

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली

★

क्रम संख्या ५००७
काल नं० ०३०८ वरसंगी
खण्ड २

5007

5007

ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला : संस्कृत ग्रन्थांक ४०

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

भाग २

[क - न]

क्षु० जिनेन्द्र वर्णी

5007



भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन

वीर जि० संवत् २४९८ : विक्रम संवत् २०९८ : सन् १९७१

प्रथम संस्करण : मूल्य पञ्चपन रुपये

स्व० पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें तत्सुपुत्र साहू शान्तिप्रसादजी द्वारा

संस्थापित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन मण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन-साहित्य ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं।

●

ग्रन्थमाला सम्पादक

डॉ. हीरालाल जैन, एम. ए., डी. लिट्.

डॉ. आ. ने. उपाध्ये, एम. ए., डी. लिट्.

●

प्रकाशक

भारतीय ज्ञानपीठ

प्रधान कार्यालय : ३६२०।२१ नेताजी सुभाष मार्ग, दिल्ली-६

प्रकाशन कार्यालय : दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

मुद्रक : सन्मति मुद्रणालय, दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

●

स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ९, वीर मि० २४७० ● विक्रम सं० २००० ● १८ फरवरी १९४४

सर्वाधिकार सुरक्षित



स्व० मूर्तिदेवी, मातेश्वरी सेठ शान्तिप्रसाद जैन

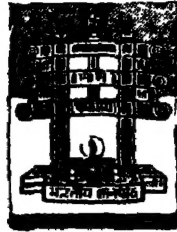
JÑĀNAPĪTHA MŪRTIDEVĪ GRANTHAMĀLĀ : Sanskrit Grantha No. 40

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part II]

by

Kshu. JINENDRA VARNĪ



BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪTHA PUBLICATION

VĪRA SAMVAT 2498 : V. SAMVAT 2028 : 1971 A. D.

First Edition : Price Rs. 55/-

BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA MŪRTIDEVĪ
JAIN GRANTHAMĀLĀ

FOUNDED BY

SĀHU SHĀNTIPRASĀD JAIN
IN MEMORY OF HIS LATE BENEVOLENT MOTHER
SHRĪ MŪRTIDEVĪ

IN THIS GRANTHAMĀLĀ CRITICALLY EDITED JAIN ĀGAMIC, PHILOSOPHICAL,
PAURĀṆIC, LITERARY, HISTORICAL AND OTHER ORIGINAL TEXTS
AVAILABLE IN PRAKṚTA, SAṂSKṚTA, APABHRAṂṢA, HINDI,
KANNADA, TAMIL, ETC., ARE BEING PUBLISHED
IN THEIR RESPECTIVE LANGUAGES WITH THEIR
TRANSLATIONS IN MODERN LANGUAGES
AND
CATALOGUES OF JAIN BHANDARAS, INSCRIPTIONS,
STUDIES OF COMPETENT SCHOLARS & POPULAR
JAIN LITERATURE ARE ALSO BEING PUBLISHED.

●

General Editors

Dr. Hiralal Jain, M. A., D. Litt.

Dr. A. N. Upadhye, M. A., D. Litt.

●

Published by

Bharatiya Jnanapitha

Head office : 3620/21 Netaji Subhash Marg, Delhi-6

Publication office : Durgakund Road, Varanasi-5.

●

Founded on Phalguna Krishna 9, Vira Sam. 2470, Vikrama Sam. 2000, 18th Feb., 1944

All Rights Reserved.

संकेत-सूची

अ. ग. आ./.../...	अमितगति श्रावकाचार/अधिकार सं./श्लोक सं., पं. बंशीधर शोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १९७६
अ. घ. .../.../...	अनगरधर्माभूत/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पं. खूबचन्द शोलापुर, प्र. सं. ई. १.६.१९२७
आ. अनु./...	आत्मानुशासन/श्लोक सं.,
आ. प./.../.../...	आलापपद्धति/अधिकार सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., चौरासी मथुरा, प्र. सं., बो. नि. २४५६
आप्त. प./...	आप्तपरीक्षा/श्लोक सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., वि. सं. २००६
आप्त. मौ./...	आप्तमौमासा/श्लोक सं.,
इ. उ. मू./.../...	इष्टोपदेश/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं., (समाधिदशकके पीछे) पं. आशाधर जी कृत टी. बीरसेवा मन्दिर, दिल्ली
क. पा./.../४.../...	कषायपाहुड़ पुस्तक सं./४ प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., दिगम्बर जैन संघ, मथुरा, प्र. सं., वि. सं. २०००
का. अ./मू./...	कार्तिकेयानुप्रेक्षा/मूल या टीका/गाथा सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं. ई. १९६०
कुरल./.../...	कुरल काव्य/परिच्छेद सं./श्लोक सं., पं. गोविन्दराज जैन शास्त्री, प्र. सं., बो. सं. २४८०
क्रि. क./.../...	क्रियाकलाप/मुख्याधिकार सं.—प्रकरण सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पन्नालाल सोनी शास्त्री आगरा, वि. सं./१९१३
क्रि. को./...	क्रियाकोश/श्लोक सं., पं. दौलतराम
क्ष. सा./मू./.../...	क्षपणसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र. कलकत्ता
गुण. आ./...	गुणभद्र श्रावकाचार/श्लोक सं. वसुनन्दि श्रावकाचार/श्लोक सं., वसुनन्दि श्रावकाचारकी टिप्पणीमें
गो. क./मू./.../...	गोम्मटसार कर्मकाण्ड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता
ज्ञा./.../...	ज्ञानार्णव/अधिकार सं./दोहक सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९०७
ज्ञा. सा./...	ज्ञानसार/श्लोक सं.,
चा. पा./मू./.../...	चारित पाहुड़/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं./१९७७
चा. सा./.../...	चारित्रसार/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., महावीर जी, प्र. सं., वि. नि. २४८८
ज. प./.../...	जंबूदीवपणसिसंगहो/अधिकार सं./गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षण संघ, शोलापुर, वि. सं. २०१४
त. अनु./...	तत्त्वानुशासन/श्लोक सं., (नागसेन सूरिकृत), बीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., ई. १९६३
त. वृ./.../.../...	तत्त्वार्थवृत्ति/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९४६
त. सा./.../.../...	तत्त्वार्थसार/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, प्र. सं., ई. स. १९२६
त. सू./.../...	तत्त्वार्थसूत्र/अध्याय सं./श्लोक सं./सूत्र सं.,
ति. प./.../...	तिलोपपणति/अधिकार सं./गाथा सं., जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १९६६
त्रि. सा./...	त्रिलोकसार/गाथा सं., जैन साहित्य बम्बई, प्र. सं., ई. १९१८
द. पा./मू./.../...	दर्शन पाहुड़/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
द. सा./...	दर्शनसार/गाथा सं., नाथूराम प्रेमी, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७४
दे०—	देखो
द्र. सं./मू./.../...	द्रव्यसंग्रह/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., देहली, प्र. सं. ई. १९६३
घ. प./...	धर्मपरीक्षा/श्लोक सं.
घ. .../.../.../...	धनला पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पृष्ठ सं./पंक्ति या गाथा सं., अमरावती, प्र. सं.
न. च. वृ./...	वृहद् नयचक्र/गाथा सं. (श्रीदेवसेनाचार्यकृत), माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
न. च./श्रुत./...	नयचक्र/श्रुत भवन दीपक/अधिकार सं./पृष्ठ सं. सिद्ध सागर, शोलापुर
नि. सा./मू./...	नियमसार/मूल या टीका/गाथा सं.
नि.सा./सा. वृ०/क.	नियमसार/सात्पर्य वृत्ति—गाथा सं./कलश सं.
न्या. दी./.../४.../...	न्यायदीपिका/अधिकार सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., नि.सं. २००२
न्या. द्वि./मू./...	न्यायविन्यु/मूल या टीका/श्लोक सं., चौखम्बा संस्कृत सीरीज, बनारस
न्या. वि./मू./.../.../.../...	न्यायविनिश्चय/मूल या टीका/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., ज्ञानपीठ बनारस
न्या. सू./मू./.../.../...	न्यायदर्शन सूत्र/मूल या टीका/अध्याय/आह्निक/सूत्र/पृष्ठ, मुजफ्फरनगर, द्वि. सं., ई. १९३४
पं. का./मू./.../...	पंचास्तिकाय/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., परमश्रुत प्रभावक मण्डल, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७२
पं. घ./पू./...	पंचाध्यायी/पूर्वार्ध/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पं. घ./उ./...	पंचाध्यायी/उत्तरार्ध/श्लोक सं. पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पं. वि./.../...	पचनन्दि पंचविस्तिका/अधिकार सं./श्लोक सं., जीवराज ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९३२

पं. सं./प्रा./.../...
 पं. सं./सं./.../...
 प. पु./.../...
 प. सु./.../...
 प. प./.../...
 पा. पु./.../...
 पु. ति. उ./...
 प्र. सा./.../...
 प्रति. सा./.../...
 वा. अ./...
 जो. वा./.../...
 भ. आ./.../...
 भा. वा./.../...
 म. पु./.../...
 म. बं./.../...
 म. आ./...
 मो. पं./...
 मो. वा./.../...
 मो. मा. प्र./.../...
 सु. अनु./...
 यो. सा. अ./.../...
 यो. सा./यो./...
 र. क. आ./...
 र. सा./...
 रा. वा./.../.../...
 रा. वा. हि./.../...
 ल. सा. मू./.../...
 ला. सं./.../...
 लि. पा. मू./.../...
 बसु. आ./...
 वैशे. द./.../...
 शी. पर. मू./...
 श्लो. वा./.../.../...
 प. र्वं./.../.../...
 स. भं. त./.../...
 स. म./.../...
 स. श./मू./.../...
 स. सा. मू./.../...
 स. सा./आ./.../क
 स. सि./.../.../...
 स. स्तो...
 सा. ध./.../...
 सा. पा./...
 सि. सा. सं./.../...
 सि. वि. मू./.../.../...
 सु. र. सं./...
 सू. पा./मू./.../...
 ह. पु./.../...

पंचसंग्रह/प्राकृत/अधिकार सं./गाथा सं., ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., ई. १९६०
 पंचसंग्रह/संस्कृत अधिकार सं./श्लोक सं., पं. सं./प्रा. की टिप्पणी, प्र. सं., ई. १९६०
 पद्यपुराण/सर्ग/श्लोक, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं., २०१६
 परीक्षामुख/परिच्छेद सं. सूत्र सं./पृष्ठ सं., स्याद्वाद महाविद्यालय, काशी प्र. सं.
 परमारप्रकाश/मूल या टीका/अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, द्वि. सं., वि. सं. २०१७
 पाण्डवपुराण/सर्ग सं./श्लोक सं., जीवराज, शोलापुर, प्र. सं., ई. १९६२
 पुरुषार्थसिद्धयुपाय/श्लोक सं.
 प्रवचनसार/मूल या टीका/गाथा सं.
 प्रतिष्ठासारीद्धार/अध्याय/श्लोक सं.
 बारस अष्टवेक्ता/गाथा सं.
 कोवपाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 भगवती आराधना/मूल या टीका/गाथा सं./पृ. सं./पंक्ति सं., सखाराम दोशी, शोलापुर, प्र. सं., ई. १९३५
 भाव पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं. माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 महापुराण/सर्ग सं./श्लोक सं. भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६९
 महाबन्ध पुस्तक सं./६ प्रकरण सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६९
 मूलाचार/गाथा सं., अनन्तकीर्ति ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७६
 मोक्ष पंचाशिका/श्लोक सं.
 मोक्ष पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 मोक्षमार्ग प्रकाशक/अधिकार सं./पृष्ठ सं./पं. सं., सस्ती ग्रन्थमाला, देहली, द्वि. सं., वि. सं. २०१०
 मुरखनशासन/श्लोक सं., बीरसेवा मन्दिर, सरसावा, प्र. सं., ई. १९६९
 योगसार अमृतगति/अधिकार सं./श्लोक सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता, ई. सं. १९९८
 योगसार योगेन्द्रदेव/गाथा सं., परमारमके पीछे छपा
 रत्नकरण्ड श्रावकाचार/श्लोक सं.
 रयणसार/गाथा सं०
 राजवार्तिक/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., वि. सं. २००८
 राजवार्तिक/अध्याय सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं.
 लब्धिसार/मूल/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र० कलकत्ता, प्र. सं.
 लाटी संहिता/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं.
 लिंग पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 वसुनन्द श्रावकाचार/गाथा सं., भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं. २००७
 वैशेषिक दर्शन/अध्याय/आह्निक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., देहली पुस्तक भण्डार देहली, प्र. सं., वि. सं. २०१७
 शील पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पंक्ति सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 श्लोकवार्तिक/पुस्तक सं./अध्याय सं./सूत्र सं./वार्तिक सं./पृष्ठ सं., कुन्धुसागर ग्रन्थमाला शोलापुर, प्र. सं. १९४६-१९४६
 षट्खण्डागम/पुस्तक सं./खण्ड सं./पृष्ठ सं.
 सप्तमञ्जीतरङ्गिणी/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, द्वि. सं., वि. सं. १९७२
 स्याद्वादमञ्जरी/श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, प्र. सं. १९६९
 समाधिशातक/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं./पृष्ठोपदेश युक्त, बीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., २०२१
 समयसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., अहिंसा मन्दिर प्रकाशन देहली, प्र. सं., २१/१२/१९६८
 समयसार/आत्मस्मृति/गाथा सं./कलश सं.
 सर्वार्थसिद्धि/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., ई. १९६६
 स्वयम्भू स्तोत्र/श्लोक सं., बीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., ई. १९६९
 सागर धर्ममृत/अधिकार सं./श्लोक सं.
 सामायिक पाठ अमृतगति/श्लोक सं.
 सिद्धान्तसार संग्रह/अध्याय सं./श्लोक सं./जीवराज जैन ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९६७
 सिद्धि विनिश्चय/मूल या टीका/प्रस्ताव सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९६९
 सुभाषित रत्न संदीप/श्लोक सं. (अमृतगति), जैन प्र. कलकत्ता, प्र. सं., ई० १९९७
 सूत्र पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 हरिवंश पुराण/सर्ग/श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं.

नोट—भिन्न-भिन्न कोष्ठकों में रेखाचित्रों में प्रयुक्त संकेतों के अर्थ क्रमसे उस-उस स्थल पर ही दिये गये हैं ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

[क्षु० जिनेन्द्र वर्णी]

[क]

कंचन—१. सौधर्मस्वर्गका ६वाँ पटल—वे० स्वर्ग/५। २. कंचन कूट व देव आदि—वे० कंचन।

कंजा—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी नदी—वे० मनुष्य/४।

कंजिक व्रत—समय—६४ दिन। विधि—किसी भी मासकी पड़वासे प्रारम्भ करके ६४ दिन तक केवल कांजी आहार (जल व भात) लेना। शक्ति हो तो समयको दुग्गुना तिगुना आदि कर लेना। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप करना। (बर्द्धमान पुराण), (व्रत-विधान संग्रह/पृ० १००)।

कंटक द्वीप—लवण समुद्रमें स्थित एक अन्तर्द्वीप—वे० मनुष्य/४।

कंडरा—औदारिक शरीरमें कंडराओंका प्रमाण—वे० औदारिक/१।

कंदक—व. १३/५.३.२६/३४/१० हस्तिधरणद्वुमोहिदवारिबंधो कंदओ नाम। हरिण-बाराहादिमारणद्वुमोहिदकंदा वा कंदओ नाम। —हाथी के पकड़नेके लिए जो वारिबन्ध बनाया जाता है उसे कंदक कहते हैं। अथवा हरिण और सूअर आदिके मारनेके लिए जो फंदा तैयार किया जाता है उसे कन्दक कहते हैं।

कंदमूल—१. भेद-भेद—वे० वनस्पति/१। २. भक्ष्याभक्ष्य विचार—वे० भक्ष्याभक्ष्य/४।

कंदर्प—स.सि./७/३२/३६६/१४ रागोद्रेकास्त्रहासमिश्रोऽशिष्टबाष्पयोगः कन्दर्पः। —रागभावकी तीव्रतावश हास्य मिश्रित असभ्य वचन बोलना कन्दर्प है। (रा. वा./७/३२/१/५५६), (भ. आ./वि./१८०/-३६८/१)।

कंदर्पदेव—सू. आ./११३३ कंदर्पभाभिजोगा देवीओ चावि आरण-छुदोत्ति.../११३३। —कन्दर्प जातिके देवोंका गमनागमन अच्युत स्वर्ग पर्यन्त है।

कंस—१. एक ग्रह—वे० ग्रह। २. तोलका एक प्रमाण—वे० गणित/-३/१। ३. (ह. पु./पर्व/११०) पूर्वभव सं० २ में बशिष्ठ नामक तपस था (३३/३६)। इस भवमें राजा उग्रसेनका पुत्र हुआ (३३/३३)। मज्जोदरोके घर पला (१६/१६)। जरासंधके शत्रुको जीतकर जरा-संधकी कन्या जीवच्छाको विवाहा (३३/२-१२.१४)। पिताके पूर्व व्यवहारसे क्रुद्ध हो उसे जेलमें डाल दिया (३३/२७)। अपनी बहन देवकी बभ्रुवैके साथ गुरु दक्षिणाके रूपमें परिणामी (३३/२६)।

भावि मरणकी आशाकासे देवकीके छः पुत्रोंको मार दिया (३६/७)। अन्तमें देवकीके ७वें पुत्र कृष्ण द्वारा मारा गया (३६/४५)। ४. श्रुता-वतारके अनुसार आप पाँचवें ११ अंगधारी आचार्य थे। समय—वी. नि. ४३६-४६८ (ई० पू० ६१-६६)—वे० इतिहास/४/१।

कंसक वर्ण—एक ग्रह—वे० ग्रह।

कच्छ—१. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४। २. पूर्व विवेहका एक क्षेत्र—वे० लोक/३/१२।

कच्छक—पूर्व विवेहका एक क्षेत्र—वे० लोक/३/१२।

कच्छ परिगित—कायोस्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

कच्छवद—पूर्व विवेहस्थ मन्वर बक्षारका एक कूट—वे० लोक/७।

कच्छविजय—माध्यवात् गजदन्तस्थ एक कूट व उसका रक्षक वेन—वे० लोक/७।

कज्जला—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि बनोंमें स्थित बापियाँ—वे० लोक/७।

कज्जलाभा—कज्जलावद।

कज्जली—एक ग्रह—वे० ग्रह।

कटक—घ. १४/५.६.४२/४०/१ बंसकंभीहि अण्णोणजणयाए जे किज्जंति घरावणादिवारणं ठंकाट्ठं ते कट्ठा नाम। —बाँसकी कम-चियोंके द्वारा परस्पर चुनकर घर और अवन आदिके ढाँकनेके लिए जो बनायी जाती है, वे कटक अर्थात् चटाई कहलाती हैं।

कटु—कटु संभावणकी कथंचित् इष्टता-अनिष्टता—वे० सरय/२।

कट्ट—पंजाब देश (यु. अनु./भा.३६/५० जुगलकिशोर)।

कणाद—१. वैशेषिकसूत्रके कर्ता—वे० वैशेषिक। २. एक अज्ञान-बादो—वे० अज्ञानवाद।

कण्व—एक अज्ञानवादी—वे० अज्ञानवाद।

कथंचित्—द्र.सं./टी./अधिकार २की वृत्तिका/५१/६। परस्परसापेक्षत्वं कथंचित्परिणामित्वज्ञानस्यार्थः। —परस्पर अपेक्षा सहित होना, यही 'कथंचित् परिणामित्व' शब्दका अर्थ है।

२. कथंचित् शब्दकी प्रयोग-विधि व माहात्म्य

—वे० स्याद्वाच/४.६।

कथा (न्याय)—न्या. दौ./पृ.४१ की टिप्पणी—नानाप्रवक्तृत्वे सति तद्विचारवस्तुविषया वाक्यसंपदलक्षिकथा । —अनेक प्रवक्तृओंके विचारका जो विषय या पदार्थ है, उनके वाक्य सन्दर्भका नाम कथा है ।

न्यायसार पृ० १५ बादिप्रतिवादिनोः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः कथा । —बादी प्रतिवादियोंके पक्षप्रतिपक्षका ग्रहण सो कथा है ।

२. कथाके भेद

न्या. सू./भाष्य/१-२/४१/४१/१८ तिस्रः कथा भवन्ति वादो जल्पो वितण्डा चेति । —कथा तीन प्रकारकी होती है—वाद, जल्प व वितण्डा ।

न्यायसार पृ० १५ सा द्विविधा—बोतरागकथा विजिगीषुकथा चेति । —वह दो प्रकार है—बोतरागकथा और विजिगीषुकथा ।

३. बोतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण

न्या. वि./पृ. २/२१३/२४३ प्रत्यनौक्यवच्छेदप्रकारेणैकसिद्धये वचनं साधनादीनां वादं सोऽयं जिगीषितोः । २१३। —विरोधी धर्मोंमेंसे किसी एकको सिद्ध करनेके लिए, एक दूसरेको जीतनेकी इच्छा रखने-वाले बादी और प्रतिवादी परस्परमें जो हेतु व दूषण आदि देते हैं, वह वाद कहलाता है ।

न्या. दौ./३/४३४/७६ बादिप्रतिवादिनोः स्वमतस्थापनार्थं जयपराजयपर्यंतं परस्परं प्रवर्तमानो वाग्व्यापारो विजिगीषुकथा । गुरुशिष्याणां विशिष्ट-विदुषां वा रागद्वेषरहितानां तत्त्वनिर्णयपर्यन्तं परस्परं प्रवर्तमानो वाग्व्यापारो बोतरागकथा । तत्र विजिगीषुकथा वाद इति चोच्यते । १०० विजिगीषुवाग्व्यवहार एव वादस्वप्रसिद्धेः । यथा स्वामिसमन्तप्रदा-चार्यैः सर्वे सर्वथैकान्तवादिनो वादे जिता इति । —वादी और प्रतिवादीमें अपने पक्षको स्थापित करनेके लिए जीत-हार होने तक जो परस्परमें वचन प्रवृत्ति या चर्चा होती है वह विजिगीषु-कथा कहलाती है और गुरु तथा शिष्यमें अथवा रागद्वेष रहित विशेष विद्वानोंमें तत्त्वके निर्णय होने तक जो चर्चा चलती है वह बोतराग कथा है । इनमें विजिगीषु कथाको वाद कहते हैं । हार जीतकी चर्चाको अवश्य वाद कहा जाता है । जैसे—स्वामी समन्तभद्राचार्यने सभी एकान्तवादियोंको वादमें जीत लिया ।

*विजिगीषु कथा सम्बन्धी विशेष—दे० वाद ।

कथा (सत्कथा व विकथा आदि)—म. पु./१/११८ पुरुषार्थो-पयोगत्वात्त्रिवर्गकथनं कथा । —मोक्ष पुरुषार्थके उपयोग होनेसे धर्म, अर्थ और कामका कथन करना कथा कहलाती है ।

२. कथाके भेद

म. पु./१/११८-१२०—(सत्कथा, विकथा व धर्म कथा) ।

भ. आ./पृ. ६/५६/८५२ आक्खेवणी य विक्खेवणी य संवेगणी य णिव्वे-यणी य खदयस्स । —आक्षेपणी, विक्षेपणी, संवेजनी और निर्वेजनी—ऐसे (धर्म) कथाके चार भेद हैं । (ध. १/१.१.२/१०४/६), (गो. जी./जी. प्र./३५७/७६५/१८) (अन. ध./७/८८/७१६) ।

धर्मकथा व सत्कथाके लक्षण

ध. १/४.१.६/२६३/४ एककंस्स एगाहियारोवसंहारो धम्मकहा । तथ्य जो उन्नजोगो सो वि धम्मकहा ति घेसब्बो । —एक अंगके एक अधि-कारके उपसंहारका नाम धर्मकथा है । उसमें जो उपयोग है वह भी धर्मकथा है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (ध. १/४.६.१४/६/६) ।

म. पु./१/१२०.११८ यतोऽभ्युदयनिःश्रेयसार्थं संसिद्धिरज्जसा । सद्धर्मस्तान्नि-बद्धा या सा सद्धर्मकथा स्मृता । १२०।... । तत्रापि सत्कथा धर्म्यामा-मनन्ति मनीषिणः । १२१। —जिससे जीवोंको स्वर्गादि अभ्युदय तथा

मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है, वास्तवमें वही धर्म कहलाता है । उससे सम्बन्ध रखने वाली जो कथा है उसे सद्धर्मकथा कहते हैं । १२०। जिसमें धर्मका विशेष निरूपण होता है उसे मुद्धिमान् पुरुष सत्कथा कहते हैं । १२८।

गो. क./जी. प्र./८८/७४/८ अनुयोगादि धर्मकथा च भवति । —प्रथमानु-योगादि रूप शास्त्र सो धर्मकथा कहिए ।

३. आक्षेपणी कथाका लक्षण

भ. आ./पृ. व. वि./५५६/८५३ आक्खेवणी कहा सा विज्जाचरणमुवदि-स्सवे जत्थ । १००। ६५६। आक्षेपणी कथा भण्यते । यस्यां कथायां ज्ञानं चारित्रं चोपदिश्यते । —जिसमें मति आदि सम्यग्ज्ञानोंका तथा सामायिकादि सम्यग्चारित्र्योंका निरूपण किया जाता है वह आक्षेपणी कथा है ।

ध. १/१.१.२/१०४/१ तथा श्लो. ७५/१०६ तथ्य अक्खेवणीणाम् छद्दव्वणव-पयत्थणं सरूवं विगंतर-समयांतर-णिराकरणं मुद्धि करेती परूवेदि । उक्तं च—आक्षेपणीं तत्त्वविधानभूती । १००। ७५। —जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरण पूर्वक मुद्धि करके छह द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षे-पणी कथा कहते हैं । १००। कहा भी है—तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है ।

गो. जी./जी. प्र./३५७/७६५/१६ तत्र प्रथमानुयोगकरणानुयोगचरणानुयोग-द्रव्यानुयोगरूपपरमाणुमपदार्थानां तीर्थकरादिवृत्तान्तलोकसंस्थान-देशसकलयतिधर्मपंचास्तिकायादीनां परमताशंकारहितं कथनमाक्षे-पणी कथा—तहाँ तीर्थकरादिके वृत्तान्तरूप प्रथमानुयोग, लोकका वर्णनरूप करणानुयोग, भावक मुनिधर्मका कथनरूप चरणानुयोग, पंचास्तिकायादिकका कथनरूप द्रव्यानुयोग, इनका कथन अर पर-मतकी शंका दूर करिए सो आक्षेपणी कथा है ।

अन. ध./७/८८/७१६ आक्षेपणीं स्वमतसंग्रहणीं समेक्षी, १००। —जिसके द्वारा अपने मतका संग्रह अर्थात् अनेकान्त सिद्धान्तका यथायोग्य समर्थन हो उसको आक्षेपणी कथा कहते हैं ।

४. विक्षेपणी कथाका लक्षण

भ. आ./पृ. व. वि./६५६/८५३ ससमयपरसमयगदा कथा वु विक्खेवणी णाम । ६५६। —या कथा स्वसमय परसमय बाधित्य प्रवृत्ता सा विक्षे-पणी भण्यते । सर्वथानिरयं...इत्यादिकं परसमयं पूर्वपक्षीकृत्य प्रत्यक्षानुमानेन आगमेन च विरोधं प्रदर्श्य कथंचिन्निरयं...इत्यादि स्वसमयनिरूपणा च—विक्षेपणी । —जिस कथामें जैन मतके सिद्धान्तों-का और परमतका निरूपण है उसको विक्षेपणी कथा कहते हैं । जैसे 'वस्तु सर्वथा नित्य ही है' इत्यादि अन्य मतोंके एकान्त सिद्धान्तों-को पूर्व पक्षमें स्थापित कर उत्तर पक्षमें जे सिद्धान्त प्रत्यक्ष, अनुमान और आगमसे विरुद्ध हैं, ऐसा सिद्ध करके, वस्तुका स्वरूप कथंचिद् नित्य इत्यादि रूपसे जैनमतके अनेकान्तको सिद्ध करना यह विक्षेपणी कथा है ।

ध. १/१.१.२/१०४/२ तथा श्लो. नं. ७५/१०६ विक्खेवणी णाम पर-सम-एण स-समयं दूसंती पच्छा दिगंतरमुद्धि करेती स-समयं थावंती छद्दव्व-णव-पयत्थे परूवेदि । १००। उक्तं च—विक्षेपणी तत्त्वदिगन्तर-मुद्धिम् । १००। ७५। —जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बतलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और छह-द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वसे दिशान्तरको प्राप्त हुई दृष्टियोंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्व-समयकी स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । (गो. जी./जी. प्र./३५७/७६५/२०) (अन. ध./७/८८/७१६) ।

५. संवेजनी कथाका लक्षण

भ. आ./पू. व. वि./६५७/८५४ संवेजनी पुन कहा गाणचरित्त तववीरिय इटिठगदा/६५७/...संवेजनी पुनः कथा ज्ञानचारित्रतपोभावनाजनित-शक्तिसंपन्निरूपणपरा।=ज्ञान, चारित्र, तप व वीर्य इनका अभ्यास करने से आत्मामें कैसी-कैसी अलौकिक शक्तियाँ प्रगट होती हैं इनका खुलासेवार वर्णन करनेवाली कथाको संवेजनी कथा कहते हैं।

ध. १/१.१.२/१०५/४ तथा श्लो. ७५/१०६ संवेजनी नाम पुण्य-फल-संकहा। काणि पुण्य-फलाणि। तिस्थयर-गणहर-रिसिचक्रवटि-बलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्वीओ...उक्तं च—'संवेजनी धर्म-फल-प्रपञ्चा...७५।=पुण्यके फलका कथन करनेवाली कथाको संवेजनी कथा कहते हैं। पुण्यके फल कौनसे हैं? तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ति, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्याधरोंकी श्रद्धियाँ पुण्यके फल हैं। कहा भी है—विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेजनी कथा है। (गो.जी./जी. प्र./३५७/७६६/१) (अन. ध./७/८/७१६)।

६. निर्वेजनी कथाका लक्षण

भ. आ. पू. व. वि./६५७/८५४ निर्वेजनी पुन कहा सरीरभोगे भवोषे य।६५७/...निर्वेजनी पुनः कथा सा। शरीरेभोगे, भवसंततौ च परा-ङ्मुखताकारिणी शरीराण्यशुचीनि...अनिरयकायस्वभावाः प्राण-प्रभृतः इति शरीरतत्त्वाग्रयणात्। तथा भोगा दुर्लभाः...लब्धा अपि कथंचिन्न तृप्तिं जनयन्ति। अलाभे तेषां, लब्धायां वा विनाशे शोको महानुदेति। देवमनुजभवावपि दुर्लभौ, दुःखबहुलौ अल्पमुल्लौ इति निरूपणात्।=शरीर, भोग और जन्म परम्परामें विरक्ति उत्पन्न करनेवाली कथाका निर्वेजनी कथा ऐसा नाम है। इसका खुलासा—शरीर अपवित्र है, शरीरके आश्रयसे आत्माकी अनित्यता प्राप्त होती है। भोग पदार्थ दुर्लभ हैं। इनकी प्राप्ति होनेपर आत्मा तृप्त होता नहीं। इनका लाभ नहीं होनेसे अथवा लाभ होकर विनष्ट हो जानेसे महान् दुःख उत्पन्न होता है। देव व मनुष्य जन्मकी प्राप्ति होना दुर्लभ है। ये बहुत दुःखोंसे भरे हैं तथा अल्प मात्र सुख देनेवाले हैं। इस प्रकारका वर्णन जिसमें किया जाता है वह कथा निर्वेजनी कथा कहलाती है। (अन. ध./७/८/७१६)।

ध. १/१.१.२/१०५/५ तथा श्लोक ७५/१०६ निर्वेजनी नाम पावफल-संकहा। काणि पावफलाणि। गिरय-तिरय-कुमापुस-जोणीसु जाइ-जरा-मरण-माहि-वेयणा-दालिदादीणि। संसार-सरीर-भोगेसु बेरगु-प्पाइणी निर्वेजनी नाम। उक्तं च—निर्वेजनी चाह कथां विरा-गाय् ७५।=पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेजनी कथा कहते हैं। पापके फल कौनसे हैं? नरक, तिर्यंच और कुमानुषकी योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और दारिद्र्य आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं।—अथवा संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेजनी कथा कहते हैं। कहा भी है—वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेजनी कथा है। (गो.जी./जी.प्र./३५७/७६६/१)।

७. विकथाके भेद

नि. सा./पू./६७ थोराजचोरभक्तकहादिवयणस्स पावहेउस्स।...=पाप के हेतुभूत ऐसे स्त्रीकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोंका त्याग करना वचनगुप्त है।

पू. आ./पू./८५५-८५६ इरिथकहा अत्यकहा भक्तकहा खेडकवडायणं च। रायकहा चोरकहा जणवदणयरायरकहाओ।८५५। णडभडमल्लकहाओ माथाकरजल्लमुट्टियाणं च। अज्जउल्लंघियाणं कहासु ण विरजए धीराः।८५६।=स्त्रीकथा, धनकथा, भोजनकथा, नदी पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, केवल पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, राजकथा, चोरकथा, देश-नगरकथा, खानि सम्बन्धी कथा।८५५। नटकथा, भाटकथा, मल्लकथा, कपटजीवो व्याध व ज्वारीकी कथा, हिसकोंकी

कथा, ये सब लौकिकी कथा (विकथा) हैं। इनमें वैरागी मुनिराज रागभाव नहीं करते।८५६।

गो. जी./जी. प्र./४४/८४/१७ तथा—स्त्रीकथा अर्थकथा भोजनकथा राजकथा चोरकथा बैरकथा परपावण्डकथा देशकथा भाषाकथा गुण-बन्धकथा देवीकथा निष्ठुरकथा परपैशुन्यकथा कन्दर्पकथा देशकाला-नुचितकथा भंडकथा मूर्खकथा आत्मप्रशंसाकथा परपरिवादकथा पर-जुगुप्साकथा परपीडाकथा कलहकथा परिग्रहकथा कृप्याधारम्भकथा संगीतवाद्यकथा चेति विकथा पञ्चविंशतिः।=स्त्रीकथा, अर्थ (धन) कथा, भोजनकथा, राजकथा, चोरकथा, बैरकथा, परपावण्डकथा, देशकथा, भाषा कथा (कहानी इत्यादि), गुणप्रतिबन्धकथा, देवी-कथा, निष्ठुरकथा, परपैशुन्य (चुगली) कथा, कन्दर्प (काम) कथा, देशकालके अनुचित कथा, भंड (निर्लज्ज) कथा, मूर्खकथा, आत्मप्रशंसा कथा, परपरिवाद (परनिन्दा) कथा, पर जुगुप्सा (घृणा) कथा, परपीडाकथा, कलहकथा, परिग्रहकथा, कृषि आदि आरम्भ कथा, संगीत वादित्रादि कथा—ऐसे विकथा २५ भेद संयुक्त हैं।

८. स्त्री कथा आदि चार विकथाओंके लक्षण

नि. सा./ता. वृ./६७ अतिप्रवृद्धकामैः कामुकजनैः स्त्रीणां संयोगविप्र-लम्भजनितविविधवचनरचना कर्तव्या श्रोतव्या च सैव स्त्रीकथा। राक्षां युद्धहेतूपन्यासो राजकथाप्रपञ्चः। चौराणां चौरप्रयोगकथनं चौरकथाविधानम्। अतिप्रवृद्धभोजनप्रीत्या विचित्रमण्डकावलीखण्ड-दधिलखण्डसिताशनपानप्रशंसा भक्तकथा।—जिन्होंने काम अति वृद्धि-को प्राप्त हुआ हो ऐसे कामी जनों द्वारा की जानेवाली और सुनी जानेवाली ऐसी जो स्त्रियोंकी संयोग वियोगजनित विविधवचन रचना, वही स्त्रीकथा है। राजाओंका युद्धहेतुक कथन राजकथा प्रपंच है। चोरोंका चोर प्रयोग कथन चोरकथाविधान है। अति वृद्धिको प्राप्त भोजनकी प्रीति द्वारा मैदाकी पूरी और शक्कर, दही-शक्कर, मिसरी इत्यादि अनेक प्रकारके अशन-पानकी प्रशंसा भक्त कथा या भोजन कथा है।

९. अर्थ व काम कथाओंमें कथंचित् धर्मकथा व विकथापना

म. पु./१/११६ तत्फलाम्युदयाङ्गत्वादर्थकामकथा। अन्यथा विकथैवा-सावपुण्यासवकारणम्।११६।=धर्मके फलस्वरूप जिन अन्धबुद्धियोंकी प्राप्ति होती है, उनमें अर्थ और काम भी मुख्य हैं, अतः धर्मका फल दिखानेके लिए अर्थ और कामका वर्णन करना भी कथा (धर्म कथा) कहलाती है। यदि यही अर्थ और कामकी कथा धर्म-कथासे रहित हो तो विकथा ही कहलावेगी और मात्र पापासवका ही कारण होगी।११६।

* किसको कब कौन कथाका उपदेश देना चाहिए—
वे० उपदेश ३।

कथाकोश—१. आ. हरिवेण (ई. ८३१) कृत 'बृहद् कथा कोश' नामका मूल संस्कृत ग्रन्थ है। इसमें विभिन्न ७३ कथाएँ निबद्ध हैं। २. आ. प्रभा-चन्द्र (ई. ६२५-१०२३) की भी 'गद्य कथाकोश' नामकी ऐसी ही एक रचना है। ३. आ. क्षेमन्धर (ई. १०००) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रची 'बृहद् कथामञ्जरी' भी एक है। ४. आ. सोमदेव (ई. १०६१-१०८१) कृत 'बृहत्कथासरित्सागर' है। ५. आ. ब्रह्मदेव (ई. १२६२-१३२३) ने एक 'कथा कोश' रचा था। ६. आ. भुतसागर (ई. १४७३-१५३३) कृत दो कथा कोश प्राप्त हैं—व्रत कथा कोश और बृहद् कथा कोश। ७. न. १ वाले कथा कोशके आधार पर ब्र. नेमिदत्त (ई. १५१८) ने 'आराधना कथा कोश' की रचना की थी। इसमें १४४ कथाएँ निबद्ध हैं। ८. आ. देवेन्द्रकीर्ति (ई. १५८३-१६०५) कृत भी एक कथाकोश उपलब्ध है।

कदंब—गन्धर्व नामा व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गधर्व.।

कदंब वंश—कर्णाटकके उत्तरीय भागमें, जिसका नाम पहिले बनबास था, कदम्ब बंश राज्य करता था, जिसको चालुक्यवंशी राजा कीर्तिवर्मने श-१०० (ई. ५७८) में नष्ट-भष्ट कर दिया। समय लगभग—(ई. ४५०-५७८) (च. १/प्र. ३२/ H-L Jain)

कदलीघात—दे० मरण/४।

कामक—दक्षिण क्षौद्रवर द्वीप तथा घृतवर समुद्रके रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

कनककूट—रुचक पर्वत, कुण्डल पर्वत, सौमनस पर्वत, तथा मानुषोत्तर पर्वतपर स्थित कूट—दे० लोक/७।

कनकचित्रा—रुचक पर्वतके निवासालोक कूटकी निवासिनी विद्वत्-कुमारी देवी—दे० लोक/७।

कनकध्वज—(पा. पु./१७/श्लोक) दुर्योधन द्वारा घोषित आघे राज्यके लालचसे इसने कुर्या नामक विद्याको सिद्ध करके (१५०-१५२) उसके द्वारा पाण्डवोंको मारनेका प्रयत्न किया, परन्तु उसी विद्यासे स्वयं मारा गया (२०६-१६६)।

कनकनन्द—१. आप इन्द्रनन्द सिद्धान्त चक्रवर्तिके शिष्य तथा नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्तिके सहधर्मा थे। कृति—१४०० श्लोक प्रमाण त्रिभंगी नामक ग्रन्थ। समय—ई. श/११। (जैन साहित्य इतिहास/पृ० २७१/विमो जी), द्र. सं./प्र ७/पं. जवाहरलाल, गोमट-सारकी कुछ मूल गाथाओंके आधार पर। २. नन्द संघके वैशेषीय गणके अनुसार आप माघनन्द कोष्ठापुरीयके शिष्य थे। इन्होंने बौद्ध चार्वाक व मोमांसकोंको अनेकों वादोंमें परास्त किया। समय—ई. ११३३-११६३—दे० इतिहास/५/१४। (च. ख. २/पा. ४/ H, L. Jain).

कनकप्रभ—कुण्डल पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७।

कनकसेन—आप आ, बलदेवके गुरु थे। उनके अनुसार आपका समय लगभग वि० ई० ६८२ (ई. ६२५) आता है। (श्रवणबेलगोलाके शिलालेख नं० १५ के आधारपर, म. आ./प्र. १६/विमो जी).

कनका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७।

कनकाभ—उत्तर क्षौद्रवर द्वीप तथा घृतवर समुद्रके रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

कनकावली—१. (ह. पु./३४/७४-७५) समय ५२२ दिन; उपवास—४३४; पारणा—८८। यंत्र—१, २, ६ बार ३/१, बुद्धिक्रमसे १ से लेकर १६ तक, ३४ बार ३, एक हानिक्रमसे १६ से लेकर १ तक, ६ बार ३, २, १। विधि—उपरोक्त यंत्रके अनुसार एक-एक बारमें इतने-इतने उपवास करे। प्रत्येक अन्तरालमें एक पारणा करे। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। यह बृहद् विधि है। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ७८)। २. समय एक वर्ष। उपवास ७२। विधि—एक वर्ष तक बराबर प्रतिमासकी शु० १, ५, १० तथा कृ० २, ६, १२ इन ६ तिथियोंमें उपवास करे। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/७८) (किशन सिंह/क्रियाकोश)।

कनकोज्ज्वल—(म. पु./७४/२२०-२२६). महावीर भगवात्का पूर्वका नवमा भव। एक विद्याधर था।

कनिष्क—इतिहासकारोंके अनुसार कुशन वंश (भूय वंश) का तृतीय राजा था। बड़ा पराक्रमी था। इसने शकोंको जोतकर भारतमें एक चक्रवर्ती गणतन्त्र राज्य स्थापित किया था। समय बी. नि/६४६-६६८ (ई. १२०-१६२)—(दे० इतिहास/३/१)।

कन्नौज—कुरुक्षेत्र देशका एक नगर। पूर्वमें इसका नाम कान्यकुब्ज था। (म. पु./प्र. ४६/पं. पञ्जालाल)।

कपाटसमुद्घात—दे० केवली/७।

कपित्थमुष्टि—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कपिल—१. (प. पु./३५/श्लोक) एक ब्राह्मण था, जिसने बनवासी रामको अपने घरमें आया देखकर अत्यन्त क्रोध किया था (८-१३)। पीछे जङ्गलमें रामका अतिशय देखकर अपने पूर्वकृत्यके लिए रामसे क्षमा मांगी (८४, १४५, १७७)। अन्तमें वीक्षा धार ली (१६०-१६२)। २. सार्वभ्य दर्शनके गुरु—दे० सार्वभ्य।

कपिश—वर्तमान 'कोसिया' नामक नदी (म. पु./४६/पं० पञ्जालाल)।

कपीवती—पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी नदी—दे० मनुष्य/४।

कफ—शरीरमें कफ नामक धातुका निर्देश—दे० औदारिक/१।

कमठ—(म. पु./७३/श्लोक) भरतक्षेत्रमें पौवनपुर निवासी विश्वभूति ब्राह्मणका पुत्र था। (७-६)। अपने छोटे भाई मरुभूतिको मारकर उसकी स्त्रीके साथ व्यभिचार किया (११)। तत्परचाव—प्रथम भवमें कुक्कुट सर्प हुआ (२३)। द्वितीय भवमें धूमप्रभा नरकमें गया (२६)। तीसरे भवमें अजगर हुआ (३०) चौथे भवमें छठे नरकमें गया (३३)। पाँचवें भवमें कुरंग नामक भील हुआ (३७) छठे भवमें सप्तम नरकका नारकी हुआ (६७) सातवें भवमें सिंह हुआ (६७) आठवें भवमें महीपाल नामक राजा हुआ (६७, ११५) और नववें भवमें शम्बर नामक ज्योतिष देव हुआ, जिसने भगवाद् पारवनाथपर घोर उपसर्ग किया। (इन नौ भवोंका युगपत् कथन—म. पु./७३/१७०)।

कमल—१. लोककी रचनामें प्रत्येक बावड़ीमें अनेकों कमलाकार द्वीप स्थित हैं; जिन्हें कमल कहा गया है। इनपर देवियाँ व उनके परिवारके देव निवास करते हैं। इनका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक/७। ये कमल वनस्पतिकायके नहीं बल्कि पृथिवी कायके हैं—दे० वृक्ष। २. काल का एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

कमलभव—ई. १२३५ के एक कवि थे, जिन्होंने शान्तीशर पुराणकी रचना की थी। (वराह चरित्र/प्र. २२/पं. खुशालचन्द)।

कमलांग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

कमेकुर—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

करकंड चरित्र—आ. शुभचन्द्र (ई. १५५४) की एक रचना।

करण—१. अंतरकरण व उपशमकरण आदि—दे० वह वह नाम। २. अवधिज्ञानके करण चिह्न—दे० अवधिज्ञान/५। ३. कारणके अर्थमें करण—दे० निमित्त/१। ४. प्रमाके करणको प्रमाण कहने सम्बन्धी—दे० प्रमाण। ५. मिथ्यात्वका त्रिधा करण—दे० उपशम/२। ६. अधः करण आदि त्रिकरण व दशकरण—दे० आगे करण

करण—जीवके शुभ-अशुभ आदि परिणामोंकी करण संज्ञा है। सम्पत्त्व व चारित्रकी प्राप्तिमें सर्वत्र उत्तरोत्तर तरतमता लिये तीन प्रकारके परिणाम दर्शाये गये हैं—अधःकरण, अपूर्वकरण और अनि-वृत्तिकरण। इन तीनोंमें उत्तरोत्तर विपुलिकी वृद्धिके कारण कर्मोंके बन्धमें हानि तथा पूर्व सत्तामें स्थित कर्मोंकी निर्जरा आदिमें भी विशेषता होनी स्वाभाविक है। इनके अतिरिक्त कर्म सिद्धान्तमें बन्ध उदयसत्त्व आदि जो दस मूल अधिकार हैं उनको भी दशकरण कहते हैं।

१	करण सामान्य निर्देश
१	करणका अर्थ इन्द्रिय व परिणाम ।
२	इन्द्रिय व परिणामोंको करण कहनेमें हेतु ।
३	दशकरण निर्देश
१	दशकरणोंके नाम निर्देश ।
२	कर्म प्रकृतियोंमें यथासम्भव १० करण अधिकार निर्देश ।
३	गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश ।
३	त्रिकरण निर्देश
१	त्रिकरण नाम निर्देश ।
२	सम्यक्त्व व चारित्र्य प्राप्ति विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं ।
*	मोहनीयके उपशम क्षय व क्षयोपशम विधि में त्रिकरणोंका स्थान —वे० वह वह नाम
*	अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनामें त्रिकरणोंका स्थान —वे० विसंयोजना
३	त्रिकरणका माहात्म्य ।
४	तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता ।
५	तीनों करणोंकी परिणामविशुद्धियोंमें तरतमता ।
६	तीनों करणोंका कार्य भिन्न-भिन्न कैसे है ।
४	अधःप्रवृत्तकरण निर्देश
१	अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण ।
२	अधःप्रवृत्तकरणका काल ।
३	प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संदृष्टि व यंत्र ।
४	परिणाम संख्यामें अंकुश व लागल रचना ।
५	परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रसिद्धेद, संदृष्टि व यंत्र ।
६	परिणामोंकी विशुद्धताका अल्पबहुत्व व उसकी सर्प-वत् चाल
७	अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक ।
८	सम्यक्त्व प्राप्तिसे पहले भी सभी जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं ।
५	अपूर्वकरण निर्देश
१	अपूर्वकरणका लक्षण ।
२	अपूर्वकरणका काल
३	प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या ।
४	परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम
५	अपूर्वकरणके परिणामों की संदृष्टि व यंत्र ।
६	अपूर्वकरणके चार आवश्यक ।

७	अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथंचित् समानता व असमानता ।
६	अनिवृत्तिकरण निर्देश
१	अनिवृत्तिकरणका लक्षण ।
२	अनिवृत्तिकरणका काल ।
३	अनिवृत्तिकरणमें प्रतिसमय एक ही परिणाम सम्भव है ।
४	परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम ।
५	नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है ।
६	नाना जीवोंमें कायवक घात आदि तो समान होते हैं, पर प्रदेशबन्ध असमान ।
७	अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर ।
८	परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवर्ती जीवोंमें ही है । यह कैसे जाना ।
९	गुणमेषी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं ।

१. करणसामान्य निर्देश

१. करणका लक्षण परिणाम व इन्द्रिय—

रा. वा./६/१३/१/५२३/२६ करणं चक्षुरादि । = चक्षु आदि इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

ध. १/१.१.१६/१८०/१ करणाः परिणामाः । = करण शब्दका अर्थ परिणाम है ।

२. इन्द्रियों व परिणामोंको करण संज्ञा देनेमें हेतु—

ध. ६/१.६-८/४/२१७/५ कथं परिणामार्थं करणं सण्णा । ण एस दोसो, असि-वासीणं व सहायतमभावविवक्त्वाए परिणामार्थं करणत्तुव-लं भादो । = प्रश्न—परिणामोंकी 'करण' यह संज्ञा कैसे हुई । उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि, असि (तलवार) और वासि (बमूला) के समान साधकतम भावकी विवक्षामें परिणामोंके करणपना पाया जाता है ।

भ. आ./वि./२०/७१/४ क्रियन्ते रूपादिगोचरा विज्ञप्पय एभिरिति करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते कश्चित्करणशब्देन । = क्योंकि इनके द्वारा रूपादि पदार्थोंको ग्रहण करनेवाले ज्ञान किये जाते हैं इसलिए इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

२. दशकरण निर्देश

१. दशकरणोंके नाम निर्देश

गो. क./सू./४३७/५६१ बंधुक्कट्टणकरणं संक्रममोक्तदुदीरणा सत्तं । उद-युवसामिधत्तो णिकाचणा होदि पडिपयडो ४३७। = बन्ध, उत्कर्षण, संक्रमण, अपकर्षण, उदीरणा, रूपत्व, उदय, उपशम, निधत्ति और निःकाचना ये दश करण प्रकृति प्रकृति प्रति संभव हैं ।

२. कर्मप्रकृतियोंमें यथासम्भव दश करण अधिकार निर्देश

गो. क./सू./४४१,४४४/५६३,५६६ संक्रमणाकरणूणा णवकरणा होति सव्व आऊणं । सेसाणं दसकरणा अपुव्वकरणोत्ति दसकरणा ४४१। बंधु-

कृष्णकरणं सगसगबंधोत्ति होदि जियमेग । संक्रमणं करणं पुग सगसगजादीन बंधोत्ति ॥४४४॥ — च्यार आयु तिनिकै संक्रमण करण बिना नव करण पाइए हैं जातें चाखी आयु परस्पर परिणमें नाही । अवशेष सर्व प्रकृतिनिके दश करण पाइये हैं ॥४४५॥ बन्ध करण अर उत्कर्षण करण ये तौ दोऊ जिस जिस प्रकृतिनिकी जहाँ बन्ध व्युच्छित्ति भई तिस तिस प्रकृतिका तहाँ ही पर्यन्त जानने नियमकरि । बहुरि जिस जिस प्रकृतिके जे जे स्वजाति हैं जेसे ज्ञानावरणको पाँची प्रकृति स्वजाति हैं ऐसे स्वजाति प्रकृतिनिकी बन्धकी व्युच्छित्ति जहाँ भई तहाँ पर्यन्त तिन प्रकृतिनिके संक्रमणकरण जानना ॥४४४॥ (विशेष देखो उस उस करणका नाम)

३. गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश

(गो. क./४४१-४५०/४६३-४६६)

१. सामान्य प्ररूपणा—

गुणस्थान	करण व्युच्छित्ति	सम्भव करण
१-७	×	दशों करण
८	उपशम, निधत्त, निःकाचित	"
९	×	शेष ७
१०	संक्रमण	"
११	×	संक्रमणरहित ६ + मिथ्यात्व व मिथ प्रकृतिका संक्रमण भी = ७
१२	×	संक्रमण रहित—६
१३	बन्ध, उत्कर्षण, अपकर्षण उदीरणा	"
१४	×	उदय व सत्त्व = २

२. विशेष प्ररूपणा—

गुणस्थान	कर्म प्रकृति	सम्भवकरण
सातिशय मि०	मिथ्यात्व	एक समयाधिक आवलीतक उदीरणा
१-४	नरकायु	सत्त्व, उदय, उदीरणा = ३
१-५	तिर्यचायु	" = ३
४-६	अनन्तानुबन्धी चतुष्क	स्व स्व विसंयोजना तक उत्कर्षण
१०	सूक्ष्मलोभ	उदीरणा
१-११ (सामान्य)	देवायु	अपकर्षण
१-११ उपशामक	नरक द्वि. तिर्य. द्वि.; ४ जाति; स्त्र्यान त्रिक; आतप, उद्योत, मूक्ष्म, साधारण, स्थावर, दर्शन मोहत्रिक = १६ अप्रत्यां व प्रत्या. चतुः, संज्ञा० क्रोध, मान, माया, नोकवाय = २०	अपकर्षण स्व स्व उपशम पर्यन्त अपकर्षण

गुणस्थान	कर्म प्रकृति	सम्भवकरण
१-११ सपक	उपरोक्त १६	क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षण
	उपरोक्त २०	स्व स्व क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षण
११ उपश० स०	समिध्यात्व व मिथमोह	उपशम, निधत्त व निःकाचित बिना ७
११ क्षा. स. १२	उपरोक्त २ के बिना शेष १४ ६ ज्ञाना०, ६ अन्तराय, ४ दर्शना० निद्रा व प्रचला = १६	संक्रमण रहित उपरोक्त = ६ स्व स्व क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षण
१-१३	अयोगिकी सत्त्ववाली = ६ जिस प्रकृतिनिकी जहाँ व्युच्छित्ति वहाँ पर्यन्त	अपकर्षण
"	स्व जाति प्रकृतिनिकी बन्ध व्यु० पर्यन्त	बन्ध और उत्कर्षण
"		संक्रमण

३. त्रिकरण निर्देश

१. त्रिकरण नाम निर्देश

घ. ६/१, ६-८.४/२१४/५ एतथ पढमसम्मतं पडिबज्जंतसस अधापवत्तकरण-अपुव्वकरण-अणियट्टीकरणभेदेन ति विहाओ विसोहीओ हींति । = यहाँपर प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त. होनेवाले जीवके अधःप्रवृत्तकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरणके भेदसे तीन प्रकारकी विशुद्धियाँ होती हैं । (ल. सा./मू./३३/६६), (गो. जी./मू./४७/६६) (गो. क./मू./८६६/१०७६) ।

गो. क./जी.प्र./८./८६७/१०७६/४ करणानि त्रीण्यधःप्रवृत्तापूर्वानिवृत्तिकरणानि । = करण तीन हैं—अधःप्रवृत्त, अपूर्व और अनिवृत्तिकरण ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र प्राप्त विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं

गो. जी./जी. प्र./६६१/११००/६ करणलब्धिस्तु भव्य एव स्यात् तथापि सम्यक्त्वग्रहणे चारित्रग्रहणे च । = करणलब्धि भव्यके ही हो है । सो भी सम्यक्त्व और चारित्रका ग्रहण विषे ही हो है ।

३. त्रिकरणका माहात्म्य

ल. सा./जी. प्र./३३/६६ क्रमेणाधःप्रवृत्तकरणमपूर्वकरणमनिवृत्तिकरणं च विशिष्टनिर्जरासाधनं विशुद्धपरिणामं । = क्रमशः अधःप्रवृत्तकरण अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण ये तीनों विशिष्ट निर्जराके साधनभूत विशुद्ध परिणाम हैं (तिन्हें करता है) ।

४. तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता

ल. सा./मू. व. जी. प्र./३४/७० अतोमुहुत्तकाला तिण्णिवि करणा हवंति पत्तेयं । उवरोदो गुणियकमा कमेण संखेज्जखेण ॥३४॥ एते त्रयोऽपि करणपरिणामाः प्रत्येकमन्तर्मुहूर्तकाला भवन्ति । तथापि उपरित् अनिवृत्तिकरणकालात्क्रमेणापूर्वकरणमाधःकरणकालौ संख्येयरूपेण गुणित-क्रमौ भवति । तत्र सर्वतः स्तोकोन्तर्मुहूर्तः अनिवृत्तिकरणकालः, ततः संख्येयगुणः अपूर्वकरणकालः, ततः संख्येयगुणः अधःप्रवृत्तकरणकालः । = तीनों ही करण प्रत्येक अन्तर्मुहूर्त कालमात्रस्थितियुक्त हैं तथापि ऊपर ऊपरतः संख्यातगुणा क्रम लिये हैं । अनिवृत्तिकरणका काल स्तोक है । तातें अपूर्वकरणका संख्यात गुणा है । तातें अधःप्रवृत्तकरणका संख्यातगुणा है । (तीनोंका मिलकर भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही है) ।

खण्ड है। बहुरि अन्त समय सम्बन्धी अन्तका अनुकृष्ट खण्ड (५७) सो सर्वोत्कृष्ट है। सो इन दोऊनिकै कहीं अन्य खण्डकरि समानता नाहीं है। बहुरि अवशेष ऊपरि समय सम्बन्धी खण्डनिकै नीचले समय सम्बन्धी खण्डनि सहित अथवा नीचले समय सम्बन्धी खण्डनिकै उपरि समय सम्बन्धी खण्डनि सहित यथा सम्भव समानता है। तहाँ द्वितीय समयतै लगाम द्विचरम समय पर्यंत जे समय (२ से १५ तक के समय) तिनिका पहिला पहिला खण्ड (४०-५३); अर अंत (नं० १६) समयके प्रथम खण्डतै लगाम द्विचरम खण्ड पर्यंत (५४-५६) अपने अपने उपरि के समय सम्बन्धी खण्डनिकरि समान नाहीं है, तातै असदृश है। सो द्वितीयादि चरम समय पर्यंत सम्बन्धी खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोएँ उपरि अन्त समयके प्रथमादि द्विचरम पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोएँ अंकुशके आकारकी रचना हो है। तातै याक्क अंकुश

समय	अंकुश रचना	लांगल रचना
१६	५४	५६
१५	५३	५५
१४	५२	५४
१३	५१	५३
१२	५०	५२
११	४९	५१
१०	४८	५०
९	४७	४९
८	४६	४८
७	४५	४७
६	४४	४६
५	४३	४५
४	४२	४४
३	४१	४३
२	४०	४२
१	४०	४१

रचना कहिये। बहुरि द्वितीय समयतै लगाई द्विचरम समय पर्यंत सम्बन्धी अंत अंतके खण्ड अर प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्ड (३६) बिना अन्य सर्व खण्ड तै अपने अपने नीचले समय सम्बन्धी किसी हो खण्डनिकरि समान नाहीं तातै असदृश है। सो इहाँ द्वितीयादि द्विचरम पर्यन्त समय सम्बन्धी अंत अंत खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोएँ अर नीचे प्रथम समयके द्वितीयादि अंत पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोएँ, हलके आकार रचना हो है। तातै याक्क लांगल चित्र कहिये।

बहुरि जघन्य उत्कृष्ट खण्ड अर उपरि नीचे समय सम्बन्धी खण्डनिकी अपेक्षा कहे असदृश खण्ड तिन खण्डनि बिना अवशेष सर्वखण्ड अपने ऊपरिकै और

नीचले समयसम्बन्धी खण्डनिकरि यथा सम्भव समान है। (पृ० १३०-१३१)। (अंकुश रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे नीचेवाले समयोंके किन्हीं परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे ऊपरवाले समयोंके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इसी प्रकार लांगल रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे ऊपरवाले समयोंके किन्हीं परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे नीचेवाले समयोंके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इनके अतिरिक्त नीचेके सर्व परिणाम खण्ड अपने ऊपर अथवा नीचे दोनों ही समयोंके परिणाम खण्डोंके साथ बराबर मिलते ही हैं। (घ. ६/१, ६-८, ४/२१७/१)।

५. परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेद, अंक संदृष्टि व यंत्र

गो. जो./जो. प्र./४६/१०६/१ तत्राधःप्रवृत्तकरणपरिणामेषु प्रथमसमयपरिणामखण्डानां मध्ये प्रथमखण्डपरिणामा असंख्यातलोकमात्राः...अपवर्तितास्तदा संख्यातप्रतरावलिभक्तासंख्यातलोकमात्रा भवन्ति। अमी च जत्रयमध्यमोत्कृष्टभेदभिन्नानां... द्वितीयसमयप्रथमखण्डपरिणामाश्चयाधिका जघन्यमध्यमोत्कृष्टविकल्पाः प्राग्बदसंख्यातलोकभटे-

स्थानवृद्धिबद्धिताः प्रथमखण्डपरिणामाः सन्ति। एवं तृतीयसमयादि-चरमसमयपर्यन्त चयाधिकाः प्रथमखण्डपरिणामाः सन्ति तथा प्रथमा-दिसमयेषु द्वितीयादिखण्डपरिणामाः अपि चयाधिकाः सन्ति।

—अब विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा वर्णन करिए है। तिनिकी अपेक्षा गणना करि पूर्वोक्त अधःकरणनिके खण्डनि विषे जघनबहुरि वर्णन करै है—तहाँ अधःप्रवृत्तकरणके परिणामनिविषे प्रथम समय सम्बन्धी परिणाम, तिनिके खण्डनिविषे जे प्रथम खण्डके परिणाम तै सामान्यपनै असंख्यातलोकमात्र (३६) है। तथापि पूर्वोक्त विधानके अनुसार...संख्यात प्रतरावलीको जाका भाग दीजिए ऐसा असंख्यातलोक मात्र हैं (अर्थात् असं/सं, प्रतरावली—लोकके प्रवेश)। ते ए परिणाम अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये हैं।...क्रमतै प्रथम परिणामतै लगाइ इतने परिणाम (देखो एक षट् स्थान पतित हानि-वृद्धिका रूप) भए पीछे एक बार षट् स्थान वृद्धि पूर्ण होतै (अर्थात् पूर्ण होतो है)। (ऐसी ऐसी) असंख्यात लोकमात्र बार षट् स्थान पतित वृद्धि भए तिस प्रथम खण्डके सब परिणामनिकी संख्या (३६) पूर्ण होई हैं। (जैसे संदृष्टि = सर्व जघन्य विशुद्धि = ८; एक षट् स्थान पतित वृद्धि = ६; असंख्यात लोक = १०। तो प्रथम खण्डके कुल परिणाम = ४६ × १० = ४६०। इनमें प्रत्येक परिणाम षट् स्थान पतित वृद्धिमें बताये अनुसार उत्तरोत्तर एक-एक वृद्धिगत स्थान रूप है) यातै असंख्यात लोकमात्र षट् स्थान पतित वृद्धि करि वर्द्धमान प्रथम खण्डके परिणाम हैं। पृ० १३२।

तैसे ही द्वितीय समयके प्रथम खण्डका परिणाम (४०) अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। तै जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये हैं। सो ये भी पूर्वोक्त प्रकार असंख्यात लोकमात्र षट् स्थान पतित वृद्धिकरि वर्द्धमान है।... (एक अनुकृष्टि चयमें जितनी षट् स्थानपतित वृद्धि सम्भव है) तितनी बार अधिक षट् स्थानपतित वृद्धि प्रथम समयके प्रथम खण्डतै द्वितीय समयके प्रथम खण्डमें सम्भव है। (अर्थात् यदि प्रथम विकल्प में ६ बार वृद्धि ग्रहण की थी तो यहाँ ७ बार ग्रहण करना)। ऐसे ही तृतीय आदि अन्तर्पर्यन्त समयनिके प्रथम खण्डके परिणाम एक अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। बहुरि तैसे ही प्रथमादि समयनिके अपने अपने प्रथम खण्डतै द्वितीय आदि खण्डनिके परिणाम भी क्रमतै एक एक चय अधिक है। तहाँ यथा सम्भव षट् स्थान पतित वृद्धि जेती बार होइ तितना प्रमाण (प्रत्येक खण्डके प्रति) जानना। (पृ० १३३)।

स्व कृत संदृष्टि व यन्त्र—उपरोक्त कथनके तात्पर्यपरसे निम्न प्रकार संदृष्टि की जा सकती है।—सर्व जघन्य परिणामकी विशुद्धि = ८ अविभाग प्रतिच्छेद; तथा प्रत्येक अनन्तगुणवृद्धि = १ की वृद्धि। यन्त्रमें प्रत्येक खण्डके जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्तके सर्व परिणाम दशानिके लिए जघन्य व उत्कृष्टवाले दो ही अंक दशायै जायेंगे। तहाँ नीचेके परिणामोंकी विशुद्धता क्रमसे एक-एक वृद्धि सहित योग्य प्रमाणमें जान लेना।

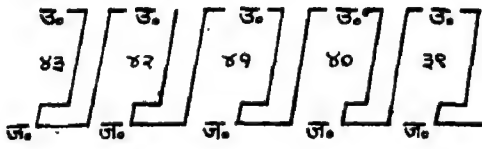
निर्वाचा काण्डक	समय	प्रथम खण्ड		द्वि० खण्ड		तृ० खण्ड		चतु० खण्ड	
		परिणाम	ज० से० उ० विद्युद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विद्युद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विद्युद्धता	परिणाम	ज० से० उ० विद्युद्धता
चतुर्थ	१६	२२४-५४	६६८-७५१	५५	७५२-८०६	५६	८०७-८६२	५७	८६३-९१९
	१६	२१८-५३	६४५-६९७	५४	६९८-७५१	५५	७५२-८०६	५६	८०७-८६२
	१७	२१४-५२	५६३-६४४	५३	६४५-६९७	५४	६९८-७५१	५५	७५२-८०६
	१७	२१०-५१	५४२-५६२	५२	५६३-६४४	५३	६४५-६९७	५४	६९८-७५१
पुतीय	१२	२०६-५०	४६२-५४१	५१	५४२-५६२	५२	५६३-६४४	५३	६४५-६९७
	११	२०२-४९	४४३-५२१	५०	५२२-५४१	५१	५४२-५६२	५२	५६३-६४४
	१०	१९८-४८	४६५-४४२	४९	४४३-४६२	५०	४६२-५४१	५१	५४२-५६२
	९	१९४-४७	४४८-४६४	४८	४६५-४४२	४९	४४३-४६२	५०	४६२-५४१
तृतीय	८	१९०-४६	४०२-३४७	४७	३४८-३९४	४८	३९५-४४२	४९	४४३-४६२
	७	१८६-४५	३५७-३०१	४६	३०२-३४७	४७	३४८-३९४	४८	३९५-४४२
	६	१८२-४४	३५३-३५६	४५	३५७-३०१	४६	३०२-३४७	४७	३४८-३९४
	५	१७८-४३	३७०-३१२	४४	३१३-३५६	४५	३५७-३०१	४६	३०२-३४७
प्रथम	४	१७४-४२	३२८-१६६	४३	१७०-३१२	४४	३१३-३५६	४५	३५७-३०१
	३	१७०-४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६	४३	१७०-३१२	४४	३१३-३५६
	२	१६६-४०	४७-८६	४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६	४३	१७०-३१२
	१	१६२-३९	८-४६	४०	४७-८६	४१	८७-१२७	४२	१२८-१६६

यहाँ स्पष्ट रीतिसे ऊपर और नीचेके समयोंके परिणामोंकी विशुद्धतामें यथायोग्य समानता देखी जा सकती है। जैसे ढेठे समयके द्वितीय खण्ड के ४५ परिणामोंमेंसे नं० १ वाला परिणाम २५७ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। यदि एककी वृद्धिके हिसाबसे देखें तो इस ही का नं० २५वाँ $[२५७ + (२५ - १)] = २८१$ है। इसी प्रकार चौथे समयके चौथे खण्डका २५वाँ परिणाम भी २८१ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। इसलिए समान है।

१. परिणामोंकी विशुद्धताका अल्प-बहुत्व तथा उसकी सर्पवत् चाल—

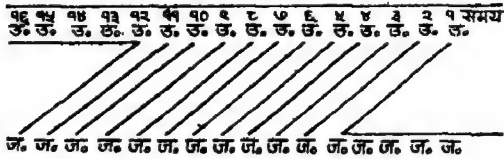
गो. जी./जी. प्र./४६/१९०/१ तेषां विशुद्धचर्यापहृत्वमुच्यते तद्यथा—
प्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिः सर्वतः स्तोकापि जीव-
राशितोऽनन्तगुणा अभिगमप्रतिच्छेदसमूहात्मिका भवति १६ ख।
अतस्तद्वृत्तपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयखण्डजघन्य-
परिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तद्वृत्तपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।
एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योक्तपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणान-
न्तगुणाश्चर्यामखण्डोक्तपरिणामविशुद्धिपर्यन्तं वर्तन्ते। पुनः प्रथमसमय-
प्रथमखण्डोक्तपरिणामविशुद्धितो द्वितीयसमयप्रथमखण्डजघन्यपरि-
णामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तद्वृत्तपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।

ततो द्वितीयखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणितक्रमेण द्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्तं गच्छन्ति । अनेन मार्गेण तृतीयादिसमयेष्वपि निर्वर्गणकाण्डकद्विचरमसमयपर्यन्तं जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणितक्रमेण नेतव्याः । प्रथमनिर्वर्गणकाण्डकचरमसमयचरमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धितः प्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । ततो द्वितीयनिर्वर्गणकाण्डकप्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । ततस्तत्प्रथमनिर्वर्गणकाण्डकद्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । ततो द्वितीयनिर्वर्गणकाण्डकद्वितीयसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । ततः प्रथमनिर्वर्गणकाण्डकतृतीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । एवमहिगस्या जघन्यादुत्कृष्ट उत्कृष्टजघन्यमिरनन्तगुणितक्रमेण परिणामविशुद्धिर्नौत्वा चरमनिर्वर्गणकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तानन्तगुणा । कुतः । पूर्वं पूर्वविशुद्धितोऽनन्तानन्तगुणासिद्धत्वात् । ततश्चरमनिर्वर्गणकाण्डकप्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा । ततस्तदुपरि चरमनिर्वर्गणकाण्डकचरमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्ता उत्कृष्टखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणितक्रमेण गच्छन्ति । तन्मध्ये या जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तानन्तगुणिताः सन्ति ता न विवक्षिता इति ज्ञातव्यम् । —अत्र तिन खण्डनिकै विशुद्धताका अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा अल्पबहुत्व कटिप है —प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्डका जघन्य परिणामकी विशुद्धता अन्य सर्व तै स्तोक्त है । तथापि जीब राशिका जो प्रमाण ताते अनन्तगुणा अविभाग प्रतिच्छेदनिकै समूहकी धाटे है । बहुरि याते तिसही प्रथम समयका प्रथम खण्डका उत्कृष्ट परिणामकी विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते द्वितीय खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते तिस ही का उत्कृष्ट परिणामकी विशुद्धता अनन्तगुणी है । ऐसे ही क्रमतै तृतीयादि खण्डनिविषै भी जघन्य उत्कृष्ट परिणामकी विशुद्धता अनन्तगुणी अनन्तगुणी अन्तका खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि पर्यंत प्रचैतै है । (पृ० १३३) । बहुरि प्रथम समयसम्बन्धी प्रथम खण्डकी उत्कृष्ट-परिणाम-विशुद्धताते द्वितीय समयके प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता (प्रथम समयके द्वितीय खण्डवत्) अनन्त गुणी है । ताते तिस ही की उत्कृष्ट विशुद्धता अनन्तगुणी है ताते तिस ही के द्वितीय खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते तिस ही की उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ऐसे तृतीयादि खण्डनिविषै भी जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी अनुक्रमकरि; द्वितीय समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता पर्यन्त प्राप्त हो है । (पृ० १३३) । बहुरि इस ही मार्गकरि तृतीयादि समयखण्डनिविषै भी पूर्वोक्त लक्षणयुक्त जो निर्वर्गणा काण्डक ताका द्विचरम समय पर्यन्त जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्त गुणानुक्रमकरि व्यावनी । बहुरि प्रथम निर्वर्गणा काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी प्रथमखण्डकी जघन्य विशुद्धताते प्रथम समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते दूसरे निर्वर्गणा काण्डकका प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते तिस प्रथम निर्वर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते द्वितीय निर्वर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है । ताते प्रथम निर्वर्गणा काण्डकका तृतीय समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता अनन्त गुणी है । या प्रकार जैते सर्पको चाल इधरतै उधर और उधरतै इधर पलटनि रूप हो है तैते जघन्यतै उत्कृष्ट और उत्कृष्टतै जघन्य ऐसे पलटनि विषै अनन्तगुणी अनुक्रमकरि विशुद्धता प्राप्त करिए ।



पीछे अन्तका निर्वर्णणा काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तानन्तगुणी है। काहै तै १ यातै पूर्व पूर्व विशुद्धतातै अनन्तानन्तगुणापनौ सिद्ध है। बहुहर तातै अन्तका निर्वर्णणा काण्डकका प्रथम समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। ताके ऊपरि अन्तका निर्वर्णणा काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी अन्तखण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता पर्यन्त अनन्तगुणा अनुक्रमकरि प्राप्त हो है। त्रिनि विषे जे (ऊपरिकै) जघन्यते (नीचेके) उत्कृष्ट परिणामनि की विशुद्धता अनन्तानन्तगुणी है ते इहाँ विवक्षा रूप नाहीं है, ऐसे जानना। (ध. ६/१.६-८, ४/२१८-२१९)।

(ऊपर ऊपर के समयों के प्रथम खण्डों की जघन्य परिणाम विशुद्धताएँ एक निर्वर्णणा काण्डक नीचेके अन्तिम समयसम्बन्धी अन्तिम खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि अनन्तगुणी कही गयी है।) उसकी संदष्टि—(ध. ६/१.६-८, ४/२१९) (गो.जी./जी.प्र. व भाषा/४६/१२०)।



७. अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक

ध. ६/१.६-८, ४/२२२/९ अधावत्तकरणे ताव टिटदिबंङगो वा अणु-भागवत्तङगो वा गुणमेडी वा गुणसंकमो वा गत्थि। कुदो। एदेसि परिणामाणं पुव्वत्तचउज्जिहकज्जुप्पायणमत्तीए अभावादो। केवल-मणंतगुणए विसोहीए पडिसमयं विसुज्जंतो अप्पसत्थाणं कम्माणं वेट्ठाणियमणुभागं समयं पडि अणंतगुणहीणं बंधदि, पसत्थाणं कम्माणमणुभागं चटुट्ठाणियं समयं पडि अणंतगुणं बंधदि। एत्थ-टिटदिबंङकालो अंतोमुहुत्तमेत्तो। पुण्णे पुण्णे टिटदिबंङ्गे पल्लिदोव-मस्स संखेज्जदिभागोणियमणं टिट्ठि बंधदि। एवं संखेज्जसहस्स-वारं टिट्ठिबंङ्गोसरणेसु कदेसु अधावत्तकरणद्धा समप्पदि। अधावत्त-करणपढमसमयटिट्ठिबंङ्गादो चरिमसमयटिट्ठिबंङ्गो संखेज्जगुण-हीणो। एत्थेव पढमसम्मत्तसंजमासंजमाभिमुहस्स टिट्ठिबंङ्गो संखेज्जगुणहीणो, पढमसम्मत्तसंजमाभिमुहस्स अधावत्तकरणचरिम-समयटिट्ठिबंङ्गो संखेज्जगुणहीणो।" अधःप्रवृत्तकरणमें स्थिति-काण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, गुणश्रेणी, और गुण संक्रमण नहीं होता है; क्योंकि इन अधःप्रवृत्तपरिणामोंके पूर्वोक्त चतुर्विध कार्योंके उत्पादन करनेकी शक्तिका अभाव है।—१. केवल अनन्तगुणी विशुद्धिके द्वारा प्रतिसमय विशुद्धिको प्राप्त होता हुआ यह जीव—२. अप्रशस्त कर्मके द्विस्थानीय अर्थात् निब और काजीरूप अनुभाग-को समय समयके प्रति अनन्तगुणित होन बान्धता है;—३. और प्रशस्त कर्मके गुड (खण्ड) आदि चतुःस्थानीय अनुभागको प्रतिसमय अनन्तगुणित बान्धता है। ४. यहाँ अर्थात् अधःप्रवृत्तकरण कालमें,

स्थितिबन्धका काल अन्तर्मुवूर्त मात्र है। एक एक स्थिति बन्धकाल के पूर्ण होनेपर पर्यापमके संख्यातबेँ भागसे हीन अन्य स्थितिको बान्धता है (वे० अपकर्षण/३)। इस प्रकार संख्यात सहस्र बार स्थिति बन्धापसरणोंके करनेपर अधःप्रवृत्तकरणका काल समाप्त होता है।

अधःप्रवृत्तकरणके प्रथमसमय सम्बन्धी स्थितिबन्धसे उत्तीका अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। यहाँ पर हं अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें, प्रथमसमयबन्धके अभिमुख जीवके जो स्थितिबन्ध होता है, उससे प्रथम समयबन्ध सहित संयमासंयमके अभिमुख जीवका स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। इससे प्रथमसमयबन्ध सहित सकलसंयमके अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। (इस प्रकार इस कारणमें चार आवश्यक जानने—१. प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धि; २. अप्रशस्त प्रकृतियों-का केवल द्विस्थानीय बन्ध और उसमें भी अनन्तगुणी हानि; ३. प्रशस्त प्रकृतियोंके चतुःस्थानीय अनुभागबन्धमें प्रतिसमय अनन्त-गुणी वृद्धि; ४. स्थितिबन्धापसरण) (ल. सा./मू./३७-३९/७२)। (ल. सा./मू./३९३/४८)। (गो.जी./जी. प्र./४६/११०/१४)। (गो. क./जी.प्र. १/५०/७४३/६)।

८. समयस्व प्राप्तिसे पहले मी सर्व जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं।

ध. ६/१.६-८, ४/२१७/७ मिच्छादिट्टोआदीणं टिट्ठिबंङ्गादिपरिणामा वि हेट्ठमा उवरिमेसु, उवरिमा हेट्ठिमेसु अणुहरंति, तेसि अधा-वत्तसण्णा किण्ण कदा। ण, इट्ठत्तादो। कथं एदं णव्वदे। अंतदीवय-अधावत्तणामादो।—प्रश्न—मिथ्यादृष्टि आदि जीवोंके अधस्तन-स्थितिबन्धादि परिणाम उपरिम परिणामोंमें और उपरिम स्थिति-बन्धादि परिणाम अधस्तन परिणामोंमें अनुकरण करते हैं, अर्थात् परस्पर समानताको प्राप्त होते हैं; इसलिए इनके परिणामोंकी 'अधः प्रवृत्त' यह संज्ञा क्यों नहीं की? उत्तर—नहीं, क्योंकि यह बात इष्ट है। प्रश्न—यह कैसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि 'अधः प्रवृत्त' यह नाम अन्तदीपक है। इसलिए प्रथमोपशमसमयबन्ध होनेसे पूर्व तक मिथ्यादृष्टि आदिके पूर्वोत्तर समयवर्ती परिणामोंमें जो सदृशता पायी जाती है, उसकी अधः प्रवृत्त संज्ञाका सूचक है।

५. अपूर्वकरण निर्देश

१. अपूर्वकरणका लक्षण—

ध. १/१.१, १७/गा. ११६-११७/१८३. भिण्ण-समय-टिट्ठएहि दु जीवेहि ण होइ सव्वदा सिरसो। करणेहि एक्कसमयटिट्ठएहि सिरसो विस-रिसो य १११६। एदम्हि गुणट्ठाणे विसरिस-समय-टिट्ठएहि जीवेहि। पुव्वमपत्ता जम्हा हौति अपुव्वा हु परिणामा १११७। ध. १/१.१, १६/१८०/१ करणाः परिणामाः न पूर्वाः अपूर्वाः। नाना-जीवापेक्षया प्रतिसमयमादितः क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तर्विवक्षितसमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिच्यान्यसमयवर्तिप्राणि-भिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना इति यावत्। अपूर्वार्थः ते करणाश्चापूर्वकरणाः।"=१. अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सदृशता नहीं पायी जाती है, किन्तु एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सदृशता और विसदृशता दोनों हो पायी जाती है। १११६। (गो. जी./मू./४२/१४०) इस गुणस्थानमें विसदृश अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे, ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं। इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है। १११७।

(गो.जी./मू. ६१/१३६)। २. करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए संख्यातलोक प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़ कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अभ्राश्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं। (यद्यपि यहाँ अपूर्वकरण नामक गुणस्थान की अपेक्षा कथन किया गया है, परन्तु सर्वत्र ही अपूर्वकरणका ऐसा लक्षण जानना) (रा. वा./६१/१२१/६५४) (ल. सा. मू./६१/५३)।

२. अपूर्वकरणका काक

घ. ६/१.६-८.४/२२०/१ "अपुव्वकरणञ्चा अंतोमुहुत्तमेत्ता होदि त्ति। — अपुव्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है। (गो.जी./मू./६३/१४१) (गो.क./मू./६१/१०६४)।

३. अपूर्वकरणमें प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या

घ. ६/१.६-८.४/२२०/१ अपुव्वकरणञ्चा अंतोमुहुत्तमेत्ता होदि त्ति अंतोमुहुत्तमेत्तसमयानं पव्वं रचना कायब्बा। तत्थ पव्वसमयपाओ-रगविस होणं पमाणमसंखेज्जा लोगा। विदियसमयपाओरगविसोहीणं पमाणमसंखेज्जा लोगा। एवं गेयव्वं जाव चरिमसमओ त्ति। — अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है, इसलिए अन्तर्मुहूर्त-प्रमाण समयोंकी पहले रचना करना चाहिए। उसमें प्रथम समयके योग्य विशुद्धियोंका प्रमाण असंख्यात लोक है, दूसरे समयके योग्य विशुद्धियोंका प्रमाण असंख्यात लोक है। इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (यहाँ अनुकृष्टि रचना नहीं है)।

गो.जी./मू./६३/१४१ अंतोमुहुत्तमेत्ते पडियसमयमसंखलोगपरिणामा। कमउठ्ठा पुव्वगुणे अनुकट्टीणस्थि णियमेण १३। — अन्तर्मुहूर्त मात्र जो अपूर्वकरणका काल तीहिविधै समय-समय प्रति क्रमते एक-एक चय बंधता असंख्यात लोकमात्र परिणाम है। तहाँ नियमकरि पूर्वा-पर समय सम्बन्धी परिणामनिकी समानताका अभावते अनुकृष्टि विधान नहीं है। — हहाँ भी अंक संहति करि दृष्टांत मात्र प्रमाण कल्पनाकरि रचनाका अनुक्रम दिवाइये है—(अपूर्वकरणके परिणाम ४०६६; अपूर्वकरणका काल ८ समय; संख्यातका प्रमाण ४; चय १६)। इस प्रकार प्रथम समयसे अन्तिम आठवें समय तक क्रमसे एक एक चय (१६) बढ़ते—४६६, ४७२, ४८८, ४९४, ५००, ५०६, ५१२ और ५१८ परिणाम हो है। सर्वका जोड़=४०६६ (गो. क./मू./६६०/१०६४)।

४. परिणामोंकी विशुद्धता में वृद्धिक्रम

घ. ६/१.६-८.४/२२०/४ "पव्वसमयविसोहीहिती विदियसमयविसोहीओ विसोहीयाओ। एवं गेदव्वं जाव चरिमसमओत्ति। विसोही पुण अंतोमुहुत्तपडिभागिओ। एदेसि करणणं तिज्ज-मंददाए अप्पावहुगं उच्चदे। तं जधा—अपुव्वकरणस्य पव्वसमयजहण्णविसोही थोभा। तत्थेव उक्कस्सि मा विसोही अणंतगुणा। विदियसमयजहण्णया विसोही अणंतगुणा। तत्थेव उक्कस्सि मा विसोही अणंतगुणा। तदियसमय-जहण्णया विसोही अणंतगुणा। तत्थेव उक्कस्सि मा विसोही अणंतगुणा। एवं गेयव्वं जाव अपुव्वकरणचरिमसमओ त्ति। — प्रथम समयकी विशुद्धियोंसे दूसरे समयकी विशुद्धियाँ विशेष अधिक होती हैं। इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। यहाँपर विशेष अन्तर्मुहूर्तका प्रतिभागी है। इन करणोंकी, अर्थात् अपूर्वकरणकालके विभिन्न समयवर्ती परिणामोंकी तीव्र-

मन्दताका अल्पबहुत्व कहते हैं। वह इस प्रकार है—अपूर्वकरणकी प्रथम समयसम्बन्धी जघन्य विशुद्धि सबसे कम है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है। प्रथम समयकी उत्कृष्ट विशुद्धिसे द्वितीय समयकी जघन्य विशुद्धि अनन्तगुणित है। वहाँपर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है। तृतीय समयकी जघन्य विशुद्धि द्वितीय समयकी उत्कृष्ट विशुद्धिसे अनन्तगुणी है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विशुद्धि अनन्तगुणित है।...इस प्रकार यह क्रम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (ल. सा./मू./६२/१४४) (गो. जी./मू./व.जी.प्र./६३/१४२) (गो.क./मू./व.जी.प्र./६१/१०६४) (रा.वा./६१/१२१/६८६/२)।

५. अपूर्वकरणके परिणामोंकी संहति व यन्त्र

कोशकार—अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या व विशुद्धियोंकी दशानिके लिए निम्न प्रकार संहति की जा सकती है—

समय	प्रतिसमय वर्ती कुल परिणाम	ज. से. उ. विशुद्धियाँ
८	५६८	४४४६-५०१६
७	५६२	३८६७-४४४८
६	५३६	३३६१-३८६६
५	५२०	२८४१-३३६०
४	५०४	२३३७-२८४०
३	४८८	१८४६-२३३६
२	४७२	१३७७-१८४८
१	४६६	८२१-१३७६
	४०६६	सर्व परिणाम

कुल परिणाम=४०६६, अनन्त गुणी वृद्धि=१ चय, सर्व-जघन्य परिणाम=अधःकरणके उत्कृष्ट परिणाम ६१६ से आगे अनन्तगुणा—६२१॥

यहाँ एक ही समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें यद्यपि समानता भी पायी जाती है, क्योंकि एक ही प्रकारकी विशुद्धिवाले अनेक जीव होने सम्भव हैं। और विसदृशता भी पायी जाती है, क्योंकि एक समयवर्ती परिणाम विशुद्धियोंकी संख्या असंख्यात लोक प्रमाण है।

परन्तु भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें तो सर्वथा असमानता ही है, समानता नहीं; क्योंकि, यहाँ अधःकरणवत् अनुकृष्टि रचनाका अभाव है।

६. अपूर्वकरणके चार आवश्यक

ल. सा./मू./६३-६४/८४ गुणसेढोगुणसंकमठिरसत्वंडा अपुव्वकरणादो। गुणसंकमेण सम्मा मिस्साणं पूरणोत्ति हवे। १३। ठिदि बंधोत्तरणं पुण अधापवत्तादुपूरणोत्ति हवे। ठिदिबंधटिठिदिव्वकरीरणकाला समा होत्ति। १४। —अपूर्वकरणके प्रथम समयमें लगाय यावत् सम्यक्सम्बोधनी मिश्रमोहनीका पूरणकाल, जो जिस कालविषे गुणसंकमणकरि मिश्रयास्वकौ सम्यक्सम्बोधनी मिश्रमोहनी रूप परिणामावै है, तिस कालका अन्त समय पर्यन्त १. गुणश्रेणी, २. गुणसंकमण, ३. स्थिति खण्डन और ४. अनुभाग खण्डन ए चयार आवश्यक हो है। १३। बहुविध स्थिति बंधापसरण है सो अधःप्रवृत्त करणका प्रथम समयमें लगाय तिस गुणसंकमण पूरण होनेका काल पर्यंत हो है। यद्यपि प्रायोग्य लब्धिते ही स्थितिवंधापसरण हो है, तथापि प्रायोग्य लब्धिके सम्यक्सम्बोधनेका अनवस्थितपना है। नियम नहीं है। तार्ते ग्रहण न कीया। बहुविध स्थिति बंधापसरण काल अर स्थितिकांडकोरकरण-काल ए दोऊ समान अन्तर्मुहूर्त मात्र है। (विशेष देखो अपकर्षण / ३, ४) (यद्यपि प्रथमसम्प्रवक्तका आश्रय करके कथन किया गया है पर सर्वत्र ये चार आवश्यक यथासम्भव जानना)। (घ. ६/१. ६-८/२१४/१ तथा २२७/७) (ल. सा./मू./३६७/४८७), (गो. जी./जी.प्र./६४/१४७/८)।

७. अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथंचित् समानता असमानता

घ. १/१.१.१७/१८०/४ एतेनापूर्वविशेषण अधःप्रवृत्तपरिणामव्युदासः कृतः इति द्रष्टव्यः, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । —इसमें दिये गये अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त परिणामोंका निराकरण किया गया है; ऐसा समझना चाहिए; क्योंकि, जहाँ पर उपरितन-समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तनसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सदृश भी होते हैं और विसदृश भी होते हैं ऐसे अधःप्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पायी जाती । (ऊपर ऊपरके समयोंमें नियमसे अनन्तगुण विशुद्ध विसदृश ही परिणाम अपूर्व कहला सकते हैं) ।

ल. सा./मू./५२/८४ विदियकरणादिसमयादन्तिमसमोत्ति अवरवर-सुद्धी । अहिगदिना तन्नु सव्वे होंति अण्णतेण गुणियकमा ॥५२॥ —दूसरे वर्णका प्रथम समयतै लगाय अन्त समयपर्यन्त अपने जघन्यतै अपना उत्कृष्ट अर पूर्व समयके उत्कृष्टतै उत्तर समयका जघन्य परिणाम क्रमतै अनन्तगुणी विशुद्धता लोए सपकी चालवत् जानने । (विशेष देखो करण १५/४ तथा करण १४/६) ।

६. अनिवृत्तिकरण निर्देश

१. अनिवृत्तिकरणका लक्षण

घ. १/१.१.१७/११६-१२०/१८६ एकस्मिन्कालसमए संठाणादीहि जह णिवट्टंति । ण णिवट्टंति तह चिन्त्य परिणामेहि मिहो जे हु ॥११६॥ होंति अणियट्ठिणोते पडिसमयं जेस्सिमेक्कपरिणामा । विमलयर-भाण-हुपवह-मिहाहि णिद्वद-कम्म-वणा ॥१२०॥ —अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे और ज्ञानांपयोगादि अन्तरंग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्त गुणी विशुद्धिमें बढ़ते हुए एकसे ही (समान विशुद्धिको लिये हुए ही) परिणाम पाये जाते हैं । तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्रिनकी शिखाओंमें कर्मबनको भस्म करनेवाले होते हैं । ११६-१२० । (गो. जो./मू./४६-५७/१४६), (गो. क./मू./६११-६१२/१०६८), (ल. सा./जो. प्र./३६/७१) ।

य. १/१.१.१८/१८३/१११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्तिः निवृत्तिः । अथवा निवृत्तिर्व्यावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तिर्येषा तेऽनिवृत्तयः । =समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेद रहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती (अर्थात् जो छूटते नहीं) उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

२. अनिवृत्तिकरणका काल

घ. ६/१.६-८, ४/२२१/८ अणियट्ठिकरणद्वा अंतोमुहूर्तमेत्ता होदि त्ति तिस्ये अट्ठाए समया रवेदव्वा । =अनिवृत्तिकरणका काल अन्त-मुहूर्तमात्र होता है । इसलिए उसके कालके समयोंकी रचना करना चाहिए ।

३. अनिवृत्तिकरणमें प्रति समय एक ही परिणाम सम्भव है

घ. ६/१.६-८, ४/२२१/६ एत्थ समयं पडि एक्केको चेव परिणामो होदि, एक्कमिहसमए अहण्णुक्कस्सपरिणामभेदाभावा । —यहाँ पर अर्थात् अनिवृत्तिकरणमें, एक-एक समयके प्रति एक-एक ही परिणाम होता

है; क्योंकि, यहाँ एक समयमें जघन्य और उत्कृष्ट परिणामोंके भेदका अभाव है । (ल. सा./मू./८३/११८ तथा जो. प्र./३६/७१) ।

४. अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम

घ. ६/१.६-८, ४/२२१/११ एदासि (अणियट्ठिकरणस्स) विसोहीणं तिस्र-मंदवाए अप्पावहुणं उच्चवे —पदमसमयविसोही धोवा । विदियसमयविसोही अण्णतगुणा । तत्तो तदियसमयविसोही अजहण्णु-क्कस्सा अण्णतगुणा । एवं नेयव्वं जाव अणियट्ठिकरणद्वाए चरिम-समओ त्ति । —अब अनिवृत्तिकरण सम्बन्धी विशुद्धियोंकी तीव्रता मन्दताका अल्पबहुत्व कहते हैं—प्रथम समय सम्बन्धी विशुद्धि सबसे कम है । उससे द्वितीय समयकी विशुद्धि अनन्तगुणित है । उससे तृतीय समयकी विशुद्धि अजघन्योत्कृष्ट अनन्तगुणित है । इस प्रकार यह क्रम अनिवृत्तिकरणकालके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए ।

५. नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है

घ. १/१.१.२७/२२०/५ ण च तेसि सव्वेसि जोगस्स सरिसत्तणे णियमो अरिथि लोणपूरणमिहट्ठियकेवल्लीणं व तथा पडिवायय-सुत्ताभावादो । =अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्ती सम्पूर्ण जीवोंके योगकी सदृशताका कोई नियम नहीं पाया जाता । जिस प्रकार लोकपूरण समुदातमें स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमागम है उस प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमागमका अभाव है ।

६. नाना जीवोंमें काण्डक घात आदिकी समानता और प्रदेश बन्धकी असमानता

घ. १/१.१.२७/२२०/५ ण च अणियट्ठिमिह पदेसबंधो एयं समयमिह बहु-माणसव्वजीवाणं सरिसो तस्स जोगकारणत्तादो । —तदो सरिसपरिणामत्तादो सव्वेसिमणियट्ठिणं समाणसमयमंदिठ्ठियाणं ट्ठिदिअणु-भागवात्त-बंधोसरण-गुणसेडि-णिज्जगसंकमणं सरिसत्तणं सिद्धं । —परन्तु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित सम्पूर्ण जीवोंके प्रदेशबन्ध सदृश होता है, ऐसा नहीं समझ लेना चाहिए; क्योंकि, प्रदेशबन्ध योगके निमित्तमे होता है और तहाँ योगोंके सदृश होनेका नियम नहीं है (देखो पहले नं० १ बाला शीर्षक) । ...इसलिए समान समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थान-वाले जीवोंके सदृश परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनु-भागकाण्डकघात, बन्धापसरण, गुणश्रेणी निर्जरा और संक्रमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है ।

ल. सा./मू./४१२-४१३/४६६ बाहरपदमे पदमं ठिदिखंडविसरिमं तु विदियादि । ठिदिखंडयं समाणं सव्वस्स समाणकालमिह ॥४१२॥ पल्लस्स संखभागं अवर्ं तु वरं तु संखभागमियं । दादादिमडिदिखंडो मेसो सव्वस्स सरिसा हु ॥४१३॥ =अनिवृत्तिकरणका प्रथम समयविषे पहिला स्थिति खण्ड है सो तो विसदृश है, नाना जीवनिक्के समान नाहीं है । बहुदि द्वितीयादि स्थितिखण्ड हैं ते समानकाल विषे सर्व-जीवनिक्के समान हैं । अनिवृत्तिकरण माडै जिनकी समान काल भया तिनके परस्पर द्वितीयादि स्थितिकाण्डक आयामका समान प्रमाण जानना ॥४१२॥ सो प्रथम स्थिति खण्ड जघन्य तो पव्वका अमरव्यातवाँ भाग मात्र है । उत्कृष्ट ताका संख्यातवाँ भाग करि अधिक है । बहुदि अवशेष द्वितीयादिखण्ड सर्व जीवनिक्के समान हो हैं । अपूर्वकरणका प्रथम समयतै लगाय अनिवृत्तिकरणविषे यावत् प्रथम खण्डका घात न होइ तावत् ऐसे ही संभवे (अर्थात् किसीके स्थिति खण्ड जघन्य होइ और किसीके उत्कृष्ट) बहुदि तिस प्रथम-काण्डकका घात भए पीछे समान समयनिविषे प्राप्त सर्व जीवनिक्के स्थिति सत्त्वकी समानता हो है, ताते द्वितीयादि काण्डक आयामकी भी समानता जाननी ॥४१३॥

७. अनिवृत्तिकरणके चार आवश्यक

घ. १/१,६-८,५/२२६/८ ताधे चैत्र अण्णो टिठदिखंडओ अण्णो अनुभाग-खंडओ, अण्णो टिठदिबंधो च आठतो। पुक्कोकिडिउदपवेसगादो असंखेजगुणं पवेसमोकिडिउदुण अपुवकरणो व्व गलिवसेसं गुणसेडि करेदि। ...एवं टिठदिबंध-टिठदिखंडय-अनुभागखंडयसहस्सेसु गवेसु अणियट्टीअइधाए चरिमसमयं पावदि। = उसी (अनिवृत्तिकरणको प्रारम्भ करनेके) समयमें ही १, अन्य स्थितिलेख, २, अन्य अनुभाग खण्ड और ३, अन्य स्थिति बन्ध (अपसरण) को प्रारम्भ करता है। पूर्वमें अपकर्षित प्रदेशाग्रेसे असंख्यात गुणित प्रदेशका अपकर्षण कर अपूर्वकरणके समान गलितावशेष गुणश्रेणीको करता है। ...इस प्रकार सहस्रों स्थितिबन्ध, स्थितिकाण्डकघात, और अनुभागकाण्डकघातोंके व्यतीत होनेपर अनिवृत्ति करणके कालका अन्तिम समय प्राप्त होता है। (ल. सा./मू./८३-८४/११८), (क्ष. सा./मू./४११-४३७/४६५)।

८. अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर

घ. १/१,१,१७/१८३/१ अपूर्वकरणाश्च तादृक्षाः केचिरसन्तीति तेषामप्ययं व्यपदेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावात्। = प्रश्न—अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी कितने ही परिणाम इस प्रकारके होते हैं (अर्थात् समान समयवर्ती जीवोंके समान होते हैं और असमान समयवर्तीके भी परस्पर समान नहीं होते) अतएव उन परिणामोंको भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके निवृत्ति रहित (अर्थात् समान) होनेका कोई नियम नहीं है। ल. सा./जी. प्र./३६/७१/१६ अनिवृत्तिकरणोऽपि तथैव पूर्वोत्तरसमयेषु संख्याविशुद्धिसादृश्याभावाद् भिन्नपरिणाम एव। अयं तु विशेषः—प्रतिसमयमेकपरिणामः जघन्यमध्यमोत्कृष्टपरिणामभेदाभावात्। यथाधःप्रवृत्तापूर्वकरणपरिणामाः प्रतिसमयं जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदादसंख्यातलोकमात्रविकल्पाः षट्स्थानवृद्ध्या वर्द्धमानाः सन्ति न तथानिवृत्तिकरणपरिणामाः तेषामेकस्मिन् समये कालत्रयेऽपि विशुद्धिसादृश्यादैक्यमुपचर्यते। = यद्यपि अपूर्वकरणकी भाँति अनिवृत्तिकरणमें भी पूर्वोत्तर समयोंमें होनेवाले परिणामोंकी संख्या व विशुद्धि सदृश न होनेके कारण भिन्न परिणाम होते हैं, परन्तु यहाँ यह विशेष है कि प्रतिसमय एक ही परिणाम होता है, क्योंकि यहाँ जघन्य मध्यम और उत्कृष्ट परिणामरूप भेदका अभाव है। अर्थात् जिस प्रकार अधःप्रवृत्तकरण और अपूर्वकरणके परिणाम प्रतिसमय जघन्य मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे असंख्यात लोकमात्र विकल्पसहित षट्स्थान वृद्धिसे वर्द्धमान होते हैं, उस प्रकार अनिवृत्तिकरणके परिणाम नहीं होते; क्योंकि, तीनों कालोंमें एक समयवर्ती उन परिणामोंमें विशुद्धिको सदृशता होनेके कारण एकता कही गयी है।

९. यहाँ जीवोंके परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवालोंके लिए ही है, यह कैसे कहते हो ?

घ. १/१,१,१७/१८३/२ समानसमयस्थितजोवपरिणामानामिति कथमधिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनावेव द्वितीयादिसमयवर्तिजोवैः सह परिणामापेक्षया भेदसिद्धः। = प्रश्न—इस गुणस्थानमें जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलायी है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ! उत्तर—'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है कि इस गुणस्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है।

१०. गुणश्रेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी इसके परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं कहते

घ. १/१,१,२७/२१६/२ कज्ज-गणत्तादो कारणगणत्तसमुपमाणिज्जदि इदि एदमवि ण घडवे, एयादो मोग्गरो एओ, ण तस्स सत्तोणमेयत्तं, तदो एयक्खप्प-रुप्पत्ति-प्पसंगादो इदि चे तो क्वहि एस्थ वि भववु णाम द्विविडं डय-घाद-अणुभागकंडयघाद - द्विविबंधोसरण - गुणसंकम-गुणसेवी-द्विदि-अणुभागबंध-परिणामाणं णाणत्तं तो वि एग-समयसंठियणाणा-जीवाणं सरिसा चैव, अण्णहा अणियट्टिविसेसणाणुववत्तोदो। जइ एवं, तो सन्वेसिमणियट्टी-णमेय-समयसिंहि वट्टमाणाणां द्विदि-अणु-भागघादाणं सरिसत्तं पावेदि त्ति चे ण दोसो, इट्टत्तादो। पडम-द्विदि-अणुभाग-खंडदानं-सरिसत्तं णियमो णत्थि, तदो णेदं घडदि त्ति चे ण दोसो, हद सेस-टिठदि अणुभागणं एय-वमाण-णियम-संसादो। = प्रश्न—अनेक प्रकारका कार्य होनेसे उनके साधनभूत अनेक प्रकारके कारणोंका अनुमान किया जाता है। अर्थात् अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्मनिर्जरा, स्थितिकाण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिए उनके साधनभूत परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिए ! उत्तर—यह कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि, एक मुद्गरसे अनेक प्रकारके कपालरूप कार्यकी उपलब्धि होती है। प्रश्न—वहाँपर मुद्गर एक भले ही रहा आवे, परन्तु उसकी शक्तियोंमें एकपना नहीं बन सकता है। यदि मुद्गरकी शक्तियोंमें भी एकपना मान लिया जावे तो उससे एक कपालरूप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी ! उत्तर—यदि ऐसा है तो यहाँपर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिबन्धा-पसरण, गुणसंक्रमण, गुणश्रेणीनिर्जरा, शुभ प्रकृतियोंके स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सदृश ही होते हैं, अन्यथा उन परिणामोंके 'अनिवृत्ति' यह विशेषण नहीं बन सकता है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो एक समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातकी समानता प्राप्त हो जायेगी ! उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यह बात तो हमें इष्ट ही है—दे० करण/६/६। प्रश्न—प्रथम स्थितिकाण्डक और प्रथम अनुभागकाण्डककी समानताका नियम तो नहीं पाया जाता है, इसलिए उक्त कथन घटित नहीं होता है ! उत्तर—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथम स्थितिके अवशिष्ट रहे हुए खण्डका और उसके अनुभाग खण्डका अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले प्रथम समयमें ही घात कर देते हैं, अतएव उनके द्वितीयादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोंका और अनुभागकाण्डकोंका एक प्रमाण नियम देखा जाता है।

करण लब्धि—दे० लब्धि/४।

करणानुयोग—दे० अनुयोग।

करभवेदिनो—भरत आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

करीरी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

करुणा—स. सि./७/११/३४६/८ दोनानुग्रहभावः कारुण्यम्। = दोनों पर दयाभाव रखना कारुण्य है। (रा. वा./७/११/३/५३८/१६) (ज्ञा./२७/८-१०)

भ. आ./वि./१६६६/१५१६/१३ शारीरं, मानसं, स्वाभाविकं च दुःखमसंख्यान्वृतो दृष्टा हा बराका मिथ्यादर्शनेनाविरत्या कषायेणाशुभेन योपेन च समुपाजिताशुभकर्मपर्यायपुद्गलस्कन्धतदुपोज्जवा विपदो विवशाः प्राप्नुवन्ति इति करुणा अनुकम्पा। = शारीरिक, मानसिक,

और स्वाभाविक ऐसी असह्य दुःखराशि प्राणियोंको सता रही है, यह देखकर, “अहह, इन दोन प्राणियोंने मिथ्यादर्शन, अविरति, कषाय और अशुभयोगसे जो उत्पन्न किया था; वह कर्म उदयमें आकर इन जीवोंको दुःख दे रहा है। ये कर्मवश होकर दुःख भोग रहे हैं। इनके दुःखसे दुःखित होना करुणा है।

भ. आ./वि./१८३६/१६६०/३ दया सर्वप्राणिविषया। —सर्व प्राणियोंके ऊपर उनका दुःख देखकर अन्तःकरण आर्द्र होना दयाका लक्षण है।

★ अनुकम्पाके भेद व लक्षण—दे० अनुकम्पा।

२. करुणा जीवका स्वभाव है

घ. १३/५.५८/३६१/१४ करुणाए कारणं कम्मं करुणे त्ति किं ण वुत्तं। ण करुणाए जीवसहायस्स कम्मजणिदत्तविरोहादां। अकरुणाए कारणं कम्मं वत्तव्वं। ण एस दोसो, संजमवादिक्कम्माणं फलभावेण तित्से अशुभवगमादो। = प्रश्न—करुणाका कारणभूत कर्म करुणा कर्म है, यह क्यों नहीं कहा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, करुणा जीवका स्वभाव है, अतएव उसे कर्मजनित माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—तो फिर अकरुणाका कारण कर्म कहना चाहिए? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उसे संयमघाती कर्मोंके फलरूपसे स्वीकार किया गया है।

३. करुणा धर्मका मूल है

कुरल/२५/२ यथाक्रमं समीक्ष्यैव दयां चित्तेन पालयेत्। सर्वे धर्मा हि भाषन्ते दया मोक्षस्य साधनम्। २। = ठीक पद्धतिसे सोच-विचारकर हृदयमें दया धारण करो, और यदि तुम सर्व धर्मोंसे इस बारेमें पूछकर देखोगे तो तुम्हें माखूम होगा कि दया ही एकमात्र मुक्तिका साधन है।

पं. वि./६/३७ येषां जिनोपदेशेन कारुण्यामृतपूरिते। चित्ते जीवदया नास्ति तेषां धर्मः कुतो भवेत्। ३७। मूल धर्मतरोराधा व्रतानां धाम संपदाम्। गुणानां निधिरित्यङ्गिदया कार्या विवेकिभिः। ३८। = जिन भगवान्के उपदेशसे दयालुतरूप अमृतसे परिपूर्ण जिन भावकोंके हृदयमें प्राणिदया आविर्भूत नहीं होती है उनके धर्म कहसि हो सकता है। ३७। प्राणिदया धर्मरूपी वृक्षकी जड़ है, व्रतोंमें मुख्य है, सम्पत्तियोंका स्थान है और गुणोंका भण्डार है। इसलिए उसे विवेकी जनकोंको अवश्य करना चाहिए। ३८।

४. करुणा सम्यक्त्वका चिह्न है

का. अ./४१२/पं. जयचन्द्र “दश लक्षण धर्म दया प्रधान है और दया सम्यक्त्वका चिह्न है। (और भी देखो सम्यग्दर्शन/१/२। प्रथम संवेग आदि चिह्न)।

५. परन्तु निश्चयसे करुणा मोहका चिह्न है

प्र. सा./मू./८५ अट्टे अजधागहणं करुणाभावरच तिर्यङ्मनुजेषु। विषयेषु च प्रसङ्गे मोहस्यैतानि लिङ्गानि। ८५। = पदार्थका अयथार्थ ग्रहण और तिर्यंच मनुष्योंके प्रति करुणाभाव तथा विषयोंकी संगति (इष्ट विषयोंमें प्रीति और अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति) ये सब मोहके चिह्न हैं।

प्र. सा./त. प्र./८५ तिर्यङ्मनुष्येषु प्रेक्षार्हेष्वपि कारुण्यबुद्ध्या च मोहम्... ऋणिति संभवन्नपि त्रिभूमिकोऽपि मोहो निहन्तव्यः। = तिर्यङ्मनुष्य प्रेक्षायोग्य होनेपर भी उनके प्रति करुणाबुद्धिसे मोहको जानकर, तत्काल उत्पन्न होते भी तीनों प्रकारका मोह (दे० ऊपर मूलगाथा) नष्ट कर देने योग्य है।

प्र. सा./ता. वृ./८५ शुद्धात्मोपलब्धिलक्षणपरमोपेक्षासंयमाद्विपरीतः करुणाभावो दयापरिणामरच अथवा व्यवहारेण करुणाया अभावः। केषु विषयेषु। तिर्यङ्मनुजेषु, इति दर्शनमोहचिह्नं। = शुद्धात्माकी उपलब्धि है लक्षण जिसका ऐसे परम उपेक्षा संयमसे विपरीत करुणा-भावन या दयापरिणाम अथवा व्यवहारसे करुणाका अभाव; किन्तु—तिर्यंच मनुष्योंमें; ये दर्शनमोहका चिह्न है।

६. निश्चयसे वैराग्य ही करुणा है

स. म./१०/१०८/१३ कारुणिकत्वं च वैराग्याद् न भिद्यते। ततो युक्तमुक्तम् अहो विरक्त इति स्तुतिकारेणोपहासवचनम्। = करुणा और वैराग्य अलग-अलग नहीं हैं। इसलिए स्तुतिकारने (दे० मूल श्लोक नं० १०) ‘अहो विरक्तः’ ऐसा कहकर जो उपहास किया है सो ठीक है।

करोति—करोति क्रिया व ज्ञप्ति क्रियामें परस्पर विरोध।

—दे० चेतना/३।

ककराज—गुर्जर नरेंद्र राजा जगतुङ्गके छोटे भाई इन्द्रराजका पुत्र था। इसकी सहायतासे ही श. सं. ७५७ (ई. ८३५) में अमोघवर्ष प्रथमने राष्ट्रकूटोंको जीतकर उनके राष्ट्रकूट देशपर अधिकार किया था। अमोघवर्षके अनुसार इनका समय ई० ८१४-८७८ आता है।

—दे० इतिहास/१/४।

ककोटक—कटक द्वीपमें स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कर्णइन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१।

कर्णगोभि—ई. श. ७-८ के एक बौद्ध नैयायिक थे। इनने धर्म-कोटि कृत ‘प्रमाणवार्तिक’ की स्ववृत्ति नामकी टीका लिखी है। (सि. वि./३५/पं. महेन्द्रकुमार)

कर्ण (राजा)—(पा. पु./सर्ग/श्लो०)—पाण्डुका पुत्र था। कुंवारी कुन्तीसे उत्पन्न हुआ था। (७/२३७-६७)। चम्पा नगरीके राजा भानुके यहाँ पला (७/२८८)। महाभारत युद्धमें कौरवोंके पक्षसे लड़ा (१६/७१)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/२६३)।

कर्णविधि—Diagonal method (ज. प./प्र. १०६)।

कर्ण सुवर्ण—बंगालका वर्तमान बनसोना नामका ग्राम जो पहले बंग (बंगाल) देशकी राजधानी थी। (म. पु./प्र. ४६/पं. पञ्जालाल)।

कर्तव्य—जीवका कर्तव्य अकर्तव्य—दे० धर्म/५।

कर्ता—यद्यपि लोकमें ‘मैं घट, पट आदिका कर्ता हूँ’ ऐसा ही व्यवहार प्रचलित है। परन्तु परमार्थमें प्रत्येक पदार्थ परिणमन स्वभावी होने तथा प्रतिकृति परिणमन करते रहनेके कारण वह अपनी पर्यायिका ही कर्ता है। इस प्रकारका उपरोक्त भेद कर्ता कर्म भाव विकल्पात्मक होनेके कारण परमार्थमें सर्वत्र निषिद्ध है। अमेद कर्ता कर्म भावका विचार ही ज्ञाता द्रष्टाभावमें ग्राह्य है।

१.	कर्ताकर्म सामान्य निर्देश
१	निश्चय कर्ताकारकका लक्षण व निर्देश ।
२	निश्चय कर्मकारकका " " "
३	क्रिया सामान्यका " " "
४	कर्मकारकके प्राप्य विकाय आदि तीन भेदोंका लक्षण व निर्देश ।
*	आचार्यका कर्ता गुण । —दे० प्रकुर्वी ।
२.	निश्चय कर्ता कर्म भाव निर्देश
१	निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अमेद है ।
२	निश्चयसे कर्ता कर्म व कारणमें अमेद है ।
३	निश्चयसे कर्ता व कारणमें अमेद ।
४	निश्चयसे वस्तुका परिणामों परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है ।
५	एक ही वस्तुमें कर्ता और कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं ?
६	व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है ।
*	षट् द्रव्योंमें परस्पर उपकार्य उपकारक भाव । —दे० कारण/III/२ ।
*	षट् द्रव्योंमें कर्ता अकर्ता विभाग । —दे० द्रव्य/३ ।
३.	निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावकी कथञ्चित् सत्यार्थता असत्यार्थता ।
१	वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अभ्यात्ममें दृष्ट हैं ।
२	निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरेका नहीं ।
३	एक दूसरेके परिणामका कर्ता नहीं हो सकता
*	निमित्त न दूसरेको अपने रूप परिणामन करा सकता है, न स्वयं दूसरे रूपसे परिणामन कर सकता है, न किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न कर सकता है बल्कि निमित्तके सद्भावमें उपादान स्वयं परिणामन करता है । —दे० कारण II/१ ।
४	एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं ।
*	निमित्त नैमित्तिक भाव ही कर्ताकर्म भाव है —दे० कारण/III/२ ।
५	निमित्त भी द्रव्यरूपसे कर्ता है ही नहीं, पर्याय रूपसे हो तो हो ।
६	निमित्त किसीके परिणामोंके उत्पादक नहीं होते ।
७	स्वयं परिणामने वाले द्रव्यको निमित्त बेचारा क्या परिणामावे ।
८	एकको दूसरेका कर्ता कहना उपचार या व्यवहार है परमार्थ नहीं

६	एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रुढ़ि है ।
१०	वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है ।
११	एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं ।
१२	एकको दूसरेका कर्ता माने सो भ्रमानी है ।
१३	एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है ।
१४	एकको दूसरेका कर्ता माने सो अन्यपत्नी है ।
१५	एकको दूसरेका कर्ता माने सो सबंधके मतसे बाहर है ।
४.	निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावका समन्वय
१	व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चय से नहीं ।
२	व्यवहारसे ही कर्ता व कर्म भिन्न दिखते हैं, निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं ।
३	निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी अपेक्षा पर पदार्थोंका भी कहा जाता है ।
४	भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका कारण ।
५	भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन ।
६	भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका कारण ।
७	भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका प्रयोजन ।
८	कर्ताकर्मभाव निर्देशका नयार्थ व मन्त्रार्थ ।
*	जीव ज्ञान व कर्म चेतनाके कारण ही अकर्ता या कर्ता होता है । —दे० चेतना/३ ।

१. कर्ता व कर्म सामान्य निर्देश

१. निश्चय कर्ता कारक निर्देश

स.सा./आ./८६/क.११ यः परिणमति स कर्ता । - जो परिणमन करता है, वही अपने परिणमनका कर्ता होता है ।
 प्र.सा./त.प्र./१८४ स तं च—स्वतन्त्रः कुर्वाणस्तस्य कर्ता अवश्यं स्यात् ।
 = वह (आत्मा) उसको (स्व-भावको) स्वतन्त्रतया करता हुआ उसका कर्ता अवश्य है ।
 प्र.सा./ता.वृ./१६ अभिन्नकारकचिदानन्दैकस्वभावेन स्वतन्त्रत्वात् कर्ता भवति । = अभिन्नकारक भावको प्राप्त चिदानन्द रूप चैतन्य स्व-स्वभावके द्वारा स्वतन्त्र होनेमें अपने आनन्दका कर्ता होता है ।

२. निश्चय कर्मकारक निर्देश

स.सि./६/१/३१८/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । - कर्म और क्रिया ये एकार्थवाची नाम हैं ।
 रा.वा./६/१/४/५०४/१६ कर्तुः क्रियाया आप्तुमिष्टतमं कर्म । - कर्ताको क्रियाके द्वारा जो प्राप्त करने योग्य दृष्ट होता है उसे कर्म कहते हैं । (स. सा./परि/शक्ति नं. ४१) ।
 भ आ./वि./२०/७१/६ कर्तुः क्रियाया व्याप्यत्वेन विवक्षितमपि कर्म, यथा कर्मणि द्वितीयेति । तथा क्रिया वचनोऽपि अस्ति, किं कर्म करोषि । का क्रियामिच्छसि । इह क्रियावाची गृहीतः । - कर्ताकी होनेवाली क्रियाके द्वारा जो व्याप्त होता है, उसको कर्मकारक कहते हैं । कर्मकी व्याकरण शास्त्रमें द्वितीया (विभक्ति) होती है । जैसे

- ‘कर्मणि द्वितीया’ यह सूत्र है। कर्म शब्दका ‘क्रिया’ ऐसा भी अर्थ है। यहाँ कर्म शब्द क्रियावाची समझना।
 स. सा./आ./८६/क. ५१ यः परिणामो भवेत् तत्कर्म ।—(परिणमित होने वाले कर्ता रूप द्रव्यका) जो परिणाम है सो उसका कर्म है।
 प्र. सा./त. प्र./१६ शुद्धानन्तशक्तिज्ञानविपरिणमनस्वभावेन प्राप्यत्वात् कर्मत्वं कलयद् ।—शुद्ध अनन्तशक्तियुक्त ज्ञानरूपसे परिणमित होने-के स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे (आत्मा) कर्मत्वका अनुभव करता है।
 प्र. सा./त. प्र. ११७ क्रिया स्वस्वात्मना प्राप्यस्वात्मकम् ।—क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है। (प्र. सा./त. प्र./१८४).
 प्र. सा./ता. प्र./१६ निरयानन्दकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारकं भवति ।—निरयानन्दरूप एक स्वभावके द्वारा स्वयं प्राप्य होनेसे (आत्मा ही) कर्म कारक होता है।

३. क्रिया सामान्य निर्देश

- स. सि./६/१/३१५/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् ।—कर्म और क्रिया एकाधिकारिक नाम है।
 स. सा./आ./८६/क. ५१ या परिणतिः क्रिया ।—(परिणमित होनेवाले कर्ता रूप द्रव्य की) जो परिणति है सो उसकी क्रिया है।
 प्र. सा./त. प्र./१२२ यश्च तस्य तथाविधपरिणामः सा जीवमय्येव क्रिया सर्वद्रव्याणां परिणामलक्षणं क्रियाया आत्ममयत्वात्पुण्यमात् ।—जो उस (आत्मा) का तथाविध परिणाम है वह जीवमयी ही क्रिया है, क्योंकि सर्व द्रव्योंकी परिणाम लक्षण क्रिया आत्ममयतासे स्वीकार की गयी है।
 प्र. सा./त. प्र./१६६२ क्रिया हि तावच्चैतनस्य पूर्वोत्तरदशाविशिष्ट-चैतन्यपरिणामात्मिका ।—(आत्माकी) क्रिया चैतनकी पूर्वोत्तर दशासे विशिष्ट चैतन्य परिणाम स्वरूप होती है।

४. कर्म कारकके प्राप्य विकार्य आदि तान भेदोंका निर्देश

- रा. वा./६/१/४०४/१७ तत्त्रिविधं निर्वर्त्य विकार्यं प्राप्यं चेति । तत् त्रितयमपि कर्तृरित्यत ।—यह कर्म कारक निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य तीन प्रकारका होता है। ये तीनों कर्म कर्तासे भिन्न होते हैं।
 स. सा./आ./७६ यतो यं प्राप्यं विकार्यं निर्वर्त्यं च व्याप्यलक्षणं पुद्गल-परिणामं कर्मपुद्गलद्रव्येण स्वयमस्तव्यापिकेन भूत्वादिमध्यान्तेषु व्याप्य तं गृह्यता तथा परिणमता तथोत्पन्नमानेन च क्रियमाणं...।—प्राप्य, विकार्य और निर्वर्त्य ऐसा, व्याप्यलक्षणवाला पुद्गलका परिणाम स्वरूप कर्म (कर्ताका कार्य) उसमें पुद्गल द्रव्य स्वयं अन्तर्व्यापक होकर, आदि मध्य और अन्तमें व्याप्त होकर उसे ग्रहण करता हुआ, उस रूप परिणमन करता हुआ, और उस रूप उत्पन्न होता हुआ, उस पुद्गल परिणामको करता है। भावार्थ पं० जयचन्द्र—सामान्यतया कर्ताका कर्म तीन प्रकारका कहा गया है—निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य। कर्ताके द्वारा जो पहिले न हो ऐसा नवीन कुछ उत्पन्न किया जाये सो कर्ताका निर्वर्त्य कर्म है (जैसे घट बनाना) कर्ताके द्वारा, पदार्थमें विकार-परिवर्तन करके जो कुछ किया जाये वह कर्ताका विकार्य कार्य है (जैसे दूधसे दही बनाना) कर्ता जो नया उत्पन्न नहीं करता, तथा विकार करके भी नहीं करता, मात्र जिसे प्राप्त करता है (अर्थात् स्वयं उसकी पर्याय) वह कर्ताका प्राप्य कर्म है। टिप्पणी—अन्य प्रकारसे भी इन तीनोंका अर्थ भासित होता है—द्रव्यको पर्याय दो प्रकारकी होती है—स्वाभाविक व विभाविक। विभाविक भी दो प्रकारकी होती है—प्रवेशात्म द्रव्यपर्याय तथा भावात्मक गुणपर्याय। स्वाभाविक एक ही प्रकारकी होती है—घट गुण हानिवृद्धिरूपा तहाँ प्रवेशात्म विभाविकद्रव्य पर्याय द्रव्यका निर्वर्त्य कर्म है, क्योंकि निर्वर्तनाका व्यवहार पदार्थके आकार व

संस्थान आदि बनानेमें होता है जैसे घट बनाना। विभाव गुण पर्याय द्रव्यका विकार्य कर्म है, क्योंकि अन्य द्रव्यके साथ संयोग होनेपर गुण जो अपने स्वभावसे व्युत्पन्न हो जाते हैं उसे ही विकार कहा गया है—जैसे दूधसे दही बनाना। और स्वभाव पर्यायको प्राप्य कर्म कहते हैं, क्योंकि प्रतिक्षण वे स्वतः द्रव्यको प्राप्त होती रहती हैं। न उनमें कुछ प्रवेशात्मक परिस्पन्धनकी आवश्यकता होती है और न अन्य द्रव्योंके संयोगकी अपेक्षा होती है।

२. निश्चय व व्यवहार कर्ता कर्म भाव निर्देश

१. निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अभेद

- स. सा./आ./८६ यह खलु क्रिया हि तावद्विलापि परिणामलक्षणतया न परिणामतोऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-वस्तुत्वात्परिणामिनो न भिन्नस्ततो या काचन क्रिया किल सकलापि सा क्रियावतो न भिन्नेति—जगतमें जो क्रिया है सो सब ही परिणाम-स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है। परिणाम भी परिणामोसे भिन्न नहीं है, क्योंकि, परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु हैं, इसलिए जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावानसे भिन्न नहीं है।
 प्र. सा./त. प्र./६६ यथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा कार्त्तस्वरात् पृथगनुपलभ्यमानैः कर्त्तृकरणाधिकरणरूपेण पतितादिगुणानां कुण्ड-लादिपर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्ति तत् कार्त्तस्वरस्य स स्वभावः, तथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा भावेन वा द्रव्यास्पृथगनुपलभ्यमानैः कर्त्तृकरणाधिकरणरूपेण गुणानां पर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य...यदस्ति तत् द्रव्यस्य स स्वभावः।—जैसे द्रव्य क्षेत्र काल या भावसे स्वर्णसे जो पृथक् दिखाई नहीं देते; कर्ता-करण अधिकरण रूपसे पतिस्वादि गुणोंके और कुण्डलादि पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान घूर्णनका जो अस्तित्व है वह उसका स्वभाव है; इसी प्रकार द्रव्यसे, क्षेत्रसे, कालसे या भावसे जो द्रव्यसे पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपसे गुणोंके और पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान जो द्रव्यका अस्तित्व है। वह स्वभाव है।
 प्र. सा./त. प्र./१११ ततः परिणामान्यत्वेन निश्चीयते पर्यायस्वरूप-कर्त्तृकरणाधिकरणभूतत्वेन पर्यायिभ्योऽपृथग्भूतस्य द्रव्यस्यासत्प्रादः।—इसलिए पर्यायोंकी (व्यतिरेकी रूप) अन्यताके द्वारा द्रव्यका—जो कि पर्यायोंके स्वरूपका कर्ता, करण और अधिकरण होनेसे अपृथक् है, असत् उत्पाद निश्चित होता है।

२. निश्चयसे कर्ता कर्म व करण में अभेद

- प्र. सा./प्र./१२६ कर्ता करणं कर्म फलं च अप्येति निश्चिद्वदो समणो । परिणमदि णेव अण्णं यदि अप्पाणं तहदि सुद्धं । १२६।—यदि अमण ‘कर्ता, कर्म, करण और फल आत्मा है’ ऐसा निश्चय वाला होता हुआ, अन्य रूप परिणमित नहीं हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।
 प्र. सा./त. प्र./१६ समस्तज्ञेयान्तर्बहिर्ज्ञानस्वभावमात्मनामात्मा शुद्धो-पयोगप्रसादादेवासादयति ।—समस्त ज्ञेयोंके भीतर प्रवेशको प्राप्त ज्ञान जिसका स्वभाव है, ऐसे आत्माको आत्मा शुद्धोपयोगके ही (आत्माके ही) प्रसादसे प्राप्त करता है।
 प्र. सा./त. प्र./३० संबेदनमप्यारमभोऽभिन्नत्वात् कर्त्रशेनात्मतामापन्नं करणाशेन ज्ञानतामापन्नेन करणभूतानामर्थानां कार्यभूतात् समस्त-ज्ञेयाकारानभिध्याप्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानभि-धूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते ।—संबेदन (शुद्धोपयोग) भी आत्मासे अभिन्न होनेसे कर्ता अंशसे आत्मताको प्राप्त होता हुआ

ज्ञानरूप करण अंशके द्वारा कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयाकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका (ज्ञेया-कारोंमें पदार्थोंका) उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

स.सा./आ./२६४ आत्मबन्धयोद्विधाकरणे कार्यं कर्तुरात्मनः करणमीमांसायां निश्चयतः स्वतो भिन्नकरणार्थभवात् भगवतो प्रज्ञैव छेदनात्मकं करणं । = आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसकी करण सम्बन्धी मीमांसा करनेपर, निश्चयतः अपनेसे भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवतो प्रज्ञा ही छेदनात्मक करण है।

३. निश्चयसे कर्ता व करणमें अभेद

रा.वा./१/१/४/२६ कर्तृकरणयोरन्यत्वादन्यत्वमात्मज्ञानादीनां पर-स्वादिवदिति चेत्; न; तत्परिणामादग्निवत् । = प्रश्न—कर्ता व करण तो वेदवत् व परस्परकी भौति अन्य होते हैं। इसी प्रकार आत्मा व ज्ञान आदिमें अन्यत्व सिद्ध होता है। उत्तर—नहीं, जैसे अग्निसे उसका परिणाम अभिन्न है उसी प्रकार आत्मासे उसका परिणाम जो ज्ञानादि वे भी अभिन्न हैं।

प्र.सा./त.प्र./३५ अपृथग्भूतकर्तृकरणत्वशक्तिपारमैश्वर्ययोगित्वादात्मनो य एव स्वयमेव जानाति स एव ज्ञानमन्तर्लानसाधकतयोष्णत्वशक्तः स्वतन्त्रस्य जातवेदसो दहनक्रियाप्रसिद्धे रुष्णव्यपदेशवत् । = आत्मा अपृथग्भूत कर्तृत्व और करणत्वकी शक्तिरूप पारमैश्वर्यवान है, इसलिए जो स्वयमेव जानता है (ज्ञायक है) वही ज्ञान है। जैसे—जिसमें साधकतम (करणरूप) उष्णत्व शक्ति अन्तर्लान है ऐसी स्वतन्त्र अग्निसे दहनक्रियाकी प्रसिद्ध होनेसे उष्णता कहा जाती है।

४. निश्चयसे वस्तुका परिणामी परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है

रा.वा./२/७/१३/१२/३ कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वेषां स्वातन्त्र्यात् । ननु च जीवपुद्गलानां क्रियापरिणामयुक्तानां कर्तृत्वं युक्तम्, धर्मादीनां कथम् । तेषामपि अस्त्यादिक्रियाविषयमस्ति कर्तृत्वम् । = कर्तृत्व नामका धर्म भी साधारण है क्योंकि क्रियाकी निष्पत्तिमें सभी द्रव्य स्वतन्त्र हैं। प्रश्न—क्रिया परिणाम युक्त होने के कारण जीव व पुद्गलमें कर्तृत्व धर्म कहना युक्त है, परन्तु धर्मादि द्रव्योंमें वह कैसे घटित होता है? उत्तर—उनमें भी अस्ति आदि क्रियाओंका (अर्थात् षट्गुण हानि वृद्धि रूप उत्पाद व्यय का) अस्तित्व है ही।

स.सा./आ./८६/क.५१ यः परिणमति स कर्ता यः परिणामो भवेत् तत्कर्म । या परिणतिः क्रिया सा त्रयमपि भिन्नं न वस्तुतया । ५१। = जो परिणमित होता है सो कर्ता है, (परिणमित होनेवाला) जो परिणाम है सो कर्म है और जो परिणति है सो क्रिया है। ये तीनों वस्तुरूपसे भिन्न नहीं हैं।

स.सा./आ. ३११ सर्वद्रव्याणां स्वपरिणामैः सह तादात्म्यात् कङ्कणादि-परिणामैः काञ्चनवत् । ...सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सहोत्पाद्योत्पादक-भावाभावात्—कर्तृकर्मणोरन्यापेक्षसिद्धत्वात् जीवस्याजीवकर्तृत्वं न सिध्यति । = जैसे सुवर्ण का कंकण आदि पदार्थोंके साथ तादात्म्य है उसी प्रकार सर्व द्रव्योंका अपने परिणामोंके साथ तादात्म्य है। क्योंकि सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य-उत्पादक भावका अभाव है, इसलिए कर्ता कर्मकी अन्य निरपेक्षता सिद्ध होनेसे जीवके अजीवका कर्तृत्व सिद्ध नहीं होता है।

स.सा./आ./३४६-३५५ ततः परिणामपरिणामिभावेन तत्रैव कर्तृकर्म-भोक्तृभोग्यत्वनिश्चयः । = इसलिए परिणाम-परिणामीभावे वही (एक ही द्रव्यमें) कर्ता कर्मपनका और भोक्तृभोग्यपनका निश्चय है।

मं.का./ता.वृ./२७/बुलिका/५७१७ अशुद्धनिश्चयेन...शुभाशुभपरिणामानां

परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति । पुद्गलादीनां पञ्च-द्रव्याणां च स्वकीयस्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वं । वस्तु-वृत्त्या पुनः पुण्यपापादिरूपेणकर्तृत्वमेव । = अशुद्ध निश्चय नयसे शुभाशुभ परिणामोंका परिणमन ही कर्तापना है। सर्वत्र ऐसा ही जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंके भी अपने-अपने परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही कर्तृत्व है। वस्तुवृत्तिसे अर्थात् शुद्ध निश्चय नयसे तो पुण्यपापका अकर्तापना ही है। (द्र.सं/अधिकार २ की बूलिका/७८/६)।

पं.ध./उ./१५२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-नन्यत्वाद्भस्तुतः कर्तृकर्मणोः । १५२। = ये नव तत्व केवल जीव व पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिके द्वारा कर्ता तथा कर्ममें अनन्यत्व होता है।

५. एक ही वस्तुमें कर्ता व कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं

स.सि./१/१/६/२ नन्वेवं स एव कर्ता स एव करणमित्यायातम् । तच्च विरुद्धम् । सत्यं स्वपरिणामपरिणामिनोर्भेदविवक्षायां तथाभिधानात् । यथानिर्दहतोन्धनं दाहपरिणामेन । = प्रश्न—दर्शन आदि शब्दोंकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करनेपर कर्ता और करण एक हो जाता है। किन्तु यह बात विरुद्ध है! = उत्तर—यद्यपि यह कहना सही है, तथापि स्वपरिणाम और परिणामोंमें भेदकी विवक्षा होनेपर उक्त प्रकारसे कथन किया गया है। जैसे 'अग्नि दाह परिणामके द्वारा ईधनको जलाती है'। यह कथन भेद-विवक्षाके होने पर बनता है।

रा.वा./१/२६/२/८८/३० द्रव्यस्य पर्यायाणां च कथंचिद्भेदे सति उक्तः कर्तृकर्मव्यपदेशः सिद्ध्यति । = एक ही द्रव्य स्वयं कर्ता भी होता है और कर्म भी, क्योंकि उसका अपनी पर्यायोंके साथ कथंचित् भेद है।

श्लो. वा. २/१६/२८-२९/३७/३ ननु यदेतार्थस्य ज्ञानक्रियायां ज्ञानं करणं सैव ज्ञानक्रिया, तत्र कथं क्रियाकरणव्यवहारः प्रतीतिकः स्याद्विरोधादिति चेन्न, कथंचिद्भेदात् । प्रमातारुत्तरमो हि वस्तु-परिच्छिन्नौ साधकतमत्वेन व्यापृतं रूपं करणम्, निर्व्यापारं तु क्रियोच्यते, स्वातन्त्र्येण पुनर्व्याप्रीयमाणः कर्तामेति निर्णीतप्रायम् । तेन ज्ञानात्मक एवात्मा ज्ञानात्मनार्थं जानातीति कर्तृकरणक्रिया-विकल्पः प्रतीतिसिद्ध एव । तद्वत्तत्र कर्मव्यवहारोऽपि ज्ञानात्मात्मान-मात्मना जानातीति घटते । सर्वथा कर्तृकरणकर्मक्रियानामभेदान्म्यु-पगमात्, तासां कर्तृत्वादिशक्तिनिमित्तात्वात् कथंचिद्भेदसिद्धः ।

= प्रश्न—जो ही अर्थकी ज्ञान क्रिया करनेमें करण है वही तो ज्ञान क्रिया है। फिर उसमें क्रियापने और करणपनेका व्यवहार कैसे प्रतीत हो सकता है। इसमें तो विरोध ही रह रहा है। उत्तर—नहीं, इन दोनोंमें कथंचित् भेद है। प्रमितिको करनेवाले आत्माके वस्तुकी ज्ञप्ति करनेमें साधकतमरूपसे व्यापृतको करणज्ञान कहते हैं। और व्यापार रहित शुद्ध ज्ञानरूप धात्वर्थको ज्ञप्ति क्रिया कहते हैं। स्वतन्त्रता से व्यापार करनेमें लगा हुआ आत्मा कर्ता है। इस प्रकार ज्ञानात्मक ही आत्मा अपने ज्ञानस्वभाव करके अर्थको ज्ञानस्वरूपपने जानता है। इस प्रकार कर्ता कर्म और क्रियाके आकारोंका विकल्प करना प्रतीतियोंसे सिद्ध ही है। तिन ही के समान उस ज्ञानमें कर्मपनेका व्यवहार भी प्रतीतिसिद्ध समझ लेना चाहिए। सर्वथा कर्ता करण कर्म और क्रियापनका अभेद हम स्वीकार नहीं करते हैं, क्योंकि उनका न्यायी-न्यायी कर्तृत्वादि शक्तियोंके निमित्तसे किसी अपेक्षा भेद भी सिद्ध हो रहा है।

ध. १३/६.३.६/१ कथमेकान्विह कम्म-कत्तारभावो जुज्जे । ण सुज्जेदुत्त-ज्जोअ-जलण-मणि-णक्खतादिह उभयभाबुत्तभादो । = प्रश्न—एक ही स्वयं शब्दमें कर्मत्व व कर्तृत्व दोनों कैसे बन सकते हैं? उत्तर—

नहीं, क्योंकि, लोकमें सूर्य, चन्द्र, खगोल, अग्नि, मणि और नक्षत्र आदि ऐसे अनेक पदार्थ हैं जिनमें उभय भाव देखा जाता है। उसी प्रकार प्रकृत में जानना चाहिए।"

१. व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है

स.सा./मू./१८ ववहारेण दु आदा करेदि घडपडरथाणि दव्वाणि । करणाणि य कम्माणि य णोकम्माणीहि विविहाणि । १८। = व्यवहारसे अर्थात् लोकमें आत्मा घट, पट, रथ इत्यादि वस्तुओंको, इन्द्रियोंको, अनेक प्रकारके क्रोधादि द्रव्य कर्मोंको और शरीरादि नोकर्मोंको करता है । (द.सं./मू./८) ।

न.च.बृ./१२४-१२५ देहजुदो सो भुत्ता भुत्ता सो चेव होइ इह कत्ता । कत्ता पुण कम्मजुदो जीओ संसारिओ भणिओ । १२४। कम्मं दुविह-वियप्पं भावसहवंचं दव्वसम्भावं । भावे सो णिच्छयदो कत्ता ववहारदो दव्वे । १२५। = देहधारी जीव भोक्ता होता है और जो भोक्ता होता है वही कर्ता भी होता है। जो कर्ता होता है वह कर्म संयुक्त होता है। ऐसे जीवको संसारी कहा जाता है । १२४। वह कर्म दो प्रकारका है—भाव-कर्म और द्रव्य-कर्म । निश्चयसे वह भावकर्मका कर्ता है और व्यवहारसे द्रव्य कर्मका । १२५। (द.सं./मू./८) (और भी देखो कारण/III/६) ।

प्र.सा./त.प./३० संवेदनमपि... कारणभूतानामर्थानां कार्यभूताम् समस्त-ज्ञेयकारानभिग्राह्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानभिभूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते । = संवेदन (ज्ञान) भी कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है ।

पं.का./त.प्र./२७/४८ व्यवहारेणात्मपरिणामनिमित्तपौद्गलिककर्मणा कर्तृत्वाकर्ता । = व्यवहारसे जीव आत्मपरिणामोंके निमित्तसे होने-वाले कर्मोंको करनेसे कर्ता है ।

३. निश्चय व्यवहार कर्ता कर्म भावकी कथंचित् सत्यार्थता असत्यार्थता

१. वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अभ्यात्ममें दृष्ट है

स.सा./आ./७५/क ७६ व्याप्यव्यापकभावसंभयमृते का कर्तृकर्मस्थितिः। = व्याप्यव्यापक भावके अभावमें कर्ता कर्मकी स्थिति कैसी ?

प्र.सा./त.प्र./१८५ यो हि यस्य परिणामयिता दृष्टः स न तदुपादानहान-श्चन्यो दृष्टः, यथाग्निरयःपिण्डस्य । = जो जिसका परिणामन करने-वाला देखा जाता है, वह उसके ग्रहण त्यागमें रहित नहीं देखा जाता है। जैसे—अग्नि लोहेके गोलेमें ग्रहण त्याग रहित होती है। (और भी देखो कर्ता/२/४)

२. निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरे का नहीं—

प्र.सा./मू./१८४ कुत्रं सभावपादा हवदि हिता सगस्स भावस्स । पोगल-दव्वमयणं ण दु कत्ता सव्वभावार्णं । १८४। = अपने भावको करता हुआ आत्मा वास्तवमें अपने भावका कर्ता है, परन्तु पुद्गलद्रव्यमय सर्व भावोंका कर्ता नहीं है ।

प्र.सा./त.प्र./१२२ नतस्तस्य परमार्थादाम् आत्मपरिणामात्मकस्य भाव-कर्मण एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मणः। = पर-मार्थात् पुद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता न तु

आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मणः । = इसलिए (अर्थात् अपने परिणामों रूप कर्मसे अभिन्न होनेके कारण) आत्मा परमार्थतः अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है, किन्तु पुद्गलपरिणामात्मक द्रव्य कर्मका नहीं। इसी प्रकार परमार्थसे पुद्गल अपने परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका नहीं ।

स.सा./आ./८५ यथा किल कुलालः कलशसंभवानुकूलमात्मव्यापारपरिणाममात्मनोऽव्यतिरिक्तम्... क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति, न पुनः कलशकरणाहंकारनिर्भरोऽपि... कलश-परिणामं मृत्तिकायाः अव्यतिरिक्तम्... क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति; तथास्मापि पुद्गलकर्मपरिणामानुकूलमज्ञानादात्मपरिणाममात्मनोऽव्यतिरिक्तम्... क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभातु, मा पुनः पुद्गलपरिणामकरणाहंकारनिर्भरोऽपि स्वपरिणामानुरूपं पुद्गलस्य परिणामं पुद्गलादव्यतिरिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभातु । = जैसे कुम्हार घड़ेकी उत्पत्तिमें अनुकूल अपने व्यापार परिणामको जो कि अपनेसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित होता है, परन्तु घड़ा बनानेके अहंकारसे भरा हुआ होने पर भी अपने व्यापारके अनुरूप मिट्टीसे अभिन्न मिट्टीके घट परिणामको करता हुआ प्रतिभासित नहीं होता; उसी प्रकार आत्मा भी अज्ञानके कारण पुद्गल कर्मरूप परिणामके अनुकूल, अपनेसे अभिन्न, अपने परिणामको करता हुआ प्रतिभासित हो, परन्तु पुद्गलके परिणामको करनेके अहंकारसे भरा हुआ होते हुए भी, अपने परिणामके अनुरूप पुद्गलके परिणामको जो कि पुद्गलसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित न हो । (स.सा./आ./८२)

स.सा./आ./८६/क ६३-६४ नोभौ परिणामतः खलु परिणामो नोभयोः प्रजायेत । उभयोर्न परिणतिः स्यादनेकमनेकमेव सदा । ६३। नैकस्य हि कर्तारो द्वौ स्तो द्वे कर्मणो न चैकस्य । नैकस्य च क्रिये द्वे एक-मनेकं यतो न स्यात् । ६४। = जो दो वस्तुएँ हैं वे सर्वथा भिन्न ही हैं, प्रवेश भेद वाली ही हैं; दोनों एक होकर परिणमित नहीं होतीं, एक परिणामको उत्पन्न नहीं करतीं और उनकी एक क्रिया नहीं होती, ऐसा नियम है। यदि दो द्रव्य एक होकर परिणमित हों तो सर्व द्रव्योंका लोप हो जाये । ६३। एक द्रव्यके दो कर्ता नहीं होते और एक द्रव्यके दो कर्म नहीं होते, तथा एक द्रव्यकी दो क्रियाएँ नहीं होतीं, क्योंकि एक द्रव्य अनेक द्रव्यरूप नहीं होता । ६४।

३. एक द्रव्य दूसरेके परिणामोंका कर्ता नहीं हो सकता—

स.सा./मू./१०३ जो जम्हि गुणे दव्वे सो अण्णमिह दु ण संकमदि दव्वे । मो अण्णमसंकतो कहं तं परिणामए दव्वं । १०३। = जो वस्तु जिस द्रव्यमें और गुणमें वर्तती है वह अन्य द्रव्यमें तथा गुणमें संक्रमणको प्राप्त नहीं होती (बदलकर उसमें नहीं मिल जाती) । और अन्य रूपसे संक्रमणको प्राप्त न होती हुई वह अन्य वस्तुको कैसे परिणामन करा सकता है । १०३। (स.सा./आ./१०४)

क.पा./१/४२३/३१८/४ तिण्हं सद्दणयानं... णकारणस्म होवि; सगसरू-बादो उण्णस्स अण्णेहितो उप्पत्तिविरोहादो । = तीनों शब्द नयोंकी अपेक्षा कथारूप कार्य कारण का नहीं होता, अर्थात् कार्यरूप भाव-कथारूप स्वामी उसके कारण जीवद्रव्य और कर्मद्रव्य कहे जा सकते हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि कोई भी कार्य अपने स्वरूपसे उत्पन्न होता है। इसलिए उसकी अन्यसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। यो.सा./अ./२/१८ पदार्थानां निमग्नानां स्वरूपं परमार्थतः । करोति कोऽपि, कस्यापि न किंचन कदाचन । १८।

यो.सा./अ./३/१६ नान्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्यं प्रपद्यते । स्वान्यद्रव्य-व्यवस्थेयं परस्य घटते कथम् । १६। = संसारमें समस्त पदार्थ अपने-अपने स्वरूपमें मग्न हैं। निश्चयनयसे कोई भी कभी कुछ भी उनके

स्वरूपको मवीन नहीं बना सकता। १८। जो परिणाम एक द्रव्यका है वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता। अन्यथा संकर दोष आ जानेसे निजद्रव्य और अन्य द्रव्यकी व्यवस्था ही न बन सकेगी। १९।

स.सा./आ./१०४ यथा...कलशकारः, द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुनः परिणमयितुमशक्यत्वाद् तदुभयं तु तस्मिन्ननादधानो न तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभाति तथा पुद्गलमयज्ञानावरणादौ कर्मणि... आत्मा न खण्वाधत्ते-द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुनः परिणमयितुमशक्यत्वादुभयं तु तस्मिन्नादधानः कर्षं न तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभायात्। ततः स्थितं खण्वात्मा पुद्गलकर्मणामकर्ता। — जैसे कुम्हार द्रव्यान्तर रूपमें संक्रमण प्राप्त किये बिना अन्य वस्तुको परिणमन करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनोंको उस घटरूपी कर्ममें न डालता हुआ परमार्थसे उसका कर्ता प्रतिभासित नहीं होता। इसी प्रकार पुद्गलमयी ज्ञानावरणादि कर्मोंका, द्रव्यान्तररूपमें संक्रमण किये बिना अन्य वस्तुको परिणमित करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनों को उन ज्ञानावरणादि कर्मोंमें न डालता हुआ वह आत्मा परमार्थसे उसका कर्ता कैसे हो सकता है। इसलिए आत्मा पुद्गल कर्मोंका अकर्ता सिद्ध हुआ (स.सा./आ./७५, ८३)

स.सा./आ./३७२ एवं च सति मृत्तिकायाः स्वस्वभावानतिक्रमन्न कुम्भकारः कुम्भस्योत्पादक एव; मृत्तिकैव कुम्भकारस्वभावमस्पृशन्ती स्वस्वभावेन कुम्भभावेनोत्पद्यते। ... एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव; सर्वद्रव्याण्येव निमित्तभूतद्रव्यान्तरस्वभावमस्पृशन्ति स्वस्वभावेन स्वपरिणामभावेनोत्पद्यन्ते। अतो न परद्रव्यं जीवस्य रागादीनामुत्पादकमुत्पश्यामो यस्मै कृप्यामः। — मिट्टी अपने स्वभावको उल्लंघन नहीं करती इसलिए कुम्हार घड़े का उत्पादक है ही नहीं; मिट्टी ही कुम्हारके स्वभावको स्पर्श न करती हुई अपने स्वभावसे कुम्भभावसे उत्पन्न हुई। इसी प्रकार सर्व द्रव्योंके निमित्तभूत अन्य द्रव्य अपने परिणामोंके (अर्थात् उन सर्व द्रव्योंके परिणामोंके) उत्पादक हैं ही नहीं; सर्व द्रव्य ही निमित्तभूत अन्यद्रव्यके स्वभावको स्पर्श न करते हुए अपने स्वभावसे अपने परिणामभावसे उत्पन्न होते हैं। इसलिए हम जीवके रागादिका उत्पादक परद्रव्यको नहीं देखते, कि जिस पर कोप करें।

स.सा./आ./२६२ य एव हिनस्मोरयहकाररसनिर्भरो हिंसायामध्यवसायः स एव निश्चयतस्तस्य बन्धहेतुः, निश्चयेन परभावस्य प्राणव्यपरोपस्य परेण कर्तुमशक्यत्वाद्। — “मैं मारता हूँ” ऐसा अहंकार रससे भरा हुआ हिंसाका अध्यवसाय ही निश्चयसे उसके बन्धका कारण है, क्योंकि निश्चयसे परका भाव ओ प्राणोंका व्यपरोप वह दूसरेसे किया जाना अशक्य है।

स.सा./आ./३४४/क २१३ वस्तु चैकमिह नान्यवस्तुनो, येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत्। निश्चयोऽयमपरो परस्य कः, किं करोति हि बहिर्लु-ठन्नपि। २१३। — इस लोकमें एक वस्तु अन्य वस्तुकी नहीं है, इसलिए वास्तवमें वस्तु वस्तु ही है—यह निश्चय है। ऐसा होनेसे कोई अन्य वस्तु अन्य वस्तुके बाहर लोटती हुई भी उसका क्या कर सकती है।

स.सा./आ./७८-७९ प्राप्यं विकार्यं निर्वर्त्य च व्याप्यलक्षणं परद्रव्य-परिणामं कर्माकुर्वणस्य सुखदुःखदिरूपं पुद्गलकर्मफलं जानतोऽपि ज्ञानिनः पुद्गलेन सह न कर्तुं कर्मभावः। ७८। ... जीवपरिणामं स्वपरिणामं स्वपरिणामफलं चाजानतः पुद्गलद्रव्यस्य जीवेन सह न कर्तुं कर्मभावः। ७९। — प्राप्य विकार्य और निर्वर्त्य ऐसा जो व्याप्य लक्षण-वाला परद्रव्यपरिणामस्वरूप कर्म है, उसे न करनेवाले उस ज्ञानीका, पुद्गलकर्मके फलको जानते हुए भी कर्ताकर्मभाव नहीं है। ७८। (और इसी प्रकार) अपने परिणामको, जीवके परिणामको तथा अपने

परिणामके फलको नहीं जानते हुए भी पुद्गल द्रव्यका जीवके साथ कर्ताकर्मभाव नहीं है। ७९।

स.सा./आ./३२३/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यात्मतत्त्वयोः। कर्तुं कर्मत्वसंबन्धाभावे तत्कर्तृता कुतः। २००। — परद्रव्य और आत्म-द्रव्यका (कोई भी) सम्बन्ध नहीं है। इस प्रकार कर्तुं कर्मत्वके सम्बन्धका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँसे हो सकता है।

पं./का./त.प्र./६२ कर्म खलु...स्वयमेव षट्कारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानं न कारकान्तरमुपेक्षते। एवं जीवोऽपि...स्वयमेव षट्कारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमुपेक्षते। अतः कर्मणः कर्तुर्नास्ति जीवः कर्ता, जीवस्य कर्तुर्नास्ति कर्मकर्तृनिश्चयेनेति। — कर्म वास्तवमें षट्कारकी रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता। उसी प्रकार जीव भी स्वयमेव षट्कारक रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता। इसलिए निश्चयसे कर्मरूप कर्ताकी जीवकर्ता नहीं है और जीवरूप कर्ताको कर्मकर्ता नहीं है।

४. एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं

पं./का./सू./६० भावो कम्मणिमिलो कम्मं पुण भावकारणं भवदि। ण तु तेसि खलु कत्ताण विणा धूदा नु कत्तारं। ६०। — जीवभावका कर्म निमित्त है और कर्मका जीव भाव निमित्त है। परन्तु वास्तवमें एक दूसरेके कर्ता नहीं हैं। कर्ताके बिना होते हों ऐसा भी नहीं है। (क्योंकि आत्मा स्वयं अपने भावका कर्ता है और पुद्गल कर्म स्वयं अपने भावका ६१-६२)।

गो. जी./सू./६७०/१०१४/१ ण य परिणमदि सयं सो ण या परिणामेह अणमण्णेहि। विविहपरिणामियाणं हवदि हु कालो सयं हेदु। ६७०। — काल द्रव्य स्वयं अन्य द्रव्य रूप परिणमन करता नहीं, न ही अन्य द्रव्यको अपने रूप परिणमाता है। नाना प्रकार परिणामों रूप से द्रव्य जब स्वयं परिणमन करते हैं, तिनको हेतु होता है अर्थात् उदासीनरूपसे निमित्त मात्र होता है।

स. सा./आ./८२ जीवपुद्गलयोः परस्परं व्याप्यव्यापकभावाभावाज्जीवस्य पुद्गलपरिणामानां पुद्गलकर्मणापि जीवपरिणामानां कर्तृकर्मत्वासिद्धौ निमित्तनैमित्तिकभावमात्रस्याप्रतिषिद्धत्वादिदत्तरेतरनिमित्तमात्रोभावेनैव द्वयोरपि परिणामः। — जीव और पुद्गलमें परस्पर व्याप्य व्यापकभावका अभाव होनेसे जीवको पुद्गल परिणामोंके साथ और पुद्गल कर्मको जीव परिणामोंके साथ, कर्ताकर्मपनेकी अतिरिद्ध होनेसे, मात्र निमित्त नैमित्तिकभावका निषेध न होनेसे, परस्पर निमित्त-मात्र होनेसे ही दोनोंके परिणाम (होता है)।

पं. घ./पू./१७६ इदमत्र समाधानं कर्ता यः कोऽपि सः स्वभावस्य। परभावस्य न कर्ता भोक्ता वा तन्निमित्तमात्रेऽपि। — जो कोई भी कर्ता है वह अपने स्वभावका ही कर्ता है किन्तु परभावमें निमित्त होनेपर भी, परभावका न कर्ता है और न भोक्ता।

पं. घ./उ./१०७२-१०७३ अन्तर्दृष्ट्या कथायाणां कर्मणां च परस्परम्। निमित्तनैमित्तिको भावः स्यान्न स्याज्जीवकर्मणोः। १०७२। यस्तत्र स्वयं जीवे निमित्ते सति कर्मणाम्। निरया स्यात्कर्तृता चेति न्यायान्मोक्षो न कस्यचित्। १०७३। — अन्तर्दृष्टिसे कथायांका और कर्मोंका परस्परमें निमित्तनैमित्तिकभाव है किन्तु जीव (द्रव्य) तथा कर्मका नहीं है। १०७२। क्योंकि उनमेंसे जीवको कर्मोंका निमित्त माननेपर जीवमें सदैव ही कर्तृत्वका प्रसंग आवेगा और फिर ऐसा होनेपर कभी भी किसी जीवको मोक्ष नहीं होगा। १०७३।

५. निमित्त भी द्रव्यरूपसे तो कर्ता है ही नहीं पर्याय रूपसे हो तो हो—

स.सा./आ./१०० यत्किंल घटादि क्रोधादि वा परद्रव्यात्मकं कर्म तदय-
मात्मा तन्मयस्यानुषङ्गाद् व्याप्यव्यापकभावेन तावन्न करोति,
नित्यकर्तृत्वाद्यनुषङ्गात्त्रिमित्तनैमित्तिकभावेनापि न तत्कुर्व्यात्। अनित्यौ
योगोपयागावेव तत्र निमित्तत्वेन कर्तारौ। —वास्तवमें जं घटादिक
तथा क्रोधादिक परद्रव्य स्वरूप कर्म हैं उन्हें आत्मा (द्रव्य) व्याप्य-
व्यापकभावसे नहीं करता, क्योंकि यदि ऐसा करे तो तन्मयताका प्रसंग
आ जावे, तथा वह निमित्त नैमित्तिक भावसे भी (उनको) नहीं करता;
क्योंकि, यदि ऐसा करे तो नित्यकर्तृत्व (सर्व अवस्थाओंमें कर्तृत्व
होनेका) प्रसंग आ जायेगा। अनित्य (जो सर्व अवस्थाओंमें व्याप्त
नहीं होते ऐसे) योग और उपयोग ही निमित्त रूपसे उसके (परद्रव्य-
स्वरूप कर्मके) कर्ता हैं। (पं.ध./उ./१०७२)

प्र.सा./त.प्र./१६२ न चापि तस्य कारणद्वारेण कर्तृद्वारेण कर्तृप्रयोजक-
द्वारेण कर्त्रनुमत्तद्वारेण वा शरीरस्य कर्ताहमस्मि, मम...अनेक-
परमाणुपिण्डपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात्। —उस
शरीरके कारण द्वारा या कर्ता द्वारा या कर्तके प्रयोजक द्वारा या
कर्तके अनुमोदक द्वारा शरीरका कर्ता मैं नहीं हूँ। क्योंकि मेरे अनेक
परमाणु द्रव्योंके एक पिण्ड पर्यायरूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता
होने में सर्वथा विरोध है।

६. निमित्त किसीके परिणामों के उत्पादक नहीं हैं

रा.बा./१/२/११/२०/५ स्यादेतत्स्वपरनिमित्त उत्पादो दृष्टो...; तत्र;
कि कारणम्। उपकरणमात्रत्वात्। उपकरणमात्रं हि बाह्यसाधनम्। —
प्रश्न—उत्पत्ति स्व व पर निमित्तोंसे होंतो देखो जाती है, जैसे कि
मिठी व दण्डादिसे घड़ेकी उत्पत्ति। उत्तर—नहीं, क्योंकि निमित्त तो
उपकरण मात्र होते हैं अर्थात् केवल बाह्य साधन होते हैं। (अतः
सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें आत्मपरिणमन ही मुख्य है निमित्त नहीं)
स.सा./आ./१०२ एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि
स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव। —ऐसा होनेपर, सब द्रव्योंके, निमित्तभूत
अन्यद्रव्य अपने (अर्थात् उन सर्वद्रव्योंके) परिणामोंके उत्पादक हैं
ही नहीं।

प्र.सा./त.प्र./१८४ यो हि यस्य परिणमयिता दृष्टः स न तदुत्पादहान-
शून्यो दृष्टः, यथाग्निरयःपिण्डस्य। —तत्तां न स पुद्गलानां कर्मभावेन
परिणमयिता स्यात्। —जो जिसका परिणमन करनेवाला देखा जाता
है वह उसके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता; जैसे अग्नि लोहेके
गोलेमें ग्रहण त्यागसे रहित है। इसलिए वह (आत्मा) पुद्गलोंका
कर्मभावसे परिणमित करनेवाला नहीं है।

पं.ध./उ./३५४-३५६ अर्थाः स्पर्शादयः स्वेवं ज्ञानमुत्पादयन्ति चेत्।
घटादौ ज्ञानशून्ये च तत्किं नोत्पादयन्ति ते। ३५४। अथ चेत्चेतने
द्रव्ये ज्ञानस्योत्पादकः कश्चित्। चेतनस्यास्त्वयं तस्य किं तत्रोत्पाद-
यन्ति वा। ३५५। —यदि स्पर्शादिक विषय स्वतन्त्र बिना आत्माके
ज्ञान उत्पन्न करते होंते तो वे ज्ञानशून्य घटादिकोंमें भी वह ज्ञान
क्यों उत्पन्न नहीं करते हैं। ३५४। और यदि यह कहा जाय कि चेतन
द्रव्यमें कहींपर ये ज्ञानको उत्पन्न करते हैं, तो उस आत्माके स्वयं
चेतन होनेके कारण, वहाँ वे नहीं क्या उत्पन्न करेंगे।

७. स्वयं परिणमनेवाले द्रव्यकी निमित्त बेचारा क्या परिणमावे

स.सा./आ./११६ कि स्वयमपरिणममानं परिणममानं वा जीवः पुद्गल-
द्रव्यं कर्मभावेन परिणामयेत्। न तावत्स्वयमपरिणममानं परेण
परिणमयितं पार्येत; न हि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पार्येत।

स्वयं परिणममानं तु न परं परिणमयितारमपेक्षेत; न हि वस्तुशक्त्यः
परमपेक्षन्ते। ततः पुद्गलद्रव्यं परिणामस्वभावं स्वयमेवावस्तु। —क्या
जीव स्वयं न परिणमते हुए पुद्गलद्रव्यको कर्मभावरूपसे परिणमाता
है या स्वयं परिणमते हुए को? स्वयं अपरिणमते हुएको दूसरेके द्वारा
नहीं परिणमाया जा सकता, क्योंकि जो शक्ति (वस्तुमें) स्वयं न
हो उसे अन्य कोई नहीं उत्पन्न कर सकता। और स्वयं परिणमते
हुएको अन्य परिणमानेवालेकी अपेक्षा नहीं होती, क्योंकि वस्तुकी
शक्तियों परकी अपेक्षा नहीं रखती। अतः पुद्गल द्रव्य परिणमन-
स्वभाववाला स्वयं हो। (पं.ध./उ./६२) (ध. १/१.१.१.१६३/४०४/१)
(स्या.म./६/३०/११)

प्र.सा./त.प्र./६७ एवमस्यात्मनः संसारे मुक्तौ वा स्वयमेव सुखतया
परिणममानस्य सुखसाधनधिया अनुधेर्मुधाध्यास्यमाना अपि विषयाः
किं हि नाम कुर्वः। —यद्यपि अज्ञानी जन 'विषय सुखके साधन हैं'
ऐसी बुद्धिके द्वारा व्यर्थ ही विषयोंका अध्यास आश्रय करते हैं,
तथापि संसारमें या मुक्तिमें स्वयमेव सुखरूप परिणमित इस आत्माका
विषय क्या कर सकते हैं। (पं. ध./उ./३५३)

पं.का./त.प्र./६२ स्वयमेव षट्कारकोरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारका-
न्तरमपेक्षन्ते। —स्वयमेव षट्कारकोरूपसे वर्तता हुआ (पुद्गल या
जीव) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता।

पं.ध./पु./५७१ अथ चेद्वश्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः। न
यतः स्वतो स्वयं वा परिणममानस्य किं निमित्ततया। —यदि कश्चा-
चित् यह कहा जाये कि इन दोनों (आत्मा व शरीरमें) परस्पर
निमित्तनैमित्तिकता अवश्य है तो इस प्रकारका कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि स्वयं अथवा स्वतः परिणममान वस्तुके निमित्त-
कारणसे क्या प्रयोजन है।

८. एकको दूसरेका कर्ता कहना व्यवहार व उपचार है परमार्थ नहीं

स.सा./मू./१०५-१०७ जोरिह हेतुभूदे बंधस्स दु पस्सिदुण परिणामं।
जीवेण कदं कम्मं भण्णदि उवयारमत्तेण। १०५। जोधेहि कधे जुद्धे
राएण कदंति जंपदे लोगो। ववहारेण तह कदं णाणावरणादि जीवेण
१०६। उप्पादेदि करेदि य बंधदि परिणामएदि गिण्हदि य। आर्रां
पुग्गलद्वं ववहारणयस्स वत्तव्वं। १०७। —जीव निमित्तभूत होनेपर
कर्मबन्धका परिणाम होता हुआ देखकर 'जीवने कर्म किया' इस
प्रकार उपचारमात्रसे कहा जाता है। १०५। योद्धाओंके द्वारा युद्ध किये
जानेपर 'राजाने युद्ध किया' इस प्रकार लोक (व्यवहारसे) कहते हैं।
उसी प्रकार 'ज्ञानावरणादि कर्म जीवने किया' ऐसा व्यवहारसे कहा
जाता है। १०६। 'आत्मा पुद्गल द्रव्यका उत्पन्न करता है, करता
है, बाँधता है, परिणमन करता है और ग्रहण करता है'—यह
व्यवहार नयका कथन है।

स.सा./आ./१०५ इह खलु पौद्गलिककर्मणः स्वभावादिनिमित्तभूतेऽप्यारम-
न्यनादेरज्ञानात्त्रिमित्तभूतेनाज्ञानभावेन परिणमनात्त्रिमित्तीभूते सति
संपद्यम नत्वात् पौद्गलिकं कर्मात्मना कृतमिति निर्विकल्पविज्ञान-
घनभ्रष्टानां विकल्पपरायणानां परेयामरित विकल्पः। स तुपचार
एव न तु परमार्थः। —इस लोकमें वास्तवमें आत्मा स्वभावसे
पौद्गलिक कर्मका निमित्तभूत न होनेपर भी, अनादि अज्ञानके
कारण पौद्गलिक कर्मको निमित्तरूप होते हुए अज्ञानभावमें
परिणमता होनेसे निमित्तभूत होनेपर, पौद्गलिक कर्म उत्पन्न होता
है, इसलिए 'पौद्गलिक कर्म आत्माने किया' ऐसा निर्विकल्प
बिज्ञानघनसे भ्रष्ट, विकल्पपरायण अज्ञानियोंका विकल्प है; वह
विकल्प उपचार ही है, परमार्थ नहीं।

स.सा./आ./३५५ ततो निमित्तनैमित्तिकभावमात्रेणैव तत्र कर्तृकर्म-
भोक्तृभोग्यव्यवहारः ।...—इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रसे ही
वहाँ कर्तृकर्म और भोक्तृभोग्यका व्यवहार है ।

प्र.सा./त.प्र./१२१ तथारमा चारमपरिणामकर्तृत्वाद् द्रव्यकर्मकर्ताप्युप-
चारात् ।—आत्मा भी अपने परिणामका कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका
कर्ता भी उपचारासे है ।

प्र.सा./११८/पं. जयचन्द “कर्मजीवके स्वभावका पराभव करता है” ऐसा
कहना सो तो उपचार कथन है ।

९. एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रूढि है

स.सि./५/२२/२६१/७ यद्येवं कालस्य क्रियावर्यं प्राप्नोति । यथा
शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति । नैष दंष्टः, निमित्तमात्रेऽपि
हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः । यथा कारीरोऽग्निरध्यापयति । एवं कालस्य
हेतुकर्तृता ।—प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् द्रव्योंकी पर्याय बदलने-
वाला है) तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है । जैसे शिष्य
पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है, यहाँ उपाध्याय क्रियावान्
द्रव्य है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि निमित्तमात्रमें भी
हेतुकार्तरूप व्यपदेश देखा जाता है जैसे कण्डेकी अग्नि पढ़ाती है ।
यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्तमात्र है । उसी प्रकार काल भी
हेतुकर्ता है ।

रा.वा./१/१६/११/४६/३२ लोके हि करणत्वेन प्रसिद्धस्यासे; तत्प्रशंसाप-
रायामभिधानप्रवृत्तौ समोक्षितायां ‘तत्स्थगौरवकाठिन्याहित-
विशेषोऽयमेव छिनत्ति’ इति कर्तृधर्मधारोपः क्रियते ।—करण-
रूपसे प्रसिद्ध तलवार आदिको तोक्षणता आदि गुणोंको प्रशंसामें
‘तलवारने छेद दिया’ इस प्रकारका कर्तृत्वधर्मका अध्यारोपण करके
कर्तृसाधन प्रयोग होता है ।

स.सा./आ./५४ कुलालः कलशं करात्यनुभवति चेति लोकानामनादि-
रूढाऽस्ति तावद्रव्यवहारः—कुम्हार घड़ेका कर्ता है और भांता है
ऐसा लोगोंका अनादिसे रूढ़ व्यवहार है ।

१०. वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है

स.सा./मू./११६ अह समयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पुग्गलं दव्वं ।
जीवा परिणामदे कम्मं कम्मत्तमिदि मिच्छा ।११६।—अथवा यदि
पुद्गल द्रव्य अपने आप हो कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना
जाये तो ‘जोव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको कर्मरूप परिणमन
कराता है, यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है ।

प्र.सा./१६/पं. जयचन्द—क्योंकि वास्तवमें कोई द्रव्य किसी द्रव्यका कर्ता
ब होता नहीं है, इसलिए व्यवहारकारक असत्य है, अनेको आप हो
कर्ता है इसलिए निश्चयकारक सत्य है ।

११. एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं

यो.सा./अ./२/३० एवं संपद्यते दोषः सर्वथापि दुरुत्तरः । चेतनाचेतन-
द्रव्यविशेषाभावलक्षणः । ३०।—यदि कर्मको चेतनका और चेतनको
कर्मका कर्ता माना जाये तो दोनों एक दूसरे के उपादान बन जानेके
कारण (२७-२८), कौन चेतन और कौन अचेतन यह बात ही सिद्ध
न हो सकेगी । ३०।

स.सा./आ./३२ यो हि नाम फलदानसमर्थतया प्रादुर्भूय भावकत्वेन
भवन्तमपि दूरत एव तदनुवृत्तेरात्मनो भाव्यस्य व्यावर्तनेन हठान्मोहं
न्यक्करयोपरतसमस्तभाव्यभावकसंकरदोषत्वेन टङ्कोत्कीर्ण...आत्मानं
संचेतयते स खलु जितमोहो ।—मोहकर्म फल देनेकी सामर्थ्यसे
प्रगट उदयरूप होकर भावकपनेसे प्रगट होता है, तथापि तदनुसार
जिसकी प्रवृत्ति है ऐसा जो अपना आत्मा—भाव्य, उसको भेदज्ञानके

बल द्वारा दूरसे ही अलग करनेसे इस प्रकार बलपूर्वक मोहका
तिरस्कार करके, ममस्त भाव्यभावक संकरदोष दूर हो जानेसे एकत्व
में टङ्कोत्कीर्ण अपने आत्माको जो अनुभव करते हैं वे निश्चयसे
जितमोह हैं ।

पं.का./ता.वृ./२४/६१/५ अन्यद्रव्यस्य गुणोऽन्यद्रव्यस्य कर्तुं नायाति
संकरव्यतिकरदोषप्राप्तेः ।—अन्य द्रव्यके गुण अन्य द्रव्यके कर्ता
नहीं हो सकते, क्योंकि ऐसा माननेसे संकर व्यतिकर दोषोंकी प्राप्ति
होती है ।

पं.घ./पू./६७३-६७४ नाभासत्त्वमसिद्धं स्यादपसिद्धान्तो नयस्यास्य ।
सदनेकत्वे सति किल गुणसंक्रान्तिः कुतः प्रमाणाद्वा । २७३। गुण-
संक्रान्तिमृते यदि कर्ता स्यात्कर्मणश्च भाक्तात्मा । सर्वस्य सर्वसंकर-
दाषः स्यात् सर्वशून्यदोषश्च । २७४।—अपसिद्धान्त होनेसे इस
नयको (कर्म व नोकर्मका व्यवहारसे जीव कर्ता व भोक्ता है)
नयाभासपना असिद्ध नहीं है क्योंकि सत्त्वो अनेकत्व होनेपर और
जीव और कर्मके भिन्न-भिन्न होनेपर निश्चयसे किस प्रमाणसे गुण
संक्रमण हांगा । २७३। और यदि गुणसंक्रमणके बिना ही जीव
कर्मका कर्ता तथा भाक्ता होगा तो सब पदार्थोंमें सर्वसंकरदोष और
सर्वशून्यदोष हो जायेगा । २७४।

१२. एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है—

स.सा./मू./२४७, २५३ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहिं
सत्तेहि । सो मूढो अण्णाणी णाणी एतो वु विवरोदो । २४७। जो अप्पणा
वु मण्णदि दुक्खिदमुहिदे करेमि सत्ते ति । सो मूढो अण्णाणी णाणी
एतो वु विवरोदो । २५३।—जो यह मानता है मैं पर जीवोंको मारता
हूँ और पर जीव मुझे मारते हैं, वह मूढ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत ज्ञानी है । २४७। जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं जीवों-
को दुःखी मुखी करता हूँ, वह मूढ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत है वह ज्ञानी है । २५३।

स.सा./आ./७९/क. ५० अज्ञानात्कर्तृकर्मभ्रममतिरनयोर्भाति तावन्न
यावत् । विज्ञानाविश्व कति ककचवदयं भेदमुत्पाद्य सद्यः । ५०।—‘जीव
पुद्गलके कर्ताकर्म भाव है’ ऐसी भ्रमबुद्धि अज्ञानके कारण वहाँ तक
भासित होती है कि जहाँ तक विज्ञानज्योति करवतकी भाँति
निर्दयतासे जीव पुद्गलका तत्काल भेद उत्पन्न करके प्रकाशित
नहीं होती ।

स.सा./आ./६७/क ६२ आत्मा ज्ञानं स्वयं ज्ञानं ज्ञानादन्यत्करोति किम् ।
परभावस्य कर्तात्मा मोहोऽयं व्यवहारिणाम् । ६२।—आत्मा ज्ञान
स्वरूप है, स्वयं ज्ञान ही है; वह ज्ञानके अतिरिक्त अन्य क्या करे ?
आत्मा कर्ता, ऐसा मानना सो व्यवहारी जीवोंका मोह है ।

स.सा./आ./३२०/क. १६६ ते तु कर्तरिमात्मानं पश्यन्ति तमसा तताः ।
सामान्यजनवत्संघां न मोक्षोऽपि मुमुक्षताम् । १६६।—जो अज्ञानाधि-
कारमे आच्छादित होते हुए आत्माको कर्ता मानते हैं वे भले ही
मोक्षके इच्छुक हों तथापि सामान्य जनोंकी भाँति उनकी भी मुक्ति
नहीं होती । १६६।

स.सा./आ./१११ अथार्थं तर्कः—पुद्गलमयमिथ्यात्वादीव वेदयमानो
जीवः स्वयमेव मिथ्यादृष्टिर्वा पुद्गलकर्म करोति । स किलाविवे-
कः यतो न खत्वात्मा भाव्यभावकभावाद् पुद्गलद्रव्यमयमिथ्यात्वा-
दिवेदकोऽपि कथं पुनः पुद्गलकर्मणः कर्ता नाम ।—प्रश्न—पुद्गलमय
मिथ्यात्वादि कर्मोंको भोगता हुआ जीव स्वयं ही मिथ्यादृष्टि होकर
पुद्गल कर्मको करता है ।—उत्तर—यह तर्क वास्तवमें अविकल है,
क्योंकि भावभावकभावका अभाव होनेसे आ.मा निश्चयसे पुद्गल-
द्रव्यमय मिथ्यात्वादिका भोक्ता भी नहीं है, तब फिर पुद्गल कर्मका
कर्ता कैसे हो सकता है ।

१३. एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है—

यो.सा./अ./४/११ कोऽपि कस्यापि कर्तास्ति नोपकारापकारयोः। उप-
कुर्वेऽपकुर्वेऽहं मिथ्येति क्रियते मतिः। १३१=इस संसारमें कोई जीव
किसी अन्य जीवका उपकार या अपकार नहीं कर सकता। इसलिए
‘मैं दूसरेका उपकार या अपकार करता हूँ’ यह बुद्धि मिथ्या है।

स.सा./आ./३२१,३२७ ये त्वात्मानं कर्तारमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका
अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते; लौकिकानां परमात्मा विष्णुः सूर-
नारकादिकार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा करोतीत्यपिसिद्धान्तस्य
समत्वात्। ३२१। योऽयं परद्रव्ये कर्तृव्यवसायः स तेषां सम्यग्दर्शन-
रहितत्वादेव भवति इति मुनिश्चितं जानीयात्। ३२७=जो आत्माको
कर्ता ही देखते हैं वे लोकोत्तर हैं तो भी लौकिकताको अतिक्रमण
नहीं करते; क्योंकि, लौकिक जनोके मतमें परमात्मा, विष्णु, देव,
नारकादि कार्य करता है और उनके मतमें अपना आत्मा वह कार्य
करता है। इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समानता है। ३२१।
लोक और भ्रमण दोनोंमें जो यह परद्रव्यमें कर्तृत्वका व्यवसाय है
वह उनकी सम्यग्दर्शन रहितताके कारण ही है। (स.सा./मूल भो)

पं.ध./मू./५८०-५८१ अपने बहिरात्मनो मिथ्यावादं वदन्ति दुर्मतयः।
यदबद्धोऽपि परस्मिन् कर्ता भोक्ता परोऽपि भवति यथा। ५८०। सद्बो-
दयभावात् गृहधनधान्यं कलत्रपुत्राश्च। स्वमिह करोति जीवो भुनक्ति
वा स एव जीवश्च। ५८१। =कोई खोटी बुद्धि वाले मिथ्यादृष्टि जीव
इम प्रकार मिथ्याकथनका प्रतिपादन करते हैं, जो बन्धको प्राप्त नहीं
होनेवाले पर पदार्थके विषयमें भी अन्य पदार्थ कर्ता और भोक्ता
होता है। ५८०। जैसे कि साता वेदनीयके उदयसे प्राप्त होनेवाले घर,
धन, धान्य और स्त्री-पुत्र वगैरहको जीव स्वयं करता है तथा वही
जीव ही उनका भोग करता है। ५८१।

१४. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाला अन्यमती है

स.सा./मू./५५१-५५७ यदि पुद्गलकम्ममिणं कुं वदति तं चेव वेदयदि
आदा। दोकिरियाविदिरित्तो पसज्जदि सो जिणावमदं। ५५१। जीवेण
सयं बद्धेण सयं परिणमदि कम्मभावेण। जइ पुद्गलद्वमिणं
अप्परिणामी तदा होदि। ५५६। कम्मइयवगणामुय अपरिणमंतीसु
कम्मभावेण। संसारस्स अभावो पसज्जदे संखसमओ वा। ५५७।
=यदि आत्मा इस पुद्गलकर्मको करे और उसीको भोगे तो वह
आत्मा दो क्रियाओंसे अभिन्न ठहरे ऐसा प्रसंग आता है, जो कि
जिनदेवको सम्मत नहीं है। ५५१। ‘यह पुद्गल द्रव्य जीवमें स्वयं नहीं
बन्धा और कर्मभावसे भी स्वयं नहीं परिणमता’, यदि ऐसा माना
जाये तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है; और इस प्रकार कर्मण-
वर्गणार्थं कर्मभावसे नहीं परिणमती होनेसे संसारका अभाव
(सदा शिववाद) सिद्ध होता है अथवा सार्वभौमता प्रसंग आता है
। ५५६-५५७।

१५. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाले सर्वज्ञके मतसे बाहर हैं

स.सा./आ./८५ वस्तुस्थित्या प्रतपत्या यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्व-
परिणामं करोति भाव्यभावकभावेन तमेवानुभवति च जीवस्तथा-
व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गलकर्मपि यदि कुर्यात् भाव्यभावकभावेन
तमेवानुभवेच्च ततोऽयं स्वपरसमवेत्क्रियाद्वयाव्यतिरिक्ततायां
प्रसजन्त्या मिथ्यादृष्टितया सर्वज्ञावमतः स्यात्। =इस प्रकार
वस्तुस्थितिसे ही, (क्रिया और कर्ताको अभिन्नता) सदा प्रगट
होनेसे, जैसे जीव व्याप्यव्यापकभावसे अपने परिणामको करता है
और भाव्यभावकभावसे उसीका अनुभव करता है; उसी प्रकार
यदि व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलकर्मको भी करे और भाव्यभाव-

कभावसे उसीको भोगे, तो वह जीव अपनी व परकी एकत्रित
हुई दो क्रियाओंसे अभिन्नताका प्रसंग आनेपर मिथ्यादृष्टिताके
कारण सर्वज्ञके मतसे बाहर है।

४. निश्चय व्यवहार कर्ता-कर्म भावका समन्वय

१. व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चयसे नहीं

स.सा./आ./३५५ क २१४ यस्तु वस्तु कुरुतेऽन्यवस्तुनः, किंचनापि
परिणामिनः स्वयम्। व्यावहारिकदृशैव तन्मतं, नान्यदस्ति किमपीह
निश्चयात्। २१४। =एक वस्तु स्वयं परिणमित होता हुआ अन्य वस्तु-
का कुछ भी कर सकती है ऐसा जो माना जाता है, सो व्यवहारदृष्टिसे
ही माना जाता है। निश्चयसे इस लोकमें अन्यवस्तुको अन्यवस्तु
कुछ भी नहीं है।

२. व्यवहारसे ही कर्ता कर्म भिन्न दिखते हैं निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं

स.सा./आ./३४८ क २१० व्यावहारिकदृशैव केवलं, कर्तृकर्म च विभिन्न-
मिष्यते। निश्चयेन यदि वस्तु चिन्त्यते; कर्तृकर्म च सदैकमिष्यते
। २१०। =केवल व्यावहारिक दृष्टिसे ही कर्ता और कर्म भिन्न माने
जाते हैं, यदि निश्चयसे वस्तुका विचार किया जाये तो कर्ता
और कर्म सदा एक माना जाता है।

३. निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तको अपेक्षा परपदार्थोंका भी कहा जाता है

स.सा./मू./३५६-३६५ जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा
होइ। तह जाणओ दु ण परस्स जाणओ जाणओ सो दु। ३५६। एवं
तु णिच्छयणयस्स भासियं णाणदंसणचरित्ते। सुणु ववहारणयस्स य
वत्तव्वं से समासेण। ३६०। जह परदव्वं सेडियदि ह सेडिया अप्पणो
सहावेण। तह परदव्वं जाणइ णाया वि सयेण भावेण। ३६१।
एवं ववहारस्स दु विणिच्छओ णाणदंसणचरित्ते। भणिओ
अण्णेसु वि पज्जएसु एमेव णायव्वा। ३६५। =जैसे खडिया पर (दीवाल
आदि) की नहीं है, खडिया तो खडिया है, उसी प्रकार ज्ञायक
(आत्मा) परका नहीं है, ज्ञायक तो ज्ञायक ही है। ३५६। क्योंकि
जो जिस का होता है वह वही होता है, जैसे आत्माका ज्ञान होनेसे
ज्ञान आत्मा ही है (आ. ख्याति टीका)। इस प्रकार ज्ञान दर्शन
चारित्र्यमें निश्चयका कथन है। अब उस सम्बन्धमें संक्षेपसे व्यवहार
नयका कथन सुनो। ३६०। जैसे खडिया अपने स्वभावसे (दीवाल
आदि) परद्रव्यको सफेद करती है उसी प्रकार ज्ञाता भी अपने
स्वभावसे परद्रव्यको जानता है। ३६१। इस प्रकार ज्ञान दर्शन चारित्र्यमें
व्यवहारनयका निर्णय कहा है। अन्य पर्यायोंमें भी इसी प्रकार
जानना चाहिए। ३६५। (यहाँ तात्पर्य यह है कि निश्चय दृष्टिमें
वस्तुस्वभावपर ही लक्ष्य होनेके कारण तहाँ गुणगुणी अमेदकी भौति
कर्ता कर्म भावमें भी परिणाम परिणामी रूपसे अमेद देखा जाता है।
और व्यवहार दृष्टिमें भेद व निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धपर लक्ष्य
होनेके कारण तहाँ गुण-गुणी भेद की भौति कर्ता-कर्म भावमें भी
भेद देखा जाता है।) (स.सा./२२ को प्रक्षेपक गाथा)

पं.का./ता.वृ./२६/५४/१८ यथा निश्चयेन पुद्गलपिण्डोपादानकारणेन
समुत्पन्नोऽपि घटः व्यवहारेण कुम्भकारनिमित्तनोरपन्नत्वात्कुम्भकारेण
कृत इति भ्रम्यते तथा समयादिव्यवहारकालो... =जिस प्रकार
निश्चयसे पुद्गलपिण्डरूप उपादानकारणसे उत्पन्न हुआ भी घट
व्यवहारसे कुम्भारके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण कुम्भारके द्वारा

क्रिया गया कहा जाता है, उसी प्रकार समयादि व्यवहार काल भी
... (पं.का./त.प्र./६८)

४. मिन्न कर्ता-कर्म भावके निषेधका कारण

स.सा./मू.व.आ./६६ यदि सो परद्रव्याणि य करिज्ज गियमेण तम्मओ होज्ज । जम्हा ण तम्मओ तेण सी ण तेमि हवदि कत्ता । ६६ । परिणामपरिणामिभावान्यथानुपपत्तेरनियमेन तन्मयः स्यात् । = यदि आत्मा पर द्रव्योंका करे तो वह नियमसे तन्मय अर्थात् परद्रव्यमय हो जाये किन्तु तन्मय नहीं है इसलिए वह उनका कर्ता नहीं है । (तन्मयता हेतु देनेका भी कारण यह है कि निश्चयसे विचार करते हुए परिणामी कर्ता है और उसका परिणाम उसका कर्म) यह परिणामपरिणामीभाव क्योंकि अन्य प्रकार बन नहीं सकता इसलिए उसे नियमसे तन्मय हो जाना पड़ेगा ।

स.सा./आ./७५ व्याप्यव्यापकभावाभावात् कर्तृकर्मत्वासिद्धौ । = (भिन्न द्रव्योंमें) व्याप्यव्यापकभावका अभाव होनेसे कर्ता कर्म भावकी असिद्धि है ।

सा.सा./आ./८५ इह खलु क्रिया हि तावदखिलापि परिणामलक्षणतया न नाम परिणामताऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-वस्तुत्वात् परिणामिनो न भिन्नस्ततो या काचन क्रिया किल सकलापि सा क्रियावतो न भिन्नेति क्रियाकर्त्रोरव्यतिरिक्ततायां वस्तुस्थित्या प्रतपत्या यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्वपरिणामं करोति भाव्यभावक-भावेन तमेवातुभवति च जोवस्तथा व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गल-कर्मापि यदि कुर्यात् भाव्यभावकभावेन तदेवातुभवेच्च ततोऽयं स्वपरसमवेत्क्रियाद्वयव्यतिरिक्ततायां प्रसजन्त्यां स्वपरयोः परस्पर-विभागप्रत्यस्तमनादनेकात्मकमेकमात्रमानमनुभवन्मिथ्यादृष्टतया सर्व-ज्ञावमतः स्यात् । = (इस रहस्यको समझनेके लिए पहले ही यह बुद्धिगोचर करना चाहिए कि यहाँ निश्चय दृष्टिसे मोमांसा की जा रही है व्यवहार दृष्टिसे नहीं । और निश्चयमें अभेद तत्त्वका विचार करना इष्ट होता है भेद तत्त्व या निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धका नहीं ।) जगत्में जो क्रिया है सा सब का परिणाम स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है (परिणाम हो है) ; परिणाम भा परिणामी (द्रव्य) से भिन्न नहीं है क्योंकि परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु हैं । इसलिए (यह सिद्ध हुआ) कि जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावान्से भिन्न नहीं है । इस प्रकार वस्तुस्थितिसे ही क्रिया और कर्ताको अभिन्नता सदा ही प्रगटित हानसे, जैसे जाव व्याप्य-व्यापकभावसे अपने परिणामका करता है और भाव्यभावकभावसे उसीका अनुभव करता है—उसी प्रकार यदि व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलकर्मका भी करे और भाव्यभावकभावसे उसका भागे ता वह जोव अपनी व परका एकत्रित हुई दा क्रियाओंसे अभिन्नताका प्रसंग आनेपर स्व-परका परस्पर विभाग अस्त हो जानेसे, अनेकद्रव्यस्वरूप एक आत्माका अनुभव करता हुआ मिथ्यादृष्टताके कारण सर्वज्ञके मतसे बाहर है ।

५. मिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन

स.सा./आ./३२१/क २००-२०२ नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यात्म-तत्त्वयोः । कर्तृकर्मत्वसंबन्धभावे तत्कर्तृता कुतः । २०० । एकस्य वस्तुनो ह्यन्यतरेण सार्धः संबन्ध एव सखलोऽपि यतो निषिद्धः । तत्कर्तृकर्मघटनास्ति न वस्तुभेदे, पर्यन्तवर्तु मुनयश्च जनाश्च तत्त्वम् । २०१ । ये तु स्वभावनियमं कलयन्ति नेममज्ञानमग्नमहसो वत ते बराकाः । कुर्वन्ति कर्म तत एव हि भावकर्म, कर्ता स्वयं भवति चेतन एव नान्यः । २०२ । = परद्रव्य और आत्माका कोई भी सम्बन्ध नहीं है तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है । इस प्रकार जहाँ कर्ताकर्म सम्बन्ध नहीं है, वहाँ आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कैसे हो सकता है । २०० । क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका

अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इसलिए जहाँ वस्तुभेद है अर्थात् भिन्न वस्तु हैं वहाँ कर्ताकर्म घटना नहीं होती । इस प्रकार मुनिजन और लौकिक जन तत्त्वको (वस्तुके यथार्थ स्वरूपको) अकर्ता देखो, (यह भ्रममें लाओ कि कोई किसीका कर्ता नहीं है, पर द्रव्य परका अकर्ता ही है) । २०१ । जो इस वस्तु-स्वभावसे नियमको नहीं जानते वे बेचारे, जिनका तेज (पुरुषार्थ या पराक्रम) अज्ञानमें डूब गया है ऐसे, कर्मको करते हैं; इसलिए भाव, कर्मका कर्ता चेतन हो स्वयं होता है, अन्य कोई नहीं । २०२ ।

६. मिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका कारण

स.सा./मू./३१२-३१३ चैयाहु उ पयडीअट्ठं उप्पज्जइ विणस्सइ । पयडी वि चैययट्ठं उप्पज्जइ विणस्सइ । ३१२ । एवं बंधो उ दुण्हं वि अण्णोण-प्पञ्चया हवे । अप्पणो पयडीए य संसारो तेण जायए । ३१३ । = तत एव च तयोः कर्तृकर्मव्यवहारः । आ. स्याति, टीका = चेतन अर्थात् आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है । तथा प्रकृति भी चेतनके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका बन्ध होता है । और इससे संसार उत्पन्न हो जाता है । ३१२-३१३ । इस लिए उन दोनोंके कर्ताकर्मका व्यवहार है ।

७. मिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका प्रयोजन

द्र.सं./टी./८/२२/४ यतो हि नित्यनिरञ्जननिष्क्रियनिजात्मभावना-रहितस्य कर्मादिकर्तृत्वं व्याख्यातम्, ततस्तत्रैव निजशुद्धात्मनि भावना कर्त्तव्या । = क्योंकि नित्य निरञ्जन निष्क्रिय ऐसे अपने आत्मस्वरूपकी भावनासे रहित जीवके कर्मादिका कर्तृत्व कहा गया है, इसलिए उस निज शुद्धात्मामें ही भावना करनी चाहिए ।

८. कर्ताकर्म भाव निर्देशका यथार्थ व नयार्थ

स.सा./ता.वृ./२२ की प्रक्षेपक गाथा—अनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयाव पुद्गलद्रव्यकर्मादीनां कर्त्तृत्वं । = अनुपचरित असद्भूत व्यवहारसे ही आत्मा पुद्गलद्रव्यका या कर्म आदिकोका कर्ता है ।

पं. का./ता.वृ./२७/६१/१०. शुद्धशुद्धपरिणामकर्तृत्वव्याख्यानं तु निरयकतृत्वेकान्तसारप्रमतानुयायिशिष्यसंबन्धनार्थ, भोक्तृत्व-व्याख्यानं कर्ता कर्मफलं न भुङ्क्त इति बौद्धमतानुसारिशिष्य-प्रतिबोधनार्थम् । = शुद्ध व अशुद्ध परिणामोंके कर्तापनेका व्याख्यान, आत्माको एकान्तसे नित्य अकर्ता माननेवाले सांख्य-मतानुसारो शिष्यके सम्बोधनार्थ किया गया है, और भोक्तापनेका व्याख्यान, 'कर्ता स्वयं कर्मके फलको नहीं भोगता' ऐसा माननेवाले बौद्ध मतानुसारो शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है ।

कर्तावाद—ईश्वर कर्तावाद—दे० परमात्मा/३ ।

कर्तृत्व—

रा.वा.२/७/१२/११२/३. कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वेषां स्वातन्त्र्यात् । = कर्तृत्व भी साधारण धर्म है क्योंकि अपनी-अपनी क्रियाकी निष्पत्तिमें सब द्रव्योंकी स्वतंत्रता है ।

स.सा./आ./परि./शक्ति नं० ४२ भवत्तारूपसिद्धरूपभावभावकत्वमयी कर्तृशक्तिः । ४२ । = प्राप्त होने रूपता जो सिद्धरूप भाव है, उसके भावकत्वमयी कर्तृत्वशक्ति है ।

पं.का./त.प्र./२८ समस्तवस्त्वसाधारणस्वरूपनिर्बर्तनमात्रं कर्तृत्वं । = समस्त वस्तुओंसे असाधारण ऐसे स्वरूपकी निष्पत्तिमात्ररूप कर्तृत्व होता है ।

कर्तृनय—दे० नय/१/४ ।

कर्तृसमवायिनी क्रिया—दे० क्रिया/१ ।

कर्मन्वय क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

कर्नाटक—जान्त्र देशमें अर्थात् गोदावरी व कृष्णा नदीके मध्यवर्ती क्षेत्रके दक्षिण-पश्चिमका 'बनवास' नामका वह भाग जिसके अन्तर्गत मैसूर भी आ जाता है। इसकी राजधानियाँ मैसूर व रंगपत्तन थीं। (म. पु. प्र०/५० पं० पञ्जालाल), (ध/३/प्र.४/H.L. Jain)। जहाँ-जहाँ कन्नड़ी भाषा बोली जाती है वह सब कर्नाटक देश है अर्थात् मैसूरसे लेकर द्वारसमुद्र तक (इ.सं./प्र.४/पं०, जवाहर लाल)।

कर्बुक—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कर्म—'कर्म' शब्दके अनेक अर्थ हैं यथा—कर्म कारक, क्रिया तथा जीवके साथ बन्धनेवाले विशेष जातिके पुद्गल स्कन्ध। कर्म कारक जगत् प्रसिद्ध है, क्रियारं समवदान व अधःकर्म आदिके भेदसे अनेक प्रकार हैं जिनका कथन इस अधिकारमें किया जायेगा।

परन्तु तीसरे प्रकारका कर्म अप्रसिद्ध है। केवल जैनसिद्धान्त ही उसका विशेष प्रकारसे निरूपण करता है। वास्तवमें कर्मका मौलिक अर्थ तो क्रिया ही है। जीव-मन-वचन कायके द्वारा कुछ न कुछ करता है, वह सब उसकी क्रिया या कर्म है और मन, वचन व काय ये तीन उसके द्वार हैं। इसे जीव कर्म या भाव कर्म कहते हैं। यहाँ तक तो सबको स्वीकार है।

परन्तु इस भाव कर्मसे प्रभावित होकर कुछ सूक्ष्म जड़ पुद्गल स्कन्ध जीवके प्रवेशोंमें प्रवेश पाते हैं और उसके साथ बँधते हैं यह बात केवल जैनागम ही बताता है। ये सूक्ष्म स्कन्ध अजीव कर्म या द्रव्य कर्म कहलाते हैं और रूप रसादि धारक मूर्तकी होते हैं। जैसे-जैसे कर्म जीव करता है वैसे ही स्वभावको लेकर ये द्रव्य कर्म उसके साथ बँधते हैं और कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर उदयमें आते हैं। उस समय इनके प्रभावसे जीवके ज्ञानादि गुण सिरोभूत हो जाते हैं। यही उनका फलदान कहा जाता है। सूक्ष्मता-के कारण वे दृष्ट नहीं हैं।

१	समवदान आदि कर्म निर्देश
१	कर्म सामान्यका लक्षण।
२	कर्मके समवदान आदि अनेक भेद।
३	समवदान कर्मका लक्षण।
४	अधःकर्म, ईर्ष्यापथ कर्म, कृतिकर्म, तपःकर्म और सावधकर्म —दे० वह वह नाम।
५	आजीविका सम्बन्धी असि मसि आदि कर्म —दे० सावध।
६	प्रयोगकर्मका लक्षण।
७	चितिकर्म आदि कर्मोंका निर्देश व लक्षण।
८	जीवको ही प्रयोग कर्म कैसे कहते हो।
९	कर्म व नोकर्म आगम द्रव्य निक्षेप —दे० निक्षेप/५।
१०	समवदान आदि कर्मोंकी सत्संख्या आदि आठ प्ररूपणार्थ —दे० वह वह नाम।
११	द्रव्य भावकर्म व नोकर्मरूप भेद व लक्षण—
१२	कर्म सामान्यका लक्षण।
१३	कर्मके भेद-प्रभेद (द्रव्यभाव व नोकर्म)।
१४	कर्मोंके ज्ञानांतरणदि भेद व उनका कार्य —दे० प्रकृतिबन्ध/१।

१	द्रव्य भाव या अजीव जीव कर्मोंके लक्षण।
२	नोकर्मका लक्षण।
३	गुणिलक्षित कर्मशिक —दे० क्षपित।
४	कर्मफलका अर्थ —विशेष दे० उदय।

३ द्रव्यभाव कर्म निर्देश—

१	कर्म जगत्का लक्ष्य है।
२	कर्म सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि।
३	कर्म व नोकर्ममें अन्तर।
४	कर्म नोकर्म द्रव्य निक्षेप व संसार —दे० निक्षेप/५ व संसार/३।
५	छहों ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्यकर्मपना देखा जा सकता है।
६	जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् भाव कर्मपना देखा जा सकता है।
७	ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्म भी संसारका कारण है।
८	शरीरको वरपत्ति कर्मोपान है।
९	कर्मोंका मूर्तत्व व रसत्व आदि उसमें हेतु —दे० मूर्त/२।
१०	अमूर्त जीवसे मूर्तकर्म कैसे बँधे —दे० बन्ध/३।
११	द्रव्यकर्मको नोजीव भी कहते हैं —दे० जीव/१।
१२	कर्म सूक्ष्म स्कन्ध हैं स्थूल नहीं —दे० स्कन्ध/१।
१३	द्रव्यकर्मको अवधि मनःपर्यय ज्ञान प्रत्यक्ष जानते हैं —दे० बन्ध/२ व स्वाध्याय/१।
१४	द्रव्यकर्मको या जीवको ही क्रोध आदि संज्ञा कैसे प्राप्त होती है —दे० कषाय/२।
१५	कर्म सिद्धान्तको जाननेका प्रयोजन।

४ अन्य सम्बन्धित विषय

१	कर्मोंके बन्ध उदय सत्त्वकी प्ररूपणार्थ —दे० वह वह नाम।
२	कर्म प्रकृतियोंमें १० करणोंका अधिकार —दे० करण/२।
३	कर्मोंके क्षय उपशम आदि व शुद्धाभिमुख परिणाममें केवल भाषाका भेद है —दे० पद्धति।
४	जीव कर्म निमित्त नैमित्तिक भाव —दे० कारण/III/३,५।
५	भाव कर्मका सहेतुक अहेतुकपना—दे० विधान/३-५।
६	अकृत्रिम कर्मोंका नाश कैसे हो —दे० मोक्ष/६।
७	उदीर्ण कर्म —दे० उदीरण/१।
८	आठ क्रमोंके आठ उदाहरण —दे० प्रकृतिबन्ध/३।
९	जीव प्रदेशोंके साथ कर्म स्कन्ध भी चलते हैं —दे० जीव/४।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

कर्ममें जीवोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है, और उन्हीं जीवोंमें स्थित... कर्म परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है। अधःकर्ममें औदारिक शरीरके नोकर्मस्कन्धोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है और उन्हीं शरीरोंमें स्थित परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है।

२. द्रव्य भाव व नोकर्म रूप भेद व लक्षण

१. कर्म सामान्यका लक्षण

रा.वा./६/१/७/५०४/२६ कर्मशब्दस्य कर्त्रादिषु साधनेषु संभवसु इच्छातो विशेषोऽध्यवसैः । वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयक्षयोपशमापेक्षेण आत्मनात्मपरिणामः पुद्गलेन च स्वपरिणामः व्यत्ययेन च निश्चय-व्यवहारनयापेक्षया क्रियत इति कर्म । करणप्रशंसा विवक्षायां कर्तृ-धर्माध्यारोपे सति स परिणामः कुशलमकुशलं वा द्रव्यभावरूपं करो-तीति कर्म । आत्मनः प्राधान्यविवक्षायां कर्तृत्वे सति परिणामस्य करणत्वोपपत्तेः बहुलापेक्षया क्रियतेऽनेन कर्मैत्यपि भवति । साध्यसा-धन भावानभिधित्सायां स्वरूपावस्थिततत्त्वकथनात् कृतिः कर्मैत्यपि भवति । एवं शेषकारकोपपत्तिश्च योज्या । =कर्म शब्द कर्ता कर्म और भाव तीनों साधनोंमें निष्पन्न होता है और विवक्षानुसार तीनों यहाँ (कर्मस्त्रिवके प्रकरणमें) परिगृहीत हैं । १. वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माके द्वारा निश्चय नगसे आत्मपरिणाम और पुद्गलके द्वारा पुद्गलपरिणाम; तथा व्यवहारनयसे आत्माके द्वारा पुद्गलपरिणाम और पुद्गलके द्वारा आत्मपरिणाम, भी जो किये जायें वह कर्म हैं । २. कारणभूत परिणामोंकी प्रशंसाकी विवक्षामें कर्तृधर्म आरोप करनेपर वही परिणाम स्वयं द्रव्य और भावरूप कुशल-अकुशल कर्मोंको करता है अतः वही कर्म है । ३. आत्माकी प्रधानतामें वह कर्ता होता है और परिणाम करण तब जिनके द्वारा किया जाये वह कर्म यह विग्रह भी होता है । ४. साध्यसाधन भावकी विवक्षा न होनेपर स्वरूपमात्र कथन करनेसे कृतिको भी कर्म कहते हैं । इसी तरह अन्य कारक भी लगा लेने चाहिए ।

आप्तप./टी./११३/९२६ जीव परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्री क्रियते वा यस्तानि कर्माणि, जीवेन वा मिथ्यादर्शनादिपरिणामैः क्रियन्ते इति कर्माणि । =१. जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । २. अथवा जीवके द्वारा मिथ्यादर्शनादि परिणामोंसे जो किये जाते हैं—उपाजित होते हैं वे कर्म हैं । (भ.आ./वि./२०/७१/८) केवल लक्षण नं. २ ।

२. कर्मके भेद-प्रभेद

स.सा./मू./८७ मिच्छन्तं पुण दुविहं जीवमजीवं तहेव अण्णार्णं । अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा ८७/८ = मिथ्यात्व, अज्ञान, अवि-रति, योग, मोह तथा क्रोधादि कषाय ये भाव जीव और अजीवके भेदसे दो-दो प्रकारके हैं ।

आप्तप./मू./११३ कर्माणि द्विविधान्यत्र द्रव्यभावविकल्पतः । =कर्म दो प्रकारके हैं—द्रव्यकर्म और भावकर्म ।

ध.१४/६.६.७१/५२/५ द्रव्यवर्गणा दुविहा—कम्म-वर्गणा, णोकम्मवर्गणा चेति । =द्रव्य वर्गणा दो प्रकारकी है कर्मवर्गणा और नोकर्म-वर्गणा ।

गो.क./मू./६/६ कम्मत्तणेण एवकं दब्बं भावोत्ति होदि दुविहं तु । =कर्म सामान्य भावरूप कर्मत्वकरि एक प्रकारका है । बहुत्र सोई कर्म द्रव्य व भावके भेदसे दो प्रकारका है ।

३. द्रव्य भाव वा जीव अजीव कर्मोंके लक्षण

स.सा./मू./८८ पुगलकम्मं मिच्छं जोगो अविरदि अण्णाममजीवं । उवजोगो अण्णार्णं अविरदं मिच्छं च जीवो दु । ८८/८ = जो मिथ्यात्व योग अविरति और अज्ञान अजीव है सो तो पुद्गल कर्म है और जो मिथ्यात्व अविरति और अज्ञान जीव है वह उपयोग है । (पुद्गल याके द्रव्य भावे गये कर्म अर्थात् उन कर्मण स्कन्धोंकी अवस्था अजीव कर्म है और जीवके द्वारा भाये गये अर्थात् उपयोगस्वरूप राग-द्वेषादिक जीव कर्म है—(स.सा./आ./८७), (प्र.सा./त.प्र./११७, १२४) ।

स.सि./२/२५/१८ सर्वशरीरप्ररोहणबीजभूतं कर्मण शरीरं कर्मे-त्युच्यते । =सब शरीरोंकी उत्पत्तिके मूलकारण कर्मण शरीरको कर्म (द्रव्यकर्म) कहते हैं । (रा.वा./२/२५/१३७/६), (रा.वा./५/२४/६/४८८/२०) ।

आप्त.प./मू./११३-११४ द्रव्यकर्माणि जीवस्य पुद्गलात्सामान्यनेकधा ११३। भावकर्माणि चैतन्यविवर्त्तरमिनि भान्ति नुः । क्रोधादीनि स्ववेद्यानि कथंचिदभेदतः ११४। =जीवके जो द्रव्यकर्म हैं वे पौद्गलिक हैं और उनके अनेक भेद हैं ११३। तथा जो भावकर्म हैं वे आत्माके चैतन्य परिणामात्मक हैं, क्योंकि आत्मासे कथंचित अभिन्न रूपसे स्ववेद्य प्रतीत होते हैं और वे क्रोधादि रूप हैं ११४। (पं.ध./उ./-१०५-१०६०)

ध.१४/६.६.७१/५२/५ तत्थ कम्मवर्गणा णाम अडुकम्मवर्गं धवियप्पा । =उनमें-से आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंके भेद कर्म वर्गणा (द्रव्य कर्म-वर्गणा) है । (नि.सा./ता.वृ./१०७) और भी (दे० कर्म/३/५)

४. नोकर्मका लक्षण

ध.१४/६.६.७१/५२/६ सेस एक्कोणवीसवर्गणाओ णोकम्मवर्गणाओ । =(कर्मण वर्गणाको छोड़कर) शेष उन्नीस प्रकारकी वर्गणाएँ नोकर्म वर्गणाएँ हैं । (अर्थात् कुल २३ प्रकारकी वर्गणाओंमें-से कर्मण, भाषा, मनो व तैजस इन चारको छोड़कर शेष १९ वर्गणाएँ नोकर्म वर्गणाएँ हैं) ।

गो.जी./मू./२४४/५०७ ओरात्तियवेगुव्वियआहारयतेजणामकम्ममुदये । चउणोकम्मसरीरा कम्मव य होदि कम्मइयं । =औदारिक, वैक्रियिक, आहारक और तैजस नामकर्मके उदयसे चार प्रकारके शरीर होते हैं । वे नोकर्म शरीर हैं । पाँचवाँ जो कर्मण शरीर सो कर्म रूप ही है ।

नि.सा./ता.वृ./१०७ औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणानि शरी-राणि हि नोकर्माणि । =औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कर्मण शरीर (१) वे नोकर्म हैं ।

गो.जी./जी.प्र./२४४/५०८/२ नोशब्दस्य विपर्यये ईषदर्थे च वृत्तेः । तेषां शरीराणां कर्मवदात्मगुणवातित्वगत्यादिपारतन्त्र्यहेतुत्वाभावेन कर्म-विपर्ययत्वात् कर्मसहकारित्वेन ईषदर्थत्वाच्च नोकर्मशरीरत्वसंभवात् नोइन्द्रियवत् । =नो शब्दका दोय अर्थ है—एक तो निषेधरूप और एक ईषद अर्थात् स्तोकरूप । सो इहाँ कर्मणोंकी ज्यों ये चार शरीर आत्माके गुणोंको धाते नाहीं वा गत्यादिक रूप पराधीन न करि सकें तातें कर्मतै विपरीत लक्षण धरनेकरि इनिको अकर्मशरीर कहिए । अथवा कर्मशरीरके ९ सहकारी हैं तातें ईषद कर्मशरीर कहिए । ऐसे इनिको नोकर्म शरीर कहैं जैसे मनको नोइन्द्रिय कहिए है ।

५. कर्मफलका अर्थ

प्र.सा./त.प्र./१२४ तस्य कर्मणो यत्तिष्णाथ सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । =उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । (विशेष देखो 'उदय')

३. द्रव्यभाव कर्म निर्देश

१. कर्म जगत्का स्रष्टा है

म.पु./४/१७ विधि: स्रष्टा विधाता च दैव कर्म पुराकृतम् । ईश्वरश्चेति पर्याया विज्ञेयाः कर्मवेधसः ॥३७॥ = विधि, स्रष्टा, विधाता, दैव, पुराकृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्याय वाचक शब्द हैं । अर्थात् इनके सिवाय अन्य कोई लोकका बनानेवाला नहीं ।

२. कर्म सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

क.पा./१/१/१७-३८/५६/४ एदस्स पमाणस्स बड्डिहाणि-तर-तमभावो ण ताव पिक्कारणो; बड्डिहाणि हि विणा एगस्सुवेणावड्डाणप्पसंगादो। ण च एवं तहाणुवलंभावो । तम्हा सकारणाहि ताहि होदव्वं । जं तं हाणि-तर-तमभावकारणं तमावरणमिदि सिद्धं ॥३७॥ ...कम्मं पि सहेउअं तत्त्विणासण्णाहाणुवत्तीदो णव्वदे । ण च कम्मविणासो असिद्धो । = ज्ञानप्रमाणका वृद्धिहासके द्वारा जो तरतम भाव होता है वह निष्कारण तो हो नहीं सकता है, क्योंकि ऐसा माननेपर उस वृद्धि हाणिका ही अभाव हो जायेगा और उसके न होनेसे ज्ञानके एकलपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि एकलपसे अवस्थित ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती । इसलिए वह सकारण होना चाहिए । अतः उसमें जो हानिके तरतमभावका कारण है वह आवरण कर्म है यह सिद्ध हो जाता है ॥३७॥ तथा कर्म भी अहेतुक नहीं है, क्योंकि उनको अहेतुक माना जायेगा तो उनका विनाश नष्ट नहीं सकता है—वे० मोक्ष/६, —वे० राग/५/१ ।

प्र.सा./त.प्र./१९७ क्रिया खव्वारमना प्राण्यत्वात्कर्म, तन्निमित्तप्राप्तपरिणामः पुद्गलोऽपि कर्म, तत्कार्यभूता मनुष्यादिपर्याया जीवस्य क्रियाया मूलकारणभूतायाः प्रवृत्तत्वात् क्रियाफलमेव स्युः । क्रियाभावे पुद्गलानां कर्मत्वाभावात्तत्कार्यभूतानां तेषामभावात् । अथ कथं ते कर्मणः कार्यभावमायान्ति, कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय क्रियमाणत्वात् प्रदीपवत् । तथाहि—यथा ज्योतिः स्वभावेन तैल-स्वभावमभिभूय क्रियमाणः प्रदीपो ज्योतिः कार्यं तथा कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय क्रियमाणः मनुष्यादिपर्यायाः कर्म कार्यम् । = क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है । उसके निमित्तसे परिणमनको प्राप्त होता हुआ पुद्गल भी कर्म है । उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्यायों मूलकारणभूत जीवकी क्रियासे प्रवर्तमान होनेसे क्रियाफल ही हैं, क्योंकि क्रियाके अभावमें पुद्गलों-को कर्मत्वका अभाव होनेसे उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्यायोंका अभाव होता है । प्रश्न—मनुष्यादि पर्यायों कर्मके कार्य कैसे हैं ? उत्तर—वे कर्म स्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके ही की जाती हैं । यथा—ज्योतिः (लौ) के स्वभावके द्वारा तैलके स्वभावका पराभव करके क्रिया जानेवाला दीपक ज्योतिकार्य है, उसी प्रकार कर्मस्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके की जानेवाली मनुष्यादि पर्यायों कर्मके कार्य हैं ।

गो.क./जी.प्र./१/३/६ तयोस्तिस्त्वं कुतः सिद्धं । स्वतः सिद्धं । अहं-प्रत्ययमेषत्वेन आत्मनः दरिद्रीलक्ष्मीदिविचित्रपरिणामात् कर्मणश्च तत्सिद्धये । = प्रश्न—जीव और कर्म इन दोनोंका अस्तित्व काहे ते सिद्ध है । उत्तर—स्वतः सिद्ध है । जाते 'अहं' इत्यादिक मानना जीव बिना नहीं सम्भव है । दरिद्री लक्ष्मीवान इत्यादिक विचित्रता कर्म बिना नहीं सम्भव है । (पं. ध./उ./५०)

३. कर्म व नोकर्ममें अन्तर

रा. वा./५/२४/६/४८८/२० अत्राह—कर्मनोकर्मणः कः प्रतिविशेष इति । उच्यते—आत्मभावेन योगभावलक्षणेन क्रियते इति कर्म । तदात्मनोऽ-

स्वतन्त्रीकरणे मूलकारणम् । तदुदयापादितः पुद्गलपरिणाम आत्मनः सुखदुःखबलाधानहेतुः औदारिक शरीरादिः ईषकर्म नोकर्मैर्युच्यते । किं च स्थितिभेदाद्भेदः । = प्रश्न—कर्म और नोकर्ममें क्या विशेष है ? उत्तर—आत्मके योगपरिणामोंके द्वारा जो किया जाता है उसे कर्म कहते हैं । यह आत्माको परतंत्र बनानेका मूलकारण है । कर्मके उदयसे होनेवाला वह औदारिक शरीर आदिरूप पुद्गलपरिणाम जो आत्माके सुख-दुःखमें सहायक होता है; नोकर्म कहलाता है । स्थितिके भेदसे भी कर्म और नोकर्ममें भेद है ।—वे० स्थिति ।

४. उहाँ ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्य कर्मपना देखा जा सकता है

प.खं.१३/५/४/सूत्र, १४/४३ जाणि दव्वाणि सम्भावकिरियाणिप्पण्णाणि तं सव्वं दव्वकम्मं णाम ॥१४॥

ध. १३/५/४, १४/४३/७ जीवदव्वस्स णाणदंसणेहि परिणामो सम्भाव-किरिया, पोग्गलदव्वस्स वण्ण-गंध-रस-फास-विसेसेहि परिणामो सम्भावकिरिया । = एवमादीहि किरियाहि जाणि णिप्पण्णाणि सहा-वदो चेव दव्वाणि तं सव्वं दव्वकम्मं णाम । = १. जो द्रव्य सद्भाव-क्रियानिष्पन्न हैं वह सब द्रव्यकर्म हैं ॥१४॥ २. जीवद्रव्यका ज्ञान-दर्शन आदिरूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भावक्रिया है । पुद्गल द्रव्यका वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श विशेष रूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भाव-क्रिया है । (धर्म व अधर्म द्रव्यका जीव व पुद्गलोंकी गति व स्थितिमें हेतुरूप होना तथा काल व आकाशमें सभी द्रव्यों-को परिणमन व अवगाहमें निमित्त रूप होनेवाला परिणाम उन-उन की सद्भाव क्रिया है) इत्यादि क्रियाओंके द्वारा जो द्रव्य-स्वभावसे ही निष्पन्न है वह सब द्रव्य कर्म हैं ।

विशेषार्थ—मूल द्रव्य छह हैं और वे स्वभावसे ही परिणमन-शील हैं । अपने-अपने स्वभावके अनुरूप उनमें प्रतिसमय परिणमन क्रिया होती रहती है और क्रिया कर्मका पर्यायवाची है । यही कारण है कि यहाँ 'द्रव्यकर्म' शब्दसे मूलभूत छह द्रव्योंका ग्रहण किया है ।

५. जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् मावकर्मपना देखा जा सकता है

गो.क./सू./६/६ कम्मत्तणेण एवकं दव्वं भावोत्ति होदि दुविहं तु । पोग्गलपिठो दव्वं तस्सत्ती भावकम्मं तु ॥६॥

गो.क./जी.प्र./६/६/६ कार्ये कारणोपचारात् शक्तिजनिताज्ञानादिवर्भावकर्म भवति । = कर्म सामान्यभावरूप कर्मत्व करि एक प्रकारका है । बहुरि सोई कर्म द्रव्य और भावके भेदसे दोय प्रकार है । तहाँ ज्ञानावरणादि पुद्गलद्रव्यका पिण्ड सो द्रव्यकर्म है, बहुरि तिस पिण्ड विषै फल देनेकी शक्ति है सो भावकर्म है । अथवा कार्य विषै कारणके उपचारतै तिस शक्तितै उत्पन्न भए अज्ञानादिक व भ्रोधादिक, सो भी भाव कर्म कहिए ।

स.सा./ता.च./१६०-१६२ में प्रक्षेपक गाथाके पश्चात्की टीका—भावकर्म द्विविधा भवति । जीवगतं पुद्गलकर्मगतं च । तथाहि—भावक्रोधादिव्यक्तिरूपं जीवभावगतं भण्यते । पुद्गलपिण्डशक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । तथा चोक्तं—(उपरोक्त गाथा) ॥ अत्र दृष्टान्तो यथा—मधुरकटुकादिद्रव्यस्य भक्षणकाले जीवस्य मधुरकटुकस्वाद-व्यक्तिविकल्परूपं जीवभावगतं, तद्व्यक्तिकारणभूतं मधुरकटुकद्रव्य-गतं शक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । एवं भावकर्मस्वरूपं जीवगतं पुद्गल-गतं च द्विधेति भावकर्म व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यम् । = भाव-कर्म दो प्रकारका होता है—जीवगत व पुद्गलगत । भाव क्रोधादिकी

व्यक्तिरूप जीवगत भावकर्म है और पुद्गलपिंडको शक्तिरूप पुद्गल ब्रह्मगत भावकर्म है। कहा भी है—(यहाँ उपरोक्त गाथा ही उद्धृत की गयी है)। यहाँ दृष्टान्त देकर समझाते हैं—जैसे कि मीठे या खट्टे द्रव्यको खानेके समय जीवको जो मीठे खट्टे स्वादकी व्यक्ति-का विकल्प उत्पन्न होता है वह जीवगत भाव है; और उस व्यक्तिके कारणभूत मीठे-खट्टे द्रव्यको जो शक्ति है, सो पुद्गलब्रह्मगत भाव है। इस प्रकार जीवगत व पुद्गलगतके भेदसे दो प्रकार भावकर्मका स्वरूप भावकर्मका कथन करते समय सर्वत्र जानना चाहिए।

१. ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्म भी संसारका कारण है

प्र. सा. त. प्र. २/३३ न च परात्मज्ञानशून्यस्य परमात्मज्ञानशून्यस्य वा मोहादिद्रव्यभावकर्मणा ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा वा क्षणं स्यात्। तथाहि—मोहरागद्वेषादिभावैश्च सहैकमाकलयतो मध्यघातकविभागा-भावान्मोहादिद्रव्यभावकर्मणा क्षणं न सिद्धयेत्। तथा च ज्ञेयनिष्ठ-तया प्रतिवस्तु पातोत्पातपरिणतत्वेन ज्ञप्तेरासंसारपरिवर्तमानायाः परमात्मनिष्ठत्वमन्तरेणानिवार्यपरिवर्ततया ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा क्षणमपि न सिद्धयेत्। = आगमके बिना परात्मज्ञान व परमात्मज्ञान नहीं होता और उन दोनोंसे शून्यके मोहादि द्रव्यभाव कर्मोंका या ज्ञप्ति परिवर्तन रूप कर्मोंका क्षय नहीं होता। वह इस प्रकार है कि—मोहरागद्वेषादि भावोंके साथ एकताका अनुभव करनेसे मध्यघातकके विभागका अभाव होनेसे मोहादि द्रव्य व भाव कर्मोंका क्षय सिद्ध नहीं होता। तथा ज्ञेयनिष्ठतासे प्रत्येक वस्तुके उत्पाद बिनाशरूप परिणमित होनेके कारण अनादि संसारसे परिवर्तनको पानेवाली जो ज्ञप्ति, उसका परिवर्तन परमात्मनिष्ठताके अतिरिक्त अनिवार्य होनेसे ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्मोंका क्षय भी सिद्ध नहीं होता।

७. शरीरकी उत्पत्ति कर्माधीन है

प्या. सू. य. व टी. १-२/६३/२१६ पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः। ६३। पूर्वशरीरे या प्रवृत्तिर्वागबुद्धिशरीरारम्भलक्षणा तत्पूर्वकृतं कर्मोक्तं, तस्य फलं तज्जनितौ धर्माधर्मौ तत्फलस्यानुबन्ध आत्मसमवेतस्याव-स्थानं तेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्यस्तस्योत्पत्तिः शरीरस्य न स्वतन्त्रेभ्य इति। = पूर्वकृत फलके अनुबन्धसे उसकी उत्पत्ति होती है। ६३। पूर्व शरीरोंमें किये मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिरूप कर्मोंके फलानु-बन्धसे देहकी उत्पत्ति होती है, अर्थात् धर्माधर्मरूप अदृष्टसे प्रेरित पंचभूतोंसे शरीरकी उत्पत्ति होती है स्वतन्त्र भूतोंसे नहीं। (रा. बा. / ४/२८/६८८/२९)।

८. कर्मसिद्धान्त जाननेका प्रयोजन

प्र. सा. सू. १/२६ कृता करणं कर्म फलं च अप्य त्ति णिच्छिदो समणो। परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पाणं सहदि सुद्धं। १२६। = यदि भ्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्यरूप परिणमित नहीं हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।

पं. का. ता. दृ. ४/४४/१०४/१७ अत्र यदेव शुद्धनिश्चयनयेन शूलोत्तरप्रकृति-रहितं वीतरागपरमाह्लादैकरूपचैतन्यप्रकाशसहितं शुद्धजीवास्ति-कायस्वरूपं तदेवोपादेयमिति भावार्थः। = यहाँ (मनुष्यादि नाम-प्रकृतियुक्त जीवोंके उत्पाद बिनाशके प्रकरणमें) जो शुद्धनिश्चयनयसे शूलोत्तरप्रकृतियोंसे रहित और वीतराग पं. माह्लाद रूप एक चैतन्य-प्रकाश सहित शुद्ध जीवास्ति कायका स्वरूप है वह ही उपादेय है, ऐसा भावार्थ है।

कर्म कारक—दे० कर्ता।

कर्मक्षय वृत्त—

व्रत विधान संग्रह/१२१ कुल समय—२६६ दिन; कुल उपवास—१४८; कुल पारणा—१४८। विधि—सात प्रकृतियोंके नाशार्थ ७ चतुर्थियोंके ७ उपवास; तीन प्रकृतियोंके नाशार्थ ३ सप्तमियोंके ३ उपवास; छत्तीस प्रकृतियोंके नाशार्थ ३६ नवमियोंके ३६ उपवास; एक प्रकृतिके नाशार्थ १ दशमीका १ उपवास। १६ प्रकृतियोंके नाशार्थ १६ द्वाद-शियोंके १६ उपवास और ८५ प्रकृतियोंके नाशार्थ ८५ चतुर्विधियोंके ८५ उपवास। इसप्रकार कुल १४८ उपवास पूरे करें। "ॐ ह्रीं नमो सिद्धानं" इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करें।

ह. पु. ३/१२१ २६६ दिन तक लगातार १ उपवास व १ पारणाके क्रमसे १४८ उपवास व १४८ ही पारणा करें। "सर्वकर्मरहिताय सिद्धानय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करें।

कर्म चर व्रत—

कुल समय—२ वर्ष ८ मास अर्थात् ३२ मासकी ६४ अष्टमियोंके ६४ दिन, विधि नं. १—१. प्रथम आठ अष्टमियोंके आठ उपवास; २. दूसरी आठ अष्टमियोंके आठ कांजिक आहार; (भात व जल); ३. तीसरी आठ अष्टमियोंको केवल संजुलाहार; ४. चौथी आठ अष्टमियोंको एक ग्रासहार; ५. पाँचवीं आठ अष्टमियोंको एक कुरखी मात्र आहार; ६. छठी आठ अष्टमियोंको एक रस व एक अन्नका आहार; ७. सातवीं आठ अष्टमियोंको एकलठाने; ८. आठवीं आठ अष्टमियोंको रुख अन्नका आहार। "ओ ह्रीं नमो सिद्धानं सिद्धपरमेष्ठिने नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ४८), (वर्धमान पुराण)।

नं. २.—उपरोक्त क्रममें ही—नं. १ वाले स्थानमें उपवास, नं. २ वालेमें एकलठाना, नं. ३ वालेमें एक ग्रास; नं. ४ वालेमें नीरस भोजन; नं. ५ वालेमें एक ही प्रकारके फलोंका आहार; नं. ६ वालेमें केवल चावल; नं. ७ वालेमें लाहू; नं. ८ वालेमें कांजी आहार (भात व जल)। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ६४), (किशन सिंह क्रिया कोश)।

कर्म चेतना—दे० चेतना।

कर्मत्व—वैशे. द. १-२/१६ कर्मसु भावाद् कर्मत्वमुक्तम्। १६। = प्रत्येक कर्ममें रहनेवाला सामान्य व निरय धर्म कर्मत्व कहा गया है।

कर्म निर्जरा व्रत—विधि—१. दर्शन विशुद्धिके अर्थ आषाढ़ शु. १४; २. सम्यग्ज्ञानकी भावनाके अर्थ श्रावण शु. १४. ३. सम्यक्चार्-ित्रकी भावनाके अर्थ भाद्रपद शु. १४; और ४. सम्यक्तपकी भावना-के अर्थ आसौज (कार) शु. १४। इन चार तिथियोंके चार उपवास। जाप्य मन्त्र—नं. १ के लिए 'ॐ ह्रीं दशविशुद्धये नमः'; नं. २ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यग्ज्ञानाय नमः'; नं. ३ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्चारित्राय नमः' और नं. ४ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्तपाय नमः'। उस उस दिन उस-उस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करना। (व्रत-विधान संग्रह/ पृ. ६४), (किशन सिंह क्रिया कोश)।

कर्म प्रकृति—दे० प्रकृति बंध।

कर्म प्रकृति विधान—पं. बनारसीदास (ई. १६९६-१६६७) द्वारा रचित कर्मसिद्धान्त विषयक भाषा ग्रन्थ।

कर्म प्रकृति रहस्य—आ. अभयनन्दि (ई. श. १०-११) कृत एक रचना।

कर्म प्रवाद—श्रुतज्ञानका ७वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान/III।

कर्म प्राभूत टीका—आ. समन्तभद्र (ई. श. २) कृत कर्म-सिद्धान्त विषयक एक संस्कृत भाषा-बद्ध ग्रन्थ।

कर्म फल—दे० कर्म/२।

कर्म फल चेतना—दे० चेतना।

कर्म भूमि—दे० भूमि/१।

कर्म शक्ति—स.सा./आ./शक्ति नं. ४१ प्राप्यमाणसिद्धरूपभावमयी कर्मशक्तिः । = प्राप्त किया जाता जो सिद्ध रूप भाव है उसमयी कर्म-शक्ति है। विशेष दे० कर्ता/१/२।

कर्मसमवायिनी क्रिया—दे० क्रिया/१।

कर्मस्पर्श—दे० स्पर्श/१।

कर्माहार—दे० आहार/१/१।

कर्मापाधि—सापेक्ष व निरपेक्ष नय —दे० नय/iv/३,४।

कर्बट—

घ.१३/५.५.६३/३३५/८ पर्वतावरुद्धं कर्वटं नाम । = पर्वतोंसे रुके हुए नगरका नाम कर्वट है।

म. पु./१६/१७५ शतान्यष्टौ च चत्वारि द्वे च स्युर्ग्रामसंख्यया । राज-धान्यस्तथा द्रोणमुखकर्वटयोः क्रमात् । १७५। — एक कर्वटमें २०० ग्राम होते हैं।

कलह—(घ.१२/४.२.८.१०/२५१/४) —क्रोधादिवशादसिद्धं शास्त्र-वचनादिभिः परसंतापजननं कलहः । = क्रोधादिके वश होकर तल-वार, लाठी और असम्भ्य वचनादिके द्वारा दूसरोंको सन्ताप उत्पन्न करना कलह कहलाता है।

कला—१. Art (घ.पु.५प्र./२७) । २. कालका एक प्रमाण विशेष । दे० गणित/१/१।

कलिंग—१. भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/-४। २. मद्रास प्रान्तका उत्तर भाग और उड़ीसाका दक्षिण भाग । राजधानी राजमहेन्द्री है। (म.पु./प्र.४६/५. पन्नालाल)

कलि ओज—दे० ओज।

कलि चतुर्दशी व्रत—विधि—आषाढ़, भाद्रपद, आश्विन, इन चार महीनों की शुरु चतुर्दशियोंको बराबर ४ वर्ष तक उपवास करना । नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत-विधान संग्रह/पृ.१०३) (कथाकोश)।

कलुषता—दे० कालुष्य।

कलेवर—एक ग्रह—दे० 'ग्रह'।

कल्की—जैनागममें कल्की नामके राजाका उल्लेख जैनयतियोंपर अत्याचार करनेके लिए बहुत प्रसिद्ध है। इसके व इसके पिताके विभिन्न नाम आगममें उपलब्ध होते हैं और इसी प्रकार इनके समयका भी। फिर भी वह लगभग गुप्त वंशके पश्चात् प्राप्त होता है। इतिहासकारोंसे पूछनेपर पता चलता है कि भारतमें गुप्त साम्राज्यके पश्चात् एक बर्बर जंगली जातिकी राज्य हुआ था, जिसका नाम 'हून' था। इसके १०० वर्षके राज्यमें एकके पीछे एक करके चार राजा हुए। सभी अत्यन्त अत्याचारी थे। इस प्रकार आगम व इतिहासका मिलान करनेसे प्रतीत होता है कि कल्की नामका कोई राजा न था। बल्कि उपरोक्त चारों राजा ही अपने अत्याचारोंके कारण कल्की नामसे प्रसिद्ध हुए। इस प्रकार उनके विभिन्न नामों व समयोंका सम्मेलन बैठ जाता है।

१. आगमकी अपेक्षा कल्की निर्देश

ति.प./४/१५०६-१५१० तत्तो कल्की जादो इंदुसुतो तस्स चउमुहो णामो । सत्तरि वरिसा आऊ विगुणियइगिनीस रज्जंतो । १५०६। आचारांग-धरादो पणहत्तरिजुत्तदुसयवासेसुं । बोलीणेसुं बद्धो पट्टो कक्किस्स णरवइणो । १५१०। = इस गुप्त राज्य (वी. नि. ६५८) के पश्चात् इन्द्रका सुत कल्की उत्पन्न हुआ। इसका नाम चतुर्मुख, आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४२ वर्ष प्रमाण था । १५०६। आचारांगधरों (वी. नि. ६८३) के २७५ वर्ष पश्चात् (वी. नि. ६५८ में) कल्कीको नरपतिका पट्ट बाँधा गया । १५१०।

ह.पु./६०/४६१-४६२ भद्रबाणस्य तद्राज्यं गुप्तानां च शतद्वयम् । एक-विंशच्च वर्षाणि कालविद्विस्त्वादहृतम् । ४६१। द्विचत्वारिंशदेवातः कल्किराजस्य राजता । ... ४६२। = फिर २४२ वर्ष तक बाणभट्ट (शक वंश) का, फिर २२९ तक गुप्तोंका और इसके बाद (वी. नि. ६५८ में) ४२ वर्ष तक कल्कि राजाका राज्य होगा।

म.पु./७६/३६७-४०० दुष्पमायां सहस्राब्दव्यतीतौ धर्महानितः । ३६७। पुरे पाटलिपुत्राख्ये शिशुपालमहीपतेः । पापी तनूजः पृथिवीसुन्दर्या दुर्जनादिमः । ३६८। चतुर्मुखाद्वयः कल्किराजो वैजितभूतलः । उत्प-स्यते माधसंबस्तरयोगसमागमे । ३६९। समानां सप्ततिस्तस्य परमायुः प्रकीर्तितम् । चत्वारिंशत्समा राज्यस्थितिश्चाक्रमकारिणः । ४००। = दुष्पमाकाल (वी.नि. ३) के १००० वर्ष बीतनेपर (वी.नि. १००३ में) धर्मकी हानि होनेसे पाटलिपुत्र नामक नगरमें राजा शिशुपालकी रानी पृथिवीसुन्दरीके चतुर्मुख नामका एक ऐसा पापी पुत्र होगा, जो कल्कि नामसे प्रसिद्ध होगा। यह कल्की मघा नामके संवत्सर में होगा। इसकी उत्कृष्ट आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४० वर्ष तक रहेगा।

त्रि.सा./८५०-८५१ पण्ड्रस्सयवस्सं पणमासजुद्धं गमिय वीरणिबुद्धदो । सगराजो तो कल्की चतुर्गवतियमहिय सगमासं । ८५०। सो उम्मगाहि-मुहो सदरिवासपरमाऊ । चालीसरज्जो जिदधूमो पुच्छइसमंति-गणं । ८५१। = वीर भगवात्की मुक्तिके ६०५ वर्ष व ५ महीने जानेपर शक राजा हो है। उसके ऊपर ३६४ वर्ष ७ महीने जाने पर (वी. नि. १००० में) कल्की हो है। १५५०। वह उन्मार्गके सम्मुख है। उसका नाम चतुर्मुख तथा आयु ७० वर्ष है। ४० वर्ष प्रमाण राज्य करे है । १५५१।

२. इतिहासकी अपेक्षा हून वंश

यह एक बर्बर जंगली जाति थी, जिसके सरदारोंने ई० ४३२ में गुप्त राजाओंपर आक्रमण करना प्रारम्भ कर दिया था। यद्यपि स्कन्दा-गुप्तने उन्हें परास्त करके पीछे भगा दिया परन्तु ये बराबर अपनी शक्ति बढ़ाते रहे, यहाँ तक कि ई० ५०० में उनके सरदार तोरमाणने गुप्त राज्यको कमजोर पाकर समस्त पंजाब व मालवा प्रान्तपर अपना अधिकार जमा लिया। फिर ई० ५०७ में उसके पुत्र मिहिरकुलने भानुगुप्तको परास्त करके गुप्त वंशको नष्ट-भष्ट कर दिया। इसने प्रजा-पर बड़े अत्याचार किये जिससे तंग आकर एक हिन्दू सरदार बिष्णु-धर्मने विखरी हुई हिन्दू शक्तिको संगठित करके ई० ५२८ में मिहिर-कुलको परास्त करके भगा दिया। उसने काश्मीरमें जाकर शरण ली और वहाँ ही ई० ५४० में उसकी मृत्यु हो गयी। (क. पा./पृ. १ प्र. ५४/५० महेन्द्र) यह बिष्णु यशोधर्म कट्टर वैष्णव था। इसने हिन्दू धर्मका तो बड़ा उपकार किया परन्तु जैन साधुओं व जैन मन्दिरोंपर बड़ा अत्याचार किया, इसलिए जैनियोंमें वह कल्की नामसे प्रसिद्ध हुआ और हिन्दू धर्ममें उसे अन्तिम अवतार माना गया। (न्यायावतार/प्र. २ सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

१. आगम व इतिहासके निर्देशोंका समन्वय

आगमके उपरोक्त उद्धरणोंमें कल्कीका नाम चतुर्मुख बताया गया है पर उसके पिताका नाम एक स्थानपर इन्द्र और दूसरे स्थानपर शिशुपाल कहा गया है। हो सकता है कि शिशुपाल ही इन्द्र नामसे विख्यात हो। इधर इतिहासमें तोरमाणका पुत्र मिहिरकुल कहा गया है। प्रतीत होता है कि तोरमाण ही इन्द्र या शिशुपाल है और मिहिरकुल ही वह चतुर्मुख है। समयकी अपेक्षा भी आगमकारोंका कुछ मतभेद है। तिब्बतीय पण्णति व हरिवंशपुराणकी अपेक्षा उसका काल बी० नि० ६५-१००० (ई० ४३१-४७३) और महापुराण व त्रिलोकसारकी अपेक्षा वह बी० नि० १०३०-१०७० (ई० ५०३-५३३) है। इन दोनों मान्यताओंमें विशेष अन्तर नहीं है। पहिलीमें कल्कीका राज्यकाल मिलाकर भगवान्के निर्वाणके पश्चात् १००० वर्षकी गणना करके दिखाई है अर्थात् निर्वाणसे १००० वर्ष पश्चात् धर्म व संवका लोप दर्शाया है और दूसरी मान्यतामें बी० नि० १००० में कल्कीका जन्म बताकर ३० वर्ष पश्चात् उसे राज्यारूढ कराया गया है। दोनों ही मान्यताओंमें उसका राज्यकाल ४० वर्ष बताया गया है। इतिहाससे मिलान करनेपर दूसरी मान्यता ठीक जँचती है, क्योंकि मिहिरकुलका काल ई० ५०७-५२८ बताया गया है।

४. कल्कीके अत्याचार

ति. प./१५११ अह सहियाण कल्की गियजोगे जणपदे पयत्तेण। मुक्कं जाचदि छुद्धो पिडग्गं जाव ताव समणाओ। १५११।—तदनन्तर वह कल्की प्रयत्न पूर्वक अपने योग्य जनपदोंको सिद्ध करके लोभको प्राप्त होता हुआ मुनियोंके आहारमेंसे भी प्रथम ग्रासको शुष्कके रूपमें माँगने लगा। १५११। (ति. प./१५२३-१५२६) (म. पु./७६/४१०) (त्रि. सा./८५३, ८६६)।

५. कल्कीकी मृत्यु

ति. प./१५१२-१५१३ दावूणं पिडग्गं समणा कालो य अंतराणं पि। गच्छंति आहिणणं अप्पज्जं तेसु एक्कम्मि। १५१२। अह को वि असुर-देवो ओहीदो मुणिगणण उवसग्गं। णावूणं तं कक्कि मारेदि हु धम्म-दोहि त्ति। १५१३।—तब भ्रमण अग्रगण्डको शुष्कके रूपमें देकर और 'यह अन्तरायोंका काल है' ऐसा समझकर (निराहार) चले जाते हैं। उस समय उनमेंसे किसी एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है। १५१२। इसके पश्चात् कोई असुरदेव अवधिज्ञानसे मुनिगणके उपसर्गको जानकर और धर्मका द्रोही मानकर उस कल्कीको मार डालता है। १५१३। (ति. प./१५२६-१५३३) (म. पु./७६/४११-४१४) (त्रि. सा./८५४)।

६. कल्कीके पश्चात् पुनः धर्मकी स्थापना

ति. प./१५१४-१५१५ कक्किमुदो अजितंजय णामो रक्खत्ति णमदि तत्तारणे। तं रक्खदि असुरदेओ धम्मे रज्जं करेज्ज त्ति। १५१४। तत्तो दोवे वासा सम्मद्धम्मो पयट्ठदि जणाणं। कमसो दिवसे दिवसे काल-महप्पेण हाएवे। १५१५।—तब अजितंजय नामका उस कल्कीका पुत्र 'रक्षा करो' इस प्रकार कहकर उस देवके चरणोंमें नमस्कार करता है। तब वह देव 'धर्म पूर्वक राज्य करो' इस प्रकार कहकर उसकी रक्षा करता है। १५१४। इसके पश्चात् दो वर्ष तक लोगोंमें समीचीन धर्म-प्रवृत्ति रहती है, फिर क्रमशः कालके माहात्म्यसे वह प्रतिदिन हीन होती जाती है। १५१५। (म. पु./७६/४२८-४३०) (त्रि. सा./८५५-८५६)।

७. पंचम कालमें कल्कियों व उपकल्कियोंका प्रमाण

ति. प./१५१६, १५३४, १५३५ एवं वस्ससहस्से पुह पुह कल्की हवइ एक्केक्की। पंचसयवच्चरयसुं एक्केक्की तह य उवक्की। १५१६। एवं-

मिगवीस कक्की उवक्की तैत्तिया य धम्माए। जम्मंति धम्मदोहा जलणिहिउवमाणआउजुदो। १५३४। वासताए अहमासे पक्खे गत्ति-दम्मि पविसदे तत्तो। सो अदिदुस्समणामो छट्ठो कालो महाविसमो। १५३५।—इस प्रकार १००० वर्षोंके पश्चात् पृथक्-पृथक् एक-एक कल्की तथा ५०० वर्षोंके पश्चात् एक-एक उपकल्की होता है। १५१६। इस प्रकार २१ कल्की और इतने ही उपकल्की धर्मके द्रोहसे एक सागरोपम आयुसे युक्त होकर वर्मा पृथिवी (प्रथम नरक) में जन्म लेते हैं। १५३४। इसके पश्चात् ३ वर्ष ८ मास और एक पक्षके बीतनेपर महा विषम वह अतिदुष्मानामका छठा काल प्रविष्ट होता है। १५३५। (म. पु./७६/४३१-४४१) (त्रि. सा./८५७-८६६)।

८. कल्कीके समय चतुःसंघकी स्थिति

ति. प./१५२१, १५३० बीरांगजाभिधाणो तक्काले मुणिवरो भवे एक्को। सज्जसिरी तह विरदी सावयजुगमग्गिदत्तपंगुसिरी। १५२१। ताहे चत्तारि जणा चउविहआहारसंगपहुदीणं। जावज्जीवं छंदिअ सण्णासं ते कंत्ति य। १५३०।—उस समय बीरांगज नामक एक मुनि, सर्वश्री नामक आर्थिका तथा अग्निदत्त (अग्नि और पंगुश्री नाम श्रावक युगल (श्रावक-प्राविका) होते हैं। १५२१। तब वे चारों जन चार प्रकारके आहार और परिग्रहको जन्म पर्यन्त छोड़कर संन्यास (समाधिराज) को ग्रहण करते हैं। १५३०। (म. पु./७६/४३२-४३६) (त्रि. सा./८६७-८६८)।

९. प्रत्येक कल्कीके कालमें एक अवधिज्ञानी मुनि

ति. प./१५१७ कल्की पडि एक्केक्कं दुस्समसाहुस्स ओहिणणं पि। संधा य चादुवण्णा थोवा जायंति तक्काले। १५१७।—प्रत्येक कल्कीके प्रति एक-एक दुष्कालवर्ती साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके समयमें चातुर्वर्ण्य संघ भी अल्प हो जाता है। १५१७।

कल्प—१. साधु चर्चोंके १० कल्पोंका निर्देश

१.—दे० साधु/२। २.—इन दसों कल्पोंके लक्षण—दे० वह वह नाम। ३.—जिनकल्प—दे० जिन कल्प। ४.—महाकल्प—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंगबाह्य है—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्प काल—दे० काल/४।

कल्पपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कल्पभूमि—समवशरणकी छठी भूमि—दे० समवशरण।

कल्पवासी देव—दे० स्वर्ग।

कल्पवृक्ष—१. कल्पवृक्ष निर्देश—दे० वृक्ष/१; २. कल्पवृक्ष पूजा—दे० पूजा/१।

कल्प व्यवहार—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्पशास्त्र—दे० शास्त्र।

कल्प स्वर्ग—दे० स्वर्ग।

कल्पाकल्प—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याण—श्रुतज्ञान ज्ञानका १० वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याणक—जैनगममें प्रत्येक तीर्थंकरके जीवनकालके पाँच प्रसिद्ध घटनास्थलोंका उल्लेख मिलता है। उन्हें पंच कल्याणकके नामसे कहा जाता है, क्योंकि वे अवसर जगत्के लिए अत्यन्त कल्याण व मंगलकारी होते हैं। जो जन्मसे ही तीर्थंकर प्रकृति लेकर उत्पन्न हुए हैं उनके तो ५ ही कल्याणक होते हैं, परन्तु जिसने अन्तिम भवमें ही तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया है उसको यथा सम्भव चार व तीन व दो भी होते हैं, क्योंकि तीर्थंकर प्रकृतिके बिना साधारण साधकोंको

वे नहीं होते हैं। तदनिर्मित जिनमिम्बकी छुट्टि करनेके लिए जो पंच कल्याणक प्रतिष्ठा पाठ किये जाते हैं वह उसी प्रधान पंच कल्याणककी कल्पना है जिसके आरोप द्वारा प्रतिमामें असली तीर्थकरकी स्थापना होती है।

१. पंच कल्याणकोंका नाम निर्देश

ज. प./१३/६१ गम्भावयारकाले जन्मणकाले तहेव निखलमणे। केवल-
णाणुपण्णे परिणिज्वाणम्मि समयम्मि ॥३॥—जो जिनदेव गर्भा-
वतारकाल, जन्मकाल, निष्क्रमणकाल, केवलज्ञानोत्पत्तिकाल और
निर्वाणसमय, इन पाँच स्थानों (कालों)में पंच महा-कल्याणकोंको
प्राप्त होकर महाश्रद्धियुक्त सुरेन्द्र इन्द्रोंसे पूजित हैं ॥३३-६४॥

२. पंच कल्याणक महोत्सवका संक्षिप्त परिचय

१. गर्भकल्याणक—भगवात्के गर्भमें आनेसे छह मास पूर्वसे लेकर
जन्म पर्यन्त १५ मास तक उनके जन्म स्थानमें कुबेर द्वारा प्रतिदिन
तीन बार ३३ करोड़ रत्नोंकी वर्षा होती रहती है। दिक्कुमारी
देवियाँ माताकी परिचर्या व गर्भ शोधन करती हैं। गर्भबाले दिनसे
पूर्व रात्रिको माताको १६ उत्तम स्वप्न दीखते हैं, जिनपर भगवात्का
अवतरण निश्चय कर माता पिता प्रसन्न होते हैं। (प. पु./१२/११२-
१५७) (ह. पु. ३७/१-४७) (म. पु./१२/८४-१६५)

२. जन्म कल्याणक—भगवात्का जन्म होनेपर देवभक्तों व
स्वर्गों आदिमें स्वयं घण्टे आदि बजने लगते हैं और इन्द्रोंके आसन
कम्पायमान हो जाते हैं जिससे उन्हें भगवात्के जन्मका निश्चय हो
जाता है। सभी इन्द्र व देव भगवात्का जन्मोत्सव मनानेको बड़ी
धूमधामसे पृथिवीपर आते हैं। अहमिन्द्रजन अपने-अपने स्थानपर
ही सात पग आगे जाकर भगवात्को परोक्ष नमस्कार करते हैं।
दिक्कुमारी देवियाँ भगवात्के जातकर्म करती हैं। कुबेर नगरकी
अद्भुत शोभा करता है। इन्द्रकी आज्ञासे इन्द्राणी प्रसूतिगृहमें जाती
है, माताको माया निद्रासे सुलाकर उसके पास एक मायामयी पुतला
लिट्टा देती है और बालक भगवात्को लाकर इन्द्रकी गोदमें दे देती
है, जो उनका सौन्दर्य देखनेके लिए १००० नेत्र बनाकर भी सन्तुष्ट
नहीं होता। ऐरावत हाथीपर भगवात्को लेकर इन्द्र सुमेरुपर्वतकी
ओर चलता है। वहाँ पहुँचकर पाण्डुक शिलापर, भगवात्का क्षीर-
सागरसे देवों द्वारा लाये गये जलके १००० कलशों द्वारा, अभिषेक
करता है। तदनन्तर बालकको वस्त्राभूषणसे अलंकृत कर नगरमें देवों
सहित महात् उत्सवके साथ प्रवेश करता है। बालकके अंगुष्ठमें अमृत
भरता है, और ताण्डव नृत्य आदि अनेकों मायामयी आश्चर्यकारी
लीलारूप प्रगट कर देवलोकको लौट जाता है। दिक्कुमारी देवियाँ भी
अपने-अपने स्थानोंपर चली जाती हैं। (प. पु./३/१५५-२१४)
(ह. पु./३८/५४ तथा ३१/१५ वृत्तान्त) (म. पु./१३/४-२१६) (ज.
प./४/१६२-२६१)।

३. तपकल्याणक—कुछ कालतक राज्य विभूतिका भोग कर
लेनेके पश्चात् किसी एक दिन कोई कारण पाकर भगवात्को वैराग्य
उत्पन्न होता है। उस समय ब्रह्म स्वर्गसे लौकाप्तिक देव भी आकर
उनको वैराग्य ब्रह्मक उपदेश देते हैं। इन्द्र उनका अभिषेक करके
उन्हें ब्रह्माभूषणसे अलंकृत करता है। कुबेर द्वारा निर्मित पालकीमें
भगवात् स्वयं बैठ जाते हैं। इस पालकीको पहले तो मनुष्य कन्धों-
पर लेकर कुछ दूर पृथिवीपर चलते हैं और देव लोग लेकर आकाश
मार्गसे चलते हैं। तपोवनमें पहुँचकर भगवात् बस्त्रालंकारका त्याग-
कर केशोंका छुँचन कर देते हैं और दिग्गम्बर मुद्रा धारण कर लेते
हैं। अन्य भी अनेकों राजा उनके साथ दीक्षा धारण करते हैं। इन्द्र
उन केशोंको एक मणिमय पिटारेमें रखकर क्षीरसागरमें क्षेपण करता
है। दीक्षा स्थान तीर्थ स्थान बन जाता है। भगवात् बेला तैला
आदिके नियमपूर्वक 'ॐ नमः सिद्धेभ्यः' कहकर स्वयं दीक्षा से लेते

हैं क्योंकि वे स्वयं जगद्गुरु हैं। नियम पूरा होनेपर आहारार्थ
नगरमें जाते हैं और यथाविधि आहार ग्रहण करते हैं। दातारके घर
पंचाश्चर्य प्रगट होते हैं। (प. पु./३/२६३-२८५ तथा ४/१-२०) (ह.
पु./५५/१००-१२६) (म. पु./१७/४६-२५३)।

४. ज्ञान कल्याणक—यथा क्रम ध्यानकी श्रेणियोंपर आरुढ़ होते
हुए चार घातिया कर्मोंका नाश हो जानेपर भगवात्को केवलज्ञान
आदि अनन्तचतुष्टय लक्ष्मी प्राप्त होती है। तब पुष्प वृष्टि, वृन्दुभी
शब्द, अशोक वृक्ष, चमर, भामण्डल, छत्रत्रय, स्वर्ण सिंहासन और
दिव्य ध्वनि ये आठ प्रातिहार्य प्रगट होते हैं। इन्द्रकी आज्ञासे कुबेर
समवशरण रचता है जिसकी विचित्र रचना से जगत् चकित होता
है। १२ सभाओंमें यथा स्थान देव मनुष्य तिर्यच मुनि आदिका
श्रावक श्राविका आदि सभी बैठकर भगवात्के उपदेशामृतका पान कर
जीवन सफल करते हैं।

भगवात्का विहार बड़ी धूमधामसे होता है। याचकोंको किमि-
च्छक दान दिया जाता है। भगवात्के चरणोंके नीचे देव लोग सहस्र-
दल स्वर्ण कमलोंकी रचना करते हैं और भगवात् इनको भी न
स्पर्श करके अधर आकाशमें ही चलते हैं। आगे-आगे धर्मचक्र
चलता है। बाजे नगाड़े बजते हैं। पृथिवी ईति भीति रहित हो
जाती है। इन्द्र राजाओंके साथ आगे-आगे जय-जयकार करते चलते
हैं। मार्गमें सुन्दर क्रीड़ा स्थान बनाये जाते हैं। मार्ग अष्टमंगल
द्रव्योंसे शोभित रहता है। भामण्डल, छत्र, चमर स्वतः साथ-साथ
चलते हैं। ऋषिगण पीछे-पीछे चलते हैं। इन्द्र प्रतिहार बनता है।
अनेकों निधियों साथ-साथ चलती हैं। विरोधी जीव वैर विरोध
भूल जाते हैं। अन्धे बहर्दोंको भी दिखने सुनने लग जाता है। (प.
पु./४/२१-६२) (ह. पु./५६/१२२-१९८; ५७/१. ५६/१-१२४) (म. पु.
सर्ग २२ व २३ पूर्ण)।

५. निर्वाण कल्याणक—अन्तिम समय आनेपर भगवात् योग
निरोध द्वारा ध्यानमें निश्चलता कर चार अघातिया कर्मोंका भी
नाश कर देते हैं और निर्वाण धामको प्राप्त होते हैं। देव लोग निर्वाण
कल्याणककी पूजा करते हैं। भगवात्का शरीर काफूरकी भाँति उड़
जाता है। इन्द्र उस स्थानपर भगवात्के लक्षणोंसे युक्त सिद्धशिलाका
निर्माण करता है। (ह. पु./६५/१-१७); (म. पु./४७/३४३-३५४)।

३. पंच कल्याणकोंमें १६ स्वर्गोंके देव व इन्द्र स्वयं आते हैं

ह. पु./८/१३१ स्वाम्यादेशे कृते तेन चेष्टः सौधर्मवासिनः। देवैश्चाच्युत-
पर्यन्ताः स्वयंबुद्धा सुरेश्वराः ॥३१॥—सेनापतिके द्वारा स्वामीका
आदेश सुनाये जाते ही सौधर्म स्वर्गमें रहनेवाले समस्त देव चक्ष
पड़े। तथा अच्युत स्वर्गतकके सर्व इन्द्र स्वयं ही इस समाचारको
जान देवोंके साथ बाहर निकले। (ज. प./४/७३-२७४)।

४. पंच कल्याणकोंमें देवोंके वैक्रियक शरीर आते हैं देव स्वयं नहीं आते

ति. प./८/५६५ गम्भावयारपहुदिस्स उत्तरदेहा सुराण गच्छंति। जन्मण-
ठाणेषु सुहं मूलसरीराणि चेड्ढंति ॥५६५॥—गर्भ और जन्मादि
कल्याणकोंमें देवोंके उत्तर शरीर जाते हैं। उनके मूल शरीर सुखपूर्वक
जन्मस्थानोंमें स्थित रहते हैं।

५. रत्नोंकी वृष्टिमें तीर्थकरोंका पुण्य ही कारण है

म. पु./४८/१८-२० तीर्थकृत्तामपुण्यतः ॥१८॥ तस्य शकाक्षया गेहे षण्मा-
सात् प्रत्यष्ठं सुहः। ररनान्यैलबिलस्तिप्तः कोटीः सार्धं न्यपीपसद ॥२०॥
—उस महाभागके स्वर्गसे पृथिवीपर अवतार लेनेके छह माह पूर्वसे

ही प्रतिदिन तीर्थंकर नामक पुण्य प्रकृतिके प्रभावसे, जितशत्रुके घरमें इन्द्रकी आज्ञासे कुबेरने साढ़े तीन करोड़ रत्नोंकी वृष्टि की।

१. उन रत्नोंको याचक लोग बे-रोकटोक ले जाते थे।

ह. पु./३७/१ तथा पतञ्जल्य वसुधायार्थभाक्त्रिकोटिसंख्यापरिमाणया अगत। प्रतिपितं प्रत्यहमर्थि सर्वतः क पात्रभेदोऽस्ति धनप्रवर्धिनाम्।
—बहु धनकी घारा प्रतिदिन तीन बार साढ़े तीन करोड़की संख्याका परिमाण लिये हुए पड़ती थी और उसने सब ओर याचक जगत्को सन्तुष्ट कर दिया था। सो ठीक ही है; क्योंकि, धनकी वर्षा करने-वालोंको पात्र भेद कहाँ होता है।

*** हीनादिक कल्याणकवाले तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर**

कल्याणक व्रत—

१. कल्याणक व्रत—पहले दिन दोपहरको एकलठाना (कल्याणक तिथिमें उपवास तथा उससे अगले दिन आचान्न भोजन (इमली व भात) खाये। इस प्रकार पंचकल्याणकको १२० तिथियोंके १२० उपवास ३६० दिनमें पूरे करे। (ह. पु./३४/१११-११२)।

२. चन्द्र कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ उपवास, ५ कांजिक (भात व जल); ५ एकलठाना (एक बार पुरसा); ५ रूक्षाहार; ५ मुनि वृत्तिसे भोजन (अन्तराय टालकर मौन सहित भोजन), इस प्रकार २५ दिनतक लगातार करे। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह) ५० ६६)

३. निर्वाण कल्याणक व्रत—चौबीस तीर्थंकरोंके २४ निर्वाण तिथियोंमें उनसे अगले दिनों सहित दो-दो उपवास करे। तिथियोंके लिए देखो तीर्थंकर ५। (व्रत विधान संग्रह) ५० १२४) (किशन सिंह क्रिया कोश)।

४. पंच कल्याणक व्रत—प्रथम वर्षमें २४ तीर्थंकरोंकी गर्भ तिथियोंके २४ उपवास; द्वितीय वर्षमें जन्म तिथियोंके २४ उपवास; तृतीय वर्षमें तप कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास, चतुर्थ वर्षमें ज्ञान कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास और पंचम वर्षमें निर्वाण कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास—इस प्रकार पाँच वर्षमें १२० उपवास करे। “ॐ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। —यह बृहद् विधि है। एक ही वर्षमें उपरोक्त सर्व तिथियोंके १२० उपवास पूरे करना लघु विधि है। “ॐ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (पंच कल्याणककी तिथिमें—दे० तीर्थंकर ५)। (व्रत विधान संग्रह) ५० १२६) (किशन सिंह कथा कोश)

५. परस्पर कल्याणक व्रत—१. बृहद् विधि—पंच कल्याणक, ८ प्रातिहार्य, ३४ अतिशय—सब मिलकर प्रत्येक तीर्थंकर सम्बन्धी ४७ उपवास होते हैं। २४ तीर्थंकरों सम्बन्धी ११२८ उपवास एकांतरा रूपसे लगातार २२६६ दिनमें पूरे करे। (ह. पु./३४/१२५)

२. मध्यम विधि—क्रमशः १ उपवास, ४ दिन एकलठाना (एक बारका परोसा); १ दिन कांजी (भात व जल); २ दिन रूक्षाहार; २ दिन अन्तराय टालकर मुनि वृत्तिसे भोजन और १ दिन उपवास इस प्रकार लगातार १३ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य वे। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह) ५० ७०)

३. लघु विधि—क्रमशः १ उपवास, १ दिन कांजी (भात व जल); १ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा); १ दिन रूक्षाहार; १ दिन अन्तराय टालकर मुनिवृत्तिसे आहार, इस प्रकार लगातार पाँच दिन करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह) ५० ६६)

६. शील कल्याणक व्रत—मनुष्यणी, तिर्यग्चिनी, देवांगना व अचेतन स्त्री इन चार प्रकारकी क्रियायें पाँचों इन्द्रियों व मन वचन काय तथा कृत कारित अनुमोदनासे गुणा करनेपर १८० भंग होते हैं।

३६० दिनमें एकान्तरा क्रमसे १८० उपवास पूरा करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./३४/११३) (व्रत विधान संग्रह) ५० ६८) (किशन सिंह क्रियाकोश)

७. श्रुति कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ दिन उपवास, ५ दिन कांजी (भात व जल); ५ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा) ५ दिन रूक्षाहार, ५ दिन मुनि वृत्तिसे अन्तराय टालकर मौन सहित भोजन, इस प्रकार लगातार २५ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (व्रत-विधान संग्रह) ५० ६६)। (किशन सिंह क्रियाकोश)

कल्याणमन्दिर स्तोत्र—श्वेताम्भराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई० ५१०) की एक संस्कृत रत्नोक बद्ध रचना।

कल्याणमाला—(प. पु./३४/श्लो. नं०) बाल्यलिख्यकी पुत्री थी। अपने पिताकी अनुपस्थितिमें पुरुषवेशमें राज्यकार्य करती थी। ४०-४८। राम लक्ष्मण द्वारा अपने पिताको म्लेच्छोंकी बन्दीसे मुक्त हुआ जान (७६-६७) उसने लक्ष्मणको बर लिया (८०-११०)।

कल्लो—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—मनुष्य/४)

कवयव—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कवल—दे० ग्रास।

कवलचन्द्रायण व्रत—किसी भी मासकी कृ० १५ को उपवास इससे आगे पडिमाको एक ग्रास, आगे प्रतिदिन एक-एक ग्रासकी वृद्धिसे चतुर्दशीकी १४ ग्रास। पूर्णमासी पुनः उपवास। इससे आगे उलटा क्रम अर्थात् कृ० १ को १४ ग्रास, फिर एक-एक ग्रासकी प्रति दिन हानिसे कृ० १४ को १ ग्रास और अमावस्याको उपवास। इस प्रकार पूरे १ महीने तक लगातार करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (ह. पु./३४/६१) (व्रत-विधान संग्रह) ५० ६८) (किशनचन्द्र क्रियाकोश)।

कवलाहार—१. कवलाहार निर्देश—दे० आहार/१/१।

२. केवलीको कवलाहारका निषेध—दे० केवली/४।

कवाटक—भरतक्षेत्र आर्यखण्डमें मलयगिरि पर्वतके निकट स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कषाय—आत्माके भीतरी कलुष परिणामको कषाय कहते हैं। यद्यपि क्रोध मान माया लोभ ये चार ही कषाय प्रसिद्ध हैं पर इनके अतिरिक्त भी अनेकों प्रकारकी कषायोंका निर्देश आगममें मिलता है। हास्य रति अरति शोक भय ग्लानि व मैथुन भाव ये नोकषाय कहीं जाती हैं, क्योंकि कषायवत् व्यक्त नहीं होती। इन सबको ही राग व द्वेष में गभित किया जा सकता है। आत्माके स्वरूपका घात करनेके कारण कषाय ही हिंसा है। मिथ्यात्व सबसे बड़ी कषाय है।

एक दूसरी दृष्टिसे भी कषायोंका निर्देश मिलता है। वह चार प्रकार है—अनन्तानुबन्धी, अपरयास्थान, प्रत्यास्थान व संज्वलन—ये भेद विषयोंके प्रति आसक्तिकी अपेक्षा किये गये हैं और क्योंकि वह आसक्ति भी क्रोधादि द्वारा ही व्यक्त होती है इसलिए इन चारोंके क्रोधादिके भेदसे चार-चार भेद करके कुल १६ भेद कर दिये हैं। तहाँ क्रोधादिकी तीव्रता मन्दतासे इनका सम्बन्ध नहीं है बल्कि आसक्तिकी तीव्रता मन्दतासे है। हो सकता है कि किसी व्यक्ति में क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्तिकी तीव्रता हो और क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्तिकी मन्दता हो अतः क्रोधादिकी तीव्रता मन्दताको लेश्या द्वारा निर्दिष्ट किया जाता है और आसक्तिकी तीव्रता मन्दताको अनन्तानुबन्धी आवि द्वारा।

कषायोंकी शक्ति अचिन्त्य है। कभी-कभी तीव्र कषायवशा आत्माके प्रवेश शरीरसे निकलकर अपने बैरीका घात तक कर आते हैं, इसे कषाय सञ्ज्वलन कहते हैं।

१.	कषायके भेद व लक्षण
१	कषाय सामान्यका लक्षण ।
२	कषायके भेद प्रभेद ।
३	निक्षेपकी अपेक्षा कषायके भेद ।
४	कषाय मार्गणाके भेद ।
५	नोकषाय या अकषायका लक्षण ।
६	अकषाय मार्गणाका लक्षण ।
७	तीव्र व मन्द कषायके लक्षण व उदाहरण ।
८	आदेश व प्रत्यय आदि कषायोंके लक्षण ।
*	क्रोधादि व अनन्तानुबन्धादिके लक्षण । —दे० वह वह नाम ।
२.	कषाय निर्देश व शांका समाधान
१	कषायोंमें परस्पर सम्बन्ध ।
२	कषाय व नोकषायमें विशेषता ।
*	कषाय नोकषाय व अकषाय वेदनीय व उनके बन्ध योग्य परिणाम । —दे० मोहनीय/१ ।
*	कषाय अविरति व प्रमादादि प्रत्ययोंमें भेदाभेद । —दे० प्रत्यय/१ ।
*	इन्द्रिय कषाय व क्रियारूप आस्रवमें अन्तर । —दे० क्रिया/३ ।
३	कषाय जीवका गुण नहीं विकार है ।
*	कषायका कथंचित् स्वभाव व विभावपना तथा सहेतुक अहेतुकपना । —दे० विभाव ।
*	कषाय औद्ययिक भाव है । —दे० उदय/१ ।
*	कषाय वास्तवमें हिंसा है । —दे० हिंसा/२ ।
*	मिथ्यात्व सबसे बड़ी कषाय है । —दे० मिथ्यादर्शन ।
*	व्यक्ताव्यक्त कषाय । —दे० राग/३ ।
४	जीव या द्रव्य कर्मको क्रोधादि संघात कैसे प्राप्त हैं ।
५	निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कषाय कैसे कहते हो ।
६	कषायले अजीव द्रव्योंको कषाय कैसे कहते हो ।
७	प्रत्यय व समुत्पत्तिक कषायमें अन्तर ।
८	आदेश कषाय व स्थापना कषायमें अन्तर ।
*	कषाय निग्रहका उपाय । —दे० संयम/२ ।
६	चारों गतियोंमें कषाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम ।
३.	कषायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति
१	कषायोंकी शक्तिभोंके दृष्टान्त व उनका फल ।
२	उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुभागकी अपेक्षा नहीं ।
३	उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन ।
४	क्रोधादि कषायोंका उदयकाल ।

*	अनन्तानुबन्धी आदिका वासनाकाल । —दे० वह वह नाम ।
५	कषायोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेखाओसे है अनन्तानुबन्धादि अवस्थाओसे नहीं ।
*	अनन्तानुबन्धी आदि कषायें । —दे० वह वह नाम ।
*	कषाय व लेखामें सम्बन्ध । —दे० लेखा/२ ।
*	कषायोंकी तीव्र मन्द शक्तियोंमें सम्भव लेखाएँ । — दे० आयु/३/६१
*	कैसी कषायसे कैसे कर्मका बन्ध होता है । — दे० वह वह कर्मका नाम
*	कौन-सी कषायसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो । — दे० जन्म/१
*	कषायोंकी बन्ध उदय सख प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम
*	कषाय व स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान । —दे० अध्यवसाय
४.	कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव
*	राग-द्वेष सम्बन्धी विषय । —दे० राग
१	नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश ।
२	नैगम व संग्रहणकी अपेक्षामें युक्ति ।
३	व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति ।
४	अनुसन्धनकी अपेक्षामें युक्ति ।
५	शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति ।
*	संज्ञा प्ररूपणाका कषाय मार्गणामें अन्तर्भाव । —दे० मार्गणा
५.	कषाय मार्गणा
१	गणियोंकी अपेक्षा कषायोंकी प्रधानता ।
२	गुणस्थानोंमें कषायोंकी सम्भावना ।
*	साधुको कदाचित् कषाय भाती है पर वह संयमसे च्युत नहीं होता । —दे० संयम/३
३	अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कषायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो ।
४	उपशान्तकषाय गुणस्थान कषाय रहित कैसे है ।
*	कषाय मार्गणामें भाव मार्गणाकी श्रुता और तहाँ आयके अनुसार ही व्ययका नियम । —दे० मार्गणा
*	कषायोंमें पाँच भावों सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणाएँ । —दे० भाव
*	कषाय विषय सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम
*	कषाय विषयक गुणस्थान, मार्गणा, जीवसमास आदि २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत्
*	कषायमार्गणामें बन्ध उदय सख प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम

६	कषाय समुद्घात
१	कषाय समुद्घातका लक्षण ।
*	यह शरीरसे तिथुने विस्तारवाला होता है । —दे० ऊपर लक्षण
*	यह संस्थात समय स्थितिवाला है । —दे० समुद्घात
*	इसका गमन व फैलाव सर्व दिशाओंमें होता है । —दे० समुद्घात
*	यह बढ़ाद्युष्क व घबड़ाद्युष्क दोनोंको होता है । —दे० मरण/५/७
*	कषाय व मारणान्तिक समुद्घातमें अन्तर । —दे० मरण/५
*	कषाय समुद्घातका स्वामित्व । —दे० क्षेत्र/३

१. कषायके भेद व लक्षण

१. कषाय सामान्यका लक्षण

पं. सं./प्रा./१/१०६ सुहृदुर्बलं बहुसंस्तं कम्मस्वित्तं कसेह जीवस्स । संसारगदी मेरं तेण कसाओ त्ति णं वित्ति । १०६। = जो क्रोधादिक जीवके मुख-दुःखरूप बहुत प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूप खेतको कर्षण करते हैं अर्थात् जोतते हैं, और जिनके लिए संसारकी चारों गतियाँ मर्यादा या मेंढ रूप हैं, इस लिए उन्हें कषाय कहते हैं । (घ. १/१.१.४/१४१/५) (घ. ६/१.६-१.२३/४१/३) (घ. ७/२.१.३/७/१) (चा. सा./८/१) ।

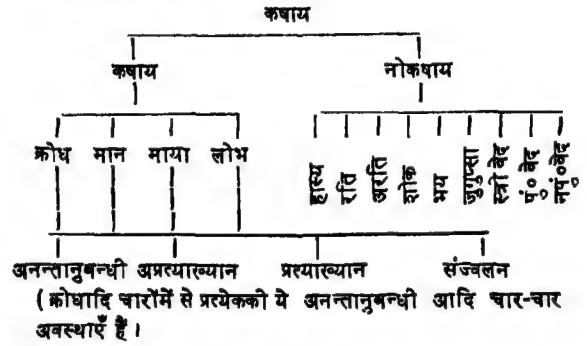
स. सि./६/४/३२०/६ कषाय इव कषायाः । कः उपमार्थः । यथा कषायो नैयप्रोधोऽदिः श्लेषहेतुस्तथा क्रोधादिरप्यात्मनः कर्मश्लेषहेतुत्वात् कषाय इव कषाय इत्युच्यते । = कषाय अर्थात् 'क्रोधादि' कषायके समान होनेसे कषाय कहलाते हैं । उपमारूप अर्थ क्या है ! जिस प्रकार नैयप्रोध आदि कषाय श्लेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका क्रोधादिरूप कषाय भी कर्मके श्लेषका कारण है । इसलिए कषायके समान यह कषाय है ऐसा कहते हैं ।

रा. बा./२/६/२/१०८/२८ कषायवेदनीयस्योदयादात्मनः कालुष्यं क्रोधादिरूपमुत्पद्यमानं 'कषत्यात्मानं' हिनस्ति' इति कषाय इत्युच्यते । = कषायवेदनीय (कर्म) के उदयसे होनेवाली क्रोधादिरूप कलुषता कषाय कहलाती है; क्योंकि यह आत्माके स्वाभाविक रूपको कष वेती है अर्थात् उसकी हिंसा करती है । (यो. सा. अ./६/४०) (पं. घ./७/११३५) ।

रा. बा./६/४/२/४०८/८ क्रोधादिपरिणामः कषति हिनस्यात्मानं कुणति-प्रापणविति कषायः । = क्रोधादि परिणाम आत्माको कुणतिमें ले जानेके कारण कषते हैं; आत्माके स्वरूपको हिंसा करते हैं, अतः ये कषाय हैं (ऊपर भी रा. बा./२/६/२/१०८) (भ. आ./वि./२७/१०७/१६) (गो. क./जी. प्रा./३३/२८/१) ।

रा. बा./६/७/११/६०४/६ चारित्रपरिणामकषणात् कषायः । = चारित्र परिणामको कषनेके कारण या घातनेके कारण कषाय है । (चा. सा./८/६) ।

२. कषायके भेद प्रभेद



प्रमाणः—

१. कषाय व नोकषाय—(क. पा. १/१.१३-१४/४२८७/३२२/१)

२. कषायके क्रोधादि ४ भेद—(घ. खं. १/१.१/सू. १११/३४८) (वा. अ./४६) (रा. बा./६/७/११/६०४/७) (घ. ६/१.६-२.२३/४१/३) (द्र. सं./टी/३०/८६/७) ।

३. नोकषायके नौ भेद—(त. सू./८/६) (स. सि./८/६/३८५/१२) (रा. बा./८/६/४/५७४/१६) (पं. घ./७/१०७७) ।

४. क्रोधादि के अनन्तानुबन्धी आदि १६ भेद—(स. सि./८/६/३८६/४) (स. सि./८/१/३७४/८) (रा. बा. ८/६/४/५७४/२७) (न. च. वृ./३०८)

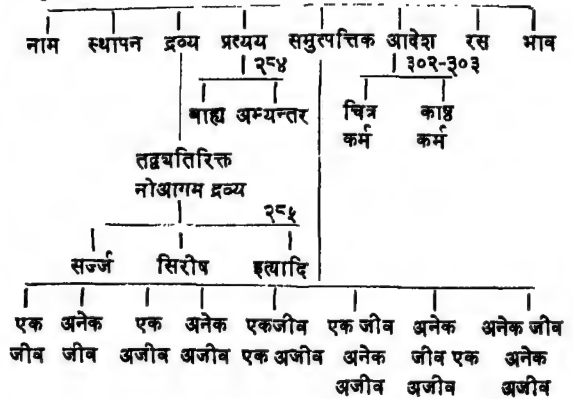
५. कषायके कुल २५ भेद—(स. सि./८/१/३७४/११) (रा. बा./८/१/२६/४६४/२६) (घ. ८/३.६/२१/४) (क. पा./१/१.१३-१४/४२८७/३२२/१) (द्र. सं./टी/१३/३८/१) (द्र. सं./टी/३०/८६/७) ।

३. निक्षेपकी अपेक्षा कषायके भेद

(क. पा. १/१.१३-१४/४२३५-२७६/२८३-२६३) ।

कषाय

पृ. २८३



४. कषाय मार्गणके भेद

घ. खं. १/१.१/सू. १११/३४८ "कसायाणुवादेण अत्थि क्रोधकसाई माण-कसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ।" = कषाय मार्गणके अनुवादसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और कषायरहित जीव होते हैं ।

५. नोकषाय या अकषायका लक्षण

स. सि./८/६/३८/११ ईषदर्थे नवः प्रयोगादीषत्कषायोऽकषाय इति ।
—यहाँ ईषद अर्थात् किञ्चित् अर्थमें 'नव' का प्रयोग होनेसे किञ्चित् कषायको अकषाय (या नोकषाय) कहते हैं । (रा. वा./८/६/३८/१०) (घ. ६/१.६-१.२४/४६/१) (घ. १३/४.४.६४/३६६/६) (गो. क/जी. प्र./३३/२८/७) ।

६. अकषाय मार्गणाका लक्षण

पं. सं./ प्रा./१/११६ अप्पपरोभयबाहणनंघासंजमणिमित्तकोहाई । जेसि
णत्थि कसाया अमला अकसाइ णो जीवा । ११६ । —जिनके अपने
आपको, परको और उभयको बाधा देने, बन्ध करने और असंयमके
आवरणमें निमित्तभूत क्रोधादि कषाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और
अभ्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकषाय जानना चाहिए ।
(घ. १/१.१.११/१०८/३६१) (गो. जी./ मू./ २८६/६१७) ।

७. तीव्र व मन्द कषायके लक्षण व उदाहरण

पा. अ./ मू./ ६१-६२ सव्वथ वि पिय वयणं दुव्वयणे दुज्जणे वि खम-
करणं । सव्वेसि गुणगहणं मंदकसायाण दिट्ठं ता । ६१ । अप्पसंसण-
करणं पुज्जेसु वि दोसगहणसीलत्तं । वेरधरणं च सुइरं तिज्ज कसायाण
लिगाणि । ६२ । —सभीसे प्रिय वचन बोलना, खोटे वचन बोलनेपर
दुर्जनको भी क्षमा करना और सभीके गुणोंको ग्रहण करना, ये मन्द-
कषायी जीवोंके उदाहरण हैं । ६१ । अपनी प्रशंसा करना, पूज्य पुरुषोंमें
भी दोष निकालनेका स्वभाव होना और बहुत कालतक वैरका धारण
करना, ये तीव्र कषायी जीवोंके चिन्ह हैं । ६२ ।

८. आवेश व प्रत्यय आदि कषायोंके लक्षण

क. पा. १/१.१३-१४/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति "सर्जो नाम वृक्षविशेषः, तस्य
कषायः सर्जकषायः । शिरीषस्य कषायः शिरीषकषायः । § २४२/२८५/
६/...पञ्चयकसायो णाम कोहवेयणीयस्स कम्मस्स उदरण जीवो कोहो
होदि तम्हा त' कम्मं पञ्चयकसाएण कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २८७) / समु-
त्पत्तिकसायो णाम, कोहो सिया जीवो सिया णोजीवो एवमट्ठमंगा/
(चूर्ण सूत्र पृ. २६३) / मणुस्सपडुच्च कोहो समुत्पण्णो सो मणुस्सो
कोहो । (चूर्ण सूत्र पृ. २६६) / कट्ठं वा लेडुं वा पडुच्च कोहो समुत्पण्णो
त' कट्ठं वा लेडुं वा कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २६८) एवं माणमाया-
लोभाणं/ (पृ. ३००) । आवेसकसाएण जहा चित्तकम्मे लिहो कोहो
रुसिदो तिवलिदणिडालो भिउडि काऊण । (चूर्ण सूत्र/पृ. ३०१) ।
एवमेवे कट्टकम्मे वा पोत्तकम्मे वा एस आवेसकसायो णाम । (चूर्ण-
सूत्र/पृ. ३०३) —सर्ज साल नामके वृक्षविशेषको कहते हैं । उसके
कैसेले रसको सर्जकषाय कहते हैं । शिरीष नामके वृक्षके कैसेले
रसको शिरीषकषाय कहते हैं (§ २४२) । अब प्रत्ययकषायका स्वरूप
कहते हैं—क्रोध वेदनीय कर्मके उदयसे जीव क्रोध रूप होता है, इस-
लिए प्रत्ययकर्मकी अपेक्षा वह क्रोधकर्म क्रोध कहलाता है (§ २४३ का
चूर्णसूत्र पृ. २८७) । (इसी प्रकार मान माया व लोभका भी कथन
करना चाहिए) (§ २४७ के चूर्णसूत्र पृ. २८६) । समुत्पत्तिकी अपेक्षा
कहींपर जीव क्रोधरूप है कहींपर अजीव क्रोधरूप है इस प्रकार आठ
भंग करने चाहिए । जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है
वह मनुष्य समुत्पत्तिक कषायकी अपेक्षा क्रोध है । जिस लकड़ी
अथवा ईंट आदिके टुकड़ेके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है समु-
त्पत्तिक कषायकी अपेक्षा व लकड़ी या ईंट आदिका टुकड़ा क्रोध
है । (इसी प्रकार मान, माया, लोभ का भी कथन करना
चाहिए) । (§ २४२-२६२ के चूर्ण सूत्र पृ. २६३-३००) । भौह
बढ़ानेके कारण जिसके ललाटेमें तीन बली पड़ गयी हैं

चित्रमें अंकित ऐसा रूढ़ हुआ जीव आवेशकषायकी अपेक्षा क्रोध है ।
(इसी प्रकार चित्रलिखित अकड़ा हुआ पुरुष मान, ठगता हुआ मनुष्य
माया तथा लम्पटताके भाव युक्त पुरुष लोभ है) । इस प्रकार काष्ठ
कर्ममें या पोतकर्ममें लिखे गये (या उकेरे गये) क्रोध, मान, माया
और लोभ आवेश कषाय है । (§ २६३-२६८ के चूर्ण सूत्र पृ. ३०१-३०३)

२. कषाय निर्देश व शंका समाधान

१. कषायोंका परस्पर सम्बन्ध

घ. १२/४.२.७.८६/४२/६ मायाए लोभपुरंगमत्तुवलंभादो ।
घ. १२/४.२.७.८६/४२/११ क्रोधपुरंगमत्तदंसणादो ।
घ. १२/४.२.७.१००/४७/२ अरदीए विणा सोगाणुप्पत्तीए । —माया, लोभ-
पूर्वक उपलब्ध है । वह (मान) क्रोधपूर्वक देखा जाता है । अस्तिके
बिना शोक नहीं उत्पन्न होता ।

२. कषाय व नोकषायमें विशेषता

घ. ६/१.६-१.२४/४६/६ एत्थ णोसहो देसपडिसेहो घेत्तव्वो, अण्णहा
एदेसिमकसायत्तप्पसंगादो । होदु चे ण, अकासायाणं चारित्तावरण-
विरोहा । ईषत्कषायो नोकषाय इति सिद्धम् । ...कसाएहितो णो-
सायाणं कथं थोवत्तं । द्विदीहितो अनुभागदो उदयदो य । उदय-
कालो णोकसायाणं कसाएहितो बहुओ उवलम्भदि ति णोकसाएहितो
कसायाणं थोवत्तं किण्णेच्छेदो । ण, उदयकालमहल्लसणेण चारित्त-
विणासिकसाएहितो तम्मलफलकम्माणं महल्लत्ताणुवत्तीदो । —नोक-
षाय शब्दमें प्रयुक्त नो शब्द, एकदेशका प्रतिषेध करनेवाला ग्रहण
करना चाहिए, अन्यथा इन त्रीवेदादि नवों कषायोंके अकषायताका
प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—होने दो, क्या हानि है ? उत्तर—नहीं;
क्योंकि, अकषायोंके चारित्रिको आवरण करनेका विरोध करनेका
विरोध है । इस प्रकार ईषद कषायको नोकषाय कहते हैं, यह
सिद्ध हुआ । प्रश्न—कषायोंसे नोकषायोंके अल्पपना कैसे है ?
उत्तर—स्थितियोंकी, अनुभागकी और उदयकी अपेक्षा कषायोंसे
नोकषायोंके अल्पता पायी जाती है । प्रश्न—नोकषायोंका उदयकाल
कषायोंकी अपेक्षा बहुत पाया जाता है, इसलिए नोकषायोंकी अपेक्षा
कषायोंके अल्पपना क्यों नहीं मान लेते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उदयकालकी अधिकता होनेसे, चारित्र विनाशक कषायोंकी अपेक्षा
चारित्रमें मलको उत्पन्न करनेरूप फलवाले कर्मोंकी महत्ता नहीं बन
सकती । (घ. १३/४.४.६४/३६६/६)

३. कषाय जीवका गुण नहीं है, विकार है

घ. ४/१.७.४४/२२३/४ कसाओ णाम जीवगुणो, ण तस्स विणासो अस्थि
णाणदंसणाणमिव । विणासो वा जीवस्स विणासेण होदव्वं ; णाण-
दंसणविणासेणव । तदो ण अकसायत्तं घडवे । इदि । होदु णाण-
दंसणाणं विणासमिह जीव विणासो, तेसि तल्लभखणत्तादो । ण कसाओ
जीवस्स लक्खणं, कम्मजणिदस्स लक्खणत्तविरोहा । ण कसायाणं
कम्मजणिदत्तमसिद्धं, कसायवडुडीए जीवलक्खणणाणहाणिअण-
हाणुवत्तीदो तस्स कम्मजणिदत्तसिद्धोदो । ण च गुणो गुणतरविरोहे
अण्णत्थ तहाणुवत्तं भा । —प्रश्न—कषाय नाम जीवके गुणका है, इस-
लिए उसका विनाश नहीं हो सकता, जिस प्रकार कि ज्ञान और
दर्शन, इन दोनों जीवके गुणोंका विनाश नहीं होता । यदि जीवके
गुणोंका विनाश माना जाये, तो ज्ञान और दर्शनके विनाशके समान
जीवका भी विनाश हो जाना चाहिए । इसलिए सूत्रमें कही गयी
अकषायता घटित नहीं होती । उत्तर—ज्ञान और दर्शनके विनाश
होनेपर जीवका विनाश भले ही हो जाये; क्योंकि, वे जीवके लक्षण

हैं। किन्तु कषाय तो जीवका लक्षण नहीं है, क्योंकि कर्म जनित कषायको जीवका लक्षण माननेमें विरोध आता है। और न कषायों-का कर्मसे उत्पन्न होना असिद्ध है, क्योंकि, कषायोंकी इच्छा होनेपर जीवके लक्षणभूत ज्ञानकी हानि अन्यथा बन नहीं सकती है। इसलिए कषायका कर्मसे उत्पन्न होना सिद्ध है। तथा गुण गुणान्तरका विरोधो नहीं होता, क्योंकि, अन्यत्र वैसा देखा नहीं जाता।

४. जीवको या द्रव्यकर्म दोनोंको ही क्रोधादि संज्ञाएँ कैसे प्राप्त हो सकती हैं

क.पा.१/१,१३-१४/१२४३-२४४/२५७-२५८/७९२४३ 'जीवो कोहो होदि' त्ति ण घडदे; दव्वस्स जीवस्स पज्जयसरूवकोहभाववत्तिविरोहादो; ण; पज्जएहिंतो पुधभूदजीवदव्वाणुवत्तंभादो। तेण 'जीवो कोहो होदि' त्ति घडदे। § २४४. दव्वकम्मस्स कोहणित्तस्स कथं कोह-भावो। ण; कारणे कज्जुवयारेण तस्स कोहभावसिद्धोदो। = प्रश्न—'जीव क्रोधरूप होता है' यह कहना संगत नहीं है, क्योंकि जीव द्रव्य है और क्रोध पर्याय है। अतः जीवद्रव्यको क्रोध पर्यायरूप माननेमें विरोध आता है! उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव द्रव्य अपनी क्रोधादि पर्यायोंसे सर्वथा भिन्न नहीं पाया जाता।—दे० द्रव्य/४। अतः जीव क्रोधरूप होता है यह कथन भी बन जाता है। प्रश्न—द्रव्यकर्म क्रोधका निमित्त है अतः वह क्रोधरूप कैसे हो सकता है! उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणरूप द्रव्यमें कार्यरूप क्रोध भावका उपचार कर लेनेसे द्रव्यकर्ममें भी क्रोधभावकी सिद्धि हो जाती है, अर्थात् द्रव्यकर्मको भी क्रोध कह सकते हैं।

क.पा.१/१,१३-१४/१२४०/२६२/६ ण च एत्थ दव्वकम्मस्स उवयारेण कसायत्तं; उज्जुवे उवयाराभावादो। कथं पुण तस्स कसायत्तं। उच्चदे दव्वभावकम्माणि जेण जीवादो अपुधभूदाणि तेण दव्वकसायत्तं जुज्जदे। = यदि कहा जाय कि उद्य द्रव्यकर्मका हो होता है अतः ऋजुसुवनय उपचारसे द्रव्य कर्मको भी प्रत्ययकषाय मान लेगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऋजुसुवनयमें उपचार नहीं होता। प्रश्न—यदि ऐसा है तो द्रव्यकर्मको कषायपना कैसे प्राप्त हो सकता है! उत्तर—चूँकि द्रव्यकर्म और भावकर्म दोनों जीवसे अभिन्न हैं इसलिए द्रव्यकर्ममें द्रव्यकषायपना बन जाता है।

५. निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कषाय कैसे कह सकते हो

क.पा.१/१,१३-१४/१२४७/२६७/१ जं मणुस्सं पडुच्च कोहो समुत्पणो सो तत्तो पुधभूदो संतो कथं कोहो। होत एसो दोसो जदि संगहादिणया अवलंबिदा, किंतु णगमणओ जयिवसहाइरिण जेणावलंबिदो तेण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीणकज्जभुव-गमादो। = प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है! उत्तर—यदि यहाँपर संग्रह आदि नयोंका अवलंबन लिया होता, तो ऐसा होता, किन्तु यत्तिवृषभाचार्यने यहाँपर नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—नैगमनयका अवलम्बन लेनेपर दोष कैसे नहीं है! उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है (अर्थात् कारणमें कार्य निलीन रहते हैं ऐसा माना गया है)।

क. पा.१/१,१३-१४/१२४६/२६८/६ बावारविरिहो जो जीवो कोहं ण उप्पादेदि त्ति णासंकिणज्जं विज्जपायकंटे ए वि समुत्पज्जमाणोहुव-लंभादो, संगमलगलंहुअलंभं रोसेण दसंतमकज्जुवत्तंभादो थ।

—प्रश्न—ताड़न मारण आदि व्यापारसे रहित अजीव (काष्ठ उल्ला आदि) क्रोधको उत्पन्न नहीं करते हैं (फिर वे क्रोध कैसे कहला सकते हैं)! उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है; क्योंकि, जो काँटा पैरको भींच देता है उसके ऊपर भी क्रोध उत्पन्न होता हुआ देखा जाता है। तथा बन्दरके शरीरमें जो पत्थर आदि लग जाता है, रोषके कारण वह उसे चबाता हुआ देखा जाता है। इससे प्रतीत होता है कि अजीव भी क्रोधको उत्पन्न करता है।

क.पा.१/१,१३-१४/१२४३/३००/११ "कधं णोजीवे माणस्स समुत्पत्ति। ण; अप्पणो रूवजोव्वणगव्वेण वत्थालंकाराविस्सु समुज्जहमाणमाणत्थी पुरिसाणमुवत्तंभादो।" = प्रश्न—अजीवके निमित्तसे मानकी उत्पत्ति कैसे होती है! उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि अपने रूप अथवा यौवनके गर्वसे बल और अलंकार आदिमें मानको धारण करनेवाले स्त्री और पुरुष पाये जाते हैं। इसलिए समुत्पत्तिक कषायकी अपेक्षा वे बल और अलंकार भी मान कहे जाते हैं।

६. कषायके अजीव द्रव्योंको कषाय कैसे कहा जा सकता है

क.पा.१/१,१३-१४/१२४०/३०६/२ दव्वस्स कथं कसायववएसो; ण; कसाय-वदिरित्तदव्वाणुलंभादो। अकसायं पि दव्वमग्धिं त्ति चे; होषु णाम; किंतु 'अप्पियदव्वं ण कसायादो पुधभूदमग्धिं' त्ति भणामो। तेण 'कसायरसं दव्वं दव्वाणि वा सिया कसाओ' त्ति सिद्धं। = प्रश्न—द्रव्यको (सिरिष आदिको) कषाय कैसे कहा जा सकता है! उत्तर—क्योंकि कषाय रससे भिन्न द्रव्य नहीं पाया जाता है, इसलिए द्रव्यको कषाय कहनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है। प्रश्न—कषाय रससे रहित भी द्रव्य पाया जाता है ऐसी अवस्थामें द्रव्यको कषाय कैसे कहा जा सकता है! उत्तर—कषायरससे रहित द्रव्य पाया जाओ, इसमें कोई आपत्ति नहीं है, किन्तु यहाँ जिस द्रव्यके विचारकी मुख्यता है वह कषायरससे भिन्न नहीं है, ऐसा हमारा कहना है। इसलिए जिसका या जिनका रस कसैसा है उस द्रव्यको या उन द्रव्योंको कथंचित् कषाय कहते हैं यह सिद्ध हुआ।

७. प्रत्यय व समुत्पत्तिक कषायमें अन्तर

क.पा.१/१,१३-१४/१२४६/२६६/६ एसो पच्चयकसाओ समुत्पत्तिककसायादो अभिण्णो त्ति पुध ण वत्तव्वो। ण; जीवादो अभिण्णो होवुण जो कसाए समुत्पादेदि सो पच्चओ णाम भिण्णो होवुण जो समुत्पादेदि सो समुत्पत्तिओ त्ति दोहं भेदुवत्तंभादो। = प्रश्न—यह प्रत्ययकषाय समुत्पत्तिककषायसे अभिन्न है अर्थात् ये दोनों कषाय एक हैं (क्योंकि दोनों ही कषायके निमित्तभूत अन्य पदार्थोंको उपचारसे कषाय कहते हैं) इसलिए इसका (प्रत्यय कषायका) पृथक् कथन नहीं करना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो जीवसे अभिन्न होकर कषायको उत्पन्न करता है वह प्रत्यय कषाय है और जो जीवसे भिन्न होकर कषायको उत्पन्न करता है वह समुत्पत्तिक कषाय है। अर्थात् क्रोधादि कर्म प्रत्यय कषाय है और उनके (बाह्य) सहकारीकारण (मनुष्य उल्ला आदि) समुत्पत्तिककषाय हैं इस प्रकार इन दोनोंमें भेद पाया जाता है, इसलिए समुत्पत्तिक कषायका प्रत्ययकषायसे भिन्न कथन किया है।

८. आदेशकषाय व स्थापनाकषायमें अन्तर

क.पा.१/१,१३-१४/१२४६/३०१/६ आदेसकसाय-डुवणकसायाणं को भेओ। अत्थि भेओ, सम्भावडुवणा कषायपरूवणा कसायबुद्धी च आदेस-कसाओ, कसायविसयसम्भावसम्भावडुवणा दट्ठवणकसाओ, तम्हा ण पुणरुत्तवोसो त्ति। = प्रश्न—(यदि चित्रमें लिखित या काष्ठादिमें

उकेरित क्रोधादि आवेश कथाय है) तो आवेशकथाय और स्थापना-कथायमें क्या भेद है। उत्तर—आवेशकथाय और स्थापनाकथायमें भेद है, क्योंकि सद्भावस्थापना कथायका प्ररूपण करना और 'यह कथाय है' इस प्रकारकी बुद्धि होना, यह आवेशकथाय है। तथा कथायकी सद्भाव और असद्भावरूप स्थापना करना स्थापनाकथाय है। तथा इसलिप आवेशकथाय और स्थापनाकथायका अलग-अलग कथन करनेसे पुनरुक्त दोष नहीं आता है।

१. चारों गतियोंमें कथाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम

गो.जी./सू./२८८/६१६ गारयतिरिक्खणरसुरगईसु उपपणपढमकालम्हि । कोहो माया माणो लोहदओ अणियमो बापि ।

गो. जी./जो. प्र./२८८/६१६/५ नारकतिर्यग्नरसुरगसुपन्नजीवस्य तद्भव-प्रथमकाले-प्रथमसमये यथासंख्यं क्रोधमायामानलोभकथायानामुदयः स्यादिति नियमवचनं कथायप्राभूतद्वितीयसिद्धान्तव्याख्यातुर्यति-वृषभाचार्यस्य अभिप्रायमाश्रितोक्तं । वा-अथवा महाकर्मप्रकृति-प्राभूतप्रथमसिद्धान्तकर्तुः भूतवर्णाचार्यस्य अभिप्रायेणानियमो ज्ञातव्यः । प्रागुक्तनियमं विना यथासंभव कथायोदयोऽस्तीत्यर्थः । —नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवविषे उत्पन्न हुए जीवके प्रथम समय-विषे क्रमसे क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। सो ऐसा नियम कथायप्राभूत दूसरा सिद्धान्तके कर्ता यतिवृषभाचार्यके अभि-प्रायसे जानना । बहुरि महाकर्म प्रकृति प्राभूत प्रथमसिद्धान्तके कर्ता भूतबलि नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नहीं है। जिस-तिस किसी एक कथायका भी उदय हो सकता है।

ध.४/१.५.२५०/४४५/५ गिरयगदीए...उपपणजीवाणं पढमं कोधोदयस्सु-बलंभा ।...मणुसगदीए...माणोदय ।...तिरिक्खणदीए...मायोदय ।...देवगदीए...लोहोदओ होदि ति आइरियपरं परागवुववेसा । =नरक-गतिमें उत्पन्न जीवोंके प्रथमसमयमें क्रोधका उदय, मनुष्यगतिमें मानका, तिर्यचगतिमें मायाका और देवगतिमें लोभके उदयका नियम है। ऐसा आचार्य परम्परागत उपदेश है।

३. कथायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति

१. कथायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल

पं.सं./पा./१/१११-११४/सिलभेयपुढविभेया धूलीराई य उदयराइसमा । गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा ह कोहवसा ।१११। सेलसमो अटिठसमो दारुसमो तह य जाण वेत्तसमो । गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा हु माणवसा ।१२१। वंसीमूलं मेसस्स सिंगोमुत्तियं च खोरुप्पं । गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा हु मायवसा ।११३। किमिरायचक्कमलकइमो य तह चैय जाण हारिदं । गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा हु लोहवसा ।११४।

कथायकी अवस्था	शक्तियोंके दृष्टान्त				फल
	क्रोध	मान	माया	लोभ	
अनन्तानु० अप्रत्या० प्रत्यारम्भान संज्वलन०	शिला रेखा पृथिवी रेखा धूलि रेखा जल रेखा	शैल अस्थि दारु या काष्ठ वेत (वैत)	बैणु मूल मेष शृंग गोमूत्र खुरपा	किरमजीका रंग या दाग चक्र मल कीचड़ हल्दी	नरक तिर्यच मनुष्य देव

(ध.१/१.१.१११/१७४-१७७/३५०), (रा.बा./८/६/५७४/२६), (गो.जी./सू./२८४-२८७/६१०-६१४), (पं.सं./सं./१/२०८-२११)

२. उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुमागकी अपेक्षा नहीं

गो.जी./जी.प्र./२८४-२८७/६१०-६१५ यथा शिलादिभेदानां चिरतरचिर-शीघ्रशीघ्रतरकालैर्विना संधानं न घटते तथोत्कृष्टादिशक्तियुक्तोद्य-परिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना क्षमालक्षणसंधानाहो न स्यात् इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं संभवतीति तात्पर्यार्थः । १२८४ यथा हि चिरतरादिकालैर्विना शैलास्थिकाष्ठवेत्राः नामयितुं न शक्यन्ते तथो-त्कृष्टादिशक्तिमानपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना मानं परि-हृत्य विनयरूपनमनं कर्तुं न शक्नोतीति सादृश्यसंभवोऽत्र ज्ञातव्यः । १२८५ यथा वैष्णुपमूलादयः चिरतरादिकालैर्विना स्वस्ववक्रतां परि-हृत्य ऋजुत्वं न प्राप्नुवन्ति तथा जीवोऽपि उत्कृष्टादिशक्तियुक्त-मायाकथायपरिणतः तथाविधकालैर्विना स्वस्ववक्रतां परिहृत्य ऋजु-परिणामो न स्यात् इति सादृश्यं युक्तम् । १२८६ — जैसे शिलादि पर उकेरी या खेंची गयी रेखाएँ अधिक देरसे, देरसे, जल्दी व बहुत जल्दी काल बीते बिना मिलती नहीं है, उसी प्रकार उत्कृष्टादि शक्तियुक्त क्रोधसे परिणत जीव भी उतने-उतने काल बीते बिना अनुसंधान या क्षमाको प्राप्त नहीं होता है। इसलिए यहाँ उपमान और उपमेयकी सदृशता सम्भव है । १२८४ जैसे चिरतर आदि काल बीते बिना शैल, अस्थि, काष्ठ और वेत नमाये जाने शक्य नहीं हैं वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त मानसे परिणत जीव भी उतना उतना काल बीते बिना मानको छोड़कर विनय रूप नमना या प्रवर्तना शक्य नहीं है, अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । १२८५ जैसे वैष्णुमूल आदि चिरतर आदि काल बीते बिना अपनी-अपनी वक्रता-को छोड़कर ऋजुत्व नहीं प्राप्त करते हैं, वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त मायासे परिणत जीव भी उतना-उतना काल बीते बिना अपनी-अपनी वक्रताको छोड़कर ऋजु या सरल परिणामको प्राप्त नहीं होते, अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । (जैसे क्रमिराग आदिके रंग चिरतर आदि काल बीते बिना छूटते नहीं हैं, वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त लोभसे परिणत जीव भी उतना-उतना काल बीते बिना लोभ परिणामको छोड़कर सन्तोषको प्राप्त नहीं होता है, इसलिए यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है। बहुरि इहाँ शिलाभेदादि उपमान और उत्कृष्ट शक्तियुक्त आदि क्रोधादिक उप-मेय ताका समानपना अतिघना कालादि गये बिना मिलना न होने-को अपेक्षा जानना (पृ.६११)।

३. उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन

गो.जी./जी.प्र./२६१/६१६/६ इति शिलाभेदादिदृष्टान्ता स्फुटं व्यवहाराव-धारणेन भवन्ति । परमागमव्यवहारिभिराचार्यैः अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञ-शिष्यप्रतिबोधनार्थं व्यवहर्तव्यानि भवन्ति । दृष्टान्तप्रदर्शनबलेनैव हि अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञाः शिष्याः प्रतिबोधयितुं शक्नन्ते । अतो दृष्टान्त-नामान्येव शिलाभेदादिशक्तियों नामानीति रूढानि । — १ शिलादि-के भेदरूप दृष्टान्त प्रगट व्यवहारका अवधारणकरि हैं, और परमा-गमका व्यवहारी आचार्यनिकरि मन्दबुद्धि शिष्यको समझानेके अर्थ व्यवहार रूप कीर्ण हैं, जाते दृष्टान्तके बलकरि ही मन्दबुद्धि समझे हैं, ताते दृष्टान्तकी मुख्यताकरि जे दृष्टान्तके नाम प्रसिद्ध कीर्ण हैं ।

४. क्रोधादि कथायोंका उदयकाल

ध.४/१.५.२५४/४४७/३ कसायाणामुदयस्स अन्तोमुहुत्तादो उवरि गिच्च-एण विणासो होदि ति गुरुवसेसा । — कथायोंके उदयका, अन्त-र्भूतकालसे ऊपर, निश्चयसे बिनाश होता है, इस प्रकार गुरुका उप-देश है । (और भी देखो काल/५)

५. कषायोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेख्याओंसे है अनन्तानुबन्धी आदि अवस्थाओंसे नहीं

घ./१/१, १, १३६/३८८३ षड्विधः कषायोदयः। तथथा तीव्रतमः, तीव्रतरः, तीव्रः, मन्दः, मन्दतरः, मन्दतम इति। एतेभ्यः षड्भ्यः कषायोदयेभ्यः परिपाटया षट् लेश्या भवन्ति। = कषायका उदय छह प्रकारका होता है। वह इस प्रकार है—तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम। इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेश्या भी छह हो जाती है।

यो. मा. प्र./२/५७/२० अनादि संसार-अवस्थाविषै इनि च्यारबू ही कषायनिका निरन्तर उदय पाइये है। परमकृष्णलेश्यारूप तीव्र कषाय होय तहाँ भी अर परम शुक्ललेश्यारूप मन्दकषाय होय तहाँ भी निरन्तर च्यारबू हीका उदय रहै है। जाते तीव्र मन्दकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धी आदि भेद नहीं है, सम्यक्त्वादि घातनेकी अपेक्षा ये भेद हैं। इनिही (क्रोधादिक) प्रकृतिनिका तीव्र अनुभाग उदय होते तीव्र क्रोधादिक हो है और मन्द अनुभाग उदय होते मन्द क्रोधादिक हो है।

४. कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव

१. नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्वेश

क. पा./१/१, २१/चूर्ण सूत्र व टीका/३३३६-३४१। ३६६-३६६—

नय					
कषाय	नैगम	संग्रह	व्यवहार	ऋजु सू.	शब्द
क्रोध	द्वेष	द्वेष	द्वेष	द्वेष	द्वेष
मान	"	"	"	"	"
माया	राग	राग	"	"	"
लोभ	"	"	राग	राग	द्वेष व कथंचित् राग
हास्य-रति	"	"	द्वेष	"	"
अरति-शोक	द्वेष	द्वेष	"	"	"
भय-जुगुप्सा	"	"	"	"	"
स्त्री-पुं.वेद	राग	राग	राग	"	"
नपुंसक वेद	"	"	द्वेष	"	"

(घ. १२४, २, ८, ८/२८३/८) (स. सा./ता. वृ. २८१/३६१)
(पं. का./ता. वृ./१४८/२१४) (द्र. सं./टी./४८/२०५/६)

१. नैगम व संग्रह नयोंकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा./१/चूर्णसूत्र व टी./१-२१/३३३६-३३६/३६६ गेमसंग्रहणं कोहो दोसो, माणो दोसो, माया पेज्जं, लोहो पेज्जं। (चूर्णसूत्र)। कोहो दोसो; अङ्गसन्तापकम्प.....पितृमात्रादिप्राणिमारणहेतुत्वाद्, सकलानर्थनिबन्धनत्वाद्। माणो दोसो क्रोधपृष्ठभाविताद्, क्रोधो-क्ताशेषदोषनिबन्धनत्वाद्। माया पेज्जं प्रेयोबस्त्वालम्बनत्वाद्, स्व-निष्पत्युत्तरकाले मनसः सन्तोषोत्पादकत्वाद्। लोहो पेज्जं आह्लाद-नहेतुत्वाद् (३३३६)। क्रोध-मान-माया-लोभाः दोषः आस्रवत्वा-दिति शेषः सत्यमेतत्; किन्त्वत्र आह्लादानानाह्लादनहेतुमात्रं विवक्षितं तेन नार्यं दोषः। प्रेयसि प्रविष्टदोषत्वाद्वा माया-लोभौ प्रेयान्सी। अर-सोय-भय-दुग्धादौ दोसो; कोहोव्च असहकारणत्वादौ। हस्स-र-इति-पुरिस-गबुं सयसेया पेज्जं, लोहो व्च रायकारणत्वादौ (३३३६)। —नैगम और संग्रहणकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान

दोष है, माया पेज्ज है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र) क्रोध दोष है; क्योंकि क्रोधके करने से शरीरमें सन्ताप होता है, शरीर काँपने लगता है.....आदि.....माता-पिता तकको मार डालता है और क्रोध सकल अनर्थोंका कारण है। मान दोष है; क्योंकि वह क्रोधके अनन्तर उत्पन्न होता है और क्रोधके विषयमें कहे गये समस्त दोषों-का कारण है। माया पेज्ज है; क्योंकि, उसका आलम्बन प्रिय वस्तु है, तथा अपनी निष्पत्तिके अनन्तर सन्तोष उत्पन्न करती है। लोभ पेज्ज है; क्योंकि वह प्रसन्नताका कारण है। प्रश्न—क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारों दोष हैं, क्योंकि वे स्वयं आस्रव रूप हैं या आस्रवके कारण हैं। उत्तर—यह कहना ठीक है, किन्तु यहाँ पर, कौन कषाय आनन्दकी कारण है और कौन आनन्दकी कारण नहीं है इतने मात्रकी विवक्षा है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। अथवा प्रेममें दोषपना पाया ही जाता है अतः माया और लोभ प्रेम अर्थात् पेज्ज है। अरति, शोक, भय और जुगुप्सा दोष रूप हैं; क्योंकि ये सब क्रोधके समान अशुभके कारण हैं। हास्य, रति, स्त्रीवेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद पेज्जरूप हैं, क्योंकि ये सब लोभके समान रागके कारण हैं।

२. व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा./१/चूर्णसूत्र व टी./१-२१/३३७-३३८/३६७ व्यवहारणयस्स कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो पेज्जं (सू.) क्रोध-मानौ दोष इति न्याय्यं तत्र लोके दोषव्यवहारदर्शनात्, न माया तत्र तद्व्यवहारानुपलम्भादिति; न; मायायामपि अप्रत्ययहेतुत्व-लोक-गहितस्वरूपलम्भात्। न च लोकनिन्दितं प्रियं भवति; सर्वदा निन्दातो दुःखोत्पत्तेः (३३८)। लोहो पेज्जं लोभेन रक्षितद्रव्यस्य सुखेन जीवनोपलम्भात्। इत्थिपुरिसवेया पेज्जं सेसणोक्साया दोसो; तहा लोप संवहारदसणादो। = व्यवहारनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध और मान द्वेष हैं यह कहना तो युक्त है, क्योंकि लोकमें क्रोध और मानमें दोषका व्यवहार देखा जाता है। परन्तु मायाको दोष कहना ठीक नहीं है, क्योंकि मायामें दोषका व्यवहार नहीं देखा जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मायामें भी अविरासका कारणपना और लोकनिन्दितपना देखा जाता है और जो वस्तु लोक-निन्दित होती है वह प्रिय नहीं हो सकती है; क्योंकि, निन्दासे हमेशा दुःख उत्पन्न होता है। लोभ पेज्ज है, क्योंकि लोभके द्वारा बचाये हुए द्रव्यसे जीवन सुखपूर्वक व्यतीत होता हुआ पाया जाता है। स्त्रीवेद और पुरुषवेद पेज्ज हैं और शेष नोकषाय दोष हैं क्योंकि लोकमें इनके बारेमें इसी प्रकारका व्यवहार देखा जाता है।

४. ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी./३३६-३४०/३६८ उज्जुसुत्तस्स कोहो दोसो, माणो दोसो गोपेज्जं, माया गोदोसो गोपेज्जं, लोहो पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोहो दोसो त्ति णव्वदे; सयलाणत्थहेउत्तादो। लोहो पेज्जं त्ति एदं पि सुगमं, तत्तो.....किन्तु माण-मायाओ गोदोसो गोपेज्जं त्ति एदं ण व्वदे पेज्ज-दोसवज्जियस्स कसायस्स अणुवर्लभादो त्ति (३३६)। एत्थ परिहारो उच्चदे, माण-माया गोदोसो; अंगसंतावाईणमकारणत्वादो। तत्तो समुप्पज्जमाण-अंगसंतावादो दोसंति त्ति ण पच्चवद्वादुं जुत्तं; माण-णिबंघणकोहादो मायाणिबंघणलोहादो च समुप्पज्जमाणणं तैसि-सुवर्लभादो।ण च वे वि पेज्जं; तत्तो समुप्पज्जमाणआह्लादाणु-वर्लभादो। तम्हा माण-माया वे वि गोदोसो गोपेज्जं त्ति जुज्जदे

(३४०)। —ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है; मान न दोष है और न पेज्ज है; माया न दोष है और न पेज्ज है; तथा लोभ पेज्ज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध दोष है यह तो समझमें आता है, क्योंकि वह समस्त अनर्थोंका कारण है। लोभ पेज्ज है यह भी सरल है।किन्तु मान और माया न दोष हैं और न पेज्ज हैं, यह कहना नहीं बनता, क्योंकि पेज्ज और दोषसे भिन्न कषाय नहीं पायी जाती है। उत्तर—ऋजुसूत्रकी अपेक्षा मान और माया दोष नहीं हैं, क्योंकि ये दोनों अंग संतापादिके कारण नहीं हैं (अर्थात् इनकी अभेद प्रवृत्ति नहीं है)। यदि कहा जाय कि मान और मायासे अंग संताप आदि उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं; सो ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि वहाँ जो अंग संताप आदि देखे जाते हैं, वे मान और मायासे न होकर मानसे होनेवाले क्रोधसे और मायासे होनेवाले लोभसे ही सीधे उत्पन्न होते हुए पाये जाते हैं।उसी प्रकार मान और माया ये दोनों पेज्ज भी नहीं हैं, क्योंकि उनसे आनन्दकी उत्पत्ति होती हुई नहीं पायी जाती है। इसलिए मान और माया ये दोनों न दोष हैं और न पेज्ज हैं, यह कथन बन जाता है।

५. शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी./§ ३४१-३४२/३६६ सदस्स कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो दोसो। कोहो माणो माया गोपेज्जं, लोहो सिया पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोह-माण-माया-लोहा-चत्तारि वि दोसो; अद्भुतसवत्तादो, इहपरलोयविसेसदोसकारणत्तादो (§ ३४१)। कोहो-माणो-माया गोपेज्जं; एदेहिता जीवस्स संतोस-परमाणंदाणम-भावादो। लोहो सिया पेज्जं, तिरयणसाहणविसयलोहादो सग्गापव-ग्गणमुत्पत्तिदं सणादो। अवसेसवत्तुविसयलोहो गोपेज्जं; तत्तो पाहुत्पत्तिदं सणादो। ण च धम्मो ण पेज्जं, सयलसुह-दुक्खकारणाणं धम्माधम्माणं पेज्जदोसत्ताभावे तेसि दोण्हं पि अभावप्पसंगादो। —शब्द नयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ दोष है। क्रोध, मान और माया पेज्ज नहीं हैं किन्तु लोभ कथ-चित् पेज्ज है। (सूत्र)। क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारों दोष हैं क्योंकि, ये आठों कर्मोंके आसक्के कारण हैं, तथा इस लोक और परलोकमें विशेष दोषके कारण हैं। क्रोध, मान और माया ये तीनों पेज्ज नहीं हैं; क्योंकि, इनसे जीवको सन्तोष और परमानन्दकी प्राप्ति नहीं होती है। लोभ कथंचित् पेज्ज है; क्योंकि रत्नत्रयके साधन विषयक लोभसे स्वर्ग और मोक्षकी प्राप्ति देखी जाती है। तथा शेष पदार्थ विषयक लोभ पेज्ज नहीं हैं; क्योंकि, उससे पापकी उत्पत्ति देखी जाती है। यदि कहा जाय कि धर्म भी पेज्ज नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सुख और दुःखके कारणभूत धर्म और अधर्मको पेज्ज और दोषरूप नहीं माननेपर धर्म और अधर्मके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है।

५. कषाय मार्गणा

१. गतियोंकी अपेक्षा कषायोंकी प्रधानता

गो. जी. सू. २/८८/६१६ णारयतिरिक्खणरसुराईसु उप्पण्णपढमकालम्हि । कोहो माया माणो लोहदो ओ अणियमो बापि । २८८ ।

गो. जी. जी. प्र. २/८८/६१६/६ नियमवचनं...यतिवृषभाचार्यस्य अभि-प्रायमाश्रित्योक्तं ।...भूतवृषभाचार्यस्य अभिप्रायेणाऽनियमो ज्ञातव्यः । —नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव विरै उत्पन्न भया जीवकै पहिला समय विरै क्रमते क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। नारकी उपजे तहाँ उपजते ही पहिले समय क्रोध कषायका उदय हो

है। ऐसे तिर्यचके मायाका, मनुष्यके मानका और देवके लोभका उदय जानना। सो ऐसा नियम कषाय प्राभूत द्वितीय सिद्धान्तका कर्ता यतिवृषभाचार्य ठाके अभिप्राय करि जानना। बहुवि महाकर्म-प्रकृति प्राभूत प्रथम सिद्धान्तका कर्ता भूतवृषि नामा आचार्य ठाके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नियम नाहीं। जिस-तिस कोई एक कषायका उदय हो है।

२. गुणस्थानोंमें कषायोंकी सम्भावना

घ. खं. १/११. १/सू. ११२-११४/३६१-३६२ कोधकसाई माणकसाई माय-कसाई एहंदिपप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ११२। लोभकसाई एहंदि-यप्पहुडि जाव सुहुम-सांपराइय सुद्धि संजदा ति । ११३। अकसाई चटुसुद्धाणेषु अत्यि उवसंतकसाय-वीयराय-छदुमस्था लीणकसाय-वीयराय-छदुमस्था, सजोगिकेवली अजोगिकेवलि ति । ११४। —एकेन्द्रियसे लेकर (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर) अनिवृत्ति-करण गुणस्थान तक क्रोधकषायी, मानकषायी, और मायाकषायी जीव होते हैं। ११२। लोभ कषायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोंसे लेकर सूक्ष्म साम्परायशुद्धिसंयुत गुणस्थान तक होते हैं। ११३। कषाय रहित जीव उपशान्तकषाय-वीतरागछद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतरागछद्मस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं। ११४।

३. अग्रमत्त गुणस्थानोंमें कषायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो

घ. १/१. ११२/३६१/७ यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कषायास्तित्वमिति चेत्, अव्यक्तकषायापेक्षया तथोपदेशात् । —प्रश्न—अपूर्वकरण आदि गुणस्थान वाले साधुओंके कषायका अस्तित्व कैसे पाया जाता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि अव्यक्त कषायकी अपेक्षा वहाँपर कषायोंके अस्तित्वका उपदेश दिया है।

४. उपशान्तकषाय गुणस्थानवर्तीको अकषाय कैसे-कैसे कह सकते हो ?

घ. १/१. ११२/३६२/६ उपशान्तकषायस्य कथमकषायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति । द्रव्यकषायस्यानन्तस्य सत्त्वात् । न, कषायादयामावा-पेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तेः । —प्रश्न—उपशान्तकषाय गुणस्थानको कषायरहित कैसे कहा? प्रश्न—वह कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है? प्रतिप्रश्न—वहाँ अनन्त द्रव्य कषायका सद्भाव होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह सकते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि, कषायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कषायोंसे रहितपना बन जाता है।

६. कषाय समुद्घात

१. कषाय समुद्घातका लक्षण

रा. बा. १/२०/१२/७७/१४ द्वितयप्रत्ययप्रकर्षोत्पादितक्रोधादिकृतः कषाय-समुद्घातः । —बाह्य और आन्तर्य दोनो निमित्तोंके प्रकर्षसे उत्पादित ओ क्रोधादि कषायें, उनके द्वारा किया गया कषाय समुद्घात है।

घ. ४/१. ३२/२६/८ “कसायसमुद्घादो णाम कोधमयादीहि शरीर-तिगुणविपुञ्जणं ।” —क्रोध भय आदिके द्वारा जीवोंके प्रवेशोंका उत्कृष्टतः शरीरसे तिगुणे प्रमाण विसर्पणका नाम कषाय समुद्घात है।

घ. ७/२. ६. १/२६६/८ कसायतिव्वदाए शरीरादो जीवप्रवेशाणं तिगुण-विपुञ्जं कसाय समुद्घादो णाम । —कषायकी द्वीवृत्तासे जीवप्रवेशोंका अपने शरीरसे तिगुणे प्रमाण फैलनेको कषाय समुद्घात कहते हैं।

का. अ./टी./१७६/११५/१६ तीव्रकषायोदयान्मूलशरीरमरयत्वा परस्य चातार्थमारमप्रवेशानां बहिर्निर्गमनं संग्रामे सुभटानां रक्तलोचनादिभिः प्रत्यक्षदृश्यमानमिति कषायसमुद्घातः । = तीव्र कषायके उदयसे मूल-शरीरको न छोड़कर परस्परमें एक दूसरेका घात करनेके लिए आत्म-प्रवेशोंके बाहर निकलनेको कषाय-समुद्घात कहते हैं। संग्राममें योद्धा लोग क्रोधमें आकर लाल लाल आँखें करके अपने शत्रुको टाकते हैं। यह प्रत्यक्ष देखा जाता है। यही कषायसमुद्घातका रूप है।

कषाय पाहुड—यह ग्रन्थ मूल सिद्धान्त ग्रन्थ है जिसे आ० गणधर (ई० ५७-१५६) ने ज्ञान बिच्छेदके भयसे पहले केवल १८० गाथाओंमें निबद्ध किया था। आचार्य परम्परासे उसके ज्ञानको प्राप्त करके आचार्य आर्यमंथु व नागहस्तिने (ई० ४४५-५६०) पीछे इसे ३१५ गाथा प्रमाण कर दिया। उनके सान्निध्यमें ही ज्ञान प्राप्त करके यतिवृषभाचार्यने (ई० ५४०-६०६) में इसको १५ अधिकारोंमें विभाजित करके इसपर ७००० चूर्णसूत्रोंकी रचना की। इन्हीं चूर्ण-सूत्रोंके आधारपर उच्चारणाचार्यने विस्तृत उच्चारणा लिखी। इसी उच्चारणके आधारपर आ० बप्पदेवने (ई० ७६७-७६८) में एक और भी संक्षिप्त उच्चारणा लिखी। इन्हीं आचार्य बप्पदेवसे सिद्धान्तज्ञान प्राप्त करके पीछे (ई० ७६२-८२३) में आ० नीरसेन स्वामीने इसपर २०,००० श्लोक प्रमाण जयधवला नामकी अधूरी टीका लिखी, जिसे उनके परचात् उनके शिष्य श्री जिनसेनाचार्यने (ई० ८००-८४३) में ४०,००० श्लोक प्रमाण और भी रचना करके पूरी की। इस ग्रन्थपर उपरोक्त प्रकार अनेकों टीकाएँ लिखी गयीं। आचार्य नागहस्ती द्वारा रची गयी ३५ गाथाओंके सम्बन्धमें आचार्योंका कुछ मतभेद है। यथा—

२. ३५ गाथाओंके रचयिता सम्बन्धी दृष्टि भेद

क. पा. १/१.१३/४१४७-१४८/१८३/२ संकमम्भि वृत्तपण्तीसवित्ति-गाहाओ बंधगथाहियारपडिबद्धाओ त्ति असीदिसदगाहासु पवेसिय किण्ण पइज्जा कदा। बुद्धदे, एदाओ पण्तीसगाहाओ तीहि गाहाहि पस्सुविदपं चसु अथाहियारेसु तत्थ बंधगोरिथ अथाहियारे पडि-बद्धाओ। अहवा अथावत्तिलम्भाओ त्ति ण तत्थ एदाओ पवेसिय बुत्ताओ। असीदि-सदगाहाओ मोत्तूण अवसेससंभंधापरिमाणणि-द्वेसे-संकमणगाहाओ जेण गागहस्ति आइरियकयाओ तेण 'गाहासवे असीदे' त्ति भणिदूण गागहस्ति आइरिएण पइज्जा कदा इदि के वि वक्खाणाइरिया भणति; तण्ण धइदे; संभंधगाहाहि अद्धापरिमाण-णिद्वेसगाहाहि संकमगाहाहि य विणा असीदिसदगाहाओ चेव भणंतस्स गुणहरभडारयस्स अयाणत्तप्पसंगादो। तम्हा पुव्वुत्थो चेव वेत्तव्वो। = प्रश्न—संक्रमणमें कही गयीं पैंतीस वृत्तिगाथाएँ बन्धक नामक अधिकारसे प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन्हें १८० गाथाओंमें सम्मिलित करके प्रतिज्ञा क्यों नहीं की? अर्थात् १८० के स्थानपर २१५ गाथाओंकी प्रतिज्ञा क्यों नहीं की? उत्तर—ये पैंतीस गाथाएँ तीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित किये गये पाँच अर्थाधिकारोंमें से बन्धक नामके ही अर्थाधिकार में प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन ३५ गाथाओंको १८० गाथाओंमें सम्मिलित नहीं किया, क्योंकि तीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित अर्थाधिकारोंमें से एक अर्थाधिकारमें ही वे ३५ गाथाएँ प्रतिबद्ध हैं। अथवा यह बात अर्थापत्तिसे ज्ञात हो जाती है कि ये ३५ गाथाएँ बन्धक अधिकारमें प्रतिबद्ध हैं।

'चूँकि १८० गाथाओंको छोड़कर सम्बन्ध अद्धापरिमाण और संक्रमणका निर्देश करनेवाली शेष गाथाएँ नागहस्ति आचार्यने रची हैं; इसलिए 'गाहासवे असीदे' ऐसा कहकर नागहस्ति आचार्यने १८० गाथाओंकी प्रतिज्ञा की है, ऐसा कुछ व्याख्यानाचार्य कहते हैं, परन्तु

उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि सम्बन्ध गाथाओं, अद्धापरिमाणका निर्देश करनेवाली गाथाओं और संक्रम गाथाओंके बिना १८० गाथाएँ ही गुणधर भट्टारकने कही हैं। यदि ऐसा माना जाय तो गुणधर भट्टारकको अद्धापनेका प्रसंग प्राप्त होता है। इसलिए पूर्वोक्त अर्थ ही ग्रहण करना चाहिए।

कहाण छप्पय—आ. विनयचन्द्र (ई० श० १३) की एक प्राकृत छन्दबद्ध रचना।

कांसा—वे० निकाक्षित।

कांचनकूट—१. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७। २. मेरु पर्वत के सौमनस वनमें स्थित एक कूट—दे० लोक/७। ३. शिखरी पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७।

कांचन गिरि—विदेहके उत्तरकुरु व देवकुरुमें सीता व सीतोदा नदीके दोनों तटोंपर पचास-पचास अथवा नदीके भीतर स्थित दस-दस द्रहोंके दोनों ओर पाँच-पाँच करके, कंचन वर्णवाले कूटाकार सौ-सौ पर्वत हैं। अर्थात् देवकुरु व उत्तरकुरुमें पृथक्-पृथक् सौ-सौ हैं।—दे० लोक/३/७।

कांचन देव—शिखरी पर्वतके कांचनकूटका रक्षक देव। दे० लोक/७।

कांचन द्वीप—मध्यलोकके अन्तमें नवमद्वीप—दे० लोक/५।

कांचनपुर—१. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

२. कलिंग देशका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कांचन सागर—मध्य लोकका नवम सागर—दे० लोक/५।

कांचीपुर—वर्तमान कांजीवरम् (यु० अनु०/प्र. ३६/पं. जुगल-किशोर)।

कांजी-आहार—केवल भात व जल मिलाकर पीना, अथवा केवल चावलोंकी मांड़ पीना। (मत विधान संग्रह/पृ. २६)।

कांजी बारस व्रत—प्रतिवर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करना। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कांडक—१. काण्डक काण्डकायाम व फालिके लक्ष्य

क. पा. ५/४.२२/४ ५७१/३३४/४ "किं कड्यं णाम। सूचिअंगुलस्स असंखे० भागो। तस्स को पडिभागो। तप्पाओगअसंखरूपाणि।" = प्रश्न—काण्डक किसे कहते हैं? उत्तर—सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागको काण्डक कहते हैं। प्रश्न—उसका प्रतिभाग क्या है? उत्तर—उसके योग्य असंख्यात उसका प्रतिभाग है। (तात्पर्य यह कि अनु-भाग वृद्धियोंमें अनन्त भाग वृद्धिके इतने स्थान ऊपर जाकर असंख्यात भाग वृद्धि होने लग जाती है।)

ल. सा./भाषा/२१/१६/१६ इहाँ (अनुभाग काण्डकवाते प्रकरणमें) समय समय प्रति जो द्रव्य ग्रहण ताका तौ नाम फालि है। ऐसे अन्त-मुहूर्तकरि जो कार्य कीया ताका नाम काण्डक है। तिस काण्डक करि जिन स्पर्धकनिका अभाव कीया सो काण्डकायाम है। (अर्थात् अन्तमुहूर्त पर्यंत जितनी फालियोंका घात किया उनका समूह एक काण्डक कहलाता है। इसी प्रकार दूसरे अन्तमुहूर्तमें जितनी फालियोंका घात किया उनका समूह द्वितीय काण्डक कहलाता है। इस प्रकार आगे भी, घात क्रमके अन्त पर्यन्त तीसरा आदि काण्डक जानने।)

ल. सा./भाषा/१३३/१८३/८ स्थितिकाण्डकायाम मात्र निषेकनिका जो द्रव्य ताको काण्डक द्रव्य कहिये, ताको इहाँ अधःप्रवृत्त (संक्रमण-के भागाहार) का भाग दिये जो प्रमाण आया ताका नाम फालि है (विशेष देखो अपकर्षण/४/१)

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

२. काण्डकीकरण काल

स.सा./जी.प्र./७६/११४ एकस्थितिखण्डोत्करणस्थितिवन्धापसरणकालस्य संख्यातैकभागमात्रोऽनुभागखण्डोत्करणकाल इत्यर्थः। अनेनानुभाग-काण्डोत्करणकालप्रमाणमुक्तम्। = जाकरि एक बार स्थिति घटाइये सो स्थिति काण्डोत्करणकाल अर जाकरि एक बार स्थिति बन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरण काल ए दोऊ समान हैं, अन्तर्मुहूर्त मात्र हैं। बहुरि तिस एक विषै जाकरि अनुभाग सत्त्व घटाइये ऐसा अनुभाग खण्डोत्करण काल संख्यात हजार हो है, जाते तिसकाल अनुभाग खण्डोत्करणका यह काल संख्यातवै भागमात्र है।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

★ निर्वर्गणा काण्डक—दे० करण/४।

★ आभावा काण्डक—दे० आभावा।

★ स्थिति व अनुभाग काण्डक—दे० अपकर्षण/४।

★ क्रोध, मान आदिके काण्डक

स.सा./भाषा/४७४/४५८/१६ क्रोधक अवशेष कहिए क्रोधके स्पर्ध-कनिका प्रमाणकौ मानके स्पर्धकनिका प्रमाणविषै घटाएँ जो अवशेष रहे ताका भाग क्रोधके स्पर्धकनिका प्रमाणकौ दीए जो प्रमाण आवै ताका नाम क्रोध काण्डक है। बहुरि मानत्रिक विषै एक एक अधिक है। सो क्रोध काण्डकतै एक अधिकका नाम मान काण्डक है। यातै एक अधिकका नाम माया काण्डक है। यातै एक अधिकका नाम लोभ काण्डक है। अंकसंहिकरि जैसे क्रोधके स्पर्धक १८, ते मानके २१ स्पर्धकनि विषै घटाएँ अवशेष ३, ताका भाग क्रोधके १८ स्पर्ध-कनिकौ दीएँ क्रोध काण्डकका प्रमाण छह। यातै एक एक अधिक मान, माया, लोभके काण्डकनिका प्रमाण क्रमतै ७, ८, ९ रूप जानने।

कांबोज—१. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. वर्तमान बलोचिस्तान (म. पु./प्र.४०/पं. पन्नालाल)

काकतालीय न्याय—

द्र.सं./टी./३५/१४४/१ परं दुर्लभेषु कथंचित्काकतालीयन्यायेन लब्धे-ष्वपि...परमसमाधिर्दुर्लभः। = एकेन्द्रियादिसे लेकर अधिक अधिक दुर्लभ बातोंको काकताली न्यायसे अर्थात् बिना पुरुषार्थके स्वतः ही प्राप्त कर भी लेती भी परम समाधि अत्यन्त दुर्लभ है।

मो.मा.प्र./३/८०/१५ बहुरि काकतालीय न्यायकरि भवितव्य ऐसा ही होय और तातै कार्यको सिद्धि भी हो जाय।

काकावलोकन—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

काकिणी—चक्रवर्तिके चौदह रत्नोंमें-से एक—दे० शलाका पुरुष/२।

काकुस्य चारित्र—आ. वादिराज (ई. १०००-१०४०) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ।

काक्षी—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कागंधुनी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

काणोविद्ध—एक क्रियावादी।

काण्ड—महायान सम्प्रदायका एक गृहवादी बौद्ध समय—डॉ० शाही बुद्धाके अनुसार ई. ७००; और डॉ० एस. के. चटर्जीके अनुसार ई. श. १२ का अन्त। (प.प्र./प्र.१०३/A.N. up.)

कानन—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७।

कान्यकुब्ज—कुरुक्षेत्र देशमें स्थित वर्तमान कन्नौज—(म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)

कापिष्ठ—आठवाँ कल्पवर्ग—दे० स्वर्ग/१।

कापोत—अशुभलेख—दे० लेख/१।

काम—१. काम व काम तत्त्वके कक्षण

न्या.६./४-१/३ में न्यायवार्तिकसे उद्धृत/पृ.२३० कामः क्षीणतोऽभि-लाषः। = क्षी-पुरुषके परस्पर संयोगकी अभिलाषा काम है।

ज्ञा./२१/१६/२२७/१५ क्षोभणादिमुद्राविशेषशाली सकलजगद्बन्धोत्करण-समर्थः—इति चिन्त्यते तदायमात्मैव कामोक्तिविषयतामनुभवतीति कामतत्त्वम्। = क्षोभण कहिए चित्तके चलने आदि मुद्राविशेषोंमें शाली कहिए चतुर है, अर्थात् समस्त जगत्के चित्तको चलायमान करनेवाले आकारोंको प्रगट करनेवाला है। इस प्रकार समस्त जगत्-को बन्धीभूत करनेवाले कामकी कल्पना करके अन्धमत्ती जो ध्यान करते हैं, सो यह आत्मा ही कामकी उक्ति कहिये नाम व संज्ञाको धारण करनेवाला है। (ध्यानके प्रकरणमें यह कामतत्त्वका वर्णन है)।

स.सा./ता.वृ./४ कामशब्देन स्पर्शरसनेन्द्रियद्वयं। = काम शब्दसे स्पर्शन व रसना इन दो इन्द्रियोंके विषय जानना।

२. काम व भोगमें अन्तर

मू.आ./मू./११३८ कामा पुनरे तऊ भोग इंदयस्था बिहूँहि पणत्ता। कामो रसो य फासो सेसा भोगेति आहीया ॥१३८॥ = दो इन्द्रियोंके विषय काम हैं, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग हैं; ऐसा विद्वानों ने कहा है। रस और स्पर्श तो काम हैं और गन्ध, रूप व शब्द ये तीन भोग हैं, ऐसा कहा है। (स. सा./ता. वृ./११३८)

३. कामके दस विकार

भ.आ./मू./८६३-८६४ पठमे सोयदि बेगे दट्टुं तं इच्छदे विदियबेगे। निस्सदि तदियबेगे आरौहदि जरो चउत्थम्मि ॥८६३॥ उज्झदि पंचमबेगे अंगं छठ्ठे ण रोचदे भत्तं। मुच्छिज्जादि सत्तमप उम्मत्तो होइ अट्ठमप ॥८६४॥ णवमे ण किंचि जाणदि दसमे पाणेहि मुच्चदि मद्धंघो। संकप्पवसेण पुणो वेगं तिज्जा व मंदा वा ॥८६५॥ = कामके उद्दीप्त होनेपर प्रथम चिन्ता होती है; २. तत्परचाट् क्षीको देखनेकी इच्छा; और इसी प्रकार क्रमसे ३. दीर्घ निःस्वास, ४. ज्वर, ५. शरीरका दग्ध होने लगना; ६. भोजन न रुचना; ७. महापृच्छा; ८. उन्मत्तवद चैष्टा; ९. प्राणोंमें सन्देह; १०. अन्तमें मरण। इस प्रकार कामके ये दश वेग होते हैं। इनसे व्याप्त हुआ जीव यथार्थ तत्त्वको नहीं देखता। (ज्ञा./११/२६-३१), (भा.पा./टी./६६/२४६/पर उद्धृत), (अन.घ./४/६६/३६३ पर उद्धृत), (ला.सं./२/११४-१२७)

काम तत्त्व—

ज्ञा./२१/१६ सकलजगच्चमत्कारिकार्मुकास्त्वनिवेशितमण्डलीकृतरसेक्षु-काण्डस्वरसहितकुसुमसायकविधिलक्ष्मीकृत...स्फुरन्मकरकेतुः। कम-नोयसकलललनावृन्दवन्तिसौन्दर्यरतिकलिकलापुर्ललितचैतारचतुर-रचैष्टितभूभङ्गमात्रवशीकृतजगत्त्रयस्त्रेणसाधने...जीपुरुषभेदभिन्नसम-स्तसत्त्वपरस्परमनःसंघटनसूत्रधारः। ...संगीतकप्रियेण...स्वगपिबर्ग-द्वारसंविधटनवज्जालः।...क्षोभणादिमुद्राविशेषशाली। सकलजगद्बन्धो-त्करणसमर्थः इति...कामतत्त्वम्। = सकल जगत् चमत्कारी, जीषकर कुण्डलाकार किये हुए इक्षुकाण्डके धनुष व उष्मादन, मोहन, संता-पन, शोषण और मारणरूप पाँच पाणोंसे निशाना बाँध रखा है जिसने, स्फुरायमान मकरकी ध्वजावाला, कमनीय स्त्रियोंके समूह द्वारा बन्धित है सुन्दरता जिसकी ऐसी रति नामा क्षीके साथ केलि करता हुआ, चतुरोंकी चैष्टारूप भूभंगमात्रसे बन्धीष्ट किया स्त्रियों-

का समूह ही साधन सेना जिसके, स्त्री-पुरुषके भेदसे भिन्न समस्त प्राणियोंके मन मिलानेके लिए सूत्रधार, संगीत है प्रिय जिसको, स्वर्ग व मोक्षके द्वारमें वज्रमयी अर्गलके समान, चित्तको चलानेके लिए सुझावबोध बनानेमें चतुर, ऐसा समस्त जगत्को बड़ीभूत करनेमें समर्थ कामतत्त्व है। —दे० ध्यान/४/५ यह काम-तत्त्व वास्तवमें आत्मा ही है।

कामदेव—दे० शालाका पुरुष/१,८।

कामपुरुषार्थ—दे० पुरुषार्थ/१।

कामपुरुष—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

कामराज—जयकुमार पुराणके कर्ता एक ब्रह्मचारी। समय ई. १४६८ वि. १५५५ (म.पु.२०/पं, पन्नालाल)

कामरूपित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

कामरूप्य—भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

काम्य मंत्र—दे० मंत्र/१/६।

काय—कायका प्रसिद्ध अर्थ शरीर है। शरीरवत् ही बहुत प्रवेशोके समूह रूप होनेके कारण कालातिरिक्त जीवादि पाँच द्रव्य भी काय-काय कहलाते हैं। जो पंचास्तिकाय करके प्रसिद्ध हैं। यद्यपि जीव अनेक भेद रूप हो सकते हैं पर उन सबके शरीर या काय छह ही जाति की हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति व त्रस अर्थात् मांसनिमित्त शरीर। यह ही षट् कायजीवके नामसे प्रसिद्ध हैं। यह शरीर भी औद्योगिक आदिके भेदसे पाँच प्रकार हैं। उस उस शरीरके निमित्त से होनेवाली आत्मप्रवेशोंकी चंचलता उस नामवाला काय-योग कहलाता है। पर्याप्त अवस्थामें काययोग होते हैं और अपर्याप्त-अवस्थामें मिश्र योग क्योंकि तहाँ कर्मण योगके आधीन रहता हुआ ही वह वह योग प्रगट होता है।

१. काय सामान्यका लक्षण व शंका समाधान
 १. बहुप्रवेशीके अर्थमें कायका लक्षण।
 २. शरीरके अर्थमें कायका लक्षण।
 - * औद्योगिक शरीर व उनके लक्षण—दे० वह वह नाम।
 ३. काम्य काययोगियोंमें कायका यह लक्षण कैसे वदित होगा।
२. षट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ
 १. षट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रमेय।
 - * पृथिवी आदिके कायिकादि चार-चार भेद—दे० वह वह नाम।
 - * जीवके एकैन्द्रियादि भेद व त्रस स्थावर कायमें अन्तर।—दे० स्थावर
 - * सूक्ष्म वादर काय व त्रस स्थावर काय।—दे० वह वह नाम
 - * प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित प्रत्येक व साधारण।—दे० वनस्पति
 २. अकाय मार्गणाका लक्षण।
 ३. बहुप्रवेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं।

४. कायमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व।
- * काय मार्गणा विषयक सत् संख्या क्षेत्र स्पर्शन काल। अन्तर भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ—दे० वह वह नाम
- * काय मार्गणा विषयक गुणस्थान मार्गणास्थान। जीवसमासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणार्थ।—दे० सत्
- * काय मार्गणामें सम्भव कर्मोंका बन्ध उदय व सत्त्व।—दे० वह वह नाम
- * कौन कायसे मरकर कहाँ उपजै और कौन गुण व पद तक उत्पन्न कर सके।—दे० जन्म/६
- * काय मार्गणामें भाव मार्गणाकी दृष्टता तथा तहाँ भायके अनुसार ध्यय होनेका नियम।—दे० मार्गणा
५. तेजस आदि कायिकोंका लोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान।
- * त्रस स्थावर आदि जीवोंका लोकमें अवस्थान।—दे० तिर्यच/३
- * काय स्थिति व भव स्थितिमें अन्तर।—दे० स्थिति/२
- * पंचास्तिकाय।—दे० अस्तिकाय
३. काययोग निर्देश व शंका समाधान
 १. काययोगका लक्षण।
 २. काय योगके भेद।
 - * औद्योगिक आदि काययोगोंके लक्षण।—दे० वह वह नाम
 ३. शुभ अशुभ काययोगके लक्षण।
 - * शुभ अशुभ काययोगमें अनन्त विकल्प कैसे सम्भव है—दे० योग/२
 ४. जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते। काययोग विषयक गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीव-समासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणार्थ।—दे० सत्
 ५. पर्याप्त-अवस्थामें काम्यकाययोगके सद्भावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते।
 - * अप्रमत्तादि गुणस्थानोंमें काययोग कैसे सम्भव है।—दे० योग/४
 - * मिश्र व काम्य योगमें चक्षुर्दर्शन नहीं होता।—दे० दर्शन/१०
 - * काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणार्थ।—दे० वह वह नाम
 - * काययोगमें सम्भव कर्मोंका बन्ध उदय व सत्त्व।—दे० वह वह नाम
 - * मरण व व्याघात हो जानेपर एक काययोग ही शेष रहता है।—दे० मनोयोग/६

१. काय सामान्यका लक्षण व शंकाएँ

१. बहुप्रदेशीके अर्थमें कायका लक्षण

नि. सा./प्र./३४ काया तु बहुपदेसत् । —बहुप्रदेशीपना ही कायत्व है ।
(प्र. सा/त. प्र. व ता. वृ/१३६) ।

स. सि./४/१/२६६/६ 'काय'शब्दः शरीरे व्युत्पादितः इहोपचारादध्या-
रोप्यते । कुतः उपचारः । यथा शरीरं पुद्गलद्रव्यप्रचयारमकं तथा
धर्माधिष्ण्यं प्रदेशप्रचयापेक्षया काया इव काया इति । —व्युत्पत्तिसे
काय शब्दका अर्थ शरीर है तो भी यहाँ उपचारसे उसका आरोप
किया है । प्रश्न—उपचारका क्या कारण है ? उत्तर—जिस प्रकार
शरीर पुद्गल द्रव्यके प्रचय रूप होता है, उसी प्रकार धर्मादिक द्रव्य
भी प्रदेश प्रचयकी अपेक्षा कायके समान होनेसे काय कहे गये हैं ।
(रा. बा./४/१/७-८/४३२/२६) (नि. सा./ता. वृ./३४) (प्र. सं./टी./
२४/७०/१) ।

स्या. म./२६/३२६/२० 'तेषां संघे बानुर्ध्वे' इति चिनोतेर्ध्वञि आदेशश्च
कत्वे कायः समूह जीवकायः पृथिव्यादिः । —यहाँ 'संघे बानुर्ध्वे' सूत्र-
से 'चि' धातु से 'वच्' प्रत्यय होनेपर 'च' के स्थानमें 'क' हो जानेसे
'काय' शब्द बनता है । अतः जीवोंके समूहको जीवकाय कहते हैं ।

२. शरीरके अर्थमें कायका लक्षण—

पं. सं./प्रा./१/७५. अप्यप्यवृत्तिसंचियपुग्गलपिण्डं वियाण काओ त्ति ।
सो जिणमयमिह भणिओ पुढवा कायाइयो छट्ठा १७५ । —योगरूप
आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए औदारिकादिरूप पुद्गल पिण्ड-
को काय जानना चाहिए । (ध. १/१.१.४/ ८६/१३६) (पं. सं./
सं./१/१५३) ।

ध. ७/२.१.२/६/८ "आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः, पृथिवी-
कायादिनामकर्मजनितपरिणामो वा कार्ये कारणोपचारेण कायः,
चीयन्ते अस्मिन् जीवा इति व्युत्पत्तेर्वा कायः ।" —आत्माकी प्रवृत्ति
द्वारा उपचित किये गये पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं । अथवा
पृथिवीकाय आदि नामकर्मोंके द्वारा उत्पन्न परिणामको कार्यमें
कारणके उपचारसे काय कहा है । अथवा, 'जिसमें जीवोंका संचय
किया जाय' ऐसी व्युत्पत्तिसे काय (शब्द) बना है । (रा. बा./६/७
११/६०३/३० लक्षण सं. १) (ध. १/१.१.४/१३६/१ तथा १.१.३६/३६६/
२ में लक्षण नं. १ व २) ।

३. उपरोक्त लक्षणकी ईंट पत्थरोंके साथ अतिव्याप्ति
नहीं है ।

ध. १/१.१.४/१३६/१ "चीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः
पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्गल-
विपाकिभिरचीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां सहकारिणामभावे
तत्तत्संचयनानुपपत्तेः । —प्रश्न—जो संचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याप्ति बना लेनेपर, कायको छोड़कर ईंट आदिके
संचयरूप विषयमें भी यह व्याप्ति घटित हो जाती है, अतः व्यभिचार
दोष आता है ? उत्तर—नहीं आता है; क्योंकि, पृथिवी आदि कर्मों-
के उदयसे इतना विशेषण जोड़ कर ही, 'जो संचित किया जाता है'
उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गयी है । प्रश्न—'पुद्गलविपाकी
औदारिक आदि कर्मोंके उदयसे जो संचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गयी ? उत्तर—ऐसा नहीं है,
क्योंकि, सहकारिरूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव रहनेपर केवल
औदारिक आदि नामकर्मके उदयसे नोकर्म वर्गणाओंका संचय नहीं
हो सकता ।

४. कर्मण काययोगियोंमें यह लक्षण कैसे चटित होगा

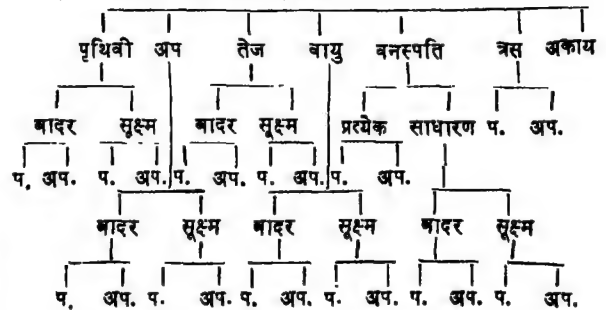
ध. १/१.१.४/१३६/१. कर्मणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्म-
भिश्चितनोकर्मपुद्गलभावाद्कायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मण-
स्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्यु-
पचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निर्वायत इति चेन्न,
आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचित-
नोकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वात् तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न,
तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । —प्रश्न—
कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए
नोकर्मपुद्गलका अभाव होनेसे अकायत्व प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—
ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि, नोकर्मरूप पुद्गलोंके संचयका
कारण पृथिवी आदि कर्मसहकृत औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व
कर्मणकाययोग अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें
भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है । २. अथवा योगरूप आत्माकी
प्रवृत्तिसे संचित हुए औदारिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं ।
प्रश्न—कायका इस प्रकारका लक्षण करनेपर भी पहले जो दोष थे
आये हैं वह दूर नहीं होता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, योग-
रूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए कर्मरूप पुद्गलपिण्डका कर्मण-
काययोग अवस्थामें सद्भाव पाया जाता है । अर्थात् जिस समय
आत्मा कर्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है, उस समय उसके
ज्ञानावरणादि आठों कर्मोंका सद्भाव रहता ही है, इसलिए इस
अपेक्षासे उसके कायपना बन जाता है । प्रश्न—कर्मणकाय योगरूप
अवस्थामें योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए (कर्मरूप
पुद्गलपिण्ड भले ही रहो परन्तु) नोकर्मरूप पुद्गलपिण्डका असत्त्व
होनेके कारण कर्मण काययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह व्यपदेश
नहीं बन सकता ? उत्तर—नोकर्म पुद्गलपिण्डके संचयके कारणभूत
कर्मका कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी सद्भाव होनेसे कर्मणकाय-
योगमें स्थित जीवके 'काय' यह संज्ञा बन जाती है ।

२. षट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ

१. षट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद

प. खं. १/१.१/ सूत्र ३६-४२/२६४-२८२ (ति. प./५/२७८-२८०)

(प. = पर्याप्त; अप = अपर्याप्त) काय



रा. बा. /६/७/११/६०३/३१ तत्संबन्धिजीवः षड्विधः—पृथिवीकायिकः
अप्कायिकः तेजस्कायिकः वायुकायिकः, वनस्पतिकायिकः त्रस-
कायिकश्चेति । —काय सम्बन्धी जीव छह प्रकारके हैं—पृथिवी-
कायिक, अप्कायिक, तेज कायिक, वायु कायिक, वनस्पति कायिक
और त्रसकायिक । (यहाँ 'अकाय' का ग्रहण नहीं किया है, यही
ऊपरवालेसे इसमें विशेषता है । इसका भी कारण यह है कि ऊपर-
काय मार्गणाके भेद हैं और यहाँ षट्काय जीवोंके ।) (प्र. आ./२०४-

२०६) (पं. सं./ प्रा./१/७५), (ध. १/१.१.४/८६/१३६), (गो. जी./पू./१=१/४१४), (द्र. सं./टी./१३/३७/६) ।

२. अकाय मार्गणाका कक्षण

पं. सं./प्रा./१/८७ जह कंचणमगियं मुच्छ किहण कलियाराम । तह कायबंधमुक्ता अकाइया माणजोएण १८७। —जिस प्रकार अग्निमें दिया गया सुवर्ण किट्टिका (बहिरंगमल) और कालिमा (अन्तरंगमल) इन दोनों प्रकारके मलोंसे रहित हो जाता है उसी प्रकार ध्यानके योगसे शुद्ध हुए और कायके बन्धनसे मुक्त हुए जीव अकायिक जानना चाहिए । (ध. १/१.१.३६/ १४४/२६६); (गो. जी./पू./-२०३/४४६) ।

३. बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं

घ. १/१.१.४६/२७७/६ जीवप्रदेशप्रचयात्मकत्वात्सिद्धा अपि सकाया इति चेन्न, तेषामनादिबन्धनबद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादि-प्रचयोऽपि कायः किन्न स्यादिति चेन्न, मूर्तानां पुद्गलानां कर्म-नोकर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य कायत्वाभ्युपगमात् । —प्रश्न—जीव प्रदेशोंके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय हैं, फिर उन्हें अकाय क्यों कहा । उत्तर—नहीं, क्योंकि सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिए उसकी अपेक्षा यहाँ कायपना नहीं लिया गया है । प्रश्न—अनादि कालीन आत्मप्रदेशोंके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँपर कर्म और नोकर्म रूप पर्यायसे परिणत मूर्त पुद्गलोंके सादि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया गया है । (किसी अपेक्षा उनको कायपना है भी । यथा—)

द्र. सं./टी./२४/७०/१ कायत्वं कथ्यते—बहुप्रदेशप्रचयं दृष्ट्वा यथा शरीरं कायो भण्यते तथानन्तज्ञानादिगुणाधारभूतानां लोकाकाश-प्रमिततासंख्येयशुद्धप्रदेशानां प्रचयं समूहं संघातं मेलापकं दृष्ट्वा मुक्तात्मन कायत्वं भण्यते । —अथ इन (मुक्तात्माओं)में कायपना कहते हैं—बहुतसे प्रदेशोंमें व्याप्त होकर रहनेको देखकर जैसे शरीरको काय कहते हैं, अर्थात् जैसे शरीरमें अधिक प्रदेश होनेके कारण शरीर को काय कहते हैं उसी प्रकार अनन्तज्ञानादि गुणोंके आधारभूत जो लोकाकाशके बराबर असंख्यात शुद्ध प्रदेश हैं उनके समूह, संघात अथवा मेलको देखकर मुक्त जीवमें भी कायत्व कहा जाता है ।

४. काय मार्गणमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. खं./१/१.१/४३-४६ पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया बाउकाइया वणप्फइकाइया एकम्मि चैय मिच्छइडिहाणे १४३। तसकाइया बीइदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति १४४। बादरकाइया बादरे-इदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति १४५। तेण परमकाइया चेदि १४६। —पृथ्वीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं १४३। द्वोन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवली तक त्रस जीव होते हैं १४४। बाहर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त जीव बाहरकायिक होते हैं १४५। स्थावर और बाहरकायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं १४६। (विशेष—दे० जन्म/४) ।

गो. क./जी. प्र./१०६/४३८/८ गुणस्थानद्वयं । कुतः । “णहि सासणो अपुण्णे साहारणसुहमयेयतेउदुगे ।” इति पारिशेष्यात् पृथ्व्यपत्येक-वनस्पतिषु सासादनस्योत्पत्तेः ।”

गो. जी./जी. प्र./१०३/१४ ते मिथ्यादृष्टौ पर्याप्तापर्याप्ताः । सासादने बाहरपृथ्व्यन्वस्पर्शस्थानावरकायाः द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञित्रसकाया-आपयसाः संहित्रसकायः उभयरचेति षड्जीवनिर्णयः । मिथे

संहित्रपञ्चेन्द्रियत्रसकायपर्याप्ता एव । असंयते उभयः, संवेद्यते पर्याप्त एव । प्रमत्ते पर्याप्ताः । साहारकधिस्तुभयः । अप्रमत्तादिक्षीणकषायान्तेषु पर्याप्ता एव । सयोगे पर्याप्ताः । समुद्रघाते तुभयः । अयोगे पर्याप्ता एव । —“णहि सासणो...” इस वचनसे पृथिवी अप प्रत्येक वनस्पति विषै ही सासादन मर उपजै है (अतः तहाँ अपर्याप्तावस्था विषै दो गुणस्थान संभवै मिथ्यादृष्टि व सासादन) तहाँ मिथ्यादृष्टिविषै तो छहो (कायवाले) पर्याप्त वा अपर्याप्त हैं । सासादनविषै बाहर पृथिवी, अप व वनस्पति ए—स्थावर अर त्रस विषै बेंद्री तेंद्री चौद्री असेनो पंचेंद्री ए तो अपर्याप्त ही हैं और सेनी त्रसकाय पर्याप्त अपर्याप्त दोऊ हैं । आगे संहो पंचेंद्री त्रसकाय ही है । तहाँ मिथ विषै पर्याप्त ही है । अविरत विषै दोऊ है । देश संयत विषै पर्याप्त ही है । प्रमत्त विषै पर्याप्त है । आहारक (समुद्रघात) सहित दोऊ हैं । अप्रमत्तादि क्षीणकषाय पर्यन्त पर्याप्त ही है । सयोगी विषै पर्याप्त हैं । समुद्रघात सहित दोऊ हैं । अयोगी विषै पर्याप्त ही है । (गो. जी./पू. व. जी. प्र./६७८) (विशेष दे० जन्म/४)

५. तैजस आदि कायिकोंका लोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान

घ. ७/२.७.७१/४०१/३ कम्मभूमिपडिभागसयंभूरमणदीवद्धे चैव किर तेउकाइया होति, ण अण्णस्थेत्ति के वि आइरिया भणंति ।...अण्णे के वि आइरिया सज्जेसु दीवसमुद्धेसु तेउकाइयाबादरपज्जत्ता संभवंति त्ति भणंति । कुदो । सयंभूरमणदीवसमुद्धपण्णाणं बादरते उपज्जत्ताणं बाएण हिरिज्जमाणं कीडणसीलदेवपरतत्ताणं वा सज्जदीव-समुद्धेसु सविउब्बणं गमणसंभवादो । केइमाइरिया तिरियलोगादो संलेज्जणुणो फासिदो त्ति भणंति । कुदो । सज्जपुढवीसु बादरतेउ-पज्जत्ताणं संभवादो । तिसु वि उवदेसेसु को एत्थ गेज्जो । तइज्जो चेतज्जो जुत्तीए अणुगगहिस्तादो । ण च सुत्तं त्तिण्हमेवकस्स वि मुक्ककंठं होऊण परुवयमरिथ । पहिलओ उवएसो वक्खाणे इरियेहि वि यंमदो त्ति एत्थ सो चैव णिहिट्ठो । —१. कर्मभूमिके प्रतिभाग-रूप अर्ध स्वयम्भूरमण द्वीपमें ही तैजस कायिक जीव होते हैं, अन्यत्र नहीं ऐसा कितने हो आचार्य कहते हैं । २. अन्य कितने ही आचार्य ‘सर्व द्वीपसमुद्रोंमें तैजसकायिक बादर पर्याप्त जीव संभव हैं’ ऐसा कहते हैं, क्योंकि स्वयम्भूरमणद्वीप व समुद्रमें उत्पन्न बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंका वायुसे ले जाये जानेके कारण अथवा क्रीडनशील देवोंके परतन्त्र होनेसे सर्व द्वीप समुद्रोंमें विक्रिया युक्त होकर गमन सम्भव है । ३. कितने आचार्योंका कहना है कि उक्त जीवोंके द्वारा वैक्रियकसमुद्रघातकी अपेक्षा तिर्यग्लोकसे संख्यातगुणा क्षेत्र स्पृष्ट है, क्योंकि (उस प्रकार) सब द्वीप समुद्रोंमें बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंकी सम्भावना है । उपर्युक्त तीनों उपदेशोंमें—से तीसरा उपदेश यहाँ ग्रहण करने योग्य है क्योंकि वह युक्तियुक्त अनुगृहीत है । दूसरी बात यह है कि सूत्र इन तीन उपदेशोंमें—से एकका भी मुक्तकण्ठ होकर प्ररूपक नहीं है । पहिला उपदेश व्याख्यानों और व्याख्यानाचार्योंसे संमत है । इसलिए यहाँ उसीका निर्देश किया गया है ।

घ. ७/२.६.३६/३३२/६ तेउ-आउ-रुक्खाणं कथं तत्थ संभवो । ण इंदिएहि ओज्झाणं सुट्ठसण्णाणं पुढविजोगियाणमरिथत्तस्स विरोहाभावादो ।

घ. ७/२.७.७८/४०६/६ “तठं जलंता णिरयपुढवीसु अगिणो बहंतीओ णईओ च णरिथ त्ति जदि अभावो बुच्चदे, तं पि ण घडे—“गठ सप्तमयोः शीतं शीतोष्णं पञ्चमे स्मृतम् । चतुर्थेऽयुष्मद्विष्टं स्ता-सामेव महौगुणाः । इति तत्थ वि आउ तेज्जं संभवादो । कथं पुढवीणं हेइहा पत्तेयसरीराणं संभवो । ण, सीएण वि सम्मुच्छिज्ज-माणपणण-कुहुणादीणमुवलंभादो । कथमुण्हमिह संभवो । ण, अचुण्हे वि समुप्पज्जमाणजवासपाईणमुवलंभादो ।” —(पर्याप्त व अपर्याप्त

बादर) प्रश्न—तेजसकायिक, जलकायिक, और वनस्पतिकायिक जीवोंकी वहाँ (भवनवासियोंके विभागों व अधोलोककी आठ-पृथिवियोंमें सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंसे अप्राप्त अतिशय सूक्ष्म पृथिवी सम्बद्ध उन जीवोंके अस्तित्वका कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—नरक पृथिवियोंमें जलती हुई अग्नियों और बहती हुई नदियाँ नहीं हैं? उत्तर—इस कारण यदि उनका अभाव कहते हो, तो वह भी घटित नहीं होता, क्योंकि—छठी और सातवीं पृथिवीमें शीत, तथा पाँचवींमें शीत व उष्ण दोनों माने गये हैं। शेष चार पृथिवियोंमें अत्यन्त उष्णता है। ये उनके ही पृथिवी गुण हैं। इस प्रकार उन नरक पृथिवियोंमें अप्कायिक व तेजसकायिक जीवोंकी सम्भावना है। प्रश्न—पृथिवियोंके नीचे प्रत्येक शरीर जीवोंकी सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं; क्योंकि शीतसे भी उत्पन्न होनेवाले पगण और कुहुण आदि वनस्पति विशेष पाये जाते हैं। प्रश्न—उष्णतामें प्रत्येक शरीर जीवोंका उत्पन्न होना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अत्यन्त उष्णतामें भी उत्पन्न होनेवाले जवासप आदि वनस्पति विशेष पाये जाते हैं। विशेष देखो जन्म/४—(सासादन सम्बन्धी दृष्टि भेद)

३. काय योग निर्देश व शंका समाधान

१. काय योगका लक्षण

स. सि./६/१/६१६/७ वीर्यान्तरायस्योपशमसद्भावे सति औदारिकादि-सप्तविधकायवर्गणान्यतमालम्बनापेक्ष आत्मप्रदेशपरिस्पन्दः काय-योगः। = वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमके होनेपर औदारिकादि सप्त-प्रकारकी कायवर्गणाओंमें—से किसी एक प्रकारकी वर्गणाओंके आल-म्बनसे होनेवाला आत्मप्रदेश परिस्पन्द काययोग कहलाता है। (रा. वा./६/१/१०/१०४/१७)

घ.१/११.६५/३०८/६ समानां कायानां सामान्यं कायः, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रदेशपरिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः। = सात प्रकार-के कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं। उस कायसे उत्पन्न हुए आत्मप्रदेशपरिस्पन्द लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते हैं।

घ.७/२.१.३३/७६/६ चउत्विहसरीराणि अवलंब्य जीवपदेसाणं संकोच-विकोचो सो कायजोगो नाम। = जो चतुर्विध शरीरोंके अवलम्बन-से जीवप्रदेशोंका संकोच विकोच होता है, वह काययोग है।

घ.१०/४.२.४.१७४/४३७/११ वातपित्तसंभेदीहि जणिदपरिस्समेण जाव जीवपरिस्संदो कायजोगो नाम। = वात, पित्त व कफ आदिके द्वारा उत्पन्न परिभ्रमसे जो जीव प्रदेशोंका परिस्पन्द होता है वह काययोग कहा जाता है।

२. काययोगके भेद

ष. खं.१/१.१/सू.५६/२८६ कायजोगो सत्तविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकाय-जोगो आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मह्यकायजोगो चेदि १५६। = काय योग सात प्रकारका है—औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियिककाययोग, वैक्रियिकमिश्रकाययोग, आहारकाययोग, आहारमिश्रकाययोग और कर्मकाययोग। (रा.वा./१०/१४/३६/२२) (घ.८/३.६/२१/७) (द्र.सं./टी./१३/३८/८)

३. शुभ-अशुभ काययोगके लक्षण

वा.अ./५३.५५ बंधणछेदणमारणकरिया सा अमुहकायेत्ति १५३। जिण-वेवादिसु पूजा सुहकार्यत्ति य हवे चेत्ता १५५। = बान्धने, छेदने और

मारनेकी क्रियाओंको अशुभकाय कहते हैं। १५३। जिनदेव, जिनगुरु, तथा जिनशास्त्रोंकी पूजारूप कायको चेष्टाको शुभकाय कहते हैं।

रा. वा./६/३/१-२/५०६-५०७ प्राणातिपातादत्तादानमैथुनप्रयोगादिरशुभः काययोगः। १२। ततोऽनन्तविकल्पादन्यः शुभः। १३। ...तथा अहिंसा-स्तेयब्रह्मचर्यादिः शुभः काययोगः। = हिंसा, चोरी और मैथुनप्रयो-गादि अनन्त विकल्परूप अशुभकाय योग है। १२। तथा उससे अन्य जो अहिंसा, अस्तेय ब्रह्मचर्यादि अनन्त विकल्प वे शुभ काययोग हैं। (स. सि./६/३/३१६/१०)

४. जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते

घ.५/१.७.४८/२२६/२ ण सरीरणामकम्मोदयजणिदो वि, पोग्गलविवाइ-याणं जीवपरिहणहेउत्तविरोहा। = योग शरीरनामकर्मोदय-जनित भी नहीं है, क्योंकि, पुद्गलविपाकी प्रकृतियोंके जीवपरिस्पन्दनका कारण होनेमें विरोध है।

घ.७/२.१.३३/७७/३ ण जीवे चलंते जीवपदेसाणं संकोचविकोचणियमो, सिक्कतपडमसमए एत्तो लोअग्गं गच्छत्तम्मि जीवपदेसाणं संकोच-विकोचाणुवल्भा। = चलते समय जीवप्रदेशोंके संकोच-विकोचका नियम नहीं है, क्योंकि, सिद्ध होनेके प्रथम समयमें जब जीव यहाँसे अर्थात् मध्यलोकसे, लोकके अग्रभागको जाता है, तब उसके प्रदेशोंमें संकोच-विकोच नहीं पाया जाता।

५. पर्याप्तवस्थामें कार्मणकायके सद्भावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते

घ.१/१.१.७६/३१६/४ पर्याप्तवस्थायां कार्मणशरीरस्य सत्त्वात्तत्राप्युभय-निबन्धनात्मप्रदेशपरिस्पन्द इति औदारिकमिश्रकाययोगः किमु न स्यादिति चेन्न, तत्र तस्य सतोऽपि जीवप्रदेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात्। न पारम्पर्यकृतं तद्भेदतुल्यं तस्योपचारिकत्वात्। न तदध्यविवक्षित-त्वात्। = प्रश्न—पर्याप्त अवस्थामें कार्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहाँपर भी कार्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्त-से आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिए वहाँपर भी औदा-रिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कार्मण शरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव प्रदेशोंके परिस्पन्दनका कारण नहीं है। यदि पर्याप्त अवस्थामें कार्मणशरीर परम्परासे जीव प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कार्मणशरीरको परम्परासे निमित्त मानना उपचार है। यदि कहें कि उपचारका भी यहाँ पर ग्रहण कर लिया जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परम्परारूप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहाँ विवक्षा नहीं है।

कायक्लेश—शरीरको जानबूझकर कठिन तपस्याकी अग्निमें भोंकना कायक्लेश कहलाता है। यह सर्वथा निरर्थक नहीं है। सम्य-ग्दर्शन सहित किया गया यह तप अन्तरंग बलकी वृद्धि, कर्मोंकी अनन्ती निर्जरा व मोक्षका साक्षात् कारण है।

१. कायक्लेश तपका लक्षण

सू.आ./पू./३५६ ठाणसयणासणेहिं य विविहेहिं पउग्गयेहिं बहुणेहिं। अनुविचिपरिताओ कायकिलेसो हवदि एसो। = खड़ा रहना, एक पार्श्व मृतकी तरह सोना, बीरासनादिसे बैठना इत्यादि अनेक तरहके कारणोंसे शास्त्रके अनुसार आतापन आदि योगोंकरि शरीरको क्लेश देना वह कायक्लेश तप है।

स. सि./६/१६/४३८/११ आतपस्थानं वृक्षमूलनिवासो निरावरणशयनं बहुविधप्रतिमास्थानमित्येवमादिः कायक्लेशः। = आतापनयोग, वृक्ष-मूलमें निवास, निरावरण शयन और नानाप्रकारके प्रतिमास्थान

इत्यादि करना कायकलेश है। (रा.वा./६/१६/१३/६१६/१६), (ध.१३/५/४.२६/५८/४), (चा.सा./१३६/२), (त.सा./७/१३)

का.अ./मू./४५० बुस्सह-उवसगजई आतावण-सीय-बाय-खिणो वि। जो णवि खेदं गच्छदि कायकिलेसो तवो तस्स। = दुःसह उपसर्गको जोतनेवाला जो मुनि आतापन, शीत, बात वगैरहसे पीड़ित होनेपर भी खेदको प्राप्त नहीं होता, उस मुनिके कायकलेश नामका तप होता है।

वसु.भा./३५१ आर्यबिल णिविज्जो एयट्ठाणं छट्ठमाइखवणेहि। जं करिइ तणुतावं कायकिलेसो मुण्येयवो ॥३५१॥ = आचाम्ल, निर्विकृति, एकस्थान, चतुर्भक्त, (उपवास), पष्ठ भक्त (बेला), अष्टम भक्त (तेला), आदिके द्वारा जो शरीरको कृश किया जाता है उसे कायकलेश जानना चाहिए।

भ.आ./वि./६/३२/१८ कायमुखाभिलाषत्यजं कायकलेशः। = शरीरको मुख मिले ऐसी भावनाको त्यागना कायकलेश है।

२. कायकलेशके भेद

अन.ध./७/३२/६३ ऊर्ध्वाक्षयनैः शवादिशयनैर्वीरासनाद्यासनैः, स्थानैरेकपदाग्रगमिभिरनिष्ठीवाग्रमावग्रहैः। योगैश्चातपनादिभिः प्रशमिना संतापनं यत्तनोः, कायकलेशमिदं तपोऽप्युपमत्तौ सद्दध्या-नसिद्धये भजेत ॥३२॥ = यह शरीरके कर्धनरूप तप, अनेक उपायों द्वारा सिद्ध होता है। यहाँ छः उपायोंका निर्देश किया है—अयन (सूर्यादिकी गति); शयन, आसन, स्थान, अवग्रह और योग। इनके भी अनेक उत्तर भेद होते हैं (देखो आगे इन भेदोंके लक्षण)।

३. अयनादि कायकलेशोंके भेद व लक्षण

भ.आ./मू./२२२-२२७ अणुसूरी पडिसूरी पडडूसूरी य तिरियसूरी य। उन्नामेण य गमणं पडिआगमणं च गंतुणं ॥२२२॥ साधारणं सबो-चारं सणिरुद्धं तहैव बोसट्ठं। समपादमेगपादं गिडोलोणं च ठाणा-णि ॥२२३॥ समपलियं क णिसेज्जा समपदगोदो हिया य उक्कुडिया। मगरसुह हत्थिसुंडी गोणणिसेज्जपलियंका ॥२२४॥ वीरासणं च दंडा य उडडुसाई य लगडसाई य। उत्ताणो मच्छिय एगपाससाई य मडयसाई य ॥२२५॥ अन्नावगाससयणं अणिटठवणा अकंठुगं चैव। तणफलयसिलाभूमौ सेज्जा तह केसलोचे य ॥२२६॥ अभुट्ठणं च रादो अण्हाणमदंतधोवणं चैव। कायकिलेसो एसो सोदुण्हादावणादी य ॥२२७॥ = अयन—कड़ी धूपवाले दिन पूर्वसे पश्चिमकी ओर चलना अनुसूर्य है—पश्चिमसे पूर्वकी ओर चलना प्रतिसूर्य है—सूर्य जब मस्तक पर चढ़ता है ऐसे समयमें गमन करना ऊर्ध्वसूर्य है, सूर्यको तिर्यक् (अर्थात् दायें-बायें) करके गमन करना तिर्यक्सूर्य है—स्वयं ठहरे हुए ग्रामसे दूसरे गाँवको विश्रान्ति न लेकर गमन करना और स्वस्थानको लौट आना या तीर्थादि स्थानको जाकर लगे हाथ लौट आना गमनागमन है। इस तरह अयनके अनेक भेद होते हैं। स्थान—कायोत्सर्ग करना स्थान कहलाता है। जिसमें स्तम्भादिका आग्रय लेना पड़े उसे साधार; जिसमें संक्रमण पाया जाये उसको सविचार; जो निश्चलरूपसे धारण किया जाय उसको ससन्निरोध, जिसमें सम्पूर्ण शरीर ढीला छोड़ दिया जाय उसको विसृष्टांग; जिसमें दोनों पैर समान रखे जायें उसको समपाद; एक पैरसे खड़ा होना एकपाद, दोनों बाहूँ ऊपर करके खड़े होना प्रसारितबाहूँ। इस तरह स्थान के भी अनेक भेद हैं। आसन—जिसमें पिंडलियाँ और स्फिक बरा-

बर मिल जायें वह समपर्यकासन है; उससे उलटा असमपर्यकासन है; गौको दुहनेकी भाँति बैठना गोदोहन है; ऊपरको संकुचित होकर बैठना उत्करिकासन है; मकरमुखवत् दोनों पैरोंको करके बैठना मकरमुखासन है; हाथीकी सूंडकी तरह हाथ या पाँवको फैलाकर बैठना हस्तिमुंडासन है; गौके बैठनेकी भाँति बैठना गोशय्यासन है; अर्धपर्यकासन, दोनों जंघाओंको दूरबर्ती रखकर बैठना वीरासन है; दण्डके समान सीधा बैठना दण्डासन है। इस प्रकार आसनके अनेक भेद हैं। शयन—शरीरको संकुचित करके सोना लगडशय्या है; ऊपरको मुख करके सोना उत्तानशय्या है; नीचेको मुख करके सोना अवाकशय्या है। शयकी तरह निश्चेष्ट सोना शवशय्या है; किसी एक करबटसे सोना एकपादशय्या है; बाहर खुले आकाशमें सोना अन्नावकाशशय्या है। इस प्रकार शयनके भी अनेक भेद हैं। अव-ग्रह—अनेक प्रकारकी बाधाओंको जीतना अवग्रह है। धूनेके, खाँसने की बाधा; छींक व जंभाईको रोकना; खाज होनेपर न खुजाना; काँटा आदि लग जानेपर खिन्न न होना; फोड़ा, फुंसी आदि होने पर दुःखी न होना; पथर आदि लग जानेपर या ऊँची-नीची धरती आ जानेपर खेद न मानना; यथा समय केशलोच करना; रात्रिको भी न सोना; कभी स्नान न करना; कभी दाँतोंको न मँजना; इत्यादि अवग्रहके अनेक भेद हैं। योग—ग्रीष्म ऋतुमें पर्वतके शिखर पर सूर्यके सम्मुख खड़ा होना आतापन है; वर्षा ऋतुमें वृक्षके नीचे बैठना वृक्षमूल योग है; शीतकालमें चौराहे पर नदी किनारे ध्यान लगाना शीत योग है। इत्यादि अनेक प्रकार योग होता है। (अन. ध./७/३२/६८३ में उद्धृत)

४. कायकलेश तपके अतिचार

भ.आ./वि./४८७/७०७/११ कायकलेशस्यातापनस्यातिचारः उष्णदितस्य शीतलद्रव्यसमागमेच्छा, संतापापायो मम कथं स्यादिति चिन्ता, पूर्वानुभूतशीतलद्रव्यप्रदेशानां स्मरणं, कठोरातपस्य द्वेषः, शीतला-द्विशदकृतगात्रप्रमार्जनस्य आतपप्रवेशः। आतपसंतपशरीरस्य वा अप्रमृष्टगात्रस्य छायायानुप्रवेशः इत्यादिकः। वृक्षस्य मूलमुगतस्यापि हस्तेन, पादेन, शरीरेण वाष्पायानां पीडा। कथं। शरीरावलग्न-जलकणप्रमार्जनं, हस्तेन पादेन वा शिलाफलकादिगतोदकापनयनं। मृत्तिकाद्रायां भूमौ शयनं। निम्नेन जलप्रवाहागमनदेशे वा अव-स्थानम्। अवग्रहे वर्षापातः कदा स्यादिति चिन्ता। वर्षति देवे कदास्योपरमः स्यादिति वा। छत्रकटादिधारणं वर्षानिवारणायै-त्यादिकः। —तथा अन्नावकाशस्यातिचारः। सचित्तायां भूमौ त्रस-सहितहरितसमुत्थितायां विवरवत्यां शयनं। अकृतधूमिशरीरप्रमा-र्जनस्य हस्तपादसंकोचप्रसारणं पाश्वन्तरसंचरणं, कण्डूयनं वा। हिमसमीरणाभ्यां हस्तस्य कर्द्वतदुपशमो भवतीति चिन्ता, बंशदला-दिभिरुपरिनिपतितहिमापकर्षणं, अवश्यायघट्टना वा। प्रचुरवाता-पातदेशोऽयमिति संक्लेशः। अग्निप्रावरणादीनां स्मरणमित्यादिकः। = आतापन योगके अतिचारः—ऊष्णसे पीड़ित होनेपर ठंडे पदार्थों-के संयोगकी इच्छा करना, 'यह मेरा संताप कैसे नष्ट होगा' ऐसी चिन्ता करना, पूर्वमें अनुभव किये गये शीतल पदार्थोंका स्मरण होना, कठोर धूपसे द्वेष करना, शरीरको बिना भाड़े ही शीतलता से एकदम गर्मीमें प्रवेश करना तथा शरीरको पिच्छीसे न स्पर्श करके ही धूपसे शरीर संताप होनेपर छायामें प्रवेश करना इत्यादि अतिचार आतापन योगके हैं। वृक्षमूल योगके अति-चार—इस योगको धारण करनेपर भी अपने हाथसे, पाँवसे और

शरीरसे जलकायिक जीवोंको दुख देना अर्थात् शरीरसे लगे हुए जल-कण हाथसे पोंछना, अथवा पाँवसे शिला या फलक पर संचित हुआ जल अलग करना, गीली मिट्टीकी जमीनपर सोना, जहाँ जलप्रवाह बहुता है ऐसे स्थानमें अथवा खोल प्रदेशोंमें बैठना, वृष्टि-प्रतिबन्ध होनेपर 'कब वृष्टि होगी' ऐसी चिन्ता करना; और वृष्टि होनेपर उसके उपशमकी चिन्ता करना, अथवा वर्षाका निवारण करनेके लिए छत्र चटाई वगैरह धारण करना। अन्ध्रावकाश वा शीतयोगके अतिचार—संचित जमीनपर, त्रससहित हरितवनस्पति जहाँ उत्पन्न हुई है ऐसी जमीनपर, छिद्र सहित जमीनपर, शयन करना। जमीन और शरीरको पिच्छिकासे स्वच्छ किये बिना हाथ और पाँव संकुचित करके अथवा फैला करके सोना; एक करवटसे दूसरे करवटपर सोना अर्थात् करवट बदलना; अपना अंग खुलाना; हवा और ठंडीसे पीड़ित होनेपर 'इनका कब उपशम होगा' ऐसा मनमें संकल्प करना; शरीरपर यदि बर्फ गिरा होगा तो नाँसके टुकड़ेसे उसको हटाना; अथवा जलके तुषारोंको मर्दन करना, 'इस प्रदेशमें धूप और हवा बहुत है' ऐसा विचारकर संक्लेश परिणामसे युक्त होना, अग्नि और आच्छादन बच्चोंका स्मरण करना। ये सब अन्ध्रावकाशके अतिचार हैं।

५. कायक्लेश तप गृहस्थके लिए नहीं है

सा.घ./७/५० श्रावको वीरचर्याहः प्रतिमातापनादिषु। स्यान्नाधिकारी सिद्धान्तरहस्याध्ययनेऽपि च। ५०। = श्रावकको वीरचर्या अर्थात् स्वयं भ्रामरी वृत्तिसे भोजन करना, दिनप्रतिमा, आतापन योग, आदि धारण करनेका तथा सिद्धान्तशास्त्रोंके अध्ययनका अधिकार नहीं है।

६. कायक्लेश व परिषहजय भी आवश्यक हैं

आ.सा./१०७ पर उद्धृत—परीषोदव्या नित्ये दर्शनचारित्रक्षणे विरतैः। संयमतपोविशेषास्तदेकदेशः परीषहास्याः स्युः। = दर्शन और चारित्रकी रक्षाके लिए तत्पर रहनेवाले मुनियोंको सदा परिषहोंको सहन करना चाहिए। क्योंकि ये परिषहें संयम और तप दोनोंका विशेष रूप हैं, तथा उन्हीं दोनोंका एकदेश (अंग) हैं।

अन.घ./७/३२/६८२ कायक्लेशमिदं तपोऽर्युपनतौ सद्ग्यानसिद्धये भजेत्। ३२। = यह तप भी सुसुष्ठुओंके लिए आवश्यक है अतएव प्रशान्त तपस्वियोंको ध्यानकी सिद्धिके लिए इसका निरत्य हो सेवन करना चाहिए।

७. कायक्लेश व परिषहमें अन्तर

स.सि./६/१६/४३६/१ परिषहस्यास्य च को विशेषः। यहच्छयोपनि-पतितः परिषहः स्वयंकृतः कायक्लेशः। = प्रश्न—परिषह और कायक्लेशमें क्या अन्तर है। उत्तर—अपने आप प्राप्त हुआ परिषह और स्वयं किया गया कायक्लेश है। यही इन दोनोंमें अन्तर है। (रा. वा./६/१६/१५/६१६/२०)

८. कायक्लेश तपका प्रयोजन

स.सि./६/१६/४३६/१ तत्किमर्थस्य। देहदुःखतितिक्षासुखानभिष्वङ्ग-प्रवचनप्रभावनाद्यर्थस्य। = प्रश्न—यह किस लिए किया जाता है। उत्तर—यह देहदुःखको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्तिको कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है। (रा.वा./६/१६/१४/६१६/१७) (आ.सा./१३६/४)

घ.१३/६.४.२६/५८/५ किमदृष्टमेसो करिदे। सवि-वादादवैहि बहुदोष-बासेहि तिसा-क्लहादिबाहाहि विस्त्रुलासणेहि य ज्झाणपरिचयदं,

अभावियसदिबाधादिउपवासदिबाहस्स मारणंति यअसावेण ओरथ-अस्सज्झाणाधुवत्तीदो। = प्रश्न—यह (कायक्लेश तप) किस लिए किया जाता है। उत्तर—शीत. वात और आतपके द्वारा; बहुत उप-वासोंके द्वारा; तथा क्षुधा आदि बाधाओं द्वारा और विस्स्थूल आसनों द्वारा ध्यानका अभ्यास करनेके लिए किया जाता है; क्योंकि जिसने शीतबाधा आदि और उपवास आदिकी बाधाका अभ्यास नहीं किया है और जो मारणान्तक असातासे खिन्न हुआ है, उसके ध्यान नहीं बन सकता। (आ. सा./१३६/३). (अन.घ./७/३२/६८२)।

कायगुप्ति—दे० गुप्ति।

काय बल श्रद्धि—दे० श्रद्धि/६।

काय विनय—दे० विनय।

काय शुद्धि—दे० शुद्धि।

कायिकी क्रिया—दे० क्रिया/३।

कायोत्सर्ग—दे० व्युत्सर्ग/१।

कारक—व्याकरणमें प्रसिद्ध तथा निरत्यको बोल चालमें प्रयोग किये जानेवाले कर्ता कर्म करण आदि छः कारक हैं। लोकमें इनका प्रयोग भिन्न पदार्थोंमें किया जाता है, परन्तु अध्यात्ममें केवल वस्तु स्वभाव लक्षित होनेके कारण एक ही द्रव्य तथा उसके गुणपर्यायोंमें ये छहो लायू करके विचारे जाते हैं।

१. भेदाभेद षट्कारक निर्देश व समन्वय

१. षट्कारकोंका नाम निर्देश

प्र. सा./त. प्र./१६ कर्तृत्व...कर्मत्व...करणत्व...संप्रदानत्व...अपा-दानत्व...अधिकरणत्व...। पं. जयचन्द्रकृत भाषा—कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान अपादान और अधिकरण नामक छः कारक हैं। जहाँ परके निमित्तसे कार्यकी सिद्धि कहलाती है, वहाँ व्यवहार कारक है और जहाँ अपने ही उपादान कारणसे कार्यकी सिद्धि कही जाती है वहाँ निश्चय कारक है (व्याकरणमें प्रसिद्ध सम्बन्ध नामके सातवें कारकका यहाँ निर्देश नहीं किया गया है, क्योंकि इन छहोंका समु-दित रूप ही सम्बन्ध कारक है)।

२. षट्कारकी अभेद निर्देश

प्र. सा./त. प्र./१६ अयं खलवात्मा...शुद्धान्तशक्ति-ज्ञायकस्वभावेन स्वतन्त्रत्वाद्गृहीतकर्तृत्वाधिकारः... विपरिणमनस्वभावेन प्राप्य-त्वाद् कर्मत्वं कलयद् — विपरिणमनस्वभावेन साधकतमत्वात् करणत्वमनुविभाणः... विपरिणमनस्वभावेन कर्मणा समाश्रय-माणत्वाद् संप्रदानत्वं दधानः... विपरिणमनसमये पूर्वप्रवृत्त-विकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्वभावेन ध्रुवत्वावलम्बनादपा-दानत्वमुपादानः, ... विपरिणमनस्वभावत्वाधारभूतत्वादधिकरणत्व-मात्मसात्कुर्वाणः स्वयमेव षट्कारकीरूपेणोपजायमानः...स्वयंभूरिति निर्दिश्यते। = यह आत्मा अनन्तशील युक्त ज्ञायक स्वभावके कारण स्वतन्त्र होनेसे जिसने कर्तृत्वके अधिकारको ग्रहण किया है, तथा (उसी शक्तियुक्त ज्ञानरूपसे) परिणमित होनेके स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे कर्मस्वका अनुभव करता है। परिणामन होनेके स्वभावसे स्वयं ही साधकतम होनेसे करणताको धारण करता है। स्वयं ही अपने (परिणमन स्वभाव रूप) कर्मके द्वारा समाश्रित होने-से संप्रदानताको धारण करता है। विपरिणमन होनेके पूर्व समयमें प्रवर्तमान विकल ज्ञानस्वभावका नाश होनेपर भी सहज ज्ञानस्व-

भावसे स्वयं ही भूतताका अवलम्बन करनेसे अपादानताको धारण करता हुआ, और स्वयं परिणमित होनेके स्वभावका आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसाद करता हुआ—(इस प्रकार) स्वयमेव छद्म कारक रूप होनेसे अधवा उत्पत्ति अपेक्षासे स्वयमेव आभिर्भूत होनेसे स्वयंभू कहलाता है। (पं. का./त. प्र./४२)।

स.सा./आ./२६७ 'ततोऽहमेव मयैव मह्यमेव मत्त एव मध्येव मामेव गृह्णामि। यत्किञ्च गृह्णामि तच्चैतनैकक्रियत्वादात्मनश्चेतय एव, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानेनैव चेतये, चेतयमानायैव चेतये, चेतयमानादेव चेतये, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानमेव चेतये... किन्तु सर्वविशुद्ध-चिन्मात्रो भावोऽस्मि। = (अन्यसर्व भाव क्योंकि मुझसे भिन्न हैं) इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिये ही, अपनेमेंसे ही, अपनेमें ही अपनेको ही ग्रहण करता हूँ। आत्माकी चेतना ही एक क्रिया है इसलिए 'मैं ग्रहण करता हूँ' का अर्थ 'मैं चेतता हूँ' ही है, चेतता हुआ ही चेतता हूँ, चेतते हुएके द्वारा ही चेतता हूँ, चेतते हुएके लिए ही चेतता हूँ, चेतते हुएसे ही चेतता हूँ, चेततेमें ही चेतता हूँ, चेततेको ही चेतता हूँ (अधवा न तो चेतता हूँ, न चेतता हुआ चेतता हूँ—इत्यादि छहों बोल) किन्तु सर्वविशुद्ध चिन्मात्र भाव हूँ।

पं. का./त. प्र./४६/६२ मृत्तिका घटभावं स्वयं स्वेन स्वस्वै स्वस्मात् स्वस्मिन् करोतीत्यात्मात्मानमात्मनात्मने आत्मन आत्मनि जाना-तोत्यनन्यत्वेऽपि। = 'मिट्टी स्वयं घटभावको (घड़ारूप परिणामको) अपने द्वारा अपने लिए अपनेमेंसे अपनेमें करती है' 'आत्मा आत्माको आत्मा द्वारा आत्माके लिए आत्मामेंसे आत्मामें जानता है' ऐसे अनन्यपनेमें भी कारक व्यपदेश होता है।

३. निश्चयसे अभेद कारक ही परम सत्य है

प्र. सा./१६. पं. जयचन्द्र—परमार्थतः एकद्रव्य दूसरेकी सहायता नहीं कर सकता और द्रव्य स्वयं ही, अपनेको, अपनेसे, अपने लिए, अपनेमेंसे, अपनेमें करता है, इसलिए निश्चय छः कारक ही परमसत्य हैं।
★ कर्ता कर्म करण व क्रियामें भेदाभेद आदि —दे० कर्ता।

★ कारण कार्य व्यपदेश—दे० कारण।

★ ज्ञानके द्वारा ज्ञानको जानना—दे० ज्ञान/१/३।

४. द्रव्य अपने परिणामोंमें कारकान्तरकी अपेक्षा नहीं करता।

पं. का./त. प्र./ ६२ स्वयमेव षट्कारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते। = स्वयमेव षट्कारकी रूपसे वर्तता हुआ (द्रव्य) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं करता। (प्र. सा./त. प्र. १६)

५. परमार्थमें पर कारकोंकी शोध करना बृथा है

प्र. सा./त. प्र./१६ अतो न निश्चयतः परेण सहात्मनः कारकत्वसम्बन्धोऽस्ति, यतः शुद्धात्मस्वभावलाभाय सामग्रीमार्गव्यग्रतया परतन्त्रैर्भूयते। = अतः यहाँ यह कहा गया समझना चाहिए कि निश्चयसे परके साथ आत्माका कारकताका सम्बन्ध नहीं है, कि जिससे शुद्धात्म-स्वभावकी प्राप्तिके लिए सामग्री (बाह्य साधन) ढूँढ़नेकी व्यग्रतासे जीव (व्यर्थ ही) परतन्त्र होते हैं।

६. परन्तु लोकमें भेद षट्कारकोंका ही व्यवहार होता है

पं. का./त. प्र./४६/६२ यथा देवदत्तः फलमहकुशेन धनदत्ताय वृक्षाद्वारि-कायामवचिनोतीत्यन्यत्वे कारकव्यपदेशः। = जिस प्रकार 'देवदत्त, फलको, अहकुश द्वारा, धनदत्तके लिए वृक्षपरसे, गणीचेमें, तोड़ता

है ऐसे अन्यपनेमें कारक व्यपदेश होता है (उसी प्रकार अनन्यपनेमें भी होता है)।

७. अभेद कारक व्यपदेशका कारण

पं. घ./पू./३३१ अतदिदमिहप्रतीतो क्रियाफलं कारकाणि हेतुरिति। तदिदं स्यादिह संविदि हि हेतुस्तत्त्वं हि चेन्मिधः प्रेम ॥३३१॥ —यदि परस्पर दोनों (अन्य व व्यतिरेकी अंशों) में अपेक्षा रहे तो 'यह वह नहीं है' इस प्रतीतिमें क्रियाफल, कारक, हेतु ये सब बन जाते हैं और 'ये वही है' इस प्रतीतिमें भी निश्चयसे हेतुतत्त्व ये सब बन जाते हैं।

८. अभेद कारक व्यपदेशका प्रयोजन

प्र.सा./पू./१६० ग्राहं वेहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसिं। कत्ता ण ण कारयिदा अणुमंता णेव कत्तीणं ॥१६०॥ = मैं न वेह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ, उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करनेवाला नहीं हूँ (और) कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (अर्थात् अभेद कारक पर दृष्टि आनेसे पर कारकों सम्बन्धी अहंकार टल जाता है) विशेष दे० कारक १/१।

प्र.सा./पू./१२६ कत्ता करणं कम्मं फलं च अप्पत्तिं णिच्छिदो समणो। परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पाणं लहदि शुद्धं ॥१२६॥ = यदि भ्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित नहीं हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है ॥१२६॥

प. प्र./टी./ यावत्कालमात्मा कर्ता आत्मानं कर्मतापन्नं आत्मना करणभूतेन आत्मने निमित्तं आत्मनः सकाशात् आत्मनि स्थितं न जानासि तावत्कालं परमात्मानं किं लभसे। = जब तक आत्मा नाम कर्ता, कर्मतापन्न आत्माको, करणभूत आत्माके द्वारा, आत्माके लिए, आत्मामें-से, आत्मामें ही स्थित रहकर न जानेगा तबतक परमात्माको कैसे प्राप्त करेगा।

९. अभेद व भेदकारक व्यपदेशका नयार्थ

त. अनु./२६ अभिन्नकर्तृकर्मदिविषयो निश्चयो नयः। व्यवहार-नयो भिन्नकर्तृकर्मदिगोचरः ॥२६॥ = अभिन्न कर्ता कर्मादि कारक निश्चयनयका विषय है और व्यवहार नय भिन्न कर्ता कर्मादि-को विषय करता है। (अन. घ./१/१०२/१०८)

★ षट् द्रव्योंमें उपकार्य उपकारक भाव।

—दे० कारण/III/२।

२. सम्बन्धकारक निर्देश

१. भेद व अभेद सम्बन्ध निर्देश

स. सि./५/१२/२७७ ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो दृष्टो यथा कुण्डे नदरादीनाम्। न तथाकाशं पूर्वं धर्माद्युत्तर-कालभावीनिः अतो व्यवहारनयापेक्षयापि आधाराधेयकल्पनानुप-पत्तिरिति। नैव बोधः, युगपद्भाविनामपि आधाराधेयभावो दृश्यते। घटे रूपादयः शरीरे हस्तादय इति। —प्रश्न—लोकमें जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं, उन्हींका आधार आधेय भाव देखा गया है। जैसे कि बेरोंका आधार कुण्ड होता है। उस प्रकार आकाश पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हों ऐसा तो है नहीं; अतः व्यवहारनयकी अपेक्षा भी आधार आधेय कल्पना (इन द्रव्योंमें) नहीं बनती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि एक साथ होने-

वाले पदार्थोंमें भी आधार आधेय भाव देखा जाता है। यथा—घरमें
रूपादिकों और शरीरमें हाथ आदिकों।

पं. घ./उ./२११ व्याप्यव्यापकभावः स्यादात्मनि नातदात्मनि। व्या-
प्यव्यापकताभावः स्वतः सर्वत्र वस्तुषु। २११। —अपनेमें ही व्याप्य-
व्यापकभाव होता है, अपनेसे भिन्नमें नहीं होता है क्योंकि वास्तविक
रीतिसे देखा जाये तो सर्व पदार्थोंका अपनेमें ही व्याप्यव्यापकपनेका
होना सम्भव है। अन्यका अन्यमें नहीं।

★ **द्रव्यगुण पर्यायमें युतसिद्ध व समवायसम्बन्धका
निषेध** —दे० द्रव्य/४।

**२. व्यवहारसे ही भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध कहा जाता है
तत्त्वतः कोई किसीका नहीं**

स. सा./मू./२७ व्यवहारणयो भासदि जीवो देहो य हवदि खलु इको। न
यु णिच्छयस्स जीवो देहो य कदावि एकट्ठो। २७। —व्यवहारनय तो
यह कहता है कि जीव और शरीर एक ही है; किन्तु निश्चयनयके
अभिप्रायसे जीव और शरीर कभी भी एक पदार्थ नहीं हैं।

यो. सा./अ./४/२० शरीरभिन्निद्रव्यं द्रव्यं विषयो विभवो विभुः। ममेति
व्यवहारेण भण्यते न च तत्त्वतः। २०। —‘शरीर, इन्द्रिय, द्रव्य,
विषय, ऐश्वर्य और स्वामी मेरे हैं’ यह बात व्यवहारसे कही जाती
है, निश्चयनयसे नहीं। २०।

स. सा./आ./१८१ न खल्वेकस्य द्वितीयमस्ति द्वयोर्भिन्नप्रवेशत्वेनैक-
सत्तागुपपत्तेः, सदसत्त्वे च तेन सहाधाराधेयसंबन्धोऽपि नास्त्येव, ततः
स्वरूपप्रतिष्ठितलक्षण एवाधाराधेयसंबन्धोऽवतिष्ठते। —वास्तवमें
एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है (अर्थात् एक वस्तु दूसरीके साथ
कोई सम्बन्ध नहीं रखती) क्योंकि दोनोंके प्रवेश भिन्न हैं, इसलिए
उनमें एक सत्ताकी अनुपपत्ति है (अर्थात् दोनों सत्ताएँ भिन्न-भिन्न
हैं) और इस प्रकार जबकि एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है तब
उनमें परस्पर आधार आधेय सम्बन्ध भी है ही नहीं। इसलिए
स्वरूप प्रतिष्ठित वस्तुमें ही आधार आधेय सम्बन्ध है।

३. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध माननेसे अनेक दोष आते हैं

यो. सा./अ./३/१६ नान्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्यं प्रपद्यते। स्वान्यद्रव्य-
व्यवस्थेयं परस्य घटते कथम्। १६। —जो परिणाम एक द्रव्यका है
वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता। यदि ऐसा मान लिया
जाये तो संकर दोष आ जानेसे यह निज द्रव्य है और वह अन्य
द्रव्य है, ऐसी व्यवस्था ही नहीं बन सकती।

पं. घ./पू./५६७-५७० अस्तिव्यवहारः किल लोकानामयमलब्धबुद्धित्वात्।
योऽयं मनुजादिबुर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात्। ५६७। सोऽयं
व्यवहारः स्यादव्यवहारो यथापसिद्धान्तात्। अप्यपसिद्धान्तत्वं
नासिद्धं स्यादनेकधर्मित्वात्। ५६८। नाशक्यं कारणमिदमेकक्षेत्रा-
वगाहिमात्रं यत्। सर्वद्रव्येषु यतस्तथावगाहाद्भवेदतिव्याप्तिः। ५६९।
अपि भवति बन्ध्यबन्धकभावो यदिवानयोनं शङ्क्यमिति। तदनेकत्वे
नियमात्तद्बन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात्। ५७०। —अलब्धबुद्धि जनोंका
यह व्यवहार है कि मनुष्यादिका शरीर ही जीव है क्योंकि दोनों
अनन्य हैं। उनका यह व्यवहार अपसिद्धान्त अर्थात् सिद्धान्त विरुद्ध
होनेसे अव्यवहार है। क्योंकि वास्तवमें वे अनेकधर्मों हैं। ५६७-५६९।
एकक्षेत्रावगाहीपनेके कारण भी शरीरको जीव कहनेसे अतिव्याप्ति
हो जायेगी, क्योंकि सम्पूर्ण द्रव्योंमें ही एकक्षेत्रावगाहित्व पाया
जाता है। ५६९। शरीर और जीवमें बन्ध्यबन्धक भावकी आशाका
भी युक्त नहीं है क्योंकि दोनोंमें अनेकत्व होनेसे उनका बन्ध ही
असिद्ध है।

४. अन्य द्रव्यको अन्यका कहना मिथ्यात्व है

स. सा./मू./३२५-३२६ जह को विणरो जंपइ अम्हं गामबिसयणयरइ।
ण य हुं ति तस्स ताणि उ भणइ य मोहेण सो अप्पा। ३२५। एमेव
भिच्छविट्ठी णाणी णीसंसयं हवइ एसो। जो परदब्बं मम इदि
जाणंतो अप्पणं कुणइ। ३२६। —जैसे कोई मनुष्य ‘हमारा ग्राम,
हमारा देश, हमारा नगर, हमारा राष्ट्र’ इस प्रकार कहता है, किन्तु
वास्तवमें वे उसके नहीं हैं; मोहसे वह आत्मा ‘मेरे हैं’ इस प्रकार
कहता है। इसी प्रकार यदि ज्ञानी भी ‘परद्रव्य मेरा है’ ऐसा
जानता हुआ परद्रव्यको निजरूप करता है वह निःसन्देह मिथ्या-
दृष्टि होता है। (स. सा./मू./२०/२२)।

यो. सा./अ./३/५ मयीवं कर्मणं द्रव्यं कारणेऽत्र भावमन्यहम्। यावदेषा-
मतिस्तावन्मिथ्यात्वं न निवर्तते। ५। —‘कर्मजनित द्रव्य मेरे हैं
और मैं कर्मजनित द्रव्योंका हूँ’, जब तक जीवकी यह भावना बनी
रहती है तबतक उसकी मिथ्यात्वेसे निवृत्ति नहीं होती।

स. सा./आ./३१४-३१५ यावदयं चेतयिता प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञा-
नात् प्रकृतिस्वभावमात्मनो बन्धनिमित्तं न मुञ्चति, तावत्...स्व-
परयोरेकत्वदर्शनेन मिथ्यादृष्टिर्भवति। —जबतक यह आत्मा,
(स्व व परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंका ज्ञान (भेदज्ञान)
न होनेसे प्रकृतिके स्वभावको, जो कि अपनेको बन्धका निमित्त है
उसको नहीं छोड़ता, तबतक स्व-परके एकत्वदर्शनसे (एकत्वरूप
भ्रमनसे) मिथ्यादृष्टि है।

५. परके साथ एकत्वका तात्पर्य

स. सा./ता./वृ./६५ ननु धर्मास्तिकायोऽहमित्यादि कोऽपि न ब्रूते
तत्कथं घटत इति। अत्र परिहारः। धर्मास्तिकायोऽयमिति योऽसौ
परिच्छित्तिरूपविकल्पो मनसि वर्तते सोऽप्युपचारेण धर्मास्तिकायो
भण्यते। यथा घटाकारविकल्पपरिणतज्ञानं घट इति। तथा तदधर्मा-
स्तिकायोऽयमित्यादिविकल्पः यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले करोति जीवः
तदा शुद्धात्मस्वरूपं विस्मरति, तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति
विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थः। —प्रश्न—‘मैं धर्मास्तिकाय
हूँ’ ऐसा तो कोई भी नहीं कहता है, फिर सूत्रमें यह जो कहा गया
है वह कैसे घटित होता है? उत्तर—‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा जो
ज्ञानका विकल्प मनमें वर्तता है वह भी उपचारसे धर्मास्तिकाय
कहा जाता है। जैसे कि घटाकारके विकल्परूपसे परिणत ज्ञानको
घट कहते हैं। तथा ‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा विकल्प, जब जीव
ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें करता है उस समय उसे शुद्धात्माका स्वरूप
भूल जाता है (क्योंकि उपयोगमें एक समय एक ही विकल्प रह
सकता है); इसलिए उस विकल्पके किये जानेपर ‘मैं धर्मास्तिकाय
हूँ’ ऐसा उपचारसे घटित होता है। ऐसा भावार्थ है। (स. सा./ता.
वृ./२६८)

६. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध निषेधका प्रयोजन

स. सा./मू./६६-६७ एवं पराणि दब्बाणि अप्पयं कुणदि मंदबुद्धीओ।
अप्पाणं अवि य परं करेइ अण्णाणभावेण। ६६। एदेण दु सो कत्ता
आदा णिच्छयविद्वहिं परिकहिदो। एवं खलु जो जाणदि सो मुंचदि
सव्वकत्तित्तं। ६७। —इस प्रकार अज्ञानी अज्ञानभावसे परद्रव्योंको
अपने रूप करता है और अपनेको परद्रव्योंरूप करता है। ६६। इस-
लिए निश्चयके जाननेवाले ज्ञानियोंने उस आत्माको कर्ता कहा है।
ऐसा निश्चयसे जो जानता है वह सर्व कर्तृत्वको छोड़ता है। ६७।

कारक व्यभिचार—दे० नय/III/६/८।

★ **जीव शरीर सम्बन्ध व उसकी मुख्यता गौणताका
सम्बन्ध—दे० बन्ध/४।**

कारण—कार्यके प्रति नियामक हेतुको कारण कहते हैं। वह दो प्रकारका है—अन्तरंग व बहिरंग। अन्तरंगको उपादान और बहिरंगको निमित्त कहते हैं। प्रत्येक कार्य इन दोनोंसे अवश्य अनुगृहीत होता है। साधारण, असाधारण, उदासीन, प्रेरक आदिके भेदसे निमित्त अनेक प्रकारका है। यद्यपि शुद्ध द्रव्योंकी एक समयस्थायी शुद्धपर्यायोंमें केवल कालद्रव्य ही साधारण निमित्त होता है, पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्य निमित्तोंका विरवमें कोई स्थान ही नहीं है। सभी अशुद्ध व संयोगी द्रव्योंकी चिर कालस्थायी जितनी भी चिदात्मक या अचिदात्मक पर्यायें दृष्ट हो रही हैं, वे सभी संयोगी होनेके कारण साधारण निमित्त (काल व धर्म द्रव्य) के अतिरिक्त अन्य बाह्य असाधारण सहकारी या प्रेरक निमित्तोंके द्वारा भी यथा योग्य रूपमें अवश्य अनुगृहीत हो रही हैं। फिर भी उपादानकी शक्ति ही सर्वतः प्रधान होती है क्योंकि उसके अभावमें निमित्त किसीके साथ जबरदस्ती नहीं कर सकता। यद्यपि कार्यकी उत्पत्तिमें उपरोक्त प्रकार निमित्त व उपादान दोनों का ही समान स्थान है, पर निर्विकल्पताके साधकको मात्र परमार्थका आश्रय होनेसे निमित्त इतना गौण हो जाता है, मानो वह ही नहीं। संयोगी सर्व कार्योंपर-से दृष्टि हट जानेके कारण और मौलिक पदार्थपर ही लक्ष्य स्थिर करनेमें उद्यत होनेके कारण उसे केवल उपादान ही दिखाई देता है निमित्त नहीं और उसका स्वाभाविक शुद्ध परिणमन ही दिखाई देता है, संयोगी अशुद्ध परिणमन नहीं। ऐसा नहीं होता कि केवल उपादान पर दृष्टिको स्थिर करके भी वह जगत्के व्यावहारिक कार्योंको देखता या तत्सम्बन्धी

विकल्प करता रहे। यद्यपि पूर्ववद्ध कर्मोंके निमित्तसे जीवके परिणाम और उन परिणामोंके निमित्तसे नवीन कर्मोंका बन्ध, ऐसी अदृष्ट शृंखला अनादिसे चली आ रही है, तदपि सत्य पुरुषार्थ द्वारा साधक इस शृंखलाको तोड़कर मुक्ति लाभ कर सकता है, क्योंकि उसके प्रभावसे सत्ता स्थित कर्मोंमें महात् अन्तर पड़ जाता है।

I	कारण सामान्य निर्देश
१.	कारणके भेद व लक्षण
१	कारण सामान्यका लक्षण।
२	कारणके अन्तरंग बहिरंग व आत्मभूत अनात्मभूत रूप भेद।
३	उपरोक्त भेदोंके लक्षण।
*	सहकारी व प्रेरक आदि निमित्तोंके लक्षण —दे० निमित्त/१।
*	कारणका लक्षण तथा करण व कारणमें अन्तर।
२.	उपादान कारण कार्य निर्देश
१	निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है।
२	द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य।
३	त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य।
४	पूर्ववर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कारण है और उत्तरवर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कार्य।
५	वर्तमान पर्याय ही कारण है और वही कार्य।
६	कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद।

३.	निमित्त कारण कार्य निर्देश
१	भिन्न गुणों या द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है।
२	उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है जिस किसीको नहीं।
३	कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तुमात्रको कारण नहीं कह सकते।
४	कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तुको कारणपना प्राप्त है।
*	कार्यपर-से कारणका अनुमान किया जाता है —दे० अनुमान/२।
५	अनेक कारणोंमेंसे प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है।
६	षट् द्रव्योंमें कारण प्रकार विभाग —दे० द्रव्य/३।
४.	कारण कार्य सम्बन्धी नियम
*	कारणके बिना कार्य नहीं होता —दे० कारण/III/४।
१	कारण सदृश ही कार्य होता है।
*	कारणभेदसे कार्यभेद अवश्य होता है —दे० दान/४।
२	कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा नियम नहीं।
३	एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते।
४	पर एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं।
५	एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए।
६	एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे होना सम्भव है।
७	कारण व कार्य पूर्वोत्तरकालवर्ती होते हैं।
*	दोनों कथंचित् समकालवर्ती भी होते हैं —दे० कारण/IV/२/५।
८	कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्य होती है।
९	कारण कार्यका उत्पादक हो ही ऐसा नियम नहीं।
१०	कारण कार्यका उत्पादक न ही हो ऐसा भी नियम नहीं।
११	कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो जाये ऐसा नियम नहीं।
१२	कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्य होना सम्भव है।
II	उपादान कारणकी मुख्यता गौणता
१.	उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता
*	उपादान कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद —दे० कारण/I/२।

१	अन्य अन्यको अपने रूप नहीं कर सकता।
२	अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता।
३	निमित्त किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता।
४	स्वभाव दूसरेकी अपेक्षा नहीं रखता।
५	परिणामन करना द्रव्यका स्वभाव है।
६	उपादान अपने परिणामनमें स्वतन्त्र है।
*	प्रत्येक पदार्थ अपने परिणामनका कर्ता स्वयं है। दूसरा द्रव्य उसे निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं। —दे० कर्ता/३।
*	सत् अहेतुक होता है। —दे० सत्।
*	सभी कार्य कथंचित् निहेतुक है—दे० नय/IV/३/६।
७	उपादानके परिणामनमें निमित्त प्रधान नहीं है।
८	परिणामनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है।
*	यदि योग्यता ही कारण है तो सभी पुद्गल युगपत् कर्मरूपसे क्यों नहीं परिणम जाते —दे० बन्ध/५।
*	कार्य ही कथंचित् स्वयं कारण है —दे० नय/IV/१/६:३/७।
*	काल आदि लब्धिसे स्वयं कार्य होता है —दे० नियति।
६	निमित्तके सद्भावमें भी परिणामन तो स्वतः ही होता है।
२.	उपादानकी कथंचित् प्रधानता
१	उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव।
२	उपादनसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है।
३	अन्तरंग कारण ही बलवान् है।
४	विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही है।
३.	उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता
१	निमित्त सापेक्ष पदार्थ अपने कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं कहा जा सकता।
२	व्यावहारिक करनेमें उपादान निमित्तोंके अधीन है।
३	जैसा-जैसा निमित्त मिश्रता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है।
४	उपादानको ही स्वयं सहकारी नहीं माना जा सकता।
III	निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता
१.	निमित्त कारणके उदाहरण
१	षट् द्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव।
२	द्रव्य क्षेत्र काल भवरूप निमित्त।

*	धर्मास्तिकावकी प्रधानता —दे० धर्माधर्म/२.१।
*	कालद्रव्यकी प्रधानता —दे० काल/२।
*	सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें निमित्तोंकी प्रधानता —दे० सम्यग्दर्शन/III/२।
३	निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना।
४	निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध।
५	अन्य सामान्य उदाहरण।
२.	निमित्तकी कथंचित् गौणता
१	सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते।
२	धर्म आदिक द्रव्य उपकारक है प्रेरक नहीं।
३	अन्य भी उदासीन कारण धर्म द्रव्यवत् जानने।
४	बिना उपादानके निमित्त कुछ न करे।
५	सहकारीको कारण कहना उपचार है।
६	सहकारीकारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है।
७	सहकारीको कारण मानना सदोष है।
८	सहकारीकारण अहेतुवत् होता है।
९	सहकारीकारण निमित्तमात्र होता है।
१०	परमार्थसे निमित्त अकिंचित्कर व हेय है।
११	भिन्नकारण वास्तवमें कोई कारण नहीं।
१२	द्रव्यका परिणामन सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है।
*	उपादान अपने परिणामनमें स्वतन्त्र है —दे० कारण/II/१।
३.	कर्म व जीवगत कारणकार्यभावकी गौणता
१	जीव भावको निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्म-रूप परिणमता है।
२	अनुभागोदयमें हानि वृद्धि रहनेपर भी ग्यारहवें गुणस्थानमें जीवके भाव अवस्थित रहते हैं।
*	जीवके परिणामोंको सर्वथा कर्मोपान मानना मिथ्या है। —दे० कारण/III/२/१२।
३	जीव व कर्ममें बन्ध घातक विरोध नहीं है।
*	कर्म कुछ नहीं कराते जीव स्वयं दोषी है।
*	ज्ञानी कर्मके मन्त्र उदयका तिरस्कार करनेको समर्थ है।
*	विभाव कथंचित् अहेतुक है। —दे० विभाव/४।
४	जीव व कर्ममें कारण कार्य सम्बन्ध मानना उप-चार है।
५	ज्ञानियोंको कर्म अकिंचित्कर है।
६	मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवक्षा प्रधान है, कर्मके परिणामोंकी नहीं।
७	कर्मोंके उपशम लय व उदय आदि अवस्थायें भी कथंचित् अव्यक्तसाध्य हैं।

४.	निमित्तकी कथंचित् प्रधानता
*	निमित्तकी प्रधानताका निर्देश —दे० कारण/III/१।
*	वर्ग व काल द्रव्यकी प्रधानता —दे० कारण/III/१।
१	निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध वस्तुभूत है।
२	कारण होनेपर ही कार्य होता है, उसके बिना नहीं।
३	उचित निमित्तके साक्षिण्यमें ही द्रव्य परिणामन करता है।
४	उपादानकी योग्यताके सद्भावमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता।
५	निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं।
*	उपादान भी निमित्ताधो न है। दे० कारण/II/३
*	जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा कार्य होता है। —दे० कारण/II/३
*	द्रव्य क्षेत्रादिका प्रधानता। —दे० कारण/IV/१
६	निमित्तके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना सदेव है।
७	सभी कारण धर्मद्रव्यवत् उदासीन नहीं होते।
*	निमित्त अनुकूल मात्र नहीं होता। —दे० कारण/१/३
५.	कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता
१	जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश।
२	जीव व कर्मकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है।
३	जीवकी अवस्थाओंमें कर्म मूल हेतु है।
*	विभाव भी सहेतुक है। —दे० विभाव/३
४	कर्मकी बलवशात् उदाहरण।
५	जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं।
६	कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं।
*	मोहका अधन्याश यद्यपि स्व प्रकृतिबन्धका कारण नहीं पर सामान्य बन्धका कारण अवश्य है। —दे० बन्ध/३
*	बाह्य द्रव्योंपर भी कर्मका प्रभाव पड़ता है। —दे० तीर्थकर/२

IV	कारण कार्यभाव समन्वय
१.	उपादान निमित्त सामान्य विषयक
१	कार्य न सर्वथा स्वतः होता है, न सर्वथा परतः।
२	प्रत्येक कार्य अन्तरङ्ग व बहिरंग दोनों कारणोंके सम्मेलसे होता है।
३	अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण।
४	व्यवहार नयसे निमित्त वस्तुभूत है और निश्चय नयसे कल्पना मात्र।
५	निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तुस्वतन्त्रता बाधित नहीं होती।
*	कारण व कार्यमें परस्पर व्याप्ति अवश्य होनी चाहिए। —दे० कारण/II/१
६	उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन।
७	उपादानको परतंत्र कहनेका कारण प्रयोजन।
८	निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन।
*	निश्चय व्यवहारनय तथा सम्यग्दर्शन चारित्र्य, धर्म आदिकमें साध्यसाधन भाव। —दे० वह वह नाम
*	मिथ्या निमित्त या संयोगवाद। —दे० संयोग
२.	२. कर्म व जीवगत कारणकार्यभाव विषयक
१	जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे ?
२	कर्म जीव को किस प्रकार फल देते हैं ?
*	अचेतन कर्म चेतनके गुणोंका घात कैसे कर सकते हैं। —दे० विभाव/४
*	वास्तवमें कर्म जीवसे बंधे नहीं बल्कि संश्लेशके कारण दोनोंका विभाव परिणामन हो गया है। —दे० बन्ध/४
३	कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु।
४	वास्तवमें विभाव व कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं।
५	समकालवर्ती इन दोनोंमें कारण कार्य भाव कैसे हो सकता है ?
*	विभावके सहेतुक अहेतुकपनेका समन्वय। —दे० विभाव/४
*	निश्चयसे आत्मा अपने परिणामोंका और व्यवहारसे कर्मोंका कर्ता है। —दे० कर्ता/४/३
६	कर्म व जीवके परस्पर निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे हरेतराश्रय दोष भी नहीं आता।
७	कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है।
*	जीव कर्म बन्धकी सिद्धि। —दे० बन्ध/२
८	कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें कारण प्रयोजन।

1. कारण सामान्य निर्देश

१. कारणके भेद व लक्षण

१. कारण सामान्यका लक्षण

स.सि./१/२१/१२६/७ प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । = प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं । (स.सि./१/२०/१२०/७) ; (रा.बा./१/२०/२/७०/३०)

स.सि./१/७/२२/३ साधनमुत्पत्तिनिमित्तं । = जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है ।

रा.बा./१/७/३५/१ साधनं कारणम् । = साधन अर्थात् कारण ।

२. कारणके भेद

रा.बा./२/५/१/११५/१२ द्विविधो हेतुर्बाह्य आभ्यन्तरश्च ।...तत्र बाह्यो हेतुर्द्विविधः—आत्मभूतोऽनात्मभूतश्चेति ।...आभ्यन्तरश्च द्विविधः—अनात्मभूत आत्मभूतश्चेति । = हेतु दो प्रकारका है—बाह्य और आभ्यन्तर । बाह्य हेतु भी दो प्रकारका है—अनात्मभूत और आत्मभूत और आभ्यन्तर हेतु भी दो प्रकारका होता है—आत्मभूत और अनात्मभूत । (और भी दे० निमित्त/१)

३. कारणके भेदोंके लक्षण

रा.बा./२/५/१/११८/१४ तत्रात्मना संबन्धमापन्नविशिष्टनामकर्मोपात्त-चक्षुरादिकरणग्राम आत्मभूतः । प्रदीपादिरनात्मभूतः ।...तत्र मनोवा-क्कायवर्गणालक्षणे द्रव्ययोगः चिन्ताद्यालम्बनभूत अन्तरभिनिविष्ट-त्वादाभ्यन्तर इति व्यपदिश्यमान आत्मनोऽन्यत्वादानात्मभूत इत्यभि-धीयते । तन्निमित्तो भावयोगो वीर्यान्तरायज्ञानदर्शनावरणक्षयोपशमनि-मित्त आत्मनः प्रसादश्चात्मभूत इत्याख्यामर्हति । = (ज्ञान दर्शनरूप उप-योगके प्रकरणमें) आत्मासे सम्बद्ध शरीरमें निर्मित चक्षु आदि इन्द्रियाँ आत्मभूत बाह्यहेतु हैं और प्रदीप आदि अनात्मभूत बाह्य हेतु हैं । मनवचनकायकी वर्गणाओंके निमित्तसे होनेवाला आत्मप्रवेश परि-स्पन्दन रूप द्रव्य योग अन्तःप्रविष्ट होनेसे आभ्यन्तर अनात्मभूतहेतु है तथा द्रव्ययोगनिमित्तक ज्ञानादिरूप भावयोग तथा वीर्यान्तराय तथा ज्ञानदर्शनावरणके क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न आत्माकी विशुद्धि आभ्यन्तर आत्मभूत हेतु है ।

२. उपादान कारणकार्य निर्देश

१. निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है

रा.बा./१/३३/१/६५/५ न च कार्यकारणयोः कश्चिद्रूपभेदः तदुभयमेका-कारमेव पर्वाङ्गुलिद्रव्यवदिति द्रव्याधिकः । = कार्य व कारणमें कोई भेद नहीं है । वे दोनों एकाकार ही हैं । जैसे—पर्व व अंगुली । यह द्रव्याधिक नय है ।

ध.१२/४.९.५.३/३ सवस्तु सच्चलापस्तु कारणादो अभेदो सत्तादीहितो ति णए अवलंबिज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं ।...कारणे कार्यम-स्तीति विवक्षातो वा कारणात्कार्यमभिन्नम् । = सत्ता आदिकी अपेक्षा सभी कार्यकलापका कारणसे अभेद है । इस नयका अवलम्बन करने पर कारणसे कार्य अभिन्न है, तथा कार्यसे कारण भी अभिन्न है । ...अथवा 'कारणमें कार्य है' इस विवक्षासे भी कारणसे कार्य अभिन्न है । (प्रकृतमें प्राण प्राणिवियोग और वचनकलाप चूँकि ज्ञानावरणीय बन्धके कारणभूत परिणामसे उत्पन्न होते हैं अतएव वे उससे अभिन्न हैं । इसी कारण वे ज्ञानावरणीयबन्धके प्रत्यय भी सिद्ध होते हैं ।)

स.सा./आ./६५ निश्चयतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वाद् यथेन क्रियते तत्त-देवेति कृत्वा, यथा कनकपत्रं कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न त्वन्यत् । = निश्चय नयसे कर्म और करणकी अभिन्नता होनेसे जो जिससे किया जाता है (होता है) वह वही है—जैसे सुवर्णपत्र सुवर्णसे किया जाता होनेसे सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं है ।

२. द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य है

श्लो.वा./२/१/७/१२/५४६/भाषाकार द्वारा उद्धृत—यावन्ति कार्याणि तावन्तः प्रत्येकं वस्तुस्वभावाः । = जितने कार्य होते हैं उतने प्रत्येक वस्तुके स्वभाव होते हैं ।

न.च.वृ./३६०-३६१ कारणकज्जसहायं समयं णाऊज होइ उक्तायव्वं । कज्जं मुद्धसरुव्वं कारणभूदं तु साहणं तस्स ३६०। मुद्धो कम्मखयादो कारणसमओ हु जीवसम्भावो । खय पुण सहावभाणे तम्हा तं कारणं भेयं ३६१। = समय अर्थात् आत्माको कारण व कार्यरूप जानकर ध्याना चाहिए । कार्य तो उस आत्माका प्रगट होने वाला शुद्ध स्वरूप है और कारणभूत शुद्ध स्वरूप उसका साधन है । ३६०। कार्य शुद्ध समय तो कर्मोंके क्षयसे प्रगट होता है और कारण समय जीव-का स्वभाव है । कर्मोंका क्षय स्वभावके ध्यानसे होता है इसलिए वह कारण समय ध्येय है । (और भी दे० कारण कार्य परमात्मा कारण कार्य समयसार) ।

स.सा./आ./परि/क. २६५ के आगे—आत्मवस्तुनो हि ज्ञानमात्रत्वेऽप्यु-पायोपेयभावा विद्यत एव । तस्यैकस्यापि स्वयं साधकसिद्धरूपोभय-परिणामित्वात् । तत्र यत्साधकं रूपं स उपायः यत्सिद्धं रूपं स उपेयः । = आत्म वस्तुको ज्ञानमात्र होनेपर भी उसे उपायउपेय भाव है; क्योंकि वह एक होनेपर भी स्वयं साधक रूपसे और सिद्ध रूपसे दोनों प्रकारसे परिणमित होता है (अर्थात् आत्मा परिणामी है और साधकत्व और सिद्धत्व ये दोनों परिणाम हैं) जो साधक रूप है वह उपाय है और जो सिद्ध रूप है वह उपेय है ।

३. त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य

रा.बा./१/३३/१/६५/४ अर्यते गम्यते निष्पाद्यते इत्यर्थकार्यम् । द्रवति गच्छतीति द्रव्यं कारणम् । = जो निष्पादन या प्राप्त किया जाये ऐसी पर्याय तो कार्य है और जो परिणमन करे ऐसा द्रव्य कारण है । न. च वृ./३६५ उत्पज्जंतो कज्जं कारणमत्पा णियं तु जणयंतो । तम्हा इह ण विरुद्धं एकस्स व कारणं कज्ज ३६५। = उत्पद्यमान कार्य होता है और उसको उत्पन्न करनेवाला निज आत्मा कारण होता है । इसलिए एक ही द्रव्यमें कारण व कार्य भाव विरोधको प्राप्त नहीं होते ।

का.आ./सु./२३२ स सरुवरथो जीवो कज्जं साहेदि वट्टमाणं पि । खेत्ते एकम्मि द्विदो णिय दब्बे संठिदो चेव २३२। = स्वरूपमें, स्वक्षेत्रमें, स्वद्रव्यमें और स्वकालमें स्थित जीव ही अपने पर्यायरूप कार्यको करता है ।

४. पूर्व पर्याय विशिष्ट द्रव्य कारण है और उत्तर पर्याय उसका कार्य है

आ. मी./५८ कार्योत्पादः क्षयो हेतुर्नियमाह्लाक्षणात्पृथक् । न तौ जायता-द्यवस्थानादनपेक्षाः खपुष्पवत् ५८। = हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिए विनाश है सो ही कार्यका उत्पाद है । जाते हेतुके नियमते कार्यका उपजना है । ते उत्पाद विनाश भिन्न लक्षणते न्यारे न्यारे हैं । जाति आदिके अवस्थानतै भिन्न नाही हैं—कथंचित् अवस्थानतै अभेद रूप हैं । परस्पर अपेक्षा रहित होय तो आकाश पुष्पवत् अवस्तु होय । (अष्टसहस्री/श्लो. ५८)

रा.वा./१६/१४/३७/२६ सर्वेषामेव तेषां पूर्वोत्तरकालभाव्यवस्थाविशेषा-
णाभेदादेकस्य कार्यकारणशक्तिसम्बन्धो न विरोधस्यास्पदमित्य-
विरोधसिद्धिः । —सभी बादी पूर्ववस्थाको कारण और उत्तरावस्था-
को कार्य मानते हैं । अतः एक ही पदार्थमें अप्रती पूर्व और उत्तर
पर्यायिकी दृष्टिसे कारण कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता ही है ।
अष्टसहस्री/१लो. १० टीकाका भावार्थ (द्रव्यार्थिक व्यवहार नयसे मिट्टी
घटका उपादान कारण है । श्रृजुसूत्र नयसे पूर्व घटका उपादान
कारण है । तथा प्रमाणसे पूर्व पर्याय विशिष्ट मिट्टी घटका उपादान
कारण है ।)

श्लो. वा. २/१७/१२/६३६/६ तथा सति रूपरसयोरेकार्थात्मकयोरेक-
द्रव्यप्रत्यासत्तिरेव लिङ्गलिङ्गिव्यवहारहेतुः कार्यकारणभावस्यापि
नियतस्य तदभावेऽनुपपत्तेः संतानान्तरवत् । = आप बौद्धिके यहाँ
मान्य अर्थक्रियामें नियत रहना रूप कार्यकारण भाव भी एक द्रव्य
प्रत्यासत्ति नामक सम्बन्धके बिना नहीं बन सकता है । किसी एक
द्रव्यमें पूर्व समयके रस आदि पर्यायोंके उपादान कारण हो जाते
हैं । (श्लो. वा. पु. २/१८/१०/६६६)

अष्टसहस्री/पृ. २११ की टिप्पणी—नियतपूर्वक्षणवर्तित्वं कारणलक्षणम् ।
नियतोत्तरक्षणवर्तित्वं कार्यलक्षणम् । = नियतपूर्वक्षणवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरक्षणवर्ती कार्य होता है ।

क. पा. १/२४४/२८६/३ पागभावो कारण । पागभावस्स विणासो वि दब्ब-
खेत्त-काल-भवावेक्खाए जायदे । = (जिस कारणसे द्रव्य कर्म सर्वदा
विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते हैं) वह कारण प्रागभाव है । प्रागभाव
का विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और
प्रागभावका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता
है, (इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं ।)

का. अ. ५/२२२-२२३ पुण्वपरिणामजुत्तं कारणभावेण वट्टवे दब्बं । उत्तर-
परिणामजुत्तं तं चिय कज्जं हवे गियमा । २२२ । कारणकज्जविसेसा
तीसु वि कालेसु हुंति वत्थूणं । एवकेल्लमि य समए पुण्वुत्तर-भावमा-
सिज्ज । २२३ । = पूर्व परिणाम सहित द्रव्य कारण रूप है और उत्तर
परिणाम सहित द्रव्य नियमसे कार्य रूप है । २२२ । वस्तुके पूर्व और
उत्तर परिणामोंको लेकर दोनों ही कालोंमें प्रत्येक समयमें कारणकार्य
भाव होता है । २२३ ।

सा. ता. वृ. ११६/१६८/१० सुकात्मनां य एव... मोक्षपर्यायेण भव
उत्पादः स एव... निश्चयमोक्षमार्गपर्यायेण विलयो विनाशस्तौ च
मोक्षपर्यायमोक्षमार्गपर्यायौ कार्यकारणरूपेण भिन्नौ । = सुकात्माओं-
की जो मोक्ष पर्यायिका उत्पाद है वह निश्चयमोक्षमार्गपर्यायिका
विलय है । इस प्रकार अभिन्न होते हुए भी मोक्ष और मोक्षमार्गरूप
दोनों पर्यायोंमें कार्यकारणरूपसे भेद पाया जाता है (प्र. सा. ता.
वृ. ८/१०/११) (और भी देखो) — 'समयसार' व 'मोक्षमार्ग' ३/३

५. एक वर्तमानमात्र पर्याय स्वयं ही कारण है और स्वयं ही कार्य है—

रा. वा. १/३३/१/६६/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् । अतीतानाग-
तयोर्विनाशानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्, स एवैकः कार्यकारणव्यप-
देशमार्गात् पर्यायार्थिकः । = पर्याय ही है अर्थ या कार्य जिसका
सो पर्यायार्थिक नय है । उसकी अपेक्षा करनेपर अतीत और अनागत
पर्याय विनष्ट व अनुरूप होनेके कारण व्यवहार योग्य ही नहीं है ।
एक वर्तमान पर्यायमें ही कारणकार्यका व्यपदेश होता है ।

६. कारणकार्यमें कथंचित् भेदाभेद

आप्त. मो. ४/८ नियमाक्षणात्पृथक् । = पूर्वोत्तर पर्याय विशिष्ट वे उत्पाद
व विनाश रूप कार्यकारण क्षेत्रादि से एक होते हुए भी अपने-अपने
लक्षणों से पृथक् है ।

आप्त. मो. ६-१४ (कार्य के सर्वथा भाव या अभाव का निरास)

आप्त. मो. २४-३६ (सर्वथा अद्वैत या पृथक्त्वका निराकरण)

आप्त. मो. ३७-४६ (सर्वथा निवृत्त व अनित्यत्वका निराकरण)

आप्त. मो. ४७-६० (सामान्यरूपसे उत्पाद व्ययरहित है, विशेषरूपसे
वही उत्पाद व्ययसहित है)

आप्त. मो. ६१-७२ (सर्वथा एक व अनेक पक्षका निराकरण)

श्लो. वा. २/१७/१२/६३६/६ न हि क्वचित् पूर्वे रसादिपर्यायाः पर-
रसादिपर्यायाणामुपादानं नान्यत्र द्रव्ये वर्तमाना इति नियमस्तेषा-
मेकद्रव्यतादात्म्यविरहे कथंचिदुपपन्नः । = किसी एक द्रव्यमें पूर्व
समयके रस आदि पर्याय उत्तरवर्ती समयमें होनेवाले रसादिपर्यायों-
के उपादान कारण हो जाते हैं, किन्तु दूसरे द्रव्योंमें वर्त रहे पूर्व-
समयवर्ती रस आदि पर्याय इस प्रकृत द्रव्यमें होनेवाले रसादि
उपादान कारण नहीं हैं । इस प्रकार नियम करना उन-उन रूपा-
दिकोंके एक द्रव्य तादात्म्यके बिना कैसे भी नहीं हो सकता ।

ध. १२/४, २, ८, ३/२८०/३ सव्वस्स कज्जकलावस्स कारणादो अमेदो
सत्तादीहि तो त्ति णए अवलंबिज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं,
कज्जादो कारणं पि, असदकरणाद् उपादानग्रहणात्, सर्वसंभवाभावात्,
शक्तस्य शक्यकरणात्, कारणभावाच्च । = सत्ता आदिकी अपेक्षा
सभी कार्यकलाप कारणसे अमेद है । इस (द्रव्यार्थिक) नयका अव-
लम्बन करनेपर कारणसे कार्य अभिन्न है तथा कार्यसे कारण भी
अभिन्न हैं, क्योंकि—१. असत् कार्य कभी किया नहीं जा सकता,
२. नियत उपादानकी अपेक्षा की जाती है, ३. किसी एक कारणसे
सभी कार्य उत्पन्न नहीं हो सकते, ४. समर्थकारणके द्वारा शक्य कार्य
ही किया जाता है, ५. तथा असत् कार्यके साथ कारणका सम्बन्ध
भी नहीं बन सकता ।

नोट—(इन सभी पक्षोंका ग्रहण उपरोक्त आप्तमीमांसाके उद्धरणों में
तथा उसीके आधारपर (ध. १६/१७-३१) में विशद रीतिसे किया
गया है)

न. च. वृ. ३६६ उत्पज्जंतो कज्जं कारणमप्या गियं तु जणयंतो । तम्हा
इह ण विरुद्धं एकस्स वि कारणं कज्जं । ३६६ । = उत्पद्यमान पर्याय
तो कार्य है और उसको उत्पन्न करनेवाला आत्मा कारण है, इसलिए
एक ही द्रव्यमें कारणकार्य भावका भेद विरुद्ध नहीं है ।

द्र. सं. टी. ३/७/६७-६८ उपादानकारणमपि .. मुम्यकलशकार्यस्य मृत्पि-
ण्डस्थासकोशकुशूलोपादानकारणवदिति च कायदिकदेशेन भिन्नं
भवति । यदि पुनरेकान्तेनोपादानकारणस्य कार्येण सहाभेदो भेदो वा
भवति तर्हि पूर्वोक्तसुवर्णमृत्तिकादृष्टान्तद्रव्यत्वकार्यकारणभावो न
घटते । = उपादान कारण भी मिट्टीरूप घट कार्यके प्रति मिट्टीका
पिण्ड, स्थास, कोश तथा कुशूलरूप उपादान कारणके समान (अथवा
सुवर्णकी अधस्तन व अपरितन पाक अवस्थाओंवत्) कार्यसे एक-
देश भिन्न होता है । यदि सर्वथा उपादान कारणका कार्यके साथ
अभेद वा भेद हो तो उपरोक्त सुवर्ण और मिट्टीके दो दृष्टान्तोंकी
भाँति कार्य और कारण भाव सिद्ध नहीं होता ।

३. निमित्त कारणकार्य निर्देश

१. भिन्न गुणों व द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है

रा. वा. १/२०/३-४/७०/३३ कश्चिददाह—मतिपूर्वं श्रुतं तदपि मर्यात्मकं
प्राप्नोति, कारणगुणानुविधानं हि कार्यं दृष्टं यथा मृत्त्रिभित्तो घटो
मृदात्मकः । अथातदात्मकमिच्छते तत्पूर्वकत्वं तर्हि तस्य हीयते इति
। ३ । न वै च दोषः । किं कारणम् । निमित्तमात्रत्वाद् दःडादिबत्...
मृत्पिण्ड एव बाह्यदण्डादिनिमित्तापेक्ष आभ्यन्तरपरिणामसामिध्याद्
घटो भवति न दण्डादयः, इति दण्डादीनां निमित्तमात्रत्वम् । तथा
पर्यायिपर्याययोः स्यादन्यत्वाद् आत्मनः स्वयमन्तःश्रुतभवनपरि-

णामाभिमुख्ये मतिज्ञानं निमित्तमात्रं भवति...अतो बाह्यमति-
ज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आरम्भ...श्रुतभवनपरिणामाभिमुख्यात् श्रुती-
भवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति तस्य निमित्तमात्रत्वात् ।
—प्रश्न—जैसे मिट्टी के पिण्डसे बना हुआ चड़ा मिट्टी रूप होता है,
उसी तरह मतिपूर्वक श्रुत भी मतिरूप ही होना चाहिए अन्यथा
उसे मतिपूर्वक नहीं कह सकते । उत्तर—मतिज्ञान श्रुतज्ञानमें
निमित्तमात्र है, उपादान नहीं । उपादान तो श्रुत पर्यायसे परिणत
होनेवाला आत्मा है । जैसे मिट्टी ही बाह्य दण्डादि निमित्तोंकी अपेक्षा
रखकर अभ्यन्तर परिणामके साक्षिप्रत्यये घड़ा बनती है, परन्तु दण्ड
आदिक घड़ा नहीं बन जाते और इसलिये दण्ड आदिकोंको निमित्त-
मात्रपना प्राप्त होता है । उसी प्रकार पर्यायी व पर्यायिमें कथंचित्
अन्यत्व होनेके कारण आत्मा स्वयं ही जब अपने अन्तरंग श्रुतज्ञान-
रूप परिणामके अभिमुख होता है तब मतिज्ञान निमित्तमात्र होता
है । इसलिए बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तोंकी अपेक्षा रखकर आत्मा
ही श्रुतज्ञानरूप परिणामके अभिमुख होनेसे श्रुतरूप होता है, मति-
ज्ञान नहीं होता । इसलिए उसको निमित्तपना प्राप्त होता है । (स.
सि./१/२०/१२०/८)

श्लो. वा./२/१/१३/५३/१६ सहकारिकारणेण कार्यस्य कथं तस्या-
वेकद्रव्यप्रत्यासत्तेरभावादिति चेत् कालप्रत्यासत्तिविशेषात् तत्सिद्धिः
यदनन्तरं हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमन्यत्कार्यमिति
प्रतीतम् । —प्रश्न—सहकारी कारणोंके साथ पूर्वोक्त कार्यकारण भाव
कैसे ठहरेगा, क्योंकि तहाँ एक द्रव्यकी पर्यायि न होनेके कारण एक
द्रव्य नामके सम्बन्धका तो अभाव है । उत्तर—काल प्रत्यासत्ति नाम-
के विशेष सम्बन्धसे तहाँ कार्यकारणभाव सिद्ध हो सकता है । जिससे
अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न हो जाता है, वह
उसका सहकारी कारण है और शेष दूसरा कार्य है, इस प्रकार
कालिक सम्बन्ध सबको प्रतीत हो रहा है ।

२. उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है, जिस किसी- को नहीं

श्लो. वा. ३/१/१३/४८/२२४ तथा २२२/१६ स्मरणस्य हि न अनुभव-
मात्रं कारणं सर्वस्य सर्वत्र स्वानुभूतेऽर्थे स्मरण-प्रसंगात् । नापि दृष्ट-
सजातीयदर्शनं सर्वस्य दृष्टस्य हेतुर्व्यभिचारात् । तदविद्यावासना-
प्रहणं तत्कारणमिति चेत्, सैव योग्यता स्मरणावरणक्षयोपशमलक्षणा
तस्यां च सस्यां सदुपयोगविशेषा वासना प्रबोध इति नाममात्रं
भिद्यते । —पदार्थोंका मात्र अनुभव कर लेना ही स्मरणका कारण
नहीं है, क्योंकि इस प्रकार सभी जीवोंको सर्वत्र सभी अपने अनुभूत
विषयोंके स्मरण होनेका प्रसंग होगा । देखे हुए पदार्थोंके सजातीय
पदार्थोंको देखनेसे वासना उद्बोध मानो सो भी ठीक नहीं है;
क्योंकि, इस प्रकार अन्यत्र व व्यतिरेकी व्यभिचार आता है । यदि
उस स्मरणीय पदार्थकी लगी हुई अविद्यावासनाका प्रकृष्ट नाश हो
जाना उस स्मरणका कारण मानते हैं तो उसीका नाम योग्यता
हमारे यहाँ कहा गया है । वह योग्यता स्मरणावरण कर्मका क्षयोप-
शम स्वरूप दृष्ट की गयी है, और उस योग्यताके होते संते श्रेष्ठ उप-
योग विशेषरूप वासना (लब्धि) को प्रबोध कहा जाता है । तब तो
हमारे और तुम्हारे यहाँ केवल नामका ही भेद है ।

पं. ध./उ./६६.१०२ वैभाविकस्य भावस्य हेतुः स्यात्संनिकर्षतः । तत्र-
स्थोऽन्यत्वे हेतुर्न स्यात्किंवा वतेति चेत् । ६६। बद्धः स्याद्बद्धयोर्भावः
स्यादबद्धोऽन्यत्वेऽन्यत्वे । सानुकूलतया बन्धो न बन्धः प्रतिकूलयोः
। १०२। —प्रश्न—यदि एकलेशवागहुरूप होनेसे वह मूर्त द्रव्य जीवके
वैभाविक भावमें कारण हो जाता है तो खेद है कि वहाँ पर रहने-
वाला विसोपचय रूप अन्य द्रव्य समुदाय भी विभाव परिणमनका
कारण क्यों नहीं हो जाता । उत्तर—एक दूसरेसे बँधे हुए दोनोंके

भावको बद्ध कहते हैं और एक दूसरेसे नहीं बँधे हुए दोनोंके भावको
अबद्ध कहते हैं, क्योंकि, जीवमें बन्धक शक्ति तथा कर्ममें बन्धनेकी
शक्तिकी परस्पर अनुकूलताई बन्ध होता है, और दोनोंके प्रतिकूल
होनेपर बन्ध नहीं होता है । १०२। अर्थात् बँधे हुए कर्म ही उदय
आनेपर विभावमें निमित्त होते हैं, विसोपचयरूप अबद्ध कर्म
नहीं ।

३. कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तु मात्रको कारण नहीं कह सकते ।

ध. २/१. १/४४४/३ “दर्वेदियाणं णिप्पत्तिं पडुच्चं के वि दस पाणे
भणंति । तण्ण घडवे । कुदो । भाविदियाभावादो ।” —कितने ही
आचार्य द्रव्येन्द्रियोंकी पूर्णताको (केवली भगवात्के) दश प्राण
कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि
संयोगि जिनके भावेन्द्रिय नहीं पायी जाती है ।

प. मु./३/६१. ६३ न च पूर्वोत्तरचारिणोस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा काल-
व्यवधाने तदनुपलब्धे । ६३। तद्व्यापाराभितं हि तद्भावभाविस्त्वम् । ६३।
—पूर्वचर व उत्तरचर हेतु साध्यके कालमें नहीं रहते इसलिए उनका
तादात्म्य सम्बन्ध न होनेसे तो वे स्वभाव हेतु नहीं कहे जा सकते
और तदुत्पत्ति सम्बन्ध न रहनेसे कार्य हेतु भी नहीं कहे जा सकते
। ६३। कारणके सद्भावमें कार्यका होना कारणके व्यापारके आधीन
है । ६३। दे. मिथ्यादृष्टि/२/६ (कार्यकालमें उपस्थित होने मात्रसे
कोई पदार्थ कारण नहीं बन जाता)

४. कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तु कारण कह- लाती है

आप्त. मी./४२ यथसत्सर्वथा कार्यं तन्मा जनि खपुण्यवत् । मोपादान-
नियामो भूत्मास्वासः कार्यजन्मनि । ४२। —कार्यको सर्वथा असत्
माननेपर ‘यही इसका कारण है अन्य नहीं’ यह भी घटित नहीं
होता, क्योंकि इसका कोई नियामक नहीं है । और यदि कोई
नियामक हो तो वह कारणमें कार्यके अस्तित्वको छोड़कर दूसरा भला
कौन सा हो सकता है । (ध. १२/४, २, ८, ३/२८०/५) (घ. १५/-
४/२१)

रा. वा./१/६/११/४६/८ दृष्टो हि लोके हेतुर्देवदत्ताद् अर्थान्तरभूतस्य
परशोः...काठिन्यादिविशेषलक्षणेऽपेतस्य सतः करणभावः । न च
तथा ज्ञानस्य स्वरूपं पृथगुपलभामहे ।...दृष्टो हि परशोः देवदत्ताधि-
ष्ठितोद्यमाननिपातनापेक्षस्य करणभावः, न च तथा ज्ञानेन किंचित्-
कृतं साध्यं क्रियान्तरमपेक्ष्यमस्ति । किंच तत्परिणामाभावात् । छेदन-
क्रियापरिणतेन हि देवदत्तेन तत्क्रियायाः साचिब्ये नियुज्यमानः
परशुः ‘करणम्’ इत्येतदयुक्तम्, न च तथा आत्मा ज्ञानक्रियापरिणतः ।
—जिस प्रकार छेदनेवाले देवदत्तसे करणभूत फरसा कठोर तीक्ष्ण
आदि रूपसे अपना पृथक् अस्तित्व रखता है, उस प्रकार (आप
बौद्धोंके यहाँ) ज्ञानका पृथक् सिद्ध कोई स्वरूप उपलब्ध नहीं होता
जिससे कि उसे करण बनाया जाये । फरसा भी तब करण बनता
है जब वह देवदत्तकृत ऊपर उठने और नीचे गिरकर झकझकी भीतर
घुसने रूप व्यापारकी अपेक्षा रखता है, किन्तु (आपके यहाँ) ज्ञानमें
कतकि द्वारा की जानेवाली कोई क्रिया दिखाई नहीं देती, जिसकी
अपेक्षा रखनेके कारण उसे करण कहा जा सके ।

स्वयं छेदन क्रियामें परिणत देवदत्त अपनी सहायताके लिए
फरसेको लेता है और इसीलिए फरसा करण कहलाता है । पर
(आपके यहाँ) आत्मा स्वयं ज्ञान क्रिया रूपसे परिणति ही नहीं
करता (क्योंकि वे दोनों भिन्न स्वीकार किये गये हैं) ।

श्लो० वा. २/१७/१३/६३/३ यदनन्तरं हि यववर्षं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमितरत्कार्यमिति प्रतीतम् । —जिससे अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न होता है, वह उसका सहकारी कारण है और दूसरा कार्य है ।

स. सा./आ./८४ बहिर्व्याप्यव्यापकभावेन कलशसंभवागुक्कलं व्यापारं कुर्वाणः कलशकृततोमोपयोगजां तृप्तिं भाव्यभावकभावेनानुभवश्च कुलालः कलशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादिरूढोऽस्ति तावद्व्यवहारः । —बाह्यमें व्याप्यव्यापक भावसे घड़ेकी उत्पत्तिमें अनुक्कल ऐसे व्यापारको करता हुआ तथा घड़ेकी द्वारा किये गये पानोंके उपयोगसे उत्पन्न तृप्तिको भाव्यभावक भावके द्वारा अनुभव करता हुआ, कुम्हार घड़ेका कर्ता है और भोक्ता है, ऐसा लोगोंका अनादिसे रूढ व्यवहार है ।

पं. का./ता. वृ./१६०/२३०/१३ निजशुद्धात्मतत्त्वसम्यग्भ्रमज्ञानानुष्ठानरूपेण परिणममानस्यापि सुवर्णपाषाणस्याग्निर्बन्ध निश्चयमोक्षमार्गस्य बहिरङ्गसाधको भवतीति सूत्रार्थः । —अपने ही उपादान कारणसे स्वयमेव निश्चयमोक्षमार्गको अपेक्षा शुद्ध भावोंसे परिणमता है वहाँ यह व्यवहार निमित्त कारणकी अपेक्षा साधन कहा गया है । जैसे—सुवर्ण यद्यपि अपने शुद्ध पीतादि गुणोंसे प्रत्येक औचित्यमें शुद्ध चोखो अवस्थाको धरे है, तथापि बहिरंग निमित्तकारण अग्नि आदिक वस्तुका प्रयत्न है । तैसे ही व्यवहार मोक्षमार्ग है ।

५. अनेक कारणोंमें-से प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है

स. सि./१/२१/१२५ भवं प्रतीत्य क्षयोपशमः संजायत इति कृत्वा भवः प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । — (भवप्रत्यय अवधिज्ञानमें यद्यपि भव व क्षयोपशम दोनों ही कारण उपलब्ध हैं, परन्तु) भवका अवलम्बन लेकर (तहाँ) क्षयोपशम होता है, (सम्यक्त्व व चारित्र्यादि गुणोंको अपेक्षासे नहीं) । ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है, ऐसा उपदेश दिया जात है । (कि यह अवधिज्ञान भव प्रत्यय है) ।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

१. कारण सदृश ही कार्य होता है

ध. १/१. १. ४१/२७०/५ कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेद्धं पार्यते सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात् । —कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात सम्पूर्ण नैयायिक लोगोंमें प्रसिद्ध है ।

ध. १०/४. २. ४. १७५/४३२/२ सव्यवस्थाकारणानुसारिकज्जुबलं भादो । —सब जगह कारणके अनुसार ही कार्य पाया जाता है ।

न. च. वृ./३६८ की चूलिका—इति न्यायादुपादानकारणसदृशं कार्यं भवति । इस न्यायके अनुसार उपादान सदृश कार्य होता है । (विशेष दे० 'ममयसार')

स. सा./आ./६८ कारणानुविधायीनि कार्याणीति कृत्वा यवपूर्वका यवा यवा एवेति । —कारण जैसा हो कार्य होता है, ऐसा समझ कर जो पूर्वक होनेवाले जो जी (यव), वे जी (यव) ही होते हैं । (स. सा./ आ./१३०-१३०) (पं. ध. पू./४०६)

प्र. सा./ता. वृ./८/१०/११ उपादानकारणसदृशं हि कार्यमिति । —उपादान कारण सदृश ही कार्य होता है । (पं. का./ता. वृ./२३/४६/१४)

स. म./२७/३०४/१८ उपादानानुरूपत्वाद् उपादेयस्य । —उपादान कारण उपादेयरूप कार्यके अनुरूप होता है ।

२. कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा कोई नियम नहीं

स. सि./१/२०/१२० यदि मतिपूर्वं भूतं तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारण-सदृशं हि लोके कार्यं दृष्टम्' इति । नैतदेकान्तिकम् । दण्डादिकारणोऽयं घटो न दण्डाद्यात्मकः । —प्रश्न—यदि भूतज्ञान मतिपूर्वक होता है; तो वह भूतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है; क्योंकि लोकमें कारणके समान ही कार्य देखा जाता है । उत्तर—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि घटकी उत्पत्ति दण्डादिसे होती है तो भी दण्डाद्यात्मक नहीं होता । (और भी दे० कारण/१/३/१)

रा. वा/१/२०/४/७१/११ नायमेकान्तोऽस्ति—'कारणसदृशमेव कार्यम्' इति कुतः । तत्रापि सप्तभिर्गोसंभवात् कथम् । घटवत् । यथा घटः कारणेन मृत्पिण्डेन स्यात्सदृशः स्यान्न सदृशः इत्यादि । मृदुद्रव्याजीवानुपयोगाद्यादेशात् स्यात्सदृशः, पिण्डघटसंस्थानादिपर्यायादेशात् स्यान्न सदृशः । 'यस्यैकान्तेन कारणानुरूपं कार्यम्, तस्य घट-पिण्डशिबकादिपर्याया उपलभ्यन्ते । किंच, घटेन जलधारणादिव्यापारो न क्रियते मृत्पिण्डे तददर्शनात् । अपि च मृत्पिण्डस्य घटत्वेन परिणामवद् घटस्यापि घटत्वेन परिणामः स्यात् एकान्तसदृशत्वात् । न चेवं भवति । अतो नैकान्तेन कारणसदृशत्वम् । —यह कोई एकान्त नहीं है कि कारण सदृश ही कार्य हो । पुद्गल द्रव्यकी दृष्टिसे मिट्टी रूप कारणके समान घड़ा होता है, पर पिण्ड और पर्यायोंकी अपेक्षा दोनों विलक्षण हैं । यदि कारणके सदृश ही कार्य हो तो घट अवस्थासे भी पिण्ड शिवक आदि पर्यायों मिलनी चाहिए थीं । जैसे मृत्पिण्डमें जल नहीं भर सकते उसी तरह घड़ेमें भी नहीं भरा जाना चाहिए और मिट्टीकी भाँति घटका भी घट रूपसे ही परिणमन होना चाहिए, कपालरूप नहीं । कारण कि दोनों सदृश जो हैं । परन्तु ऐसा तो कभी होता नहीं है अतः कार्य एकान्तसे कारण सदृश नहीं होता ।

ध. १/२/४. २. ७. १७७/८१/३ संजमासंजमपरिणामादो जेण संजमपरिणामो अणंतगुणो तेण पवेसणिज्जराए वि अणंतगुणाए होदव्वं, एवमहादो अण्णस्य सव्वस्य कारणाणुरुक्कज्जुबलं भादो ति । ण, जोगगुणगाराणुसारिपवेसगुणगरस्स अणंतगुणत्त विरोहादो । ...ण च कज्जं कारणाणुसारो चेव इति णियमो अस्थि, अंतरंगकारणावेक्खाए पव्वत्तस्स कज्जस्स बहिरंगकारणाणुसारित्तणियमाणुववत्तीदो । —प्रश्न—यतः संयमासंयम रूप परिणामकी अपेक्षा संयमरूप परिणाम अनन्तगुणा है अतः वहाँ प्रदेश निर्जरा भी उससे अनन्तगुणी होनी चाहिए । क्योंकि इससे दूसरी जगह सर्वत्र कारणके अनुरूप ही कार्यकी उपलब्धि होती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रदेश निर्जराका गुणकार योगगुणकारका अनुसरण करनेवाला है, अतएव उसके अनन्त गुणे होनेमें विरोध आता है । दूसरे—कार्य कारणका अनुसरण करता ही हो । ऐसा भी कोई नियम नहीं है, क्योंकि अन्तरंग कारणकी अपेक्षा प्रवृत्त होने वाले कार्यके बहिरंग कारणके अनुसरण करनेका नियम नहीं बन सकता ।

ध. १५/१६/१० ण च एयंतेण कारणाणुसारिणा कज्जेण होदव्वं, मट्ठिय-पिंडादो मट्ठियपिंडं मोत्तूण घटघटो-सरावाल्लिजरुट्ठियादोणमणुप्पत्ति-प्पसंगादो । सुवण्णादो सुवण्णस्स घटस्सेव उप्पत्तिदंसणादो कारणाणु-सारि चैव कज्जं ति ण वोत्तुं जुत्तं, कट्ठिणादो, सुवण्णादो जलणादि-संजोगेण सुवण्णजलुप्पत्तिदंसणादो । किंच—कारणं व ण कज्जमुप्प-ज्जदि, सव्वप्पणा कारणसरुक्कमावण्णस्स उप्पत्तिविरोहादो । जदि एयंतेण [ण] कारणाणुसारि चैव कज्जमुप्पज्जदि तो मुत्तादो पोग्गल-दव्वादो अमुत्तस्स गयणुप्पत्ती होज्ज, णिच्चैयणादो पोग्गलदव्वादो सच्चैयणस्स जीवदव्वस्स वा उप्पत्ती पावेज्ज । ण च एव, तहाणुक्क-लं भादो । तम्हा कारणाणुसारिणा कज्जेण होदव्वमिदि । एत्थ परि-

हारो बुझवे—होबु गाम केण बि सरूबेण कज्जस्स कारणाणुसारिंत्तं, ण सम्बप्पणा; उत्पादवय-ट्टिदिलक्खणाणं जीव-पोगल-धम्माधम्म-कालागासदब्बाणं सगवइसेसियगुणाविणाभाविस्सयलसयलगुणानमपरि-च्चाएण पज्जायत्तरगमणदंसणादो । —‘कारणानुसारी ही कार्य होना चाहिए, यह एकान्त नियम भी नहीं है, क्योंकि मिट्टीके पिण्डसे मिट्टीके पिण्डको छोड़कर घट, घटी, शराब, अलिंजर और उड़िका आदिक पर्याय विशेषोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग अनिवार्य होगा। यदि कहो कि सुवर्णसे सुवर्णके घटकी हो उत्पत्ति देखी जानेसे कार्य कारणानुसारी ही होता है, सो ऐसा कहना भी योग्य नहीं है; क्योंकि, कठोर सुवर्णसे अग्नि आदिका संयोग होनेपर सुवर्ण जलकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसके अतिरिक्त जिस प्रकार कारण उत्पन्न नहीं होता है उसी प्रकार कार्य भी उत्पन्न नहीं होगा, क्योंकि कार्य सर्वात्मना कारणरूप ही रहेगा, इसलिए उसकी उत्पत्तिका विरोध है। प्रश्न—यदि सर्वथा कारणका अनुसरण करनेवाला ही कार्य नहीं होता है तो फिर मूर्त पुद्गल द्रव्यसे अमूर्त आकाशकी उत्पत्ति हो जानी चाहिए। इसी प्रकार अचेतन पुद्गल द्रव्यसे सचेतन जीव द्रव्यकी भी उत्पत्ति पायी जानी चाहिए। परन्तु ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, बैसा पाया नहीं जाता, इसलिए कार्य कारणानुसारी ही होना चाहिए। उत्तर—यहाँ उपर्युक्त शंकाका परिहार कहते हैं। किसी विशेष स्वरूपसे कार्य कारणानुसारी भले ही हो, परन्तु वह सर्वात्मस्वरूपसे बैसा सम्भव नहीं है; क्योंकि, उत्पाद, वयं व ध्रौव्य लक्षणवाले जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल और आकाश द्रव्य अपने विशेष गुणोंके अविनाभावी समस्त गुणोंका परित्याग न करके अन्य पर्यायोंको प्राप्त होते हुए देखे जाते हैं।

घ. ६/४.१.४४/१४६/१ कारणानुगुणकार्यनियमानुपलम्भात् । = कारणगुणानुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता।

३. एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते

सांख्यकारिका/६ सर्वं संभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् । —किसी एक कारणसे सभी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं। समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है। (घ. १२/४.२.८.११३/२८०/४)

४. परन्तु एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं

स.सि./६/१०/३२८/६ एककारणसाध्यस्य कार्यस्यानेकस्य दर्शनात् तुल्येऽपि प्रदोषादौ ज्ञानदर्शनावरणास्रवहेतवः । —एक कारणसे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं, इसलिए प्रदोषादिक (कारणों) के एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका आस्रव (रूप कार्य) सिद्ध होता है। (रा.वा/६/१०/१०-१२/५१८)

घ. १३/४.२.५.२/२७५/१० कधमेगो पाणादिवादो अक्कमेण दोण्णं कज्जाणं संपादओ । ण एयादो एयादो मोग्गरादो धादावयवविभागट्ठाणसंचालणवखेततरवत्तिखप्परकज्जाणमक्कमेणुप्पत्तिदंसणादो । कधमेगो पाणादिवादो अणत्ते कम्मइयक्खंसे णाणावरणीयसरूबेण अक्कमेण परिणमावेदि, बहुसु एक्कस्स अक्कमेण बुत्तिविरोहादो । ण, एयस्स पाणादिवादस्स अणत्तसत्तिजुत्तस्स तदविरोहादो । —प्रश्न—प्राणातिपाति रूप एक ही कारण युगपत् दो कार्योंका उत्पादक कैसे हो सकता है। (अर्थात् कर्मको ज्ञानावरण रूप परिणमाना और जीवके साथ उसका बन्ध कराना ये दोनों कार्य कैसे कर सकता है)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक मुद्गरसे घात, अवयवविभाग, स्थानसंचालन और क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिरूप खप्पर कार्योंकी युगपत् उत्पत्ति देखी जाती है। प्रश्न—प्राणातिपात रूप एक ही कारण अनन्त कार्माण स्कन्धोंको एक साथ ज्ञानावरणीय स्वरूपसे कैसे परिणमाता है, क्योंकि, बहुतांशोंमें एककी युगपत् वृत्तिका विरोध है। उत्तर—नहीं,

क्योंकि, प्राणातिपातरूप एक ही कारणके अनन्त शक्तियुक्त होनेसे बैसा होनेमें कोई विरोध नहीं आता। (और भी दे० वर्णानु/२/६/३ में घ. १५)

५. एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए

स.सि./४/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नार्थो धर्मा-धर्माभ्यामिति चेत् । न साधारणाश्रय इति विशिष्योक्तत्वात् । अनेकारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । —प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं। यह विशेष रूपसे कहा गया है। तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है।

रा.वा/४/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नार्थो धर्मा-धर्माभ्यामिति चेत् । न साधारणाश्रय इति विशिष्योक्तत्वात् । अनेकारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । —प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं। यह विशेष रूपसे कहा गया है। तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है।

प.का/ता.वृ./२४/५३/४ गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्यं सहकारिकारणं भवति काल-द्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहून्यपि भवन्ति यतः कारणाद् घटो-पत्ती कुम्भकारचक्रचोचरादिवत्, मत्स्यादीनां जलादिवत्, मनुष्याणां शकटादिवत्, विद्याधराणां विद्यामन्त्रौषधादिवत्, देवानां विमानव-दित्यादि कालद्रव्यं गतिकारणम् । —गतिरूप परिणतमें धर्मद्रव्य भी सहकारी है और कालद्रव्य भी। सहकारीकारण बहुत होते हैं जैसे कि घड़ेकी उत्पत्तिमें कुम्हार, चक्र, चोचर आदि, मछली आदिकोंको जल आदि, मनुष्योंको रथ आदि, विद्याधरोंको विद्या, मन्त्र, औषधि आदि तथा देवोंको विमान आदि। अतः कालद्रव्य भी गतिकारण है। (प.प्र./टी./२/२३), (द्र.सं./टी./२४/७१/१२)

प.घ./पु./४०२ कार्य प्रतिनियतत्वाद् तुद्वैतं न ततोऽतिरिक्तं चेत् । तन्न यत्तत्तन्नियमग्राहकमिव न प्रमाणमिह । —कार्यके प्रति नियत होनेसे उपादान और निमित्तरूप दो हेतु ही हैं, उससे अधिक नहीं है, यदि ऐसा कहो तो यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ पर उन दो हेतुओंके ही माननेरूप नियमका ग्राहक कोई प्रमाण नहीं है। ४०२। (प.घ./पु./४०४)

६. एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे हो सकता है

घ. ७/२.१.१७/६६/५ ण च एकं कज्जं एक्कादो चेव कारणादो सम्बत्थ उत्पज्जदि, खहर-सिसव-धव-धम्मण-गोमय-सूरय-सुज्जकंतेहिंतो समुपज्जमाणेक्कांगकज्जुवलंभा । —एक कार्य सर्वत्र एक ही कारणसे उत्पन्न नहीं होता; क्योंकि खदिर, शोसम, धौ, धामिन, गोबर, सूर्यकिरण, व सूर्यकान्तमणि, इन भिन्न-भिन्न कारणोंसे एक अग्नि-रूप कार्य उत्पन्न होता पाया जाता है।

घ. १२/४.२.५.११/२८६/१६ कधमेयं कज्जमणेगेहिंतो उत्पज्जदि । ण, एयादो कुंभारादो उत्पण्णवडस्स अण्णादो वि उत्पत्तिदंसणादो । पुरिसं

यदि पुनः पुनः उत्पन्नमाना कर्मोद्भवसरावाहो दीसति त्ति चे ।
ण, एरु वि कमभाविमोधादीहितो उत्पन्नमानाणावरणीयस्स
दब्बादिभेदेण भेदुवलंभाहो । णाणावरणीयसमागन्तणेण तदेवकं चे ।
ण, बहुहितो समुपपज्जमानवड्ढाणं पि घटभावेण एयत्तुवलंभाहो ।
—प्रश्न—एक कार्य अनेक कारणोंसे कैसे उत्पन्न होता है ? (अर्थात्
अनेक प्रत्ययोंसे एक ज्ञानावरणीय ही वेदना कैसे उत्पन्न होती है) ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक कुम्भकारसे उत्पन्न किये जानेवाले घटकी
उत्पत्ति अन्यसे भी देखी जाती है । प्रश्न—पुरुष भेदसे पृथक्-पृथक्
उत्पन्न होने वाले कुम्भ, उदंख, व शराव आदि भिन्न-भिन्न कार्य
देखे जाते हैं (अथवा पृथक्-पृथक् व्यक्तियोंसे बनाये गये घड़े भी
कुछ न कुछ भिन्न होते ही हैं) । उत्तर—तो यहाँ भी क्रमभावी
क्रोधादिकोंसे उत्पन्न होने वाले ज्ञानावरणीयत्वकी समानता होनेसे
भेदसे भेद पाया जाता है । प्रश्न—ज्ञानावरणीयत्वकी समानता होनेसे
वह (अनेक भेद रूप होकर भी) एक ही है ! उत्तर—इसी प्रकार
यहाँ भी बहुतांशों द्वारा उत्पन्न किये जाने वाले घटोंकी भी घटरूप-
से अभेद पाया जाता है ।

७. कारण व कार्य पूर्वोक्त कालवर्ती ही होते हैं

श्लो.वा.१/४/२३/१२४/१६ ए एव आत्मनः कर्मबन्धविनाशस्य कालः
स एव केवलत्वरूपमोक्षोत्पादस्येति चेत, न, तस्यायोगकेवलचरम-
समयत्वविरोधात् पूर्वस्य समयस्यैव तथात्वापत्तेः । =यदि इस उपा-
न्य समयमें होने वाली निर्जराको भी मोक्ष कहा जायेगा तो उससे
भी पहले समयमें परमनिर्जरा कहनी पड़ेगी । क्योंकि कार्य एक
समय पूर्वमें रहना चाहिए । प्रतिबन्धकोंका अभावरूप कारण भले
कार्यकालमें रहता होय किन्तु प्रेरक या कारक कारण तो कार्यके पूर्व
समयमें विद्यमान होने चाहिए—(ऐसा कहना भी ठीक नहीं है)
क्योंकि इस प्रकार द्विचरम, त्रिचरम, चतुश्चरम आदि समयोंमें मोक्ष
होनेका प्रसंग हो जायेगा; कुछ भी व्यवस्था नहीं हो सकेगी । अतः
यही व्यवस्था होना ठीक है कि अयोग केवलीका चरम समय ही
परम निर्जराका काल है और उसके पीछेका समय मोक्षका है ।
ध.१/१.१.४७/२७६/७ कार्यकारणयोरेककालं समुत्पत्तिविरोधात् । =कार्य
और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।
ध.६/४.१.१/३/८ ण च कारणपुञ्जकालभावि कज्जमरिथ, अणुवलंभाहो ।
=कारणसे पूर्व कालमें कार्य होता नहीं है, क्योंकि वैसा पाया नहीं
जाता ।
स्या.म./१६/१६६/२२ न हि युगपदुत्पद्यमानयोस्तयोः सव्येतरगोविषाण-
योरेव कारणकार्यभावो युक्तः । नियतप्राक्कालभावित्वात् कारणस्य ।
नियतोत्तरकालभावित्वात् कार्यस्य । एतदेवाहुः न तुल्यकालः फल-
हेतुभाव इति । फलं कार्य हेतुः कारणम्, तयोर्भावः स्वरूपम्, कार्य-
कारणभावः । स तुल्यकालः समानकालो न युज्यत इत्यर्थः । =प्रमाण
और प्रमाणका फल बौद्ध लोगोंके मतमें गायके बायें और दाहिने
सींगोंकी तरह एक साथ उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनमें कार्यकारण
सम्बन्ध नहीं हो सकता । क्योंकि नियत पूर्वकालवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरकालवर्ती उसका कार्य होता है । फल
कार्य है और हेतु कारण । उनका भाव या स्वरूप ही कार्यकारण भाव
है । वह तुल्यकालमें नहीं हो सकता ।

८. कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्यक होती है

आस.प./६/४१/२ तत्कारणकत्वस्य तदवश्यव्यतिरेकोपलम्भेन व्याप्तत्वात्
कुलालकारणकस्य घटादेः कुलालाभ्यव्यतिरेकोपलम्भप्रसिद्धेः ।
=जैसे कुम्हारसे उत्पन्न होनेवाली घड़ा आदिमें कुम्हारका अन्वय
व्यतिरेक स्पष्टतः प्रसिद्ध है । अतः सब जगह बाधकोंके अभावसे अन्वय

व्यतिरेक कार्यके व्यवस्थित होते हैं, अर्थात् जो जिसका कारण होता
है उसके साथ अन्वय व्यतिरेक अवश्य पाया जाता है ।

ध.पु. ७/२, १, ७/१०/६ जस्स अण्ण-विदिरेगेहि गियमेण जस्सण्णय-
विदिरेगा उवलंभति तं तस्स कज्जमिधरं च कारणं । =जिसके
अन्वय और व्यतिरेकके साथ नियमसे जिसका अन्वय और व्यतिरेक
पाये जावें वह उसका कार्य और दूसरा कारण होता है । (ध.८/३,
२०/६१/३) ।

ध.१२/४.२.८. १३/२८६/४ यद्यस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य
कारणमिदं न्यायात् । =जो जिसके होनेपर ही होता है वह उसका
कारण होता है, ऐसा न्याय है । (ध.१४/६, ६, ६३/२/२)

९. कारण अवश्य कार्यका उत्पादक हो ऐसा कोई नियम नहीं

ध.१२/४.२.८. १३/२८६/८ नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्ति,
कुम्भमकुर्वरयपि कुम्भकारे कुम्भकारव्यवहारोपलम्भात् । =कारण
कार्यवाले अवश्य हों ऐसा सम्भव नहीं, क्योंकि, घटकी न करनेवाले
भी कुम्भकारके लिए 'कुम्भकार' शब्दका व्यवहार पाया जाता है ।

भ.आ./वि/१६४/४१०/६ न चावश्यं कारणानि कार्यवन्ति । धूमजन-
यतोऽप्यग्नेर्देशनात् काष्ठाद्यपेक्षस्य । =कारण अवश्य कार्यवाद् होते
ही हैं, ऐसा नियम नहीं है, काष्ठादिकी अपेक्षा रखनेवाला अग्नि
धूमको उत्पन्न करेगा ही, ऐसा नियम नहीं ।

न्या. दी.३/४६६/६ ननु कार्यं कारणानुमापकमस्तु कारणाभावे कार्य-
स्यानुपपत्तेः । कारणं तु कार्यभावेऽपि संभवति, यथा धूमाभावेऽपि
वह्निः सुप्रतीतः । अतएव वह्निर्न धूमं गमयतीति चेतः तत्र; उन्मी-
लितशक्तिकस्य कारणस्य कार्याव्यभिचारित्वेन कार्यं प्रति हेतुत्वा-
विरोधात् । =प्रश्न—कारण तो कार्यका ज्ञापक (जाननेवाला) हो
सकता है, क्योंकि कारणके बिना कार्य नहीं होता किन्तु कारण
कार्यके बिना भी सम्भव है, जैसे—धूमके बिना भी अग्नि देखी
जाती है । अतएव अग्नि धूमकी गमक नहीं होती, (धूम ही अग्नि-
का गमक होता है), अतः कारणरूप हेतुको मानना ठीक नहीं है ।
उत्तर—नहीं, जिस कारणकी शक्ति प्रकट है—अप्रतिहत है, वह
कारण कार्यका व्यभिचारी नहीं होता है । अतः (उत्पादक न भी
हो, पर) ऐसे कारणको कार्यका ज्ञापक हेतु माननेमें कोई दोष
नहीं है ।

दे.मंगल/२/६ (जिस प्रकार औषधियोंका औषधित्व व्याधियोंके शमन
न करनेपर भी नष्ट नहीं होता इसी प्रकार मंगलका मंगलपना विघ्नों-
का नाश न करनेपर भी नष्ट नहीं होता) ।

१०. कारण कार्यका उत्पादक न ही हो यह भी कोई नियम नहीं

ध.६/४.१.४४/११७/१० ण च कारणानि कज्जं ण जणंति च्वेति
गियमो अरिथ, तहाणुवलंभाहो । =कारण कार्यको उत्पन्न करते ही
नहीं हैं, ऐसा नियम नहीं है; क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता ।
अतएव किसी कालमें किसी भी जीवमें कारणकलाप सामग्री निश्चय-
से होना चाहिए ।

११. कारणको निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो ऐसा कोई नियम नहीं

रा.वा./१०/३/१/६४२/१० नायमेकान्तः निमित्तापाये नैमित्तिकानां
निवृत्तिः इति । =निमित्तके अभावमें नैमित्तिकका भी अभाव हो
ही ऐसा कोई नियम नहीं है । जैसे दीपक जला चुकनेके पश्चात्

उसके कारणभूत दियासलाईके बुझ जानेपर भी कार्यभूत दीपक बुझ नहीं जाता)।

१२. कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्यकी सम्भावना

घ./१/१. १. ५०/२८३/६ किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसाय-जनकमिति चेत्सवार्थानन्त्याच्छ्रोतुरावरणक्षयोपशमातिशयाभावाद् ।
= केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और श्रोताके आवरण क्षयोपशम अतिशयतारहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे (भी) संशय और अनध्यवसायकी उत्पत्ति हो सकती है।

II. उपादान कारणकी मुख्यता गौणता

१. उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता

१. अन्य अन्यको अपने रूप नहीं कर सकता

यो. सा./अ./६/४६ सर्वे भावाः स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन । ४६। = समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी पर पदार्थसे अन्यथा रूप नहीं किये जा सकते अर्थात् कभी पर पदार्थ उन्हें अपने रूपमें परिणमन नहीं करा सकता।

२. अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता

रा. वा./१/६/१०/४४/२० मनश्चेन्द्रियं चास्य कारणमिति चेद् ; न ; तस्य तच्छब्दस्याभावाद् । मनस्तावन्न कारणम् विनष्टत्वात् । नेन्द्रियमप्यतीतम् ; तत् एव । = मनरूप इन्द्रियको ज्ञानका कारण कहना उचित नहीं है, क्योंकि उसमें वह शक्ति ही नहीं है। 'छहों ज्ञानोंके लिए एक क्षण पूर्वका ज्ञान मन होता है' यह उन बौद्धोंका सिद्धान्त है। इसलिए अतीतज्ञान रूप मन इन्द्रिय भी नहीं हो सकता। (विशेष देखो कर्ता/३)

३. निमित्त किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं करा सकता

घ./१/१. १. १६३/२०४/१ न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यतः समर्थो भवत्यति-प्रसंगाद् । = (मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा न्याय है कि) जो स्वयं असमर्थ होता है वह दूसरोंके सम्बन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता।

स. सा./आ./११८-११९ न हि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पार्यते । = जो शक्ति (वस्तुमें) स्वतः न हो उसे अन्य कोई नहीं कर सकता। (पं. घ./उ./६२)

४. स्वभाव दूसरेकी अपेक्षा नहीं करता

स. सा./आ./११९ न हि वस्तु शक्तयः परमपेक्षन्ते । = वस्तुकी शक्तियाँ परकी अपेक्षा नहीं रखती।

प्र. सा./त. प्र./१९ स्वभावस्य तु परानपेक्षत्वादिन्द्रियैर्विनाप्यात्मनो ज्ञानानन्दो संभवतः । = (ज्ञान और आनन्द आत्माका स्वभाव ही है; और) स्वभाव परकी अपेक्षा नहीं करता इसलिए इन्द्रियोंके बिना भी (केवलज्ञानी) आत्माके ज्ञान आनन्द होता है। (प्र. सा./त. प्र.)

५. और परिणमन करना द्रव्यका स्वभाव है

प्र. सा./घ./६६ सम्भावो हि सभावो गुणेहि सगपज्जएहि चित्तेहि । दव्वस्स सव्वकालं उप्पादव्वयधुवत्तेहि । ६६। = सर्व लोकमें गुण

तथा अपनी-अनेक प्रकारकी पर्यायोंसे और उत्पाद व्यय प्रौढ्यसे द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है।

प्र. सा./त. प्र./६६ गुणेभ्यः पर्यायिभ्यश्च पृथगमुपलभ्यमानस्य कर्त्तृ-णाधिकरणरूपेण द्रव्यस्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तिर्युक्तैर्गणैः पर्या-यैश्च...यदस्तित्वं स स्वभावः । = जो गुणों और पर्यायोंसे पृथक् नहीं दिखाई देता, कर्त्ता कारण अधिकरणरूपसे द्रव्यके स्वरूपको प्रारण करके प्रवर्तमान द्रव्यका जो अस्तित्व है, वह स्वभाव है।

६. उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है

स. सा./घ./६१ जं कुणह् भावमादा कत्ता स होदि तस्स भावस्स । कम्मत्तं परिणमये तन्निह सयं पुगलं दव्वं । = आत्मा जिस भावको करता है, उस भावका वह कर्त्ता होता है। उसके कर्त्ता होनेपर पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्म रूप परिणमित होता है। (स. सा./घ./५०-५१); (स. सा./आ./१०५); (पु. सि. उ./१२); (और भी देखो कारण-III/३/१)।

स. सा./घ./११९ अहं सयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पुगलं दव्वं । जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिदि मिच्छा । ११९। = अथवा यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन कराता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "ततः पुद्गलद्रव्यं परिणामस्व-भावं स्वयमेवास्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावी स्वयमेव हो (आत्मव्याप्ति)।

प्र. सा./घ./१५ उवओगविमुद्धो जो विगदावरणांतरायमोहरओ । भूदो सयमेवादा जादि पारं गेयभूदानं । १५। = जो उपयोग विशुद्ध है, वह आत्मा ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोह और अन्तराय रजसे रहित स्वयमेव होता हुआ ज्ञेयभूत पदार्थोंके पारको प्राप्त होता है।

प्र. सा./घ./१६७ दुपदेसादी खंधा सुहुमा वा बादरा स संठाणा । पुवविजलतेउवाऊ सगपरिणामेहि जायंते । = द्विप्रदेशादिक स्कन्ध जो कि सूक्ष्म अथवा बाटर होते हैं और संस्थानों (आकारों) सहित होते हैं, वे पृथिवी, जल, तेज और वायुरूप अपने परिणामोंसे होते हैं।

का. अ./घ./२१९ कालाहलद्धि जुत्ता णाणा सत्तीहि संजुदा अत्था । परिणममाणा हि सयं ण सब्बदे को वि वारेदुं । = काल आदि लब्धियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थोंको स्वयं परिणमन करते हुए कौन रोक सकता है।

पं. घ./७६० उत्पद्यते विनश्यति सदिति यथास्वं प्रतिक्षणं यावत् । व्यवहारविशिष्टोऽयं नियतमनित्यनयः प्रसिद्धः स्यात् ७६०। = सत् यथायोग्य प्रतिसमयमें उत्पन्न होता है तथा विनष्ट होता है यह निश्चयसे व्यवहार विशिष्ट अनित्य नय है।

पं. घ./उ./६३२ तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृष्टमोहरयेतरस्य वा । उदयोऽनुदयो वाथ स्यादनन्यगतिः स्वतः । = इसलिए यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही स्वयं अनन्यगति हैं अर्थात् अपने आप होते हैं, परस्परमें एक दूसरेके निमित्तसे नहीं होते।

७. उपादानके परिणमनमें निमित्तकी प्रधानता नहीं होती

रा. वा./१/२/१२/२०/१९ यदिदं दर्शनमोहाख्यं कर्म तदात्मगुणघाति, कुतश्चिदात्मपरिणामादेवोपक्षीणशक्तिकं सम्यक्त्वाख्यां लभते । अतो न तदात्मपरिणामस्य प्रधानं कारणम्, आत्मैव स्वशक्त्या दर्शनपर्या-येणोत्पद्यत इति तस्यैव मोक्षकारणत्वं युक्तम् । = दर्शनमोहनीय नामके कर्मको आत्मविशुद्धिके द्वारा ही रसघात करके स्वर्गघातो क्षीणशक्तिक सम्यक्त्व कर्म बनाया जाता है। अतः यह सम्यक्त्व-प्रकृति आत्मस्वरूप मोक्षका प्रधान कारण नहीं हो सकती। आत्मा

ही अपनी शक्तिसे दर्शन पर्यायको धारण करता है अतः वही मोक्षका कारण है ।

रा. वा. ५/१/२७/४३४/२४ धर्माधर्माकाशपुद्गलाः इति बहुवचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपरार्थं द्रष्टव्यम् । किं पुनः स्वातन्त्र्यम् । धर्मादयो गत्याद्यप-
ग्रहात् प्रति वर्तमानाः स्वयमेव तथा परिणमन्ते न परप्रत्ययाधीना
तेषां प्रवृत्तिः इत्येतदत्र विवर्तितं स्वातन्त्र्यम् । ननु च बाह्यद्रव्यादि-
निमित्तबशात् परिणामिनां परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति
विरुध्यत इति; नैष दोषः; बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात् । न हि गत्यादि-
परिणामिनो जीवपुद्गलाः गत्याद्युपग्रहे धर्मादीनां प्रेरकाः । — सूत्रमें
‘धर्माधर्माकाशपुद्गलाः’ यहाँ बहुवचन स्वातन्त्र्यकी प्रतिपत्तिके
लिए है । प्रश्न—वह स्वातन्त्र्य क्या है ? उत्तर—इनका यही स्वा-
तन्त्र्य है कि ये स्वयं गति और स्थिति रूपसे परिणत जीव और
पुद्गलोंकी गति और स्थितिमें स्वयं निमित्त होते हैं, जीव या
पुद्गल इन्हें उकसाते नहीं हैं । इनकी प्रवृत्ति पराधीन नहीं है ।
प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं, और वह इस स्वातन्त्र्यके माननेपर विरोधको प्राप्त होता है ?
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य वस्तुएँ निमित्त मात्र
होती हैं, परिणामक नहीं ।

शलो. वा. २/१/६/४०-४१/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते । न
साधकतमत्त्वस्याभावात्तस्याचितः सदा ४०। चितस्तु भावनेत्रादः
प्रमाणत्वं न वार्यते । तत्साधकतमत्वस्य कथंचिदुपपत्तिः । ४१।
—वैशेषिक व नैयायिक लोग नेत्र आदि इन्द्रियोंको प्रमाण मानते
हैं, परन्तु उनका कहना ठीक नहीं है; क्योंकि नेत्रादि जड़ हैं, उनके
प्रमितिका प्रकृष्ट साधकपना सर्वदा नहीं है । प्रमितिका कारण
वास्तवमें ज्ञान ही है । जड़ इन्द्रिय ज्ञानिके करण कदापि नहीं हो
सकते, हाँ भावेन्द्रियोंके साधकतमपनेकी सिद्धि किसी प्रकार हो
जाती है, क्योंकि भावेन्द्रिय चेतनस्वरूप हैं और चेतनका प्रमाणपना
हमें अभीष्ट है । (शलो. वा. २/१/६/२६/३७७/२३); (प. मु. २/६-६);
(स्या. म. १/६/२०८/२३); (न्या. दी. २/३४/२७) ।

गो. मा. / आ. ५/१८-१९ ज्ञानदृष्टिचारित्राणि ह्यपन्ते नाऽगोचरैः । क्रियन्ते
न च गुर्वाद्यैः सेव्यमानैरनारतम् । १८। उत्पद्यन्ते विनश्यन्ति जीवस्य
परिणामिनः । ततः स्वयं स दाता न परतो न कदाचन । १९। — ज्ञान
दर्शन और चारित्रका न तो इन्द्रियोंके विषयोंसे हरण होता है, और
न गुरुओंकी निरन्तर सेवासे उनकी उत्पत्ति होती है, किन्तु इस
जीवके परिणमनशील होनेसे प्रति समय इसके गुणोंकी पर्याय पल-
टती हैं इसलिए मतिज्ञान आदिका उत्पाद न तो स्वयं जीव ही कर
सकता है और न कभी पर पदार्थसे हो उनका उत्पाद विनाश हो
सकता है ।

द्र. सं. / टी. २/२६/३ तदेव (निश्चय सम्यक्त्वमेव) कालत्रयेऽपि मुक्ति-
कारणम् । कालस्तु तदभावे सहकारिकारणमपि न भवति । — वह
निश्चय सम्यक्त्व ही सदा तीनों कालोंमें मुक्तिका कारण है । काल
तो उसके अभावमें बीतराग चारित्रका सहकारीकारण भी नहीं हो
सकता ।

६. परिणमनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है

प्र. सा. / मू. व त. प्र. / १६६ कम्मसणपाओग्गा खंधा जीवस्स परिणई पप्पा ।
गच्छति कम्मभावं ण हि ते जीवेण परिमिदा । (जीव परिणमयि-
तारमन्तरेणापि कर्मस्वपरिणमनशक्तियोगिनः पुद्गलस्कन्धाः स्वयमेव
कर्मभावेन परिणमन्ति । — कर्मस्वके योग्य स्कन्ध जीवकी परिणति-
को प्राप्त करके कर्मभावको प्राप्त होते हैं, जीव उनको परिणमाता
नहीं । १६६। अर्थात् जीव उसको परिणमानेवाला नहीं होनेपर भी,

कर्मरूप परिणमित होनेवालेकी योग्यता या शक्तिवाले पुद्गल स्कन्ध
स्वयमेव कर्मभावसे परिणमित होते हैं ।

इ. उ. / मू. / २ योग्योपादानयोगेन दृषदः स्वर्णता मता । द्रव्यादिस्वादि-
संपत्तावारमनोऽप्यात्मता मता । २। — जिस प्रकार स्वर्णरूप पाषाणमें
कारण, योग्य उपादानरूप करणके सम्बन्धसे पाषाण भी स्वर्ण हो
जाता है, उसी तरह द्रव्यादि चटुष्टयरूप सुयोग्य सम्पूर्ण सामग्रीके
विद्यमान होनेपर निर्मल चैतन्य स्वरूप आत्माकी उपलब्धि हो जाती
है । (मो. पा. / २४)

प्र. सा. / त. प्र. / ४४ केवलानां प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासद्भावात्
स्थानमासनं विहरणं धर्मदेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते ।
— केवली भगवाद्के बिना ही प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका
सद्भाव होनेसे खड़े रहने, बैठना, विहार और धर्म देशना स्वभावभूत
ही प्रवर्तते हैं ।

प. मु. / २/६ स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्यव-
स्थापयति । ६। — जाननेरूप अपनी शक्तिके क्षयोपशमरूप अपनी
योग्यतासे ही ज्ञान घटपटादि पदार्थोंकी जुटी जुटी रीतिसे व्यवस्था
कर देता है । इसलिए विषय तथा प्रकाश आदि उसके कारण नहीं हैं ।
(शलो. वा. २/१/६/४०-४१/३६४); (शलो. वा. २/१/६/२६/३७७/२३); (प्रमाण
परीक्षा / पृ. ५२, ६७); (प्रमैय कमल मार्तण्ड पृ. १०५); (न्या. दी. २/३४/२७);
(स्या. म. १/६/२०८/१०)

प. का. / ता. वृ. / १०६/१६८/१२ शुद्धात्मस्वभावरूपव्यक्तियोग्यतासहितानां
भव्यानामेव न च शुद्धात्मरूपव्यक्तियोग्यतारहितानामभव्यानाम् ।
— शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता सहित भव्योंको ही वह चारित्र
होता है, शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता रहित अभव्योंको नहीं ।

गो. जी. / जी. प्र. / ५८०/१०२२/१० में उद्धृत—निमित्तान्तरं तत्र योग्यता
वस्तुनि स्थिता । बहिर्निश्चयकालस्तु निश्चितं तत्त्वदर्शिभिः । १।
— तीहि वस्तुविषे तिष्ठती परिणमनरूप जो योग्यता सो अन्तरंग
निमित्त है बहुरि तिस परिणमनका निश्चयकाल बाह्य निमित्त है,
ऐसे तत्त्वदर्शीनकरि निश्चय किया है ।

९. निमित्तके सद्भावमें भी परिणमन तो स्वतः ही होता है

प्र. सा. / त. प्र. / ६६ द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितबहिरङ्गसाधन-
संनिधिसद्भावे विचित्रबहुतरावस्थानं स्वरूपकत् करणसामर्थ्यस्व-
भावेनान्तरङ्गसाधनतामुपागतानुगृहीतमुत्तरावस्थायोत्पद्यमानं तेनो-
त्पादेन लक्ष्यते । — जिसने पूर्व अवस्था प्राप्त की है ऐसा द्रव्य भी
जो कि उचित बहिरंग साधनोंके सान्निध्यके सद्भावमें अनेक प्रकारकी
बहुत-सी अवस्थाएँ करता है वह—अन्तरंग साधनभूत स्वरूपकर्ता
और स्वरूपकरणके सामर्थ्यरूप स्वभावसे अनुगृहीत होनेपर उत्तर
अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ उत्पादसे लक्षित होता है (प्र. सा. / त. प्र. /
६६, १२४) ।

प. का. / त. प्र. / ७६ शब्दयोग्यवर्गणाभिरन्योन्यमनुप्रविश्य समन्ततोऽ-
भिव्याप्य पूरितेऽपि सकले लोके यत्र यत्र बहिरङ्गकारणसामग्री
समुदेति तत्र तत्र ताः शब्दत्वेन स्वयं व्यपरिणमन्त इति शब्दस्य
नियतमुत्पाद्यत्वात् स्कन्धप्रभवत्वमिति । — एक दूसरेमें प्रविष्ट होकर
सर्वत्र व्याप्त होकर स्थित ऐसी जो स्वभावनिष्पन्न अनन्तपरमाणुमयी
शब्दयोग्य वर्गणाएँ, उनसे समस्त लोक भरपूर होनेपर भी जहाँ-जहाँ
बहिरंग कारणसामग्री उचित होती है वहाँ-वहाँ वे वर्गणाएँ शब्द-
रूपसे स्वयं परिणमित होती हैं; इसलिए शब्द नियतरूपसे उत्पाद्य
होनेसे स्कन्धजन्य है । (और भी वे० कारण / III/३/१)

२. उपादानकी कथंचित् प्रधानता

१. उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव

घ./६/४, १, ४४/११४/७ ण चोबायाणकारणेण विणा कज्जुप्पत्ती, विरो-
हादो । —उपादान कारणके बिना, कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं
है, क्योंकि ऐसा होनेमें विरोध है ।

प. का./ता. वृ./६०/११२/१२ परस्परोपादानकर्तृत्वं खलु स्फुटम् । नैव
विनाभूते संजाते तु पुनस्ते द्रव्यभावकर्मणी द्वे । कं विना । उपादान-
कर्तारं विना, किंतु जीवगतरागादिभावानां जीव एव उपादानकर्ता
द्रव्यकर्मणा कर्मवर्गणा योग्यपुद्गल एवेति । —जीव व कर्म में परस्पर
उपादान कर्तापिना स्पष्ट है, क्योंकि बिना उपादानकर्ताके वे दोनों
द्रव्य व भाव कर्म होने सम्भव नहीं हैं । तहाँ जीवगत रागादि भाव-
कर्मोंका तो जीव उपादानकर्ता है और द्रव्य कर्मोंका कर्मवर्गणा
योग्य पुद्गल उपादानकर्ता है ।

२. उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

घ./६/११६-६/११६/१६४ तम्हा कम्ह वि अंतरंगकारणादो चेव कज्जु-
प्पत्ती होदि ति णिच्छओ कायव्वो । —कहीं भी अन्तरंग कारणसे
ही कार्यकी उत्पत्ति होती है, ऐसा निश्चय करना चाहिए (क्योंकि
बाह्यकारणोंसे उत्पत्ति माननेमें शालीके बीजसे जौकी उत्पत्तिका
प्रसंग होगा ।

३. अन्तरंग कारण ही बलवान है

घ./१२/४, २, ७४८/३६/६ ण केवलमकसायपरिणामो चेव अणुभागघादस्स
कारणं, किं पयडिगयस्सत्तिस्वप्नेस्सो परिणामो अणुभागघादस्स
कारणं । तस्य वि पहाणमंतरंगकारणं, तस्मिं उक्कस्से संते बहिरंग-
कारणे थोवे वि बहुअणुभागघादसंज्ञादो, अंतरंगकारणे थोवे संते
बहिरंगकारणे बहुए संते वि बहुअणुभागघादाणुवलंभादो । —केवल
अकसाय परिणाम ही (कर्मोंके) अनुभागघातका कारण नहीं है,
किन्तु प्रकृतिगत शक्तिकी अपेक्षा रखनेवाला परिणाम अनुभागघातका
कारण है । उसमें भी अन्तरंग कारण प्रधान है, उसके उत्कृष्ट होनेपर
बहिरंगकारणके स्तोक रहनेपर भी अनुभाग घात बहुत देखा जाता
है । तथा अन्तरंग कारणके स्तोक होनेपर बहिरंग कारणके बहुत
होते हुए भी अनुभागघात बहुत नहीं उपलब्ध होता ।

घ./१४/४, ६, ६३/६०/१ ण बहिरंगहिंसाए आसवत्ताभावो । तं कुदो
णव्वदे । तदभावे वि अंतरंगहिंसादो चेव सिरथमच्छस्स बंधुवलं-
भादो । जेण विणा जं ण होदि चेव तं तस्स कारणं । तम्हा अंतरंग
हिंसा चेव सुद्धणएण हिंसा ण बहिरंगा त्ति सिद्धं । ण च अंतरंग-
हिंसा एथ अरिथ कसायासंजमाणमभावादो । = (अप्रमत्त जनोको)
बहिरंग हिंसा आसव रूप नहीं होती ? प्रश्न—यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है ? उत्तर—क्योंकि बहिरंग हिंसाका अभाव होनेपर
भी केवल अन्तरंग हिंसासे सिक्थमस्यके बन्धकी उपलब्धि होती
है । जिसके बिना जो नहीं होता है वह उसका कारण है, इसलिए
शुद्ध नयसे अन्तरंग हिंसा ही हिंसा है, बहिरंग नहीं यह न त सिद्ध
होती है । यहाँ (अप्रमत्त साधुओंमें) अन्तरंग हिंसा नहीं है, क्योंकि
कषाय और असंयमका अभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./२२७ यस्स...सकलाशनतुष्णाशून्यत्वाय स्वयमनशन एव
स्वभावः । तदेव तस्यानशनं नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वात्... ।
—समस्त अनशनकी तुष्णासे रहित होनेसे जिसका स्वयं अनशन ही
स्वभाव है, वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरंगकी
विशेष बलवत्ता है ।

प्र. सा./त. प्र./२१८ आगमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धानसंयतत्वयौगपद्येऽप्यात्मज्ञान-
मेव मोक्षमार्गसाधकतममनुमन्तव्यम् । —आगम ज्ञान तत्त्वार्थ श्रद्धान
और संतत्वकी युगपत्ता होनेपर भी आत्मज्ञानको ही मोक्षमार्गका
साधकतम समत करना ।

स्या. म./७/६३/२२ पर उद्बुधत-अग्रभिचारी मुख्योऽविकलोऽसाधारणोऽ-
न्तरङ्गश्च । —अव्यभिचारी, अविकल, असाधारण और अन्तरंग अर्थ-
को मुख्य कहते हैं ।

स्व. स्तो./४६ की टीका पृ. १५६ अनेन भक्तिक्षणशुभपरिणामहीनस्य
पूजादिकं न पुण्यकारणं इत्युक्तं भवति । ततः अन्यन्तरङ्गशुभाशुभ-
जीवपरिणामलक्षणं कारणं केवलं बाह्यवस्तुनिरपेक्षम् । —इस प्रकार यह
सिद्ध होता है कि भक्तियुक्त शुभ परिणामोंसे रहित पूजादिक पुण्यके
कारण नहीं होते हैं । अतः बाह्य वस्तुओंसे निरपेक्ष जीवके केवल
अन्तरंग शुभाशुभ परिणाम ही कारण है ।

४. विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही हैं

प्र. सा./त. प्र./६२ यदयं स्वयमात्मा धर्मो भवति स खलु मनोरथ एव,
तस्य त्वेका बहिर्मोहश्चैव विहन्त्री । —यह आत्मा स्वयं धर्म हो,
यह वास्तवमें मनोरथ है । इसमें विघ्न डालने वाली एक बहिर्मोहश्चि
ही है ।

द्र. सं./टी./३५/१४४/२ परमसमाधिदुर्लभः । कस्मादिति चैतत्प्रतिबन्धक-
मिथ्यात्वविषयकषायनिदानबन्धादिबिभावपरिणामानां प्रबलत्वा-
दिति । —परमसमाधि दुर्लभ है । क्योंकि परमसमाधिको रोकनेवाले
मिथ्यात्व, विषय, कषाय, निदानबन्ध आदि जो विभाव परिणाम हैं,
उनकी जीवमें प्रबलता है ।

द्र. सं./टी./५६/२२४/५ नित्यनिरञ्जननिष्क्रियनिजशुद्धात्मानुभूतिप्रति-
बन्धकं शुभाशुभचैष्टारूपं कायव्यापारं...वचनव्यापारं...चित्तव्यापा-
रं च किमपि मा कुरुत हे विवेकिजनाः । —नित्य निरञ्जन निष्क्रिय
निज शुद्धात्माकी अनुभूतिके प्रतिबन्धक जो शुभाशुभ मन वचन काय-
का व्यापार उसे हे विवेकीजनों ! तुम मत करो ।

३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता

१. निमित्तकी अपेक्षा रखनेवाला पदार्थ उस कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं हो सकता

स्या. म./५/३०/११ समर्थोऽपि तत्तत्सहकारिसमवधाने तं समर्थं करोतीति
चेत्, न तर्हि तस्य सामर्थ्यम्; अपरसहकारिसापेक्षवृत्तित्वात् ।
सापेक्षमसमर्थम् इति न्यायात् । —यदि ऐसा माना जाये कि समर्थ
होनेपर भी अयुक्त सहकारी कारणोंके मिलनेपर ही पदार्थ अयुक्त
कार्यको करता है तो इससे उस पदार्थकी असमर्थता ही सिद्ध होती
है, क्योंकि वह दूसरोंके सहयोगकी अपेक्षा रखता है, न्यायका वचन
भी है कि “जो दूसरोंकी उपेक्षा रखता है । वह असमर्थ है ।

२. व्यावहारिक कार्य करनेमें उपादान निमित्तोंके आधीन है

त. सू./१०/८ धर्मास्तिकायाभावात् । —धर्मास्तिकायका अभाव होनेसे
जोव लोकान्तसे ऊपर नहीं जाता । (विशेष दे० धर्माधर्म)

पञ्च./सू./१/६६ अप्पा पंगुह अणुहरह अप्पु ण जाह ण एह । भुवणत्तयहं
वि मज्झिं जिय विह आणह विहिं णेह । ६६ । —हे जीव ! यह आत्मा
पंगुके समान है । आप न कहीं जाता है, न आता है । तीनों लोकोंमें
इस जीवको कर्म ही ले जाता है और कर्म ही ले आता है ।

आप्त. प./११४-११५/१२६६-२६७/२४६-२४७ जीव परतन्त्रोक्तिरिति, स परतन्त्रोक्तिरिति वा यैस्तानि कर्माणि।...तानि च पुद्गलपरिणामात्मकानि जीवस्य परतन्त्रनिमित्तत्वात्, निगडादिवत् । क्रोधादिभिर्व्यभिचार इति चेत्, न...पारतन्त्र्यं हि क्रोधादिपरिणामो न पुनः पारतन्त्र्यनिमित्तम् । § २६६ । ननु च ज्ञानावरण...जीवस्वरूपघाति-त्वात्पारतन्त्र्यनिमित्तत्वं न पुनर्मग्नोत्रसद्वेद्यायुषाम् तेषामात्मस्वरूपाघातित्वात्पारतन्त्र्यनिमित्तत्वासिद्धिरिति पक्षाव्यापको हेतुः । ...न; तेषामपि जीवस्वरूपसिद्धत्वप्रतिबन्धत्वात्पारतन्त्र्यनिमित्तत्वोपपत्तेः । कथमेवं तेषामघातिकर्मत्वं । इति चेत्, जीवन्मुक्तलक्षण-परमार्हन्त्यलक्ष्मीघातित्वाभावादिति ब्रूमहे । § २६७ । —जो जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । वे सब पुद्गलपरिणामात्मक हैं, क्योंकि वे जीवकी परतन्त्रतामें कारण हैं जैसे निगड (बेड़ी) आदि । प्रश्न—उपर्युक्त हेतु क्रोधादिके साथ व्यभिचारो है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवके क्रोधादि भाव स्वयं परतन्त्रता है, परतन्त्रताका कारण नहीं । § २६६ । प्रश्न—ज्ञानावरणादि चार घातिया कर्म ही जीवस्वरूप घातक होनेसे परतन्त्रताके कारण हैं, नाम गोत्र आदि अघाति कर्म नहीं, क्योंकि वे जीवके स्वरूपघातक नहीं हैं । अतः उनके परतन्त्रताको कारणता असिद्ध है और इसलिए (उपरोक्त) हेतु पक्ष-व्यापक है । उत्तर—नहीं, क्योंकि नामादि अघातिकर्म भी जीव सिद्धत्वस्वरूपके प्रतिबन्धक हैं, और इसलिए उनके भी परतन्त्रताकी कारणता उपपन्न है । प्रश्न—तो फिर उन्हें अघाती कर्म क्यों कहा जाता है ? उत्तर—जीवन्मुक्तिरूप आर्हन्त्यलक्ष्मीके घातक नहीं हैं, इसलिए उन्हें हम अघातिकर्म कहते हैं । (रा. बा./४/२४/६/४८८/२०), (गो. जी./जी. प्र./२४४/५०८/२) ।

स. सा./आ./२७६/क २७५ न जातु रागादिनिमित्तभावमात्रात्मनो याति यथाकान्तः । तस्मिन्निमित्तं परसंग एव, वस्तुस्वभावोऽयमुदेति तावत् । २७५ । —सूर्यकान्त मणिकी भौति आत्मा अपनेको रागादिका निमित्त कभी भी नहीं होता । (जिस प्रकार वह मणि सूर्यके निमित्तसे ही अग्नि रूप परिणमन करती है, उसी प्रकार आत्माको भी रागादिरूप परिणमन करनेमें) पर-संग ही निमित्त है । ऐसा वस्तुस्वभाव प्रकाशमान है ।

प्र. सा./ता. वृ./५ इन्द्रियमनःपरोपदेशाबलोकादिबहिरङ्गनिमित्तभूतात् ...उपलब्धेरथविधारणरूप...यद्विज्ञानं तत्पराधीनत्वात्परोक्षमित्युच्यते । —इन्द्रिय, मन, परोपदेश तथा प्रकाशादि बहिरंग निमित्तोंसे उपलब्ध होनेवाला जो अथविधारण रूप विज्ञान वह परोधीन होनेके कारण परोक्ष कहा जाता है ।

प्र. सं./टी./१४/४४/१० (जीवप्रदेशानां) विस्तारश्च शरीरनामकर्माधीन एव न च स्वभावस्तेन कारणेन शरीराभावे विस्तारो न भवति । —(जीवके प्रदेशोंका संहार तथा) विस्तार शरीर नामक नामकर्मके आधीन है, जीवका स्वभाव नहीं है । इस कारण जीवके शरीरका अभाव होनेपर प्रदेशोंका (संहार या) विस्तार नहीं होता है ।

स्व. स्तो./टी./६२/१६२ “उपादानकारणं सहकारिकारणमपेक्षते । तत्त्वोपादानकारणं न च सर्वेण सर्वमपेक्ष्यते । किन्तु यद्येन अपेक्ष्यमाणं दृश्यते तत्तेनापेक्ष्यते ।” —उपादानकारण सहकारीकारणकी अपेक्षा करता है । सर्व ही उपादान कारणोंसे सभी सहकारीकारण अपेक्षित होते हैं सो भी नहीं । जो जिसके द्वारा अपेक्ष्यमाण होता है वही उसके द्वारा अपेक्षित होता है ।

३. जैसा-जैसा कारण मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है—

रा. बा./४/४२/७/२४१/१२ नापि स्वत एव, परापेक्षाभावे तद्व्यवस्था-भावात् । तस्मात्तत्त्वानन्तपरिणामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीत्य तत्तद्गुणं वक्ष्यते । न तत् स्वत एव नापि परकृतमेव ।

—जोवोंके सर्व भेद प्रभेद स्वतः नहीं हैं, क्योंकि परकी अपेक्षाके अभावमें उन भेदों की व्यक्तिका अभाव है । इसलिए अनन्त परिणामी द्रव्य ही उन-उन सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपसे व्यवहारमें आता है । यह बात न स्वतः होती है और न परकृत ही है ।

ध./१२/४, २. १३, २४३/४६३/७ कथमेवो परिणामो भिन्नकज्जकारजो । ण सहकारिकारणसंबन्धभेदणतस्स तदविरोहादो । —प्रश्न—एक परिणाम भिन्न कार्योंको करनेवाला कैसे हो सकता है (ज्ञानावरणीयके बन्ध योग्य परिणाम आयु कर्मको भी कैसे बाँध सकता है) ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, सहकारी कारणोंके संबन्धसे उसके भिन्न कार्योंके करनेमें कोई विरोध नहीं है । (पं. का./त. प्र./७६/१३४) —(दे० पीछे कारण/II/१/६ ।

४. उपादानको ही स्वयं सहकारी माननेमें दोष—

आप्त. मी./२१ एवं विधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थकृत् । नेति चेन्न यथा कार्यं बहिरन्तरुपाधिभः । २१ । —पूर्वोक्त सप्रभंगी विषे विधि निषेधकरि अनवस्थित जीवादि वस्तु हैं सो अर्थ क्रियाको करे हैं । बहुतरि अन्यवादी केवल अन्तरंग कारणसे ही कार्य होना माने तैसा नाहीं है । वस्तु को सर्वथा सत् या सर्वथा असत् माननेसे, जैसा कार्य सिद्ध होना बाह्य अन्तरंग सहकारीकारण अर उपादान कारणनि करि माना है तैसा नाहीं सिद्ध होय है । तिसकी विशेष चर्चा अष्टसहस्रो तै जानना । (दे० धर्मधर्म/३ तथा काल/२) यदि उपादानको ही सहकारी कारण भी माना जायेगा तो लोक में जीव पुद्गल दो ही द्रव्य मानने होंगे ।

III निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता

१. निमित्तके उदाहरण

१. घटद्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव

त. सू./५/१७-२२ गतिस्थित्युपग्रहो धर्मधर्मयोरुपकारः । १७ । आकाश-स्यावगाहः । १८ । शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गला नाम । १९ । मुख-दुःखजोवितमरणोपग्रहाश्च । २० । परस्परपुद्गलो जीवानाम् । २१ । वर्तनापरिणामक्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य । २२ । —(जीव व पुद्गलकी) गति और स्थितिमें निमित्त होना यह क्रमसे धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार है । १७ । अवकाश देना आकाशका उपकार है । १८ । शरीर, वचन, मन और प्राणापान पुद्गलोंका उपकार है । १९ । मुख दुःख जीवन और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार हैं । २० । परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है । २१ । वर्तना परिणाम क्रिया परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं । २२ । (गो. जी./सू./६०५-६०६/१०५०, १०६०), (का. अ./सू./२०८-२१०)

स. सि./५/२०/२८६/२ एतानि सुखादीनि जीवस्य पुद्गलकृत उपकारः, सूक्तिमद्धेतुसंनिधाने सति तदुत्पत्तेः । ...पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति । तथा—कस्यादीनां भस्मादिभिर्जलादीनां कतकादिभिरयःप्रभृतीनामुदकादिभिरुपकारः क्रियते । च शब्दः...अन्योऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुच्चयते । यथा शरीराणि एवं चक्षुरादीनीन्द्रियाण्यपि । २० । ...परस्परपुद्गलः । जीवानामुपकारः । कः पुनरसौ । स्वामी भूतः, आचार्यः शिष्यः इत्येवमादिभावेन वृत्तिः परस्परपुद्गलः । स्वामी तावद्विस्तारागादिना भूतानामुपकारे वर्तते । भूतयाश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिषेधेन च । आचार्य उपदेशदर्शनेन... क्रियानुष्ठानेन च शिष्याणामनुग्रहे वर्तते । शिष्या अपि तदानुकूलवृत्त्या आचार्याणाम् । ...पूर्वोक्तसुखादिचतुष्टयप्रदर्शनार्थं पुनः

‘उपग्रह’वचनं क्रियते । सुखादीन्पि जीवानी जीवकृत उपकार इति । २११ । —ये सुखादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार हैं, क्योंकि मूर्च्छ कारणोंके रहनेपर ही इनको उत्पत्ति होती है । (इसके अतिरिक्त) पुद्गलोंका भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—कांसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कतक आदिके द्वारा और लोहे आदिका जल आदिके द्वारा उपकार किया जाता है । पुद्गलकृत और भी उपकार हैं, इसके समुच्चयके लिए सूत्रमें ‘च’ शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीरादिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियाँ भी पुद्गलकृत उपकार हैं । परस्परका उपग्रह करना जीवोंका उपकार है । जैसे स्वामी तो धन आदि देकर और सेवक उसके हितका कथन करके तथा अहितका निषेध करके एक दूसरेका उपकार करते हैं । आचार्य उपदेश द्वारा तथा क्रियामें लगाकर शिष्योंका और शिष्य अनुकूल प्रवृत्ति द्वारा आचार्यका उपकार करते हैं । इनके अतिरिक्त मूल आदिक भी जीवके जीवकृत उपकार हैं । (गो. जी./जी. प्र./६०४-६०६/१०६०-१०६२) (का. अ./टी./२०८-२१०)

बसु. भा./३४ जीवस्तुव्यारकरा कारणभूया हु पंचकायाई । जीवो सत्ता-भूजो सो ताण ण कारणं होइ । ३४।

द्र. सं./टी./आध. २ की चूलिका/७८/२ पुद्गलधर्माधिर्माकाशकाल-द्रव्याणि व्यवहारनयेन जीवस्य शरीरवाङ्मनःप्राणापानादिगतिस्थिर्यवगाहवर्तनाकार्याणि कुर्वन्तीति कारणानि भवन्ति । जीवद्रव्यं पुनर्यद्यपि गुरुशिष्यादिरूपेण परस्परपप्रष्ठं करोति तथापि पुद्गल-लादिपञ्चद्रव्याणां किमपि न करोतीत्यकारणम् । —पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, ये पाँचों द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, इसलिए वे कारणभूत हैं, किन्तु जीव सत्तास्वरूप है । ३४। उपरोक्त पाँचों द्रव्योंमें-से व्यवहार नयकी अपेक्षा जीवके शरीर, वचन, मन, श्वास, निःश्वास आदि कार्य तो पुद्गल द्रव्य करता है । और गति, स्थिति, अवगाहन और वर्तनारूप कार्य क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश और काल करते हैं । इसलिए पुद्गलादि पाँच द्रव्य कारण हैं । जीव द्रव्य यद्यपि गुरु शिष्य आदि रूप से आपसमें एक दूसरेका उपकार करता है, फिर भी पुद्गल आदि पाँचों द्रव्योंके लिए जीव कुछ भी नहीं करता, इसलिए वह अकारण है । (पं. का./ता. व./२७/५७/१२)

२. द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूप निमित्त

क. पा. १/९ २४५/२८६/३ पागभावो कारणं । पागभावस्स विणासो वि दव्व-लेत्त-काल-भाववेक्खाए जायदे । तदो ण सव्वद्धं दव्वकम्माहं सगफलं कुण्णिं ति सिद्धं । —प्रागभावका विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और प्रागभावका विनाश द्रव्य, क्षेत्र, काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

(दे० बन्ध/४) कर्मोंका बन्ध भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवको अपेक्षा लेकर होता है ।

(दे० उदय/२/३) कर्मोंका उदय भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

३. निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना

स. सि./५/१६/२८६/६ तत्सामर्थ्येपितेन क्रियावतात्मना प्रेर्यमाणाः पुद्गला वाक्त्वेन विपरिणमन्ति इति । —इस प्रकारकी (भाव वचनकी) सामर्थ्यसे युक्त क्रियानाले आत्माके द्वारा प्रेरित होकर पुद्गल वचनरूपसे परिणमन करते हैं । (गो. जी./जी. प्र./६०६/१०६२/३)

पं. का./ता. व./१/६/१६ वीतरागसर्वज्ञादिव्यञ्जनिशास्त्रे प्रवृत्ते कि कारणं । भव्यपुण्यप्रेरणात् । —प्रश्न—वीतराग सर्वज्ञ देवकी दिव्य

ध्वनिमें प्रवृत्ति किस कारणसे होती है ? उत्तर—भव्य जीवोंके पुण्य-की प्रेरणासे ।

४. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध

स. सा./मू./३१२-३१३ चैवा उ पयडीअहुं उप्पज्जइ विणस्सइ । पयडी वि चैययहुं उप्पज्जइ विणस्सइ । ३१२। एवं वंधो उ दुण्हं वि अण्णो-णपञ्चया हवे । अप्पणो पयडीए य संसारो तेण जायये । ३१३। —आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा प्रकृति भी आत्माके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका बन्ध होता है, और इससे संसार होता है ।

ध./२/१, १/४१२/११ तथोच्छ्वासनिःश्वासप्राणपर्याप्तयोः कार्यकारण-योरारम्भपुद्गलापादानयोर्भेदोऽभिधातव्य इति । —उच्छ्वासनिःश्वास-प्राण कार्य है और आत्मा उपादान कारण है तथा उच्छ्वास-निःश्वासपर्याप्ति कारण है और पुद्गलोपादाननिमित्तक है ।

स. सा./आ./२८६-२८७ यथाधःकर्मनिष्पन्नमुद्देशनिष्पन्नं च पुद्गल-द्रव्यं निमित्तभूतमप्रत्याचक्षणां नैमित्तिकभूतं बन्धसाधकं भावं न प्रत्याचष्टे, तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रत्याचक्षणांस्तन्निमित्तकं भावं न प्रत्याचष्टे...इति तत्त्वज्ञानपूर्वकं पुद्गलद्रव्यं निमित्तभूतं प्रत्या-चक्षणां नैमित्तिकभूतं बन्धसाधकं भावं प्रत्याचष्टे । ...एवं द्रव्य-भावयोरस्ति निमित्तनैमित्तिकभावः । —जैसे अधः कार्यसे उत्पन्न और उद्देश्यसे उत्पन्न हुए निमित्तभूत (आहारादि) पुद्गल द्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा नैमित्तिकभूत बन्ध साधक भावका प्रत्याख्यान नहीं करता, इसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावको (भी) नहीं त्यागता । ...इस प्रकार तत्त्वज्ञानपूर्वक निमित्तभूत पुद्गलद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा, जैसे नैमित्तिक भूत बन्धसाधक भावका प्रत्याख्यान करता है, उसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावका प्रत्याख्यान करता है । इस प्रकार द्रव्य और भावको निमित्तनैमित्तिक-पना है ।

स. सा./आ./३१२-३१३ एवमनयोरारम्भप्रकृतयोः कर्तृकर्मभावाभावेऽन्य-न्योन्यनिमित्तनैमित्तिकभावेन द्वयोरपि बन्धो दृष्टः, ततः संसारः, तत एव च कर्तृकर्मव्यवहारः । —यद्यपि उन आत्मा और प्रकृतिके कर्ताकर्मभावका अभाव है तथापि परस्पर निमित्तनैमित्तिकभावसे दोनोंके बन्ध देखा जाता है । इससे संसार है और यह हो उनके कर्ताकर्मका व्यवहार है । (पं. घ./उ./१०७१)

स. सा./आ./३४६-३५० यतो खलु शिल्पो सुवर्णकारादिः कुण्डलादि-परद्रव्यपरिणामात्मकं कर्म करोति...न त्वनेकद्रव्यत्वेन ततोऽन्यत्वे सति तन्मयो भवति ततो निमित्तनैमित्तिकभावमात्रेणैव तत्र कर्तृ-कर्मभावप्रभोग्यत्वव्यवहारः । —जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) कुण्डल आदि जो परद्रव्य परिणामात्मक कर्म करता है, किन्तु अनेक द्रव्यत्वके कारण उनसे अन्य होनेसे तन्मय नहीं होता; इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रसे ही वहाँ कर्तृ-कर्मत्वका और भोक्ता-भोक्तृत्वका व्यवहार है ।

५. अन्य सामान्य उदाहरण

स. सि./३/२७/२२३/२ किहेतुकौ पुनरसौ । कालहेतुकौ । —ये वृद्धि हास कालके निमित्तसे होते हैं । (रा. वा./३/२७/१६१/२६)

ज्ञा./२४/२० साम्यन्ति जन्तवः क्रूरा बद्धवैरा. परस्परम् । अपि स्वार्थे प्रवृत्तस्य मुनेः साम्यप्रभावतः । २०। —इस साम्यभावके प्रभावसे अपने स्वार्थमें प्रवृत्त मुनिके निकट परस्पर बैर करनेवाले क्रूर जीव भी साम्यभावको प्राप्त हो जाते हैं ।

भा० २-९

बो.पा./६०/५० १५३/१४ पं. जयचन्द—अपना भला बुरा अपने भावनि के अधीन है। उपादान कारण होय तो निमित्त भी सहकारी होय। अर उपादान न होय तो निमित्त कछु न करै है। (भा.पा./२/५. जयचन्द/ ५० १५६/२) (और भी दे० कारण/II/१/७)।

५. सहकारी कारणको कारण कहना उपचार है

रा.वा./६/२७/७२६ में श्लो.वा.से उद्धृत—अन्यके नेत्रनिको ज्ञानका कारण सहकारीमात्र उपचारकरि कहा है। परमार्थतै ज्ञानका कारण आत्मा ही है।

६. सहकारी कारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है

रा.वा./१/२/१४/२०/१८ आभ्यन्तर आत्मीयः सम्यग्दर्शनपरिणामः प्रधानम्, सति तस्मिन् बाह्यस्योपग्राहकत्वात्। अतो बाह्य आभ्यन्तर-स्योपग्राहकः पारार्थ्येन वर्तत इत्यप्रधानम्।—सम्यग्दर्शनपरिणाम रूप आभ्यन्तर आत्मीय भाव ही तहाँ प्रधान है कर्म प्रकृति नहीं। क्योंकि उस सम्यग्दर्शनके होनेपर वह तो उपग्राहक मात्र है। इसलिए बाह्य कारण आभ्यन्तरका उपग्राहक होता है और परपदार्थ रूपसे वर्तन करता है, इस लिए अप्रधान होता है।

७. सहकारीको कारण मानना सदोष है—

स.सा./आ.२६६ न च बन्धहेतुहेतुत्वे सत्यपि बाह्यं वस्तु बन्धहेतुः स्यात् ईर्यासमितिपरिणतपदव्यापारमानवेगापतत्कालचोदितकुलिङ्गजत्वात् बाह्यवस्तुनो बन्धहेतुहेतोरबन्धहेतुत्वेन बन्धहेतुत्वस्यानैकान्तिकत्वात्।—यद्यपि बाह्य वस्तु बन्धके कारणका (अर्थात् अध्यवसानका) कारण है, तथापि वह बन्धका कारण नहीं है। क्योंकि ईर्यासमितिमें परिण-मित मुनीन्द्रके चरणसे मर जानेवाले किसी कालप्रेरित जीवकी भाँति बाह्य वस्तुको बन्धका कारणत्व माननेमें अनैकान्तिक हेत्वाभासत्व है। अर्थात् व्यभिचार आता है। (श्लो.वा./२/१/६/२६/३०३/११)

पं.घ./उ.८०१ अत्राभिप्रेतमेवैतत्स्वस्थितिकरणं स्वतः। न्यायात्कुतरिच-दत्रापि हेतुस्तत्रानवस्थितिः। ८०१।—इस स्वस्थितिकरणके विषयमें इतना ही अभिप्राय है कि स्थितिकरण स्वयमेव ही होता है। यदि इसका भी न्यायानुसार कोई न कोई कारण मानेंगे तो अनवस्था दोष आता है। ८०१।

८. सहकारी कारण अहेतुवत् होता है

पं.घ./उ./३११.६७६ मतिज्ञानादिवेलायामात्मोपादानकारणम्। वेहे-न्द्रियास्तदर्थश्च बाह्यं हेतुरहेतुवत्। ३५१। अस्त्युपादानहेतोश्च तत्क्षतिर्वा तदक्षतिः। तदापि न बहिर्वस्तु स्यात्तद्वेतुरहेतुतः। ६७६।—मति ज्ञानादिके उत्पन्न होनेके समय आत्मा उपादान कारण है और वेह, इन्द्रिय, तथा उन इन्द्रियोंके विषयभूत पदार्थ केवल बाह्य हेतु हैं, अतः वे अहेतुके बराबर हैं। ३५१। केवल अपने उपादान हेतुसे ही चारित्रको क्षति अथवा चारित्रकी अक्षति होती है। उस समय भी बाह्य वस्तु उस क्षति अक्षतिका कारण नहीं है। और इसलिए दोषादेशादि देने अथवा न देनेरूप बाह्य वस्तु चारित्रकी क्षति अक्षति के लिए अहेतु है। ६७६।

९. सहकारी कारण तो निमित्त मात्र होता है

स.सि./१/२०/१२१/३ (भूतज्ञानकी उत्पत्तिमें मतिज्ञान निमित्तमात्र है।)

(रा.वा./१/२०/४/७१/१)

रा.वा./१/२/११/२०/८ (बाह्य साधन उपकरणमात्र है)

रा. वा./५/७४/४४६/१८ (जीव पुद्गलकी गति स्थिति आदि करानेमें धर्म अधर्म आदि निष्क्रिय द्रव्य इन्द्रियवत् बलाधानमात्र है।)

न.च.वृ./१३० में उद्धृत—(सराग व नीतयग परिणामोंकी उत्पत्तिमें बाह्य वस्तु निमित्तमात्र है।)

स.सा./आ./८० (जीव व पुद्गल कर्म एक दूसरेके परिणामोंमें निमित्त-मात्र होते हैं।) (स.सा./आ./६१) (प्र.सा./त.प्र./१८६) (पु.सि.उ./१२) (स.सा./ता.वृ./१२५)।

पं.का/त.प्र./६७ (जीवके मुख-दुखमें इष्टानिष्ट विषय निमित्तमात्र है।)

का. अ./यु./२१७ (प्रत्येक द्रव्यके निज-निज परिणाममें बाह्य द्रव्य निमित्तमात्र है)

पं.घ./पु./५७६ (सर्व द्रव्य अपने भावोंके कर्ता भोक्ता है, पर भावोंके कर्ताभोक्तापना निमित्तमात्र है।)

१०. निमित्त परमार्थमें अकिंचित्कर व हेय है

रा.वा./१/२/१३/२०/१५ (क्षायिक सम्यक्त्व अन्तर परिणामोंसे ही होता है, कर्म पुद्गल रूप बाह्य वस्तु हेय है।)

स.सा./ता.वृ./११६ (पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्मभावरूप परिणमित होता है। तहाँ निमित्तभूत जीव द्रव्य हेयतत्त्व है।)

प्र.सा./ता.वृ./१४३ (जीवको सिद्ध गति उपादान कारणसे ही होती है। तहाँ काल द्रव्य रूप निमित्त हेय है) (द.सं./टी./२२/६७/४)

११. भिन्न कारण वास्तवमें कोई कारण नहीं

श्लो.वा./२/१/६/४०/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते। न साधक-तमत्वस्याभावात्तस्याचित्तः सदा। ४०।—वैशेषिक व नैयायिक लोग इन्द्रियोंको प्रमितिका कारण मानकर उन्हें प्रमाण कहते हैं। परन्तु जड़ होनेके कारण वे ज्ञप्तिके लिए साधकतम करण कभी नहीं हो सकते।

स. सा./आ./२६४ आत्मबन्धयोर्द्विधाकरणे कार्ये कर्तृरात्मनः करणमीमां-सायां निश्चयतः स्वतो भिन्नकरणासंभवाद् भगवती प्रज्ञैव छेदना-त्मकं करणम्।—आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसके करण सम्बन्धी मीमांसा करनेपर, निश्चयसे अपनेसे भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवती प्रज्ञा ही छेदनात्मक करण है।

स.सा./आ./३०८-३११ सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सहोत्पादकभावाभावात्।—सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य उत्पादक भावका अभाव है।

प.मु./२/६-८ नाथालोकौ कारणं परिच्छेद्यत्वात्तमोवत्। ६। तदन्वयव्यति-रेकानुविधानाभावाच्च केशोऽण्डुक ज्ञानवन्नक्तं चरज्ञानवन्न। ७। अतज्जन्य-मपि तत्प्रकाशकं प्रदीपवत्। ८।—अन्वयव्यतिरेकसे कार्यकारणभाव जाना जाता है। इस व्यवस्थाके अनुसार 'प्रकाश' ज्ञानमें कारण नहीं है, क्योंकि उसके अभावमें भी रात्रिको विचरने वाले बिल्ली चूहे आदिको ज्ञान पैदा होता है और उसके सद्भावमें भी उल्लू बगैरह को ज्ञान उत्पन्न नहीं होता। इसी प्रकार अर्थ भी ज्ञानके प्रति कारण नहीं हो सकता, क्योंकि अर्थके अभावमें भी केशमशकादि ज्ञान उत्पन्न होता है। दीपक जिस प्रकार घटादिकोंसे उत्पन्न न होकर भी उन्हें प्रकाशित करता है इसी प्रकार ज्ञान भी अर्थसे उत्पन्न न होकर उन्हें प्रकाशित करता है। (न्या.टी./२/४४-५/२६)

१२. द्रव्यके परिणमनको सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है

स.सा./मृ./१२१-१२३ ण सयं बद्धो कम्मं ण परिणमदि कोहमादीहिं। जह एस तुजम् जीवो अपरिणामी तदा होदी। १२१। अपरिणमंतम्हि सयं जीवे कोहादिपहिं भावेहिं। संसारस्स अभावो पसुज्जे संख-

समओ बा।१२२।—सांख्यमतानुसारी शिष्यके प्रति आचार्य कहते हैं कि हे माई ! 'यह जीव कर्ममें स्वयं नहीं बँधा है और क्रोधादि भावसे स्वयं नहीं परिणमता है' यदि तेरा यह मत है तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है और जीव स्वयं क्रोधादि भावरूप नहीं परिणमता होनेसे संसारका अभाव सिद्ध होता है। अथवा सांख्य मतका प्रसंग आता है। १२१-१२२। और पुद्गल कर्मरूप जो क्रोध है वह जीवको क्रोधरूप परिणमन कराता है ऐसा तू माने तो यह प्रश्न होता है कि स्वयं न परिणमते हुएको वह कैसे परिणमन करा सकता है। १२३।

स.सा./आ./३३२-३३४ एवमोदशं सांख्यसमयं स्वप्रज्ञापराधेन सूत्रार्थम-
बुध्यमानाः केचिच्छ्रमाणासाः प्ररूपयन्ति; तेषां प्रकृतेरेकान्तेन कर्तृ-
त्वाभ्युपगमेन सर्वेषामेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापत्तेः जीवः कर्तेति
श्रुतेः कोपो दुःशक्यः परिहर्तुम् । —इस प्रकार ऐसे सांख्यमतको
अपनी प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ श्रमणाभास
प्ररूपित करते हैं; उनकी एकान्त प्रकृतिके कर्तृत्वकी मान्यतासे
समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व आ जाता है। इसलिए 'जीव
कर्ता है' ऐसी जो श्रुति है उसका कोप दूर करना अशक्य हो
जाता है।

स.सा./आ./३७२/क.२२१ रागजन्मनि निमित्ततां पर-द्रव्यमेव कलयन्ति ये
तु ते। उत्तरन्ति न हि मोहबाहिनीं, शुद्धबोधविधुरान्धबुद्धयः। २२१।
=जो रागकी उत्पत्तिमें परद्रव्यका ही निमित्तत्व मानते हैं, वे—
जिनकी बुद्धि शुद्धज्ञानसे रहित अन्ध है मोहनदीको पार नहीं कर
सकते। २२१।

पं.ध./पू./५६६-५७१ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराख्यहेतुदृष्टान्ताः।...
५६६। अपि भवति बन्ध्यबन्धकभावो यदि वानयोर्न शङ्क्यमिति।
तदनेकत्वे नियमात्तद्वन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात्। ५७०। अथ चेदव-
श्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः। न यतः स्वयं स्वतो वा
परिणममानस्य किं निमित्ततया। ५७१। = (जीव व शरीरमें परस्पर
बन्ध्यबन्धक या निमित्त नैमित्तिक भाव मानकर शरीरको व्यव-
हारनयसे जीवका कहना नयाभास अर्थात् मिथ्या नय है, क्योंकि
अनेक द्रव्य होनेसे उनमें वास्तवमें बन्ध्य बन्धक भाव नहीं हो
सकता। निमित्त नैमित्तिक भाव भी असिद्ध है क्योंकि स्वयं परिण-
मन करनेवालेको निमित्तसे क्या प्रयोजन)

३. कर्म व जीव गत कारण कार्य भावकी गौणता

१. जीवके भावको निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमते हैं

पं.का./मू./६५ अत्ता कुणदि सभावं तत्थ गदा पोगला सभावहिं। गच्छन्ति
कम्मभावं अण्णोण्णागहमवगाढा। ६५। = आत्मा अपने रागादि भाव-
को करता है। वहाँ रहनेवाले पुद्गल अपने भावोंसे जीवमें अन्धोन्य
अवगाहुरूपसे प्रविष्ट हुए कर्मभावको प्राप्त होते हैं। (प्र. सा./त.
प्र./१८६)

स.सा./मू./५०-५१ जीवपरिणामहेतुं पुग्गला परिणमंति। पुग्गलकम्मणि-
मित्तं तवैव जीवो वि परिणमइ। ५०। णवि कुव्वइ कम्मगुणो जीवो
कम्मं तवैव जीवगुणे। अण्णोण्णणिमित्तेण वु परिणामं जाणं दोहं
पि। ५१। = पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणमित
होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है।
५०। जीव कर्मके गुणोंको नहीं करता। उसी तरह कर्म भी जीवके
गुणोंको नहीं करता। परन्तु परस्पर निमित्तसे दोनोंके परिणमन
जाने। ५१। (स.सा./मू./६१,११६) (स.सा./आ./१०५,११६) (पु.सि.
उ./१२)

प्र.सा./त.प्र./१५७ यदायमात्मा रागद्वेषवशीकृतः शुभाशुभभावेन परि-
णमति तदा अन्धे योगद्वारेण प्रविशन्तः कर्मपुद्गलाः स्वयमेव समुपा-

सवैचित्र्यैर्ज्ञानावरणादिभावैः परिणमन्ते। अतः स्वभावकृतं कर्मणां
वैचित्र्यं न पुनरात्मकृतम्। = (मेघ जलके संयोगसे स्वतः उत्पन्न
हरियाली व इन्द्रगोप आविर्बत) जब यह आत्मा रागद्वेषके वशीभूत
होता हुआ शुभाशुभ भावरूप परिणमित होता है तब अन्य, योग-
द्वारोंसे प्रविष्ट होते हुए कर्मपुद्गल स्वयमेव विचित्रताको प्राप्त ज्ञाना-
वरणादि भावरूप परिणमित होते हैं। इससे कर्मोंकी विचित्रताका
होना स्वभावकृत है किन्तु आत्मकृत नहीं।

प्र.सा./त.प्र./१६६ जीवपरिणाममात्रं बहिरङ्गसाधनमाश्रित्य जीवं परि-
णमयितारमन्तरेणापि कर्मत्वपरिणमनशक्तियोगिनः पुद्गलस्कन्धाः
स्वयमेव कर्मभावेन परिणमन्ति। = बहिरङ्गसाधनरूपसे जीवके परि-
णामोंका आश्रय लेकर, जीव उसको परिणमानेवाला न होनेपर भी,
कर्मरूप परिणमित होनेकी शक्तिवाले पुद्गलस्कन्ध स्वयमेव कर्मभावसे
परिणमित होते हैं। (पं.का./त.प्र./६५-६६) (स.सा./आ./६१)

पं.ध./उ./२६७ सति तत्रोदये सिद्धाः स्वतो नो कर्मवर्गणाः। मनो देहे-
न्द्रियाकारं जायते तन्निमित्ततः। २६७। = उस पर्याप्ति नामकर्मका
उदय होनेपर स्वयंसिद्ध आहारादि नो कर्मवर्गणाएँ उसके निमित्तसे
मन देह और इन्द्रियोंके आकार रूप हो जाती हैं।

२. ११वें गुणस्थान अनुभागोदयमें हानिवृद्धि रहते हुए भी जीवके परिणाम अवस्थित रहते हैं

ल. सा./जी. प्र./३०७/३८६ अतः कारणादवस्थितविशुद्धिपरिणामेऽप्यु-
पशान्तकषाये एतच्चतुस्त्रिंशत्प्रकृतीनां अनुभागोदयस्त्रिंशत्स्थानसंभवी
भवति, कदाचिद्दीयते, कदाचिद्ब्रूयते, कदाचिद्विद्वानिबुद्धिभ्यां विना
एकादश एवावतिष्ठते। = (यद्यपि तहाँ परिणामोंकी अवस्थितिके कारण
शरीर वर्ण आदि २५ प्रकृतियों भी अवस्थित रहती हैं परन्तु) अव-
शेष ज्ञानावरणादि ३४ प्रकृतियों भवप्रत्यय हैं। उपशान्तकषायगुण-
स्थानके अवस्थित परिणामोंकी अपेक्षा रहित पर्यायका ही आश्रय
करके इनका अनुभाग उदय इहाँ तीन अवस्था लिए हैं। कदाचिद्
हानिरूप हो है, कदाचिद् वृद्धिरूप हो है, कदाचिद् अवस्थित जैसा-
का तैसा रहे है।

३. जीव व कर्म में बध्यघातक विरोध नहीं है

यो. सा./अ./६/४६ न कर्म हन्ति जीवस्य न जीवः कर्मणो गुणात्।
बध्यघातकभावोऽस्ति नान्योन्यं जीवकर्मणोः। = न तो कर्म
जीवके गुणोंका घात करता है और न जीव कर्मके गुणोंका घात
करता है। इसलिए जीव और कर्मका आपसमें बध्यघातक सम्बन्ध
नहीं है।

४. जीव व कर्ममें कारणकार्य मानना उपचार है

ध. ६/१/६, १-८/११/५ सुह्यत इति मोहनीयम्। एवं संते जीवस्स मोहणी-
यत्तं पसज्जदि त्ति णासंक्खिज्जं, जीवादो अभिणमिह पोगलद्वे
कम्मसण्णिदे उवयारेण कत्तारत्तमारोबिय तथा उत्तीदो। = जो मोहित
होता है वह मोहनीय कर्म है। प्रश्न—इस प्रकारकी व्युत्पत्ति
करनेपर जीवके मोहनीयत्व प्राप्त होता है? उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए; क्योंकि, जीवसे अभिन्न और कर्म ऐसी संज्ञावाले
पुद्गलकर्ममें उपचारसे कर्मत्वका आरोपण करके उस प्रकारकी
व्युत्पत्ति की गयी है।

प्र. सा./त.प्र./१२१-१२२ तथात्मा चारमपरिणामकर्तृत्वाद्व्यकर्मकर्ता-
प्युपचारात्। १२१। परमार्थदात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मण
एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मणः। ... परमार्थत्वात्
पुद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता, न स्वात्मात्म-
परिणामात्मकस्य भावकर्मणः। १२२। = आत्मा भी अपने परिणामका
कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका कर्ता भी उपचारसे है। १२१। परमार्थतः

आत्मा अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है किन्तु पुद्गल परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका नहीं। (इसी प्रकार) परमार्थतः पुद्गल अपने परिणामस्वरूप उस द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका कर्ता नहीं है। (स.सा./मू./१०५)

५. ज्ञानियोंका कर्म अकिंचित्कर है

स. सा./मू./१६६ पुद्गलपिण्डसमाणा पुष्पणिगद्धा वु पञ्चया तस्स । कम्म-सरीरेण वु ते बद्धा सव्वे वि णाणस्स । १६६। =उस ज्ञानीके पूर्ववत् समस्त प्रत्यय मिट्टीके डेलेके समान हैं और वे कर्मण शरीरके साथ बँधे हुए हैं। (विशेष दे० विभाव/४/२)

आ. अनु/१६२-१६३ निर्धनत्वं धनं येषां मृत्युरेव हि जीवितम् । किं करोति विधिस्तेषां सतां ज्ञानैकचक्षुषाम् । १६२। जीविताशा धनाशा च तेषां येषां विधिर्विधिः । किं करोति विधिस्तेषां येषामाशा निराशाता । १६३। =निर्धनत्व ही जिनका धन है और मृत्यु ही जिनका जीवन है (अर्थात् इनमें साम्यभाव रखते हैं) ऐसे साधुओंको एक मात्र ज्ञानचक्षु खुल जानेपर यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६२। जिनको जीनेकी या धनकी आशा है उनके लिए ही 'दैव' दैव है, पर निराशा ही जिनकी आशा है ऐसे वीतरागियोंको यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६३।

६. मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवक्षा प्रधान है कर्मोंकी नहीं

रा. वा./१/२/१०-१/२०/३ औपशमिकादिसम्यग्दर्शनमात्मपरिणामत्वात् मोक्षकारणत्वेन विवक्ष्यते न च सम्यक्त्वकर्मपर्यायः पौद्गलिकत्वेऽस्य परपर्यायत्वात् । १०। =स्यादेतत्...सम्यग्दर्शनोत्पाद आत्म-निमित्तः सम्यक्त्वपुद्गलनिमित्तश्च, तस्मात्तस्यापि मोक्षकारणत्व-मुपपद्यते इति; तन्न, किं कारणम् । उपकरणमात्रत्वात् । =औपशमिकादिसम्यग्दर्शन सीधे आत्मपरिणामस्वरूप होनेसे मोक्षके कारण-रूपसे विवक्षित होते हैं, सम्यक्त्व नाम कर्मकी पर्याय नहीं क्योंकि परद्रव्यकी पर्याय होनेके कारण वह तो पौद्गलिक है। प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति जिस प्रकार आत्मपरिणामसे होती है, उसी प्रकार सम्यक्त्वनामा कर्मके निमित्तसे भी होती है, अतः उसको भी मोक्षकारणपना प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वह तो उपकरणमात्र है।

७. कर्मोंकी उपशम क्षय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अयत्न साध्य हैं

स. सि./२/३/१५२/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भव्यस्य कर्मोद गप. दितकालुष्ये सति कुतस्तदुपशमः । काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्धि-स्तावत्... 'आदि'शब्देन जातिस्मरणादिः परिगृह्यते । =प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि अव्यक्ते कर्मोंके उदयसे प्राप्त कलुषताके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है। उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धिको बताते हैं (दे० नियति २)। आदि शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए (दे० सम्यग्दर्शन/III/२)।

स. सि./१०/२/४६६/५ कर्मिभावो द्विविधः—यत्नसाध्योऽयत्नसाध्य-श्चेति । तत्र चरमवेष्टस्य नारकतिर्यग्देवायुषामभावो न यत्नसाध्यः असत्त्वात् । यत्नसाध्य इत् ऊर्ध्वमुच्यते । असंयतसम्यग्दृष्ट्यादिषु सप्तप्रकृतिसंक्षयः क्रियते । =कर्मका अभाव दो प्रकारका है—यत्नसाध्य और अयत्नसाध्य। इनमें-से चरमवेष्टवालेके नरकायु तिर्यचायु और देवायुका अभाव यत्नसाध्य नहीं है, क्योंकि इसके उनका सत्त्व

उपलब्ध लब्ध नहीं होता। यत्नसाध्यका अभाव इनसे आगे कहते हैं—असंयतदृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें सात प्रकृतियोंका क्षय करतः है। (आगे भी १०वें गुणस्थानमें यथायोग्य कर्मोंका क्षय करता है (दे० सत्त्व)।

पं. ध./उ./३७६, ६३२, ६२६ प्रयत्नमन्तरेणापि दृढमोहोपशमो भवेत् । अन्तर्मुहूर्तमात्रं च गुणश्रेण्यनतिक्रमात् । ३७६। तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृढमोहस्येतरस्य वा । उदयोऽनुदयो वाथ स्यादनन्य-गतिः स्वतः । ६३२। अस्त्युदयो यथानाथः स्वतश्चोपशमस्तथा । उदयः प्रथमो भूयः स्यादवर्णागुणवर्धनात् । ६२६। =उक्त कारण सामग्री-के मिलते ही (अर्थात् दैव व कालादिलब्धि मिलते ही) प्रयत्नके बिना भी गुणश्रेणी निर्जराके अनुसार केवल अन्तर्मुहूर्त कालमें ही दर्शन मोहनीयका उपशम हो जाता है। ३७६। इसलिए यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही अपने आप होते हैं, एक दूसरेके निमित्तसे नहीं। ६३२। जिस तरह अनादिकालसे स्वयं मोहनीयका उदय होता है उसी तरह उपशम भी काललब्धिके निमित्तसे स्वयं होता है। इस तरह मुक्ति होनेके पहले उदय और उपशम बार-बार होते रहते हैं।

४. निमित्तकी कथंचित् प्रधानता

१. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध भी वस्तुभूत है

आप्त. मी./२४ अद्वैतकान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते । कारकाणां क्रियायाश्च नैकं स्वस्मात् प्रजायते । २४। =अद्वैत एकान्तपक्ष होनेतै (अर्थात् जगत् एक ब्रह्मके अतिरिक्त कोई नहीं है, ऐसा माननेसे) कर्ता कर्म आदि कारकनिके बहुविर क्रियानिके भेद जो प्रत्यक्ष प्रमाण करि सिद्ध है सो विरोधरूप होय है। बहुविर सर्वथा यदि एक ही रूप होय तौ आप हो कर्ता आप ही कर्म होय। अर आप ही तै आपकी उत्पत्ति नाहीं होय। (और भी दे० कारण/II/३/२), (अष्टसहस्री पृ० १४६, १५६) (स्या, म./१६/१६७/१७१) श्लो. वा. २/१/७/१३/५६५/१ तदेवं व्यवहारनयसमाश्रयणे कार्यकारण-भावो द्विष्टः संबन्धः संयोगसमवायादिवत्प्रतीतिसिद्धत्वात् पार-मार्थिक एव न पुनः कल्पनारोपित । =व्यवहारनयका आश्रय लेनेपर संयोग समवाय सम्बन्धोंके समान दोमें ठहरनेवाला कारणकार्यभाव सम्बन्ध भी प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके कारण वस्तुभूत ही है केवल कल्पना आरोपित ही नहीं है।

२. कारणके बिना कार्य नहीं होता

रा. वा./१०/२/१६४०/२७ मिथ्यादर्शनादीनां पूर्वोक्तानां कर्मास्त्वहेतूनां निरोधे कारणाभावात् कार्याभाव इत्यभिनवकर्मदानाभावः । =मिथ्यादर्शन आदि पूर्वोक्त आस्रवके हेतुओंका निरोध हो जानेपर नूतन कर्मोंका आना रुक जाता है। क्योंकि कारणके अभावसे कार्यका अभाव होता है।

ध. १/१, १, ६३/२०६/६ अप्रमत्तादीनां संयतानां किमित्याहारककाय-योगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात् । =प्रश्न—प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है। उत्तर—क्योंकि तहाँ उसे उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका (असंयमकी बहुलताका) अभाव है।

ध. १२/४, २, १३, १७/३८२। १७ ण च कारणेण बिणा कज्जमुप्पज्जदि अहप्प-संगादो । =कारणके बिना कहीं भी कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है; क्योंकि, बैसा होनेमें अतिप्रसंग दोष आता है। (उत्कृष्ट संबन्धसे उत्कृष्ट प्रवेश भव्य होनेका प्रकरण है)।

घ. ६/१.६-६/६.७/४२१/३ गेरब्या मिच्छाद्विही कदिहि कारणेहि पढम-
सम्मत्तमुपपत्तिं । मूलसूत्र ६/ उपपज्जमाणं सर्वं हि कज्जं कार-
णादो चैव उपपज्जदि, कारणेण विणा कज्जुप्पत्तिविरोहादो । एवं
णिच्छिदकारणस्स तस्संखाविसयमिदं पुच्छामुत्तं । = नारकी मिच्छा-
द्विही जीव कितने कारणोंसे प्रथम सम्यक्त्व उत्पन्न करते हैं सूत्र ६॥
उत्पन्न होनेवाला सभी कार्य कारणसे ही उत्पन्न होता है क्योंकि
कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है । इस प्रकार निश्चित
कारणकी संख्या विषयक यह पुच्छा सूत्र है ।

घ. ६/१.६-६.३०/४३०/६ णइसगिमवि पढमसम्मत्तं तच्चट्ठे उत्तं, तं हि
एत्थेव दद्व्वं, जाइस्सरण-जिणबिन्दसणेहि विणा उपपज्जमाणइ-
सगियपढमसम्मत्तस्स अस्संभवादो । = नैसर्गिक प्रथम सम्यक्त्वका
भी पूर्वोक्त कारणोंसे उत्पन्न हुए सम्यक्त्वमें ही अन्तर्भाव कर लेना
चाहिए, क्योंकि जाति-स्मरण और जिनबिम्बदर्शनोंके बिना
उत्पन्न होनेवाला प्रथम नैसर्गिक सम्यक्त्व असम्भव है । (सम्यक्त्वके
कारणोंके लिए वे० सम्यग्दर्शन/III/२)

घ. ७/२.१.१८/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जाणामुप्पत्ती अत्थि ।...
तदो कज्जमेत्ताणि चैव कम्माणि जि अत्थि त्ति णिच्छओ कायव्वो ।
= कारणके बिना तो कार्योंकी उत्पत्ति होती नहीं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारण रूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

घ. ६/२.१.४४/१९७/६ ण च णिकारणाणि, कारणेण विणा कज्जाण-
मुप्पत्तिविरोहादो ।... ण च कारणविरोहोण तथकज्जेहि विरोहो जुज्जे
कारणविरोहादुवारेणैव सव्वत्थ कज्जेसु विरोहुवलंभादो । = यदि कहा
जाय कि जन्म जरादिक अकारण हैं, सो भी ठीक नहीं है; क्योंकि,
कारणके बिना कार्योंकी उत्पत्तिका विरोध है जो कारणके साथ
अविरोधी हैं उनका उक्त कारणके कार्योंके साथ विरोध उचित नहीं
है; क्योंकि, कारणके विरोधके द्वारा ही सर्वत्र कार्योंमें विरोध पाया
जाता है ।

स्या, म. १६/१६७/१७ द्विष्ठसंभन्धसंवित्तिर्नैकरूपप्रवेदनात् । द्रव्यो
स्वरूपग्रहणे सति संभन्धवेदनम् । इति वचनात् । = दो वस्तुओंके
सम्बन्धमें रहनेवाला ज्ञान दोनों वस्तुओंके ज्ञान होनेपर ही हो
सकता है । यदि दोनोंमेंसे एक वस्तु रहे तो उस सम्बन्धका ज्ञान
नहीं होता ।

न्या. दी. २/१४/२७ न हि किञ्चित्स्वस्मादेव जायते । = कोई भी वस्तु
अपनेसे ही पैदा नहीं होती, किन्तु अपनेसे भिन्न कारणोंसे पैदा
होती है ।

वे० नय/४/६४ उपादान होते हुए भी निमित्तके बिना मुक्ति नहीं ।

३. उचित निमित्तके सान्निध्यमें ही द्रव्य परिणमन करता है

प्र. सा. / त. प्र. ६२ द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितबहिरङ्गसाधन-
संनिधिसङ्गावे... उत्तरावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते । = जिसने
पूर्वावस्थाको प्राप्त किया है, ऐसा द्रव्य भी जो कि उचित बहिरङ्ग
साधनोंके सान्निध्यके सङ्गावमें... उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता है ।
वह उत्पादसे लक्षित होता है । (प्र. सा. / त. प्र. / १०२. १२४) ।

४. उपादानकी योग्यताके सङ्गावमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता

घ. १/१.१.३३/२३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यन्युपगमात् ।
न सर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिरपि तत्सहकारिकारणबाह्यनिवृत्तेशेष-
जीवावयवव्यापित्वाभावात् । = जीवके सम्पूर्ण प्रवेशोंमें क्षयोपशम-
की उत्पत्ति स्वीकार की है । (यद्यपि यह क्षयोपशम ही जीवकी
ज्ञानके प्रति उपादानभूत योग्यता है, वे० कारण III/१८) परन्तु ऐसा

मान लेनेपर भी जीवके सम्पूर्ण प्रवेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धि-
का प्रसंग भी नहीं आता है; क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी
कारणरूप बाह्यनिवृत्ति (इन्द्रिय) जीवके सम्पूर्ण प्रवेशोंमें नहीं
पायी जाती है ।

५. निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं है

व. स्तो./मू./१६ यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषसूतेर्निमित्तमभ्यन्तरमूलहेतोः ।
अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतमभ्यन्तरं केवलमप्यतं न । ६१। = जो बाह्य
वस्तु गुण दोष या पुण्यपापकी उत्पत्तिका निमित्त होती है वह अन्त-
रंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके अभ्यन्तर मूल हेतुकी अंगभूत
होती है (अर्थात् उपादानकी सहकारीकारणभूत होती है) । उस की
अपेक्षा न करके केवल अभ्यन्तर कारण उस गुणदोषकी उत्पत्तिमें
समर्थ नहीं है ।

भ. आ./चि./१०७०/११६६/४ बाह्यद्वयं मनसा स्वीकृतं रागद्वेषयोर्बाजं,
तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्वागद्वेषवृत्तियथा सत्यपि
मृत्पिण्डे दण्डाद्यनन्तरकरणवैकल्ये न घटोत्पत्तिर्यथेति मन्यते । = मनमें
विचारकर जब जीव बाह्य परिग्रहका स्वीकार करता है तब रागद्वेष
उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा तो केवल कर्ममात्रसे
रागद्वेष उत्पन्न होते नहीं । यद्यपि मृत्पिण्डसे घट उत्पन्न होता है
तथापि दण्डादिक कारण नहीं होने तो घटकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

घ. १/१.१.६०/२६८/१ यतो नाहारद्विरात्मनमपेक्ष्योत्पद्यते स्वात्मनि
क्रियाविरोधात् । अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्याः समुत्पत्ति-
रिति । = आहारक ऋद्धि स्वतःकी अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती
है, क्योंकि स्वतःसे स्वतः की उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध
आता है । किन्तु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति
होती है ।

क. पा. १/१.१३-१४/१२६६/२६६/४ ण च अण्णादो अण्णम्मि कोहो ण
उपपज्जइ; अक्कोसादो जीवेकम्मकलं कंकिणं कोहुप्पत्तिदंसणादो ।
ण च उल्लङ्घे अनुववण्णादो; विरोहादो । ण कज्जं तिरोहियं संतं
आविस्भावसुवणमइ; पिण्डवियारणे घडोवलद्विप्पसंगादो । ण च णिच्चं
तिरोहिज्जइ; अणाहियअइसयभावादो । ण तस्स आविस्भावो वि;
परिणामवज्जियस्स अवसंत्तराभावादो । ण गहहस्स सिंगं अण्णेहिंतो
उपपज्जइ; तस्स विसेसेणेव सामणससूवेण वि पुव्वमभावादो । ण च
कारणेण विणा कज्जमुप्पज्जइ; सव्वकालं सव्वस्स उपपत्ति-अणुप्प-
त्तिप्पसंगादो । णाणुप्पत्ती सव्वभावप्पसंगादो । ण चैव (वं);
उवल्लभमाणत्तादो । ण सव्वकालमुप्पत्ती वि; णिच्चस्सुप्पत्तिविरो-
हादो । ण णिच्चं पि; कमाकमेहि कज्जमकुणं तस्स पमाणविसए
अवट्ठाणाणुववत्तीदो । तम्हा ण्णेहिंतो अण्णस्स सारिच्छ-तम्भाव-
सामण्णेहि संतस्स विसेससूवेण असंतस्स कज्जस्सुप्पत्तीए
होदव्वमिदि सिद्धं । = 'किसी अन्यके निमित्तसे किसी अन्यमें क्रोध
उत्पन्न नहीं होता है' यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि, कर्मोंसे
कलंकित हुए जीवमें कटुवचनके निमित्तसे क्रोधकी उत्पत्ति देखी
जाती है । और जो बात पायी जाती है उसके सम्बन्धमें यह कहना
कि यह बात नहीं बन सकती, ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा कहनेमें
विरोध आता है । २. यदि कार्यको सर्वथा नित्य मान लिया जावे
तो वह तिरोहित नहीं हो सकता है, क्योंकि सर्वथा नित्य पदार्थमें
किसी प्रकारका अतिशय नहीं हो सकता है । तथा नित्य पदार्थका
आविर्भाव भी नहीं बन सकता, क्योंकि जो परिणमनसे रहित है,
उसमें दूसरी अवस्था नहीं हो सकती है । ३. 'कारणमें कार्य
छिपा रहता है और वह प्रगट हो जाता है' ऐसा कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर मिट्टीके पिण्डको विदारनेपर
घड़ेकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । ४. 'अन्य कारणोंसे ग्रथके

सींगकी उत्पत्ति का प्रसंग बेना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उसका पहिलेसे ही जिस प्रकार विशेषरूपसे अभाव है उसी प्रकार सामान्य-रूपसे भी अभाव है। इस प्रकार जब वह सामान्य और विशेष दोनों ही प्रकारसे असत् है तो उसकी उत्पत्तिका प्रश्न ही नहीं उठता। ५. तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्योंकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। ६. 'यदि कहा जाये कि कार्यको उत्पत्ति मत होओ' सो भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि (सर्वदा) कार्यकी अनुत्पत्ति माननेपर सभीके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। ७. 'यदि कहा जाये कि सभीका अभाव होता है तो हो जाओ' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सभी पदार्थोंकी उपलब्धि पायी जाती है। ८. यदि (दूसरे पक्षमें) यह कहा जाये कि सर्वदा सबकी उत्पत्ति होती ही रहे' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ क्रमसे अथवा युगपद कार्यको नहीं करता है वह पदार्थ प्रमाणका विषय नहीं होता है। इसलिए जो सादृश्यसामान्य और तद्भाव सामान्यरूपसे विद्यमान है तथा विशेष (पर्याय) रूपसे अविद्यमान है ऐसे किसी भी कार्यकी, किसी दूसरे कारणसे उत्पत्ति होती है यह सिद्ध हुआ।

१. निमित्तके बिना कार्योत्पत्ति माननेमें दोष

- क.पा.१/१.१३/३१६/३६४/६ न च कारणेण विणा कज्जमुपपज्जह; सव्व-
कालं सव्वस्स उत्पत्ति-अणुत्पत्तिपसंगादो । = कारणके बिना कार्यकी
उत्पत्ति मानना ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा
सभी कार्योंकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है।
प.मु.६/६३ समर्थस्य कारणे सर्वदोषप्रतिरनपेक्षत्वात् = यदि पदार्थ स्वयं
समर्थ होकर क्रिया करते हैं तो सदा कार्यकी उत्पत्ति होनी चाहिए,
क्योंकि, केवल सामान्य आदि कार्य करनेमें किसी दूसरेकी अपेक्षा
नहीं रखते।

७. सभी निमित्त धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं होते

पं.का./त.प्र./८८ यथा हि गतिपरिणतः प्रभञ्जो वैजयन्तीनां गति-
परिणामस्य हेतुकर्तावलोच्यते न तथा धर्मः । स खलु निष्क्रियत्वात्
न कदाचिदपि गतिपरिणाममेवापद्यते । कुतोऽस्य सहकारित्वेन गति-
परिणामस्य हेतुकर्तृत्वम् ।...अपि च यथा गतिपूर्वस्थितिपरिणति-
परिणतस्तुरंगोऽश्ववारस्य स्थितिपरिणामस्य हेतुकर्तावलोच्यते न
तथाधर्मः । सखलु निष्क्रियत्वात्...उदासीन एवासौ प्रसरो भवतीति ।
—जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गतिपरिणामका हेतुकर्ता
(प्रेरक) दिखाई देता है, उसी प्रकार धर्म नहीं है। वह वास्तवमें
निष्क्रिय होनेसे कभी गति परिणामको ही प्राप्त नहीं होता; तो फिर
उसे (परके) सहकारीकी भाँति परके गतिपरिणामका हेतुकर्तृत्व
कहाँसे होगा ? किन्तु केवल उदासीन ही प्रसारक है। और जिस-
प्रकार गतिपूर्वक स्थिति परिणत अश्व सवारके स्थिति परिणामका
हेतुकर्ता (प्रेरक) दिखाई देता है उसी प्रकार अधर्म नहीं है।...वह
तो केवल उदासीन ही प्रसारक है। (तात्पर्य यह कि सभी कारण
धर्मास्तिकायवत्, उदासीन नहीं है। निष्क्रियकारण उदासीन
होता है और क्रियावाद् प्रेरक होता है।)

५. कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता

१. जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश

मू.आ./१६७ जीवपरिणामहेतु कम्मत्तण पोग्गला परिणमंति । न पु णाण-
परिणदो पुण जीवो कम्मं समादियदि । = जिनको जीवके परिणाम

कारण हैं ऐसे रूपादिमान परमाणु कर्मस्वरूपसे परिणमते हैं, परन्तु
ज्ञानभावकरि परिणत हुआ जीव कर्मभावकरि पुद्गलोंको नहीं
ग्रहण करता।

स.सा./मू./८० जीवपरिणामहेतु कम्मत्तं पुग्गला परिणमंति । पुग्गलकम्म-
णिमित्तं तथेव जीवो वि परिणमइ । ८०। = पुद्गल जीवके परिणामके
निमित्तसे कर्मरूपमें परिणत होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके
निमित्तसे परिणमन करता है। (स.सा./मू./३१२-३१३), (पं.का./मू.
६०), (न.च.वृ./८३), (यो.सा.अ./३/६-१०)।

पं.का./मू./१२८-१३० जो खलु संसारस्थो जीवो तत्तो दु होवु परिणामो ।
परिणामादो कम्मं कम्मादो होदि अदिस्स गदो । १२८। गदिमधिगस्स
वेहो वेहादो इदियाणि जायंते । तेहि कु विषयगृहणं तत्तो रागो व
दोसो वा । १२९। जायदि जीवस्सेवं भावो संसारचक्रवालमि । इदि
ज्जिवरेहि भणिवो अणादिधिण्णा सणिधणो वा । १३०। = जो
वास्तवमें संसार-स्थित जीव हैं उससे परिणाम होता है, परिणामसे
कर्म और कर्मसे गतियोंमें गमन होता है । १२८। गतिप्राप्तको वेह होती
है, वेहसे इन्द्रियाँ होती हैं, इन्द्रियोंसे विषयग्रहण और विषयग्रहणसे
राग अथवा द्वेष होता है । १२९। ऐसे भाव संसारचक्रमें जीवको
अनादिअनन्त अथवा अनादि सान्त होते रहते हैं, ऐसा जिनवरोंने
कहा है । १३०। (न.च.वृ./१३१-१३२); (यो.सा.अ./४/२६.३१ तथा
२/३३); (त.अनु./१६-१६); (सा.ध./६/३१)

और भी देखो—प्रकृति बन्ध/१/२ में परिणाम प्रत्यय प्रकृतियोंके लक्षण
व भेद।

पं. ध./४/४१, १०७१ जीवस्याशुद्धरागादिभावानां कर्मकारणम् । कर्मण-
स्तस्य रागादिभावाः प्रत्युपकारिवत् । ४१। अस्ति सिद्धं ततोऽन्योन्यं
जीवपुद्गलकर्मणोः । निमित्तनैमित्तिको भावो यथा कुम्भ-
कुलालयोः । १०७१। = परस्पर उपकारकी तरह जीवके अशुद्ध रागादि
भावोंका कारण द्रव्यकर्म है और उस द्रव्यकर्मके कारण रागादि
भाव है । ४१। इसलिए जिस प्रकार कुम्भ और कुम्भारमें निमित्त-
नैमित्तिक भाव है उसी प्रकार जीव और पुद्गलात्मक कर्ममें परस्पर
निमित्तनैमित्तिकभाव है यह सिद्ध होता है । १०७१। (पं.घ./उ./१०६;
१३१-१३२; १०६६-१०७०)

२. जीव व कर्मोंकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है

ध. ७/२.१.१६/७०/६ न च कारणेण विणा कज्जामुपपत्तो अत्थि ।...ततो
कज्जेमताणि चैव कम्माणि वि अत्थि ति जिच्छओ कायव्वो । जदि
एवं तो भमर-मधुवर...कथंवादि सणिदेहि वि णामकप्पेहि होदव्व-
मिदि । न एस दोसो इच्छिज्जमाणादो ।" = कारणके बिना तो
कार्योंकी उत्पत्ति होती नहीं है। इसलिए जितने (पृथिवी, अप्, तेज
आदि) कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर
लेना चाहिए। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भ्रमर, मधुकर—कदम्ब
आदिक नामोंवाले भी नाम कर्म होने चाहिए ? उत्तर—यह कोई
दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो इष्ट ही है।

ध. १०/४.२.३.१/१३७ जा सा णोआगमदव्वकम्मवेयणा सा अट्ठविहा...।
कुदो । अट्ठविहस्स दिस्समाणस्स अण्णाणादं सण...वीरियादिअंतराय-
कज्जस्स अण्णाणुववत्तीदो । न च कारणभेदेण विणा कज्जभेदो
अत्थि, अण्णत्थ तहाणुववत्तीदो । = जो वह नोआगमद्रव्यकर्मवेदना
कही है, वह ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय आदिके भेदसे आठ प्रकार
को है। क्योंकि ऐसा नहीं माननेपर अज्ञान अदर्शन...एवं वीर्यादिके
अन्तरायरूप आठप्रकारका कार्य जो दिखाई देता है वह नहीं बन
सकता है। यदि कहा जाय कि यह आठ प्रकारका कार्यभेद कारणभेद
के बिना भी बन जायेगा, सो ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि
अन्यत्र ऐसा पाया नहीं जाता।

क.पा. १/१.१/३३७/१६/४ एदस्स पमाणस्स वड्ढिहाणितरतमभावो न
ताव णिक्कारणो; वड्ढिहाणिहि विणा एगस्सरूवेणावट्ठाणप्पसंगादो ।

ण च एवं तद्वाणुबलभादो । तन्मा सकरणाहि ताहि होद्वं । जं तं हाणि तरतमभावकारणं तमावरणमिदि सिद्धं ।—इस ज्ञानप्रमाणका वृद्धि और हानिके द्वारा जो तरतमभाव होता है, वह निष्कारण तो हो नहीं सकता है, क्योंकि ज्ञानप्रमाणमें वृद्धि और हानिसे होनेवाले तरतमभावको निष्कारण मान लेनेपर वृद्धि और हानिरूप कार्यका ही अभाव हो जाता है । और ऐसी स्थितिमें ज्ञानके एकरूपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि एकरूप ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती है । इसलिए ये तरतमता सकारण होनी चाहिए । उसमें जो हानि वृद्धिके तरतम भावका कारण है वह आवरण कर्म है ।

क. पा. ४/१.२२/४२६/१६/६ एगद्विदिबन्धकालो सत्वेसि जीवानं समाण-परिणामो किण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणभेदेण सरिसत्ताणुववत्तोदो । एगजीवस्स सव्वकालमेगमाणद्वाएद्विदिबन्धो किण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणेसु दव्वादिबन्धेण परियत्तमाणस्स एगम्मि चैव अंतरंगकारणे सव्वकालमवट्ठाणाभावादो ।—प्रश्न—सब जीवोंके एक स्थितिबन्धका काल समान परिणामवाला क्यों नहीं होता ? उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तरंगकारणमें भेद होनेसे उसमें समानता नहीं बन सकती । प्रश्न—एक ही जीवके सर्वदा स्थितिबन्ध एक समान काल-वाला क्यों नहीं होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह जीव अन्तरंग कारणोंमें द्रव्यादिके सम्बन्धसे परिवर्तन करता रहता है, अतः उसका एक ही अन्तरंग कारणमें सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता है ।

क. पा. ४/१.२२/४४४/२४/५ सो केण जणिदो । अणंताणुबन्धीणमुदएण । अणंताणुबन्धीणमुदओ कुदो जायदे । परिणामपचएण ।—प्रश्न—वह (सासादन परिणाम) किस कारणसे उत्पन्न होता है ? उत्तर—अनन्ताणुबन्धी चतुष्के उदयसे होता है । प्रश्न—अनन्ताणुबन्धी चतुष्कका उदय किस कारणसे होता है ? उत्तर—परिणाम विशेषके कारणसे होता है ।

३. जीवकी अवस्थाओंमें कर्ममूल हेतु है

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ तदात्मनोऽस्वतन्त्रीकण्णे मूलकारणम् । = वह (कर्म) आत्माको परतन्त्र करनेमें मूलकारण है ।

रा. वा. १/३/६/२३/१६ लोके हरिशाद्गुलवृक्षधुजगादयो निसर्गतः क्रौर्य-शौर्याहारादिप्रतिपत्तौ वर्तन्ते इत्युच्यन्ते न चासावाकस्मिकी कर्मनिमित्तत्वात् । = लोकमें भी शेर, भेड़िया, चीता, साँप आदिमें शूरता-क्रूरता आहार आदि परोपदेशके बिना होनेसे यद्यपि नैसर्गिक कहलाते हैं; परन्तु वे आकस्मिक नहीं हैं, क्योंकि कर्मोदयके निमित्तसे उत्पन्न होते हैं ।

दे० विभाव/३/१ (जीवकी रागादिरूप परिणतिमें कर्म ही मूल कारण है) ।

का. अ. सु. ३/१६ ण य को वि देवि लच्छी ण को वि जीवस्स कुणदि उवयारं । उवयारं अवयारं कम्मं पि सुहासुहं कुणदि । ३१६ । = न तो कोई देवी देवता आदि जीवको लक्ष्मी देता है और न कोई उसका उपकार करता है । शुभाशुभ कर्म ही जीवका उपकार या अपकार करते हैं ।

पं. ध. उ. २०१ स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदयः । = अपने-अपने ज्ञानके घातमें अपने-अपने आवरणका उदय वास्तवमें मूलकारण है ।

४. कर्मकी बलवत्ताके उदाहरण

स. सा. मू. १६१-१६३ (सम्यग्दर्शन सम्बन्धज्ञान व सम्यक्चारित्रके प्रतिबन्धक क्रमसे मिथ्यात्व, अज्ञान व कषाय नामके कर्म हैं ।)

भ. आ. मू. १६१० असाताके उदयमें औषधियें भी सामर्थ्यहीन हैं ।

स. सि. १/२०/१०१/२ प्रबलं श्रुतावरणके उदयसे श्रुतज्ञानका अभाव हो जाता है ।

प. प्र. मू. १/१६६, ७८ इस पंगु आत्माको कर्म ही तीनों लोकोंमें भ्रमण कराता है । ६६ । कर्म बलवान् हैं, बहुत हैं, विनाश करनेको अक्षय्य हैं, चिकने हैं, भारी हैं और बलके समान हैं । ७८ ।

रा. वा. १/१५/१३/६१/१५ चक्षुर्दशनावरण और वीर्यान्तरायके क्षयोपशम-से तथा अंगोपांग नामकर्मके अवष्टम्भ(बल)से चक्षुर्दशनकी शक्ति उत्पन्न होती है ।

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ सुख-दुःखकी उत्पत्तिमें कर्म बलाधान हेतु है । आस. प. ११४-११५/२४६-२४७ कर्म जीवको परतन्त्र करनेवाले हैं ।

(रा. वा. ४/२४/६/४८८/२०) (गो जी/जी. प्र. २४४/५०५/२)

ध. १/१.१.३३/२३४/३ कर्मोंकी विचित्रतासे ही जीव प्रवेशोंके संघटनका विच्छेद व बन्धन होता है ।

ध. १/१.१.३३/२४२/८ नाम कर्मोदयकी वशवर्तितासे इन्द्रियों उत्पन्न होती है ।

स. सा. आ. १/५७-१५६ कर्म मोक्षके हेतुका तिरोधान करनेवाला है ।

स. सा. आ. २/४.३१.३२, क ३ इत्यादि (इन सर्व स्थलोंपर आचार्यने मोहकर्मकी बलवत्ता प्रगट की है)

स. सा. आ. ८/६ जीवके लिए कर्म संयोग ऐसा ही है जैसा स्फटिकके लिए तमालपत्र ।

त. सा. ८/३३ ऊर्ध्व गमनके अतिरिक्त अन्यत्र गमनरूप क्रिया कर्मके प्रतिवातसे तथा निज प्रयोगसे समझनी चाहिए ।

का. अ. मू. २/११ कर्मकी कोई ऐसी शक्ति है कि इससे जीवका केवलज्ञान स्वभाव नष्ट हो जाता है ।

द्र. सं. टी. १/४/४४/१० जीव प्रवेशोंका विस्तार कर्मोदय है, स्वाभाविक नहीं ।

स्या. म. १/७/२३८/६ स्व ज्ञानावरणके क्षयोपशमविशेषके वशसे ज्ञानकी निश्चित पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है ।

पं. ध. उ. १/०५.३२८, ६८७, ८७४, ६२५ जीव विभावमें कर्मकी सामर्थ्य ही कारण है । १०५ । आत्माकी शक्तिकी बाधक कर्मकी शक्ति है । ३२८ ।

मिथ्यात्व कर्म ही सम्यक्त्वका प्रत्यन्तिक (बाधक) है । ६८७ । दर्शन-मोहेके उपशमादि होनेपर ही सम्यक्त्व होता है और नहीं होनेपर नहीं ही होता है । ८७४ । कर्मकी शक्ति अचिन्त्य है । ६२५ ।

स. सा. ३/१७/क १६८/पं. जयचन्द—जहाँ तक जीवकी निर्मलता है तहाँ तक कर्मका जोर चलता है ।

स. सा. १/७२/क १६६/पं. जयचन्द—रागादि परिणाम अबुद्धि पूर्वक भी कर्मकी बलवत्तासे होते हैं ।

—दे० विभाव/३/१—(कर्म जीवका पराभव करते हैं)

५. जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं

रा. वा. १/१५/१३/६१/१५ वह चक्षुषा चक्षुर्दशनावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमा-माज्ञोपाङ्गनामावष्टम्भाद् अविभावितविशेषसामर्थ्येन किंचिदेतद्वस्तु इत्यालोचनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते बालवत् । = चक्षुर्दशनावरण और वीर्यान्तराय इन दो कर्मोंके क्षयोपशमसे तथा साथ-साथ अंगो-पांग नामकर्मके उदयसे होनेवाला सामान्य अवलोकन चक्षुर्दर्शन कहलाता है ।

पं. ध. उ. २/०१-२०२ सत्यं स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदयः । कर्मान्तिरो-दयापेक्षो नासिद्धः कार्यकृत्या । २०१ । अस्ति मर्यादा यज्ज्ञानं ज्ञाना-वृत्त्युदयक्षतेः । तथा वीर्यान्तरायस्य कर्मणोऽनुदयादपि । २०२ । —जैसे अपने-अपने घातमें अपने-अपने आवरणका उदय मूलकारण है वैसे ही वह ज्ञानावरण आदि दूसरे कर्मोंके उदयकी अपेक्षा सहित कार्य-

कारी होता है, यह भी असिद्ध नहीं है। १२०१। जैसे जो मर्यादिक ज्ञान ज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे होता है वैसे ही वह वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे भी होता है। १२०२।

६. कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं

रा. वा. ७/२१/२५/५४६/२७ यद्यप्यन्तरसंयमघातिकर्मोदयोऽस्ति तदुदयेना-
वश्यमनिवृत्तपरिणामेन भवितव्यं ततश्च महाव्रतत्वमस्य नोपपद्यत
इति मतम्; तन्न; किं कारणम्, उपचारात् राजकुले सर्वगतचेत्रवत् ।
—प्रश्न—(छठे गुणस्थानवर्ती संयत्को) यदि संयमघातो कर्मका
उदय है तो अवश्य ही उसे अविरतिके परिणाम होने चाहिए। और
ऐसा होने पर उसके महाव्रतत्वपना घटित नहीं होता (अतः संजलन-
के उदयके सञ्ज्ञावने छठे गुणस्थानवर्ती साधुको महाव्रती कहना
उचित नहीं है)। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि राजकुलमें चैत्र या
खोजे पुरुषको सर्वगत कहनेकी भाँति यहाँ उपचारासे उसे महाव्रती
कहा जाता है।

घ. १९२/४, २, १९, २५४/४५७/६ ण च सुहृत्सांपराह्य मोहणीय भावो
अस्थि, भाषेण विषा दन्वकम्मस्स अत्थितविरोहादो सुहृत्सांपराह्य-
सण्णाणुवत्तोदो वा । —सूक्ष्मसाम्परायिक गुणस्थानमें मोहनीयका
भाव नहीं हो, ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि भावके बिना द्रव्यकर्मके
रहनेका विरोध है, अथवा वहाँ भावके न मानने पर 'सूक्ष्मसाम्परा-
यिक' यह संज्ञा ही नहीं बनती है।

नोट—(यद्यपि मूल सूत्र नं. २५४ "तस्स मोहणीयवैयणाभावदो
णरिथ" के अनुसार वहाँ मोहनीयका भाव नहीं है। परन्तु यह कथन
नय विवक्षासे आचार्य बीरसेन स्वामीने समन्वित किया है। तहाँ
द्रव्याधिक नयकी विवक्षासे सत्ता ही विनाश होनेके कारण उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें मोहनीयके भावका भी विनाश हो जाता है
और पर्यायाधिक नय अस्त अवस्थामें ही अभाव या विनाश स्वीकार
करता होनेके कारण उसकी अपेक्षा वह मोहनीयका भाव उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें है और उपशान्तकषाय या क्षीणकषायके
प्रथम समयमें विनष्ट होता है। विशेष—देखो उत्पाद/२/७)

ल. सा/जी. प्र./३०४/३८४/१६ द्रव्यकर्मोदये सति संवत्सेशपरिणामलक्षण-
भावकर्मणः संभवेन तयोः कार्यकारणभावप्रसिद्धिः । —(उपशान्त
कषाय गुणस्थानका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है। तदुपरान्त अवश्य ही
मोहकर्मका उदय आता है जिसके कारण वह नीचे गिर जाता है।)
नियमक 'र' द्रव्यकर्मके उदयके निमित्तत्वे संवत्सेशरूप भाव कर्म प्रगत
हो है। इसलिये दोनोंमें कार्यकारणभाव सिद्ध है।

IV. कारण कार्य भाव समन्वय

१. उपादान निमित्त सामान्य विषयक

१. कार्य न सर्वथा स्वतः होता है न सर्वथा परतः

रा. वा. ४/४२/७/२५१/७ पुद्गलानामानन्त्यात्तत्तत्पुद्गलद्रव्यमपेक्ष्य
एकपुद्गलस्थस्य तस्यैकस्यैव पर्यायस्यान्यत्वभावात् । यथा प्रदे-
शिन्याः मध्यमाभेदाद् यदन्यत्वं न तदैव अनामिकाभेदात् । मा भूत्
मध्यमानामिकयोरेकत्वं मध्यमाप्रदेशिन्यन्यत्वेहेतुत्वेनाविशेषा-
दिति । न च तत्परवाधिकमेवार्थसत्त्वम् । यदि मध्यमासामर्थ्यात्
प्रदेशिन्याः हस्वत्वं जायते शश्विषाणेऽपि स्याच्छ्रमय्यौ वा । नापि
स्वत एव, परापेक्षाभावे तदव्यक्त्यभावात् । तस्मात्तस्यानन्तपरि-
णामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीत्य तत्तद्गुणं ब्रह्मते । न तत्
स्वत एव नापि परकृतमेव । एवं जीवोऽपि कर्मनोक्तमविषयवस्तुप-
करणसंबन्धभेदादिविभूतजीवस्थानगुणस्थानविकल्पानन्तपर्यायरूपः

प्रत्येतव्यः । —जैसे अनन्त पुद्गल सम्बन्धियोंकी अपेक्षा एक ही
प्रदेशिनी अंगुली अनेक भेदोंको प्राप्त होती है, उसी प्रकार जीव भी
कर्म और नोक्तम विषय उपकरणोंके सम्बन्धसे जीवस्थान, गुणस्थान,
मार्गस्थान, दंडी, कुण्डली आदि अनेक पर्यायोंको धारण करता
है। प्रदेशिनी अंगुलीमें मध्यमाकी अपेक्षा जो भिन्नता है वही
अनामिकाकी अपेक्षा नहीं है, प्रत्येक पर रूपका भेद जुदा-जुदा है।
मध्यमाने प्रदेशिनीमें हस्वत्व उत्पन्न नहीं किया, अन्यथा शश-
विषाणमें भी उत्पन्न हो जाना चाहिए था, और न स्वतः ही उसमें
हस्वत्व था, अन्यथा मध्यमाके अभावमें भी उसकी प्रतीति हो
जानी चाहिए थी। तात्पर्य यह कि अनन्त परिणामी द्रव्य हो तत्त-
त्सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपसे व्यवहारमें आता है।
(यहाँ द्रव्यकी विभिन्नतामें सहकारी कारणताका स्थान दृक्ताते हुए
कहा गया है कि वह न स्वतः है न परतः। इसी प्रकार क्षेत्र, काल व
भावमें भी लागू कर लेना चाहिए)

२. प्रत्येक कार्य अन्तरंग व बाह्य दोनों कारणोंके सम्मेलन से होता है

स्व.स्तो./मू./३३.६६.६० अलङ्घ्यशक्तिर्भवितव्यतेथं, हेतुद्वयाविष्कृत-
कार्यलिङ्गा १००१३३। यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषसूतेर्निमित्तमभ्यन्तरमूल-
हेतोः । अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतमभ्यन्तरं केवलमप्यलं न १५६।
बाह्यतरोपाधिसमग्रतेयं, कार्येषु ते द्रव्यगतः स्वभावः । नैवान्यथा
मोक्षविधिरुच पुंसां, तेनाभिवन्द्यस्त्वमृषिर्भुधानाम् १६०। —अन्तरंग
व बाह्य इन दोनों हेतुओंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला
कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी यह भवितव्यता अलङ्घ्यशक्ति है १३३।
जो बाह्य वस्तु गुण दोष अर्थात् पुण्य पापकी उत्पत्तिका निमित्त
होती है वह अन्तरंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके आभ्यन्तर
मूलहेतुकी अङ्गभूत है। केवल अभ्यन्तर कारण ही गुणदोषकी उत्पत्ति
में समर्थ नहीं है १५६। कार्योंमें बाह्य और अभ्यन्तर दोनों कारणोंकी
जो यह पूर्णता है वह आपके मतमें द्रव्यगत स्वभाव है। अन्यथा-
पुरुषोंके मोक्षकी विधि भी नहीं बनती। इसीसे हे परमपि! आप
बन्धुजनोंके वन्द्य है १६०।

स.सि./५/३०/३००/५ उभयनिमित्तवशाद् भवान्तरावाप्तिरुत्पादनमुत्पादः
भूरिपिण्डस्य घटपर्यायवत् । —अन्तरंग और बहिरंग निमित्तके ब्रह्मसे
प्रतिसमय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति होती है, उसे उत्पाद कहते हैं।
जैसे मिट्टीके पिण्डकी घटपर्यायः । (प्र.सा/त प्र./६५, १०२)

ति.प./४/२८१-२८२ सवर्णं परार्थणं नियमा परिणामपटुदिवितीओ ।
बहिरंतरंगहेतुहि सव्वम्भेदेसु वट्टंति १२८१। बाहिरहेतु कहिदो निच्छ-
यकालो त्ति सव्वदरसोहि । अब्भंतरं निमित्तं नियमियदव्वेसु
चेदडेदि १२८२। =सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और
अभ्यन्तर निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, पर-
त्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती हैं १२८१। सर्वज्ञदेवने सर्व पदार्थोंके
प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है। अभ्यन्तर निमित्त
अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है १२८२।

३. अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण

स.सा./मू./२७८-२७९ जैसे स्फटिकमणि तमालपत्रके संयोगसे परिणमती
है वैसे ही जीव भी अन्य द्रव्योंके संयोगसे रागादि रूप परिणमन
करता है।

स.सा./मू./२८३-२८५ द्रव्य व भाव दोनों प्रतिक्रमण परस्पर सापेक्ष है।
रा.वा./२/१/१४/१०१/२३ बाह्यमें मनुष्य त्रिषादिक औद्यिक भाव
और अन्तरंगमें चैतन्यादि पारिणामिक भाव ही जीवके परि-
चायक हैं।

पं.का./त.प्र./८८ स्वतः गमन करनेवाले जीव पुद्गलोंकी गतिमें धर्मास्ति-
काय बाह्य सहकारीकारण है। (द्र.सं./टी./१७) (और भी दे०
निमित्त)।

४. व्यवहारनयसे निमित्त वस्तुभूत है पर निश्चयसे कल्पना मात्र है

श्लो.वा.२/१/७/१३/६६/१ व्यवहारनयसमाश्रयणे कार्यकारणभावो द्विष्टः
सम्बन्धः संयोगसमवायादिवत्प्रतीतिसिद्धत्वात् पारमार्थिक एव न
पुनः कल्पनारोपितः सर्वधाप्यनवधत्वात्। संग्रहजुं सूत्रनयाश्रयणे तु न
कस्यचित्कारिचरसम्बन्धोऽन्यत्र कल्पनामात्रत्वात् इति सर्वमविरुद्धं।
—व्यवहार नयका आश्रय लेनेपर संयोग व समवाय आदि सम्बन्धोंके
समान दोमें ठहरनेवाला कार्यकारण भाव प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके
कारण वस्तुभूत ही है, कल्पनिक नहीं। (क्योंकि तहाँ व्यवहारनय
भेदग्राही होनेके कारण असद्वस्तु व्यवहार भेदोपचारको ग्रहण करके
संयोग सम्बन्धको सत्य घोषित करता है और सद्वस्तु व्यवहार नय
अभेदोपचारको ग्रहण करके समवाय सम्बन्धको स्वीकार करता है)
परन्तु संग्रह नय और ऋजुसूत्र नयका आश्रय करनेपर कोई भी किसी
का किसीके साथ सम्बन्ध नहीं है। कोरी कल्पनाएँ हैं। सब अपने-
अपने स्वभावोंमें लीन हैं। यही निश्चय नय कहता है। (संग्रहनय
मात्र अद्वैत एक महा सत् ग्राही होनेके कारण और ऋजुसूत्रनय मात्र
अन्तिम अवान्तर सत्तारूप एकत्वग्राही होनेके कारण, दोनों ही द्विष्ट
नहीं देखते। तब वे कारणकार्यके द्वैतको कैसे अंगीकार कर सकते
हैं। विशेष देखो 'नय')।

५. निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तु स्वतन्त्रता बाधित नहीं होती

रा.वा./४/१/२७/४३४/२६ ननु च बाह्यद्रव्यादिनिमित्तवशात् परिणामिनो
परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति विरुध्यत इति; नैष दोषः;
बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात्। न हि गत्यादिपरिणामिनो जीवपुद्गलाः
गत्याद्युपगृह्ये धर्मादीनां प्रेरकाः। —(धर्मास्तिकाय और अधर्मास्ति-
कायकी यहाँ यह स्वतन्त्रता है कि ये स्वयं गति और स्थितिरूपमें
परिणत जीव और पुद्गलोंकी गतिमें स्वयं निमित्त होते हैं।)
प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं और स्वातन्त्र्य स्वीकार कर लेनेपर यह बात विरोधको प्राप्त
हो जाती है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य द्रव्य
निमित्तमात्र होते हैं। (यहाँ प्रकृतमें) गति आदि रूप परिणमन
करनेवाले जीव व पुद्गल गति आदि उपकार करनेके प्रति धर्म आदि
द्रव्योंके प्रेरक नहीं हैं। गति आदि करानेके लिए उन्हें उकसाते
नहीं हैं।

६. उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन

रा.वा./२/३६/१८/१४७/७ यथा घटादिकार्योपलब्धेः परमाण्वनुमानं
तथोदारिकादिकार्योपलब्धेः कर्मणानुमानम् "कार्यालिङ्गं हि कारणम्"
(आश. मी. श्लो. ६८)। —जैसे घट आदि कार्योंकी उपलब्धि होनेसे
परमाणु रूप उपादान कारणका अनुमान किया जाता है, इसी प्रकार
औदारिक शरीर आदि कार्योंकी उपलब्धि होनेसे कर्मों रूप उपादान
कारणका अनुमान किया जाता है, क्योंकि कारणको कार्यलिङ्गवाला
कहा गया है।

श्लो. वा. २/१/४/६६/२७१/३० सिद्धमेकद्रव्यात्मकचित्तविशेषाणामेक-
संतानत्वं द्रव्यप्रत्यासत्तेरेव। —(सर्वथा अनित्य पक्षके पोषक बौद्ध
लोक किसी भी अन्वयी कारणसे निरपेक्ष एक सन्ताननामा तत्त्वको
स्वीकार करके जिस किस प्रकार सर्वथा पृथक्-पृथक् कार्योंमें कारण-
कार्य भाव घटित करनेका असफल प्रयास करते हैं, पर वह किसी

प्रकार भी सिद्ध नहीं होता। हाँ एक द्रव्यके अनेक परिणामोंको एक
सन्तानपना अवश्य सिद्ध है।) तहाँ द्रव्य नामक प्रत्यासत्तिको ही
तिस प्रकार होनेवाले एक सन्तानपनेकी कारणता सिद्ध होती है।
एक द्रव्यके केवल परिणामोंकी एक सन्तान करनेमें उपादान उपादेय-
भाव सिद्ध नहीं होता।

७. उपादानको परतन्त्र कहनेका कारण व प्रयोजन

स.सि./२/१६/१७७/३ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविबक्षा दृश्यते।
अनेनाक्षणा मुपुष्ट पश्यामि, अनेन कर्णेन मुपुष्ट शृणोमीति। ततः
पारतन्त्र्यारूपशानादीनां करणत्वम्। —लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्य
विबक्षा देखी जाती है। जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस
कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ। अतः पारतन्त्र्य विबक्षामें स्पर्शन आदि
इन्द्रियोंका करणपना (साधकतमपना) बन जाता है (तात्पर्य यह
कि लोक व्यवहारमें सर्वत्र व्यवहार नयका आश्रय होनेके कारण
उपादानकी परिणतिको निमित्तके आधारपर बताया जाता है।
(विशेष दे० नय/४/६) (रा.वा./२/१६/१/१३१/८)।

स.सा./ता.वृ./६६ भेदविज्ञानरहितः शुद्धबुद्धिः कस्वभावमात्मानमपि च
परं स्वस्वरूपाद्भिन्नं करोति रागादिषु योजयतीत्यर्थः। केन, अज्ञान-
भावेनेति। —भेद विज्ञानसे रहित व्यक्ति शुद्ध बुद्ध एक स्वभावी
आत्माको अपने स्वरूपसे भिन्न पर पदार्थ रूप करता है (अर्थात् पर
पदार्थोंके अदृष्ट विकल्पके प्रवाहमें बहता हुआ) अपनेको रागादिकोंके
साथ युक्त कर लेता है। यह सब उसका अज्ञान है। (ऐसा बताकर
स्वरूपके प्रति सावधान कराना ही परतन्त्रता बतानेका प्रयोजन है।)

८. निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन

रा.वा./१/१/४७/१६/१६ तत एवोत्पत्त्यनन्तरं निरन्वयविनाशाम्युपगमात्
परस्परसंश्लेषाभावे निमित्तनैमित्तिकव्यवहारापह्नवाद् 'अविद्याप्रत्ययाः
संस्काराः' इत्येवमादि विरुध्यते। —जिस (बौद्ध) मतमें सभी
संस्कार क्षणिक हैं उसके यहाँ ज्ञानादिकी उत्पत्तिके बाद ही तुरन्त
नाश हो जानेपर निमित्त नैमित्तिक आदि सम्बन्ध नहीं बनने और
समस्त अनुभव सिद्ध लोकव्यवहारोंका लोप हो जायेगा। अविद्याके
प्रत्ययरूप सन्तान मानना भी विरुद्ध हो जायेगा। (इसी प्रकार सर्वथा
अद्वैत नित्यपक्षवालोंके प्रति भी समझना। इसीलिए निमित्त
नैमित्तिक द्वैतका यथा योग्यरूपसे स्वीकार करना आवश्यक है।)

घ./१/२/४.२.८.४/२८१/२ एवंविहववहारो किमट्टं करिदे। सुहेण णाणा-
वरणीयपच्चयबोहणट्ठं कज्जपडिसेहदुवारेण कारणपडिसेहट्ठं च।
—प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है। उत्तर—
सुख पूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्ययोंका प्रतिबोध करानेके लिए तथा
कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए उपयुक्त
व्यवहार किया जाता है।

प्र.सा./ता.वृ./१३३-१३४/१८६/११ अयमत्रार्थः यद्यपि पञ्चद्रव्याणि
जीवस्योपकारं कुर्वन्ति, तथापि तानि दुःखकारणान्येवेति ज्ञात्वा।
यदि वाक्ष्यानन्तसुखादिकारणं विशुद्धज्ञानदर्शनोपयोगस्वभावं
परमात्मद्रव्यं तदेव मनसा ध्येयं ब्रह्मसा ब्रह्मत्वं कायेन
तत्साधकमनुष्ठानं च कर्तव्यमिति। —यहाँ यह तात्पर्य है कि यद्यपि
पाँच द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, तथापि वे सब दुःखके कारण हैं,
ऐसा जानकर; जो यह अक्षय अनन्त सुखादिका कारण विशुद्ध ज्ञान-
दर्शन उपयोग स्वभावी परमात्म द्रव्य है, वह ही मनके द्वारा ध्येय
है, वचनके द्वारा ब्रह्मत्व है और कायके द्वारा उसके साधक अनुष्ठान
ही कर्तव्य है।

प्र.सा./ता.वृ./१४३/२०३/१७ अत्र यद्यपि...सिद्धगतेः कालस्थितिरूपेण
बहिरङ्गसहकारी भवति कालस्तथापि निश्चयनयेन...या तु निश्चय-
चतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं न च कालस्तेन कारणेन स

हेय इति भावार्थः । —यहाँ यद्यपि सिद्ध गतिमें कालादि लब्धि रूपसे काल द्रव्य बहिरंग सहकारीकारण होता है, तथापि निश्चयनय-से जो चार प्रकारकी आराधना है वही तहाँ उपादान कारण है काल नहीं । इसलिए वह (काल) हेय है, ऐसा भावार्थ है ।

२. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक

१. जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे

यो.सा.अ./३/११-१२ आत्मानं कुरुते कर्म यदि कर्म तथा कथम् । चेतनाय फलं वत्ते भुङ्क्ते वा चेतनः कथम् । ११। परेण विहितं कर्म परेण यदि भुज्यते । न कोऽपि सुखदुःखम्यस्तदानीं मुच्यते कथम् । १२। —यदि कर्म स्वयं ही अपनेको कर्ता हो तो वह आत्माको क्यों फल देता है ? वा आत्मा ही क्यों उसके फलको भोगता है ? ११। क्योंकि यदि कर्म तो कोई अन्य करेगा और उसका फल कोई अन्य भोगेगा तो कोई भित्त ही पुरुष क्यों न सुख-दुखसे मुक्त हो सकेगा । १२।

यो.सा.अ./४/२३-२७ विदधाति परो जीवः किञ्चित्कर्म शुभाशुभम् । पर्यायापेक्षया भुङ्क्ते फलं तस्य पुनः परः । २३। य एव कुरुते कर्म किञ्चिज्जीवः शुभाशुभम् । स एव भुजते तस्य द्रव्याथपेक्षया फलम् । २४। मनुष्यः कुरुते पुण्यं देवो वेदयते फलम् । आत्मा वा कुरुते पुण्यमारमा वेदयते फलम् । २५। चेतनः कुरुते भुङ्क्ते भावैरौदयिकैरयम् । न विधत्ते न वा भुङ्क्ते किञ्चित्कर्म तदरयते । २७। —पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा दूसरा ही पुरुष कर्मको करता है और दूसरा ही उसको भोगता है, जैसे कि मनुष्य द्वारा किया पुण्य देव भोगता है । और द्रव्याधिक नयसे जो पुरुष कर्म करता है वही उसके फलको भोगता है, जैसे—मनुष्य भवमें भी जिस आत्माने कर्म किया था देवभवमें भी वही आत्मा उसे भोगता है । २३-२५। जिस समय इस आत्मामें औदयिक भावोंका उदय होता होता है उस समय उनके द्वारा यह शुभ अशुभ कर्मोंको करता है और उनके फलको भोगता है । किन्तु औदयिकभाव नष्ट हो जानेपर यह न कोई कर्म करता है और न किसीके फलको भोगता है । २७।

२. कर्म जीवको किस प्रकार फल देते हैं

यो.सा./३/१३ जीवस्याच्छादकं कर्म निर्मलस्य मलीमसम् । जायते भास्वस्यैव शुद्धस्य घनमण्डलम् । १३। —जिस प्रकार ज्वलंत प्रभाके धारक भी सूर्यको मेघ मण्डल ढँक लेता है, उसी प्रकार अतिशय विमल भी आत्माके स्वरूपको मलिन कर्म ढँक देते हैं ।

३. कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु

क.पा.१/१-१/४४/६०/१ तं च कम्पं सहेअं, अण्णहा णिवावाराणं पि बंधप्पसंगादो । कम्मस्स कारणं किं मिच्छतासंजमकसाया होंति, आहो सम्मत्तसंजदविरायदादो । —जीवसे सम्बद्ध कर्मको सहेतुक ही मानना चाहिए, अन्यथा निर्व्यापार अर्थात् अयोगियोंके भी कर्म-बन्धका प्रसंग प्राप्त हो जायेगा । उस कर्मके कारण मिथ्यात्व असंयम और कषाय हैं, सम्यक्त्व, संयम व वीतरागता नहीं । (आश. प./२/४/८)

घ.१२/४.२.८.१२/२८८/६ ण, जोगेण विणा णाणावरणीयपयडीए पाद-व्भावार्दसणादो । जेण विणा अं णियमेण णोबलव्भदे तं तस्स कज्जं हयं च कारणमिदि सयलणयाइयाइयअजणप्पसिद्धं । तम्हा पदेस-ग्गबेयणा न पयडिबेयणा वि जोग पञ्चण त्ति सिद्धं ।

घ.१२/४.२.८.१२/२८८/६ यद्यस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य कारणमिति न्यायात् । तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएहि चैव ह्येदि त्ति सिद्धं । —१. योगके बिना ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिवेदनाका प्रादुर्भाव देखा नहीं जाता । जिसके बिना जो नियमसे नहीं

पाया जाता है वह उसका कारण व दूसरा कार्य होता है, ऐसा समस्त नैयायिक जनोंमें प्रसिद्ध है । इस प्रकार प्रवेशाप्रवेदनाके समान प्रकृतिवेदना भी योग प्रत्ययसे होती है, यह सिद्ध है । २. जो जिसके होनेपर ही होता है और जिसके नहीं होनेपर नहीं होता है वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है । इस कारण ज्ञानावरणीय वेदना योग और कषायसे ही होती है, यह सिद्ध होता है ।

४. वास्तवमें विभाव कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं

पं.ध./उ./१०७२ अन्तर्दृष्ट्या कषायाणां कर्मणां च परस्परम् । निमित्त-नैमित्तिको भावः स्यात् स्याज्जीवकर्मणोः । १०७२। —सूक्ष्म तत्त्वदृष्टिसे कषायों व कर्मोंका परस्परमें निमित्त नैमित्तिक भाव है किन्तु जीवद्रव्य तथा कर्मका नहीं ।

५. समकालवर्ती इन दोनोंमें कारणकार्य भाव कैसे हो सकता है ?

घ.७/२.१.३६/८१/१० वेदाभावलद्धोणं एक्ककालम्मि चैव उप्पज्जमाणीं कधमाहाराहेयभावो, कज्जकारणभावो वा । ण समकालेणुप्पज्जमाण-च्छायंकुराणं कज्जकारणभावर्दसणादो, घडुप्पत्तीए कुसलाभावर्दसणादो च । —प्रश्न—वेद (कर्म) का अभाव और उस अभाव सम्बन्धी लब्धि (जीवका शुद्ध भाव) ये दोनों जब एक ही कालमें उत्पन्न होते हैं, तब उनमें आधार-आधेयभाव या कार्य-कारणभाव कैसे बन सकता है ? उत्तर—बन सकता है; क्योंकि, समान कालमें उत्पन्न होने वाले छाया और अंकुरमें, क्या दीपक व प्रकाशमें (छहडाला) कार्यकारणभाव देखा जाता है ।

६. कर्म व जीवके परस्पर निमित्तनैमित्तिकपनेसे इतरेतराश्रय दोष भी नहीं आ सकता

प्र.सा./त.प्र./१२१ यो हि नाम संसारनामायमात्मनस्तथाविधः परिणामः स एव द्रव्यकर्मश्लेषहेतुः । अथ तथाविधपरिणामस्यापि को हेतुः । द्रव्यकर्महेतुः तस्य, द्रव्यकर्मसंयुक्तत्वेनैवोपलम्भात् । एवं सतीतरेतराश्रयदोषः । न हि अनादिप्रसिद्धद्रव्यकर्मभिर्भिसंबन्धस्यात्मनः प्राक्तनद्रव्यकर्मणस्तत्र हेतुत्वेनोपादानात् । —‘संसार’ नामक जो यह आत्माका तथाविध परिणाम है वही द्रव्यकर्मके चिपकनेका हेतु है । प्रश्न—उस तथाविध परिणामका हेतु कौन है ? उत्तर—द्रव्यकर्म उसका हेतु है, क्योंकि द्रव्यकर्मको संयुक्ततासे ही वह देखा जाता है । प्रश्न—ऐसा होनेसे इतरेतराश्रय दोष आयेगा ! उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि अनादि सिद्ध द्रव्यकर्मके साथ सम्बद्ध आत्माका जो पूर्वका द्रव्यकर्म है उसका वहाँ हेतु रूपसे ग्रहण किया गया है (और नवीन-बद्ध कर्मका कार्य रूपसे ग्रहण किया गया है) ।

७. कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है

ब्र.सं./टी./३०/१५५/१० अत्राह शिष्यः —संसारिणां निरन्तरं कर्मबन्धोऽस्ति, तथैवोदयोऽस्ति, शुद्धात्मभावनाप्रस्तावो नास्ति, कथं मोक्षो भवतीति । तत्र प्रत्युत्तरं । यथा शत्रोः क्षीणावस्थां दृष्ट्वा कोऽपि धीमात् पयलीचयस्ययं मम हनने प्रस्तावस्ततः पौरुषं कृत्वा शत्रुं हन्ति तथा कर्मणामप्येकरूपावस्था नास्ति । हीयमानस्थित्यनुभागे त्वेन कृत्वा यदा लघुत्वं क्षीणत्वं भवति तदा धीमात् अव्य आगम-भाषया निजशुद्धात्माभिमुखपरिणामसंज्ञेन च निर्मलभावनाविषेध-खड्गेन पौरुषं कृत्वा कर्मशत्रुं हन्तीति । यत्पुनरन्तःकोटाकोटी-

प्रमितकर्मस्थितिरूपेण तथैव लतादारुस्थानीयरूपेण च कर्म लघुत्वे जातेऽपि सत्ययं जीव आगमभाषया अधःप्रवृत्तिकरणापूर्वकरणानिवृत्तिकरणसंज्ञामध्यात्मभाषया स्वशुद्धात्मभिमुखपरिणतिरूपां कर्म हननबुद्धिं कापि काले न करिष्यतीति तदभव्यत्वगुणस्यैव लक्षणं ज्ञातव्यमिति । = प्रश्न—संसारो जीवोंके निरन्तर कर्मोंका बन्ध व उदय पाया जाता है । अतः उनके शुद्धात्म ध्यानका प्रसंग भी नहीं है । तब मोक्ष कैसे होता है ? उत्तर—जैसे कोई बुद्धिमान शत्रुकी निर्बल अवस्था देखकर 'यह समय शत्रुको मारनेका है' ऐसा विचारकर उद्यम करता है वह अपने शत्रुको मारता है । इसी प्रकार—कर्मोंका भी सदा एकरूप अवस्था नहीं रहती । स्थिति बन्ध और अनुभाग बन्धकी न्यूनता (काललब्धि) होनेपर जब कर्म लघु व क्षीण होते हैं, उस समय कोई भव्य जीव अवसर विचारकर आगमकथित पंचलब्धि अथवा अध्यात्म कथित निजशुद्धात्म सम्मुख परिणामों नामक निर्मलभावना विशेषरूप खड्गसे पौरुष करके कर्मशत्रुको नष्ट करता है । और जो उपरोक्त काललब्धि हो जानेपर भी अधःकरण आदि त्रिकरण अथवा आत्म सम्मुख परिणाम रूप बुद्धि किसी भी समय न करेगा तो यह अभव्यत्व गुणका लक्षण जानना चाहिए ।

८. कर्म व जीवके निमित्त-नैमित्तिकपनेमें कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी./१/६६ अत्र बीतरागसदानन्दैकरूपात्सर्वप्रकारोपादेयभूतात्परमात्मनो यज्जिज्ञं शुभाशुभकर्मद्वयं तद्ध्येयमिति भावार्थः । = (यहाँ जो जीवको कर्मोंके सामने पंगु बताया गया है) उसका भावार्थ ऐसा है कि बीतराग सदा एक आनन्दरूप तथा सर्व प्रकारसे उपादेयभूत जो यह परमात्म तत्त्व है, उससे भिन्न जो शुभ और अशुभ ये दोनों कर्म हैं, वे हेय हैं ।

कारण ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कारण चतुष्टय—दे० चतुष्टय ।

कारण जीव—दे० जीव/१ ।

कारण परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

कारण परमात्मा—दे० परमात्मा/१ ।

कारण विपर्यय—

कारण विरुद्ध व अविरुद्ध उपलब्धि—दे० हेतु/१ ।

कारण समयसार—दे० समयसार ।

कारित—स.सि./६/८/३२५/५ कारिताभिधानं परप्रयोगापेक्षम् । = कार्यमें दूसरेके प्रयोगकी अपेक्षा दिखलानेके लिए 'कारित' शब्द रखा है । (रा.वा.६/८/५१४/६) ; (चा.सा./८/५)

कारण्य—दे० 'करुणा' ।

कार्तिकेय—१. भगवान् वीरके तीर्थमें अनुत्तरोपपादक हुए—दे० अनुत्तरोपपादक; २. राजा क्रौंचके उपसर्ग द्वारा स्वर्ग सिधारे थे । समय—अनुमानतः ई. श. १का प्रारम्भ । (का.अ./प्र. ६६।A. N. pp.) । ३. कार्तिकेयानुप्रेक्षाके कर्ता स्वामीकुमारका दूसरा नाम था । दे० स्वामीकुमार ।

कार्तिकेयानुप्रेक्षा—आ० कुमार कार्तिकेय (ई. १००८) द्वारा रचित वैराग्य भावनाओंका प्रतिपादक प्राकृत गाथा बद्ध ग्रन्थ । इसमें ४६१ गाथाएँ हैं । इसपर आ० शुभचन्द्र (ई. १६१६-१६४६) ने संस्कृतमें टीका लिखी है । तथा पं० जयचन्द्र छाबड़ा (ई. १८०६) ने भाषा टीका लिखी है ।

कर्मण—जीवके प्रवेशोंके साथ बन्धे अष्ट कर्मोंके सूक्ष्म पुद्गल स्कन्धके संग्रहका नाम कर्मणि शरीर है । बाहरी स्थूल शरीरकी मृत्यु हो जानेपर भी इसकी मृत्यु नहीं होती । विग्रहगतिमें जीवोंके मात्र कर्मणि शरीरका सञ्चाल होनेके कारण कर्मणि काययोग माना जाता है, और उस अवस्थामें नोकर्मवर्गणाओंका ग्रहण न होनेके कारण व अनाहारक रहता है ।

१. कर्मण शरीर निर्देश

१. कर्मण शरीरका लक्षण

प.खं. १४/५.६/सू. २४१/३२८ सव्वकम्मणं परूहणुप्पादयं सुहदुक्खानं बीजमिदि कम्मइयं । २४१। = सब कर्मोंका प्ररोहण अर्थात् आधार, उत्पादक और सुख-दुःखका बीज है इसलिए कर्मणि शरीर है ।

स.सि./२/३६/१६१/६ कर्मणां कार्यं कर्मणम् । सर्वेषां कर्मनिमित्तत्वेऽपि रुद्धिवशाद्विशिष्टविषये वृत्तिरवसेया । = कर्मोंका कार्य कर्मणि शरीर है । यद्यपि सर्व शरीर कर्मके निमित्तसे होते हैं तो भी रुद्धिसे विशिष्ट शरीरको कर्मणि शरीर कहा है । (रा.वा./२/२६/३/१३७/६) ; (रा.वा./२/३६/६/१४६/१३) ; (रा.वा./२/४६/८/१६३/१८)

ध. १/१.१.५७/१६६/२६५ कम्मव च कम्म-भवं कम्मइयं तैण... । १६६। = ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके ही कर्म स्कन्धको कर्मणि शरीर कहते हैं, अथवा जो कर्मणि शरीर नामककर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कर्मणि शरीर कहते हैं । (ध. १/१.१.५७/२६६/१) ; (गो. जी./सू./२४१)

ध. १४/५.६.२४१/३२८/११ कर्मणि प्ररोहन्ति अस्मिन्निति प्ररोहणं कर्मणशरीरम् । ...सकलकर्मधारं...तत्त एव सुख-दुःखानां तद् बीजमपि...एतेन नामकर्मवियवस्य कर्मणशरीरस्य प्ररूपणा कृता । साम्प्रतमष्टकर्मकलापस्य कर्मणशरीरस्य लक्षणप्रतिपादकत्वेन 'सूत्रमिदं व्याख्यायते' । तथा—'भविष्यत्सर्वकर्मणां प्ररोहणमुत्पादकं त्रिकालगोचरा शेषसुख-दुःखानां बीजं चेति अष्टकर्मकलापं कर्मणशरीरम् । कर्मणि भवं वा कर्मण कर्मव वा कर्मणमिति कर्मणशब्दव्युत्पत्तेः । = कर्म इसमें उगते हैं इसलिए कर्मण शरीर प्ररोहण कहलाता है...सर्वकर्मोंका आधार है...सुखों और दुःखोंका बीज भी है...इसके द्वारा नामकर्मके अवयव रूप कर्मण शरीरकी प्ररूपणा की है । अब आठों कर्मोंके कलाप रूप कर्मणि शरीरके लक्षणके प्रतिपादकपनेकी अपेक्षा इस सूत्रका व्याख्यान करते हैं । यथा—आगामी सर्व कर्मोंका प्ररोहण, उत्पादक और त्रिकाल विषयक समस्त सुख-दुःखका बीज है, इसलिए आठों कर्मोंका समुदाय कर्मणशरीर है, क्योंकि कर्ममें हुआ इसलिए कर्मण है, अथवा कर्म ही कर्मण है, इस प्रकार यह कर्मण शब्दके व्युत्पत्ति है ।

२. कर्मण शरीरके अस्तित्व सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा./२/३६/१०-१५/१६ सर्वेषां...कर्मणत्वप्रसङ्ग इति चेत्... औदारिकशरीरनामादीनि हि प्रतिनियतानि कर्मणि सन्ति तदुदय-भेदाद्भेदो भवति । तत्कृतत्वेऽप्यन्यत्वदर्शनाद् घटादिवत्...अतः कार्यकारणभेदान्न सर्वेषां कर्मणत्वम् । ...कर्मणेऽप्यौदारिकादीनां वैलसिकोपचयेनावस्थानमिति नानात्वं सिद्धम् । कर्मणमसत् निमित्ताभावादिति चेत्...तत्र; किं कारणं । तस्यैव निमित्तनिमित्त-भावात् प्रदीपवत् । ...मिथ्यादर्शनादिनिमित्तत्वाच्च । = प्रश्न—(कर्मोंका समुदाय कर्मण शरीर है) ऐसा लक्षण करनेसे औदारिकादि सब ही शरीरोंको कर्मणत्वपनेका प्रसंग आ जायेगा । उत्तर—औदारिकादि शरीर प्रतिनियत नामकर्मके उदयसे होते हैं, यद्यपि औदारिकादि शरीर कर्मकृत है, तथा मिट्टीसे उत्पन्न होनेवाले घट, घटी आदिकी भाँति फिर भी उसमें संज्ञा, लक्षण, आकार और निमित्त आदिकी दृष्टिसे भिन्नता है । ...कारण कार्यकी अपेक्षा भी

कर्मण और औदारिकादि भिन्न हैं।...कर्मण शरीरपर ही औदारिकादि शरीरोंके योग्य परमाणु जिन्हें विस्रसोपचय कहते हैं, आकर जमा होते हैं, इस दृष्टिसे भी कर्मण और औदारिकादि भिन्न हैं। प्रश्न—निर्निमित्त होनेसे कर्मण शरीर असद् है। उत्तर—ऐसा नहीं है। जिस प्रकार दीपक स्वपरप्रकाश है, उसी तरह कर्मणशरीर औदारिकादिका भी निमित्त है, और अपने उत्तर कर्मणका भी। फिर मिथ्यादर्शन आदि कर्मण शरीरके निमित्त हैं।

३. नोकर्मोंके ग्रहणके अभावमें भी इसे कायपना कैसे प्राप्त है

ध.१/१.१.४/१३८/३ कर्मणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चित-नोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्गुणपदेशस्य न्याय्यत्वात्। —प्रश्न—कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए नोकर्म पुद्गलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायेगा? उत्तर—ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि नोकर्म रूप पुद्गलोंके संचयका कारण पृथिवी आदि कर्म सहकृत औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व कर्मणकाययोग-रूप अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँचों शरीरोंमें सूक्ष्मता तथा उनका स्वात्मित्व—दे० शरीर/१
२. कर्मण शरीर मूल है —दे० मूल/२
३. कर्मण शरीरका स्वात्मित्व, अनादि बन्धन बद्धत्व व निरूप-भोगत्व —दे० तेज/१
४. कर्मण शरीरकी संघातन परिशातन कृति —दे० ध.१/३५५-४१९
५. कर्मण शरीर नामकर्मका बन्ध उदय सत्त्व —दे० वह वह नाम

२. कर्मण योग निर्देश

१. कर्मण काययोगका लक्षण

प.सं./प्रा./१/६६ कर्मव य कम्मवय कम्मभव तेण जो पु संजोगो। कम्मवयकायजोगो एय-विय-तियोगेसु-समएसु। ६६। =कर्मोंके समूह-को अथवा कर्मण शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले कायको कर्मणकाय कहते हैं, और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाय-योग कहते हैं। यह योग निग्रहगतिमें अथवा केवलसमुद्रघातमें, एक दो अथवा तीन समय तक होता है। ६६। (ध.१/१.१.४/१६६/२६६) (गो.जी./मू./२४१) (पं. सं./१/१०८)

ध.१/१.१.४/२६६/२ तेन योगः कर्मणकाययोगः। केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योग इति यावत्। =उस (कर्मण) शरीरके निमित्तसे जो योग होता है, उसे कर्मण काययोग कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर वर्णणाओं के बिना केवल एक कर्म से उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रदेश परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न होता है उसे कर्मण काययोग कहते हैं।

गो.जी.जी./२४१/५०४/१ कर्मार्थशक्तिसंगतप्रदेशपरिस्पन्दरूपो योगः सः कर्मणकाययोग इत्युच्यते। कर्मणकाययोगः एकद्वित्रिसमय-विशिष्टविग्रहगतिकालेषु केवलसमुद्रघातसम्बन्धितप्रत्यक्षलोकपूरणे समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्तीति विभागः तुशब्देन सूच्यते। —तीर्हि (कर्मण शरीर) कर्मण स्कंधसहित वर्तमान जो संप्रयोगः

कहिये आत्माके कर्म ग्रहण शक्ति धरै-प्रवेशनिका चंचलपना सो कर्मणकाययोग है, सो विग्रहगति विषे एक, दो, अथवा तीन समय काल मात्र हो है, अर केवल समुद्रघातविषे प्रतरद्विक अर लोकपूरण इन तीन समयनिं विषे हो है, और समय विषे कर्मणयोग न हो है।

२. कर्मण काययोगका स्वात्मित्व

ष.खं.१/१.१/५० ६०.६४/२६५.३०७ कम्मवयकायजोगो विग्रहगई समा-वण्णणं केवलीणं वा समुद्घाद-गदाणं। ६०। कम्मवयकायजोगो एईदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति। ६४। =विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्रघातको प्राप्त केवली जिनके कर्मणकाययोग होता है। ६०। कर्मण काययोग एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है। (रा.वा./१/७/१४/३६/२४) (त.सा./२/६७)

त.सू./२/२५/ विग्रहगती कर्मयोगः २५। विग्रहगतिमें कर्मयोग (कर्मण-योग) होता है। २५।

ध.४/विशेषार्थ/१.३.२/३०/१७ आनुपूर्वी नामकर्मका उदय कर्मणकाय-योगवाली विग्रहगतिमें होता है। ऋजुगतिमें तो कर्मण काययोग न होकर औदारिकमिश्र व वैक्रियकमिश्र काययोग ही होता है।

३. विग्रहगतिमें कर्मण ही योग क्यों

गो.क./जी.प्र./३१५/४५१/१३ ननु अनादिसंसारे विग्रहाविग्रहगत्योर्मिध्या-दृष्ट्यादिसंयोगान्तगुणस्थानेषु कर्मणस्य निरन्तरोदये सति 'विग्रहगतौ कर्मयोगः' इति सूत्रारम्भः कथं? सिद्धे सत्यारम्भमाणो विधिनिय-मायेति विग्रहगतौ कर्मयोग एव नान्यो योगः इत्यबाधरणार्थः। =प्रश्न—जो अनादि संसारविषे विग्रहगति अविग्रहगति विषे मिथ्यादृष्टि आदि संयोग पर्यन्त सर्व गुणस्थान विषे कर्मणका निरन्तर उदय है, 'विग्रहगतौ कर्मयोगः' ऐसे सूत्र विषे कर्मणयोग कैसे कहा? उत्तर—'सिद्धे सत्यारम्भो नियमाय' सिद्ध होतों भी बहुरि आरम्भ सो नियमके अर्थ है तातें इहाँ ऐसा नियम है जो विग्रहगतिविषे कर्मण योग ही है और योग नहीं।

४. कर्मण योग अपर्याप्तकोंमें ही क्यों

ध.१/१.१.६४/३३४/३ अथ स्याद्विग्रहगतौ कर्मणशरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तानां पण्णां निष्पत्तेरभावात्। न अपर्याप्तास्ते आरम्भाप्रभृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्तिव्यपदेशात्। न चानारम्भकस्य च व्यपदेशः अतिप्रसङ्गात्। ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं वक्तव्यमिति नैप दोषः; तेषामपर्याप्तेष्वन्तर्भावात्। नातिप्रसङ्गोऽपि।...ततोऽशेष-संसारिणामवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम्। =प्रश्न—विग्रहगतिमें कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किन्तु वहाँपर कर्मण शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पायी जाती है, क्योंकि विग्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी निष्पत्ति नहीं होती है। उसी प्रकार विग्रहगतिमें वे अपर्याप्ति भी नहीं हो सकते हैं; क्योंकि पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गयी है। परन्तु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विग्रहगति सम्बन्धी एक दो और तीन समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्ति संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष आता है। इसलिए यहाँपर पर्याप्ति और अपर्याप्तिसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था ही होनी चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ऐसे जीवोंका अपर्याप्तोंमें ही अन्तर्भाव किया गया है। और ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है...अतः सम्पूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएँ ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था नहीं होती है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. कार्मण काययोगमें कार्यका लक्षण कैसे घटित हो
—दे० काय/१
२. कार्मण काययोगमें चक्षु व अवधि दर्शन प्रयोग नहीं होता ।
—दे० दर्शन/७
३. कार्मण काययोगी अनाहारक क्यों । —दे० आहारक/१
४. कार्मण काययोगमें बमौका बन्ध उदय सख ।
—दे० वह वह नाम
५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणा इष्ट है। तहाँ आयके अनुसार व्यव होता है ।
—दे० मार्गणा
६. कार्मण काययोग सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा-स्थानादि २० प्रकरणार्थ । —दे० सत्
७. कार्मण काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अलावहुत्व प्रकरणार्थ । —दे० वह वह नाम

कार्मण काल—दे० काल/१ ।

कार्मण वर्गणा—दे० वर्गणा ।

कार्य—१. कर्मके अर्थमें कार्य दे०—कर्म/२. कारण कार्य भावका विस्तार—दे० कारण ।

कार्य अविरुद्ध हेतु—दे० हेतु ।

कार्य ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कार्य चतुष्टय—दे० 'चतुष्टय' ।

कार्य जीव—दे० जीव ।

कार्य परमाणु—दे० परमाणु ।

कार्य परमात्मा—दे० 'परमात्मा' ।

कार्य विरुद्ध हेतु—दे० हेतु ।

कार्य समयसार—दे० 'समयसार' ।

कार्यसमा जाति—

न्या.सू./सू. व टी./१/३७/३०४ प्रयत्नकार्यानिक्त्वात्कार्यसमः १३७। प्रयत्नानन्तरीयकत्वादित्यः शब्द इति यस्य प्रयत्नानन्तरमात्मलाभ-स्तत् खल्वभूत्वा भवति यथा घटादिकार्यमनित्यमिति च भूत्वा न भवतीत्येतद्विज्ञायते । एवमवस्थिते प्रयत्नकार्यानिक्त्वादिति प्रतिषेध उच्यते । —प्रयत्नके आन्तरीयकत्व (प्रयत्नसे उत्पन्न होनेवाला) शब्द अनित्य है जिसके अनन्तर स्वस्वका लाभ है, वह न होकर होता है, जैसे घटादि कार्य अनित्य है, और जो होकर नहीं होता है, ऐसी अवस्था रहते 'प्रयत्नकार्यानिक्त्वात्' यह प्रतिषेध कहा जाता है । (रत्नो.वा.४/न्या.४४६/५४२/५) ।

काल—१. अमरकुमार नामा व्यन्तरजातीय देवोंका एक भेद—दे० अमर । २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० 'पिशाच' । ३. उत्तर कालोद समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ । ४. एक ग्रह—दे० ग्रह । ५. पंचम नारद विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । ६. चक्रवर्तीकी नवनिधियोंमेंसे एक—दे० शलाकापुरुष/२ ।

काल—यद्यपि लोकमें घण्टा, दिन, वर्ष आदिको ही काल कहनेका व्यवहार प्रचलित है, पर यह तो व्यवहार काल है वस्तुभूत नहीं है । परमाणु अथवा सूर्य आदिकी गतिके कारण या किसी भी द्रव्यकी भूत, वर्तमान, भावी पर्यायोंके कारण अपनी कल्पनाओंमें आरोपित

किया जाता है । वस्तुभूत काल तो वह सूक्ष्म द्रव्य है, जिसके निमित्त-से ये सर्व द्रव्य गमन अथवा परिणमन कर रहे हैं । यदि वह न हो तो इनका परिणमन भी न हो, और उपरोक्त प्रकार आरोपित कालका व्यवहार भी न हो । यद्यपि वर्तमान व्यवहारमें सैकेण्डसे वर्ष अथवा शताब्दी तक ही कालका व्यवहार प्रचलित है । परन्तु आगममें उसकी जघन्य सीमा 'समय' है और उत्कृष्ट सीमा युग है । समयसे छोटा काल सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पर्याय भी एक समयसे जन्मी नहीं बदलती । एक युगमें उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी ये दो कल्प होते हैं, और एक कल्पमें दुःखसे दुःखकी वृद्धि अथवा सुखसे दुःखकी ओर हानि रूप दुषमा सुषमा आदि छः छः काल कल्पित किये गये हैं । इन कालों या कल्पोंका प्रमाण कोड़ाकोड़ी सागरोंमें मापा जाता है ।

१. काल सामान्य निर्देश

- १ काल सामान्यका लक्षण ।
- २ निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद ।
- ३ दीक्षा-शिखादि कालकी अपेक्षा भेद ।
- ४ निक्षेपोंकी अपेक्षा कालके भेद
- ५ स्वपर कालके लक्षण ।
- * स्वपर कालकी अपेक्षा वस्तुमें विधि निषेध
—दे० सप्तमंगी/५
- ६ दीक्षा-शिखादि कालोंके लक्ष्य ।
- ७ ग्रहण व वासनादि कालोंके लक्ष्य ।
- * स्थितिवन्धावसरण काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
- * स्थितिकाण्डकोत्करण काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
- ८ अवहार कालका लक्ष्य ।
- ९ निक्षेप रूप कालोंके लक्षण ।
- १० सम्यग्ज्ञानका काल नाम अंग ।
- ११ पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है ।
- १२ दीक्षा-शिखादि कालोंमें से सर्व ही एक जीवको हो ऐसा नियम नहीं ।
- * कालकी अपेक्षा द्रव्यमें भेदाभेद —दे० सप्तमंगी/५
- * आवाधाकाल —दे० 'आवाधा'

२. निश्चय काल निर्देश व उसकी सिद्धि

- १ निश्चय कालका लक्षण ।
- ३ काल द्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है ।
- ३ काल द्रव्य गतिमें भी सहकारी है ।
- ४ काल द्रव्यके १५ सामान्य-विशेष स्वभाव ।
- ५ काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य हैं ।
- * कालद्रव्य व अनस्तितायपना —दे० 'अस्तिताय'
- ६ काल द्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक् पृथक् अवस्थित है ।
- ७ काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये ।
- ८ समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं ।

६	समयादिका उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
१०	परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्मादि द्रव्य निमित्त हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
११	सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन।
१२	काल द्रव्य न मानें तो क्या दोष है।
१३	भलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या ?
१४	स्वयंकाल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या ?
१५	काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए।
*	काल द्रव्य क्रियावान् नहीं है। —दे० द्रव्य/३।
१६	कालद्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं ?
१७	कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं ?
१८	कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन।
*	काल द्रव्यका उदासीन कारणपना। —दे० कारण/II/२।
३.	समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान—
१	समयादिको अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश।
*	समय निमिषादि काल प्रमाणोंकी सारणी —दे० गणित/I/१।
२	समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त।
३	परमाणुकी तीव्र गतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता।
४	व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है।
५	देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है।
६	जब सब द्रव्योंका परिणमन काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें ही इसका व्यवहार क्यों ?
७	भूत वर्तमान व भविष्यत् कालका प्रमाण।
*	अर्ध पुद्गल परावर्तन कालकी अनन्तता। —दे० अनन्त/२।
*	वर्तमान कालका प्रमाण —दे० वर्तमान।
६	निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर।
*	अवस्थिति व कार्यावस्थितिमें अन्तर —दे० स्थिति/२।
७.	उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश
१	कल्प काल निर्देश।
२	कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद।
३	दोनोंके सुषमादि छह-छह भेद।
४	उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण।

५	सुषमा दुषमा सामान्यका लक्षण।
६	अवसर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप।
७	उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण।
८	उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप।
९	छह कालोंका पृथक् पृथक् प्रमाण।
१०	अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती है।
११	उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृक्षोंकी क्रमिक वृद्धि।
१२	युगका प्रारम्भ व उसका क्रम।
*	कृतयुग या कर्मभूमिका प्रारम्भ —दे० भूमि/१।
१३	दुषमावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ।
१४	ये उत्सर्पिणी आदि षट्काल भरत व वैरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं।
१५	मध्यलोकमें सुषमादुषमा आदि काल विभाग।
१६	छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन।
१७	चतुर्थ कालकी कुछ विशेषताएँ।
१८	पंचम कालकी कुछ विशेषताएँ।
*	पंचम कालमें भी ध्यान व मोक्षमार्ग —दे० धर्मध्यान/५।
१९	षट्कालोंमें आयु आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी।
५.	कालानुयोगद्वारा तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम
१	कालानुयोगद्वाराका लक्षण।
२	काल व अन्तरानुयोगद्वारामें अन्तर।
३	कालप्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम।
४	ओष प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम।
५	ओष प्ररूपणा में नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
६	ओष प्ररूपणामें नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
७	ओष प्ररूपणामें एक जीवकी जघन्य काल प्राप्ति विधि।
*	गुणस्थानों विशेष सम्बन्धी नियम। —दे० सम्यक्त्व व संयम मार्गणा।
८	देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाल सम्बन्धी नियम।
९	इन्द्रिय मार्गणामें उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि।
१०	कार्यमार्गणामें प्रसोका उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि।
११	योगमार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि।
१२	योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि।

११	वेदमार्गणामे जावेदियोका उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि ।
१४	वेदमार्गणामे पुरुषवेदियोका उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि ।
१५	कर्मोय मार्गणामे एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
*	मति, श्रुत, शानका उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि —दे० वेदक सम्यक्त्ववत् ।
११	लेश्या मार्गणामे एक जीवापेक्षा एक समय जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
१७	लेश्या मार्गणामे एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त जघन्य काल प्राप्ति विधि ।
१८	लेश्या परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम ।
१६	वेदक सम्यक्त्वका ६६ सागर उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि ।
*	सासादनके काल सम्बन्धी —दे० सासादन ।
६.	कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ
१	सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय ।
२	जीवोंकी काल विषयक श्रेष्ठ प्ररूपणा ।
३	जीवोंके अवस्थान काल विषयक सामान्य व विशेष आदेश प्ररूपणा ।
४	सम्यक्प्रकृति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सत्त्व काल प्ररूपणा
५	पाँच शरीरवद्ध निषेकोंका सत्ताकाल ।
६	पाँच शरीरोंकी संघातन परिशातन कृति ।
७	योग स्थानोंका अवस्थान काल ।
८	अष्टकर्मके चतुर्बन्ध सम्बन्धी श्रेष्ठ आदेश प्ररूपणा ।
९	„ „ उदोरणा सम्बन्धी श्रेष्ठ आदेश प्ररूपणा
१०	„ „ उदय „ „ „
११	„ „ अप्रशस्तोपशमना „ „
१२	„ „ संक्रमण „ „
१३	„ „ स्वामित्व (सत्त्व) „ „
१४	मोहनीयके चतुर्विषयक श्रेष्ठ आदेश प्ररूपणा ।

१. काल-सामान्य निर्देश

१. काल सामान्यका लक्षण (पर्याय)

- घ.४/१.५.१/३२२/६ अण्येयविहो परिणामेहितो पृथग्भूतकालाभावा परिणामाणं च आणतिओवलंभा ।=परिणामोंसे पृथक् भूतकालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाते हैं ।
- घ.६/४.१.२/२७/११ तीदाणागयपज्जायाणं...कालत्तथुवगमादो ।=अतीत व अनागत पर्यायोंको काल स्वीकार किया गया है ।
- घ.५/५.२/७७ तदुदाहरणं सम्प्रति परिणमनं सत्तयावधार्यन्त । अस्ति विवक्षितत्वादिह नास्त्यंशस्याविवक्षया तदिह । २७७=सद्य सामान्य

रूप परिणमनकी विवक्षासे काल, सामान्य काल कहलाता है । तथा सद्यके विवक्षित द्रव्य गुण वा पर्याय रूप अंशोंके परिणमनकी अपेक्षासे जब कालकी विवक्षा होती है वह विशेष काल है ।

२. निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद

स.सि./५/२२/२६३/२ कालो हि द्विविधः परमार्थकालो व्यवहारकालश्च ।
=काल दो प्रकारका है—परमार्थकाल और व्यवहारकाल । (स.सि./१/८/२६/७); (स.सि./४/१४/२४६/४); (रा.वा./४/१४/२/२१२/१); (रा.वा./५/२२/२४/४८२/१)
ति.प./४/२७६ कालस्स दो वियप्पा मुक्खामुक्खा हुवंति एवेसुं । मुक्खाधारवलेणं अमुक्खकालो पयट्टेदि । =कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमें-से मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ।

३. दीक्षा-शिक्षा आदि कालकी अपेक्षा भेद

गो.क./मु./५८३ विगहकम्मसरीरे सरीरमिस्से सरीरपज्जते । आणाविचपज्जते कमेण पंचोदये काला । ५८३ । =ते नामकर्मके उदय स्थान जिस-जिस काल विषे उदय योग्य है तहाँ ही होई ताते नियत-काल है । ते काल विग्रहगति, वा कामेण शरीरविषे, मिश्रशरीरविषे, शरीर पर्याप्ति विषे, आनपान पर्याप्ति विषे, भाषा-पर्याप्ति विषे अनुक्रमते पाँच जानने ।

गो.क./मु./६१५ (इस गाथामें) वेदकाल व उपशमकाल ऐसे दो कालोंका निर्देश है ।

पं.क./ता.वृ./१७३/२५३/११ दोक्षाशिक्षागणपोषणात्मसंस्कारसंश्लेखनोत्तमार्थभेदेन षट् काला भवन्ति । =दीक्षाकाल, शिक्षाकाल, गण-पोषण काल, आत्मसंस्कारकाल, संश्लेखनाकाल और उत्तमार्थकालके भेदसे कालके छह भेद हैं ।

गो.जी./जी.प्र./२६६/५८२/२ तत्स्थितेः सोपक्रमकालः अनुपक्रमकालश्चैति द्वौ भङ्गौ भवतः । =उनकी स्थिति (काल) के दोय भाग हैं—एक सोपक्रमकाल, एक अनुपक्रमकाल ।

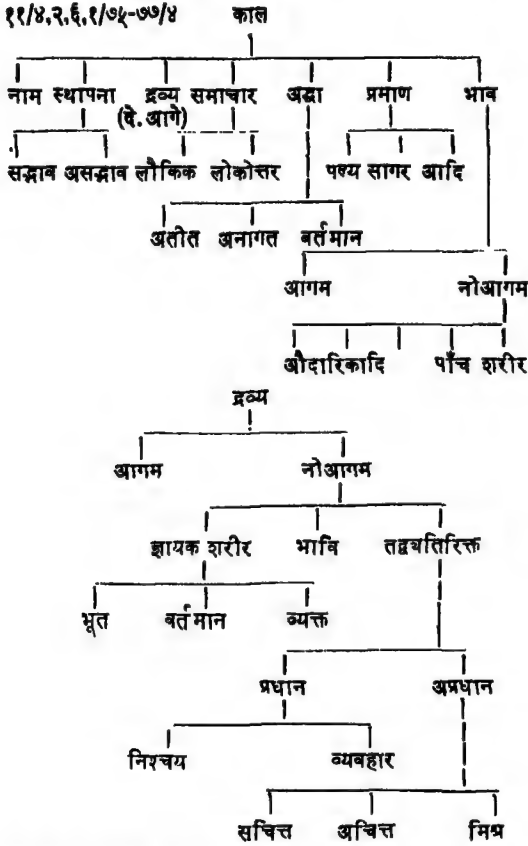
४. निक्षेपोंकी अपेक्षा कालके भेद

घ.४/१.५.१/५.१/१ नामकालो ठवणकालो दव्वकालो भावकालो चेदि-कालो चउज्जिहो (३१३/११) सा दुविहा, सम्भावासम्भावभेदेण ।... दव्वकालो दुविहो, आगमदो णोआगमदो य ।...णोआगमदो दव्वकालो जाणुगसरीर-भविद्यतव्वदिरित्तभेदेण ति विहो । तत्थ जाणुगसरीर-णोआगमदव्वकालो भविद्य-वट्टमाण-समुज्झादभेदेण ति विहो । (३१४/१) । भावकालो दुविहो, आगम-णोआगमभेदा । =नामकाल, स्थापनाकाल, द्रव्यकाल और भावकाल इस प्रकारसे काल चार प्रकारका है (३१३/११) । स्थापना, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारकी है ।...आगम और नोआगमके भेदसे द्रव्यकाल दो प्रकारका है ।...ह्यायकशरीर, भव्य और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगम द्रव्यकाल तीन प्रकारका है, उनमें ह्यायकशरीर नोआगम द्रव्यकाल भावी, वर्तमान और व्यक्तके भेदसे तीन प्रकारका है (३१४/१) । आगम और नोआगमके भेदसे भावकाल दो प्रकारका है ।

घ.४/१.५.१/३२२/४ सामण्णेण एयविहो । तीदो अणागदो वट्टमाणो त्ति ति विहो । अथवा गुणद्विदिकालो भवद्विदिकालो कम्मद्विदिकालो कायद्विदिकालो उववादकालो भवद्विदिकालो त्ति छज्जिहो । अथवा अण्येयविहो परिणामेहितो पृथग्भूतकालाभावा, परिणामाणं च आणतिओवलंभा । =सामान्यसे एक प्रकारका काल होता है । अतीतानागत वर्तमानकी अपेक्षा तीन प्रकारका होता है । अथवा गुणस्थितिकाल, भवस्थितिकाल, कर्मस्थितिकाल, कायस्थितिकाल, उपपादकाल और

भावस्थितिकाल, इस प्रकार कालके छह भेद हैं। अथवा काल अनेक प्रकारका है, क्योंकि परिणामोंसे पृथग्भूत कालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाये।

घ. ११/४.२.६.१/७५-७७/४



५. स्वरूप कालके लक्षण

प्र.सा./ता.वृ./११५/१६१/१३ वर्तमानशुद्धपर्यायरूपपरिणतो वर्तमान-समयः कालो भण्यते। = वर्तमान शुद्ध पर्यायसे परिणत आत्मद्रव्यकी वर्तमान पर्याय उसका स्वकाल कहलाता है।

पं.ध./५/२७४.४७१ कालो वर्तनमिति वा परिणमनवस्तुनः स्वभावेन। ...१२७४। कालः समयो यदि वा तद्वेषे वर्तनाकृतिश्चाधत्त। ...१४७१। = वर्तनाको अथवा वस्तुके प्रतिसमय होनेवाले स्वाभाविक परिणमन-को काल कहते हैं। ...१२७४। काल नाम समयका है अथवा परमार्थसे द्रव्यके देशमें वर्तनाके आकारका नाम भी काल है। ...१४७१।

रा.वा./हि./१/६/४६ गर्भसे लेकर मरण पर्यन्त (पर्याय) याका काल है। रा.वा./हि./६/७/६७२ निश्चयकालकरि वर्तया जो क्रियारूप तथा उत्पाद व्यय ध्रुव्यरूप परिणाम (पर्याय) सो निश्चयकाल निमित्त संसार (पर्याय) है।

रा.वा./हि./६/७/६७२ अतीत अनागत वर्तमानरूप भ्रमण सो (जीव) का व्यवहार काल (परकाल) निमित्त संसार है।

६. दीक्षा शिक्षादि कालोंके लक्षण

१. दीक्षादि कालोंके भ्रमणरूप अपेक्षा लक्षण

पं.का./ता.वृ./१७३/११ यदा कोऽप्यसन्नभव्यो भेदाभेदरत्नत्रयात्मक-माचार्यं प्राप्यात्मारोधानार्थं बाह्याभ्यन्तरपरिग्रहपरिरथागं कृत्वा जिन-दीक्षां गृह्णाति स दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं निश्चयव्यवहाररत्नत्रयस्य परमात्मतत्त्वस्य च परिज्ञानार्थं तत्प्रतिपादकाध्यात्मशास्त्रेषु यदा

शिक्षां गृह्णाति स दीक्षाकालः, शिक्षानन्तरं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गे स्थित्वा तदर्थिनां भव्यप्राणिगणानां परमात्मोपदेशेन यदा पोषणं करोति स च गणपोषणकालः, गणपोषणानन्तरं गणं त्यक्त्वा यदा निजपरमात्मनि शुद्धसंस्कारं करोति स आत्मसंस्कारकालः, आत्म-संस्कारानन्तरं तदर्थमेव...परमात्मपदार्थे स्थित्वा रागादिविकल्पानां सम्यग्लेखनं तनुकरणं भावसल्लेखना तदर्थं कायबलेशानुष्ठानानां द्रव्य-सल्लेखना तदुभयाचरणं स सल्लेखनाकालः, सल्लेखनानन्तरं... बहिर्द्रव्येच्छानिरोधलक्षणतत्परचरणरूप निश्चयचतुर्विधाराधना या तु सा चरमदेहस्य तद्भवमोक्षयोग्या हृदिपरीतस्य भवान्तरमोक्षयोग्या चेत्युभयमुत्तमार्थकालः। = जब कोई आसन्न भव्य जीव भेदाभेद-रत्नत्रयात्मक आचार्यको प्राप्त करके, आत्मआराधनाके अर्थ बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रहका परित्याग करके, दीक्षा ग्रहण करता है वह दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर निश्चय व्यवहार रत्नत्रय तथा पर-मात्मतत्त्वके परिज्ञानके लिए उसके प्रतिपादक अध्यात्म शास्त्रकी जब शिक्षा ग्रहण करता है वह शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् निश्चय-व्यवहार मोक्षमार्गमें स्थित होकर उसके जिज्ञासु भव्यप्राणी गणोंको परमात्मोपदेशसे पोषण करता है वह गणपोषणकाल है। गणपोषणके अनन्तर गणको छोड़कर जब निज परमात्मामें शुद्धसंस्कार करता है वह आत्मसंस्कारकाल है। तदनन्तर उसीके लिए परमात्मपदार्थमें स्थित होकर, रागादि विकल्पोंके कृश करनेरूप भाव सल्लेखना तथा उसीके अर्थ कायबलेशादिके अनुष्ठान रूप द्रव्यसल्लेखना है इन दोनों का आचरण करता है वह सल्लेखनाकाल है। सल्लेखनाके पश्चात् बहिर द्रव्योंमें इच्छाका निरोध है जिसका ऐसे तत्परचरण रूप निश्चय चतुर्विधाराधना, जो कि तद्भव मोक्षभागी ऐसे चरमदेही, अथवा उससे विपरीत जो भवान्तरसे मोक्ष जानेके योग्य है, इन दोनोंके होती है। वह उत्तमार्थकाल कहलाता है।

२. दीक्षादि कालोंके आगमकी अपेक्षा लक्षण

पं.का./ता.वृ./१७३/२४४/८ यदा कोऽपि चतुर्विधाराधनाभिमुखः सत् पञ्चाचारोपेतमाचार्यं प्राप्योभयपरिग्रहरहितो भूत्वा जिनदीक्षां गृह्णाति तदा दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं चतुर्विधाराधनापरिज्ञानार्थमाचारारा-धनादिचरणकरणग्रन्थशिक्षां गृह्णाति तदा शिक्षाकालः, शिक्षानन्तरं चरणकरणकथितार्थानुष्ठानेन व्याख्यानैः च पञ्चभावनासहितः सत् शिष्यगणपोषणं करोति तदा गणपोषणकालः। ...गणपोषणानन्तरं स्वकीयगणं त्यक्त्वात्मभावनासंस्कारार्थं भूत्वा परगणं गच्छति तदा-रत्नसंस्कारकालः, आत्मसंस्कारानन्तरमाचाराराधनाकथितक्रमेण द्रव्य-भावसल्लेखनां करोति तदा सल्लेखनाकालः, सल्लेखनान्तरं चतु-र्विधाराधनाभावनाया समाधिविधिना कालं करोति तदा स उत्त-मार्थकालश्चेति। = जब कोई मुमुक्षु चतुर्विध आराधनाके अभिमुख हुआ, पंचाचारसे युक्त आचार्यको प्राप्त करके उभय परिग्रहसे रहित होकर जिनदीक्षा ग्रहण करता है तदा दीक्षाकाल है। दीक्षाके अन-न्तर चतुर्विध आराधनाके ज्ञानके परिज्ञानके लिए जब आचार आराधनादि चरणानुयोगके ग्रन्थोंकी शिक्षा ग्रहण करता है, तब शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् चरणानुयोगमें कथित अनुष्ठान और उसके व्याख्यानके द्वारा पंचभावनासहित होता हुआ जब शिष्यगण-का पोषण करता है तब गणपोषण काल है। ...गणपोषणके पश्चात् अपने गण अर्थात् संघको छोड़कर आत्मभावनाके संस्कारका इच्छुक होकर परसंघको जाता है तब आत्मसंस्कार काल है। आत्मसंस्कारके अनन्तर आचाराराधनामें कथित क्रमसे द्रव्य और भाव सल्लेखना करता है वह सल्लेखनाकाल है। सल्लेखनाके उपरान्त चार प्रकारकी आराधनाकी भावनारूप समाधिको धारण करता है, वह उत्तमार्थ-काल है।

१. सोपक्रमदि कालोंके लक्षण

घ.१४/४.२.७.४२/३२१ पारद्वगढमसमयादो अंतोमुहुत्तेण कालो जो धादो णिप्पज्जदि सो अणुभागवड्यधादो णाम, जो पुण उक्कीरण-कालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अणुसमओवट्टणा । = प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा जो घात निष्पन्न होता है वह अनुभागकाण्डकघात है। परन्तु उत्कीर्णकालके बिना एक समय द्वारा ही जो घात होता है वह अनुसमयापवर्तना है। विशेषार्थ—काण्डक पोरको कहते हैं। कुल अनुभागके हिस्से करके एक एक हिस्सेका फालिक्रमसे अन्तर्मुहूर्तकाल द्वारा अभाव करना अनुभाग काण्डकघात कहलाता है। (उपरोक्त कथनपरसे उत्कीर्ण-कालका यह लक्षण फलितार्थ होता है कि कुल अनुभागके पोर या काण्डक करके उन्हें घातार्थ जिस अन्तर्मुहूर्तकालमें स्थापित किया जाता है, उसे उत्कीर्ण काल कहते हैं।

घ.१४/४.६.६३१/४८४/१२ प्रबन्धन्ति एकत्वं गच्छन्ति अस्मिन्निति प्रबन्धनः। प्रबन्धनश्चासौ कालश्च प्रबन्धनकालः। = बंधते अर्थात् एकत्वको प्राप्त होते हैं, जिसमें उभे प्रबन्धन कहते हैं। तथा प्रबन्धन रूप जो काल वह प्रबन्धनकाल कहलाता है।

गो.क./जी.प्र./६१५/८२०/५ सम्यक्त्वमिश्रकृत्याः स्थितिसत्त्वं यावत्त्रये उदधिपृथक्त्व एकाक्षे च पर्याप्तसंख्याते कभागोनसागरोपममवशिष्यते तावद्वेदकयोग्यकालो भण्यते। तत् उपर्युपशमकाल इति। = सम्यक्त्वमोहिनी अर मिश्रमोहनी इनका जो पूर्वे स्थितिबंधी थी सो वह सत्तारूप स्थिति त्रसकै तौ पृथक्त्व सागर प्रमाण अवशेष रहै अर एकेन्द्रिकै पर्यया असंख्यातवाँ भाग करि हीन एक सागर प्रमाण अवशेष रहै तावत्काल तौ वेदक योग्य काल कहिए। बहुरि ताकै उपरि जां तिसरै भो सत्तारूप स्थिति घाटि होइ तहां उपशम योग्य काल कहिए।

गो.क./भाषा/५८३/७८६ ते नामकर्मके उदय स्थान जिस जिस काल विषे उदय योग्य है तहां ही होइ तातें नियतकाल है। (इसको उदयकाल कहते हैं) ...कर्मण शरीर जहां पाइए सो कर्मण काल यावत् शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीर मिश्रकाल, शरीर पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् सांसारवास पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीरपर्याप्ति काल, सांसारवास पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् भाषा पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् आननान पर्याप्तिकाल, भाषा पर्याप्ति पूर्ण भएँ पोखै सर्व अवशेष आयु प्रमाण भाषापर्याप्ति कहिए।

गो. जी./जी.प्र./२६६/५८२/२ उपक्रमः तत्सहितः कालः सोपक्रमकालः निरन्तरोत्पत्तिकाल इत्यर्थः। ...अनुपक्रमकालः उत्पत्तिरहितः कालः। = उपक्रम कहिए उत्पत्ति तौहि सहित जो काल सो सोपक्रम काल कहिए सो आवलीके असंख्यातवे भाग मात्र है। ...बहुरि जो उत्पत्ति रहित काल होइ सो अनुपक्रम काल कहिए।

ल.सा./भाषा/५३/८५ पूर्वकरणके प्रथम समय तें लगाय यावत् सम्यक्त्व मोहनी, मिश्रमोहनीका पूरणकाल जो जिस कालविषे गुणसंक्रमणकरि मिथ्यात्वकौ सम्यक्त्व मोहनीय मिश्रमोहनीरूप परिणमवै है।

७. ग्रहण व वासनादि कालोंके लक्षण

गो.क./जी.प्र./४६/४७/१० उदयाभावेऽपि तत्संस्कारकालो वासनाकालः। = उदयका अभाव होत संतै भो जो कषायनिका संस्कार जितने काल तक रहे ताका नाम वासना काल है।

भ.आ./भाषा/२११/४२६ दीक्षा ग्रहण कर जब तक संन्यास ग्रहण किया नहीं तब तक ग्रहण काल माना जाता है, तथा व्रतादिकोंमें अतिचार

लगने पर जो प्रायश्चित्तसे शुद्धि करनेके लिए कुछ दिन अनशनादि तप करना पड़ता है उसको प्रतिसेवना काल कहते हैं।

८. अवहार कालका लक्षण

घ.३/१.२.५६/२६६/११ का सारार्थ भागाहार रूप कालका प्रमाण।

९. निक्षेपरूप कालोंके लक्षण

घ.४/१.५.१/३१३-३१६/१० तस्य णामकालो णाम कालसङ्गो। ...सो एसो इदि अण्णहि बुद्धोए अण्णारोवणं ठवणा णाम। ...पल्लवियं...वण-संडुजोइयचित्तालिहियवरांतो। असम्भावद्वयकालो णाम मणि-भेद-गेरुअ-मट्टी-ठिकरादिमु वसंतो ति बुद्धिबलेण ठविदो। ...आग-मदो कालपाहुडजाणो अणुत्तुतो। ...भविष्यणोआगमदव्वकालो-भविष्यणोआगमदव्वकालो भविस्सकाले कालपाहुडजाणो जीवो। ववगददांघ-पंचरसट्टपास-पंचवण्णो कुंभारचकहैट्टिमसिलव्व वत्त-णालव्वणो ...अथो तव्वदिरित्तणोआगमदव्वकालो णाम। ...जीवा-जीवादिअट्टभंगदव्वं वा णोआगमदव्वकालो। ...कालपाहुडजाणो उवजुत्तो जांयो आगमभावकालो। दव्वकालजणिदपरिणामो णो-आगमभावकालो भण्णदि। ...तस्स समय-आवलीय-वण-लव-मुहुत्त-दिवस-पक्ख-मांग-उडु-अयण-संव च्छर-जुग-पुज्व-पव्व-पल्लिदोवम-सागरोवमादि-रुवत्तादो। = 'काल' इस प्रकारका शब्द नामकाल कहलाता है। ...'वह पही है' इस प्रकारसे अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है। ...उतमेंसे पल्लवित...आदि वनखण्डसे उद्योतित, चित्रनिश्चित वसन्तकालको सद्भावस्थापनाकाल निक्षेप कहते हैं। मणिविशेष, गेरुक, मट्टी, ठीकरा इत्यादिमें यह वसन्त है। इस प्रकार बुद्धिके बलसे स्थापना करनेको असद्भावस्थापना काल कहते हैं। ...काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीव आगमद्रव्य काल है। ...भविष्यकालमें जो जीव कालप्राभूतका ज्ञायक होगा, उसे भावीनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं। जां दो प्रकारके गन्ध, पाँच प्रकारके रस, आठ प्रकारके स्पर्श और पाँच प्रकारके वर्णसे रहित है...वर्तना हो जिसका लक्षण है...ऐसे पदार्थको तद्रव्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं। ...अथवा जीव और अजीवादिके योगसे बने हुए आठ भंग रूप द्रव्यको नोआगमद्रव्यकाल कहते हैं। ...काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक और वर्तमानमें उपयुक्त जीव आगम भाव काल है। द्रव्यकालसे जनित परिणाम या परिणमन नोआगमभावकाल कहा जाता है। ...वह काल समय, आवली, क्षण, लव, मुहूर्त, दिवस, पक्ष, मास, ऋतु, अयन, संवत्सर, युग, पूर्व, पर्व, पश्योपम, सागरोपम आदि रूप है।

घ.११/४.२.६.१/७६/७ तस्य सच्चित्तो-जहा दंसकालो मसयकालो इच्चेव-मादि, दंस-मसयाणं चेव उवयारेण कालत्तविहा णादो। अचित्तकालो-जहा धूलिकालो चिमल्लकालो उण्हकालो बरिसाकालो सीदकालो इच्चेवमादि। मिस्सकालो-तहा सर्वस-सीदकालो इच्चेवमादि। ...तस्य लोउत्तरीओ समाचारकालो-जहा वंदणकालो णियमकालो सज्जकालो भाणकालो इच्चेवमादि। लोगिय-समाचारकालो-जहा कसणकालो लुण्णकालो ववणकालो इच्चेवमादि। = उनमें दंशकाल, मशकाल इत्यादिक सचित्तकाल है, क्योंकि इनमें दंश और मशक-के ही उपचारसे कालका विधान किया गया है। धूलिकाल, कर्म-काल, उष्णकाल, वर्षाकाल एवं शीतकाल इत्यादि सब अचित्तकाल है। सर्वश शीतकाल इत्यादि मिश्रकाल है। ...वंदनाकाल, नियम-काल, स्वाध्यायकाल व ध्यानकाल आदि लाकोत्तरीय समाचारकाल हैं। कर्पणकाल, लुननकाल व वपनकाल इत्यादि लौकिक समाचार-काल हैं।

१०. सम्यग्ज्ञानका कालनामा अंग

सू.आ./२७०-२७५ पादोत्तियवेरत्तियगोसगियकालमेव गेहिहत्ता । उभये कालन्निह पुणो सज्जाओ होदि कायव्वो । २७०। सज्जाये पट्टवणे जंघ-
च्छायं वियाण सत्तपयं । पुव्वण्हे अवरण्हे तावदियं चेव णिडुवणे । २७१। आसाडे दुपदा छाया पुस्समासे च्छुप्पदा । वड्डवे होयवे चावि
मासे मासे दुअंगुला । २७२। णवसत्तपंचगाहापरिमाणं दिसिविभाग-
सोधीए । पुव्वण्हे अवरण्हे पदोसकाले य सज्जाए । २७३। दिसदाह उक्क-
पणं विज्जु च्छुक्कासणिदधणुगं च । दुगंधसज्जमुद्धिणचंदगाहसूर-
राहुज्जुं च । २७४। कलहादिधूमकेदु धरणीकंपं च अम्भगज्जं च ।
इच्चेवमाइमहुया सज्जाए वज्जिहा दोसा । २७५। — प्रादोषिककाल,
वैरात्रिक, गोसर्गकाल—इन चारों कालोंमें—से दिनरातके पूर्वकाल
अपरकाल इन दो कालोंमें स्वाध्याय करनी चाहिए । २७०। स्वाध्याय-
के आरम्भ करनेमें सूर्यके उदय होनेपर दोनों जाँघोंकी छाया सात
बिलस्त प्रमाण जानना । और सूर्यके अस्त होनेके कालमें भी सात
बिलस्त छाया रहे तब स्वाध्याय समाप्त करना चाहिए । २७१। आषाढ
महीनेके अन्त दिवसमें पूर्वाह्नके समय दो पहर पहले जंघा छाया
दो बिलस्त अर्थात् बारह अंगुल प्रमाण होती है और पौषमासमें
अन्त्येके दिनमें चौबीस अंगुल प्रमाण जंघाछाया होती है । और
फिर महीने महीनेमें दो-दो अंगुल बढ़ती घटती है । सब संध्याओं-
में आदि अन्तकी दो दो घड़ी छोड़ स्वाध्याय काल है । २७२।
दिशाओंके पूर्व आदि भेदोंकी शुद्धिके लिए प्रातःकालमें नौ गाथाओं-
का, तीसरे पहर सात गाथाओंका, सार्यकालके समय पाँच गाथाओं-
का स्वाध्याय (पाठ व जाप) करे । २७३। उत्पातसे दिशाका अग्नि
वर्ण होना, तारके आकार पुद्गलका पड़ना, बिजलीका चमकना,
मेघोंके संघट्टसे उत्पन्न वज्रपात, ओले बरसना, धनुषके आकार पंच-
वर्ण पुद्गलका दीखना, दुर्गन्ध, लालपीलेवर्णके आकार सौंभका
समय, बादलोंसे आच्छादित दिन, चन्द्रमा, ग्रह, सूर्य, राहुके
बिमानोंका आपसमें टकराना । २७४। लड़ाईके वचन, लकड़ी आदिसे
भगड़ना, आकाशमें धुआँके आकार रेखाका दीखना, धरतीकंप,
बादलोंका गर्जना, महापवनका चलना, अग्निदाह इत्यादि बहुत-से
दोष स्वाध्यायमें वर्जित किये गये हैं अर्थात् ऐसे दोषोंके होनेपर
नवीन पठन-पाठन नहीं करना चाहिए । २७५। (भ. आ./वि./-
११३/२६०)

११. पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है

घ.४/१.५.१/३१७/६ पोगलादिपरिणामस्स कधं कालववएसो । ण एस
दोसो, कज्जे कारणोवयारणिमंधणर । ६। — प्रश्न—पुद्गल आदि
द्रव्योंके परिणामके 'काल' यह संज्ञा कैसे सम्भव है । उत्तर—यह
कोई दोष नहीं है, क्योंकि कार्यमें कारणके उपचारके निबन्धनसे
पुद्गलादि द्रव्योंके परिणामके भी 'काल' संज्ञाका व्यवहार हो
सकता है ।

१२. दीक्षा शिक्षा आदि कालोंमेंसे सर्व ही एक जीवको
हों ऐसा नियम नहीं

पं.का./ता.वृ./१७३/२६३/२२ अत्र कालपट्कमध्ये केचन प्रथमकाले केचन
द्वितीयकाले केचन तृतीयकालादौ केवलज्ञानमुत्पादयन्तीति कालपट्क-
नियमो नास्ति । — यहाँ दीक्षादि छः कालोंमें कोई तो प्रथम कालमें
कोई, द्वितीय कालमें, कोई, तृतीय आदि कालमें केवलज्ञानको उत्पन्न
करते हैं । इस प्रकार छः कालोंका नियम नहीं है ।

२. निश्चयकाल निर्देश व उसकी सिद्धि

१. निश्चय कालका लक्षण

पं. का./सू./२४ ववगदपणवणरसो ववगददोगंधअट्टफासो य । अगुरु-
लहुगो अमुत्तो वट्टणलक्खो य कालो ति । २४। — काल (निश्चयकाल)
पाँच वर्ण और पाँच रस रहित, दो गन्ध और आठ स्पर्श रहित,
अगुरुलघु, अमूर्त और वर्तना लक्षण वाला है । (स. सि./५/२३/२६३/२)
(ति.प./४/२७८)

स.सि./५/२२/२६१/५ स्वात्मनैव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाद्विना तद्वृत्त्य-
भावात्तत्प्रवर्तनोपलक्षितः कालः । = (यद्यपि धर्मादिक द्रव्य अपनी
नवीन पर्याय उत्पन्न करनेमें) स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी वह बाह्य
सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकती इसलिए उसे प्रवर्तने वाला
काल है ऐसा मानकर वर्तना कालका उपकार कहा है ।

स.सि./५/३६/३९२/११ कालस्य पुनर्द्वेधापि प्रदेशप्रचयकल्पना नास्तीत्य-
कायस्वम् । ...तस्मात्पृथगिह कालोद्देशः क्रियते । अनेकद्रव्यस्वे सति
किमस्य प्रमाणम् । लोकाकाशस्य यावन्तः प्रदेशास्तावन्तः कालाणवो
रुपिक्किया एकैकाकाशप्रदेशे एकैकवृत्त्या लोकं व्याप्य व्यवस्थिताः । ...
रूपादिगुणविरहादमुर्ताः । = (निश्चय और व्यवहार) दोनों ही
प्रकारके कालमें प्रदेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है । ...काल द्रव्यका
पृथक्से कथन किया गया है । शंका—काल अनेक द्रव्य हैं इसमें
क्या प्रमाण है । उत्तर—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु
हैं और वे निष्क्रिय हैं । तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक एक
प्रदेश पर एक एक कालाणु अवस्थित है । और वह काल रूपादि
गुणोंसे रहित तथा अमूर्तकी है । (रा.वा./५/२२/२४/४२२/२)

रा. वा./४/१४/२२२/१२ कल्पते क्षिप्यते प्रेर्यते येन क्रियावद्द्रव्यं स
कालः । = जिसके द्वारा क्रियावान द्रव्य 'कल्पते, क्षिप्यते, प्रेर्यते'
अर्थात् प्रेरणा किये जाते हैं, वह काल द्रव्य है ।

ध.४/१.५.१/३/३१५ ण य परिणमइ सयं सो ण य परिणामेइ अण्ण-
मण्णेहि । विविहपरिणामियाणं हवइ मुहेउ सयं कालो । ३। = वह
काल नामक पदार्थ न तो स्वयं परिणमित होता है, और न अन्य-
को अन्यरूपसे परिणमाता है । किन्तु स्वतः नाना प्रकारके परिणामों-
को प्राप्त होने वाले पदार्थोंका काल स्वयं मुहेतु होता है । ३। (ध.१/१४,
२.६, १/२/७६)

ध.४/१.५.१/७/३१७ सम्भावसहावाणं जीवाणं तह य पोगगलाणं च ।
परियट्टणसंभूओ कालो णियमेण पण्णत्तो । ७। = सत्ता स्वरूप स्वभाव
वाले जीवोंके, तथैव पुद्गलोंके और 'च' शब्दसे धर्मद्रव्य, अधर्म-
द्रव्य और आकाश द्रव्यके परिवर्तनमें जो निमित्तकारण हो, वह
नियमसे कालद्रव्य कहा गया है ।

म.पु./३/४ यथा कुलालचक्रस्य भ्रान्तेर्हेतुरधशिला । तथा कालः पदा-
र्थानां वर्तनोपग्रहे मतः । ४। = जिस प्रकार कुम्हारके चाकके घूमनेमें
उसके नीचे लगी हुई कील कारण है उसी प्रकार पदार्थोंके परिणमन
होनेमें कालद्रव्य सहकारी कारण है ।

न.च.वृ./१३७ परमस्थो जो कालो सो चिय हेऊ हवेइ परिणामो । = जो
निश्चय काल है वही परिणमन करनेमें कारण होता है ।

गो.जी./सू./५.६८ वत्तणहेदु कालो वत्तणगुणमविय दव्वणिचयेषु । काला-
धारेणैव य वट्टंति तु सव्वदव्वाणि । ५.६८। = णिच् प्रत्यय संयुक्त
धातुका कर्मविषय वा भावविषय वर्तना शब्द निपजै है सो याका यह
जो वर्त वा वर्तना मात्र होइ ताकों वर्तना कहिए सो धर्मादिक
द्रव्य अपने अपने पर्यायनिको निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है
तिनके बाह्य कोई कारणभूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति संभव नाहीं,
तातैं तिनकें तिस प्रवृत्ति करावने कूं कारण कालद्रव्य है, ऐसे
वर्तना कालका उपकार है ।

नि.सा./ता.वृ./१/२४/४ पञ्चानां वर्तनाहेतुः कालः । —पाँच द्रव्योंका वर्तनाका निमित्त वह काल है ।

प्र.सं.वृ./मृ./२१ परिणामादोलम्बो बह्वलम्बो य परमद्वो । —वर्तना लक्षण वाला जो काल है वह निश्चय काल है ।

प्र.सं.वृ./टी./२१/६१ वर्तनालक्षणः कालाणुद्रव्यरूपो निश्चयकालः । —वह वर्तना लक्षणवाला कालाणु द्रव्यरूप 'निश्चयकाल' है ।

२. कालद्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है

त.सु./४/२२, ४० वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य ॥२२॥ सोऽनन्तसमयः ॥४०॥ —वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं ॥२२॥ वह अनन्त समयवाला है ।

ति.प./४/२७६-२८२ कालस्स दो वियप्पा सुक्खामुक्खवा हवति एवेसुं । सुक्खाधारणलेणं अमुक्खकालो पयट्ठेदि ॥२७६॥ जीवाण पुग्गलाणं हुवंति परियट्ठणाह विविहाह । एदाणं पज्जाया वट्ठेते सुक्खकाल आधारे ॥२८०॥ सव्वाण पयत्थाण गियमा परिणामपहुदिचित्तीओ । बहिरंतरंगहेदुहि सव्वभेदेसु वट्ठेति ॥२८१॥ बाहिरहेदुं कहिदो णिच्छयकालोति सव्वदरिसीहि । अब्भतरं णिमित्तं गियमियदव्वेसु चेदुदि ॥२८२॥ —कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमेंसे मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ॥२७६॥ जीव और पुद्गल के विविध प्रकारके परिवर्तन हुआ करते हैं । इनकी पर्यायें मुख्य कालके आश्रयसे वर्तती हैं ॥२८०॥ सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और अन्त्यन्तर निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, परत्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती हैं ॥२८१॥ सर्वज्ञ देवने सर्वपदार्थोंके प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है । अन्त्यन्तर निमित्त अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है ।

रा.वा./४/३६/२/४०१/३१ गुणा अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपाः सन्ति । तत्रासाधारणा वर्तनाहेतुत्वम् । साधारणाश्च अचेतनत्वा-मूर्तत्वसूक्ष्मत्वागुरुत्वधुत्वादयः पर्यायाश्च व्ययोत्पादलक्षणा योज्याः । —कालमें अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व, अगुरुत्वधुत्व आदि साधारण गुण और वर्तनाहेतुत्व असाधारण गुण पाये जाते हैं । व्यय और उत्पादरूप पर्यायें भी कालमें बराबर होती रहती हैं ।

आ.प./२/१६ कालद्रव्ये वर्तनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति विशेष-गुणाः । —कालद्रव्यमें वर्तनाहेतुत्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व ये विशेष गुण हैं । (घ. ४/३३/७)

प्र.सा./त.प्र./१३३-१३४ अशेषशेषद्रव्याणां प्रतिपर्यायं समयवृत्तिहेतुत्वं कालस्य । —(कालके अतिरिक्त) शेष समस्त द्रव्योंकी प्रतिपर्यायमें समयवृत्तिका हेतुत्व (समय-समयकी परिणतिका निमित्तत्व) कालका विशेष गुण है ।

३. काल द्रव्यगतिमें भी सहकारी है

त.सु./४/२२ ...क्रियाः...च कालस्य ॥२२॥ —क्रियामें कारण होना, यह काल द्रव्यका उपकार है ।

४. काल द्रव्यके १५ सामान्य विशेष स्वभाव

न.च.वृ./७० पंचदसा पुण काले दव्वसहावा य णायव्वा ॥७०॥ —काल द्रव्यके १५ सामान्य तथा विशेष स्वभाव जानने चाहिए । (आ.प./४) (वे स्वभाव निम्न हैं—सद्, असद्, निश्चय, अनिश्चय, अनेक, भेद, अभेद, स्वभाव, अचेतन्य, अमूर्त, एकप्रदेशत्व, शुद्ध, उपचरित, अनुपचरित, एकान्त, अनेकान्त स्वभाव)

५. काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है

नि.सा./मृ./३६ कालस्स ण कायसं एयपदेसो हवे जम्हा ॥३६॥ —काल द्रव्यको कायपना नहीं है, क्योंकि वह एकप्रदेशी है । (पं.का./त.प्र./४) (प्र.सं.वृ./मृ./२६)

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालाणोस्तु द्रव्येण प्रदेशमात्रत्वात्पययिण सु परस्पर-संपर्कासिंभवादप्रदेशत्वमेवास्ति । ततः कालद्रव्यमप्रदेशी । —कालाणु तो द्रव्यतः प्रदेश मात्र होनेसे और पययितः परस्पर सम्पर्क न होनेसे अप्रदेशी ही है । इसलिए निश्चय हुआ कि काल द्रव्य अप्रदेशी है । (प्र.सा./त.प्र./१३८)

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालजीवपुद्गलानामित्येकद्रव्यापेक्षया एकप्रदेश अनेकद्रव्यापेक्षया पुनरब्जनचूर्णपूर्णसमुद्रगन्ध्यायेन सर्वलोक एवेति ॥१३६॥ —काल, जीव तथा पुद्गल एक द्रव्यकी अपेक्षासे लोकके एकप्रदेशमें रहते हैं, और अनेक द्रव्योंकी अपेक्षासे अंजनचूर्ण (काजल) से भरी हुई डिब्बियाके अनुसार समस्त लोकमें ही है । (अर्थात् द्रव्यकी अपेक्षासे कालद्रव्य असंख्यात है ।)

गो.जी./मृ./४८६ एको को वु पदेसो कालाणूणं धुवो होदि ॥४८६॥ —बहुत्रि कालाणू एक एक लोकाकाशका प्रदेशविधे एक-एक पाए है सो ध्रुव रूप है, भिन्न-भिन्न सत्व धरे है ताते तिनिका क्षेत्र एक-एक प्रदेशी है ।

६. कालद्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक्-पृथक् अवस्थित है

घ.४/१.४१४/३१६ लोयायासपदेसे एक्केक्के जे ट्टिया हु एक्केक्का । प्रणरणं रासी इव ते कालाणु मुणेयव्वा ॥४१॥ —लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर रत्नोंकी राशिके समान जो एक एक रूपसे स्थित हैं, वे कालाणु जानना चाहिए । (गो.जी./मृ./४८६) (प्र.सं.वृ./मृ./२२)

ति.प./४/२८३ कालस्स भिण्णाभिण्णा अणुणुणपवेसणेण परिहीणा । पुहपुह लोयायासे चेदुंते संचएण विणा ॥२८३॥ —अन्योन्य प्रदेशसे रहित कालके भिन्न-भिन्न अणु संचयके बिना पृथक्-पृथक् लोकाकाशमें स्थित है । (प.प्र./मृ./२/२१) (रा.वा./४/२२/२४/४८२/३) (न.च.वृ./१३६)

७. काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये

स.सि./४/२२/२६२/१ स कथं काल इत्यवसीयते । समयादीनां क्रिया-विशेषाणां समयादिभिर्निर्वर्त्यमानानां च पाकादीनां समयः पाक इत्येवमादिस्वसंज्ञारूढिसद्भावेऽपि समयः कालः ओदनपाकः काल इति अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशः तद्द्रव्यपदेशनिमित्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः । गौणस्य मुख्यापेक्षत्वात् । —प्रश्न—काल द्रव्य है यह कैसे जाना जा सकता है । उत्तर—समयादिक क्रियाविशेषोंकी और समयादिकके द्वारा होनेवाले पाक आदिककी समय, पाक इत्यादिक रूपसे अपनी-अपनी रौढिक संज्ञाके रहते हुए भी उसमें जो समयकाल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । (रा.वा./४/२२/६/४७७/१६) (गो.जी./जी.प्र./४६८/१०१३/१४)

प्र.सा./त.प्र./१३४ अशेषशेषद्रव्याणां प्रतिपर्यायसमयवृत्तिहेतुत्वं कारणान्तरसाध्यत्वासमयविशिष्टाया वृत्तेः स्वतस्तेषामसंभवत्कालमधिगमयति ।

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालोऽपि लोके जीवपुद्गलपरिणामव्ययमानसमयादिपर्यायत्वात् ।

प्र.सा./त.प्र./१४२ तौ यदि वृत्त्यंशस्यैव किं यौगपद्येन किं क्रमेण, यौगपद्येन चेत् नास्ति यौगपद्यं सममेकस्य विरुद्धधर्मयोरनवतारात् ।

क्रमेण चैत नास्ति क्रमः, वृत्त्यंशस्य सूक्ष्मत्वेन विभागाभावात् । ततो वृत्तिमात्रं कोऽयमवयवमनुसर्तव्यः, स च समयपदार्थ एव ।
 प्र. सा./त. प्र./१४३ विज्ञेयास्तित्वस्य सामान्यास्तित्वमन्तरेणानुपपत्तेः ।
 अयमेव च समयपदार्थस्य सिद्धयति सद्भावः । = १. (कालके अति-
 रिक्त) शेष समस्त द्रव्योंके, प्रत्येक पर्यायिमें समयवृत्तिका हेतुत्व
 कालको बतलाता है, क्योंकि उनके, समयविशिष्ट वृत्ति कारणान्तरसे
 साध्य होनेसे (अर्थात् उनके समयसे विशिष्ट-परिणति अन्य कारणसे
 होते हैं, इसलिए) स्वतः उनके वह (समयवृत्ति हेतुत्व । संभवित
 नहीं है । (१३४) (पं. का./त. प्र. ता. वृ./३३) । २. जीव और
 पुद्गलोंके परिणामोंके द्वारा (कालको) समयादि पर्यायों व्यक्त
 होती हैं (१३६/ (प्र. सा./त. प्र./१३६) । ३. यदि उत्पाद और
 विनाश वृत्त्यंशके (काल रूप पर्याय) हो माने जायें तो, (प्रश्न
 होता है कि:—) (१) वे युगपद् हैं या (२) क्रमशः १ (१) यदि
 'युगपद्' कहा जाय तो युगपदपना घटित नहीं होता, क्योंकि एक ही
 समय एकके दो विरोधी धर्म नहीं होते । (एक ही समय एक
 वृत्त्यंशके प्रकाश और अन्धकारकी भाँति उत्पाद और विनाश-दो
 विरुद्ध धर्म नहीं होते ।) (२) यदि 'क्रमशः' कहा जाय तो क्रम
 नहीं बनता, क्योंकि वृत्त्यंशके सूक्ष्म होनेसे उसमें विभागका अभाव
 है । इसलिए (समयरूपी वृत्त्यंशके उत्पाद तथा विनाश होना
 अशक्य होनेसे) कोई वृत्तिमान अवश्य ढूँढना चाहिए । और वह
 (वृत्तिमान) काल पदार्थ ही है । (१४२) । ४. सामान्य अस्तित्वके
 बिना विशेष अस्तित्वकी उत्पत्ति नहीं होती, वह ही समय पदार्थके
 सद्भावकी सिद्धि करता है ।
 त. सा./प. ०/१/पृ. १७२ पर शोलापुर वाले ५० वंशोधरजीने काफी
 विस्तारसे युक्तियों द्वारा छहों द्रव्योंकी सिद्धि की है ।

८. समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं—

प्र. सा./त. प्र./१४४ न च वृत्तिरेव केवला कालो भवितुमर्हति, वृत्तेर्हि
 वृत्तिमन्तन्तरेणानुपपत्तेः । = मात्र वृत्ति ही काल नहीं हो सकती,
 क्योंकि वृत्तिमानके बिना वृत्ति नहीं हो सकती ।
 पं. का./ता. वृ./२६/५५/८ समयरूप एव परमार्थकालो न चान्यः कालाणु-
 द्रव्यरूप इति । परिहाराह—समयस्तावत्सूक्ष्मकालरूपः प्रसिद्धः स
 एव पर्यायः न च द्रव्यम् । कथं पर्यायत्वमिति चेत् । उत्पन्नप्रध्वंसित्वा-
 र्पर्यायस्य "समोऽप्युपपन्नस्य" इति वचनात् । पर्यायस्तु द्रव्यं
 बिना न भवति द्रव्यं च निश्चयेनाविनिश्चरं तच्च कालपर्यायस्यो-
 पादानकारणभूतं कालाणुरूपं कालद्रव्यमेव न च पुद्गलादि । तदपि
 कस्मात् । उपादानसदृशत्वात्कार्य... । = प्रश्न—समय रूप ही निश्चय
 काल है, उस समयसे भिन्न अन्य कोई कालाणु द्रव्यरूप निश्चयकाल
 नहीं है । उत्तर—समय तो कालद्रव्यकी सूक्ष्म पर्याय है स्वयंद्रव्य
 नहीं है । प्रश्न—समय को पर्यायपना किस प्रकार प्राप्त है । उत्तर =
 पर्याय उत्पत्ति विनाशवाली होती है "समय उत्पन्न प्रध्वंसी है" इस
 बचनसे समयको पर्यायपना प्राप्त होता है । और वह पर्याय द्रव्यके
 बिना नहीं होती, तथा द्रव्य निश्चयसे अविनिश्चर होता है । इसलिए
 कालरूप पर्यायका उपादान कारणभूत कालाणुरूप कालद्रव्य ही होना
 चाहिए न कि पुद्गलादि । क्योंकि, उपादान कारणके सदृश ही
 कार्य होता है । (पं. का./ता. वृ./२३/४६/८) (पं. प्र./ही०/२/२१/
 १३६/१०) (द. सं. वृ. टी./२१/६१/६) ।

९. समय आदि का उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजनः—

रा. वा./५/२२/७/४७७/२० आदिरयगतिनिमित्ता द्रव्याणां वर्तनेति; तत्र;
 किं, कारणम् । तद्व्यतावपि तत्सद्भावात् । सवितुरपि द्रव्याणां भूतादि-

व्यवहारविषयभूतायां क्रियेत्येवं रूढायां वर्तनादर्शनात् तद्वैतुना
 अन्येन कालेन भवितव्यम् । = प्रश्न—आदिरय—सूर्यकी गतिसे
 द्रव्योंमें वर्तना हो जावे ! उत्तर—ऐसा नहीं हो सकता, क्योंकि सूर्यकी
 गतिमें भी 'भूत वर्तमान भविष्यत' आदि कालिक व्यवहार देखे जाते
 हैं । वह भी एक क्रिया है उसकी वर्तनामें भी किसी अन्यको हेतु
 मानना ही चाहिए । वही काल है । (पं. का./ता. वृ./२५/५२/१६) ।

प्र. सं. वृ./टी०/२१/६२/२ अथ मतं—समयादिकालपर्यायाणां कालद्रव्य-
 सुपादानकारणं न भवति; किन्तु समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गल-
 परमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं तथैव घटिकाकाल-
 पर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारो,
 दिवसपर्याये तु दिनकरबिम्बमुपादानकारणमिति । "नैवम् । यथा
 तन्दुलोपादानकारणोत्पन्नस्य सदोदनपर्यायस्य शुक्लकृष्णादिवर्णा,
 सुरभ्यसुरभिगन्ध-स्निग्धरूक्षादिस्पर्शमधुरादिरसविशेषरूपा गुणा
 दृश्यन्ते । तथा पुद्गलपरमाणुनयनपुटविघटनजलभाजनपुरुषव्यापा-
 रादिदिनकरबिम्बरूपैः पुद्गलपर्यायरूपादानभूतैः समुत्पन्नानां
 समयनिमेषघटिकादिकालपर्यायाणामपि शुक्लकृष्णादिगुणाः प्राप्नु-
 वन्ति, न च तथा । = प्रश्न—समय, घड़ी आदि कालपर्यायोंका
 उपादान कारण काल द्रव्य नहीं है किन्तु समय रूप काल पर्यायकी
 उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु उपादान कारण है;
 तथा निमेषरूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन
 अर्थात् पलकका गिरना-उठना उपादान कारण है; ऐसे ही घड़ी
 रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ीकी सामग्रीरूप जलका कटोरा
 और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार उपादान कारण है; दिन
 रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है ।
 उत्तर—ऐसा नहीं है, जिस तरह चावल रूप उपादान कारणसे उत्पन्न
 भात पर्यायके उपादान कारणमें प्राप्त गुणोंके समान ही सफेद, कालादि
 वर्ण, अच्छी या बुरी गन्ध; चिकना अथवा रूखा आदि स्पर्श; मीठा
 आदि रस; इत्यादि विशेष गुण दीख पड़ते हैं; वैसे ही पुद्गल पर-
 माणु, नेत्र, पलक, विघटन, जल कटोरा, पुरुष व्यापार आदि तथा
 सूर्यका बिम्ब इन रूप जो उपादानभूत पुद्गलपर्याय हैं उनसे उत्पन्न
 हुए समय, निमेष, घड़ी, दिन आदि जो काल पर्याय हैं उनके भी
 सफेद, काला आदि गुण मिलने चाहिए; परन्तु समय, घड़ी आदिमें
 ये गुण नहीं दीख पड़ते हैं । (रा. वा./५/२२/२६-२७/४८२-४८४ में
 सविस्तार तर्कादि) ।

पं. का./ता. वृ./२६/५४/१६ यद्यपि निश्चयेन द्रव्यकालस्य पर्यायस्तथापि
 व्यवहारेण परमाणुजलादिपुद्गलद्रव्यं प्रतीत्याश्रित्य निमित्तीकृत्य भव
 उत्पन्नो जात इत्यभिधीयते । = यद्यपि निश्चयसे (समय) द्रव्य
 कालकी पर्याय है, तथापि व्यवहारसे परमाणु, जलादि पुद्गलद्रव्यके
 आश्रयसे अर्थात् पुद्गल द्रव्यको निमित्त करके प्रगट होती है, ऐसा
 जानना चाहिए । (द. सं. वृ. टी./३५/१३४) ।

१०. परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्म आदि द्रव्य निमित्त है, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा. वा./५/२२/८/४७७/२४ आकाशप्रदेशनिमित्ता वर्तना नान्यस्तद्धेतुः
 कालोऽस्तीति; तन्न; किं कारणम् । तां प्रत्यधिकरणभावाद् भाजन-
 वत् । यथा भाजनं तण्डुलानामधिकरणं न तु तदेव पचति, तेजसो हि
 स व्यापारः, तथा आकाशमप्यादित्यगत्यादिवर्तनायामधिकरणं न तु
 तदेव निर्वर्तयति । कालस्य हि स व्यापारः । = प्रश्न—आकाश
 प्रदेशके निमित्तसे (द्रव्योंमें) वर्तना होती है । अन्य कोई 'काल'
 नामक उसका हेतु नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जैसे वर्तन
 चावलोंका आधार है, पर पाकके लिए तो अग्निका व्यापार ही
 चाहिए, उसी तरह आकाश वर्तनावाले द्रव्योंका आधार तो हो

सकता है, पर वह वर्तनाकी उत्पत्तिमें सहकारी नहीं हो सकता। उसमें तो काल द्रव्यका ही व्यापार है।

पं.का./ता.बु./२४/५३/३ आविश्यगस्याविपरिणतेर्धर्मद्रव्यं सहकारिकारणं कालस्य किमायातम्। नैबं। गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्यं सहकारिकारणं भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहून्यपि भवन्ति यत् कारणात् घटोत्पत्तौ कुम्भकारचक्रचीवरादिवत् मत्स्यादीनां जलादिवत् मनुष्याणां शकटादिवत्... इत्यादि कालद्रव्यं गतिकारणं। कुत्र भणितं तिष्ठतीति चेत् “योगलक्षणा जीवा खंधा खलु कालकरणेहि” क्रियावन्तो भवन्तीति कथयस्यग्रे। —प्रश्न—सूर्यकी गति आदि परिणतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है तो काल द्रव्यकी क्या आवश्यकता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि गति परिणतके धर्म-द्रव्य सहकारी कारण होता है तथा काल द्रव्य भी। सहकारी कारण तो बहुत सारे होते हैं जैसे घटकी उत्पत्तिमें कुम्हार चक्र चीवरादिके समान, मत्स्योकी गतिमें जलादिके समान, मनुष्योंकी गतिमें गाड़ी-पर बैठना आदिके समान, ... इत्यादि प्रकार कालद्रव्य भी गतिमें कारण है। —प्रश्न—ऐसा कहाँ है। उत्तर—धर्म द्रव्यके विद्यमान होनेपर भी जीवोंकी गतिमें कर्म, नोकर्म, पुद्गल सहकारी कारण होते हैं और अणु तथा स्कन्ध इन दो भेदोंवाले पुद्गलोंके गमनमें काल द्रव्य सहकारी कारण होता है। (पं.का./मू./६८) ऐसा आगे कहेंगे।

११. सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा.बा./४/२२/६/४७७/२७ सत्तानां सर्वपदार्थानां साधारण्यरितं तद्वेतुका वर्तनेति; तन्न; किं कारणम्। तस्या अप्यनुग्रहात्। कालानुगृहीतवर्तना हि सत्तेति ततोऽप्यन्येन कालेन भवितव्यम्। —प्रश्न—सत्ता सर्व पदार्थोंमें रहती है, साधारण है, अतः वर्तना सत्ताहेतुक है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तना सत्ताका भी उपकार करती है। कालसे अनुगृहीत वर्तना ही सत्ता कहलाती है। अतः काल पृथक् ही होना चाहिए।

प्र.सं.बु./टी./२२/६४/४ अथ मतं यथा कालद्रव्यं स्वस्योपादानकारणं परिणतेः सहकारिकारणं च भवति तथा सर्वद्रव्याणि, कालद्रव्येण किं प्रयोजनमिति। नैबम्; यदि पृथग्भूतसहकारिकारणेन प्रयोजनं नास्ति तर्हि सर्वद्रव्याणां साधारण्यरितस्थित्यवगाहनविषये धर्मधर्माकाशद्रव्यैरपि सहकारिकारणभूतैः प्रयोजनं नास्ति। किंच, कालस्य घटिकादिव-सादिकार्यं प्रत्यक्षेण दृश्यते; धर्मादीनां पुनरागमकथनमेव, प्रत्यक्षेण किमपि कार्यं न दृश्यते; ततस्तेषामपि कालद्रव्यस्येवाभावः प्राप्नोति। ततश्च जीवपुद्गलद्रव्यद्वयमेव, स चागमविरोधः। —प्रश्न—(कालकी भाँति) जीवादि सर्वद्रव्य भी अपने उपादानकारण और अपने-अपने परिणमनके सहकारी कारण रहें। उन द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य से क्या प्रयोजन है। उत्तर—ऐसा नहीं, क्योंकि यदि अपनेसे भिन्न बहिरंग सहकारी कारणकी आवश्यकता न हो तो सब द्रव्योंके साधारण, गति, स्थिति, अवगाहनके लिए सहकारी कारणभूत जो धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य हैं उनकी भी कोई आवश्यकता न रहेगी। विशेष—कालका कार्य तो घड़ी, दिन, आदि प्रत्यक्षसे दीख पड़ता है; किन्तु धर्म द्रव्य आदिका कार्य तो केवल आगमके कथनसे ही जाना जाता है; उनका कोई कार्य प्रत्यक्ष नहीं देखा जाता। इसलिए जैसे काल द्रव्यका अभाव मानते हो, उसी प्रकार उन धर्म, अधर्म, तथा आकाश द्रव्योंका भी अभाव प्राप्त होता है। और तब जीव तथा पुद्गल ये दो ही द्रव्य रह जायेंगे। केवल दो ही द्रव्योंके माननेपर आगमसे विरोध आता है। (पं.का./ता.बु./२४/५१)।

१२. काल द्रव्य न माने तो क्या दोष है

नि.सा./ता.बु./३२ में मार्ग प्रकाशसे उद्धृत-कालाभावे न भावानां परिणामस्तदन्तरात्। न द्रव्यं नापि पर्यायः सर्वाभावः प्रसज्यते। —कालके अभावमें पदार्थोंका परिणमन नहीं होगा, और परिणमन न हो तो द्रव्य भी न होगा तथा पर्याय भी न होगी; इस प्रकार सर्वके अभावका (शून्य)का प्रसंग आवेगा।

गो.जी./जी.प्र./६६८/१०१३/१२ धर्मादिद्रव्याणां स्वपर्यायनिर्बुद्धिं प्रति स्वयमेव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाभावे तद्वृत्त्यसंभवात्। —धर्मादिक द्रव्य अपने-अपने पर्यायिनिकी निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान हैं, तिनके बाह्य कोई कारण भूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति सम्भव नहीं।

१३. अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या है

पं.का./ता.बु./२४/५०/१३ लोकाकाशाद्विभक्तिं कालद्रव्यं नास्ति कथमा-काशस्य परिणतिरिति प्रश्ने प्रत्युत्तरमाह—यथैकप्रदेशे स्पष्टे सति लम्बायमानमहावरत्रायां महाबेणुदण्डे वा—सर्वत्र चलनं भवति यथैव च मनोजस्पृशनेन्द्रियविषयैकदेशस्पर्शे कृते सति रसनेन्द्रियविषये च सर्वाङ्गेन सुखानुभवो भवति...तथा लोकमध्ये स्थितेऽपि कालद्रव्ये सर्वत्रालोकाकाशे परिणतिर्भवति। कस्मात्। अखण्डकद्रव्यत्वात्। —प्रश्न—लोकके बाहरी भागमें कालाणु द्रव्यके अभावमें अलोका-काशमें परिणमन कैसे होता है। उत्तर—जिस प्रकार बहुत बड़े बाँस-का एक भाग स्पर्श करनेपर सारा बाँस हिल जाता है...अथवा जैसे स्पर्शन इन्द्रियके विषयका, या रसना इन्द्रियके विषयका प्रिय अनुभव एक अंगमें करनेसे समस्त शरीरमें सुखका अनुभव होता है; उसी प्रकार लोकाकाशमें स्थित जो काल द्रव्य है वह आकाशके एक देशमें स्थित है, तो भी सर्व अलोकाकाशमें परिणमन होता है, क्योंकि आकाश एक अखण्ड द्रव्य है। (प्र.सं.बु./टी./२२/६४)।

१४. स्वयं काल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या है

ध.४/१६.१/३२१/६ कालस्स कालो किं तत्तो पुधुभूदो अणणो वा।... अण्णुवगमा।...एत्थ वि एक्कम्हि काले भेदेण ववहारो जुज्जदे। —प्रश्न—कालका परिणमन करानेवाला काल क्या उससे पृथग्भूत है या अनन्य। उत्तर—हम कालके कालको कालसे भिन्न तो मानते नहीं हैं...यहाँपर एक या अभिन्न कालमें भी भेद रूपसे व्यवहार बन जाता है।

पं.का./ता.बु./२४/५०/१६ कालस्य किं परिणतिसहकारिकारणमिति। आकाशस्याकाशाधारवत् ज्ञानादित्यरत्नप्रदीपानां स्वपरप्रकाशवच्च कालद्रव्यस्य परिणतेः काल एव सहकारिकारणं भवति। —प्रश्न—काल द्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण कौन है। उत्तर—जिस प्रकार आकाश स्वयं अपना आधार है, तथा जिस प्रकार ज्ञान, सूर्य, रत्न वा दीपक आदि स्वपर प्रकाशक हैं, उसी प्रकार कालद्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण स्वयं काल ही है। (प्र.सं.बु./टी./२२/६४)

१५. काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए

श्लो.बा. २/भाषाकार १/४/४४-४५/१४८/१७ —प्रश्न—काल द्रव्यको असंख्यात माननेका क्या कारण है। उत्तर—काल द्रव्य अनेक है, क्योंकि एक ही समय परस्परमें विरुद्ध हो रहे अनेक द्रव्योंकी क्रियाओंकी उत्पत्तिमें निमित्त कारण हो रहे हैं...अर्थात् कोई रोगी हो रहा है, कोई निरोग हो रहा है।

१९. काल द्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं

स.सि./४/२२/२६१/४ वर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य वर्तयिता कालः। यद्येव कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति। यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति। नैष दोषः, निमित्तमात्रेऽपि हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः। यथा कारीबोऽग्निरध्यापयति। एवं कालस्य हेतुकर्तृता।—द्रव्यकी पर्याय बदलती है और उसे बदलानेवाला काल है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है? जैसे शिष्य पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है यहाँ उपाध्याय क्रियावान् द्रव्य है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि निमित्तमात्रे भी हेतुकर्ता रूप व्यपदेश देखा जाता है। जैसे—कण्ठेकी अग्नि पढ़ाती है। यहाँ कण्ठेकी अग्नि निमित्त मात्र है। उसी प्रकार काल भी हेतुकर्ता है।

१७. कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं

स. सि./४/४०/३१४/६ अनन्तपर्यायवर्तनाहेतुत्वादेकोऽपि कालाणुरनन्त इत्युपचर्यते। = प्रश्न—[एक कालाणुको भी अनन्त संज्ञा कैसे देते हैं?] उत्तर—अनन्त पर्याय वर्तना गुणके निमित्तसे होती है, इसलिए एक कालाणुको भी उपचारसे अनन्त कहा है।

ह.पु./७/१००... अनन्तसमयोरुपादानन्तव्यपदेशिनः। १०। = ये कालाणु अनन्त समयोंके उत्पादक होनेसे अनन्त भी कहे जाते हैं। १०।

१८. कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन

सा./ता.बु./१३६/१६७/७ एवमुक्तलक्षणे काले विद्यमानेऽपि परमात्मतत्त्वमलभमानोऽतीतानन्तकाले संसारसागरे भ्रमितोऽयं जीवो यतस्ततः कारणात्तदेव निजपरमात्मतत्त्वं सर्वप्रकारोपादेयरूपेण श्रद्धेयं...ज्ञातव्यम्...ध्येयमिति तात्पर्यम्। = उपरोक्त लक्षणवाले कालके जाननेपर भी इस जीवने परमात्म तत्त्वकी प्राप्तिके बिना संसार सागरमें अनन्त काल तक भ्रमण किया है। इसलिए निज परमात्म सर्व प्रकार उपादेय रूपसे श्रद्धेय है, जानने योग्य है, तथा ध्यान करने योग्य है। यह तात्पर्य है।

पं.का./ता.बु./२६/४४/२० अत्र व्याख्यानोऽतीतानन्तकाले दुर्लभो योऽसौ शुद्धजीवास्तिकायस्तस्मिन्नेव चिदानन्दैककालस्वभावे सम्यक्श्रद्धानं रागादिभ्यो भिन्नरूपेण भेदज्ञानं...विकल्पजालत्यागेन तत्रैव स्थिरचित्तं च कर्तव्यमिति तात्पर्यार्थः।

पं.का./ता.बु./१००/१६०/१२ अत्र यद्यपि काललब्धिवशेन भेदाभेदरत्नत्रयलक्षणं मोक्षमार्गं प्राप्य जीवो रागादिरहितनिरयानन्दैकस्वभावमुपादेयभूतं पारमार्थिकसुखं साधयति तथा जीवस्तत्त्वोपादानकारणं न च काल इत्यभिप्रायः। = १. इस व्याख्यानमें तात्पर्यार्थ यह है कि अतीत अनन्त कालमें दुर्लभ ऐसा जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसी चिदानन्दैककालस्वभावमें सम्यक्श्रद्धानं, तथा रागादिसे भिन्न रूपसे भेदज्ञान...तथा विकल्प जालको त्यागकर उसीमें स्थिरचित्त करना चाहिए। २. यद्यपि जीव काललब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रय रूप मोक्षमार्गको प्राप्त करके रागादिसे रहित निरयानन्द एक स्वभाव तथा उपादेयभूत पारमार्थिक सुखको साधता है, परन्तु जीव ही उसका उपादान कारण है न कि काल, ऐसा अभिप्राय है।

द्र.सं.बु./टी./२१/६३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तसुखभाजनो भवति जीवस्तथापि...परमात्मतत्त्वस्य सम्यक्श्रद्धानंज्ञानानुष्ठानं...तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न च कालस्तेन सहैव इति। = यद्यपि यह जीव काललब्धिके वशसे अनन्त सुखका भाजन होता है, तथापि... निज परमात्म तत्त्वका सम्यक्श्रद्धानं, ज्ञान, आचरण और तपश्चरण रूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है वह आराधना ही उस जीवके अनन्त सुखकी

प्राप्तिमें उपादान कारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए काल हेतु है।

३. समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान

१. समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश

पं.का./स./२५ समञ्जो णिमिसो कट्ठा कलाय णाली तदो दिवारत्ती। मासोवुअयणसंबच्छरो त्ति कालो परायत्तो। २५। = समय, निमेष, काष्ठा, कला, घड़ी, अहोरात्र, मास, ऋतु, अयन और वर्ष ऐसा जो काल (व्यवहार काल) वह पराभित है। २५।

नि.सा./पू./३१ समयावलिभवेन पु बियप्पं अह्व होइ तिवियप्पं/तीदो संखेज्जावलिहदसंठाणप्पमाणं तु ॥३१॥ समय और आवलिके भेदसे व्यवहारकालके दो भेद हैं, अथवा (भूत, वर्तमान और भविष्यतके भेदसे) तीन भेद हैं। अतीत काल संस्थानोंके और संख्यात आवलिके गुणकार जितना है।

सं.सि./४/२२/२६३/३ परिणामादिलक्षणे व्यवहारकालः। अन्येन परिच्छिन्नः अन्यस्य परिच्छेदहेतुः क्रियाविशेषः काल इति व्यवह्रियते। स त्रिधा व्यवतिष्ठते भूतो वर्तमानो भविष्यति...व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः। कालव्यपदेशो गौणः, क्रियावद्द्रव्यापेक्षारकालकृतत्वाच्च।

स.सि./४/४०/३१४/४ सांप्रतिकस्यैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागतारव समया अनन्ता इति कृत्वा "अनन्तसमयः" इत्युच्यते। = १. परिणामादि लक्षणवाला व्यवहार काल है। तात्पर्य यह है कि जो क्रियाविशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमें काल इस प्रकारका व्यवहार किया जाता है। वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत। ...व्यवहार कालमें भूतादिक रूप संज्ञा मुख्य है और काल संज्ञा गौण है; क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रियावाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है। २. यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी अतीत और अनागत अनन्त समय है ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है। (रा.वा./४/२२/२४/४८२/६)

घ. ११/४.२.६.१/१/७५ कालो परिणामभवो परिणामो दब्बकालसंभूदो। दोण्ण एस सहाओ कालो खणभंगुरो णियदो। १। = समयादि रूप व्यवहार काल चूँकि जीव व पुद्गलके परिणमनसे जाना जाता है, अतः वह उससे उत्पन्न हुआ कहा जाता है। ...व्यवहारकाल क्षणस्थायी है।

घ. ४/१.४.१/३१७/११ कथयन्ते संख्यायन्ते कर्म-भव-कायायुस्थितयोऽनेनेति कालशब्दव्युत्पत्तेः। कालः समय अद्धा इत्येकोऽर्थः। = जिसके द्वारा कर्म, भव, काय और आयुकी स्थितियाँ कल्पित या संख्यात की जाती हैं अर्थात् कही जाती हैं, उसे काल कहते हैं, इस प्रकारकी काल शब्दकी व्युत्पत्ति है। काल, समय और अद्धा, ये सब एकार्थवाची नाम हैं। (रा.वा./४/२२/२४/४८२/२१)

न. व. बु./१३७...परिणामो। पज्जयठिदि उवचरिदो ववहारदो य णायवो। १३७। = परिणाम अथवा पर्यायकी स्थितिको उपचारसे वा व्यवहारसे काल जानना चाहिए।

गो.जी./पू./४७२/१०१७ ववहारो य बियप्पो भेदो तह पज्जओत्ति एयट्ठो। ववहारअवट्ठाणटिठदी हु ववहारकालो दु। = व्यवहार अर विकल्प अर भेद अर पर्याय ए सर्व एकार्थ हैं। इति शब्दनिका एक अर्थ है तहाँ व्यंजन पर्यायका अवस्थान जो वर्तमानपना ताकरि स्थिति जो कालका परिणाम सोई व्यवहार काल है।

द्र.सं./बु.व.टी./२१/६० दब्बपरिवट्ठरूवो जो सो कालो हवैव ववहारो।... २१। पर्यायस्य सम्बन्धिनी याऽसौ समयवटिकाविरूपा स्थितिः सा

व्यवहारकालसंज्ञा भवति, न च पर्याय इत्यभिप्रायः । — जो द्रव्योंके परिवर्तनमें सहायक, परिणामादि लक्षणवाला है, सो व्यवहारकाल है । २१। द्रव्योंकी पर्यायसे सम्बन्ध रखनेवाली यह समय, घड़ी आदि रूप जो स्थिति है वह स्थिति ही 'व्यवहार काल' है; वह पर्याय व्यवहार काल नहीं है । (द्र. सं./टी./२१/६१)

पं. घ./पृ./२७७ ठबुदाहरणं संप्रति परिणमनं सत्तयावधार्यते । अस्ति विवक्षित्वादिह नास्त्यंशस्याविवक्षया तदिह । २७७। — अब उसका उदाहरण यह है कि सत् सामान्यरूप परिणमनकी विवक्षासे काल, सामान्य काल कहलाता है । और सत्के विवक्षित द्रव्य, गुण व पर्याय रूप विशेष अंशोंके परिणमनकी अपेक्षासे काल विशेष काल कहलाता है ।

२. समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त

त. सू./३/१३. १४ (ज्योतिषदेवाः) मेरुप्रदक्षिणा निर्यगतयो नृलोकः ॥१३॥ तत्क्रयः कालविभागः ॥१४॥ — ज्योतिषदेव मनुष्य लोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करनेवाले और निरन्तर गतिशील हैं ॥१३॥ उन गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किया हुआ काल विभाग है ॥१४॥

प्र. सा./त. प्र./१३६ यो हि येन प्रदेशमात्रेण कालपदार्थेनाकाशस्य प्रदेशोऽभिधायस्तं प्रदेशं मन्दगत्यातिक्रमतः परमाणोस्तत्प्रदेशमात्रातिक्रमणपरिमाणेन तेन समो यः कालपदार्थसूक्ष्मवृत्तिरूपसमयः स तस्य कालपदार्थस्य पर्यायः । — किसी प्रदेशमात्र कालपदार्थके द्वारा आकाशका जो प्रदेश व्याप्त हो उस प्रदेशको जब परमाणु मन्दगतिसे उल्लंघन करता है तब उस प्रदेशमात्र अतिक्रमणके परिमाणके बराबर जो काल पदार्थकी सूक्ष्मवृत्ति रूप 'समय' है, वह उस काल पदार्थकी पर्याय है । (नि. सा./ता. वृ./३१)

पं. का./त. प्र./२५ परमाणुप्रचलनायत्तः समयः । नयनपुटवटनायत्तो निमेषः । तत्संख्याविशेषतः काष्ठा कला नाली च । गगनमणिगमनायत्तो दिवात्रात्रः । तत्संख्याविशेषतः मासः, ऋतुः, अयनं, संवत्सरमिति । — परमाणुके गमनके आश्रित समय है; आँख मिचनेके आश्रित निमेष है; उसकी (निमेष की) अमुक संख्यासे काष्ठा, कला, और घड़ी होती है; सूर्यके गमनके आश्रित अहोरात्र होता है; और उसकी (अहोरात्रकी) अमुक संख्यासे मास, ऋतु, अयन और वर्ष होते हैं । (द्र. सं. वृ./टी./३४/१३४)

द्र. सं. वृ./टी./२१/६२ समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गलपरमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं, तथैव घटिकाकालपर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारोः, दिवसपर्याये तु दिनकराभिम्युपादानकारणमिति । — समय रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु, निमेषरूप कालकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन, घड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ोंकी सामग्रिरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार दिनरूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है ।

३. परमाणुकी शीघ्रगतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता

प्र. सा./त. प्र./१३६ तथाहि—यथा विशिष्टावगाहपरिणामावेकपरमाणुपरिमाणोऽनन्तपरमाणुस्कन्धः परमाणोरनंशत्वात् पुनरन्यनन्तंशत्वं न साधयति तथा विशिष्टगतिपरिणामावेककालाणुव्याप्तं आकाशप्रदेशातिक्रमणपरिमाणवच्छिन्नेनैकसमयेनैकस्मात्लोकान्ताद् द्वितीयं लोकान्तमाक्रमतः परमाणोरसंख्येयाः कालाणवः समयस्यानंशत्वात्संख्येयांशत्वं न साधयन्ति ॥ — जैसे विशिष्ट अवगाह परिणामके कारण एक परमाणुके परिमाणके बराबर अनन्त परमाणुओंका स्कन्ध बनता है तथापि वह स्कन्ध परमाणुके अनन्त अंशोंको सिद्ध नहीं करता, क्योंकि परमाणु निरंश है; उसी प्रकार जैसे एक कालाणुसे

व्याप्त एक आकाशप्रदेशके अतिक्रमणके मापके बराबर एक 'समय'में परमाणु विशिष्टगति परिणामके कारण लोकके एक छोरसे दूसरे छोर तक जाता है तब (उस परमाणुके द्वारा उल्लंघित होनेवाले) असंख्य कालाणु 'समय'के असंख्य अंशोंको सिद्ध नहीं करते, क्योंकि 'समय' निरंश है ।

पं. का./ता. वृ./२५/५३/८ ननु यावता कालेनैकप्रदेशातिक्रमं करोति पुद्गलपरमाणुस्तत्प्रमाणेन समयव्याख्यानं कृतं स एकसमये चतुर्दशरज्जुकाले गमनकाले यावन्तः प्रदेशास्तावन्तः समया भवन्तीति । नैवं । एकप्रदेशातिक्रमेण या समयोत्पत्तिर्भविता सा मन्दगतिगमनेन, चतुर्दशरज्जुगमनं यवेकसमये भणितं तदक्रमेण शीघ्रगत्या कथितमिति नास्ति दोषः । अत्र दृष्टान्तमाह—यथा कोऽपि वेदन्तो योजनशतं दिनशतेन गच्छति स एव बिद्याप्रभावेण दिनेनैकेन गच्छति तत्र किं दिनशतं भवति तैवेकदिनमेव तथा शीघ्रगतिगमने सति चतुर्दशरज्जुगमनमेकसमय एव नास्ति दोषः इति । — प्रश्न—जितने कालमें "आकाशके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशमें परमाणु गमन करता है उतने कालका नाम समय है" ऐसा शास्त्रमें कहा है तो एक समयमें परमाणुके चौदह रज्जु गमन करनेपर, जितने आकाशके प्रदेश हैं उतने ही समय होने चाहिए । उत्तर—आगममें जो परमाणुका एक समयमें एक आकाशके प्रदेशके साथ वाले दूसरे प्रदेशपर गमन करना कहा है, सो तो मन्दगतिकी अपेक्षासे है तथा परमाणुका एक समयमें जो चौदह रज्जुका गमन कहा है वह शीघ्र गमनकी अपेक्षासे है । इसलिए शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगता है । इसमें दृष्टान्त यह है कि —जैसे वेदन्त धोमी चालसे सौ योजन सौ दिनमें जाता है, वही वेदन्त बिद्याके प्रभावसे शीघ्र गतिके द्वारा सौ योजन एक दिनमें भी जाता है, तो क्या उस वेदन्तको शीघ्रगतिसे सौ योजन गमन करनेमें सौ दिन हो गये ? किन्तु एक ही दिन लगता । इसी तरह शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगेगा । (द्र. सं./टी./२२/६६/१)

रलो. वा./२/भाषाकार १/५/६६-६८/२७८/२ लोक सम्बन्धी नीचेके बात-बल्यसे ऊपरके बातबल्यमें जानेवाला वायुकायका जीव या परमाणु एक समयमें चौदह राजू जाता है । अतः एक समयके भी असंख्यात अविभाग प्रतिच्छेद माने गये हैं । संसारका कोई भी छोटेसे छोटा पूरा कार्य एक समयसे न्यून कालमें नहीं होता है ।

४. व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है

रा. वा./५/२२/२५/४८२/२० व्यवहारकालो मनुष्यक्षेत्रे संभवति इत्युच्यते । तत्र ज्योतिषाणां गतिपरिणामात्, न बहिःनिवृत्तगतिव्यापारत्वात् ज्योतिषानाम् । — सूर्यगति निमित्तक व्यवहारकाल मनुष्य क्षेत्रमें ही चलता है, क्योंकि मनुष्य लोकके ज्योतिर्दिव गतिशील होते हैं, बाहरके ज्योतिर्देव अवस्थित हैं । (गो. जी./पृ./५७७)

घ. ४/१/५. १. ३२०/५ माणुसत्वेत्तेऽसृज्जमंडलेतियालगोयराणं तपज्जाएहि आहूतिदे । — त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे परिपूरित एक मात्र मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डलमें ही काल है; अर्थात् कालका आधार मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डल है ।

५. देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्यक्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है

रा. वा./५/२२/२५/४८२/२१ मनुष्यक्षेत्रसमुत्थेन ज्योतिर्गतिसमयावलि-कादिना परिच्छिन्नेन क्रियाकलापेन कालवर्तनया कालाख्येन ऊर्ध्वमधस्तिर्यग् च प्राणिनां संख्येयासंख्येयानन्तानन्तकालगणना-प्रमेवेन कर्मभवकायस्थितिपरिच्छेदः । — मनुष्य क्षेत्रसे उत्पन्न आव-

शिका आदिसे तीनों लोकोंके प्राणियों की कर्मस्थिति, भवस्थिति, और कायस्थिति आदिका परिच्छेद होता है। इसीसे संख्येय अस्त्येय और अनन्त आदिकी गिनती की जाती है।

ब. ४/२२०/६ इहस्थेण कालेन तसि बवहारादो । = यहाँके कालसे ही वेवलोकमें कालका व्यवहार होता है।

१. अब सब द्रव्योंका परिणाम काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें इसका व्यवहार क्यों

ब. ४/१५५/१३२१/१ जीव-पोग्लपरिणामो कालो होदि, तो संख्येय जीव-पोग्लेसु संठिण कालेण हांदव्वं; तदो माणुसखेत्तेसुज्जमंडलपुदो कालो त्ति ण घडदे । ण एस दोसो, निखज्जतादो । किंतु ण तहा लोणे समए वा संववहारो अत्थि; अणाइणिहणरूवेण सुज्जमंडल किरियापरिणामेसु चैव कालसंववहारो पयट्ठो । तन्हा एदस्सेव गहणं कायव्वं । = प्रश्न—यदि जीव और पुद्गलोंका परिणाम ही काल है; तो सभी जीव और पुद्गलोंमें कालको संस्थित होना चाहिए। तब ऐसी दशामें 'मनुष्य क्षेत्रके एक सूर्य मण्डलमें ही काल स्थित है' यह बात घटित नहीं होती! उत्तर—यह कोई दोष नहीं है। क्योंकि उक्त कथन निदोष है। किन्तु लोकमें या शास्त्रमें उस प्रकारसे संव्यवहार नहीं है, पर अनादिनिधन स्वरूपसे सूर्यमण्डलकी क्रिया—परिणामोंमें ही कालका संव्यवहार प्रवृत्त है। इसलिए इसका ही ग्रहण करना चाहिए।

७. भूत वर्तमान व भविष्यत कालका प्रमाण

नि. सा./मू. ब. टी./३१, ३२ तीदो संखेज्जावलिहदसंठाणप्पमाणं तु ॥३१॥ अतीतकालप्रपंचोऽप्युच्यते—अतीतसिद्धानां सिद्धपर्याय-प्रादुर्भावसमयात् पुरागतो ह्यावस्थादिव्यवहारकालः स कालस्यैषां संसारावस्थानां यानि संस्थानानि गतानि तैः सदृशत्वादनन्तः। अनागतकालोऽप्यनागतसिद्धानामनागतशरीराणि यानि तैः सदृशत्वाः (१) मुक्तेः सकाशादित्यर्थः ॥टी०॥ जीवावु पुग्ललादोऽणंतगुणा चावि संपदा समयाः । = अतीतकाल (अतीत) संस्थानोंके और संख्यात आवलिके गुणाकार जितना है ॥३१॥ अतीतकालका विस्तार कहा जाता है; अतीत सिद्धोंको सिद्धपर्यायके प्रादुर्भावन समयसे पूर्व बीता हुआ जो आवलि आदि व्यवहारकाल वह उन्हें संसार दशामें जितने संस्थान बीत गये हैं उनके जितना होनेसे अनन्त है। (अनागत सिद्धोंको मुक्ति होने तकका) अनागत काल भी अनागत सिद्धोंके जो मुक्ति पर्यन्त अनागत शरीर उनके बराबर है। अब, जीवसे तथा पुद्गलसे भी अनन्तगुने समय हैं।

ब. ४/१५५/३२१/५ केवचिरंकालो । अणादिओ अपज्जवसिदो । = प्रश्न—काल कितने समय तक रहता है? उत्तर—काल अनादि और अपर्यवसित है, अर्थात् कालका न आदि है न अन्त है।

ब. ४/१ सर्वदा अतीत काल सर्वजीव राशिके अनन्तवे भाग प्रमाण रहता है, अन्यथा सर्व जीवोंके अभाव होनेका प्रसंग आता है।

गो. जी./ मू./ ५७८, ५७९ बवहारो पुण तिबिहो तीदो बहंतगो भविस्सो पु । तीदो संखेज्जावलिहदसिद्धानं पमाणो दु ॥५७८॥ समयो हु बहणो जीवादो सव्वपुग्ललादो वि । भावी अणंतगुणिदो इदि बवहारो हवे कालो ॥५७९॥ = व्यवहार काल तीन प्रकार है—अतीत, अनागत और वर्तमान। तहाँ अतीतकाल सिद्ध राशिकों संख्यात आवलीकरि गुणों जो प्रमाण होइ तितना जानना ॥५७८॥ वर्तमानकाल एक समयमात्र जानना। बहुविध भावी जो अनागतकाल से सर्व जीवराशितें वा सर्व पुद्गलराशि तें भी अनंतगुणा जानना। ऐसे व्यवहार काल तीन प्रकार कहा ॥५७९॥

८. काल प्रमाण स्थित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा—

ब. १/१, २, ३/३०/५ अणाइस्स अदीदकालस्स कधं पमाणं ठविज्जदि । ण, अण्णहा तत्साभावपसंगादो । ण च अणादि त्ति जाणिवे सादितं पावेदि, विरोहा । = प्रश्न—अतीतकाल अनादि है, इसलिए उसका प्रमाण कैसे स्थापित किया जा सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि उसका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रसंग आ जायेगा। परन्तु उसके अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है।

९. निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर—

रा. बा./ १/८/२०/४३/२० मुख्यकालास्तित्वसंप्रत्ययार्थ पुनः कालग्रहणम् । द्विविधो हि कालो मुख्यो व्यावहारिकश्चेति । तत्र मुख्यो निश्चय-कालः । पर्यायपर्यायावधिपरिच्छेदो व्यावहारिकः । = मुख्य काल-के अस्तित्वकी सूचना देनेके लिए स्थितिसे पृथक् कालका ग्रहण किया है । ... व्यवहार काल पर्याय और पर्यायिकी अवधिका परिच्छेद करता है।

४. उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश

१. कल्पकाल निर्देश

सं. सि./ ३/२७/२२३/७ सोभयी कल्प इत्याख्यायते । = ये दोनों (उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी) मिल कर एक कल्पकाल कहे जाते हैं । (रा. बा./ ३/२७/५/१६१/३)।

ति. प./ ४/३१६ दोण्णि वि मिलिदेकप्पं छम्भेदा होति तत्थ एकेवकं... । = इन दोनोंको मिलानेपर बौद्ध कोड़ाकोड़ी सागरोपमप्रमाण एक कल्पकाल होता है । (जं. पं/ २/११५)।

२. कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद—

सं. सि./ ३/२७/२२३/२ स च कालो द्विविधः—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । = बह काल (व्यवहार काल) दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी । (ति. प./ ४/३१३) (रा. बा./ ३/२७/३/१६१/२६) (क. पा. १/४६६/७४/२)

३. दोनोंके सुषमादि छः छः भेद

सं. सि./ ३/२७/२२३/४ तत्रावसर्पिणी षड्विधा—सुषमसुषमा सुषमा सुषमदुष्पमा दुष्पमसुषमा दुष्पमा अतिदुष्पमा चेति । उत्सर्पिण्यपि अतिदुष्पमाया सुषमसुषमान्ता षड्विधैव भवति । = अवसर्पिणीके छह भेद हैं—सुषमसुषमा, सुषमा, सुषमदुष्पमा, दुष्पमसुषमा, दुष्पमा और अतिदुष्पमा । इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी अतिदुष्पमासे लेकर सुषमसुषमा तक छह प्रकारका है । (अर्थात् दुष्पमदुष्पम, दुष्पमा, दुष्पमसुषमा, सुषमदुष्पमा, सुषमा और अतिसुषमा / (रा. बा./ ३/२७/५/१६१/३१) (ति. प./ ४/३१६) (ति. प./ ४/१५५५-१५५६) (क. पा. १/४६६/७४/३) (ध. ६/४, १, ४४/११६/१०)।

४. दुष्पमादुष्पमा सामान्यका लक्षण

म. पु./ ३/१६ समाकालविभागः स्यात् सुदुसावर्हर्गहयोः । सुषमा दुष्पमे-र्यमतोऽन्वर्थत्वमेतयोः ॥१६॥ = समा कालके विभागकी कहते हैं तथा

सु और दुर उपसर्ग क्रमसे अच्छे और बुरे अर्थमें आते हैं। सु और दुर उपसर्गोंको पृथक् पृथक् समाके साथ जोड़ देने तथा व्याकरणके नियमानुसार स को ब कर देनेसे सुषमा और दुःषमा शब्दोंकी सिद्धि होती है। जिनके अर्थ क्रमसे अच्छा काल और बुरा काल होता है, इस तरह उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके छहों भेद सार्थक नाम-वाले हैं। १६।

५. अवसर्पिणी काकके षट् भेदोंका स्वरूप

ति. प./४/१२०-१६४ “नोट—मूल न देकर केवल शब्दार्थ दिया जाता है। १. सुषमासुषमा—(भूमि) सुषमासुषमा कालमें भूमि रज, धूम, अग्नि और हिमसे रहित, तथा कण्टक, अधशिला (बर्फ) आदि एवं बिच्छू आदिक कौड़ोंके उपसर्गोंसे रहित होती है। १२०। इस कालमें निर्मल वपणके सदृश और निन्दित व्रज्योंसे रहित दिव्य बाछू, तन, मन और नयनोंको सुखदायक होती है। १२१। कोमल घास व फलोंसे लदे वृक्ष। १२२-१२३। कमलोंसे परिपूर्ण बापिकार्ये। १२४। सुन्दर भवन। १२५। कल्पवृक्षोंसे परिपूर्ण पर्वत। १२६। रत्नोंसे भरी पृथ्वी। १२६। तथा सुन्दर नदियाँ होती हैं। १२७। स्वामी भृत्य भाव व युद्धादिकका अभाव होता है। तथा विकलेन्द्रिय जीवोंका अभाव होता है। १२८-१२९। दिन रातका भेद, शीत व गर्मीको वेदनाका अभाव होता है। परस्त्री व परधन हरण नहीं होता। १३३। यहाँ मनुष्य युगल-युगल उत्पन्न होते हैं। १३३। मनुष्य-प्रकृति—अनुपम लावण्यसे परिपूर्ण, सुख सागरमें मग्न, मार्दव एवं आर्जवसे सहित मन्दकवायी, सुशीलता पूर्ण भोग-भूमिमें मनुष्य होते हैं। नर व नारीसे अतिरिक्त अन्य परिवार नहीं होता। १३३७-३४०।—वहाँ गाँव व नगरादिक सब नहीं होते केवल वे सब कल्पवृक्ष होते हैं। १३४१। माँसाहारके त्यागी, उद-म्बर फलोंके त्यागी, सरयवादी, वैश्या व परस्त्रीत्यागी, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त, जिनपूजन करते हैं। उपवासादि संयमके धारक, परिग्रह रहित यतियोंको आहारदान देनेमें तत्पर रहते हैं। १३६५-३६८। मनुष्य—भोगभूमिजोंके युगल कदलीघात मरणसे रहित, क्रियासे बहुतसे शरीरोंको बनाकर अनेक प्रकारके भोगोंको भोगते हैं। १३८। मकुट आदि आभूषण उनके स्वभावसे ही होते हैं। १३६०-३६४। जन्म-मृत्यु—भोगभूमिमें मनुष्य और तिर्यचोंको नौ मास आयु शेष रहने पर गर्भ रहता है और मृत्यु समय आनेपर युगल बालक बालिका जन्म लेते हैं। १३७५। नवमास पूर्ण होने पर गर्भसे युगल निकलते हैं, तत्काल ही तब माता पिता मरणको प्राप्त होते हैं। १३७६। पुरुष छींकेसे और स्त्री जंभाई आनेसे मृत्युको प्राप्त होते हैं। उन दोनोंके शरीर शर-कालीन मेघके समान आयुल विनष्ट हो जाते हैं। १३७७। पालन—उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें ३ दिन व्यतीत होते हैं। १३७८। इसके पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन, स्थिर-गमन, कलागुणोंकी प्राप्ति, तारुण्य और सम्यग्दर्शनके ग्रहणकी योग्यता, इनमें क्रमशः प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके तीन दिन व्यतीत होते हैं। १३८०। इनका शरीरमें मूत्र व विद्याका आस्रव नहीं होता। १३८१। विद्याएँ—वे अक्षर, चित्र, गणित, गन्धर्व और शिल्प आदि ६४ कलाओंमें स्वभावसे ही अतिशय निपुण होते हैं। १३८५। जाति—भोग भूमिमें गाय, सिंह, हाथी, मगर, छुकर, सारंग, रोक, भैंस, बृक, बन्दर, गवय, तेंदुआ, व्याघ्र, शृगाल, रीछ, भाखू, मुर्गा, कोमल, तोता, कबूतर, राजहंस, कोरंड, काक, क्राँच, और कंजक तथा और भी तिर्यच होते हैं। १३८६-१३८७। भोग व आहार—ये युगल पारस्परिक प्रेममें आसक्त रहते हैं। १३८६। मनुष्योंवत् तिर्यच भी अपनी-अपनी योग्यतानुसार माँसाहारके बिना कल्पवृक्षोंका भोग करते हैं। १३८९-१३९३। चौथे दिन बरेके बराबर आहार करते हैं। १३९४। कालस्थिति—चार कौड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमासुषमा कालमें पहिलेसे शरीरकी ऊँचाई, आयु, बल, बुद्धि और तेज आदि हीन-हीन होते जाते हैं। १३९४। (ह. पु./७/६४-१०५) (म. पु./६/६३-६९)

(ज. प./२/११२-१६४) (त्रि सा./७८४-७६९) २-ति. प./४/३६५-४०२। २ सुषमा—इस प्रकार उत्सर्पिणीके क्षीण होनेपर सुषमा नामका द्वितीय काल प्रविष्ट होता है। ३६५। इसका प्रमाण तीन कौड़ाकोड़ी सागरोपम है। उत्तम भोगभूमिवत् मनुष्य व तिर्यच होते हैं। शरीर—शरीर समचतुरस्र संस्थान से युक्त होता है। ३६८। आहार—तीसरे दिन अक्ष (बहेड़ा) फलके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ३६८। जन्म व बुद्धि—उस कालमें उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें पाँच दिन व्यतीत होते हैं। ३६९। पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन, स्थिरगमन, कलागुणप्राप्ति, तारुण्य, और सम्यक्त्व ग्रहणकी योग्यता, इनमेंसे प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके पाँच-पाँच दिन जाते हैं। ३७०। शेष वर्णन सुषमासुषमावत् जानना। ३. ति. प./४/४०३-४१० सुषमासुषमा—उत्सर्पिणीके क्षीण होनेपर सुषमासुषमा काल प्रवेश करता है, उसका प्रमाण दो कौड़ा-कोड़ी सागरोपम है। ४०३। शरीर—इस कालमें शरीरकी ऊँचाई दो हजार धनुष प्रमाण तथा एक पल्यकी आयु होती है। ४०४। आहार—एक दिनके अन्तरालसे आँवलेके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ४०६। जन्म व बुद्धि—उस कालमें बालकोंके शय्यापर सोते हुए सात दिन व्यतीत होते हैं। इसके पश्चात् उपवेशनादि क्रियाओंमें क्रमशः सात सात दिन जाते हैं। ४०८। कुलकर आदि पुरुष—कुछ कम पल्यके आठवें भाग प्रमाण तृतीय कालके शेष रहने पर...प्रथम कुलकर उत्पन्न होता है। ४२१। फिर क्रमशः चौदह कुलकर उत्पन्न होते हैं। ४२२-४६४। यहाँसे आगे सम्पूर्ण लोक प्रसिद्ध त्रैशठ शलाका पुरुष उत्पन्न होते हैं। ४६०। शेष वर्णन जो सुषमा (वा सुषमसुषमा) कालमें कह आये हैं, वही यहाँ भी कहना चाहिए। ४०९। ४. ति. प./४/१२७६-१२७७ दुषमासुषमा—सुषमनाथ तीर्थकरके निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष और साढ़े आठ मासके व्यतीत होनेपर दुषमसुषमा नामक चतुर्थकाल प्रविष्ट हुआ। १२७६। इस कालमें शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पच्चीस धनुष प्रमाण थी। १२७७। इसमें ६३ शलाका पुरुष व कामदेव होते हैं। इनका विशेष वर्णन—दे० ‘शलाका पुरुष’। ५. ति. प./४/१४७४-१४७५ दुषमा—वीर भगवात्का निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास, और एक पक्षके व्यतीत हो जानेपर दुषमाकाल प्रवेश करता है। १४७४। शरीर—इस कालमें उत्कृष्ट आयु कुल १२० वर्ष और शरीरकी ऊँचाई सात हाथ होती है। १४७५। श्रुत बिच्छेद—इस कालमें श्रुततीर्थ जो धर्म प्रवर्तनका कारण है वह २०३१७ वर्षोंमें काल दोषसे हीन होता होता व्युच्छेदको प्राप्त हो जायेगा। १४८३। इतने मात्र समय तक ही चातुर्वर्ण्य संघ रहेगा। इसके पश्चात् नहीं। १४८४। मुनिदीक्षा—मुकुटधारीमें अन्तिम चन्द्रगुप्ते दीक्षा धारण की। इसके पश्चात् मुकुटधारी प्रजयाको धारण नहीं करते। १४८९। राजवंश—इस कालमें राजवंश क्रमशः न्यायसे गिरते-गिरते अन्यायी हो जाते हैं। अत आचारोग-धरोंके २७५ वर्ष पश्चात् एक कल्की राजा हुआ। १४८६-१५१०। जो कि मुनियोंके आहारपर भी शुल्क माँगता है। तब मुनि अन्तराय जान निराहार लौट जाते हैं। १५१२। उस समय उनमें किसी एकको अवधिज्ञान हो जाता है। इसके पश्चात् कोई अमरदेव उपसर्गको जानकर धर्मद्रोही कल्कीको मार डालता है। १५१९। इसके ५०० वर्ष पश्चात् एक उपकल्की होता है और प्रत्येक १००० वर्ष पश्चात् एक कल्की होता है। १५१६। प्रत्येक कल्कीके समय मुनिको अवधिज्ञान उत्पन्न होता है। और चातुर्वर्ण्य भी घटता जाता है। १५१७। संघबिच्छेद—चाण्डालादि ऐसे बहुत मनुष्य दिव्यते हैं। १५१८-१५१९। इस प्रकार से इक्कीसवें अन्तिम कल्की होता है। १५२०। उसके समय में वीरांगज नामक मुनि, सर्वश्री नामक आर्यिका तथा अग्निदत्त और पंगुश्री नामक श्रावक युगल होते हैं। १५२१। उस राजाके द्वारा शुल्क माँगने पर वह मुनि उन श्रावक श्राविकाओंको दुषमा कालका अन्त आनेका सन्देश देता है। उस समय मुनिकी

आयु कुल तीन दिन की शेष गृही है। तब वे चारों ही संख्यास मरण पूर्वक कातिक कृष्ण अमावस्या को यह देह छोड़ कर सौधर्म स्वर्गमें वेव होते हैं। १५२०-१५३३। अन्त—उस दिन क्रोधको प्राप्त हुआ अमर देव कल्कीको मारता है और सूर्यास्तसमयमें अग्नि विनष्ट हो जाती है। १५३३। इस प्रकार धर्मवोही २१ कल्की एक सागर आयुसे युक्त होकर वर्मा नरकमें जाते हैं। १५३४-१५३५ (म. पु./७६/३६०-४३५)।

६—ति. प./४/१५३५-१५४४ सुषमासुषमा—२१वें कल्की के पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास और एक पक्षके भीत जानेपर महाविषम वह अतिवृषमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। १५३५। शरीर—इस कालके प्रवेशमें शरीरकी ऊँचाई तीन अथवा साढ़े तीन हाथ और उरकृष्ट आयु २० वर्ष प्रमाण होती है। १५३६। धूम वर्णके होते हैं। आहार—उस कालमें मनुष्योंका आहार मूल, फल और मत्स्यादिक होते हैं। १५३७। निवास—उस समय वस्त्र, बृश और मकानादिक मनुष्योंको दिखाई नहीं देते। १५३७। इसलिये सब नंगे और भवनोंसे रहित होकर वनोंमें घूमते हैं। १५३८। शारीरिक दुःख—मनुष्य प्रातः पशुओं जैसा आचरण करनेवाले, क्रूर, बहिरे, अन्धे, काने, यूँगे, दारिद्र्य एवं क्रोधसे परिपूर्ण, दीन, बन्दर जैसे रूपवाले, कुबड़े मौने शरीरवाले, नाना प्रकार की व्याधि वेदनासे विकल, अतिकषाय युक्त, स्वभावसे पापिष्ठ, स्वजन आदिसे विहीन, दुर्गन्धयुक्त शरीर एवं केशोंसे संयुक्त, अं तथा लीव आदिसे आच्छन्न होते हैं। १५३८-१५४१। आगमन निर्गमन—इस कालमें नरक और तिर्यचगतिसे आये हुए जीव ही यहाँ जन्म लेते हैं, तथा यहाँ से मरकर घोर नरक व तिर्यचगतिमें जन्म लेते हैं। १५४२। हानि—दिन प्रतिदिन उन जीवोंकी ऊँचाई, आयु और बौर्य हीन होते जाते हैं। १५४३। प्रलय—उनचास दिन कम इक्कीस हजार वर्षोंके भीत जानेपर जन्तुओंको भयदायक घोर प्रलय काल प्रवृत्त होता है। १५४४। (प्रलयका स्वरूप—दे० प्रलय। (म. पु./७६/४३८-४५०) (त्रि. सा./८६-८६४) बट् कालोंमें अवगाहना, आहारप्रमाण, अन्तराल, संस्थान व हस्तियों आदिकी वृद्धिहानिका प्रमाण। दे० काल/४/१६।

६. उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण

स.सि./३/२७/२२३/३ अन्वर्थसंज्ञे चेत। अनुभवदिभिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी। ...अवसर्पिण्याः परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोट्यः। उत्सर्पिण्या अपि तावत्य एव। =ये दोनों (उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी) काल सार्थक नामवाले हैं। जिसमें अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (रा.वा./३/२७/४/१६१/३०)

अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोड़ाकोड़ी सागर है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है। (स.सि./३/२७/२३४/६) (घ.१३/४,५, ६/३१/३०१) (रा.वा./३/२७/२०८/२१) (ति. प./४/३१६) (ज.प./२/११६)

घ.६/४.१.४४/११६/६ जलज-उत्सेहाणं उत्सर्पणं उड्ढी होदि सो कालो उत्सर्पिणी। =जिस कालमें बल, आयु व उत्सेधका उत्सर्पण अर्थात् वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (ति.प./४/३१४१/१६४७) (क.पा.१/६५६/७४/३) (म.पु./३/२०)

७. उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका विशेष स्वरूप

उत्सर्पिणी कालका प्रवेश क्रम—दे० काल/४/१२

ति.प./४/१५६३-१५६६ सुषमासुषमा—इस कालमें मनुष्य तथा तिर्यच नग्न रहकर पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वन-प्रदेशोंमें धतूरा आदि वृक्षोंके फल मूल एवं पत्ते आदि खाते हैं। १५६३। शरीरकी ऊँचाई एक हाथ प्रमाण होती है। १५६४। इसके आगे तेज, बल, बुद्धि आदि सब काल स्वभावसे उत्तरोत्तर बढ़ते जाते हैं

१५६५। इस प्रकार भरतसेवमें २१००० वर्ष पश्चात् अतिवृषमा काल पूर्ण होता है। १५६६। (म.पु./७६/४५४-४६६)

ति.प./४/१५६७-१५७५ सुषमा—इस कालमें मनुष्य-तिर्यचोंका आहार २०,००० वर्ष तक पहलेके ही समान होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई ३ हाथ प्रमाण होती है। १५६८। इस कालमें एक हजार वर्षोंके शेष रहनेपर १४ कुलकरोंकी उत्पत्ति होने लगती है। १५६९-१५७१। कुलकर इस कालके म्लेक्ष पुरुषोंको उपदेश देते हैं। १५७५। (म.पु./७६/४६०-४६६) (त्रि.सा./८७१)

ति.प./४/१५७६-१५८६ सुषमासुषमा—इसके पश्चात् दुष्पम-सुषमाकाल प्रवेश होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई सात हाथ प्रमाण होती है। १५७६। मनुष्य पाँच वर्णवाले शरीरसे युक्त, मर्यादा, विनय एवं लज्जासे सहित सन्तुष्ट और सम्पन्न होते हैं। १५७७। इस कालमें २४ तीर्थंकर होते हैं। उनके समयमें १२ चक्रवर्ती, नौ बलदेव, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण हुआ करते हैं। १५७८-१५८२। इस कालके अन्तमें मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पञ्चीस धनुष होती है। १५८४-१५८५। (म.पु./७६/४७०-४८६) (त्रि.सा./८७२-८८०)

ति.प./४/१५८६-१५९६ सुषमासुषमा—इसके पश्चात् सुषमदुष्पम नाम चतुर्थ काल प्रविष्ट होता है। उस समय मनुष्योंकी ऊँचाई पाँचसौ धनुष प्रमाण होती है। उत्तरोत्तर आयु और ऊँचाई प्रत्येक कालके बलसे बढ़ती जाती है। १५८६-१५८७। उस समय यह पृथिवी जघन्य भोगभूमि कही जाती है। १५८८। उस समय वे सब मनुष्य एक कोस ऊँचे होते हैं। १५८९। (म.पु./७६/४८०-४८१)

ति.प./४/१५९६-१६०१ सुषमा—सुषमासुषमाकालके पश्चात् पाँचवाँ सुषमा नामक काल प्रविष्ट होता है। १५९६। उस कालके प्रारम्भमें मनुष्य तिर्यचोंकी आयु व उत्सेध आदि सुषमासुषमा कालके अन्तवत् होता है, परन्तु काल स्वभावसे वे उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं। १६००। उस समय (कालके अन्तके) नरनारी दो कोस ऊँचे, पूर्ण चन्द्रमाके सदृश मुखवाले विनय एवं शीलसे सम्पन्न होते हैं। १६०१। (म.पु./७६/४८२)

ति.प./४/१६०२-१६०५ सुषमासुषमा—तदनन्तर सुषमासुषमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। उसके प्रवेशमें आयु आदि सुषमाकालके अन्तवत् होती हैं। १६०२। परन्तु काल स्वभावके बलसे आयु आदिक बढ़ती जाती हैं। उस समय यह पृथिवी उत्तम भोगभूमिके नामसे सुप्रसिद्ध है। १६०३। उस कालके अन्तमें मनुष्योंकी ऊँचाई तीन कोस होती है। १६०४। वे बहुत परिवारकी विव्रिया करनेमें समर्थ ऐसी शक्तियोंसे संयुक्त होते हैं। (म.पु./७६/४८२)

छह कालोंमें आयु, वर्ण, अवगाहनादिकी वृद्धि व हानिकी सारणी—दे० काल/४/१६)

८. छह कालोंका पृथक्-पृथक् प्रमाण

स.सि./३/२७/२२३/७ तत्र सुषमसुषमा चतस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या उत्तरकुरुमनुष्यतुल्याः। ततः क्रमेण हानौ सरया सुषमा भवति तिस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या हरि-वर्षमनुष्यसमाः। ततः क्रमेण हानौ सरया सुषमदुष्पमा भवति द्वे सागरोपमकोटीकोट्यौ। तदादौ मनुष्या हैमवतकमनुष्यसमाः। ततः क्रमेण हानौ सरया दुष्पमसुषमा भवति एकसागरोपमकोटीकोटी द्वि-चत्वारिंशद्वर्षसहस्रोना। तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति। ततः क्रमेण हानौ सरया दुष्पमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। ततः क्रमेण हानौ सरया मतिदुष्पमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। एवमुत्सर्पिण्यापि विपरीतक्रमा वेदितव्याः। =इसमेंसे सुषमसुषमा चार कोड़ाकोड़ी सागरका होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तर-कुरुके मनुष्योंके समान होते हैं। फिर क्रमसे हानि होनेपर तीन कोड़ाकोड़ी सागर प्रमाण सुषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें

मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होनेपर दो कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतकके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर व्यालीस हजार वर्ष कम एक कोड़ाकोड़ी सागरका दुष्मसुषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य विदेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका दुष्पमा काल प्राप्त होता है। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका अतिदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जानना चाहिए। (ति.प./४/३१७-३१९)

०. अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती जाती है

ति.प./४/१६१२-१६१३ अवसर्पिणीए दुस्समसुसमपवेसस्स पढमसम-युम्मि। वियल्लिदियउप्पत्ती बड्ढी जीवाण थोवकालम्मि १६१२। कमसो बड्ढंति हु तियकाले मणुवतिरियाणमवि संखा। तत्तो उत्स-प्पिणिए त्तिदए वट्ठंति पुब्बं वा १६१३। —अवसर्पिणी कालमें दुष्पमसुषमा कालके प्रारम्भिक प्रथम समयमें थोड़े ही समयके भीतर विकलेन्द्रियोंकी उत्पत्ति और जीवोंकी वृद्धि होने लगती है १६१२। इस प्रकार क्रमसे तीन कालोंमें मनुष्य और तिर्यच जीवोंकी संख्या बढ़ती ही रहती है। फिर इसके पश्चात् उत्सर्पिणीके पहले तीन कालोंमें भी पहलेके समान ही वे जीव वर्तमान रहते हैं १६१३।

१०. उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृक्षोंकी क्रमिक वृद्धि

ति.प./४/१६०८-१६११ उत्सर्पिणीए अजाळंडे अदिदुस्समस्स पढम-खणे। होंति हु णरतिरियाणं जीवा सव्वाणि थोवाणि १६०८। ततो कमसो बहवा मणुवा तेरिच्छसयलवियलक्खा। उप्पज्जंति हु जाव य दुस्समसुसमस्स चरिमो त्ति १६०९। णासंति एक्कसमए वियलक्खा-यंगिणिवहकुलभेया। तुरिमस्स पढमसमए कप्पतरुणं पि उप्पत्ती १६१०। पविसंति मणुवतिरिया जेतियमेत्ता जहणभोगखिदिं। तेत्तियमेत्ता होंति हु तक्काले भरहवत्तम्मि १६११। —उत्सर्पिणी कालके आर्यखण्डमें अतिदुष्पमा कालके प्रथम क्षणमें मनुष्य और तिर्यचोंमें-से सब जीव थोड़े होते हैं १६०८। इसके पश्चात् फिर क्रमसे दुष्पमसुषमा कालके अन्त तक बहुतसे मनुष्य और सकलेन्द्रिय एवं विकलेन्द्रिय तिर्यच जीव उत्पन्न होते हैं १६०९। तत्पश्चात् एक समयमें विकलेन्द्रिय प्राणियोंके समूह व कुलभेद नष्ट हो जाते हैं तथा चतुर्थ कालके प्रथम समयमें कल्पवृक्षोंकी भी उत्पत्ति हो जाती है १६१०। जितने मनुष्य और तिर्यच जघन्य भोगभूमिमें प्रवेश करते हैं उतने ही इस कालके भीतर भरतक्षेत्रमें होते हैं १६११।

११. युगका प्रारम्भ व उसका क्रम

ति.प./१/७० सावणबहुले पाडिवरुद्धमुहुते सुहोदये रविणो। अभिजस्स पढमजोए जुगस्स आदो इमस्स पुढं ७०। —सावण कृष्णा पञ्चिकाके दिन रुद्र मुहूर्तके रहते हुए सूर्यका शुभ उदय होनेपर अभिजित नक्षत्रके प्रथम योगमें इस युगका प्रारम्भ हुआ, यह स्पष्ट है।

ति.प./७/४३०-४४८ आसाढपुणिमीए जुगप्पिप्पत्ती दु सावणे किण्हे। अभिजिम्मि चंदजोमे पाडिवदिवसम्मि पारंभो ४३०। पणवरिसे दुमणोणं दक्खिणुत्तरायणं उट्ठयं। चय आणेज्जो उत्सर्पिणिपढम आदिचरिमंतं ४४७। पल्लस्सासंखभागं दक्खिणअयणस्स होदि परि-माणं। तेत्तियमेतं उत्तरअयणं उट्ठयं च तद्दुगुणं ४४८। —आषाढ

मासकी पूर्णिमाके दिन पाँच वर्ष प्रमाण युगकी पूर्णता और आनण-कुष्णा प्रतिपदके दिन अभिजित नक्षत्रके साथ चन्द्रमाका योग होनेपर उस युगका प्रारम्भ होता है ४३०। ...इस प्रकार उत्सर्पिणीके प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय तक पाँच परिमित युगोंमें सूर्यके दक्षिण व उत्तर अयन तथा विषुवोंको ले आना चाहिए ४४७। दक्षिण अयनका प्रमाण पण्यका असंख्यातर्वा भाग और इतना ही उत्तर अयनका भी प्रमाण है। विषुवोंका प्रमाण इससे दूना है ४४८।

ति.प./४/१६४८-१६६३ पोक्खरमेघा सल्लं वरिसंति दिणाणि सप्त सुहज्जणं। वज्जग्गिणिए दड्ढा भूमि सयला वि सोयला होदि १६४८। वरिसंति खीरमेघा खीरजलं तेत्तियाणि दिवसाणि। खीर-जलेहि भरिदा सच्छाया होदि सा भूमि १६४९। तत्तो अमिदपयोदा अमिदं वरिसंति सत्तदिवसाणि। अमिदेणं सित्ताए महिए जायंति वल्लिगोम्मादो १६५०। ताबे रसजलवाहा दिव्वरसं पवरिसंति सत्त-दिणे। दिव्वरसेणाउण्णा रसवंता होंति ते सव्वे १६५१। विविहरसो-सहिभरिदा भूमि सुस्सादपरिणदा होदि। तत्तो सोयलगंधं नादित्ता णिस्सरंति णरतिरिया १६५२। फलमूलदलप्पहुदि छुहिदा खादंति मत्तपहुदीनं। णग्गा गोधम्मपरा णरतिरिया वणपरेसेसुं १६५३। —उत्सर्पिणी कालके प्रारम्भमें सात दिन तक पुष्कर मेघ सुखोत्पादक जलको बरसाते हैं, जिससे वज्राग्निसे जली हुई सम्पूर्ण पृथिवी शीतल हो जाती है १६४८। क्षीर मेघ उतने ही दिन तक क्षीर जल-वर्षा करते हैं, इस प्रकार क्षीर जलसे भरी हुई यह पृथिवी उत्तम कान्तिसे युक्त हो जाती है १६४९। इसके पश्चात् सात दिन तक अमृतमेघ अमृतको वर्षा करते हैं। इस प्रकार अमृतसे अभिषिक्त भूमिपर लतागुल्म इत्यादि उगने लगते हैं १६५०। उस समय रसमेघ सात दिन तक दिव्य रसकी वर्षा करते हैं। इस दिव्य रससे परिपूर्ण वे सब रसवाले हो जाते हैं १६५१। विविध रसपूर्ण औषधियोंसे भरी हुई भूमि सुस्वाद परिणत हो जाती है। पश्चात् शीतल गन्धको ग्रहण कर वे मनुष्य और तिर्यच गुफाओंसे बाहर निकलते हैं १६५२। उस समय मनुष्य पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वृक्षोंके फल, मूल व पत्ते आदिको खाते हैं १६५३।

१२. हुंडावसर्पिणी काककी विशेषताएँ

ति.प./४/१६१५-१६२३ असंख्यात अवसर्पिणी-उत्सर्पिणी कालकी शालाकाओंके भीत जानेपर प्रसिद्ध एक हुंडावसर्पिणी आती है; उसके चिह्न ये हैं—१. इस हुंडावसर्पिणी कालके भीतर सुषमदुष्पमा कालकी स्थितिमें से कुछ कालके अवशिष्ट रहनेपर भी वर्षा आदिक पड़ने लगती है और विकलेन्द्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होने लगती है १६१६। २. इसके अतिरिक्त इसी कालमें कल्पवृक्षोंका अन्त और कर्मभूमि-का व्यापार प्रारम्भ हो जाता है। ३. उस कालमें प्रथम तीर्थकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं १६१७। ४. चक्रवर्तीका विजय भंग। ५. और थोड़ेसे जीवोंका मोक्ष गमन भी होता है। ६. इसके अतिरिक्त चक्रवर्तीसे की गयी द्विजोंके वंशकी उत्पत्ति भी होती है १६१८। ७. दुष्पमसुषमा कालमें ५८ ही शालाकापुरुष होते हैं। ८. और नौवें [पन्द्रहवेंकी बजाय] से सोलहवें तीर्थकर तक सात तीर्थोंमें धर्मकी व्युच्छिन्ति होती है १६१९। (त्रि.सा./८१४) ९. ग्यारह रुद्र और कलहप्रिय नौ नारद होते हैं। १०. तथा इसके अतिरिक्त सातवें, तेईसवें और अन्तिम तीर्थकरके उपसर्ग भी होता है १६२०। ११. तृतीय, चतुर्थ व पंचम कालमें उत्तम धर्मको नष्ट करनेवाले विविध प्रकारके बुरे पापिष्ठ कुदेव और कुलिंगी भी दिखने लगते हैं। १२. तथा चाण्डाल, शम्बर, पाण (श्वपच), पुल्लिद, लाहल, और किरात इत्यादि जातियाँ उत्पन्न होती हैं। १३. तथा दुष्पम कालमें ४२ कलकी व उपकलकी होते हैं। १४. अतिवृष्टि, अनावृष्टि, भूवृद्धि (भूकंप) और वज्राग्नि आदिका गिरना, इत्यादि विविध

मेवोंको लिये हुए नाना प्रकारके दोष इस हुण्डावसर्पिणी कालमें हुआ करते हैं। १६२१-१६२३।

ब. ३/१२/१४/६८/४ पञ्चमपहलभंडारओ बहुसीसपरिवारो... पुत्रिलगाहाए बुत्तसंज्ञाणं पमाणं ण पावेति। तदो गाहा ण भविंस्ति। एत्थ परिहारो बुच्चवे—सम्बोसपिणीहिता अहमा हुंडोसपिणी। तत्थ-तण तित्थयरसिस्सपरिवारो जुगमाहप्पेण ओहट्ठिय उहरभावमापणं वेत्तुण ण गाहासुत्तं दुत्तिदं सक्किज्जदि, सेसोसपिणो तित्थयेस्स बहुसीसपरिवारवलंभादो। = पश्च-पश्चप्रभ भट्टारकका शिष्य परिवार... (को) संख्या पूर्व गाथामें कहे गये संयत्तोंके प्रमाणको प्राप्त नहीं होती, इसलिए पूर्व गाथा ठीक नहीं। उत्तर—आगे पूर्वशंका का परिहार करते हैं कि सम्पूर्ण अवसर्पिणियोंकी अपेक्षा यह हुंडावसर्पिणी है, इसलिए युगके माहुरम्यसे घटकर हृस्वभावको प्राप्त हुए हुण्डावसर्पिणी काल सम्बन्धी तीर्थकरोंके शिष्य परिवारको ग्रहण-करके गाथा सूत्रको दूषित करना शक्य नहीं है, क्योंकि शेष अवसर्पिणियोंके तीर्थकरोंके बड़ा शिष्य परिवार पाया जाता है।

१३. ये उत्सर्पिणी आदि षट्काल भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं

त.सू./३/२७-२८ भरतैरावतयोर्बुद्धिहासौ षट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यव-सर्पिणीम्याम् ॥२७॥ ताम्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः ॥२८॥ = भरत और ऐरावत क्षेत्रमें उत्सर्पिणीके और अवसर्पिणीके छह समयोंकी अपेक्षा बुद्धि और हास होता रहता है ॥२७॥ भरत और ऐरावतके सिवा शेष भूमियाँ अवस्थित हैं ॥२८॥

ति.प./४/३१३ भरहस्वेत्तम्मि इमे अज्जाखंडम्मि कालपरिभागा। अवसर्पिणउत्सर्पिणपज्जाया दोणिं होंति पुढं ॥३१३॥ = भरत क्षेत्रके आर्य खण्डोंमें ये कालके विभाग हैं। यहाँ पृथक्-पृथक् अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीरूप दोनों ही कालकी पर्याय होती हैं ॥३१३॥ और भी विशेष—दे० भूमि/१।

१४. मध्यलोकमें सुषमा दुषमा आदि काल विभाग

ति.प./४/गा. नं. भरहस्वेत्तम्मि इमे अज्जाखंडम्मि कालपरिभागा। अवसर्पिणउत्सर्पिणपिणज्जाया दोणिं होंति पुढं (३१३) दोणिं वि मिलिवे कप्पं छव्वेदा होंति तत्थ एक्केक्कं १०० (३१६) पणमेच्छखव-रसेत्तिमु अवसर्पिणउत्सर्पिणोए तुरिमम्मि। तदिगाए हाणिच्चयं कमसो पडमादु चरिमोत्ति (१६०७) अवसेसवण्णाओ सरि साओ सुसमदुस्समेणं पि। णवरि यवद्धिरुवं परिहीणं हाणि-बड्ढोहिं (१७०३) अवसेसवण्णाओ सुसमस्स व होंति तस्स खेत्तस्स। णवरि य संठिदरुवं परिहीणं हाणिबड्ढोहिं (१७४४) रम्मकबिजओ रम्मो हरिवरिसो व वरवण्णाजुत्तो १०० (२३३५) सुसमसुसम्मि काले जा मणिदावण्णा विचित्तपरा। सा हाणीए विहीणा एदस्सि णिसहसेले य (२१४५)। विजओ हेरणवदो हेम-बदो वप्पवण्णाजुत्तो १०० (२३४०) = भरत क्षेत्रके [वैसे ही ऐरावत क्षेत्रके] आर्यखण्डमें... उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी दोनों ही कालकी पर्याय होती हैं ॥३१३॥ उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें-से प्रत्येकके छह-छह भेद हैं ॥३१६॥ पाँच म्लेच्छखण्ड और विद्याधरोंकी भ्रेणियोंमें अवसर्पिणी एवं उत्सर्पिणी कालमें क्रमसे चतुर्थ और तृतीय कालके प्रारम्भसे अन्ततक हानि-वृद्धि होती रहती है। [अर्थात् इन स्थानोंमें अवसर्पिणीकालमें चतुर्थकालके प्रारम्भसे अन्ततक हानि और उत्सर्पिणी कालमें तृतीयकालके प्रारम्भसे अन्ततक वृद्धि होती रहती है। यहाँ अन्य कालोंकी प्रवृत्ति नहीं होती।] ॥१६०७॥ इसका (हैमवत क्षेत्र) का शेष वर्णन सुषमादुषमा कालके सदृश है। विशेषता केवल यह है कि यह क्षेत्र हानिवृद्धिसे रहित होता हुआ अवस्थितरूप

अर्थात् एकसा रहता है ॥१७०३॥ उस (हरि) क्षेत्रका अवशेष वर्णन सुषमाकालके समान है। विशेष यह है कि वह क्षेत्र हानि-वृद्धिसे रहित होता हुआ संस्थितरूप अर्थात् एक-सा ही रहता है ॥१७४४॥ सुषम-सुषमाकालके विषयमें जो विचित्रतर वर्णन किया गया है, वही वर्णन हानिसे रहित—वैवकुर्म भी सम्झना चाहिए ॥२१४५॥ रमणीय रम्यकबिजय भी हरिवर्षके समान उत्तम वर्णनोंसे युक्त है ॥२३३५॥ हैमवतक्षेत्र हैमवतक्षेत्रके समान वर्णनसे युक्त है ॥२३५०॥ (त्रि.सा./७७६)

ज. प./२/१६६-१७४ तदिओ दु कालसमओ असंखदीवे य होंति णियमेण। मणुसुत्तरादु परदो णिदिदवरपव्वदो णाम ॥१६६॥ जलणिहिसयंभूरवणे सयंभूरवणवत्तस दोवमज्जम्मि। भूहरणणिदपरदो दुस्समकालो समु-द्विद्धो ॥१७४॥ = मानुषोत्तर पर्वतसे आगे नगेन्द्र (स्वयंप्रभ) पर्वततक असंख्यात द्वीपोंमें नियमतः तृतीयकालका समय रहता है ॥१६६॥ नगेन्द्र पर्वतके परे स्वयंभूरमण द्वीप और स्वयंभूरमण समुद्रमें दुषमा-काल कहा गया है ॥१७४॥ (कुमानुष द्वीपोंमें जघन्य भोगभूमि है। ज. प./११/५४-५५)

१५. छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन

ज. प./२/१६०-१६९ पढमे विदये तदिये काले जे होंति माणुसा पवरा। ते अवमिच्छुविहूणा एयंतसुहेहिं संजुत्ता ॥१६०॥ चउथे पंचमकाले मणुया सुहवुक्खसंजुत्ता गेया। छट्ठमकाले सव्वे णाणाविहवुक्खसंजुत्ता ॥१६१॥ = प्रथम, द्वितीय और तृतीय कालोंमें जो श्रेष्ठ मनुष्य होते हैं वे अपमृत्युसे रहित और एकान्त सुखसे संयुक्त होते हैं ॥१६०॥ चतुर्थ और पंचमकालमें मनुष्य सुख-दुःखसे संयुक्त तथा छठेकालमें सभी मनुष्य नानाप्रकारके दुःखोंसे संयुक्त होते हैं, ऐसा जानना चाहिए ॥१६१॥ और भी—दे० भूमि/१।

१६. चतुर्थकालकी कुछ विशेषताएँ

ज. प./२/१७६-१८५ एदम्मि कालसमये तित्थयरा सयलचक्रवटीया। बलवेववासुवेवा पडिसत्ता ताण जायति ॥१७६॥ रुद्धा य कामवेवा गण-हरवेवा य चरमवेहधरा। दुस्समसुसमे काले उत्पत्ती ताण बोद्धव्वा ॥१८५॥ = इस कालके समयमें तीर्थकर, सकलचक्रवर्ती, बलदेव, वासुदेव और उनके प्रतिशत्रु उत्पन्न होते हैं ॥१७६॥ रुद्र, कामदेव, गण-धरदेव, और जो चरमशरीरी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति दुषमसुषमा कालमें जाननी चाहिए ॥१८५॥

१७. पंचमकालकी कुछ विशेषताएँ

म. पु./४१/६३-७६ का भावार्थ—भगवाद् ऋषभदेवने भरत महाराजको उनके १६ स्वप्नोंका फल दर्शाते हुए यह भविष्यवाणी की—२३वें तीर्थकरतक मिथ्या मतोंका प्रचार अधिक न होगा ॥६३॥ २४वें तीर्थकरके कालमें कुलिगी उत्पन्न हो जायेंगे ॥६४॥ साधु तपश्चरणका भार बहन न कर सकेंगे ॥६५॥ मूल व उत्तरगुणोंको भी साधु भंग कर देंगे ॥६६॥ मनुष्य दुराचारी हो जायेंगे ॥६८॥ नोच कुलीन राजा होंगे ॥६९॥ प्रजा जैनमुनियोंको छोड़कर अन्य साधुओंके पास धर्म भ्रमण करने लगेगी ॥७०॥ अन्तर देवोंकी उपासनाका प्रचार होगा ॥७१॥ धर्म म्लेच्छ खण्डोंमें रह जायेंगे ॥७२॥ ऋद्धिधारी मुनि नहीं होंगे ॥७३॥ मिथ्या ब्राह्मणोंका सत्कार होगा ॥७४॥ तरुण अवस्थामें ही मुनिपदमें ठहरा जा सकेगा ॥७५॥ अविधि व मनःपर्यय ज्ञान न होगा ॥७६॥ मुनि एकल बिहारी न होंगे ॥७७॥ केवलज्ञान उत्पन्न न होगा ॥७८॥ प्रजा चारित्र-भ्रष्ट हो जायेंगी, औषधियोंके रस नष्ट हो जायेंगे ॥७९॥

१८. षट्कालोंमें आयु, आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी

प्रमाण - (ति.प./४/गा.); (स.सि./३/२०-३१.३७); (त्रि.सा./७८०-७९१.८८१-८८४); (रा.बा./३/२०-३१.३७/१९१-१९२.२०४); (महा.पु./३/२२-२५); (हरि.पु./७/६४-७०); (ज.प./२/११२-१५५) संकेत—को.को.सा.—कोड़ाकोड़ी सागर; ज.—जघन्य; उ.—उत्कृष्ट; पू.को.—पूर्व कोड़।

प्रमाण सामान्य		षट्कालों में वृद्धि-हास की विशेषतारें													
विषय	ज.प./२/गा.	त्रि.सा.	ति.प.	सुषमा	सुषमा	ति.प.	सुषमा	ति.प.	सुषमा	सुषमा	ति.प.	सुषमा	ति.प.	सुषमा	सुषमा
काल प्रमाण	११२-११४		३१६, ३६४	४को को सा.	३१६, ३६४	३को को सा.	३१७, ४०३	२को को सा.	३१७	१कोको सा.से ४२००० वर्ष हीन	३१८	२१००० वर्ष	३१६	२१००० वर्ष	
आयु (ज.)			६६६	२ पण्य	६६००	१ पण्य	१६६६	१ पू० को०	१६७६	१२० वर्ष	१६६८	२० वर्ष	१६६४	१५-१६ वर्ष	
" (उ.)	१२०-१२३ १७८, १८६		३३५	३ पण्य	३६६	२ पण्य	४०४, १६६८	१ पण्य	१२७७, १६६६	१ पू० को.	१४७५	१२० वर्ष	१६३६	२० वर्ष	
अवगाहना (ज.)			३६६	४००० धनुष	१६००	२००० धनुष	१६६७	५०० धनुष	१६७६	७ हाथ	१६६८	३ या ३ १/२ हाथ	१६६४	१ हाथ	
" (उ.)	१७७, १८६ १२०, १२३		३३५	६००० धनुष	३६६, १६०१	४००० धनुष	४०४, १६६६	२००० धनुष	१२७७, १६६६	६०० धनुष	१४७५	७ हाथ	१६३६	३ या ३ १/२ हाथ	
आहार प्रमाण	१२०-१२३		३३४	बे८ प्रमाण	३६८	बहेड़ा प्रमाण	४०६	आविलाप्रमाण							
" अन्तराल	"	७८५	"	३ दिन	"	२ दिन	"	१ दिन	त्रि.सा.	प्रति दिन	त्रि.सा.	अनेक बार	त्रि.सा.	बारम्बार	
विहार			३३६	अभाव	३३६	अभाव	३३६	अभाव							
संस्थान	१६३		३४१	समचतुरस्र	३६८	समचतुरस्र	४०६	समचतुरस्र					१६६६	कुण्डे मौने आदि	
संहनन	१२४		"	वज्र ऋषभ ना.	(ज.प.)	वज्र ऋषभ	ज.प.	वज्र ऋषभ							
हृदियाँ (शरीरके पृष्ठमें)			३३७	२५६	३६७	१२८	४०५	६४	१२७७, १६७७	४८-२४	१४७५	२४-१२	१६३६	१२	
शरीरका रंग		७८४	रा.बा.	स्वर्ण वत् सूर्य वत्	रा.बा.	शंख वत् चन्द्र वत्	रा.बा.	नील कमल हरित श्याम		पाँचों वर्ण		कान्तिहीन पंचवर्ण		धुँवे वत् श्याम	
बल	१६५			६००० हाथियों का		६००० गज वत्		६००० गज वत्							
संयम				अभाव		अभाव		अभाव							
मरण समय	रा. बा.	→		पुरुषके धीरे स्त्रीको जैमाई				←							
अपमृत्यु	हरि.पु./३/३१			अभाव		अभाव		अभाव							
मृत्यु पश्चात् शरीर	रा. बा.	→		कर्पूर वत्	उड़ जाता है			←							
उपपद भूमि रचना	रा. बा. रा. बा.	→ ८८१	(सम्यक्त्व सहित सौधर्म ईशानमें, मिथ्यात्व सहित भवनत्रिकमें) उत्तम भोग मध्यम भोग १६६८ जघन्य भोग वक्रभोगभूमि						कर्म भूमि		कर्मभूमि		कर्मभूमि		
अन्यभूमियों में काल अव-स्थान	ति. प./२/११६	११८, १६६, १७४; ३/२३४-२३५; (त्रि.सा./८८२-८८३); (रा.बा.); (गो.जी./६४८)	रा.बा.	उत्तर कुरु		हरि वर्ण क्षेत्र		हैमवत् क्षेत्र	ति.प./४-१६०७	विदेह क्षेत्र		भरत क्षेत्र		भरत क्षेत्र	
				देव कुरु		रम्यक क्षेत्र		हैरण्यवत् क्षेत्र	त्रि.सा./८८३	भरतदेरावत के म्लेक्ष खण्ड		देरावत क्षेत्र		देरावत क्षेत्र	
								अन्तर्द्वीप व म.पु/१६/मानुषोत्तरसे स्वयंभूरमण पर्वत तक	म.पु/१६/६-१० ज.प./२/-११६ हरि.पु./५/७३०	बबिजयार्थ में विद्याधर श्रेणियाँ स्वयंभूरमण पर्वतसे आगे					
चतुर्गतिमें कालविभाग	ति.प./२/-१७५	८८४		देव गति										नरक गति	

५. कालानुयोगद्वार तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम

१. कालानुयोगद्वारका लक्षण

रा.भा./१/८/६/४२/३ स्थितिमतोऽर्थस्यावधिः परिच्छेत्तव्यः। इति कालोपादानं क्रियते।—किंसी क्षेत्रमें स्थित पदार्थकी काल मर्यादा निश्चय करना काल है।

घ.१/१.१.७/१०३/१५६ कालो द्विद्विअवधारणं...१...१०३।

घ.१/१.१.७/१५५/६ तैहिंतो अवगम-संत-पमाण-खेत्त-फोसणार्णं द्विदि परुवेदि कालाणियोगो। = १. जिसमें पदार्थोंकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन हो उसे काल प्ररूपणा कहते हैं। १०३। २. पूर्वोक्त चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है।

२. काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर

घ.१/१.१.७/१५५/६ तैहिंतो अवगम-संत-पमाण-खेत्त-फोसणार्णं द्विदि परुवेदि कालाणियोगो। तैसि चैव विरहं परुवेदि अंतराणियोगो। = चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र व स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग-द्वार करता है। जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है।

३. काल प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ.७/२.८.१०/४६६/२ किंतु जस्स गुणद्वानस्स मग्गणद्वानस्स वा एगजीवा-वद्वानकालोदोपवेसंतरकालो बहुगो होदि तत्सण्णयवोच्छेदो। जस्स पुण कयावि ण बहुओ तत्त्व ण संताणस्स वोच्छेदो। जस्स पुण कयावि ण बहुओ तत्त्व ण संताणस्स वोच्छेदो ति वेत्तव्वं। = जिस गुणस्थान अथवा मार्गणा स्थानके एक जीवके अवस्थान कालसे प्रवेशान्तरकाल बहुत होता है, उसकी सन्तानका व्युच्छेद होता है। जिसका वह काल कदापि बहुत नहीं है, उसकी सन्तानका व्युच्छेद नहीं होता, ऐसा ग्रहण करना चाहिए।

४. ओष प्र० में कालानुयोग सामान्य नियम

घ.३/१.२.५/६०/३ अपमत्ताद्धादो पमत्तद्धाए दुगुणत्तादो। = अप्रमत्त संयतके कालसे प्रमत्त संयतका काल दुगुणा है।

घ.४/१.६.२५०/१२५/४ उवसमसेदि सव्वद्धाहितो पमत्तद्धा एक्का चैव संखेज्जगुणा त्ति गुरुवेसादो।

घ.४/१.६.१४८/१५५ एक्को अपुव्वकरणो अणियट्ठिउवसामगो सुहुमउव-सामगो उवसंत-कसाओ होदूण पुणो वि सुहुमउवसामगो अणियट्ठि-उवसामगो होदूण अपुव्वउवसामगो जादो। एदाओ एव वि अद्धाओ एक्कट्ठं कदे वि अंतोमुहुत्तमेव होदि त्ति जहणं तरमंतोमुहुत्तं होदि। = १. उपशम भ्रंणी सम्बन्धी सभी (अर्थात् चारों आरोहक व तीन अवरोहक) गुणस्थानों सम्बन्धी कालोंसे अकेले प्रमत्तसंयतका काल ही संख्यातगुणा होता है। २. एक अपूर्वकरण उपशमक जीव, अनिवृत्ति उपशमक, सूक्ष्मसाम्परायिक उपशमक और उपशान्त-कषाय उपशमक होकर फिर भी सूक्ष्म साम्परायिक उपशमक और अनिवृत्तिकरण उपशमक होकर अपूर्वकरण उपशमक हो गया। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तकाल प्रमाण जघन्य अन्तर उपलब्ध हुआ। ये अनिवृत्तिकरणसे लगाकर पुनः अपूर्वकरण उपशमक होनेके पूर्व तक-के पाँचों ही गुणस्थानोंके कालोंको एकत्र करनेपर भी वह काल अन्तर्मुहूर्त ही होता है, इसलिए जघन्य अन्तर भी अन्तर्मुहूर्त ही होता है।

५. ओष प्र० में नानाजीवोंकी जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ.४/१.५.५/३३६/६ दो वा तिण्णि वा एगुत्तरवड्डीए जाव पलिवोवमस्स असंखेज्जदिभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो उवसमसमत्तद्धाए एगो समओ अत्थि त्ति सासणं पडिबण्णा एगसमयं दिट्ठा। विदिए-समये सव्वं वि मिच्छत्तं गदा, तिसु 'वि लोएसु सासणमभावो जादो त्ति लद्धो एगसमओ। = दो अथवा तीन, इस प्रकार एक अधिक वृद्धिसे बढ़ते हुए पशुपमके असंख्यातवें भागमात्र उवसमसम्यग्दृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्वके कालमें एक समय मात्र (जघन्य) काल अवशिष्ट रह जानेपर एक साथ सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए एक समयमें दिखाई दिये। दूसरे समयमें सबके सब (युगपत्) मिध्यात्व को प्राप्त हो गये। उस समय तीनों ही लोकोंमें सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव हो गया। इस प्रकार एक समय प्रमाण सासादन गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा (जघन्य) काल प्राप्त हुआ। नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्यगुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना चाहिए। विशेष यह है कि उस उस गुणस्थानका एक जीवापेक्षा जो जघन्य काल है उस सहित ही प्रवेश करना।

६. ओष प्र० में नाना जीवोंकी उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ.४/१.५.६/३४०/२ दोण्णि वा, तिण्णि वा एवं एगुत्तरवड्डीए जाव पलिवोवमस्स असंखेज्जदिभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो एग-समयादि कादूण जावुक्कस्सेण छावावलिओ उवसमत्ताद्धाए अत्थि त्ति सासणत्तं पडिबण्णा। जाव ते मिच्छत्तं ण गच्छत्ति ताव अण्णे वि अण्णे वि उवसमसम्मादिट्ठिणो सासणत्तं पडिबज्जति। एवं गिम्ह-कालरुक्खछाहीव उक्कस्सेण पलिवोवमस्स असंखेज्जदिभागमेत्तं कालं जीवेहि अणुणं होदूण सासाणगुणद्वानं लम्भदि। = दो, अथवा तीन, अथवा चार, इस प्रकार एक-एक अधिक वृद्धि द्वारा पशुपमके असंख्यातवें भागमात्र तक उपशमसम्यग्दृष्टि जीव एक समयको आदि करके उत्कर्षसे छह आवलियों उपशम सम्यक्त्वके कालमें अवशिष्ट रहनेपर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए। वे जब तक मिध्यात्वको प्राप्त नहीं होते हैं, तब तक अन्य-अन्य भी उपशमसम्यग्दृष्टि जीव सासादन गुणस्थानको प्राप्त होते रहते हैं। इस प्रकारसे प्रीम्कालके वृक्षकी छायाके समान उत्कर्षसे पशुपमके असंख्यातवें भागमात्र कालतक जीवोंसे अशून्य (परिपूर्ण) होकर, सासादन गुणस्थान पाया जाता है। (पश्चात् वे सर्वजीव अवश्य ही मिध्यात्वको प्राप्त होकर उस गुणस्थानको जीवोंसे शून्य कर देते हैं) नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्य गुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना। विशेष यह है कि उस उस गुणस्थान तकका एक जीवापेक्षा जो भी जघन्य या उत्कृष्ट कालके विकल्प हैं उन सबके साथ वाले सर्व ही जीवोंका प्रवेश करना।

७. ओष प्र० में एक जीवकी जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ.४/१.५.७/३४१-३४२ एक्को उवसमसम्मादिट्ठो उवसमसमत्तद्धाए एगसमओ अत्थि त्ति सासणं गदो।...एगसमयं सासाणगुणेण सह ट्ठिदो, विदिए समए मिच्छत्तं गदो। एवं सासाणस्स लद्धो एगसमओ।... घ.४/१.५.१०/३४४-३४५ एक्को मिच्छदि विसुज्जमाणे सम्मामिच्छत्तं पडिबण्णो। सव्वलहुमंतोमुहुत्तकालमिच्छिदूण विसुज्जमाणे चैव सासज्जं सम्मत्तं पडिबण्णो।...अथवा वेदगसम्मादिट्ठो संकलित-माणोसम्मामिच्छत्तं गदो, सव्वलहुमंतोमुहुत्तकालमिच्छिदूण अविणट्ठसंकिलेसो मिच्छत्तं गदो।...एवं दोहि पयारेहि सम्मामिच्छत्तस्स जहणकालपरुवणा गदा।

घ.४/१.५.२४/३५३ एक्को अणियट्ठि उवसामगो एगसमयं जीविदमत्थि त्ति अपुव्व उवसामगो जादो एवासमयं दिट्ठो, विदियसमए मदो लयसत्तमो वेवो जादो। = १ एक उपशम सम्यग्दृष्टि जीव उपशमसम्य-

ध./४/१.६.२६३/४६२/६ 'मिच्छादिद्वौ जदि द्वह महर्त करेदि । तो पलिदोवमस्स असंखेज्जदिभागेणभ्रमधियवेसागरोवमाणि करेदि । सोहम्ममे उप्पज्जमाणमिच्छादिद्वौण एवम्हादो अहियाउ द्वुवणे सत्तीए अभावा । ... अंतोमुहुत्तूणद्वहाउज्जसागरोवमेसु उप्पणणसम्मादि-द्विस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे संभवाभावो...भवणादि-सहस्ससारंतवेवसु मिच्छाद्विद्विस्स दुविहाउद्विद्विपरूवणा हाणुव-त्तीदो । = मिध्यादृष्टि जीव यदि अच्छी तरह खूब बड़ी भी स्थिति करे, तो पर्योपमके असंख्यातवर्गे भागसे अभ्यधिक दो सागरोपम करता है, क्योंकि सौधर्म कल्पमें उत्पन्न होनेवाले मिध्यादृष्टि जीवोंके इन उत्कृष्ट स्थितिसे अधिक आयु की स्थिति स्थापन करनेकी शक्तिका अभाव है । ...अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासि सम्म्यादृष्टि देवके मिध्यात्वमें जानेकी सम्भाननाका अभाव है । ...अन्यथा भवनवासियोंसे लेकर सहस्रार तकके देवोंमें मिध्यादृष्टि जीवोंके दो प्रकारकी आयु स्थितिकी प्ररूपणा हो नहीं सकती थी ।

घ. ६/४.१.६६/१२६-१२७/२६५ न इनकी टीकाका भावार्थ—“सौधर्मसे माहिंदे पढमपुढवीए होदि चटुगुणिदं । बम्हादि आरणच्नुद पुढवीणं होदि पंचगुणं ॥२२६॥ पढमपुढवीए चटुरोपण (पण) सेसासु होति पुढवीसु । चटु चटु देवैसु भवा वाकीसं ति सदपुधत्तं ॥१२७॥”—प्रथम पृथिवीमें ४ बार = १×४ = ४ सागर; २ से ७ वीं पृथिवीमें पाँच-पाँच बार = ५×२, ५×५, ५×१०, ५×१७, ५×२२, ५×२३ = १५ + १५ ५० + ८५ + ११० + १६५ = ४६० सागर; सौधर्म व माहेन्द्र युगलोंमें चार-चार बार = ४×२, ४×५ = ८ + २० = २६ सागर; ब्रह्मसे अच्युत तकके स्वर्गों में पाँच-पाँच बार = ५×१० + ५×१४ + ५×१६ + ५×१८ + ५×२० + ५×२२ = ५० + ७० + ८० + ९० + १०० + ११० = ५०० सागर । इन सर्वके ७१ अन्तरालोंमें पंचेन्द्रिय भवोंकी कुल स्थिति = पूर्वपृथक्त्व है । अतः पंचेन्द्रियोंमें यह सब मिलकर कुल परिधमण काल पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक १००० सागर प्रमाण है ॥२२६॥ अन्य प्रकार प्रथम पृथिवी चार बार = उपरोक्त प्रकार ४ सागर; २-७ पृथिवीमें पाँच-पाँच बार होनेसे उपरोक्त प्रकार ४६० सागर और सौधर्मसे अच्युत युगल पर्यन्त चार-चार बार = उपरोक्तवत् ४६६ सागर अन्तरालोंके ७१ भवोंकी कुल स्थिति पूर्वकोटि पृथक्त्व । इस प्रकार कुल स्थिति पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक ६०० सागर भी है ॥२२७॥

घ. ४/४.१.६६/ १२८-१२९/२६८ व इनकी टीकाका भावार्थ-सोहम्मे
 माहिदे पढमपुढबीसु होदि चढुगुणिदं । बम्हादि आरणचुद पुढबीणं
 होदि अहुगुणं । १२८। नेबज्जैसु च विगुणं उवरिम नेबज्ज एगबज्जैसु ।
 दोणिण सहस्साणि भवे कोडिपुधत्तेण अहियाणि । १२९।" - कर्णपेमें
 सौधर्म माहेन्द्र युगलोंमें चार-चार बार = $(४ \times २) + (४ \times ७) = ८ + २८$
 = ३६ सागर, ब्रह्मसे अच्युत तकके युगलोंमें आठ-आठ-बार = $८ \times १० +$
 $८ \times १४ + ५ \times १६ + ५ \times १८ + ५ \times २० + ५ \times २२ = ८० + ११२ + १२८ +$
 $१४४ + १६० + १७६ = ८००$ सागर । उपरिम रहित ८ प्रैवेयकोंमें दो-दो
 बार = २×२१२ (२३ + २४ + २५ + २६ + २७ + २८ + २९ + ३० = ४२४
 सागर । प्रथम पृथिवीमें चार बार = $४ \times ११ = ४४$ सागर । २-७ पृथिवियोंमें
 आठ-आठ बार = $८ \times २३ + ८ \times २७ + ८ \times १० + ८ \times १४ + ५ \times २२ + ५ \times ३० =$
 $२४ + ६६ + ८० + १३६ + १७६ + २६४ = ७३६$ सागर । अमृतलकके त्रस
 भवोंकी कुल स्थिति = पूर्व कोडि पुधवत् । कुल काल = २०००
 सागर + पूर्वकोडि पुधवत् ।

घ.४/१.५.१६३/४८६/१० “गुणद्वानाणि अस्मिन्गुण एगसमयपरूवणा कीरदे । एत्थ ताव जोगपरावत्ति-गुणपरावत्ति-मरण-वाधादेहि मिच्छत्तगुणद्वानस्स एगसमओ परूविज्जदे ।” तं जघा—१. एक्को सामणो सम्मामिच्छादिद्वो असंजदसम्मामिच्छादिद्वो संजदा संजदो पमत्त-संजदो वा मणजोगेण अचिच्छदो । एगसमओ मणजोगद्वारे अत्थित्ति मिच्छत्तं दिदो । एगसमयं मणजोगेण सह मिच्छत्तं दिदो । विदियसमए मिच्छादिद्वो चेव, किन्तु वचिजोगी कायजोगी व जादो । एवं जोगपरिवत्तीए पंचविहा एगसमयपरूवणा कदा । (१ भंग) २. गुणपरावत्तीए एगसमओ बुद्धदे । तं जहा—एक्को मिच्छादिद्वो वचिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छदो । तस्स वचिजोगद्वाम्मु कायजोगद्वाम्मु खीणाम्मु मणजोगो आगदो । मणजोगेण सह एगसमयं मिच्छत्तं दिदो । विदियसमए वि मणजोगी चेव । किंतु सम्मामिच्छत्तं वा असंजमेण सह सम्मत्तं वा संजमासंजमं वा अपमत्तमावेण संजमं वा पडिव्वणो । एवं गुणपरावत्तीए चउव्विहा एगसमयपरूवणा कदा । (४ भंग) ३. एक्को मिच्छादिद्वो वचिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छदो । तेसि खएण मणजोगो आगदो । एगसमयं मणजोगेण सह मिच्छत्तं दिदो । विदियसमए मदो । जदि तिरिक्खेसु वा मणुसेसु वा उत्पण्णो, तो कम्मइकायजोगी वा जादो । एवं मरणेण लद्ध एग भंगे... ४. वाधावेण एक्को मिच्छादिद्वो वचिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छदो । तेसि वचि-कायजोगाणं खएण तस्स मणजोगो आगदो । एगसमयं मणजोगेण मिच्छत्तं दिदो । विदियसमए वाधादिदो कायजोगी जादो । लद्धो एगसमओ । एत्थ उव्वज्जंती गाहा—गुण-जोग परावत्ती वाधादो मरणमिदि हु चत्तारि । जोगेसु होति ण वरं पडिक्खल्लदुगुणका जोगे । ३६। नोट—एदमिह गुणद्वाने दिदोअजीवा इमं गुणद्वानं पडिव्वज्जंति. ण पडिव्वज्जंति त्ति णादूण गुणपडिव्वण्णा वि इमं गुणद्वानं गच्छंति, ण गच्छंति त्ति चित्तिय असंजद-सम्मामिच्छादिद्वो-संजदासंजद-पमत्तसंजदानं च चउव्विहा एगसमय-परूवणा परूविदव्वा । एवमपमत्तसंजदानं । जवरि वाधावेण विणा तिविधा एगसमयपरूवणा कादव्वा । = मिध्याहृष्टि आदि गुणस्थानको अभ्रम्य करके एक समयकी प्ररूपणा की जाती है—उनमेंसे पहले योग परिवर्तन, गुणस्थान परिवर्तन, मरण और व्याघात, इन चारोंके द्वारा मिध्याहृष्टि गुणस्थानका एक समय प्ररूपण किया जाता है । वह इस प्रकार है—१. योगपरिवर्तनके पाँच भंग—सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्याहृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत अथवा प्रमत्त

संयत (इन पाँचों) गुणस्थानवर्त्ती, कोई एक जीव मनोयोगके साथ विद्यमान था। मनोयोगके कालमें एक-एक समय अवशिष्ट रहनेपर वह मिध्यात्वको प्राप्त हुआ। वहाँपर एक समय मात्र मनोयोगके साथ मिध्यात्व दिखाई दिया। द्वितीय समयमें वही जीव मिध्यादृष्टि ही रहा, किन्तु मनोयोगीसे बचनयोगी हो गया अथवा काययोगी हो गया। इस प्रकार योग परिवर्तनके साथ पाँच प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (योग परिवर्तन किये बिना गुणस्थान परिवर्तन सम्भव नहीं है—वे० अन्तर २)। २. गुणस्थान परिवर्तनके चार भंग—अब गुणस्थान परिवर्तन द्वारा एक समयकी प्ररूपणा करते हैं। वह इस प्रकार है—कोई एक मिध्यादृष्टि जीव बचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। उसके बचनयोग अथवा काययोगका काल क्षीण होनेपर मनोयोग आ गया और मनोयोगके साथ एक समयमें मिध्यादृष्टि गोचर हुआ। पश्चात् द्वितीय समयमें भी वह जीव यद्यपि मनोयोगी ही है, किन्तु सम्यग्मिध्यात्वको अथवा असंयमके साथ सम्यक्त्वको, अथवा संयमासंयमको अथवा अप्रमत्त संयमको प्राप्त हुआ। इस प्रकार गुणस्थान परिवर्तनके द्वारा चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (एक विवक्षित गुणस्थानसे अविवक्षित चार गुणस्थानोंमें जानेसे चार भंग)। ३. मरणका एक भंग—कोई एक मिध्यादृष्टि जीव बचन योगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था पुनः योग सम्बन्धी कालके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया। तब एक समय मनोयोगके साथ मिध्यात्व दिखाई दिया और दूसरे समयमें मरा। सो यदि वह तिर्यचोंमें या मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ तो कामर्ण काययोगी अथवा औदारिक मिश्र काययोगी हो गया। अथवा यदि देव और नारकियोंमें उत्पन्न हुआ तो कामर्ण काययोगी अथवा वैक्रियक मिश्र काययोगी हो गया। इस प्रकार मरणसे प्राप्त एक भंग हुआ। ४. व्याघातका एक भंग—अब व्याघातसे लब्ध होने-वाले एक भंगकी प्ररूपणा करते हैं—कोई एक मिध्यादृष्टि जीव बचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। सो उन बचन अथवा काययोगके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया तब एक समय मनोयोगके साथ मिध्यात्व दृष्ट हुआ और दूसरे समय वह व्याघातको प्राप्त होता हुआ काययोगी हो गया, इस प्रकारसे एक समय लब्ध हुआ। भंगोंको यथायोग्य रूपसे लापू करना—इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“गुणस्थान परिवर्तन, योगपरिवर्तन, व्याघात और मरण ये चारों बातें योगोंमें अर्थात् तीन भोगोंके होनेपर हैं। किन्तु सयोग केबलीके पिछले दो अर्थात् मरण और व्याघात तथा गुणस्थान परिवर्तन नहीं होते। ३६।” इस विवक्षित गुणस्थानमें विद्यमान जीव इस अविवक्षित गुणस्थानको प्राप्त होते हैं या नहीं, ऐसा जान करके तथा गुणस्थानोंको प्राप्त जीव भी इस विवक्षित गुणस्थानको जाते हैं अथवा नहीं ऐसा चिन्तन करके असंयत सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत और प्रमत्त संयतोंको चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए। इसी प्रकारसे अप्रमत्त संयतोंकी भी प्ररूपणा होती है, किन्तु विशेष बात यह है कि उनके व्याघातके बिना तीन प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करनी चाहिए। क्योंकि अप्रमाद और व्याघात इन दोनोंका सहानवस्था क्षण विरोध है। (अतः चारों उपशामकोंमें भी अप्रमत्तवद् ही तीन प्रकार प्ररूपणा करनी चाहिए तथा क्षयकोंमें मरण रहित केवल दो प्रकारसे ही।) ५. भंगोंका संक्षेप—(अविवक्षित मिध्यादृष्टि योग परिवर्तन कर एक समयतक उस योगके साथ रहकर अविवक्षित सम्यग्मिध्यात्वी, या असंयत-सम्यग्दृष्टि, या संयतासंयत, या अप्रमत्त संयत हो गया। विवक्षित सासाधन, या सम्यग्मिध्यात्व, या असंयत सम्यग्दृष्टि, या संयता-संयत, या प्रमत्तसंयत विवक्षित योग एक समय अवशिष्ट रहनेपर अविवक्षित मिध्यादृष्टि होकर योग परिवर्तन कर गया। विवक्षित स्थानवर्त्ती योगपरिवर्तन कर एक समय रहा, पीछे मरण या व्याघात पूर्वक योग परिवर्तन कर गया।)

१२. योग मार्गणमें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ. ७/२, २, ६८/१५२/२ अण्पिदजोगादो अण्पिदजोगं गंतूण उक्कस्तेण तस्य अंतोमुहुत्तान्नाणं पठि विरोहाभावादो।
घ. ७/२, २, १०४/१५३/७ बानीसवाससहस्साउअपुडवीकाइएसु उप्पज्जय सम्मज्जण्येण कालेण ओरांसियमिस्सदं गमिय पज्जसिगदपडम-समयप्पहुडि जाव अंतोमुहुत्तान्नाणोसवाससहस्साणि ताव ओरांसिय-कायजोणुवत्तभादो।
घ. ७/२, २, १०७/१५४/६ मणजोगादो वच्चिजोगादो वा बैउज्जय-आहार-कायजोगं गंतूण सम्बुक्कस्स अंतोमुहुत्तमच्छिय अण्णजोगं गदस्स अंतोमुहुत्तमेत्तकालुवत्तभादो, अण्पिदजोगादो ओरांसियमिस्सजोगं गंतूण सम्बुक्कस्सकालमच्छिय अण्णजोगं गदस्स ओरांसियमिस्सजोगं अंतोमुहुत्तमेत्तुक्कस्सकालुवत्तभादो। = १. (मनोयोगी तथा बचन-योगी) अविवक्षित योगसे विवक्षित योगको प्राप्त होकर उत्कृष्टसे वहाँ अन्तर्मुहूर्त तक अवस्थान होनेमें कोई विरोध नहीं है। २ (अधिक से अधिक बाईस हजार वर्ष तक जीव औदारिक काययोगी रहता है। (५.ख./ ७/२, २/सू. १०५/१५३) क्योंकि, बाईस हजार वर्षकी आयु वाले पृथिवीकायिकोंमें उत्पन्न होकर सर्व जघन्य कालसे औदारिकमिश्र कालको बिताकर पर्याप्तिको प्राप्त होनेके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तकम बाईस हजार वर्ष तक औदारिक काययोग पाया जाता है। ३. मनोयोग अथवा बचनयोगसे वैक्रियक या आहारककाययोगको प्राप्त होकर सर्वोत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त काल तक रह कर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्त मात्र काल पाया जाता है, तथा अविवक्षित योगसे औदारिकमिश्रयोगको प्राप्त होकर व सर्वोत्कृष्ट काल तक रहकर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके औदारिकमिश्रका अन्तर्मुहूर्त मात्र उत्कृष्ट काल पाया जाता है।

१३. वेद मार्गणमें स्त्रीवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि

घ. ६/४, १, ६६/१३०-१३१/३०० सोहम्मे सत्तगुणं तिगुणं जाव दु ससुवक-कप्पो पित्ति। सेसेसु भवे विगुणं जाव दु आरणच्चुदो कप्पो। १३०। पणगादो दोही जुदा सत्तावीसा ति पल्लवेवीण। तत्तो सत्ततरियं जाव दु आरणच्चुओ कप्पो। १३१। = सौवर्ममें सात बार = ७×५ पश्य। ईशानसे महाशुक्ल तक तीन तीन बार = ३ (७+६+११+१३+१५+१७+१९+२१+२३) = २१ + २७+३३+३९+४५+५१+५७+६३+६९=४०५ पश्य। शतारसे अच्युत तक दो दो बार = २ (२५+२७+३४+४१+४८+५५) = ५०+५४+६८+८२+९६+११०=४६० पश्य।

अन्तरालोंके स्त्री भवोंकी स्थिति = १ कुल काल ६०० पश्य + १

१४. वेद मार्गणमें पुरुषवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि

घ. ६/४, १, ६६/१३२/३०० पुरिसेसु सदपुघत्तं असुरकुमारसु होवि तिगुणेण। तिगुणे णवणेउजे [सगण्ठिदी छग्गुणं] होवि। १३२। = असुरकुमारमें ३ बार = ३×१ = ३ सागर। नव प्रवेयकोंमें तीन बार = ३ (२४+२७+३०) = ७२+८१+९०=२४३ सागर। आठ कण्ठ युगलों अर्थात् १६ स्वर्गोंमें छः छः बार = ६ (२+७+१०+१४+१६+१८+२०+२२) = १२+४२+६०+८४+९६+१०८+१२०+१३२=६५४ सागर। अन्तरालोंके भवोंकी कुल स्थिति = १। कुल काल = ६०० सागर + १।

१५. कषाय मार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्यकाल प्राप्ति विधि

ब. खं. ७/२.२/घ. १२६/१६० जहण्णेण एयसमओ ॥२६॥

घ. ७/२.२.११६/१६०/१० कोधस्स बाघादेण एगसमओ गरिथ, बाघादिदे वि कोधस्सेव समुत्पत्तो दो । एवं सेसतिण्हं कसायाणं पि एगसमव-
परुवणा कायव्वा । गवरि एवेसि तिण्हं कसायाणं बाघादेण वि एग-
समयपरुवणा कायव्वा । =कमसे कम एक समयतक जीव क्रोध कषायी
आदि रहता है (योगमार्गणावत् यहाँ भी योग परिवर्तनके पाँच,
गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक तथा व्याघातका एक इस
प्रकार चारोंके ११ भंग यथायोग्यरूपसे लागू करना । विशेष इतना
कि क्रोधके व्याघातसे एक समय नहीं पाया जाता, क्योंकि व्याघात-
को प्राप्त होनेपर भी पुनः क्रोधकी उत्पत्ति होती है । इसी प्रकार शेष
तीन कषायोंके भी एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए (विशेष
इतना है कि इन तीन कषायोंके व्याघातसे भी एक समयकी प्ररूपणा
करना चाहिए ।

क. पा. १/३३६-वूर्ण सू. १२८ दोसो केवचिरं कालादो होदि । जहण्णु-
स्सेण अंतोमुहुत्तं ।

क. पा. १/३३६-३८४/१० कुदो । मुदे बाघादिदे वि कोहमाणं अंतो-
मुहुत्तं मोत्तुण एग-दोसमयादीणमणुवर्लभादो । जीवद्वाणे एगसमओ
कालम्मि परुविदो, सोकधमेदेण सह ण विरुज्झदे; ण; तस्स अण्णा-
इरियउवएसत्तादो । कोहमाणणमेगसमयमुदओ होदुण विदियसमय-
किण्ण फिट्ठे । ण; साहाबियादो । =प्रश्न—दोष कितने कालतक
रहता है । उत्तर—जघन्य और उत्कृष्ट रूपसे दोष अन्तर्मुहूर्त कालतक
रहता है । प्रश्न—जघन्य और उत्कृष्टरूपसे भी दोष अन्तर्मुहूर्त काल-
तक ही क्यों रहता है । उत्तर—क्योंकि जीवके मर जानेपर या बीचमें
किसी प्रकारकी रुकावटके आ जानेपर भी क्रोध और मानका काल
अन्तर्मुहूर्त छोड़कर एक समय, दो समय, आदि रूप नहीं पाया
जाता है । अर्थात् किसी भी अवस्थामें दोष अन्तर्मुहूर्तसे कम समय-
तक नहीं रह सकता । प्रश्न—जीवस्थानमें कालानुयोगद्वाराका वर्णन
करते समय क्रोधादिकका काल एक समय भी कहा है, अतः वह
कथन इस कथनके साथ विरोधको क्यों प्राप्त नहीं होता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि जीवस्थानमें क्रोधादिकका काल जो एक समय कहा
है वह अन्य आचार्यके उपदेशानुसार कहा है । प्रश्न—क्रोध और
मानका उदय एक समयतक रहकर दूसरे समयमें नष्ट क्यों नहीं हो
जाता । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुहूर्ततक रहना उसका
स्वभाव है ।

१६. छेड्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा एक समय जघ- न्यकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.४.२६६/४६६-४७५ का भावार्थ (योग मार्गणावत् यहाँ भी लेश्या
परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक और

व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भंग यथायोग्य रूपसे लागू
करना । विशेष इतना कि इच्छिगत गुणस्थान लेश्याको भी इच्छिगत
और हीयमान गुणस्थानोंके साथ लेश्याको भी हीयमान रूप परि-
वर्तन कराना चाहिए । परन्तु यह सब केवल शुभ लेश्याओंके साथ
लागू होता है, क्योंकि अशुभ लेश्याओंका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है ।

घ. ४/१.४.२६७/४६७/३ एगो मिच्छादिट्ठी असंजदसम्मादिट्ठी बा
वड्डमाणपम्मलेस्सिओ पम्मलेस्सिओ एगो समओ अरिथ पित्त संजमा-
संजमं पडिबण्णो । विदिएसमए संजमासंजमेण सह सुक्खलेस्सं गवो ।
एसा लेस्सापरावत्ती (३) । अथवा वड्डमाणतेजलेस्सिओ संजदा-
संजदो तेजलेस्सिओ एव एण पम्मलेस्सिओ जादो । एगसमयं पम्म-
लेस्साए सह संजमासंजमं दिट्ठं, विदियसमए अप्पमत्तो जादो ।
एसा गुणपरावत्ती । अथवा संजदासंजदो हीयमाणसुक्खलेस्सिओ सुक्ख-
लेस्सिओ एव एण पम्मलेस्सिओ जादो । विदियसमए पम्मलेस्सिओ चेव,
किंतु असंजदसम्मादिट्ठी सम्मामिच्छादिट्ठी सासणसम्मादिट्ठी
मिच्छादिट्ठी बा जादो । एसा गुणपरावत्ती (४) ।

घ. ४/१.४.३०७/४७५/१ (एको) अप्पमत्तो हीयमाणसुक्खलेस्सिओ सुक्ख-
लेस्सिओ सह पमत्तो जादो । विदियसमये मवो वेवत्तं गवो (३) ।
=१. वर्धमान पद्मलेश्यावाला कोई एक मिथ्यादृष्टि अथवा असंयत-
सम्यग्दृष्टि जीव, पद्मलेश्याके कालमें एक समय अवशेष रहनेपर
संयमासंयमको प्राप्त हुआ । द्वितीय समयमें संयमासंयमके साथ ही
शुक्ललेश्याको प्राप्त हुआ । यह लेश्या परिवर्तन सम्बन्धी एक समय-
की प्ररूपणा हुई । अथवा, वर्धमान तेजोलेश्यावाला कोई संयतासंयत
तेजोलेश्याके कालके क्षय हो जानेसे पद्मलेश्यावाला हो गया । एक
समय पद्मलेश्याके साथ संयमासंयम दृष्टिगोचर हुआ । और वह
द्वितीय समयमें अप्रमत्तसंयत हो गया । वह गुणस्थान परिवर्तनकी
अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई । अथवा, हीयमान शुक्ललेश्यावाला
कोई संयतासंयत जीव शुक्ललेश्याके कालके पूरे हो जानेपर पद्मलेश्या-
वाला हो गया । द्वितीय समयमें वह पद्मलेश्यावाला ही है, किन्तु
असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि, अथवा सासाधन
सम्यग्दृष्टि, अथवा मिथ्यादृष्टि हो गया । यह गुणस्थान परिवर्तनकी
अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई (४) । २. हीयमान शुक्ललेश्या-
वाला कोई अप्रमत्तसंयत, शुक्ललेश्याके ही कालके साथ प्रमत्तसंयत
हो गया, पुनः दूसरे समयमें मरा और वेवत्तको प्राप्त हुआ । (यह
मरणकी अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई ।) नोट—इस प्रकार यथा-
योग्यरूपसे सर्वत्र लागू कर लेना ।

१७. छेड्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त जघ- न्यकाल भी है

यह काल अशुभलेश्याकी अपेक्षा है—क्योंकि—

घ. ४/१.४.२८४/४८६/१२ एरथ (असुहलेस्साए) जोगस्सेव एगसमओ
जहण्णकालो किण्ण लभदे । ण, जोगकसायाणं व लेस्साए तित्त्सा

परावर्त्तीए गुणापरावर्त्तीए मरणेण बाधावेण वा एगसमयकालस्सा-
संभवा । न तात्तु लेस्सापरावर्त्तीए एगसमओ लम्भदि, अप्पिदलेस्साए
परिणमिविदियसमए तिस्से विणासाभावा, गुणतरं गदस्स विदिय-
समए लेस्सतरगमणाभावादो च । न गुणपरावर्त्तीए, अप्पिदलेस्साए
परिणमिविदियसमए गुणतरगमणाभावा । न च बाधावेण, तिस्से बाधा-
साभावा । न च मरणेण, अप्पिदलेस्साए परिणमिविदियसमए मरणा-
भावा । — प्रश्न—यहाँपर (तीनों अणुभ लेश्याओंके प्रकरणमें) योग-
परावर्त्तनके समान एक समय रूप जघन्यकाल क्यों नहीं पाया जाता
है । उत्तर—नहीं ! क्योंकि, योग और कषायोंके समान लेश्यामें—
लेश्याका परिवर्त्तन, अथवा गुणस्थानका परिवर्त्तन, अथवा मरण और
व्याघातसे एक समयकालका पाया जाना असम्भव है । इसका कारण
यह कि न तो लेश्या परिवर्त्तनके द्वारा एक समय पाया जाता है,
क्योंकि विवक्षित लेश्यासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें उस
लेश्याके विनाशका अभाव है । तथा इसी प्रकारसे अन्य गुणस्थानको
गये हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य लेश्याओंमें जानेका भी अभाव
है । न गुणस्थान परिवर्त्तनकी अपेक्षा एक समय सम्भव है, क्योंकि
विवक्षित लेश्यासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य गुणस्थान-
के गमनका अभाव है । न व्याघातकी अपेक्षा ही एक समय सम्भव
है, क्योंकि, वर्तमान लेश्याके व्याघातका अभाव है । और न मरणकी
अपेक्षा ही एक समय सम्भव है, क्योंकि, विवक्षित लेश्यासे परिणत
हुए जीवके द्वितीय समयमें मरणका अभाव है । (ध. ४/१.५.२६६/
४६८/६)

१८. छेइया परिवर्त्तन क्रम सम्बन्धी नियम

घ. ४/१.५.२५४/४६६/३ किण्हलेस्साए परिणदस्स जीवस्स अणंतरमेव
काउलेस्सापरिणमणसत्तीए असंभवा ।

घ. ८/३.२.५८/३२२/७ सुक्कलेस्साए दिठदो पम्म-तेउ-काडणीललेस्सासु
परिणमीय पच्छा किण्हलेस्सापज्जाएण परिणमणवधुवगमादो । = कृष्ण
लेश्या परिणत जीवके तदनन्तर ही कापोत लेश्यारूप परिणमन
शक्तिका हीना असम्भव है । सुक्कलेश्यासे क्रमशः पद्म, पीत, कापोत
और नील लेश्याओंमें परिणमन करके पीछे कृष्ण लेश्या पर्यायसे
परिणमन स्वीकार किया गया है ।

१९. वेदक सम्बन्धका ६६ सागर उत्कृष्टकाल प्राप्ति विधि

घ. ७/२.२.१४१/१६४/११ वेवस्स णेरइयस्स वा पडिवण्णउवसमसम्मत्तेण
सह समुप्पणमवि-सुव-ओदिठ-णाणस्स वेवगसम्मत्तं पडिवज्जिय

अविणट्ठतिणाणेहि अंतोसुहुत्तमच्छिय एवेणंतोसुहुत्तेणुपुव्वकोडाउ
अमणुस्सेसुववज्जिय पुणो बीसंसागरोवमिएसु वेवेसुववज्जिय पुणो पुव्व
कोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय बावीसंसागरोवमदिठदीएसु वेवेसुव-
वज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय खव्हं पट्ठविय
चउबीसंसागरोवमाउदिठदीएसु वेवेसुववज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु
मणुस्सेसुववज्जिय थोवावसेसे जीविए केवलणाणी होदूण अबंधगतं
गदस्स चदुहि पुव्वकोडीहि सादिरियछावदिठसागरोवमाणपुसुवर्ल-
भादो । = देव अथवा नारकीके प्राप्त हुए उपशम सम्यक्त्वके साथ
मति, श्रुत व अवधि ज्ञानको उत्पन्न करके, वेदक सम्यक्त्वको प्राप्त
कर, अनिष्ट तीनों ज्ञानोंके साथ अन्तर्मुहूर्तकाल तक रहकर, इस
अन्तर्मुहूर्तसे हीन पूर्व कोटि आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः
बीस सागरोपम प्रमाण आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः बाईस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, क्षायिक सम्यक्त्वका प्रारम्भ करके, चौबीस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, जीवितके थोड़ा शेष रहनेपर केवलज्ञानी
होकर अजन्धक अवस्थाको प्राप्त होनेपर चार पूर्वकोटियोंसे अधिक
छयासठ सागरोपम पाये जाते हैं ।

६. कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय

अप०	लब्ध्यपर्याप्त	को० पू०	क्रोड़ पूर्व
अव०	अवसर्पिणी	पू० को०	पूर्व क्रोड़
असं०	असंख्यात	१,२,३,४	बहु बहु गुणस्थान
उत०	उत्सर्पिणी	२८ ज०	२८ प्रकृतियोंकी सत्ता
उप०	उपशम		बाला कोई मिथ्या-
तिर्य०	तिर्यञ्च		दृष्टि या वेदक सम्यग्-
प०	पर्याप्त		दृष्टि जीव सामान्य
पत्थ/असं०	पत्थका असंख्यातवाँ	पूर्व	७०६००००००००००
	भाग	वर्ष	वर्ष
पृ०	पृथिवी	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त
मनु०	मनुष्य	को.को.सा.	कोड़ाकोड़ी सागर
मिथ्या०	मिथ्यात्व	ज०	जघन्य
सम्य०	सम्यक्त्व	उ०	उत्कृष्ट
सा०	सागर		

२. जीवोंकी कालविषयक ओचप्ररूपणा

प्रमाण- १. (प. ख. ४/१, २-३२/३२३-३४७); (गो. जी./भाषा/१४४/३६१/१)

संकेत- दे० काली (६/१ कुछ नियम); काल विवेचोंको निकालनेका स्पष्ट प्रदर्शन- दे० काल/६ सम्बन्धी कुछ नियम)

गुण स्थान	प्रमाण नं० १/सू.	नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया			
		जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
१	२-४	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहूर्त	३, ४, ५ या इठे स्थानसे गिरे, मिथ्यात्व हो. पुनः ३, ४, ५ या इठे को प्राप्त हो	अर्धपुङ्गल परिवर्तन	अनादि मिथ्यात्वो सर्वप्रथम सम्पत्त्व पाकर गिरे।
२	५-८	एक समय	२ या ३रेके १ समय स्थितिवाले सर्वजीव एकदम सासादन पूर्वक मिथ्यात्वको प्राप्त हो जायें।	पत्न्य/असं	६ आबली स्थितिवाले २, ३ या ४थे स्थानवाले जीवोंका प्रवेश क्रम न दूटे	१ समय	उपशम सम्पत्त्व में एक समय शेष रहनेपर सासादनको प्राप्त हो	६ आबली	उपशम सम्पत्त्व में ६ आबली शेष रहने पर सासादनको प्राप्त हो
३	९-१२	अन्तर्मुहूर्त	२८/जवाले ७ या ८ जीव १, ४, ५ या छठे से युगपत् गिरे	"	प्रवेश क्रम न दूटे	अन्तर्मुहूर्त	मिथ्यात्वसे चढ़कर ३रे को प्राप्त/ गिरनेवाले की अपेक्षासे नहीं।	अन्तर्मुहूर्त	चढ़ने व गिरने वाले दोनोंकी अपेक्षा
४	१३-१५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	"	२८/जवाला १, ३, ५ या इठे स्थान से गिरने व चढ़ने दोनोंकी अपेक्षा	३३ सागर + १ कोडपुर्व	१बी, इठा स्थानधारी या उपशम सम्पत्त्व करवी मनुष्य अनुत्तर विमानों १ समय कम ३३ सागर रहकर पूर्वकोड आयु वाला मनुष्य हो संयम घरे।
५	१६-१८	"	"	"	"	"	२८/जवाला १, ४ या इठे स्थानसे अवरोहण या आरोहण करनेको अपेक्षा। आरोहण करे तो १ या ४थे से ५वे पूर्वक जीवको प्राप्त हो इठे को नहीं।	१ कोडपुर्व- अन्तर्मुहूर्त	सम्पूर्णमि संज्ञी पर्याप्त तिष्ठ, मच्छ, मैठक आदिक भवके अन्तर्मुहूर्त वभाव संयतासंयत हो।
६	१९-२१	"	"	"	"	१ समय	इठे जीव में परस्पर आरोहण व अवरोहण करता १ समय गुण-स्थान विवेचनमें रहकर भरे	अन्तर्मुहूर्त	सर्वोत्कृष्ट कालपर्यन्त प्रगत रहकर मिथ्यात्वो होनेवाले की अपेक्षा
७	"	"	"	"	"	"	"	"	उपरोक्तत्व पर अधमत्तसे मिथ्यात्वो होने बाता
८-११									

गुण स्थान	प्रमाण नं० १/पू.	नामा जीवपेक्षया				एक जीवपेक्षया			
		अवयव	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	अवयव	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
उपक्रा.मकः	२२-२५	१ समय	२ या ३ अवरोहक- उपक्रामक ६ वें से चवे में आ १ समय पश्चात् युगपत् मरे । ६वें व १०वें में भी उपरोक्तवत् पर अव- रोहण व आरोहण दोनोंकी अपेक्षा । ११वें में केवल आरो- हणकी अपेक्षा	अन्तर्मुहूर्त	७.८ या १४ तक जीव चवे ६वें १०वें स्थानोंमें परस्पर अवरोहण व आरोहण करे । ११वें में केवल आरोहण करके गुणस्थान बदले । फिर अवयव विरह होता है ।	१ समय	१ समय जीवन शेष रहनेपर ६वें से चवे में या चवे से ६वें में, १०वें से ६वें में वा ६वें से १०वें में, ११वें से १०वें में या १०वें से ११वें में आ १ समय पश्चात् मरे ।	अन्तर्मुहूर्त	७वें से ८वें में व ६वें में से चवे में तथा इसी प्रकार सन्त आरोहण या अव- रोहण द्वारा प्रवेक कर अन्तर्मुहूर्त रह गुणस्थान परिवर्तन करे ।
	२६-२८	अन्तर्मुहूर्त	७.८ या १०८ जीव ७वें स्थानसे क्षपक श्रेणी घट क्रमेण युगपत् अयोगी स्थानको प्राप्त	अन्तर्मुहूर्त	अवयववत्	अन्तर्मुहूर्त	७वें स्थानसे क्षपक श्रेणी बढ़ क्रमेण स्थानको प्राप्त हुआ	"	अवयववत्
१३	३०-३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	"	१२वें से १३ में आ समुदात कर अयोगी स्थानको प्राप्त हुआ	१ कोड पूर्व— (७ वर्ष व ७ अन्तर्मुहूर्त)	१ पूर्वकोडकी आयुवाला मनुष्य ७ मास गर्भ में रहा, ८ वर्ष आयुपर दीक्षा ले अग्रमत हुआ । ७ अन्तर्मुहूर्तोंमें क्रमसे सर्व गुणस्थानोंको पार कर सयोगी स्थानको प्राप्त हुआ । शेष आयु पर्यन्त वहाँ रहा । अन्त में अयोगी हुआ ।
१४ उपसर्ग- केवली १३-१४	२६-२८	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकवत्	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकवत्	अन्तर्मुहूर्त	उपरोक्त क्षपकवत् (क० पा/पु १/पृ० ३४२)	अन्तर्मुहूर्त "	उपरोक्त क्षपकवत् (क० पा/पु २/पृ० ३६०)

३. जीवों के अवस्थान काल विवरक सामान्य व विशेष आदेश प्रकृपाए

प्रमाण—१. (ब.ल.४/१.६.३३-३४२/३.७-४८८); २. (ब.ल./२.८.१-४/५/५.७/५.७.३६२-४७७); ३. (ब.ल.७/२.१-२१६/११४-१८६)
संकेत—३० काल/६/१

मार्गणा	पुण स्थान	नाना जीवविशेषा				एक जीवविशेषा			
		प्रमाण नं० १	जघन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघन्य	उत्कृष्ट	विशेष
१. गतिमार्गणा नरकगतिवामान्य रली पृथिवी २-७ नरक सामान्य	...	सू. २	सर्वदा	प्रवेशान्तर काल से अवस्थान	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू. १००० वर्ष	३३ सागर	क्रमशः ३.७.१०.१७.२२.३३ सागर एवं नरककी पूर्ण आयु मिथ्यात्व सहित होते
	...	"	"	"	"	"	"	१ सागर	७० नरकमें उत्पन्न २८/ज.मिथ्यात्व पर्याप्तपूर्णकर वेदकसम्यक्त्वी हो अन्तर्मु आयु शेष रहनेपर पुनः मिथ्यात्वी हुआ
	...	३३	"	"	"	"	१-२२ सागर अन्तर्मु०	३३ सागर	नरक सामान्यवत्
	२-३	३६	सर्वदा	मूलोचवत्	सर्वदा	मूलोचवत्	"	३३ सागर-६ अन्तर्मु०	७० नरकमें उत्पन्न २८/ज.मिथ्यात्व पर्याप्तपूर्णकर वेदकसम्यक्त्वी हो अन्तर्मु आयु शेष रहनेपर पुनः मिथ्यात्वी हुआ
	४	३७	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	"	क्रमशः १.३.७.१०.१७.२२.३३ सागर	नरक सामान्यवत्
१-७ पृथिवी	१	४०	"	"	"	"	"	क्रमशः १.३.७.१०.१७.२२.३३ सागर	नरक सामान्यवत्
	२-३	४३	सर्वदा	मूलोचवत्	सर्वदा	मूलोचवत्	अन्तर्मु०	क्रमशः १.३.७.१०.१७.२२.३३ सागर	नरक सामान्यवत्
	४	४४	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	"	क्रमशः १.३.७.१०.१७.२२.३३ सागर	नरक सामान्यवत्
	सर्वदा	प्रवेशान्तर काल से अवस्थान काल अधिक है	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१ क्षुद्रभव	असं. पु. परि.	अन्य गतियोंसे आकर कर्मभूमि गतियोंमें परिभ्रमण
	"	"	"	"	अन्तर्मु०	३पय + ६को.पु.	परिभ्रमण (कर्मभूमिमें)
२. तिर्बगति तिथिच सामान्य पञ्चेन्द्रिय सामा. " पर्याप्त " योनिगति " नृपसकपेदी " लक्ष्यपर्याप्त तिथिच सामान्य	...	४-६	सर्वदा	प्रवेशान्तर काल से अवस्थान काल अधिक है	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१ क्षुद्रभव	असं. पु. परि.	अन्य गतियोंसे आकर कर्मभूमि गतियोंमें परिभ्रमण
	...	"	"	"	"	"	"	३पय + ६को.पु.	परिभ्रमण (कर्मभूमिमें)
	...	"	"	"	"	"	"	३पय + ६को.पु.	अतिवर्ति. तिथि.से आकर पंचे. होना
	...	"	"	"	"	"	"	३पय + ६को.पु.	अनादि मिथ्याद्वि. तिथिचोंमें उपज
	१	४७	सर्वदा	तिथि० सावत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	क्षुद्रभव अन्तर्मु०	असं. पु. परि.	वही इतने काल पर्यंत परिभ्रमण कर अन्य गतिको प्राप्त हुआ

सर्गाणा	गुण स्थान	नाना जीवपेक्षया				एक जीवपेक्षया			
		प्रमाण नं. १	नं. २	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जवन्य	उत्कृष्ट
पंचेन्द्रिय सामान्य	२-३	सू. १०	सू.	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु. १	३ पल्य
	४	११	१२-१३	"	"	"	"	"	१को.पू.-३ अन्तर्मु.
	५	१४	१५-१६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ६५को. पू. + अन्तर्मु. १
	१	१७	१८-१९	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मु.	३ पल्य + ६५को. पू. + अन्तर्मु. १
पंचेन्द्रिय पर्याप्त	२-३	६०	६०	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य
	४	६१	६२-६३	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	५	६४	६५-६६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	१	६७	६८-६९	सर्वदा	मूलोषवत्	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य + ४७को. पू.
पंचेन्द्रिय योनिमति	२-३	६०	६०	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य
	४	६१	६२-६३	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	५	६४	६५-६६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	१	६७	६८-६९	सर्वदा	मूलोषवत्	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य + ४७को. पू.
३. मनुष्यगति-मनुष्य सामान्य	२-३	६०	६०	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य
	४	६१	६२-६३	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	५	६४	६५-६६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	१	६७	६८-६९	सर्वदा	मूलोषवत्	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य + ४७को. पू.
४. मनुष्यगति-मनुष्य सामान्य	२-३	६०	६०	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य
	४	६१	६२-६३	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	५	६४	६५-६६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	१	६७	६८-६९	सर्वदा	मूलोषवत्	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य + ४७को. पू.
५. मनुष्यगति-मनुष्य सामान्य	२-३	६०	६०	सर्वदा	मूलोषवत् विच्छेदाभाव	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य
	४	६१	६२-६३	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	५	६४	६५-६६	"	"	"	"	"	३ पल्य + ४७को. पू.
	१	६७	६८-६९	सर्वदा	मूलोषवत्	सर्वदा	मूलोषवत्	अन्तर्मु.	३ पल्य + ४७को. पू.

मार्गना	शुण स्थान	नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया				
		प्रमाण नं० १ नं० २	जवन्त्य	विशेष	उत्कृष्ट	प्रमाण नं० १ नं० ३	जवन्त्य	विशेष	उत्कृष्ट	
मनुष्य सामान्य	१	सू० ६८	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू० ६८-७०	अन्तर्मु.	३.४.५.६.७.८.९.१०.११.१२.१३.१४.१५.१६.१७.१८.१९.२०.२१.२२.२३.२४.२५.२६.२७.२८.२९.३०.३१.३२.३३.३४.३५.३६.३७.३८.३९.४०.४१.४२.४३.४४.४५.४६.४७.४८.४९.५०.५१.५२.५३.५४.५५.५६.५७.५८.५९.६०.६१.६२.६३.६४.६५.६६.६७.६८.६९.७०.७१.७२.७३.७४.७५.७६.७७.७८.७९.८०.८१.८२.८३.८४.८५.८६.८७.८८.८९.९०.९१.९२.९३.९४.९५.९६.९७.९८.९९.१००.	तीनों वेदों में से प्रत्येक को ५० = २४ को ५० = फिर ल० अपूर्ण अन्तः; फिर स्त्री व नपुं० वेदों में ८.८ को ५० = १६ को ५० = फिर पुरुष वेदों में ७ को ५० इस प्रकार ४७ को ५० कर्मधूमि में भ्रमण कर भोगधूमि में उपजे
	२	७१-७२	१ समय	उप. समय. ७.८.९.१०.११.१२.१३.१४.१५.१६.१७.१८.१९.२०.२१.२२.२३.२४.२५.२६.२७.२८.२९.३०.३१.३२.३३.३४.३५.३६.३७.३८.३९.४०.४१.४२.४३.४४.४५.४६.४७.४८.४९.५०.५१.५२.५३.५४.५५.५६.५७.५८.५९.६०.६१.६२.६३.६४.६५.६६.६७.६८.६९.७०.७१.७२.७३.७४.७५.७६.७७.७८.७९.८०.८१.८२.८३.८४.८५.८६.८७.८८.८९.९०.९१.९२.९३.९४.९५.९६.९७.९८.९९.१००.	अन्तर्मु.	संख्यातमनु. का उप. समय. में ६ आब. शेष रहते युग. प्रवेश	१ समय	उपशम समयकत्व में १ समय काल शेष रहने पर सासा-दन में प्रवेश	६ आबली	उपशम समयकत्व में ६ आबली काल शेष रहने पर सासादन में प्रवेश
मनुष्य सामान्य	४	७५-७६	अन्तर्मु.	२८/ज १.४.५.६.७.८.९.१०.११.१२.१३.१४.१५.१६.१७.१८.१९.२०.२१.२२.२३.२४.२५.२६.२७.२८.२९.३०.३१.३२.३३.३४.३५.३६.३७.३८.३९.४०.४१.४२.४३.४४.४५.४६.४७.४८.४९.५०.५१.५२.५३.५४.५५.५६.५७.५८.५९.६०.६१.६२.६३.६४.६५.६६.६७.६८.६९.७०.७१.७२.७३.७४.७५.७६.७७.७८.७९.८०.८१.८२.८३.८४.८५.८६.८७.८८.८९.९०.९१.९२.९३.९४.९५.९६.९७.९८.९९.१००.	अन्तर्मु.	जवन्त्यवत्	अन्तर्मु.	२८/ज १.४.५.६.७.८.९.१०.११.१२.१३.१४.६.७.८.९.१०.११		

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नाना जीवापेक्षया			एक जीवापेक्षया							
		नं०/१	नं०/२	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	नं०/१	नं०/२	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष		
४ देवगति— देव सामान्य भवन वासी व्यन्तर ज्योतिषी सौधर्मसे सहकार		सं.	सं.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सं.	सं.	१०,००० वर्ष	देवकी जवन्य आयु	३३ सागर	देवकी उत्कृष्ट आयु	
		११	११	"	"	"	"	"	२६-३०	"	"	"	१६ सागर	"
		"	"	"	"	"	"	"	"	"	आ./असं	सोपक्रम काल	१६ पश्य	"
		"	"	"	"	"	"	"	"	२६-३०	१/२ पश्य	जवन्य आयु	१६ पश्य	उत्कृष्ट आयु
		"	"	"	"	"	"	"	"	३२-३३	१६ पश्य	क्रमशः प्रत्येक युगलमें १६ पश्य, २६, ७३	२६ सा.- १८६ सा.	प्रत्येक युगलमें क्रमशः २६, ७३, १०३, १४३, १६३ व १८३ सागर
आनत-अन्युत		"	"	"	"	"	"	३४-३६	१८३-२०सा.	दो युगलमें क्रमशः १८३ व २० सागर	दोनों युगलोंमें क्रमशः २० व २२ सागर	२० सा. २२ सा.	दोनों युगलोंमें क्रमशः २० व २२ सागर	
		"	"	"	"	"	"	"	२२-३०सा.	प्रत्येक ग्रंथेयकमें क्रमशः २२, २३, २४, २६, २७, २८, २९, ३० सागर	२३ से ३१ सागर	प्रत्येक ग्रंथेयकमें क्रमशः २३, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१ सागर		
नव ग्रंथेयक		"	"	"	"	"	"	"	३१ सागर	प्रत्येकमें बराबर	प्रत्येकमें बराबर	३२ सागर	प्रत्येकमें बराबर	
		"	"	"	"	"	"	"	३२ सागर	"	"	३३ सागर	"	
		"	"	"	"	"	"	३८	३३ सागर	"	"	३३ सागर	"	
देव सामान्य	१	८७	८७	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुं०	अन्तर्मुं०	२८/ज. ३.४३ से १ ले में गुण स्थान परिवर्तन करे	२८/ज. ३.४३ से १ ले में गुण स्थान परिवर्तन करे	३१ सागर	उपरिम ग्रंथेयकमें जा मिथ्यात्व सहित रहे।	
		१०	१०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुं०	अन्तर्मुं०	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	३३ सागर	सर्वार्थ सिद्धिमें जा सम्यक्त्व सहित रहे।	
		११	११	"	"	"	"	"	"	"	"	३३ सागर	सर्वार्थ सिद्धिमें जा सम्यक्त्व सहित रहे।	
भवन वासी	१	१४	१४	"	"	"	"	१६-१६	१६-१६	"	"	१ सागर + पश्य/ असंख्यात	मिथ्यात्व सहित कुल काल बताया।	
		१५	१५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुं०	अन्तर्मुं०	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	३३ सागर	सर्वार्थ सिद्धिमें जा सम्यक्त्व सहित रहे।	
भवन वासी	२-३	१५	१५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुं०	अन्तर्मुं०	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	१.३ से ४३ में जा स्थान परिवर्तन करे	३३ सागर	सर्वार्थ सिद्धिमें जा सम्यक्त्व सहित रहे।	
		१६	१६	"	"	"	"	"	"	"	"	३३ सागर	सर्वार्थ सिद्धिमें जा सम्यक्त्व सहित रहे।	

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण				नानाजीवपेक्षया				एकजीवपेक्षया			
		नं० १	नं० २	अवस्थ	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	विशेष	अवस्थ	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	
प्रवनवासी	४	६४	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू० ६१-६६	अन्तर्मु०	देव सामान्यवत् स्थान परि०	१३ सागर - १ अन्त० " ४ अन्त०	सम्यक्त्व सहित पूरा काल भित्तवे संयत मनुने वैमानिकी आशु नौवी पीछे अपवर्तना घात द्वारा प्रवनवासी की रह गयी। वहाँ ६ पर्याप्ति प्राप्तकर सम्यक्त्वी हो रहा।	
व्यन्तर	१	६४	सू०	"	"	"	"	६१-६६	"	"	१३ पर्य-१ अन्त०	मिथ्यात्व सहित पूर्ण काल भित्तया	
ज्योतिषी	४	६७	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६७	अन्तर्मु०	देव सामान्यवत् स्थान परि० व्यन्तरवत्	१३ पर्य-४ अन्त०	प्रवनवासीवत्	
सौधर्म-सहस्रार	१	६४	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६४-६७	अन्तर्मु०	देव सामान्यवत् स्थान परि०	१३ पर्य-४ अन्त०	अद्यायुक्तको अपेक्षा (मिथ्यात्वसे अद्यायुक्ता अपवर्तना घात कर भरे तो) क्रमशः २, ७, १०, १४, १६, १८ सागर + पर्य/असंख्यात	
आनन्द-वच्युत	२-३	६७	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६७	अन्तर्मु०	देव सामान्यवत् स्थान परि०	—	क्रमशः २, ३, ७, १०, १०, १४, १४, १४	
नव प्रियेयक	१	६८	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६८-१००	"	देव सामान्यवत् स्थान परि०	२३, १८, १८	उत्कृष्ट आशु पर्याप्त वहाँ रहे	
नव अनुविद्या	४	६८	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६८-१००	अन्तर्मु०	देव सामान्यवत् स्थान परि०	२३, १८, १८	उत्कृष्ट आशु पर्याप्त वहाँ रहे	
विषय अपराजित	४	६८	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६८-१००	"	देव सामान्यवत् स्थान परि०	२३, १८, १८	नौ प्रियेयको क्रमशः २३, २४, २४, २६	
सर्वार्थ सिद्धि	४	६८	सू०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	६८-१००	अन्तर्मु० + ३१ सा० + १ समय ३२ सागर	देव सामान्यवत् स्थान परि० मिथ्यात्व गुणस्थानका अभाव	—	२७, २८, २६, ३० व ३१ सागर	

अनेक सिद्धांत कोश

[illegible]

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीवापेक्षया				एकजीवापेक्षया			
		प्रमाण		विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	विशेष
		नं०/१	नं०/२	अवस्थ					
बनस्पति सा०	...	सू.	सू.	सर्वदा	विच्छेदाभाव	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	स्व मार्गणार्थे परिग्रहण
" पर्याप्त	...	१४-१५	१४-१५	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
बन० प्रत्येक सा	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
बन० साधारण	...	"	"	"	"	"	"	"	"
निगोदः-	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" बा० सा०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" सू० सा०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
ब्रस सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
स्वातंत्र्यके सर्व	...	"	"	"	"	"	"	"	"
विकल्प	...	"	"	"	"	"	"	"	"
ब्रस सामान्य	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" पर्याप्त	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"
" ल० अप०	...	"	"	"	"	"	"	"	"

४. योग मार्गणाः-

संकेतः-१ समय सम्बन्धी प्ररूपणाके ११ अंगोंका विस्तार पहले सारणी सम्बन्धी नियमोंमें दिया गया है। बहति देल लें।

मार्गना	गुण स्थान	प्रमाण		नाना जीवापेक्षया			एक जीवापेक्षया		
		सं० १	सं० २	अवस्थ	विशेष	उत्पट्ट	विशेष	उत्पट्ट	विशेष
वैक्रियक	२	सं० १६६	सु	१ समय	११ मंग	पथ्य/ अंत	१ समय	१ आवली	स्वकालमें ६ जा० रहनेपर विवक्षित योगमें प्रवेश इतने काल पीछे योग परिवर्तन
	३	२०० १६६	"	"	स्व मिथ्याहृदि वत्	"	"	अन्तर्मुहूर्त	"
वैक्रियकमित्र	१	२०१- २०२	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	७ या ८ जीव देव मा नरक में जा इतने काल पश्चात् पर्याप्त हुए	पथ्य/ अंत	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त	मनुष्य व तिर्यच मिथ्याहृदि जी प्रविर्तनेमें उपल इतने काल पश्चात् पर्याप्त हुआ
	२	२०६- २०६	१ समय	१ समय	गुणस्वान्तमें १ समय से रहने- पर देवोंमें उपल सप्त मिथ्याजी हो गये	पथ्य/ अंत	१ समय	१ समय कम ६ आवली	उपशम सम्यक्त्वके कालमें छः आवली शेष रहनेपर कोई मनुष्य या तिर्यच सासादनको प्राप्त हुआ। एक समय पश्चात् देव हुआ। १ समयकम छः आवली पश्चात् मिथ्याहृदि हो गया। ब्रह्मायुष्क क्षयिक सम्यग्हृदि जीव प्रथम प्रविर्तनेमें उपल। इतनेकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ।
आहारक	४	२०१- २०२	अन्तर्मु०	अन्तर्मु०	संयत २ विग्रहसे सर्वार्थ सिद्धिमें उपल पर्याप्त हुए	पथ्य/ अंत	अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त	अवस्थान्त
	६	२०६- २१०	१ समय	१ समय	एक जीववत् युग- पत नाना जीव	अन्तर्मु०	१ समय	अन्तर्मुहूर्त	अवस्थान्त
आहारकमित्र	६	२१३- २१४	१ समय	१ समय	"	अन्तर्मु०	"	"	नहीं देला है मार्ग मिलने ऐसा जीव इससे पहिले पर्याप्त न हो
	१	२१७	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	"	१ समय	अवस्थान्त पर २ विग्रहसे जन्म
कार्माण	२, ४	२२०- २२१	१ समय	१ समय	एक जीववत्	आ०/ अंत	"	१ समय	२ विग्रहसे उत्पन्न होनेवाला जीव
	१३	२२१- २२५	३ समय	३ समय	"	सं० समय	३ समय	३ समय	अवस्थान्त

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया			एकजीवापेक्षया		
		नं०/१	नं०/२	अवस्थ	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
५ वेद मार्गणा	...	सू.	२४-२८	सर्वदा	विच्छेदाभाव		उपशम श्रेणीसे उत्तर सबेदी हो द्वितीय समय मृत्यु	३०० से ६०० पर्यंत तक	अविश्रित वेदसे आकर यहाँ परि- श्रमण ।
स्त्री वेद	...	"	"	"	"	"	उपशम श्रेणी उत्तर सबेदी होकर पुनः अबेदी हुआ ।	६०० सागर	नपुंसकसे आ पुरुषवेदी हो यहाँ परिश्रमण
पुरुष वेद	...	"	"	"	"	"	मृत्यु होनेपर तो पुरुष वेदी देव ही नियमसे होगी अतः इस समयकी प्ररूपणा नहीं की		
नपुंसक वेद	...	"	"	"	"	"	स्त्री वेदवत्	असं० पुं० परिवर्तन	एकैन्द्रियोंमें परिश्रमण
अपगत वेद उप-	...	"	"	"	"	"	उपशम श्रेणीमें अबेदी होकर पुनः सबेदी हो जाना	असं० पुं० अन्तर्मुहूर्त	स्त्री व नपुंसक वेद सहित उपशम श्रेणी चढ़े तो ।
" क्षपक	...	"	"	"	"	"	गुणस्थान प्रवेश कर पुनः लौटे	कुछ कम पूर्ण कोटि	सर्व अवस्थ कालमें संयम घर अबेदी हुआ और उत्कृष्ट आयुपर्यन्त रहा
स्त्री वेद	१	२२७	"	"	"	२२८-२२९	गुणस्थान प्रवेश कर पुनः लौटे	पथशत पृथक्त्व	वेद परिवर्तन करके पुनः लौटे
	२-३	२३०-२३१	—	—	—	२३०-२३१	शुलोचनवत्	—	—
	४	२३२	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२३२-२३४	गुणस्थान परिवर्तन	३ अन्तर्मुहूर्त कम ५५ पर्य	अविश्रित वेदी ५५ पर्य आयु वाली
	५	२३५	—	"	"	२३५	"	२ मास + मुहूर्त ०	देवियोंमें उपज, अन्तर्मु० से पर्याप्ति
	६-८	२३६	—	—	—	२३६	—	२ मास गर्भमें रहा । भिन्नकर मुहूर्त	पूरीकर सम्यक्स्त्री हुआ ।
	९	२३६	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२३७-२३८	शुलोचनवत्	२ मास गर्भमें रहा । भिन्नकर मुहूर्त	२ मास गर्भमें रहा । भिन्नकर मुहूर्त
	१०	२३६	—	—	—	२३६	—	को० पूर्ण	पृथक्त्वसे संयता संयत हो रहा (लोपने)
	११-१२	"	—	—	—	"	—	—	साम्युच्छिन्नका ग्रहण किया है)
पुरुष वेद	१	२३६	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२३७-२३८	शुलोचनवत्	सागरशत पृथक्त्व	कोवेदवत्
	२-४	२३६	—	—	—	२३६	—	—	—
	५-६	"	—	—	—	"	—	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नाना जीवापेक्षया			एक जीवापेक्षया		
		नं०/१	नं०/२	जलन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
नृपसक केव	१	सू. २४०	सू. २४०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सू. २४१- २४२- २४३- २४४- २४५- २४६- २४७	सू. २४१- २४२- २४३- २४४- २४५- २४६- २४७
२-३	२-३	२४३- २४४	—	—	—	—	—	—	—
४	४	२४५	सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मु०	अन्तर्मु० कम ३३ सागर
५-६	५-६	२४८	—	—	—	—	—	—	—
अपगत केही	१०-१४	२४९	—	—	—	—	—	—	—
६ कषाय मार्गणाः—									
चारो कषाय	...	२५०	२५-३०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१ समय	अन्तर्मु० अन्तर्मु०
अकषाय उप०	...	—	—	—	—	—	—	—	—
हृषिक	...	—	—	—	—	—	—	—	—
चारो कषाय	१	२५०	—	—	—	—	—	—	—
२	२	—	—	—	—	—	—	—	—
४-७	४-७	—	—	—	—	—	—	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया			एकजीवापेक्षया		
		नं०/१	नं०/२	जबन्य	विशेष	उत्कृष्ट	जबन्य	विशेष	उत्कृष्ट
क्रोध मान माया	८-६ (उप०)	२४१-२४२	सू.	१ समय	१ जीववत्	अन्तर्मु०	१ समय	८.६.१० में अत्रोहक और ६.१० में आरोहक व अत्रोहक के प्रथम समय में मरण	अन्तर्मुहूर्त
लोभ कषाय	८-१० (सप०)			"	"	"	"	"	"
क्रोध मान माया	८-६ (सप०)	२४६	२४६	अन्तर्मु०	"	अधन्यसे संगुणा	अन्तर्मु०	मरण रहित क्षेत्र भंग उपरोक्तवत्	"
लोभ	८-१० (उप०)	"	"	"	"	"	"	"	"
अकषायी	११-१४	२४६	—	—	मूलोचवत्	—	—	मूलोचवत्	—
७ क्षान मार्गणा									
मति श्रुतज्ञान		३१-३२	३१-३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनन्त	अनादि अनन्त व अनादि ज्ञान परिवर्तन	अनन्त
" सादि सान्त		"	"	"	"	"	अन्तर्मु०	ज्ञान परिवर्तन	कुछ कम अर्ध पु० परि०
विभंग सामान्य		"	"	"	"	"	१ समय	उप० समय० देव नारकी-द्विती. समय सासा. हो मरे।	अन्तर्मु० कम
" (मनु० तिर्य०)		४/६/३६७	४/६/३६७	"	"	"	१ समय	औदारिक शरीरकी संवा-तनपरिश्रान कृति	३३ सा० अन्तर्मुहूर्त
मतिश्रुत अवधि-ज्ञान		३१-३२	३१-३२	"	"	"	अन्तर्मु०	देव नारकी सान्यस्वी हो पुनः भिद्यता ।	६६ सागर+४ पूर्व को०
मनःपर्यय		३१-३२	३१-३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अन्तर्मु०	इतने काल पचात् मरण	८ वर्ष कम १ को० पु०
केवलज्ञान		"	"	"	"	"	"	"	"
मतिश्रुत अज्ञान	१-१	२६०-२६१	—	—	मूलोचवत्	—	—	मूलोचवत्	अन्तर्मुहूर्त
विभंग ज्ञान	१	२६१	—	—	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अन्तर्मु०	गुणस्थान परिवर्तन	३३ सागर से अन्तर्मु० कम अन्तर्मुहूर्त

अनेक विज्ञान कोष

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण				नानाजीवपेक्षया				एकजीवपेक्षया			
		नं० १	नं० २	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	विशेष	विशेष
मति भुत ज्ञान अवधि ज्ञान	२	सू	सू	—	मूलोच्चवत्	—	—	—	मूलोच्चवत्	—	—	—	—
	४-१२	२६६	२६६	—	"	—	—	—	"	४ अंत० कम	४ अंत० कम	४ अंत० कम	४ अंत० कम
	१-४	"	"	—	"	—	—	—	"	१ को. पू.	१ को. पू.	१ को. पू.	१ को. पू.
	१	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
मनःपर्यय केवल	६-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	६-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
संयम सामान्य	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
सामायिक छेदो०	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
परिहार विधुद्धि	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
सूक्ष्म सामान्य	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
यथास्थाय	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
संयतासंयत	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
असंयत (अप्र०)	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
(अप्र०)	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
(सादि सान्त्)	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
संयम सामान्य	१-१२	"	"	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१-१२	२६७	२६७	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—
	१३-१४	२६८	२६८	—	"	—	—	—	"	—	—	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजीवापेक्षया				एकजीवापेक्षया		
		नं० १	नं० २	प्रमाण	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	जघनम्	विशेष	उत्कृष्ट
कल शुक्ल कृष्ण	...	सू. ४०-४१	सू. ४०-४१	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	शुद्ध या तेजसे पद्म फिर वापिस पद्मसे शुक्ल फिर वापिस नीलसे कृष्ण पुनः वापिस	१८ सा. + अंतः ३३ सा. + अंतः ३३ सा. + २ अं०
	...	सू. २२३	सू. २२३	"	"	"	"	"	"	"
	१	सू. २२६-२२७	सू. २२६-२२७	"	"	"	"	"	"	"
	२-३	सू. २२८	सू. २२८	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	नीलसे कृष्ण फिर वापिस	३३ सागर से ६ अन्तर्मुहुतं कम
नील	१	सू. २२९	सू. २२९	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	कृष्ण या कापोतसे नील पुनः वापिस	१७ सागर + २ अन्तर्मुहुतं
	२-३	सू. २२९-२३०	सू. २२९-२३०	"	"	"	"	"	"	"
	४	सू. २३०	सू. २३०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	स्व मिथ्यादृष्टिवत्	१७ सागरसे ३ अन्तर्मुहुतं कम
	५	सू. २३०	सू. २३०	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	नील या तेजसे कापोत पुनः वापिस	७ सागर + २ अन्तर्मुहुतं
कापोत	१	सू. २३१	सू. २३१	"	"	"	"	"	नील या तेजसे कापोत पुनः वापिस	७ सागरसे ३ अन्तर्मुहुतं कम
	२-३	सू. २३१-२३२	सू. २३१-२३२	"	"	"	"	"	"	"
	४	सू. २३२	सू. २३२	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	स्व मिथ्यादृष्टिवत्	७ सागरसे ३ अन्तर्मुहुतं कम
	५	सू. २३२	सू. २३२	"	"	"	"	"	पद्मसे तेज फिर कापोत	२ सागर + २ अन्तर्मुहुतं
तेज	१	सू. २३३	सू. २३३	"	"	"	"	"	"	"
	२-३	सू. २३३-२३४	सू. २३३-२३४	"	"	"	"	"	"	"
	४	सू. २३४	सू. २३४	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	स्व मिथ्यादृष्टिवत्	७ सागरसे ३ अन्तर्मुहुतं कम
	५	सू. २३४	सू. २३४	"	"	"	"	"	पद्मसे तेज फिर कापोत	२ सागर + २ अन्तर्मुहुतं
शुद्धा	१	सू. २३५	सू. २३५	"	"	"	"	"	"	"
	२-३	सू. २३५-२३६	सू. २३५-२३६	"	"	"	"	"	"	"
	४	सू. २३६	सू. २३६	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	अन्तर्मुहुतं	स्व मिथ्यादृष्टिवत्	२ सागरसे १ अन्तर्मुहुतं कम
	५	सू. २३६	सू. २३६	"	"	"	"	"	तेजया परिवर्तनसे या गुण-स्थान परिवर्तनसे दोनों विकल्प (३० नियम)	अन्तर्मुहुतं

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण			नानाजीवापेक्षया			एकजीवापेक्षया		
		नं० १	नं० २	विशेष	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
पद्म	१	२६१		विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	१८ सा० + पद्य/असं०	तेजवत् परन्तु तेजसे पद्म न सहसार में उत्पत्ति
	२-३	२६४-२६५		मूलोपवत्	सर्वदा	मूलोपवत्	सर्वदा	मूलोपवत्	—	—
	४	२६६		विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	मिथ्यादृष्टिवत्	१ अन्तर्मुहूर्त कम	तेजवत्
	५-६	२६६		"	"	"	"	तेजवत्	१८ सा० अन्तर्मुहूर्त	तेजवत्
	१	२६६		विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	पद्मसे शुक्ल फिर पद्म	३१ सा० + अन्तर्मुहूर्त	द्रव्याणिगी युनि स्व आयुमें अन्तर्मु० क्षेप रहनेपर शुक्ललेखया धार उपरिम प्रेक्षकमें उपजा
शुक्र	१	२६६		विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	पद्मसे शुक्ल फिर पद्म	—	—
	२-३	३०२-३०३		मूलोपवत्	—	मूलोपवत्	—	मूलोपवत्	—	—
	४	३०४		विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	पद्मसे शुक्ल फिर पद्म	३३ सागर + १ अन्तर्मुहूर्त	अनुसर विमानोंसे आकर मनुष्य हुआ। अन्तर्मु० पश्चात् लेखया परिवर्तन
	५-७	३०५		"	"	"	सर्वदा	तेजवत्	अन्तर्मुहूर्त	तेजवत्
	८-९३	३०८		मूलोपवत्	—	मूलोपवत्	—	मूलोपवत्	—	—
११ भव्यत्व मार्गणा	भव्य	३०८	३१०	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त (अयोग केवलके अन्तिम समय तक)	अनादि सान्त	अनादि सान्त
	अभव्य	३०८	३१०	"	"	"	"	सादिसान्त (सम्यक्त्वोत्पत्तिके पश्चात् वाले विशेष भव्यत्वकी अपेक्षा)	कुछ कम अर्थ पु० परि०	मूलोपवत्
	भव्य (सादिसान्त)	३०८	३१२	"	"	"	"	गुण स्थान परिवर्तन	—	—
	अभव्य	३०८	३१४	मूलोपवत्	सर्वदा	मूलोपवत्	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—
	१२ सम्यक्त्व मार्गणा	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	६६ सा० + ४ को० पूर्व	(बोली नियम)
सम्यक्त्वसामान्य	...	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—
	...	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—
	...	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—
	...	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—
	...	३०८	३१६	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	अनादि सान्त	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	नानाजीवापेक्षया				एकजीवापेक्षया			
		प्रमाण नं० १	प्रमाण नं० २	अवस्थ	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
सायिक सम्य०	...	सं. सर्वदा	सं. सर्वदा	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सं. ११२-११३	अन्तर्मु० २ वर्ष कम २ को० पूर्व + ३३ सागर
वेदक सम्य०	कृतकृत्य वेदक सम्यगदृष्टि देव या नारकी मनुष्यांसे उपजा/सर्व लघु कालसे सायिक सम्यक्त्व सहित संयत होकर कहा/मरकर सभर्षिसिद्धिमें गया/बहसिं या पुनः को० पूर्व आयु वाला मनुष्य हो मुक्त हुआ । (देखो नियम)
उपशम "	जवन्यवत्
सम्यग्मिध्यात्व सासादन	अन्तर्मु० ४६ सा० + ४ पु० को० अन्तर्मु० ४६
मिध्यात्व (अभव्य) (भव्य) (सादि सान्त)	अन्तर्मु० ४६
सम्यगदृष्टि सामान्य	अन्तर्मु० ४६
सायिक सम्य०	अन्तर्मु० ४६
वेदक सम्य०	अन्तर्मु० ४६
उपशम सम्य०	अन्तर्मु० ४६

मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण		नानाजोवापेक्षया			एकजीवापेक्षया		
		नं०/१	नं०/२	जवन्य	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष	उत्कृष्ट	विशेष
सासादन	६-११	सू. ३२३-३२४	सू.	१ समय	१ जीववत्	अन्तर्मु०	प्रवाहकम (अवयववद्)	सू. ३२५-३२६	१ समय यथा योग्य आरोहण व अवरोहण क्रमसं मरणस्थान वाला भग (देखो नियम)
सम्यग्मिथ्यात्व	२	३२७	—	—	मूलोचवत्	—	—	—	—
मिथ्यावृष्टि	३	३२८	—	—	"	—	—	—	—
१३ संज्ञी मार्गणा	१	३२९	—	—	"	—	—	—	—
संज्ञी	६२-६३	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	२०५-२०६	सुदृढभव भव परिवर्तन
असंज्ञी	"	"	"	"	"	२०८-२०९	"
संज्ञी	१	३३०	"	"	"	"	"	२०९	अन्तर्मु० भव या गुणस्थान परिवर्तन
असंज्ञी	२-१४	३३३	—	—	मूलोचवत्	—	—	—	मूलोचवत् भव परिवर्तन
...	१	३३४	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३१-३३२	सुदृढभव
१४ आहारक मार्गणा	६४-६५	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३३-३३६	अन्तर्मु० भव परिवर्तन
आहारक	२११-२१२	असंख्याता-संख्यात अंतःउत्.अवसापि ३ समय
अनाहारक	२१४-२१५	विग्रह गति
आहारक	१	३३७	—	"	"	"	"	२१६	विग्रह गति
अनाहारक	२-१४	३४०	—	—	मूलोचवत्	—	—	—	अन्तर्मु० अंतःउत्.अवसापि ३ समय
...	१	३४७	—	सर्वदा	विच्छेदाभाव	सर्वदा	विच्छेदाभाव	३३८-३३९	अन्तर्मु० अंतःउत्.अवसापि ३ समय
अनाहारक	२, ४	३४०-३४१	—	१ समय	एक जीववत्	आ०/अंतः स० समय	अवयववत् प्रवाह	२१८-२१९	गुण स्थान या भव परिवर्तन कर विग्रह
...	१३	३४४-३४५	—	३ समय	"	२२३-२२४	मूलोचवत्
...	१४	३४५	—	—	मूलोचवत्	—	—	३४२	मूलोचवत्

४. सम्मयप्रकृति व सम्मयमिध्यात्वकी सरव काल प्ररूपणा

प्रमाण १. (क.पा./२,२२/२/१९८६-२६४/२६३-२६६); २. (क.पा./२,२२/२/१९२३/२०६)
विशेषोंके प्रमाण उस उस विशेष के ऊपर दिये हैं।

नं०	विषय	प्रमाण नं०	जवन्य		उत्कृष्ट	
			काल	विशेष	काल	विशेष
१ २ ३	२६ प्रकृति स्थान २७ " " २८ " "	१ " " " "	१ समय अन्तर्मु० "		अर्ध पु० परि० पश्य/असं० साधिक १३२ सागर	(क.पा./२,२२/१९१८ व १२३/१०० व १०८) से प्रथमोपशम सम्मय० के पश्चात् मिध्यात्वको प्राप्त पश्य/असं पश्चात् पुनः उपशम सम्मयवत्की हुआ। २८ की सत्ता बनायी। पश्चात् मिध्यात्वमें जा वेदक सम्मय० धारा। ६६ सा० रहा। फिर मिध्यात्वमें पश्य/असं० रहकर पुनः उपशम पूर्वक वेदकमें ६६ सा० रहकर मिध्यादृष्टि हो गया और पश्य/असं० में उद्वेलना द्वारा २६ प्रकृति स्थान को प्राप्त।
४	अवस्थित विभक्ति स्थान	१	१ समय	(क.पा./२,२२/१९२७/३६०) उपशम सम्मयवत् सम्मुख जो जीव अन्तरकरण करनेके अनन्तर मिध्यात्वकी प्रथम स्थितिके द्विचरम समयमें सम्मयवत् प्रकृतिकी उद्वेलना करके २७ प्रकृति स्थानको प्राप्त होकर १ समय तक अल्पतर विभक्ति स्थानवाला होता है। अनन्तर मिध्यादृष्टिके अन्तिम समय से २७ प्रकृति स्थानके साथ १ समय तक रहकर मिध्यात्वके उपान्त्य समयसे तीसरे समयमें सम्मय०को प्राप्तकर २८ प्रकृति स्थानवाला हो जाता है। उसके अल्पतर और भुजगारके मध्यमें अवस्थित विभक्ति स्थानका जवन्य काल १ समय देखा जाता है।		
	एकेन्द्रियोंमें सम्मयप्रकृति २८ प्रकृति स्थान	२	१ समय	(क.पा./२,२२/१९२१/१०४) उद्वेलनाके कालमें एक समय शेष रहनेपर अविवक्षितसे विवक्षित मार्गधामें प्रवेश करके उद्वेलना करे	पश्य/असं०	(क. पा. २/२,२२/१९२३/२०६) क्योंकि यहाँ उपशम प्राप्ति की योग्यता नहीं है इसलिए इस कालमें बुद्धि नहीं हो सकती। यदि उपशम सम्मय० प्राप्त करके पुनः इन प्रकृतियों की नवीन सत्ता बना ले तो क्रम न टूटने से इस कालमें बुद्धि हो जाती। तब तो उत्कृष्ट १३२ सा० काल बन जाता जैसा कि ऊपर दिखाया है
२ १	सम्मयमिध्यात्व (२७ प्रकृति स्थान) अन्य कर्मोंका उदय काल शोक (घ.१४/६७/८)	२	१ समय		पश्य/असं० छः मास	

प्रमाण घ./१४	विषय	अवस्थ		उत्कृष्ट	
		काल	विशेष	काल	विशेष

५. पाँच शरीरबद्ध निषेकोका सत्ता काल

घ./१४/२४६-२४८

२४६	औषारिक	१ समय	आभाषा काल नहीं है	३ पक्ष	स्व भुज्यमान आयु
"	वैक्रियक	"	"	३३ सागर	"
"	आहारक	"	"	अन्तर्गु०	"
२४७	तैजस	"	"	६६ सागर	—
२४८	कार्माण	{ १ समय + १ आवली	आभाषा काल सहित	७० को-को. सागर	

६. पाँच शरीरोंकी संचालन परिशातन कृति

(घ. १/४, १, ७१/२८०-४०१)

नोट—(देखो वहाँ ही)

७. योगस्थानोंका अवस्थान काल

(गो. जी./जी. प्र./२४२/२३३/१)

उपपाद स्थान	१ समय	१ समय	
एकान्तानुवृद्धि	"	"	
परिणाम योग	२ समय	विग्रह गति	८ समय
			केवल समुदात

नं.	विषय		नानाजीवापेक्षया		एकजीवापेक्षया	
	विषय	पद विशेष	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति

८. अष्टकर्मके चतुर्वन्ध सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

(म.न./पु.न०.../६.../पृष्ठ नं०...)

१. प्रकृति	ज. उ. पद		१/३३२-३६४/२३६-२४६	१/४१-८३/४५-६८	
२. स्थिति	ज. उ. पद	२/१८७-२०३/११०-११८	३/४२२-४४४/२४३-२४६	२/६७-६६/४७-४८	२/१४६-२१६/३१४-३६४
	भुजगारादि	२/३१६-३२४/१६६-१६६	३/७६४	२/२७५-२८०/१४८-१५१	३/७२०-७२२/३३३-३३६
	हानि-वृद्धि	२/४०१-४०२/२०१-२०२	३/... (ताडपत्र नष्ट)	२/३६७-३६६/१८७-१८८	३/८७६-८८१/४७७-४८०
३. अनुभाग	ज. उ. पद	४/२४०-२४३/१०६-११६	४/४०५-४०६/२११-२१६	४/८०-११७/२६-४३	४/४७७-४४४/२१८-२१४
	भुजगारादि	४/२६८-२६६/१३७-१३८	४/४३८-४४१/३०६-३१२	४/१७२-१२६-१२७	४/४४७-१२४
	हानि-वृद्धि	४/३६६	४/६२२	४/३४७-३४८/१६२-१६३	४/३१४
४. प्रदेश	ज. उ. पद	६/६४	६/६२२	६/६०-८६/२८-४४	६/२२५-२४७/१३४-१४४
	भुजगारादि	६/१३७-१३६/७३-७६		६/१०४-१०६/४४-४७	
	हानि-वृद्धि				

९. अष्टकर्मके चतुःउदीरणा सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

१. प्रकृति	ज. उ. पद	घ. १४/४७	घ. १४/७३	घ. १४/४४	घ. १४/६१
	भुजगारादि	घ. १४/४२	घ. १४/६७	घ. १४/४१	घ. १४/८७
	हानि-वृद्धि		घ. १४/६७		घ. १४/६७
	अंगापेक्षा ज. उ. पद	घ. १४/४०	घ. १४/८४	घ. १४/४६	घ. १४/८३

नं.	विषय		नानाजीवापिसया		एकजीवापिसया	
	विषय	पद विशेष	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति
२	स्थिति	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ.	घ. १५/१४१	घ. १५/१४१	घ. १५/११६-१३० घ. १५/१५७-१६१	घ. १५/११६-१३० घ. १५/१५७-१६१
३	अनुभाग	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद		घ. १५/२०५-२०८ घ. १५/२३५		घ. १५/१६०-१६६ घ. १५/२३२-२३३
४	प्रवेश	ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद		घ. १५/२६१ घ. १५/२६१		घ. १५/२६१ घ. १५/२६१ घ. १५/२७३-२७४

१०. अष्टकर्मके चतुः उदय सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

१	प्रकृति	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १५/२८५	घ. १५/२८८	घ. १५/२८५	घ. १५/२८८
२	स्थिति	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १५/२६२ घ. १५/२६४ घ. १५/२६४ घ. १५/२६४	घ. १५/२६५ घ. १५/२६५ घ. १५/२६५ घ. १५/२६५	घ. १५/२६१ घ. १५/२६४ घ. १५/२६४ घ. १५/२६४	घ. १५/२६५ घ. १५/२६५ घ. १५/२६५ घ. १५/२६५
३	अनुभाग	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६
४	प्रवेश	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६	घ. १५/३०६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६	घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६ घ. १५/२६६	घ. १५/३०६ घ. १५/३२६-३२६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६

११. अष्ट कर्मके चतुःअप्रशस्तोपशमया सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

१	प्रकृति	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद वृद्धि हानि पद	घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७	घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८०	घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७	घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८० घ. १५/२७८-२८०
२	स्थिति	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद वृद्धि हानि पद	घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१	घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१	घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१	घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१
३	अनुभाग	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद वृद्धि हानि पद	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२
४	प्रवेश	जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद वृद्धि हानि पद	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२	घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२

नं.	विषय		नानाजीवापेक्षया		एकजीवापेक्षया	
	विषय	पद विशेष	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति
१२. अष्ट कर्मके चतुःसंक्रमण सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा						
		(घ. १५/२३-२८)				
	चारों भेद	सर्वविकरण	(बेलो नहीं ही)			
१३. अष्ट कर्मके चतुःस्वामित्व (सत्त्व) सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा						
	चारों भेद	सर्वविकरण	(बेलो 'स्वामित्व')			
१४. मोहनीयके चतुःविषयक ओष आदेश प्ररूपणा						
		(क०पा०/पु.../९.../पृष्ठ नं....)				
१	प्रकृति	जघन्य उत्कृष्ट पद				
		१ पेज दोष अपेक्षा	१/३६० १४०५-४०६	२/१८३- १७१-१७३	१/३६६-३७२/३८५-३८६	
		२ प्रकृति अपेक्षा	२/८१-६८/७१-७३	२/४८-६३/२७-४४	२/११८-१३७/६१-१२३	
		३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा	२/३७०-३७७/३३४-३४४	२/३७०-३७७/३३४-३४४	२/२६८-३०७/२३३-२८१	२/२६८-३०७/२३३-२८१
	{	भुजगारादि पद				
		प्रकृतिकी अपेक्षा	२/४६०-४६३/४१४-४१६	२/४६०-४६३/४१४-४१६	२/४२२-४३७/३८७-३६७	२/४२२-४३७/३८७-३६७
		हानि वृद्धि पद				
		प्रकृतिकी अपेक्षा	२/५२५-५२८/४७०-४७५	२/५२५-५२८/४७०-४७५	२/४८६-४६७/४४२-४४८	२/४८६-४६७/४४२-४४८
	२ स्थिति	जघन्य उत्कृष्ट पद				
		१ पेज दोष अपेक्षा	३/१४२-१५४/१८०-१८७	३/६४७-६७२/३८७-४०६	३/४४-८२/२५-४७	३/४७७-५३७/२६६-३१६
		२ प्रकृति अपेक्षा				
		३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा				
	{	भुजगारादि पद				
		प्रकृति अपेक्षा	३/२१३-२१७/१२१-१२३	४/१२६-१४२/६७-७४	३/१७४-१८७/१८८-१८८	४/२५-७०/१४-४२
		हानि वृद्धि पद				
		प्रकृति अपेक्षा	३/३१६-३२७/१७५-१८०	४/ १२५-२६०	३/२५६-२७२/१४१-१४६	४/२७४-३१४/१६४-१६९
३	अनुभाग	जघन्य उत्कृष्ट पद				
		१ पेज दोष अपेक्षा	५/१२१-१३०/७७-८५	५/३६८-३६०/२३३-२४०	५/२६-५६/२०-४३	५/२७७-३२०/१८५-२०१
		२ प्रकृति अपेक्षा				
		३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा				
	{	भुजगारादि पद				
		प्रकृति अपेक्षा	५/१५७-१५८/१०४-१०५	५/५०१-५०४/२६३-२६५	५/१४३-१४६/६३-६६	५/४७६-४८०/२७६-२८०
		हानि वृद्धि पद				
		प्रकृति अपेक्षा	५/१८२- १२२-१२३	५/५५८-५६१/३२४-३२६	५/१७२-१७३/११४-११६	५/५३६-५३६/३०१-३१२
४	प्रवेश	जघन्य उत्कृष्ट पद				
		१ पेज दोष अपेक्षा				
		२ प्रकृति अपेक्षा				
		३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा				
	{	भुजगारादि पद				
		प्रकृति अपेक्षा				
		हानि वृद्धि पद				
		प्रकृति अपेक्षा				

कालक—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

कालकूट—भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

कालकेतु—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

कालकेशपुर—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर ।
—वे० 'विद्याधर' ।

कालक्रम—वे० 'क्रम' ।

कालतोया—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कालनय—वे० नय/१/४ ।

काल परिवर्तन—वे० संसार/२ ।

काल प्रवेश—Time instant (घ./४/प्र० २७)

कालमहो—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कालमुखी—एक विद्या—वे० 'विद्या' ।

कालबाद—कालबादका मिथ्या निर्देश

गो.क./पृ./८७६/१०६५ कालो सर्व्व जग्यादि कालो सर्व्व विगस्सवे भूद' । जागप्ति हि सुतेसु विग सक्कवे वंचिबु' कालो । ८७६ । —काल ही सर्व्वको उपजावे है काल ही सर्व्वको विनाश है । सूताप्राणिनि विषे भी काल ही प्रगट जाग है कालके छिगनेको वंचनेको समर्थ न होइए है । जैसे कालही करि सबको मानना सो कालबादका अर्थ जानना । ८७६ ।

★ **कालबादका सम्यक् निर्देश**—वे० नय/१/४ ।

कालव्यभिचार—वे० नय/III/६/८ ।

काललब्धि—वे० नियति/२ ।

कालशुद्धि—वे० 'शुद्धि' ।

कालसंवर—ह.पु./४२/स्तोत्र—मेघकूट नगरका राजा (४६-५०) असुर द्वारा पर्वतपर छोड़े गये कृष्णके पुत्र प्रद्युम्नका पालन किया था । (४३/५७ ६१)

कालातीत हेत्वाभास—वे० 'कालात्ययापदिष्ट' ।

कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास

न्या.सू./पृ.न.टी/१/२/६/४७/१५ कालात्ययापदिष्टः कालातीतः । ६।... निवर्तनं निरयः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वाद् रूपवत् । —साधन कालके अभाव हो जानेपर प्रयुक्त किया हेतु कालात्ययापदिष्ट है । ६।...जैसे—शब्द निरय है संयोग द्वारा व्यक्त होनेसे रूपकी नाई । (शत्रो.वा./४/न्या.२७३/४२६/२७)

न्या.टी./३/४४०/८७/३ बाधित विषयः कालात्ययापदिष्टः । यथा—अग्नि-रनुष्णः पदार्थत्वाद् इति । अत्र हि पदार्थत्वं हेतुः स्वविषयेऽनुष्णत्वे उष्णत्वग्राहकेण प्रत्यक्षेण बाधिते प्रवर्तमानोऽबाधितविषयत्वाभावात्कालात्ययापदिष्टः । —जिस हेतुका विषय-साध्य प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे बाधित हो वह कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास है । जैसे—'अग्नि ठण्डी है क्योंकि वह पदार्थ है' यहाँ 'पदार्थत्व' हेतु अपने विषय 'ठण्डापनमें,' जो कि अग्निकी गर्मीको ग्रहण करनेवाले प्रत्यक्षसे बाधित है, प्रवृत्त है । अतः बाधित विषयता न होनेके कारण पदार्थत्व हेतु कालात्ययापदिष्ट है । (पं.घ./पृ./४०६)

कालिदास—१. राजा विक्रमादित्य नं. १ के दरबारके नवरत्नोंमें-से एक थे । समय—ई.पू. ११७-५७ (झा./प्र.१ पं. पञ्चालाल बाकली-वाल) २. वर्तमान इतिहास चन्द्रगुप्त विक्रमादित्य ई. ३७५-४१३ के

प्रसिद्ध कवि थे । कृति—१. शकुन्तला. विक्रमोर्वशी, मेघदूत, रघु-वंश, कुमारसम्भव, मालविकाग्निमित्र । २. झा./प्र. १ पं. पञ्चालाल बाकलीवाल 'राजाके दरबारमें एक रत्न थे । आप शुभचिन्ता-चार्य प्रथमके समकालीन थे । आपके साथ भक्तामर स्तोत्रके रचयिता आचार्य श्री मानुत्तुंगका शास्त्रार्थ हुआ था । समय—ई. १०२१-१०५५ ।

काली—१. भगवाद् पुष्पदन्तकी शासक यक्षिणी —वे० 'यक्ष' ।
२. एक विद्या—वे० 'विद्या' ।

कालोधट्टपुरो—वर्तमान कलकत्ता । (म.पु./प्र.६/पं. पञ्चालाल)

कालुष्य—पं.का./पृ./१३८ कोधो व जदा माणो माया लोभो व चित्तमासेज्ज । जीवस्स कुणदि खोह' कल्लसो चि य त' बुधा वेति । १३८ । —जब क्रोध, मान, माया अथवा लोभ चित्तका आश्रय पाकर जीवको क्षोभ करते हैं, तब उसे ज्ञानी 'कलुषता' कहते हैं । नि. सा./ता. वृ./६६/१३० क्रोधमानमायालोभाभिधानै बलुभिः कषायैः क्षुभितं चित्तं कालुष्यम् । —क्रोध, मान, माया और लोभ नामक चार कषायोंसे क्षुब्ध हुआ चित्त सो कलुषता है ।

कालेयक—औदारिक शरीरमें कालेयकोंका प्रमाण
—वे० औदारिक/१ ।

कालोद—मध्यलोकका द्वितीय सागर—वे० लोक/४/३ ।

कालोल—दूसरे नरकका नवमा पटल—वे० नरक/५ ।

काव्यानुशासन—वे० 'व्याकरण' ।

काव्यालंकार टीका—पं. आशाधर (ई० ११७३-१२४३) की एक संस्कृत भाषावद्ध रचना ।

काशमीर—१. म.पु./प्र.४६ पं. पञ्चालाल 'भारतके उत्तरमें एक देश है । श्रीनगर राजधानी है । वर्तमानमें भी इसका नाम काशमीर ही है ।' २. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

काशी—भरतक्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

काष्ठकर्म—वे० निक्षेप/४ ।

काष्ठा—कालका एक प्रमाण विशेष —वे० गणित/१/१ ।

काष्ठासंघ—दिगम्बर साधुओंका संघ —वे० इतिहास/५/६ ।

काष्ठी—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

किन्नर—१. किन्नरदेवका लक्षण

घ.१३/५.५.१४०/३६१/८ गीतरतयः किन्नरः । —गानमें रति करनेवाले किन्नर कहलाते हैं ।

★ **व्यन्तर देवोंका एक भेद है**—वे० व्यन्तर/१ ।

२. किन्नर देवके भेद

ति.प./६/३४ ते किपुरिसा किन्नरद्विदयंगमरुवपलिकिन्नरिया । किन्नर-णिदिदनामा मणरम्मा किन्नरुत्तमया । ३४ । रतिपियजेड्डा । —कि पुरुष, किन्नर, द्वयंगम, रूपपाली, किन्नरकिन्नर, अनिन्दित, मनोरम, किन्नरोत्तम, रतिप्रिय और ज्येष्ठ, ये दश प्रकारके किन्नर जातिके देव होते हैं । (ति.सा./२५७-२५८)

★ **किन्नर देवोंके वर्ण परिवार व अवस्थानादि**
—वे० व्यन्तर ।

३. किन्नर व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.बा./४/११/४/२१७/२२ किंपुरुषात् कामयन्त इति किंपुरुषाः, ...तत्र, कि कारणम् । उत्तरात् । उत्तमेतत्—अवर्णवाद एष वेवानामुपरोति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकदेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । —प्रश्न—खोटे मनुष्यों को चाहनेके कारणसे किन्नर...यह संज्ञा क्यों नहीं मानते ! उत्तर—यह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीरके धारक होते हैं, वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किन्नर—अनन्तनाथ भगवान्का शासक यक्ष—दे० 'यक्ष' ।

किन्नरगीत—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किन्नरोद्गीत—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किन्नामित—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर' ।

किंपुरुष—१. किंपुरुष देवका लक्षण—

घ.१३/४.४.१४०/३६१/८ प्रायेण मैथुनप्रियाः किंपुरुषाः । —प्रायः मैथुनमें रुचि रखनेवाले किंपुरुष कहलाते हैं ।

* व्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यन्तर/१ ।

२. किंपुरुष व्यन्तरदेवके भेद

ति.प./६/३६ पुरुषा पुरुषुत्तमसंपुरुषमहापुरुषपुरुषपभणामा । अति-पुरुषा तह मरुओ मरुदेवमरुप्पहा जसोवता । ३६ । —पुरुष, पुरुषोत्तम, संपुरुष, महापुरुष, पुरुषप्रभ, अतिपुरुष, पुरु, पुरुदेव, मरुप्रभ और यक्षस्त्वा, इस प्रकार ये किंपुरुष जातिके देवोंके दश भेद हैं । (त्रि.सा./२५)

* किंपुरुष देवका वर्ण परिवार व अवस्थानादि

—दे० 'व्यन्तर' ।

* किंपुरुष व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.बा./४/११/४/२१७/२१ क्रियानिमित्ता एवैताः संज्ञाः...किंपुरुषात् कामयन्त इति किंपुरुषाः ।...; तत्र कि कारणम् । उत्तरात् । उत्तमेतत्—अवर्णवाद एष वेवानामुपरोति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकदेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । —प्रश्न—कुत्सित पुरुषोंकी कामना करनेके कारण किंपुरुष...आदि कारणोंसे ये संज्ञाएँ क्यों नहीं मानते ! उत्तर—यह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीरके धारक होते हैं वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किंपुरुष—धर्मनाथ भगवान्का एक यक्ष—दे० 'यक्ष' ।

किंपुरुषवर्ष—ज.प./प.१३६ सरस्वतीके उद्गम स्थानसे लेकर यह बस्ती तिब्बत तक फैली हुई है ।

किलकिल—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किन्निष—१. किन्निष जातिके देवका लक्षण

स.सि./४/२३६/७ अन्तेवासिस्थानीयाः किन्निषिकाः । किन्निष पापं येधामस्तीति किन्निषिकाः । —जो सीमाके पास रहनेवालों के समान हैं वे किन्निषक कहलाते हैं । किन्निष पापको कहते हैं । इसकी जिनके बहुलता होती है वे किन्निषक कहलाते हैं । (रा. बा./४/४/१०/२१३/१४); (म. पु./२२/३०);

ति. प./३/६८—सुरा हवन्ति किन्निषया । ६८ । —किन्निष देव चाण्डालकी उपमाको धारण करने वाले हैं ।

ति. सा./२२३-२२४ का भावार्थ—बहुरि जैसे गायक गायनें आदि क्रियाएँ आजीविकाके करन हारे तैसें किन्निषक हैं ।

* किन्निष देव सामान्यका निर्देशः—दे० देव /II/ १ ।

* देवोंके परिवारमें किन्निष देवोंका निर्देशादि—दे० भगवन्-वासी आदि भेद ।

२. किन्निषी भावना का लक्षण

म. आ./पू./१८९ णाणस्स केवल्लोणं धम्मस्साहरियं सम्बसाहणं । माइय अवण्णवादी त्तिम्भिसियं भावणं कुणइ । १८९ । —भूतज्ञानमें, केवलियों में, धर्ममें, तथा आचार्य, उपाध्याय, साधुमें दोषारोपण करनेवाला, तथा उनकी विज्ञानटी भक्ति करनेवाला, मायावी तथा अवर्णवादी कहलाता है । ऐसे अशुभ विचारोंसे मुनि किन्निष जातिके देवोंमें उत्पन्न होता है, इन्द्रकी सभामें नहीं जा सकता । (म. आ./६६)

किन्निष—१. भरतक्षेत्रस्थ विन्ध्याचलका एक देश—दे० मनुष्य/४; २. भरत क्षेत्र मध्य आर्यखण्ड मलयगिरि पर्वतके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य / ४; ३. प्रतिचन्द्रका पुत्र तथा सूर्यरजका पिता बानरवंशी राजा था—दे० इतिहास/७/१३ ।

किन्निषिल—भगवाद् वीरके तीर्थमें अन्तकृद केबली हुए—दे० 'अन्तकृद'

किण्डु—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम रिक्कु या गज—दे० गणिस/ I/१ ।

कीचक—पा. पु./१७/श्लोक—कुलिका नगरके राजा कुलिकका पुत्र द्रौपदीपर मोहित हो गया था (२४५) तब भीम (पाण्डव) ने द्रौपदीका रूप धर इसको मारा था (२७८-२८५) । अथवा (हरिश्चन्द्रपुराणमें) भीम द्वारा पीटा जानेपर विरक्त हो वीक्षा धारण कर ली । अन्तमें एक देव द्वारा परीक्षा लेनेपर चित्तकी स्थिरतासे मोक्ष प्राप्त किया । (ह. पु./४६/३४)

कीर्तिकूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

कीर्तिदेवी—नील पर्वतस्थ केसरीहृद व उसकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७ ।

कीर्तिधर—१. प. पु./४०/१२३/१६६ के आधारपर; प. पु./प्र २१/ पं० पन्नालाल—जड़े प्राचीन आचार्य हुए हैं । कृति—रामकथा (पञ्च-चरित) । इसीको आधार करके रविवेशनाचार्यने पञ्चपुराणकी और स्वयम्भू कविने पञ्चमचरितकी रचना की । समग्र—ई० ६०० लगभग । २. प. पु./२१ श्लोक "सुकौशल स्वामीके पिता थे । पुत्र सुकौशलके उत्पन्न होते ही वीक्षा धारण की (१५७-१६५) तदनन्तर स्त्रीने घेरनी बनकर पूर्व वैरसे खाया, परन्तु आपने उपसर्गको साम्यसे जीत मुक्ति प्राप्त की (२२/६८) ।

कीर्तिधवल—प. पु./सर्ग/श्लोक—राक्षस वंशीय वनप्रभ राजाका पुत्र था (४/४०३-४०४) इसने श्रीकण्ठको बानर द्वीप दिया था, जिसकी पुत्र परम्परासे बानर वंशकी उत्पत्ति हुई (६/८४) ।—दे० इतिहास/ ७/१२ ।

कीर्तिमति—रुचक पर्वत निवासिनी विष्कुमारी देवी ।—दे० लोक/७ ।

कीर्तिवर्म—जैन सिद्धान्त प्रकाशिनीके समयप्राभृतमें K. B. Pathak, "चाळुक्य वंशी राजा थे । बादामी नगर में श० सं० ५०० (वि० ६३५) में प्राचीन कदम्ब वंशका नाश किया । समग्र—श. ५०० (ई० ५७८)

कीर्तिषेख—ह. पु./६६/२५-३२; म. पु./प्र. ४८ पं. पन्नालाल—पुत्राट संघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप अभितसेनके शिष्य

तथा हरिवंशपुराणकार श्री जिनचैतन्यके गुरु थे। सप्तम—वि. ८२०-८३० (ई० ७६३-८१३)—दे० इतिहास/४/१८।

कौलित संज्ञान—दे० 'संज्ञान'।

कुंभित—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कुंभरावर्त—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंड—प्रत्येक क्षेत्रमें दो दो कुण्ड हैं जिनमें कि पर्वतसे निकलकर नदियाँ पहले उन कुण्डोंमें गिरती हैं। पीछे उन कुण्डोंमें से निकलकर क्षेत्रोंमें बहती हैं। प्रत्येक कुण्डमें एक एक द्वीप है।—दे० लोक/७।

कुंडलकुंड—रुचक पर्वतस्थ एक कुंड—दे० लोक/७।

कुंडलगिरि—इसके बहु मध्य भागमें एक कुण्डलाकार पर्वत है, जिसपर आठ चैत्यालय हैं। १३ द्वीपके चैत्यालयोंमें इनकी गणना है।

कुंडलपुर—दे० कुंडिनपुर।

कुंडलवर द्वीप—मध्य लोकका ग्यारहवाँ द्वीप व सागर—दे० लोक/४/६।

कुंडला—पूर्व विदेहस्थ सुवत्सा क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७।

कुंडिनपुर—१. म. पु. प्र ४६ वं. पञ्चालाल-विदर्भ (बरार) देशकी प्राचीन राजधानी/; २. बर्दा नदीपर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कुंता—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुंती—पा. पु. ०/सर्ग/१लोक—राजा अन्धकवृष्णकी पुत्री तथा बभ्रुदेव की बहन थी (७/१३२-१३८) कन्यावस्थामें पाण्डुसे 'कर्ण' नामक पुत्र उत्पन्न किया (७/२६३) पाण्डुसे विवाहके पश्चात् युधिष्ठिर, भीम व अर्जुन पुत्रोंको जन्म दिया (८/३४-१४३) अन्तमें वीष्ठा धारणकर सोलहवें स्वर्गमें देवपद प्राप्त किया (२६/१६, १४१)।

कुंथनाथ—म. पु. ६/४/१लोक "पूर्वभवं नं, ३ में वत्स देशकी सुसीमा के राजा सिंहस्थ थे (२-३) फिर दूसरे भवमें सर्वार्थसिद्धिमें देव हुए (१०) वर्तमान भवमें १७ वें तीर्थंकर हुए। ६। विशेष परिचय—दे० तीर्थंकर/६।

कुंभ—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंभकुंभ—

१. परिचय—

दिगम्बर जैन आम्नायमें आपका नाम गणधर देवके पश्चात् लिया जाता है अर्थात् गणधर देवके समान ही आपका आदर किया जाता है। आपको अत्यन्त प्रामाणिक माना जाता है। आप अत्यन्त बीतरागी तथा अध्यात्मवृत्तिके साधु थे। आप अध्यात्म विषयमें इतने गहरे उत्तर चुके थे कि आपके एक-एक शब्दको गहनताको स्पर्श करना आजके तुच्छ बुद्धि व्यक्तियोंकी शक्तिसे बाहर है। आपके अनेकों नाम प्रसिद्ध हैं तथा आपके जीवनमें कुछ श्रद्धियों व चमत्कारिक घटनाओंका भी उल्लेख मिलता है। अध्यात्मप्रधान होनेपर भी आप सर्व विषयोंके पारगामी थे और इसीलिए हर विषयपर आपने ग्रन्थ रचे हैं। आजके कुछ विद्वान् इनके सम्बन्धमें कल्पना करते हैं कि इन्हें करणानुयोग व गणित आदि विषयोंका ज्ञान न था, पर ऐसा मानना उनका भ्रम है। क्योंकि करणानुयोगके मूलभूत व सर्वप्रथम ग्रन्थ षट्खण्डागमपर आपने एक परिकर्म नामकी टीका लिखी थी, यह बात सिद्ध हो चुकी है। यह टीका आज उपलब्ध नहीं है।

इनके आध्यात्मिक ग्रन्थोंको पढ़कर अज्ञानीजन उनके अभिप्रायकी गहनताको स्पर्श न करनेके कारण अपनेको एकदम श्रुद्ध बुद्ध व जीवन्मुक्त मानकर स्वच्छन्दचारी बन जाते हैं, परन्तु वे स्वयं महात्

चारित्र्यवन्त थे। भले ही अज्ञानी जगत् उसे देख न सके पर उन्होंने अपने शास्त्रोंमें सर्वत्र व्यवहार व निश्चय नयोंका साथ-साथ कथन किया है। जहाँ वे व्यवहारको हेतु बताते हैं वहाँ उसकी कथंचित् उपदेश्यता भी बताये बिना नहीं रहते। क्या ही अच्छा हो कि अज्ञानीजन उनके शास्त्रोंको पढ़कर संकुचित एकान्त दृष्टि अपनानेकी बजाय व्यापक अनेकान्त दृष्टि अपनायें—

२. कुन्दकुन्दका वंश व ग्राम

कुरलकाव्य/प्र. २१ पं० गोविन्दराय शास्त्री—“दक्षिणादेशे मलय हेम-ग्रामे मुनिमहात्मासीत्। एलाचार्यो नाम्नो द्रविडगणाधीश्वरो धीमात्।—मन्त्र लक्षण॥” —यह श्लोक हस्तलिखित 'मन्त्र लक्षण' ग्रन्थमें-से लेकर लिखा गया है, जिससे ज्ञात होता है कि महात्मा एलाचार्य (अपर नाम कुन्दकुन्द) दक्षिण देशके मलय प्रान्तमें हेम-ग्रामके निवासी थे और द्रविडसंघके अधिपति थे। मग्रास प्रेसीडेन्सीके मलायाप्रदेशमें 'पोन्नूरगोव'को ही प्राचीन कालमें हेमग्राम कहते थे, और सम्भवतः वहाँ कुन्दकुन्दपुर है। इसीके पास नीलगिरि पहाड़पर श्री एलाचार्यकी चरणपादुका बनी हुई है।

प.प्र.प्र. ३/प्रेमीजी—द्रविड देशस्थ 'कोण्डकुण्ड' नामक स्थानके रहने-वाले थे और इस कारण कोण्डकुन्द नामसे प्रसिद्ध थे। नन्दिसंघ बलात्कार गणकी गुर्विलीके अनुसार (दे० 'इतिहास') आप उस संघके आचार्य थे। श्री जिनचन्द्रके शिष्य तथा श्री उमास्वामीके गुरु थे। यथा—

यू. आ./प्र. ११ जिनदास चार्वनाथ कुडकले—पद्मनन्दिकुर्जुजितो बलात्कारगणाग्रणीः। (इत्यादि देखो आगे 'उनका श्वेताम्बरोंके साथ बाद')

३. अपर नाम

मूल नन्दिसंघकी पट्टावली—पट्टे तदीये मुनिमान्यवृत्तौ, जिनादिचन्द्रः समभूततन्द्रः। ततोऽभवत् पञ्च सुनामधामा, श्री 'पद्मनन्दिः' मुनिचक्रवर्ती॥ आचार्य 'कुन्दकुन्दाचार्यो' ब्रह्मग्रीवो' महामतिः। 'एलाचार्यो' 'गृध्रपृच्छः' 'पद्मनन्दी' वितायते॥ —उस पट्टपर मुनिमान्य जिनचन्द्र आचार्य हुए और उनके पश्चात् पद्मनन्दि नामके मुनि चक्रवर्ती हुए। उनके पाँच नाम थे—कुन्दकुन्द, ब्रह्मग्रीव, एलाचार्य, गृध्रपृच्छ और पद्मनन्दि।

पं.का./ता. वृ./१ मंगलाचरण—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यदेवैः पद्मनन्दाद्य-पराभिधेयैः।—श्रीमत् कुन्दकुन्दाचार्यदेव जिनके कि पद्मनन्दि आदि अपर नाम भी थे।

चन्द्रगिरि शिलालेख ४६/६६ तथा महानवमीके उत्तरमें एक स्तम्भपर—“श्री पद्मनन्दीयनवधनामा ह्याचार्यशब्दोत्तरकौण्डकुन्दः।—श्री पद्मनन्दि ऐसे अनवध नामवाले आचार्य जिनका नामान्तर कौण्डकुन्द था।

प.प्र.प्र.मो/प्रशस्ति पृ. ३७६ इति श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्यब्रह्मग्रीवा-चार्येलाचार्यगृध्रपृच्छाचार्यनामपञ्चकविराजितेन...।—इस प्रकार श्री पद्मनन्दि, कुन्दकुन्दाचार्य, ब्रह्मग्रीवाचार्य, एलाचार्य, गृध्रपृच्छाचार्य नामपञ्चकसे विराजित...।

नोट—इनके अतिरिक्त इनका एक नाम बट्टेकर भी सिद्ध है।

४. नामों सम्बन्धी विचार

१ पद्मनन्दि—नन्दिसंघकी पट्टावलीमें जिनचन्द्र आचार्यके पश्चात् पद्मनन्दिका नाम आता है। अतः पता चलता है कि पद्मनन्दि इनका वीष्ठाका नाम था। २. कुन्दकुन्द—श्रुतावतार/१६०-१६१ गुरुपरिपाट्या ज्ञातः सिद्धान्तः कोण्डकुण्डपुरे। १६०। श्रीपद्मनन्दियुनिना सोऽपि ज्ञातः शसहस्रपरिमाणः। ग्रन्थपरिकर्मकर्ता षट्खण्डाद्यत्रिलक्ष्य। १६१।—गुरु परिपाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर कोण्डकुण्डपुरमें श्री पद्मनन्दि

मुनिके द्वारा १९००० श्लोक प्रमाण 'परिकर्म' नामका ग्रन्थ बट्टखण्डा-गमके आषाढीन खण्डोंकी टीकाके रूपमें रचा गया। इसपरसे जाना जाता है तथा प्रसिद्धि भी है कि आप कोण्डकुण्डपुरके निवासी थे। इसी कारण आपको कुन्दकुन्द भी कहते थे। (च.प्र./प्र. ३ प्रेमीजी) ३. एलाचार्य—च. प्र./प्र. ३ प्रेमीजी—कुरलकाव्य जो तामिल देशमें तामिलवेदके नामसे प्रसिद्ध है, श्री एम० ए० रामास्वामी आयंगरके अनुसार—एक जैन आचार्यकी रचना है। यह ग्रन्थ ईस्वीकी प्रथम शताब्दीके लगभग मदुराके कवि संघमें पेश करनेके लिए रचा गया था। और क्योंकि नन्दिसंघकी गुर्विलीके अनुसार (दे० इतिहास) कुन्दकुन्दका काल भी ईस्वी शताब्दी २ का मध्यभाग है इसपरसे अनुमान किया जा सकता है कि यह एलाचार्य वही कुन्दकुन्द है, जिनके पाँच नामोंमें एलाचार्य भी एक नाम बताया गया है। (यू. आ./प्र. ६ जिनदास पार्वनाथ फुडकले) इन्होंने कुन्दकुन्दके इस नाम का कारण यह कथास्थल बताया है जिसके अनुसार वे विवेह क्षेत्रस्थ श्री सीमन्धरस्वामीके समबशरणमें गये थे, जहाँके लोगोंकी ऊँचाई १०० धनुषकी होती है। भरतक्षेत्रकी अपेक्षा इनका शरीर कुल ३॥ हाथका था। समबशरणमें स्थित चक्रवर्तीको इन्हें देखकर आश्चर्य हुआ और इन्हें चौंटी बत् उठा कर अपने हाथपर रख लिया। श्री सीमन्धर प्रभु द्वारा इनकी महत्ताका परिचय पाने पर उसने इन्हें नमस्कार किया और इनका नाम एलाचार्य रख दिया। ४. गृहपूजक—(यू.आ./प्र. १०/ जिनदास पार्वनाथ फुडकले) गृहपूजक नामका हेतु ऐसा है कि विवेह क्षेत्रसे लौटते समय रास्तेमें इनकी मयूर पृच्छिका गिर गयी। तब यह गीघके पिच्छ (पंख) हाथमें लेकर लौट आये। अतः गृहपूजक ऐसा भी इनका नाम हुआ। ५. बक्रग्रीव—इस शब्द परसे अनुमान होता है कि सम्भवतः आपकी गर्दन टेढ़ी हो और इसी कारणसे आपका नाम बक्रग्रीव पड़ गया हो। ६. बट्टकेर—मूलाचार नामके दो ग्रन्थ उपलब्ध हैं—एकमें रचयिताका नाम बट्टकेर दिया है तथा दूसरेमें कुन्दकुन्द। दोनों ग्रन्थोंमें कुछ मात्र गायओंको छोड़ कर शेष समान है। इस परसे जाना जाता है कि बट्टकेर बाला मूलाचार भी वास्तवमें आपकी ही रचना है। (स.सि./प्र. ४६/ पं. कूलचन्द्र व H. L. Jain)

५. श्वेताम्बरोंके साथ वाद

(यू.आ./प्र. ११/ जिनदास पार्वनाथ फुडकले) भगवत्कुन्दकुदाचार्यका गिरनार पर्वतपर श्वेताम्बरआचार्योंके साथ बड़ा वाद हुआ था, उस समय पाषाण निर्मित सरस्वतीकी मूर्तिसे आपने यह कहला दिया था कि दिगम्बर धर्म प्राचीन है।—यथा—“पथनन्दिपुरुषार्थतो बलात्कारगणाग्रणीः। पाषाणवटिता येन वादिता श्रीसरस्वती ॥—गुर्विली। कुन्दकुन्दगणी येनोर्जयन्तगिरिमस्तके। सोऽनताद्वादिता ग्राही पाषाणवटिता कलौ ॥” (आचार्य शुभचन्द्र कृत पाण्डवपुराण)—ऐसे अनेक प्रमाणोंसे उनकी उद्भट विद्वत्ता सिद्ध है।

६. श्रद्धिधारी थे

श्रवणबेलगोलामें अनेकों शिलालेख प्राप्त हैं जिनपर आपकी चारण श्रद्धि तथा चार अंगुल पृथिवीसे ऊपर चलना सिद्ध है। यथा—जैन शिलालेख संग्रह/शिलालेख नं०/७४ नं० ४०/६४/ तस्मान्मये भुविदिते बभूव यः पथनन्दिप्रथमाभिधानः। श्रीकोण्डकुन्दादि-मुनीश्वरस्य सत्संयमाबुद्धगतचारणार्जिः ॥६॥

४२/६६ श्री पथनन्दीस्थनवचनामा ह्याचार्यशब्दोत्तरकोण्डकुन्दः। द्वितीयमासीदभिधानमुद्यच्छरित्रसंजातसुचारणार्जिः ॥४॥—श्री चन्द्रगुप्त मुनिराजके प्रसिद्ध बंशमें पथनन्दि संज्ञावाले श्री कुन्दकुन्द मुनीश्वर हुए हैं। जिनको सत्संयमके प्रसादसे चारण श्रद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥४०॥ श्री पथनन्दि है अनबध नाम जिनका तथा कुन्दकुन्द है

अपर नाम जिनका ऐसे आचार्योंको चारित्रिके प्रभावसे चारण श्रद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥४२॥

२. शिलालेख नं. ६२, ६४, ६६, ६७, २१४, २६१ पृ. २६३-२६६ कुन्दकुन्दाचार्य नागु द्वारा गमन कर सकते थे। उपरोक्त सभी लेखोंसे यही बोधित होता है।

१. चन्द्रगिरि शिलालेख/नं. ६४/पृ. १०२ कुन्दपुष्पकी प्रभा धरनेवाले, जिसकी कीर्तिके द्वारा विशाद विधुषित हुई है, जो चारणोंके चारण श्रद्धिधारी महाभुक्तियोंके सुन्दर हस्तकमलका भ्रमर था और जिस पवित्रामाने भरत क्षेत्रमें श्रुतकी प्रतिष्ठा करी है वह विधु कुन्दकुन्द इस पृथिवीपर किससे बन्ध नहीं है।

४. जैन शिलालेख संग्रह/पृ. १६७-१६८ रजोभिरस्वष्टतमत्वमन्तर्वाद्यापि सव्यञ्जयितुं यतीशः। रजः पर्व भूमितलं विहाय चचार मन्ये चतुरङ्गुलं सः ॥—यतीश्वर श्री कुन्दकुन्ददेव रजस्थानको और भूमितलको छोड़कर चार अंगुल ऊँचे आकाशमें चलते थे। उसके द्वारा मैं यों समझता हूँ कि वह अन्दरमें और बाहरमें रजसे अत्यन्त अस्पृष्टपनेको व्यक्त करता हुआ।”

५. भद्रास व नैसूर प्रान्त प्राचीन स्मारक पृ. ३१७-३१८ (६६) लेख नं. १६। आचार्यकी बंशावलीमें—(श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार अंगुल ऊपर चलते थे।)

हल्ली नं. २१ ग्राम हेगरेमें एक मन्दिरके पाषाणपर लेख—“स्वस्ति श्री वर्द्धमानस्य शासने। श्रीकुन्दकुन्दनामाभूत चतुरङ्गुलचारणे ॥”—श्री वर्द्धमान स्वामीके शासनमें प्रसिद्ध श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार अंगुल ऊपर चलते थे।

च.प्र./मो/प्रशस्ति/पृ. ३७६ नामपञ्चकविराजितेन चतुरङ्गुलाकाशगमन-क्षिना पूर्वविदेहपुण्डरीकिणीनगरवन्दितसीमन्धरजिनेन...।—नाम पञ्चक विराजित (श्री कुन्दकुन्दाचार्य) ने चतुरङ्गुल आकाशगमन श्रद्धि द्वारा विदेह क्षेत्रकी पुण्डरीकिणी नगरमें स्थित श्री सीमन्धर प्रभुकी वन्दना की थी।

यू.आ./प्र. १० जिनदास पार्वनाथ फुडकले—भद्रबाहु चरित्रके अनुसार राजा चन्द्रगुप्तके सोलह स्वप्नोंका फल कथन करते हुए भद्रबाहु आचार्य कहते हैं कि पंचम कालमें चारण श्रद्धि आदिक श्रद्धियाँ प्राप्त नहीं होतीं, और इस लिए भगवात् कुन्दकुन्द को चारण श्रद्धि होनेके सम्बन्धमें शंका उत्पन्न हो सकती है। जिसका समाधान यों समझना कि चारण श्रद्धिके निवेधका वह सामान्य कथन है। पंचम कालमें श्रद्धिप्राप्ति अत्यन्त दुर्लभ है यही उस का अर्थ समझना चाहिए। पंचम कालके प्रारम्भमें श्रद्धिका अभाव नहीं है परन्तु आगे उसका अभाव है ऐसा समझना चाहिए। यह कथन प्रायिक व अपवाद रूप है। इस सम्बन्धमें हमारा कोई आग्रह नहीं है।

७. विदेहक्षेत्र गमन

१. इ.सा./यू./४३, जब पठमणविणाहो सीमंधरसामिदिव्यमाणेन। न विवोहेह तो समणा कई हुनर्ग पयानंति ॥४॥—विदेहक्षेत्रस्थ श्री सीमन्धर स्वामीके समबशरणमें जाकर श्री पथनन्दि नाथने जो दिव्य ज्ञान प्राप्त किया था, उसके द्वारा यदि वह बोध न दे तो, मुनिजन सच्चे मार्गको कैसे जानते।

२. पं. का./ता.व/मंगलाचरण/१ अथ श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तवैशेषिक्यैः प्रसिद्धकथान्यायेन पूर्वविदेहं गत्वा बीतरागसर्वज्ञसीमंधरस्वामितीर्थ-करपरमवेवं दृष्ट्वा तन्मुखकमलविनिर्गतदिव्यभाणीश्रवणायधारित-पदार्थविज्ञास्तत्प्रवादिसारार्थं गृहीत्वा पुनरप्यागतैः श्रीकुण्डकुन्दाचार्यदेवैः पथनन्दाद्यपराभिषेदैः...विरचिते पञ्चास्तिकायप्राभुतमन्त्रे...तात्पर्यव्याख्यानं कथ्यते ॥—अब श्री कुमारनन्दि सिद्धान्तवैशेषिक्य, जो कि प्रसिद्ध कथनके अनुसार पूर्वविदेहमें जाकर... सर्वज्ञ तीर्थकर परमदेव श्रीमन्धर स्वामीके श्रोतृत्वसे...

कमलसे विनिर्गत दिव्य बाणीके श्रवण द्वारा अवधारित वदार्थसे शुद्धात्म तत्त्वके सारको ग्रहण करके आये थे, तथा पद्मनन्दि आदि हैं वृक्षरे नाम भी जिनके ऐसे कुन्दकुन्द आचार्यदेव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय प्राभुतशास्त्रका तत्पर्य व्याख्यान करते हैं।

३. ब.प्रा./मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्री पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य...नामपञ्चक-विराजितेन चतुरकुलाकाशगमनक्षिना पूर्वविदेहपुण्डरीकणीनगरं दित सीमन्धरापरनामस्वयं प्रभाजिनेन तच्छ्रुत्वा तद्भानसंशोधितभरतवर्षप्रव्य-जीवेन श्रीजिनचन्द्रभट्टारकपद्माभरणधृतेन कलिकालसर्वज्ञेन विरचिते षट्प्राभुतग्रन्थे...।—श्री पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य देव जिनके कि पाँच नाम थे, चारण श्रुति द्वारा पृथिवीसे चार अंगुल आकाशमें गमन-करते पूर्व विदेहकी पुण्डरीकणी नगरमें गये थे। तहाँ सीमन्धर भगवाद् जिनका कि अपर नाम स्वयं प्रभ भी है, उनकी बन्धना करके आये थे। वहाँसे आकर उन्होंने भारतवर्षके भव्य जीवोंको सम्बोधित किया था। वे श्री जिनचन्द्र भट्टारकके पदपर आसीन हुए थे, तथा कलिकाल सर्वज्ञके रूपमें प्रसिद्ध थे। उनके द्वारा विरचित षट्प्राभुत-ग्रन्थमें।

४. ब.प्रा./पृ./१० जिनदास पारवनाथ फुडकले—चन्द्रगुप्तके स्वप्नोंका फलादेश बताते हुए आचार्य भद्रबाहुने (भद्रबाहु चरित्रमें) कहा है कि पंचम कालमें देव और विद्याधर भी नहीं आयेंगे, अतः शंका होती है कि भगवाद् कुन्दकुन्दका विदेह क्षेत्रमें जाना असम्भव है। इसके समाधानमें भी श्रुतिके समाधानवद् ही कहा जा सकता है।

८. कलिकालसर्वज्ञ कहलाते थे

१. ब.प्रा./मो./प्रशस्ति पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य...कलिकाल-सर्वज्ञेन विरचितेन षट्प्राभुतग्रन्थे।—कलिकाल सर्वज्ञ श्रीपद्मनन्दि अपर नाम कुन्दकुन्दाचार्य द्वारा विरचित षट्प्राभुत ग्रन्थमें।

९. गुरु सम्बन्धी विचार

आपके गुरुके सम्बन्धमें भी कुछ मतभेद है। पंचास्तिकायमें श्री जयसेनाचार्यके अनुसार आपके गुरुका नाम कुमारनन्दि बताया गया है।

यथा—अथ श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तदेवशिष्यैः... श्रीकुण्डकुन्दाचार्य-देवैः...विरचिते पञ्चास्तिकाय...।—अर्थात् श्री कुमारनन्दि सिद्धान्त देवके शिष्य श्रीकुण्डकुन्द आचार्य देव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय शास्त्र। परन्तु नन्दिसंघ बलात्कार गणकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। यथा—

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिरम्यः। तत्राभवत् पूर्वपदाशब्दे श्रीमाघनन्दी नरदेवबन्धः॥ पदे तदीये मुनिमान्यवृत्तौ जिनादिचन्द्रः समभूदतन्द्रः। ततोऽभवत्पञ्चसुनामधामा श्रीपद्मनन्दी मुनिचक्रवर्ती॥—श्रीमूलसंघमें नन्दिसंघ तथा उसमें बलात्कार-गण है। उसमें पूर्वपदाशब्दारी श्री माघनन्दि मुनि हुए जो कि नर दुर द्वारा बन्ध है। उनके पदपर मुनि मान्य श्री जिनचन्द्र हुए और उनके परचाद पंच नामधारी मुनिचक्रवर्ती श्रीपद्मनन्दि हुए।

ब.प्रा./मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य...नाम पञ्चक-विराजितेन...श्री जिनचन्द्रसूरिभट्टारकपद्माभरणेन...।—श्री पद्म-नन्दि कुन्दकुन्दाचार्य जिनके पाँच नाम प्रसिद्ध हैं तथा जो श्री जिन-चन्द्रसूरि भट्टारकके पदपर आसीन हुए थे।

नोट :—उपरोक्त मतभेदका समन्वय यह मानकर किया जा सकता है कि जिनचन्द्र आपके दोहा गुरु थे और श्री कुमारनन्दि इनके शिक्षा गुरु थे अथवा दोनों ही इनके शिक्षा गुरु थे और इनके नाम गुरु कोई अन्य ही थे, जिनका पता नहीं है।

समयसार आदि २४ पाहुड़ रचे जिनमें १२ पाहुड़ ही उपलब्ध हैं। इस सम्बन्धमें सर्व विज्ञाद् एकमत हैं। परन्तु इन्होंने

षट्खण्डागम ग्रन्थके प्रथम तीन खण्डोंपर भी एक १२००० श्लोक प्रमाण परिकर्म नामकी टीका लिखी थी, ऐसा भुतावतारमें आचार्य इन्द्रनन्दिने स्पष्ट उल्लेख किया है। इस ग्रन्थका निर्णय करना अत्यन्त आवश्यक है, क्योंकि इसके आधारपर ही आगे उनके काल सम्बन्धी निर्णय करनेमें सहायता मिलती है—

एवं द्विविधो द्रव्यभावपुस्तकगतः समागच्छत्। गुरुपरिपाटया ज्ञातः सिद्धान्तः कोण्डकुण्डपुरे ॥१६०॥ श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्वादश-सहस्रपरिमाणः। ग्रन्थ परिकर्म कर्ता षट्खण्डाद्यखण्डस्य ॥१६१॥—इस प्रकार द्रव्य व भाव दोनों प्रकारके ज्ञानको प्राप्त करके गुरु परि-पाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर श्रीपद्मनन्दि मुनिने कोण्डकुण्ड-पुर ग्राममें १२००० श्लोक प्रमाण परिकर्म नामकी षट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंकी व्याख्या की। इनकी प्रधान रचनाएँ निम्न हैं—षट् खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामकी टीका, समय-सार, प्रवचनसार, नियमसार, अष्ट पाहुड़; पंचास्तिकाय, रयणसार, इत्यादि ८४ पाहुड़; भूलाचार, दशभक्ति, कुरलकाव्य। कुरलकाव्यके सम्बन्धमें इनका एलाचार्य नाम सिद्ध करनेके लिए पहले बताया जा चुका है।

११. काल

नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार तथा पृथक्से सिद्ध किये अनुसार आपका काल—शालिवाहन सं. अर्थात् शक संवत् ४६-१०१ अर्थात् ई० सं० १२७-१७६ ई। (देखो इतिहास)

कुम्भ—अमरकुमार (भवनवासी)—दे० अमर।

कुम्भक—ह्रा./२६/४ निरुणद्धि स्थिरीकृत्य घसनं नाभिपङ्कजे। कुम्भ-बद्धिर्भरः सोऽयं कुम्भकः परिकीर्तितः।—पूरक पवनको स्थिर करके नाभि कमलमें बैठे चढ़ेको भरें तैसें रोकें (धामै) नाभिसे अन्य जगह चलने न दें सो कुम्भक कहा है।

* कुम्भक प्राणायाम सम्बन्धी विषय—दे० प्राणायाम।

कुम्भकटक द्वीप—भरतसेत्रका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुम्भकर्ण—घ. पु./७/श्लोक—रावणका छोटा भाई था (२२२)। रावणकी मृत्युके पश्चात् विरक्त हो दीक्षा धारण कर (७८/८१) अन्तमें मोक्ष प्राप्त की (८०/१२६)।

कुम्भज—अ. घ./घ./ १४० A. N. up H. L. वर्तमान काराकोरम देश ही पुराणोंका कुम्भज या मुंजवान है। इसीका वैदिक नाम यूज-नान था। आज भी उसके अनुसार यूजताग कहते हैं। तुर्की भाषाके अनुसार इसका अर्थ पर्वत है।

कुम्भविमान—दे० अवधिमान।

कुगुरु—कुगुरुकी विनयका निषेध व कारणादि—दे० विनय/४।

कुट्टक—घ. ६/प्र. २७ Indetrminte equation

कुट्टई—घ. १४/६, ४२/४२/२ जिणहरवरायदणणं ठविदओलत्तीओ कुट्टा पाम।—जिनगृह, घर और अवनकी जो भीतें बनायी जाती हैं, उन्हें कुट्ट कहते हैं।

कुट्टाभित्त—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कुणिक—म. पु./७४/४१४ यह मगधका राजा था। राजा श्रेणिदका पिता था। राजा श्रेणिकके समयानुसार इसका समव—ई० पू० ६२१-६४६ माना जा सकता है।

कुणीयान—भरतसेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुत्सा—दे० जुगुत्सा।

कुवेर—१. कुवेरकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २. कुवेरकी विनयादिके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुधर्म—१. कुधर्मकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २. कुधर्मके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुपात्र—दे० पात्र।

कुप्य—स. सि./७/२६/३६८/६ कुप्य क्षौमकार्पासकौशेयचन्दनादि।
—रेशम, कपास और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहलाता है। (रा. वा./७/२६/१/४४४/१०)।

कुवेर—१. अरुहनाथ भगवात्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २. दे० लोकपालदेव।

कुरुमि—एक अज्ञानवादी—दे० अज्ञानवाद।

कुञ्जक संस्थान—दे० संस्थान।

कुञ्जा—भरतसेन आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कुभोगभूमि—दे० भूमि।

कुमति—दे० मतिज्ञान।

कुमानुष—दे० म्लेक्ष/अन्तर्द्वीपज।

कुमार—१. त्रैयासनाथ भगवात्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २. आत्म-प्रबोध/प्र. पं० गजाधरलाल—आप कविवर थे। द्विजवंशावतंस विद्व-हर गोविन्दभट्टके ज्येष्ठ पुत्र थे, तथा प्रसिद्ध कवि हस्तिमल्लके ज्येष्ठ भ्राता थे। समय—ई० १२६० वि० १३४७। कृति—आत्मप्रबोध।

कुमार—इस नामके अनेकों आचार्य, पंडित व कवि आदि हुए हैं जैसे कि— १. पं. का./ता. वृ./मंगलाचरण/१ आपका नाम कुमारनन्दि था। आप भगवात् कुन्दकुन्दाचार्यके गुरु थे। सम्भवतः आप शिक्षा-गुरु थे, क्योंकि नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। का. अ./प्र./७० A. N. up के अनुसार—यह लोहाचार्य या माधनन्दिके समकालीन होने चाहिए। तदनुसार आपका समय—नन्दिसंघ बलात्कारगणके अनुसार विक्रम शक सं० ३६-४० (ई० ११४-११८)। श्रुतावतारके अनुसार वि० नि० ४६३-६१४ (ई० ६६-८७)। २. का. अ./प्र. ७५ A. N. up आपका नाम कुमार-नन्दि द्वितीय था। नन्दिसंघ बलात्कारगणकी पुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप वज्रनन्दिके शिष्य तथा लोकचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं० ३८६-४२७ (ई० ४६४-५०५)। ३. ह. पु./प्र. ८ पं० पन्नालाल—आपका नाम कुमारसेन गुरु था। तीसरे कुमारसेन चन्द्रोदय ग्रन्थके कर्ता प्रभाचन्द्रके गुरु थे। उसके अनुसार आपका समय—ई० ७३८ आता है। मूलगुण्ड नामक स्थानपर समाधि धारण की थी। शिष्यका नाम प्रभाचन्द्र (चन्द्रोदयके कर्ता) ४. का. आ./प्र. ७१ A. N. up; सि. वि./प्र. ३६ पं० महेश्वर—चौथे 'कुमार'का नाम 'कुमारनन्दि' था। इन्होंने 'वादन्याय' नामका एक ग्रन्थ रचा था। इनका समय—ई० ७७६ था। ५. पंचस्तूप सघकी पुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास/४/१८) पाँचवें 'कुमार'का नाम 'कुमारसेन' था। यह विनयसेनाचार्यके शिष्य थे। संन्यास भंग होनेके कारण संघ बाढ़ कर दिये गये थे। तब इन्होंने काष्ठासंघकी स्थापना की थी। समय—(द. सा./३०-३६ प्रेमीके अनुसार) काष्ठासंघकी स्थापना वि० सं० ७५३ (ई० ६६६) में की थी। (का. अ./प्र. ४ में नाथूराम प्रेमी के अनुसार) ये वि० सं० ८४५-६४५ (ई० ७८८-८८८) में होने चाहिए। (सि. वि./प्र. ३८ पं० महेश्वरके अनुसार) इनका समय ई० ७२०-८०० होना चाहिए। ६. नन्दिसंघ देशीयगण नं० १ के अनुसार (दे० इति-हास) गुरु आविष्करण पञ्चनन्दि नं० २ का दूसरा नाम कौमारदेव

था। दे० पञ्चनन्दि; दे० इतिहास/४/१४। ७. (का. अ./प्र. ६-६ प्रेमी-जी); (का. अ./प्र. ६४, ६७, ६६, ७२) सातवें कुमारका नाम 'स्वामी कुमार' था। इन्होंने स्वामीकातिकेय भी कहते हैं। प्रेमीजीके अनुसार महादेवीके पुत्र चंडाननके दो और भी नाम थे—एक कुमार और दूसरा कार्तिकेय। उनके ही अनुसार इनके गुरुका नाम विनयसेन था। कार्तिकेयानुप्रेक्षा। समय—ई० १००८। पं० पन्नालाल द्वारा इनका समय वि. श. २-३ कहा गया है। सम्भवतः वह राजा कौचका उपसर्ग सहकर जानेवाले कोई अन्य कार्तिकेय होंगे। इस द्वादशानु-प्रेक्षाके कर्ता तो स्वामीकुमार हैं। ८. का. अ./प्र. ७१ A. N. up आठवें कुमारका नाम 'कुमार पण्डित' है। इनका समय—ई० १२६६ है।

कुमारगुप्त—मगध देशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह गुप्तवंशका पाँचवाँ राजा था। "अनहृतिवी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित "गुप्त राजाओंका काल, मिहिरकुल व कल्की" नामके लेखमें श्री के० बी० पाठक बताते हैं कि यह राजा वि० ४६३ (ई० ४५०) में राज्य करता था। और उस समय गुप्त संवत् ११७ था। समय—बी. नि. ६६१-६८६ (ई० ४३८-४६६) विशेष—दे० इतिहास/३/१।

कुमारिल (भट्ट)—१. मीमांसक मतके आचार्य थे। सि. वि./१५ पं० महेश्वरके अनुसार—आपका समय—ई० श० ७ का पूर्वार्ध। (विशेष दे० मीमांसा दर्शन)। २. वर्तमान भारतका इतिहास—हिन्दू धर्मका प्रभावशाली प्रचारक था। समय—ई० श० ८।

कुमुब—१. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर; २. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र तथा सुखावह वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक—दे० लोक। ७। ३. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक। ७। ४. कालका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

कुमुदप्रभा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

कुमुदशैल—भद्रशाल वनोंमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/७।

कुमुदती—पा. पु./१/१०८-१११ देवकराजकी पुत्री पाण्डुके भार्य विदुरसे विवाही गयी।

कुमुदांग—कालका परिमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

कुमुदा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

कुरलकाव्य—आ० एलाचार्य अपरनाम कुन्दकुन्द (ई. १२७-१७६) कृत अध्यात्म नीति विषयक तामिल भाषामें रचित एक ग्रन्थ है दक्षिण देशमें यह तामिलवेदके नामसे प्रसिद्ध है, और इसकी जेनेतर लोगोमें बहुत मान्यता है। इसमें १०,१० श्लोक प्रमाण १०८ परि-च्छेद हैं।

कुरु—१. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. 'म पु./प्र./४८ पं. पन्नालाल—सरस्वती नदीके बाँयी ओर का कुरुजागल देश। हस्तिनापुर इसकी राजधानी है। ३. देव व उत्तरकुरु—(दे० लोक/३/११)।

कुरुवंश—१. पुराणकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/७/५। २. इतिहासकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/३/५।

कुरुधर—पा. पु./२४/१लोक...कुर्याधनका भानजा था (५६-६७) इसने पाँचों पण्डवोंको ध्यानमग्न देख अपने मामाकी मृत्युका बदला लेनेके लिए उनको तपे लोहेके जेवर पहनाये थे (६२-६६)।

कुल—स. सि./६/२४/४४२/६ शोकाचार्यशिष्यसंस्थायः कुलम् ।
—दीक्षाचार्यके शिष्य ससुहायको कुल कहते हैं । (रा. वा. /६/२४/
६/६२३) ; (वा. सा. /१६१/३)

प्र. सा. /ता. व. /२०३/२०६/७ लोकगुण्डारहितत्वेन जिनदीक्षायोग्यं
कुलं भण्यते ।—लौकिक दोषोंसे रहित जो जिनदीक्षाके योग्य होता
है उसे कुल कहते हैं ।

सू. आ. /भाषा. /२२१ जाति भेदको कुल कहते हैं ।

२. १२१३ काल क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम निर्देश—

सू. आ. /२२१-२२६ बानीससत्ततिणि अ सत्तय कुलकोडि सद सहस्साई ।
जेयापुडविमगाणिबाऊकायाण परिसंला ॥२२१॥ कोडिसदसहस्साई
सत्तदठ व णव य अट्ठवीसं च । वेईदियतेईदियचउरिदियहरिद-
कायाण ॥२२२॥ अल्लपेरस बारस दसयं कुलकोडिसदसहस्साई । जल-
चरपकिलचउपयउरपरिसप्पेसु णव होति ॥२२३॥ छव्वीसं पणवीसं
चउदसकुलकोडिसदसहस्साई । सुरणेरयणरणं जहाकमं होइ णायव्वं
॥२२४॥ एया य कोडिकोडी णवणवदीकोडिसदसहस्साई । पण्णारसं च
सहस्सा संवग्गीणं कुलाण कोडीओ ॥२२५॥

अर्थ—एकेन्द्रियोंमें

१. पृथिविकायिक जीवोंमें	= २२ लाख क्रोड कुल
२. अप्कायिक "	= ७ " " "
३. तेजकायिक "	= ३ " " "
४. वायुकायिक "	= ७ " " "
५. वनस्पतिकायिक "	= २८ " " "
विकलजव	
१. द्विहन्द्रिय जीवोंमें	= ७ " " "
२. त्रिहन्द्रिय "	= ८ " " "
३. चतुरिन्द्रिय "	= ६ " " "
पंचेन्द्रिय	
१. पंचेन्द्रिय जलचर जीवोंमें	= १२३ " " "
२. " खेचर "	= १२ " " "
३. " धूचर चौपाये "	= १० " " "
४. " सर्पादि "	= ६ " " "
५. नारक जीवोंमें	= २५ " " "
६. मनुष्योंमें	= १४ लाख क्रोड कुल
७. देवोंमें	= २६ " " "
कुल सर्व कुल	= १६६३ लाख क्रोड कुल

३. १५०३ काल क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम निर्देश

नि.सा./टी०/४२/२०६/७ पूर्वोक्तम् ही है, अन्तर केवल इतना है कि
वहाँ मनुष्योंमें १४ लाख क्रोड़ कुल कहे हैं, और यहाँ मनुष्योंमें १२
लाख क्रोड़ कुल कहे हैं । इस प्रकार २ क्रोड़ कुलका अन्तर हो जाता
है । (त.सा./२/११२-११६; (गो.जो.सू./१६३-११७)

४. कुल व जातिमें अन्तर

गो. जो./भाषा./११७/२७८/६ जाति है सो तो योनि है तहाँ उपजनेके
स्थान रूप, प्रदग्गल स्कंधके भेदनिका ग्रहण करना । बहुतरि कुल है सो
जिन प्रदग्गलकरि शरीर निपजें छिनिके भेद रूप हैं । जेसँ शरीर
प्रदग्गल आकारादि भेदकरि पंचेन्द्रिय तिर्यक्चविषै हाथी, घोड़ा
इत्यादि भेद हैं तेसे सो यथासम्भव जानना ।

कुलकर

म.पु./२११-२१२ प्रजानां जीवनोपायमननाम्नवो मताः । आर्याणां कुल-
संस्थायकृतेः कुलकरा इमे ॥२११॥ कुलानां धारणावेते मताः कुलधरा
इति । युगादिपुरुषाः प्रोक्ता युगादौ प्रभविष्णवः ॥२१२॥ —प्रजाके
जीवनका उपाय जाननेसे मनु तथा आर्य पुरुषोंको कुलकी भाँति
इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेसे कुलकर कहालाते थे । इन्होंने अनेक वंश
स्थापित किये थे, इसलिए कुलधर कहालाते थे, तथा युगके आदिमें
होनेसे युगादि पुरुष भी कहे जाते थे । (२११/२१२/त्रि.सा./७६४)

१४ कुलकर निर्देश—दे० शालाका पुरुष/६ ।

कुलकुण्ड पादबंधनाथ विधान—आ० पद्मनन्दि (ई० १२८०-
१३३०) कृत पूजापाठ विषयक संस्कृत ग्रन्थ है ।

कुलगिरि—दे० वर्षधर ।

कुलचन्द्र—च.ख./प्र.२/प्र. H. L. Jain नन्दिसंघके देशीय गणके
अनुसार (दे० इतिहास) यह कुलभूषणके शिष्य तथा माघनन्दि
मुनि कोशलापुरीयके गुरु थे । समय—वि. ११००-११६० (ई० १०४३-
११०३)—दे० इतिहास ५/४ ।

कुलचर्या क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

कुलधर—दे० कुलकर ।

कुलभद्राचार्य—सारसमुच्चय टीका/प्र. ४ अ. शीतलप्रसाद—आप
सारसमुच्चय ग्रन्थके कर्ता एवं आचार्य थे । आपका समय बी. सं./-
२४६३ से १००० वर्ष पूर्व बी. १४६३, ई० ६३७ है ।

कुलभूषण—१—प. प्र./३६/श्लोक...वंशधर पर्वतपर ध्यानस्थ इनपर
अग्निप्रभ देवने घोर उपसर्ग किया (१५) बनबासी रामके आनेपर देव
तिरोहित हो गया (७३) तदनन्तर इनको केवलज्ञानकी प्राप्ति हो गयी
(७५) । २—नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्विल्लीके अनुसार(दे० इतिहास)
आविद्ध करण पद्मनन्दि कौमारदेव सिद्धान्तिक के शिष्य तथा कुल-
चन्द्रके गुरु थे । समय—१०७५-११५५ (ई० १०१८-१०७८) (च.खं./
२ H. L. Jain) दे० इतिहास/५/४ ।

कुलमद—दे० मद ।

कुलविद्या—दे० विद्या ।

कुलसुत—भाविकालीन सातवें तीर्थंकर थे । अपरनाम कुलपुत्र,
प्रभोदय, तथा उदयप्रभ है । दे० तीर्थंकर/५ ।

कुलोत्तंग चोल—क्षत्र चूड़ामणि/प्र. ७ प्रेमीजी, स्याद्वाद सिद्धि/
प्र. २० पं० दरबारीलाल कोठिया—चोलदेशका राजा था । समय—
वि. ११२७-११७५ (ई० १०७०-१११८) ।

कुवलयमाला—आ० शोतन सूरि (ई० ७७८) की रचना है ।

कुशा—प.पु./सर्ग/श्लोक... रामचन्द्रजीके पुत्र थे (१००/१७) नारदकी
प्रेरणासे रामसे युद्ध किया (१०२/४१-७४) अन्तमें पिताके साथ मिलन
हुआ (१०३/४१, ४७) अन्तमें क्रमसे राज्य (११६/१-२) व मोक्ष प्राप्ति
की । (१२३/८२) ।

कुशापुर—१. भरत क्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश । दे० मनुष्य/४ ।
२. म.पु./प्र. ४६/पं० पन्नालाल—वर्तमान कुशावर (पंजाबका एक
प्रसिद्ध नगर) ।

कुशाग्रपुर—दे० कुशापुर ।

कुशानवंश—भूत्यवंशका अपरनाम था—दे० इतिहास/३/१ ।

कुशील—दे० ब्रह्मचर्य ।

कुशील संगति—मुनियोंको कुशील संगतिका निषेध—वे० संगति।

कुशील साधु—१. कुशील साधुका लक्षण

भ. आ./पु./१३०१-१३०२ ईश्वरचोरपरदा कसायसावदमरण वा केई। उन्मार्गेण पलायति साधुसदस्यस्य दूरेण ॥३०१॥ तो ते कुशीलपतिसेव-
णामणे उप्पधेण धावता। सण्णानदीसु पडिदा किलेससुत्तेण बुद्धंति ॥३०२॥ —कितनेक मुनि इन्द्रिय चोरोंसे पीड़ित होते हैं और कषाय रूप रवापदोंसे ग्रहण किये जाते हैं, तब साधुमार्गका त्याग कर उन्मार्ग में पलायन करते हैं। १३०१। साधुसार्थसे दूर पलायन जिन्होंने किया है ऐसे वे मुनि कुशील प्रतिसेवना-कुशील नामक ग्रहमुनिके सद्योष आचरणरूप वनमें उन्मार्गसे भागते हुए आहार, भय, मैथुन और परिग्रहकी बाँधा रूपी नदीमें पड़कर दुःखरूप प्रवाहमें डूबते हैं। १३०२।

स.सि./६/४६/४६०/८ कुशीला द्विविधा—प्रतिसेवनाकुशीलाः कषाय-
कुशीला इति। अविचित्रपरिग्रहाः परिपूर्णमयाः कथंचिदुत्तरगुण-
विराधिनः प्रतिसेवनाकुशीलाः। वशोक्तान्यकषायोदयाः संज्वलन-
मात्रतन्त्राः कषायकुशीलाः।

स.सि./६/४७/४६१/१४ प्रतिसेवनाकुशीलो भूलगुणानविराधयन्मुत्तरगुणेषु
कांचिद्विराधनां प्रतिसेवते। कषायकुशीलप्रतिसेवना नास्ति। —१.
कुशील दो प्रकारके होते हैं—प्रतिसेवनाकुशील और कषायकुशील। जो
परिग्रहसे धिरे रहते हैं, जो भूल और उत्तर गुणोंमें परिपूर्ण हैं, लेकिन
कभी-कभी उत्तर गुणोंकी विराधना करते हैं वे प्रतिसेवनाकुशील हैं।
जिन्होंने अन्य कषायोंके उदयको जीत लिया है और जो केवल
संज्वलन कषायके आधीन हैं वे कषायकुशील कहलाते हैं (रा.बा./६
/४६/३/६३६/२४)। (चा.सा./१०१/४) २. प्रतिसेवना कुशील भूल-
गुणोंकी विराधना न करता हुआ उत्तरगुणोंकी विराधनाकी प्रति-
सेवना करनेवाला होता है। कषाय कुशील...के प्रतिसेवना नहीं
होती।

रा.बा./६/४६/३/६३६/२६ ग्रीष्मे जङ्गाप्रक्षालनादिसेवनावशोक्तान्यकषा-
योदयाः संज्वलनमात्रतन्त्रत्वात् कषायकुशीलाः। —ग्रीष्म कालमें
जंघाप्रक्षालन आदिका सेवन करनेकी इच्छा होनेसे जिनके संज्वलन-
कषाय जगती है और अन्य कषायें वशमें हो चुकी हैं वे कषाय-
कुशील हैं।

भा.पा./टी./१४/१३७/१६ क्रोधादिकषायकलुषितारमा व्रतगुणशीलैः
परिहीनः संघस्याविनयकारी, कुशील उच्यते। —क्रोधादि कषायोंसे
कलुषित आत्मावाले, तथा व्रत, गुण और शीलसे जो रहित हैं, और
संघका अविनय करनेवाले हैं वे कषाय कुशील कहलाते हैं।

रा.बा./हिं./६/४६/७६४ “यहाँ परिग्रह शब्दका अर्थ गृहस्थवच नहीं
लेना। मुनिके कमण्डल पीछी पुस्तकका आलम्बन है, गुरु
शिष्यानिका सम्बन्ध है, सो ही परिग्रह जानना।

२. कुशील साधु सम्बन्धी विषय—दे० साधु/४।

कुभृत—दे० श्रुतज्ञान।

कुष्मांड—पिशाच जातीय व्यंतर देवोंका भेद—दे० मनुष्य/४।

कुसंगति—दे० संगति।

कुसुम—भरतक्षेत्रके वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कुह्य—भरत क्षेत्रस्थ कार्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कूट—ध.१३/६.३.२६/३४/८ काण्डुरादिधरणदठमोहिद कूट नाम। —
चूहा आदिके धरनेके लिए जो बनाया जाता है उसे कूट कहते हैं।

घ.४/६.६.६४१/४६६/६ मेरु-कुलसेल-विभ्र-सज्जादिपर्वव्या कूटाणि
नाम। —मेरुपर्वत, कुलपर्वत, विन्ध्यपर्वत, और सह्यापर्वत आदि कूट
कहलाते हैं।

कूट—१. पर्वतपर स्थित चोटियोंको कूट कहते हैं। २. मध्य आर्य
खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। ३. विभिन्न पर्वतोंपर कूटोंका अव-
स्थान व नाम आदि—दे० लोक/७।

कूटमातंगपुर—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे०
विषाधर।

कूटलेख क्रिया—दे० क्रिया/३।

कूर्मोन्नत योनि—दे० योनि।

कूर्मांडगणमाता—एक विद्या है—दे० विद्या।

कृत्—स.सि./६/८/६२६/४ कृत् वचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपर्ययम्—कर्ता-
की कार्य विषयक स्वतन्त्रता दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत् वचन दिया
है। (रा.बा./६/८/७/६२४)

रा.बा./६/८/७/६२४/७ स्वातन्त्र्यविशिष्टेनारम्भना यत्तादुर्भावितं तत्कृत-
मिरुच्यते। —आरम्भाने जो स्वतन्त्र भावसे किया वह कृत् है (चा.
सा./८/८/६)

कृतनाशहेत्वाभास—रत्नो. बा./२/१/७/२२/१ कर्तृक्रियाफलानु-
भवितुनानात्वे कृतनाशः। —कई कोई और फल कोई भोगे सो कृत-
नाश दोष है।

कृतिक—स.प्र. १ आपेक्षितपरव्यापारो हि भावः स्वभावनिष्पन्नो
कृतमिरुच्यते। —जो पदार्थ अपने स्वभावकी सिद्धि में दूसरेके
व्यापारकी इच्छा करता है, उसे कृतिक कहते हैं।

कृतकृत्य—मगवान्की कृतकृत्यता—सि. प./१/१...णिट्ठ-
यकज्जा...। १। —जो करने योग्य कार्योंको कर चुके हैं वे कृत-
कृत्य हैं।

पं.वि./१/२ नो किंचित्करकार्यमस्ति गमनप्राप्यं न किंचिद्विशोदं रयं
यस्य न कर्णयोः किमपि हि श्रोतव्यमप्यस्ति न। तेनालम्बितपाणि-
रुज्झितगतितर्साग्रदृष्टी रहः। संप्राप्तोऽतिनिराकुलो विजयते ध्यानी-
कतानो जिनः। २। —हाथोंसे कोई भी करने योग्य कार्य शेष न रहनेसे
जिन्होंने अपने हाथोंको नीचे लटका रखा है, गमनसे प्राप्त करने
योग्य कुछ भी कार्य न रहनेसे जो गमन रहित हो चुके हैं, नेत्रोंके
बेखनने योग्य कोई भी वस्तु न रहनेसे जो अपनी दृष्टिको नासाग्रपर
रखा करते हैं, तथा कानोंके सुनने योग्य कुछ भी शेष न रहनेसे जो
आकुलता रहित होकर एकान्त स्थानको प्राप्त हुए थे; ऐसे वे ध्यानमें
एकचित्त हुए भगवात् जयवन्त हैं।

कृतकृत्य छापस्थ—(दीणमोह)—दे० छापस्थ।

कृतकृत्य मिथ्याबुद्धि—दे० मिथ्यादृष्टि/१।

कृतकृत्य वेदक—दे० सम्यग्दर्शन/१४/४।

कृतमातृकषारा—दे० गणित/११/४।

कृतमाला—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

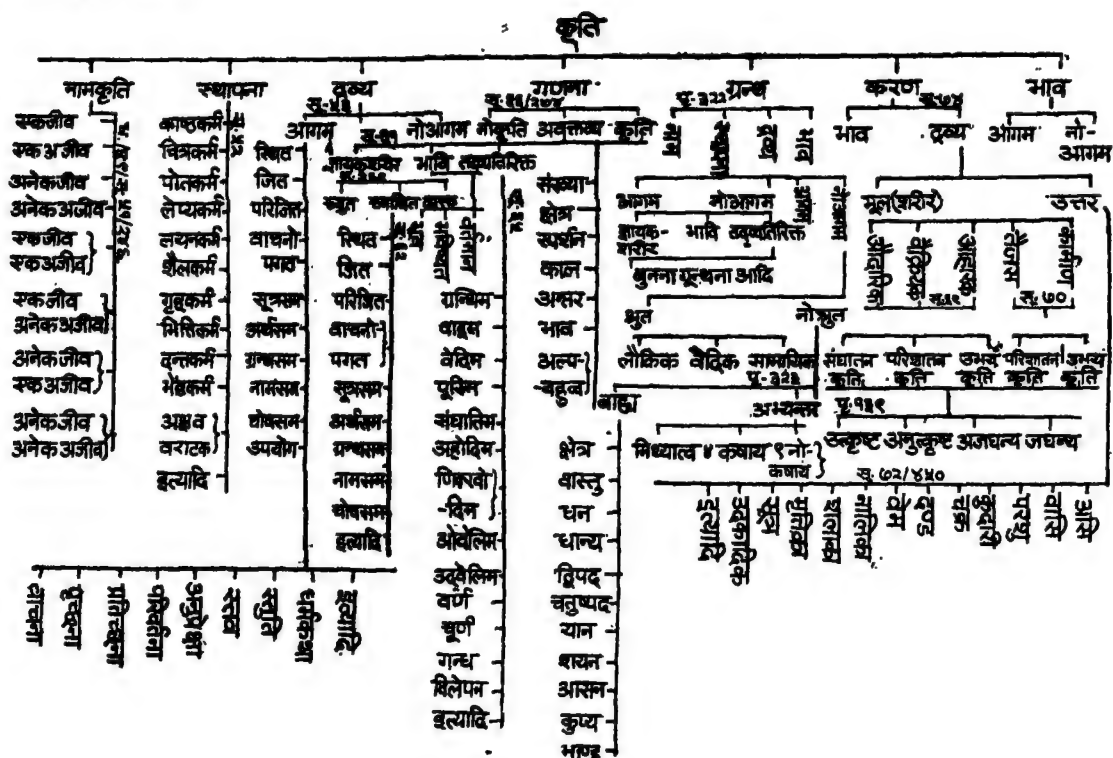
कृतमाल्य—विजयार्ध पर्वतस्थ तमिसाकूटका स्वामी देव—दे०
लोक/७।

कृतांतवचन—प.पु./सर्ग/रत्नोक्त रामचन्द्रजीका सेनापति था (६७/
४४) दीक्षा ले, मरणकर देवपद प्राप्त किया (१०७/१४-१६) अपनी
प्रतिज्ञानुसार लक्ष्मणकी मृत्युपर राजचन्द्रको सम्बोधनकर उनका मोह
दूर किया (१०७/११८-११९)।

कृति—१. किसी राशिके बर्ग या Square को कृति कहते हैं। बिम्ब—दे० गणित II/७। २. व.खं./६/सू.६६/२७४ जो राशि वर्गित होकर वृद्धिको प्राप्त होती है। और अपने बर्गमेंसे अपने वर्गमूलको कम करके पुनः वर्ग करनेपर भी वृद्धिको प्राप्त होती है उसे कृति कहते हैं। '१' या '२' ये कृति नहीं हैं। '३' आदि समस्त संख्याएँ कृति हैं। ३. व.खं./६/सू.६६/२७४ 'एक' संख्याका वर्ग करनेपर वृद्धि नहीं होती तथा उसमेंसे (उसके ही) वर्गमूलके कमकर देने पर वह निर्धूल नष्ट हो जाती है। इस कारण 'एक' संख्या नोकृति है।

कृति १. कृतिके भेद प्रभेद

प. खं./१/१,१/सू.००/२३७-४६१



६. कृति सामान्यका लक्षण

ध.८/४,१.६६/३२६/१ "क्रियते कृतिरिति व्युत्पत्तेः, अथवा मूलकरमेव कृतिः, क्रियते अनया इति व्युत्पत्तेः । = जो किया जाता है वह कृति शब्दकी व्युत्पत्ति है, अथवा मूल कारण हो कृति है, क्योंकि जिसके द्वारा किया जाता है वह कृति है, ऐसी कृति शब्दकी व्युत्पत्ति है ।

- * नक्षेपरूप कृतिके लक्षण - दे० निक्षेप ।
- * स्थित जित आदि कृति—दे० निक्षेप/५ ।
- * वाचना पृष्ठना कृति—दे० वह वह नाम ।
- * ग्रन्थकृति—दे० ग्रन्थ ।
- * संघातन परिशातन कृति—दे० वह वह नाम ।

कृतिकर्म—द्रवप्रभृतके १४ पूर्वोंमेंसे बारहवें पूर्वका छहों प्रकीर्णक
—वे० भूतबान/III/१।

कृतिकर्म—देनिकादि क्रियाओंमें साधुओंको किस प्रकारके आसन, मुद्रा आदिका ग्रहण करना चाहिए तथा किस अवसरपर कौन भक्ति व पाठादिका उच्चारण करना चाहिए, अथवा परमेश्वर भक्ति आदिके साथ किस प्रकार आर्वात् नति व नमस्कार आदि करना चाहिए, इस सब विधि विधानको कृतिकर्म कहते हैं। इसी विषयका विशेष परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

- १ भेद व लक्षण
- १ कृतिकर्मका लक्षण ।
- २ कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण ।
- २ कृतिकर्म निर्देश
- १ कृतिकर्मके नौ अधिकार ।
- २ कृतिकर्मके प्रमुख अंग ।
- ३ कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व) ।
- ४ कृतिकर्म किसका करे ।
- ५ किस-किस अवसर पर करे ।
- ६ नित्य करनेकी प्रेरणा ।
- ७ कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी हैं ।
- ८ आवश्यक करने की विधि ।
- * प्रत्येक कृतिकर्ममें आवर्त नमस्कारादिका प्रमाण

—वे० कृतिकर्म/२/६

* कृतिकर्मके अतिचार — दे० व्युत्सर्ग/१।	
९ अधिक बार आवर्तानि करनेका निषेध नहीं।	
३ कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि	
१ योग्य मुद्रा व उसका प्रयोजन।	
२ योग्य आसन व उसका प्रयोजन।	
३ योग्य पीठ।	
४ योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन।	
५ योग्य दिशा।	
* योग्य काल — (वे० वह वह विषय)।	
६ योग्य भाव आत्माधीनता।	
७ योग्य शुद्धियाँ।	
८ आसन क्षेत्र काल आदिके नियम अपवाद मार्ग हैं उत्सर्ग नहीं।	
४ कृतिकर्म विधि	
१ साधुका दैनिक कार्यक्रम।	
२ कृतिकर्मानुपूर्वी विधि।	
३ प्रत्येक क्रियाके साथ भक्तिके पाठोंका नियम।	
५ अन्य सम्बन्धित विषय	
* कृतिकर्म विषयक सत् (अस्तित्व), संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणायें — दे० 'सत्'।	
* कृतिकर्मकी संवातन परिशातन कृति — दे० वह वह नाम।	

१. भेद व लक्षण—

१. कृतिकर्मका लक्षण

- घ. खं./१३/४४/सू. २८/८८ तमादाहीणं पदाहीणं तिष्ठतु त्तं तियोगदं चतुसिरं बारसावत्तं तं सव्वं किरियाकम्मं णाम/२८/।—आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना, तीन बार करना (त्रिःकृत्वा) तीन बार अवनति (नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर) और १२ आवर्त ये सब क्रियाक्रम कहलाते हैं ॥ (अन.घ./६/१४४)।
- क. पा./१/१.१/४४/११८/२ जिणसिद्धाहरियं बहुसुवेसु वदिज्जमाणेसु। जं कोरह कम्मं तं किदियम्मं णाम।—जिनवेव, सिद्ध, आचार्य और उपाध्यायकी (नव देवता को) वन्दना करते समय जो क्रिया की जाती है, उसे कृतिकर्म कहते हैं। (गो. जी./जी.प्र./३६७/७६०/४)
- घ. आ./भाषा./४७६ जिसमें आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है।

२. कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण

- भ. आ./टी./४२१/६१४/१० चरणस्थेनापि विनयो गुरुणां महत्तराणां शुश्रूषा च कर्तव्येति पञ्चमः कृतिकर्मसंज्ञितः स्थितिकल्पः।—चारित्र सम्पन्न मुनिका, अपने गुरुका और अपनेसे बड़े मुनियोंका विनय करना शुश्रूषा करना यह कर्तव्य है। इसको कृतिकर्म स्थितिकल्प कहते हैं।

२. कृतिकर्म निर्देश—

१. कृतिकर्मके नौ अधिकार—

घ. आ./४७६-४७६ किदियम्मं चिदियम्मं पूयाकम्मं च विणयकम्मं च। कादव्वं केण कस्स कथं व कहिं व कदि खुत्तो।४७६। कहि ओणदं कदि सिरं कदि ए आवत्तगेहि परिमुद्धं। कदि देसचिप्पमुक्कं किदियम्मं होवि कादव्वं।४७७।—जिससे आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है, जिससे पुण्यकर्मका संचय हो वह चितकर्म है, जिससे पूजा करना वह माला चन्दन आदि पूजाकर्म है, शुश्रूषाका करना विनयकर्म है। १. वह क्रिया कर्म कौन करे, २. किसका करना, ३. किस विधिसे करना, ४. किस अवस्थामें करना, ५. कितनी बार करना, (कृतिकर्म विधान); ६. कितनी अवनतियोंसे करना, ७. कितनी बार मस्तकमें हाथ रख कर करना; ८. कितने आवर्तोंसे घुड़ होना है; ९. कितने दोष रहित कृतिकर्म करना (अतिचार) इस प्रकार नौ प्रश्न करने चाहिए (जिनको यहाँ चार अधिकारोंमें गर्भित कर दिया गया है।)

१. कृतिकर्मके प्रमुख अंग—

घ. खं./१३/४४/सू. २८/८८ तमादाहीणं पदाहीणं तिष्ठतु त्तं तियोगदं चतुसिरं बारसावत्तं तं सव्वं किरियाकम्मं णाम।—आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना तीन बार करना (त्रिःकृत्वा), तीन बार अवनति (या नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर), और बारह आवर्त ये सब क्रियाकर्म हैं। (समवायोंग सूत्र २)

(क. पा./१/१.१/४४/११८/२) (चा. सा./१६७/१) (गो. जी०/जी.प्र./३६७/७१०/४)

घ. आ./६०१.६०६ दोणदं तु जधाजादं बारसावत्तमेव य। चतुसिरं तिसुद्धं च किदियम्मं पजंजदे।६०१। तियरणसव्वविमुद्धो वव्वं खेत्ते जधुत्तकालमिह। मोणेणत्वाखित्तो कुज्जा आवासया णिच्चं।—ऐसे क्रियाकर्मको करे कि जिसमें दो अवनति (भूमिकी छूकर नमस्कार) हैं, बारह आवर्त हैं, मन वचन कायकी शुद्धतासे चार शिरोनति हैं इस प्रकार उत्पन्न हुए बालकके समान करना चाहिए।६०१। मन, वचन काय करके शुद्ध, द्रव्य क्षेत्र यथोक्त कालमें निरय ही मौनकर निराकुल हुआ साधु आवश्यकोंको करे।६०४। (भ. आ./११६/२७६/११ पर उद्धृत) (चा. सा./२६७/६ पर उद्धृत)

अन.घ./८/७८ योग्यकालासनस्थानमुद्रावर्तशिरोनति। विनयेन यथाजातः कृतिकर्ममलं भजेत्।७८।—योग्य काल, आसन, स्थान (शरीर) की स्थिति बैठे हुए या खड़े हुए, मुद्रा, आवर्त, और शिरोनति रूप कृतिकर्म विनय पूर्वक यथाजात रूपमें निर्दोष करना चाहिए।

३— कृतिकर्म कौन करे (स्वामिस्व) —

घ. आ./४६० पंचमहव्वदगुत्तो संविग्गोऽणालसो अमाणी य। किदियम्मं णिज्जट्टी कुणह सदा उणरादिणिओ।४६०।—पंच महाव्रतोंके आचरणमें लीन, धर्ममें उत्साह वाला, उद्यमी, मानकषाय रहित, निर्जराको चाहने वाला, दीक्षासे लघु ऐसा संयमी कृतिकर्मको करता है। नोट—मूलाचार ग्रन्थ मुनियोंके आचारका ग्रन्थ है, इसलिए यहाँ मुनियोंके लिए ही कृतिकर्म करना बताया गया है। परन्तु भावक व अशिरत सम्यग्दृष्टियोंको भी यथाशक्ति कृतिकर्म अवश्य करना चाहिए।

घ. ४.४.३१/६४/४ किरियाकम्मदव्वहुदा असंखेज्जा। कुदो। पल्लोवमस्स असंखेज्जादिभागमेत्त सम्मादट्ठीसु चैव किरियाकम्मवुवसंभादो।—क्रियाकर्मकी द्रव्यार्थता (द्रव्य प्रमाण) असंख्यात है, क्योंकि पश्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र सम्यग्दृष्टियोंमें ही क्रियाकर्म पाया जाता है।

भा.सा./१६=६ सम्यग्दृष्टीनां क्रियायां भवन्ति ।

भा.सा./१६६/४ एवमुक्ताः क्रिया यथायोग्यं जवन्यमध्यमोत्तम-
भावकैः संयतैश्च करणीयाः ।—सम्यग्दृष्टियोंके ये क्रिया करने योग्य
होती हैं ।—इस प्रकार उपरोक्त क्रियाएँ अपनी-अपनी योग्यतानुसार
उत्तम, मध्यम, जवन्य भावकोंको तथा सुनियोंको करनी चाहिए ।

अन.घ./८/१२६/८३७ पर उद्धृत—सव्याधेरिव कल्पत्वे विहन्टेरिव
लोचने । जायते यस्य संतोषो जिनवक्त्रविलोकने । परिग्रहसहः
शान्तो जिनसूत्रविशारदः । सम्यग्दृष्टिरनाविष्टो गुरुभक्तः प्रियंवदः ।
आवश्यकमिदं धीरः सर्वकर्मनिबुद्धन् । सम्यक् कर्तुमसौ योग्यो
नापरस्यास्ति योग्यता ।—रोगीको निरोगताकी प्राप्तिसे; तथा अन्य-
को नेत्रोंकी प्राप्तिसे जिस प्रकार हर्ष व संतोष होता है, उसी प्रकार
जिनमुख विलोकनसे जिसको संतोष होता हो २, परोक्षोंको
जीतनेमें जो समर्थ हो, ३, शान्त परिणामी अर्थात् मन्दकषायी हो;
४, जिनसूत्र विशारद हो; ५, सम्यग्दर्शनसे युक्त हो; ६, आवेश रहित
हो; ७, गुरुजनोका भक्त हो; ८, प्रिय वचन बोलने वाला हो; ऐसा
बड़ी धीर-वीर सम्पूर्ण कर्मोंको नष्ट करने वाले इस आवश्यक कर्मको
करनेका अधिकारी हो सकता है । और किसीमें इसकी योग्यता नहीं
रह सकती ।

४. कृतिकर्म किसका करे—

मू.आ./५६१ आहिरियवज्जकायाणं पवत्तगत्थेरगणधरादीणं । एवेसिं
किदियम्मं कादव्वं णिज्जरट्ठाए । ५६१।—आचार्य, उपाध्याय, प्रव-
र्तक, स्थविर, गणधर आदिकका कृतिकर्म निर्णयके लिए करना
चाहिए, मन्त्रके लिए नहीं । (क.पा./१/१८/६६१/११८/२)

गो.जी./जी.प्र./३६७/७६०/२ तच्च अहंस्सिद्धाचार्यबहुभुतसाध्वादि-
नवदेवतावन्दनानिमित्तं..क्रियां विधानं च वर्णयति ।—इस (कृति-
कर्म प्रकीर्णकमें) अहंन्त, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु आदि
नवदेवतानि (पाँच परमेष्ठी, शास्त्र, चैत्य, चैत्यालय तथा निषधका)
की वन्दनाके निमित्त क्रिया विधान निरूपित है ।

५. किस किस अवसर पर करे—

मू.आ./५६६ आलोयणायकरणे पडिपुच्छा पूजणे य सज्झापे अवराधे य
गुरुण वंदणेवेसु ठाणेसु । ५६६।—आलोचनाके समय, पूजाके समय,
स्वाध्यायके समय, क्रोधादिक अपराधके समय—इतने स्थानोंमें
आचार्य उपाध्याय आदिको वंदना करनी चाहिये ।

म.आ./वि./११६/२७८/२२ अतिचारनिवृत्तये कायोत्सर्गं बहुप्रकारा
भवन्ति । रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसंबन्धराधा बहुप्रकारा भवन्ति ।
रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसंबन्धरादिकालगोचरातिचारभेदापेक्षया ।
—अतिचार निवृत्तिके लिए कायोत्सर्ग बहुत प्रकारका है । रात्रि
कायोत्सर्ग, पक्ष, मास, चतुर्मास और संबन्ध देते कायोत्सर्गके
बहुत भेद हैं । रात्रि, दिवस, पक्ष, मास, चतुर्मास, वर्ष इत्यादिमें जो
व्रतमें अतिचार लगते हैं उनको दूर करनेके लिए ये कायोत्सर्ग किये
जाते हैं ।

६. निरत्य करनेकी प्रेरणा—

अन.घ./८/७७ निरत्येनेत्थमथेतरितं दुरितं निर्मूलयत् कर्मणा.../...सुभ्रं
कैवलयमस्तिष्ठन्तुते । ७७। निरत्य नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पाप कर्मों-
का निर्मूलन करते हुए...कैवलय ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।

७. कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी है—

मू.आ./६२६-६३० मज्झिमया दिद्वुद्धो एयगमणा अमोहलक्खा य ।
तस्माहु जमाचरंति तं गरहंता वि मुज्जंति । ६२६। प्ररिमचरिमाहु

अहमा चलाचिता चेव मोहलक्खा य । तो सव्वपडिक्कमणं अंभल-
बोडय विहं तो । ६३०॥—मध्यम तीर्थकरोंके शिष्य स्मरण शक्तिवाले
हैं, स्थिर चित्त वाले हैं, परीक्षापूर्वक कार्य करने वाले हैं, इस
कारण जिस दोषको प्रगट आचरण करते हैं, उस दोषसे अपनी
निन्दा करते हुए शुद्ध चारित्रिक धारण करने वाले होते हैं । ६२६।
आदि-अन्तके तीर्थकरोंके शिष्य चलायमान चित्त वाले होते हैं,
मुडमुडि होते हैं, इसलिए उनके सब प्रतिक्रमण दण्डकका उच्चारण
है । इसमें अन्ये धोड़ेका दृष्टान्त है । कि—एक बैरागी गाँव चले गये ।
पीछे एक सेठ अपने धोड़ेको लेकर इलाज करानेके लिए बैरागीके
घर पधारे । बैरागीको ठीक औषधिका ज्ञान तो था नहीं । उसने
आलमारीमें रखी सारी ही औषधियोंका लेप धोड़ेकी आँखपर कर
दिया । इससे उस धोड़ेकी आँखें खुल गईं । इसी प्रकार दोष व
प्रायश्चित्तका ठीक-ठीक ज्ञान न होनेके कारण आगमोक्त आवश्यक-
कादिको ठीक-ठीक पालन करते रहनेसे जीवनके दोष स्वतः शान्त हो
जाते हैं । (म.आ./वि./४२१/६१६/५)

८. आवर्तादि करनेकी विधि—

अन.घ./८/८६ त्रिः संयुटीकृतौ हस्तौ भ्रमयित्वा पठेत् पुनः । साम्यं
पठित्वा भ्रमयेत्तौ स्तब्धेऽप्येतवाचरेत् ।—आवश्यकोंका पालन करनेवाले
तपस्वियोंको सामायिक पाठका उच्चारण करनेके पहले दोनों हाथों-
को मुकुलित बनाकर तीन बार घुमाना चाहिए । घुमाकर सामायिक-
के 'गमो अरहंताणं' इत्यादि पाठका उच्चारण करना चाहिए । पाठ
पूर्ण होनेपर फिर उसी तरह मुकुलित हाथोंको तीन बार घुमाना
चाहिए । यही विधि स्तब्ध दण्डकके विषयमें भी समझनी चाहिए ।

९. अधिक बार भी आवर्त आदि करनेका निषेध नहीं—

घ.१३/५.४.२८/८६/१४ एवमेगं किरियाकम्मं चटुसिरं होदि । ण अण्णथ
णवणपडिसेहो रेवेण कदो, अण्णथणवणणियमस्स पडिसेहकरणादो ।
—इस प्रकार एक क्रियाकर्म चटुःसिर होता है । इससे अतिरिक्त नमन-
का प्रतिषेध नहीं किया गया है, क्योंकि शास्त्रमें अन्यत्र नमन करनेके
नियमका कोई प्रतिषेध नहीं है । (चा.सा./१५.५.५/); (अन.घ./८/६१)

३. कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि रूप सामग्री

१. योग्यमुद्रा व उसका प्रयोजन

१. शरीर निश्चल सीधा नासप्रहृष्टि सहित होना चाहिए

म.आ./मू./२०८६/१८०३ उज्जुअआयदवेहो अचलं बंधेत पलिअकं ।
—शरीर व कमरको सीधी करके तथा निश्चल करके और पर्यकासन
बाँधकर ध्यान किया जाता है ।

रा. वा./६/४४/१/६३४/२० यथासुखमुपविष्टो नअपण्यक्कासनः समूर्जं प्रणि-
धाय शरीरयष्टिमस्तन्वा स्वाङ्गे बामपाणिस्तस्योपरि दक्षिणपाणिस्तल-
मुत्तलं समुपादाय(नेते)नास्युन्मीलन्नातिनिमीलत् वन्तैर्हन्ताप्राणि संद-
धानः ईषदुल्लतमुखः प्रगुणमध्योऽस्तम्भमूर्तिः प्रणिधानगम्भीरशिरोधरः
प्रसन्नवक्त्रवर्णः अनिमिषस्थिरसौम्यदृष्टिः विनिहितनिद्रालस्यकाम-
रागरत्यरतिशोकहास्यभयद्वेषविचिकित्सः मन्दमन्दप्राणापानप्रचार
इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधुः...।—मुखपूर्वक पर्यकासनसे बैठना
चाहिए । उस समय शरीरको सम श्रुजु और निश्चल रखना चाहिए ।
अपनी गोदमें बायें हाथके ऊपर दाहिना हाथ रखे । नेत्र न अधिक
खुले न अधिक बन्द । नीचेके दाँतोंपर ऊपरके दाँतोंको मिलाकर
रखे । मुँहको कुछ ऊपरकी ओर किये हुए तथा सीधी कमर और
गम्भीर गर्दन किये हुए, प्रसन्न मुख और अनिमिष स्थिर सौम्य
दृष्टि होकर (नासाग्र दृष्टि होकर (आ./२८/३५); निद्रा, आलस्य,

काम, राग, रति, अरति, शोक, हास्य, भय, द्वेष, विचिकित्सा आदिको छोड़कर मन्दमन्द स्वासोच्छ्वास लेनेवाला साधु ध्यानकी तैयारी करता है। (म.पु./२१/६०-६८); (बा.सा./१७१/६); (झा./२८/३४-३७); (त. अ.पु./६२-६३)

म.पु./२१/६६ अपि व्युत्पत्त्यायस्य समाधिप्रतिपत्तये। मन्दोच्छ्वास-निमेषादिबुत्तेर्नास्ति निषेधनम् ॥६६॥—(प्राणायाम द्वारा स्वास निरोध नहीं करना चाहिए वे० प्राणायाम), परन्तु शरीरसे ममत्व छोड़नेवाले मुनिके ध्यानकी सिद्धिके लिए मन्द-मन्द उच्छ्वास लेनेका और पलकोंकी मन्द मन्द टिमकारका निषेध नहीं किया है।

२. निश्चल मुद्राका प्रयोजन

म.पु./२१/६७-६८ समाधिस्थितकायस्य स्यात् समाधानमङ्गिनः। दुःस्थि-ताङ्गस्य तद्भङ्गाद् भवेत्सुकुलता धियः ॥६७॥ ततो तथोक्तपञ्चसङ्ग-सनमास्थितः। ध्यानाभ्यासं प्रकुर्वीत योगी व्याप्तेपुस्त्युज्ज्व ॥६८॥—ध्यानके समय जिसका शरीर समरूपसे स्थित होता है अर्थात् ऊँचा-नीचा नहीं होता है, उसके चित्तकी स्थिरता रहती है, और जिसका शरीर विषमरूपसे स्थित है उसके चित्तकी स्थिरता भंग हो जाती है, जिससे बुद्धिमें आकुलता उत्पन्न होती है, इसलिये मुनियोंको ऊपर कहे हुए पर्याकासनसे बैठकर और चित्तकी चंचलता छोड़कर ध्यानका अभ्यास करना चाहिए।

३. अवसरके अनुसार मुद्राका प्रयोग

अन.ध./८/८७ स्वमुद्रा बन्दने मुक्ताशुक्तिः सामायिकस्तवे। योगमुद्रास्यया स्थित्या जिनमुद्रा तनुज्ज्वने ॥८७॥—(कृतिकर्म रूप) आवश्यकताका पालन करनेवालोंको बन्दनाके समय बन्धना मुद्रा और 'सामायिक दण्डक' पढ़ते समय तथा 'थोस्सामि दण्डक' पढ़ते समय मुक्ताशुक्ति मुद्राका प्रयोग करना चाहिए। यदि बैठकर कायोत्सर्ग किया जाये तो जिनमुद्रा धारण करनी चाहिए। (मुद्राओंके भेद व लक्षण—वे० मुद्रा)

२. योग्य आसन व उसका प्रयोजन—

१. पर्यंक व कायोत्सर्गकी प्रधानता व उसका कारण

मू.आ./६०२ दुविहठण पुनरुत्तं।—दो प्रकारके आसनोंमेंसे किसी एक-से कृतिकर्म करना चाहिए।

म.आ./पु./२०८६/१८०३ बंधेत्तु पलिअं।—पर्याकासन बान्धकर किया जाता है। (रा.बा./६/४४/१/६३४/२०); (म.पु./२१/६०)

म.पु./२१/६६-७२ पर्यङ्क इव विध्यासोः कायोत्सर्गोऽपि संमतः। संप्र-युक्त सर्वाङ्गो द्वात्रिंशद्विषयजितः ॥६६॥ विंशस्थुलासनस्थस्य ध्रुवं गात्रस्य निग्रहः। तन्निग्रहान्मनःपीडा तत्तश्च विमनस्कता ॥७०॥ बैमनस्ये च किं ध्यायेत् तस्यादिष्टं सुखासनम्। कायोत्सर्गश्च पर्यङ्कः ततोऽन्यद्विषयमासनम् ॥७१॥ तदवस्थाद्वयस्यैव प्राधान्यं ध्यायतो यतः। प्रायस्तत्रापि पर्यङ्कम् आममन्ति सुखासनम् ॥७२॥—ध्यान करनेकी इच्छा करनेवाले मुनिको पर्यंक आसनके समान कायोत्सर्ग आसन करनेकी भी आज्ञा है। परन्तु उसमें शरीरके समस्त अंग सम व ३२ दोषोंसे रहित रहने चाहिए (वे० व्युत्सर्ग १/६६) विषम आसनसे बैठने वालेके अवश्य ही शरीरमें पीड़ा होने लगती है। उसके कारण मनमें पीड़ा होती है और उससे व्याकुलता उत्पन्न हो जाती है। ॥७०॥ आकुलता उत्पन्न होनेपर क्या ध्यान दिया जा सकता है। इसलिये ध्यानके समय सुखासन लगाना ही अच्छा है। कायोत्सर्ग और पर्यंक ये दो सुखासन हैं। इनके सिवाय बाकीके सब आसन विषम अर्थात् दुःख देनेवाले हैं ॥७१॥ ध्यान करने वालेको इन्हीं दो आसनोंकी प्रधानता रहती है। और उन दोनोंमें भी पर्याकासन अधिक सुखकर माना जाता है ॥७२॥ (ध. १३/६४/२६/६६/२); (झा./२८/२२-२३, २१-२२) (का. अ./पु./१६६); (अन. ध./८/८७)

२. समर्थ जनके लिए आसनका कोई नियम नहीं:

ध. १३/६४/२६/१४/६६ अक्षिय देहावस्था जया ण भाणावरोहिणी होइ। फारजो तदवस्थो द्वियो गिसण्णो जिवण्णो वा—जैसी भी देहकी अवस्था जिस समय ध्यानमें बाधक नहीं होती उस अवस्थामें रहते हुए खड़ा होकर या बैठकर (या म.पु.के अनुसार लेट कर भी) कायोत्सर्ग पूर्वक ध्यान करे। (म.पु./२१/७६); (झा./२८/११)

म. आ./पु./२०६०/१८०४ बीरासनमादीयं आसनसमापादभावियं ठाणं। सम्मं अधिदिट्ठो अथ बसेअधुत्ताणसयणादि ॥२०६०॥—बीरासन आदि आसनोंसे बैठकर अथवा समापाद आदिसे खड़े होकर अर्थात् कायोत्सर्ग आसनसे किंवा उत्तान शयनादिकसे अर्थात् लेटकर भी धर्म-ध्यान करते हैं ॥२०६०॥

म.पु./२१/७३-७४ बज्रकाया महासत्त्वाः सर्वावस्थान्तरस्थिताः। श्रूयन्ते ध्यानयोगेन संप्राप्ताः पदमव्ययम् ॥७३॥ बाहुव्यापेक्षया तस्माद् अवस्थाद्वयसंगरः। सत्त्वानां तूपसर्गाद्यैः तद्वैचित्र्यं न दुष्यति ॥७४॥—आगममें ऐसा भी सुना जाता है कि जिनका शरीर बज्रमयी है, और जो महाशक्तिकाली हैं; ऐसे पुरुष सभी आसनों से (आसनके बीरासन, कुम्भटासन आदि अनेकों भेद—वे० आसन) विराजमान होकर ध्यानके बलसे अविनाशीपदको प्राप्त हुए हैं ॥७३॥ इसलिये कायोत्सर्ग और पर्यंक ऐसे दो आसनोंका निरूपण असमर्थ जीवोंकी अधिकतासे किया गया है। जो उपसर्ग आदिके सहन करनेमें अतिशय समर्थ हैं; ऐसे मुनियोंके लिए अनेक प्रकारके आसनोंके लगानेमें दोष नहीं है ॥७४॥ (झा./२८/२३-२७)

अन.ध./८/८३ त्रिविधं पञ्चपर्यङ्कबीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाम्।—बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्याकासन और बीरासन इन तीन प्रकारके आसनोंमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

३. योग्य पीठ

रा. बा./६/४४/१/६३४/१६ समन्तात् बाह्यान्तरःकरणविक्षेपकारणविरहिते भूमितले शुचाननुकूलस्पर्शे यथासुखमुपनिष्टो।—सब तरफसे बाह्य और आभ्यन्तर बाधाओंसे शुद्ध, अनुकूल स्पर्शवाली पवित्र भूमिपर सुख पूर्वक बैठना चाहिए। (म.पु./२१/६०)

झ.२८/६ दारुपट्टे शिलापट्टे भूमौ वा सिकतास्थले। समाधिसिद्धये धोरो विदध्यात्स्थिरासनम् ॥६॥—धोर बीर पुरुष समाधिकी सिद्धिके लिए काष्ठके तख्तेपर, तथा शिलापर अथवा भूमिपर वा बाखू रेतके स्थानमें भले प्रकार स्थिर आसन करे। (त. अ.पु./६२)

अन. ध./८/८२ विजन्तवशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्तार्णा-द्यधिष्ठेयं पीठं विनयवर्धनम्।—विनयका बुद्धिके लिए, साधुओंको तृणमय, शिलामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें छुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या कांटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

४. योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन

१. गिरि गुफा आदि शून्य व निर्जन्तु स्थान :

र. क. आ/६६ एकान्ते सामायिकं निव्यक्षिपे बनेषु वास्तुषु च। चैखाल-येषु नापि च परिचैत्यं प्रसन्नधिया।—छुद्र जीवोंके उपश्रव रहित एकान्तमें तथा बनोंमें अथवा घर तथा धर्मशालाओंमें और चैखाल-क्षेत्रोंमें या पर्वतकी गुफा आदिमें प्रसन्न चित्तसे सामायिक करना चाहिए। (का. अ./पु./६६); (बा. सा/१६/२)

रा. बा./६/४४/१/६३४/१७ पर्वतगुहाकन्दरदरीभ्रमकोटरनदीप्रतिनयितुवन-जोर्णोचानशून्यागारादीनामन्यतमस्मिन्नवकाशे...।—पर्वत, गुहा, बृक्षकी कोटर, नदीका तट, नदीका पुल, रमशान, जीर्णोद्यान और

धूम्यागार आदि किसी स्थानमें भी ध्यान करता है। (ध.१३/६,४, २६/६६/१), (म.पु.२१/४७), (बा.सा./१७२/३), (त.अनु./६०) झा./२८/१-७ सिद्धसेत्रे महातीर्थे पुराणपुरुषाभिते। कल्याणकलिते पुण्ये ध्यानसिद्धिः प्रजायते। १। सागरान्ते वनान्ते वा शैलशृङ्गान्तरेऽथवा। पुलिने पद्मलण्डान्ते प्राकारे झालसंकटे। २। सरिता संगमे द्वीपे प्रशस्ते तरुकोटरे। जीर्णोद्याने शमशाने वा गुहागर्भे विजन्तुके। ३। सिद्धकूटे जिनागारे कृत्रिमेऽकृत्रिमेऽपि वा। महद्विक्रमहाधोरयोगिसंसिद्ध-बाधिते। ४। —सिद्धसेत्रे, पुराण पुरुषों द्वारा सेवित, महा तीर्थसेत्रे, कल्याणकस्थान। १। सागरके किनारे पर वन, पर्वतका शिखर, नदीके किनारे, कमल वन, प्राकार (कोट), शालशृङ्गोंका समूह, मदीयोंका संगम, उनके मध्य स्थित द्वीप, वृक्षके कोटर, पुराने वन, शमशान, पर्वतकी गुफा, जोबरहित स्थान, सिद्धकूट, कृत्रिम व अकृत्रिम चैत्यालय,—ऐसे स्थानोंमें ही सिद्धिकी इच्छा करनेवाले मुनि ध्यानकी सिद्धि करते हैं। (अन.ध./८/८१) (दे० वसतिका/४)

२. निर्बाध व अनुकूल

म.आ./पु./२०८६/१८०३ सुचिप समे विचिन्ते वेसे णिज्जंतुए अणुणाए १२०८६। —पवित्र, सम, निर्जन्तुक तथा देवता आदिसे जिसके लिए अनुमति ले ली गयी है, ऐसे स्थानपर मुनि ध्यान करते हैं। (झा./२७/३२)

ध./१३/६,४,२६/१६-१७/६६ तो जस्य समाहणं होज्ज मणोवयण-कायजोगणं। भूदोषघायरहिओ सो देसो ज्जायमाणस्स। १६। णिचच्चं बियजुवप्पसुणवुंसयकुसीलवज्जियं जहणो। द्वाणं बियणं भणियं विसेसदो ज्जाणकालम्मि। १७। —मन, वचन व कायका जहाँ समाधान हो और जो प्राणियोंके उपघातसे रहित हो वहाँ देश ध्यान करनेवालोंके लिए उचित है। १६। जो स्थान श्वापद, स्त्री, पशु, नपुंसक और कुशील जनोंसे रहित हो और जो निर्जन हो, यति जनोंको विशेष रूपसे ध्यानके समय ऐसा हो स्थान उचित है। १७। (दे० वसतिका/३ व ४)

रा. बा./६/४४/१/६३४/१८ व्यालमृगपशुपक्षिमनुष्याणामगोचरे तत्रत्यैराग-न्तुभिरच जन्तुभिः परिवर्जिते नास्पृण्ये नातिशोते नातिवाते वर्षा-तापवर्जिते समन्तात् बाह्यान्तःकरणविक्षेपकारणविरहिते भूमितले। —व्याघ्र, सिंह, मृग, पशु, पक्षी, मनुष्य आदिके अगोचर, निर्जन्तु, न अति उष्ण और न अति शीत, न अधिक बायुवाला, वर्षा-आतप आदिसे रहित, तात्पर्य यह कि सब तरफसे बाह्य और आभ्यन्तर प्राधाओंसे शून्य ऐसे भूमितलपर स्थित होकर ध्यान करे। (म.पु./२१/६-६६,७७); (बा.सा./१७२/४); (झा./२७/३३); (त.अनु./६०-६१); (अन.ध./८/८१)

३. पापी जनोंसे संसक्त स्थानका निषेध

झा./२७/२३-३० म्लेच्छाधमजनैर्जुष्टं दुष्टभूपासलितम्। पाषण्डि-मण्डलाक्रान्तं महामिध्यात्ववासितम्। २३। कौलिकापालिकावासं रुद्रक्षुद्रादिमन्दिरम्। उद्भ्रान्तभूतवेतालं चण्डिकाभवनजिरम्। २४। पण्यस्त्रीकृतसंकेतं मन्दचारित्रमन्दिरम्। क्रूरकर्माभिचाराद्यं कु-शास्त्राभ्यासवञ्चितम्। २५। क्षेत्रजातिकुलोत्पन्नशक्तिस्वीकारदपितम्। मिलितानेकदुःशीलकल्पिताचिन्त्यसाहसम्। २६। द्यूतकारसुरापान-विटवन्दिद्रवाग्निवतम्। पापिसत्त्वसमाक्रान्तं नास्तिकासारसेवितम्। २७। ऋष्यादकायुकाकाणं व्याधिविध्वस्तश्रवापदम्। शिल्पिकारुकविक्षि-प्तमग्निजीवजनाश्चितम्। २८। प्रतिपक्षिहारशूले प्रयतीकावलम्बि-तम्। आत्रेयीखण्डितव्यङ्गसंयुतं च परित्यजेत्। २९। विद्रवन्ति जनाः पापाः संचरन्त्यभिसारिकाः। क्षोभयन्तोऽङ्गिताकारैर्यत्र नार्योप-हाङ्गिताः। ३०। —ध्यान करनेवाले मुनि ऐसे स्थानोंको छोड़े—म्लेच्छ व अधम जनोंसे सेवित, दुष्ट राजासे रक्षित, पाषण्डियोंसे आक्रान्त, महामिध्यात्वसे वासित। २३। कुलदेवता या कापालिक (रुद्र) आदि कावास व मन्दिर जहाँ कि भूत वेताल आदि नाचते हैं अथवा

चण्डिकादेवीके भवनका आगन। २४। व्यभिचारिणी स्त्रियोंके द्वारा संकेतित स्थान, कुचारिस्त्रियोंका स्थान, क्रूरकर्म करने वालोंसे संचारित, कुशास्त्रोंका अभ्यास या पाठ आदि जहाँ होता हो। २५। कर्मादारी अथवा जाति व कुलके गर्वसे गर्वित पुरुष जिस स्थानमें प्रवेश करनेसे मना करें, जिसमें अनेक दुःशील व्यक्तियोंने कोई साहसिक कार्य किया हो। २६। जुआरी, मद्यपायी, व्यभिचारी, बन्दीजन आदिके समूहसे युक्त स्थान पापी जोबोंसे आक्रान्त, नास्तिकों द्वारा सेवित। २७। राक्षसों व कामी पुरुषोंसे व्याप्त, शिका-रियोंने जहाँ जीव बध किया हो, शिल्पी, मोचो आदिकोंसे छोड़ा गया स्थान, अग्निजीवी (लुहारा, ठठेरे आदि) से युक्त स्थान। २८। शत्रुकी सेनाका पड़ाव, रजस्वला, भ्रष्टाचार, नपुंसक व अंगहीनोंका आवास। २९। जहाँ पापी जन उपद्रव करें, अभिसारिकारण जहाँ विचरती हों, स्त्रियाँ निःशक्ति होकर जहाँ कटाक्ष आदि करती हों। ३०। (वसतिका/३)

४. समर्थजनोंके लिए क्षेत्रका कोई नियम नहीं

ध.१३/६,४/२६/१८/६७ धिरकयजोगणं पुण सुणीज फाणेसु णिचलम-णाणं। गामम्मि जणाण्णे सुण्णे रण्णे यण विसेसो। १८। —परन्तु जिन्होंने अपने योगोंको स्थिर कर लिया है और जिनका मन ध्यान-में निश्चल है, ऐसे मुनियोंके लिए मनुष्योंसे व्याप्त ग्राममें और शून्य जंगलमें कोई अन्तर नहीं है। (म.पु./२१/८०); (झा./२८/२२)

५. क्षेत्र सम्बन्धी नियमका कारण व प्रयोजन

म.पु./२१/७८-७९ वसतोऽस्य जनाकीर्णे विषयानभिपरयतः। बाहुल्या-दिन्द्रियार्थानां जातु व्यग्रीभवेन्मनः। ७८। ततो विविक्षाग्नित्वं बने वासश्च योगिनाम्। इति साधारणो मार्गो जिनस्थविरकषयोः। ७९। —जो मुनि मनुष्योंसे भरे हुए शहर आदिमें निवास करते हैं और निरन्तर विषयोंको देखा करते हैं, ऐसे मुनियोंका चित्त इन्द्रियोंके विषयोंकी अधिकता होनेसे कदाचित् व्याकुल हो सकता है। ७८। इसलिए मुनियोंको एकान्त स्थानमें ही शयन करना चाहिए और वनमें ही रहना चाहिए यह जिनकक्षी और स्थविरकक्षी दोनों प्रकारके मुनियोंका साधारण मार्ग है। ७९। (झा./२७/२२)

५. योगदिशा

झा./२८/२३-२४ पूर्वदिशाभिमुखः साक्षादुत्तराभिमुखोऽपि वा। प्रसन्न-बदनो ध्याता ध्यानकाले प्रशस्यते। २३। —ध्यानी मुनि जो ध्यानके समय प्रसन्न मुख साक्षात् पूर्व दिशामें मुख करके अथवा उत्तर दिशा-में मुख करके ध्यान करे सो प्रशंसनीय कहते हैं। २३। (परन्तु समर्थ-जनोंके लिए दिशाका कोई नियम नहीं। २४।

नोट—(दोनों दिशाओंके नियमका कारण—दे० दिशा)

६. योग्य भाव आत्माधीनता

ध.१३/६,४,२८/८८/१० किरियाकम्मे कीरिमाणे अप्पायसं अपरवसत्तं आदाहीणं णाम। पराहीणभावेण किरियाकम्मं किण्ण कोरदे। ण, तथा किरियाकम्मं कुणमाणस्स कम्मक्खयाभावादो जिणिदादि अच्चासणदुबारेण कम्मबन्धसंभवादो च। —क्रियाकर्म करते समय आत्माधीन होना अर्थात् परवश न होना आत्माधीनता है। प्रश्न—पराधीन भावसे क्रियाकर्म क्यों नहीं किया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका क्षय नहीं होगा और जिनैश्वर्यदेवकी आसादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होगा।

अन.ध./८/६६ कालुष्यं येन जातं तं क्षमयिस्वैव सर्वतः। सङ्गाच्च चिन्तां व्यावर्त्य क्रिया कार्या फलाधिना। ६६। —मोक्षके इच्छुक साधुओंको सम्पूर्ण परिश्रमोंकी तरफसे चिन्ताको हटाकर और जिसके साथ किसी तरहका कभी कोई कालुष्य उत्पन्न हो गया हो, उसके क्षमा कराकर ही आवश्यक क्रिया करनी चाहिए।

७. योग्य बुद्धियाँ

(द्रव्य—क्षेत्र-काल व भाव बुद्धि; मन-वचन व काय बुद्धि; ईर्ष्यापथ बुद्धि, निनय बुद्धि, कायोत्सर्ग-अवनति-आवर्त व शिरोनति आदि की बुद्धि—इस प्रकार कृतिकर्ममें इन सब प्रकारकी बुद्धियोंका ठीक प्रकार विवेक रखना चाहिए। (विशेष—दे० बुद्धि)।

८. आसन, क्षेत्र, काल आदिके नियम अपवाद मार्ग है उत्सर्ग नहीं

ध. १३/४, ४, २६/१४, २०/६६ सव्वासु बहुमाणा जं देसकालचेट्ठासु। वर-केवलादिलाहं पत्ता हु सो खवियपावा ११। तो देसकालचेट्ठाणियमो ज्झाणस्स गत्थि समयम्मि। जोगाण समाहाणं जह होइ तहा पयइ-यव्वं १२०। —सब देश सब काल और सब अवस्थाओं (आसनों) में विद्यमान मुनि अनेकविध पापोंका क्षय करके उत्तम केवलज्ञानादि-को प्राप्त हुए ११। ध्यानके शास्त्रमें देश, काल और चेष्टा (आसन)का भी कोई नियम नहीं है। तत्त्वतः जिस तरह योगोंका समाधान हो उसी तरह प्रवृत्ति करनी चाहिए १२०। (म. पु. २१/२२-२३); (झा. २२/२१)

म. पु. २१/७६ देशादिनियमोऽप्येवं प्रायोवृत्तिव्यपाश्रयः। कृतारमनां तु सर्वोऽपि देशादिध्यानसिद्धये ७६। —देश आदिका जो नियम कहा गया है वह प्रायोवृत्तिको लिये हुए है, अर्थात् हीन शक्तिके धारक ध्यान करनेवालोंके लिए ही देश आदिका नियम है, पूर्ण शक्तिके धारण करनेवालोंके लिए तो सभी देश और सभी काल आदि ध्यान-के साधन हैं।

और भी दे० कृतिकर्म/३/२, ४ (समर्थ जनोके लिए आसन व क्षेत्रका कोई नियम नहीं)

दे० वह वह विषय—काल सम्बन्धी भी कोई अटल नियम नहीं है। अधिक बार या अन्य-अन्य कालोंमें भी सामायिक, वन्दना, ध्यान आदि किये जाते हैं।

४. कृतिकर्म-विधि

१. साधुका दैनिक कार्यक्रम

मू. आ. ६०० चत्तारि पडिक्कमणे किदियम्मा तिण्णि होति सज्जाए। पुव्वण्हे अवरण्हे किदियम्मा चोहस्सा होति ६००। —प्रतिक्रमण कालमें चार क्रियाकर्म होते हैं और स्वाध्यायकालमें तीन क्रियाकर्म होते हैं। इस तरह सात सबेरे और सात साँझको सब १४ क्रियाकर्म होते हैं।

(अन. घ. ६/१-१३/३४-३५)

नं०	समय	क्रिया
१	सूर्योदय से लेकर २ घड़ी तक	देववन्दन, आचार्य वन्दना व मनन
२	सूर्योदयके २ घड़ी पश्चात्से मध्याह्न के २ घड़ी पहले तक	पूर्वाह्निक स्वाध्याय
३	मध्याह्नके २ घड़ी पूर्वसे २ घड़ी पश्चात् तक	आहारचर्या (यदि उपवासयुक्त है तो क्रमसे आचार्य व देव-वन्दना तथा मनन)
४	आहारसे लौटने पर	मंगलगोचरप्रारम्भ
५	मध्याह्नके २ घड़ी पश्चात्से सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्व तक	अपराह्निक स्वाध्याय
६	सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्वसे सूर्यास्त तक	दैनिक प्रतिक्रमण व रात्रियोग धारण
७	सूर्यास्तसे लेकर उसके २ घड़ी पश्चात् तक	आचार्य व देववन्दना तथा मनन
८	सूर्यास्तके २ घड़ी पश्चात्से अर्धरात्रि-के २ घड़ी पूर्व तक	पूर्वरात्रिक स्वाध्याय
९	अर्धरात्रिके २ घड़ी पूर्वसे उसके २ घड़ी पश्चात् तक	चार घड़ी निद्रा
१०	अर्धरात्रिके २ घड़ी पश्चात्से सूर्योदय-के २ घड़ी पूर्व तक	वैरात्रिक स्वाध्याय
११	सूर्योदयके २ घड़ी पूर्वसे सूर्योदय तक	रात्रिक प्रतिक्रमण

नोट—रात्रि क्रियाओंके विषयमें दैनिक क्रियाओंकी तरह समयका नियम नहीं है। अर्थात् हीनाधिक भी कर सकते हैं १४४।

२. कृतिकर्मानुपूर्वी विधि

कोषकार—साधुके दैनिक कार्यक्रम परसे पता चलता है कि केवल चार घड़ी सोनेके अतिरिक्त शेष सर्व समयमें वह आवश्यक क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहता है। वे उसकी आवश्यक क्रियाएँ छह कहती गयी हैं—सामायिक, वन्दना, स्तुति, स्वाध्याय, प्रारम्भस्थान व कायोत्सर्ग। कहीं-कहीं स्वाध्यायके स्थान पर प्रतिक्रमण भी कहते हैं। यद्यपि ये छहों क्रियाएँ अन्तरंग व बाह्य दो प्रकारकी होती हैं। परन्तु अन्तरंग क्रियाएँ तो एक बीतरागता या समताके पेटमें समा जाती हैं। सामायिक व छेदोपस्थापना चारित्रिके अन्तर्गत २४ घण्टों ही होती रहती हैं। यहाँ इन छहोंका निर्देश वाचसिक व कायिकरूप बाह्य क्रियाओंकी अपेक्षा किया गया है अर्थात् इनके अन्तर्गत मुखसे कुछ पाठादिका उच्चारण और शरीरसे कुछ नमस्कार आदिका करना होता है। इस क्रिया काण्डका ही इस कृतिकर्म अधिकारमें निर्देश किया गया है। सामायिकका अर्थ यहाँ 'सामायिक दण्डक' नामका एक पाठ विशेष है और उस स्तवका अर्थ 'धोस्सामि दण्डक' नामका पाठ जिसमें कि २४ तीर्थंकरोंका संक्षेपमें स्तवन किया गया है। कायोत्सर्गका अर्थ निश्चल सीधे खड़े होकर ६ बार णमोकार मन्त्रका २७ श्वासोंमें जाप्य करना है। वन्दना, स्वाध्याय, प्रारम्भ-स्थान, व प्रतिक्रमणका अर्थ भी कुछ भक्तियोंके पाठोंका विशेष क्रमसे उच्चारण करना है, जिनका निर्देश पृथक् शीर्षकमें दिया गया है। इस प्रकारके १३ भक्ति पाठ उपलब्ध होते हैं—१. सिद्ध भक्ति,

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

२. श्रुत भक्ति, ३. चारित्र्य भक्ति, ४. योग भक्ति, ५. आचार्य भक्ति, ६. निर्वाण भक्ति, ७. नन्दोत्तर भक्ति, ८. बीर भक्ति, ९. चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, १०. शान्ति भक्ति, ११. चैत्य भक्ति, १२. पंचमहा-गुरु भक्ति व १३. समाधि भक्ति। इनके अतिरिक्त ईर्यापथ शुद्धि, सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक ये तीन पाठ और भी हैं। दैनिक अथवा नैमित्तिक सर्व क्रियाओंमें इन्होंने भक्तियोंका उलट-पलट कर पाठ किया जाता है, किन्हीं क्रियाओंमें किन्हींका और किन्हींमें किन्हींका। इन छहों क्रियाओंमें तीन ही वास्तवमें मूल हैं—देव या आचार्य वन्दना, प्रत्याख्यान, स्वाध्याय या प्रतिक्रमण। शेष तीनका स्वतन्त्र अस्तित्व नहीं है। उपरोक्त तीन मूल क्रियाओंके क्रियाकाण्डमें ही उनका प्रयोग किया जाता है। यही कृतिकर्मका विधि विधान है जिसका परिचय देना यहाँ अभीष्ट है। प्रत्येक भक्तिके पाठके साथ सुबसे सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक (स्तव) का उच्चारण; तथा कायसे दो नमस्कार, ४ नति व १२ आवर्त करने होते हैं। इनका क्रम निम्न प्रकार है—(चा. सा. १५७/१ का भावार्थ)।

(१) पूर्व या उत्तराभिमुख खड़े होकर या योग्य आसनसे बैठकर “विवक्षित भक्तिका प्रतिष्ठापन या निष्ठापन क्रियायां अमुक भक्ति कायोरसंग करोम्यहम्” ऐसे वाक्यका उच्चारण। (२) पंचांग नमस्कार; (३) पूर्व प्रकार खड़े होकर या बैठकर तीन आवर्त व एक नति; (४) ‘सामायिक दण्डक’का उच्चारण; (५) तीन आवर्त व एक नति; (६) कायोत्सर्ग; (७) पंचांग नमस्कार; (८) ३ आवर्त व एक नति; (९) थोस्सामि दण्डकका उच्चारण; (१०) ३ आवर्त व एक नति; (११) विवक्षित भक्तिके पाठका उच्चारण; (१२) उस भक्ति पाठकी अंचलिका जो उस पाठके साथ ही दी गयी है। इसीको दूसरे प्रकारसे यों भी समझ सकते हैं कि प्रत्येक भक्ति पाठसे पहिले प्रतिष्ठापन करनेके पश्चात् सामायिक व थोस्सामि दण्डक पढ़ने आवश्यक हैं। प्रत्येक सामायिक व थोस्सामि दण्डकसे पूर्व व अन्तमें एक एक शिरोनति की जाती है। इस प्रकार चार नति होती हैं। प्रत्येक नति तीन-तीन आवर्त पूर्व का ही होनेसे १२ आवर्त होते हैं। प्रतिष्ठापनके पश्चात् एक नमस्कार होता है और इसी प्रकार दोनों दण्डकोंकी सन्धिमें भी। इस प्रकार २ नमस्कार होते हैं। कहीं कहीं तीन नमस्कारोंका निर्देश मिलता है। तहाँ एक नमस्कार वह भी जोड़ लिया गया समझना जो कि प्रतिष्ठापन आदिसे भी पहिले बिना कोई पाठ बोले देव या आचार्यके समक्ष जाते ही किया जाता है। (दे० आवर्त व नमस्कार) किस क्रियाके साथ कौन कौन-सी भक्तियाँ की जाती हैं, उसका निर्देश आगे किया जाता है।

६. प्रत्येक क्रियाके साथ भक्ति पाठोंका निर्देश

(चा०सा०/१६०-१६६/६; क्रि०क०/४ अध्याय) (अन० ध०/६/४५-७४; ८२-८५)

संकेत—ल=लघु; जहाँ कोई चिह्न नहीं दिया वहाँ वह बृहद् भक्ति समझना।

१. नित्य व नैमित्तिक क्रियाकी अपेक्षा

(I) अनेक अपूर्व चैत्य दर्शन क्रिया—अनेक अपूर्व जिन प्रतिमाओंको देखकर एक अभिरुचित जिनप्रतिमामें अनेक अपूर्व जिन चैत्य वन्दना करे। छठे महीने उन प्रतिमाओंमें अपूर्वता सुनी जाती है। कोई नयी प्रतिमा हो या छह महीने पीछे पुनः दृष्टिगत हुई प्रतिमा हो उसे अपूर्व चैत्य कहते हैं। ऐसी अनेक प्रतिमाएँ होनेपर स्व रुचिके अनुसार किसी एक प्रतिमाके प्रति यह क्रिया करे। (केवल क्रि० क०)

(II) अपूर्व चैत्य क्रिया—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, सालोचना-चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति। अष्टमी आदि क्रियाओंमें या पाक्षिक प्रतिक्रमणमें दर्शनपूजा अर्थात् अपूर्व चैत्य क्रियाका योग हो तो सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति करे। अन्तमें शान्तिभक्ति करे। (केवल क्रि० क०)

(III) अभिवेक वन्दना क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(IV) अष्टमी क्रिया—सिद्ध-भक्ति, श्रुतभक्ति, सालोचना चारित्र्यभक्ति, शान्ति भक्ति। (विधि नं० १), सिद्ध भक्ति, श्रुतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति। (विधि नं० २)

(V) अष्टादिक क्रिया—सिद्धभक्ति, नन्दोत्तर चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(VI) आचार्यपद प्रतिष्ठान क्रिया—सिद्धभक्ति, आचार्यभक्ति, शान्ति भक्ति।

(VII) आचार्य वन्दना.—लघु सिद्ध, श्रुत व आचार्य भक्ति। (विशेष दे० वन्दना) केश लोंच क्रिया—ल० सिद्ध—ल० योगि भक्ति। अन्तमें योगिभक्ति।

(VIII) चतुर्दशी क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति, (विधि नं० १)। अथवा चैत्य भक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति (विधि नं० २)

(IX) तीर्थकर जन्म क्रिया—दे० आगे पाक्षिकी क्रिया।

(X) दीक्षा विधि (सामान्य) (१) सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, लोंचकरण (केशलुंचण), नामकरण, नाग्न्य प्रदान, पिच्छिका प्रदान, सिद्ध भक्ति। (२)—उसी दिन या कुछ दिन पश्चात् व्रतदान प्रतिक्रमण।

(XI) दीक्षा विधि (क्षुल्लक), सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, शान्ति भक्ति, समाधि भक्ति, ‘ऊँ ह्रीं श्रीं क्लीं ऐं अहं नमः’ इस मंत्रका २१ बार या १०८ बार जाप्य। विशेष दे० (क्रि० क०/पृ० ३३७)

(XII) दीक्षा विधि (बृहद्)—शिष्य—(१) बृहत्प्रत्याख्यान क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, गुरुके समक्ष सोपवास प्रत्याख्यान ग्रहण। आचार्य भक्ति, शान्ति भक्ति, गुरुको नमस्कार। (२)—गणधर बलय पूजा। (३)—श्वेत वस्त्र पर पूर्वाभिमुख बैठना। (४) केश लोंच क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति। आचार्य—मन्त्र विशेषोंके उच्चारण पूर्वक मस्तकपर गन्धोदक व भस्म क्षेपण व केशोत्पाटन।

शिष्य—केश लोंच निष्ठापन क्रियामें सिद्ध भक्ति, दीक्षा याचना।

आचार्य—विशेष मन्त्र विधान पूर्वक सिर पर ‘श्री’ लिखे व अंजलीमें तन्मुलादि भरकर उस पर नारियल रखे। फिर व्रत दान क्रियामें सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, योगि भक्ति, व्रत दान, १६ संस्कारारोपण, नामकरण, उपकरण प्रदान, समाधि भक्ति।

शिष्य—सर्व मुनियोंको वन्दना।

आचार्य—व्रतारोपण क्रियामें रत्नत्रय पूजा, पाक्षिक प्रतिक्रमण।

शिष्य—सुख शुद्धि मुक्त करण पाठ क्रियामें सिद्ध भक्ति, समाधि भक्ति। विशेष दे० (क्रि.क./पृ. ३३३)।

देव वन्दना—ईर्यापथ विशुद्धि पाठ, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति। (विशेष दे० वन्दना)।

पाक्षिकी क्रिया—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, और शान्ति भक्ति। यदि धर्म व्यासंगसे चतुर्दशीके रोज क्रिया न कर सके तो पूर्णिमा और अमावसको अष्टमी क्रिया करनी चाहिए। (विधि नं० १)।

सालोचना चारित्र्य भक्ति, चैत्य पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति (विधि नं० २)।

(XIII) पूर्व जिन चैत्य क्रिया—बिहार करते करते छः महीने पहले उसी प्रतिमाके पुनः दर्शन हों तो उसे पूर्व जिन चैत्य कहते हैं। उस पूर्व जिन चैत्यका दर्शन करते समय पाक्षिकी क्रिया करनी चाहिए। (केवल क्रि. क.)।

- (XIV) प्रतिमा योगी मुनिक्रिया:—सिद्धभक्ति योगी भक्ति, शान्ति भक्ति ।
- (XV) मंगल गोचार मध्याह्न वन्दना क्रिया:—सिद्ध भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।
- (XVI) योगनिद्रा धारण क्रिया:—योगी भक्ति । (विधि नं. १) ।
- (XVII) वर्षा योग निष्ठापन व प्रतिष्ठापन क्रिया:—(सिद्धभक्ति, योग भक्ति, 'यावन्ति जिनचैत्यायतनानि', और स्वयम्भूस्तोत्रमें से प्रथम दो तीर्थंकरोंकी स्तुति, चैत्य भक्ति । (२) ये सर्व पाठ पूर्वादि चारों दिशाओं की ओर मुख करके पढ़ें, विशेषता इतनी कि प्रत्येक दिशामें अगले अगले दो दो तीर्थंकरोंकी स्तुति पढ़ें । (३) पंचगुरु भक्ति व शान्ति भक्ति ।
- नोट:—आषाढ शुक्ला १४ की रात्रिके प्रथम पहरमें प्रतिष्ठापन और कार्तिक कृष्णा १४ की रात्रिके चौथे पहरमें निष्ठापन करना । विशेष दे० पाद्य स्थिति कल्प ।
- वीर निर्वाण क्रिया:—सिद्ध भक्ति, निर्वाण भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।
- श्रुत पंचमी क्रिया:—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति पूर्वक वाचना नामका स्वाध्याय ग्रहण करना चाहिए । फिर स्वाध्याय कर श्रुत भक्ति और आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्ति कर स्वाध्याय पूर्ण करे । समाप्तिके समय शान्ति भक्ति करे ।
- संन्यास क्रिया:—(१) सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, कर वाचना ग्रहण, (२) —श्रुत भक्ति, आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय पूर्ण करे । (३) वाचनाके समय यही क्रिया कर अन्तमें शान्ति भक्ति करे । (४) संन्यासमें स्थित होकर बृहद् श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण, वृ० श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय करें । (विधि नं० १) । संन्यास प्रारम्भ कर सिद्ध व श्रुत भक्ति, अन्तमें सिद्ध श्रुत व शान्ति भक्ति । अन्य दिनोंमें वृ० श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति पूर्वक प्रतिष्ठापना तथा वृ० श्रुत भक्ति पूर्वक निष्ठापना ।
- सिद्ध प्रतिमा क्रिया:—सिद्ध भक्ति ।

२. पंचकल्याणक वन्दना की अपेक्षा

- (१) गर्भकल्याणक वन्दना:—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, शान्ति भक्ति ।
- (२) जन्म कल्याणक वन्दना:—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति व शान्ति भक्ति ।
- (३) तप कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (४) ज्ञान कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (५) निर्वाण कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी-निर्वाण व शान्ति भक्ति ।
- (६) अचलजिन बिम्ब प्रतिष्ठा:—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन अभिवेक वन्दना में:—सिद्ध-चारित्र्य चैत्य-पंचगुरु व शान्ति भक्ति (विधि नं० १) । अथवा सिद्ध, चारित्र्य, चारित्र्यालोचना व शान्ति भक्ति ।
- (७) चल जिन बिम्ब प्रतिष्ठा:—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन अभिवेक वन्दनामें) —सिद्ध-चैत्य-शान्ति भक्ति ।

३. साधुके मृत शरीर व उसकी निषधका की वन्दनाकी अपेक्षा

- (१) सामान्य मुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (२) उत्तर व्रती मुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (३) सिद्धान्त वेत्ता मुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-श्रुत-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (४) उत्तरव्रती व सिद्धान्तवेत्ता उभयगुणी साधु:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।

- (५) आचार्य सम्बन्धी:—सिद्ध-योगी-आचार्य-शान्ति भक्ति ।
- (६) कायक्लेशमृत आचार्य:—सिद्ध-योगी-आचार्य व शान्ति भक्ति । (विधि नं० १) सिद्ध-योगी-आचार्य-चारित्र्य व शान्ति भक्ति ।
- (७) सिद्धान्त वेत्ता आचार्य:—सिद्ध-श्रुत-योगी-आचार्य शान्ति भक्ति ।
- (८) शरीरक्लेशी व सिद्धान्त उभय आचार्य:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी-आचार्य व शान्ति भक्ति ।

४. स्वाध्यायकी अपेक्षा

सिद्धान्तार वाचन क्रिया:—(सामान्य) सिद्ध-श्रुत भक्ति करनी चाहिए, फिर श्रुत भक्ति व आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय करें, तथा अन्तमें श्रुत-व शान्ति भक्ति करें । तथा एक कायोत्सर्ग करें । (केवल चा० सा०)

विशेष:—प्रारम्भमें सिद्ध-श्रुत भक्ति तथा आचार्य भक्ति करनी चाहिए तथा अन्तमें ये ही क्रियाएँ तथा छह छह कायोत्सर्ग करने चाहिए ।

पूर्वाह्न स्वाध्याय:—श्रुतभक्ति, आचार्य भक्ति

अपराह्न " — " " "

पूर्वरात्रिक " — " " "

वैरात्रिक " — " " "

५. प्रत्याख्यान धारणकी अपेक्षा

भोजन सम्बन्धी:—ल० सिद्ध भक्ति ।

उपवास सम्बन्धी = यदि स्वयं करे तो—ल० सिद्ध भक्ति ।

यदि आचार्यके समक्ष करे तो—सिद्ध व योगी भक्ति ।

मंगल गोचार बृहद् प्रत्याख्यान क्रिया:—सिद्ध व योगी भक्ति—(प्रत्याख्यान ग्रहण)—आचार्य व शान्ति भक्ति ।

६. प्रतिक्रमणकी अपेक्षा

दैनिक व रात्रिक प्रतिक्रमण:—सिद्ध-व प्रतिक्रमण-निष्ठ चारित्र्य व चतुर्विंशति जिन स्तुति पढ़ें । (विधि नं० १) । सिद्ध-प्रतिक्रमण भक्ति अन्तमें वीर भक्ति तथा चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति (विधि नं० २) ।

यतिका पशुक्षक, चातुर्मासिक व सांवत्सारिक प्रतिक्रमण-सिद्ध-प्रतिक्रमण तथा चारित्र्य प्रतिक्रमणके साथ साथ चारित्र्य-चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति, चारित्र्य आलोचना गुरु भक्ति, बड़ी आलोचना गुरु भक्ति, फिर छोटी आचार्य भक्ति करनी चाहिए (विधि नं० १) (१) केवल शिष्य जन:—ल० श्रुत भक्ति, ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना करें । (२) आचार्य सहित समस्त संघ:—वृ० सिद्ध भक्ति, आलोचना सहित वृ० चारित्र्य भक्ति । (३) केवल आचार्य:—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योग भक्ति, 'इच्छामि भर्ते चरित्त्यागारो तेरह विहो' इत्यादि देवके समक्ष अपने दोषोंकी आलोचना व प्रायश्चित्त ग्रहण । 'तीन बार पंच महाव्रत' इत्यादि देवके प्रति गुरु भक्ति । (४) आचार्य सहित समस्त संघ—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योगी भक्ति तथा प्रायश्चित्त ग्रहण । (५) केवल शिष्य:—ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना । (६) गणधर बलय, प्रतिक्रमण दण्डक, वीरभक्ति, शान्ति जिनकीर्तन सहित चतुर्विंशति जिनस्तव, ल० चारित्र्यालोचना युक्त वृ० आचार्य भक्ति, वृ० आलोचना युक्त मध्याचार्य भक्ति, ल० आलोचना सहित ल० आचार्य भक्ति, समाधि भक्ति ।

श्रावक प्रतिक्रमण:—सिद्ध भक्ति, श्रावक प्रतिक्रमण भक्ति, वीर भक्ति, चतुर्विंशति तीर्थंकर भक्ति, समाधिभक्ति ।

कृतिकार्य—अपर नाम क्षत्रिय था—दे० क्षत्रिय ।

कृतिधारा—दे० गणित/II/६ ।

कृतिमूल—किसी राशि के Square root को कृतिमूल कहते हैं—दे० गणित/II/१/७ ।

कृत्तिका—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

कृत्स्न—सं०सि०/६/१३/२७८/१० कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनम् । = सभके साथ व्याप्ति दिखलाने के लिए सूत्र में 'कृत्स्न' पद रखा है ।

कृषिकर्म—दे० सावध/२ ।

कृषिव्यवसाय—कुरलकाव्य/१०४/१ नरो गच्छतु कुत्रापि सर्वत्रात्म-पेक्षते । तस्मिन्निध कृषेस्तस्मात् सुभिक्षेऽपि हिताय सा । ११ = आदमी जहाँ चाहे धूमे पर अन्तमें अपने भोजन के लिए हलका सहारा लेना ही पड़ेगा । इसलिए हर तरहकी सस्ती होनेपर भी कृषि सर्वोत्तम उद्यम है ।

कृष्टि—कृष्टिकरण विधानमें निम्न नामवाली कृष्टियोंका निर्देश प्राप्त होता है—कृष्टि, बादर कृष्टि, बादरकृष्टि, सूक्ष्मकृष्टि, पूर्वकृष्टि, अपूर्व-कृष्टि, अधस्तनकृष्टि, संग्रहकृष्टि, अन्तरकृष्टि, पार्वकृष्टि, मध्यम खण्ड कृष्टि, साम्प्रतिक कृष्टि, जघन्योत्कृष्ट कृष्टि, वात कृष्टि । इन्हेंका कथन यहाँ क्रमपूर्वक किया जायेगा ।

१. कृष्टि सामान्य निर्देश

ध. ६/१.६८.१६/३३/३८२ गुणसेडि अणंतगुणा लोभादीकोधपच्छिम-पवादी । कमस्स य अणुभागे किट्टीए लवखण' एदं । ३३। = जघन्य-कृष्टिसे लेकर...अन्तिम उत्कृष्ट कृष्टि तक यथाक्रमसे अनन्तगुणित-गुणश्रेणी है । यह कृष्टिका लक्षण है ।

ल. सा./जी.प्र./२८४/३४४/६ 'कर्शनं' कृष्टिः कर्मपरमाणुशक्तेस्तनुकर-णमिर्यर्थः । कृश तनुकरणे इति धात्वर्थमाश्रित्य प्रतिपादनात् । अथवा कृष्यते तनुक्रियते इति कृष्टिः प्रतिसमर्थ पूर्वस्पर्धकजघन्य-वर्गणाशक्तेरनन्तगुणहीनशक्तिवर्गणाकृष्टिरिति भावार्थः । = कृश तनु-करणे इस धातु करि 'कर्षणं' कृष्टिः 'जो कर्म परमाणुनिकी अनुभाग शक्तिका घटावना ताका नाम कृष्टि है । अथवा 'कृष्यत इति कृष्टिः' समय-ममय प्रति पूर्व स्पर्धककी जघन्य वर्गणा तें भी अनन्तगुणा घटता अनुभाग रूप जो वर्गणा ताका नाम कृष्टि है । (गो. जी./भाषा./६६/१६०/३) (क्ष. सा. ४६० की उत्थानिका) ।

क्ष. सा./४६०. कृष्टिकरणका काल अपूर्व स्पर्धक करणसे कुछ कम अन्तर्भू-हृत प्रमाण है । कृष्टिमें भी संज्वलन चतुष्कके अनुभाग काण्डक व अनुभाग सत्त्वमें परस्पर अश्वकर्ण रूप अण्वबहुत्व पाइये हैं । तातें यहाँ कृष्टि सहित अश्वकरण पाइये हैं ऐसा जानना । कृष्टिकरण कालमें स्थिति बन्धापसरण और स्थिति सत्त्वापसरण भी बराबर चलता रहता है ।

क्ष. सा./४६२-४६४ "संज्वलन चतुष्ककी एक-एक कषायके द्रव्यको अप-कर्षण भागाहारका भाग देना, उसमेंसे एक भाग मात्र द्रव्यका ग्रहण करके कृष्टिकरण किया जाता है ४६२॥ इस अपकर्षण किये द्रव्यमें भी पश्य/अंस० का भाग देय बहुभाग मात्र द्रव्य बादरकृष्टि सम्बन्धी है । शेष एक भाग पूर्व अपूर्व स्पर्धकनि विषै निक्षेपण करिये (४६३) द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक स्पर्धक विषै अनन्ती वर्ग-णाएँ हैं जिन्हें वर्गणा शलाका कहते हैं । ताके अंततवे भागमात्र सर्व कृष्टिनिका प्रमाण है ४६४॥ अनुभागकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक कषाय विषै संग्रहकृष्टि तीन-तीन है, बहुतरि एक-एक संग्रहकृष्टि विषै अन्तरकृष्टि अनन्त है ।

तहाँ सबसे नीचे लोभकी (लोभके स्पर्धकोंकी) प्रथम संग्रह-कृष्टि है तिसविषै अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर लोभकी द्वितीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर लोभकी तृतीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । तातें ऊपर मायाकी प्रथम संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । इसी प्रकार तातें ऊपर मायाकी द्वितीय, तृतीय संग्रहकृष्टि व अन्तर-कृष्टि है । इसी क्रमसे ऊपर ऊपर मानकी ३ और क्रोधकी ३ संग्रह-कृष्टि जानना ।

२. स्पर्धक व कृष्टिमें अन्तर

क्ष. सा./४०६/ भाषा—अपूर्व स्पर्धककरण कालके पश्चात् कृष्टिकरण काल प्रारम्भ होता है । कृष्टि है ते तो प्रतिपद अनन्तगुण अनुभाग लिये है । प्रथम कृष्टिका अनुभाग तै द्वितीयादि कृष्टिनिका अनु-भाग अनन्त अनन्तगुणा है । बहुतरि स्पर्धक हैं ते प्रतिपद विशेष अधिक अनुभाग लिये हैं अर्थात् स्पर्धकनिकरि प्रथम वर्गणा तै द्विती-यादि वर्गणानि विषै कछू विशेष-विशेष अधिक अनुभाग पाइये हैं । ऐसे अनुभागका आश्रयकरि कृष्टि अर स्पर्धकके लक्षणोंमें भेद है । द्रव्यकी अपेक्षा तो चय घटता क्रम दोअनि विषै ही है । द्रव्यकी पंक्ति-बद्ध रचनाके लिए—दे० स्पर्धक ।

३. बादरकृष्टि

क्ष. सा./४६० की उत्थानिका (लक्षण)—संज्वलन कषायनिके पूर्व अपूर्व स्पर्धक, जैसे—ईटनिकी पंक्ति होय तैसे अनुभागका एक-एक अविभाग प्रतिच्छेद बधती लीएँ परमाणुनिका समूहरूप जो वर्गणा तिनके समूह रूप हैं । तिनके अनन्तगुणा घटता अनुभाग होनेकर स्थूल-स्थूल खण्ड करिये सो बादर कृष्टिकरण है । बादरकृष्टिकरण विधानके अन्तर्गत संज्वलन चतुष्ककी अन्तरकृष्टि व संग्रहकृष्टि करता है । द्वितीयादि समयोंमें अपूर्व व पार्वकृष्टि करता है । जिसका विशेष आगे दिया गया है ।

४. संग्रह व अन्तरकृष्टि

क्ष. सा./४६४-४०० भाषा—एक प्रकार बद्धता (बद्धता) गुणाकार रूप जो अन्तरकृष्टि, उनके समूहका नाम संग्रहकृष्टि है ४६४॥ कृष्टिनिके अनुभाग विषै गुणाकारका प्रमाण यावत् एक प्रकार बद्धता भया तावत् सो ही संग्रहकृष्टि कही । बहुतरि जहाँ निचली कृष्टि तै ऊपरली कृष्टिका गुणाकार अन्य प्रकार भया तहाँ तै अन्य संग्रहकृष्टि कही है । प्रत्येक संग्रहकृष्टिके अन्तर्गत प्रथम अन्तर-कृष्टिसे अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनुभाग अनन्त अनन्तगुणा है । परन्तु सर्वत्र इस अनन्त गुणाकारका प्रमाण समान है, इसे स्वस्थान गुणाकार कहते हैं । प्रथम संग्रहकृष्टिके अन्तिम अन्तर-कृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्त-गुणा है । यह द्वितीय अनन्त गुणाकार पहलेवाले अनन्त गुणाकारसे अनन्तगुणा है, यही परस्थान गुणाकार है । यह द्वितीय संग्रह कृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिका अनुभाग भी उसकी इस प्रथम अन्तरकृष्टिसे अनन्तगुणा है । इसी प्रकार आगे भी जानना ४६५॥ संग्रह कृष्टि विषै जितनी अन्तर कृष्टिका प्रमाण होइ तिहिका नाम संग्रहकृष्टिका आयाम है ४६६॥ चारों कषायोंकी लोभसे क्रोध पर्यन्त जो १२ संग्रहकृष्टियाँ हैं उनमें प्रथम संग्रहकृष्टिसे अन्तिम संग्रहकृष्टि पर्यन्त पश्य/अंस० भाग कम करि घटता संग्रहकृष्टि आयाम जानना ४६६॥ नौ कषाय सम्बन्धी सर्वकृष्टि क्रोधकी संग्रहकृष्टि विषै हो मिला दी गयी है ४६६॥ क्रोधके उदय सहित चढ़नेवालेके १२ संग्रह कृष्टि होती है । मानके उदय सहित चढ़नेवालेके ६; मायावालेके ६; और लोभवालेके केवल ३ ही संग्रहकृष्टि होती है, क्योंकि उनसे पूर्व पूर्वकी कृष्टियाँ

अपनेसे अगलियोंमें संक्रमण कर दी गयी हैं। १४६७। अनुभागकी अपेक्षा १२ संग्रह कृष्टियोंमें लोभकी प्रथम अन्तरकृष्टिसे क्रोधकी अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनन्त गुणित क्रमसे (अन्तरकृष्टिका गुणकार स्वस्थान गुणकार है और संग्रहकृष्टिका गुणकार परस्थान गुणकार है जो स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है—(दे० आगे कृष्टवन्तर) अनुभाग बढ़ता बढ़ता हो है। १४६९। द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर क्रम उलटा हो जाता है। लोभकी जघन्य कृष्टिके द्रव्यतै लगाय क्रोधकी उत्कृष्टकृष्टिका द्रव्य पर्यन्त (चय हानि) होन क्रम लिये द्रव्य दीजिये। १५००।

५. कृष्टवन्तर

क्ष.सा./४६९/भाषा—संज्वलन चतुष्ककी १२ संग्रह कृष्टियाँ हैं। इन १२ की पंक्तिमें ११ अन्तराल है। प्रत्येक अन्तरालका कारण परस्थान गुणकार है। एक संग्रहकृष्टिकी सर्व अन्तर कृष्टियाँ सर्वत्र एक गुणकार-से गुणित हैं। यह स्वस्थान गुणकार है। प्रथम संग्रहकृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिसे द्वितीया संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्त-गुणा है। यह गुणकार पहलेवाले स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है। यही परस्थान गुणकार है। स्वस्थान गुणकारसे अन्तरकृष्टियोंका अन्तर प्राप्त होता है और परस्थान गुणकारसे संग्रहकृष्टिका अन्तर प्राप्त होता है। कारणमें कार्यका उपचार करके गुणकारका नाम ही अन्तर है। जैसे अन्तराल होइ तितनी बार गुणकार होइ। तहाँ स्वस्थान गुणकार-निका नाम कृष्टवन्तर है और परस्थान गुणकारनिका नाम संग्रह-कृष्टवन्तर है।

६. पूर्व, अपूर्व, अधस्तन व पार्श्वकृष्टि

कृष्टिकरणकी अपेक्षा

क्ष. सा./५०२ भाषा—पूर्व समय विषे जे पूर्वोक्त कृष्टि करी थी (दे० संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि) तिन विषे १२ संग्रहकृष्टिनिकी जे जघन्य (अन्तर) कृष्टि, तिनतै (भो) अनन्तगुणा घटता अनुभाग लिये, (ताके) नीचैकेतो इन नवीन कृष्टि अपूर्व शक्ति लिये युक्त करिए है। याही तै इसका नाम अधस्तन कृष्टि जानना। भावार्थ—जो पहलेसे प्राप्त न हो बल्कि नवीन की जाये उसे अपूर्व कहते हैं। कृष्टिकरण कालके प्रथम समयमें जो कृष्टियाँ की गयीं वे तो पूर्वकृष्टि हैं। परन्तु द्वितीय समयमें जो कृष्टि की गयीं वे अपूर्वकृष्टि हैं, क्योंकि इनमें प्राप्त जो उत्कृष्ट अनुभाग है वह पूर्व कृष्टियोंके जघन्य अनुभागमें भी अनन्तगुणा घटता है। अपूर्व अनु-भागके कारण इसका नाम अपूर्वकृष्टि है और पूर्वकी जघन्य कृष्टिके नीचे बनायी जानेके कारण इसका नाम अधस्तनकृष्टि है। पूर्व समय विषे करी जो कृष्टि, तिनिके समान ही अनुभाग लिये जो नवीन कृष्टि, द्वितीयादि समयोंमें की जाती है वे पार्श्वकृष्टि कहलाती हैं, क्योंकि समान होनेके कारण पंक्ति विषे, पूर्वकृष्टिके पार्श्वमें ही उनका स्थान है।

७. अधस्तन व उपरितन कृष्टि

कृष्टि वेदनकी अपेक्षा

क्ष.सा./५१५/भाषा—प्रथम द्वितीयादि कृष्टि तिनको निचलीकृष्टि कहिये। बहुतरि अन्त, उपान्त आदि जो कृष्टि तिनिको ऊपरली कृष्टि कहिये। क्योंकि कृष्टिकरणसे कृष्टिवेदनका क्रम उलटा है। कृष्टिकरणमें अधिक अनुभाग युक्त ऊपरली कृष्टियोंके नीचे हीन अनुभाग युक्त नवीन-नवीन कृष्टियाँ रची जाती हैं। इसलिए प्रथमादि कृष्टियाँ ऊपरली और अन्त

उपान्त कृष्टियाँ निचली कहलाती हैं। उदयके समय निचले निचैकोंका उदय पहले आता है और ऊपरल्लोंका बादमें। इसलिए अधिक अनुभाग युक्त प्रथमादि कृष्टियें नीचे रखी जाती हैं, और हीन अनुभाग युक्त आगेकी कृष्टियें ऊपर। अतः वही प्रथमादि ऊपर वाली कृष्टियें यहाँ नीचे वाली हो जाती है और नीचे वाली कृष्टियें ऊपरवाली बन जाती हैं।

८. कृष्टिकरण विधानमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन

१. कृष्टि द्रव्य.—क्ष.सा./५०३/ भाषा—द्वितीयादि समयनिविषे समय समय प्रति असंख्यात गुणा द्रव्यको पूर्व अपूर्व स्पर्धक सम्बन्धी द्रव्यतै अपकर्षण करै है। उसमेंसे कुछ द्रव्य तो पूर्व अपूर्व स्पर्धक को ही देवै है और शेष द्रव्यकी कृष्टियें करता है। इस द्रव्यका कृष्टि सम्बन्धी द्रव्य कहते हैं। इस द्रव्यमें चार विभाग होते हैं—अधस्तन शीर्ष द्रव्य, अधस्तन कृष्टि द्रव्य, मध्य खण्ड द्रव्य, उभय द्रव्य विशेष।
२. अधस्तन शीर्ष द्रव्यः—पूर्व पूर्व समय विषेकरि कृष्टि तिन विषे प्रथम कृष्टितै लगाय (द्रव्य प्रमाणका) विशेष घटता क्रम है। सो पूर्व पूर्व कृष्टिनिको आदि कृष्टि समान करनेके अर्थ घटे विशेषनिका द्रव्यमात्र जो द्रव्य तहाँ पूर्व कृष्टियोंमें दीजिए वह अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य है।
३. अधस्तन कृष्टि द्रव्यः—अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यको भी पूर्व कृष्टियोंकी आदि कृष्टिके समान करनेके अर्थ जो द्रव्य दिया सो अधस्तन कृष्टि द्रव्य है।
४. उभय द्रव्य विशेषः—पूर्व पूर्व कृष्टियोंको समान कर लेनेके पश्चात् अब उनमें स्पर्धकोंको भाँति पुनः नया विशेष हानि उत्पन्न करनेके अर्थ जो द्रव्य पूर्व व अपूर्व दोनों कृष्टियोंको दिया उसे उभय द्रव्य विशेष कहते हैं।
५. मध्य खण्ड द्रव्यः—इन तीनोंकी जुदा किये अवशेष जो द्रव्य रहा ताका सर्व कृष्टिनि विषे समानरूप दीजिए, ताकी मध्यखण्ड द्रव्य कहते हैं।

इस प्रकारके द्रव्य विभाजनमें २३ उत्कृष्ट रचना होती है।

९. उत्कृष्ट रचना

क्ष.सा./५०५/भाषा—जैसे ऊँटकी पीठ पिछाडो तौ ऊँची और मध्य विषे नीची और आगे ऊँची और नीची हो है तैसे इहाँ (कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन करनेके क्रममें) पहले नवीन (अपूर्व) जघन्य कृष्टि विषे बहुत, बहुतरि द्वितीयादि नवीन कृष्टिनि विषे क्रमतै घटता द्रव्य दे हैं। आगे पुरातन (पूर्व) कृष्टिनि विषे अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य कर बँधता और अधस्तन कृष्टि द्रव्य अथवा उभय द्रव्य विशेषकरि घटता द्रव्य दीजिये है। तातै देयमान द्रव्यविषे २३ उत्कृष्ट रचना हो है। (चारों कषायोंमें प्रत्येकी तीन इस प्रकार पूर्व कृष्टि १२ प्रथम संग्रहके बिना नवीन संग्रह कृष्टि ११)।

१०. दृश्यमान द्रव्य

क्ष.सा./५०५/ भाषा—नवीन अपूर्व कृष्टि विषे तौ विवक्षित समय विषे दिया गया वेय द्रव्य ही दृश्यमान है, क्योंकि, इससे पहले अन्य द्रव्य तहाँ दिया ही नहीं गया है, और पुरातन कृष्टिनिविषे पूर्व समयनिविषे दिया द्रव्य और विवक्षित समय विषे दिया द्रव्य मिलाये दृश्यमान द्रव्य हो है।

११. स्थिति बन्धापसरण व स्थिति सत्त्वापसरण

क्ष.सा./५०६-५०७/ भाषा—अश्वकर्ण कालके अन्तिम समय संज्वलन चतुष्क का स्थिति बन्ध आठ वर्ष प्रमाण था। अब कृष्टिकरणके अन्तर्भूतकाल पर्यन्त बराबर स्थिति बन्धापसरण होते रहनेके कारण वह घटकर

इसके अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गया। और अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार वर्ष मात्र है। मोहनीयका स्थिति सत्त्व पहिले संख्यात हजार वर्ष मात्र था जो अब घट कर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा। शेष तीन घातियाका संख्यात हजार वर्ष और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

१२. संक्रमण

क्ष.सा./५१२/भाषा—नवक समय प्रथम तथा उच्छिष्टावली मात्र निषेकों-को छोड़कर अन्य सर्व निषेक कृष्टिकरण कालके अन्त समय विषे ही कृष्टि रूप परिणमै है।

क्ष.सा./५१२/भाषा—अन्त समय पर्यन्त कृष्टियोंके दृश्यमान द्रव्यकी षय हानि क्रम युक्त एक गोपुच्छा और स्पर्धकनिकी भिन्नचय हानि क्रम युक्त दूसरी गोपुच्छा है। परन्तु कृष्टिकालकी समाप्तताके अनन्तर सर्व ही द्रव्य कृष्टि रूप परिणमै एक गोपुच्छा हो है।

१३. घातकृष्टि

क्ष.सा./५२३/भाषा—जिन कृष्टिनिका नाश किया तिनका नाम घात कृष्टि है।

१४. कृष्टि वेदनका लक्षण व काल

क्ष.सा./५१०-५११/भाषा—कृष्टिकरण काल पर्यन्त क्षपक, पूर्व, अपूर्व स्पर्धकनिके ही उदयको भोगता है परन्तु इन नवीन उत्पन्न की हुई कृष्टिनिकी नहीं भोगता। अर्थात् कृष्टिकरण काल पर्यन्त कृष्टियोंका उदय नहीं आता। कृष्टिकरण कालके समाप्त हो जानेके अनन्तर कृष्टि वेदन काल आता है, तिस काल विषे तिष्ठति कृष्टिनिकी प्रथम स्थितिके निषेकनिके विषे प्राप्त करि भोगवै है। तिस भोगवै ही का नाम कृष्टि वेदन है। इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

क्ष.सा./५१३/भाषा—कृष्टिकरणकी अपेक्षा वेदनमें उष्टा क्रम है वहाँ पहले लोभकी और फिर माया, मान व क्रोधकी कृष्टि की गयी थी। परन्तु यहाँ पहले क्रोधकी, फिर मानकी, फिर मायाकी, और फिर लोभकी कृष्टिका वेदन होनेका क्रम है। (क्ष.सा./५१३) कृष्टिकरणमें तीन संग्रह कृष्टियोंमेंसे वहाँ जो अन्तिम कृष्टि थी वह यहाँ प्रथम कृष्टि है और वहाँ जो प्रथम कृष्टि थी वह यहाँ अन्तिम कृष्टि है, क्योंकि पहले अधिक अनुभाग युक्त कृष्टिका उदय होता है पीछे हीन हीन का।

१५. क्रोधकी प्रथम कृष्टि वेदन

क्ष.सा./५१४-५१५/भाषा—अब तक अश्वकर्ण रूप अनुभागका काण्डक घात करता था। अब समय प्रतिसमय अनन्तगुणा घटता अनुभाग होकर अपवर्तना करै है। नवीन कृष्टियोंका जो बन्ध होता है वह भी पहिलेसे अनन्तगुणा घात अनुभाग युक्त होता है।

क्ष.सा./५१५/भाषा—क्रोधकी कृष्टिके उदय कालमें मानादिकी कृष्टिका उदय नहीं होय है।

क्ष.सा./५१८/भाषा—प्रतिसमय बन्ध व उदय विषे अनुभागका घटना हो है।

क्ष.सा./५२२-५२६/भाषा—अन्य कृष्टियोंमें संक्रमण करके कृष्टियोंका अनुसमयापवर्तना घात करता है।

क्ष.सा./५२७-५२८/भाषा—कृष्टिकरणवत् मध्यखण्डादिक द्रव्य वेनेकरि पुनः सर्व कृष्टियोंको एक गोपुच्छाकार करता है।

क्ष.सा./५२९-५३५/भाषा—संक्रमण द्रव्य तथा नवीन बन्धे द्रव्यमें यहाँ भी कृष्टिकरणवत् नवीन संग्रह व अन्तरकृष्टि अथवा पूर्व व अपूर्व कृष्टियोंकी रचना करता है। तहाँ इन नवीन कृष्टियोंमें कुछ तो

पहली कृष्टियोंके नीचे बनती है और कुछ पहले वाली पक्षियोंके अन्तरालोंमें बनती है।

क्ष.सा./५३६-५३८/भाषा—पूर्व, अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यका अपकर्षण द्वारा घात करता है।

क्ष.सा./५३६-५४०/भाषा—क्रोध कृष्टिवेदनके पहले समयमें ही स्थिति-बन्धापसरण व स्थितिसत्त्वासरण द्वारा पूर्वके स्थितिबन्ध व स्थिति-सत्त्वको घटाता है। तहाँ संज्वलन चतुष्कका स्थितिबन्ध ४ वर्षसे घटकर ३ मास १० दिन रहता है। शेष घातीका स्थितिबन्ध संख्यात हजार वर्षसे घटकर अन्तर्मुहूर्त घात दशवर्षमात्र रहता है और अघाती कर्मोंका स्थितिबन्ध पहिलेसे संख्यातगुणा घटता संख्यात हजार वर्ष प्रमाण रहा। स्थितिसत्त्व भी घातिया का संख्यात हजार और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

क्ष.सा./५४१-५४३/भाषा—क्रोधकृष्टि वेदनके द्वितीयादि समयोंमें भी पूर्ववत् कृष्टिघात व नवीन कृष्टिकरण, तथा स्थितिबन्धापसरण आदि जानने।

क्ष.सा./५४४-५४४/भाषा—क्रोधकी द्वितीयादि कृष्टियोंके वेदनाका भी विधान पूर्ववत् ही जानना।

१६. मान, माया व लोभका कृष्टिवेदन

क्ष.सा./५४५-५६२/भाषा—मान व मायाकी ६ कृष्टियोंका वेदन भ क्रोधवत् जानना।

क्ष.सा./५६३-५६४/भाषा—क्रोधकी प्रथम संग्रहकृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यका अपकर्षणकर लोभकी सूक्ष्म कृष्टि करै है।

इस समय केवल संज्वलन लोभका स्थितिबन्ध हो है। उसका स्थितिबन्ध व स्थितिसत्त्व यहाँ आकर केवल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण शेष रह जाता है। तीन घातियानिका स्थितिबन्ध पृथक्त्व दिन और स्थिति सत्त्व संख्यात हजार वर्ष मात्र रहता है। अघातिया प्रकृतियोंका स्थितिबन्ध पृथक्त्व वर्ष और स्थितिसत्त्व यथायोग्य असंख्यात वर्ष मात्र है।

क्ष.सा./५७९-५८१/भाषा—लोभकी द्वितीय संग्रह कृष्टिकी प्रथम स्थिति विषे समय अधिक आवली अवशेष रहे अनिवृत्तिकरणका अन्त समय हो है। तहाँ लोभका जघन्य स्थिति बन्ध व सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र है। यहाँ मोह बन्धकी व्युच्छिप्ति भई। तीन घातियाका स्थितिबन्ध एक दिनसे कुछ कम रहा। और सत्त्व यथायोग्य संख्यात हजार वर्ष रहा। तीन अघातियाका (आयुके बिना) स्थिति सत्त्व यथा योग्य असंख्यात वर्ष मात्र रहा।

क्ष.सा./५८२/भाषा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्म कृष्टि-को वेदता हुआ सूक्ष्म साम्प्रदाय गुणस्थानको प्राप्त होता है।

१७. सूक्ष्म कृष्टि

क्ष.सा./४९० की उत्थानिका (लक्षण)—संज्वलन कषायनिके स्पर्धकों-की जो बादर कृष्टियें; उनमेंसे प्रत्येक कृष्टि रूप स्थूलखण्डका अनन्त गुणा घटता अनुभाग करि सूक्ष्म-सूक्ष्म खण्ड करिये जो सूक्ष्म कृष्टि-करण है।

क्ष.सा./५६५-५६६/भाषा—अनिवृत्तिकरणके लोभकी प्रथम संग्रह कृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यको अपकर्षण करि लोभकी नवीन सूक्ष्मकृष्टि करै है, जिसका अवस्थान लोभकी तृतीय बादर संग्रह कृष्टिके नीचे है। सो इसका अनुभाग उस बादर कृष्टिसे अनन्तगुणा घटता है। और जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनन्त-गुणा अनुभाग लिये है।

क्ष.सा./५६९-५७१/भाषा—तहाँ ही द्वितीयादि समयविषे अपूर्व सूक्ष्म कृष्टियोंकी रचना करता है। प्रति समय सूक्ष्मकृष्टिको दिया गया द्रव्य

असंख्यात गुणा है। तदनन्तर इन नवीन रचित कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्य देने करि यथायोग्य घट-भट्ट करके उसकी विशेष हानिक्रम रूप एक गोपुच्छा बनाता है।

क्ष.सा./५७६/भाषा—अनिवृत्तिकरण कालके अन्तिम समयमें लोभकी तृतीय संग्रहकृष्टिका तो सारा द्रव्य सूक्ष्मकृष्टि रूप परिणम चुका है और द्वितीय संग्रहकृष्टिमें केवल समय अधिक उच्छिष्टावली मात्र निषेक शेष है। अन्य सर्व द्रव्य सूक्ष्मकृष्टि रूप परिणमा है।

क्ष.सा./५८२/भाषा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्मकृष्टि-को वेदता हुआ सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानको प्राप्त होता है। तहाँ सूक्ष्म कृष्टि विषै प्राप्त मोहके सर्व द्रव्यका अपकर्षण कर गुणश्रेणी करे है।

क्ष.सा./५९७/भाषा—मोहका अन्तिम काण्डकका घात हो जानेके पश्चात् जो मोहको स्थितिविशेष रही, ता प्रमाण ही अब सूक्ष्मसाम्परायका काल भी शेष रहा, क्योंकि एक एक निषेकको अनुभवता हुआ उनका अन्त करता है। इस प्रकार सूक्ष्म साम्परायके अन्त समयको प्राप्त होता है।

क्ष.सा./५९८-६००/भाषा—यहाँ आकर सर्व कर्मोंका जघन्य स्थितिवन्ध होता है। तीन घातियाका स्थिति सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र रहा है। मोहका स्थिति सत्त्व शयके सम्मुख है। अघातियाका स्थिति सत्त्व असंख्यात वर्ष मात्र है। याके अनन्तर क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है।

१९. साम्प्रतिक कृष्टि

क्ष.सा./५९९/भाषा—साम्प्रतिक कहिए वर्तमान उत्तर समय सम्बन्धी अन्त की केवल उदयरूप उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

२०. जघन्योत्कृष्ट कृष्टि

क्ष.सा./५२९/भाषा—जैसे सर्व तै स्तोक अनुभाग लिये प्रथम कृष्टि से जघन्य कृष्टि कहिये। सर्व तै अधिक अनुभाग लिखे अन्तकृष्टि से उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

कृष्ण—ह.पु./सर्ग/श्लोक “पूर्वके चौथे भवमें अमृतरसायन नामक मांस पाचक थे (३३/१५९)। फिर तोसरे भवमें तोसरे नरकमें गये (३३/१५४) वहाँसे आकर यक्षलिक नामक वैश्य पुत्र हुए (३३/१५८) फिर पूर्वके भवमें निर्नामिक राजपुत्र हुए (३३/१४४)। वर्तमान भवमें वसुदेवके पुत्र थे (३५/१९)। नन्दगोपके घर पालन हुआ (३५/२८)। कंसके द्वारा छलसे बुलाया जाने पर (३५/७५) इन्होंने मल्लयुद्धमें कंस को मार दिया (४१/१८)। रुक्मिणीका हरण किया (४२/७४) तथा अन्य अनेकों कन्याएँ विवाह कर (४४ सर्ग) अनेकों पुत्रोंको जन्म दिया (४८/६६)। महाभारतके युद्धमें पाण्डवोंका पक्ष लिया। तथा जरासंधको मार कर (५२/८३) नवमें नारायणके रूपमें प्रसिद्ध हुए (५३/१७)। अन्तमें भगवात् नेमिनाथकी भविष्यवाणीके अनुसार (५४/१२) द्वारकाका विनाश हुआ (६१/४८-) और ये उत्तम भावनाओंका चिन्तन करते, जरदकुमारके तीरसे मरकर नरकमें गये (६२/२३)। विशेष दे० शलाकापुरुष। भावि चौबोसोंमें निर्मल नामके सोलहवें तीर्थकर होंगे। —दे० तीर्थकर/५।

कृष्ण गंगा—ज.प./प्र. १४१ A. N. up. & H. L. यह हरशुकुट पर्वतकी प्रसिद्ध गंगाबल झीलसे निकलती है। कश्मीरमें बहती है। इसे आज भी वहाँके लोग गंगाका उद्गम मानते हैं। इस गंगाके रेतमें सोना भी पाया जाता है, इसी लिए इसका नाम गांगेय है। इस नदीका नाम जम्बू भी है। जम्बू नदीसे निकलनेके कारण सोनेको जम्बूनद कहा जाता है।

कृष्णबास—म.पु./प्र. २० पं० पन्नालाल—आप ब्रह्मचारी थे। कृष्टि—मुनिमुक्ता नाथ पुराण, विमल पुराण। समब—वि. १६७४—ई० १६१७।

कृष्णपंचमी व्रत—

वर्द्धमान पुराण/१ कुल समय—५ वर्ष; उपवास ५।

व्रतविधान संग्रह/१०१ विधि—पौष वर्ष तक प्रतिवर्ष ज्येष्ठकृष्णा ५ को उपवास करे। जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

कृष्णमति—धृतकालीन बीसवें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/५।

कृष्णराज—१. ह.पु./६६/५२-५३; (ह.पु./प्र. ५ पं० पन्नालाल) (स्था-ब्राह्म सिद्धि/प्र. २५ पं० दरबारी लाल) दक्षिण लाट देशके राजा श्री-वर्त्मनके पिता थे। आपका नाम कृष्णराज प्रथम था। आपके दो पुत्र थे—श्रीवर्त्मन और भुवराज। आपका राज्य लाट देशमें था तथा शत्रु भयंकरको उपाधि प्राप्त थी। बड़े पराक्रमी थे। आचार्य पुष्यसेनके समकालीन थे। गोविन्द प्रथम आपका दूसरा नाम था। समब—श. ६७८-६९४; ई० ७५६-७७२ आता है। विशेष दे० इतिहास ३/४। २. कृष्णराज प्रथमके पुत्र भुवराजके राज्य पर आसीन होनेके कारण राजा अकालवर्षका ही नाम कृष्णराज द्वितीय था (दे० अकाल-वर्ष) विशेष दे० इतिहास ३/२। ३. यशस्तिलक/प्र. २० पं० सुन्दर लाल—राष्ट्रकूट देशका राठौरवंशी राजा था। कृष्णराज द्वि० (अकाल-वर्ष) का पुत्र था। इसलिए यह कृष्णराज तृतीय कहलाया। अकाल-वर्ष तृतीयको ही अमोघवर्ष तृतीय भी कहते हैं। (विशेष दे० इतिहास ३/२) यशस्तिलक चम्पूके कर्ता सोमदेव सूरिके समकालीन थे। समब—वि० १००२-१०२६ (ई० ९४५-९७२) अकालवर्षके अनुसार (ई० ९१२-९७२) आना चाहिए।

कृष्णलेख्या—दे० लेख्या।

कृष्णवर्मा—समय—वि० ५२३ (ई० ४६६) (द.सा./प्र. ३८ प्रेमीजी) (Royal Asiatic Society Bombay Gaurnal Val. 12 के आधार पर)

कृष्ण वर्मा—आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

केंद्रवर्ती वृत्त—Initial Circle; Central Core (घ.पु. ५/-प्र. २७)

केकय—१. पंजाब प्रान्तकी वितस्ता (जेहलूम) और चन्द्रभागा (चिनाब) नदियोंका अन्तरालवर्ती प्रदेश। इसकी राजधानी गिरिवज्ज (जलालपुर) थी। (म.पु./प्र. ५० पं० पन्नालाल); २. भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश। अपरनाम कैकेय था। —दे० मनुष्य/४।

केकयी—प.पु./सर्ग/श्लोक—शुभमति राजाकी पुत्री (२४/४) राजा दशरथकी रानी (२४/६२) व भरतकी माता थी। (२५/३५)। पुत्रके वियोगसे दुःखित होकर दोसा ग्रहण कर ली (८६/२४)।

केतवा—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

केतु—एक ग्रह—दे० ग्रह।

केतुभद्र—कुरुवंशी था। कलिंग देशका राजा था। कलिंग राजका संस्थापक था। महाभारत युद्धमें इसने बड़ा पराक्रम दिखाया था। समब—ई० पू० १४६०। (खारबेलकी हाथी गुफाका शिलालेख उड़ीसा।)

केतुमति—प.पु./१५/६-८ हनुमानकी दादी थी।

केतुमाल—१. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्या-धर। २. बैक्ट्रिया और एरियाना प्रदेश ही चतु द्वीपी भूगोलका केतुमाल द्वीप है। (ज.प./प्र. १४० A.N. up. & H.L.)

केरल—कृष्णा और पुन्नभद्राके दक्षिणमें विद्यमान भूभाग, जो आज-कल मद्रासके अन्तर्गत है। पाण्डूच केरल और सतीपुत्र नामसे प्रसिद्ध है।

केरल—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

केवलज्ञान—मो.पा./टो./४/३०८/१३ केवलज्ञानसहायः केवलज्ञानमयो वा के परब्रह्मनि निजशुद्धबुद्धकस्वभावे आत्मनि बलमनन्तवीर्य यस्य स भवति केवलः, अथवा केवते सेवते निजात्मनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-तीति केवलः।—केवलका अर्थ असहाय या केवलज्ञानमय है। अथवा 'क' का अर्थ परब्रह्म या शुद्ध बुद्धरूप एक स्वभाववाला आत्मा है उसमें है बल अर्थात् अनन्तवीर्य जिसके। अथवा जो केवते अर्थात् सेवन करता है—अपनी आत्मामें एकलोलीभावसे रहता है वह केवल है।

केवलज्ञान—जीवन्मुक्त योगियोंका एक निर्विकल्प अतीन्द्रिय अतिशय ज्ञान है जो बिना इच्छा व बुद्धिके प्रयोगके सर्वांगसे सर्व-काल व क्षेत्र सम्बन्धी सर्व पदार्थोंको हस्तामलकवत् टंकोरकीर्ण प्रत्यक्ष देखता है। इसीके कारण वह योगी सर्वज्ञ कहलाते हैं। स्व व पर प्राप्ती होनेके कारण इसमें भी ज्ञानका सामान्य लक्षण घटित होता है। यह ज्ञानका स्वाभाविक व शुद्ध परिणमन है।

१	केवलज्ञान निर्देश
१	केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ।
२	केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है।
*	केवलज्ञानमें विकल्पका कथंचित् सद्भाव।—दे० विकल्प
३	केवलज्ञान एक ही प्रकारका है।
४	केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है।
*	केवलज्ञान भी ज्ञान सामान्यका अंश है। —दे० ज्ञान/१/४/१-२
५	यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है।
६	केवलज्ञान निर्देशका मतार्थ।
*	केवलज्ञान कथंचित् परिणामी है।—दे० केवलज्ञान/४/३
*	केवलज्ञानमें शुद्ध परिणमन होता है।—दे० परिणमन
*	यह शुद्धात्मोंमें ही उत्पन्न होता है। —दे० केवलज्ञान/४/६।
*	सभी मार्गणास्थानोंमें आयके अनुसार ही व्यय। —दे० मार्गणा।
*	तीसरे व चौथे कालमें ही होना संभव है। —दे० मोक्ष/४/३।
*	केवलज्ञान विषय गुणस्थान, मार्गणास्थान, व जीवसमास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्ररूपणार्थ—दे० सत्।
*	केवलज्ञान विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व—दे० वह वह नाम। केवलज्ञान निसर्गज नहीं होता—दे० ज्ञान/१/४/।
२	केवलज्ञानकी विचित्रता
१	सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता।
२	सर्वांगसे जानता है।

३	प्रतिबिम्बवत् जानता है।
४	टंकोरकीर्णवत् जानता है।
५	अक्रमरूपसे युगपत् एकक्षणमें जानता है।
६	तात्कालिकवत् जानता है।
७	सर्वशेयोंको पृथक् पृथक् जानता है।
३	केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता
१	सब कुछ जानता है।
२	समस्त लोकांशको जानता है।
३	सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है।
४	सर्व द्रव्यों व उनकी पर्यायोंको जानता है।
५	त्रिकाली पर्यायोंको जानता है।
६	सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है।
*	अनन्त व असंख्यातको जानता है—दे० अनन्त/४/५।
७	प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है।
८	इससे भी अनंतगुणा जाननेको समर्थ है।
९	इसे समर्थ न माने सो अज्ञानी है।
*	केवलज्ञान ज्ञानसामान्यके बराबर है। —दे० ज्ञान/१/४।

४	केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु
१	यदि सर्वको न जाने तो एकको भी नहीं जान सकता।
२	यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या।
३	अपरिमित विषय ही तो इसका माहात्म्य है।
४	सर्वशत्वका अभाववादी क्या स्वयं सर्वज्ञ है?
५	बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वशत्व सिद्ध है।
६	अतिशय पूज्य होनेसे सर्वशत्व सिद्ध है।
७	केवलज्ञानका अंश सर्वप्रत्यक्ष होनेसे यह सिद्ध है।
*	मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश हैं। —दे० ज्ञान/१/४।
८	सूक्ष्मादि पदार्थ प्रमेय होनेसे सर्वशत्व सिद्ध है।
९	कर्मों व दोषोंका अभाव होनेसे सर्वशत्व सिद्ध है।
*	कर्मोंका अभाव सम्भव है।—दे० मोक्ष/६।
*	रागादि दोषोंका अभाव सम्भव है।—दे० राग/५।
५	केवलज्ञान विषयक शंका समाधान
१	केवलज्ञान असहाय कैसे है?
२	विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थोंका ज्ञान कैसे सम्भव है?
३	अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जान सकता है?
*	अनादि व अनन्त ज्ञानगम्य कैसे हो? दे० अनन्त/२।
४	केवलज्ञानकी प्रश्न सुननेकी क्या आवश्यकता?
*	केवलज्ञानकी प्रत्यक्षता सम्बन्धी शंकाएँ—दे० प्रत्यक्ष।
५	सर्वशत्वके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है।

६	अहंतांको ही क्यों हो, अन्यको क्यों नहीं।
७	सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन।
८	केवलज्ञानका स्वरूपप्रकाशकपना
१	निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है।
२	निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है।
३	आत्मा शेषके साथ नहीं पर शेषाकारके साथ तन्मय होता है।
४	आत्मा शेषरूप नहीं पर शेषाकाररूपसे अवश्य परिणमन करता है।
५	ज्ञानाकार व शेषाकारका अर्थ।
६	वास्तवमें शेषाकारोसे प्रतिबिम्बित निज आत्माको देखते हैं।
७	शेषाकारमें शेषका उपचार करके शेषको जाना कहा जाता है।
८	छद्मस्थ भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानते हैं।
९	केवलज्ञानके स्वरूपप्रकाशकपनेका समन्वय।
*	ज्ञान और दर्शन स्वभावी आत्मा ही वास्तवमें स्वरूप प्रकाशी है। —दे० दर्शन/२/६।
*	यदि एकको नहीं जानता तो सर्वको भी नहीं जानता —दे० श्रुतकेवलो

१. केवलज्ञान निर्देश

१. केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ

स. सि./१/६/१४६ बाह्योनाम्यन्तरेण च तपसा यदर्थमर्थिनो मार्गं केवन्ते सेवन्ते तत्केवलम्।—अर्थीजन जिसके लिए बाह्य और अम्यन्तर तपके द्वारा मार्गका केवल अर्थात् सेवन करते हैं वह केवलज्ञान कहलाता है। (र. वा./१/६/४४-४५) (श्लो. वा ३/१/६/८/५)

२. केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है

स. सि./१/६/१४७ असहायमिति वा।—केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं। मो. पा./टो.६/३०८/१३ (श्लो. वा/३/१/६/८/५)

ध. ६/१,६-१,१४/२६/५ केवलमसहायमिदियालयणिरिवैकं तिकालगो-यराणं तपज्जायसमवेदानं तत्परिपरिमसंकुडियमसवत्तं केवलज्ञानं।—केवल असहायको कहते हैं। जो ज्ञान असहाय अर्थात् इन्द्रिय और आलोककी अपेक्षा रहित है, त्रिकालगोचर अनन्तपर्यायीसे समवायसम्बन्धको प्राप्त अनन्त वस्तुओंको जाननेवाला है, अंसंकुटित अर्थात् सर्व व्यापक है और असपन्न अर्थात् प्रतिपक्षी रहित है उसे केवलज्ञान कहते हैं। (ध. १३/५,५-२१/२१३/४)

क. पा./१/१/१४१/२१-२३ केवलमसहायं इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्ष-त्वात्।—आत्मार्थव्यतिरिक्तसहायनिरपेक्षत्वाद्वा केवलमसहायम्। केवलं च तज्ज्ञानं च केवलज्ञानम्।—असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनस्कार अर्थात् मनोव्यापारकी

अपेक्षासे रहित है। अथवा केवलज्ञान आत्मा और अर्थसे अतिरिक्त किसी इन्द्रियादिक सहायककी अपेक्षासे रहित है, इसलिए भी वह केवल अर्थात् असहाय है। इस प्रकार केवल अर्थात् असहाय जो ज्ञान है उसे केवलज्ञान कहते हैं।

३. केवलज्ञान एक ही प्रकारका है

ध. १२/४,२,१४,५/४८०/७ केवलज्ञानमेयविधं, कम्मकलएण उप्पज्जमाव-त्तादो।—केवलज्ञान एक प्रकारका है, क्योंकि, वह कर्म क्षयसे उत्पन्न होनेवाला है।

४. केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है

ध. ६/१,६-१,१७/३४/३ पर्यायस्य केवलज्ञानस्य पर्यायाभावात् सामर्थ्य-द्वयाभावात्।—केवलज्ञान स्वयं पर्याय है और पर्यायके दूसरी पर्याय होती नहीं है। इसलिए केवलज्ञानके स्व व पर की जाननेवाली दो शक्तियोंका अभाव है।

ध. ७/२,१,४६/८८/११ ण पारिणामिएण भावेण होवि, सम्मज्जीवाणं केवलज्ञानुत्पत्तिपसंगादो।—प्रश्न—जीव केवलज्ञानी कैसे होता है। (सूत्र ४६)। उत्तर—पारिणामिक भावसे तो होता नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो सभी जीवोंके केवलज्ञानकी उत्पत्तिका प्रसंग आ जाता।

५. यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है

त. सू./१०/१ मोहक्षयाज्ज्ञानवर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्।—मोह-का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण दर्शनावरण व अन्तराय कर्मका क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रगट होता है।

६. केवलज्ञानका मतार्थ

ध. ६/१,६-६,२१६/४६०/४ केवलज्ञाने समुत्पन्नेऽपि सर्वं न जानातीति कपिलो ब्रूते। तत्र तन्निराकरणार्थं बुद्धयन्त इत्युच्यते।—कपिलका कहना है कि केवलज्ञान उत्पन्न होनेपर भी सब वस्तुस्वरूपका ज्ञान नहीं होता। किन्तु ऐसा नहीं है, अतः इसका निराकरण करनेके लिए 'बुद्ध होते हैं' यह पद कहा गया है।

प. प्र./टो./१/१/७/१ मुक्तात्मनां सुसावस्थावद्विज्ञेयविषये परिज्ञानं नास्तीति सांख्येयान् वदन्ति, तन्मतानुसारि शिष्यं प्रति जगत्त्रयकाल-त्रयवतिसर्वपदार्थ युगपत्परिच्छित्तिरूपकेवलज्ञानस्थापनार्थं ज्ञानमय-विशेषणं कृतमिति।—'मुक्तात्माओंके सुसावस्थाकी भाँति बाह्य ज्ञेय विषयोंका परिज्ञान नहीं होता' ऐसा सांख्य लोग कहते हैं। उनके मतानुसारो शिष्यके प्रति जगत्त्रय कालत्रयवर्ती सर्वपदार्थोंको युगपद जाननेवाले केवलज्ञानके स्थापनार्थ 'ज्ञानमय' यह विशेषण दिया है।

२. केवलज्ञानकी विचित्रता

१. सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता

ध. १३/५,४,२६/८६/५ केवलसिस्स विसईकयासेसद्वज्जपज्जायस्स सग-सव्वज्जाए एगल्लवस्स अण्णियस्स।—केवली जिन अशेष ब्रह्म पर्यायों-को विषय करते हैं, अपने सब कालमें एकरूप रहते हैं और इन्द्रिय-ज्ञानसे रहित हैं।

प्र. सा./त. प्र/३२ युगपदेव सर्वार्थसार्थसाक्षात्करणेन ज्ञप्तिपरिवर्तनाभा-वात् संभावितग्रहणमोक्षणक्रियाविरामः प्रथममेव समस्तपरिच्छेदा-कारपरिणतत्वात् पुनः परमाकारान्तरमपरिणममानः समन्ततोऽपि विषयमशेषं परयति जानाति च एवमस्यात्यन्तविचित्रत्वेनैव।—एक साथ हो सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेसे, ज्ञप्ति परिवर्तनका

अभाव होनेसे समस्त परिच्छेद आकारोंरूप परिणत होनेके कारण जिसके ग्रहण, स्थाना क्रियाका अभाव हो गया है, फिर पररूपसे—आकारान्तररूपसे नहीं परिणमित होता हुआ सर्व प्रकारसे अलेख विरवको (मात्र) देखता जानता है। इस प्रकार उस आत्माका (ज्ञेय-पदार्थोंसे) भिन्नत्व हो है।

प्र. सा./त.प्र./६० केवलस्यापि परिणामद्वारेण खेदस्य संभवादेकान्तिक-मुक्त्यर्थं नास्तीति प्रत्याचष्टे। (उत्थानिका)।—यतश्च त्रिसमया-वच्छिन्नसकलपदार्थपरिच्छेदाकारवैश्वरूप्यप्रकाशनास्पदीभूतं चित्र-भित्तिस्थानीयमनन्तस्वरूपं स्वमेव परिणमकेवलमेव परिणामः, ततो कुतोऽन्यः परिणामो यद्द्वारेण खेदस्यात्मलाभः।—प्रश्न—केवलज्ञानको भी परिणाम (परिणमन) के द्वारा लेवका सम्भव है, इसलिए केवलज्ञान एकान्तिक मुक्त नहीं है। उत्तर—तीन कालरूप तीन भेद जिसमें किये जाते हैं ऐसे समस्त पदार्थोंकी ज्ञेयाकाररूप विविधताको प्रकाशित करनेका स्थानभूत केवलज्ञान चित्रित दोवारकी भाँति स्वयं ही अनन्तस्वरूप परिणमित होता है, इसलिए केवलज्ञान (स्वयं) ही परिणमन है। अन्य परिणमन कहाँ है कि जिससे खेदकी उत्पत्ति हो।

नि. सा./ता. वृ./१७२ विश्वमभ्रान्तं जानन्नपि पश्यन्नपि वा मनःप्रवृत्ते-रमाषादोहापूर्वकं वर्तनं न भवति तस्य केवलिनः।—विरवको निरन्तर जानते हुए और देखते हुए भी केवलीको मनःप्रवृत्तिका अभाव होनेसे इच्छा पूर्वक वर्तन नहीं होता।

स्या.म./४/४८/२ अथ युष्मत्पक्षेऽपि यदा ज्ञानात्मा सर्वं जगत्त्रयं व्याप्नोतीत्युच्यते तदाशुचिरसास्वादादीनामभ्युपालम्भसंभवात् नरकादि-दुःखस्वरूपसंबेदानात्मकतया दुःखानुभवप्रसंगाच्च अनिष्टापत्तिस्तुल्य-वैति चेत्, त्वत्तदुपपत्तिभिः प्रतिकर्तुमशक्तस्य धूलिभिरिवावकरणम्। यतो ज्ञानमप्राप्यकारि स्वस्थानस्थमेव विषयं परिच्छिन्नमिति, न पुनस्तत्र गत्वा, तत्कुतो भवदुपालम्भः समोचोः।—प्रश्न—ज्ञानकी अपेक्षा जिनभगवान्को जगत्त्रयमें व्यापी माननेसे आप जैन लोगके भगवात्-को भी (शरीरव्यापी भगवात्त्वत्) अशुचि पदार्थोंके रसास्वादनका ज्ञान होता है तथा नरक आदि दुःखोंके स्वरूपका ज्ञान होनेसे दुःखका भी अनुभव होता है, इसलिए अनिष्टापत्ति दोनोंके समान है। उत्तर—यह कहना असमर्थ होकर धूल फेंकनेके समान है। क्योंकि हम ज्ञानको अप्राप्यकारी मानते हैं, अर्थात् ज्ञान आत्मामें स्थित होकर ही पदार्थोंको जानता है, ज्ञेयपदार्थोंके पास जाकर नहीं। इसलिए आपका दिया हुआ दूषण ठीक नहीं है।

१. केवलज्ञान सर्वांगसे जानता है

ध. १/१.१.१/२७/४८ सत्त्वावयवेहि दिहसम्बद्धा।—जिन्होंने सर्वांगसे सर्व पदार्थोंको जान लिया है (वे सिद्ध हैं)।

क. भा. १/१.१/४४/६४/२. ण सत्त्वावयवेण चैव गेहद्विः सयत्तावयवग-आवरणस्तं णिम्मूलविणासे संते एगावयवेण गहणविरोहादो। तदो पत्तमपत्तं च अक्रमेण सयत्तावयवेहि जाणदि त्ति सिद्धं।—यदि कहा जाय कि केवली आत्माके एकदेशसे पदार्थोंका ग्रहण करता है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके सभी प्रदेशोंमें विद्यमान आवरणकर्मके निर्मूल विनाश हो जानेपर केवल उसके एक अवयवसे पदार्थोंका ग्रहण माननेमें विरोध आता है। इसलिए प्राप्त और अप्राप्त सभी पदार्थोंको युगपद अपने सभी अवयवोंसे केवली जानता है, यह सिद्ध हो जाता है।

प्र. सा./त. प्र./४७ सर्वतो विद्युदस्य प्रतिनियतवैश्विद्युद्वेरन्तःप्लवनात् अमन्ततोऽपि प्रकाशते।—(क्षामिक ज्ञान) सर्वतः विद्युद्व होनेके कारण प्रतिनियत प्रवेशोंकी विद्युद्वि (सर्वतः विद्युद्वि) के भीतर डूब जाने-से वह सर्वतः (सर्वारम्भप्रवेशोंसे भी) प्रकाशित करता है। (प्र. सा./त. प्र./२२)।

३. केवलज्ञान प्रतिबिम्बवत् जानता है

प. प्र./पू./१६ जोइय अप्पे जाणिणं जगु जाणियत्त इवेइ। अप्पहं करेइ भावडइ बिबिड जेण नसेइ। १६६।—अपने आत्माके जाननेसे यह तीन लोक जाना जाता है, क्योंकि आत्माके भावरूप केवलज्ञानमें यह लोक प्रतिबिम्बित हुआ बस रहा है।

प्र. सा./त. प्र./२०० अयैकस्य ज्ञायकभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभावत्वात्...प्रतिबिम्बवत्तत्र...समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्त...।—एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य प्रतिबिम्बवत् हुए हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

४. केवलज्ञान टंकोर्त्कीर्णवत् जानता है

प्र. सा./त. प्र./३८ परिच्छेदं प्रति नियतत्वात् ज्ञानप्रत्यक्षतामनुभवन्तः शिलास्तम्भोत्कीर्णभूतभाविदेववद् प्रकम्पापितस्वरूपा।—ज्ञानके प्रति नियत होनेसे (सर्व पर्यायों) ज्ञानप्रत्यक्ष वर्तती हुई पाषाणस्तम्भमें उत्कीर्ण भूत और भावि देवोंकी भाँति अपने स्वरूपको अकम्पतया अपित करती है।

प्र. सा./त. प्र./२०० अयैकस्य ज्ञायकत्वभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभाव-त्वात् प्रोत्कीर्णलिखितनिखातकीलितमज्जितसमावृत्त...समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्त...।—एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य ज्ञायकमें उत्कीर्ण हो गये हों, चित्रित हो गये हों, भीतर घुस गये हों, कीलित हो गये हों, डूब गये हों, समा गये हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

प्र. सा./त. प्र./३७ किंच चित्रपटस्थानीयत्वात् संविदः। यथा हि चित्रपटयामतिवाहितानामनुपस्थितानां वर्तमानानां च वस्तूनामा-लेख्याकाराः साक्षादेकक्षण एवावभासन्ते, तथा संविद्विस्तावपि।—ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक समयमें भासित होते हैं। उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी भासित होते हैं।

५. केवलज्ञान अक्रम रूपसे जानता है

प. खं. १३/६४/सू. ८२/३४६...सर्वजोवे सर्वभावे सम्मं समं जाणदि पस्सदि बिहरदि त्ति। ८२।—(केवलज्ञान) सब जोंवों और सर्व भावोंको सम्यक् प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और बिहार करते हैं। (प्र. सा./पू./४७); (यो. सा. अ./२६); (प्र. सा./त. प्र./६२/क ४); (प्र. सा./त. प्र./३२, ३६) (ध. ६/४.१.४४/५०/१४२)

म. आ./पू./२१४२ भावे सगविसयत्थे सुरो जुगवं जहा पयासेइ। सर्वं वि तहा जुगवं केवलणं पयासेदि। २१४२।—जैसे सूर्य अपने प्रकाशमें जितने पदार्थ समाविष्ट होते हैं उन सबको युग-पत् प्रकाशित करता है, वैसे सिद्ध परमेश्वरीका केवलज्ञान सम्पूर्ण ज्ञेयोंको युगपत् जानता है। (प. प्र./टो./१/६/७/३); (पं. का./ता. वृ./२२४/१०); (इ. सं./टो./१४/४२/७)।

अथ सहस्री/निर्णय सागर मन्मई/पृ. ४६. न खलु कृत्वभावस्य कश्चिद्-गोचरोऽस्ति। यत्तु क्रमेत् तत्स्वभावान्तरप्रतिषेधात्।—'कृ' स्वभाव-को कुछ भी अगोचर नहीं है, क्योंकि वह क्रमसे नहीं जानता, तथा इससे अन्य प्रकारके स्वभावका उसमें निषेध है।

प्र. सा./पू. व. त. प्र./२१ सो जेव ते विजाणदि उग्गहणुज्वाहि किरियाहि। २१। ततोऽस्याक्रमसमाक्रान्त...सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति।—वे उन्हें अवग्रहादि क्रियाओंसे नहीं जानते।—अतः अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष संवेदनकी आलम्बनभूत समस्त द्रव्य पर्यायों प्रत्यक्ष हो हैं।

प्र. सा./त. प्र./३७ यथा हि चित्रपटभास्वस्तुनामाख्येत्याकाराः साक्षा-
देकक्षण एवावभासन्ते तथा संवित्प्रज्ञावपि ।

—जैसे चित्रपटमें वस्तुओंके आखिरीत्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही
भासित होते हैं, इसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी जानना । (घ.७/
२.१.४६/८६/६), (प्र.सं./टी./११/२१६/१३), (नि.सा./ता.ब./४३) ।

६. केवलज्ञान तात्कालिकवत् जानता है

प्र. सा./सु./३७ तात्कालिकेन सत्त्वं सदसम्भूदा हि पञ्जया तासि । बहन्ते ते
पाणे विसेसदो दम्बजादीर्ण ॥३७॥ —उन द्रव्य जातियोंकी समस्त
विद्यमान और अविद्यमान पर्यायें तात्कालिक पर्यायोंकी भाँति
विशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं । (प्र.सा./सु./४७)

७. केवलज्ञान सर्व ज्ञेयोंको पृथक्-पृथक् जानता है

प्र. सा./सु./४७ बहन्ते ते पाणे विसेसदो दम्बजादीर्ण ॥३७॥ —द्रव्य
जातियोंकी सर्व पर्यायें ज्ञानमें विशिष्टता पूर्वक वर्तती हैं ।

प्र.सा./त. प्र./४२/क४ ज्ञेयाकारो त्रिलोकीं पृथग्वृथगथ चोत्तयत् ज्ञानमूर्तिः
॥४॥ —ज्ञेयाकारोंको (मानो भी गया है इस प्रकार समस्त पदार्थोंको)
पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ ज्ञानमूर्ति मुक्त ही
रहता है ।

३. केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता

१. केवलज्ञान सब कुछ जानता है

प्र.सा./सु./४७ सत्त्वं अर्थं विचिन्तं विसर्गं तं पाणं खाद्यं भणियं ।
—विचित्र और विषम समस्त पदार्थोंको जानता है उस ज्ञानको
क्षायिक कहा है ।

नि. सा./सु./१६७ मुत्तममुत्तं दम्बं ज्ञेयणमियरं सगं च सत्त्वं च । पेच्छ-
तस्स दु पाणं पच्छत्तममणिदियं होइ ॥१६७॥ —मूर्त-अमूर्त, चेतन-
अचेतन, द्रव्योंको, स्वको तथा समस्तको देखनेवालेका ज्ञान अती-
न्द्रिय है, प्रत्यक्ष है । (प्र.सा./सु./१४); (आप्त. प./३६/९२६/१०१/६);

स्व. स्तो./सु./१०६ "यस्य महर्षेः सकलपदार्थ-प्रत्यवबोधः समजनि
साक्षात् । सामरमयं जगदपि सर्वं प्राञ्जलि भूत्वा प्रणिपतति स्म ।"
—जिन महर्षिके सकल पदार्थोंका प्रत्यवबोध साक्षात् रूपसे उत्पन्न
हुआ है, उन्हें देव मनुष्य सब हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं । (पं.
सं./१/१२६); (घ.१०/४.२.४.१०७/३९६/४) ।

क.पा./१.१.१/४४६/६४/४ तस्मात् निरावरणो केवली भूयं भव्यं भवं संसृजं
वबुध्यं विष्पद्दं च सत्त्वं जाणदि त्ति सिद्धं । —इसलिए निरावरण
केवली...सूक्ष्म व्यवहित और विप्रकृष्ट सभी पदार्थोंको जानते हैं ।

घ.१/१.१.१/४४/३ स्वस्थिताशेषप्रमेयस्वतः प्राप्तविरूपताः । —अपनेमें
ही सम्पूर्ण प्रमेय रहनेके कारण जिसने विश्वरूपताको प्राप्त कर
लिया है ।

घ.७/२.१.४६/८६/१० तदणवगत्याभावादो । —क्योंकि, केवलज्ञानसे न
जाना गया हो ऐसा कोई पदार्थ ही नहीं है ।

पं.का./सु./४३की प्रसेपक गाथा नं. ५ तथा उसकी ता. बू.टी/८७/६ पाणं
ज्येयणमित्तं केवलज्ञाणं ण होदि सुदण्णं । ज्येयं केवलज्ञाणं पाणा-
णां च पण्थि केवलज्ञो ॥५॥ —न केवल अज्ञान नास्ति केवलज्ञाना
ज्ञानाज्ञानं च नास्ति न्वापि विषये ज्ञानं न्वापि विषये पुनरज्ञान-
मेव न किन्तु सर्वत्र ज्ञानमेव । —ज्ञेयके निमित्तसे उत्पन्न नहीं
होता इसलिए केवलज्ञानको अज्ञान नहीं कह सकते । और न ही
ज्ञानाज्ञान कह सकते हैं । किसी विषयमें तो ज्ञान हो और किसी
विषयमें अज्ञान हो ऐसा नहीं, किन्तु सर्वत्र ज्ञान ही है ।

२. केवलज्ञान समस्त लोकोलोकको जानता है

भ.आ./सु./२१४१ पस्सदि जाणवि य त्था तिणिणं वि काले सपज्जए
सब्बे । तद्दवा लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगदमोहो । —वे (सिद्ध
परमेष्ठी) सम्पूर्ण द्रव्यों व उनकी पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को
तीनों कालोंमें जानते हैं । तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं ।

प्र.सा./सु./२३ आदा पाणपमाणं पाणं ज्येयपमाणमुत्तिष्ठं । ज्येयं लोया-
लोयं तस्मात् पाणं तु सत्त्वगम्यं ॥२३॥ —आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान-
ज्ञेयप्रमाण है, ज्येय लोकोलोक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । (घ.१/
१.१.१३६/१६८/३८६); (नि.सा./ता.बू./१६६/क.२७७) ।

पं.सं./पा./१/१२६ संपूर्णं तु समगं केवलमसपत्तं सत्त्वभावगम्यं । लोया-
लोयं वित्तिमिरं केवलज्ञाणं सुजेयव्वा ॥२६॥ —जो सम्पूर्ण है, समग्र
है, असाहाय है, सर्वभावगत है, लोक और अलोकमें अज्ञानरूप
तिमिरसे रहित है, अर्थात् सर्व व्यापक व सर्वज्ञायक है, उसे केवल-
ज्ञान जानो । (घ. १/१.१.११६/ १८६/३६०); (गो. जी./सु./-
४६०/८७२) ।

प्र.सं./सु./११ णट्टकम्मवेहो लोयालोयस्स जाणओ दट्ठा । —नष्ट हो
गयी है अष्टकर्मरूपी देह जिसके तथा जो लोकोलोकको जानने देखने-
वाला है (वह सिद्ध है) । (प्र.सं./टी./१४/४२/७)

प. प्र./टी./१६/६४/८ केवलज्ञाने जाते सत्ति...सर्वं लोकोलोकस्वरूपं
विज्ञायते । —केवलज्ञान हो जाने पर सर्व लोकोलोकका स्वरूप
जाननेमें आ जाता है ।

३. केवलज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल मावको जानता है

प. खं.१३/१.१/सु. ८२/३४६ सई भयवं उत्पण्णपाणदरिसो सवेवासुर-
माणुस्स लोगस्स अगदि गदि चयणोववाद् बंधं मोक्खं इडिडि
दिट्ठिं जुदि अणुभागं तक्कं कलं माणो माणसियं भुत्तं कवं पडि-
सेविदं आदिकम्मं अरहकम्मं सत्त्वलोए सत्त्वजीवे सत्त्वभावे सम्मं समं
जाणदि पस्सदि विहरदि त्ति ॥८२॥ —स्वयं उत्पन्न हुए ज्ञान और
दर्शनसे मुक्त भगवान् देवलोक और असुरलोकके साथ मनुष्यलोककी
अगति, गति, चयन, उपपाद, बन्ध, मोक्ष, श्रद्धा, स्थिति, युति,
अनुभाग, तर्क, कल, मन, मानसिक, भुक्त, कृत, प्रतिसेवित, आदि-
कर्म, अरहःकर्म, सब लोकों, सब जीवों और सब भावोंको सम्पूर्ण
प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं ।

घ.१३/१.१.८२/३४०/१२ संसाणिणो दुविहा तसा थावरं चेदि ।...तत्थ
वणफदिकाइया अणतविष्पप्पा; सेसा असंखेज्जविष्पप्पा । एवे सत्त्व-
जीवे सत्त्वलोगदिट्ठे जाणदि त्ति भणिदं होदि । —जीव दो प्रकारके
हैं—त्रस और स्थावर । ...इनमेंसे वनस्पतिकायिक अनन्तप्रकारके हैं
और शेष असंख्यात प्रकारके हैं (अर्थात् जीवसमासोंकी अपेक्षा जीव
अनेक भेद रूप हैं) । केवली भगवान् समस्त लोकमें स्थित, इन सब
जीवोंको जानते हैं । यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

प्र. सा./त. प्र./५४ अतीन्द्रियं हि ज्ञानं यदमूर्तं यन्मूर्तेर्व्यतीन्द्रियं
यत्प्रच्छन्नं च तत्सकलं स्वपरविकल्पान्तःपाति प्रेक्षत एव । तस्य
वर्णमूर्तेषु धर्माधर्मादिषु, मूर्तेर्व्यतीन्द्रियेषु परमाण्वादिषु द्रव्य-
प्रच्छन्नेषु कालादिषु क्षेत्रप्रच्छन्नेष्वलोकाकाशप्रदेशादिषु, कालप्रच्छ-
न्नेस्वसांप्रतिकपर्यायेषु, भावप्रच्छन्नेषु स्थूलपर्यायान्तलीनसूक्ष्म-
पर्यायेषु सर्वेष्वपि स्वपरव्यवस्थाव्यवस्थितेष्वस्ति द्रष्टव्यं प्रत्यक्षात्वात् ।
—जो अमूर्त है, जो मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय है, और जो
प्रच्छन्न (ढंका हुआ) है, उस सबको, जो कि स्व व पर इन दो भेदोंमें
समाजता है उसे अतीन्द्रिय ज्ञान अवश्य देखता है । अमूर्त द्रव्य
धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय आदि, मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय
परमाणु इत्यादि, तथा द्रव्यमें प्रच्छन्न काल इत्यादि, क्षेत्रमें प्रच्छन्न
अलोकाकाशके प्रदेश इत्यादि, कालमें प्रच्छन्न अस्माम्प्रतिक (अतीत-
अनागत) पर्यायें, तथा भाव प्रच्छन्न स्थूलपर्यायोंमें अन्तर्लीन सूक्ष्म

पर्यायों हैं उन सबको जो कि स्व और परके भेदसे विभक्त हैं उन सबका वास्तवमें उस अतीन्द्रियज्ञानके दृष्टपना है।

प्र.सा./त.प्र./२१ ततोऽस्याकिसमाक्रान्तसमस्तद्रव्यक्षेत्रकालभाषतया सर्वक्षरवेदनालम्बनभूताः सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। —इसलिए उनके समस्त द्रव्य क्षेत्र काल और भाषका अक्रमिक प्रवृत्त होनेसे समक्ष-संबेदन (प्रत्यक्ष ज्ञान) की आलम्बनभूत समस्त द्रव्य व पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं। (प्र.सं./टी./५/१७/६)

प्र. सा./त. प्र./४७ अलमयातिविस्तरेण अनिवारितप्रसरप्रकाशशालितया क्षायिकज्ञानमवश्यमेव सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सर्वमेव जानीयात्। —अथवा अतिविस्तारसे बस हो—जिसका अनिवार फैलाव है, ऐसा प्रकाशमान होनेसे क्षायिकज्ञान अवश्यमेव, सर्वदा, सर्वत्र, सर्वथा, सर्वको जानता है।

४. केवलज्ञान सर्व द्रव्य व पर्यायोंको जानता है

प्र.सा./सू./४६ द्रव्यं अणंतपञ्चमयमगमणं ताणि द्रव्यजादाणि। ण विजाणादि अदि कुणवं किंच सो सम्भाणि जाणादि। —यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको नहीं जानता तो वह सब अनन्त द्रव्य समूहको कैसे जान सकता है।

प्र.सा./सू./२१४०-४१ सर्व्वेहि पञ्चएहि यं संपुणं सर्व्वद्वेहि। २१४०।... तह ना लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगदमोहो। २१४१।—सम्पूर्ण द्रव्यों और उनकी सम्पूर्ण पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगतको सिद्ध भगवात् देखते हैं, तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं।

त.सू./१/२६ सर्व्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य।

स.सि./१/२६/१३६/८ सर्व्वेषु द्रव्येषु सर्व्वेषु पर्यायेष्विति। जीवद्रव्याणि तावदनन्तानन्तानि, पुद्गलद्रव्याणि च ततोऽप्यनन्तानन्तानि अणु-स्कन्धभेदभिन्नानि, धर्माधर्माकाशानि त्रीणि, कालश्चासंख्येयस्तेषां पर्यायाश्च त्रिकालयुगः प्रत्येकमनन्तानन्तास्तेषु। द्रव्यं पर्यायजातं न किञ्चित्केवलज्ञानस्य विषयभावमतिक्रान्तमस्ति। अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं सर्व्वद्रव्यपर्यायेषु इत्युच्यते। —केवलज्ञानकी प्रकृति सर्व द्रव्योंमें और उनकी सर्व पर्यायोंमें होती है। जीव द्रव्य अनन्तानन्त है, पुद्गलद्रव्य इनसे भी अनन्तानन्तगुणों हैं जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद हैं। धर्म अधर्म और आकाश ये तीन हैं, और काल असंख्यात है। इन सब द्रव्योंकी पृथक् पृथक् तीनों कालोंमें होनेवाली अनन्तानन्त पर्यायों हैं। इन सबमें केवलज्ञानकी प्रकृति होती है। ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्याय समूह है जो केवल-ज्ञानके विषयके परे हो। केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्व्वद्रव्यपर्यायेषु' कहा है। (रा.वा./१/२६/६/६०/४)

अष्टशती/का १०६/निर्णयसागर भम्बई—साक्षात्कृतेरेव सर्व्वद्रव्यपर्यायात् परिच्छिन्नमिति (केवलज्ञानके प्रत्यक्षेण केवली) नान्यतः (नागमात्) इति। —केवली भगवात् केवलज्ञान नामवाले प्रत्यक्षज्ञानके द्वारा सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको जानते हैं, आगमादि अन्य ज्ञानोंसे नहीं।

घ./१/१.१.१/२७/४८/४ सव्वावयवेहि विदुसव्वहा। —जिन्होंने सम्पूर्ण पर्यायों सहित पदार्थोंको जान लिया है।

प्र.सा./त.प्र./२१ सर्व्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। —(उस ज्ञानके समस्त द्रव्य पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं।

मि. सा./ता. नू./४३ त्रिकालत्रिलोकवर्तित्यावरजंगमारमकनिखिलद्रव्य-गुणपर्यायैकसमयपरिच्छित्समर्थसकलविलसकेवलज्ञानावस्थत्वाभि-र्मदृश्यः। —तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप समस्त द्रव्य-गुण-पर्यायोंको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विलस केवल-ज्ञान रूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मुक्त है।

५. केवलज्ञान त्रिकाणी पर्यायोंको जानता है

घ.१/१.१.१३६/१६६/१८६ एय-द्वियम्मि जे अस्थ-पञ्चजया वयणपञ्चजया वावि। तीदाणागवधुदा तावदियं तं हवइ दव्वं। —एक द्रव्यमें अतीत अनागत और गायामें आये हुए अपि शब्दसे वर्तमान पर्याय-रूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है (जो केवलज्ञानका विषय है)। (गो.जी./सू./५८२/१०२३) तथा (क.पा./१/१.१/४१६/२२/२), (क.पा./१/१.१/४४६/६४/४) (प्र.सा./त.प्र./५२/क४) (प्र.सा./त.प्र./३६.२००)

घ.६/४.१.४६/५०/१४२ क्षायिकमेकमनन्तं त्रिकालसर्वार्थयुगपदवभासम्। निरतिशयमत्ययच्युतमव्यवधानं जिनज्ञानम्। ५०।—जिन भगवात्का ज्ञान क्षायिक, एक अर्थात् असहाय, अनन्त, तीनोंकालोंके सर्वपदार्थोंको युगपद प्रकाशित करनेवाला निरतिशय, विनाशसे रहित और व्यवधानसे विमुक्त है। (घ.१/१.१.१/२४/१०२३), (घ.१/१.१.२/६५/१); (घ.१/१.१.११६/३६८/३); (घ.६/१.६.१.१४/२६/६); (घ.१३/६.६.८१/३४६/८) (घ.१६/४/६); (क.पा./१/१.१/४२८/४३/६) (प्र.सा./त.प्र. २६/३७/६०) (प.प्र.टी./६२/६१/१०) (न्याय बिन्यु/२६१-२६२ चौखम्बा सीरीज)

६. केवलज्ञान सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है

प्र.सा./सू./३७ तस्मात्तानि सव्वे सदसम्भूदा हि पञ्चजया तासि। बट्टंते ते णणे विसेसदो दव्वजादीणं। ३७।—उन जीवादि द्रव्य जातियोंकी समस्त विद्यमान और अविद्यमान पर्यायों तत्कालिक पर्यायोंकी भांति विशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं। (प्र.सा./त.प्र./३७.३६.३६, ४१) यो.सा./अ/१/२८ अतीता भाविनश्चार्थाः स्वे स्वे काले यथाखिलाः। वर्तमानास्ततस्तद्वद्वेति तानपि केवलं। १८। —भूत और भावी समस्त पदार्थ जिस रूपसे अपने अपने कालमें वर्तमान रहते हैं, केवलज्ञान उन्हें भी उसी रूपसे जानता है।

७. प्रबोधनभूत व अप्रबोधनभूत सबको जानता है

घ. ६/४.१.४४/१९८/८ ण च खीणावरणो परिमियं चेव जाणदि, णिप्प-ठिबं धस्स सयलत्थावगमणसहावस्स परिमियरथावगमविरोहादो। अत्रोपयोगी श्लोकः—“ज्ञो ज्ञेये कथमज्ञः स्यादसति प्रतिबंधरि। दाह्येऽग्निर्दाहको न स्यादसति प्रतिबंधरि।” २६।—आवरणके क्षीण हो जाने पर आत्मा परिमितको ही जानता हो यह तो हो नहीं सकता क्योंकि, प्रतिबंधसे रहित और समस्त पदार्थोंके जानने रूप स्वभाव से संयुक्त उसके परिमित पदार्थोंके जाननेका विरोध है। यहाँ उपयोगी श्लोक—“ज्ञानस्वभाव आत्मा प्रतिबन्धकका अभाव होनेपर ज्ञेयके विषयमें ज्ञानरहित कैसे हो सकता है? क्या अग्नि प्रतिबन्धकके अभावेन दाह्यपदार्थका दाहक नहीं होता है। होता ही है। (क. पा./१.१.४४/१३/६६)

स्या.म./१/६/१२ आह यथेवम् अतीतदोषमित्येवास्तु, अनन्तविज्ञानमित्यतिरिच्यते। दोषास्त्येऽवश्यं भावितादनन्तविज्ञानरवस्य। न। कैश्चिद्विषयाभावेऽपि तदनन्तपुण्यमात्। तथा च वैशेषिकवचनम्—“सर्वं पश्यतु वा मा वा तत्त्वमिष्टं तु पश्यतु। कीटसंख्यापरिज्ञानं तस्य नः कोपयुज्यते।” तस्मादनुष्ठानगतं ज्ञानमस्य विचार्यताम्। प्रमाणं दूरदर्शी चेतते गुभानुपात्महे।” तन्मतव्यपेक्षार्थमनन्तविज्ञान-मिलशुद्धमेव। विज्ञानानन्तत्वं विना एकस्याप्यर्थस्य यथावत् परि-ज्ञानाभावात्। तथा चार्थम्—(दे० श्रुतकेवली १४)—धनं—केवलीके साथ 'अतीत दोष' विशेष देना ही पर्याय है, 'अनन्तविज्ञान' भी कहनेकी क्या आवश्यकता? कारण कि दोषोंके नष्ट होनेपर अनन्त विज्ञानकी प्राप्ति अवश्यभावी है। ७.६.२—कितने ही बाबी दोषोंका

नाश होने पर भी अनन्तविज्ञानकी प्राप्ति स्वीकार नहीं करते, अतः एव 'अनन्तविज्ञान' विशेषण दिया गया है। वैशेषिकोंका मत है कि "ईश्वर सर्व पदार्थोंको जाने अथवा न जाने, वह इष्ट पदार्थोंको जाने इतना ही बस है। यदि ईश्वर कीड़ोंकी संख्या गिने बैठे तो वह हमारे किस कामका?" तथा "अतएव ईश्वरके उपयोगी ज्ञानकी ही प्रधानता है, क्योंकि यदि दूर तक देखनेवालेको ही प्रमाण माना जाये तो फिर हमें गीघ पक्षियोंकी भी पूजा करनी चाहिए। इस मतका निराकरण करनेके लिए ग्रन्थकारने अनन्तविज्ञान विशेषण दिया है और यह विशेषण ठीक ही है, क्योंकि अनन्तज्ञानके बिना किसी वस्तुका भी ठीक-ठीक ज्ञान नहीं हो सकता। आगमका वचन भी है—“जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है और सर्वको जानता है वह एकको जानता है।”

८. केवलज्ञानमें हमसे भी अनन्तगुणा जाननेकी सामर्थ्य है

रा.वा./१/२६/६/६०/५ यावांल्लोकालोकस्वभावोऽनन्तः तावन्तोऽनन्ता-
नन्ता यद्यपि स्युः, तानपि ज्ञातुमस्य सामर्थ्यमस्तीत्यपरिमित-
माहात्म्यं तत् केवलज्ञानं वेदितव्यम्।—जितना यह लोकांशके स्वभावसे ही अनन्त है, उससे भी यदि अनन्तानन्त विश्व है तो उसको भी जाननेकी सामर्थ्य केवलज्ञानमें है, ऐसा केवलज्ञानका अपरिमित माहात्म्य जानना चाहिए।

आ.अनु./२१६ वसति भुवि समस्तं सापि संधारितान्यैः, उदरमुपनिविष्टा सा च ते वा परस्य। तदपि किल परेषां ज्ञानकोणे निलीनं बहति कथमिहान्यो गर्वमास्माधिकेषु। २१६।—जिस पृथिवीके ऊपर सभी पदार्थ रहते हैं वह पृथिवी भी दूसरोंके द्वारा—अर्थात् घनोदधि, घन और तनुवातवलयोंके द्वारा धारण की गयी है। वे पृथिवी और वे तीनों वातवलय भी आकाशके मध्यमें प्रविष्ट हैं, और वह आकाश भी केवलियोंके ज्ञानके एक मध्यमें निलीन है। ऐसी अवस्थामें यहाँ दूसरा अपनेसे अधिक गुणोंवालेके विषयमें कैसे गर्व धारण करता है।

९. केवलज्ञानको सर्व समर्थ न माने सो अज्ञानी है

स.सा./आ./४१५/क२५५ स्वक्षेत्रस्थितये पृथिविधरक्षेत्रस्थिताथोऽङ्गनाद, तुच्छीभूय पशुः प्रणश्यति चिदाकारान् सहायैर्वमम्। स्याद्वादी तु वसत् स्वधामनि परक्षेत्रे विद्वान्तिष्ठति, त्वत्कार्योऽपि न तुच्छतामनु-
भवयाकारकर्षी परात्। २५५।—एकान्तवादी अज्ञानी, स्वक्षेत्रमें रहने-
के लिए भिन्न-भिन्न परक्षेत्रोंमें रहे हुए ज्ञेयपदार्थोंको छोड़नेसे, ज्ञेय-
पदार्थोंके साथ चैतन्यके आकारोंका भी वमन करता हुआ तुच्छ होकर नाशको प्राप्त होता है; और स्याद्वादी तो स्वक्षेत्रमें रहता हुआ, परक्षेत्रमें अपना नास्तित्व जानता हुआ, ज्ञेय पदार्थोंको छोड़ता हुआ भी पर-पदार्थोंमें चैतन्यके आकारोंको खेचता है, इसलिए तुच्छता-
को प्राप्त नहीं होता।

४. केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु

१. यदि सर्वको नहीं जानता तो एकको भी नहीं जान सकता

प्र.सा./४८-४९ जोण विजाणदि जुगवं अथे तिककालिगे तिहुवणस्थे।
णावुं तस्स ण सक्कं सज्जज्यं दब्बमेगं वा। ४८। दब्बं अणंतपज्जज्य-
मेगमणं ताणि दब्बजादणि। ण विजाणदि जवि जुगवं किध सो सज्जाणि जाणादि। ४९।—जो एक ही साथ त्रैकालिक त्रिभुवनस्थ पदार्थोंको नहीं जानता, उसे पर्याय सहित एक (आरम—टीका) द्रव्य

भी जानना शक्य नहीं। ४८। यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको एक ही साथ नहीं जानता तो वह सबको कैसे जान सकेगा। ४९। (यो.सा./अ./१/२६-३०)

नि. सा./मू./१६८ पुष्कृतसयलदम्बं णाणागुणपञ्चएण संजुत्तं। जो ण पेच्चइह सम्मं परोक्खदिट्ठी हवे तस्स/१६८/—विविध गुणों और पर्यायोंसे संयुक्त पूर्वोक्त समस्त द्रव्योंको जो सम्यक् प्रकारसे नहीं देखता उसे परोक्ष दर्शन है।

स. सि./१/१२/१०४/८ यदि प्रत्ययबशवर्ति सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिनः, ज्ञेयस्यानन्यात्।—यदि प्रत्येक पदार्थको (एक एक करके) क्रमसे जानता है तो उस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है क्योंकि ज्ञेय अनन्त है।

स्या. म./१/४/२१ में उद्धृत—जे एगं जाणइ, से सब्ब जाणइ, जे सब्ब जाणइ से एगं जाणइ। (आचार्या सूत्र/१/३/४/सूत्र १२२)। तथा एको भावः सर्वथा येन दृष्टः सर्वे भावाः सर्वथा तेन दृष्टाः। सर्वे भावाः सर्वथा येन दृष्टा एको भावः सर्वथा तेन दृष्टः।—जो एकको जानता है वह सर्वको जानता है और जो सर्वको जानता है वह एकको जानता है। तथा—जिसने एक पदार्थको सब प्रकारसे देखा है उसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे देखा है। तथा जिसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे जान लिया है, उसने एक पदार्थको सब प्रकारसे जान लिया है।

श्लो. वा./२/१/४/१४/१६२/१७ यथा वस्तुस्वभावं प्रत्ययोरप्यसौ कस्य-
चिदनाञ्जनान्तवस्तुप्रत्ययप्रसंगात्...।—जैसी वस्तु होगी वैसा ही हृषीकृष्ण ज्ञान उत्पन्न होवे तब तो चाहे जिस किसीको अनादि अनन्त वस्तुके ज्ञान होनेका प्रसंग होगा (क्योंकि अनादि अनन्त पर्यायोंसे समवेत ही सम्पूर्ण वस्तु है)।

ज्ञा./३४/१३ में उद्धृत—एको भावः सर्वभावस्वभावः, सर्वे भावा एक-
भावस्वभावाः। एको भावस्तत्त्वतो येन बुद्धः सर्वे भावास्तत्त्वतस्तैस्तै-
न बुद्धाः।—एक भाव सर्वभावोंके स्वभावस्वरूप है और सर्व भाव एक भावके स्वभाव स्वरूप हैं; इस कारण जिसने तत्त्वसे एक भावको जाना उसने समस्त भावोंको यथार्थतया जाना।

नि. सा./ता.वृ./१६८/क २८४ यो नैव पर्ययति जगत्प्रयमेकदैव, कालत्रयं च तरसा सकलज्ञमानी। प्रत्यक्षदृष्टिरतुला न हि तस्य निरर्थः, सर्वज्ञता कथमिहास्य जडारमनः स्यात्।—सर्वज्ञताके अभिमानवाला जो जीव शीघ्र एक ही कालमें तीन जगत्को तथा तीन कालको नहीं देखता, उसे सदा (कदापि) अतुल प्रत्यक्ष दर्शन नहीं है; उस जडारमाको सर्वज्ञता किस प्रकार होगी।

२. यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या

प्र. सा./मू./३६ यदि पञ्चस्वमजायं पञ्चार्थं पल्लव्यं च णाणस्स। ण हवदि वा तं णाणं दिव्वं ति हि के पल्लवेति।—यदि अनुत्पन्न पर्याय व नष्ट पर्याय ज्ञानके प्रत्यक्ष न हों तो उस ज्ञानको दिव्य कौन कहेगा।

३. अपरिमिति विषय ही तो इसका माहात्म्य है

स. सि./१/२६/१३५/११ अपरिमितमाहात्म्यं हि तद्विति ज्ञापनार्थं 'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' इत्युच्यते—केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' पद कहा है। (रा.वा./१/२६/६/६०/६)।

४. सर्वज्ञत्वका अभाव कहनेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है

सि. वि./मू./८/१५-१६ सर्वात्मज्ञानविज्ञेयतत्त्वं विवेचनम्। नो चेद्भ-
वेत्कथं तस्य सर्वज्ञाभाववित्त्वयम्। १५। तज्ज्ञेयज्ञानवैकल्याद् यदि

बुध्येत न स्वयम् ।...। नरः शरीरी बन्ता वासकलङ्गं जगद्विदत् । सर्वज्ञः स्यात्तो नास्ति सर्वज्ञाभावसाधनम् । १६।—सब जीवोंके ज्ञान तथा उनके द्वारा ज्ञेय और अज्ञेय तत्त्वोंको प्रत्यक्षसे जाननेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है ? यदि वह स्वयं यह नहीं जानता कि सब जीव सर्वज्ञके ज्ञानसे रहित हैं तो वह स्वयं कैसे सर्वज्ञके अभावका ज्ञाता हो सकता है ? शायद कहा जाये कि सब आत्माओंकी असर्वज्ञता प्रत्यक्षसे नहीं जानते किन्तु अनुमानसे जानते हैं अतः उस दोष नहीं आता । तो पुरुष विशेषको भी बक्तृत्व आदि सामान्य हेतुसे असर्वज्ञत्वका साधन करनेमें भी उस कथन समान है क्योंकि सर्वज्ञता और बक्तृत्वका कोई विरोध नहीं है सर्वज्ञ बन्ता हो सकता है ।

म्याय. वि./४.३/१६/२८६ पर उद्धृत (मीमांसा श्लोक बोधना/१३४-१३६) "सर्वज्ञोऽयमिति शब्दं तत्कालेऽपि बुभुक्षुभिः । तज्ज्ञानज्ञेय-विज्ञानरहितैर्गम्यते कथम् । १३४। कल्पनीयाश्च सर्वज्ञा भवेयुर्ब-हवस्तव । य एव स्यादसर्वज्ञः स सर्वज्ञं न बुध्यते । १३५।"—उस काल में भी जो जिज्ञासु सर्वज्ञके ज्ञान और उसके द्वारा जाने गये पदार्थोंके ज्ञानसे रहित हैं वे 'यह सर्वज्ञ है' ऐसा कैसे जान सकते हैं । और ऐसा माननेपर आपको बहुतसे सर्वज्ञ मानने होंगे क्योंकि जो भी असर्वज्ञ है वह सर्वज्ञको नहीं जान सकता ।

प्र. सं./टो./५०/२११/६ नास्ति सर्वज्ञोऽनुपलब्धेः । खरविषाणवत् । तत्र प्रत्युत्तरं—किञ्चन देशेऽत्र काले अनुपलब्धेः, सर्वदेशे काले वा । यद्यत्र देशेऽत्र काले नास्ति तदा सम्मत एव । अथ सर्वदेशकाले नास्तीति भण्यते तज्जगत्त्रयं कालत्रयं सर्वज्ञरहितं कथं ज्ञातं भवता । ज्ञानं चैतहि भवानेव सर्वज्ञः । अथ न ज्ञातं तर्हि निषेधः कथं क्रियते । १।—यथोक्तं खरविषाणवदिति दृष्टान्तवचनं तदप्यनुचितम् । खरे विषाणं नास्ति गवादी तृष्णतीत्यन्ताभावो नास्ति यथा तथा सर्वज्ञस्यापि नियतदेशकालादिव्यवभावेऽपि सर्वथा नास्तित्वं न भवति इति दृष्टान्तदूषणं गतम् । —प्रश्न—सर्वज्ञ नहीं है, क्योंकि उसकी प्रत्यक्ष उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग ? उत्तर—सर्वज्ञकी प्राप्ति इस देश व इस कालमें नहीं है वा सब देशों व सब कालोंमें नहीं है । यदि कहो कि इस देश व इस कालमें नहीं तब तो हमें भी सम्मत है ही । और यदि कहो कि सब देशों व सब कालोंमें नहीं है, तब हम पूछते हैं कि यह तुमने कैसे जाना कि तीनों जगत् व तीनों कालोंमें सर्वज्ञ नहीं हैं । यदि कहो कि हमने जान लिया तब तो तुम ही सर्वज्ञ सिद्ध हो चुके और यदि कहो कि हम नहीं जानते तो उसका निषेध कैसे कर सकते हो । (इस प्रकार तो हेतु दूषित कर दिया गया) अब अपने हेतुकी सिद्धिमें जो आपने गधेके सींगका दृष्टान्त कहा है वह भी उचित नहीं है, क्योंकि भले ही गधेको सींग न हों परन्तु बैल आदिको तो हैं ही । इसी प्रकार यद्यपि सर्वज्ञका किसी नियत देश तथा काल आदिमें अभाव हो पर उसका सर्वथा अभाव नहीं हो सकता । इस प्रकार दृष्टान्त भी दूषित है । (पं. का./ता. वृ./२६/६५/११)

५. बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि. वि./५./८/६-७/३७-५३८ "प्रामाण्यमसुबुद्धेश्चेयथाऽबाधाविनिश्चयात् । निर्णीतासंभवबाधः सर्वज्ञो नेति साहसम् । ६। सर्वज्ञोऽस्तीति विज्ञानं प्रमाणं स्वत एव तत् । दोषवत्कारणाभावाद् बाधकासंभवादिपि । ७।"—जिस प्रकार बाधकाभावके विनिश्चयसे चक्षु आदिसे अन्य ज्ञानको प्रमाण माना जाता है उसी प्रकार बाधाके असंभवका निर्माण होनेसे सर्वज्ञके अस्तित्वको नहीं मानना यह अति साहस है । ६। 'सर्वज्ञ है' इस प्रकारके प्रबचनसे होने वाला ज्ञान स्वतः ही प्रमाण है क्योंकि उस ज्ञानका कारण सदोष नहीं है । शायद कहा जाये कि 'सर्वज्ञ है' यह ज्ञान बाध्यमान है किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसका कोई बाधक भी नहीं है । (प्र. सं./टो./५०/२११/७) (पं. का./ता. वृ./२६/६६.१३) ।

आस. ५./५./६६-११० सुनिश्चितान्त्वमाह्वेतोः प्रसिद्धव्यतिरेकतः । ज्ञाताऽहं च विरवतत्त्वानामेवं सिद्धयेवबाधितः । ६६।—एवं सिद्धः सुनिर्णीतासंभवबाधकत्वतः । मुखवद्विरवतत्त्वज्ञः सोऽहंनेव भवानिह । १०१।—प्रमेयपना हेतुका अन्यत्र अच्छी तरह सिद्ध है और उसका व्यतिरेक भी प्रसिद्ध है, अतः उससे अर्हन्त निर्बाधरूपसे समस्त पदार्थोंका ज्ञाता सिद्ध होता है । ६६। (१)—त्रिकाल त्रिलोक-को न जाननेके कारण इन्द्रिय प्रत्यक्ष बाधक नहीं है । ६७। (२)—केवल सत्ताको विषय करनेके कारण अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति और आगम भी बाधक नहीं है । ६८। (३)—अनैकान्तिक होनेके कारण पुरुषत्व व बक्तृत्व हेतु(अनुमान)बाधक नहीं है—दे० केवलज्ञान/५/६६-१००; (४)—सर्व मनुष्योंमें समानताका अभाव होनेसे उपमान भी बाधक नहीं है । १०१।; (५)—अन्यथानुपपत्तिसे द्यून्त होनेसे अर्थापत्ति बाधक नहीं है । १०२।; (६)—अपौरुषेय आगम केवल यज्ञादिके विषय-में प्रमाण है, सर्वज्ञकृत आगम बाधक हो नहीं सकता और सर्वज्ञकृत आगम स्वतः साधक है । १०३-१०४।; (७)—सर्वज्ञत्वके अनुभव व स्मरण विहीन होनेके कारण अभाव प्रमाण भी बाधक नहीं है अथवा असर्वज्ञत्वकी सिद्धिके अभावमें सर्वज्ञत्वका अभाव कहना भी असिद्ध है । १०५-१०८। इस प्रकार बाधक प्रमाणोंका अभाव अच्छी तरह निश्चित होनेसे मुखकी तरह विरवतत्त्वोंका ज्ञाता—सर्वज्ञ सिद्ध होता है । १०९।

६. अतिज्ञान पूज्य होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

य. ६/४.१.४४/११३/७ कथं सत्त्वगहं बहुदुर्माणभयवन्तो ।...णवकेवल-लक्ष्मीओ...पेच्छतएण सोहम्मिदेण तरसं कयपूजणहाणुवन्तो । ७। न च बिज्जावाइपूजाए वियहिचारी...साहम्माभावादो...वइधम्मि-यादो वा । —प्रश्न—भगवाद् बर्द्धमान सर्वज्ञ थे यह कैसे सिद्ध होता है ? उत्तर—भगवान् में स्थित वेत्तनेवाले सौधमेंन्द्र द्वारा की गयी उनकी पूजा क्योंकि सर्वज्ञताके बिना बन नहीं सकती । यह हेतु विद्यावादियोंकी पूजासे व्यभिचरित नहीं होता, क्योंकि व्यन्तरों द्वारा की गयी और वेत्तनों द्वारा की गयी पूजामें समानता नहीं है ।

७. केवलज्ञानका अंश सर्व प्रत्यक्ष होनेसे केवलज्ञान सिद्ध है

क. पा. १/१/४३१/४४ ण च केवलणामसिद्धं ; केवलणं सरसं ससंवेयण-पञ्चवेण णिज्वाहेणुलंभादो । ण च अवयवे पञ्चवे सते अवयवी परोक्खो त्ति जुत्तं ; चक्खिदियविसयीकयवयवथरं भस्स वि परो-क्खलपसंगादो । —यदि कहा जाय कि केवलज्ञान असिद्ध है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप (मति आदि) ज्ञानकी निर्बाध रूपसे उपलब्धि होती है । अवयवके प्रत्यक्ष हो जाने पर सहवर्ती अन्य अवयव भले परोक्ष रहें, परन्तु अवयवी परोक्ष नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर चक्षु-इन्द्रियके द्वारा जिसका एक भाग प्रत्यक्ष किया गया है उस स्तम्भको भी परोक्षताका प्रसंग प्राप्त होता है ।

स्या. म./१७/३७/६ तत्सिद्धिरस्तु ज्ञानतारतम्यं कचिद् विश्रांतस्य तार-तम्यत्वात् आकाशे परिणामतारतम्यवत् । —ज्ञानकी हानि और वृद्धि किसी जीवमें सर्वाकृष्ट रूपमें पायी जाती है, हानि, वृद्धि होनेसे । जैसे आकाशमें परिणामकी सर्वाकृष्टता पायी जाती है वैसे ही ज्ञानकी सर्वाकृष्टता सर्वज्ञमें पायी जाती है ।

८. सूक्ष्मादि पदार्थोंके प्रमेय होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

आप्त.भो./४ सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः प्रत्यक्षाः कस्यचिद्व्याप्याः । अनुमेयत्वतोऽग्न्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थितिः । ६। —सूक्ष्म अर्थात् परमाणु आदिक, अन्तरित अर्थात् कालकरि दूर राम रावणादि और दूरस्थ अर्थात् क्षेत्रकरि दूर मेरु आदि किसी न किसीके प्रत्यक्ष अवश्य हैं, क्योंकि ये अनुमेय हैं। जैसे अग्नि आदि पदार्थ अनुमानके विषय हैं सो ही किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं। ऐसे सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय होता है। (न्या.वि./मू./३/२६/२६८) (सि.वि./मू./८/३१/४७३) (न्या. वि./बु./३/२०/२८८ में उद्धृत) (आप्त.प./मू./८—६१) (काव्य मीमांसा ५) (प्र.सं./टो./५०/२१३/१०) (चं.का./ता.बु./२६/६६/१४) (सा.म./१७/२३७/७) (न्या.दो./२/४२१-२३/४१-४४)

९. प्रतिबन्धक कर्मोंका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि.वि./मू./८-६ ज्ञानस्यातिशयात् सिध्येद्विधुत्वं परिमाणवत् । वैषद्य कचिद्विषयमलहानेस्तिमिराशब्दः । ८। माणिक्यादेर्मलस्यापि व्यावृत्तिरतिशयवती । आत्यन्तिकी भवत्येव तथा कस्यचिदात्मनः । ९। —जैसे परिमाण अतिशययुक्त होनेसे आकाशमें पूर्णरूपसे पाया जाता है, वैसे ही ज्ञान भी अतिशययुक्त होनेसे किसी पुरुष विशेषमें विधु-समस्त क्षेत्रोंका जाननेवाला होता है। और जैसे अन्धकार हटनेपर चक्षु स्पष्ट रूपसे जानती है, वैसे ही दोष और मलको हानि होनेसे वह ज्ञान स्पष्ट होता है। शायद कहा जाये कि दोष और मलको आत्यन्तिकी हानि नहीं होती तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि जैसे माणिक्य आदिसे अतिशयवाली मलकी व्यावृत्ति भी आत्यन्तिकी होती है उसीके मल सर्वथा दूर हो जाता है उसी तरह किसी आत्मासे भी मलके प्रतिपक्षी ज्ञानादिका प्रकर्ष होनेपर मलका अत्यन्ताभाव हो जाता है । ७-८। (न्या.वि./मू./३/२१-२५/२६१-२६५) (ध.६/४.१.४४/२६/तथा टीका पृ. ११४-११८) (क.पा./१/१.१/४३७-४६/१३ तथा टीका पृ. ६६-६४) (राग/५—रागादि दोषोंका अभाव असंभव नहीं है) (मोक्ष/६—अकृत्रिम भी कर्ममलका नाश सम्भव है) (न्या.दो./२/४२४-२८/४४-४०) (न्याय बिन्दु चौखम्बा सीरीज/श्लो. ३६१-३६२)

५. केवलज्ञान विषयक शंका-समाधान

१. केवलज्ञान असहाय कैसे है ?

क.पा./१/१.१/४१५/२१/१ केवलमसहायं इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्षत्वात् । आत्मसहायमिति न तत्केवलमिति चेत् न; ज्ञानव्यतिरिक्तात्मनोऽसत्त्वात् । अर्थसहायत्वात् केवलमिति चेत् न; विनष्टानुत्पन्नातोतानागतेऽर्थेष्वपि तत्प्रवृत्त्युपलम्भात् । —असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनोव्यापारकी अपेक्षासे रहित है। प्रश्न—केवलज्ञान आत्माकी सहायतासे उत्पन्न होता है, इसलिए इसे केवल नहीं कह सकते। उत्तर—नहीं, क्योंकि ज्ञानसे भिन्न आत्मा नहीं पाया जाता है, इसलिए इसे असहाय कहनेमें आपत्ति नहीं है। प्रश्न—केवलज्ञान अर्थकी सहायता लेकर प्रवृत्त होता है, इसलिए इसे केवल (असहाय) नहीं कह सकते। उत्तर—नहीं, क्योंकि नष्ट हुए अतीत पदार्थोंमें और उत्पन्न न हुए अनागत पदार्थोंमें भी केवलज्ञानकी प्रवृत्ति पायी जाती है, इसलिए यह अर्थकी सहायतासे होता है, ऐसा नहीं कहा जा सकता।

भ.आ./वि./४१/१७३/१५ प्रत्यक्षस्यावध्यादेः आत्मकारणत्वादसहायतास्तोति केवलत्वप्रसंगः स्यादिति चेन्न स्वदेनिराकृताविषयज्ञानावरणस्योपजायमानस्यैव बोधस्य केवलशब्दप्रवृत्तेः । —प्रश्न—प्रत्यक्ष अवधि व मनःपर्यय ज्ञान भी इन्द्रियादिकी अपेक्षा न करके केवल आत्माके आश्रयसे उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनको भी केवलज्ञान क्यों नहीं कहते हो। उत्तर—जिसने सर्व ज्ञानावरणकर्मका नाश किया है, ऐसे केवलज्ञानको ही 'केवलज्ञान' कहना सख है, अन्य ज्ञानोंमें 'केवल' शब्दकी रूढ़ि नहीं है।

घ./१/१.१.२२/१६६/१ प्रमेयमपि मैवमैक्षिष्टासहायत्वादिति चेन्न, तस्य तत्त्वभावत्वात् । न हि स्वभावाः परपर्यययोगार्हाः अव्यवस्थापतेरिति । —प्रश्न—यदि केवलज्ञान असहाय है, तो वह प्रमेयको भी मत जानो। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि पदार्थोंका जानना उसका स्वभाव है। और वस्तुके स्वभाव दूसरोंके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ करते हैं। यदि स्वभावमें भी प्रश्न होने लगे तो फिर वस्तुओंको व्यवस्था हो नहीं बन सकती।

२. विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थोंका ज्ञान कैसे सम्भव है

क.पा./१.१/४१५/२२/२ असति प्रवृत्तौ खरविषाणेऽपि प्रवृत्तिरस्त्विति चेत् न; तस्य भूतभविष्यच्छक्तिरूपतयाऽप्यसत्त्वात् । वर्तमानपर्याणामेव किमित्यर्थस्त्वमिष्यत इति चेत् न; 'अयंते परिच्छिद्यते' इति न्यायतस्तत्रार्थत्वोपलम्भात् । तदनागतातीतपर्याणेष्वपि समानमिति चेत् न; तद्ग्रहणस्य वर्तमानार्थग्रहणपूर्वकत्वात् । —प्रश्न—यदि विनष्ट और अनुत्पन्नरूपसे असत् पदार्थोंमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है, तो खरविषाणमें भी उसकी प्रवृत्ति होगी। उत्तर—नहीं, क्योंकि खरविषाणका जिस प्रकार वर्तमानमें सत्त्व नहीं पाया जाता है, उसी प्रकार उसका भूतशक्ति और भविष्यत शक्तिरूपसे भी सत्त्व नहीं पाया जाता है। प्रश्न—यदि अर्थमें भूत और भविष्यत पर्यायों शक्तिरूपसे विद्यमान रहती हैं तो केवल वर्तमान पर्यायको ही अर्थ क्यों कहा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, 'जो जाना जाता है उसे अर्थ कहते हैं' इस व्युत्पत्तिके अनुसार वर्तमान पर्यायोंमें ही अर्थ-पना पाया जाता है। प्रश्न—यह व्युत्पत्ति अर्थ अनागत और अतीत पर्यायोंमें भी समान है। उत्तर—नहीं, क्योंकि उनका ग्रहण वर्तमान अर्थके ग्रहण पूर्वक होता है।

घ./१.६-१.१४/२६/६ गङ्गाणुप्पण्यअस्थानं कथं तदो परिच्छेदो । न, केवलज्ञानादो बज्ज्मत्वावैक्याए विणा तदुत्पत्तीए विरोहाभावात् । न तस्स विपज्जयणानत्तं पसज्जे, जहारुवेण परिच्छिन्तीदो । न गदहसिणेण विउच्चारो तस्स अचर्त्ताभावस्त्वत्तादो । —प्रश्न—जो पदार्थ नष्ट हो चुके हैं और जो पदार्थ अभी उत्पन्न नहीं हुए हैं, उनका केवलज्ञानसे कैसे ज्ञान हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलज्ञानके सहाय निरपेक्ष होनेसे बाह्य पदार्थों की अपेक्षाके बिना उनके, (विनष्ट और अनुत्पन्नके) ज्ञानकी उत्पत्तिमें कोई विरोध नहीं है। और केवलज्ञानके विपर्ययज्ञानपनेका भी प्रसंग नहीं आता है, क्योंकि वह यथार्थ स्वरूपको पदार्थोंसे जानता है। और न गबेके सींगके साथ व्यभिचार दोष आता है, क्योंकि वह अत्यन्ताभाव रूप है।

प्र.सा./त.प्र./३७ न खरवैतदयुक्तं—दृष्टाविरोधात् । दृश्यते हि छत्रस्थस्यापि वर्तमानमिव व्यतीतमनागतं वा वस्तु चिन्तयतः संविदालम्बितस्तदाकारः । किञ्च चित्रपटीयस्थानत्वात् संविदः । यथा हि चित्रपटयामतिबाहितानामनुपस्थितानां वर्तमानानां च वस्तूनामालेख्याकाराः साक्षादेक्षण एवावभासन्ते, तथा संविद्भिषावपि । किञ्च सर्वज्ञेयाकाराणां तदास्मिन्नकत्वाविरोधात् । यथा हि प्रवृत्तानामनुपस्थितानां च वस्तूनामालेख्याकारा वर्तमाना एव तथातीतानामनागतानां च पर्यायाणां ज्ञेयाकारा वर्तमाना एव भवन्ति । —यह (तीनों कालोंकी पर्यायोंका वर्तमान पर्यायों वस्तु ज्ञानमें ज्ञात होना)

अबुक्त नहीं है, क्योंकि १. उसका दृष्टके साथ अवरोध है। (जगत्में) दिखाई देता है कि छद्मस्थके भी, जैसे वर्तमान वस्तुका चिन्तन करते हुए ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है, उसी प्रकार भूत और भविष्यद् वस्तुका चिन्तन करते हुए (भी) ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है। २. ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं; उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी अतीत अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं। ३. और सर्व ज्ञेयाकारोंकी तात्कालिकता अविरुद्ध है। जैसे चित्रपटमें नष्ट व अनुत्पन्न (बाहुबली, राम, रावण आदि) वस्तुओंके आलेख्याकार वर्तमान ही हैं, इसी प्रकार अतीत और अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार वर्तमान ही हैं।

३. अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जाने

ब. १/१.२२/१६८/६ प्रतिक्षणं विवर्तमानानर्थानपरिणामि केवलं कथं परिच्छिन्नत्वादौ चैव, ज्ञेयसमविपरिवर्तिनः केवलस्य तदविरोधात्। ज्ञेयपरतन्त्रतया परिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नोत्पत्तिरिति चैव, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात्। विशेषापेक्षया च नेन्द्रियालोकमनोभ्यस्तनुत्पत्तिर्विगतावरणस्य तद्विरोधात्। केवलसहायत्वाच्च तत्सहायमपेक्षते स्वरूपहानिप्रसंगात्। = प्रश्न—अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिए तबनुकूल परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाये? उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुनः उत्पत्ति नहीं होती है। विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, मन और आलोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं, ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिकी सहायता माननेमें विरोध आता है। दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिए वह इन्द्रियादिकोंकी सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायेगा।

४. केवलज्ञानीको प्रश्न पूछने या सुननेकी आवश्यकता क्यों

ग. पु. १/१८२ प्रश्नाद्विनैव तज्ज्ञानं जानन्नपि स सर्ववित्। तत्प्रश्नान्त-मुपैक्षितं प्रतिपन्नविरोधतः। १८२। = संसारके सब पदार्थोंको एक साथ जाननेवाले भगवान् वृषभनाथ यद्यपि प्रश्नके बिना ही भरत महाराजके अभिप्रायको जान गये थे तथापि वे श्रोताओंके अनुरोधसे प्रश्नके पूर्व होनेकी प्रतीक्षा करते रहे।

५. सर्वज्ञत्वके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है

आ. ५/५. ६६-१०० नार्हन्निःशेषतत्त्वज्ञो वक्तृत्व-पुरुषत्वतः। ब्रह्मा-द्विबदिति श्रोतमनुमानं न बाधकम्। ६६। हेतोरस्य विपक्षेण विरोधा-भावनिरवधार्य। वक्तृत्वात् प्रकर्षेऽपि ज्ञानानिर्हाससिद्धितः। १००। = प्रश्न—अर्हन्त अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है क्योंकि वह वक्ता है और पुरुष है। जो वक्ता और पुरुष है, वह अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है, अथे ब्रह्मा वगैरह? उत्तर—यह आपके द्वारा कहा गया अनुमान सर्वज्ञका बाधक नहीं है, क्योंकि, वक्तापन और पुरुषपन हेतुओंका, विपक्षके (सर्वज्ञताके) साथ विरोधका अभाव निश्चित है, अर्थात् कुछ हेतु सपक्ष व विपक्ष दोनोंमें रहता होनेसे अनेकान्तिक है। कारण

वक्तापन अधिका प्रकर्ष होनेपर भी ज्ञानकी हानि नहीं होती। (और भी वे० व्यभिचार/४)।

६. अर्हन्तोंकी ही केवलज्ञान क्यों अन्यको क्यों नहीं

आ. ५/५. ६. ७ स त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधवाक्। अविरोधो यद्विष्टं ते प्रसिद्धे न न बाध्यते। ६। त्वन्मत्तामृतमाह्वानां सर्वथैकान्तवादिनाम्। आह्लाभिमानवर्धनानां स्वेष्टादृष्टेन बाध्यते। ७। —हे अर्हन्! वह सर्वज्ञ आप ही हैं, क्योंकि आप निर्दोष हैं। निर्दोष इसलिए हैं कि युक्ति और आगमसे आपके वचन अविरुद्ध हैं—और वचनोंमें विरोध इस कारण नहीं है कि आपका दृष्ट (युक्ति आदि तत्त्व) प्रमाणसे बाधित नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मतरूप अमृतका पान नहीं करनेवाले तथा संबंध एकान्त तत्त्वका कथन करनेवाले और अपनेको आस समझनेके अभिमानसे वर्ध हुए एकान्त-वादिओंका दृष्ट (अभिमत तत्त्व) प्रत्यक्षसे बाधित है। (अष्ट-सहस्रो) (निर्णय सागर बम्बई/पृ. ६६-६७) (न्याय, दी/२/३२४-२६/४४-४६)।

७. सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन

पं. का./ता. ५. २६/६७/१० अन्यत्र सर्वज्ञसिद्धौ भणितमास्ते अत्र पुनरध्यात्मग्रन्थस्त्वान्नोच्यते। इदमेव बीतरागसर्वज्ञस्वरूपं समस्तरागादिभिर्भावस्यागेन निरन्तरमुपादेयत्वेन भावनीयमिति भावार्थः। = सर्वकी सिद्धि न्याय विषयक अन्य ग्रन्थोंमें अच्छी तरह की गयी है। यहाँ अध्यात्मग्रन्थ होनेके कारण विशेष नहीं कहा गया है। ऐसा बीतराग सर्वज्ञका स्वरूप ही समस्त रागादि बिभावोंके त्याग द्वारा निरन्तर उपादेयरूपसे माना योग्य है, ऐसा भावार्थ है।

६. केवलज्ञानका स्वपर-प्रकाशकपना

१. निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

नि. सा./पृ. १५६ जाणदि पस्सदि सव्वं ववहारणण केवलो भगवं। केवलजाणी जाणदि पस्सदि गियमेण अप्पाणं। १५६। = व्यवहार नयसे केवली भगवान् सब जानते हैं और देखते हैं; निश्चयनयसे केवलज्ञानी आत्माको जानता है और देखता है। (प. प्र./टो./१/५२/५०/८ (और भी वे० श्रुतकेवलो/३)।

प. प्र./पृ. १/५ ते पुणु बंदजं सिद्धगण जे अप्पाणि वसंत/लोयालोउ वि सयल्लु इहु अच्छहि विमल्लु गियंत। ५। = मैं उन सिद्धोंको बन्दता हूँ, जो निश्चय करके अपने स्वरूपमें तिष्ठते हैं और व्यवहार नयकरि लोकालोकको संशयरहित प्रत्यक्ष देखते हुए ठहर रहे हैं।

२. निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका पर-के साथ सम्मय न होना है

प्र. सा./त. प्र./५२/क-४ जानन्नप्येष विषयं युगपदपि भवज्ज्ञापि भूतं समस्तं, मोहामाबाधदास्मा परिणमति परं नैव निर्वृत्तकर्म। तेनास्ते मुक्त एव प्रसन्नचित्तसितहृद्विस्तारपीतज्ञेयाकारं त्रिलोकीं पृथग्वृथगथ शीतयद् ज्ञानमूर्तिः। ४। = जिसने कर्मोंको छेद डाला है ऐसा यह आत्मा भूत, भविष्यद् और वर्तमान समस्त विषयको एक ही साथ जानता हुआ भी मोहके अभावके कारण पररूप परिणमित नहीं होता, इसलिए अब, जिसके (समस्त) ज्ञेयाकारोंको अव्यक्त विकसित हृदयके विस्तारसे स्वयं पी गया है ऐसे तीनों लोकके पदार्थोंको पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ वह ज्ञानमूर्ति युक्त ही रहता है।

प्र. सा./त. प्र./३१ अर्थ स्वभावात्मा स्वभावात् एव परब्रह्मग्रहणमोक्षण-परिणमनाभावात्स्वतन्त्रव्युत्पन्नैकज्ञानस्वरूपेण विपरिणम्य समस्तमेव निःशेषतयात्मानमात्मनात्मनि संवैतयते। अथवा युगपदेव सर्वार्थ-साक्षात्कारणेन ह्यविपरिवर्तनाभावात् संभाषितग्रहणमोक्षण-क्रियारविरामः—विश्वमेष परमिति जानाति च एवमस्यात्यन्त-विचित्रत्वमेव।—यह आत्मा स्वभावसे ही परब्रह्मके ग्रहण-रयागका तथा परब्रह्मरूपसे परिणमित होनेका अभाव होनेसे स्वतन्त्रव्युत्पन्न केवल-ज्ञानरूपसे परिणमित होकर, निःशेषरूपसे परिपूर्ण आत्माको आत्मासे आत्मामें संवैतता जानता अनुभव करता है। अथवा एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेसे ह्यविपरिवर्तनाका अभाव होनेसे जिसके ग्रहणरयागरूप क्रिया विरामको प्राप्त हुई है, सर्वप्रकारसे अशेष विश्वकी देखता जानता ही है। इस प्रकार उसका अत्यन्त भिन्नत्व ही है। भावार्थ—केवली भगवाद् सर्वात्म प्रवेशोंसे अपनेको ही अनुभव करते रहते हैं, इस प्रकार वे परब्रह्मोंसे सर्वथा भिन्न हैं। अथवा केवल भगवात्को सर्वपदार्थोंका युगपद ज्ञान होता है। उनका ज्ञान एक ज्ञेयको छोड़कर किसी अन्य विवक्षित ज्ञेयाकारको जाननेके लिए भी नहीं जाता है, इस प्रकार भी वे परसे सर्वथा भिन्न हैं।

प्र. सा./ता. वृ./३०/१६ अर्थ केवली भगवाद् परब्रह्मपर्यायात् परिच्छिन्नाभावेन जानाति न च तन्मयत्वेन, निश्चयेन तु केवल-ज्ञानादिगुणाधारभूतं स्वकीयसिद्धपर्यायमेव स्वसंवित्प्रकाशेन तन्मयो भूत्वा परिच्छिन्नति जानाति।—यह केवली भगवाद् परब्रह्म व उनकी पर्यायोंको परिच्छिन्ति (प्रतिभास) मात्रसे जानते हैं; तन्मयरूपसे नहीं। परन्तु निश्चयसे तो वे केवलज्ञानादि गुणोंके आधारभूत स्वकीय सिद्धपर्यायको ही स्वसंवित्प्रकाश आकारसे अर्थात् स्वसंबेदन ज्ञानसे तन्मय होकर जानता है या अनुभव करता है।

स. सा./ता. वृ./३६-३६६ स्वैतमृत्तिकादृष्टान्तेन ज्ञानात्मा घटपटादि-ज्ञेयपदार्थस्य निश्चयेन ज्ञायको न भवति तन्मयो न भवतीत्यर्थः तर्हि किं भवति। ज्ञायको ज्ञायक एव स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः।—तथा तेन स्वैतमृत्तिकादृष्टान्तेन परब्रह्म घटादिकं ज्ञेयं वस्तुव्यवहारेण जानति न च परब्रह्मेण सह तन्मयो भवति।—जिस प्रकार खड़िया दीवार रूप नहीं होती बल्कि दीवारके बाह्य भागमें ही ठहरती है इसी प्रकार ज्ञानात्मा घट पट आदि ज्ञेयपदार्थोंका निश्चयसे ज्ञायक नहीं होता अर्थात् उनके साथ तन्मय नहीं होता, ज्ञायक ज्ञायकरूप ही रहता है। जिस प्रकार खड़िया दीवारसे तन्मय न होकर भी उसे स्वेत करती है, इसी प्रकार वह ज्ञानात्मा घट पट आदि परब्रह्मरूप ज्ञेयवस्तुओंको व्यवहारसे जानता है पर उनके साथ तन्मय नहीं होता।

प. प्र./टी./१/४२/४०/१० कश्चिदाह। यदि व्यवहारेण लोकालोकं जानाति तर्हि व्यवहारनयेन सर्वज्ञत्वं, न च निश्चयनयेनेति। परि-हारमाह—यथा स्वकीयमात्मानं तन्मयत्वेन जानाति तथा परब्रह्मं तन्मयत्वेन न जानाति, तेन कारणेन व्यवहारो भण्यते न च परि-ज्ञानाभावात्। यदि पुनर्निश्चयेन स्वब्रह्मवत्तन्मयो भूत्वा परब्रह्मं जानाति तर्हि परकीयसुखदुःखरागद्वेषपरिज्ञातो सुखी दुःखी रागी द्वेषी च स्यादिति महद्दुष्णं प्राप्नोतीति।—प्रश्न—यदि केवली भगवाद् व्यवहारनयसे लोकालोकको जानते हैं तो व्यवहारनयसे ही उन्हें सर्वज्ञत्व भी होजाे परन्तु निश्चयनयसे नहीं। उत्तर—जिस प्रकार तन्मय होकर स्वकीय आत्माको जानते हैं उसी प्रकार पर-ब्रह्मको तन्मय होकर नहीं जानते, इस कारण व्यवहार कहा गया है, न कि उनके परिज्ञानका ही अभाव होनेके कारण। यदि स्व ब्रह्मकी भ्रांति परब्रह्मकी भी निश्चयसे तन्मय होकर जानते तो परकीय सुख व दुःखको जाननेसे स्वयं सुखी दुःखी और परकीय रागद्वेषको जाननेसे स्वयं रागी द्वेषी हो गये होते। और इस प्रकार महद् दुष्ण

प्राप्त होता। (प. प्र./टी./१/४/११) (और भी वे० मोक्ष/६ व हिता/६ में इसी प्रकारका शंका-समाधान)।

३. आत्मा ज्ञेयके साथ नहीं पर ज्ञेयाकारके साथ तन्मय होता है

रा. वा./१/१०/१०/१६ यदि यथा बाह्यप्रमेयाकाराद् वनावनमयत् तथाभ्यन्तरप्रमेयाकारादभ्यन्मयत् स्यात्, अनवस्थास्य स्यात् ॥१०॥ स्यादभ्यन्तं स्यादभ्यन्तस्वमित्यादि। संज्ञालक्षणाविमेषात् स्याद-भ्यन्तस्व, व्यतिरेकेणानुपलब्धेः स्यावनमयत्वमित्यादि ॥११॥—जिस-प्रकार बाह्य प्रमेयाकारोंसे प्रमाण जुदा है, उसी तरह यदि अन्तरंग प्रमेयाकारसे भी वह जुदा हो तब तो अनवस्था दोष जाना ठीक है, परन्तु इनमें तो कर्थात् अन्त्यत्व और कर्थात् अनन्त्यत्व है। संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभ्यन्त है और पृथक् पृथक् रूपसे अनु-पलब्धि होनेके कारण इनमें अनन्त्यत्व है। (प्र. सा./त. प्र./३६)।

प्र. सा./त. प्र./३६, ३१ यथा चक्षु रूपिद्रव्याणि स्वप्रवेशैरसंस्पृश-प्रविष्टं परिच्छेदमाकारमात्मसात्कुर्वन् चाप्रविष्टं जानाति परमिति च, एवमास्मापि—ज्ञेयतामापन्नानि समस्तवस्तूनि स्वप्रवेशैरसंस्पृश-प्रविष्टः—समस्तज्ञेयकारानुपलब्ध इव कलयन्न चाप्रविष्टो जानाति परमिति च। एवमस्य विचित्रशक्तियोगिनो ज्ञानिनोऽर्थेष्वप्रवेश इव प्रवेशोऽपि सिद्धमवतरति ॥३६॥—यदि (वस्तु) सर्वेऽर्था न प्रतिभांति ज्ञाने तदा तत्र सर्वगतमभ्युपगम्यते। अभ्युपगम्येत वा सर्वगतम्। तर्हि साक्षात् संवेदनमुक्तमभ्युपगम्यमानतीति प्रतिबिम्बस्थानीयस्वसं-वेद्याकारणानि परम्परया प्रतिबिम्बस्थानीयसंवेद्याकारणानीति कथं न ज्ञानस्थायिनोऽर्था निरचीयन्ते।—जिस प्रकार चक्षु रूपीद्र-व्योंको स्वप्रवेशोंके द्वारा अस्पर्श करता हुआ अप्रविष्ट रहकर (उन्हें जानता देखता है), तथा ज्ञेयाकारोंको आत्मसारकार करता हुआ अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है, उसी प्रकार आत्मा भी ज्ञेयभूत समस्त वस्तुओंको स्वप्रवेशोंसे अस्पर्श करता है, इसलिए अप्रविष्ट रहकर (उनको जानता देखता है), तथा वस्तुओंमें बर्तते हुए समस्त ज्ञेयाकारोंको मानो मूलमेंसे ही उखाड़कर प्राप्त कर लिया हो, ऐसे अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है। इस प्रकार इस विचित्र शक्तिवाले आत्माके पदार्थमें अप्रवेशकी भ्रांति प्रवेश भी सिद्ध होता है ॥३६॥ यदि समस्त पदार्थ ज्ञानमें प्रतिभासित न हों तो वह ज्ञान सर्वगत नहीं माना जाता। और यदि वह सर्वगत माना जाय तो फिर साक्षात् ज्ञानदर्पण भूमिकामें अवतरित बिम्बकी भ्रांति अपने अपने ज्ञेयाकारोंके कारण (होनेसे), और परम्परसे प्रतिबिम्बके समान ज्ञेयाकारोंके कारण होनेसे पदार्थ कैसे ज्ञानस्थित निश्चित नहीं होते ॥३१॥ (प्र. सा./त. प्र./३६) (प्र. सा./पं. जयचन्द/१७४)

४. आत्मा ज्ञेयरूप नहीं पर ज्ञेयके आकार रूप अवश्य परिणमन करता है

स. सा./आ./४६ सकलज्ञेयज्ञायकतादारम्यस्य निषेधाप्रसपरिच्छेदपरि-णतत्वेऽपि स्वयं रसरूपेणापरिणमनाच्चारसः।—(उसे समस्त ज्ञेयोंका ज्ञान होता है परन्तु) सकल ज्ञेयज्ञायकके तादात्म्यका निषेध होनेसे रसके ज्ञानरूपमें परिणमित होनेपर भी स्वयं रस रूप परिणमित नहीं होता, इसलिए (आत्मा) अरस है।

५. ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार का अर्थ

रा. वा./१/६/४/३४/२६ अथवा, चैतन्यशक्तेर्ज्ञायाकारो ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च। अनुपयुक्तप्रतिबिम्बाकारादर्शतलवद् ज्ञानाकारः, प्रति-बिम्बाकारपरिणतादर्शतलवद् ज्ञेयाकारः।—चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार। तहां प्रतिबिम्बशून्य दर्शनतल-वद् तो ज्ञानाकार है और प्रतिबिम्ब सहित दर्शनतलवद् ज्ञेया-कार है।

६. वास्तवमें ज्ञेयाकारोंसे प्रतिबिम्बित निआत्माको देखते हैं

रा. बा./१/१२/१५/६/२३ अथ द्रव्यसिद्धिर्माधुविति 'आकार एव न ज्ञानम्' इति कल्प्यते; एवं सति कस्य ते आकारा इति तेषामप्यभावाः स्यात् । — यदि (बौद्ध लोग) अनेकान्तरमक द्रव्यसिद्धिके मयसे केवल आकार ही आकार मानते हैं, पर ज्ञान नहीं तो यह प्रश्न होता है कि वे आकार किसके हैं, क्योंकि निराश्रय आकार तो रह नहीं सकते हैं । ज्ञानका अभाव होनेसे आकारोंका भी अभाव हो जायेगा ।

ध. १३/५.५.५४/३१२ अशेषबाह्याग्रहणे सत्यपि न केवलिनः सर्वज्ञता, स्वरूपपरिच्छिन्नरयभावादिपुक्ते आह — 'पस्सदि' त्रिकालगोचरानन्त-पर्यायोपचितमारमानं च पर्ययति । = केवली द्वारा अशेष बाह्य पदार्थोंका ज्ञान होनेपर भी उनका सर्वज्ञ होना सम्भव नहीं है, क्योंकि उनके स्वरूपपरिच्छिन्न अर्थात् स्वसंवेदनका अभाव है; ऐसी आशंका होनेपर सूत्रमें 'पर्ययति' कहा है । अर्थात् वे त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित आत्माको भी देखते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./४६ आत्मा हि तावत्स्वयं ज्ञानमयत्वे सति ज्ञातृत्वाद् ज्ञान-मैव । ज्ञानं तु प्रणामवति प्रतिभासमयं महासामान्यम् । तत् प्रतिभासमयानन्तविशेषक्यापि । ते च सर्वद्रव्यपर्यायनिबन्धनाः । अथ यः ...प्रतिभासमयमहासामान्यरूपमारमानं स्वानुभवप्रत्यक्षं न करोति स कथं...सर्वद्रव्यपर्यायात् प्रत्यक्षीकुप्यात् । एवं च सति ज्ञानमयत्वेन स्वसंचेतकत्वादामनो ज्ञातृज्ञेययोर्वस्तुत्वे नान्यत्वे सत्यपि प्रतिभासप्रतिभास्यमानयोः स्वस्यामवस्थायामन्योन्यसंबलने-नात्यन्तमशक्यमिदमेतत्वात्सर्वमात्मनि निष्ठातमिव प्रतिभाति । यद्येवं न स्यात् तदा ज्ञानस्य परिपूर्णमसंचेतनाभावात् परिपूर्णस्यैक-स्यात्मनोऽपि ज्ञानं न सिद्ध्येत् । = पहिले तो आत्मा वास्तवमें स्वयं ज्ञानमय होनेसे ज्ञातृत्वके कारण ज्ञान ही है; और ज्ञान प्रत्येक आत्मा-में वर्तता हुआ प्रतिभासमय महासामान्य है; वह प्रतिभास अनन्त विशेषोंमें व्याप्त होनेवाला है और उन विशेषोंके निमित्त सर्व द्रव्य-पर्याय हैं । अब जो पुरुष उस प्रतिभासमय महासामान्यरूप आत्माका स्वानुभव प्रत्यक्ष नहीं करता वह सर्वद्रव्य पर्यायोंको कैसे प्रत्यक्ष कर सकेगा ! अतः जो आत्माको नहीं जानता व सबको नहीं जानता । आत्मा ज्ञानमयताके कारण संचेतक होनेसे, ज्ञाता और ज्ञेयका वस्तुरूपसे अन्यत्व होनेपर भी, प्रतिभास और प्रतिभास्य मानकर अपनी अवस्थामें अन्योन्य मिलन होनेके कारण, उन्हें (ज्ञान व ज्ञेयाकारको) भिन्न करना अत्यन्त अशक्य है इसलिए, मानो सब-कुछ आत्मामें प्रविष्ट हो गया हो इस प्रकार प्रतिभासित होता है । यदि ऐसा न हो तो ज्ञानके परिपूर्ण आत्मसंचेतनका अभाव होनेसे परिपूर्ण एक आत्माका भी ज्ञान सिद्ध न हो । (प्र.सा./त.प्र./४५), (प्र.सा./ता.वृ./३५), (पं.घ./पू./६७३)

स.सा./परिशिष्ट/क.५१ ज्ञेयाकारकलङ्कमेवकचित् प्रक्षालनं कल्पय-न्नेकाकारचिकीर्षया स्फुटमपि ज्ञानं पशुर्न चर्च्छति । ... । २५१ । = ज्ञेया-कारोंको धोकर चेतनको एकाकार करनेकी इच्छासे अज्ञानीजन वास्तवमें ज्ञानको ही नहीं चाहता । ज्ञानी तो विधित्त होनेपर भी ज्ञानको प्रक्षालित हो अनुभव करता है ।

७. ज्ञेयाकारमें जयका उपचार करके ज्ञेयका जाना कहा जाता है

प्र.सा./त.प्र./३० यथा किलेन्द्रनीलरत्नं दुग्धमधिवसत्स्वप्रभाभारेण तद-भिभूय वर्तमाने, तथा संवेदनमप्यात्मनोऽभिन्नत्वात्...समस्तज्ञेया-कारानभिभवाप्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमथर्थाभिभूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते । = जैसे दूधमें पड़ा हुआ इन्द्र-नीलरत्न अपने प्रभासपूहसे दूधमें व्याप्त होकर वर्तता हुआ दिखाई

देता है, उसी प्रकार संवेदन (ज्ञान) भी आत्मासे अभिन्न होनेसे समस्त ज्ञेयाकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता, कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है । (स.सा./पं. जयचन्द/६)

स.सा./ता.वृ./२६ घटाकारपरिणतं ज्ञानं घट इत्युपचारेणोच्यते । = घटा-कार परिणत ज्ञानको ही उपचारसे घट कहते हैं ।

८. छद्मस्थ मी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

प्र.सा./ता.वृ./३६/५२/१६ यथार्थं केवली परकीयद्रव्यपर्यायात् यद्यपि परिच्छिन्तिमात्रेण जानाति तथापि निश्चयनयेन सहजानन्दैकस्व-भावे स्वशुद्धात्मनि तन्मयत्वेन परिच्छिन्ति करोति, तथा निर्मलविवे-किजनोऽपि यद्यपि व्यवहारेण परकीयद्रव्यगुणपर्यायपरिज्ञानं करोति, तथापि निश्चयेन निर्विकारस्वसंवेदनपर्याये विषयत्वात्पर्यायेण परि-ज्ञानं करोतीति सूत्रतात्पर्यम् । = जिस प्रकार केवली भगवात् परकीय द्रव्यपर्यायोंको यद्यपि परिच्छिन्तिमात्ररूपसे जानते हैं तथापि निश्चय-नयसे सहजानन्दरूप एकस्वभावी शुद्धात्मामें ही तन्मय होकर परि-च्छिन्ति करते हैं, उसी प्रकार निर्मल विवेकीजन भी यद्यपि व्यवहार-से परकीय द्रव्यगुण पर्यायोंका ज्ञान करता है परन्तु निश्चयसे निर्वि-कार स्वसंवेदन पर्यायमें ही तद्विषयक पर्यायका ही ज्ञान करता है ।

९. केवलज्ञानके स्वपर-प्रकाशकपनका समन्वय

नि.सा./पू./१६६-१७२ अप्सरसूत्रं पेच्छदि लोयालोयं न केवली भगवं । जह कोइ भणइ एवं तस्स य कि दूसणं होइ । १६६ । मुत्तममुत्तं दब्बं चैयणमियरं सर्गं च सव्वं च । पेच्छत्तस्स दु गाणं पच्चत्तमग्निदियं होइ । १६७ । पुव्वुत्तसयलदब्बं गाणागुणपज्जएण संजुत्तं । जो न य पेच्छइ सम्मं परोक्खदिट्ठो हवे तस्स । १६८ । लोयालोयं जाणइ अप्पाणं णेव केवली भगवं । जो केइ भणइ एवं तस्स य कि दूसणं होइ । १६९ । गाणं जीवसूत्रं तम्हा जाणइ अप्पणं अप्पा । अप्पाणं न वि जाणदि अप्पादो होदि विदिरितं । १७० । अप्पाणं विणु गाणं गाणं विणु अप्पणो न संदेहो । तम्हा सपरपयासं गाणं तह दंसणं होदि । १७१ । जाणतो पस्सतो ईहापुव्वं न होइ केवलिणो । केवलगाणी तम्हा तेण दु सोऽब्धगो भणियो । १७२ । = प्रश्न—केवली भगवात् आत्मस्वरूपको देखते हैं लोकालोकको नहीं, ऐसा यदि कोई कहे तो उसे क्या दोष है । १६६ । उत्तर—मूर्त, अमूर्त, चेतन व अचेतन द्रव्योंको स्वको तथा समस्तको देखनेवाला ही ज्ञान प्रत्यक्ष और अनिरचय कहलाता है । विविध गुणों और पर्यायोंसे संयुक्त पूर्वोक्त समस्त द्रव्योंको जो सम्यक् प्रकार नहीं देखता उसकी दृष्टि परोक्ष है । १६७-१६८ । प्रश्न—(तो फिर) केवली भगवात् लोकालोकको जानते हैं आत्माको नहीं ऐसा यदि कहें तो क्या दोष है । १६९ । उत्तर—ज्ञान जीवका स्वरूप है, इसलिए आत्मा आत्माको जानता है, यदि ज्ञान आत्माको न जाने तो वह आत्मासे पृथक् सिद्ध हो । इसलिए दू आत्माको ज्ञान जान और ज्ञानको आत्मा जान । इसमें तनिक भी सन्देह न कर । इसलिए ज्ञान भी स्वपरप्रकाशक है और दर्शन भी (ऐसा निश्चय कर) - (और भी दे० दर्शन/६) । १७०-१७१ । प्रश्न—(परको जाननेसे तो केवली भगवात्को बन्ध होनेका प्रसंग आयेगा, क्योंकि ऐसा होनेसे वे स्वभावमें स्थित न रह सकेंगे) ? उत्तर—केवलीका जानना देखना क्योंकि इच्छापूर्वक नहीं होता है, (स्वाभा-विक होता है) इसलिए उस जाननेसे देखनेसे उन्हें बन्ध नहीं है । १७२ । नि.सा./ता.वृ./गा. स भगवाद्...सच्चिदानन्दमयमात्मानं निश्चयतः पर्य-तीति शुद्धनिरचयनयविवक्षया यः कोऽपि शुद्धास्तत्सत्त्वबेदी परमजिन-योगीश्वरो वक्ति तस्य च न खलु दूषणं भवतीति । १६६ । पराश्रितो व्यवहार इति मानाद् व्यवहारेण व्यवहारप्रधानत्वाद् निरुपरागशुद्धा-

स्वस्वरूप नैव जानाति (लोकालोकं जानाति) यदि व्यवहारनयविवक्षया कोऽपि जिननाथतत्त्वविचारलक्ष्मः कदाचिदेवं वक्ति चेत् तस्य न खलु दूषणमिच्छि ॥१६६॥ केवलज्ञानदर्शनार्थं व्यवहारनयेन जगत्त्रय एकस्मिन् समये जानाति परयति च स भगवान् परमेश्वरः परम, भट्टारकः पराश्रितो व्यवहारः इति वचनात् । शुद्धनिश्चयतः... निजकारणपरमात्मानं स्वयं कार्यपरमात्मापि जानाति परयति च ।... किं कृत्वा, ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्वपरप्रकाशकत्वं प्रदीपवत् ।... आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशरमकमात्मानं च प्रकाशयति ।... अथ निश्चयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वमस्त्येति सततनिरपरागनिरञ्जनस्वभावनिरसत्वात् स्वाश्रितो निश्चयः इति वचनात् । सहजज्ञानं तावदात्मनः सकाशात् संज्ञा-लक्षणप्रयोजनेन... भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति, अतः कारणात् एतदात्मगतदर्शनसुखचारित्रादिकं जानाति स्वार्मानं कारणपरमात्म-स्वरूपमपि जानाति ॥१६६॥—वह भगवान् आत्माको निश्चयसे देखते हैं। शुद्धनिश्चयनयकी विवक्षासे यदि शुद्ध अन्तस्तत्त्वका वेदन करने-वाला अर्थात् ध्यानस्थ पुरुष या परम जिनयोगीश्वर कहें तो उनको कोई दूषण नहीं है ॥१६६॥ और व्यवहारनय क्योंकि पराश्रित होता है, इसलिए व्यवहारनयसे व्यवहार या भेदकी प्रधानता होनेके कारण 'शुद्धात्मरूपको नहीं जानते, लोकालोकको जानते हैं' ऐसा यदि कोई जिननाथतत्त्वका विचार करनेवाला अर्थात् विकल्पस्थित पुरुष व्यवहारनयकी विवक्षासे कहे तो उसे भी कोई दूषण नहीं है ॥१६६॥ अर्थात् विवक्षावश दोनों ही बातें ठीक हैं । (अब दूसरे प्रकारसे भी आत्माका स्वपरप्रकाशकत्व दर्शते हैं, तहाँ व्यवहारसे तथा निश्चयसे दोनों अपेक्षाओंसे ही ज्ञानको व आत्माको स्वपरप्रकाशक सिद्ध किया है । सो कैसे—केवलज्ञान व केवलदर्शनसे व्यवहारनयकी अपेक्षा वह भगवान् दोनों जगत्को एक समयमें जानते हैं, क्योंकि व्यवहारनय पराश्रित कथन करता है । और शुद्धनिश्चयनयसे निज कारण परमात्मा व कार्य परमात्माको देखते व जानते हैं (क्योंकि निश्चयनय स्वाश्रित कथन करता है) । दीपकवत् स्वपरप्रकाशक पना ज्ञानका धर्म है ॥१६६॥—इसी प्रकार आत्मा भी व्यवहारनयसे जगत्त्रय कालत्रयको और परं ज्योतिःस्वरूप होनेके कारण (निश्चयसे) स्वयं प्रकाशरमक आत्माको भी जानता है ॥१६६॥ निश्चय नयके पक्षमें भी ज्ञानके स्वपरप्रकाशकपना है । (निश्चय नयसे) वह सतत निरुपराग निरञ्जन स्वभावमें अवस्थित है, क्योंकि निश्चय नय स्वाश्रित कथन करता है । सहज ज्ञान संज्ञा, लक्षण व प्रयोजनकी अपेक्षा आत्मासे कथंचिद् भिन्न है, वस्तुवृत्ति रूपसे नहीं । इसलिए वह उस आत्मगत दर्शन, सुख, चारित्रादि गुणोंको जानता है, और स्वार्माको भी कारण परमात्मस्वरूप जानता है । (इस प्रकार स्व पर दोनोंको जानता है ।) (और भी वे० दर्शन/२/६) (और भी देखो नय/V/७/१) तथा (नय/V/६/४) ।

केवलज्ञानावरण—वे० ज्ञानावरण ।

केवलदर्शन—वे० दर्शन/४

केवलदर्शनावरण—वे० दर्शनावरण ।

केवललब्धि—वे० लब्धि/१ ।

केवलाद्वैत—वे० वेदान्त/४ ।

केवली—केवलज्ञान होनेके पश्चात् वह साधक केवली कहलाता है । इसीका नाम अर्हन्त या जीवन्मुक्त भी है । वह भी दो प्रकारके होते हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली । विशेष पुण्यशाली तथा साक्षात् उपदेशादि द्वारा धर्मको प्रभावना करनेवाले तीर्थंकर होते हैं । और इनके अतिरिक्त अन्य सामान्य केवली होते हैं । वे भी दो प्रकारके होते हैं,

कदाचित् उपदेश देनेवाले और मूक केवली । मूक केवली बिलकुल भी उपदेश आदि नहीं देते । उपरोक्त सभी केवलियों की दो अवस्थाएँ होती हैं—सयोग और अयोग । जब तक बिहार व उपदेश आदि क्रियाएँ करते हैं, तबतक सयोगी और आयुके अन्तिम कुछ क्षणोंमें जब इन क्रियाओंको त्याग सर्वथा योग निरोध कर देते हैं तब अयोगी कहलाते हैं ।

१ भेद व लक्षण

- १, २ केवली सामान्यका लक्षण व भेद निदर्श
- * सयोगी व अयोगी दोनों अर्हन्त हैं वे० अर्हन्त/२ ।
- * अर्हन्त, सिद्ध व तीर्थंकर अंतकृत् व अतकेवली —वे० वह वह नाम ।
- ३ तद्व्यवस्थ व सिद्ध केवलीके लक्षण ।
- ४ सयोग व अयोग केवलीके लक्षण ।
- २ केवली निर्देश
- १ केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है ।
- * सर्वज्ञ व सर्वशता तथा केवलीका ज्ञान —वे० केवलज्ञान/३, ४ ।
- २ सयोग व अयोगी केवलीमें अन्तर ।
- * सयोगीके चारित्र्यमें कथंचित् मलका सम्भाव —वे० केवली/२ ।
- ३ सयोग व अयोग केवलीमें कर्म शय सम्बन्धी विशेष ।
- ४ केवलीके एक क्षायिक भाव होता है ।
- * केवलीके सुख दुःख सम्बन्धी —वे० सुख ।
- * छद्मरथ व केवलीके आत्मानुभवकी समानता । —वे० अनुभव/४ ।
- ५ केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ ।
- * तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ —वे० तीर्थंकर/१ ।
- * केवलज्ञानके अतिशय —वे० अर्हन्त/१ ।
- * केवलीमरण —वे० मरण/१ ।
- * तीसरे व चौथे कालमें ही केवली हानि संभव है । —वे० मोक्ष/४/३ ।
- * प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमें केवलियोंका प्रमाण —वे० तीर्थंकर/४ ।
- * सभी मार्गणाओंमें आयुके अनुसार ही व्यय होने सम्बन्धी नियम वे० मार्गणा/ ।

३ शंका-समाधान

- १ इर्यापय आत्मव सहित भी भगवान् कैसे हो सकते हैं ।
- ४ कवलाहार व परीचह सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
- १ केवलीको नोकर्माहार होता है ।
- २ समुद्रवात अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता ।
- ३ केवलीको कवलाहार नहीं होता ।

४	मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए ।
५	संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारकी आवश्यकता थी ।
६	औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
७	आहारक होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
८	परिषर्होका सद्भाव होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए ।
९	केवली भगवान्को क्षुधादि परिषद् नहीं होती ।
१०	केवलीको परिषद् कहना उपचार है ।
११	असाताके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परिषद् होनी चाहिए ।
	१. घाति व मोहनीय कर्मका सहायताके न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है ।
	२. साता वेदनीयके सहवर्तीपनेसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है ।
	३. असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है ।
१२	निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए ।
५	इन्द्रिय व मन, योग सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
१	द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं ।
२	जाति नामकर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है ।
३	पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है ।
*	इन्द्रियोंके अभावमें ज्ञानकी सम्भावना सम्बन्धी शंका-समाधान —दे० प्रत्यक्ष/२ ।
४	भावेन्द्रियोंके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान ।
५	केवलीके मन उपचारसे होता है ।
६	केवलीके द्रव्यमन होता है भाव मन नहीं ।
७	तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परिस्पन्द रूप कार्य होता है ।
८	भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?
९	मन सहित होते हुए भी केवलीको संशी क्यों नहीं कहते ।
१०	केवलीके चार प्राण होते हैं समुद्रघातमें ३, २ व १ प्राण होते हैं ।
११	द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दश प्राण क्यों नहीं कहते ?
१२	समुद्रघातगत केवलीको चार प्राण कैसे कहते हो ?
१३	अयोगीके एक आयु प्राण होनेका क्या कारण है ?
१४	योगीके सद्भाव सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान ।

६	ध्यान व छेश्या आदि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान
*	केवलीके समुद्रघात अवस्थामें भी भावसे शुक्लछेश्या है; तथा द्रव्यसे कापोत छेश्या होती है ।
	—दे० लेख्या/३ ।
१	केवलीके छेश्या कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
२	केवलीके संयम कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
३	केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण ।
४	केवलीके एकत्व वितर्क विचार ध्यान क्यों नहीं कहते ।
५	तो फिर केवली क्या ध्याते हैं ।
६	केवलीको इच्छाका अभाव तथा उसका कारण ।
७	केवलीके उपयोग कहना उपचार है ।
७	केवली समुद्रघात निर्देश
१	केवली समुद्रघात सामान्यका लक्षण ।
२	मेद-प्रमेद ।
३	दण्डादि मेदोंके लक्षण ।
४	सभी केवलियोंके होने न होने विषयक दो मत ।
*	केवली समुद्रघातके स्वामित्वकी ओषादेश प्ररूपणा ।
	—दे० समुद्रघात
५	आयुके छः माह शेष रहनेपर होने न होने विषयक दो मत ।
६	कदाचिद् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है ।
७	आत्म प्रदेशोंका विस्तार प्रमाण ।
८	कुल आठ समय पर्यन्त रहता है ।
९	प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम ।
१०	दण्ड समुद्रघातमें औदारिक काययोग होता है शेषमें नहीं ।
*	कपाट समुद्रघातमें औदारिक मिश्र काययोग होता है शेषमें नहीं ।
	—दे० औदारिक/२ ।
*	लोकपूरण समुद्रघातमें कार्माण काययोग होता है शेषमें नहीं ।
	—दे० कार्माण/२ ।
११	प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है ।
१२	केवली समुद्रघातमें पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी नियम ।
*	केवलीके पर्याप्तापर्याप्तपने सम्बन्धी विषय ।
	—दे० पर्याप्ति/३ ।
१३	पर्याप्तापर्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान ।
१४	समुद्रघात करनेका प्रयोजन ।
१५	इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता ।
१६	जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो । तब उनका समीकरण करनेके लिए होता है ।
१७	कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधि क्रम ।
१८	स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों ।
१९	समुद्रघात रहित जीवकी स्थिति कैसे समान होती है ।
२०	९वें गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ।

१. भेद व लक्षण

१. केवली सामान्यका लक्षण

२. केवली निरावरण शाली होते हैं

सू. आ./५६४ सञ्जे केवलकप्यं लोग जाणंति तह य पस्संति । केवल-
णावरिता तम्हा ते केवली होति ॥५६४॥ — जिस कारण सब केवल-
ज्ञानका विषय लोक अलोकको जानते हैं और उसी तरह देखते हैं ।
तथा जिनके केवलज्ञान ही आवरण है इसलिए वे भगवात् केवली हैं ।

स. सि./६/१२/३३१/११ निरावरणज्ञानाः केवलिनः ।

स. सि./६/३८/४३/६ प्रथीकसकलज्ञानावरणस्य केवलिनः सयोगस्या-
योगस्य च परे उत्तरे शुक्लध्याने भवतः । — जिनका ज्ञान आवरण-
रहित है वे केवली कहलाते हैं । जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो
गया है ऐसे सयोग व अयोग केवली... (ध./१/१.१.२१/१६१/३) ।

रा. वा./६/१३/१/५२३/२६ करणक्रमव्यवधानातिवर्तिज्ञानोपेताः केवलिनः
॥१॥ करणं चक्षुरादि, कालभेदेन वृत्तिः क्रमः, कृच्छ्रादिनान्तर्धानं
व्यवधानम्, एतान्यतीत्य वर्तते, ज्ञानावरणस्यात्यन्तसंक्षये आविर्भूत-
मात्मनः स्वाभाविकं ज्ञानम्, तद्वन्तोऽर्हन्तो भगवन्तः केवलिन इति
व्यपदिश्यन्ते । — ज्ञानावरणका अत्यन्त क्षय हो जानेपर जिनके
स्वाभाविक अनन्तज्ञान प्रकट हो गया है, जिनका ज्ञान इन्द्रिय काल-
क्रम और दूर देश आदिके व्यवधानसे परे है और परिपूर्ण है वे
केवली हैं (रा. वा./६/१/२३/५६०) ।

२. केवली आत्मशाली होते हैं

स. सा./५/जो हि सुएण हि गच्छइ अप्पाणमिणं तु केवलं सुद्धं । तं सुय-
केवलमिमिणिणे भणंति लोयप्पईवया ॥६॥ — जो जीव निरञ्जयसे
भूतज्ञानके द्वारा इस अनुभव गोचर केवल एक शुद्ध आत्माको सम्मुख
होकर जानता है, उसको लोकको प्रगट जाननेवाले ऋषिचर भूत-
केवली हैं ।

प्र. सा./त. प्र./३३ भगवात्...केवलस्यात्मन आत्मनात्मनि संचेतनात्
केवली । — भगवात्...आत्माको आत्मासे आत्मामें अनुभव करनेके
कारण केवली हैं । (भावार्थ—भगवात् समस्त पदार्थोंको जानते हैं,
मात्र इसलिए ही वे 'केवली' नहीं कहलाते, किन्तु केवल अर्थात्
शुद्धात्माको जानने—अनुभव करनेसे केवली कहलाते हैं) ।

मो. पा./टी०/६/३०८/१९ केवते सेवते निजामनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-
तीति केवलः । — जो निजामामें एकीभावसे केवते हैं, सेवते हैं या
ठहरते हैं वे केवली कहलाते हैं ।

३. केवलीके भेदोंका निर्देश

क. पा./१/१.१६/४ ३१२/३४३/२५ विशेषार्थ—तद्भवस्थकेवली और सिद्ध
केवलीके भेदसे केवली दो प्रकारके होते हैं ।

सत्ता स्वरूप/३८ सात प्रकारके अर्हन्त होते हैं । पाँच, तीन व दो
कल्याणक युक्त, सातशय केवली अर्थात् गन्धकुटी युक्त केवली,
सामान्य केवली अर्थात् मूककेवली, — वे ० मोक्ष/४/६/६. (दो
प्रकार हैं—तीर्थकर व सामान्य केवली) उपसर्ग केवली और अन्त-
कृद केवली ।

३. तद्भवस्थ व सिद्ध केवलीका लक्षण

क. पा. १/१.१६/४ ३१२/३४३/२६ विशेषार्थ—जिस पर्यायमें केवलज्ञान
प्राप्त हुआ उसी पर्यायमें स्थित केवलीको तद्भवस्थ केवली कहते हैं
और सिद्ध जीवोंको सिद्ध केवली कहते हैं ।

४. सयोग व अयोग केवलीके लक्षण

पं. सं./प्रा./१/२७-३० केवलणाणदिवायरकिरणकलावप्पणासि अण्णाओ ।
णवकेवललइधुरगमपावियपरमप्पवएसो ॥२७॥ असह यणाण-सं-
सहिओ वि हु केवली हु जोएण । जुत्तो त्ति सजोइजिणो अणाइणिह-
णारिसे जुत्तो ॥२८॥ सेलेसि संपत्तो णिरुद्धणिस्सेस आसओ जीवो ।
कम्मरयविप्पमुक्को गयजोगो केवली होई ॥३०॥ — जिसका केवली-
ज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंसे अज्ञान बिनष्ट हो गया है । जिसने केवल-
लब्धि प्राप्त कर परमात्म संज्ञा प्राप्त की है, वह असहाय ज्ञान और
दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण
सयोगी और धाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता
है, ऐसा अनादि निधन आर्षमें कहा है । (२७, २८) जो अठारह
हजार शीलोक स्वामी हैं, जो आलंबोंसे रहित हैं, जो नूतन बंधने
वाले कर्मरजसे रहित हैं और जो योगसे रहित हैं, तथा केवलज्ञानसे
बिभूषित हैं, उन्हें अयोगी परमात्मा कहते हैं ॥३०॥ (ध./१/१.११/
१२४-१२६/१६२) (गो.जी./मू./६३-६४) (पं.सं./सं./१/४६-४७)

पं. सं./प्रा./१/१०० जेसि ण संति जोगा सुहासुहा पुण्णपापसंजणया । ते
होति अजोइजिणा अणोवमाणंतगुणकलिया ॥१००॥ — जिनके पुण्य
और पापके संजनक अर्थात् उत्पन्न करने वाले शुभ और अशुभ योग
नहीं होते हैं, वे अयोगी जिन कहलाते हैं, जो कि अनुपम और
अनन्त गुणोंसे सहित होते हैं । (ध./१/१.१.५६/१४४/२८०) (गो.जी./
मू./२४३) (पं.सं./सं./१/१८०)

ध./७/२.१.१५/१८/२ सदिठददेसमच्छिद्य छद्वित्ता वा जीवदव्वस्स । साव-
यवेहि परिप्फंदो अजोगो णाम, तस्स कम्मवत्तयत्तादो । — स्वस्थित
प्रवेशको न छोड़ते हुए अथवा छोड़कर जो जीव ब्रह्मका अपने अव-
यवों द्वारा परिस्पन्द होता है वह अयोग है, क्योंकि वह कर्मक्षयसे
उत्पन्न होता है ।

ज. १/१.१.२१/१६१/४ योगेन सह वर्तन्त इति सयोगाः । सयोगारच ते
केवलिनश्च सयोगकेवलिनः ।

ध./१/१.१.२२/१६२/७ न विद्यते योगो यस्य स भवस्ययोगः । केवलमस्या-
स्तोति केवली । अयोगरचासी केवली च अयोगकेवली । — जो योग-
के साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं, इस तरह जो सयोग होते
हुए केवली हैं उन्हें सयोग केवली कहते हैं । जिसके योग विद्यमान
नहीं हैं उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता है उसे
केवली कहते हैं, जो योगरहित होते हुए केवली होता है उसे अयोग
केवली कहते हैं । (रा. वा./६/१/२४/५६/२३)

प्र. सं./टी./१३/३५ ज्ञानावरणदर्शनावरणान्तरायत्रयं युगपदेकसमयेन
निर्मुक्त्य मेघपञ्जरविनिर्गतदिनकर इव सकलविमलकेवलज्ञानज्ञान-
किरणैर्लोकालोकप्रकाशकास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जिनभास्करा
भवन्ति । मनोवचनकायवर्णालम्बनकर्मदाननिमित्तात्मप्रवेशपरि-
स्पन्दलक्षणयोगरहितशुद्धशुद्धगुणस्थानवर्तिनोऽयोगिजिना भवन्ति ।
— समस्त ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय इन तीनोंको एक
साथ एक कालमें सर्वथा निर्मूल करके मेघपटलसे निकले हुए सूर्यके
समान केवलज्ञानकी किरणोंसे लोकालोकके प्रकाशक तेरहने गुण-
स्थानवर्ती जिनभास्कर (सयोगी जिन) होते हैं । और मन, वचन,
काय वर्णनाके अवलम्बनसे कर्मोंके प्रहण करनेमें कारण जो आत्माके
प्रवेशोंका परिस्पन्दन रूप योग है, उससे रहित चौवहने गुणस्थान-
वर्ती अयोगी जिन होते हैं ।

२. केवली निर्देश

१. केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है

स. स्तो./टी./५/१३ ननु, तत् (कर्म) प्रक्षये तु जडो भविष्यति... बुद्धि
आदि-विशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदाद् इति यौगाः । चैतन्यमात्ररूपं

इति सांख्याः । सकलविप्रमुक्तः सत्त्वमात्रा समप्रविचारात्मकमुपैवति न जड़ो, नापि चैतन्यमात्ररूपः । — प्रश्न—१. कर्मोंका क्षय हो जाने-पर जीव जड़ हो जायेगा, क्योंकि उसके बुद्धि अदि गुणोंका अत्यन्त उच्छेद हो जायेगा । ऐसा योगमत बाले कहते हैं । २. वह तो चैतन्य मात्र रूप है, ऐसा सांख्य कहते हैं । उत्तर—सकल कर्मोंसे मुक्त होने पर आत्मा सम्पूर्णतः ज्ञानशरीरी हो जाता है जड़ नहीं, और न ही चैतन्य मात्र रहता है ।

२. सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर

प्र.सं./टी./१३/३६ चारित्र्यविनाशकचारित्र्यमोहोदयाभावेऽपि सयोगिकेव-
लिनो निष्क्रियशुद्धात्मः चरणविलक्षणो योगत्रयव्यापारश्चारित्र्यमलं
जनयति, योगत्रयगते पुनरयोगिजने चरमसमये विहाय शेषाघाति-
कर्मतीव्रोदयचारित्र्यमलं जनयति, चरमसमये तु मन्दोदये सति
चारित्र्यमलाभावात् मोक्षं गच्छति । —सयोग केवलीके चारित्र्यके नाश
करने वाले चारित्र्यमोहके उदयका अभाव है, तो भी निष्क्रिय
आत्माके आचरणसे विलक्षण जो तीन योगोंका व्यापार है वह
चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है । तीनों योगोंसे रहित जो अयोगी
जिन हैं उनके अन्त समयको छोड़कर चार अघातिया कर्मोंका तीव्र
उदय चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है और अन्तिम समयमें उन
अघातिया कर्मोंका मन्द उदय होने पर चारित्र्यमें दोषका अभाव हो
जानेसे अयोगी जिन मोक्षको प्राप्त हो जाते हैं ।

श्लो. वा./१/१/१४/२४/२६ स्वपरिणामविशेषः शक्तिविशेषः सोऽन्त-
रङ्गः सहकारी निःश्रेयसोत्पत्तौ रत्नत्रयस्य तदभावे नामाद्यघातिकर्म-
त्रयस्य निर्जरापत्तेर्निःश्रेयसानुत्पत्तेः...तदपेक्षं क्षायिकरत्नत्रयं
सयोगिकेवलिनः प्रथमसमये मुक्तिं न संपादयत्येव, तथा तत्सहकारि-
णोऽसत्त्वात् । —वे आत्माकी विशेष शक्तियों मोक्षकी उत्पत्तिमें रत्न-
त्रयके अन्तरंग सहकारी कारण हो जाती हैं । यदि आत्माकी उन
सामर्थ्योंको सहकारी कारण न माना जावेगा तो नामादि तीन
अघातों कर्मोंकी निर्जरा नहीं हो सकती थी । तिस कारण मोक्ष
भी नहीं उत्पन्न हो सकेगा, क्योंकि उसका अभाव हो जायेगा । उन
आत्माके परिणाम विशेषोंकी अपेक्षा रखने वाला क्षायिक रत्नत्रय
सयोग केवली गुणस्थानके पहले समयमें मुक्तिको कथमपि प्राप्त नहीं
कर सकता है । क्योंकि उस समय रत्नत्रयका सहकारी कारण वह
आत्माकी शक्ति विशेष विद्यमान नहीं है ।

३. सयोग व अयोग केवलीमें कर्मक्षय सम्बन्धी विशेषताएँ

ध.१/१.१.२७/२२३/१० सयोगकेवली ण किंचि कम्मं त्ववेदि । —सयोगी
जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते ।

ध.१२/४.२.७.१४/१८/२ खीणकषाय-सजोगीसु द्विदि-अणुभागघातेसु
संतेसु वि सुहाणं पयडीणं अणुभागघादो णत्थि त्ति सिद्धे अजोगि-
मिह द्विदि-अणुभागवज्जिजे सुहाणं पयडीणमुक्कसाणुभागो होदि त्ति
अत्थावत्तिदिद्धं । —क्षीणकषाय और सयोगी जिनका ग्रहण प्रगट
करता है कि शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवल-
समुद्भवात् अथवा योग निरोधसे नहीं होता । क्षीण कषाय और
सयोगी गुणस्थानोंमें स्थितिघात व अनुभागघातके होने पर भी शुभ
प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होने पर
स्थिति व अनुभागे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका
उत्कृष्ट अनुभाग होता है, यह अर्थापत्तिसे सिद्ध है ।

४. केवलीको एक क्षायिक भाव होता है

ध. १/१.१.२१/१६१/६ क्षातिशेषघातिकर्मत्वात्तः शक्तिकृतवेदनीयत्वात्-
हाटकर्मवियवषट्कर्मत्वाद्वा क्षायिकगुणः ।

ध.१/१.१.२१/१६१/२ पञ्चसु गुणेषु कोऽत्र ग्रुण इति चेत्, क्षीणाशेषघाति-
कर्मत्वात्तस्यमानायासिकर्मत्वाच्च क्षायिको गुणः । —१. चारों
घातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निराश्रय कर देनेसे,
अथवा आठों ही कर्मोंके अवयव रूप साठ उत्तर प्रकृतियोंके नष्ट कर
देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है । २. प्रश्न—पाँच प्रकार
के भावोंमें इस (अयोगी) गुणस्थानमें कौन-सा भाव होता है ।
उत्तर—सम्पूर्ण घातिया कर्मोंके क्षीण हो जानेसे और थोड़े ही समय-
में अघातिया कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्थानमें
क्षायिक भाव होता है ।

प्र. सा./मू./४५ पुण्यफला अरहता तेसि किरिया पुणो हि ओदइया ।
मोहादीहि विरहिया तम्हा सा खाइय त्ति मदा । —अरहन्त भगवान्
पुण्य फलवाले हैं और उनकी क्रिया औदयिकी है, मोहादिसे रहित
है इसलिए वह क्षायिकी मानी गयी है ।

५. केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ

ति.प./४/७०५ जावे केवलणणे परमोरालं जिणण सव्वाणं । गच्छवि
उवरि चावा पंच सहस्साणि वसुहाओ ७०५ । —केवलज्ञानके उत्पन्न
होने पर समस्त तीर्थकरोंका परमौदारिक शरीर पृथिवीसे पाँच
हजार धनुष प्रमाण ऊपर चला जाता है ७०५ ।

ध.१४/४.६.११/८१/८ सजोगि-अजोगिकेवलिनो च पत्तेय-सरीरा बुच्चंति
एवेसि णिगोदजीवेहि सह संबंधाभावादो ।

ध.१४/४.६.११/८१/८ खीणकषायमिमां बादरणिगोदवर्गणाए संतीए
केवलणानुपपत्तिविरोहादो । —१. सयोगकेवली और अयोगिकेवली
ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निगोद जीवोंके
साथ सम्बन्ध नहीं होता । २. क्षीण कषायमें बादर निगोद वर्गणाके
रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है । (यहाँ बादर-
निगोद वर्गणासे बादर निगोद जीवका ग्रहण नहीं है, बल्कि केवली-
के औदारिक व कामणि शरीरों व विलसोपचर्योंमें बंधे परमाणुओं-
का प्रमाण बताना अभीष्ट है ।)

३. शंका-समाधान

१. ईर्यापथ आस्रव सहित भी भगवान् कैसे हो सकते हैं

ध.१३/४.४.२४/५१/८ जलमज्झणिवदियत्तलोहुंउओ त्व इरियावहकम्म-
जलं सगसव्वजीवपवेसेहि गेण्हामाणो केवली कथं परमपपण समानत्तं
पडिवज्जदि त्ति भगिदे तण्णिणयत्थमिदं बुक्खदे—इरियावहकम्मं
गहिदं पि तण्ण गहिदं...अणंतरसंसारफलणिवत्तणसत्तिविरोहादो...
बद्धं पि तण्ण बद्धं चेव, विदियसमए चेव णिज्जरुवलंभादो पुणो...
पुट्ठं पि तण्ण पुट्ठं चेव; इरियावहबंधरस संतसहावेण...अवट्ठणा-
भावादो...उदिणमपि तण्ण उदिणं दग्गोहमरासिज्व पत्तणिम्भीय-
भावत्तादो । —प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए स्रल लोह पिण्डके समान
ईर्यापथ कर्म जलको अपने सर्व जीव प्रवेशों द्वारा ग्रहण करते हुए
केवली जिन परमात्माके समान कैसे हो सकते हैं । उत्तर—ईर्यापथ
कर्मगृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है...क्योंकि वह संसारफलको
उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है ।...बद्ध होकर भी वह बद्ध नहीं
है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उसकी निर्जरा देखी जाती है ।...स्पृष्ट
होकर भी वह स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईर्यापथ बन्धका स्रव रूपसे
उनके अवस्थान नहीं पाया जाता...उदीर्ण होकर भी उदीर्ण नहीं है,
क्योंकि वह दग्ध गेहूँके समान निर्बीज भावको प्राप्त हो गया है ।

४. कवलाहार व परीषद् सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. केवलीको नोकर्माहार होता है

स.सा./६१= पडितमय दिव्यतम जोगी लोकम्मदेहपडितम् । समयपबद्धं बंधदि गलिदवसेसाउमेसठिदो ६१= । —सयोगी जिन हैं सो समय समय प्रति नोकर्म जो औदारिक तीहि सम्बन्धी जो समय प्रबद्धताको ग्रहण करे है । ताको स्थिति आयु व्यतीत भए पीछे जेता अवशेष रहा तावन्मात्र जाननी । सो नोकर्म वर्गणाके ग्रहण ही का नाम आहार मार्गणा है ताका सद्भाव केवलीके है ।

२. समुद्रघात अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता

प. ख. १/१, १/सू. १७७/४१० अणाहारा...केवलीं वा समुद्रघात-गदाणं अजोगिकेवली...चेदि १७७।

घ. २/१, १/६६६/५ कम्मगहनमथितं पडुच्च आहारितं किण्ण उच्चदि त्ति भण्णिदे ण उच्चदि; आहारस्स तिण्णिसमयविरहकालोवल्लीदो । = १. समुद्रघातगत केवलियोंके सयोगकेवली और अयोगकेवली अनाहारक होते हैं । २. प्रश्न—कामाणि काययोगीकी अवस्थामें भी कर्म वर्गणाओंके ग्रहणका अस्तित्व पाया जाता है, इस अपेक्षा कामाणि काययोगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं कहा जाता । उत्तर—उन्हें आहारक नहीं कहा जाता है, क्योंकि कामाणि काययोगके समय नोकर्मणाओंके आहारका अधिकसे अधिक तीन समय तक विरहकाल पाया जाता है ।

स.सा./६१६ णवरि समुद्रघादगे पदरे तह लोणपूरणे पदरे । गत्थि ति-समये गियमा णोक्कम्माहारयं तत्थ । = समुद्रघातको प्राप्त केवली विषे दोय तो प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इनि तीन समयानि विषे नोकर्मका आहार नियमते नहीं है ।

३. केवलीको कवलाहार नहीं होता

स.सि./८/१७५ केवली कवलाहारी...विपर्यय । = केवलीको कवलाहारी मानना विपरीत मिथ्या-दर्शन है ।

४. मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए

स्व. स्तो./मू./७५ मानुषी प्रकृतिमभ्यतीतवाद्, देवतास्वपि च देवता यतः । तेन नाथ ! परमं देवता, श्रेयसे जिनवृष ! प्रसीद नः ॥ —हे नाथ ! चूंकि आप मानुषी प्रकृतिको अतिक्रान्त कर गये हैं और देवताओंमें भी देवता हैं, इसलिए आप उत्कृष्ट देवता हैं, अतः हे धर्म जिन ! आप हमारे कल्याणके लिए प्रसन्न हों ॥ ७५ । (बो.पा./टी./१४/१०१)

प्र.सा./ता.बु./२०/२६/१२ केवलिनो कवलाहारीऽस्ति मनुष्यत्वाद् वर्तमान-मनुष्यवद् । तदप्ययुक्तम् । तर्हि पूर्वकालपुरुषाणां सर्वज्ञत्वं नास्ति, रामरावणादिपुरुषाणां च विशेषसामर्थ्यं नास्ति वर्तमानमनुष्यवद् । न च तथा । —प्रश्न—केवली भगवात्को कवलाहार होता है, क्योंकि वह मनुष्य है, वर्तमान मनुष्यकी भाँति । उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है । क्योंकि अन्यथा पूर्वकालके पुरुषोंमें सर्वज्ञता भी नहीं है । अथवा राम रावणादि पुरुषोंमें विशेष सामर्थ्य नहीं है, वर्तमान मनुष्यकी भाँति । ऐसा मानना पड़ेगा । परन्तु ऐसा है नहीं । (अतः केवली कवलाहारी नहीं है ।)

५. संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारकी आवश्यकता थी

क.पा.१/१, १/४२२/५ किंतु तिरयणडुमिदि ण वोत्तु जुत्तं, तत्थ पत्तासेस-रुवम्मि तदसंभवाद् । तं जहा, ण ताव णाणहुं भुंजइ, पत्तासेस-णाणभावाद् । ण च केवलणाणादो अहियमणं पत्थणिज्जं णाण-मत्थि जेण तवट्ठं केवली भुज्जेज्ज । ण संजमट्ठं, पत्ताजहाक्खाद-संजमादो । ण उभाणट्ठं; विसईकयासेसतिहुवणस्स उक्केयाभावाद् । ण भुंजइ केवली भुत्तिकारणाभावाद् त्ति सिद्धं ।

क.पा.१/१, १/४२२/७१/१ अहं जइ सो भुंजइ तो बलाउ-सादुसरीरुवचय-तेज-सुहट्ठं चैव भुंजइ संसारिजावो व्व, ण च एव, समोहस्स केवल-णाणाणुववत्तीदो । ण च अकेवलिवयणमागमो, रागदोसमोहकलंकिए ...सञ्चाभावाद् । आगमाभावे ण तिरयणपठत्ति त्ति तित्थवोच्छेदो तिरयस्स णिव्वाहवोहविसयीकयस्स उवलंभाद् । = १. प्रश्न—यदि कहा जाय कि केवली रत्नत्रयके लिए भोजन करते हैं । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि केवली जिन पूर्णरूपसे आत्मस्वभावको प्राप्त कर चुके हैं । इसलिए वे 'रत्नत्रय' अर्थात् ज्ञान, संयम और ध्यानके लिए भोजन करते हैं, यह बात संभव नहीं है । इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—केवली जिन ज्ञानकी प्राप्तिके लिए तो भोजन करते नहीं हैं, क्योंकि उन्होंने केवलज्ञानको प्राप्त कर लिया है । तथा केवलज्ञानसे बड़ा और कोई दूसरा ज्ञान प्राप्त करने योग्य नहीं है, जिससे उस ज्ञानकी प्राप्तिके लिए भोजन करें । न ही संयमके लिए भोजन करते हैं क्योंकि उन्हें यथास्थित संयमकी प्राप्ति हो चुकी है । तथा ध्यानके लिए भी भोजन नहीं करते क्योंकि उन्होंने त्रिभुवनको जान लिया है, इसलिए इनके ध्यान करने योग्य कोई पदार्थ ही नहीं रहा है । अतएव भोजन करनेका कोई कारण न रहनेसे केवली जिन भोजन नहीं करते हैं, यह सिद्ध हो जाता है । २. यदि केवली जिन भोजन करते हैं तो संसारी जीवोंके समान बल, आयु, स्वादिष्ट भोजन, शरीरकी वृद्धि, तेज और सुखके लिए ही भोजन करते हैं ऐसा मानना पड़ेगा, परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा मानने पर वह मोहयुक्त हो जायेंगे और इसलिए उनके केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी । यदि कहा जाये कि जिनदेवको केवलज्ञान नहीं होता तो केवलज्ञानसे रहित जीवके वचन ही आगम हो जावें । यह भी ठीक नहीं क्योंकि ऐसा माननेपर राग, द्वेष, और मोहसे कलंकित...जीवोंके सत्यताका अभाव होनेसे उनके वचन आगम नहीं कहे जायेंगे । आगमका अभाव होनेसे रत्नत्रयकी प्रवृत्ति न होगी और तीर्थका व्युत्प्रेद हो जायेगा । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि निर्बाध बोधके द्वारा ज्ञात तीर्थकी उपलब्धि बराबर होती है । न्यायकुमुद चन्द्रिका/पृ. ८६२ ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ. २०० कवलाहारित्वे चास्य सरागत्वप्रसंगः । —केवली भगवात्को कवलाहारी माननेपर सरागत्वका प्रसंग प्राप्त होता है ।

६. औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए

प्र. सा./ता./बु./२०/२८/७ केवलिनो भुत्तिरस्ति, औदारिकशरीरसञ्जा-बाद् । ...अस्मदादिबद् । परिहारमाह—तद्भगवतः शरीरौदारिकं न भवति किन्तु परमौदारिकम्—शुद्धस्फटिकसङ्काशं तेजोभूतिमयं बभूवुः । जायते क्षीणदोषस्य सप्रधातुविवर्जितम् । —प्रश्न—केवली भगवाद् भोजन करते हैं, औदारिक शरीरका सञ्जाव होनेसे; हमारी भाँति । उत्तर—भगवात्का शरीर औदारिक नहीं होता अपितु परमौदारिक है । कहा भी है कि—'दोषोंके विनाश हो जानेसे शुद्ध स्फटिकके सदृश सात धातुसे रहित तेज भूतिमय शरीर हो जाता है ।

७. आहारक होनेके कारण केवलीको कवलाहार होना चाहिए

व. १/११/१०३/४०६/१० अत्र कवललेपोषमनःकर्माहारार्थं परिच्यज्य नोकर्माहारो याहाः, अन्यथाहारकालविरहाम्यो सह विरोधात्—आहारक मार्गणामे आहार शब्दसे कवलाहार, लेपाहार...आदिको छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है।

प्र. सा०/२०/२८/२१ मिथ्याहृष्ट्यादिसंयोगकेवलपर्यन्तास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तितो जीवा आहारका भवन्तोऽप्याहारकमार्गणायामागमे भणितमास्ते, ततः कारणात् केवलनामाहारोऽस्तीति। तदप्युक्तम्। परिहारः...यद्यपि षट्प्रकार आहारो भवति तथापि नोकर्माहारपेक्षया केवलनामाहारकत्वमवबोधव्यम्। न च कवलाहारपेक्षया। तथाहि—सूत्रम्। सुरसाः सुगन्धा अन्यमनुजानामसंभविनः कवलाहारं विनापि किंचिद्वनपूर्वकोटिपर्यन्तं शरीरस्थितिहेतवः सप्तधातुरहितपरमौदारिकशरीरनोकर्माहारयोग्या लाभान्तरायकर्मनिरवशेषक्यात् प्रतिक्षणं पुद्गला आसवन्तीति...ततो ज्ञायते नोकर्माहारपेक्षया केवलनामाहारकत्वम्। अथ मतम्—भवदीयकल्पनया आहारानाहारकत्वं नोकर्माहारपेक्षया, न च कवलाहारपेक्षया चेति कथं ज्ञायते। नैवम्। “एकं द्वौ त्रीं चानाहारकः” इति तत्त्वार्थे कथितमास्ते। अस्य सूत्रस्यार्थः कथ्यते—भवान्तरगमनकाले विग्रहगती शरीराभावे सति नूतनशरीरधारणार्थं त्रयाणां वर्णां पर्याप्तानां योग्यपुद्गलपिण्डग्रहणं नोकर्माहार उच्यते। स च विग्रहगती कर्माहारे विद्यमानेऽप्येकद्वित्रिसमयपर्यन्तं नास्ति। ततो नोकर्माहारापेक्षयाहाराणाहारकत्वमागमे ज्ञायते। यदि पुनः कवलाहारपेक्षया तर्हि भोजनकालं विहाय सर्ववैवर्तनाहारक एव, समयत्रयनियमो न घटते।—प्रश्न—मिथ्याहृष्ट्यादि संयोग केवली पर्यन्त तैरह गुणस्थानवर्ती जीव आहारक होते हैं ऐसा आहारक मार्गणामे आगममें कहा है। इसलिए केवली भगवात्के आहार होता है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है। इसका परिहार करते हैं। यद्यपि छह प्रकारका आहार होता है परन्तु नोकर्माहारकी अपेक्षा केवलीको आहारक जानना चाहिए कवलाहारकी अपेक्षा नहीं। सो ऐसे हैं—लाभान्तराय कर्मका निरवशेष विनाश हो जानेके कारण सप्तधातुरहित परमौदारिक शरीरके नोकर्माहारके योग्य शरीरकी स्थितिके हेतुभूत अन्य मनुष्योंको जो असंभव हैं ऐसे पुद्गल किंचिद्वन पूर्वकोटि पर्यन्त प्रतिक्षण आते रहते हैं, इसलिए जाना जाता है कि केवली भगवात्को नोकर्माहारकी अपेक्षा आहारकत्व है। प्रश्न—यह आपकी अपनी कल्पना है कि आहारक व अनाहारकपना नोकर्माहारकी अपेक्षा है कवलाहारकी अपेक्षा नहीं। कैसे जाना जाता है। उत्तर—ऐसा नहीं है। “एक दो अथवा तीन समय तक अनाहारक होता है” ऐसा तत्त्वार्थसूत्रमें कहा है। इस सूत्र का अर्थ कहते हैं—एक भवसे दूसरे भवमें गमनके समय विग्रहगतिमें शरीरका अभाव होनेपर नवीन शरीरको धारण करनेके लिए तीन शरीरोंकी पर्याप्तिके योग्य पुद्गल पिण्डको ग्रहण करना नोकर्माहार कहलाता है। वह कर्माहार विग्रहगतिमें विद्यमान होनेपर भी एक, दो, तीन समय पर्यन्त नहीं होता है। इसलिए आगममें आहारक व अनाहारकपना नोकर्माहारकी अपेक्षा है ऐसा जाना जाता है। यदि कवलाहारकी अपेक्षा हो तो भोजनकालको छोड़कर सर्वदा अनाहारक ही होवे, तीन समयका नियम घटित न होवे। (बो. पा./टी०/३४/१०१/१६)।

८. परिषद्को सज्जाव होनेसे केवलीको कवलाहारो होना चाहिए

व. १२/४,२,७,२/२४/७ असाव वेदयमाणस्स सजोगिभवत्तस्स भुक्सा-तिसादीहि एक्कारसपरोसहेहि बाहिज्जमाणस्स कथं ण भुत्ती होऊज।

न एस दोसो, पाणोयणेसु जादतण्हाए स सेमोहस्स मरणभएण भुंभ-तस्स परीसहेहि पराजियस्स केवलित्तविरोहादो।—प्रश्न—असाता वेदनीयका वेदन करनेवाले तथा क्षुधा तथादि ग्यारह परिषद्दों द्वारा बाधाको प्राप्त हुए ऐसे संयोग केवली भगवात्के भोजनका ग्रहण कैसे नहीं होगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो भोजन पानमें उत्पन्न हुई इच्छासे मोह युक्त है तथा मरणके भयसे जो भोजन करता है, अतएव परीषद्दोंसे जो पराजित हुआ है ऐसे जीवके केवली होनेमें विरोध है।

प्र.सा./ता.बु./२०/२८/१२ यदि पुनर्मोहाभावेऽपि क्षुधादिपरिषद् अनयति तर्हि बधरोगादिपरिषद्मपि जनयतु न च तथा। तदपि कस्मात्। “भुक्त्युपसर्गाभावात्” इति वचनात् अन्यदपि वृषणमस्ति। यदि क्षुधानाधास्ति तर्हि क्षुधाक्षीणशक्तेरनन्तवीर्यं नास्ति। तथैव कुक्षित-स्थानन्तमुत्तमपि नास्ति। जिह्वेन्द्रियपरिच्छिन्निरूपमतिज्ञानपरिण-तस्य केवलज्ञानमपि न संभवति।—यदि केवली भगवात्को मोहका अभाव होनेपर भी क्षुधादि परिषद् होती हैं, तो बध तथा रोगादि परिषद् भी होनी चाहिए। परन्तु ये होती नहीं हैं, वह भी कैसे “भुक्ति और उपसर्गका अभाव है” इस वचनसे सिद्ध होता है। और भी वृषण लगता है। यदि केवली भगवात्को क्षुधा बाधा हो तो क्षुधाको बाधासे शक्ति क्षीण हो जानेसे अनन्त वीर्यपना न रहेगा, उसीसे दुखी होकर अनन्त सुख भी नहीं बनेगा। तथा जिह्वा इन्द्रियकी परिच्छिन्निरूप मतिज्ञानसे परिणत उन केवली भगवात्को केवलज्ञान भी न बनेगा। (बो. पा./टी०/३४/१०१/२२)।

९. केवली भगवात्को क्षुधादि परिषद् नहीं होती

ति. ५/१/५६ चउवहउवसग्गेहि णिच्चविमुक्को कसायपरिहोणे। छहपहुदिपरिसहेहि परिचत्तो रायदोसेहि ५६१—देव, मनुष्य, तिर्यच और अवैतनकृत चार प्रकारके उपसर्गसे सदा विमुक्त हैं। कषायोसे रहित हैं, क्षुधादिक भाईस परीषद्दों व रागद्वेषसे परिरक्त हैं।

१०. केवलीको परिषद् कहना उपचार है

स. सि./६/११/४२६/८ मोहनीयोदयसहायाभावाक्षुधादिवेदनाभावे परिषद्व्यपदेशो न युक्तः। सत्यमेवमेतत्—वेदनाभावेऽपि द्रव्यकर्म-सद्भावपेक्षया परिषद्व्यपचारः क्रियते।—प्रश्न—मोहनीयके उदयकी सहायता न होनेसे क्षुधादि वेदनाके न होनेपर परिषद् संज्ञायुक्त नहीं है। उत्तर—यह कथन सत्य ही है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षासे यहाँ परीषद्दोंका उपचार किया जाता है। (रा. वा./६/११/१/६४१/१)।

११. असाता वेदनीय कर्मके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परिषद् होतो चाहिए

१. घाति व मोहनीय कर्मकी सहायता न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं हैः—

रा. वा./६/११/१/६१३/२७ स्यान्मतम्—घातिकर्मप्रक्षयाग्निमित्तोपरमे सति नाग्न्यग्निस्त्रोनिषद्याक्रोशयाचनालाभस्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानदर्श - नानि मा भूवद्, अमी पुनर्वेदनीयाभयाः खलु परीषदाः प्राप्नुवन्ति भगवति जिने इति; तत्र; किं कारणम्। घातिकर्मोदयसहायाभावात् तत्सामर्थ्यविरहात्। यथा विशद्व्यं मन्त्रौषधिवलाहुपक्षीणमारणशक्ति-कमुपयुज्यमानं न मरणाय कथ्यते तथा ध्यानानलनिर्दग्धघातिकर्म-न्धेनस्थानन्ताप्रतिहतज्ञानादिचतुष्टयस्यान्तरायाभावात्तिरन्तराग्नौ - चीयमानशुभपुद्गलसंततैर्वेदनीयारव्यं कर्म सर्वपि प्रक्षीणरुहाच्चल-स्वयोग्यप्रयोजनोत्पादनं प्रत्यसमर्थमिति क्षुधाक्षुभावः तत्सद्भावोप-चाराद्ध्ययनकल्पनवद्।—प्रश्न—केवलीमें घातिका कर्मका नाश होने-से निमित्तके हट जानेके कारण नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषथा, आक्रोश,

मा० २-२१

उत्तर—नहीं, क्योंकि, तब असातावेदनीयके परमाणुओंके समान सातावेदनीयके परमाणुओंकी अपने रूपसे निर्जरा नहीं होती। किन्तु बिनाश होनेकी अवस्थामें असाता रूपसे परिणमकर उनका विनाश होता है यह देखकर सातावेदनीयका उदय नहीं है, ऐसा कहा जाता है। परन्तु असाता वेदनीयका यह क्रम नहीं है, क्योंकि तब असाताके परमाणुओंकी अपने रूपसे ही निर्जरा पायी जाती है। इस कारण दुःखरूप फलके अभावमें भी असातावेदनीयका उदय मानना युक्तियुक्त है, यह सिद्ध होता है।

घ. १३/४.४.२४/४३/४ यदि असादावेदणीयं निष्फलं चेन्न, तो उदयो अस्थिति किमिदं उच्यते। न, भूतपुण्यवर्णं पञ्च तदुत्तरो। किंच न सहकारिकारणवादिकम्माभावेण सैकम्माणिष्व पक्षिणीय-भावमसादावेदणीयं, किंतु सादावेदणीयबंधेण उदयस्वरूपेण उदयागद-उल्लासाणुभागसादावेदणीयसहकारिकारणेण पडिहयउदयत्तादो वि। न च बंधे उदयस्वरूपे संते सादावेदणीयगोबुच्छा थिउल्लासकमेण असादावेदणीयं गच्छदि, विरोहादो। थिउल्लासमाभावे सादासादा-णमजोगिचरिमसमए संतबोच्छेदो पसज्जदि त्ति भण्णिदे—ण, बोच्छिणसादाबंधमि अजोगिमिह सादोदयणियमाभावादो। सादा-वेदणीयस्स उदयकालो अंतोसुहुत्तमेत्तो फिट्ठिदूण देसूणपुव्वकोटि-मेत्तो होदि चे—ण, अजोगिकेवलि मोत्तूण अण्णरथ उदयकालस्स अंतोसुहुत्तणियमभुवगमादो। ...सादावेदणीयस्स बंधो अस्थिति चे न, तस्स द्विदि-अणुभागबंधाभावेण...बंधववएसविरोहादो। —प्रश्न—यदि असातावेदनीय कर्म निष्फल हो है तो वहाँ उसका उदय है, ऐसा क्यों कहा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे वैसा कहा जाता है। दूसरे—वह न केवल निर्बीज भावको प्राप्त हुआ है किन्तु उदयस्वरूप सातावेदनीयका बन्ध होनेसे और उदयागत उत्कृष्ट अनुभाग युक्त साता वेदनीय रूप सहकारी कारण होनेसे उसका उदय भी प्रतिहत हो जाता है। प्रश्न—बन्धके उदय स्वरूप रहते हुए साता वेदनीयकर्मकी गोपुच्छा स्तिबुक संक्रमणके द्वारा असाता वेदनीयको प्राप्त होती होगी। उत्तर—ऐसा माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—यदि यहाँ स्तिबुक संक्रमणका अभाव मानते हैं, तो साता और असाताको सत्त्व व्युच्छित्ति अयोगिके अन्तिमसे होनेका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि साताके बन्धकी व्युच्छित्ति हो जानेपर अयोगी गुणस्थानमें साताके उदयका कोई नियम नहीं है। प्रश्न—इस तरह तो सातावेदनीयका उदय-काल अन्तर्मुहूर्त निनष्ट होकर कुछ कम पूर्वकोटि प्रमाण प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अयोगिकेवली गुणस्थानको छोड़कर अन्यत्र उदयकालका अन्तर्मुहूर्त प्रमाण नियम ही स्वीकार किया गया है। प्रश्न—वहाँ सातावेदनीयका बन्ध है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धके बिना...सातावेदनीय कर्मको 'बंध' संज्ञा देनेमें विरोध आता है।

५. इन्द्रिय, मन व योग सम्बन्धो निर्देश व शांका-समाधान

१. द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियरत्न है भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं

रा. बा. १/१०/६/६१/१४ आर्षं हि सयोगयोगिकेवलिनोः पञ्चेन्द्रियत्वं द्रव्येन्द्रियं प्रति उक्तं न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियमभविष्यत्, अपि तु तर्हि असंक्षीणसकलावरणत्वात् सर्वज्ञतावात्स्य न्यवर्तिष्यत्। —आगममें सयोगी और अयोगी केवलिको पञ्चेन्द्रियत्व कहा है वहाँ द्रव्येन्द्रियोंकी विवक्षा है, ज्ञानावरणके क्षयोपशम रूप भावेन्द्रियोंकी नहीं। यदि भावेन्द्रियोंकी विवक्षा होती तो ज्ञानावरणका सर्वज्ञता होनेसे सर्वज्ञता हो नहीं हो सकती थी।

घ. १/१.१/१७/२६३/४ केवलिनो निर्मूलतो विनष्टान्तरकृतेन्द्रियणं जहता-बाह्येन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्वपेक्षया पञ्चेन्द्रियत्वपक्षिपादनात्। —केवलियोंके यद्यपि भावेन्द्रियों समूल नष्ट हो गये हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (अधस्त्य अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्येन्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा उन्हें पञ्चेन्द्रिय कहा गया है। गो. जो. / जो. / प्र. / ७०१/११३४/१२ सयोगिजिने भावेन्द्रियं न, द्रव्येन्द्रियापेक्षया षट्पर्याप्तयः। —सयोगी जिनबिषे भावेन्द्रिय तो है, नहीं, द्रव्येन्द्रियकी अपेक्षा छह पर्याप्त है।

२. जातिनाम कर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रिय है

घ. १/१.१.३६/२६४/२ पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः। समस्ति च केवलिनो...पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयः। निरवयत्वात् व्याख्या-नमिदं समाश्रयणीयम्। —पञ्चेन्द्रिय नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं। व्याख्यानके अनुसार केवलिके भी...पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्मका उद्भव होता है। अतः यह व्याख्यान निर्दोष है। अतएव इसका आश्रय करना चाहिए। (घ. ७/२.१.६/१६/४)

३. पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है

घ. १/१.१.३७/२६३/४ केवलिनो...पञ्चेन्द्रियत्व...भूतपूर्व गतिन्याय-समाश्रयणात्। —केवलिको भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके आश्रयसे पञ्चेन्द्रिय कहा है।

घ. ७/२.१.६/७३ एहंदिद्यादीणमोदय्यो भावो वत्तव्वो, एहंदिद्य-जादिआदिणामकम्मोदरण एहंदिद्यादिभावोवलंभा। यदि एवं न इच्छिज्जदि तो सजोगि-अजोगिजिणाणं पंचिदियत्तं न लब्धदे, खोणावरणे पंचहमिदियाणं खओवसमा भावा। न च तेसि पंचिदियत्ताभावो पंचिदियसु समुत्पादपदेण असंखेज्जेणु भागेसु सखलोगे वा त्ति मुत्तविरोहादो। एरथ परिहारो बुच्चदे...सजोगिअजोगिजिणाणं पंचिदियत्तजुज्जदि त्ति जीवट्ठाणे पि उववणं। किंतु खुद्दाबंधे सजोगि-अजोगिजिणाणं मुदणणणाणिदियाणं पंचिदियत्तं जदि इच्छिज्जदि तो ववहारणरण वत्तव्वं। तं जहा—पंचसु जाईसु जाणि पडिबद्धाणि पंच हंदिद्याणि ताणि खओवसमियाणि त्ति काउण उव-यारेण पंच वि जावोओ खओवसमियाओ त्ति कट्ठु सजोगि-अजोगि-जिणाणं खओवसमियं पंचिदियत्तं जुज्जदे। अधवा खीणावरणे णट्ठे वि पंचिदियखओवसमे खओवसमजणिदणं पंचह वत्तिमिदियाण-मुवयारेण लद्धखओवसमसण्णाणमस्थित्तदंसाणादो सजोगि-अजोगि-जिणाणं पंचिदियत्तं साहेयव्वं। —प्रश्न—एकेन्द्रियादिको औदयिक भाव कहना चाहिए, क्योंकि एकेन्द्रिय जाति आदिक नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रियादिक भाव पाये जाते हैं। यदि ऐसा न माना जायेगा तो सयोगी और अयोगी जिनोके पंचेन्द्रिय भाव नहीं पाया जायेगा, क्योंकि, उनके आवरणके क्षीण हो जानेपर पाँचो इन्द्रियोंके क्षयोपशमका भी अभाव हो गया है। और सयोगी और अयोगी जिनोके पंचेन्द्रियत्वका अभाव होता नहीं है, क्योंकि वैसा माननेपर “पंचेन्द्रिय जीवोंकी अपेक्षा समुद्रातपवके द्वारा लोकके असंख्यात बहुभागोंमें अथवा सर्वलोकमें जीवोंका अस्तित्व है” इस सूत्रसे विरोध आ जायेगा। उत्तर—यहाँ उक्त शांकाका परिहार करते हैं...सयोगी और अयोगी जिनोका पंचेन्द्रियत्व योग्य होता है, ऐसा जीवस्थान खण्डमें स्वीकार किया गया है। (घ. खं. १/१.१/सू. ३७/२६२) किन्तु इस सूत्रकबंध खण्डमें सुद्ध नयसे अनिन्द्रिय कहे जानेवाले सयोगी और अयोगी जिनोके यदि पंचेन्द्रियत्व कहना है, तो वह केवल व्यवहार नयसे ही कहा जा सकता है। वह इस प्रकार है—पाँच जातियोंके जो क्रमशः पाँच इन्द्रियाँ सम्बद्ध हैं वे क्षायोपशमिक हैं ऐसा मानकर और उपचारसे पाँचों जातियोंको भी क्षायोपशमिक स्वीकार करके

सयोगी और अयोगी जिनोके क्षायोपशमिक पंचेन्द्रियत्व सिद्ध हो जाता है। अथवा, आवरणके क्षीण होनेसे पंचेन्द्रियोंके क्षायोपशमके नष्ट हो जानेपर भी क्षायोपशमसे उत्पन्न और उपचारसे क्षायोपशमिक संज्ञाको प्राप्त पाँचों बाह्येन्द्रियोंका अस्तित्व पाये जानेसे सयोगी और अयोगी जिनोके पंचेन्द्रियत्व सिद्ध कर लेना चाहिए।

३. भावेन्द्रियके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान

घ. २/१.१/४४४/५ भाविदायाभावाद्। भविदियं गाम पंचणहमिदियाणं खओवसमो। ण सो खीणवरणे अरिथि। —सयोगी जिनके भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं। पाँचों इन्द्रियावरण कर्मोंके क्षायोपशमको भावेन्द्रियाँ कहते हैं। परन्तु जिनका आवरण समूल नष्ट हो गया है उनके वह क्षायोपशम नहीं होता। (घ. २/१.१/६५८/४)

५. केवलीके मन उपचारसे होता है

घ. १/१.१.५२/२८५/३ उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात्। —उपचारसे मनके द्वारा (केवलीके) उन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

गो. जी. ध. २/२८५ मणसहियाणं वयणं दिट्ठं तत्पुब्बमिदि सजोगम्हि। उत्तो मणोवयारेणिदियणणेण हीणम्मि १२२८। —इन्द्रिय ज्ञानियोंके वचन मनोयोग पूर्वक देखा जाता है। इन्द्रिय ज्ञानसे रहित केवली भगवात्के मुख्यपनै तो मनोयोग नहीं है, उपचारसे कहा है।

६. केवलीके द्रव्यमन होता है भावमन नहीं

घ. १/१.१.५०/२८४/४ अतीन्द्रियज्ञानस्वान्न केवलिनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात्। —प्रश्न—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिए उनके मन नहीं पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्य मनका सद्भाव पाया जाता है।

७. तहाँ मनका भावःत्मक कार्य नहीं होता पर परिस्पन्दन रूप द्रव्यात्मक कार्य होता है

घ. १/१.१.५०/२८४/५ भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेन्नवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिकज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात्। तेनात्मनो योगः मनोयोगः। विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात्। —प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव रहा आवे, परन्तु वहाँपर उसका कार्य नहीं पाया जाता है। उत्तर—द्रव्यमनके कार्य रूप उपयोगात्मक क्षायोपशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परन्तु द्रव्य मनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्य मनकी वर्णणाओंको लानेके लिए होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्द रूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप क्षायोपशमका अभाव है, इसलिए उनके मनोनिमित्तक ज्ञान नहीं होता है। (घ. १/१.१.२२/३६७-३६८/७); (गो. जी. ०/५०. ४० जी. ० प्र०/२२६)।

८. भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है

घ. १/१.१.१३३/३६८/३ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात्। अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवर्ती वचना-

नामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयाक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकाराद्वत्स्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात्। मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमवचसुर्वचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्सत्त्वोपदेशात्। जीवप्रवेशपरिस्पन्दहेतुनोक्तमजनितावस्थितस्त्वापेक्षया वा तत्सत्त्वान्न विरोधः। —प्रश्न—अरहन्त परमेष्ठिमें मनका अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं। प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, घट विषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। प्रश्न—सयोगि केवलीके मनोयोगका अभाव माननेपर “सबमणजोगो असबमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठप्पहुडि जाव सजोगिकेवलित्ति। (घ. ० खं०/१/१.१/५०/२८२) इस सूत्रके साथ विरोध आ जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, जीवप्रवेशोंके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्णणारूप नोकर्मसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगि केवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १/१.१.५०/२८४/२) (घ. १/१.१.१२२/३६८/२)।

९. मन सहित होते हुए भी केवलीको संज्ञी क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.१७२/४०८/१० समनस्कात्वासयोगिकेवलिनोऽपि संज्ञिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽवच्छिन्नमवलेन बाह्यार्थग्रहणाभाववत्सत्त्वसत्त्वात्। तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्कृतशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात्। असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेन्नवत्येवं यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस्य निबन्धनमिति चेन्नमनसोऽभावाद् बुद्ध्यतिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति। —प्रश्न—मन सहित होनेके कारण सयोगिकेवली भी संज्ञी होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवलम्बनसे बाह्य अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिए उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते। प्रश्न—तो केवली असंज्ञी रहे आवे। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने समस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है, उन्हें असंज्ञी माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके बिना ही विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं। उत्तर—यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्ति मात्रका आश्रय करके ज्ञानोत्पत्ति असंज्ञोपनेकी कारण होती तो ऐसा होता। परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि कदाचित् मनके अभावसे विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा। इसलिए केवलीके पूर्वोक्त दोष लागू नहीं होता।

१०. केवलीके चार प्राण होते हैं, समुद्वातमें ३, २ व १ प्राण होते हैं

घ. २/१.१/४४४/३ अहि इदिएहि विणा चत्तारि पाणा दो वा। घ. २/१.१/४४६/४ उब्बयारमस्सिऊण एक्को वा छ वा सत वा पाणा भवति।

घ. २/१.१/६६८/७ मण-वच्चि-उत्सासपज्जत्ती-सण्णिदपोगल्लवध-णितव-त्तिद-सपाणसण्ण-संजुत्तसत्तीणं कवाहणद-केवलिमिह अभावाद्। १. सयोगी जिनके पाँच भावेन्द्रियों और भावमन नहीं रहता है,

अतः इन छह के बिना चार प्राण पाये जाते हैं। तथा समुद्रातकी अपर्याप्त अवस्थामें वचन, बल, और स्वासोच्छ्वासका अभाव हो जाने से तेरहवें गुणस्थानके अन्तमें आयु और काय दो ही प्राण पाये जाते हैं १४४४। २. उपचारका आश्रय लेकर उन (अयोगी) के एक प्राण छह प्राण व सात प्राण कहे गये हैं १४४६। ३. मनोबल प्राण, वचन बल प्राण और स्वासोच्छ्वास भी औदारिकमिश्र काययोगी सयोगिकेवलीके नहीं होते हैं, क्योंकि मनःपर्याप्ति, वचनपर्याप्ति और आनपान पर्याप्ति सङ्घिक पौष्टगलिक स्कन्धोंसे निमित्त स्वप्राण संज्ञाओंसे अर्थात् मन, वचन और स्वासोच्छ्वास प्राणोंसे संयुक्त शक्तियोंका कषाट समुद्रातगत केवलीमें अभाव पाया जाता है।

गो. जो./जो. प्र./७०१/१३४/१२ सयोगिजिने... बागुच्छ्वासनिरवा-सायुःकायप्राणारचत्वारि भवन्ति। शेषेन्द्रियमनःप्राणाः षट् सन्ति। तन्नापि बाग्योगे विश्रान्ते त्रयः। पुनः उच्छ्वासनिरवासे विश्रान्ते द्वौ। अयोगे आयुः प्राण एकः। तस्यैव पुनः मिश्रकायायुषी। —सयोगीके प्राण चत्वारि हैं वचन, सासोस्वास, आयु, और काय। अवशेष चैन्द्रिय और मन पछ प्राण हैं। तहाँ ही वचन बलका अभाव होते तीन ही प्राण रहें हैं। उस्वास-निरवासका अभाव होते दोय ही रहें। बहुति अयोगी बिषे एक आयु प्राण हो है। तथा मिश्र योगमें काय और आयु दो ही प्राण होते हैं। (गो. जो./जो. प्र./७२६/१९६२/१)। घ. २/१.१/४९६/१६ विशेषार्थ—केवलीके चार प्राण होते हैं। तथा योग निरोधके समय वचनबलका अभाव हो जानेपर काय, आनापान और आयु ये तीन प्राण होते हैं। और अन्तमें कायबल और आयु ये दो प्राण होते हैं। तथा चौदहवें गुणस्थानमें एक आयु प्राण होता है।

११. द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दश प्राण क्यों नहीं कहते

घ. २/१.१/४४४/६ अध दर्विद्विद्यस्त जदि गहणं कोरदि तो सण्णीम-पज्जत्ताकाले सत्त पाणा पिड्डिदूण दो चेव पाणा भवन्ति। पंचण्ह दब्बे-दियाणमभावादो। तस्मा सजोगिकेवलिसस चत्वारि पाणा दो पाणा वा। —प्रश्न—द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दश प्राण क्यों नहीं कहते? उत्तर—यदि प्राणोंमें द्रव्येन्द्रियोंका ही ग्रहण किया जावे तो सङ्गी जीवोंके अपर्याप्त कालमें सात प्राणोंके स्थानपर कुल दो ही प्राण कहे जायेंगे, क्योंकि, उनके द्रव्येन्द्रियोंका अभाव होता है। अतः यह सिद्ध हुआ कि सयोगी जिनके चार अथवा दो ही प्राण होते हैं। (घ. २/१.१/६६५/६)।

१२. समुद्रातगत केवलीको चार प्राण कैसे कहते हो

घ. २/१.१/६६६/१ तेसि कारणभूद-पज्जत्ताओ अरिथि त्ति पुणो जवरिम-छहसमवप्पहुडि वचि-उत्सासपाणाणं समणा भवदि चत्तारि वि पाणाः हवन्ति। —समुद्रातगत केवलीके वचनबल और स्वासोच्छ्वास प्राणोंकी कारणभूत वचन और आनपान पर्याप्तियाँ पायी जाती हैं, इसलिए लोकपूरण समुद्रातके अनन्तर होनेवाले प्रतर समुद्रातके पश्चात् उपरिम छठे समयसे लेकर आगे वचनबल और स्वासोच्छ्वास प्राणोंका सङ्गाव हो जाता है। इसलिए सयोगिकेवलीके औदारिकमिश्र काययोगमें चार प्राण भी होते हैं।

१३. अयोगीके एक आयु प्राण हानेका क्या कारण है

घ. २/१.१/४४४/१० आउअ-पाणो एक्को चेव। केण कारणेण। ण ताव पाणा-वरण-खओवसम-लक्खण-वचिदियापाणा तरध संति, खीणावरणे खओ-वसमाभावादो। आणावाणभासा-मणपाणा वि णरिथि, पज्जत्ति-जणिद-पाण-सणिद-सत्ति-अभावादो। ण सरीर-बलपाणो वि अरिथि, सरीरो-दय-जणिद-कम्म-णोकम्मणमाभावादो तदो एक्को चेव पाणो। —(अयोग केवलीके) एक आयु नामक प्राण होता है। प्रश्न—एक

आयु प्राणके होनेका क्या कारण है। उत्तर—हानावरण कर्मके क्षयोप-शमस्वरूप पंच इन्द्रिय प्राण हो अयोगकेवलीके हैं नहीं, क्योंकि हानावरणादि कर्मोंके क्षय हो जानेपर क्षयोपशमका अभाव पाया जाता है। इसी प्रकार आनपान, भाषा और मनःप्राण भी उनके नहीं हैं, क्योंकि पर्याप्ति अनित प्राण संज्ञावाली शक्तिका उनके अभाव है। उसी प्रकार उनके कायबल नामका भी प्राण नहीं है, क्योंकि उनके शरीर नामकर्मके उदय जनितकर्म और नोकर्मोंके जागमनका अभाव है। इसलिए अयोगकेवलीके एक आयु ही प्राण होता है। ऐसा सम-झना चाहिए।

१४. योगोंके सङ्गाव सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

स.सि./६/१/३१६/१ क्षयेऽपि त्रिविधवर्णनापेक्षः सयोगकेवलिनः आत्म-प्रदेशपरिस्पन्दो योगो वेदितव्यः। —वीर्यान्तराय और हानावरण कर्मके क्षय हो जानेपर भी सयोगकेवलीके जो तीन प्रकारकी वर्ग-णाओंको अपेक्षा आत्मप्रवेश परिस्पन्द होता है वह भी योग है ऐसा जानना चाहिए।

घ. १/१.१.२७/२२०/६६ अरिथि लोगपूरणमिह द्वियकेवलर्ण। —लोक-पूरण समुद्रातमें स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमगम है।

घ. १/१.१.१२३/३६८/१ कथं पुनः सयोग इति चैव, प्रथमचतुर्भाषो-रपत्तिनिमित्तात्मप्रवेशपरिस्पन्दं सत्त्वापेक्षया तस्य सयोगत्वाविरो-धात्। —प्रश्न—फिर अरहन्त परमेष्ठीको सयोगी कैसे माना जावे? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभय) भाषा-को उत्पत्तिके निमित्तभूत आत्मप्रवेशोंका परिस्पन्द बहोपर पाया जाता है, इसलिए इस अपेक्षासे अरिहन्त परमेष्ठीके सयोगी होनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

गो. जो./जो. प्र./२२७/४८८/७ पर्याप्तनामकर्मोदयः शरीरनामकर्मोदयश्च खलु स्फुटं मूलनिमित्तं प्रधानकारणं भवति।

गो. जो./जो. प्र./२२६/४६१/१२ आत्मप्रवेशानां कर्मनोकर्माकर्षणशक्तिरूपो भावमनोयोगः तत्समुद्भूतो मनोवर्गणानां द्रव्यमनःपरिणमनरूपो द्रव्यमनः योगश्च अनेन गाथासूत्रेण भाषितो जातः। —योगिनका मुख्य कारण पर्याप्तनाम नामकर्मका उदय और शरीर नामा नामकर्म-का उदय जानना। (ये कारण केवलीके हैं अतः उनके योग हैं)। आत्मप्रवेशानिके कर्म नोकर्मका ग्रहणरूप शक्ति से भाव मनोयोग, बहुति याही तँ उत्पन्न भया मनोवर्गकारूप पुष्टगलनिका वनरूप परिणमना से द्रव्य मनोयोग इस भाषा सूत्र करि संभव है ताते केवलीके मनोयोग कहा।

६. ध्यानलेश्या आदि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. केवलीके लेश्या कहना उपचार है तथा उसका कारण

स.सि./२/६/१६०/१ ननु च उपशान्तकषाये शीतकषाये सयोगकेवलिनि च मुक्तलेश्यास्तीत्यागमः। तत्र कषायानुरज्जनाभावाद्दीर्घकालं नोपपद्यते। नैव दोषः, पूर्वभावप्रज्ञापनमापेक्षया यासौ योगब्रह्मतिः कषायानुरज्जिता सेवेत्युपचारादीर्घकालीत्युच्यते। तदभावाद्योग-केवल्यकेवल्यलेश्य इति निरूपीयते। —प्रश्न—उपशान्त कषाय, शीतकषाय और सयोगकेवली गुणस्थानमें मुक्त लेश्या है ऐसा आगम है, परन्तु बहोपर कषायका उदय नहीं है इसलिए औदयिकपना नहीं बन सकता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योग प्रवृत्ति कषायके उदयसे अनुरजित है वही यह है इस प्रकार पूर्व भावप्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपशान्त कषाय आदि गुणस्थानोंमें भी लेश्याको औदयिक कहा गया है। (स.सि./२/६/१०६/२६; (गो. जी./सू./६३१)।

च. १/१.२.४/१६०/२ न कीलरानां योगो लेख्येति न प्रत्यक्षत्वेन तन्त्र-
स्थावोपस्थ, न कथायस्तन्त्रं विवेकवत्तत्तस्य प्राधान्याभावात् ।

—(कथायामुक्तिं यो न प्रवृत्तिः को ही लेख्या कहते हैं, यह बात सिद्ध
हो जाती है ।) इससे बारहवें आदि गुणस्थानवर्ती कीलरानियोंके
केवल योगको लेख्या नहीं कह सकते हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए, क्योंकि, लेख्यामें योगकी प्रधानता है । कथाय प्रधान नहीं
है, क्योंकि वह योग प्रवृत्तिका विवेक है । अतएव उसकी प्रधानता
नहीं हो सकती ।

च. ७/१.१.६१/१०४/१२ यदि कसावोदरण लेस्साओ उच्चति तो लीन-
कसायानं लेस्साभाओ पञ्चदे । सचमेदं अवि कसावोदयाओ चैव
लेस्सापतो इच्छिज्जदि । किन्तु शरीरनामकमनोव्यवस्थितयोगो वि
लेस्सा पित इच्छिज्जदि, कम्मवंचणिमित्तावो । तेन कसायै किह
वि बोओ अवि पित लीनकसायानं लेस्सात्त न विच्छन्दे ।

—अर्थ—यदि कसायोंके उदयसे लेख्याओंका उत्पन्न होना कहा जाता
है तो बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके लेख्याके अभावका प्रसंग आता
है । उद्धर—सचमुच ही लीन कथाय जीवोंमें लेख्याके अभावका प्रसंग
आता यदि केवल कथायोंद्वारा ही लेख्याकी उत्पत्ति मानी जाती ।
किन्तु शरीर नामकमनोदयसे उत्पन्न योग भी तो लेख्या माना गया है,
क्योंकि वह भी कर्मके बन्धमें निमित्त होता है । इस कारण कथायके
नष्ट हो जानेपर भी चूँकि योग रहता है, इसलिए लीनकथाय जीवों-
के लेख्या माननेमें कोई विरोध नहीं आता । (ग. जी. /पृ. /६३३) ।

२. केवलीके संयम कहना उपचार है तथा उसका कारण

च. १/१.१.१२४/३७४/३ अथ स्वाव बुद्धिपूर्विका सावधविरतिः संयमः,
अन्यथा काष्ठाविश्वपि संयमप्रसङ्गात् । न च केवलीषु तत्तायुता
निवृत्तिरस्ति ततस्तत्र संयमो दुर्वट इति नैष दोषः, अवातिचतुष्टय-
विनाशपेक्षया समर्थ प्रत्यक्षस्यातुगुणश्रेणिकर्मनिर्जरापेक्षया च सकल-
पापक्रियानिरोधसंश्लेषापरिणामिकगुणाभिर्भावेपेक्षया वा, तत्र संयमो-
पचारात् । अथवा प्रवृत्त्यभावापेक्षया मुख्यसंयमोऽस्ति (न काण्डेन
व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभावतस्तत्रिवृत्त्यनुपपत्तेः । —प्रश्न—बुद्धि-
पूर्वक सावध योगके त्यागको संयम कहना तो ठीक है । यदि ऐसा
न माना जाये तो काष्ठ आदिमें भी संयमका प्रसंग आ जायेगा । किन्तु
केवलीमें बुद्धिपूर्वक सावधयोगकी निवृत्ति तो पायी नहीं जाती है
इसलिए उनमें संयमका होना दुर्वट ही है । उद्धर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि, चार अवातिया कर्मोंके विनाश करनेकी अपेक्षा और
समय-समयमें असंख्यात गुणी श्रेणीरूपसे कर्म निर्जरा करनेकी अपेक्षा
सम्पूर्ण पापक्रियाके निरोधस्वरूप परिणामिक गुण प्रगट हो जाता है,
इसलिए इस अपेक्षासे बहो संयमका उपचार किया जाता है । अतः
वहाँपर संयमका होना दुर्वट नहीं है । अथवा प्रवृत्तिके अभावकी
अपेक्षा वहाँपर मुख्य संयम है । इस प्रकार जिनैन्द्रमें प्रवृत्त्यभावसे
मुख्य संयमकी सिद्धि करनेपर काष्ठसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता
है, क्योंकि, काष्ठमें प्रवृत्ति नहीं पायी जाती है, तब उसकी निवृत्ति
भी नहीं बन सकती है ।

३. केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण

रा. वा. १/१.१.१०६/१२६/८ यथा एकाग्रचित्तानिरोधो ध्यानमिति अग्रथे
ध्यानकाव्यार्थो मुख्यचित्तानिरोधवतः तन्निरोधोपपत्तेः; तबभावात्
केवलचित्तुपचरितः फलवर्त्तनात् । —एकाग्रचित्तानिरोधरूप ध्यान
अग्रस्थोंमें मुख्य है, केवलीमें तो उसका फल कर्मजसं देकर उप-
चारते ही वह माना जाता है ।

च. १४/१.३.२६/८६/४ एद्विह भोगविरोहको बहुमहिरियमन्त्रिमादि
उक्ताय उक्तायपि पित न भविदं तण्ण वडदे; केवलित्तं विचरिमासे-
उत्तवपत्तमायत्तं सगच्छन्नाए वगस्सत्तं अविधित्तं वगस्सत्तं

मनविरोहभावावो । न च मनविरोहेन विना उक्ताय संभवति । न
एव बोधो; एवमप्युक्ते चित्तानिरोहो उक्तायमवि यदि वेत्ति
तो होदि होसो । न च एवमेव वेत्ति १...जोने उच्चारण चित्तं;
तित्ते एवमेव विरोहो विनासो जन्मि तं उक्तायमवि एव वेत्तव्वं ।

च. १३/१.४.२६/८७/१३ कथमेव उक्तायववसो १ एवमेव चित्ताए
जीवस्स विरोहो परिष्कंहाभावो उक्तायं नाम । —२. प्रश्न—इस योग
निरोधके कालमें केवली जिन सूक्ष्म क्रियाप्रतिपाती ध्यानको ध्याते
हैं, यह जो कथन किया है वह नहीं बनता, क्योंकि केवली जिन
अशेष द्रव्य पर्यायोंको विषय करते हैं, अपने सब कालमें एक रूप
रहते हैं और इन्द्रिय ज्ञानसे रहित हैं; अतएव उनका एक वस्तुमें
मनका निरोध करना उपलब्ध नहीं होता । और मनका निरोध किये
विना ध्यानका होना सम्भव नहीं है । उद्धर—यह कोई दोष नहीं
है, क्योंकि प्रकृतमें एक वस्तुमें चित्ताका निरोध करना ध्यान है,
ऐसा ग्रहण किया जाता है तो उक्त दोष आता है । परन्तु यहाँ ऐसा
ग्रहण नहीं करते हैं १...यहाँ उपचारसे योगका अर्थ चित्ता है ।
उसका एकाग्र रूपसे निरोध अर्थात् विनाश जिस ध्यानमें किया जाता
है, वह ध्यान है, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए । २. प्रश्न—यहाँ
ध्यान संज्ञा किस कारणसे दी गयी है १ उद्धर—एकाग्ररूपसे जीवके
चित्ताका निरोध अर्थात् परिस्फुटका अभाव होना ही ध्यान है, इस
दृष्टिसे यहाँ ध्यान संज्ञा दी गयी है ।

च. का. ता. वृ. १/१.२/२१६/१० भावमुक्तस्य केवलिनो...स्वरूपनिश्च-
लत्वात्...पूर्वसंचितकर्मणा ध्यानकार्यभूतं स्थितिविनाशो गतनं च
दृष्ट्वा निर्जारात्मध्यानस्य कार्यकारणमुपचर्योपचारेण ध्यानं
भग्यत इत्यभिप्रायः । —स्वरूप निश्चल होनेसे भावमुक्त केवलीके
ध्यानका कार्यभूत पूर्वसंचित कर्मोंकी स्थितिका विनाश अर्थात्
गतन देखा जाता है । निर्जारात्म इस ध्यानके कार्य-कारणमें उपचार
करनेसे केवलीको ध्यान कहा जाता है ऐसा समझना चाहिए । (वा.
सा. १/३१/२) ।

४. केवलीके एकरव चित्तक ध्यान क्यों नहीं कहते

च. १३/१.४.२६/७६/७ आवरणाभावेन असेसववपञ्जरं उवजुत्तस्स
केवलोपजोगत्स एगदव्वम्हि पञ्जाए वा अब्बाणाभाववद्वृणं तज्जा-
णाभावस्स परुवित्तावो । —आवरणका अभाव होनेसे केवली जिनका
उपयोग अशेष-द्रव्य पर्यायोंमें उपयुक्त होने लगता है । इसलिए एक
द्रव्यमें या एक पर्यायमें अवस्थानका अभाव देखकर उस ध्यानका
(एकत्ववितर्क अविचार) अभाव कहा है ।

५. तो फिर केवली क्या ध्याते हैं

प्र. सा. पृ. १/१६७-१६८ जिहदवणवादिक्कमो पञ्चकलं सम्भवावत्तच्छण्डू ।
गेयत्तगदो समणो मादि कमट्ठं असंवेहो । १६७ सम्भवावत्तच्छण्डूतो
समत्तसम्भवलसोक्खनाण्डुहो । धुवो अब्बाणीवो मादि अणक्खो
परं सोक्खं । १६८ । —प्रश्न—जिसने वनवाति कर्मका नाश किया है,
जो सर्व पदार्थोंको प्रत्यक्ष जानते हैं, और ज्योंके पारको प्राप्त हैं,
ऐसे संवेह रहित भ्रमण क्या ध्याते हैं । उद्धर—अनिन्द्रिय और
इन्द्रियातीत हुआ आत्मा सर्व नाश रहित और सम्पूर्ण आत्मामें
समत्त (सर्व प्रकारके, परिपूर्ण) सौख्य तथा ज्ञानसे समृद्ध रहता हुआ
परम सौख्यका ध्यान करता है ।

६. केवलीको इच्छाका अभाव तथा उसका कारण

नि. सा. पृ. १/७२ जाणंती पत्तंसो ईहापुब्बं न होइ केवलिनो ।
केवलिवाणी तन्हा तेन पु सोऽप्यंगो भविदो । १७२—जानते और
देखते हुए भी, केवलीको इच्छापूर्वक (वतन) नहीं होता; इसलिए
उन्हें 'केवलज्ञानी' कहा है । और इसलिए अवन्धक कहा है ।
(नि. सा. पृ. १/७४)

अहसहस्री/पृ.७२ (निर्णय सागर बम्बई) वस्तुतस्तु भगवतो ब्रह्ममोह-
स्वान्मोहपरिणामरूपाया इच्छाया तत्रासंभवात् । तथाहि—नेच्छा
सर्वविदः शासनप्रकाशननिमित्तं प्रणष्टमोहत्वात् ।—वास्तवमें केवली
भगवात्के बीतमोह होनेके कारण, मोह परिणामरूप जो इच्छा है
वह उनके असम्भव है । जैसे कि—सर्वज्ञ भगवात्के शासनके प्रका-
शनकी भी कोई इच्छा नहीं है, मोहका विनाश हो जानेके कारण ।

नि. सा./ता.वृ./१७३-१७४ परिणामपूर्वकं वचनं केवलिनो न भवति...
केवलीमुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिरनीहात्मकः ।—परिणाम
पूर्वक वचन तो केवलीको होता नहीं है ।...केवलीके मुखारविन्दसे
निकली दिव्यध्वनि समस्तजनोंके हृदयको आण्हादके कारणभूत
अनिच्छात्मक होती है ।

प्र. सा./त.प्र./४४ यथा हि महिलानां प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोभ्यता-
सङ्गभावात् स्वभावभूत एव मायोपगुण्टागुण्टितो व्यवहारः प्रवर्तते,
तथा हि केवलिनो प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासङ्गभावात्
स्थानासनं विहरणं धर्मदेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते । अपि
चाविरुद्धमेतदम्भोधरदृष्टान्तात् । यथा स्वस्वम्भोधराकारपरिणतानां
पुद्गलानां गमनमवस्थानं गर्जनमम्बुवर्षं च पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि
दृश्यन्ते, तथा केवलिनो स्थानादयोऽनुद्विपूर्वका एव दृश्यन्ते ।—
प्रश्न—(बिना इच्छाके भगवात्को विहार स्थानादि क्रियाएँ कैसे
सम्भव हैं) । उत्तर—जैसे स्त्रियोंके प्रयत्नके बिना भी, उस प्रकारकी
योग्यताका सङ्गभाव होनेसे स्वभावभूत ही मायाके ढक्कनसे ढका
हुआ व्यवहार प्रवर्तता है, उसी प्रकार केवली भगवात्के, बिना ही
प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका सङ्गभाव होनेसे खड़े रहना, बैठना,
विहार और धर्मदेशना स्वभावभूत ही प्रवर्तते हैं । और यह
(प्रयत्नके बिना ही विहारादिका होना) बादलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध
है । जैसे बादलके आकाररूप परिणमित पुद्गलोंका गमन, स्थिरता,
गर्जन और जलवृष्टि पुरुषप्रयत्नके बिना भी देखी जाती हैं, उसी-
प्रकार केवली भगवात्के खड़े रहना इत्यादि अनुद्वि पूर्वक ही
(इच्छाके बिना ही) देखा जाता है ।

७. केवलीके उपयोग कहना उपचार है

रा. वा./१०/४/१२४/१० तथा उपयोगशब्दार्थोऽपि संसारिषु मुख्यः
परिणामान्तरसंक्रमात्, मुक्तेषु तदभावाद् गौणः कल्प्यते उपलब्धि-
सामान्यात् ।—संसार जीवोंमें उपयोग मुख्य है, क्योंकि बदलता
रहता है । मुक्त जीवोंमें सतत एकसी धारा रहनेसे उपयोग गौण है
वहाँ तो उपलब्धि सामान्य होती है ।

७. केवली समुद्धात निर्देश

१. केवली समुद्धात सामान्यका लक्षण

स. सि./१/४४/४४७/३ लघुकर्मपरिपाचनस्याशेषकर्मरेणुपरिश्रानशक्ति-
स्वाभाव्याहण्डकपाटप्रतरलोकपूरणानि स्वात्मप्रवेशविसर्पणतः ... ।
समुपहतप्रवेशविसरणः । —जिनके स्वल्पमात्रामें कर्मोंका
परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने (केवली अपने) आत्मा प्रदेशोंके
फैलनेसे कर्म रजको परिश्रान्त करनेकी शक्तिवाले दण्ड, कपाट, प्रतर
और लोकपूरण समुद्धातको...करके अनन्तरके विसर्पणका संकोच
करके...।

रा. वा./१/२०/१२/७७/१६ द्रव्यस्वभावत्वाद् हुराद्रव्यस्य फेनवेग-
बुद्बुदाविर्भावोपशमनवद् देहस्थात्मप्रवेशानां बहिःसमुद्धातनं
केवलिसमुद्धातः । —जैसे मयिरामें फेन आकर शान्त हो जाता है
उसी तरह समुद्धातमें देहस्थ आत्मप्रवेश बाहर निकलकर फिर
शरीरमें समा जाते हैं, ऐसा समुद्धात केवली करते हैं ।

ध. १४/२/६१/३००/६ दंड-कवाड-पदर-लोकपूरणानि १४. केवलिसमु-
द्धातो नाम ।—दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण रूप तीन प्रदेशों-
की अवस्थाको केवलिसमुद्धात कहते हैं । (प. का./सा.वृ./१/४३/-
२२१) ।

२. भेद-प्रभेद

ध. ४/१,३,२/२८/८ दंडकवाड-पदर-लोकपूरणभेदण चउज्जिहो ।—दण्ड,
कपाट, प्रतर और लोकपूरणके भेदसे केवलीसमुद्धात चार प्रकार-
का है ।

गो. जी./जी. प्र./४४४/६४३/१४ केवलिसमुद्धातः दण्डकवाटप्रतरलोक-
पूरणभेदाच्चतुर्धा । दण्डसमुद्धातः स्थितोपविष्टभेदाद् द्वेधा । कवाट-
समुद्धातोऽपि पूर्वाभिमुखोत्तराभिमुखभेदाभ्यां स्थितः उपविष्टश्चेति
चतुर्धा । प्रतरलोकपूरणसमुद्धातावेवैककावेव । —केवली समुद्धात
चार प्रकार दंड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण । तहाँ दंड दोय
प्रकार एक स्थिति दंड, अर एक उपविष्ट दण्ड । बहुतर कपाट चारि
प्रकार पूर्वाभिमुखस्थितकपाट, उत्तराभिमुखस्थितकपाट, पूर्वाभि-
मुख उपविष्टकपाट, उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट । बहुतर प्रतर अर
लोकपूरण एक एक ही प्रकार हैं ।

३. दण्डादि भेदोंके लक्षण

ध. ४/१,३,२/२८/८ तत्थ दण्डसमुग्घादो णाम पुब्बसरौराहल्लेण वा
तत्तिगुणवाहल्लेण वा सविक्खंभादो सादिरेमत्तिमुपपरिट्ठएण
केवलिजीवपदेसाणं दंडागारेण दैसुणचोदसरज्जुविसप्पणं । कवाड-
समुग्घादो णाम पुक्खिल्लवाहल्लायामेण बादवल्लयवदिरित्संज्वलेत्ता-
द्वरणं । पदरसमुग्घादो णाम केवलिजीवपदेसाणं बादवल्लयुरुद्धल्लोग-
लेत्तं मोसुणं सव्वल्लोगाद्वरणं । लोकपूरणसमुग्घादो णाम केवलिजीव-
पदेसाणं घणल्लोगमेत्ताणं सव्वल्लोगाद्वरणं । —जिसकी अपने विष्कंभसे
कुछ अधिक तिगुनी परिधि है ऐसे पूर्व शरीरके बाह्यरूप अथवा
पूर्व शरीरसे तिगुने बाह्यरूप दण्डाकारसे केवलीके जीव प्रदेशोंका
कुत्र कम चौदह राजू उत्सेधरूप फैलनेका नाम दण्ड समुद्धात है ।
दण्ड समुद्धातमें बताये गये बाह्य और आयामके द्वारा पूर्व
पश्चिममें वातवलयसे रहित सम्पूर्ण क्षेत्रके व्याप्त करनेका नाम
कपाट समुद्धात है । केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका वातवलयसे
रुके हुए क्षेत्रको छोड़कर सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त होनेका नाम प्रतर
समुद्धात है । घन लोकप्रमाण केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका सर्व-
लोकके व्याप्त करनेको लोकपूरण समुद्धात कहते हैं । (ध. १/३/४/-
४/२६/२)

४. सभी केवलियोंको होने न होने विषयक दो मत

भ. आ./पृ./२१०६ उल्लसएण धम्मासाउल्लेसम्मि केवली जादा । वच्चंति
समुग्घादं सेसा भज्जा समुग्घादे । २१०६ । —उत्कर्षसे धिनका आयु
छह महीनेका अवशिष्ट रहा है ऐसे समयमें जिनको केवलज्ञान हुआ
है वे केवली नियमसे समुद्धातको प्राप्त होते हैं । भाकीके केव-
लियोंको आयुष्य अधिक होनेपर समुद्धात होगा अथवा नहीं भी
होगा, नियम नहीं है । (पं. सं./प्रा. १/२००) ; (ध. १/१.१.३०/१६७) ;
(ध्या./४२/४२) ; (वसु. प्रा./४३०)

ध. १/१.१.६०/३०२/२ यतिवृषभोपदेशात्सर्वधातिकर्मणा क्षीणकषायचरम-
समये स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽपि कृतसमुद्धाताः संतो निवृत्ति-
मुपवीकन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकेवलितु बिशतिसंख्या-
नियमस्तेषां मतेन केचित्समुद्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति ।
—यतिवृषभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम-
समयमें सम्पूर्ण अवातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी

केवली समुद्रघात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। परन्तु जिन व्याख्याओं के अनुसार लोकपूरण समुद्रघात करनेवाले केवलियोंकी भीस संस्थाका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्रघात करते हैं और कितने नहीं करते हैं।

घ.११/५.४.३१/१५१/१३ सव्वेसिं णिब्बुहमुवगमंताणं केवलिसमुद्रघादाभावादो। —मोक्ष जानेवाले सभी जीवोंके केवलि समुद्रघात नहीं होता।

५. आयुके छह माह शेष रहनेपर होने न होने सम्बन्धी दो मत।

घ.११/१.१.६०/१६७/३०३ छम्मासाउवसेसे उप्पण्णं जस्स केवलणानं। स-समुद्रघातो सिज्झइ सेसा भज्जा समुद्रघाए। १६७। एदिस्से गहाए उवएसे किण्ण गहिओ। ण, भज्जसे कारणानुवत्ताभादो। —प्रश्न—छह माह प्रमाण आयुके शेष रहनेपर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्रघातको करके ही मुक्त होता है। शेष जीव समुद्रघात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं। १६७। (भ.आ./सू./२१०६) इस पूर्वोक्त गाथाका अर्थ क्यों नहीं ग्रहण किया है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इस प्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिए पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है।

६. कदाचित् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है

भ. आ./सू./२११२ अतोमुहूर्तसेसे अंति समुद्रघादमाउम्मि। २११२। —आयुक्रम जब अन्तर्मुहूर्त मात्र शेष रहता है तब केवली समुद्रघात करते हैं। (स.सि./६/४४/४५०/१); (घ.१३/५.४.२६/८४/१); (क्ष.सा./६२०); (प्र.सा./ता.वृ./१५३/१३१)।

७. आत्मप्रदेशोंका विस्तार प्रमाण

स.सि./५/८/१७४/११ यदा तु लोकपूरणं भवति तदा मन्दरस्थाधश्चित्र-वज्रपटलमध्ये जीवस्याष्टौ मध्यप्रदेशा व्यवतिष्ठन्ते। इतरे ऊर्ध्वमध-स्तित्यंक् च कृत्स्नं लोकाकाशं व्यनुवते। —केवलिसमुद्रघातके समय जब यह (जीव) लोकको व्यापता है उस समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेरु पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमें स्थित हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप्त लेते हैं। (रा.वा./५/८/४४०/१)

घ.११/४.२.३.१०/३१/११ केवली दंड करेमाणो सव्वो सरीरगुणबाह्वल्लेण [ण]कृणदि, बैयणाभावादो। को पुण सरीरतिगुणबाह्वल्लेण दंडं कुणइ। पल्लियकेण णिसण्णकेवली। —दण्ड समुद्रघातको करनेवाले सभी केवली शरीरसे तिगुणे बाह्वल्यसे उक्त समुद्रघातको नहीं करते, क्योंकि उनके वेदनाका अभाव है। प्रश्न—तो फिर कौनसे केवली शरीरसे तिगुणे बाह्वल्यसे दण्डसमुद्रघातको करते हैं। उत्तर—पर्यंक आसनसे स्थित केवली उक्त प्रकारसे दण्ड समुद्रघातको करते हैं।

गो.जी./जी.प्र./५४४/६६३ केवल भाषार्थ—दण्ड—स्थितिदण्ड समुद्रघात विषे एक जीवके प्रदेश वातवलयके बिना लोकको ऊँचाई किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण है सो इस प्रमाणतैं लंबे बहुरि बारह अंगुल प्रमाण चौड़े गोल आकार प्रदेश हैं। स्थितिदण्डके क्षेत्रको नवगुणा कोजिए तब उपविष्टदण्ड विषे क्षेत्र हो है। सो यहाँ ३६ अंगुल चौड़ाई है। कपाट पूर्वाभिमुख स्थित कपाट समुद्रघातविषे एक जीवके प्रदेश वातवलय बिना लोक प्रमाण तो लम्बे हो हैं सो किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे हो है, बहुरि उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोकको चौड़ाई प्रमाण चौड़े हो हैं सो उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोक सर्वत्र सात राजू चौड़ा है तातैं सात राजू प्रमाण चौड़े हो हैं। बहुरि बारह अंगुल प्रमाण पूर्व पश्चिम विषे ऊँचे हो हैं।

पूर्वाभिमुख स्थित कपाटके क्षेत्र तैं तिगुना पूर्वाभिमुख उपविष्ट कपाट विषे क्षेत्र जानना। उत्तराभिमुख स्थित कपाटके चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे पूर्व-पश्चिम दिशा विषे लोकको चौड़ाईके प्रमाण चौड़े हैं। उत्तर-दक्षिण विषे क्रमसे सात, एक, पाँच और एक राजू प्रमाण चौड़े हैं। उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट विषे तातैं तिगुनी छत्तीस अंगुलकी ऊँचाई है। प्रतर—बहुरि प्रतर समुद्रघात विषे तीन बलय बिना सर्व लोक विषे प्रदेश व्याप्त हैं तातैं तीन वात-वलयका क्षेत्रफल लोकके असंस्थातवें भाग प्रमाण है। लोकपूरण—बहुरि लोकपूरण विषे सर्व लोकाकाश विषे प्रदेश व्याप्त हो है तातैं लोकप्रमाण एक जीव सम्बन्धी लोकपूरण विषे क्षेत्र जानना।

क्ष.सा./६२३/७३५/—११ भाषार्थ—कायोत्सर्ग स्थित केवलीके दण्ड समुद्रघात उल्कष्ट १०८ प्रमाण अंगुल ऊँचा, १२ प्रमाणांगुल चौड़ा और सूक्ष्म परिधि ३० बक्के प्रमाणांगुल युक्त है। पचासन स्थित (उपविष्ट) दण्ड समुद्रघात विषे ऊँचाई ३६ प्रमाणांगुल, और सूक्ष्म परिधि १२ बक्के प्रमाणांगुल युक्त है।

८. कुल आठ समय पर्यन्त रहता है

रा.वा./१/२०/१२/७७/२७ केवलिसमुद्रघातः अष्टसामयिकः दण्डकपाट-प्रतरलोकपूरणानि चतुर्षु समयेषु पुनःप्रतरकपाटदण्डस्वशरीरानुप्रवेशा-रचतुर्षु इति। —केवलि समुद्रघातका काल आठ समय है। दण्ड, कपाट, प्रतर, लोकपूरण, फिर प्रतर, कपाट, दण्ड और स्व शरीर प्रवेश इस तरह आठ समय होते हैं।

९. प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम

पं.सं./प्रा./१६७-१६८ पहले दंडं कुणइ य विदिए य कवाडयं तहा समए। तहए पयरं चैव य चउत्थए लोयपूणयं। १६७। विवरं पंच समए जोई मंथाणयं तदो छट्ठे। सत्तमए य कवाडं संवरइ तदोउट्ठमे दंडं। १६८। —समुद्रघातगत केवली भगवात् प्रथम समयमें दण्डरूप समुद्रघात करते हैं। द्वितीय समयमें कपाटरूप समुद्रघात करते हैं। तृतीय समयमें प्रतररूप और चौथे समयमें लोक-पूरण समुद्रघात करते हैं। पाँचवें समयमें वे सयोगिनि लोकके विवरगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण (संकोच) करते हैं। पुनः छट्ठे समयमें मन्थान (प्रतर) गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं। सातवें समयमें कपाट-गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं और आठवें समयमें दण्ड-समुद्रघातगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं। (भ.आ./सू./२११६); (क्ष.सा./सू./६२७); (क्ष.सा./भा./६२३)।

क्ष.सा./सू./६२१ हेट्ठा दंडस्संतोमुहूर्तमावज्जिदं हवे करणं। तं च समुद्रघादस्स य अहिमुहभावो जिण्णिदस्स। ६२१। —दण्ड समुद्रघात करनेका कालके अन्तर्मुहूर्त काल आधा कहिए पहले आधजित नामा करण हो है सो जिनेन्द्र देवकें जो समुद्रघात क्रियाकौ समुत्तपना सोई आवजितकरण कहिए।

१०. दण्ड समुद्रघातमें औदारिक काययोग होता है शेष में नहीं

पं.सं./प्रा./१६६ दंडवुणे ओरालं...१६६। —केवलि समुद्रघातके उक्त आठ समयोंमें से दण्ड द्विक अर्थात् पहले और सातवें समयके दोनों समुद्रघातोंमें औदारिक काययोग होता है। (घ.४/१.४.८८/२६३/१)

११. प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है

क्ष.सा./६१६ णवरि समुद्रघादगदे पवरे तह लोणपूरणे पवरे। णत्थि तिसमये णियमा णोक्कमाहारयं तत्थ। ६१६। —केवल समुद्रघातकौ प्राप्त केवलि-विषे दोय तौ प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इन तीन

समयनि विषे नोर्मका आहार नियमते नाही हे अन्य सर्व सयोगी जिनका कावविषे नोर्मका आहार है।

१२. केवली समुद्रवातसे पर्याप्तपर्याप्त सम्बन्धी विवेक

गो.जी./जी.प्र./७०३/१९३७/१३ सयोगे पर्याप्तः। समुद्राते एवमः अयोगे पर्याप्त एव। —सयोगी विषे पर्याप्त है, समुद्रात सहित होक (पर्याप्त व अपर्याप्त) है। अयोगी विषे पर्याप्त ही है।

गो.क./जी.प्र./१५०७/७६१/१२ दृष्टव्ये कालः औदारिकशरीरपर्याप्तः, कपाटयुगले तन्मिधः प्रत्ययोर्लोकपूरणे च कार्मज इति ज्ञातव्यः। मूल-शरीरप्रथमसमयात्संज्ञितपर्याप्तः पर्याप्तः। —दृष्टका करने वा समेटने रूप युगलविषे औदारिक शरीर पर्याप्त काल है। कपाटका करने समेटनेरूप युगलविषे औदारिकमिश्रशरीर काल है। अर्थात् अपर्याप्त काल है। प्रतरका करना वा समेटनाविषे अर लोकपूरणविषे कार्मज-काल है। मूलशरीरविषे प्रवेश करनेका प्रथम समय तें जगाम संह्री पञ्चन्द्रियवत्, अनुक्रमते पर्याप्त पूर्ण करे है।

१३. पर्याप्तपर्याप्त सम्बन्धी अंका-समाधान

घ. २/११/४४१-४४४/१ केवली कपाट-नवर-लोगपूरणमन्त्रो पञ्जसो अपञ्जसो वा। न ताव पञ्जसो, 'ओरासियमिस्सकायजोगो अपञ्ज-साप' इत्येवैण मुत्तेण तस्स अपञ्जससिद्धीदो। सजोगि मोत्तण अण्णे ओरासियमिस्सकायजोगिणो अपञ्जसा 'सम्मामिच्छादि' संजदा-संजद-संजदद्वाणे गियमा पञ्जसा' ति मुत्तणिहेसादो। न, आहारमिस्सकायजोगमत्तसंजदाणं पि पञ्जसतयत्त-पसंगादो। न च एवं, आहारमिस्सकायजोगो अपञ्जसाप' ति मुत्तेण तस्स अपञ्जस-भाव-सिद्धादो। अणवगाससादो एवेण मुत्तेण 'संजदद्वाणे गियमा पञ्जसा' ति एदं मुत्तं माहिज्जदि...ति अणेर्यतियादो।...किमेवेण जाणाविज्जदि।...ति एदं मुत्तमणिज्जमिदि...न च सजोगमिन् शरीर-पट्टवयमरिध, तदो न तस्स अपञ्जसमिदि न, छ-पञ्जस-सत्ति-वज्जियस्स अपञ्जस-नवरसादो। —प्रश्न—कपाट, प्रतर, और लोक-पूरण समुद्रातको प्राप्त केवली पर्याप्त है या अपर्याप्त? उत्तर—उन्हें पर्याप्त तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, 'औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तको होता है' इस सूत्रसे उनके अपर्याप्तपना सिद्ध है, इसलिए वे अपर्याप्त ही हैं। प्रश्न—“सम्यग्मिध्यादृष्टि संयत्तसंयत और संयत्तों के स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं” इस प्रकार सूत्र निर्देश होनेके कारण यही सिद्ध होता है कि सयोगीको छोड़कर अन्य औदारिकमिश्रकाययोगवाले जीव अपर्याप्त हैं। उत्तर—ऐसा नहीं है। क्योंकि (यदि ऐसा मान लें) ...तो आहारक मिश्रकाययोगवाले प्रमत्तसंयत्तोंको भी अपर्याप्त ही मानना पड़ेगा, क्योंकि वे भी संयत हैं। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'आहारकमिश्र काययोग अपर्याप्तको के होता है' इस सूत्रसे वे अपर्याप्त ही सिद्ध होते हैं। प्रश्न—यह सूत्र अनवकाश है, (क्योंकि) इस सूत्रसे संयत्तों के स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह सूत्र बाधा जाता है। उत्तर—“इस कथनमें अनेकान्तदोष आ जाता है। (क्योंकि अन्य सूत्रोंसे यह भी बाधा जाता है। प्रश्न—(सूत्रमें पड़े) इस नियम शब्दसे क्या ज्ञापित होता है। उत्तर—इससे ज्ञापित होता है...कि यह सूत्र अनि-र्य है।...कहीं प्रवृत्त हो और कहीं न हो इसका नाग अनिरयता है। प्रश्न—सयोग अवस्थामें (नये) शरीरका अरम्भ तो होता नहीं, अतः सयोगीके अपर्याप्तपना नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कपाटादि समुद्रात अवस्थामें सयोगी जह पर्याप्त रूप क्षणिक रहित होते हैं, अतएव उन्हें अपर्याप्त कहा है।

१४. समुद्रात करनेका प्रयोजन

म.आ./म./१९१३-१९१६ ओल्ह संत विरचितं काव सङ्ग मिलिम्बादि। संवेदिमं तु च तथा एवेण कम्मं पि नावत्तं ७२११३। विविधवत्स

सिनेहो हेतु सीमदि य सो समुद्रवत्स। सचदि व जीवसिनेहो केत अप्पहिरी होदि १२११४। —सेवेसिमन्त्रुवैतो जोगमिरोव' एवो कुमदि १२११६। —गीसा कस्स पसारनेसे कप्पी शुक्क होसा है, परन्तु वेचित वक्क अप्पो सूखता नहीं उसी प्रकार बहुत कालमें होने योग्य स्थिति अनुभागवात केवली समुद्रात-द्वारा शीघ्र हो जाता है। १२११३। स्थिति बन्धका कारण को स्नेहगुण वह इस समुद्रातसे गह होता है, और स्नेहगुण कम होनेसे उसको अप्प स्थिति होती है। १२११४। अन्तमें योग निरोध वह धीर मुक्तिको प्राप्त करते हैं। १२११६।

प. का./ता. व./११३/२२१/५ संसारस्थितिविनाशाव'—केवलिसमुद्रात'। —संसारकी स्थितिका विनाश करनेके लिए केवली समुद्रात करते हैं।

१५. इसके द्वारा शुभ प्रकृतिर्बोका अनुभाग वात नहीं होता

घ. १२/४.२.७.१४/१५/२ सुहाणं पयडीवं विसोहीदो केवलिसमुद्रावेण जोगिरोहेव वा अनुभागवादो गत्थि ति जाणसेदि। —शुभ प्रकृ-तियोंके अनुभागका वात विमुक्ति, केवलिसमुद्रात अववा योगनिरोध-से नहीं होता है।

१६. जब शेष कर्मोंकी स्थिति आद्युके समान न हो तब उनका समीकरण करनेके लिए किया जाता है

म.आ./म./२११०-२१११ जेसि अउसमाहं नामगोदाहं वेदनीयं च। ते अकवसमुद्रादा जिणा उवणमंति सेसेसि १२११०। जेसि हवंसि मिस-माणि नामगोदाहवेदनीयाणि। ते पु कदसमुद्रादा जिणा उवणमंति सेसेसि १२१११। —आद्युके समान ही अन्य कर्मोंकी स्थितिको धारण करनेवाले केवली समुद्रात किये बिना सम्पूर्ण क्षीलोंके धारक बनते हैं। १२११०। जिनके वेदनीय और गोत्रकर्मकी स्थिति अधिक रहती है वे केवली भगवात् समुद्रातके द्वारा आद्युर्कर्मकी वरामरीकी स्थिति करते हैं, इस प्रकार वे सम्पूर्ण क्षीलोंके धारक बनते हैं। १२१११। (स. सि./१/४४/४५०/१); (घ. १/११.६०/१६५/३०४); (ज्ञा./४२/४२); (पं.का./ता.व./१२३/०)

घ. १/१.१.६०/३०२/६ के न समुद्रवातयन्ति। येषां संवृत्तिव्यक्तिः कर्म-स्थिरया समाना ते न समुद्रवातयन्ति, शेषाः समुद्रवातयन्ति। —प्रश्न—कौनसे केवली समुद्रवात नहीं करते हैं? उत्तर—जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल केवलीय आवि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्रवात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं।

१७. कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधिक्रम

घ. ६/१.२-५.१६/४१२-४१७/४ पढमसमए...द्विदि एअंसेज्जे भागे हणदि। सेसस्स च अनुभागस्स अप्पसत्थाणमणंते भावे हणदि (४१२/४)। विदियसमए...तमिह सेसिगाए द्विदि एअंसेज्जे भागे हणदि। सेसस्स च अनुभागस्स अप्पसत्थाणमणंते भावे हणदि। तदो तवियसमए मंभं करेदि। द्विदि-अनुभागे तहेव विज्जरयदि। तदो चउत्थसमए...लोगे पुण्णे एक्का वग्गणा जोगस्स सजोगावाउत्थमए। द्विदिअनुभागे तहेव विज्जरयदि। लोगे पुण्णे, अंतोमुहुत्तद्विदि (४१३/१) ठवेदि संसेज्जगुणमाउत्थावो...एत्तो सेसियाए द्विदि एअंसेज्जे भागे हणदि...एत्तो अंतोमुहुत्तं मंसुव कम्मजोगे...ववि-जोग...मुहुत्तउत्सासं किं'मदि (४१४/१)। एवो अंतोमुहुत्तं मंसुव...व्वावि कदवावि करेदि—पढमसमय अनुव्वकदवावि करेदि पुन-कदवाव हेइत्तो (४१५/१) एत्तो अंतोमुहुत्तं विदोको करेदि (४१६/१)। कोवमिह विज्जमिह अउत्तमानि कम्मवि अरंति (४१७/१)।

—मरण समयमें—आयुको छोड़कर शेष जीवन अवशेषित कर्मोंकी स्थितिके अंशव्याप्त बहुभागको नष्ट करते हैं। इसके अतिरिक्त शीघ्र-कथयके अनन्त समयमें, अन्तमेंसे जोकर रहे अवशेषित प्रकृति सम्बन्धी अनुभावके अनन्त बहुभागको भी नष्ट करते हैं। द्वितीय समयमें—शेष स्थितिके अंशव्याप्त बहुभागको नष्ट करते हैं, तथा अवशेषित प्रकृतिमें शेष अनुभावको भी अवशेषित बहुभागको नष्ट करते हैं। पश्चात् तृतीय समयमें प्रतर संज्ञित मन्त्रसमुद्घातको करते हैं। इस समुद्घातमें भी स्थिति व अनुभावको पूर्वके समान ही नष्ट करते हैं। तत्पश्चात् चतुर्थ समयमें—लोकपूजन समुद्घातमें समययोग हो जाने पर योगकी एक वर्गणा हो जाती है। इस अवस्थामें भी स्थिति और अनुभावको पूर्वके ही समान नष्ट करते हैं। लोकपूजनसमुद्घातमें आयुसे संख्यातगुणी अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिको स्थापित करता है। ...उत्तरनेके प्रथम समयसे लेकर शेष स्थितिके संख्यात बहुभागको, तथा शेष अनुभागके अनन्त बहुभागको भी नष्ट करता है। ...यहाँ अन्तर्मुहूर्त जाकर तीनों योग—उच्छ्वासका निरोध करता है—पश्चात् अपूर्व स्पर्धककण करता है—पश्चात्—अन्तर्मुहूर्तकाल तक कृष्टियोंको करता है। ...फिर अपूर्व स्पर्धकोंको करता है। ...योगका निरोध हो जानेपर तीन अघातिया कर्म आयुके सहस्र हो जाते हैं। (घ. ११/४.२.६.२०/१३३-१३४); (स.सा./६२३-६४४)।

१८ स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों

घ. १/१.१.६०/३०२/६ संसारविच्छिन्नः किं कारणम्। द्वादशाङ्गवगमः तत्तोजनभक्तिः केवलसमुद्घाततोऽनिवृत्तिपरिणामश्च। न चैते सर्वेष्टु संभवन्ति दशनवर्षधरिणामपि क्षणकश्रेयसरोहणवर्षसाप्त। न तत्र संसारसमानकर्मस्थितयः समुद्घातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतनस्वभावानि पश्योपमस्यासंख्येयाभागायतानि संख्येयावलिकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमानि कर्माणि कुर्वन्ति। अपने समुद्घातेन समानयन्ति। न चैव संसारघातः केवलानि प्राक् संभवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात्। —प्रश्न—संसारके विच्छेदका क्या कारण है। उत्तर—द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलसमुद्घात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं। परन्तु ये सब कारण समस्त जीवोंमें सम्भव नहीं हैं, क्योंकि, दशपूर्व और नौपूर्वके भारी जीवोंका भी क्षणक श्रेणीपर चढ़ना बेला जाता है। अतः नहीपर संसार-व्यक्तिके समान कर्म स्थिति पायी नहीं जाती है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पश्योपमके अंशव्याप्तवर्ग भागप्रमाण या संख्यात आवली प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हैं, किन्तु ही जीव समुद्घातके विना ही अमृतके समान शेष तीन कर्मोंको कर लेते हैं। तथा किन्तु ही जीव समुद्घातके द्वारा शेष कर्मोंको अमृतके समान करते हैं। परन्तु यह संसारका घात केवलमें-पहले सम्भव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थिति काण्डके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं।

१९. समुद्घात रहित जीवकी स्थिति समान कैसे होती है

घ. १३/४.३.३१/१५२/१ केवलसमुद्घातेन विना कथं पशिकोवमस्त अंशव्याप्तविभागमेतद्विधौ घातो जायते। न दिव्यद्विभङ्ग-यवावेण तन्वायुवचत्तीदौ। —प्रश्न—जिन जीवोंके केवलसमुद्घात नहीं होता उनके केवलसमुद्घात हुए बिना पश्यके अंशव्याप्तवर्ग अगकय स्थितिका घात कैसे होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिकाण्डक घातके द्वारा अन्तर्स्थितिका घात सम्भव है।

२०. २वें गुणस्थानमें ही परिणतोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ?

घ. १/१.१.६०/३०२/७ अनिवृत्त्यदिपरिणामेष्टुः समानेषु सख्यु किमिति स्थित्योर्बेधमयम्। न, व्यक्तस्थिति वातहेतुत्वं निवृत्त्यमरिणावेष्टु सम-नेष्टु सख्यु संवृत्तस्त्वसनवविरोधात्। —प्रश्न—अतिवृत्ति अति पति-णामोंके समान रहनेपर संसार—व्यक्ति स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत परिणतोंके समान रहने-पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मन्त्र लेनेमें विरोध आता है।

केवलकी समुद्घात—२० केवली/७।

केश—एक ग्रह दे० 'ग्रह'।

केशलोचन—साधुके २८ मूलगुणोंमें से एक गुण केशलोचन भी है। जवन्य ४ महीने, मध्यम तीन महीने, और उत्कृष्ट दो महीनेके पश्चात् वह अपने कालोंको अपने हाथसे उखाड़कर फेंक देते हैं। इस परसे उसके आध्यात्मिक बलकी तथा शरीरपरसे उपेक्षा भावकी परीक्षा होती है।

१. केशलोचन विधि

घ. आ./२६.../सपडिक्कमणे दिवसे उववासेगेव कायव्वो। २६।—प्रतिक्रमण सहित दिनमें उपवास किया हो जो अपने हाथसे मस्तक दाढी व मूँछके केशोंका उपजमा वह लोचन नामा मूल गुण है। (अन. घ./६/२६); (क्रि. क./४/२६/१)।

प. प्र./५./२/६० केण वि अण्णव वंचित सिल्लुंकिं छारेण...। १०।—जिस किसीने जितवरका वेश धारण करके भस्मसे शिरके केस लौच किये। ...। १०। [यहाँ भस्मके प्रयोगका निर्देश किया गया है।]

भ. आ./वि०/८६/२५४/२१ प्रादक्षिणावर्तः केशरमभुविषयः हस्ताङ्ग-लोभिरव संपाद्य...।—मस्तक, दाढी और मूँछके केशोंका लौच हाथोंकी अंगुलियोंसे करते हैं। दाहिने बाजूसे आरम्भकर क्रमसे सरक अवर्त रूप करते हैं।

२. केस लौचके योग्य उत्कृष्ट, मध्यम व जवन्य के प्रकार का

घ. आ./२६विद्य-तिय-वउज्जमसे लोचो उज्जस्समज्जिक्कयव्वण्णो।—केशों-का उपपाटन तीन प्रकारसे होता है—उत्तम, मध्यम व जवन्य। दो महीनेके अन्तरसे उत्कृष्ट, तीन महीने अन्तरसे मध्यम, तथा जो चार महीनेके अन्तरसे किया जाता है वह जवन्य समझना चाहिये। (अ. आ./वि./८६/२५४/२०); (अन. घ./६/२६); (क्रि. क./४/२६/१)।

३. केशलोचनकी आवश्यकता क्यों ?

भ. आ./८८-८९ केसा संसज्जंति हु णिप्पडिकारस्स दुपरिहारा य। समयविष्टु ते जीवा विट्ठा अणुया य तहा। ८८। भूगार्हि य लिप्पार्हि य बाधिज्जंतस्स संक्षिप्पे सो य। संविट्ठज्जंति यः से कंठु-मणे तेण सो लोचो। ८९।—तेस लगनवा, अम्यंता स्वाव करना, सुग-न्धित पदार्थसे केशोंका संस्कार करना, अस्से-कोना इत्यादि क्रियवर्त न करनेसे केशोंमें-युका और लिप्पा मे अन्तु उत्पन्न होके हैं, जब इनकी उत्पत्ति केशोंमें होती है, तब इनको केशोंसे निकालना क्या कठिन काम है। ८८। 'यु' और लिप्पाओंसे पीडित होनेपर मनमें नवीन पापकर्मका आगमन करनेवाला अशुभ परिणाम—संश्लेष परिणाम हो जाता है। जीवोंके द्वारा जहाव किया जानेपर शरीरमें अस्स केना होती है, तब मनुष्य मस्तक कुचक्राह है। मस्तकः सुवक्तानेसे

जुं शिखादिक्का परस्पर मर्बन होनेसे नाश होता है। ऐसे दोषोंसे बचनेके लिए मुनि आगमानुसार केशलौच करते हैं।

पं. वि./१/४२ काकिण्या अपि संग्रहो न विहितः क्षौरं यया कार्यते चित्तसेपकुदस्त्रमात्रमपि वा तस्तिष्ठये नाशितम्। हिंसाहेतुरहो जटाषापि तथा युकाभिरप्रार्थनैः वैराग्यादिविबर्धनाय यतिभिः केशेषु लोचः कृतः। ४२।—मुनिजन कौड़ी मात्र भी धनका संग्रह नहीं करते जिससे कि मुण्डनकार्य कराया जा सके; अथवा उक्त मुण्डन कार्यको सिद्ध करनेके लिए वे उत्तरा या केशी आदि औजारका भी आश्रय नहीं लेते, क्योंकि उनसे चित्तमें क्षोभ उत्पन्न होता है। इससे वे जटाओंको धारण कर लेते हैं जो यह भी सम्भव नहीं है, क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनके उत्पन्न होनेवाले जूँ आदि जन्तुओंकी हिंसा नहीं टाली जा सकती है। इसलिए अयाचन वृत्तिको धारण करनेवाले साधुजन वैराग्यादि गुणोंको बढ़ानेके लिए बालोंका लोच किया करते हैं।

४. केशलौच सर्वदा आवश्यक ही नहीं

ति.प./४/२३ आदिजिणप्पडिमाओ ताओ जडमउडसेहरिण्लाओ। पडिमोवरिम्मि गंगा अभिसिस्सुमा व सा पउदि। २३०।—वे आदि जिनेन्द्रकी प्रतिमाएँ जटाकुट रूप खोखरे सहित हैं। इन प्रतिमाओंके ऊपर वह गंगा नदी मानो मनमें अभिवेककी भावनाको रखकर ही गिरती है।

प. पु./३/२८७-२८८ ततो वर्षार्द्धमात्रं स कायोत्सर्गेण निश्चलः। धराधरेन्द्रवत्सत्स्यौ कृतेन्द्रियसमस्थितिः। २८७। नातोद्भूता जटास्तस्य रेणुराकुलमूर्तयः। धूमाग्न्य इव सङ्घ्यानवह्निसक्तस्य कर्मणः। २८८।—तबनन्तर इन्द्रियोंकी समान अवस्था धारण करनेवाले भगवात् शेषभवेव छह मास तक कायोत्सर्गसे छुमेरु पर्वतके समान निश्चल खड़े रहे। २८७। हवासे उड़ी हुई उनकी अस्त-व्यस्त जटाएँ ऐसी जान पड़ती थीं मानो समीचीन ध्यानरूपी अग्निसे जलते हुए कर्मके धूमकी पंक्तियाँ ही हों। २८८। (म.पु./१/६); (म.पु./१८/७६-७६); (पं. वि. १३/१८)।

प. पु./४/६ मेरुजटसमाकारभासुरासः समाहितः। स रेजे भगवात् दीर्घजटाजालहताशुमात्।—उनके कन्धे मेरु पर्वतके शिखरके समान ऊँचे तथा वेदीप्यमान थे, उनपर बड़ी-बड़ी जटाएँ किरणोंकी भाँति झुशोभित हो रही थीं और भगवात् स्वयं बड़ी सावधानीसे ईर्ष्या-समित्तसे नीचे देखते हुए बिहार करते थे।

म. पु./३६/१०६ दधानः स्कन्धपर्यन्तलम्बिनीः केशवल्लीः। सोऽन्वगादूढकृष्णाहिमण्डलं हरिचन्दनम्। १०६।—कन्धों पर्यन्त लटकती हुई केशरूपी लटाओंको धारण करनेवाले वे बाहुबली मुनिराज अनेक काले सपोंके समूहको धारण करनेवाले हरिचन्दन वृक्षका अनुकरण कर रहे थे।

* भगवान्को जटाएँ नहीं होतीं—दे० चेरय/१/१३।

५. भगवान् भादिनाथने भी प्रथम बार केशलौच किया था

म. पु./२०/६६ क्षुरक्रियायां तद्योग्यसाधनार्जनरक्षणे। तदपाये च चिन्ता स्यात् केशोत्पादमितीच्छते। ६६।—यदि छुरा आदिसे बाल नमवाये जायेंगे तो उसके साधन छुरा आदि लेने पड़ेंगे, उनकी रक्षा करनी पड़ेगी, और उनके खो जानेपर चिन्ता होगी ऐसा विचार कर जो भगवात् हाथसे हो केशलौच करते थे।

६. रत्नत्रय ही चाहिए केशलोंचसे क्या प्रयोजन

म. आ./सु./६०-६२ लोचकदे मुंठत् मुंठते होइ जिब्बियारत्तं। तो जिब्बियारकरणो पणहिबहर परकमदि। ६०। अप्पा वमिदो सोएण

होइ ण सुहे य संगमुवयादि। साधीणदो य णिहोसदा य वेहे य णिम्ममवा। ६१। आणक्खिदा य लोचैण अप्पणो होदि धम्मसङ्खा च। उग्गो तवो य लोचो तहेव दुक्खस्स सहणं च। ६२।—शिरोंमुंठन होनेपर निर्विकार प्रवृत्ति होती है। उससे वह वृत्तिके उपायभूत रत्नत्रयमें लूब उद्यमशील बनता है, अतः लौच परम्परा रत्नत्रयका कारण है। केशलौच करनेसे और दुःख सहन करनेकी भावनासे, मुनि-जन आत्माको स्ववश करते हैं, सुखोंमें वे आसक्ति नहीं रखते हैं। लौच करनेसे स्वाधीनता तथा निर्दोषता गुण मिलता है तथा वैहममता नष्ट होती है। ६०-६१। इससे धर्मके-चारित्रिके ऊपर बड़ी भारी श्रद्धा व्यक्त होती है। लौच करनेवाले मुनि उग्रतप अर्थात् काय-क्लेश नामका तप करके होनेवाला दुःख सहते हैं। जो लौच करते हैं उनको दुःख सहनेका अभ्यास हो जाता है। ६२।

* शरीरको पीडाका कारण होनेसे इससे पापाश्रय होना चाहिए—दे० तप/५।

* केशलोंच परीषह नहीं है—दे० परीषह/३।

केशव—म. पु./सर्ग/रत्नलोक पूर्व विवेहमें महानत्स देशकी सुसीमा नगरीके राजा सुविधिका पुत्र था (१०/१४६) पूर्वभवके संस्कारसे पिताको (भगवात् ऋषभका पूर्वभव) विशेष प्रेम था (१०/१४७)। अन्तमें दीक्षा धारणकर अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (१०/१७१)। यह श्रेयांस राजाका पूर्वका पाँचवा भव है।—दे० श्रेयांस।

केशव वर्णी—१. यह ब्रह्मचारी थे। कृति—गोम्मटसारकी संस्कृत टीका (लघु गो.सा./प्र./१ मनोहर लाल)। २. गुरुका नाम अभयचन्द्र सूरि सिद्धान्त चक्रवर्ती। कृति—गोम्मटसारकी जीवतत्त्व प्रबोधिनी नामकी कण्टिक भाष्य टीका। समय—वि. १४१६ ई. १३६६ (मो.मा.प्र./प्र.२२ परमानन्द शास्त्री)।

केशव सेन—आप एक कवि थे। कृति—कर्णामृतपुराण। समय—वि. सं. १६८८ ई. १६३१। म.पु./प्र./२० पन्नालाल

केशाग्र—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष। अपरनाम बालाग्र—दे० गणित/१/१।

केशावाप क्रिया—दे० संस्कार/२।—

केशरीहृद—नील पर्वतस्थ एक हृद। इसमेंसे सीता व नरकान्ता नदियाँ निकलती हैं। कीर्तिवैवी इसमें निवास करती हैं।—दे० लोक/३/८।

केकेय देश—दे० केकेय।

कैटभ—म. पु./सर्ग/रत्नलोक अयोध्या नगरीमें हेमनाभ राजाका पुत्र तथा मधुका छोटा भाई था (१६०) अन्तमें दीक्षा धारण कर (२०२) घोर तपश्चरण पूर्वक अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुआ (२१६)। यह कृष्णके पुत्र 'शम्भ' का पूर्वका तीसरा भव है—दे० 'शंभ'।

कैरल—दे० कैरल।

कैलास—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कौकण—पश्चिमी समुद्र तटपर यह प्रदेश सुरतसे रत्नगिरि तक विस्तृत है। बम्बई व कर्णायण भी इसी देशमें हैं। (म. पु./प्र.४६ पं. पन्नालाल)।

कोका—मधुरा नगरीका दूसरा नाम है। (मदन मोहन पंचशती/प्र०)

कोकिल पंचमी व्रत

व्रत विधान संग्रह—गणना—कुल समय ६ वर्षतक; उपवास २६। किशनसिंह क्रियाकोश विधि—पाँच वर्ष तक प्रतिवर्ष आषाढ़ कृ० ६

से कार्तिक कृ० ५ (चतुर्मास) की १ पंचमीको उपवास करे। जाप—ममस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कोट—Boundry wall.

कोटिशिला—प. पु./४८/श्लोक यह वह शिला है जिसपरसे करोड़ों मुनि सिद्ध पदको प्राप्त हुए हैं। रावणको वही मार सकता है जो इसको उठावेगा ऐसा मुनियोंका वचन था (१८६)। लक्ष्मणने इसको उठाकर अपनी शक्तिका परिचय दिया था (२१४)।

कोटोद्भव—कृति—जीवन्धर शतपदी (कन्नड़) समव—ई. १५००। पिताका नाम—तम्मण। बहबुरका सेनापति था। जीवन्धर चम्पू/प्र. १० A.N. up.

कोप्पण—निजाम हैदराबाद स्टेटके रायचूर जिलेमें वर्तमान कोप्पल नामका ग्राम। वर्तमानमें वहाँ एक दुर्ग तथा चहार दीवारी है जो बालुवय कालीन कलाकी शोचत समझी जाती है। (ध./२/प्र./१३)

कोष्—क्षेत्रका प्रमाण विशेष। अपरनाम गव्युति—वे० गणित/१/१।

कोशल—वे० कोसल।

कोष्ठ बुद्धि ऋद्धि—वे० ऋद्धि/२।

कोष्ठा—प. खं./१३/५.४/४०/२४३ धरणी धारणा टठवणा कोट्ठा पटिट्ठा ४०।—धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकार्थ नाम हैं ४०। और भी—वे० ऋद्धि/२।

कोसल—१. भरत क्षेत्रस्थ मध्य आर्य खण्डका एक देश अपरनाम कौशल, व कौशल्य। वे० मनुष्य/४। २. उत्तरकोसल और दक्षिण-कोसलके भेदसे इसके दो भाग थे। अयोध्या, शरावती (श्रावस्ती) लक्ष्मणपुरी (लखनऊ) आदि इसके प्रसिद्ध नगर हैं। यहाँ गोमती, तमसा और सरयू नदियाँ बहती हैं। कुशावतीका समीपवर्ती प्रदेश दक्षिणकोसल था। और अयोध्या, लखनऊ आदिके समीपवर्ती प्रदेशका नाम उत्तरकोसल था।

कोत्तिकल—एक क्रियावादी—वे० क्रियावाद।

कौत्कुच्य—स. सि./७/३२/३६६/१४ तदेवोभयं परत्र दुष्टकायकर्म प्रयुक्तं कौत्कुच्यम्।—परिहार और असम्भवचन इन दोनों के साथ दूसरेके लिए शारीरिक कुचेष्टाएँ करना कौत्कुच्य है। (रा. बा./७/३२/२/५६६)।

कोमार सप्तमी व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ. १२६। भावो ह्रुदी सप्तमीके दिनां, खजरी मण्डप पूजे जिना। (नवल साहकृत क्रियाकोष)।

कौरव—पा. पु./सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रके दुर्योधनादि १०० पुत्र कौरव कहलाते थे (८/२१७) भीष्म व द्रोणाचार्यसे शिक्षा प्राप्त कर (८/२०८) राज्य प्राप्त किया। (१०/३४)। अनेकों क्रीड़ाओंमें इनको पाण्डवों द्वारा पराजित होना पड़ा था (१०/४०)। इससे यह पाण्डवोंसे क्रुद्ध हो गये। अरी सभामें एक दिन कहा कि हमें सौको आधा राज्य और इन पाँचको आधा राज्य दिया गया यह हमारे साथ अन्याय हुआ (१२/२५)। एक समय कपटसे लाखका गृह बनाकर दिखावटी प्रेमसे पाण्डवोंको रहनेके लिए प्रदान किया (१२/६०) और अकस्मात् मौका देख उसमें आग लगवा दी। (१२/११५)। परन्तु सौभाग्यसे पाण्डव वहाँसे गुप्त रूपमें प्रवासमें रहने लगे (१२/२३५)। और ये भी दिखावटी शोक करके शान्ति पूर्वक रहने लगे (१२/२२६)। द्रौपदीके स्वयंवरमें पाण्डवोंसे मिलाप होनेपर (१५/१४३) आधा राज्य बाँटकर रहने लगे (१६/२)। दुर्योधनने ईर्ष्यापूर्वक (१६/१४) युधिष्ठिरको जुरमें हराकर १२

वर्षका देश निकाला दिया (१६/१०५)। सहायकनमें पाण्डवोंके आनेपर अर्जुनके शिष्योंने दुर्योधनको बाँध लिया (१७/१०२-) परन्तु अर्जुनने दयासे उसे छोड़ दिया (१७/१४०)। इससे दुर्योधनका क्रोध अधिक प्रज्वलित हुआ। तब आधे राज्यके लालचसे कनकध्वज नामक व्यक्तिने दुर्योधनकी आज्ञासे पाण्डवोंको मारनेकी प्रतिज्ञा की, परन्तु एक बेवने उसका प्रयत्न निष्फल कर दिया (१७/१४५-)। तत्परचात् विराट् नगरमें इन्होंने गोकुल छूटा उसमें भी पाण्डवों द्वारा हराये गये (१६/१५२)। इस प्रकार अनेकों बार पाण्डवों द्वारा इनको अपमानित होना पड़ा। अन्तमें कृष्ण व जरासन्धके युद्धमें सब पाण्डवोंके द्वारा मारे गये (२०/२६६)।

कौशल्य—वे० कोसल।

कौशांबी—वर्तमान देश प्रयागके उत्तर भागकी राजधानी। वर्तमान नाम कोसम है। (म. पु./प्र. ४६ पं. पञ्चालाल)।

कौशिक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—वे० 'विबाधर'।

कौशिकी—पूर्व आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

कौस्तुभ—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—वे० लोक/७।

कौस्तुभाभास—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—वे० लोक/७।

ऋतु—म. पु./६७/१६३ यागो यज्ञः ऋतुः पूजा सपर्यज्याध्वरो मखः। मह इत्यपि पर्यायवचनान्पर्यवर्त्तनाविधेः ॥१६३॥ —याग, यज्ञ, ऋतु, पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मख, और मह ये सब पूजाविधिके पर्याय वाचक शब्द हैं ॥१६३॥

क्रम—वस्तुमें दो प्रकारके धर्म हैं क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती। आगे-पीछे होनेके कारण पर्याय क्रमवर्ती धर्म हैं और युगपत् पाये जानेके कारण गुण अक्रमवर्ती या सहवर्ती धर्म हैं। क्रमवर्तीको ऊर्ध्व प्रचय और अक्रमवर्तीको तिर्यक् प्रचय भी कहते हैं।

१. क्रम सामान्यका उद्देश

रा. बा./६/१३/१/५२३/२६ कालभेदेन वृत्तिः क्रमः। —काल भेदसे वृत्ति होना क्रम कहलाता है।

स्या. म./५/३३/१६ क्रमो हि पौर्वापर्यम्। —पूर्वक्रम और अपरक्रम...

स. भ. त./३३/१ यदा तावदस्तित्वादिधर्माणां कालादिभिर्भेदविबक्ष्यता, तदास्त्यादिरूपैकशब्दस्य नास्तित्वाद्यनेकधर्मबोधने शक्यभावा-रक्रमः। —जब अस्तित्व और नास्तित्व आदि धर्मोंकी वेश काल आदिके भेदसे कथनकी इच्छा है तब अस्तित्व आदि रूप एक ही शब्दको नास्तित्व आदि रूप अनेक धर्मोंके बोधन करनेमें शक्ति न होनेसे नित्य पूर्वापर भाव वा अनुक्रमसे जो निरूपण है, उसको क्रम कहते हैं।

पं. घ./पू./१६७ अस्त्यत्र यः प्रसिद्धः क्रम इति धातुरश्च पाद-विशेषे। क्रमति क्रम इति रूपस्तस्य स्वार्थानतिक्रमादेशः। —यहाँ पर पैरोंसे गमन करने रूप अर्थमें प्रसिद्ध जो क्रम यह एक धातु है उस धातुका ही पादविशेष रूप अपने अर्थको उल्लंघन करनेसे “जो क्रमण करे सो क्रम” यह रूप सिद्ध होता है।

२. क्रमके भेदोंका निर्देश

स. म./५/३३/२० वेशक्रमः कालक्रमश्चाभिधीयते न चैकान्तविनाशिन सास्ति। —सर्वथा अनित्य पदार्थमें वेशक्रम और कालक्रम नहीं हो सकता।

पं. घ./पू./१७४ विष्कम्भः क्रम इति वा क्रमः प्रबाहस्य कारणं तस्य। —प्रतिसमय होनेवाले द्रव्यके उस उत्पाद व्ययरूप प्रबाहक्रममें जो कारण स्वकालरूप अंशकल्पना है अथवा जो विष्कम्भरूप क्रम है ॥१७४॥

३. पर्याय व गुणके अर्थमें क्रम अक्रम शब्दका प्रयोग

ख. सा./आ./२ क्रमाक्रमप्रवृत्तिविचित्रभावस्वभावस्वरुत्संगितगुणपर्यायाः । —वह क्रमरूप (पर्याय) अक्रमरूप (गुण) प्रवर्तमान अनेकों भाव जिसका स्वभाव होनेसे जिसने गुण और पर्यायोंको अंगीकार किया हो —ऐसा है ।

४. क्रमवर्तित्वका लक्षण

प.घ./पू./१६६, १७५ अयमर्थः प्रागेकं जातं उत्तिष्ठत्य जयते चैकः । अथ नष्टे सति तस्मिन्नन्योऽन्युत्पद्यते यथादेशम् । १६६। क्रमवर्तित्वं नाम व्यतिरेकपुरस्सरं विशिष्टं च । स भवति भवति न सोऽयं भवति तथा च तथा न भवतीति । १७५। —क्रमशब्दके निरूपकशब्द-सारांश यह है कि क्रमत्वको नहीं छोड़ करके पहले होनेवाली एक पर्यायको नाश करके और एक अर्थात् दूसरी पर्याय उत्पन्न होती है, तथा उसके नाश होनेपर और अन्य पर्याय उत्पन्न होती है । इस क्रममें कभी भी अन्तर नहीं पड़ता है, इस अपेक्षा पर्यायोंको क्रमवर्ती कहते हैं । १६६। यह वह है किन्तु वह नहीं है अथवा यह वैसा है किन्तु वैसा नहीं है इस प्रकारके क्रममें व्यतिरेक पुरस्सर विशिष्ट ही क्रमवर्तित्व है । १७५।

५. देश व कालक्रमके लक्षण

स्मा. म./१/३३/२० नानादेशकालव्याप्तिदेशक्रमः कालक्रमश्च । —अनेक देशोंमें रहनेवाला देशक्रम और अनेक कालोंमें रहनेवाला कालक्रम ।

६. ऊर्ध्व व तिर्यग् प्रचयका लक्षण

मु. अ./माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई पू० ६० तत्र ऊर्ध्वतामसान्यं क्रमभाविषु पर्यायेष्वेकत्वान्वयप्रत्ययग्राह्यं द्रव्यम् । तिर्यक्सामान्यं नानाद्रव्येषु पर्यायेषु च सादृश्यप्रत्ययग्राह्यं सदृशपरिणामरूपम् । —क्रमभावी पर्यायोंमें एकत्वरूप अन्वयके प्रत्यय (ज्ञान) द्वारा ग्राह्य जो द्रव्य सामान्य है वही ऊर्ध्वता सामान्य है । और अनेक द्रव्योंमें अथवा अनेक पर्यायोंमें जो सादृश्यताका बोध करानेवाला सदृश परिणाम होता है वह तिर्यक् सामान्य है ।

प्र.सा./त.प्र./१४९ प्रवेशप्रचयो हि तिर्यक्प्रचयः समयविशिष्टवृत्ति-प्रचयस्तु ऊर्ध्वप्रचयः । तत्राकाशस्यावस्थितानन्तप्रवेशत्वाद्धर्मधर्मयोर-वस्थितासंख्येयप्रवेशत्वाज्जीवस्यानन्वस्थितासंख्येयप्रवेशत्वात् पुद्गलस्य द्रव्येयानेकप्रवेशशक्तियुक्तैकप्रवेशत्वात्पर्यायेण द्विबहुप्रवेश-त्वाच्चास्ति तिर्यक्प्रचयः । न पुनः कालस्य शक्त्या व्यकृत्या चैक-प्रवेशत्वात् । ऊर्ध्वप्रचयस्तु त्रिकोटिस्पर्शित्वेन सांशत्वाद्द्रव्यवृत्तेः सर्वद्रव्याणामनिवारित एव । अयं तु विशेषसमयविशिष्टवृत्ति-प्रचयः शेषद्रव्याणामूर्ध्वप्रचयः समयप्रचयः एव कालस्योर्ध्वप्रचयः । शेषद्रव्याणां वृत्तेहि समयान्तरभूतत्वाद्वास्ति समयविशिष्टत्वम् । कालवृत्तेस्तु स्वतः समयभूतत्वात्चास्ति । —प्रवेशोंका समूह तिर्यक् प्रचय और समय विशिष्ट वृत्तियोंका समूह ऊर्ध्वप्रचय है । वहाँ आकाश अवस्थित (स्थिर) अनन्तप्रवेश वाला है । धर्म तथा अधर्म अवस्थित असंख्य प्रवेश वाले हैं । जीव अनवस्थित असंख्य प्रवेशी है और पुद्गल द्रव्यतः अनेक प्रवेशत्वकी शक्तिसे युक्त एक प्रवेशवाला है, तथा पर्यायतः दो अथवा बहुत प्रवेशवाला है, इसलिए उनके तिर्यक्प्रचय है; परन्तु कालके (तिर्यक्-प्रचय) नहीं है, क्योंकि वह शक्ति तथा व्यक्तिकी अपेक्षासे एक प्रवेशवाला है । ऊर्ध्वप्रचय तो सब द्रव्योंके अनिवार्य ही है, क्योंकि द्रव्यकी वृत्ति तीन कोटियों (भूत, वर्तमान, भविष्यत्) ऐसे तीन कालों को स्पर्श करती है, इसलिए अंशोंसे युक्त है । परन्तु कालका अन्तर है कि समय विशिष्ट वृत्तियोंका प्रचय (कालको छोड़कर)

शेष द्रव्योंका ऊर्ध्वप्रचय है, और सबकीका प्रचयकाल द्रव्यका ऊर्ध्वप्रचय है; क्योंकि शेष द्रव्योंकी वृत्ति समस्त अर्थान्तरभूत (अन्य) है, इसलिए वह (वृत्ति) समय विशिष्ट है, और कालकी तो स्वतः समयभूत है, इसलिए वह समयविशिष्ट नहीं है ।

प.मु./१/४-५ सदृशपरिणामस्तिर्यक् त्वद्द्रव्यगुणविषु गोत्ववत् । परापर-विर्वतव्यापिद्रव्यमूर्ध्वता मृदिव स्थासादिषु । ५। —समान परिणाम-को तिर्यक् सामान्य कहते हैं, जैसे—गोत्व सामान्य क्योंकि खाड़ी मूंडी आदि गौवोंमें गोत्व सामान्य समानरीतिसे रहता है । स. भ. त./७७/१० में उद्धृत तथा पूर्व और उत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले द्रव्य-को ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं जैसे—मिट्टी । क्योंकि स्थास, कोश, कुसूल आदि जितनी पर्यायें हैं उन सबमें मिट्टी अनुगत रूपसे रहती है ।

प्र.सा./ता.वृ./६३/१२०/१३ एककाले नानाव्यक्तितोऽन्यस्तिर्यक्सामान्यं भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—नानासिद्धजीवेषु सिद्धोऽयं सिद्धोऽय-मित्यनुगताकारः सिद्धजातिप्रत्ययः । नानाकालेष्वेकव्यक्तितोऽन्य ऊर्ध्वतासामान्यं भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—य एव केवलज्ञानो-त्पत्तिक्षणे मुक्तात्मा द्वितीयादिसृण्वपि स एवेति प्रतीति । —एक कालमें नाना व्यक्तितोऽन्यको तिर्यक् सामान्य कहते हैं जैसे—नाना सिद्ध जीवोंमें 'यह भी सिद्ध है, यह भी सिद्ध है' ऐसा अनु-गताकार सिद्ध जाति सामान्यका ज्ञान । नाना कालोंमें एक व्यक्ति-गत अन्यको ऊर्ध्वसामान्य कहते हैं । जैसे—केवलज्ञानके उत्पत्ति-क्षणमें जो मुक्तात्मा है वही द्वितीयादि क्षणोंमें भी है ऐसी प्रतीति ।

प्र.सा./ता.वृ./१३१/२००/६ तिर्यक्प्रचयः तिर्यक्सामान्यमिति विस्तार-सामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । .. ऊर्ध्वप्रचय इत्यूर्ध्व-सामान्यमित्याद्यतसामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । —तिर्यक् प्रचयको तिर्यक्सामान्य, विस्तारसामान्य और अक्रम-नेकान्त भी कहते हैं । .. ऊर्ध्वप्रचयको ऊर्ध्वसामान्य, आयतसामान्य वा क्रमानेकान्त भी कहते हैं ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पू.२७६ महेंद्रकुमार काशी—प्रत्येकं परिसमस्यया व्यक्तितु वृत्ति अगोचरत्वाच्च अनेक सदृशपरिणामात्मकमेवेति तिर्यक् सामान्यमुक्तम् । —अनेक व्यक्तियोंमें, प्रत्येकमें समाप्त होनेवाली वृत्तिको देखनेसे जो सदृश परिणामात्मकपना प्राप्त होता है, वह तिर्यक्सामान्य है ।

७. क्रमवर्ती व अक्रमवर्तीका समन्वय

प.घ./पू./४१७ न विरुद्धं क्रमवर्ति च सदिति तथानादितोऽपि परि-णामि । अक्रमवर्ति सदित्यपि न विरुद्धं सदैकरूपत्वात् । ४१७। —सर्व क्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है क्योंकि वह अनादिकालसे क्रमसे परिणमनशील है और सर्व अक्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है क्योंकि परिणमन करता हुआ भी सर्व एकरूप है—सदृश है ।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सहभाव व अविनाभाव —दे० अविनाभाव ।
२. उपक्रम, देयक्रम, अनुलोमक्रम, प्रतिलोमक्रम —दे० वह वह नाम ।
३. वस्तुमें दो प्रकारके धर्म होते हैं—सहभावी व क्रमभावी —दे० स्वभाव/१ ।
४. पर्याय वस्तुके क्रमभावी धर्म हैं —दे० पर्याय/२ ।
५. गुण वस्तुके सहभावी या अक्रमभावी धर्म हैं —दे० गुण/३ ।
६. सर्व वही जो माछके दानों वत् क्रमवर्ती परिणमन करता रहे —दे० परिणाम/२ क ।

क्रमकरण—स.सा./४२२-४२७का सारार्थ—चारित्र्यमोहसंपणा विधानके अन्तर्गत अनिष्टकारणके कालमें जो स्थितिवन्धापसरण व स्थिति-सत्त्वपसरण किया जाता है, उसमें एक विशेष प्रकारका क्रम पड़ता है। मोहनीय तौसिय, बीसिय, वेदनीयनाम, गोत्र, इन प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थिति सत्त्वमें परस्पर विशेष क्रम लिये अस्पबहुत्व रहता है। प्रत्येक संख्यात हजार स्थिति बन्धोंके बीत जानेपर उस अस्पबहुत्वका क्रम भी बदल जाता है। इस प्रकार स्थिति बन्ध व सत्त्व-घटते-बढते अन्तमें ४२२-४२५। नाम व गोत्रसे वेदनीयका उद्योदा स्थितिवन्धरूप क्रम लिये अस्पबहुत्व होना, सोई क्रमकरण कहिए ४२६। इसी प्रकार नाम व गोत्रसे वेदनीयका स्थिति सत्त्व साधिक भया तब मोहादिक कै क्रम लिये स्थिति सत्त्वका क्रमकरण भया ४२७। दे० अपकर्ष/३/२।

क्रमण—मालुबोत्तर पर्वतस्थ कनककूटका स्वामी भवनवासी सुपर्ण-कुमार-देव—दे० भवन/४।

क्रमबद्ध—दे० नियति।

क्रमभाव—दे० अविनाभाव।

क्रियावान् द्रव्य—दे० द्रव्य/३।

क्रिया—गमन कम्पन आदि अर्थोंमें क्रिया शब्दका प्रयोग होता है। जीव व पुद्गल ये दो ही द्रव्य क्रिया शक्ति सम्पन्न माने गये हैं। संचारी जीवोंमें, और अशुद्ध पुद्गलोंकी क्रिया वैभाविक होती है। और मुक्तजीवों व पुद्गल परमाणुओंकी स्वाभाविक। धार्मिक क्षेत्रमें भ्रावक व साधुजन जो कायिक अनुष्ठान करते हैं वे भी हलन-चलन होनेके कारण क्रिया कहलाते हैं। भ्रावककी अनेकों धार्मिक क्रियाएँ आगममें प्रसिद्ध हैं।

१. क्रिया सामान्य निर्देश

१. गणितविषयक क्रिया

घ./५/प्र. २० Operation

२. क्रिया सामान्यके भेद व लक्षण

रा. वा./५/१२/७/४५/४ क्रिया द्विविधा-कर्तृसमवायिनी कर्मसम-वायिनी चेति। तत्र कर्तृसमवायिनी आस्ते गच्छतीति। कर्मसमवा-यिनी ओदनं पचति, कुशलं भिनत्तीति। = क्रिया दो प्रकारकी होती है—कर्तृसमवायिनी क्रिया और कर्मसमवायिनी। आस्ते गच्छति आदि क्रियाओंको कर्तृसमवायिनी क्रिया कहते हैं। और ओदनको पकाता है, घड़ेको फोड़ता है आदि क्रियाओंको कर्मसम-वायिनी क्रिया कहते हैं।

२. गतिरूप क्रिया निर्देश

१. क्रिया सामान्यका लक्षण

स. सि./५/७/२७२/१० उभयनिमित्तवशादुत्पद्यमानः पर्यायो द्रव्यस्य देशान्तरप्राप्तिहेतुः क्रिया। = अन्तरंग और बहिरंग निमित्तसे उत्पन्न होनेवाली जो पर्याय द्रव्यके एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें प्राप्त करानेका कारण है वह क्रिया कहलाती है।

रा. वा./५/२२/१६/४८१/११ द्रव्यस्य द्वितीयनिमित्तवशात् उत्पद्यमाना परित्पन्धारमिका क्रियेत्यवसीयते। = बाह्य और आन्तरिक निमित्तसे द्रव्यमें होनेवाला परित्पन्धारमक परिणमन क्रिया है। (रा. वा./५/१/४४६/१) (त. सा./३/४०)।

घ. १/१.१.१/१८/३ किरियाणाम् परिष्फंदणरूपा—परित्पन्ध्व अर्थात् हलन चलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। (प्र. सा./त.प्र./१२६)।

पं. घ./पू./१३४ तत्र क्रियाप्रदेशो देशपरित्पन्ध्वलक्षणो वा स्यात्। = प्रदेश परित्पन्ध्व है लक्षण जिसका ऐसे परिणमन विशेषको क्रिया कहते हैं। (पं. घ./३/३४)।

पं. का./त.प्र./६८ प्रदेशान्तरप्राप्तिहेतुः परित्पन्ध्वरूपपर्यायः क्रिया। = प्रदेशान्तर प्राप्तिका हेतु ऐसा जो परित्पन्ध्वरूप पर्याय वह क्रिया है।

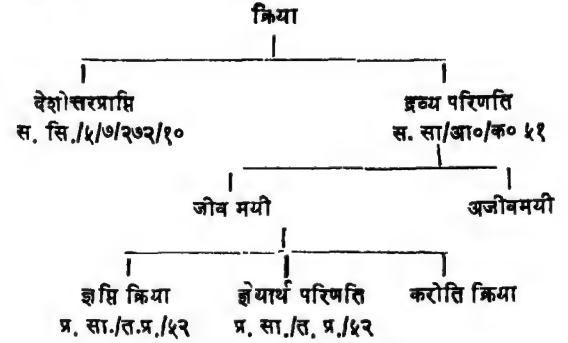
पं. का./ता. वृ./२७/५७/८ क्षेत्राद् क्षेत्रान्तरगमनरूपपरित्पन्ध्ववती चलन-वती क्रिया। = एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें गमनरूप हिलनेवाली अथवा चलनेवाली जो क्रिया है। (प्र. सं./टी./२ अध्यायकी चर्चिका/पृ. ७७)।

★ परिणतिके अर्थमें क्रिया—दे० कर्म।

२. गतिरूप क्रियाके भेद

स. सि./५/२२/२६२/८ सा द्विविधा—प्रायोगिकवैज्ञानिकभेदात्। = वह परित्पन्धारमक क्रिया दो प्रकारकी है—प्रायोगिक और वैज्ञानिक। (रा. वा./५/७/१७/४४८/१७) (रा. वा./५/२२/१६/४८१/१२)।

रा. वा./५/२४/२१/४६० सा दशप्रकारप्रयोगबन्धाभावच्छेदाभिधाता-बगाहनगुरुलघुसंचारसंयोगस्वभावनिमित्तभेदात्। = अथवा वह क्रिया, प्रयोगः २ बन्धाभावः ३ छेदः ४ अभिधातः ५ अवगाहनः ६ गुरुः ७ लघुः ८ संचारः ९ संयोगः १० स्वभाव निमित्तके भेदसे वह क्रिया दस प्रकारकी है।



३. स्वभाव व विभाव गति क्रियाके लक्षण

नि. सा./ता. वृ./१८४ जीवानी स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं विभावक्रिया षट्कायक्रमयुत्स्वं, पुद्गलानां स्वभावक्रिया परमाणुगतिः विभाव-क्रिया द्रव्यणुकादिस्कन्धगतिः। = जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धि-गमन है और विभावक्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छह दिशामें गमन है; पुद्गलोंकी स्वभावक्रिया परमाणुकी गति है और विभाव-क्रिया द्वि-अणुकादि स्कन्धोंकी गति है।

४. प्रायोगिक व वैज्ञानिक क्रियाओंके लक्षण

स. सि./५/२२/२६२/८ तत्र प्रायोगिकी शकटादीनाम्, वैज्ञानिकी मेघा-दीनाम्। = गाड़ी आदिकी प्रायोगिकी क्रिया है। और मेघ आदिक-की वैज्ञानिकी। (रा. वा./५/२२/१६/४८१/११)।

५. क्रिया व क्रियावती शक्तिका लक्षण

प्र. सा./मू०/१२६ उप्पादद्विदिग्भां योगसजीवपगसस लोगसस। परि-गामादो जायते संघादादो व भेदादो। १२६। = पुद्गल जीवात्मक लोक-के परिणमनसे और संघात (मिलने) और भेद (पृथक् होने) से उत्पाद श्रौष्य और व्यय होते हैं।

स. सि./५/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्मधर्माकाशानां निष्क्रियवैष्णु-पगते जीवपुद्गलानां सक्रियस्वमर्थादापन्नम्। = अधिकार प्राप्त धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यको निष्क्रिय मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय हैं, यह नकरणसे अपने आप प्राप्त हो जाता है।

रा. वा./१/८/२/४१ क्रिया च परिस्पन्दारमिका जीवपुद्गलेषु अस्ति न इतरेषु ।—परिस्पन्दारमिका क्रिया जीव और पुद्गलमें ही होती है अन्य द्रव्योंमें नहीं ।

स. सा./आ०/परि० नं. ४० कारकानुगतभवत्तारूपभावमयी क्रियाशक्तिः ।
—कारकके अनुसार होनेरूप भावमयी चालीसवीं क्रियाशक्ति है ।

नोट—क्रियाशक्तिके लिए और भी दे० क्रिया/२/१ ।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गमनरूप क्रिया विषय विस्तार—दे० गति ।
२. क्रिया व पर्यायमें अन्तर—दे० पर्याय/२ ।
३. षट् द्रव्योंमें क्रियावान् अक्रियावान् विभाग—दे० द्रव्य/३ ।
४. ज्ञाननय व कियानयका समन्वय—दे० चेतना/३/८ ।
५. शसि व करोति क्रिया सम्बन्धी विषय विस्तार—दे० चेतना/३ ।
६. शुद्ध जीववत् शुद्ध परमाणु निष्क्रिय नहीं—दे० परमाणु/२ ।

३. श्रावककी क्रियाओंका निर्देश

१. श्रावककी २५ क्रियाओंका नाम निर्देश

दे० अगला शीर्षक पञ्चोस क्रियाओंको कहते हैं—१ सम्म्यक्त्व क्रिया; २ मिथ्यात्व क्रिया; ३ प्रयोगक्रिया; ४ समादानक्रिया; ५ ईर्यापथक्रिया; ६ प्रादोषिकीक्रिया, ७ कायिकीक्रिया; ८ अधिकारिणीक्रिया; ९ पारितापिकीक्रिया; १० प्राणातिपातिकी क्रिया; ११ दर्शनक्रिया; १२ स्पर्शनक्रिया; १३ प्रात्ययकीक्रिया; १४ समन्तानुपातक्रिया; १५ अनाभोगक्रिया; १६ स्वहस्तक्रिया; १७ निसर्ग क्रिया; १८ विदारणक्रिया; १९ आज्ञाव्यापादिकी क्रिया; २० अनाकांक्षिकीक्रिया; २१ प्रारम्भक्रिया; २२ परिग्रहिकीक्रिया; २३ माया क्रिया; २४ मिथ्यादर्शनक्रिया; २५ अप्रत्याख्यानक्रिया, (रा. वा./६/४/७-११/४/९-१०) ।

२. श्रावककी २५ क्रियाओंके लक्षण

स. सि./६/३२१-३२३/११ पञ्चविंशतिः क्रिया उच्यन्ते-चैत्यगुरुप्रवचन-पूजादिलक्षणा सम्म्यक्त्ववर्धनीक्रिया सम्म्यक्त्वक्रिया । अन्यदेवता-स्तवनादिरूपामिथ्यात्वहेतुकी प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादि-प्रवर्तनं कायादिभिः प्रयोगक्रिया [वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमे सति अङ्गोपाङ्गोपष्टम्भादात्मनः कायाबाह्यमनोयोगनिवृत्तिसमर्थ-पुद्गलग्रहणं वा (रा. वा./६/४)] संयतस्य सतः अविरति प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्यापथनिमित्तैर्यापथक्रिया । ता एता पञ्चक्रियाः । क्रोधावेशात्प्रादोषिकीक्रिया । प्रवृष्टस्य सतोऽभ्युद्यमः कायिकी-क्रिया । हिसोपकरणदानादाधिकरणीकीक्रिया । दुःखोत्पत्तितन्त्रत्वा-त्पारितापिकीक्रिया । आयुरिन्द्रियबलोच्छ्वासनिःश्वासप्राणानां वियोगकर्णत्वात्प्राणातिपातिकी क्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । रागाद्रीकृतत्वात्प्रमादिनोरमणीयरूपालोकनाभिप्रायो दर्शनक्रिया । प्रमादवशात्स्पृष्टव्यसनं चेतनानुबन्धः स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणो-त्पादनात्प्रात्ययिकी क्रिया । क्षीपुरुषपशुसम्पातिदेवोऽन्तर्मलोत्सर्गकरणं समन्तानुपातक्रिया । अप्रमृष्टादृष्टभूमौ कायादिनिक्षेपोऽनाभोग-क्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । या परेण निर्बन्धः क्रियां स्वयं करोति सा स्वहस्तक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविशेषाभ्यनुज्ञानं निसर्गक्रिया । पराचरितसावधादिप्रकाशनं विदारणक्रिया । यथोक्तमाज्ञावश्यक-दिषु चारित्रमोहोदयात्कर्मशङ्कानुवतोऽन्यथा प्ररूपणादाज्ञाव्यापा-दिकी क्रिया । शाठवालास्याभ्यां प्रवचनोपदिष्टविधिकर्तव्यतानाद-रोऽनाकांक्षिकीक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । छेदनभेदनविशसनादि क्रियापरत्वमन्येन वारम्भे क्रियमाणे प्रहर्षः प्रारम्भक्रिया । परिग्र-हाविनाशार्था पारिग्राहिकी क्रिया । ज्ञानदर्शनादिषु निकृतिर्वचन-मायाक्रिया । अन्यं मिथ्यादर्शनक्रियाकरणकारणाविष्टं प्रशंसादिभि-

र्हयति यथा साधु करोषीति सा मिथ्यादर्शनक्रिया । संयमवाति-कर्मोदयवशादनिवृत्तिरप्रत्याख्यानक्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । समुदिताः पञ्चविंशतिक्रियाः ।—चैरय, गुरु और शास्त्रकी पूजा आदि रूप सम्म्यक्त्वको बढ़ानेवाली सम्म्यक्त्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्य देवताके स्तवन आदि रूप क्रिया होती है वह मिथ्यात्वक्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदि रूप प्रवृत्ति प्रयोग क्रिया है । [अथवा वीर्यान्तराय ज्ञानावरणका क्षयोपशम होने-पर अंगोपांग नामकर्मके उदयसे काय, वचन और मनोयोगकी रचना-में समर्थ पुद्गलोंका ग्रहण करना प्रयोगक्रिया है । (रा. वा./६/४/७/४०६/१८)] संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्यापथकी कारणभूत क्रिया ईर्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं ।

क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दुष्टभाव युक्त होकर उद्यम करना कायिकीक्रिया है । हिसाके साधनोंको ग्रहण करना अधिकरणीकी क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितापिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वास रूप प्राणोंका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । रागवश प्रमादोका रमणीय रूपके देखनेका अभिप्राय दर्शनक्रिया है । प्रमादवश स्पर्श करने लायक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोंको उत्पन्न करना प्रात्ययिकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओंके जाने, आने, उठने और बैठनेके स्थानमें भीतरी मलका त्याग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अवलोकन नहीं की गयी भूमिपर शरीर आदिका रखना अनाभोगक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । जो क्रिया दूसरों द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्त क्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विशेषके लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेने जो सावधकार्य किया हो उसे प्रकाशित करना विदारणक्रिया है । चारित्रमोहनीयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमें शास्त्रोक्त आज्ञाको न पाल सकनेके कारण अन्यथा निरूपण करना आज्ञाव्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्यके कारण शास्त्रमें उपदेशी गयी विधि करनेका अनादर अनाकांक्षिकीक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । छेदना-भेदना और रचना आदि क्रियाओंमें स्वयं तत्पर रहना और दूसरेके करनेपर हर्षित होना प्रारम्भक्रिया है । परिग्रहका नाश न हो इसलिए जो क्रिया की जाती है वह पारिग्राहिकीक्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमें छल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोंसे युक्त पुरुषको प्रशंसा आदिके द्वारा दृढ़ करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शनक्रिया है । संयम-का घात करनेवाले कर्मके उदयसे त्यागरूप परिणामोंका न होना अप्रत्याख्यानक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । ये सब मिलकर पञ्चोस क्रियाएँ होती हैं । (रा. वा./६/४/७/१६) ।

३. श्रावककी अन्य क्रियाओंका लक्षण

स. सि./७/२६/३६६/६ अन्येनानुक्तमनुष्ठितं यत्किञ्चित्परप्रयोगवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति वचनानिमित्तं लेखनं कूटलेखक्रिया ।—दूसरेने तो कुछ कहा और न कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उसने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार छलसे लिखना कूट लेखक्रिया है ।

नि. सा./ता. वृ./१५२...निश्चयप्रतिक्रमणादिसत्क्रियां कुर्वन्नास्ते ।
—महासुमुह...निश्चयप्रतिक्रमणादि सत्क्रियाको करता हुआ स्थित है । (नि. सा./ता. वृ./१५५) ।

यो. सा.अ./८/२० आराधनाय लोकानां मलनेनान्तरात्मना । क्रियते या क्रिया बालैर्लोकपङ्क्तिरसौ मता । २०।—अन्तरात्माके मलिन होनेसे

सर्व लोग जो लोकके रंजयमान करनेके लिए क्रिया करते हैं उसे बाल अथवा लोक पंक्तिक्रिया कहते हैं।

४. २५ क्रियाओं, कषाय व अवतरूप आलवोंमें भन्तर

रा. वा./६/६/१५/५१०/३२ कार्यकारणक्रियाकलापविशेषज्ञापनाथं वा। ५। निमित्तनैमित्तिकविशेषज्ञापनाथं तर्हि पृथगिन्द्रियादिग्रहणं क्रियते; सत्यम्; स्पृशत्यादयः कृध्यादयः हिनस्त्यादयश्च क्रिया आस्रवः इमाः पुनस्तत्प्रभवाः पञ्चविंशतिक्रियाः सत्स्वेतेषु त्रिषु प्राच्येषु परिणामेषु भवन्ति यथा सूक्ष्मा कारणं परिग्रहं कार्यं तस्मिन्सति पारिप्राहिकी-क्रिया न्यासरक्षणाविनाशसंस्कारादिलक्षणा। —निमित्त नैमित्तिक भाव ज्ञापन करनेके लिए इन्द्रिय आदिका पृथक् ग्रहण क्रिया है। छूना आदि और हिंसा करना आदि क्रियाएँ आस्रव हैं। ये पञ्चीस क्रियाएँ इन्हींसे उत्पन्न होती हैं। इनमें तीन परिणाम होते हैं। जैसे—सूक्ष्मा-ममत्व परिणाम कारण हैं, परिग्रह कार्य हैं। इनके होने पर पारिप्राहिकी क्रिया होती है जो कि परिग्रहके संरक्षण अविनाश और संस्कारादि रूप है इत्यादि...

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. श्रावककी ५३ क्रियाएँ—दे० श्रावक/५।
२. साधुका १० या १३ क्रियाएँ—दे० साधु/२।
३. धार्मिक क्रियाएँ—दे० धर्म/५।

क्रिया ऋद्धि—क्रिया ऋद्धिके चारण व आकाशगामित्व आदि बहुत-बहुत हैं—दे० ऋद्धि/४।

क्रियाकलाप—१. दे० कृतिकर्म। २. अमरकोषपर पं. आशाधरजी (ई. १९७३-१९८३) कृत टीका है।

क्रियाकलाप ग्रन्थ—साधुओंके नित्य व नैमित्तिक प्रतिक्रमणादि क्रियाकर्म सम्बन्धी विषयोंका प्रतिपादक एक संग्रह ग्रन्थ है। यह पं. पञ्जालालजी सोनीने किया है। इस ग्रन्थके प्रथम अध्यायका संग्रह ता. पण्डितजी का अपना किया हुआ है और शेष संग्रह काफी माचोन है। सम्भवतः इसके संग्रहकर्ता पं. प्रभाचन्द हैं (ई. श. १४-१०)। उनके अनुसार इस ग्रन्थमें संगृहीत सर्वत्र प्राकृत भक्ति पाठ तो आ० कुन्दकुन्दके हैं और संस्कृत भक्ति पाठ आ० पूज्यपादके हैं। शेष भक्तिमें भो वि. १४ वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी हैं। (स. सि./प्र. ८८/५. फूलचन्द्र)।

क्रियाकांड—दे० कृतिकर्म।

क्रियाकोश—पं. दौलतराम (ई. १७३८) द्वारा रचित भाषा छन्द-बद्ध ग्रन्थ है। जिसमें श्रावकोंकी भोजन बनाना आदि सम्बन्धी नित्य क्रियाओंके करनेका विवेक पूर्ण विधि-विधान किया गया है।

क्रिया नय—दे० नय/१/५।

क्रिया मंत्र—दे० मंत्र/१/६/७।

क्रियावाद—१. क्रियावादका मिथ्या रूप

रा. वा./भूमिका/६/१/२२ अपर आहुः—क्रियात एव मोक्ष इति नित्य-कर्महेतुकं निर्वाणमिति वचनात्। = कोई क्रियासे ही मोक्ष मानते हैं। क्रियावादियोंका कथन है कि नित्य कर्म करनेसे ही निर्वाणको प्राप्त होता है।

भा. पा./टो./१३५/२८३/१५ अशोत्यं शतं क्रियावादिनां श्रद्धादिक्रिया-मन्यमानानां ब्राह्मणानां भवति। = क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। वे श्रद्धा आदि क्रियाओंको माननेवाले ब्राह्मणोंके होते हैं।

ज्ञा./४/२५ कैश्चिच्च कौत्सिता मुक्तिर्दर्शनादेव केवलम्। वादिनां खलु सर्वेषामपाकृत्य नयान्तरम्। २४। = और कई वादियोंने अन्य समस्त

वादियोंके अन्य नयपक्षोंका निराकरण करके केवल दर्शन (श्रद्धा) से ही मुक्ति होनी कही है।

गो. क./भाषा/८७८/१०६४/११ क्रियावादीनि वस्तु कूँ अस्तिरूप ही मानकर क्रियाका स्थापन करें हैं। तहाँ आपत्तें कहिये अपने स्वरूप चतुष्टयकी अस्ति माने हैं, अर परते कहिए परचतुष्टयते भी अस्तिरूप माने हैं।

भा. पा./भाषा/१३७ पं. जयचन्द—कई तो गमन करना, बैठना, खड़ा रहना, खाना, पीना सोबना, उपजना, बिनसना, देखना, जानना, करना, भोगना, भूलना, याद करना, प्रोति करना, हर्ष करना, विषाद करना, द्वेष करना, जीवना, मरना इत्यादि क्रिया हैं तिनकूँ जीवा-दिक पदार्थनिके देखि कोई कसो क्रियाका पक्ष किया है, कोई कसो क्रियाका पक्ष किया है। ऐसे परस्पर क्रियावाद करि भेद भये हैं तिनिके संक्षेप करि एक सौ अस्ती भेद निरूपण किये हैं, बिस्तार किये बहुत होय है।

★ क्रियावादका सम्यक् रूप—दे० चारित्र/६।

२. क्रियावादियोंके १८० भेद

रा. वा./१/२०/१२/७४/३ कौत्कल-काण्विद्धि-कौशिक-हरिस्मशु-मांछपि-करोमश-हारीत-मुण्डाश्रवलायनादीनां क्रियावाददृष्टीनामशीतिशतम्। = कौत्कल, काण्विद्धि, कौशिक, हरिस्मशु, मांछपिक, रोमश, हारीत, मुण्ड, आश्रवलायन आदि क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। (रा. वा./५/१/६/५६२/२); (घ. ६/४.१.४५/२०३/२); (गो. जी./जी. प्र./ ३६०/७७०/११)

ह. पु./१०/४६-५१ नियतिश्च स्वभावश्च कालो दैवं च पौरुषम्। पदार्था नव जीवाद्या स्वपरौ नित्यतापरौ। ४६। पञ्चभिर्नियतिपुष्टैश्चतुर्भिः स्वपरादिभिः। एकैकस्यात्र जीवादेयोंगेशोऽप्युत्तरं शतम्। ५०। निय-त्यास्ति स्वतो जावः परतो नित्यतोऽन्यतः। स्वभावात्कालतो दैवात् पौरुषाच्च तथेतरे॥ = (अस्ति) (स्वतः, परतः, नित्य, अनित्य)। (जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, बन्ध, संबर, निर्जरा, मोक्ष)। (काल, ईश्वर, आत्म, नियति, स्वभाव)। इनमें पदानिके बदलनेतों अक्ष संचार करि १×४×६×५ के परस्पर गुणनरूप १८० क्रियावादिनि-के भंग हैं। (गो. क./मू./८७७)।

क्रियाविशाल—द्रव्य भूतज्ञानका २२वाँ पूर्व—दे० भूतज्ञान/३।

क्रिस्तो संवत्—दे० इतिहास/२।

क्रोडापर्वत—तुलसी स्याम नामक पर्वतको लोग श्रीकृष्णका क्रोड़ा पर्वत कहते हैं। इसपर रूठी रुक्मिणीकी मूर्ति बनी हुई है। (नेमि-चरित प्रस्तावना—प्रेमजी)।

क्रोत—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २. वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २. वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१. क्रोधका लक्षण

रा. वा./५/६/५७४/२८ स्वपरोपघातनिरनुग्रहाहितक्रौर्यपरिणामोऽमर्षः क्रोधः। स च चतुःप्रकारः—पर्वत-पृथ्वी-बालुका-उदकराजितुष्यः। = अपने और परके उपघात या अनुपकार आदि करनेके क्रूर परिणाम क्रोध है। वह पर्वतरेखा, पृथ्वीरेखा, धूलिरेखा और जलरेखाके समान चार प्रकारका है।

घ. ६/१.६.१.२३/४१/४ क्रोधो रोषः संरम्भ इत्यनर्थान्तरम्। = क्रोध, रोष और संरम्भ इनके अर्थमें कोई अन्तर नहीं है। (घ. १/१.१. १११/३४६/६)

घ. १२/४.२.८.५/२८३/६ हृदयदाहः कम्पाक्षिरागेन्द्रियापाटवादिनिमित्त-जीवपरिणामः क्रोधः। = हृदयदाह, अंगकम्प, नेत्ररक्तता और

इन्द्रियोंकी अपटुता आदिके निमित्तभूत जीवके परिणामको क्रोध कहा जाता है।

स. सा./ता. वृ./१६६/२७४/१२ शान्तात्मतत्त्वापृथग्भूत एष अक्षमारूपो भावः क्रोधः। = शान्तात्मासे पृथग्भूत यह जो क्षमा रहित भाव है वह क्रोध है।

प्र.सं./टी./३०/८८/७ अयमन्तर परमोपशममूर्तिकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्वभावपरमात्मस्वरूपक्षोभकारकाः बहिर्विषये तु परेषां संबन्धित्वेन क्रूरत्वाद्यावैशरूपाः क्रोधः। = अन्तरगमे परम-उपशम-मूर्ति केवल-ज्ञानादि अनन्त, गुणस्वभाव परमात्मरूपमें क्षोभ उत्पन्न करनेवाले तथा बाह्य विषयमें अन्य पदार्थोंके सम्बन्धसे क्रूरता आवेश रूप क्रोधः।

★ क्रोध सम्बन्धी विषय—दे० कषाय।

★ जीवको क्रोधो कहनेकी विषयता—दे० जीव/३।

क्रोध—यह एक राजा थे। जिन्होंने स्वामी कार्तिकेयपर उपसर्ग किया था। समय—अनुमानतः वि० श० १ के लगभग, ई० श० १ का पूर्व भाग। (का.आ./प्र. ६६ P. N. up.)

क्लेश—स.सि./७/११/३४६/१० असद्वेद्योदयापादितक्लेशाः क्लिरयमानाः। = असातावेदनीयके उदयसे जो दुःखी हैं वे क्लिरयमान कहलाते हैं।

रा.बा./७/११/७/६३२/२७ असद्वेद्योदयापादितशारीरमानसदुःखसन्तापवत् क्लिरयन्त इति क्लिरयमानाः। = आसातावेदनीय कर्मके उदयसे जो शरीर और मानस, दुःखसे संतापित हैं वे क्लिरयमान कहलाते हैं।

क्वाथतोय—भरतसेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

क्षणरुच प्रतिबुद्धता—दे० प्रतिबुद्धता।

क्षणिकउपादान कारण—दे० उपादान।

क्षत्रवती—भरतसेत्र पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

क्षत्रिय—म.पु./१६/२८४, २४३ क्षत्रियाः शस्त्रजोवितम्। १८४। स्व-दोर्म्या धारयत् शस्त्रं क्षत्रियानसृजद् विभुः। क्षतात्त्राणे नियुक्ता हि क्षत्रियाः शस्त्रपाणयः। २४३। = उस समय जो शस्त्र धारण कर आजीविका करते थे वे क्षत्रिय हुए। २८४। उस समय भगवान् ने अपनी दोनों भुजाओंमें शस्त्र धारण कर क्षत्रियोंकी सृष्टि की थी, अर्थात् उन्हें शस्त्र विद्याका उपदेश दिया था, सो ठीक ही है, जो हाथोंमें हथियार लेकर सबल शत्रुओंके प्रहारसे निर्बलोंकी रक्षा करते हैं वे ही क्षत्रिय कहलाते हैं। २४३। (म.पु./१६/२८३); (म.पु./१८/४६)

क्षत्रिय—भूतावतारकी पद्मवलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् तृतीय ११ अंग व चौदह पूर्व-धारी हुए हैं। अपरनाम कृतिकार्य था। समय—वी० नि० १६१-२०८; ई० पू० ३३६-३९६ (दे० इतिहास/४/१)

क्षपक—१. क्षपकका लक्षण

स.सि./६/४६/४६६/४ स एव पुनश्चारित्रमोहक्षपणं प्रत्यभिमुखः परिणामविशुद्धया वर्द्धमानः क्षपकव्यपदेशमनुभवः। = पुनः वह ही (उपशमक ही) चारित्रमोहकी क्षपणाके लिए सम्मुख होता हुआ तथा परिणामोंकी विशुद्धिसे वृद्धिको प्राप्त होकर क्षपक संज्ञाको अनुभव करता है।

ध. १/१.१.२७/२२४/८ तस्य जे कम्म-क्खवणम्मि बावादा ते जीवा खवगा उच्चंति। = जो जीव कर्म-क्षपणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं।

क.पा./१/१.१८/३३९६/३४७/६ खवयसेद्धिचढमाणे मोहणीयस्स अंतरकरणे कवे 'खवैतज्जे' सि भण्णदि। = क्षपक श्रेणीपर चढ़नेवाला जीव चारित्रमोहनीयका अन्तरकरण कर लेनेपर क्षपक कहा जाता है।

२. क्षपकके भेद

ध. ७/२.१.१/६/८ जे खवया ते दुविहा—अपुब्बकरणखवगा अणियट्टिकरण-खवगा चेदि। = जो क्षपक हैं वे दो प्रकारके हैं—अपूर्वकरण-क्षपक और अनिवृत्तिकरण क्षपक।

क्षपकश्रेणी—दे० श्रेणी/२।

क्षपण—दर्शनमोह व चारित्रमोह क्षपणा विधान। दे० क्षय/२,३।

क्षपणसार—आ० नेमिचन्द्र सिद्धान्तषट्चर्वी (ई० श० ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित मोहनीयकर्मके क्षपण विषयक ६६३ गाथा प्रमाण प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है। इसके आधारपर माधव चन्द्रविद्यादेवने एक स्वतन्त्र क्षपणसार नामका ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें लिखा था। इसकी एक टोका पं० टोडरमलजी (ई० १७१६) कृत उपलब्ध है।

क्षपित कर्माशिक—१. लक्षण

कर्मप्रकृति/६४-१००/पृ. ६४ पल्लासंखियभागेण कम्मट्ठिहमच्छिओ णिगो-एस्स। सुहमेस (सु.) भवियजोगं जहण्णयं कट्ठु निग्गम्मं। ६४। जोगेस्स (सु.) संखवारे सम्मत्तं लभिय देसवीरियं च। अट्ठुक्खुत्तो विरई संजोयणट्ठा य तह्वारे। ६५।

पडसवसमित्तु मोहं लहुं खवंतो भवे खवियकम्मो। ६६। हस्सगुण-संकमद्धाए पुरयित्वा समीससम्मत्तं। चिरसंमत्ता मिच्छत्तंगयस्सुब्ब-लणधोगो सि। १००। = जो जीव पश्यके असंख्यातवें भागसे हीन सत्तरकोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण कालतक सूक्ष्म निगोद पर्यायमें रहा और भव्य जीवके योग्य जबन्य प्रदेश कर्मसंघयपूर्वक सूक्ष्म निगोदसे निकलकर बादर पृथिवी हुआ और अन्तर्मुहूर्त कालमें निकलकर तथा सात माहमें ही गर्भसे उत्पन्न होकर पूर्वकोटि आयु-वाले मनुष्योंमें उत्पन्न और विरतियोग्य त्रसोंमें हुआ तथा आठ वर्षमें संयमको प्राप्त करके संयमसहित ही मनुष्यायु पूर्णकर पुनः देव, बादर, पृथिवी कायिक व मनुष्योंमें अनेक बार उत्पन्न होता हुआ पश्योपमके असंख्यातवें भाग प्रमाण असंख्यात बार सम्पत्त्व, उससे स्वल्प-कालिक देशविरति, आठ बार विरतिको प्राप्त कर व आठ ही बार अनंतानुबन्धीका विसंयोजन व चार बार मोहनीयका उपशम कर शीघ्र ही कर्मोंका क्षय करता है, वह उत्कृष्ट क्षपित कर्माशिक होता है। (ध. ६/१.६-८/१२/२५७ की टिप्पणीसे उद्धृत)

२. गुणित कर्माशिकका लक्षण

कर्मप्रकृति/गा. ७४-८२/पृ. १८७-१८८ जो बायरतसकालेणूणं कम्मट्ठिहं तु पुठ्ठीए। बायरा (रि) पज्जत्तापज्जत्तगदीहेरद्वाम्। ७४। जोगकसा-उक्कोसो बहुसो निच्चमवि आउबंधं च। जोगजहण्णेणुवरिल्लट्ठिण्णिसेणं बहुं क्षिप्वा। ७५। बायरतसेसु तल्लालमेव मंते य सत्तमरवईए सम्मलहुं पज्जत्तो जोगकसायाहिओ बहुसो। ७६। जोगजम्मज्जुवरिं सुहुत्त-मच्छित्तु जीवियवसाणे। तिचरिमदुचरिमसमए पुरित्तु कसायउक्कसं। ७७। जोगुक्कोसं चरिम-दुचरिमे समए य चरिमसमयम्मि। संगुण-गुणियकम्मो पगयं तेणेह सामित्ते। ७८। संछोभणाए दोहं मोहाणं वेयगस्स खणसेसे। उप्पहाय सम्मत्तं मिच्छत्ताए तमतमाए। ८२। = जो जीव अनेक भवोंमें उत्तरोत्तर गुणितकर्मसे कर्म प्रवेशोंका बन्ध करता रहा है उसे गुणितकर्माशिक कहते हैं। जो जीव उत्कृष्ट योगों सहित बादर पृथिवीकायिक एकेन्द्रिय पर्याय व अपर्याय भवों-से लेकर पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो हजार सागरोपम प्रमाण बादर त्रसकायमें परिभ्रमण करके जितने बार सातवीं पृथिवीमें जाने योग्य हांस है उसनी बार जाकर पश्चात् सप्तम पृथिवीमें नारक पर्यायको धारण कर शीघ्रविसीघ्र पर्याय होकर उत्कृष्ट योगस्थानों व उत्कृष्ट कथायों सहित होता हुआ उत्कृष्ट कर्मप्रवेशोंका संघय करता है और अन्तर्मुहूर्तप्रमाण आयुके शेष रहनेपर त्रिष्वस्म और द्विष्वस्म समयमें वर्तमान रहकर उत्कृष्ट संक्लेशस्थानको तथैव चरम और द्विचरम

समयमें उत्कृष्ट योगस्थानको भी पूर्ण करता है, वह जोव उसी नारक पर्यायके अन्तिम समयमें सम्पूर्ण गुणितकर्मांशिक होता है। (ध.६/१.६.८.९, १२/२५७ को टिप्पणी व विशेषार्थ से उद्धृत) गो.जी./घृ./२५१ आवासया हु भव अद्वाउस्सं जोगसं किलेसो य। ओक-टुडुडणया छच्चेवे गुणितकम्मसे १२५१। —गुणित कर्मांशिक कहिए उत्कृष्ट (कर्म प्रवेश) संचय जाके होइ ऐसा कोई जीव तोहि विषे उत्कृष्ट संचयको कारण ये छह आवश्यक होइ।

३. गुणित क्षपित षोडशमानका कक्षण

ध.६/१.६.८.९, १२/२५८/११ विशेषार्थ—जो जीव उपर्युक्त प्रकारसे न गुणित कर्मांशिक है और न क्षपित कर्मांशिक है, किन्तु अनवस्थितरूपसे कर्मसंचय करता है वह गुणित क्षपित षोडशमान है।

४. क्षपित कर्मांशिक क्षायिक श्रेणी हो मांडता है

पं.सं./प्रा./५/४८८ टोका—क्षपित कर्मांशो जीवः उपरि नियमेन क्षपक-श्रेणिमेवारोहति। —क्षपित कर्मांशिक जीव नियमसे क्षपक श्रेणी हो मांडता है।

५. गुणित कर्मांशिकके छह आवश्यक

गो.जी./घृ./२५१ आवासया हु भव अद्वाउस्सं जोगसं किलेसो य। ओक-टुडुडणया छच्चेवे गुणितकम्मसे। —गुणित कर्मांशिक कहिए उत्कृष्ट संचय जाके होय ऐसा जो जीव तीहि विषे उत्कृष्ट संचय को कारण ये छह आवश्यक होइ, ताते उत्कृष्ट संचय करनेवाले जीवके ये छह आवश्यक कहिये—भवाद्वा, आयुर्बल, योग, संवलेश, अपकर्षण, उत्कर्षण।

६. गुणित कर्मांशिक जीवोंमें उत्कृष्ट प्रदेशवात एक समय प्रबद्ध हो होता है इससे कम नहीं

ध.१२/४.२.१३, २२/४४६/१४ गुणितकम्मं सियम्मि उक्खस्सेण जदि खओ होदि तो एगसमयपबद्धो चैव किज्जदि ति गुरुवदेसादो। —गुणित कर्मांशिक जीवमें उत्कृष्ट रूपसे यदि क्षय होता है तो समय प्रबद्धका ही क्षय होता है। ऐसा गुरुका उपदेश है।

धर्मा—१. उत्तम क्षमाका व्यवहार कक्षण

भा.अनु./७१ कोहुप्पत्तिस्स पुणो बहिरंगं जदि हवेदि सक्खादं। ण कुणदि किञ्चि चोहं तस्स खमा होदि धम्मोस्ति ७१। —क्रोधके उत्पन्न होनेके साक्षात् बाहिरी कारण मिलनेपर भी जो थोड़ा भी क्रोध नहीं करता है, उसके (व्यवहार) उत्तम क्षमा धर्म होता है। (भा.पा./घृ./१०७). (का.आ./घृ./३६४); (चा.सा./५६/२)

नि. सा./ता. वृ./११५ अकारणादप्रियवादिनो मिथ्याहृष्टेरकरणेन मां त्रासयितुमुद्योगो विद्यते, अयमपगतो मत्पुण्येनेति प्रथमा क्षमा। अकारणेन संत्रासकरस्य ताडनबधादिपरिणामोऽस्ति, अर्थ चापगतो मत्पुण्येनेति द्वितीया क्षमा। —बिना कारण अप्रिय बोलनेवाले मिथ्याहृष्टिको बिना कारण मुझे त्रास देनेका उद्योग वर्तता है, वह मेरे पुण्यसे दूर हुआ—ऐसा विचारकर क्षमा करना वह प्रथम क्षमा है। मुझे बिना कारण त्रास देनेवालेको ताड़न और बधका परिणाम वर्तता है, वह मेरे मुकुतसे दूर हुआ, ऐसा विचारकर क्षमा करना वह द्वितीय क्षमा है।

२. उत्तम क्षमाका निश्चय कक्षण

सं. सि./६/४१२/४ शरीरस्थितिबेतुमार्गार्थं परकुलान्युपपच्छतो भिक्षोर्दुष्टजनाक्रोशप्रसहनावहाताडनशरीरव्यापसनादीनां संनिधाने आलुप्यानुत्पत्तिः क्षमा। —शरीरकी स्थितिके कारणकी खोज

करनेके लिए परकुलोंमें जाते हुए भिक्षुको दुष्टजन गाली-गलौज करते हैं, उपहास करते हैं, तिरस्कार करते हैं, मारते-पीटते हैं और शरीरको तोड़ते-मरोड़ते हैं तो भी उनके कष्टवसाका उत्पन्न न होना क्षमा है। (रा.भा./६/२/१६६/२१); (म.आ./वि./४६/१५३/१९); (चा.सा./५६/१); (पं.वि./१/८२)

नि.सा./ता. वृ./११५ वधे सत्यमूर्तस्य परमब्रह्मरूपिणो ममापकारहानिरिति परमसमरसी भावस्थितिरुत्तमा क्षमा। —(मिथ्याहृष्टियोंके द्वारा बिना कारण मेरा) बध होनेसे अमूर्त परमब्रह्मरूप ऐसे मुझे हानि नहीं होती—ऐसा समझकर परमसमरसी भावमें स्थित रहना वह उत्तम क्षमा है।

३. उत्तम क्षमाकी महिमा

कुल.का./१६/२.१० तस्मै देहि क्षमादानं यस्ते कार्यविवातकः। विस्मृतिः कार्यहानीनां यद्यहो स्यात् तदुत्तमा। महान्तः सन्ति सर्वेऽपि क्षीणकायास्तपस्विनः। क्षमाबन्तमनुत्प्राताः किन्तु विरवे हि तापसाः। १०। —दूसरे लोग तुम्हें हानि पहुंचाये उसके लिए तुम उन्हें क्षमा कर दो, और यदि तुम उसे भुला सको तो यह और भी अच्छा है। १२। उपवास करके तपश्चर्या करने वाले निस्संवेह महात्मा हैं, पर उनका स्थान उन लोगोंके पश्चात् ही है जो अपनी मित्रता करने वालोंको क्षमा कर देते हैं।

भा.पा./घृ./१०८ पावं खवइ असेसं खमायपडिर्नडिओ य मुजिपवरो। खेयरअमरणराणं पसंसणीओ धुवं होइ। १०८। —जो मुनिप्रवर क्रोधके अभावरूप क्षमा करि मंडित है सो मुनि तमस्त पाण्डू क्षय करे है, बहुदि विद्याधर देव मनुष्यकरि प्रशंसा करने योग्य निश्चयकरि होय है।

अन.ध./६/६ यः क्षाम्यति समोऽप्याशु प्रतिकर्तुं कृतागतः। कृतागसं तमिच्छन्ति क्षान्तिपीयूषसंयुधः। ६। —अपना अपराध करनेवालों-का शीघ्र ही प्रतिकार करनेमें समर्थ रहते हुए भी जो पुरुष अपने उन अपराधियोंके प्रति उत्तम क्षमा धारण करता है उसको क्षमास्वी अमृतका समीचीनतया सेवन करनेवाले साकुणन पापोंको भण्ट कर देनेवाला समझते हैं।

४. उत्तम क्षमाके पाठनाथ विशेष भावनाएँ

भ.आ./घृ./१४२०-१४२६ जबिदा सवति असंतेण परो तं णसि मेत्ति खमिदब्बं। अणुर्कपा वा कुज्जा पावइ पावं वरावोत्ति। १। —सत्तो वि ण चैव हदो हदो वि ण य मारिदो ति य खमेज्ज। मारिज्जतो विसहेज्ज चैव धम्मो ण णट्ठोत्ति। १४२२। पुवं सयधुवधुत्तं काले णाएण तेत्तिथं दब्बं। को धारणीओ धणियस्स दित्तो धुत्तिवज्जो होज्ज। १४२५। —मैंने इसका अपराध किया नहीं तो भी यह पुरुष मेरे पर क्रोध कर रहा है, गाली दे रहा है, मैं तो निरपराधी हूँ ऐसा विचार कर उसके ऊपर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरे असहोष-का कथन किया तो मेरी इसमें कुछ भी हानि नहीं है, अथवा क्रोध करनेपर क्या करनी चाहिए, क्योंकि यह दीन पुरुष असंख्य दोषों-का कथन करके व्यर्थ ही पापका अर्जन कर रहा है। यह पाप उसको अनेक दुःखोंको देनेवाला होगा। १४२०। इसने मेरेको गाली ही दी है, इसने मेरेको पीटा तो नहीं है, अर्थात् न मारना यह इसमें महात्मा गुण है। इसने गाली दी है परन्तु गाली देनेसे मेरा तो कुछ भी नुकसान नहीं हुआ अतः इसके ऊपर क्षमा करना ही मेरे लिए उचित है ऐसा विचार कर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरेको केवल ताड़न ही किया है, मेरा बध तो नहीं किया है। बध करनेपर इसने मेरा धर्म तो नष्ट नहीं किया है, यह इसने मेरा उपकार किया ऐसा मानकर क्षमा ही करना योग्य है। १४२२। अणु कुलानेके समय जिस प्रकार अक्षय साहूकारका धन वापस देना चाहिए उसी प्रकार मैंने पूर्व जन्ममें पापोंपार्जन किया था अब यह मेरेको दुःख दे रहा है यह योग्य ही है। यदि मैं इसे क्षान्त भावसे सहन करूँगा तो पाप

श्रृणुते रहित होकर सुखी होऊँगा। ऐसा विचार कर रोष नहीं करना चाहिए। (रा.वा./६/६/२७/६६६/१); (चा.सा./६६/३); (पं.वि./१/८४); (जा./१६/१६); (अन.ध./६/७-८); (रा.वा.हि./६/६/६६६-६६६)

★ इस धर्मों की विशेषताएँ—(६० धर्म/८)

क्षमावणी व्रत—व्रतविधानसं०/पृ. १०८ आसोज कृ. १ को सबसे क्षमा माँगकर कुछ फल पाँटि तथा उपवास रखे।

क्षमाश्रमण—१. श्वेताम्बरार्च्य जिनभद्र क्षमाश्रमणको ही कदाचित् अकेले क्षमाश्रमण नामसे कहा जाता है। —दे० जिनभद्रगणी; २—यद्यपि श्वेताम्बरार्च्य देवधिकी भी क्षमाश्रमण उपाधि थी, परन्तु अकेले क्षमाश्रमण द्वारा उनका ग्रहण नहीं होता।

क्षय—कर्मोंके अत्यन्त नाशका नाम क्षय है। तपश्चरण व साम्यभावमें निश्चलताके प्रभावसे अनादि कालके बंधे कर्म क्षण भरमें विनष्ट हो जाते हैं, और साधककी मुक्ति हो जाती है। कर्मोंका क्षय हो जानेपर जीवमें जो हाता प्रश भाव व अतीन्द्रिय आनन्द प्रकट होता है वह क्षायिक भाव कहलाता है।

१. लक्षण व निर्देश

१. क्षयका लक्षण

स. सि./२/१४६/६ क्षय आत्यन्तिकी निवृत्तिः। यथा तस्मिन्नेवा-
म्भसि शुचिभाजनान्तरसंक्रान्ते पञ्चस्यात्यन्ताभावः। —जैसे उसी
जलको दूसरे साफ बर्तनमें बदल देनेपर कीचड़का अत्यन्त
अभाव हो जाता है, वैसे ही कर्मोंका आत्मासे सर्वथा दूर हो जाना
क्षय है।

घ. १/१, १, २७/२१६/१ अट्टण्हं कम्मणं मूलुत्तरमेय...पदेसाणं जीवादो
जो णिस्सेस-विणासो तं खवणं णाम। —मूलप्रकृति और उत्तर
प्रकृतिके भेदसे—आठ कर्मोंका जीवसे अत्यन्त विनाश हो जाता है
उसे क्षय (क्षय) कहते हैं।

पं. का./त.प्र./६६ कर्मणां फलदानसमर्थतः...अत्यन्तविशेषः क्षयः। —
कर्मोंका फलदान समर्थरूपसे—अत्यन्त विशेष सो क्षय है।

गो. क./जी. प्र./१६/१४ प्रतिपक्षकर्मणां पुनरुत्पत्त्यभावेन नाशः क्षयः।
—प्रतिपक्ष कर्मोंका फिर न उपजै ऐसा अभाव सो क्षय है।

२. क्षयदेशका लक्षण

गो. क./जी. प्र./४४६/६६/४ तत्र क्षयदेशो नाम परमुलोदयेन विनश्यता
चरमकाण्डकचरमफालिः, स्वमुलोदयेन विनश्यता च समयाधिका-
वलिः। —जै, प्रकृति अन्य प्रकृति रूप उदय देह विनसे है ऐसी पर-
मुलोदयी है तिनके तो अन्त काण्डककी अन्त फालि क्षयदेश है।
बहुदुर अपने ही रूप उदय देह विनसे है ऐसी स्वमुलोदयी प्रकृति
तिनके एक-एक समय अधिक आवली प्रमाण काल क्षयदेश है।

गो. क./भाषा./४४६/६६/७ जिस स्थानक क्षय भया सो क्षयदेश
कहिए है।

३. उदयामावी क्षयका लक्षण

रा. वा./२/३/१०६/३० यदा सर्वपातिस्पर्धकस्योदयो भवति तदेव-
द्यप्यारमणस्यभिष्यक्तिर्नास्ति तस्मात्तदुदयस्याभावः क्षय इत्यु-
च्यते। —जब सर्वपाति स्पर्धकोंका उदय होता है तब तनिक भी
आत्माके गुणकी अभिव्यक्ति नहीं होती, इसलिए उस उदयके
अभावको उदयामावी क्षय कहते हैं।

घ. ७/२, १, ४६/६२/६ सत्त्वबादिषट्पयाणि अपंतगुणहीणाणि होदूण वेस-
बादिषट्पयसणेण परिणमिय उदयमागच्छति, तेसिमणंतगुणहीणसं-
खओ णाम। —सर्वपाती स्पर्धक अनन्तगुणे हीन होकर और देशपाती

स्पर्धकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं। उन सर्वपाती स्पर्धकोंका
अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है। (घ. ६/१, ७, ३६/२२०/११)

★ अपक्षयका लक्षण—दे० अपक्षय।

४. भट्कर्मोंके क्षयका क्रम

त. सु./१०/१ मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्। —मोह-
का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय कर्मका
क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रकट होता है। ११।

क. पा. ३/३, २२/२४३/६ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्ते खइय पच्छा सम्मत्तं
खविज्जदि सि कम्मणक्खवणक्कम। —मिध्यात्व और सम्य-
ग्मिध्यात्वको क्षय करके अनन्तर सम्यक्त्वका क्षय होता है।

त. सा./६/२१-२२ पूर्वाजितं क्षयतो यथोक्तैः क्षयहेतुभिः। संसारबीजं
कास्मैर्न मोहनीयं प्रहीयते। १२१। ततोऽन्तरायज्ञानघनदर्शनघनान्य-
नन्तरम्। प्रहीयन्तेऽस्य युगपद् त्रीणि कर्माण्येष्वेतः। १२२। —पूर्वमें
कहे हुए कर्म क्षयके हेतुओंके द्वारा सबसे प्रथम मोहनीय कर्मका क्षय
होता है। मोहनीय कर्म ही सब कर्मोंका और संसारका असली कारण
है। मोह क्षय हुआ कि बादमें एक साथ अन्तराय, ज्ञानावरण,
दर्शनावरण ये तीन पाती कर्म समूल नष्ट हो जाते हैं।

५. मोहनीयकी प्रकृतियोंमें पहले अधिक अप्रशस्त प्रकृ- तियोंका क्षय होता है

क. पा. ३/३, २२/४४२/२४३/७ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्तेसु कं पुक्वं खवि-
ज्जदि। मिच्छत्तं। कुदो, अच्चसुहत्तादो। —प्रश्न—मिध्यात्व और
सम्यग्मिध्यात्वमें पहले किसका क्षय होता है। उत्तर—पहले मिध्या-
त्वका क्षय होता है। प्रश्न—पहले मिध्यात्वका क्षय किस कारणसे
होता है। उत्तर—क्योंकि मिध्यात्व अत्यन्त अशुभ प्रकृति है।

७. अप्रशस्त प्रकृतियोंका क्षय पहले होना कैसे जाना जाता है

क. पा. ३/३, २२/४४२/८ असुहस्त कम्मस्स पुक्वं चखवणं होदि त्ति
कुदो णव्वदे। सम्मत्तस्स लोहसंजलणस्स य पच्छा खयणहाणुवत्तीदो।
—प्रश्न—अशुभ कर्मका पहले ही क्षय होता है यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है। उत्तर—अन्यथा सम्यक्त्व व लोभ संज्वलनका पश्चात्
क्षय बन नहीं सकता है, इस प्रमाणसे जाना जाता है कि अशुभ कर्म-
का क्षय पहले होता है।

★ कर्मोंके क्षयकी ओघभादेशरूपणा—दे० सत्त्व।

★ स्थिति व अनुभाग काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४।

२. दर्शनमोह क्षपणा विधान

१. कहाँ कहाँमें दर्शनमोहनी क्षपणा सम्भव है

घ. ६/१, ६-८, १२/२४७/२ एवेण वक्खवाणामिप्पाएण दुस्सम-अशुस्सम-
सुसमसुसम-सुसमकालेसुप्पण्णाणं वेव दंसणमोहणीयक्खवणा णरिय,
अवसेसदोसु वि कालेसुप्पण्णाणमरिय। कुदो। एदंदिदादो आगंतूण
तदियकालुप्पणवद्वणकुमारादीणं दंसणमोहक्खवणदंसणादो। एदं
चेवेरय वक्खवाणं पधाणं कादव्वं। —दुष्मा, अतिदुष्मा, सुषमसुषमा
और सुषमा कालोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणा
नहीं होती है अवशिष्ट दोनों कालोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके दर्शनमोह-
नीयकी क्षपणा होती है। इसका कारण यह है कि एकेन्द्रिय पर्यायसे
आकर (इस अवसर्पिणीके) तीसरे कालमें उत्पन्न हुए वर्द्धमानकुमार
आदिकोंके दर्शनमोहकी क्षपणा बेची जाती है। यहाँपर यह व्या-
ख्यान ही प्रधानतया ग्रहण करना चाहिए।

★ अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना—दे० विसंयोजना ।

★ समुद्रोंमें दर्शनमोहक्षपण कैसे सम्भव है—दे० मनुष्य/३।

२. दर्शनमोह क्षपणाका स्वामित्व

४-७ गुणस्थान पर्यन्त कोई भी वेदकसम्यग्दृष्टि जीव, त्रिकरणपूर्वक अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करके दर्शनमोहनीयकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । (दे० सम्यग्दर्शन/IV/१)

★ त्रिकरण विधान—दे० करण/३ ।

३. दर्शन मोहकी क्षपणाके लिए पुनः त्रिकरण करता है

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ तदनन्तरमन्तर्मुहूर्त विभ्रम्यान्तानुबन्धि-चतुष्कं विसंयोज्यान्तर्मुहूर्तानन्तरं करणत्रयं कृत्वा । —बहुरि ताके अनन्तरि अन्तर्मुहूर्तं विभ्राम लेहकरि अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन कीए' पीछे अन्तर्मुहूर्त भया तब बहुरि तीन करण करे । (ल.सा/मू./११३)

४. दर्शनमोहकी प्रकृतियोंका क्षपणाक्रम

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ अनिवृत्तिकरणकाले संख्यातबहुभागे गते शेषैकभागे मिथ्यात्वं ततः सम्यग्मिथ्यात्वं ततः सम्यक्त्वप्रकृति च क्रमेण क्षपयति, दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भप्रथमसमयस्थापितसम्यक्त्व-प्रकृतिप्रथमस्थिरयामाप्तर्मुहूर्तावशेषे चरमसमयप्रस्थापकः । अनन्तर-समयादाप्रथमस्थितिचरमनिषेकं निष्ठापकः । —अनिवृत्तिकरण काल-का संख्यात भागानिमें एक भाग बिना बहुभाग गये एक भाग अवशेष रहै पहिलें मिथ्यात्वकौ पीछे सम्यग्मिथ्यात्वकौ पीछे सम्यक्त्व प्रकृतिकौ अनुक्रमतैं क्षय करे है । तहाँ दर्शन मोहकी क्षपणाका प्रारम्भ-का प्रथम समयविषे स्थायी जो सम्यक्त्व मोहनीकी प्रथम स्थिति ता-का काल विषे अन्तर्मुहूर्त अवशेष रहै तहाँका अन्तसमय पर्यन्त तौ प्रस्थापक कहिए । बहुरि तिसके अनन्तरि समयतैं प्रथम स्थितिका अन्तनिषेकपर्यन्त निष्ठापक कहिए । (गो.जी./जी.प्र./३३६-३३६/४८६); (ल.सा./जी.प्र./१२२-१३०)

५. कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि होनेका क्रम

ल.सा./जी.प्र./१३१/१७२/३ यस्मिन् समये सम्यक्त्वप्रकृतेरष्टवर्षमात्र-स्थितिमवशेषयत् चरमकाण्डकचरमफालिद्रव्यं पातयति तस्मिन्नेव समये सम्यक्त्वप्रकृत्यनुभागसत्त्वमतीतानन्तरसमयनिषेकानुभाग-सत्त्वादनन्तगुणहीनमवशिष्यते ।

ल.सा./जी.प्र./१४४/२००/१० प्रागुक्तविधानेन अनिवृत्तिकरणचरमसमये सम्यक्त्वप्रकृतिचरमकाण्डकचरमफालिद्रव्ये अधोनिक्षिप्ते सति तद-नन्तरोपरितनसमयाद...कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टिरिति जीवः संज्ञायते । —१. जिस समय विषे सम्यक्त्वमोहनीकी अष्टवर्ष स्थिति शेष राखी अर मित्रमोहनी सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डकी द्रव्य फालिका पतन भया तिसही समयविषे सम्यक्त्व मोहनीका अनुभाग पूर्वसमय-के अनुभागतैं अनन्तगुणा घटता अनुभाग अवशेष रहै है । २. अनि-वृत्तिकरणके अन्त समयविषे सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डकी अन्त-फालीका द्रव्यकौ नीचले निषेकनिषेके निषेपण किये पीछे अनन्तर समयतैं लगाय...कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टी हो है ।

६. तत्पश्चात् स्थितिके निषेकोंका क्षयक्रम

ल.सा./जी.प्र./१५०/२०५/२० एवमनुभागस्यानुसमयमनन्तगुणितोपवर्तनेन कर्मप्रदेशानां प्रतिसमयमसंख्यातगुणितोदीरणया च कृतकृत्यवेदक-सम्यग्दृष्टिः सम्यक्त्वप्रकृतिस्थितिमन्तर्मुहूर्तायामुच्छिष्टावलि भुक्त्वा सर्वा प्रकृतिस्थिरयनुभागप्रवेशविनाशपूर्वकं उदयमुखेन गालयित्वा । तदनन्तरसमये उदीरणारहितं केवलमनुभागसमयावर्तनेनैव...प्रति-

समयमनन्तगुणितक्रमेण प्रवर्तमानेन प्रकृतिस्थिरयनुभागप्रवेशविनाश-पूर्वकं प्रतिसमयमेकैकनिषेकं गालयित्वा तदनन्तरसमये क्षायिकसम्यग्-दृष्टिर्जायते जीवः । —अनुभाग तौ अनुसमय अपवर्तनकरि अर कर्म परमाणुनिकी उदीरणा करि यह कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टी रही थी जो सम्यक्त्व मोहनीकी अन्तमुहूर्त स्थिति बामे उच्छिष्टावली बिना सर्व स्थिति है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, प्रवेशनिका सर्वाथा नाश होए' जो एक-एक निषेकका एक-एक समयविषे उदय रूप होइ निर्जरना ताकरि नष्ट हो है, बहुरि ताका अनन्तर समयविषे उच्छिष्टावली मात्र स्थिति अवशेष रहै उदीरणाका भी अभाव भया, केवल अनुभागका अपवर्तन है...उदय रूप प्रथम समयतैं लगाय समय-समय अनन्तगुणा क्रमकरि बर्ते है ताकरि प्रकृति स्थिति अनु-भाग प्रवेशनिका सर्वाथा नाश पूर्वक समय-समय प्रति उच्छिष्टावलीके एक-एक निषेकौ गालि निजरा रूप करि ताका अनन्तर समय विषे जीव क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो है : (अधिक विस्तारसे घ. ६/१,६-८,१२/२४८-२६६)

७. दर्शनमोहकी क्षपणामें दो मत

घ. ६/१,६-८,१२/२५५/३ ताषे सम्मत्तमिह अट्टवस्साणि मोत्तूण सव्व-माणाहं । संत्वेज्जाणि वाससहस्साणि मोत्तूण आगाहमिदि भणंता वि अरिथ । —(अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना तथा दर्शन मोहके स्थिति काण्डक घातके पश्चात् अनिवृत्तिकरणमें उस जीवने) सम्य-क्त्वके स्थिति सत्त्वमें आठ वर्षोंको छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वको (घातार्थ) किया । सम्यक्त्वके स्थिति सत्त्वमें संख्यात हजार वर्षोंको छोड़कर शेष समस्त स्थिति सत्त्वको ग्रहण किया इस प्रकारसे कहने-वाले भी कितने ही आचार्य हैं ।

★ तीसरे व चौथे कालमें ही दर्शनमोहकी क्षपणा संभव है—दे० मोक्ष/४/३ ।

★ दर्शनमोह क्षपणामें मृत्यु सम्बन्धी दो मत—

दे० मरण/३ ।

★ नवक समय प्रवृद्धका एक आवली पर्यन्त क्षपण संभव नहीं—दे० उपशम/४/३ ।

३. चारित्रमोह क्षपणा विधान

१. क्षपणाका स्वामित्व

क्ष.सा./भाषा./३६२/४८०/१३ तीन करण विधान तैं क्षायिक सम्यग्दृष्टि होइ...चारित्रमोहकी क्षपणाको योग्य जे विशुद्ध परिणाम तिति करि सहित होइ तैं प्रमत्ततैं अप्रमत्त विषे, अप्रमत्ततैं प्रमत्तविषे हजारों-बार गमनागमनकरि...क्षपकश्रेणीको सन्मुख...सातिशय प्रमत्तगुण-स्थान विषे अधःकरण रूप प्रस्थान करे है ।

२. क्षपणा विधिके १३ अधिकार

क्ष.सा./मू./३६२ तिकरणमुभयो सरणं कमकरणं खण्वेसमंतरयं । संकम अणुवफट्टयाकिहीकरणाणुभवनखमणाये । —अधःकरण; अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, बंधापसरण, सत्त्वापसरण, क्रमकरण अष्ट कषाय सोलह प्रकृतिनिकी क्षपणा, वेशवातिकरण, अंतरकरण, संक्रमण, अपूर्व स्पर्धककरण, कृष्टिकरण, कृति अनुभवन, ऐसे ये चारित्र मोहकी क्षपणाविषे अधिकार जानने ।

३. क्षपणा विधि

क्ष.सा./भाषा./१/३६२-६००—१. यहाँ प्रथम ही अधःप्रवृत्तिकरण रूप परिणामोंको करता हुआ सातिशय अप्रमत्त संज्ञाको प्राप्त होता है । इस

अने गुणस्थानके कालमें चार आवश्यक हैं—१. प्रति समय अनन्तगुणी विवृद्धि; २. अग्रस्त प्रकृतियोंका अनन्तगुण क्रमसे चतुस्थानीय अनुभाग बन्ध; ३. अप्रस्त प्रकृतियोंका अनन्तवे भागहीन क्रमसे केवल द्विस्थानीय अनुभाग बन्ध, और ४. पर्य/असं.हीन क्रमसे संख्यात सहस्र बन्धापसरण १३६२-३६६। तिस गुणस्थानके अन्तमें स्थिति बन्ध व सत्त्व दोनों ही घटकर केवल अन्तःकोटाकोटी सागर प्रमाण रहती है १४६४। २. तदनन्तर अपूर्वकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चर आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणक्रमसे गुण श्रेणी निर्णय; २. असंख्यात गुणाक्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. सर्व ही प्रकृतियोंका स्थितिकाण्डक घात और; ४. केवल अप्रस्त प्रकृतियोंका घात। यहाँ स्थिति काण्डकायाम पर्य/सं. मात्र है, और अनुभाग काण्डक घातमें केवल अनन्त बहुभाग क्रम रहता है। इसके अतिरिक्त पर्य/सं. हीनक्रमसे संख्यात सहस्र स्थिति बन्धापसरण करता है १३६७-४८०। इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध तो घटकर पृथक्त्व सहस्र सागर प्रमाण और स्थिति सत्त्व घटकर पृथक्त्व लक्ष सागर प्रमाण रहते हैं १४६४। ३. तदनन्तर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणसे गुणश्रेणी निर्णय; २. असंख्यात गुणाक्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. पर्य/असं. आयामबाला स्थिति काण्डक घात; ४. अनन्त बहुभाग क्रमसे अप्रस्त प्रकृतियोंका अनुभाग काण्डकघात। यह पर्य/असं. व अनन्त बहुभाग अपूर्वकरण बालोंकी अपेक्षा अधिक है १४६१। इसके प्रथम समयमें नाना जीवोंके स्थिति खण्ड असमान होते हैं परन्तु द्वितीयादि समयोंमें सर्वके स्थिति सत्त्व व स्थिति खण्ड समान होते हैं १४६२-४६३। यहाँ स्थिति बन्धापसरणमें पहले पर्य/सं.हीनक्रम होता है, तत्परचात् पर्य/सं. बहुभाग हीनक्रम और तत्परचात् पर्य/असं. बहुभाग हीनक्रम तक हो जाता है। इस प्रकार विशेष हीनक्रमसे घटते-घटते इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध केवल पर्य/असं. वर्ष मात्र रह जाता है १४६४-४८१। स्थिति सत्त्व भी उपरोक्त क्रमसे ही परन्तु स्थिति काण्डक घात द्वारा घटता घटता उतना ही रह जाता है १४६६-४८१। तीन कारणोंमें ही नहीं बल्कि आगे भी स्थिति-४-२. बन्ध व सत्त्वका अपसरण बराबर हुआ ही करे है। ३६६-४८२।

६. अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें ही क्रमकरण द्वारा मोहनीय, तीसिय, बीसिय, वेदनीय, नाम व गोत्र, इन सभी प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थितिसत्त्वके परस्थानीय अल्प-बहुत्वमें विशेष क्रमसे परिवर्तन होता है, अन्तमें नाम व गोत्रकी अपेक्षा वेदनीयका स्थितिवन्ध व सत्त्व ढ्योढ़ा रह जाता है १४८२-४८७। ७. क्षपणा अधिकारमें मध्य आठ कषायों (प्रत्य., अप्रत्या.) की स्थितिका संज्वलन चतुष्ककी स्थिति—ये संक्रमण करनेका विधान है। यही उन आठोंका परमुख-रूपेण नष्ट करता है १४८६। तत्परचात् ३ निद्रा और १३ नामकर्मकी, इस प्रकार १६ प्रकृतियोंको स्वजाति अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण करके नष्ट करता है १४३०। ८. तदनन्तर मति आदि चार ज्ञानावरण, चक्षु आदि तोन दर्शनावरण और ५ अन्तराय इन १२ प्रकृतियोंको सर्व-घातकी बजाय वैशघाती अनुभाग युक्त बन्ध व उदय होने योग्य है। १४३१-४३२। अनिवृत्तिकरणका संख्यात भाग शेष रहनेपर १४८४। चार संज्वलन और नव नोकषाय इन १३ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। ४३३-४३६। १०. संक्रमण अधिकारमें प्रथम ही सप्तकरण करता है। अर्थात्—'१-२. मोहनीयके अनुभाग बन्ध व उदय दोनोंको दारुसे लता स्थानीय करता है। ३. मोहनीयके स्थिति बन्धको पर्य/असं. से घटाकर केवल संख्यात वर्ष मात्र करता है; ४. मोहनीयके पूर्ववर्तीय यथा तथा संक्रमणको छोड़कर केवल आनुपूर्वीय रूप करता है; ५. लोभका जो अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण होता था वह अब नहीं होता; ६. नपुंसक वेदका अधःप्रवृत्ति संक्रमण द्वारा नाश करता है; ७. संक्रमणसे पहले—आवलोमात्र आवाधा व्यतीत भये उदीरणा

होती थी वह अब छह आवली व्यतीत होनेपर होती है १४३६-४३७। सप्तकरणके साथ ही संज्वलन क्रोध, मान, माया व नव नोकषायों, इन १२ प्रकृतियोंका आनुपूर्वी क्रमसे गुण संक्रमण व सर्व संक्रमण द्वारा एक लोभमें परिणामकर नाश करता है। उसका क्रम आगे कृत्तिकरण अधिकारके अनुसार जानना १४३८-४४०। यहाँ स्थिति-बन्धापसरणका प्रमाण नवीनस्थिति बन्धसे संख्यातगुणा घात होता है। ४४१-४६१। ११. अनिवृत्तिकरणके इस कालमें संज्वलन चतुष्कका अनुभाग प्रथम काण्डकका घात भये पीछे क्रोधसे लगाय लोभ पर्यन्त अनन्त गुणा घटता और लोभसे लगाय क्रोध पर्यन्त अनन्त-गुणा बढ़ता हो है। इसे ही अरवर्ण करण कहते हैं। तहाँसे आगे अब उन चारोंमें अपूर्व स्पर्धकोंकी रचना करता है जिससे उनका अनुभाग अनन्त गुणा क्षीण हो जाता है। विशेष—दे० स्पर्धक व अरवर्ण १४६५-४६६। १२. तदनन्तर उसी अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके कालमें रहता हुआ इन अपूर्व स्पर्धकोंका संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि करण द्वारा कृष्टियोंमें विभाग करता है। साथ ही स्थिति व अनुभागका बराबर काण्डक घात द्वारा क्षीण करता है। अरवर्ण कालमें संज्वलन चतुष्ककी स्थिति अठ वर्ष प्रमाण थी, वह अब अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गयी। अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात सहस्रवर्ष प्रमाण है। संज्वलनका स्थितिसत्त्व पहले संख्यात सहस्रवर्ष था, वह अब घटकर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा और अघातिका संख्यात सहस्रवर्ष मात्र रहा। कृष्टि-करणमें ही सर्व संज्वलन चतुष्कके सर्व निषेक कृष्टिरूप परिणामे १४६०-४६१। विशेष—दे० कृष्टि। १३. कृष्टिकरण पूर्ण कर चुकनेपर वहाँ अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके चरम भागमें रहता हुआ इन बादर कृष्टियोंको क्रोध, मान; माया व लोभके क्रमसे वेदना करता है। तिस कालमें अपूर्वकृष्टि आदि उत्पन्न करता है। क्रोधादि कृष्टियोंके द्रव्यको लोभकी कृष्टि रूप परिणामाता है। फिर लोभकी संग्रहकृष्टिके द्रव्यको भी सूक्ष्म कृष्टि रूप करता है। यहाँ केवल संज्वलन लोभका ही अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिवन्ध शेष रह जाता है। अन्तमें लोभका स्थिति सत्त्व भी अन्तर्मुहूर्त मात्र रह जाता है, और उसके बन्धकी व्युच्छिन्ति हो जाती है। शेष वातिकाका स्थितिवन्ध एक दिनसे कुछ कम और स्थिति सत्त्व संख्यात सहस्र वर्ष प्रमाण रहा १४६४-४७१। विशेष—दे० कृष्टि। १४. अब सूक्ष्म कृष्टिको वेदता हुआ सूक्ष्म साम्पराय गुणस्थानमें प्रवेश करता है। यहाँ सर्व ही कर्मोंका जघन्य स्थिति बन्ध होता है। तीन वातिकाका स्थिति सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र रहता है। लोभका स्थिति सत्त्व क्षयके सम्मुख है। अघातिकाका स्थिति सत्त्व असंख्यात वर्ष मात्र है। याके अनन्तर लोभका भी क्षय करके क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है १४८२-६००। विशेष—दे० कृष्टि।

४. चारित्रमोह क्षपणा विधानमें प्रकृतियोंके क्षय सम्बन्धी दो मत

घ/१/१.१.२७/२१७/३ अपुष्ककरण-विहाणेण गमिय अणियट्ठिअद्वाए संखेज्जहि-भागे सेसे...सोलस पयडोओ खवेदि। तदो अंतोमुहुत्तं गंतुण पच्चक्खणापच्चक्खणावरणकोध-माण-माया-लोभे अकमेण खवेदि। एसो संतकम्म-पाहुड्ड-उवएसो। कसाय-पाहुड्ड-उवएसो। पुण अटठ कसायसु खीणसु पच्छा अंतोमुहुत्तं गंतुण सोलस कम्माणि खविज्जंति स्ति। एवे दो वि उवएसो सच्चमिदि केवि भण्णंति, तण्ण घडदे, विरुद्धात्तादो सुत्तादो। दो वि पमाणां ति वयणमवि ण घडदे पमाणेण पमाणाविरोहिणा होदव्वं' इदि पायादो। —अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यात भाग शेष रहनेपर...सोलस प्रकृतियोंका क्षय करता है। फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीत कर प्रत्यास्थानावरण और अप्रत्यास्थानावरण सम्बन्धी क्रोध,

मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एक साथ क्षय करता है यह सत्कर्म प्राभृतका उपदेश है। किन्तु क्षय प्राभृतका उपदेश तो इस प्रकार है कि पहले आठ कषायोंके क्षय हो जानेपर पीछेसे एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियाँ क्षयको प्राप्त होती हैं। ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है। किन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सूत्रसे विरुद्ध पड़ता है। तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह वचन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि 'एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिए' ऐसा न्याय है। (गो. क./मू./३८६, ३९१)

★ चारित्र्यमोह क्षयणमें सत्युकी संभावना—वे० मरण/३।

४. क्षायिक भाव निर्देश

१. क्षायिक भावका लक्षण

स. सि./१/१४६/६ एवं क्षायिक।—जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण क्षय है वह क्षायिक भाव है।

घ./१/१.१८/१६१/१ कर्मणास्त्वक्षयः क्षयः क्षायिकः गुणसहचरित्वादात्मापि गुणसंज्ञा प्रतिलभते।—जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं।...गुणके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। (घ. १/१.७.१/१८६/१); (गो. क./मू./८१४)।

घ. १/१.७.१०/२०६/२ कर्मणा खप जादो खइओ, खयट्ठ जाओ वा खइओ भावो इदि दुविहा सवउत्पत्ती वेतत्वा।—कर्मोंके क्षय होनेपर उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायिक है, तथा कर्मोंके क्षयके लिए उत्पन्न हुआ भाव क्षायिक है, ऐसी दो प्रकारकी शब्द व्युत्पत्ति ग्रहण करना चाहिए।

पं. का./त.प्र./१६ क्षयेण युक्तः क्षायिकः।—क्षयसे युक्त वह क्षायिक है। गो. जी./जी.प्र./५/२६/१४ तस्मिन् (क्षये) भवः क्षायिकः।—ताकौ (क्षय) होते जो होइ सो क्षायिक भाव है।

पं.घ./उ./१६८ यथास्वं प्रत्यनोक्तानां कर्मणां सर्वतः क्षयात् जातो यः क्षायिको भावः शुद्धः स्वाभाविकोऽस्य सः। १६८=प्रतिपक्षी कर्मोंके यथा-योग्य सर्वथा क्षयके होनेसे आत्मामें जो भाव उत्पन्न होता है वह शुद्ध स्वाभाविक क्षायिक भाव कहलाता है। १६८=

स. सा./ता. वृ./३२०/४०५/२१ आगमभाषयौपशमिकक्षायोपशमिक-क्षायिकं भावत्रयं भण्यते। अध्यात्मभाषया पुनः शुद्धात्माभिमुख-परिणामः शुद्धोपयोग इत्यादि पर्यायसंज्ञा लभते।—आगममें औपशमिक, क्षायोपशमिक व क्षायिक तीन भाव कहे जाते हैं। और अध्यात्म भाषामें शुद्धआत्माके अभिमुख जो परिणाम है, उसको शुद्धोपयोग आदि नामोंसे कहा जाता है।

२. क्षायिक भावके भेद

त. सू./२/३-४ सम्यक्स्वचारित्र्ये १३। ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोग-वीर्याणि च। १४।—क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्यक्स्व और क्षायिक चारित्र्य। (घ. १/१.७.१/१६०/११); (न. व./३७२); (त. सा./२/६); (नि. सा./ता.वृ./४१); (गो.जी./वृ./३००); (गो. क./मू./८१६)।

घ. खं/१४/६/१८/१६ जो सो खइओ अविवागपञ्चइयो जीवभाव-बंधो नाम तस्स इमो णिहो—से खोणकोहे खीणमाणे खीणमाये खोणलोहे खोणरागे खोणदोसे, खोणमोहे खोणकसायवीयरायल्लुमुत्थे खइयसम्मत्तं खाइय चारित्तं खइया दाणलद्धो खइया लाहलद्धो खइया भोगलद्धो खइया परिभोगलद्धो खइया वीरियलद्धो केवल-णाणं केवलदंसणं सिद्धे बुद्धे परिणिब्बुदे सव्वहुक्खायमंतवडेति जे

चामण्णे एवमादिया खइया भावा सो सव्वो खइयो अविवागपञ्चइयो जीवभावबंधो नाम। १८।—जो क्षायिक अविपाक प्रत्ययिक जीवभाव-बन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है—क्षीणक्रोध, क्षीणमान, क्षीण-माया, क्षीणलोभ, क्षीणराग, क्षीणदोष, क्षीणमोह, क्षीणकषाय-बीत-राग छद्मस्थ, क्षायिक सम्यक्स्व, क्षायिक चारित्र्य, क्षायिक दान-लब्धि, क्षायिक लाभलब्धि, क्षायिक भोगलब्धि, क्षायिक परिभोग-लब्धि, क्षायिक वीर्य लब्धि, केवलज्ञान, केवलदर्शन, सिद्ध-बुद्ध, परि-निवृत्त, सर्वदुःख अन्तकृत्, इसी प्रकार और भी जो दूसरे क्षायिक भाव होते हैं वह सब क्षायिक अविपाक-प्रत्ययिक जीवभावबन्ध है। १८।

३. नीच गतियों आदिमें क्षायिक भावका अभाव है

घ. १/१.७.२८/२१४/१ भवणवासिय-वाणवैतर-जोदिसिय-विदियादिछपुड-विणेरइय-सव्वविगलिसिय-लद्धिअपज्जत्तिस्थीवेवेसु सम्मादिहीण-मुववादाभावा, मणुसगइवदिरित्तण्णगइसु दंसणमोहणीयस्स खवणा-भावा च।—भवनवासी, वाणव्यन्तर, ज्योतिष्क देव, द्वितीयादि छह पृथिवियोंके नारकी, सर्व विकलेन्द्रिय, सर्व लब्धयपर्याप्तक, और स्त्रीवेदियोंमें सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, तथा मनुष्यगतिके अतिरिक्त अन्य गतियोंमें दर्शन मोहनीय कर्मोंकी क्षणका अभाव है।

४. क्षायिक भावमें भी कथंचित् कर्म अनितत्त्व

पं. का./मू./५८ कम्ममेण विणा उदयं जीवस्स न विज्जेदे उवसमं वा। खइयं खओवसमियं तम्हा भाव तु कम्मकदं।

पं. का./ता.वृ./५६/१०६/१० क्षायिकभावस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि बस्तुवर्या शुद्धबुद्धे कजीवस्वभावः तथापि कर्मक्षयेणोत्पन्नत्वापुष्पारण कर्मजनित एव।—१. कर्म बिना जीवको उदय, उपशम, क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव नहीं होता, इसलिए भाव (चतुर्विध जीवभाव) कर्मकृत है। १५८। (पं.का./त.प्र./५८) २. क्षायिकभाव तो केवलज्ञानादिरूप है। यद्यपि बस्तु वृत्तिसे शुद्ध-बुद्ध एक जीवका स्वभाव है, तथापि कर्मके क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण उपचारसे कर्म-जनित कहा जाता है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अनिवृत्तिकरण आदि गुणस्थानों व संयम मार्गणामें क्षायिक भाव सम्बन्धी शंका समाधान।—वे० वह वह नाम

२. क्षायिकभावमें आगम व अध्यात्मपद्धतिका प्रयोग

—वे० पद्धति

३. क्षायिक भाव जीवका निज तत्त्व है

—वे० भाव/२

४. अन्तराय कर्मके क्षयसे उत्पन्न भावों सम्बन्धी शंका-समाधान

—वे० वह वह नाम

५. मोहोदयके अभावमें भगवान्की औदयिकी क्रियाएँ भी क्षायिकी हैं

—वे० उदय/६

६. क्षायिक सम्यग्दर्शन

—वे० सम्यग्दर्शन/IV/५

क्षयोपशम—कर्मोंके एकवेश क्षय तथा एकवेश उपशम होनेको क्षयोपशम कहते हैं। यद्यपि यहाँ कुछ कर्मोंका उदय भी विद्यमान रहता है परन्तु उसकी शक्ति अत्यन्त क्षीण हो जानेके कारण व जीवके गुणको घातनेमें समर्थ नहीं होता। पूर्ण शक्तिके साथ उदयमें न आकर, शक्ति क्षीण होकर उदयमें आना ही यहाँ क्षय या उदयाभावी क्षय कहलाता है, और सत्तावाले सर्वघाती कर्मोंका अकस्मात् उदयमें न आना ही उनका सदवस्थारूप उपशम है। यद्यपि क्षीण शक्ति या देश-

बाती कर्मोंका उदय प्राप्त होनेकी अपेक्षा यहाँ औद्यमिक भाव भी कहा जा सकता है, परन्तु गुणके प्रगट होनेवाले अंशकी अपेक्षा क्षायोपशमिक भाव ही कहते हैं, औद्यमिक नहीं, क्योंकि कर्मोंका उदय गुणका घातक है साधक नहीं।

१. भेद व लक्षण निर्देश

१. क्षयोपशमका लक्षण

१. उदयाभाव क्षय आदि

स.सि./२/१/१७/३ सर्वघातिस्पर्धकानामुदयक्षयात्तेषामेव सद्युपशमाद्देश-
घातिस्पर्धकानामुदये क्षायोपशमिको भावो भवति । = वर्तमान कालमें
सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी
अपेक्षा उन्हींका सदवस्थारूप उपशम होनेसे देशघाती स्पर्धकोंका
उदय रहते हुए क्षायोपशमिक भाव होता है । (स.सि./१/२२/१२७/१),
(रा.वा./१/२२/१/८१); (रा.वा./२/४/३/१०७/१); (द्र.सं./टी./३०/६६/२)।
पं.का./त.प्र./६६ कर्मणां फलदानसमर्थतयों... उद्भूयन्नुदभूती क्षयोप-
शमः । = फलदानसमर्थ रूपसे कर्मोंका... उद्भव तथा अनुद्भव सो
क्षयोपशम है ।

२. क्षय उपशम आदि

रा.वा./२/१/३/१००/१६ यथा प्रक्षालनविशेषात् क्षीणाक्षीणमदशक्तिकस्य
कोप्रवस्य द्विधा वृत्तिः, तथा यथोक्तक्षयहेतुसंनिधाने सति कर्मण एक-
देशस्य क्षयादेकदेशस्य च वीर्योपशमादात्मनो भावं उभयात्मको
मिश्र इति व्यपदिश्यते । = जैसे कोदोंकी धोनेसे कुछ कोदोंकी मद-
शक्ति क्षीण हो जाती है और कुछकी अक्षीण, उसी तरह परिणामोंकी
निर्मलतासे कर्मोंके एकदेशका क्षय और एकदेशका उपशम होना
मिश्रभाव है । इस क्षयोपशमके लिए जो भाव होते हैं उन्हें क्षायोप-
शमिक कहते हैं । (स.सि./२/१/१४६/७)।

घ. १/१.१.२/१६१/२ तरक्षयादुपशमाच्चोत्पन्नो गुणः क्षायोपशमिकः ।
= कर्मोंके क्षय और उपशमसे उत्पन्न हुआ गुण क्षायोपशमिक कह-
लाता है ।

घ. ७/२.१.४६/६२/७ सव्वघादिफहयाणि अणंतगुणहीणाणि होद्वुण वेस-
घादिफहयत्तणेण परिणमिय उदयमाणच्छत्ति, तैसिमणंतगुणहीणत्तं
खओ णाम । वेसघादिफहयसरूवेणवद्वाणमुवसमो । तेहि खओवसमेहिं
संजुत्तोदओ खओवसमो णाम । = सर्वघाति स्पर्धक अनन्तगुणे हीन
होकर और देशघाती स्पर्धकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं । उन
सर्वघाती स्पर्धकोंका अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है, और
उनका देशघाती स्पर्धकोंके रूपसे अवस्थान होना उपशम है । उन्हीं
क्षय और उपशमसे संयुक्त उदय क्षयोपशम कहलाता है । (घ. १४/
६.६.१६/१०/२)।

३. आवृत्त भावमें शेष अंश प्रगट

घ. ६/१.७.१/१८६/२ कम्मोदए संते वि जं जीवगुणक्वंडमुवत्तंभदि सो
खओवसमिओ भावो णाम । = कर्मोंके उदय होते हुए भी जो जीव-
गुणका खंड (अंग) उपलब्ध रहता है वह क्षायोपशम भाव है ।
(घ. ७/२.१.४४/८७/१); (गो.जी./प्र.म./८/२६/१४); (द्र.सं./टी./३४/
६६/६)।

४. देशघातीके उदयसे उपजा परिणाम

घ. ६/१.७.४/२००/३ सम्मत्तस्स वेसघादिफहयाणमुदएण सह वट्टमाणो
सम्मत्तपरिणामो खओवसमिओ । = सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघाती
स्पर्धकोंके उदयके साथ रहनेवाला सम्यक्त्व परिणाम क्षायोपशमिक
कहलाता है । (द्र.सं./टी./३४/६६/६)।

५. गुणका एकदेश क्षय

घ. ७/२.१.४६/८७/३ णाणस्स विणासो खओ णाम, तस्स उवसमो एकवेस-
क्खओ, तस्स खओवसमसण्णा । = ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है,
उस क्षयका उपशम (अर्थात् प्रसन्नता) हुआ एकदेशक्षय । इस प्रकार
ज्ञानके एकदेशीय क्षयकी क्षयोपशम संज्ञा मानी जा सकती है ।

२. पाँचों लक्षणोंके उदाहरण

१. उदयाभावी क्षय आदिकी अपेक्षा

वे० मिश्र/२/६/१ मिथ्यात्वका उदयाभावी क्षय तथा उसीका सदवस्थारूप
उपशम तथा सम्यक्त्वके सर्वघाती स्पर्धकोंका उदय, इनसे होनेके
कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

वे० मिश्र/२/६/२ सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके देशघाती स्पर्धकोंके उदयरूप
क्षयसे उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उसके सर्वघाती स्पर्धकोंके
उदयसे होनेके कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

वे० संयत/२/३/१ प्रत्याख्यानावरणोयके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी
क्षयसे, उसीके सदवस्थारूप उपशमसे और संज्वलनरूप देशघातीके
उदयसे होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक हैं ।

वे० संयतासंयत/७.१. अनन्तानुबन्धी व अप्रत्याख्यानावरणके उदयाभावी
क्षयसे, उन्हींके सदवस्थारूप उपशमसे तथा प्रत्याख्यानावरणीय, संज्व-
लन और नोकषायरूप देशघाती कर्मोंके उदयसे होनेके कारण संयता-
संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है । २. अथवा अप्रत्याख्यानावरणके
सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे तथा उसीके सदवस्थारूप
उपशमसे और प्रत्याख्यानावरणरूप देशघाती कर्मके उदयसे होनेके
कारण संयतासंयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

वे० योग/३/४ वीर्यान्तराय कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे,
उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उसीके देशघाती स्पर्धकोंके
उदयसे होनेके कारण योग क्षायोपशमिक है ।

२. क-क्षय व उपशम युक्त उदयकी अपेक्षा

वे० संयत/२/३/२ नोकषायके सर्वघाती स्पर्धकोंकी शक्तिका अनन्तगुण
क्षीण हो जाना सो उनका क्षय, उन्हींके देशघाती स्पर्धकोंका सद-
वस्थारूप उपशम, इन दोनोंसे युक्त उसीके देशघाती स्पर्धकोंके उदय-
से होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

वे० संयत/२/३/३ प्रत्याख्यानावरणकी देशचारित्र विनाशक शक्तिका
तथा संज्वलन व नोकषायोंकी सकलचारित्र विनाशक शक्तिका
अभाव सो ही उनका क्षय तथा उन्हींके उदयसे उत्पन्न हुआ देश व
सकल चारित्र सो ही उनका उपशम (प्रसन्नता) । दोनोंके योगसे
होनेके कारण संयतासंयत आदि तीनों गुणस्थान क्षायोपशमिक हैं ।

वे० क्षयोपशम/२/१ मिथ्यात्वकर्मकी शक्तिका सम्यक्त्वप्रकृतिमें क्षीण हो
जाना सो उसका क्षय तथा उसीकी प्रसन्नता अर्थात् उसके उदयसे
उत्पन्न हुआ कुछ मलिन सम्यक्त्व, सो ही उसका उपशम । दोनोंके
योगसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है ।

२. ख-उदय व उपशमके योगकी अपेक्षा

वे० क्षयोपशम/२/२ सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होनेसे वेदक सम्यक्त्व
औद्यमिक है और सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभाव होनेसे औपशमिक
है । दोनोंके योगसे वह उदयोपशमिक है ।

वे० मिश्र/२/६/४ सम्यग्मिथ्यात्वके देशघाती स्पर्धकोंका उदय और
उसीके सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी उपशम । इन दोनोंके योग-
से मिश्रगुणस्थान उदयोपशमिक है ।

वे० मतिज्ञान/२/४ अपने-अपने कर्मोंके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी-
रूप उपशमसे तथा उन्हींके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे उत्पन्न होने-
के कारण मति आदि ज्ञान व चक्षु आदि दर्शन क्षायोपशमिक हैं ।

३. आवृत्तभावमें गुणांशकी उपलब्धि

दे. मिश्र/२/८ सम्यग्मिध्यात्व कर्ममें सम्यक्त्वका निरन्तर्य प्राप्त करनेकी शक्ति नहीं है। उसका उदय होनेपर जो शक्तित श्रद्धान् उत्पन्न होता है, उसमें जितना श्रद्धाका अंश है वह सम्यक्त्वका अवयव है। इसलिये मिश्रगुणस्थान क्षायोपशमिक है।

४. देशघातीके उदय मात्रकी अपेक्षा

दे. क्षयोपशम/२/५ सम्यक् श्रद्धानको घातनेमें असमर्थ सम्यक्त्व प्रकृति-के उदयसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

दे. मिश्र/२/६/३ केवल सम्यग्मिध्यात्वके उदयसे मिश्रगुणस्थान होता है, क्योंकि यहाँ मिध्यात्व अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति, इनमेंसे किसीका भी उदयाभावी क्षय नहीं है।

दे. संयतासंयत/७ संज्वलन व नोकधायके क्षयोपशम संज्ञावाले देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे होनेके कारण संयतासंयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे. मतिज्ञान/२/४ मिध्यात्वके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयसे तथा अपने-अपने ज्ञानावरणीयके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे होनेके कारण मति अज्ञान आदि तीनों अज्ञान क्षायोपशमिक हैं।

५. गुणके एक देशक्षयकी अपेक्षा

(दे० उपशीर्षक नं० २ क व २ ख)

६. क्षायोपशमिकको औदयिक आदि नहीं कह सकते

दे. क्षयोपशम/२/३ देश संयत आदि तीन गुणस्थानोंको उदयोपशमिक कहनेवाला कोई उपदेश प्राप्त नहीं है।

दे. क्षयोपशम/२/४ मिध्यात्व, अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति इन तीनोंका सदवस्थारूप उपशम रहनेपर भी मिश्र गुणस्थानको औपशमिक नहीं कह सकते।

दे. मिश्र/२/१० सम्यग्मिध्यात्वके उदयसे होनेसे मिश्रगुणस्थान औदयिक नहीं हो जाता।

दे. संयत/२/४ संज्वलनके उदयसे होनेपर भी संयत गुणस्थानको औदयिक नहीं कह सकते।

१. क्षयोपशमिक भावके भेद

ष. खं./१४/६/१६/१८ जो सो तदुभयपञ्चइयो जीवभावबंधो णाम तस्स इमो गिहेसो—खओवसमियं ईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं बीईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं तीईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं चउरिंदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं पंचिंदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं मद्विण्णाणि त्ति वा खओवसमियं सुद्विण्णाणि त्ति वा खओवसमियं विहंगणाणि त्ति वा खओवसमियं आभिणिगोहियणाणि त्ति वा खओवसमियं सुद्विणाणि त्ति वा खओवसमियं ओहिणाणि त्ति वा खओवसमियं मणपज्जवणाणि त्ति वा खओवसमियं चक्खुदंसणि त्ति वा खओवसमियं अच्चक्खुदंसणि त्ति वा खओवसमियं ओहिदंसणि त्ति वा खओवसमियं सम्ममिच्छत्तलद्वि त्ति वा खओवसमियं सम्मत्तलद्वि त्ति वा खओवसमियं संजमासंजमलद्वि त्ति वा खओवसमियं संजमलद्वि त्ति वा खओवसमियं दाणलद्वि त्ति वा खओवसमियं लाहलद्वि त्ति वा खओवसमियं भोगलद्वि त्ति वा खओवसमियं परिभोगलद्वि त्ति वा खओवसमियं वीरियलद्वि त्ति वा खओवसमियं से आयारंघरे त्ति वा खओवसमियं सुदयउधरे त्ति वा खओवसमियं ठाणधरेत्ति वा खओवसमियं समवायधरे त्ति वा खओवसमियं वियाहपणधरे त्ति वा खओवसमियं णाहधम्मधरे त्ति वा खओवसमियं उवासयज्जेणधरे त्ति वा खओवसमियं अंतयउधरे त्ति वा खओवसमियं अणुत्तरोववादिंदयसधरे त्ति वा खओवसमियं पण्णवागरणधरे त्ति वा खओवसमियं विवागसुत्तधरे त्ति वा खओवसमियं

दिट्ठिवादधरे त्ति वा खओवसमियं गणि त्ति वा खओवसमियं वाचो त्ति वा खओवसमियं दसपुब्बहरे त्ति वा खओवसमियं चोइसपुब्बहरे त्ति वा जे चामण्णे एवमादिया खओवसमियभावा सो सव्वो तदुभय-पञ्चइओ जीवभावबंधो णाम ।१६। —जो तदुभय (क्षायोपशमिक) जीवभावबन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है।—एकेन्द्रियलद्वि, द्वौन्द्रिय लद्वि, त्रीन्द्रियलद्वि, पंचेन्द्रियलद्वि, मर्यादानी, श्रुता-ज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिगोहिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी, चक्षुदर्शनी, अक्षुदर्शनी, अवधिदर्शनी, सम्यग्मिध्यात्वलद्वि, सम्यक्त्वलद्वि, संयमासंयमलद्वि, संयमलद्वि, दान-लद्वि, लाभलद्वि, भोगलद्वि, परिभोगलद्वि, वीर्यलद्वि, आचार-धर, सूत्रकृद्धर, स्थानधर, समवायधर, व्याख्याप्रज्ञमिधर, नायधर्म-धर, उपासकाध्ययनधर, अन्तकृद्धर, अनुत्तरोपपादिकदशधर, प्ररन-व्याकरणधर, विपाकसूत्रधर, दृष्टिवादधर, गणी, वाचक, दशपूर्वधर तथा क्षायोपशमिक चतुर्दश पूर्वधर; ये तथा इसी प्रकारके और भी दूसरे जो क्षायोपशमिक भाव हैं वह सब तदुभय प्रत्ययिक जीव भाव-बन्ध हैं।

त. सू./२/५ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्र-संयमासंयमाश्च ।५।—क्षायोपशमिक भावके १८ भेद हैं—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन, पाँच दानादि लद्वि, सम्यक्त्व, चारित्र और संयमासंयम । (घ. ४/१९, ७/८/१६१); (घ. ४/१६१/१९, ७/१६१/३); (न. च./३७१); (त. सा./२/४-५); (गो. जी./५./३००); (गो. क./५./८१७)।

४. क्षयोपशम सर्वात्मप्रदेशोंमें होता है

घ. ४/१९, २३/२३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । —जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावोंका सत्त्व ।

—वे० भाव/२

२. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावों विषयक शंका-समाधान ।

—वे० वह वह नाम

३. क्षायोपशमिक भावका कथंचित् मूर्तत्व ।

—वे० मूर्त/२

४. क्षायोपशमिक भावबन्धका कारण नहीं, औदयिक है ।

—वे० भाव/२

५. क्षायोपशमिक भाव जीवका निज तत्त्व है ।

—वे० भाव/२

६. मिथ्याज्ञानको क्षायोपशमिक कहने सम्बन्धी ।

—वे० ज्ञान/III/३/४

७. क्षायोपशमिक भावको मिश्र भाव कहते हैं ।

—वे० भाव/२

८. क्षायोपशमिक भावको मिश्र कहने सम्बन्धी शंका-समाधान ।

—वे० मिश्र/२

२. क्षयोपशमके लक्षणों का समन्वय

* वेदक सम्यग्दर्शन—वे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

२. वेदक सम्यग्दर्शनको क्षयोपशम कैसे हो, औदयिक क्यों नहीं

घ. ४/१९, ७/२००/७ कथं पुण बहदे । जहद्वियट्ठसइहणवायणसत्ती सम्मत्तफहएह्ण खीणा त्ति तेस्सि खइयसण्णा । खमाणसुवसमो पस-ण्णदा खओवसमो । तत्थुप्पणसादो खओवसमियं वेदगसम्मत्तमिदि बहदे । —प्रश्न—(क्षयोपशमके प्रथम लक्षणके अनुसार) वेदक सम्म-

कत्वमें क्षयोपशम भाव कैसे? उत्तर—यथास्थित अर्थके अज्ञानको घात करनेवाली शक्ति जब सम्यक्त्व प्रकृतिके स्पर्धकोंमें क्षीण हो जाती है, तब उनकी क्षायिक संज्ञा है। क्षीण हुए स्पर्धकोंके उपशमको अर्थात् प्रसन्नताको क्षयोपशम कहते हैं। उसमें उत्पन्न होनेसे वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

घ. ७/२.१.७३/१०८/७ सम्मत्तवैसर्वादिफट्टयाणमणंतगुणहाणीए उदय-मागदाणमइदहरवैसर्वादिस्समेण उवसंतारणं जेण खओवसमसण्णा अरिथ तेण तत्थुप्पणजोवपरिणामो खओवसमलद्धी सण्णितो। तीए खओवसमलद्धीए वेदगसम्मत्तं होदि। = अनन्तगुण हानिके द्वारा उदयमें आये हुए तथा अत्यन्त अल्प वैशर्वातित्वके रूपसे उपशान्त हुए सम्यक्त्व मोहनीय प्रकृतिके वैशर्वातित्वस्पर्धकोंका चर्च क्षयोपशम नाम दिया गया है, इसलिए उस क्षयोपशमसे उत्पन्न जीव परिणामको क्षयोपशमलब्धि कहते हैं। उसी क्षयोपशम लब्धिसे वेदक सम्यक्त्व होता है।

२. क्षयोपशम सम्यग्दर्शनको कथंचित् उदयोपशमिक भी कहा जा सकता है

घ. १/१४/६.१६/२१/११ सम्मत्तवैसर्वादिफट्टयाणमुदरण सम्मत्तु-प्पत्तीदो ओदहयं। ओवसमियं पि तं, सव्वर्वादिफट्टयाणमुदया-भावादो। = सम्यक्त्वके वैशर्वातित्व स्पर्धकोंके उदयसे सम्यक्त्वकी उत्पत्ति होती है, इसलिए तो वह औदयिक है। और वह औप-शमिक भी है, क्योंकि वहाँ सर्वर्वातित्व स्पर्धकोंका उदय नहीं पाया जाता। (वे० मित्र/२/४/४)।

३. क्षायोपशमिक भावको उदयोपशमिकपने सम्बन्धी

घ. ६/१.७.७/२०३/६ उदयस्स विज्जमाणस्स खयव्ववएसविरोहादो। तदो एदे तिण्णि भावा उदओवसमियत्तं पत्ता। ण च एवं, एदेसिमुद-ओवसमियत्तपुप्पायणसुत्ताभावा। = प्रश्न—जिस प्रकृतिका उदय विद्यमान है, उसके क्षय संज्ञा होनेका विरोध है। इसलिए ये तीनों ही भाव (देशसंयतादि) उदयोपशमिकपनेको प्राप्त होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि इन गुणस्थानोंको उदयोपशमिकपना प्रतिपादन करने-वाले सूत्रका अभाव है।

* क्षायोपशमिक भावको औदयिक नहीं कह सकते

—वे० मित्र/२

४. परन्तु सदवस्थारूप उपशमके कारण उसे औपशमिक नहीं कह सकते

घ. १/१.१.११/१६६/७ [उपशमसम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिध्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिध्यावस्य क्षायोपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यग्मिध्या-त्वानन्तानुबन्धिनामुदयक्षयाभावात्।] तत्रोदयाभावलक्षण उपशमो-ऽस्तीति चेन्न, तस्योपशमिकत्वप्रसङ्गात्। अस्तु चेन्न, तथाप्रति-पादकस्याप्यस्याभावात्। = [उपशम सम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिध्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेपर उस सम्यग्मिध्यात्व गुणस्थानमें क्षयोप-शमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्-प्रकृति, मिध्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है।] प्रश्न—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिध्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभाव रूप उपशम तो पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इस तरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना

पड़ेगा। प्रश्न—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान लिया जावे। उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करनेवाला कोई आर्थ बाक्य नहीं है।

५. फिर वेदक व क्षायोपशमिक सम्बन्धमें क्या अन्तर

घ. १/१.१.११/१७२/६...उत्पज्जइ जदो तदो वेदयसम्मत्तं खओवसमिय-मिदि केसिचि आइरियाणं बक्खणं तं किमिदि नेच्छिज्जदि, इदि चेत्तण्ण, पुब्बं उत्तुत्तरादो।

घ. १/१.१.११/१६६/६ वस्तुतस्तु सम्यग्मिध्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाप्ता-गम पर्यायविषयकविहननं प्रत्यसमर्थस्योदयात्सदसद्विषयश्रद्धोत्पद्यत इति—१. प्रश्न—जब क्षायोपशमसम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है, उसे यहाँ पर क्यों नहीं स्वीकार किया गया है। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि इसका उत्तर पहले वे चुके हैं। २. यथा—वास्तवमें तो सम्यग्मिध्यात्व कर्म निरन्वय रूपसे आप, आगम और पदार्थ-विषयक श्रद्धाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किन्तु उसके उदयसे सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको गुणपद विषय करने वाली श्रद्धा उत्पन्न होती है।

घ. १/१.१.१४/३६८/१ कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते। दर्शनमोहवेदको वेदकः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम्। कथं दर्शनमोहोदयवता सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनी-यस्य वैशर्वातित्व उदये सत्यपि जीवस्वभावश्रद्धानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात्। = प्रश्न—क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होता है। उत्तर—दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं, उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। प्रश्न—जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है, उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयको वैशर्वातित्व प्रकृतिके उदय रहनेपर भी जीवके स्वभावरूप श्रद्धानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

गो.जी./जी.प्र./२/४/०/१८ सम्यक्त्वप्रकृत्युदयस्य तत्त्वार्थश्रद्धानस्य मलजननमात्र एव व्यापारात् ततः कारणात् तस्य वैशर्वातित्वं भवति। एवं सम्यक्त्वप्रकृत्युदयमनुभवतो जीवस्य जायमानं तत्त्वार्थश्रद्धानं वेदकसम्यक्त्वमित्युच्यते। इदमेव क्षायोपशमिकसम्यक्त्व नाम, दर्शनमोहसर्वर्वातित्वस्पर्धकानामुदयाभावलक्षणक्षये वैशर्वातित्वस्पर्धक-रूपसम्यक्त्वप्रकृत्युदये तस्यैवोपरितनानुदयप्राप्त्यस्पर्धकानां सदव-स्थाक्षयोपशमे च सति समुत्पन्नत्वात्। = सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय-का तत्त्वार्थ श्रद्धान को मल उपजावने मात्र ही विषे व्यापार है तीर्हि कारणतै तिस सम्यक्त्वप्रकृतिकें वैशर्वातित्वना है ऐसैं सम्यक्त्व-प्रकृतिकें उदयकौ अनुभवता जीवके उत्पन्न भया जो तत्त्वार्थ श्रद्धान सो वेदक सम्यक्त्व है ऐसा कहिए है। यह ही वेदक सम्यक्त्व है सो क्षायोपशमिक सम्यक्त्व ऐसा नाम धारक है जातैं दर्शनमोहके सर्व-र्वातित्व स्पर्धकनिका उदयका अभावरूप है लक्षण जाका ऐसा क्षय होतैं बहुतिर वैशर्वातित्वस्पर्धकरूप सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होतैं बहुतिर तिसहीका वर्तमान समय सम्बन्धीतें ऊपरिके निषेक उदयकौ न प्राप्त भये तिनिसम्बन्धी स्पर्धकनिका सत्ता अवस्था रूप उपशम होतैं वेदक सम्यक्त्व हो हैं तातैं माहीका दूसरा नाम क्षायोपशमिक है भिन्न नाहीं है।

* कर्म क्षायोपशम व आत्माभिमुख परिणाममें केवक आकाश भेद है—वे० पदति।

३. क्षयोपशम सम्यक्त्व व संयमादि आरोहण विधि

१. क्षयोपशम सम्यक्त्व आरोहणमें दो करण हो हैं

ल. सा./जी.प्र./१७२/२२४/६ कर्मणा क्षयोपशमनविधाने निर्मूलक्षय-विधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितत्वात् । —कर्मोंके उपशम वा क्षय विधान ही विषे अनिवृत्तिकरण हो है। क्षयोपशम विषे होता नहीं। ऐसा प्रवचनमें कहा है।

२. संयमासंयम आरोहणमें कथं चित् ३ व २ करण

ध./६/१.६-८.१४/२७०/१० पढमसम्मत्तं संजमासंजमं च अज्झमेण पडि-बज्जमाणो वि तिण्णि वि करणाणि कुणदि ।...असंजदसम्मादिद्वी अट्ठावीससंतकम्मियवेदगसम्मत्तपाओगमिच्छादिट्ठी वा जदि संज-मासंजमं पडिबज्जदि तो दो चैव करणाणि, अणियट्ठीकरणस्स अभावादो । —प्रथमोपशम सम्यक्त्वको और संयमासंयमको एक साथ प्राप्त होने वाला जीव भी तीनों ही करणोंको करता है ।...असंयतसम्यग्दृष्टि अथवा मोहनीय कर्मको अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्ता-बाला वेदकसम्यक्त्व प्राप्त करनेके योग्य मिथ्यादृष्टि जीव यदि संयमासंयमको प्राप्त होता है, तो उसके दो ही करण होते हैं, क्योंकि उसके अनिवृत्तिकरण नहीं होता है। (ध.६/१.६-८.१४/२६८/६); (ल.सा./मू./१७१)।

ध./६/१.६-८.१४/२७३/६ जदि संजमासंजमादो परिणामपच्चएण गिगदो संतो पुणरवि अंतोमुहुत्तेण परिणामपच्चएण आणीदो संजमासंजमं पडिबज्जदि, दोहं करणाणमभावादो तत्थ णरिथ ट्ठिदिघादो अणु-भागघादो वा । कुदो । पुढं दोहि करणेहिघादिदट्ठिदि-अणुभागणं बड्ठोहि विणा संजमासंजमस्स पुणरागत्तादो । —यदि परिणामोंके योगसे संयमासंयमसे निकला हुआ, अर्थात् गिरा हुआ, फिर भी अन्तर्मुहूर्तके द्वारा परिणामोंके योगसे लाया हुआ संयमासंयमको प्राप्त होता है तो अधःकरण और अपूर्वकरण इन दोनों करणोंका अभाव होनेसे वहाँपर स्थितिघात व अनुभाग घात नहीं होता है क्योंकि पहले उक्त दोनों करणोंके द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागोंकी वृद्धिके बिना वह संयमासंयमको पुनः प्राप्त हुआ है।

ल. सा./मू./१७०-१७१ मिच्छो वेसचरितं वेदगसम्मैण गेणहमाणो हु । दुकरणचरिमे गेणहादि गुणसेदो णरिथ तत्करणे । सम्मत्तुप्पत्तिं वा शोवबहुत्तं च होदि करणाणं । ठिदिखंडसहस्सगदे अपुव्वकरणं सम्पदि हु । १७१। —अनादि वा सादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम-सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको गृहे है सो दर्शनमोहका उपशम विधान जैसे पूर्वे वर्णन किया तैसे ही विधान करि तीन करणनिकी अन्त समय विषे देश चारित्रको गृहे है । १७०। सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहण करे ताके अधःकरण और अपूर्वकरण ये दो ही करण होइ, तिन विषे गुणश्रेणी निर्जरा न होइ । १७१।

३. संयमासंयम आरोहण विधान

ल. सा./जी.प्र./१७०-१७६ सारार्थ—सादि अथवा अनादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्व सहित जन्म ग्रहण करता है तब दर्शनमोह विधान-वत् तैसे विधान करके तीन करणनिका अन्त समयविषे देशचारित्र ग्रहे है । १७०। सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहे है ताके अधःकरण अपूर्वकरण व दोय ही करण होय तिनविषे गुणश्रेणी निर्जरा न हो है। अन्य स्थिति खण्डादि सर्व कार्योंको करता हुआ अपूर्वकरणके अन्त समयमें युगपत् वेदक सम्यक्त्व और देशचारित्रको ग्रहण करे है। वहाँ अनिवृत्तिकरणके बिना

भी इनकी प्राप्ति संभव है। बहुविध अपूर्वकरणका कालविषे संख्यात हजार स्थिति खण्ड भये अपूर्वकरणका काल समाप्त हो है। असंयत वेदक सम्यग्दृष्टि भी दोय करणका अंतसमय विषे देशचारित्रको प्राप्त हो है। मिथ्यादृष्टिका व्याख्यान तें सिद्धान्तके अनुसार असंयत-का भी ग्रहण करना । १७१-१७२। अपूर्वकरणका अन्त समयके अनन्तर-वर्ती समय विषे जीव देशवती होइ करि अपने देशवतका काल विषे आयुके बिना अन्य कर्मनिका सर्व सत्त्व द्रव्य अपकर्षणकरि उपरितन स्थिति विषे अर बहुभाग गुणश्रेणी आयाम विषे देना । १७३। देशसंयत प्रथम समयमें लागाय अन्तर्मुहूर्त पटन्त समय-समय अनन्तगुणा विशुद्धता करि बंधे है सो याको एकान्तवृद्धि देशसंयत कह्ये । इसके अन्तर्मुहूर्त काल पश्चात् विशुद्धताकी वृद्धि रहित हो स्वस्थान देशसंयत होइ याको अथाप्रवृत्त देशसंयत भी कह्ये । १७४। अथाप्रवृत्त देशसंयत जीव सो कदाचित् विशुद्ध होइ कदाचित् संक्लेशी होइ तहाँ विवक्षित कर्मका पूर्व समयविषे जो द्रव्य अपकर्षण कीया तातें अनन्तर समय विषे विशुद्धताकी वृद्धिके अनुसार चतुःस्थान पतित वृद्धि लिये गुणश्रेणी विषे निलेपण करे है।

४. क्षायोपशमिक संयममें कथं चित् ३ व २ करण

ध./६/१.६-८.१४/२८१/१ तत्थ खओवसमचारित्तपडिबज्जणबिहाणं उच्चवे । तं जहा—पढमसम्मत्तं संजमं च जुगवं पडिबज्जमाणो तिण्णि वि करणाणि काऊण पडिबज्जदि ।...जदि पुण अट्ठावीससंत-कम्मिओ मिच्छादिद्वी असंजदसम्मादिद्वी संजदासंजदो वा संजमं पडिबज्जदि तो दो चैव करणाणि, अणियट्ठीकरणस्स अभावादो । ...संजमादो गिगदो अर्मजमं गंतुण जदि ट्ठिदिसंतकम्मैण अवट्ठिवेण पुणो संजमं पडिबज्जदि तत्स संजमं पडिबज्जमाणस्स अपुव्वकरणा-भावादो णरिथ ट्ठिदिघादो अणुभागघादो वा । असंजमं गंतुण बड्ठविदट्ठिदि-अणुभागसंतकम्मस्स दो वि घादा अरिथ, दोहि करणेहि विणा तत्स संजमगगहणाभावा । —क्षायोपशमिक चारित्रको प्राप्त करनेका विधान कहते हैं। वह इस प्रकार है—प्रथमोपशम सम्यक्त्व और संयमको एक साथ प्राप्त करनेवाला जीव तीनों ही करणोंको करके (संयम को) प्राप्त होता है। पुनः मोहनीयकर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्ताबाला मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा संयता-संयत जीव संयमको प्राप्त करता है, तो दो ही करण होते हैं, क्योंकि, उसके अनिवृत्तिकरणका अभाव होता है... संयमसे निकलकर और असंयमको प्राप्त होकर यदि अवस्थित स्थिति सत्त्वके साथ पुनः संयमको प्राप्त होनेवाले उस जीवके अपूर्वकरणका अभाव होनेसे न तो स्थिति घात होता है और न अनुभाग घात होता है। (इसलिए वह जीव संयमासंयमवत् पहले ही दोनों करणों द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागकी वृद्धिके बिना ही करणोंके संयमको प्राप्त होता है) किन्तु असंयमको जाकर स्थिति सत्त्व और अनुभाग सत्त्व-को बढ़ानेवाला जीवके दोनों ही घात होते हैं, क्योंकि दोनों करणोंके बिना उसके संयमका ग्रहण नहीं हो सकता।

५. क्षायोपशमिक संयम आरोहण विधान

ल. सा./मू./१८६-१८७ सयलचरितं तिबिहं खयउवसमि उवसमं च खयं च । सम्मत्तुप्पत्तिं वा उवसमसम्मैण गिण्हदो पढं । १८७। वेदकजोगो मिच्छो अबिरदवेसो य दोण्णि करणेण । वेसवदं वा गिण्हदि गुणसेदो णरिथ तत्करणे । १८७।

ल. सा./जी. प्र./१६१/२४६/५ इतः परमव्यवहृत्यपर्यन्तं देशसंयते यादृशी प्रक्रिया तादृश्येवात्रापि सकलसंयते भवतीति ग्राह्यम् । अयं तु विशेषः— यत्र यत्र देशसंयत इत्युच्यते तत्र तत्र स्थाने विरत इति वक्तव्यं भवति । —१. सकल चारित्र तीन प्रकार हैं—क्षायोपशमिक, औपशमिक व क्षायिक । तहाँ पहला क्षायोपशमिक चारित्र सातवें वा छठे गुणस्थान

विषै पाइये है ताकौ जो जीव उपशम सम्यक्त्व सहित ग्रहण करै है सो मिथ्यात्व तें ग्रहण करै हैं ताका तो सर्व विधान प्रथमोपशम सम्यक्त्ववत् जानना। क्षयोपशम सम्यक्त्वको ग्रहता जीव पहले अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त हो है। १८६। वेदक सम्यक्त्व सहित क्षयोपशम चारित्रिकी मिथ्यादृष्टि, वा अविरत, व देशसंयत जीव देशवत् ग्रहणवत् अधःप्रवृत्त वा अपूर्वकरण इन दोय करण करि ग्रहे है। तहाँ करण विषै गुणश्रेणी नाही है। सकल संयमका ग्रहण समय तें लगाय गुणश्रेणी हो है। १८७। २. —इहाँ तें ऊपर अल्प-बहुत्व पर्यन्त जैसे पूर्वे देशविरतविषै व्याख्यान किया है तैसे सर्व व्याख्यान यहाँ जानना। विशेषता-इतनी—वहाँ-जहाँ देशविरत कक्षा है इहाँ-तहाँ सकल विरत कक्षा।

१. क्षयोपशम भावमें दो ही करणोंका नियम क्यों

स. सा./जो.प्र./१७२/२२४/६ अनिवृत्तिकरणपरिणामं विना कथं देश-चारित्र्यप्राप्तिरित्यपि नाशङ्कनीयं कर्मणां सर्वोपशमनविधाने निर्मूल-क्षयविधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितवादः।—प्रश्न—अनिवृत्तिकरण परिणामके विना देशचारित्र्यको प्राप्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—ऐसे आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि कर्मोंके उपशम व क्षय विधानमें ही अनिवृत्तिकरण परिणामका व्यापार होता है, क्षयोपशम विधानमें नहीं, ऐसा प्रवचनमें प्रतिपादित किया गया है।

२. उत्कृष्ट स्थिति व अनुभागके बन्ध वा सत्त्वमें संयमासंयम व संयमकी प्राप्ति संभव नहीं

घ. १२/४.२.१०२/३०३/१० उक्तस्त्विदित्संते उक्तस्साणुभागे च संते वज्रभागे च सम्मत्त-संजम-संजमासंजमार्ण गहणाभावादो।—उत्कृष्ट स्थिति सत्त्व और उत्कृष्ट अनुभाग सत्त्वके होनेपर तथा उत्कृष्ट स्थिति और उत्कृष्ट अनुभागके बंधनेपर सम्यक्त्व, संयम एवं संयमासंयमका ग्रहण सम्भव नहीं है।

क्षायोपशमिक अज्ञान—दे० अज्ञान।

क्षायोपशमिक ज्ञान—दे० ज्ञान।

क्षायोपशमिक लब्धि—दे० लब्धि/२।

क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४।

क्षांति—सं. स्तो./१६/३६ क्षान्तिः क्षमा।—क्षमा व क्षान्ति एकार्थ-वाची है।

स. सि./६/१२/३३१/६ क्रोधादिनिवृत्तिः क्षान्तिः।—क्रोधादि दोषोंका निराकरण करना क्षान्ति है। (रा.वा./६/१२/६/५२३/१); (गो. क./जी. प्र./८०१/६८०/१४)।

क्षायिक उपभोग—दे० उपभोग।

क्षायिक चारित्र—दे० चारित्र/१।

क्षायिक दान—दे० दान।

क्षायिक भाव—दे० क्षय/४।

क्षायिक भोग—दे० भोग।

क्षायिक लब्धि—दे० लब्धि/१।

क्षायिक लाभ—दे० लाभ।

क्षायिक वीर्य—दे० वीर्य।

क्षायिक सम्यक्त्व—दे० सम्यग्दर्शन।

क्षायिक सम्यग्ज्ञान—दे० सम्यग्ज्ञान।

क्षायिक सम्यग्दृष्टि—दे० सम्यग्दृष्टि/१।

क्षायिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४।

क्षार राशि—एक ग्रह—दे० ग्रह।

क्षितिशायन—साधुका एक मूलगुण—दे० निद्रा/१।

क्षिप्र—दे० मतिज्ञान/४।

क्षीणकषाय—

१. क्षीण कषाय गुणस्थानका कक्षाण

पं. सं./प्रा./१/२५-२६ जिस्तेसखीणमोहो फलिहामलभायशुद्ध्यसम-चित्तो। खीणकसाओ भण्णइ गिग्गंधो वीयरारहि। २५। जह सुद्ध-फलिहभायणखित्तं जीरं खु णिम्मलं सुद्धं। तह णिम्मलपरिणामो खीणकसाओ मुण्यब्बो। २६।—मोह कर्मके निःशेष क्षीण हो जानेसे जिसका चित्त स्फटिकके निर्मल भाजनमें रखे हुए सलिलके समान स्वच्छ हो गया है, ऐसे निर्ग्रन्थ साधुको बीतरागियोंने क्षीणकषाय संयत कहा है। जिस प्रकार निर्मल आदिते स्वच्छ किया हुआ जल शुद्ध-स्वच्छ स्फटिकमणिके भाजनमें नितरा लेनेपर सर्वथा निर्मल एवं शुद्ध होता है, उसी प्रकार क्षीणकषाय संयतको भी निर्मल, स्वच्छ एवं शुद्ध परिणाम वाला जानना चाहिए। २५-२६। (घ. १/१, १.२१/१२३/१६०); (गो. जी./सू./६२); (पं. सं. सं./१/४८)।

रा. वा./६/१/२२/५६० सर्वस्य...क्षपणाच्च...क्षीणकषायः।—समस्त मोहका क्षय करनेवाला क्षीणकषाय होता है।

घ. १/१.१.२०/१६८/८ क्षीणः कषायो येषां ते क्षीणकषायाः। क्षीणकषायाश्च ते बीतरागाश्च क्षीणकषायबीतरागाः। छद्मनि आवरणे तिष्ठन्तीति छद्मस्थाः। क्षीणकषायबीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च क्षीणकषाय-बीतरागछद्मस्थाः।—जिनकी कषाय क्षीण हो गयी है उन्हें क्षीणकषाय कहते हैं। जो क्षीणकषाय होते हुए बीतराग होते हैं उन्हें क्षीण-कषाय-बीतराग कहते हैं। जो छद्म अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शना-वरणमें रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं। जो क्षीणकषाय बीतराग होते हुए छद्मस्थ होते हैं उन्हें क्षीणकषाय-बीतराग-छद्मस्थ कहते हैं।

द्र. सं./टी०/१३/३५/६ उपशमश्रेणिविलक्षणेन क्षपकश्रेणिमार्गेण निष्क-षायशुद्धात्मभावनाबलेन क्षीणकषाया द्वादशगुणस्थानवर्तिनो भवन्ति।—उपशम श्रेणीसे भिन्न क्षपक श्रेणीके मार्गसे कषाय रहित शुद्धात्माकी भावनाके बलसे जिनके समस्त कषाय नष्ट हो गये हैं वे बारहवें गुणस्थानवर्ती होते हैं।

२. सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंकी अपेक्षा इसमें क्षायिक भाव है

घ. १/१.१.२०/१६०/४ पञ्चसु गुणेषु कस्मादस्य प्रादुर्भाव इति चेद् द्रव्यभावद्वैविध्यादुभयारम्भमोहनीयस्य निरन्वयविनाशास्त्यायिक-गुणनिबन्धनः।—प्रश्न—पाँच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है? उत्तर—मोहनीयकर्मके दो भेद हैं—द्रव्यमोहनीय और भावमोहनीय। इस गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीयकर्मका निरन्वय (सर्वथा) नाश हो जाता है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति क्षायिक गुणसे है।

३. शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

घ. १२/४.२.७.१४/१८/२ खीणकसाय-सजोगीसु दिठ्ठि-अणुभागवावेसु संतेसु वि सुहणं पयडीणं अणुभागवादो णत्थि त्ति सिद्धे।—क्षीणकषाय और सयोगी गुणस्थानोंमें स्थिति घात व अनुभाग घात होनेपर भी शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता।

४. क्षीणकषाय गुणस्थानमें जीवोंका शरीर निगोद राशि- से शून्य हो जाता है

घ. खं./१४/५०६/३६२/४८७ सञ्जुक्तस्त्रियाए गुणसेडोए मरणेण मदान सत्त्वचरेण कालेण गिल्लेविज्जमाणं तैसि चरिमसमए मदानसिद्धाणं आवलियाए अत्तंलेज्जदिभागमेत्तो णिगोदाणं । ६३२।

घ. १४/५०६/३६२/४८७ खीणकसायस्स पढमसमए अणंता बादरणिगोद-जीवा मरंति । ... विदियसमए विसेसाहिया जीवा मरंति...एवं तदियसमयादिशु विसेसाहिया विसेसाहिया मरंति जाव खीणक-सायद्धाएपढमसमयप्पहुडि आवलियपुत्तं गदं ति । तेण परं संलेज्जदि भागम्भहिया संलेज्जदि भागम्भहिया मरंति जाव खीणकसायद्धाए आवलियाए असंलेज्जदि भागो सेसो ति । तदो उवरिमाणंतरसमए असंलेज्जगुणा मरंति एवं असंलेज्जगुणा असंले-ज्जगुणा मरंति जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । ...एवमुवरि पि जाणिदूण वत्तव्वं जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । —१. सर्वो-रकृष्ट गुणश्रेणि द्वारा मरणसे मरे हुए तथा सबसे दीर्घकालके द्वारा निर्लेप्य होनेवाले उन जीवोंके अन्तिम समयमें मृत होनेसे बचे हुए निगोदोंका प्रमाण आवलिके असंख्यातवें भाग प्रमाण है । ३६२। २. क्षीणकषाय हुए जीवके प्रथम समयमें अनन्त बादर निगोद जीव मरते हैं । दूसरे समयमें विशेष अधिक जीव मरते हैं । ...इसी प्रकार तीसरे आदि समयों विशेष अधिक विशेष अधिक जीव मरते हैं । यह क्रम क्षीणकषायके प्रथम समयसे लेकर आवलि पृथक्त्व काल तक चालू रहता है । इसके आगे संख्यात भाग अधिक संख्यात भाग अधिक जीव मरते हैं । और यह क्रम क्षीणकषायके कालमें आवलिका संख्यातवें भाग काल शेष रहने तक चालू रहता है । इसके आगेके लगे हुए समयमें असंख्यात गुणे जीव मरते हैं । इस प्रकार क्षीण कषायके अन्तिम समय तक असंख्यातगुणे जीव मरते हैं । ...इसी प्रकार आगे भी क्षीणकषायके अन्तिम समय तक जानकर कथन करना चाहिए । (घ. १४/५०६/३६२/४८७/१०) ।

घ. १४/५०६/३६२/४८७ संपहि खीणकसायपढमसमयप्पहुडि ताव बादर-णिगोदजीवा उप्पज्जंति जाव तैसि चैव जहण्णाउवकालो सेसो ति । तेण परं ण उप्पज्जंति । कुदो । उप्पण्णाणं जीवणीयकालाभावादो । तेण कारणेण बादरणिगोदजीवा एतो प्पहुडि जाव खीणकसायचरिम-समओ ति ताव मुद्धा मरंति चैव ।

घ. १४/५०६/३६२/४८७/३ खीणकसायपाओग्गमादरणिगोदवग्गणं सञ्ज-कालमवट्ठाणाभावादो । भावे वा ण कस्स वि विव्वुई होज्ज; खीणक-सायम्मि बादरणिगोदवग्गणए संतीए केवलणाणुप्पत्तिविरोहादो । — १. क्षीणकषायके प्रथम समयसे लेकर बादर निगोद जीव तत्काल उत्पन्न होते हैं जबतक क्षीणकषायके कालमें उनका जषण्य आयुका काल शेष रहता है । इसके बाद नहीं उत्पन्न होते; क्योंकि उत्पन्न होनेपर उनके जीवित रहनेका काल नहीं रहता, इसलिए बादरणिगोदजीव यहाँ से लेकर क्षीणकषायके अन्तिम समय तक केवल मरते ही हैं । २. क्षीणकषाय प्रायोग्य बादरनिगोदवर्गणाओंका सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता । यदि उनका अवस्थान होता है तो किसी भी जीवकी मोक्ष नहीं हो सकता है, क्योंकि क्षीण कषायमें बादर निगोदवर्गणाके रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है ।

५. हिंसा होते हुए भी महाव्रती कैसे हो सकते हैं

घ. १४/५०६/३६२/४८७/६ किमट्ठमेवे एत्थ मरंति । ज्जाणेण णिगोदजीवु-प्पत्तिट्ठिदिकारणणिरोहादो । ज्जाणेण अणंताणं तजोवरासिणिहंताणं कथं णिव्वुई । अप्पमादादो...तं करेताणं कथमहिंसाकखणपंच-महव्वयसंभवो । ण, बहिरंगहिंसाए आसन्नताभावादो । — प्रश्न—ये निगोद जीव यहाँ क्यों मरणको प्राप्त होते हैं ? उत्तर—क्योंकि ध्यान-से निगोदजीवोंकी उत्पत्ति और उनकी स्थितिके कारणका निरोध

हो जाता है । प्रश्न—ध्यानके द्वारा अनन्तानन्त जीवराशिका हनन करनेवाले जीवोंको निर्बुद्धि कैसे मिल सकती है । उत्तर—अप्रमाद होनेसे । प्रश्न—हिंसा करनेवाले जीवोंके अहिंसा लक्षण पाँच महाव्रत (आदिरूप अप्रमाद) कैसे हो सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि बहिरंग हिंसासे, आसन्न नहीं होता ।

अन्य सम्बन्धित विषय

- * क्षपक श्रेणी — दे० श्रेणी/३ ।
- * इस गुणस्थानमें योगकी सम्भावना व तत्सम्बन्धी शंका-समाधान — दे० योग/३ ।
- * इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमास, मार्गणास्थानादि २० प्ररूपणाएँ — दे० सत् ।
- * इस गुणस्थान सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ — दे० वह वह नाम ।
- * इस गुणस्थानमें प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व । — दे० वह वह नाम ।
- * सभी मार्गणास्थानोंमें आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम — दे० मार्गणा ।

औरकंद—प. पु./११/श्लोक, नारद व बभ्रुका गुरु तथा नारदका पिता था । (१६)/शिष्योंके पढ़ाते समय मुनियोंकी भविष्यवाणी सुनकर दीक्षा धारण कर ली (२४)/ (म. पु./६७/२५८-३२६) ।

औरबर—मध्यलोकका पंचम द्वीप व सागर—दे० लोक/७ ।

औरस—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

औरसावी ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८ ।

औरोदा—अपर विदेहस्थ एक विभंगा नदी—दे० लोक/७ ।

क्षुद्रभव—एक अन्तर्मुहूर्तमें सम्भव क्षुद्रभवोंका प्रमाण—दे० आयु/७ ।

क्षुद्रहिमवान्—दे० हिमवाद ।

क्षुधापरीवह— १. कक्षण

स. सि./६/४२०/६ भिक्षोर्निव्याहारगवेचिणस्तदलाभे ईष्यलामे च अनिवृत्तवेदनस्याकाले अवशे च भिक्षा प्रति निवृत्तेच्छस्य...संसप्त-प्राप्तितज्जलबिन्दुकतिपयवत्सहसा परिशुष्कपानस्योदीर्घसुवेदनस्यापि सतो सतोभिक्षालाभादलाभमधिकगुणं मन्यमानस्य क्षुद्रबाधाप्रत्यचि-न्तनं क्षुद्रिजयः । — जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है । जो भिक्षा के नहीं मिलने पर या अल्प मात्रामें मिलनेपर क्षुधाकी वेदना-को प्राप्त नहीं होता, अकालमें या अवशमें जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा नहीं होती...अत्यन्त गर्म भाण्डमें गिरो हुई जलकी कतिपय बुँदोंके समान जिसका जलपान सूख गया है, और क्षुधा वेदनाकी उदीरणा होनेपर भी जो भिक्षा लाभकी अपेक्षा उसके अलाभको अधिक गुण-कारी मानता है, उसका क्षुधाजन्य बाधाका चिन्तन नहीं करना, क्षुधा-परीवहजय है । (रा.वा. ६/६/२/६०८); (चा. सा. १०८/५) ।

२. क्षुधा और पिपासामें अन्तर

रा. वा./६/४/६०८/३१ क्षुत्पिपासयोः पृथग्बचनमनर्थकम् । कुतः । ऐकाध्यादिति; तन्न; कि कारणम् । सामर्थ्यभेदात् । अन्यदि क्षुधः सामर्थ्यमन्यत्पिपासायाः । अभ्यवहारसामान्याद् एकार्थमिति; तदपि

न युक्तम्; कृतः। अधिकरणभेदात्। अन्यत्रि ध्रुवः प्रतीकाराधिकरणम्, अन्यत्र पिपासायाः।—प्रश्न—ध्रुवा परीषह और पिपासा परीषहको पृथक्-पृथक् कहना ठीक है, क्योंकि दोनोंका एक ही अर्थ है। उत्तर—ऐसा नहीं है। क्योंकि ध्रुव और प्यासकी सामर्थ्य जुदी-जुदी है। प्रश्न—अभ्यवहार सामान्य होनेसे दोनों एक ही हैं। उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दोनोंमें अधिकरण भेद है अर्थात् दोनोंकी शान्तिके साधन पृथक् पृथक् हैं।

कुल्लक—कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा है। छोटे साधुको कुल्लक कहते हैं। अथवा श्रावककी ११ भूमिकाओंमें सर्वोत्कृष्ट भूमिकाका नाम कुल्लक है। उसके भी दो भेद हैं—एक कुल्लक और दूसरा ऐलक। दोनों ही साधुवद भिक्षावृत्तिसे भोजन करते हैं, पर कुल्लकके पास एक कोपीन व एक धार होती है, और ऐलकके पास केवल एक कोपीन। कुल्लक बर्तनोंमें भोजन कर लेता है पर ऐलक साधुवद पाणिपात्रमें ही करता है। कुल्लक केशलौच भी कर लेता है और केशोसे भी बाल कटवा लेता है पर ऐलक केश लौच ही करता है। साधु व ऐलकमें लंगोटीमात्रका अन्तर है।

१	कुल्लक निर्देश
१	कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा।
*	उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण। —दे० उद्दिष्ट।
*	उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश। —दे० श्रावक/१।
*	शूद्रको कुल्लकके दीक्षा सम्बन्धी। —दे० वर्ण व्यवस्था/४।
२	कुल्लकका स्वरूप।
३	कुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं।
४	कुल्लकको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश।
५	कुल्लकको मयूरपिच्छाका निषेध।
६	कुल्लक घरमें भी रह सकता है।
७	कुल्लक गृहत्यागी ही होता है।
८	पाणिपात्रमें वा पात्रमें भी भोजन करता है।
९	कुल्लककी केश उतारनेकी विधि।
१०	कुल्लकको एकमुक्ति व पर्वोपवासका नियम।
११	कुल्लक-श्रावकके भेद।
१२	एकगृहभोजी कुल्लकका स्वरूप।
१३	अनेकगृहभोजी कुल्लकका स्वरूप।
१४	अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश।
१५	कुल्लकको पात्र प्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान।
१६	कुल्लकको भगवान्की पूजा करनेका निर्देश।
१७	साधनादि कुल्लकोंका निर्देश व स्वरूप।
१८	कुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय।
२	ऐलक निर्देश
१	ऐलक का स्वरूप। —दे० ऐलक।
*	कुल्लक व ऐलक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय।

१. कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा

अमरकोष/३४२/१६ विवर्णः पामरो नीचः प्राकृतश्च पृथग्जनः। निहीनोऽपसदो जलमः कुल्लकश्चेतरश्च सः। —विवर्णः, पामर, नीच, प्राकृत और पृथग्जन, निहीन, अपसद, जलम और कुल्लक ये एकार्थवाची शब्द हैं।

स्व. स्तो./५ स विरवचक्षुर्ध्वभोऽर्चितः सती, समप्रविद्यात्मवपुर्निरंजनः। पुनातु चेतो मम नाभिनन्दनो, जिनोऽजितकुल्लक-वादि शासनः। ५। —जो सम्पूर्ण कर्म शत्रुओंको जीतकर 'जिन' हुए, जिनका शासन कुल्लकवादियोंके द्वारा अजेय और जो सर्ववर्शी है, सर्व विद्यात्म शरीर हैं, जो सत्पुरुषोंसे पूजित हैं, जो निरंजन पदको प्राप्त हैं। वे नाभिनन्दन श्री ऋषभदेव मेरे अन्तःकरणको पवित्र करें।

* उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण—दे० उद्दिष्ट।

* उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश—दे० श्रावक/१।

* शूद्रको कुल्लक दीक्षा सम्बन्धी—दे० वर्ण व्यवस्था/४

२. कुल्लकका स्वरूप

सा. ध./७/३८० कौपीनसंख्यान (धरः) —पहला (श्रावक) कुल्लक लंगोटी और कोपीनका धारक होता है।

ला. सं./७/६३ कुल्लकः कोमलाचारः... एकवस्त्रं सकौपीनं...। —कुल्लक श्रावक ऐलककी अपेक्षा कुछ सरल चारित्र्य पालन करता है... एक वस्त्र, तथा एक कोपीन धारण करता है। (भावार्थ—एक वस्त्र रखनेका अभिप्राय खण्ड वस्त्रसे है। दुपट्टाके समान एक वस्त्र धारण करता है।

३. कुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं

प. पु./१००/३६ अंशुकेनोपवीतेन सितेन प्रचलात्मना। मृणालकाण्डजालेन नागेन्द्र इव मन्थरः। ३६। —(वह कुल्लक) धारण किये हुए सफेद चञ्चल वस्त्रसे ऐसा जान पड़ता था मानो मृणालोंके समूहसे वेष्टित मन्द-मन्द चलनेवाला गजराज ही हो।

सा. ध./७/३८०... सितकौपीनसंख्यान...। ३८। —पहला कुल्लक केवल सफेद लंगोटी व ओढ़नी रखता है। (जसहूर चरित्र (पुष्पदन्तकृता)/ ८५); (धर्मसंग्रहभा./८/६१)

४. कुल्लकको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश

ला. सं./७/६३ कुल्लकः कोमलाचारः शिखासूत्राङ्कितो भवेत्। —यह कुल्लक श्रावक चोटी और यज्ञोपवीतको धारण करता है। ६३। [दशवीं प्रतिमामें यदि यज्ञोपवीत व चोटीको रखा है तो कुल्लक अवस्थामें भी नियमसे रखनी होगी। अन्यथा इच्छानुसार कर लेता है। ऐसा अभिप्राय है। (ला. सं./७/६३ का भावार्थ)]

५. कुल्लकके लिए मयूरपिच्छाका निषेध

सा. ध./७/३६ स्थानादिषु प्रतिलिखेद्, मृदुपकरणेन सः। ३६। —वह प्रथम उत्कृष्ट श्रावक प्राणियोंको बाधा नहीं पहुँचानेवाले कोमल वस्त्रादिक उपकरणसे स्थानादिकमें छुट्टि करे। ३६।

ला. सं./७/६३... वस्त्रपिच्छकमण्डलम्। ६३। —वह कुल्लक श्रावक वस्त्रकी पीछी रखता है। [वस्त्रका छोटा टुकड़ा रखता है उसीसे पीछीका सब काम लेता है। पीछीका नियम ऐलक अवस्थामें है इस-तिष्ठ कुल्लकको वस्त्रकी ही पीछी रखनेको कहा है। (ला. सं./७/६३ का भावार्थ)]

६. क्षुल्लक घरमें भी रह सकता है

म. पु./१०/१५८ नृपस्तु सुविधिः पुत्रस्नेहाद् गार्हस्थ्यमत्यजन् । उत्कृष्टो-
पासकस्थाने तपस्तेषु मुदुरचरम् । १५८। — राजा सुविधि (ऋषभ भग-
वान्का पूर्वका पाँचवाँ भाव) केशव पुत्रके स्नेहसे गृहस्थ अवस्थाका
परित्याग नहीं कर सका था, इसलिए श्रावकके उत्कृष्ट पदमें स्थित
रहकर कठिन तप तपता था । १५८। (सा. ध./७/२६ का विशेषार्थ)

७. क्षुल्लक गृहस्थानी ही होता है

र. क. आ./१४७ गृहतो मुनिवनमिवा गुरुपकण्ठे व्रतानि परिगृह्य ।
भैरवाशनस्तपस्यन्मुदुरचरैलाखण्डधरः । १४७। — जो घरसे निकलकर
मुनिवनको प्राप्त होकर गुरुसे व्रत धारण कर तप तपता हुआ भिक्षा-
चारी होता है और वह खण्डवस्त्रका धारक उत्कृष्ट श्रावक होता है ।
सा. ध./७/४७ वसेन्मुनिवने नित्यं, शृश्वेत गुरुचरेत् । तपो द्विधापि
दाधा, बैयानृत्यं विशेषतः । — क्षुल्लक सदा मुनियोंके साथ उनके
निवास भूत बनमें निवास करे । तथा गुरुओंको सेवे, अन्तरंग व बहि-
रंग दोनों प्रकार तपको आचरे । तथा खासकर दश प्रकार बैयानृत्य-
को आचरण करे । ४७।

८. पाणिपात्रमें या पात्रमें भी भोजन कर सकता है

सू. पा./सू./२१ ... भिक्षवं भमेह पत्ते समिदीभासेण मोणेण । २। — उत्कृष्ट
श्रावक भ्रम करि भोजन करे है, बहुरि पत्ते कहिये पात्रमें भोजन करे
तथा हाथमें करे बहुरि समितिरूप प्रवर्तता भाषा समितिरूप बोले
अथवा मौनकरि प्रवर्ते । (व.सू.आ./३०३); (सा. ध./७/४०)
ला. सं./७/६४ भिक्षापात्रं च गृहणीयात्कार्यं यद्वाप्ययमयम् । एषणा-
दीर्नियुक्तं भिक्षाभोजनमेकशः । ६४। — यह क्षुल्लक श्रावक भिक्षाके
लिए कसिका अथवा लोहेका पात्र रखता है तथा शास्त्रोंमें जो भोजन-
के दोष बताये हैं, उन सबसे रहित एक बार भिक्षा भोजन करता है ।

९. क्षुल्लककी केश उतारनेकी विधि

म. पु./१००/३४ प्रशान्तवदनो धीरो लुब्धरजितमस्तकः । ३४। — लव,
कुशका विद्या गुरु सिद्धार्थ नामक क्षुल्लक, प्रशान्त मुख था, धीर-वीर
था, केशालुं च करनेसे उसका मस्तक सुशोभित था ।
व. सु. आ./३०२ धम्मिल्लान् चयणं करेह कत्तरि छुरेण वा पढ्मो । ठाणा-
इसु पडिलेह उवयरणेण पयडप्पा । ३०२। — प्रथम उत्कृष्ट श्रावक
(जिसे क्षुल्लक कहते हैं) धम्मिल्लोंका चयन अर्थात्, हजामत कैंचो-
से अथवा उस्तरेसे कराता है । ३०२। (सा. ध./७/३८); (ला. सं./
७/६५)

१०. क्षुल्लकको एकभुक्ति व पर्वोपवासका नियम

वसु. आ./३०३ भुंजेह पाणिपत्तमि भायणे वा सह समुवहट्ठो । उववासं
पुण णियमा चउत्तिवहं कुणह पवेसु । ३०३। — क्षुल्लक एक बार बैठकर
भोजन करता है किन्तु पर्वोंमें नियमसे उपवास करता है ।

११. क्षुल्लक श्रावकके भेद

सा. ध./७/४०-४६ भावार्थ, क्षुल्लक भी दो प्रकारका है, एक तो एकगृह-
भोजी और दूसरा अनेकगृह भोजी । (ला. सं./७/६६)

१२. एकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप

वसु. आ./३०६-३१० जह एव ण रज्ज्जो काउरिसिगिहम्मि चरियाए ।
पविससि एतमिस्स पवित्तिणियमणं ता कुज्जा । ३०६। गंतुण गुरु-
समीचं पञ्चकलणं चउत्तिवहं विहिणा । गहिउण तथो सव्वं आलो-
चेज्जा पयत्तेण । ३१०। — यदि किसीको अनेक गृहभोजी न रुचे,

तो वह मुनियोंकी गोचरी जानेके पश्चात् चयकि लिए प्रवेश करे,
अर्थात् एक भिक्षाके नियमवाला उत्कृष्ट श्रावक चयकि लिए किसी
श्रावक जनके घर जावे और यदि इस प्रकार भिक्षा न मिले तो उसे
प्रवृत्तिनियमन करना चाहिए । ३०६। पश्चात् गुरुके समीप जाकर
विधिपूर्वक चतुर्विध प्रयास्यान ग्रहणकर पुनः प्रयत्नके साथ सर्व
दोषोंको आलोचना करे । ३१०। (सा. ध./७/४६) और भी दे०
शीर्षक नं० ७ ।

१३. अनेकगृहभोजी क्षुल्लकका स्वरूप

वसु. आ./३०४-३०८ पक्खालिउण पत्तं पविससि चरियाय पंगणे ठिक्का ।
भणिउण धम्मलाहं जायह भिक्खं सयं चैव । ३०४। सिग्घं लाहालाहे
अदीणवयणो णियत्तिउण तथो । अणमि गिहे वच्चइ दरिसइ मोणेण
कायं वा । ३०५। जह अच्चवहे कोइ वि भणइ पथेइ भोयणं कुणह ।
भोत्तुण णियमभिक्खं तत्सएण भुंजे सेसं । ३०६। अहं ण भणइ तो
भिक्खं भमेज्ज णियपोट्टुरणपमाणं । पच्छा एयम्मि गिहे जाएज्ज
पासुणं सलिलं । ३०७। जं कि पि पडिय भिक्खं भुंजिज्जो सोहिउण
जत्तेण । पक्खालिउण पत्तं गच्छिज्जो गुरुसयासम्मि । ३०८। — (अनेक
गृहभोजी उत्कृष्टश्रावक) पात्रको प्रक्षालन करके चयकि लिए श्रावक-
के घरमें प्रवेश करता है, और आँगनमें ठहरकर 'धर्म लाभ' कहकर
(अथवा अपना शरीर दिखाकर) स्वयं भिक्षा माँगता है । ३०४।
भिक्षा-लाभके अलाभमें अर्थात् भिक्षा न मिलनेपर, अदीन मुख हो
वहैसे शीघ्र निकलकर दूसरे घरमें जाता है और मौनसे अपने शरीर-
को दिखलाता है । ३०५। यदि अर्ध-पथमें—यदि मार्गके बीचमें ही
कोई श्रावक मिले और प्रार्थना करे कि भोजन कर लीजिए तो पूर्व
घरसे प्राप्त अपनी भिक्षाका खाकर, शेष अर्थात् जितना पेट खाली रहे,
तत्प्रमाण उस श्रावकके अन्नको खाये । ३०६। यदि कोई भोजनके
लिए न कहे, तो अपने पेटको पूरण करनेके प्रमाण भिक्षा प्राप्त करने
तक परिभ्रमण करे, अर्थात् अन्य-अन्न श्रावकोंके घर जावे । आवश्यक
भिक्षा प्राप्त करनेके पश्चात् किसी एक घरमें जाकर प्रासुक जल माँगे
। ३०७। जो कुछ भी भिक्षा प्राप्त हुई हो, उसे शोधकर भोजन करे और
यत्नके साथ अपने पात्रको प्रक्षालन कर गुरुके पास जावे । ३०८। (प.
पु./१००/३३-४१); (सा. ध./७/४०-४३); (ला. सं० ७/१) ।

१४. अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश

ला. सं./६७-६८ तत्राप्यन्यतमगेहे दण्ट्वा प्रासुकमम्भुकम् । क्षणं चातिथि-
भागाय संप्रश्याध्वं च भोजयेत् । ६७। देवात्पात्रं समासाद्य दद्याद्दानं
गृहस्थवत् । तच्छेषं यत्स्वयं भुङ्क्ते नोचेत्कुर्यादुपपत्तम् । ६८। — वह
क्षुल्लक उन पाँच घरोंमेंसे ही किसी एक घरमें प्रासुक जल दण्टि-
गोचर हो जाता है, उसी घरमें भोजनके लिए ठहर जाता है तथा
थोड़ी देर तक वह किसी भी मुनिराजको आहारदान देनेके लिए
प्रतीक्षा करता है, यदि आहार दान देनेका किसी मुनिराजका
समागम नहीं मिला तो फिर वह भोजन कर लेता है । ६७। यदि देव-
योगसे आहार दान देनेके लिए किसी मुनिराजका समागम मिल
जाये अथवा अन्य किसी पात्रका समागम मिल जाये, तो वह क्षुल्लक
श्रावक गृहस्थके समान अपना लाया हुआ भोजन उन मुनिराजको
दे देता है । पश्चात् जो कुछ बच रहता है उसको स्वयं भोजन कर
लेता है, यदि कुछ न बचे तो उस दिन नियमसे उपवास करता है । ६८।

१५. क्षुल्लकको पात्रप्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान

सा. ध./७/४४ आकाहसत्संयमं भिक्षा-पात्रप्रक्षालनादिषु । स्वयं यतेत
चादर्पः, परथासंयमो महान् । ४४। — वह क्षुल्लक संयमकी इच्छा
करता हुआ, अपने भोजनके पात्रको धोने आदिके कार्यमें अपने तप
और विद्या आदिका गर्व नहीं करता हुआ स्वयं ही यत्नाचारपूर्वक
प्रवृत्ति करे नहीं तो बड़ा भारी असंयम होता है ।

१६. क्षुल्लकको भगवानकी पूजा करनेका निर्देश

ला.सं./७/६६ किंच गन्धादिद्रव्याणामुपलब्धौ सधर्मिभिः । अर्हद्विम्बादि-
साधूनां पूजा कार्या मुदात्मना ।६६। —यदि उस क्षुल्लक श्रावकको
किसी साधर्मि पुरुषसे जल, चन्दन, अक्षतादि पूजा करनेकी सामग्री
मिल जाये तो उसे प्रसन्नचित्त होकर भगवाद् अर्हन्तदेवका पूजन
करना चाहिए । अथवा सिद्ध परमेष्ठी वा साधुकी पूजा कर लेनी
चाहिए ।६६।

१७. साधकादि क्षुल्लकोंका निर्देश व स्वरूप

ला.सं./७/७०-७३ किंच मात्र साधकाः केचित्केचिद् गृह्याह्वयाः पुनः ।
बाणप्रस्थाभ्यकाः केचित्सर्वे तद्वेषधारिणः ।७०। क्षुल्लकीवत्क्रिया
तेषां नात्युग्रं नातीव मृदुः । मध्यावर्तिव्रतं तद्वत्पञ्चगुह्यारमसाक्षिकम्
।७१। अस्ति कश्चिद्विशेषोऽत्र साधकादिषु कारणात् । अगृहीतव्रताः
कुसुमं ताम्बासं व्रताशयाः ।७२। समन्यस्तव्रताः केचिद् व्रतं गृह्णन्ति
साहसात् । न गृह्णन्ति व्रतं केचिद् गृहे गच्छन्ति कातराः ।७३।
—क्षुल्लक श्रावकोंके भी कितने ही भेद हैं । कोई साधक क्षुल्लक
है, कोई गृह क्षुल्लक होते हैं और कोई बाणप्रस्थ क्षुल्लक होते
हैं । ये तीनों ही प्रकारके क्षुल्लक क्षुल्लकके समान वेष धारण करते हैं
।७०। ये तीनों ही क्षुल्लककी क्रियाओंका पालन करते हैं । ये तीनों ही
न तो अत्यन्त कठिन व्रतोंका पालन करते हैं और न अत्यन्त सरल,
किन्तु मध्यम स्थितिके व्रतोंका पालन करते हैं तथा पञ्च परमेष्ठीकी
साक्षीपूर्वक व्रतोंको ग्रहण करते हैं ।७१। इन तीनों प्रकारके क्षुल्लकोंमें
परस्पर विशेष भेद नहीं है । इनमेंसे जिन्होंने क्षुल्लकके व्रत नहीं लिये
हैं किन्तु व्रत धारण करना चाहते हैं, वे उन व्रतोंका अभ्यास करते
हैं ।७२। तथा जिन्होंने व्रतोंको पालन करनेका पूर्ण अभ्यास कर
लिया है वे साहसपूर्वक उन व्रतोंको ग्रहण कर लेते हैं । तथा कोई
कातर और असाहसी ऐसे भी होते हैं जो व्रतोंको ग्रहण नहीं करते
किन्तु घर चले जाते हैं ।७३।

१८. क्षुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बसु.श्रा./प्र./पृ. ६२ जिनसेनाचार्यके पूर्वतक शूद्रको दीक्षा देने या न देने
का कोई प्रश्न न था । जिनसेनाचार्यके समक्ष जब यह प्रश्न आया तो
उन्होंने अदीक्षार्ह और दीक्षार्ह कुलोत्पन्नोंका विभाग किया ।...
क्षुल्लकको जो पात्र रखने और अनेक घरोंसे भिक्षा लाकर खानेका
विधान किया गया है वह भी सम्भवतः उनके शूद्र होनेके कारण ही
किया गया प्रतीत होता है ।

★ ऐलकका स्वरूप—दे० ऐलक ।

१९. क्षुल्लक व ऐलक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बसु.श्रा./प्र./पृ. ६३ उक्त रूप वाले क्षुल्लकोंको किस श्रावक प्रतिमामें स्थान
दिया जाये, यह प्रश्न सर्वप्रथम बसुनन्दिके सामने आया प्रतीत होता
है, क्योंकि उन्होंने ही सर्वप्रथम ग्यारहवें प्रतिमाके भेद किये हैं ।
इनसे पूर्ववर्ती किसी भी आचार्यने इस प्रतिमाके दो भेद नहीं
किये ।...१४वीं १५वीं शताब्दी तक (वे) प्रथमोक्त और द्वितीयो-
क्त रूपसे चलते रहे । १६वीं शताब्दीमें पं० राजमल्लजीने अपनी
लाटी संहितामें सर्व प्रथम उनके लिए क्रमशः क्षुल्लक और ऐलक शब्द-
का प्रयोग किया ।

क्षुल्लक भव ग्रहण—दे० भव ।

क्षेत्र—मध्य लोकस्थ एक-एक द्वीपमें भरतादि अनेक क्षेत्र हैं । जो
वर्षाधर पर्वतोंके कारण एक-दूसरेसे विभक्त हैं—दे० लोक/७ ।

क्षेत्र—क्षेत्र नाम स्थानका है । किस गुणस्थान तथा मार्गणा स्थानादि
वाले जीव इस लोकमें कहाँ तथा कितने भागमें पाये जाते हैं, इस
बातका ही इस अधिकारमें निर्देश किया गया है ।

१ भेद व लक्षण

१ क्षेत्र सामान्यका लक्षण ।

२ क्षेत्रानुगमका लक्षण ।

३ क्षेत्र जीवके अर्थमें ।

४ क्षेत्रके भेद (सामान्य विशेष) ।

५ लोककी अपेक्षा क्षेत्रके भेद ।

६ क्षेत्रके भेद स्वस्थानादि ।

७ निक्षेपोंकी अपेक्षा क्षेत्रके भेद ।

८ स्वपर क्षेत्रके लक्षण ।

९ सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण ।

१० क्षेत्र लोक व निक्षेत्रके लक्षण ।

११ स्वस्थानादि क्षेत्रपदोंके लक्षण ।

* समुद्रधातोंमें क्षेत्र विस्तार सम्बन्धी—दे० वह वह नाम ।

१२ निष्कृत क्षेत्रका लक्षण ।

* निक्षेपरूप क्षेत्रके लक्षण —दे० निक्षेप ।

१३ नोअगम क्षेत्रके लक्षण ।

२ क्षेत्र सामान्य निर्देश

१ क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर ।

२ क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर ।

३ वीतरागियों व सरागियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर ।

३ क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम

१ गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा ।

२ गतिमार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा ।

* नरक, तिर्यच, मनुष्य, भवनवासी, व्यंतर, ज्योतिष,
वैमानिक व लौकान्तिक देवोंका लोकमें अवस्थान ।
—दे० वह वह नाम ।

* जलचर जीवोंका लोकमें अवस्थान ।—दे० तिर्यच/३ ।

* भोग व कर्मभूमिमें जीवोंका अवस्थान —दे० भूमि/१ ।

* मुक्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० मोक्ष/५ ।

३ इन्द्रियादि मार्गणाओंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा—

१ इन्द्रियमार्गणा; २ कार्यमार्गणा; ३ योग मार्गणा;

४ वेद मार्गणा; ५ ज्ञानमार्गणा; ६ संयम मार्गणा;

७ सम्यक्त्व मार्गणा; ८ आहारक मार्गणा ।

* एकेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० स्थावर ।

* विकलेन्द्रिय व पंचेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान ।
—दे० तिर्यच/३ ।

* तेज व अप्कायिक जीवोंका लोकमें अवस्थान ।

—दे० काय/२/५

* त्रस, स्थावर, सूक्ष्म, बादर, जीवोंका लोकमें अवस्थान
—दे० वह वह नाम ।

४ मारणान्तिक समुद्रधातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिभेद ।

४ क्षेत्र प्ररूपणाएँ

१ सारणीमें प्रयुक्त संकेत परिचय ।

२ जीवोंके क्षेत्रकी ओष प्ररूपणा ।

३ जीवोंके क्षेत्रकी आदेश प्ररूपणा ।

४ अन्य प्ररूपणाएँ

१. अष्टकर्मके चतुःबन्धकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
२. अष्टकर्म सत्त्वके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
३. मोहनीयके सत्त्वके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
४. पाँचों शरीरोंके योग्य स्कन्धोंकी संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
५. पाँच शरीरोंमें २, ३, ४ आदि भंगोंके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
६. २३ प्रकारकी वर्णणाओंकी जघन्य, उत्कृष्ट क्षेत्र प्ररूपणा ।
७. प्रयोग समवदान, अधः, तप, ईर्यापथ व कृतिकर्म इन षट् कर्मोंके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।

* उत्कृष्ट आयुवाले तिर्यञ्चोंके योग्य क्षेत्र

१. भेद व लक्षण

१. क्षेत्र सामान्यका लक्षण

स. सि./१/८/२६/७ "क्षेत्रं निवासो वर्तमानकालविषयः ।"
स. सि./१/२४/१३२/४ क्षेत्रं यत्रस्थान्भावान्प्रतिपद्यते ।=वर्तमान काल
विषयक निवासको क्षेत्र कहते हैं । (गो. जी./जी.प्र./४४३/६३६/१०)
जितने स्थानमें स्थित भावोंको जानता है वह (उस उस ज्ञानका)
नाम क्षेत्र है । (रा. बा./१/२६।००/१६/५६) ।
क. पा./२/२,२२/४१९./१/७ खेत्तं खलु आगासं तच्चिवरीयं च हृदि
णोखेत्तं/१ ।=क्षेत्र नियमसे आकाश है और आकाशसे विपरीत
नोक्षेत्र है ।
प. १३/३,३,५/३ क्षियन्ति निवसन्ति यस्मिन्पुद्गलादयस्तत्र क्षेत्र-
माकाशम् ।=क्षि घातुका अर्थ 'निवास करना' है । इसलिए क्षेत्र
शब्दका यह अर्थ है कि जिसमें पुद्गलादि द्रव्य निवास करते हैं उसे
क्षेत्र अर्थात् आकाश कहते हैं । (म. पु./४/१४)

२. क्षेत्रानुगमका लक्षण

घ. १/१.१.१०/१०२/१५८ अस्थित्सं पुण संतं अस्थित्सत्स यत्तदेव परिमाणं । पञ्चपुष्पणं खेत्तं अदीद-पदुपुष्पणार्णं फसणं । १०२।
घ. १/१.१.१०/१५६/११ गणिय-संखा-गुणितोद्ग्राहणखेत्तं खेत्तं उच्चदे दि ।
= १. वर्तमान क्षेत्रका प्ररूपण करनेवाली क्षेत्र प्ररूपणा है । अतीत स्पर्श और वर्तमान स्पर्शका कथन करनेवाली स्पर्शन प्ररूपणा है ।
२. अपनी अपनी संस्थासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्रको ही क्षेत्रानुगम कहते हैं ।

३. क्षेत्र जीवके अर्थमें

म. पु. २४/१०६ क्षेत्रस्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानात् स तथोच्यते । १०६।
—इसके (जीवके) स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं और यह उसे जानता है इसलिए क्षेत्रज्ञ भी कहलाता है ।

क्षेत्रके भेद (सामान्य विशेष)

पं. ध./५/१७० क्षेत्रं द्विधावधानात् सामान्यमथ च विशेषमात्रं स्यात् ।
तत्र प्रदेशमात्रं प्रथमं प्रथमेतरं तदंशमयम् । १२७०।—विनशा वशासे
क्षेत्रं सामान्य और विशेष रूप इस प्रकारका है ।

५. लोककी अपेक्षा क्षेत्रके भेद

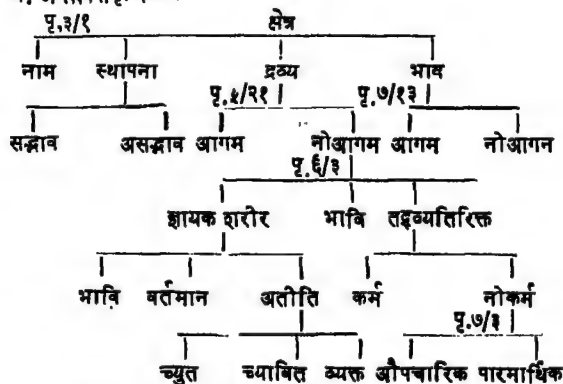
ध. ४/१,२,३/५/६ द्रव्यटिठ्यनयं च पञ्च एगविधं । अथवा पञ्चोच्च-
मभिसन्निह दुविह लोणागासमलोणागासं चेदि ।...अथवा देसभेएण
तिविहो, मंदरचूलियादो उवरिमुहल्लोणो, मंदरमूलादो हेट्ठा
अधोलोणो, मंदरपरिच्छिण्णो मज्जमलोणो ति ।—द्रव्याधिक नयकी
अपेक्षा क्षेत्र एक प्रकारका है । अथवा प्रयोजनके आभ्यसे (पर्यायाधिक
नयसे) क्षेत्र दो प्रकारका है—लोकाकाश व अलोकाकाश ।...अथवा
देशके भेदसे क्षेत्र तीन प्रकारका है—मन्दराचल (सुमेरुपर्वत) की
चूलिकसे ऊपरका क्षेत्र ऊर्ध्वलोक है, मन्दराचलके मूलसे नीचेका
क्षेत्र अधोलोक है, मन्दराचलसे परिच्छिन्न अर्थात् तत्प्रमाण मध्य-
लोक है ।

६. क्षेत्रके भेद—स्वस्थानादि

ध. ४/१.३.२/२६/१ सम्बन्धीवागमवधा तिबिहा भनदि, सत्थाणसमुग्घा-
दुबवादोवेणेण । तत्थ सत्थाणं दुबिहं, सत्थाणसत्थाणं बिहारनदिसत्थाणं
चेदि । समुग्घादो सत्तबिधो, वेणसमुग्घादो कसायसमुग्घादो
वेउब्बियसमुग्घादो मारणातियसमुग्घादो तेजासरीरसमुग्घादो
आहारसमुग्घादो केनलिसमुग्घादो चेदि । =स्वस्थान, समुद्घात
और उपपादके भेदसे सर्व जीवोंकी अवस्था तीन प्रकारकी है ।
उनमेंसे स्वस्थान दो प्रकारका है—स्वस्थानस्वस्थान, बिहारवस्व-
स्थान । समुद्घात सात प्रकारका है—बेदना समुद्घात, कषाय समु-
समुद्घात, वैकियक समुद्घात, मारणान्तिक समुद्घात, तैजस शरीर
समुद्घात, आहारक शरीर समुद्घात और केवली समुद्घात । (गो.
जी/जी.प्र.४४३/२३६/२२) ।

७. निक्षेपोंकी अपेक्षा क्षेत्रके भेद

घ. ४/१,३,१/पृ. ३-७ ।



८. स्वपर क्षेत्रके लक्षण

प. का./त.प्र./४३ द्वयोरप्यभिन्नप्रवेशत्वेनैकक्षेत्रत्वात् । — परमार्थसे गुण और गुणी दोनोंका एक क्षेत्र होनेके कारण दोनों अभिन्नप्रवेशी हैं ।

अर्थात् द्रव्यका क्षेत्र उसके अपने प्रदेश हैं, और उन्हीं प्रदेशोंमें ही गुण भी रहते हैं।

प्र. सा./ता.वृ./१९१६/१६/१२ लोककाशप्रमिताः सुखासंख्येयप्रदेशाः क्षेत्रं भव्यते।—लोककाश प्रमाण जीवके शुद्ध असंख्यात प्रदेश उसका क्षेत्र कहलाता है। (अर्थात्पसिसे अन्य द्रव्योंके प्रदेश उसके परक्षेत्र हैं।)

प. घ./पू./१४८,४४६ अपि यरचैको देशो यावदभिव्याप्य वर्तते क्षेत्रम्। तत्परक्षेत्रं नान्यद्भवति तदन्यथा क्षेत्रव्यतिरेकः। १४८। क्षेत्रं इति वा सदभिधानं च भूनिवासश्च। तदपि स्वयं सदेव स्यादपि यावन्न संप्रदेशस्थम् १४४६।—जो एक देश जितने क्षेत्रको रोक करके रहता है वह उस देशका—द्रव्यका क्षेत्र है, और अन्य क्षेत्र उसका क्षेत्र नहीं हो सकता। किन्तु दूसरा दूसरा हो रहता है, पहला नहीं। यह क्षेत्र व्यतिरेक है १४८। प्रदेश यह अथवा सत्का आधार और सत्की भूमि तथा सत्का निवास क्षेत्र है और वह क्षेत्र भी स्वयं सत् रूप ही है किन्तु प्रदेशोंमें रहनेवाला जितना सत् है उतना वह क्षेत्र नहीं है १४४६।

रा. वा./हि./१६/४६ देह प्रमाण संकोच विस्तार लिये (जीव प्रदेश) क्षेत्र है।

रा. वा./हि./६/७/५७२ जन्म योनिके भेद करि (जीव) लोकमें उपजै, लोक कूं स्पर्शें सो परक्षेत्र संसार है।

९. सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण

प. घ./पू./२७० तत्र प्रदेशमात्रं प्रथमं प्रथमेतरं तदंशमयम्।—केवल 'प्रदेश' यह तो सामान्य क्षेत्र कहलाता है, तथा यह वस्तुका प्रदेशरूप अंशमयी अर्थात् अमुक द्रव्य इतने प्रदेशवाला है इत्यादि विशेष क्षेत्र कहलाता है।

१०. क्षेत्र लोक व नोक्षेत्रके लक्षण

घ. ४/१.३.१/३-४/७ क्षेत्रं खलु आगासं तद्वदिरितं च होदि पोखेतं। जीवा य पोगगला वि य धम्माधम्मस्थिया कालो १३। आगासं सपेदसं तु उड्डाघो तिरियो विय। क्षेत्रलोगं वियाणाहि अणं-तज्जिण-देसिदं १४।—आकाश द्रव्य नियमसे तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है और आकाश द्रव्यके अतिरिक्त जीव, पुद्गल, धर्मस्तिकाय, अधर्मस्तिकाय तथा काल द्रव्य नोक्षेत्र कहलाते हैं १३। आकाश सप्रदेशी है, और वह ऊपर नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है। उसे ही क्षेत्र लोक जानना चाहिए। उसे जिन भगवान्ने अनन्त कहा है। (क.पा.२/२.२२/११६/६)।

११. स्वस्थानादि क्षेत्र पदोंके लक्षण

घ. ४/१.३.२/२६/२ सत्थणसत्थानाणाम् अप्पणो उत्पण्णामे गयरे रण्णे वा सयण-णिसीयण-चंक्रमणादिबावारेणुत्तेणच्छणं। विहारवदि-सत्थानं णाम् अप्पणो उत्पण्णगाम-गयरे-रण्णादीणि छहिडय अण्णस्थ सयण-णिसीयण-चंक्रमणादिबावारेणच्छणं।

घ. ४/१.३.२/२६/६ उववादो एयविहो। सो वि उत्पण्णपढमसमए चेव होदि।—१. अपने उत्पन्न होनेके ग्राममें, नगरमें, अथवा अरण्यमें,— सोना, बैठना, चलना आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम स्वस्थान-स्वस्थान अवस्थान है। (घ. ४/१.३.४/१२१/३) उत्पन्न होनेके ग्राम, नगर अथवा अरण्यादिको छोड़कर अन्यत्र गमन, निषीदन और परिभ्रमण आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम विहारवत्-स्वस्थान है। (घ. ४/२.६.१/३००/५) (गो. जी./जो.प्र./४३३/६३६/११)। २. उपपाद (अवस्थान क्षेत्र) एक प्रकारका है। और वह उत्पन्न होने (जन्मने) के पहले समयमें ही होता है—इसमें जीवके समस्त प्रदेशोंका संकोच हो जाता है।

१२. निष्कुट क्षेत्रका लक्षण

स.सि./२/२८/टिप्पणी। पू. १०८ जगरूपसहायकृत-लोकाग्रकोणं निष्कुट-क्षेत्रं।—लोक शिखरका कोण भाग निष्कुट क्षेत्र कहलाता है। (विशेष दे० विग्रह गति/६)।

१३. नो आगम क्षेत्रके लक्षण

घ. ४/१.३.१/६/६ वदिरित्तदव्वखेत्तं दुविहं, कम्मदव्वखेत्तं णोकम्मदव्व-खेत्तं चेदि। तत्थ कम्मदव्वखेत्तं णाणावरणादिअट्टविहकम्मदव्वं। ...णोकम्मदव्वखेत्तं तु दुविहं, ओवयारियं पारमत्थियं चेदि। तत्थ ओवयारियं णोकम्मदव्वखेत्तं लोगपसिद्धं सालिखेत्तं भीहिखेत्तमेव-मादि। पारमत्थियं णोकम्मदव्वखेत्तं आगासद्रव्यं।

घ. ४/१.३.१/८/२ आगासं गगणं देवपथं गोउम्माकाचरिदं अवगाहणलक्खणं आधेयं वियापगमाधारो भूमिं चि एयहो।—१. जो तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य क्षेत्र है वह कर्मद्रव्यक्षेत्र और नोकर्म द्रव्य क्षेत्रके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मद्रव्य-को कर्मद्रव्यक्षेत्र कहते हैं। (व्योंकि जिसमें जीव निवास करते हैं, इस प्रकारको निरुक्तिके बलसे कर्मके क्षेत्रपना सिद्ध है)। नोकर्मद्रव्य क्षेत्र भी औपचारिक और पारमाधिक के भेदसे दो प्रकार है। उनमेंसे लोकमें प्रसिद्ध शालि-क्षेत्र, भीहि (धान्य) क्षेत्र इत्यादि औपचारिक नोकर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम-द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। आकाश द्रव्य पारमाधिक नोकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यक्षेत्र है। २. आकाश, गगन, देवपथ, गुह्यकाचरित (यक्षोंके विचरणका स्थान) अवगाहन लक्षण, आधेय, व्यापक, आधार और भूमि ये सब नोआगमद्रव्यके क्षेत्रके एकार्थनाम हैं।

२. क्षेत्र सामान्य निर्देश

१. क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर

रा.वा./१/८/१६/४३/६ स्यादेतत्-यदेवाधिकरणं तवेव क्षेत्रम्, अतस्तयोर-भेदात् पृथग्ग्रहणमनर्थकमिति; तन्न किं कारणम्। उत्तार्थत्वात्। उक्तमेतत्-सर्वभावाधिगमार्थत्वादिति।—प्रश्न—जो अधिकरण है वही क्षेत्र है, इसलिए इन दोनोंमें अभेद होनेके कारण यहाँ क्षेत्रका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—अधिकृत और अनधिकृत सभी पदार्थोंका क्षेत्र बतानेके लिए विशेष रूपसे क्षेत्रका ग्रहण किया गया है।

२. क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर

रा.वा./१/८/१७-१६/४३/६ यथेह सति घटे क्षेत्रे अम्भुनोऽवस्थानात् नियमाद् घटस्पर्शनम्, न ह्येतदस्ति—'घटे अम्भु अवतिष्ठते न च घटं स्पृशति' इति। तथा आकाशक्षेत्रे जीवावस्थानां नियमादाकाशे स्पर्शनमिति क्षेत्राभिधानेनैव स्पर्शनस्यार्थगृहीतत्वात् पृथग्ग्रहणमनर्थकम्। न वैष दोषः। किं कारणम्। विषयवाचित्वात्। विषय-बाधो क्षेत्रशब्दः यथा राजा जनपदक्षेत्रेऽवतिष्ठते, न च कृत्स्नं जनपदं स्पृशति। स्पर्शनं तु कृत्स्नविषयमिति। यथा साम्प्रतिकेनाम्बुना सांप्रतिकं घटक्षेत्रं स्पृष्टं नातीतानागतम्, नैवमारमनः सांप्रतिकक्षेत्रस्पर्शने स्पर्शनाभिप्रायः स्पर्शनस्य त्रिकालगोचरत्वात् १७-१८।—प्रश्न—जिस प्रकारसे घट रूप क्षेत्रके रहनेपर ही, जलका उसमें अवस्थान होनेके कारण, नियमसे जलका घटके साथ स्पर्श होता है। ऐसा नहीं है कि घटमें जलका अवस्थान होते हुए भी, वह उसे स्पर्श न करे। इसी प्रकार आकाश क्षेत्रमें जीवोंके अवस्थान होनेके कारण नियमसे उनका आकाशसे स्पर्श होता है। इसलिए क्षेत्रके कथन से ही स्पर्शके अर्थका ग्रहण हो जाता है। अतः स्पर्शका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, व्योंकि क्षेत्र शब्द विषयवाची है, जैसे राजा जनपदमें रहता है। यहाँ राजाका विषय

भा० २-२५

द्वारा नहीं ले जाये गये तिर्यङ्ग संयत्तासंयत जीवोंकी सम्भावनाकी अपेक्षा कोई विरोध नहीं है। (ध. १/१.१.१५८/४०२/१); (ध. ६/१. ६-६.८८/४२६/१०)

६. प्रमत्तसंयत

ध. ४/१.३.३/४५-४७/सारांश—प्रमत्त संयत्तोंमें अप्रमत्तसंयतकी अपेक्षा आहारक व तैजस समुद्रघात अधिक है, केवल इतना अन्तर है। अतः दे०—अगला 'अप्रमत्तसंयत'

७. अप्रमत्तसंयत

ध. ४/१.३.३/४७/४ अप्रमत्तसंयत सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाणसत्था केवडिखेत्ते...मारणतिय-अप्पमत्तत्ताणं पमत्तसंजदभंगो। अपमत्ते सेसपदा गत्थि।—स्वस्थान स्वस्थान और विहारवत् स्वस्थान रूपसे परिणत अप्रमत्त संयत जीव कितने क्षेत्रमें रहते हैं।...मारणान्तिक समुद्रघातको प्राप्त हुए अप्रमत्त संयतोंका क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। अप्रमत्त गुणस्थानमें उक्त तीन स्थानको छोड़कर शेष स्थान नहीं होते।

८. चारों उपशामक

ध. ४/१.३.३/४७/६ चटुण्हमुवसमा सत्थाणसत्थाण-मारणं तियपदेसु पमत्त-समा...गत्थि नुत्तसेसपदाणि।—उपशम श्रेणीके चारों गुणस्थानवर्ती उपशामक जीव स्वस्थानस्वस्थान और मारणान्तिक समुद्रघात, इन दोनों पदोंमें प्रमत्तसंयतोंके समान होते हैं।... (इन जीवोंमें) उक्त स्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। [स्वस्थान स्वस्थान सम्बन्धी शंका समाधान दे० अगला क्षपक]

९. चारों क्षपक

ध. ४/१.३.३/४७/७ चटुण्हं खवगाणं...सत्थाणसत्थाणं पमत्तसमं। खव-गुवसामगाणं गत्थि नुत्तसेसपदाणि। खवगुवसामगाणं ममेदंभाव-विरहिदाणं कथं सत्थाणसत्थाणपदस्स संभवो। न एस दोसो, ममेदं-भावसमणिदग्गुणेषु तहा गहणादो। एत्थ पुण अवट्ठाणमेत्तगह-णादो।—क्षपक श्रेणीके चार गुणस्थानवर्ती क्षपक जीवोंका स्वस्थान स्वस्थान प्रमत्तसंयतोंके समान होता है। क्षपक और उपशामक जीवोंके उक्त गुणस्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। प्रश्न—यह मेरा है, इस प्रकारके भावसे रहित क्षपक और उपशामक जीवोंके स्वस्थानस्वस्थान नामका पद कैसे सम्भव है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, जिन गुणस्थानोंमें 'यह मेरा है' इस प्रकारका भाव पाया जाता है, वहाँ वैसा ग्रहण किया है। परन्तु यहाँपर तो अवस्थान मात्रका ग्रहण किया है।

ध. ६/१.६-५.११/२४६/६ मणुसेसुप्पणा कथं समुद्दसु दंसणमोहकखवणं पडुवेंति। न, विज्जादिवसेण तत्थागदाणं दंसणमोहकखवणसंभवादो।—प्रश्न—मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवसमुद्रोंमें दर्शनमोहनीयको क्षपणाका कैसे प्रस्थापन करते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, विद्या आदि-के वशसे समुद्रोंमें आये हुए जीवोंके दर्शनमोहका क्षपण होना संभव है।

१३. सयोगी केवली

ध. ४/१.३.३/४८/३ एत्थ सजोगिकेवलियस्स सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाणाणं पमत्तमंगो। दंडगदोकेवली (पृ. ४८)...कवाडगदो केवली पृ. ४६...पदरगदो केवली (पृ. ४०)...लोगपूरणगदो केवली (पृ. ४६) केवडि खेत्ते।—सयोग केवलीका स्वस्थानस्वस्थान और विहार-वत्स्वस्थान क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। दण्ड समु-द्रघातगत केवली, ...कपाट समुद्रघातगत केवली...प्रतर समुद्रघातगत केवली...और लोकपूरण समुद्रघातगत केवली कितने क्षेत्रमें रहते हैं।

१४. अबोग केवली

ध. ४/१.३.४७/१२०/६ सेसपदसंभवाभावादो सत्थाणे पदे।—अयोग केवलीके विहारवत् स्वस्थानादि शेष अशेष पद सम्भव न होनेसे वे स्वस्थानस्वस्थानपदमें रहते हैं।

ध. ४/१.३.४७/१२१/१ न च ममेदंभुद्धो पडिपट्टिपदेसो सत्थाणं, अजो-गिन्हि खीणमोहन्नि ममेदंभुद्धो अभावादो त्ति। न एस दोसो, वीद-रागाणं अप्पणो अच्छिदपदेसस्सेव सत्थाणववएसो। न सरागाण-मेस णाओ, तत्थ ममेदंभावसंभवादो।—प्रश्न—स्वस्थानपद अयोग केवलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि क्षीणमोही अयोगी भगवान्में ममेदंभुद्धिका अभाव है, इसलिए अयोगिकेवलीके स्वस्थानपद नहीं बनता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, वीतरागियोंके अपने रहनेके प्रदेशोंको ही स्वस्थान नामसे कहा गया है। किन्तु सरागियों-के लिए यह न्याय नहीं है। क्योंकि इनमें ममेदं भाव संभव है।

२. गति मार्गणमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. नरक गति

ध. ४/१.३.४/६४/१२ एवं सासणस्स। णवर उववावो गत्थि।

ध. ४/१.३.४/६४/६ न विदियादिपंचपुडबीणं परुवणा ओघप्ररूपणाए पदं पडितुल्ला, तत्थ असंजदसम्माइट्ठीणं उववादाभावादो। न सत्तम-पुडबिपरुवणा विणिरओघपरुवणाए तुल्ला, सासणसम्माइट्ठिमार-णतियपदस्स असंजदसम्माइट्ठिमारणं तिय उववादपदाणं च तत्थ अभावादो। १. इसी प्रकार (मिथ्यादृष्टिवत् ही) सासादन सम्यग्-दृष्टि नारकियोंके भी स्वस्थानस्वस्थानादि समझना चाहिए। इतनी विशेषता है कि उनके उपपाद नहीं पाया जाता है। (अर्थात् यहाँ केवल स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय, वैक्रियक व मारणान्तिक समुद्रघात रूप छः पद ही सम्भव हैं। २. द्वितीयादि पाँच पृथिवियोंकी प्ररूपणा ओघ अर्थात् नरक सामान्यकी प्ररूपणाके समान नहीं है, क्योंकि इन पृथिवियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टियोंका उपपाद नहीं होता है। सातवीं पृथिवीकी प्ररूपणा भी नारक सामान्य प्ररूपणाके तुल्य नहीं है, क्योंकि, सातवीं पृथिवीमें सासादन सम्यग्दृष्टियों सम्बन्धी मारणान्तिक पदका और असंयत सम्यग्दृष्टि सम्बन्धी मारणान्तिक और उपपाद (दोनों) पदका अभाव है।

२. तिर्यङ्ग गति

ध. १/१.१.५६/३२७/१ न तिर्यङ्गस्स अपि क्षायिकसम्यग्दृष्टयोऽणुवज्ञा-न्याय्यते भोगभूमावुत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्तेः। तिर्यङ्गोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अणुवत्तोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, (नद्यायुष्क) क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यङ्गोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं; और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुवत्तोंका ग्रहण करना बन नहीं सकता। (ध. १/१.१. १५६/४०२/६)।

ध. खं. ४/१.३/सु. १०/७३ पंचिदियतिरिक्खअपज्जत्ता...

ध. ४/१.३.१०/७३/६ विहारवदिसत्थाणं वेडवियससुग्घादो य गत्थि।

ध. ४/१.३.६/७२/८ णवर जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठीणं उववावो गत्थि।

ध. ४/१.३.२१/८७/३ सत्थाण-वेदण-कसायसमुग्घादगदपंचिदियअप-ज्जत्ता...मारणातियउववादादगद।—१-२. पंचेन्द्रिय तिर्यङ्ग अपर्याप्त जीवोंके विहारवत् स्वस्थान और वैक्रियक समुद्रघात नहीं पाया जाता (७३)। ३. योनिमति तिर्यङ्गोंमें असंयत सम्यग्दृष्टियोंका उप-पाद नहीं होता है। ४. स्वस्थानस्वस्थान, वेदना समुद्रघात, कषाय समुद्रघात, मारणान्तिक समुद्रघात तथा उपपादगत पंचेन्द्रिय अपर्याप्त (परन्तु वैक्रियक समुद्रघात नहीं होता)।

१. मनुष्य गति

ब.खं. ४/१.३/सू. १३/७६ मनुष्यअपज्जता केयडि खेत्ते, लोगस्स असं-
खेज्जदि भागे । १३।

घ. ४/१.३.१३/७६/२ सत्थाण-वेदण-कसायसमुग्घादेहि परिणदा...मारणं-
तियसमुग्घादो ।...एवमुत्तवादस्सावि । —अपर्याप्त मनुष्य स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषाय समुद्घातसे परिणत, मारणान्तिक समु-
द्घात गत तथा उपपादमें भी होते हैं । (इसके अतिरिक्त अन्य पदों-
में नहीं होते) ।

ब. ४/१.३.१२/७६/१ मनुषिणीसु असंजदसम्मादिट्ठीणं उववादो गत्थि ।
पमत्ते तेजाहारसमुग्घादा गत्थि । —मनुष्यनियोंमें असंयत सम्य-
ग्दृष्टियोंके उपपाद नहीं पाया जाता है । इसी प्रकार उन्हींके प्रमत्त-
संयत गुणस्थानमें तेजस व आहारक समुद्घात नहीं पाया जाता है ।

४. देव गति

घ. ४/१.३.१५/७६/३ णवरि असंजदसम्मादिट्ठीणं उववादो गत्थि ।
वाणवत्तर-ओइसियाणं देवोवभंगो । णवरि असंजदसम्मादिट्ठीणं
उववादो गत्थि । —असंयत सम्यग्दृष्टियोंका भवनवासियोंमें अप-
पाद नहीं होता । वानव्यन्तर और ज्योतिषी दोनोंका क्षेत्र देव
सामान्यके क्षेत्रके समान है । इतनी विशेषता है कि असंयत सम्यग्द-
ष्टियोंको वानव्यन्तर और ज्योतिषियोंमें उपपाद नहीं होता है ।

३. इन्द्रिय आदि शेष मार्गणाओंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. इन्द्रिय मार्गणा

ब.खं. ४/१.३/सू. १८/५४-तीहंदिदय-वीहंदिदय चउरिदिया...तस्सेव
पज्जता अपज्जता... । १८।

घ. ४/१.३.१८/५४/१ सत्थाणसत्थाण...वेदण-कसाय-कसाय समुग्घाद-
परिणदा...मारणांतिय उववादगदा ।

घ. ४/१.३.१७/५४/२ बादरेहंदिदयअपज्जताणं बादरेहंदिदयभंगो । णवरि
वेउव्वियपदं गत्थि । सुहुमेहंदिदया तेसिं चैव पज्जत्तापज्जत्ता य सत्थाण-
वेदण-कसाय-मारणांतिय उववादगदा सम्बलोगे । = १.२. दो इन्द्रिय,
त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा उनके पर्याप्त व अपर्याप्त जीव स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषायसमुद्घात तथा मारणान्तिक व उपपाद (पद
में होते हैं) । वैक्रियक समुद्घातसे परिणत नहीं होते । ३. बादर एके-
न्द्रिय अपर्याप्तकोंका क्षेत्र बादर एकेन्द्रिय (सामान्य) के समान है ।
इतनी विशेषता है कि बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्तकोंके वैक्रियक समुद्घा-
त पद नहीं होता है । (तेजस, आहारक, केवली व वैक्रियक समु-
द्घात तथा विहारवत्स्वस्थानके अतिरिक्त सर्वपद होते हैं) स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कषायसमुद्घात, मारणान्तिकसमुद्घात,
और उपपादको प्राप्त हुए सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव और उन्हींके पर्याप्त
जीव सर्व लोकमें रहते हैं ।

२. काय मार्गणा

घ. ४/१.३.२२/६२/२ एवं बादरतेउकाइयाणं तस्सेव अपज्जत्ताणं च । णवरि
वेउव्वियपदं गत्थि । ...एवं वाउकाइयाणं तेसिमपज्जत्ताणं च । ...सब्ब
अपज्जत्तेसु वेउव्वियपदं गत्थि । —इसी प्रकार (अर्थात् बादर अप-
कायिक व इनही अपर्याप्त जीवोंके समान, बादर तैजसकायिक
और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंके (स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्व-
स्थान, वेदना व कषाय समुद्घात, मारणान्तिक व उपपाद पद
सम्बन्धी) प्ररूपणा करनी चाहिए । ...इतनी विशेषता है कि बादर
तैजस कायिक जीवोंके वैक्रियक समुद्घात पद भी होता है । ...इसी
प्रकार बादर वायुकायिक और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंके पदोंका कथन
करना चाहिए । सर्व अपर्याप्त जीवोंमें वैक्रियक समुद्घात पद
नहीं होता ।

३. योग मार्गणा

घ. ४/१.३.२६/१०३/१ मणवच्चिजोगेसु उववादो गत्थि । —मनोयोगी और
वचनयोगी जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

ब.खं. ४/१.३/सू. ३३/१०४ ओरालिग्गकाजोगेसु मिच्छाइट्ठी ओव
। ३३। ...उववादो गत्थि (घबला टो०) ।

घ. ४/१.३.३४/१०५/३ ओरालियकायजोगे...सासणसम्मादिट्ठी-असं-
जदसम्मादिट्ठीणमुववादो गत्थि । पमत्ते आहारसमुग्घादो गत्थि ।

घ. ४/१.३.३६/१०६/४ ओरालियमिस्सजोगिमिच्छाइट्ठी सम्बलोगे ।
विहारवदिसत्थाण-वेउव्वियसमुग्घादा गत्थि, तेण तेसिं विरोहादो ।

घ. ४/१.३.३६/१०७/७ ओरालियमिस्सन्निह ट्ठिदाणमोरालियमिस्स-
कायजोगेसु उववादाभावादो । अथवा उववादो अत्थि, पुणेण सह
अवक्रमेण उपात्तभवशरीरपद्मसमए उवलभादो, पंचावस्थावदि-
रित्तओरालियमिस्सजीवाणमभावादो च । = १. औदारिक काय-
योगियोंमें मिध्यादृष्टि जीवोंका क्षेत्र मूल ओवके समान
सर्वलोक है । ३.३। ...किन्तु उक्त जीवोंके उपपाद पद नहीं होता
है । २. औदारिक काययोगमें...सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयत-
सम्यग्दृष्टि जीवोंके उपपाद पद नहीं होता है । प्रमत्तगुणस्थानमें
आहारक समुद्घात पद नहीं होता है । ३. औदारिक मिश्र काययोगी
मिध्यादृष्टि जीव सर्व लोकमें रहते हैं । यहाँ पर विहारवत् स्वस्थान
और वैक्रियक स्वस्थान ये दो पद नहीं होते हैं, क्योंकि औदारिक
मिश्र काययोगके साथ इन पदोंका विरोध है । ४. औदारिक-मिश्र
काययोगमें स्थित जीवोंका पुनः औदारिकमिश्र काययोगियोंमें उप-
पाद नहीं हो है । (क्योंकि अपर्याप्त जीव पुनः नहीं मरता) अथवा
उपपाद होता है, क्योंकि, सासादन और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान-
के साथ अक्रमसे उपात्त भव शरीरके प्रथम समयमें (अर्थात् पूर्व
भवके शरीरको छोड़कर उत्तर भवके प्रथम समयमें) उसका सद्भाव
पाया जाता है । दूसरी बात यह है, कि स्वस्थान-स्वस्थान, वेदनासमु-
द्घात, कषायसमुद्घात, केवलिसमुद्घात और उपपाद इन पाँच
अवस्थाओंके अतिरिक्त औदारिकमिश्र काययोगी जीवोंका अभाव है ।

ब.खं. ७/२.६/५६, ६१/३४३ वेउव्वियकायजोगी सत्थाणेण समुग्घादेण
केवडि खेत्ते । ५६। उववादो गत्थि । ६१।

घ. ४/१.३.३७/१०६/३ (वेउव्वियकायजोगीसु) सम्बल उववादो
गत्थि ।

घ. ७/२.६.६४/३४४/६ वेउव्वियमिस्सेण सह-मारणांतियउववादेहि
सह विरोहो । १. वैक्रियक काययोगी जीवोंके उपपाद पद नहीं
होता है । २. वैक्रियक काययोगियोंमें सभी गुणस्थानोंमें उपपाद
नहीं होता है । ३. वैक्रियक मिश्रयोगके साथ मारणान्तिक व उपपाद
पदोंका विरोध है ।

घ. ४/१.३.३६/११०/३ आहारमिस्सकायजोगिणो पमत्तसंज्जा...
सत्थाणगदा... ।

घ. ७/२.६.६४/३४४/१० (आहारकायजोगी)— सत्थाण-विहारवदि
सत्थाधणपरिणदा...मारणंतियसमुग्घादगदा । १. आहारक मिश्रकाय-
योगी स्वस्थानस्वस्थान गत (ही है) । अन्य पदोंका निर्देश नहीं
है । २. आहारकाययोगी स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थानसे
परिणत तथा मारणान्तिक समुद्घातगत (से अतिरिक्त अन्यपदोंका
निर्देश नहीं है) ।

घ. ४/१.३.४०/११०/७ सत्थाण-वेदण-कसाय-उववादगदाकम्मइयकाय-
जोगिमिच्छादिट्ठीणो । —स्वस्थानस्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कषाय-
समुद्घात, और उपपाद इन पदोंको प्राप्त कार्माण काययोगी मिध्या-
दृष्टि (तथा अन्य गुणस्थानवर्तीमें भी इनसे अतिरिक्त अन्यपदोंमें
पाये जानेका निर्देश नहीं मिलता) ।

४. वेद मार्गणा

घ. ४/१.३४३/१११/८ इत्थिवेद...असंजदसम्मादिट्ठिम्ह उववादो णत्थि । पमत्तसंजदेण ह्ठोति तेजाहार ।

घ. ४/१.३.४४/११३/१ (णसुसमवेदेसु) पमत्ते तेजाहारपदं णत्थि ।
—१. असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें स्त्रीवेदियोंके उपपाद पद नहीं होता है । तथा प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें तैजस समुद्रवात नहीं होते हैं । २. प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें नपुंसकवेदियोंके तैजस आहारक समुद्रवात ये दो पद नहीं होते हैं । (असंयत सम्यग्दृष्टिमें उपपाद पदका यहाँ निवेध नहीं किया गया है ।)

५. ज्ञान मार्गणा

घ. ४/१.३.६३/१११/६ विभंगण्णाणी मिच्छादुट्ठो...उववाद पदं णत्थि । सासणसम्मदिट्ठो...वि उववादो णत्थि । —विभंगण्णानी मिथ्यादृष्टि ब सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

६. संयम मार्गणा

घ. ४/१.६१/१२३/७ (परिहारविमुद्धिसंजदेसु (मूलसूत्रमें) पमत्तसंजदे तेजाहार' णत्थि । —परिहार विमुद्धि संयतोंमें प्रमत्त गुणस्थानवर्तियोंके तैजस समुद्रवात और आहारक समुद्रवात यह दो पद नहीं होते हैं ।

७. सम्यक्त्व मार्गणा

घ. ४/१.३.८२/१३६/६ पमत्तसंजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहार' णत्थि । —प्रमत्त संयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्रवात और आहारक समुद्रवात नहीं होते हैं ।

८. आहारक मार्गणा

घ. खं. ४/१.३.१८/१३७ आहाराणुवादेण...।८८ ।

घ. ४/१.३.८६/१३७/६ सजोगिकेवलिस्स वि पदर-लोग-पूरणसमुग्घादा वि णत्थि, आहारिताभावादो । —आहारक सयोगिकेवलीके भी प्रतर और लोकपूरण समुद्रवात नहीं होते हैं; क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओंमें केवलीके आहारपनेका अभाव है ।

घ. खं. ४/१.३.८०/१३७ अणाहारपसु...।६०।

घ. ४/१.३.८२/१३८ पदरगतो सजोगिकेवली...लोकपूरणे—पुण... भवदि । —अनाहारक जीवोंमें प्रतर समुद्रवातगत सयोगिकेवली तथा लोकपूरण समुद्रवातगत भी होते हैं ।

९. मारणान्तिक समुद्रवातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिमेद

घ. ११/४.२.६.१२/१२/७ के वि आइरिया एवं होदि ति भणंति । तं जहा-अवरविसादो मारणंति ससमुग्घादं कादूण पुव्वविसमागदो जाव लोगणालीए अंतं पत्तो ति । पुणो विग्गहं करिय हेट्ठा छरज्जुपमाणं गंतूण पुणरवि विग्गहं करिय बारुणदिसाए अद्वरज्जुपमाणं गंतूण अवहिट्ठानम्मि उप्पणस्स चेत्तं होदि ति । एदं ण वडवे, उववाद-ट्ठानं बोलेदूण गमणं णत्थि ति पवाइज्जंत उववेसेण सिद्धत्तादो । —ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं—यथा पश्चिम दिशासे मारणान्तिक समुद्रवातको करके लोकनालीका अन्त प्राप्त होने तक पूर्व दिशामें आया । फिर विग्रह करके नीचे छह राजू मात्र जाकर पुनः

विग्रह करके पश्चिम दिशामें (पूर्व) पश्चिम (इस)

प्रकार) आध राजू प्रमाण जाकर अवधिस्थान नरकमें उत्पन्न होनेपर उसका (मारणान्तिक समुद्रवातको प्राप्त महा मत्स्यका) उत्कृष्ट क्षेत्र

होता है । किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि, वह 'उपपादस्थानका अतिक्रमण करके गमन नहीं करता' इस परम्परागत उपदेशसे सिद्ध है ।

४. क्षेत्र प्ररूपणार्

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेत परिचय

सर्व	सर्व लोक ।
त्रि	त्रिलोक अर्थात् सर्वलोक
ति	तिर्यक्लोक (एक राजू×६६०० योजना)
द्वि	ऊर्ध्व व अधो दो लोक ।
च	चतु लोक अर्थात् मनुष्य लोक रहित सर्व लोक
म	मनुष्य लोक वा अड्डाई द्वीप ।
असं	असंख्यात ।
सं	संख्यात ।
सं. बं.	संख्यात बहुभाग ।
सं. घ.	संख्यात घनांगुल ।
/	भाग
×	गुणा ।
क	
ख	पर्योपमका असंख्यातर्वा भाग ।
स्व ओष	गुणस्थान निरपेक्ष अपनी अपनी सामान्य प्ररूपणा ।
मूलोच	गुणस्थानोंकी मूल प्रथम प्ररूपणा ।
और भी	देखो आगे ।
मा/क	$\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ मारणान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र ।
उप/क	$\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओष राशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क २}} \times \text{सं प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ उप- पाद क्षेत्र ।
मा/ख	$\frac{\text{तिर्यचोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख २}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ मार- णान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र ।
उप/ख	$\frac{\text{तिर्यचोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख ३}} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times ३$ राजू = उपपाद क्षेत्र ।
मा/ग	$\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २ख}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ मारणान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र ।
उप/ग	$\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २ख २}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ उपपाद क्षेत्र ।

१. जीवोत्पत्ति क्षेत्रकी ओर प्रकल्पना

संकेत-वे० क्षेत्र/४/१. प्रमाण-१. (घ. ४/१.३.२-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२.६.१-२४/२६६-३६६)

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थानस्वस्थान	विहारवस्वस्थान	वेदना व कषाय समुदात	वैकृतिक समुदात	मारणान्तिक समुदात	उपपाद	तै जस, आहारक व केवली समुदात
१०-४३	मिथ्यादृष्टि	१	सर्व	ति/सं	ति/सं	ति/सं; द्वि/जसं; म०जसं (ज्योतिष केनो प्रधान)	सर्व	मारणान्तिकवत्	
१६-४३	सासादन	२	त्रि/जसं; म०जसं	त्रि/जसं; म०जसं	त्रि/जसं; म०जसं	त्रि/जसं; म०जसं	त्रि/जसं; म०जसं	"	
"	सम्यग्मिथ्यात्व	३	"	"	"	"	"	"	
"	असंयत सम्यक्त्व	४	"	"	"	"	"	"	
४४	संयतसंयत	५	"	"	"	"	"	"	
४६	प्रमत्त संयत	६	च/जसं; म/सं	च/जसं; म/सं	च/जसं; म/सं	(विष्णुकुमार मुनिवत्)	च/जसं; म/सं	"	{ आहारक : च/जसं; म/सं हेजस : आहारक/जसं केवली :
४७	अप्रमत्त संयत	७	"	"	"	"	"	"	{ दण्ड : च/जसं; म०जसं कषाट : ति/सं; म०जसं प्रतर : बातावलय हीन सर्व लोकपूर्ण सर्व
"	उपशामक	८-११	"	"	"	"	"	"	
"	क्षपक	८-१२	"	"	"	"	"	"	
४८	सयोग केवली	१३	"	"	"	"	"	"	
"	अयोग केवली	१४	"	"	"	"	"	"	

क्षेत्र विहार ओर

२. जीवोत्पत्ति क्षेत्रकी ओर प्रकल्पना

संकेत-वे० क्षेत्र/४/१. प्रमाण-१. (घ. ४/१.३.२-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२.६.१-२४/२६६-३६६)

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थानस्वस्थान	विहारवस्वस्थान	वेदना व कषाय समुदात	वैकृतिक समुदात	मारणान्तिक समुदात	उपपाद	तै जस, आहारक व केवली समुदात
२०१-३०३	नरक गति सामान्य	१	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	मारणान्तिकवत्	
३०३	"	२	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	"	
३०३-६६	१-७ पृथिवी सामान्य	३	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	च/जसं; म०जसं	"	

प्रमाण नं. १ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कषाय समुदाय	वैक्रियक समुदाय	मारणान्तिक समुदाय	उपपाद	तैजस, आहारक व केवली समुदाय
६४-६५	प्रथम पृथिवी २-६ पृथिवी	२	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	मारणान्तिकवत्	मारणान्तिकवत् — मारणान्तिकवत् मारणान्तिकवत् "
६६		३	"	"	"	"	"	"	
६७		४	"	"	स्व ओष (नारकीसामान्य) वत्	च/असं; म०असं	—	—	
६८		१-४	—	—	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	मारणान्तिकवत्	
६९		१	च/असं; म०असं	च/असं; म०असं	"	"	"	"	
"	सप्तम पृथिवी	२	"	"	"	"	च/असं; म०असं	"	मारणान्तिकवत् "
"		३	"	"	"	"	"	"	
"		४	"	"	"	"	"	"	
"		१	"	"	"	"	"	"	
"		२	"	"	"	"	"	"	
"	तिर्वच गति सामान्य	३-४	"	"	"	"	"	"	मारणान्तिकवत् "
३०४		३	सर्व	ति/सं; त्रि/असं; म०असं	सर्व	च/असं; म०असं	सर्व	"	
३०६		३	त्रि/असं; म०असं	त्रि/असं; म०असं	ति/असं; म०असं	ति/असं; म०असं	ति/असं; त्रि/असं; म०असं	"	
"		"	"	"	"	"	"	"	
"		"	"	"	"	"	"	"	
३०८	पंचेन्द्रियतिर्यसामान्य पर्याप्त योनिसति लक्ष्यपर्याप्त सामान्य	१	च/असं; म०असं	ति/सं; द्वि/असं	च/असं; म०असं	ति/असं	मा./क.	"	मारणान्तिकवत् पा./ल. (ति/असं, त्रि/असं)
६६		२	सर्व	च/असं; म०असं	"	च/असं; म०असं	"	"	
६७		३	"	"	"	"	"	"	
६८		४	"	"	"	"	"	"	
६९		५	"	"	"	"	"	"	
७०	पंचेन्द्रिय सामान्य पंचेन्द्र पर्याप्त योनिसति	१	त्रि/असं; ति/सं; म०असं	स्वस्थानसे कुछ कम	स्वस्थानसे कुछ कम	च/असं; म०असं	पा./ल. (ति/असं, त्रि/असं)	मारणान्तिकवत्	मारणान्तिकवत् — मारणान्तिकवत् — —
"		२	"	"	"	"	"	"	
"		३	"	"	"	"	"	"	
७०-७		४	"	"	"	च/असं; म०असं	मा/ल (चि/असं; त्रि/असं)	मारणान्तिकवत्	
"		५	"	"	"	"	"	"	
"	पंचेन्द्र पर्याप्त योनिसति	१-५	—	—	स्व ओष (तिर्यच सामान्य) वत्	"	"	"	मारणान्तिकवत् — — —
"		१-३	—	—	"	"	"	"	
७०		४-५	—	—	"	"	"	"	
७०-७२		४-५	—	—	"	"	"	"	

प्रमाण नं० १ पृ	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवद स्वस्थान	वेदना व कषाय समुद्भवत	वैयर्थ्यक समुद्भवत	मारणान्तिक समुद्भवत	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समु०
३१६	सर्वाथसिद्धि सामान्य	१	म + सं/सं. व त्रि/असं; ति/सं; म+असं	म + सं/सं त्रि/असं; ति/सं; म+असं	म + सं/सं त्रि/असं; ति/असं; म+असं	म + सं/सं त्रि/असं; ति/सं; म+असं	म + सं/सं त्रि/असं; ति/सं; म+असं	मारणान्तिकवद	
"	मवनवासी	२-४	—	—	मूलोपवद त्रि/असं; ति/असं; म+असं	—	—	—	
३१७	व्यन्तर ज्योतिषी	१	च/असं, ति/असं, म+असं	च/असं, ति/असं, म+असं	च/असं, ति/असं, म+असं	च/असं, ति/असं, म+असं	च/असं, ति/असं, म+असं	मारणान्तिकवद	
"	सौधर्म ईशान	२-४	—	—	मूलोपवद	—	—	—	
३१८	व्यन्तर ज्योतिषी	१-४	—	—	स्वलोच (देवसामान्य)वद	—	—	—	
३१९	सौधर्म ईशान	१	—	मवनवासी वद	—	—	स्वलोच (दे० मारणान्तिकवद)	—	
३२०	{ सनत्कुमार से उपरिग्रहमेक जुगुप्सुते जगन्त सर्वाथसिद्धि	२-४	—	—	स्वलोच (देवसामान्य)वद	—	—	—	
"		१	—	—	—	—	—	—	
३२१		२-४	च/असं, म+असं म/सं	च/असं, म+असं म/सं	मूलोपवद च/असं, म+असं म/सं	च/असं, म+असं म/सं	च/असं, म+असं म/सं	मारणान्तिकवद	
३२२		४	सं	सं	सर्व	च/असं	सर्व	—	
३२३		४	त्रि/सं, ति/असं, म+असं	त्रि/सं, ति/असं, म+असं	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	पर्याप्तं च/असं व अप० मे०	त्रि/सं, ति/असं, म+असं	—	
३२४	विकलेन्द्रिय सामान्य		च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	च/असं, ति/असं, म+असं	—	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	—	
"	पर्याप्त		—	—	विकलेन्द्रिय सामान्य	—	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	मारणान्तिकवद	
३२५	" अपर्याप्त		च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	त्रि/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	—	
३२६	पंचेन्द्रिय सामान्य		च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/सं, म+असं	—	
"	पर्याप्त		—	—	—	—	—	—	
"	अपर्याप्त		च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	—	—	—	
३२७	पंचेन्द्रिय सर्व विकल्प	१	—	—	स्व सामान्यवद	—	—	—	
३२८	विकलेन्द्रिय "	१	च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	मारणान्तिकवद	
३२९	पंचेन्द्रिय सा० व प०	१	च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	च/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/सं, म+असं	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	—	
"	पंचेन्द्रिय अपर्याप्त	२-४	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	—	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	मारणान्तिकवद	
३३०		१	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	च/असं, म+असं	—	त्रि/असं, ति/असं, म+असं	—	

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारक स्वस्थान	वेदना व कषाय समुदात	वै क्रियक समुदात	भारणान्तिक समुदात	उपवाद	तै जस आहारक व केवली समुदात
३. काव मार्गणा									
३२६	पृथिवी सूक्ष्म पर्याप्त	सर्व	सर्व		सर्व		सर्व	भारणान्तिक वत्	
"	" " अपर्याप्त	"	च/असं, मःअसं		च/असं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं	"	
३३४	" " बादर पर्याप्त	"	त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		सर्व	"	
३३०-	" " अपर्याप्त	"	त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		पृथिवी वत्		सर्व	"	
३३३	अप. के सर्व विकल्प	"	सर्व		सर्व		सर्व/असं	भारणान्तिक वत्	
३२६	तेज सूक्ष्म पर्याप्त	"	सर्व		पृथिवी वत्		सर्व	"	
"	" " अपर्याप्त	"	सर्व/असं		सर्व/असं		च/असं, मःअसं	भारणान्तिक वत्	
३३५	" " बादर पर्याप्त	"	सर्व/असं		पृथिवी वत्		सर्व	"	
३३०-	" " अपर्याप्त	"	सर्व		सर्व		सर्व	"	
३३०	वायु सूक्ष्म पर्याप्त	"	सर्व		पृथिवी वत्		सर्व	भारणान्तिक वत्	
३३६	" " अपर्याप्त	"	त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं	भारणान्तिक वत्	
३३७	" " बादर पर्याप्त	"	त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		सर्व	"	
३४६	" " अपर्याप्त	"	ति/सं		ति/सं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं	"	
३३२	अन अप्रतिष्ठित	"	ति/सं		पृथिवी वत्		सर्व	"	
३३०-	प्रत्येक पर्याप्त	"	ति/सं		पृथिवी वत्		सर्व	"	
३३३	" " अपर्याप्त	"	ति/सं		पृथिवी वत्		सर्व	"	
३३७-	प्रतिष्ठित सू. पर्याप्त	"	त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं	भारणान्तिक वत्	
३३६	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " बादर पर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " साधारण निर्गोद सू० पर्याप्त	"	सर्व		सर्व		सर्व	"	
"	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " बादर पर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	" " अपर्याप्त	"	"		"		"	"	
"	प्रत्येक सर्व विकल्प	"	"		पंचेन्द्रिय वत्		त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं	"	

प्रमाण नं० पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत स्वस्थान	वेदना व कषाय समुद्धात	वैक्रियक समुद्धात	मरणान्तिक समुद्धात	उपपाद	तैजस, आहारक व केवल समुद्धात
१०७		२	च/असं, म०असं च/असं, म/सं		च/असं, म०असं च/असं, म/सं	च/असं, म०असं च/असं, म/सं		"	{ मूलोच वर केवल कपाट
"		४			स्व ओष वर	स्व ओष वर		"	"
१०८		१३			मूलोच वर	मूलोच वर		"	"
"	वैक्रियक काय योगी	१			स्व ओष वर	स्व ओष वर		"	"
१०९	वैक्रियक मिश्र काय योगी	२-४ १-२			च/असं, म०असं स्व ओष वर	च/असं, म०असं स्व ओष वर		मारणान्तिक वर	
"	आहारक काय योगी	४	च/असं, म०असं		च/असं, म०असं स्व ओष वर	च/असं, म०असं स्व ओष वर			
११०	आहारक मिश्र काय योगी	६			"	"			
"	कार्माण काययोगी	६							
११०		१	च/असं, म०असं	स्व ओष वर च/असं, म०असं				च/असं, म०असं	{ ओष वर प्रतर व लोकपूर्ण
"		२, ४ १३							
१११									
५. वेद मार्गणा—									
१४७	सर्ववेदी (सर्वीप्रधान)		त्रि/असं, त्रि/सं, म०असं	त्रि/असं, त्रि/असं, त्रि/सं, म०असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म०असं	त्रि/असं, त्रि/सं, म०असं	त्रि/असं, त्रि/असं, म०असं	मारणान्तिक वर	{ केवल तैजस व आहार मूलोच वर
१४७	पुरुष वेदी		"	"	"	"	"	"	
१४८	नपुंसक वेदी		सर्व	"	सर्व	त्रि/असं, त्रि/सं, म०असं	सर्व	"	
"	अपात वेदी		च/असं, म/सं		स्व ओष वर	स्व ओष वर	च/असं, म०असं		
१११	सर्व वेदी	१			मूलोच वर	मूलोच वर			
"	पुरुषवेदी	२-६ १			स्व ओष वर	स्व ओष वर			
११२	नपुंसक वेदी	२-६ १			मूलोच वर	मूलोच वर			
"		२-६ १			स्व ओष वर	स्व ओष वर			
११३	अपात वेदी (उप०)	२-६ १	च/असं, म/सं		मूलोच वर	मूलोच वर	च/असं, म०असं		
"	" (सपक)	२-६ १	"						केवल तै० आ०
११४		११-१४							
"									
"									

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कषाय समुदात	वैक्रियक समुदात	मारणान्तिक समुदात	उपपाद	तैजस, आहारक व केवली समुदात
नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.	नं० पृ.
६. कषाय मार्गणा—									
११६	३५०	बारो कषाय	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	{ केवल तै० अ० मूलोच वत्
११६	"	अक्षयम	—	—	अक्षयम केवली वत्	—	—	—	—
११६	२, ४	बारो कषाय	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओष वत्	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	—
"	३	"	"	"	च/असं, म×असं	"	"	—	—
"	६	"	"	"	यथायोग्य च/असं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	च/असं, म×असं	—	{ केवल तै० अ० मूलोच वत्
११७	६-६	सोम कषाय	च/असं, म/सं	यथायोग्य च/सं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	यथायोग्य च/असं, म/सं	च/असं, म×असं	—	—
११६	१०	अक्षयम	"	—	मूलोच वत्	—	त्रि/असं	—	—
११६	११-१२	अक्षयम	—	—	मूलोच वत्	—	—	—	—
७. ज्ञान मार्गणा									
३५०	मति श्रुत ज्ञान	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	—
३५१	विभंग ज्ञान	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	—
३५२	मति श्रुत ज्ञान	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	{ केवल तै० अ० मूलोच वत्
"	अवधि ज्ञान	"	"	"	"	"	"	"	"
"	मनः पर्यय ज्ञान	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म/असं	च/असं, म×असं	मारणान्तिक वत्	—
"	केवल ज्ञान	"	"	"	"	"	च/असं, म×असं	—	{ केवल केवली समुदात मूलोच वत्
११७	मति श्रुत ज्ञान	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, ति/असं	त्रि/असं, ति/सं, ति/असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, ति/असं	सर्व	मारणान्तिक वत्	—
११८	विभंग ज्ञान	—	—	—	मूलोच वत्	—	—	—	—
"	"	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	च/असं, म×असं	स्व ओष वत्	च/असं, म×असं	च/असं, ति/असं, म×असं	—	—
११९	मति श्रुत ज्ञान	—	—	—	मूलोच वत्	—	—	—	—
"	अवधि ज्ञान	"	"	"	"	"	—	—	—
"	मनः पर्यय ज्ञान	"	"	"	"	"	—	—	—
१२०	केवल ज्ञान	"	"	"	"	"	—	—	—

प्रमाण नं. १ पृ.	नं. २ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवद स्वस्थान	वेदना व कथाय समुदाय	वैक्यिक समुदाय	मारणान्तिक समुदाय	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समुदाय
८. संयम मार्गणा—										
३५४		संयम सामान्य		च/असं, म/सं	च/असं, म/सं ;	च/असं, म/सं ;	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		श्रुलोच वद
"		सांभायिक छेदोप०		"	"	"	"	"		केवल तै-आ, श्रुलोचवद
३५२		परिहार विद्युद्धि		"	"	"	"	"		
"		सूक्ष्मसाम्पराय		च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		
३५४		यथाख्यात		च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म/सं	च/असं, म×असं		
३५५		संयमासंयत		त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं	त्रि/असं, म×असं		केवल केवली समु०
"		असंयत		—	—	नपुंसक वेद वद	—	—		श्रुलोच वद
१२१		संयम सामान्य	६×१४	—	—	श्रुलोच वद	—	—		—
१२२		सांभायिक छेदोप०	६-६	—	—	"	—	—		—
१२३		परिहार विद्युद्धि	६-७	—	—	"	—	—		—
१२४		सूक्ष्म साम्पराय	१०	—	—	"	—	—		—
"		यथाख्यात	११-१४	—	—	"	—	—		—
"		संयमासंयम	५	—	—	"	—	—		—
"		असंयम	१-४	—	—	"	—	—		—
९. दर्शन मार्गणा—										
३५६		चक्षुदर्शन		त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	मारणान्तिक वद केवल लक्ष्यवेक्षा	तै० व आ० अक्षवद केवली समुदाय नहीं
"		अक्षसुदर्शन		—	—	नपुंसक वेद वद	—	—		—
३५७		अवधिदर्शन		—	—	अवधि ज्ञान वद	—	—		—
"		केवल दर्शन		—	—	केवल ज्ञान वद	—	—		—
१२६		चक्षुदर्शन	१	—	—	स्व अक्ष वद	—	—		—
१२७		अक्षसुदर्शन	२-१२	—	—	श्रुलोच वद	—	—		—
"		अवधिदर्शन	१-१४	—	—	"	—	—		—
"		अवधिदर्शन	४-१२	—	—	अवधि ज्ञान वद	—	—		—
"		केवलदर्शन	१३-१४	—	—	केवल ज्ञान वद	—	—		—
१०. क्षेत्रा मार्गणा—										
३५७		कृष्णील कापोत		सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	सर्व	मारणान्तिक वद	
३५८		तेज (वेप्रधान)		त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/सं, म×असं	त्रि/असं, ति/असं, म×असं	"	

प्रमाण नं. १ पृ.	नं. २ पृ.	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत स्वस्थान	वेदना न कथाय समुदाय	वैक्रियक समुदाय	मारणान्तिक समुदाय	उपपाद	तौजस आहारक व केवली समुदाय
१२६	३२६	पथ	" (तिर्यक् प्रधान)	त्रि/असं, मःअसं	त्रि/असं, ति/सं, मःअसं	च/असं, मःअसं (सनकुमार माहेन्द्र प्रधान)	च/असं, मःअसं	चि/असं, ति/असं, मःअसं	मारणान्तिक वत	
१२६	"	सुल्ल	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	"	मूलोच वत
"	"	कृष्णनील कापोत	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
१२६	२-४	"	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	मारणान्तिक वत	—
१२७	१	तेज	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
१२७	२-७	"	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
"	१	पथ	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
"	२-७	"	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
"	१	सुल्ल	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
"	२-१३	"	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
२१. सव्यक्त्व मार्गणा—										
१३१	३६०	अव्य	सर्व	च/असं, मःअसं	मूलोच वत	मूलोच वत	च/असं, मःअसं	सर्व	मारणान्तिक वत	—
१३२	"	अव्य	—	—	मूलोच वत	मूलोच वत	—	—	—	—
१३२	"	अव्य	—	—	स्व ओष वत	स्व ओष वत	—	—	—	—
१२. सव्यक्त्व मार्गणा—										
३६१	सव्यक्त्व सामान्य	पथ	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	मारणान्तिक वत	मूलोच वत
"	क्षयिक	"	"	"	"	"	"	"	"	"
३६२	वेदक	"	"	"	"	"	"	"	"	"
"	उपशम	"	—	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-	उपशम सव्यक्त्व संख्या-
"	सासादन	"	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं
३६४	सव्यक्त्व सामान्य	"	"	"	"	"	"	"	"	"
"	मिथ्यात्व	"	—	—	—	—	—	—	—	—
१३३	सव्यक्त्व सामान्य	"	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं	च/असं, मःअसं
"	क्षयिक	"	"	"	"	"	"	"	"	"
"	वेदक	"	—	—	—	—	—	—	—	—
१३४	वेदक	"	—	—	—	—	—	—	—	—

प्रमाण	मार्गणा	गुण स्थान	स्वस्थान स्वस्थान	विहारवत् स्वस्थान	वेदना व कषाय समुदात	वैक्रियक समुदात	मारणान्तिक समुदात	उपपाद	तैजस आहारक व केवली समुदात
नं०१	नं०२	नं०३	नं०४	नं०५	नं०६	नं०७	नं०८	नं०९	नं०१०
१३६	उपशम	४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	—
१३६	सासादन	६	"	"	"	"	"	—	—
१३६	सम्यग्निगम्याहृष्टि	६-११	"	"	"	"	"	—	—
"	मिप्याहृष्टि	२	"	"	"	"	"	—	—
"		३	"	"	"	"	"	—	—
१३. संक्षी मार्गणा		१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोच वत्
३६४	संक्षी	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	—
३६५	असंक्षी	२-४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	—
१३६	असंक्षी	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	—
"	असंक्षी	२-४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	—
१४. आहारक मार्गणा		१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	केवल दण्ड कपाट समु
३६६	अहारक	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोच वत्
"	अनाहारक	२-४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	केवल प्रतर व लोक पूर्ण
१३७	अनाहारक	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोच वत्
"	अनाहारक	२-४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	केवल दण्ड व प्रतर
"	अनाहारक	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोच वत्
"	अनाहारक	२-४	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	प्रतर व लोक पूर्ण
"	अनाहारक	१	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	च/असं, म०असं	मारणात्तिक वत्	मूलोच वत्

४. सान्य प्ररूपणाएँ

नं०	पद विवेच	प्रकृति		स्थिति		अनुभाग		प्रवेश	
		मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति	मूल प्रकृति	उत्तर प्रकृति
(१)	अष्टकर्मिके सत्वके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा								
	प्रमाण—(म. न.पु.नं०/५...पृ० सं०)								
१	ज. उ. पद		१/२८१-२८१/१८६-१८०	२/१६१-१६६/६३-१०१	३/४०१-४०७/२१३-२१०	४/२०३-२०७/८७-६१	५/३३८-३४७/१४२-१६१	६/११०-११२/२८३-२८६	७/१११-११२/६६-७१
२	भुजगारादि पद			२/३०६/१६१-१६३	३/७०२-४७४/३६४-३६७	४/२८६/१३४			
३	वृद्धि हानि			२/१६०/११०-१६८	३/२९६-६३२/४३३-४४६	४/३६३/१६६			
(२)	अष्ट कर्म सत्वके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा								
	प्रमाण—(म. न.पु.न.०/४...पृ० नं०...)								
१	ज. उ. पद								व. १११/६३-७४
२	भुजगारादि पद								
३	वृद्धि हानि								
(३)	मोहनीयके सत्वके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा								
	प्रमाण—(क.पा.पु.न./५...पृ.नं...)								
१	वेत्त दो सामान्य	१/३८३/३६८-३६६	२/३६०-३६१/३२४-३२६						
२	२४, २८ आदि स्थान								
३	ज. उ. पद	२/७७-८०/६३-६०	२/१७४/१६३-१६५	३/११२-११८/६४-६८	३/६१६-६२१/३६४-३६८	४/२८-१०२/६२-६६	५/३४७-३८६/३२६-३२७		
४	भुजगारादि पद	२/४४३/४०८-४०६		३/२०३-२०४/११६-११७	४/११४-११७/६६-६०	५/२४४/१०३	६/४६६/२६०-२६१		
५	वृद्धि हानि	२/६१६-६१७/४१३		३/३०६-३०७/१६८-१६६	४/३७४/३३१	५/१८०/१२१	६/२६३/३२१		
(४)	पाँचौं शरीरके योग्य स्वरूपको संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ.६/पृ. ३६४-३७०)								
(५)	पाँचौं शरीरमें २, ३, ४ आदि अंगके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ. १४/पृ. २६३-२६६)								
(६)	२३ प्रकार वर्णालोकी जवन्य उत्कृष्ट क्षेत्र प्ररूपणा (देखो व.खं. १४/पृ. १४६/१)								
(७)	अयोग, समनदान, अधः, तप, ईयापय व कृति कर्म इन षट्कर्मिके स्वामी जीवोकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ.६/पृ. ३६४-३७०)								

क्षेत्र आर्य—दे० आर्य ।

क्षेत्र ऋद्धि—दे० ऋद्धि/६ ।

क्षेत्रज्ञ—जीवको क्षेत्रज्ञ कहनेकी विवक्षा (दे० जीव/१/२,३)

क्षेत्र परिवर्तन—दे० संसार/२ ।

क्षेत्रप्रदेश Locations Pointiar Places घ./५/२७ ।

क्षेत्रप्रमाणके भेद—

रा. बा./३/३८/७/२०८/३० क्षेत्रप्रमाण द्विविध—अवगाहक्षेत्र विभागनिष्पन्नक्षेत्र चेति । तत्रावगाहक्षेत्रमनेकविधम्—एकद्वित्रिचतुःसंख्येयाऽसंख्येयाऽनन्तप्रदेशपुद्गलद्रव्यावगाहोकाशसंख्येयाकाशप्रदेशभेदात् । विभागनिष्पन्नक्षेत्र चानेकविधम्—असंख्येयाकाशश्रेणयः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलस्यैकोऽसंख्येयभागः, असंख्येयाः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलासंख्येयभागः क्षेत्रप्रमाणाङ्गुलमेकं भवति । पादवितस्त्यादि पूर्ववद्वेदितव्यम् । = क्षेत्रप्रमाण द्वै प्रकारका है—अवगाह क्षेत्र और विभाग निष्पन्न क्षेत्र । अवगाह क्षेत्र एक, दो, तीन, चार, संख्येय, असंख्येय और अनन्त प्रदेशवाले पुद्गलद्रव्यको अवगाह देनेवाले आकाश प्रदेशोंकी दृष्टिसे अनेक प्रकारका है । विभाग निष्पन्नक्षेत्र भी अनेक प्रकारका है—असंख्यात आकाशश्रेणी; प्रमाणाङ्गुलका एक असंख्यातभाग, असंख्यात क्षेत्र प्रमाणाङ्गुलके असंख्यात भाग; एकक्षेत्र प्रमाणाङ्गुल; पाद, वितस्त (वालिस्त) आदि पहलेकी तरह जानना चाहिए । विशेष दे० गणित/१/१ ।

क्षेत्र प्रयोग—Method of application of area (जे. प/प्रे/१०६) ।

क्षेत्रवान्—बड़ द्रव्योंमें क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग (दे० द्रव्य/३) ।

क्षेत्रविपाकी प्रकृति—दे० प्रकृतिबंध/२ ।

क्षेत्रफल—Arca ज.दे० शुद्धि ।

क्षेत्रमिति—Mensuration घ./५/प्र. २७ ।

क्षेत्र शुद्धि—दे० शुद्धि ।

क्षेत्रोपसंत—दे० समाचार ।

क्षेप—१. गो. क/भाषा./८३४/१००८/२ जिसको मिलाए किसी अन्य राशिमें जोड़िए ताको क्षेप कहिए । २. अपकृष्ट द्रव्यका क्षेप करनेका विधान—दे० अपकर्षण/२ ।

क्षेमंकर—१. यह तृतीय कुलकर हुए हैं । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर । ३. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक । ४. लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

क्षेमधर—१. वर्तमान कालीन चतुर्थ कुलकर । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २. कृति—बृहत्कथामंजरी; समय—ई० १०००/ (जीबन्धर चम्पू/प्र. १८) ।

क्षेम—घ.१३/५.५.६३/८ मारीदि-डमरादीणमभावो खेमं नाम तज्जिव-रोदमक्खेमं । = मारी, ईति व राष्ट्रविप्लव आदिके अभावका नाम क्षेम है । तथा उससे विपरीत अक्षेम है । (भ. आ./वि.१५६/३७२/५) ।

क्षेमकीर्ति—काष्ठासंघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह यशःकीर्तिके शिष्य थे । समय—वि० १०५५ ई० ६६८ (प्रद्युम्न चरित्र/प्र० प्रेमजी); (ला. सं./१/६४-७०) । दे० इतिहास/५/६ । २. यशःकीर्ति भट्टारकके शिष्य थे । इनके समयमें ही पं० राजमल्लजीने अपनी लाटो संहिता पूर्ण की थी । समय वि० १६४१ ई० १५८४ । (स. सा./कलश टी०/प्र० ५ प्र० शीतल) ।

क्षेमचन्द—विगम्बर मुनि थे । इनकी प्रार्थनापर शुभचम्पूचार्यने अपनी कृति अर्थात् कार्तिकेयानुप्रेक्षाकी टीका पूर्ण की थी । समय—वि० १६१३-१६५७, ई० १५५६-१६०१ ।

क्षेमपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

क्षेमपुरी—पूर्व विदेहस्थ सुकच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षेमा—पूर्व विदेहस्थ कच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षोभ—प्र. सा./ता. वृ./७/६/११ निर्विकारनिश्चलचित्तवृत्तिरूपचारित्र्य विनाशकक्षारित्रमोहाभिधानः क्षोभ इत्युच्यते । = निर्विकार निश्चल चित्तकी वृत्तिका विनाशक जो चारित्रमोह है वह क्षोभ कहलाता है ।

क्ष्वेलोषध—दे० ऋद्धि/७ ।

[ख]

खंड—१. लभय व मध्य खण्ड कृष्टि—दे० कृष्टि । २. अखण्ड द्रव्यमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—दे० द्रव्य/४ । ३. आकाशमें खण्ड कल्पना—दे० आकाश/२ । ४. परमाणुमें खण्ड कल्पना—दे० परमाणु/३ ।

खंडप्रपात कूट—विजयार्थ पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

खंडप्रपात गुफा—विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा, जिसमेंसे सिन्धु नदी निकलती है—दे० लोक/७ ।

खंडशलाका—Piece log ज. प./प्र. १०६ ।

खंडिका—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

खंडित—गणितकी भागहार विधिमें भाज्य राशिको भागहार द्वारा खण्डित किया गया कहते हैं—दे० गणित/११/१/६ ।

ख—अनन्त ।

खचर—भा.पा./टी./७५/२१८/४ खे चरन्त्याकाशो गच्छन्तीति खचराः विद्याधरा उभयश्रेणिसंबन्धिनः । = आकाशमें जो चरते हैं, गमन करते हैं वे खचर कहलाते हैं, ऐसे विजयार्थकी उभयश्रेणि सम्बन्धी विद्याधर (खचर कहलाते हैं) ।

खड्ग—१. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक है—दे० शलाकापुरुष/२ । २. भरतक्षेत्र पूर्व आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

खड्ग—चतुर्थ नरकका षष्ठ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गगड—चतुर्थ नरकका सातवाँ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गपुरी—पूर्व विदेहस्थ आबंतदेशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खड्गा—अपरविदेहस्थ सुबग्गु देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खडा—दूसरे नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५ ।

खडिका—दूसरे नरकका सातवाँ पटल—दे० लोक/५ ।

खविरसार—म.पु./७४/१लोक विन्ध्याचल पर्वतपर एक भील था । मुनिराजके समीप कौबेके मांसका त्याग किया (३८६-६६६) प्राण जाते भी नियमका पालन किया । अन्तमें मरकर सौधर्मस्वर्गमें देव हुआ (४१०-) । यह श्रेणिक राजाका पूर्वका तीसरा भव है ।—दे० श्रेणिक

खरकर्म—दे० सावय/२ ।

खरगसेन—लाहौर (लाभपुर) के रहनेवाले । कृति—त्रिलोक दर्पण वि० १७१३ (ई० १६५६) जयपुरके चतुर्भुज बैरागीके मित्र थे । समय—वि० १६६०-१७२० ई० १६०३-१६६३ ।

खरदूषण—पं. पु०/६/श्लोक मेघप्रमका पुत्र था (२२)। रावणकी बहन चन्द्रनखाको हर कर (२५) उससे विवाह किया (१०/२८)।

खरभाग—१. अधोलोकके प्रारम्भमें स्थित पृथ्वी विविध प्रकारके रत्नोंसे युक्त है, इसलिए उसे चित्रा पृथिवी कहते हैं। चित्राके तीन भाग हैं; उनमेंसे प्रथम भागका नाम खरभाग है। विशेष—वे० रत्न-प्रभा। २. अधोलोकमें खर पंकादि पृथिवियोंका अवस्थान—वे० लोक/३।

खर्बट—वे० कर्बट।

खलोनि—कायोत्सर्गका अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

खातिका—समवशरणकी द्वितीय भूमि—वे० समवशरण।

खाद्य—पू. आ./६४४.../खादति खादियं पुण...६४४।—जो खाया जाये रोटी लड्डू आदि खाद्य है। (अन. घ./७/१३/६६७); (ला. सं./२/१६-१७)।

खारवेल—कलिंग देशका कुरुवंशी राजा था। समय—ई. पू. १६०।

खारी—तोलका प्रमाण विशेष—वे० गणित I/१।

खुशाल चन्द—सांगानेर निवासी खण्डेलवाल जैन थे। सांगानेर-वासी पं० लखमीदासके शिष्य थे। दिल्ली जयसिंहपुरामें वि० सं० १७८० ई० १७२३ में हरिवंशपुराणका पद्यानुवाद किया। यह ग्रन्थ ब्र० जिनदासके हरिवंशके अनुसार रचा है। इसके अतिरिक्त, पद्य-पुराण, उत्तरपुराण, धन्यकुमार चरित्र, जम्बूचरित्र, यशोधर चरित्र। (हिं० जे० सा० ई० १६० कामठा)।

खेट—ति. प./४/१३६...। गिरिसरिकदपरिवेड खेडं...।—पर्वत और नदीसे घिरा हुआ खेट कहलाता है।

घ. १३/५.६, ६३/३३५/७ सरितपर्वतावरुडं खेडं गाम।—नदी और पर्वतसे अवरुड नगरकी खेट संज्ञा है। (म. पु./१६/१६१); (त्रि.सा./६७६)।

खेद—नि. सा. (ता. वृ./४/१४/४) अनिष्टलाभः खेदः।—अनिष्टकी प्राप्ति (अर्थात् कोई वस्तु अनिष्ट लगना) वह खेद है।

ख्याति—वे० लोकेषणा।

[ग]

गंगदेव—भूतावतारके अनुसार आपका नाम (वे० इतिहास) देव था। आप भद्रबाहु प्रथम (भुतकेवली) के पश्चात् दसवें, ११वें अंग व पूर्वधारी हुए थे। समय—बी० नि० ३१५-३२६ (ई० पू० २१२-१६८)। (वे० इतिहास ४/१)।

गंगराज—पोरसल नरेश विष्णुवर्धन के मन्त्री थे। श० सं० १०४५ में अपने गुरु शुभचन्द्रकी निषयका मनवायी थी। तथा श० सं० १०३७ बृचिराजकी समाधि की स्मृतिमें स्तम्भ खड़ा कराया था। समय—श० १०१५-१०५० (ई० १०६३-११२८); (घ. २/प्र. ११)।

गंगा—१. पूर्वोन्मध्य आर्य खण्डकी एक नदी—वे० लोक/३/१०। २. कश्मीरमें बहनेवाली कृष्ण गंगा ही पौराणिक गंगा नदी हो सकती है। (अ. प. प्र. १३६ A. N. up and H.L.).—वे० कृष्ण गंगा।

गंगाकुण्ड—भरतक्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमेंसे गंगा नदी निकलती है। वे० लोक/२/६।

गंगाकूट—हिमवाद् पर्वतस्थ एक कूट—वे० लोक/७।

गंगादेवी—गंगाकुण्ड तथा गंगाकूटकी स्वामिनी देवी—वे० लोक/७।

गंगा नदी—भरत क्षेत्रकी प्रधान नदी—वे० लोक/७।

गंडरावित्य—शिलाहारके राजा थे। निम्नदेव इनके सामन्त थे। समय—श० १०३०-१०५८; ई० ११०८-११३६/व. खं. २/प्र०६ H. L. Jain)।

गंडविमुक्तदेव—१. नन्दिसंघके वैशीयगणके अनुसार (वे० इतिहास) माघनन्दि मुनि कोष्ठापुरीयके शिष्य तथा भानुकीर्ति व देवकीर्ति के गुरु थे। समय—वि० ११६०-१२२० (ई० ११३३-११६३); (प. खं. २/प्र०४ H. L. Jain.)—वे० इतिहास/५/१४। २. नन्दिसंघके वैशीयगणके अनुसार (वे० इतिहास) माघनन्दि कोष्ठापुरीयके शिष्य देवकीर्तिके शिष्य थे अपरनाम वादि चतुर्मुख था। इनके अनेक श्रावक शिष्य थे। यथा—१. माणिक्य मण्डारी मरियानी दण्डनायक; २. महाप्रधान सर्वाधिकारी ज्येष्ठ दण्डनायक भरतिमय्य; ३. हेडगे वृचिमय्यगल; ४. जगदेकदानी हेडगे कोरय्य। तदनुसार इनका समय—ई० ११५८-११८५ होता है। वे० इतिहास/५/१४।

गंध—१. गन्धका लक्षण

स. सि./२/२०/१७८/६ गन्ध्यत इति गन्ध...गन्धनं गन्धः।

सं. सि./५/२३/२६४/१ गन्ध्यते गन्धनामत्रं वा गन्धः।—१. जो सूँघा जाता है वह गन्ध है।...गन्धन गन्ध है। २. अथवा जो सूँघा जाता है अथवा सूँघने मात्रको गन्ध कहते हैं। (रा. वा./२/२०/१/१३२/३१); (घ. १/१.१.३३/२४४/१); (विशेष—वे० वर्ण/१)।
वे० निषेप/५/६ (बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पादित द्रव्य गन्ध है)।

२. गन्ध के भेद

स. सि./५/२३/२६४/१ स द्वेधा; सुरभिरसुरभिरिति।...त एते मूलभेदाः प्रत्येकं संख्येयासंख्येयानन्तभेदाश्च भवन्ति।—सुगन्ध और दुर्गन्धके भेदसे वह दो प्रकारका है...ये तो मूल भेद हैं। वैसे प्रत्येकके संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं। (रा. वा./५/२३/६/४८५); (प. प्र./टी./१/२१/२६/१); (प्र. सं/टी./७/१६/१२); (गो. जी./जी. प्र./४७६/८५५/१५)।

३. गन्ध नामकर्मका लक्षण

स. सि./५/११/३६०/१० यदुदयप्रभवो गन्धस्तद् गन्धनाम।—जिसके उदयसे गन्धकी उत्पत्ति होती है वह गन्ध नामकर्म है। (रा. वा./५/११/१०/५७७/१६); (गो. क./जी. प्र./३३/२६/१३)।

घ. ६/१. ६-१. २८/५५/४ जस्स कम्मस्संघस्स उदयण जीवसरीरे जादि-पडिणियदो गंधो उप्पज्जदि तस्स कम्मस्संघस्स गंधसण्णा, कारणे कज्जुवयारादो।—जिस कर्म स्कन्धके उदयसे जीवके शरीरमें जातिके प्रति नियत गन्ध उत्पन्न होता है उस कर्मस्कन्धकी गन्ध यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। (घ. १३/५.५. १०१/३६४/७)।

४. गन्ध नामकर्मके भेद

प. ख. ६/१. ६-१/सू. ३८/७४ जं तं गंधणामकम्मं तं दुविहं सुरहिगंधं दुरहिगंधं चेव। ३८।—जो गन्ध नामकर्म है वह दो प्रकारका है—सुरभि गन्ध और दुरभि गन्ध। (प. ख. १३/५.५/सू. १११/३७०); (पं. सं. प्रा./२/४/४७/३१); (स. सि./८/११/३६०/११); (रा. वा./८/११/१०/५७७/१७) (गो. क./जी. प्र./३२/२६/१; ३३/२६/१४)।

* नामकर्मोंके गन्ध आदि सकारण है वा निष्कारण

—वे० वर्ण/४।

* अल आदिमें भी गंधकी सिद्धि

—वे० पुद्गल/२।

* गन्ध नामकर्मके बन्ध, उद्व, सरव

—दे० बहु वह नाम ।

गंध—तिलोपपणतिके अनुसार नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक व्यन्तर देव; त्रि. सा. व ह. पु. के अनुसार इक्षुवर समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ ।

गंधअष्टमी व्रत—३५२ दिन तक कुल २८८ उपवास तथा ६४पारणा । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । विधि—(व्रतविधान संग्रह/५. ११०) ।

गंधकूट—शिलारी पर्वतस्थ एक कूट व उसकी स्वामिनी देवी —दे० लोक/७ ।

गंधकुटी—समवशरणके मध्य भगवात्के बैठनेका स्थान । —दे० समवशरण ।

गंधमादन—१. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीमें एक नगर—दे० विद्याधर । २. एक गजदन्त पर्वत दे० लोक/७ । ३. गन्धमादन पर्वतस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/७ । ४. अन्धकवृष्णिके पुत्र हिमवात्का पुत्र नेमिनाथ भगवात्का चचेरा भाई —दे० इतिहास/७/१० । ५. हालार और बरडों प्रान्तके बीचकी पर्वत श्रेणीको 'बरडों' कहते हैं । सम्भवतः इसी श्रेणीके किसी पर्वतका नाम गन्धमादन है ।

गंधमाली—गन्धमादन गजदन्तके गन्धमाली कूटका स्वामीदेव —दे० लोक/७ ।

गन्धमालिनी—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र —दे० लोक/७ । २. देवमाल बक्षारका एक कूट —दे० लोक/७ । ३. देवमाल बक्षारके गन्धमालिनी कूटका रक्षक देव —दे० लोक/७ । ४. विदेह क्षेत्रस्थ एक विभंगा नदी —दे० लोक/७ । ५. गन्धमादनविजयार्थ पर्वतस्थ एक कूट —दे० लोक/७ ।

गंधवान्—हैरण्यवत क्षेत्रके मध्यमें कूटाकार एक वैताड्य पर्वत —दे० लोक/७ ।

गंधा—अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र अपर नाम वण्डु —दे० लोक/७ ।

गंधिला—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र —दे० लोक/७ । २. देवमाल बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/७ ।

गंधर्व—१. कुन्धुनाथका शासक यक्ष —दे० यक्ष/२. पा. पु./१७/१लोक—अर्जुनका मित्र व शिष्य था (६५-६७) । बनवासके समय सहायनमें दुर्योधनको युद्धमें बाँध लिया था (१०२-१०४) ।

गंधर्व—१. गंधर्वके वर्ण परिवार आदि—दे० व्यन्तर ।

२. गन्धर्व देवका लक्षण

घ. १३/५.५.१४०/३६१/६ इन्द्रादीनां गायकाः गन्धर्वाः । —इन्द्रादिकोंके गायकोंको गन्धर्व कहते हैं ।

३. गन्धर्वके भेद

ति. प./६/४० हाहाहृहृणारदत्तुवरबासवकर्वमहसरया । गीवरदीगीदरसा बरवतो होति गंधर्वा ॥४०॥ —हाहा, हृहृ, नारद, तुम्बर, बासव, कदम्ब, महास्वर, गीतरति, गीतरस और बजवात् ये दस गन्धर्वके भेद हैं । (त्रि. सा./२६३) ।

गन्धर्वगुफा—सुमेरुपर्वतके नन्वनादिवनोंके पश्चिममें स्थित एक गुफा । इसमें वरुणदेव रहता है । —दे० लोक/७ ।

गंधर्वपुर—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर —दे० विद्याधर ।

गन्धर्व विवाह—दे० विवाह ।

गंधर्वसेन—१. हिन्दू धर्मके भविष्य पुराणके अनुसार राजा विक्रमादित्यके पिताका नाम गन्धर्वसेन था । (ति. प./प्र. १४ H. L. Jain.) २. गन्धर्वसेनका प्रसिद्ध नाम गर्दभिल्ल है । मालवा (मगध) देशमें गन्धर्वके स्थानपर इवेताम्बर मान्यताके अनुसार गर्दभिल्लका नाम आता है । अथवा गर्दभी विद्या जाननेके कारण यह राजा गर्दभिल्लके नामसे प्रसिद्ध हो गया था । (क. पा १/प्र. ५३ पं० महेन्द्र) ।

गंधसमृद्ध—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गंधहस्ती महाभाष्य—आचार्य समन्तभद्र (ई० श० २) कृत-तत्त्वार्थसूत्र (मोक्षशास्त्र) पर संस्कृत भाषामें ६६००० श्लोक प्रमाण विस्तृत भाष्य है ।

गंभीर—महोरग नामा जाति व्यन्तर देवका एक भेद—दे० महोरग ।

गंभीरमालिनी—अपरविदेहस्थ एक विभंगा नदी/अपरनाम गन्धमालिनी —दे० लोक/७ ।

गंभीरा—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गगनचरी—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगननंदन—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनमंडल—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनवल्लभ—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गच्छ—घ. १३/५.४.२६/६३/८ त्रिपुरिसओ गणो । तदुवरि गच्छो । —तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं और इससे आगे गच्छ कहलाता है ।

गच्छपद—Number of Terms (अ. प्र./प्र./१०६) विशेष—दे० गणित/11/५ ।

गज—१. सौधर्म स्वर्गका २६ बाँ पटल व इन्द्रक —दे० लोक/५ । २. चक्रवर्तिक चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शालाकपुरुष/२ । ३. क्षेत्रका प्रमाण विशेष/अपरनाम रिक्कू या किक्कु —दे० गणित/1/१ ।

गजकुमार—(ह. पु./सर्ग/१लोक—वसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका छोटा भाई था (६०/१२६) । एक ब्राह्मणकी कन्यासे सम्बन्ध जुड़ा ही था कि मध्यमें ही दोक्षा धारण कर ली (६१/४) । तब इनके सङ्गरे इनके सरपर क्रोधसे प्रेरित होकर आग जला दी । उस उपसर्गको जीत मोक्षको प्राप्त किया (६१/५-७) ।

गजदन्त—१. विदेह क्षेत्रस्थ सुमेरु पर्वतकी चारों विदिशाओंमें सौमनस, विद्युत्प्रभ, गन्धमादन, माण्यवान नामक चार गजदन्ताकार पर्वत हैं । दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर निषध पर्वत तक लम्बायमान स्थित हैं । और दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर नील पर्वत पर्यन्त लम्बायमान स्थित हैं । विशेष—दे० लोक/३/७ । २. गजदन्तका नकशा —दे०लोक/७ ।

गजपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

गजवती—भरतक्षेत्रके वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गजाधरलाल—आगरा जिलेके जटौआ ग्राममें जन्म हुआ था । पिताका नाम चुन्नीलाल जैन पद्यावतीपुरवाला था । कृति—पंच-विंशतिका; श्रेणिक चरित्र; तत्त्वार्थ राजन्यातिका; ४ अध्याय; विमल-पुराण; मल्लिनाथ पुराण । स्वर्गवास—ई० १६३३ बम्बई (तत्त्वानु-शासन/४० प्र० श्री लाल)

गङ्गा—ध. १४/६.४१/३८/१० दहरदोषकाओ धण्णादिलहुअ दव्व-भरुवहणभवमाओ गङ्गाओ नाम । —जिनके दो चक्के होते हैं, और जो धान्यादि हलके भारके ढोनेमें समर्थ हैं वे गङ्गा कहलाती हैं ।

गण—स. सि./६/२४/४४२/६ गणः स्थविरसंततिः । —स्थविरोंकी सन्ततिकी गण कहते हैं । (रा. बा./६/२४/५/६२३/२०); (चा. सा./-१५१/३)

घ. ११/४.४.२६/६३/८ तितुरिसओ गणो । —तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं ।

१. निज परगणानुपस्थापना प्रायश्चित्त—२० परिहार प्रायश्चित्त ।

गणधर—१. गणधर देवोंके गण व ऋद्धियाँ

ति. प./४/६६७ एवे गणधरदेवा सव्वे वि हु अट्टरिद्धिसंपणा । —ये सब ही गणधर अष्ट ऋद्धियोंसे सहित होते हैं । (ध. ६/४.१.४४/गा. ४२/१२८)

घ. ६/४.१.४४/१२७/७ पंचमहव्ययधारओ तितुत्तिगुत्तो पंचसमिदो णडु-द्वमदो मुक्कसत्तअओ बीजकोट्ठ-पदाणुसारि-संभिण्णसोदारत्तुवल-क्खिओ उक्कट्ठोहिणाणेण...तत्तत्तलल्लादो णीहारविज्जिओ दित्त-तल्लिगुणेण सव्वकालोववासो वि संतो सरोरतेजुज्जोइयदसदिसो सव्वोसहिल्लिगुणेण सव्वोसहस्ररूवो अणंतमलादो करंगुल्लियाए तित्ठ-वणचालणक्खमो अमियासवील्लिक्खलेण अंजलिपुडणिवदिदसयलाहारे अमियत्तेणेण परिणमणक्खमो महात्तवगुणेण कप्परुक्खोवमो महान-सक्खीणल्लिक्खलेण सगहत्थणिवदिदाहाराणमक्खयभाभुप्पायओ

अधोरत्तवमाहप्पेण जीवाणं मण-वयण-कायगयासेसदुत्थियत्तणिवारओ सयलविज्जाहि सवियपादमूला आयासचारणगुणेण रक्खियासेसजीव-णिवहो धायाए मणेण य सयलत्थसंपादनक्खमो अणिमादिअट्टगुणेहि जियासेसदेवणिवहो बायाए मणेण य सयलत्थसंपादक्खमो अणिमाद अट्टगुणेहि जियासेसदेवणिवहो तित्ठवणजणजेट्ठओ परोवदेसेण विणा अक्खराणक्खरसूवासिसभासंतरकुसलो समवसरणजणमेत्तरूवधारित्त-णेण अम्हम्हाणं भासाहि अम्हम्हाणं चैव कहदि त्ति सव्वेसि पच्च-उप्पायओ समवसरणजणसोदिदिपसु सगमुहविणिग्गयाणेयभासाणं संकरेण पवेस्स विणिवारओ गणधरदेवो गंधकत्तारो, अण्णहा गंधस्स पमाणत्तविरोहादो धम्मरसायणेण समोसरणजणपोसणाणुवत्तीदो ।

—पाँच महाव्रतोंके धारक, तीन गुणियोंसे रक्षित, पाँच समितियोंसे युक्त, आठ मदोंसे रहित, सात भयोंसे मुक्त, बीज, कोष्ठ, पदानुसारी व संभिन्नश्रोतृत्व बुद्धियोंसे उपलक्षित, प्रत्यक्षभूत उत्कृष्ट अवधिज्ञान-से युक्त...तत्प्राप्त लब्धिके प्रभावसे मल, मूत्र रहित, दीप्त तपलब्धिके बलसे सर्वकाल उपवास युक्त होकर भी शरीरके तेजसे दशोदिशाओं-को प्रकाशित करनेवाले, सर्वौषधि लब्धिके निमित्तसे समस्त औष-धियों स्वरूप, अनन्त बलयुक्त होनेसे हाथकी कनिष्ठ अंगुली द्वारा तीनों लोकोंको चलायमान करनेमें समर्थ, अमृत-आसवादि ऋद्धियों-के बलसे हस्तपुटमें गिरे हुए सर्व आहारोंको अमृतस्वरूपसे परिणामेमें समर्थ, महातप गुणसे कण्वश्लेष्के समान, अक्षीणमहानस लब्धिके बलसे अपने हाथमें गिरे आहारकी अक्षयताके उत्पादक अधोरत्तप ऋद्धिके माहात्म्यसे जीवोंके मन, वच एवं कायगत समस्त कष्टोंके दूर करने-वाले, सम्पूर्ण विद्याओंके द्वारा सेवित चरणमूलसे संयुक्त, आकाश-चारण गुणसे सब जीव समूहकी रक्षा करनेवाले, वचन और मनसे समस्त पदार्थोंके सम्पादन करनेमें समर्थ, अणिमादिक आठ गुणोंके द्वारा सब देव समूहको जीतनेवाले, तीनों लोकोंके जनोमें श्रेष्ठ, परोपदेशके बिना अक्षर व अनक्षर रूप सब भाषाओंमें कुशल, सम-वसरणमें स्थित जनमात्रके रूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषाओंसे हम हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास कराने-वाले, तथा समवसरणस्थ जनोके कर्ण इन्द्रियोंमें अपने मुँहसे निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधरदेव

ग्रन्थकर्ता हैं, क्योंकि ऐसे स्वरूपके बिना ग्रन्थकी प्रामाणिकताका विरोध होनेसे धर्म रसायन द्वारा समवसरणके जनोका पोषण बन नहीं सकता ।

म. पु./४३/६७ चतुर्भिरधिकाशीतिरिति सण्डुर्गणाधियाः एते सप्तद्वि-संयुक्ताः सर्वे वेद्यनुवादिनः । ६७७ —शुषभदेवके सर्व (८४) गणधर सातों ऋद्धियोंसे सहित थे और सर्वज्ञ देवके अनुरूप थे । (ह. पु./-३/४४)

२. गणधरोंकी ऋद्धियोंका सञ्ज्ञाव कैसे जाना जाता है

घ. ६/४.१.७/५/६ गणधरदेवेसु चत्तारि बुद्धिओ, अण्णहा दुवालसंगाण-मणुप्पत्तिप्पसंगादो । तं कथं । ण ताव तत्थ कोट्ठबुद्धीअभावो, उप्पण्णसुदणाणस्स अवट्ठाणेण विणा विणासप्पसंगादो । ...ताए विणावगयत्तिरथयमरवयणविणिग्गयअक्खराणक्खरप्पयबहुल्लिगल्लिगिय-बीजपदानं गणधरदेवाणं दुवालसंगाभावप्पसंगादो । ...ण च तत्थ पदाणुसारिसण्णिदणाणाभावो, बीजबुद्धीए अवगयसर्व्वेहितो कोट्ठ-बुद्धिए पत्तावट्ठाणेहितो बीजपदेहितो ईहावाएहि विणा बीजपदुभय-दिसाविसयसुदणाणक्खरपद-वक्क-तवट्ठविसयसुदणाणुप्पत्तीए अणुव-त्तीदो । ण संभिण्णसोदारत्तस्स अभावो, तेण विणा अक्खराणक्खप्पाए सत्तसदट्ठारसकुभास-भाससर्रूवाए णाणाभेदभिण्णबीजपदसर्रूवाए पडिक्खणमण्णणभावमुवगच्छंतीए दिव्वज्जुणीए गहणाभावादो दुवा-लसंगुप्पत्तीए अभावप्पसंगो त्ति । —गणधर देवोंके चार बुद्धियाँ होती हैं, क्योंकि, उनके बिना बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकने का प्रसंग आवेगा । प्रश्न—बारह अंगोंको उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग कैसे आवेगा । उत्तर—गणधरदेवोंमें कोष्ठ बुद्धिका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर अवस्थानके बिना उत्पन्न हुए भ्रुत-ज्ञानके बिनाशका प्रसंग आवेगा । ...क्योंकि, उसके बिना गणधर देवोंको तीर्थकण्डके मुखसे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप बहुता लिंगादिक बीज पदोंका ज्ञान न हो सकनेसे द्वादशांगके अभावका प्रसंग आवेगा । ...बीजबुद्धिके बिना भी द्वादशांगकी उत्पत्ति न हो सकती क्योंकि, ऐसा माननेमें अतिप्रसंग दोष आवेगा । उनमें पादानुसारी नामक ज्ञानका अभाव नहीं है, क्योंकि बीजबुद्धिसे जाना गया है स्वरूप जिनका तथा कोष्ठबुद्धिसे प्राप्त किया है अवस्थान जिन्होंने ऐसे बीजपदोंसे ईहा और अवायके बिना बीजपदकी उभय-दिशा विषयक भ्रुतज्ञान तथा अक्षर, पद, वाक्य और उनके अर्थ विष-यक भ्रुतज्ञानकी उत्पत्ति बन नहीं सकती । उनमें संभिन्नश्रोतृत्वका अभाव नहीं है, क्योंकि उसके बिना असुरानक्षरात्मक, सात सौ कुभाषा और अठारह भाषा स्वरूप, नाना भेदोंसे भिन्न बीजपदरूप, व प्रत्येक क्षणमें भिन्न-भिन्न स्वरूपको प्राप्त होनेवाली ऐसी दिव्य-ध्वनिका ग्रहण न हो सकनेसे द्वादशांगकी उत्पत्तिके अभावका प्रसंग होगा । (अतः उनमें उपरोक्त बुद्धियाँ हैं ।)

३. भगवान् ऋषभदेवके चौरासी गणधरोंके नाम

म. पु./४३/५४-६६ से उद्धृत—१. वृषभसेन; २. कुम्भ; ३. हृदरथ; ४. शतघनु; ५. देवशर्मा; ६. देवभाव; ७. नन्दन; ८. सोमदत्त; ९. सूरदत्त; १०. बायुशर्मा; ११. यशोबाहु; १२. वेवाग्नि; १३. अग्नि-देव; १४. अग्निगुप्त; १५. मित्राग्नि; १६. हलभृत; १७. महीधर; १८. महेन्द्र; १९. बहुदेव; २०. वसुंधर; २१. अचल; २२. मेरु; २३. मेरु-धन; २४. मेरुभृति; २५. सर्वयश; २६. सर्वगुप्त; २७. सर्वप्रिय; २८. सर्वदेव; २९. सर्वयज्ञ; ३०. सर्वविजय; ३१. विजयगुप्त; ३२. विजय-मित्र; ३३. विजयिल; ३४. अपराजित; ३५. वसुमित्र; ३६. विश्वसेन; ३७. साधुसेन; ३८. सत्यदेव; ३९. देवसत्य; ४०. सत्यगुप्त; ४१. सत्य-मित्र; ४२. निर्मल; ४३. विनीत; ४४. संवर; ४५. मुनिगुप्त; ४६. मुनिदत्त; ४७. मुनियज्ञ; ४८. मुनिदेव; ४९. गुप्तयज्ञ; ५०. मित्रयज्ञ;

६१. स्वयंभू; ६२. भगदेव; ६३. भगदत्त; ६४. भगवन्मनु; ६५. गुप्तफल्गु; ६६. मित्रफल्गु; ६७. प्रजापति; ६८. सर्वसंघ; ६९. वरुण; ६०. धन-पालक; ६१. मधवात्; ६२. तेजोराशि; ६३. महावीर; ६४. महारथ; ६५. विशालाक्ष; ६६. महाबाल; ६७. शुचिशाल; ६८. नज; ६९. नज-सार; ७०. चन्द्रचूल; ७१. जय; ७२. महारस; ७३. कच्छ; ७४. महा-कच्छ; ७५. नमि; ७६. विनमि; ७७. नल; ७८. अतिनल; ७९. भद्र-नल; ८०. नन्दी; ८१. महीभागी; ८२. नन्दिमित्र; ८३. कामदेव; ८४. अनुपम । इस प्रकार भगवात् ऋषभदेवके चौरासी गणधर थे ।

४. भगवान् महावीरके ११ गणधरोंके नाम

ह. पु./३/४१-४३ इन्द्रभूतिरिति। प्रोक्तः प्रथमो गणधारिणास् । अग्निभूतिद्वितीयश्च वायुभूतिस्तृतीयकः ॥४१॥ शुचिदत्तस्तुरीयस्तु सुधर्मः पञ्चमस्ततः । षष्ठो माण्डव्य इत्युक्तो मौर्यपुत्रस्तु सप्तमः ॥४२॥ अष्टमोऽकम्पनारव्यातिरचलो नवमो मतः । मेदार्यो दशमोऽन्यस्तु प्रभासः सर्व एव ते ॥४३॥ —उन ग्यारह गणधरोंमें प्रथम इन्द्रभूति थे । फिर २. अग्निभूति; ३. वायुभूति; ४. शुचिदत्त; ५. सुधर्म; ६. माण्डव्य; ७. मौर्यपुत्र; ८. अकम्पन; ९. अचल; १०. मेदार्य और अन्तिम प्रभास थे । (म. पु./७४/३४३-३७४)

५. उक्त ११ गणधरोंकी आयु

म. पु./६०/४८२-४८३ वीरस्य गणिना वर्षाण्यायुर्द्वानवतिश्चतुः । विशतिः सप्ततिश्च स्यादशीतिः शतमेव च ॥४८२॥ त्रयोऽशीतिश्च नवतिः पञ्चभिः साष्टसप्ततिः । द्वाभ्यां च सप्ततिः षष्टिश्चत्वारिंशच्च संयुताः ॥४८३॥ —महावीर भगवान्के गणधरोंकी आयु क्रमसे ६२ वर्ष, २४ वर्ष, ७० वर्ष, ८० वर्ष, १०० वर्ष, ८३ वर्ष, १५ वर्ष, ७८ वर्ष, ७२ वर्ष, ६० वर्ष और ४० वर्ष है ॥४८२-४८३॥

* २४ तीर्थंकरोंके गणधरोंकी संख्या—दे० तीर्थंकर/५ ।

* गणधरकी दिव्यध्वनिमें स्थान—दे० दिव्यध्वनि ।

गणधरबलयंत्र—दे० यंत्र ।

गणना—संख्यात, असंख्यात, व अनन्तकी गणना—दे० वह वह नाम ।

गणनानंत—Numerical infinite (ज. प./प्र. १०६) ।

गणनाप्रमाण—१. दे० प्रमाण/५ । २. गणना प्रमाण निर्देश—दे० गणित/१ ।

गणपोषणकाल—दे० काल/१ ।

गणोपग्रहण क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

गणित—यद्यपि गणित एक लौकिक विषय है परन्तु आगमके करणा-नुयोग विभागमें सर्वत्र इसकी आवश्यकता पड़ती है । कितनी ऊँची श्रेणीका गणित नहीं प्रयुक्त हुआ यह बात उसको पढ़नेसे ही सम्बन्ध रखती है । यहाँ उस सम्बन्धी ही गणितके प्रमाण, प्रक्रियाएँ, व सहनानी आदि संग्रह की गयी है ।

1 द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाण

१ द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

- १ संख्याकी अपेक्षा द्रव्य प्रमाण निर्देश ।
- * संख्यात, असंख्यात व अनन्त —दे० वह वह नाम ।
- * लौकिक व लोकोत्तर प्रमाणोंके भेदादि—दे० प्रमाण/६ ।
- २ तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश ।
- ३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश ।
- * राजू विषयक विशेष विचार —दे० राजू ।
- ४ सामान्य कालप्रमाण निर्देश ।
- ५ उपमा कालप्रमाण निर्देश ।
- ६ उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि ।

२ द्रव्यक्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- २ अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ३ द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ४ पुद्गलपरिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सह० ।
- ५ एकेन्द्रियादि जीवनिर्देशकी अपेक्षा सह० ।
- ६ कर्म व स्पर्शकादि निर्देशकी अपेक्षा सह० ।
- ७ क्षेत्र प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ८ कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ ।

३ गणित प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ परिकर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- २ लघुरिक्त गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ३ श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ४ षट् गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ ।

४ अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ अक्षर क्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- २ अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ३ आंकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ ।
- ४ क्रमोंकी स्थिति न अनुभागकी अपेक्षा सह० ।

II गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१ परिकर्माष्टक गणित निर्देश

- १ अंकोंकी गति वाम भागसे होती है ।
- २ परिकर्माष्टकके नाम निर्देश ।
- ३ संकलन व व्यकलनकी प्रक्रियाएँ ।
- ४ गुणकार व भागहारकी प्रक्रियाएँ ।
- ५ विभिन्न भागहारोंका निर्देश —दे० संक्रमण ।
- ६ वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया ।

१६. जघन्य युक्तानन्त — जघन्य परीतानन्तकी दो बार वर्गित संवर्गित राशि (वे० अनन्त)
 १७. उत्कृष्ट युक्तानन्त — जघन्य अनन्तानन्त—१
 १८. मध्यम युक्तानन्त — (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक
 १९. जघन्य अनन्तानन्त — (जघन्य युक्ता०) (जघन्य युक्ता०) (वे० अनन्त)
 २०. उत्कृष्ट अनन्तानन्त — जघन्य अनन्तानन्तको तीन बार वर्गित संवर्गित करके उसमें कुछ राशियों में मिलान (वे० अनन्त),
 २१. मध्यम अनन्तानन्त — (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

२. तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश

रा.वा./३/३८/१०५/२६

- ४ महा अधिक तृण फल — १ श्वेत सर्षप फल
 १६ सर्षप फल — १ धान्यमाष फल
 २ धान्यमाष फल — १ गुंजाफल
 २ गुंजाफल — १ रूप्यमाष फल
 १३ रूप्यमाष फल — १ धरण
 २३ धरण — १ सुवर्ण या १ कंस
 ४ सुवर्ण या ४ कंस — १ पल
 १०० पल — १ तुला या १ अर्धकंस
 ३ तुला या ३ अर्धकंस — एक कुडम (पुसेरा)
 ४ कुडम (पुसेरे) — १ प्रस्थ (सेर)
 ७ प्रस्थ (सेर) — १ आढक
 ४ आढक — १ द्रोण
 १६ द्रोण — १ खारी
 २० खारी — १ बाह

३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश

ति. प./१/१०२-११६ (रा.वा./३/३८/१०५/२६); (ह.पु./७/३६-४६);
 (जं.दी./१३/१६-३४); (गो.जी./जी. प्र./११८ की उत्थानिका या
 उपोद्घात/२८५/७); (घ./३/३/३६) ।

द्रव्यका अवि-

भा:गी अंश = परमाणु

अनन्तानन्त परमा०

— अवसन्नासन्न

८ अवसन्नासन्न — १ सन्नासन्न

८ सन्नासन्न — १ त्रुटरेण

(व्यवहाराणु)

८ त्रुटरेणु — १ त्रसरणु (त्रस

जीवके पाँवसे

उड़नेवाला अणु)

८ त्रसरणु — १ रथरेणु (रथसे

उड़नेवाली धूल-

का अणु)

८ रथरेणु — उत्तम भोगभू-

मिका बालाग्र.

८ उ.भो.भू.वा. — मध्यम भो. भू. वा.

८ म.भो.भू.वा. — जघन्य भो. भू. वा.

८ ज.भो.भू.वा. — कर्मभूमि

बालाग्र.

८ क.भू.बालाग्र. — १ लिखा (लौख)

८ लौख — १ जू'

८ जू' — १ यव

८ यव — १ उत्सेधांगुल

५०० उ.अंगुल — १ प्रमाणांगुल

आत्मांगुल — भरत रेरावत

(ति. प./१/१०६/१३) क्षेत्रके चक्र-

वर्तीका अंगुल

६ विवक्षित — १ विवक्षित

अंगुल पाद

२ वि. पाद — १ वि. वितस्ति

२ वि. वितस्ति — १ वि. हस्त

२ वि. हस्त — १ वि. किष्कु

२ किष्कु — १ दंड, युग,

धनुष, भूसल या

नाली, नाड़ी

२००० दण्ड

(धनु) — १ कोश

४ कोश — १ योजन

नोट—उत्सेधांगुलसे मानव या

व्यवहार योजन होता है और

प्रमाणांगुलसे प्रमाण योजन ।

(ति. प./१/१३१-१३२); (रा.वा./३/३८/१०५/२३)

५०० मानव योजन

— १ प्रमाण योजन (महायोजन या

दिव्य योजन) ८० लाख गज—

४५४५.४५ मील

१ योजन

— ७६८००० अंगुल

१ प्रमाण योजन गोल व गहरे — १ अद्वापण्य

कुण्डके आश्रयसे उत्पन्न (वे० पण्य)

(१ अद्वापण्य या प्रमाण-

योजन^३) छे

— १ सूच्यगुल

जब कि छे—अद्वापण्यकी (गो.जी./जी.प्र./पृ.२८८/४)

अर्द्धछेद राशि या \log_2 पण्य

१ सूच्यगुल^२ — १ प्रतरांगुल

१ सूच्यगुल^३ — १ घनांगुल

(१ घनांगुल) अद्वापण्य + असं

(असं—असंख्यात)

(घ./३/६,२,४/३४/१)

(१ घनांगुल) छे + असं.

(छे व असं.—वे० ऊपर)

(घ./३/६,२,४/३४/१)

जगत्श्रेणी ÷ ७ — १ रज्जू (वे० राजू)

(जगत्श्रेणी)^२ — १ जगत्प्रतर

(जगत्श्रेणी)^३ — १ जगत्घन या घनलोक

(घ./६/४,१,२/३६/४)

— (आवली ÷ असं) आवली ÷ असं.

(आवली = आवलीके समयों

प्रमाण प्रदेश)

४. सामान्य काल प्रमाण निर्देश

१. प्रथम प्रकारसे काल प्रमाण निर्देश

ति. प./४/२८५-३०६; (रा.वा./३/३८/१०५/३५); (ह.पु./७/१८-३१);

(घ./३/१,२,६/गा.३५-३६/६५-६६); (घ./४/१,५,९/३९८/२); (म.पु./

३/२१७-२२७); (जं.दी./१३/४-१५); (गो.जी./घू./५७४-५७६/१०१८-

१०२८); (बा.पा./टी./१७/४० पर उद्धृत)

नोट—ति.प. व धनला अनुयोगद्वारा आदिमें प्रयुक्त नामोंके क्रममें कुछ

अन्तर है वह भी नीचे दिया गया है । (ति.प./प्र./८०/H. L. Jain)

(जं.प./कि अन्तमें पो, लक्ष्मीचन्द्र)

ति.प. व रा.वा. आदिमें पर्व व पर्वागसे लेकर अन्तिम अक्षरालम्बनासे

विकल्प तक गुणाकारमें कुछ अन्तर दिया है वह भी नीचे दिया

जाता है ।

नामक्रम भेद

क्रमांक	१	२	३	४	५
१	समय	समय	समय	समय	समय
२	आवलि	आवलि	आवलि	आवलि	उच्छवास
३	उच्छवास	आन	उच्छवास	आन	स्तोक
४	प्राण	प्राण	स्तोक	स्तोक	लव
५	(निश्वास)				
६	स्तोक	स्तोक	लव	लव	नालिका
७	लव	लव	नाली	मुहूर्त	मुहूर्त
८	नाली	...	मुहूर्त	अहोरात्र	अहोरात्र
९	मुहूर्त	मुहूर्त	दिवस	पक्ष	पक्ष
१०	दिवस	अहोरात्र	मास	मास	मास
११	पक्ष	पक्ष	श्रुत	श्रुत	संवत्सर
१२	मास	मास	अयन	अयन	पूर्वांग
१३	श्रुत	श्रुत	वर्ष	संवत्सर	पूर्व
१४	अयन	अयन	युग	युग	लतांग
१५	वर्ष	वर्ष	दशवर्ष	वर्षशत	लता
१६	युग	युग	वर्षशत	वर्षसहस्र	महालतांग
१७	वर्षदशक	...	वर्षसहस्र	वर्षशतसहस्र	महालता
१८	वर्षशत	वर्षशत	दशवर्षसहस्र	पूर्वांग	नलिनांग
१९	वर्षसहस्र	वर्षसहस्र	वर्षशतसहस्र	पूर्व	नलिन
२०	दशवर्षसहस्र	...	पूर्वांग	त्रुटितांग	महानलिनांग
२१	वर्ष लक्ष	वर्षशतसहस्र	पूर्व	त्रुटित	महानलिन
२२	पूर्वांग	पूर्वांग	पूर्वांग	अडडांग	पद्यांग
२३	पूर्व	पूर्व	पूर्व	अडड	पद्य
२४	नियुतांग	त्रुटितांग	नियुतांग	अववांग	महापद्यांग
२५	नियुत	त्रुटित	नियुत	अवव	महापद्य
२६	कुमुदांग	अटटांग	कुमुदांग	हृह्वंग	कमलांग
२७	कुमुद	अटट	कुमुद	हृह्व	कमल
२८	पद्यांग	अववांग	पद्यांग	उत्पलांग	महाकमलांग
२९	पद्य	अवव	पद्य	उत्पल	महाकमल
३०	नलिनांग	हृह्वकांग	नलिनांग	पद्यांग	कुमुदांग
३१	नलिन	हृह्वक	नलिन	पद्य	कुमुद
३२	कमलांग	उत्पलांग	कमलांग	नलिनांग	महाकुमुदांग
३३	कमल	उत्पल	कमल	नलिन	महाकुमुद
३४	त्रुटितांग	पद्यांग	त्रुटितांग	अस्थिनेपुरांग	त्रुटितांग
३५	त्रुटित	पद्य	त्रुटित	अस्थिनेपुर	त्रुटित
३६	अटटांग	नलिनांग	अटटांग	आउअंग	महात्रुटितांग
३७	अटट	नलिन	अटट	आउ (अयुत)	महात्रुटित
३८	अममांग	अर्थनिपुरांग	अममांग	नियुतांग	अडडांग
३९	अमम	अर्थनिपुर	अमम	नियुत	अडड
४०	हाहांग	अयुतांग	हाहांग	प्रयुतांग	महाअडडांग
४१	हाहा	अयुत	हाहा	प्रयुत	महाअडड
४२	हृह्वंग	नियुतांग	हृह्व लंग	त्रुलतांग	उडांग
४३	हृह्व	नियुत	हृह्व	त्रुलित	उड
४४	लतांग	प्रयुतांग	लतांग	शीर्षप्रहेलिकांग	महाउडांग
४५	लता	प्रयुत	लता	शीर्षप्रहेलिका	महाउड

क्रम	१	२	३	४	५
४६	महालतांग	त्रुलिकांग	महालतांग	...	शीर्षप्रहेलिकांग
४७	महालता	त्रुलिका	महालता	...	शीर्षप्रहेलिका
४८	श्रीकल्प	शीर्षप्रहेलिकांग	शीर्षप्रकपित
४९	हस्तप्रहेलित	शीर्षप्रहेलिका	हस्तप्रहेलित
५०	अचलारम	...	अचलारम

काल प्रमाण

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे—(सर्व प्रमाण) : (घ./३/३४/ H. L. Jain)

१. समय = एक परमाणुके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशपर मन्दगतिसे जानेका काल ।

२. ज. युक्ता. असंख्यात समय = ... = आवली

३-४ संख्यात आवली = ३६००० सैकेण्ड = उच्छवास या. प्राण

५. उच्छवास = ५६००० सैकेण्ड = स्तोक

६. उच्छवास = ३६००० सैकेण्ड = लव

७. ३८/ लव = २४ मिनट = नाली (घड़ी)

८. २ नाली (घड़ी) = ४८ मिनट = मुहूर्त
१५१० निमेष ३७०३ उच्छवास (३० मुहूर्त)

* मुहूर्त—१ समय = भिन्न मुहूर्त

* (भिन्न मुहूर्त—१ समय) = अन्तर्मुहूर्त

से (आवली + १ समय) तक

९. ३० मुहूर्त २४ घण्टे = अहोरात्र (दिवस)

१०. १५ अहोरात्र = पक्ष

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे :—नं० १, २, ३, ४, ५, (घ./४/२१/ H. L. Jain)

११. २ पक्ष = मास १६. ६ वर्ष = युग

१२. २ मास = श्रुत १६. १० व १०० वर्ष = वर्षदशक व

१३. ३ श्रुत = अयन १८. १०००; १०,०००; = वर्षसहस्र व दश सहस्र

१४. २ अयन = संवत्सर २०. १००,००० वर्ष = वर्षलक्ष (वर्ष)

६. उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि

ति. प./१/११०-११३ उस्सेहंगुलेणं सुराणणरतिरियणारयाणं च । उस्सेहंगुलमाणं चउदेवणिदेणयराणि ११०। दीवो दहिसेल्लणं वेदीण णदीण कुंडनगदीणं । वस्साणं च पमाणं होदि पमाणुंगलेणेव १११। भिगारकलसदपणवेणुपड्डुजुगाणसयणसगदणं । हलमूसलसत्तितोमर-सिहासणबाणणालिअक्खवाणं ११२। चामरवड्डुहिपीडच्छत्ताणं नरणि-वासणगराणं । उज्जाणपट्टुदियाणं संखा आदं गुलं गेया ११३।—उस्से-धंगुलसे देव, मनुष्य, तिर्यक्ष एवं नारकियोंके शरीरकी ऊँचाईका प्रमाण और चारों प्रकारके देवोंके निवास स्थान व नगरादिकका प्रमाण जाना जाता है ११०। द्वीप, समुद्र, कुलाचल, वेदी, नदी, कुण्ड या सरोवर, जगती और भरतादि क्षेत्र इन सबका प्रमाण प्रमाणा-गुलसे ही हुआ करता है १११। भारी, कलश, दर्पण, वेणु, भेरी, युग, शय्या, शकट (गाड़ी या रथ) हल, मूसल, शक्ति, तोमर, सिहासन, बाण, नालि, अक्ष, चामर, दंडुभी, पीठ, छत्र (अर्थात् तोथकरो व चक्रवर्तियों आदि शालाका पुरुषोंकी सर्व विभूति) मनुष्योंके निवास स्थान व नगर और उद्यान आदिकोंकी संख्या आत्मागुलसे समझना चाहिए १११-११३। (रा. वा./३/३८/६/२०७/३३)

ति. प./१/६४ बवहाकल्लारद्धातियपल्ला पवमयम्मि संखाओ । विविधे दीवससम्रा तदिये मिज्जेदि कम्मठिदि १६४।—व्यवहार पण्य, उद्धार पण्य और अद्धारपण्य ये पण्यके तीन भेद हैं । इनमें-से प्रथम पण्यसे संख्या (द्रव्य प्रमाण); द्वितीयसे द्वीप समुद्रादि (की संख्या) और तृतीयसे कर्मोंका (भव स्थिति, आयु स्थिति, काय स्थिति आदि काल प्रमाण लगाया जाता है । (ज. प./१/३/३६) ; (त्रि. सा./६३)

स. सि./३/३८/२३३/५ तत्र पण्यं त्रिविधम्-व्यवहारपण्यमुद्धारपण्यमद्धार-पण्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एताः । आद्यं व्यवहारपण्यमित्युच्यते, उत्तरपण्यद्वयव्यवहारबीजत्वात् । नानेन किञ्चित्परिच्छेदमस्तीति । द्वितीयमुद्धारपण्यम् । तत् उद्धृतैर्लोकच्छेदैर्द्वीपसमुद्राः संख्यायन्त इति । तृतीयमद्धारपण्यम् । अद्धार कालस्थितिरित्यर्थः । 'अर्धतृतीयो-द्धारसोद्धारोपमाना यावन्तो रोमच्छेदास्तावन्तो द्वीपसमुद्राः । ...अनेनाद्धारपण्येन नारकतैर्यस्योत्तीनां देवमनुष्याणां च कर्मस्थिति-र्भवस्थितिरायु-स्थितिः कायस्थितिश्च परिच्छेत्तव्या । = पण्य तीन प्रकारका है—व्यवहारपण्य, उद्धारपण्य और अद्धारपण्य । ये तीनों सार्थक नाम हैं । आदिके पण्यको व्यवहारपण्य कहते हैं; क्योंकि यह आगेके दो पण्योंका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका प्रमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धारपण्य है । उद्धारपण्यमेंसे निकाले गये रोमके छेदों द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती है । तोसरा अद्धारपण्य है । अद्धार और काल स्थिति ये एकार्थवाची शब्द हैं । ...ढाई उद्धार सागरके जितने रोम खण्ड हों उतने सब द्वीप और समुद्र हैं । ...अद्धारपण्यके द्वारा नारकी, तिर्यक्ष, देव और मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयुस्थिति और कायस्थिति-को गणना करनी चाहिए । (रा. वा./३/३८/७/२०८/७,२२) ; (ह. पु./७/६१-६२) ; (ज. प./१/३/२८-३१)

रा. वा./३/३८/५/५४/पंक्ति यत्र संख्येन प्रयोजनं तत्राजघन्योत्कृष्टसंख्येय-ग्राह्यम् १२०६/२६ । यत्रावलिक्ताया कार्यं तत्र जघन्ययुक्तासंख्येय-ग्राह्यम् १२०७/३ । यत्र संख्येयासंख्येया प्रयोजनं तत्राजघन्यो-त्कृष्टसंख्येयासंख्येय ग्राह्यम् १२०७/१३ । अभव्यराशिप्रमाणमार्गणे जघन्ययुक्तानन्तं ग्राह्यम् १२०७/१६ । यत्राऽनन्तानन्तमार्गणा तत्रा-जघन्योत्कृष्टाऽनन्ताऽनन्तं ग्राह्यम् १२०७/२३ ।—जहाँ भी संख्यात शब्द आता है । वहाँ यही अजघन्योत्कृष्ट संख्यात लिया जाता है । जहाँ आवलीसे प्रयोजन होता है, वहाँ जघन्य युक्तासंख्येय लिया जाता है । असंख्यासंख्येयके स्थानोंमें अजघन्योत्कृष्ट असंख्येया-संख्येय विवक्षित होता है । अभव्य राशिके प्रमाणमें जघन्य युक्ता-

नन्त लिया जाता है । जहाँ अनन्तानन्तका प्रकरण आता है वहाँ अजघन्योत्कृष्ट अनन्तानन्त लेना चाहिए ।

ह. पु./७/२२ सोध्वा द्विगुणितो रज्जुस्तनुवातोभयान्तभाग् । निष्पद्यते त्रयो लोकाः प्रमीयन्ते बुधैस्तथा १५२।—द्वीपसागरोंके एक दिशाके विस्तारको दुगुना करनेपर रज्जुका प्रमाण निकलता है । यह रज्जु दोनों दिशाओंमें तनुवातनलयके अन्त भागको स्पर्श करती है । विद्वाद् लोग इसके द्वारा तीनों लोकोंका प्रमाण निकालते हैं ।

२. द्रव्य क्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियं

१. लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियं

गो. जी./अर्थ संहति/पृ. १/१३ तहाँ कहीं पदार्थनिके नाम करि सहनानी है । जहाँ जिस पदार्थका नाम लिखा होई तहाँ तिस पदार्थकी जितनी संख्या होइ तितनी संख्या जाननी । जैसे—विधु=१ क्योंकि दृश्यमान चन्द्रमा एक है । निधि=६ क्योंकि निधियोंका प्रमाण नौ है ।

बहुकि कहीं अक्षरनिकी अंकनिकी सहनानीकरि संख्या कहिए है । ताका सूत्र—कटपद्यपुरस्थवर्णैर्नवनवपञ्चाष्टकविपैः क्रमशः । स्वर-व्यञ्जनशून्यं संख्यामात्रोपरिमाक्षरं त्याज्यम् । अर्थात् क, ख, ग, घ, १ २ ३ ४

ङ, च, छ, ज, झ (ये नौ), ट, ठ, ड, ढ, ण, त, थ, द, ध (ये नौ)
५ ६ ७, ८ ९ १ २ ३ ४ ५ ६ ७ ८ ९
प, फ, ब, भ, म (ये पाँच), य, र, ल, व, श, ष, स, ह (ये आठ)
१ २ ३ ४ ५ १ २ ३ ४ ५ ६ ७ ८
बहुकि अकारादि स्वर वा 'अ' वा 'न' करि बिन्दी जाननी । वा अक्षरकी मात्रा वा कोई ऊपर अक्षर होइ जाका प्रयोजन किच्छु ग्रहण न करना ।

(तात्पर्य यह है कि अंकके स्थानपर कोई अक्षर दिया हो तो तहाँ व्यञ्जनका अर्थ तो उपरोक्त प्रकार १, २ आदि जानना । जैसे कि—ङ, ण, म, श इन सबका अर्थ ५ है । और स्वरोंका अर्थ बिन्दी जानना । इसी प्रकार कहीं अ या न का प्रयोग हुआ तो वहाँ भी बिन्दी जानना । मात्रा तथा संयोगी अक्षरोंको सर्वथा छोड़ देना । इस प्रकार अक्षर परसे अंक प्राप्त हो जायेगा ।

(गो. सा./जी. का/की अर्थ संहति)

लक्ष	= ल	जघन्य ज्ञान	= ज. ज्ञा.
कोटि (क्रोड़)	= को.	मूल	= मूल
लक्षकोटि	= ल. को.	जघन्यको आदि	
कोड़ाकोड़ी	= को. को.	लेकर अन्य भी	= ज =
अन्तःकोटाकोटि	= अं. को. को.	६५ को आदि लेकर	
जघन्य	= ज०	अन्य भी	= ६५ =
उत्कृष्ट	= उ०	एकट्ठी	= १८ =
अजघन्य	= अज०	बादात	= ४२ =
साधिक जघन्य	= ज'	पण्डी	= ६५ =

नोट—इसी प्रकार सर्वत्र प्रकृत नामके आदि अक्षर उस उसकी सह-नानी है ।

१. अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संदृष्टि)

संख्यात	= ०	{ अवन्य अनन्तानन्त = ज.जु.अ.व
असंख्यात	= ७ ^(२)	{ (अवन्य युक्ताका वर्ग)
अनन्त	= ख	{ उत्कृष्ट अनन्तानन्त
जघन्य संख्यात	= २	{ (केवल ह्याम) = के
जघन्य असंख्यात	= २	{ मध्यम अनन्तानन्त
उत्कृष्ट असंख्यात	= १४	{ (सम्पूर्ण जीव राशि) = १६
जघन्य अनन्त	= १६	{ संसारी जीव राशि = १३
उत्कृष्ट अनन्त	= के	{ सिद्ध जीव राशि = ३
जघन्य परीतासंख्यात = १६		{ पुद्गल राशि
उत्कृष्ट परीतासंख्यात = २ ^१		{ (सम्पूर्ण जीव राशिका
जघन्य युक्तासंख्यात = २		{ अनन्तगुणा) = १६ख
उत्कृष्ट युक्तासंख्यात = ४ ^१		{ काल समय राशि = १६खख
जघन्य असंख्यातासं. = ४		{ आकाश प्रदेश राशि = १६ख.ख.ख
उत्कृष्ट असंख्यातासं. = २४६ ^१		{ केवलज्ञानका प्रथम
जघन्य परीतानन्त = २४६		{ मूल = के.मू. ^१
उत्कृष्ट परीतानन्त = ज.जु.अ. ^१		{ केवलज्ञानका द्वि. मूल = के.मू. ^२
जघन्य युक्तानन्त = ज.जु.अ.		{ केवलज्ञान = के
उत्कृष्ट युक्तानन्त = ज.जु.अ.व ^१		{ द्रुव राशि = २४६/१३
		{ असंख्यात लोक
		{ प्रमाण राशि = ६
		{ ग = $\sqrt{१०}$
		{ (१६२२ या १६/६)

३. द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संदृष्टि)

सम्पूर्ण जीव राशि = १६	पुद्गल राशि = १६ख.
संसारी जीवराशि = १३	काल समय राशि = १६ख.ख.
मुक्त जीव राशि = ३	{ आकाश प्रदेश = १६ख.ख.
	{ राशि ख.

४. पुद्गल परिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संदृष्टि)

गृहीत द्रव्य = १	मिश्र द्रव्य = x
अगृहीत द्रव्य = ०	{ अनेक बार गृहीत = २० बार
	{ अगृहीत या मिश्र लिखना
	{ द्रव्यका ग्रहण

५. एकेन्द्रियादि जीव निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संदृष्टि)

एकेन्द्रिय = ए	संज्ञी = सं
विकलेन्द्रिय = बि	पर्याप्त = २
पंचेन्द्रिय = प	अपर्याप्त = ३
असंज्ञी = अ	सूक्ष्म = सू
	बाह्य = बा.

६. कर्म व स्वर्धकादि निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संदृष्टि)

समय प्रबद्ध = स०	स्पर्धक शलाका = ६
उत्कृष्ट समय प्रबद्ध = स३२	{ एक स्पर्धकविधै
जघन्य वर्गणा = व	{ वर्गणाएँ = ४

७. क्षेत्रप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(ति. प./१/६३; १/३३२)

सूच्यगुल	= सू	= २
प्रतरांगुल	= सू ^२	= प्र = ४
घनांगुल	= सू ^३	= घ = ६
जगश्रेणी	= ज	= ज = —
जगत्प्रतर	= ज ^२	= ज.प्र = —
लोकप्रतर	= ज ^२	= लो.प्र. = —
घनलोक	= ज ^३	= लो = —
गो. सा. व. ल. सा. की अर्थ संदृष्टि		
रज्जू	= जगश्रेणी	= र = ७
रज्जूप्रतर	= रज्जू ^२	= (७) ^२ = ४९
रज्जू घन	= रज्जू ^३	= (७) ^३ = ३४३
{ सूच्यगुलकी अर्धच्छेद	= (पश्यकी अर्धच्छेद	
{ राशि	राशि) ^२	= छे छे
{ सूच्यगुलकी वर्गशलाका	= (पश्यकी वर्गशलाका	
{ राशि	राशि) ^२	= व ^२
{ प्रतरांगुलकी अर्धच्छेद	= (सूच्यगुलकी अर्धच्छेद	= छे छे ^२
{ राशि	राशि × २)	
{ प्रतरांगुलकी वर्गशलाका		
{ राशि		= व ^२ ^१
{ घनांगुलकी अर्धच्छेद		= छे छे ^३
{ राशि		
{ घनांगुलकी वर्गशलाका		
{ राशि		= व ^३
{ जगश्रेणीकी अर्धच्छेद	= (पश्यकी अर्धच्छेद राशि	= ७ छे छे छे ^३
{ राशि	+ असं) × (घनांगुलकी	या विछे छे ^३
	अर्धच्छेद राशि)	(वि = विरलन
		राशि)
{ जगश्रेणीकी वर्गशलाका	= घनांगुलकी वर्गशलाका	
{ राशि	पश्यकी वर्ग. श.	
	+ ज. परी. जरां × २	
	या व ^२ + $\frac{व}{१६ \times २}$	व १६/२
{ जगत्प्रतरकी अर्धच्छेद	= जगश्रेणीकी अर्धच्छेद	= ७ छे छे छे ^३
{ राशि	राशि × २	
{ जगत्प्रतरकी वर्गशलाका	= जगश्रेणीकी वर्ग-	
{ राशि	शलाका + १	[व ^१ - १६/२]
{ घनलोककी अर्धच्छेद	= ७ छे छे छे ^३	= वि छे छे ^३
{ राशि		(यदि वि = विरलन राशि)
{ घनलोककी वर्गशलाका	=	
{ राशि		[व १६/२]

८. काकप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संहति)

आवली	=आ	=२
अन्तर्मुहूर्त	=संख्यात आ	=२०
पश्य (ध.३/५.८८)	=प.	=६५५३६
सागर	=सा.	
प्रतरावली	=आवली ^२ = २ ^२	=४
धनावली	=आवली ^३ = २ ^३	=८
पश्यकी अर्धच्छेद राशि	=छे	
पश्यकी वर्गशलाका राशि	=व	
सागरकी अर्धच्छेद राशि	= $\frac{Q}{छे}$ अथवा $\frac{Q}{छे}$	
संख्यात आवली		=२०

३. गणितकी प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. परिष्कर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संहति)

नोट—यहाँ 'x' को सहनानीका अंग न समझना। केवल ऑकड़ों-का अवस्थान दशानिकी ग्रहण क्रिया है।

अकलन (घटाना) = $\frac{Q}{x}$	गुणा	= x1
संकलन (जोड़ना) = \bar{x}	मूल	= मू.
किंचिदून = $x -$	वर्ग मूल	= व. मू.
एक घाट = $\frac{Q}{x}$	प्रथम वर्गमूल	= मू ^१
किंचिदधिक = $\frac{1}{x}$	द्वितीय वर्गमूल	= मू ^२
{ संकलनेमें एक दो तीन आदि राशियाँ = I, II, III	घनमूल	= घमू
अण राशि = x^0	विरलन राशि	= वि.
पाँच घाट लक्ष = ल - k या ल _k)	(विशेष देखो गणित /II/१/)	

२. कछुरिक्थ गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संहति)

संकेत—अ.छे	= अर्धच्छेद राशि	
व.श	= वर्ग शलाका राशि	
[पश्यकी अर्ध- छेद राशि	= \log_2 of पश्य	= प _२ (गो.क/ पृ ३३६) - छे
[पश्यकी व.श.	= $\log \log_2$ of पश्य	= व
(अघन्य वर्गणा)		
सागरकी अ.छे	= पश्यकी अर्धच्छेद + संख्यात	= $\frac{Q}{छे}$

सूच्यगुलकी अ.छे = (पश्यकी अर्धच्छेद राशि)^२ छे छे
 सूच्यगुलकी व.श. = पश्यकी व.श. × २. = व_२
 प्रतरागुलकी अ.छे = सूच्यगुलकी अ.छे × २ = छे छे_२
 प्रतरागुलकी व.श. = सूच्यगुलकी व.श. + १ = व_२
 घनागुलकी अ.छे = सूच्यगुलकी अ.छे × ३. = छे छे_३
 घनागुलकी व.श. = (जाते द्विरूप वर्गधारा विषे जेते स्थान गये
 सूच्यगुल हो है तेते ही स्थान गये द्विरूप घन
 धारा विषे घनागुल हो है = व_३
 जगश्रेणीकी अ.छे = पश्यकी अ.छे + अस/अथवा - [छे छे छे_३
 तोहि प्रमाण विरलन राशि, या
 ताके आगे घनागुलकी अ.छे वि छे छे_३
 का गुणकार जानना।

जगश्रेणीकी व.श. = (घनागुलकी व.श. + ज.परीता) × $\left\{ \begin{matrix} \frac{1}{2} \\ \frac{1}{2} \end{matrix} \right\}$
 जगप्रतरकी अ.छे = जगश्रेणीकी अ.छे × २ = [छे छे छे_६
 जगप्रतरकी व.श. = जगश्रेणीकी व.श. + १ = $\left\{ \begin{matrix} \frac{1}{2} \\ \frac{1}{2} \end{matrix} \right\}$
 घनलोककी अ.छे = सूच्यगुल की अ.छे × ३ = छे छे छे_६
 घनलोककी व.श. = जाते द्विरूप वर्ग धाराविषे जेते
 स्थान गये जगश्रेणी हो है, तेते
 ही स्थान गये द्विरूप घनधारा-
 विषे घनलोक हो है। $\left\{ \begin{matrix} \frac{1}{2} \\ \frac{1}{2} \end{matrix} \right\}$

३. श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संहति)

एक गुणहानि	= ८	नाना गुणहानि	= ना
[एक गुणहानि- विषे स्पर्धक	= ६	{ किंचिदून डधोढ़ (द्वर्ध.) गुणहानि	= १२
डधोढ़ गुणहानि	= १२	गुणित समयप्रबद्ध	
दो गुणहानि (निषेकाहार)	= १६	उत्कृष्ट समयप्रबद्ध	= ३२

४. षट्गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संहति)

अनन्तभाग	= ३	संख्यातगुण	= ६
असंख्यात भाग	= ४	असंख्यातगुण	= ७
संख्यातभाग	= ५	अनन्त गुण	= ८

४. अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. अक्षरक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर)

संकेत—अ. छे—अर्धच्छेद राशि; व. श—वर्गशलाका राशि प्र—प्रथम;
द्वि—द्वितीय; ज—जघन्य; उ—उत्कृष्ट;

अ को को	—अंतःकोटाकोटी	ज प्र	—जगत्प्रतर
अ	—असंज्ञी	ना	—नानागुणहानि
उ	—उत्कृष्ट, अनन्त-भाग, अपकर्षण भागाहार	प	—पक्ष
ए	—एकेन्द्रिय	प्र	—प्रतरांगुल
के	—केवलज्ञान, उत्कृष्ट-अनन्तानन्त	वा	—वावर
के मू ^१	—‘के’का प्र. वर्गमूल	मू	—मूल
के मू ^२	—‘के’का द्वि. वर्गमूल	मू ^१	—प्रथम मूल
को	—कोटि (कोड़)	मू ^२	—द्वितीय मूल
को. को.	—कोटाकोटी	ल	—लक्ष
ख	—अनन्त	ल को	—लक्ष कोटि
ख ख ख	—अनन्तानन्त-अलोकाकाश	लो	—लोक
घ	—घन, घनांगुल	लो प्र	—लोक प्रतर
घ मू	—घनमूल	व	—वर्ग, जघन्य वर्गणा, पक्षकी वर्ग श.
घ लो	—घनलोक	व ^१	—प्रतरांगुलकी व.श.
छे	—अर्धच्छेद तथा पक्षकी अ. छे.	व ^२	—घनांगुलकी व.श.
छे छे	—सूच्यंगुलकी अ.छे.	[व	—सूच्यंगुलकी व.श.
छे छे ^२	—प्रतरांगुलकी अ.छे.	१६।२	—जगत्प्रेणीकी व.श.
छे छे ^३	—घनांगुलकी अ.छे.	[व ^१	—जगत्प्रतरकी व.श.
[छे छे छे ^३	—जगत्प्रेणीकी अ.छे.	१६।२	
[छे छे छे ^४	—जगत्प्रतरकी अ.छे.	व ^२	
[छे छे छे ^५	—घनलोककी अ.छे.	व. मू.	—वर्गमूल
ज	—जघन्य, जगत्प्रेणी	व. मू. ^१	—प्रथम वर्गमूल
ज ^१	—साधिक जघन्य	व. मू. ^२	—द्वितीय वर्गमूल
ज ^२	—जघन्यको आदि लेकर अन्य भी	वि	—विरलन राशि
ज जु अ	—ज. युक्तानन्त	सं	—संज्ञी
ज जु अ ^१	—उ. परीतानन्त	सं अ	—समय प्रबद्ध
ज जु अ व	—ज. युक्तानन्तका वर्ग ज.अनन्तानन्त	सं २२	—उत्कृष्ट समयप्रबद्ध
ज जु अ व ^१	—उत्कृष्ट युक्तानन्त	सा	—सागर
ज. ज्ञा.	—जघन्य ज्ञान	सू	—सूक्ष्म, सूच्यंगुल
		सू ^२	—(सूच्यंगुल) ^२
			प्रतरांगुल
		सू ^३	(सूच्यंगुल) ^३ , घनांगुल

२. अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर) —

१	—गृहीत पुद्गल प्रबन्ध	६.	—एक गुणहानि बिधे
२	—जघन्य संख्यात, जघन्य असंख्यात, जघन्य युक्तसंख्यात, सूच्यंगुल, आवली	१२	—स्पर्धक, स्पर्धकशलाका
२२	—अंतर्मुहूर्त, संख्य.आव	१३	—उद्योत गुणहानि
२१	—उत्कृष्ट परीतासंख्या.	१४	—संसारजीव राशि
३	—सिद्धजीव राशि	१५	—उत्कृष्ट असंख्य,
४	—असंख्यात भाग	१६	—जघन्य अनन्त, सम्पूर्ण जीवराशि, दोगुणहानि, निषेकाहार
	जघन्य असंख्याता-संख्य०, एक स्पर्धक बिधे वर्गणा, प्रतरा-गुल प्रतरावली।	१६ ख	—पुद्गल राशि
५	—संख्यात भाग	१६ ख ख	—काल समय राशि
६	—संख्यात गुण, घनांगुल	१६खखख	—आकाशप्रदेश
७	—असंख्यात गुण	१८ =	—एकदंठी
७	—रज्जु	४२ =	—बादल
७२	—रज्जुप्रतर	४६	—रजत प्रतर
७३	—रज्जुघन	६५ =	—पणदंठी
८	—अनन्तगुण, एक गुणहानि, घनावली	≡	
		३४३	—रज्जुघन
		२४६	—जघन्य परीतानन्त
		२४६ ^१	—उत्कृष्ट असंख्याता-संख्यात
		२४६	—ध्रुव राशि
		१३	

३. आँकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधारपर)

नोट—यहाँ ‘X’ को सहनानीका अंग न समझना। केवल आँकड़ोंका अवस्थान दशनिकी ग्रहण किया है।

X̄	—संकलन (जोड़ना)	ज जु अ ^१	—उत्कृष्ट युक्तानन्त
X—	—किंचिदून	अ	—साधिक जघन्य
X ^२	—व्यकलन (घटाना)	व ^१	—सूच्यंगुलकी वर्ग-
X ^३	—एक घाट	शलाका	
X ^४	—किंचिदधिक	[व ^१	—जगत्प्रतरकी वर्ग-
1, 1, 1, 1	—संकलनमें एक, दो, तीन आदि राशियाँ	व ^२	शलाका
O	—अगृहीत वर्गणा	—	—जगत्प्रेणी
X	—मिश्र वर्गणा	—	—जगत्प्रतर
२१	—उत्कृष्ट परीतासंख्या.	≡	—घनलोक
४१	—उत्कृष्ट युक्तसंख्य.	—	—रज्जु
२४६ ^१	—उ. संख्यातासंख्य.	७	
		—	—रज्जु प्रतर
		≡	
		३४३	—रज्जु घन

०	= मं. वात	[०] छे छे छे ६ = घनलोककी अर्धच्छेद
०	= असंख्यात	
[०]	= सागरकी अर्धच्छेद रा०	०१२- - किंचिदून द्वयर्ध गुण- हानि गुणित समय- प्रबद्ध
[०] छे छे छे ३	= जगभेणीकी अर्धच्छेद	
[०] छे छे छे ६	= जगत्प्रसरकी अर्धच्छेद	२० - अन्तर्मुहूर्त, संख्यात आवली

४. कर्मोंकी स्थिति व अनुभागकी अपेक्षा

(ल. सा. की अर्थसंज्ञा)

1	= अचलावली या आभाषा काल	- अनुभाग विषे अविभा- गीप्रतिच्छेदिके प्रमाण की समानता लिये एक एक वर्ग वर्गणा विषे पाइये तिस वर्गणाकी संज्ञा
△	= क्रमिक हानिगत निषेक, उदयावली, उच्छिष्टावली	
△	= कर्म स्थिति (आभाषावलीके ऊपर निषेक रचना)	वर्गनिका प्रमाण वर्गणाविषे क्रमते हानिरूप होय।
△	= आभाषा काल + उदयावली + उपरितन स्थिति + उच्छिष्टावली	

कर्मानुभाग

II. गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१. परिकर्माष्टक गणित निर्देश

१. अंकोंकी गति वाम भागसे होती है

गो.जो./पूर्व परिचय/६०/१८ अङ्कानां वामतो गतिः । - अंकनिका अनु-
क्रम बाईं तरफसेतो है। जैसे २६६ के तीन अंकनिविष्टे छक आदि
(इकाई) अंक, पाँचा दूसरा (दहाई) अंक, दूवा अंत (सैंकड़ा)
अंक कहिये। (यद्यपि अंकोंको लिखते समय या राशिको मुँहसे
बोलते समय भी अंक बायेंसे दायेंको लिखे या बोलें जाते हैं जैसे
दो सौ छप्पनमें दोका अंक अन्तमें न बोलकर पहिले बोला या
लिखा गया, परन्तु असरोंमें व्यक्त करनेसे उपरोक्त प्रकार पहिले
इकाई फिर दहाई रूपमें इससे उलटा क्रम ग्रहण किया जाता है।)

२. परिकर्माष्टकके नाम निर्देश

गो.जो./पूर्व परिचय/पृ./४. परिकर्माष्टकका वर्णन इहाँ करिए हैं। तहाँ
संकलन, व्यकलन, गुणकार, भागहार, वर्ग, वर्गमूल, घन और घन-
मूल ए आठ नाम जानने १६-१७ अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिये हैं।
तहाँ अंश और हारनिका संकलनादि (उपरोक्त आठों) जानना
(दे० आगे नं० १०)। अब शून्य परिकर्माष्टक कहिए हैं। (बिन्दुके
संकलनादि उपरोक्त आठों शून्य परिकर्माष्टक कहलाते हैं। (दे०
आगे नं० ११) १६-१७

१. संकलनकी प्रक्रिया

गो.जो./पूर्व परिचय/पृ./४. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणविषे जोड़िये
सो संकलन कहिये १६-४। (जिसमें जोड़ा जाये उसे मूल राशि
कहते हैं)। जोड़ने योग्य राशिका नाम घन है। मूलराशिको तिस
करि अधिक कहिए १६-१६।

गो.जो./अर्थ संज्ञा-जोड़ते समय घनराशि ऊपर और मूलराशि नीचे
लिखी जाती है। (जब कि अँगरेजी विधिमें मूलराशि ऊपर और
घनराशि नीचे लिखकर जोड़ा जाता है)। यथा-

$$१००० = १००० + ६ = १००६ \text{ या } १००० = १००० + ६ = १००६$$

२. व्यकलनकी प्रक्रिया

गो.जो./पूर्व परिचय/पृ./४. किसी प्रमाणको किसी प्रमाण विषे घटाइये
तहाँ व्यकलन कहिये १६-५। (जिस राशिमेंसे घटाया जाये उसे
मूलराशि कहते हैं)। घटावने योग्य राशिका नाम ऋण है। मूल
राशिको तिसकरि हीन, वा म्यून, वा शोधित वा स्फोटित कहिए
१६-२।

गो.जो./अर्थ संज्ञा-घटाते समय निम्न विधियोंके प्रयोगका व्यवहार
है :

$$(१) - (१०००) - १००० - ६ = ६६६ \quad (२) - \left(\frac{१००}{१०}\right) = \text{एक घाट कोटि।}$$

$$(३) - \left(\frac{१००}{१०}\right) = \text{एक घाट लक्ष} \quad (४) - \left(\frac{१००}{१०}\right) = \text{एक घाट लक्ष} \quad \parallel$$

$$(५) (ल-२) = २ घाट लक्ष \quad (६) (ल-२) = २ घाट लक्ष \quad (७) -$$

$$(ख-) = \text{किंचिदून अनन्त} \quad (८) - (ल-२) = (ल-२-२) \quad (९) -$$

$$(ल-६) = ६ घाट लक्ष \quad (१०) - \left(\frac{१००}{१०}\right) = ६ घाट लक्ष \quad (११) -$$

$$(छेवछे) = \text{पण्यकी अर्धच्छेदराशिमेंसे पण्यकी वर्गशलाकाराशि
घटाओ।}$$

५. गुणकार प्रक्रिया

गो.जो./पूर्व परिचय/पृ./४. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणकरि गुणिए
तहाँ गुणकार कहिए १६-७। गुणकारविषे जाको गुणिए ताका नाम
गुण्य कहिए। जाकरि गुणिए ताका नाम गुणकार या गुणक कहिए।
गुण्य राशिको गुणकार करि गुणित, हत वा अभ्यस्त व घनत कहिए
है। ...गुणनेका नाम गुणन वा हनन वा वात इत्यादि कहिए है
१६-४।

गो.जो./अर्थसंज्ञा-गुणा करते समय गुणकारको ऊपर तथा गुण्यको नीचे
लिख निम्न प्रकार खण्डों द्वारा गुणा करनेका व्यवहार था। यथा-

१६	१६	१६	१६
२६६	३२६६	४००६	२६६
१ × २ = २	३२	४००	
६ × २ = १२	१ × ६ = ६	१ × ६ = ६	= १६ × २६६
६६	६ × ६ = ३०	६ × ६ = ३६	= ४०६६
	६		
१२६६	४००६	फल ४०६६	

६. भागहार प्रक्रिया

गो.जो./पूर्व परिचय/पृ./४. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणका जहाँ भाग
दीजिए तहाँ भागहार कहिए १६-८। जा विषे भाग दीजिए ताका

नाम भाज्य वा हार्य इत्यादि है। और जाका भाग दीजिए ताका नाम भागहार, हार, वा भाजक इत्यादि है। भाज्य राशिकी भाग-हारकर करि भाजित, भक्त वा हत वा खण्डित इत्यादि कहिए। भागहारका भाग वेष्ट एक भाग ग्रहण करना होइ तहां तैथवां भाग वा एक भाग कहिए। १६०-८।

गो.जी./अर्थ संहति—भाग देते समय भाज्य ऊपर व भागहार नीचे लिखा जाता है। यथा—

$$\frac{४०६६}{१६} = \frac{४०६६}{१६} = २५४ \text{ या } \frac{\text{को}}{४} = \frac{\text{को}}{४} = \text{कोटिका पाँचवां भाग /}$$

$$\text{या } १/२ = १/२$$

भाजन- विधि:	$\frac{१६ \times २ = ३२}{८६६}$	$\frac{१६ \times ४ = ८०}{६६}$	$\frac{१६ \times ६ = ९६}{०}$
----------------	--------------------------------	-------------------------------	------------------------------

१६ के तीनों गुणकारोंको क्रमसे लिखनेपर २, ४, ६ = २५६ लब्ध आ जाता है।

Division by Ratio

गो.जी.—प्रसेप योगोद्घृतमिश्रविण्डः प्रसेपकाणां गुणको भवेदिति। — प्रसेपको मिलायकर मिश्र पिण्डका भाग जो प्रमाण होइ ताको प्रसेप-करि गुणो अपना-अपना प्रमाण होइ। यथा—

$$१००० : ५ : ७ : ८ = \frac{१०००}{५} \times ५; \frac{१०००}{७} \times ७; \frac{१०००}{८} \times ८$$

$$= २५०; ३५७; ४००$$

७. वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पू./पं. = किसी प्रमाणको दोय जायगा मांडि परस्पर गुणिए तहां तिस प्रमाणका वर्ग कहिए। बहुरि जो प्रमाणका जाका वर्ग कीए होय तिस प्रमाणका सो वर्गमूल कहिए। जैसे पच्चीस पाँचका वर्ग कीए होइ तातै २५ का वर्गमूल ५ है। ५६-१०। बहुरि वर्गका नाम कृति भी है। बहुरि वर्गमूलका नाम कृतिमूल वा मूल वा पाद वा प्रथम मूल भी है। (तहां प्रथम बार वर्ग करनेको प्रथम वर्ग कहिए। तिस वर्गको पुनः वर्ग करनेको द्वितीय वर्ग कहिए। इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि वर्ग जानना।) बहुरि प्रथम मूलके मूलको द्वितीय मूल कहिए। द्वितीय मूलके मूलको तृतीय मूल कहिए।

(इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि मूल जानने)। १६०-१४।

घ. ५/प्र. ७—प्रथम वर्ग = $अ^२$; द्वि. वर्ग = $(अ^२)^२ = अ^४$

$$\text{प्रथम वर्गमूल} = अ^२; \text{द्वि. वर्गमूल} = (अ^२)^२ = अ^४$$

८. घन व घनमूल प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पू./पं. किसी प्रमाणको तीन जायगा मांडि परस्पर गुणै तिस प्रमाणका घन कहिए। बहुरि जो प्रमाण जाका घन कीए होइ तिस प्रमाणका सो घनमूल कहिए। जैसे १२५ पाँचका घनमूल कीए होइ तातै ५ का घनमूल ५ है। ५६-१४।

गो.जी./अर्थ संहति—गुणन विधि आदि सर्व गुणकारवद जानना।

यथा— $४/३ = ४^३$ या $४ \times ४ \times ४ = ६४$ । वर्ग व वर्गमूलकी भाँति यहाँ भी प्रथम, द्वितीय आदि घन तथा प्रथम, द्वितीय आदि घनमूल जानने। यथा प्रथम घन = $अ^३$; द्वि. घन = $(अ^३)^३ = अ^९$

$$\text{प्रथम घनमूल} = अ^३; \text{द्वि. घनमूल} = (अ^३)^३ = अ^९$$

९. विरलन देव वा घातांक गणितकी प्रक्रिया

घ. ५/प्र. ८ घबला (व गोमटसार आदि कर्णानुयोगके ग्रन्थों) में विरलन देव 'फैलाना और देना' नामक प्रक्रियाका उल्लेख आता है। किसी संख्याका विरलन करना व फैलाना अर्थात् उस संख्याको एक-एकमें अलग-अलग करना। जैसे न के विरलनका अर्थ है—१, १, १, १, ... न बार। देव का अर्थ है उपर्युक्त अंकोंमें प्रत्येक स्थानपर एक-की जगह 'न' अथवा किसी भी विवक्षित संख्याको रख देना (लिखनेमें विरलनराशि ऊपर लिखी जाती है और देव नीचे।

जैसे ६^४ में ६ देव है और ४ विरलन। फिर उस विरलन—देवसे उपलब्ध संख्याओंको परस्पर गुणा कर देनेसे उस संख्याका वर्गित-संवर्गित प्राप्त हो जाता है। और यही उस संख्याका प्रथम वर्गित-संवर्गित कहलाता है। जैसे नका प्रथम वर्गित संवर्गित = न^न। विरलन-देवकी एक बार पुनः प्रक्रिया करनेसे, अर्थात् न^न को लेकर

वही विधान फिर करनेसे द्वितीय वर्गित संवर्गित (न^न)^न प्राप्त है। इसी विधानको पुनः एक बार करनेसे 'न'का तृतीय वर्गित

$$\left(\left((न)^{न} \right)^{न} \right)^{न} \left\{ (न)^{न} \right\}^{न} \right) \text{ संवर्गित प्राप्त होता है}$$

घबलामें उक्त प्रक्रियाका प्रयोग तीन बारसे अधिक अपेक्षित नहीं हुआ है, किन्तु तृतीय वर्गित-संवर्गितका उल्लेख अनेक बार (घ. ३/१, २, ३/२० आदि) बड़ी संख्याओं व असंख्यात न अनन्तके सम्बन्धमें किया गया है। इस प्रक्रियासे कितनी बड़ी संख्या प्राप्त होती है, इसका ज्ञान इस बातसे हो सकता है कि २ का तृतीय बार वर्गित-संवर्गित रूप २५६२५६ हो जाता है।

उपर्युक्त कथनसे स्पष्ट है कि घबलाकार आधुनिक घातांक सिद्धान्त (Theory of indices या Powers) में पूर्णतः परिचित थे। यथा—

$$(१) अ^म अ^n = अ^{म+n} \quad (२) अ^म / अ^n = अ^{म-n}$$

$$(३) (अ^म)^n = अ^{म \times n} \quad (\text{त्रि. सा. / १०४-१०७})$$

$$(४) \text{ यदि } १ + २^X = Y \text{ तथा } २^X + P = Q \text{ तो } Y + २^P = Q$$

$$(५) \text{ यदि } २^X = Y \text{ तथा } २^{X-P} = Q \text{ तो } Y + २^P = Q$$

$$(\text{त्रि. सा. / ११०-१११})$$

१०. भिन्न परिकर्माष्टक प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/६६/१२ अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिए है। तहाँ अंश अर हारनिका संकलन व्यकलन आदिक (पूर्वोक्त आठों बातें) जानना। अंश अर हार कहा सो कहिए। तहाँ छह का पाँचवां भाग (६/५) में छः को अंश व लव इत्यादि कहिये और ५ को हार वा हर वा छेद आदि कहिए। तहाँ भिन्न संकलन व्यकलनके अर्थ भाग जाति, प्रभाग जाति, भागानुबंध, भागापवाह ए च्यायि जाति हैं। तिनविषैं इहाँ विशेष प्रयोजनभूत समच्छेद विधि नित्य भाग जाति कहिए है। जुदे-जुदे अंश अर तिनिके हार लिखि एक-एक हारको अन्य हारोके अंशानिकरि गुणिए और सर्व हारनिका हार गुणिए।

(यथा— $\frac{१}{५} + \frac{३}{५} + \frac{३}{५}$ में ६ को २ व ३ के साथ गुणे; ३ को ५ व ३ के साथ; ४ को ५ व २ के साथ। और तीनों हारोंको परस्पर गुणै $६ \times ३ \times ४ = ७२$ । उपरोक्त रूपसे गुणित सर्व अंशोंका गमान रूपसे यह

एक ही हार होता है। यथा $(\frac{4}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{6}) = (\frac{8}{6} + \frac{4}{6} + \frac{3}{6})$
 इस प्रकार सर्व राशियोंके हारोंको समान करना समच्छेद कहलाता है। अम संकलन करना होइ तो परस्पर अंशानिकी जोड़ दीजिए और व्यकलन करना होइ मूल राशिके अंशनिविधै ऋणराशिके अंश घटाइ दीजिए। अर हार समानिके समान भए। ताते हार परस्पर गुणे जेत भए तेते ही राखिए। ऐसे समान हार होनेतै याका नाम समच्छेद विधान है। उदाहरणार्थ—

$$\frac{4}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{6} = \frac{8}{6} + \frac{4}{6} + \frac{3}{6} = \frac{15}{6}$$

$$= \frac{5}{2}$$

$$\text{अथवा } \frac{4}{6} + \frac{2}{3} - \frac{3}{6} = \frac{8}{6} + \frac{4}{6} - \frac{3}{6} = \frac{9}{6}$$

$$= \frac{3}{2}$$

कोई सम्भवतः प्रमाणका भाग देइ भाज्य व भाजक (अंश व हार) राशिका महत्त प्रमाणकौ धोरा कीजिए वा निःशेष कीजिए तहाँ अपवर्तन संज्ञा जाननी।

$$\text{यथा } \frac{15}{6} = 2\frac{1}{2} = 2\frac{1}{2} \text{ अथवा } \frac{15}{6} = \frac{5}{2}$$

गुणकार विधै गुण्य और गुणकारके अंशको अंशकरि और हार-को हारकरि गुणन करना। यथा $\frac{4}{6} \times \frac{2}{3} \times \frac{3}{6} = \frac{8}{6} = \frac{4}{3}$ ।

भागहार विधै भाजकके अंशको हार कीजिए और हारनिको अंश कीजिये। ऐसे पलटि भाज्य भाजकका गुण्य गुणकारवत् (उपरोक्त) विधान करना।

वर्ग और घनका विधान गुणकारवत् ही जानना। अर्थात् अंशों व हारोंका पृथक्-पृथक् वर्ग व घन करके अंशके वर्ग या घनको लब्धका अंश और हारके वर्ग या घनको लब्धका हार जानना।

$$\text{यथा } \left(\frac{4}{6}\right)^2 = \frac{16}{36} = \frac{4}{9} \text{ अथवा } \left(\frac{4}{6}\right)^3 = \frac{64}{216} = \frac{8}{27}$$

वर्गमूल व घनमूल का विधान भी वर्ग व घनवत् जानना। अंशका वर्ग या घन तो लब्धका अंश है और हारका वर्ग या घन लब्धका हार है।

$$\text{यथा } \left(\frac{24}{36}\right)^2 = \frac{576}{1296} = \frac{4}{9} \text{ अथवा } \left(\frac{24}{36}\right)^3 = \frac{13824}{46656} = \frac{8}{27}$$

भिन्न परिकर्माष्टक विषयक अनेकों प्रक्रियाएँ

घ.३/१.२.४/ग.२४-३२/४६ तथा (घ.४/ग.११) —

$$(१) \frac{n^2}{n+1} = n + \frac{n}{n+1}$$

$$(२) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m}{d'} = k'$$

$$\text{तो } \frac{m}{d-d'} = \frac{k}{1-(k-k')} \text{ या } \frac{k'}{(k-k')+1}$$

$$(३) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m'}{d} = k'$$

$$\text{तो } (k-k') + m' = m$$

$$(४) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k, \text{ तो } \frac{a}{b+n} = k - \frac{k}{n+1}$$

$$\text{और } \frac{a}{b-n} = k + \frac{k}{n-1}$$

$$(५) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ तो } \frac{a}{b+s} = k - \frac{k}{s+1} \text{ और}$$

$$\frac{a}{b-s} = k + \frac{k}{s-1}$$

$$(६) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b'} = k+s, \text{ तो}$$

$$b' = b - \frac{b}{k+s+1}$$

$$\text{यदि } \frac{a}{b} = k-s, \text{ तो } b' = b + \frac{b}{s-1}$$

$$(७) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b'} = k' \text{ दूसरा भिन्न है, तो}$$

$$\frac{a}{b} - \frac{a}{b'} = k - k' = \left[\frac{b'-b}{b'b'} \right]$$

$$(८) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b-ख} = k+s, \text{ तो}$$

$$ख = \frac{bस}{k-s}$$

$$(९) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b-ख} = k+s, \text{ तो}$$

$$ख = \frac{bस}{k+s}$$

$$(१०) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b+s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k - \frac{कस}{b+s}$$

$$(११) \text{ यदि } \frac{a}{b} = k \text{ और } \frac{a}{b-s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k + \frac{कस}{b-s}$$

११. शून्य परिकर्माष्टक की प्रक्रियाएँ

गो. जी./पूर्व परिचय/६८/१७ अब शून्य परिकर्माष्टक लिखिए हैं। शून्य नाम बिन्दुिका है। ताके संकलनादिक (पूर्वोक्त आठों) कहिए हैं। तहाँ—

$$\text{संकलन} = \text{अंक} + ० = \text{अंक} \quad \text{वर्ग} = (०)^2 = ०$$

$$\text{व्यकलन} = \text{अंक} - ० = \text{अंक} \quad \text{वर्गमूल} = (०)^2 = ०$$

$$\text{गुणकार} = \text{अंक} \times ० = ० \quad \text{घन} = (०)^3 = ०$$

$$\text{भागहार} = \text{अंक} \div ० = \infty \quad \text{घनमूल} = (०)^3 = ०$$

(अवक्तव्य)

२. अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश

१. अर्द्धच्छेद आदिका सामान्य निर्देश

त्रि.सा./७६ बलवारा होंति अर्द्धच्छेदी।—राशिका दलवार (अर्थात् जितनी बार राशिको आधा-आधा करनेसे एक रह जाय) तितना तिस राशिका अर्द्धच्छेद जानना। जैसे 2^m के अर्द्धच्छेद m हैं। (गो. जो./भाषा/११८ का उपोद्धात/पृ. २०३/७)।

त्रि.सा./७५ वर्गसला रूबहिया सपदे पर सम सवर्गसलमेत्। दुगमाहद-मच्छेदी तम्मेत्तदुगे गुणे रासी ७५।—अपनी वर्गशलाकाका जेता प्रमाण तितना दूवा मांड परस्पर गुणे अर्द्धच्छेद होंहि। जैसे $(2)^{2m}$ के अर्द्धच्छेद $= 2^m$ ।

घ.५/प्र.६ (अँगरेजीमें इसका नाम logarithm to the base २ अर्थात् लघुरिक्थ हैं।) अर्द्धच्छेदका संकेत 'अ' मान कर इसे आधुनिक पद्धतिमें इस प्रकार रख सकते सकते हैं। 'क' का अर्थ (या अर्थ 'क') = \log_2 क। यहाँ लघुरिक्थका आधार २ है।

त्रि.सा./७६ वर्गद्वारा वर्गसला रासिस्स अर्द्धच्छेदस्स। अर्द्धद्वारा वा खलु...७६:—राशिका जो वर्गितवार (दोयके वर्गित लगाइ जितनी बार कोष विवक्षित राशि होइ (गो.जो./भाषा/११८ का उपोद्धात/३०३/२) तितनी वर्गशलाका राशि जाननी। अथवा राशिके जेते अर्द्धच्छेद होंहि तितनि अर्द्धच्छेदनि के जेते अर्द्धच्छेद होंहि तितनी तिस राशिकी वर्गशलाका जाननी।

घ.५/प्र.६ जैसे 'क' की वर्गशलाका—वश क=अर्थे अर्थे क= \log_2 लरि_२ क। यहाँ भी लघुरिक्थका आधार २ है।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर तीनसे विभाजित की जाती है उतने उस संख्याके त्रिकच्छेद होते हैं। जैसे—'क' के त्रिकच्छेद = त्रिअ क = \log_3 क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ३ है। (घ.१/१.२.६/५६)।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर ४ से विभाजित की जा सकती है उतने उस संख्याके चतुर्थच्छेद होते हैं। जैसे 'क' के चतुर्थच्छेद = चअ क = \log_4 क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ४ है। (घ.३/१.२.६/५६)।

नोट और इस प्रकार लघुरिक्थका आधार हीन या अधिक कितना भी रखा जा सकता है। आजकल प्रायः १० आधार वाला लघुरिक्थ व्यवहारमें आता है। इसे फ्रैच लौग कहते हैं। २ के आधार वाले लघुरिक्थका नाम नैरीरियन लौग प्रसिद्ध है। जैनागम में इसीका प्रयोग किया गया है। क्योंकि तहाँ अर्द्धच्छेद क वर्गशलाका विधिका ही यत्रतत्र निर्देश मिलता है। अतः इन दोनों सम्बन्धी ही कुछ आवश्यक प्रक्रियाएँ नीचे दी जाती हैं।

२. लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ

घ.५/प्र.६-११ (घ.३/१.२.२-४/पृष्ठ): (त्रि. सा./गा.)

(१) लरि 2^m = म { (राशिको जितनी बार आधा किया जा सके), (त्रि.सा./७६)

(२) लरि $(2)^{2^m}$ = 2^m (वर्गशलाका प्रमाण दूनोंका परस्पर गुणनफल (त्रि.सा./७५))

(३) २ लरि म = म (राशिके अर्द्धच्छेद (लरि म) प्रमाण दूनोंका परस्पर गुणनफल घ ५५)

(४) लरि (म. न.) = लरि म + लरि न (त्रि. सा./१०५)

(५) लरि (म ÷ न) = लरि म - लरि न (घ. ६०; त्रि. १०६)

(६) लरि (क^ख) = ख लरि क (त्रि. सा./१०७)

(७) लरि (क^ख)^२ = २ ख लरि क (घ २१)

(८) लरि (क^ख)^ख = ख^ख लरि क^क (घ २१)

(९) लरि लरि $(2)^{2^m}$ = म (त्रि. सा./७६)

(१०) लरि लरि (क^ख)^२ = लरि (२ ख लरि क)
= लरि ख + लरि २ + लरि लरि क
= लरि ख + १ + लरि लरि क (घ २१)

(११) मान लो 'अ' एक संख्या है, तो—

'अ' का प्रथम वर्गित संवर्तित—अ^अ = म (मान लो)

.. .. द्वि = म^म = भ (..)

.. .. तृ = म^{म^म} = म (..)

धवलामें इस सम्बन्धमें निम्न परिणाम दिये हैं—

(घ.३/१.२.२/२१-२४)

(क) लरि म = अ लरि अ (दे. ऊपर नं ६)

(ख) लरि लरि म = लरि अ + लरि लरि अ

(ग) लरि भ = म लरि म

(घ) लरि लरि म = लरि म + लरि लरि म

= लरि अ + लरि लरि अ + लरि लरि अ

(ङ) लरि म = भ लरि भ

(च) लरि लरि म = लरि भ + लरि लरि भ इत्यादि

(१२) लरि लरि म < म^२ (घ २४)

इस असाम्यतासे निम्न असाम्यता आती है—

म लरि म + लरि म + लरि लरि म < म^२

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

एक ही हार होता है। यथा $(\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8}) = (\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8})$
इस प्रकार सर्व राशियोंके हारोंको समान करना समच्छेद कहलाता है। अब संकलन करना हो तो परस्पर अंशानिको जोड़ दीजिए और व्यवकलन करना हो तो मूल राशिके अंशानिभिन्न अंशराशिके अंश घटाइ दीजिए। अर हार समानिके समान भए। ताते हार परस्पर गुणे जेत भए तेते ही राखिए। ऐसे समान हार होनेतें याका नाम समच्छेद विधान है। उदाहरणार्थ—

$$\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8} = \frac{40}{32} + \frac{25}{32} + \frac{20}{32} = \frac{40+25+20}{32} = \frac{85}{32}$$

$$\text{अथवा } \frac{1}{2} + \frac{3}{4} - \frac{3}{8} = \frac{40}{32} + \frac{25}{32} - \frac{12}{32} = \frac{40+25-12}{32} = \frac{53}{32}$$

कोई सम्भवतः प्रमाणका भाग देइ भाज्य व भाजक (अंश व हार) राशिका महत् प्रमाणकौ धोरा कीजिए वा निःशेष कीजिए तहाँ अपवर्तन संज्ञा जाननी।

$$\text{यथा } \frac{85}{32} = 2\frac{21}{32} = 2\frac{1}{8} \text{ अथवा } \frac{53}{32} = 1\frac{21}{32}$$

गुणकार विधै गुण्य और गुणकारके अंशको अंशकरि और हारको हारकरि गुणन करना। यथा $\frac{1}{2} \times \frac{3}{4} \times \frac{5}{8} = \frac{15}{64} = \frac{15}{64}$ ।

भागहार विधै भाजकके अंशको हार कीजिए और हारनिको अंश कीजिये। ऐसे पलटि भाज्य भाजकका गुण्य गुणकारवत् (उपरोक) विधान करना।

वर्ग और घनका विधान गुणकारवत् ही जानना। अर्थात् अंशों व हारोंका पृथक्-पृथक् वर्ग व घन करके अंशके वर्ग या घनको लब्धका अंश और हारके वर्ग या घनको लब्धका हार जानना।

$$\text{यथा } \left(\frac{1}{2}\right)^2 = \frac{1^2}{2^2} = \frac{1}{4} \text{ अथवा } \left(\frac{1}{2}\right)^3 = \frac{1^3}{2^3} = \frac{1}{8}$$

वर्गमूल व घनमूल का विधान भी वर्ग व घनवत् जानना। अंशका वर्ग या घन तो लब्धका अंश है और हारका वर्ग या घन लब्धका हार है।

$$\text{यथा } \left(\frac{25}{36}\right)^2 = \frac{25^2}{36^2} = \frac{625}{1296} \text{ अथवा } \left(\frac{25}{36}\right)^3 = \frac{25^3}{36^3} = \frac{15625}{46656}$$

भिन्न परिकर्माष्टक विषयक अनेको प्रक्रियाएँ

घ.३/१.२.४/११.२४-३२/४६ तथा (घ.४/प्र.१२)–

$$(१) \frac{m^2}{n+1} = m + \frac{n}{n+1}$$

$$(२) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m}{d'} = k' \\ \text{तो } \frac{m}{d-d'} = \frac{k}{1-(k \div k')} \text{ या } \frac{k'}{(k \div k') + 1}$$

$$(३) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m'}{d} = k' \\ \text{तो } (k-k') + m' = m$$

$$(४) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k, \text{ तो } \frac{m}{n+k} = k - \frac{k}{n+1}$$

$$\text{और } \frac{m}{n-k} = k + \frac{k}{n-1}$$

$$(५) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ तो } \frac{m}{n+s} = k - \frac{k}{n+s} \text{ और } \frac{m}{n-s} = k + \frac{k}{n-s}$$

$$\frac{m}{n-s} = k + \frac{k}{n-s-1}$$

$$(६) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n'} = k+s, \text{ तो}$$

$$m' - m = \frac{m}{k} - \frac{m}{k+s}$$

$$\text{यदि } \frac{m}{n'} = k-s, \text{ तो } m' = m + \frac{m}{k-s}$$

$$(७) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n'} \text{ दूसरा भिन्न है, तो}$$

$$\frac{m}{n} - \frac{m'}{n'} = k \left[\frac{n'-n}{n'} \right]$$

$$(८) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-x} = k+s, \text{ तो}$$

$$x = \frac{m s}{k-s}$$

$$(९) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-x} = k+s, \text{ तो}$$

$$x = \frac{m s}{k+s}$$

$$(१०) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n+s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k - \frac{k s}{n+s}$$

$$(११) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k + \frac{k s}{n-s}$$

११. शून्य परिकर्माष्टककी प्रक्रियाएँ

गो. जी./पूर्व परिचय/६८/१७ अब शून्य परिकर्माष्टक लिखिए हैं। शून्य नाम निन्दीका है। ताके संकलनादिक (पूर्वोक्त आठों) कहिए हैं। तहाँ—

संकलन	= अंक + ० = अंक	वर्ग	= (०) ^२	= ०
व्यकलन	= अंक - ० = अंक	वर्गमूल	= (०) ^१	= ०
गुणकार	= अंक × ० = ०	घन	= (०) ^३	= ०
भागहार	= अंक ÷ ० = ∞	घनमूल	= (०) ^३	= ०

(अवश्यक)

२. अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश

१. अर्द्धच्छेद आदिका सामान्य निर्देश

त्रि.सा./७६ दशबारा होंति अर्द्धच्छिदी।—राशिका दशवार (अर्थात् जितनी बार राशिको आधा-आधा करनेसे एक रह जाय) तितना तिस राशिका अर्द्धच्छेद जानना। जैसे 2^m के अर्द्धच्छेद m है। (गो. जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/पृ. ३०३/७)।

त्रि.सा./७५ बगसला रूबहिया सपदे पर सम सबगसलमेस। दुगमाहद-मच्छिदी तन्मेसदुगे गुणे रासी। ७५।—अपनी वर्गशलाकाका जेता प्रमाण तितना दूबा मोड परस्पर गुणें अर्द्धच्छेद होंहि। जैसे $(2)^{2m}$ के अर्द्धच्छेद $= 2^m$ ।

घ.५/प्र.६ (अँगरेजीमें इसका नाम logarithm to the base २ अर्थात् लघुरिक्थ है।) अर्द्धच्छेदका संकेत 'अ' मान कर इसे आधुनिक पद्धतिमें इस प्रकार रख सकते सकते हैं। 'क' का अर्थ (या अर्थ 'क') = लरि_२ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार दो है।

त्रि.सा./७६ बगिदवारा बगसला रासिस्स अर्द्धच्छेदस्स। अर्द्धदवारा वा लहु... ७६। = राशिका जो वर्गितवार (दोयके वर्गित लगाह जितनी बार कोए विवक्षित राशि होइ (गो.जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/३०३/२) तितनी वर्गशलाका राशि जाननी। अथवा राशिके जेते अर्द्धच्छेद होंहि तिन अर्द्धच्छेदनिके जेते अर्द्धच्छेद होंहि तितनी तिस राशिकी वर्गशलाका जाननी।

घ.५/प्र.६ जैसे 'क' की वर्गशलाका = वश क = अर्थ अर्थ क = लरि_२ लरि_२ क। यहाँ भी लघुरिक्थका आधार ३ है।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर तीनसे विभाजित की जाती है उतने उस संख्याके त्रिकच्छेद होते हैं। जैसे—'क' के त्रिकच्छेद = त्रिधे क = लरि_३ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ३ है। (घ.१/१.२.५/५६)।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर ४ से विभाजित की जा सकती है उतने उस संख्याके चतुर्थच्छेद होते हैं। जैसे 'क' के चतुर्थच्छेद = चतुधे क = लरि_४ क। यहाँ लघुरिक्थका आधार ४ है। (घ.१/१.२.५/५६)।

नोट - और इस प्रकार लघुरिक्थका आधार होन या अधिक कितना भी रखा जा सकता है। आजकल प्रायः १० आधार वाला लघुरिक्थ व्यवहारमें आता है। इसे फ्रैच लौग कहते हैं। २ के आधार वाले लघुरिक्थका नाम नैरीरबन लौग प्रसिद्ध है। जेनागम में इसीका प्रयोग किया गया है। क्योंकि तहाँ अर्द्धच्छेद क वर्गशलाका विधिका ही यत्रतत्र निर्देश मिलता है। अतः इन दोनों सम्बन्धी ही कुछ आवश्यक प्रक्रियाएँ नीचे दी जाती हैं।

३. लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ

घ.५/प्र.६-११ (घ.१/१.२.२-५/पृष्ठ): (त्रि. सा./गा.)

- (१) लरि 2^m — m { (राशिको जितनी बार आधा किया जा सके), (त्रि.सा./७६) }
- (२) लरि $(2)^{2m}$ — 2^m (वर्गशलाका प्रमाण दूबोंका परस्पर गुणनफल (त्रि.सा./७५))
- (३) २ लरि m — m (राशिके अर्द्धच्छेद (लरि m) प्रमाण दूबोंका परस्पर गुणनफल घ ५५)
- (४) लरि (m, n) — लरि $m +$ लरि n (त्रि. सा./१०५)
- (५) लरि $(m \div n)$ — लरि $m -$ लरि n (घ. ६०; त्रि. १०६)
- (६) लरि $(क^x)$ — x लरि $क$ (त्रि. सा/१०७)
- (७) लरि $(क^x)^2$ — २ लरि $क$ (घ २१)
- (८) लरि $(क^x)^{x^x}$ — x^x लरि $क$ (घ २१)
- (९) लरि लरि $(2)^{2m}$ — m (त्रि. सा/७६)
- (१०) लरि लरि $(क^x)^2$ — लरि $(२ लरि क)$
— लरि $x +$ लरि $२ +$ लरि लरि $क$
— लरि $x + १ +$ लरि लरि $क$ (घ २१)

(११) मान लो 'अ' एक संख्या है, तो—

- 'अ' का प्रथम वर्गित संवर्तित—अ^अ — m (मान लो)
 द्वि = m^m — m (..)
 तृ = m^{m^m} — m (..)

धबलामें इस सम्बन्धमें निम्न परिणाम दिये हैं—

(घ.१/१.२.२/२१-२४)

- (क) लरि m — अ लरि अ (दे. ऊपर नं ६)
 (ख) लरि लरि m — लरि अ + लरि लरि अ
 (ग) लरि m — m लरि m
 (घ) लरि लरि m — लरि $m +$ लरि लरि m
 — लरि अ + लरि लरि अ + अ लरि अ
 (ङ) लरि m — m लरि m
 (च) लरि लरि m — लरि $m +$ लरि लरि m इत्यादि

(१२) लरि लरि $m < n^2$ (घ २४)

इस असाम्यतासे निम्न असाम्यता आती है—

$$m \text{ लरि } n + \text{लरि } n + \text{लरि लरि } n < n^2$$

(११) बर्गधारा, घनधारा और बमघनधारा (वे. गणित/II/६/१) बिधै स्वस्थानमें तो उत्तरोत्तर ऊपर-ऊपरके स्थानमें दुगुने-दुगुने अर्धच्छेद होत हैं और परस्थान बिधै तिगुने अर्धच्छेद होत हैं। जैसे बर्गधाराके प्रथम स्थानकी अपेक्षा तिसरीके द्वितीय स्थानमें दुगुने अर्धच्छेद है, परन्तु बर्गधाराके प्रथमस्थानकी अपेक्षा घनधाराके द्वितीयस्थानमें तिगुने अर्धच्छेद है। (त्रि. सा/७४)

(१४) बर्गशालाक स्वस्थानबिधै एक अधिक होइ परन्तु परस्थानबिधै अपने समान होय है। जैसे बर्गधारा (वे. ऊपर नं० १३) के प्रथम-स्थानकी अपेक्षा तिसरीके द्वितीयस्थानमें एक अधिक बर्गशालाका होती है। परन्तु बर्गधाराके प्रथमस्थानमें और घनधाराके भी प्रथम-स्थानमें एक-एक ही होनेके कारण दोनों स्थानोंमें बर्गशालाका समान है। (त्रि. सा/७५)

(१५) बड़ा जगप्रेणी—बड़ा घनांगुल—बड़ा अक्षरपण्य
(२ × जवन्य परी. अंस)
(बड़ा—बर्गशालाका); (त्रि. सा/१०६)

३. अक्षसंचार गणित निर्देश

१. अक्षसंचार विषयक शब्दोंका परिचय

गो. जी./पू. व जी. प्र./३५/६५ संख्या तह पथारो परियट्टण पड़ तह समु-
द्विट्टह। एवे पंचपयारा पमदसमुक्तिणो जेया। ३५। प्रमादालापो-
त्पत्तिनिमित्ताक्षसंचारहेतुविशेषः संख्या, एवा न्यासः प्रस्तारः, अक्ष-
संचारः परिवर्तन, संख्या धृत्वा अक्षानयनं नष्टं, अक्ष धृत्वा संख्या-
नयनं समुद्विट्टह। एते पंचप्रकाराः प्रमादसमुत्कीर्तने ज्ञेया भवन्ति।
—संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट, समुद्विट्टह ए पाँच प्रकार प्रमादनिका
व्याख्यानबिधै जानना। (ऐसे ही साधुके ८४००००० उत्तर गुण
अथवा ८०,००० शीलके गुण इत्यादिमें भी सर्वत्र ये पाँच बातें
जाननी योग्य हैं। यहाँ प्रमादका प्रकरण होनेसे केवल प्रमादके
आधारपर कथन किया गया है।)

तहाँ प्रमादनिका आलापको कारणभूत जो अक्षसंचारके निमित्त-
का विशेष सो संख्या है।

बहुति इनिका स्थापन करना सो प्रस्तार है।

बहुति अक्षसंचार परिवर्तन है।

संख्या धर अक्षका ग्यावना नष्ट है।

अक्ष धर संख्याका ग्यावना समुद्विट्टह है।

इहाँ भंगको कहमेको विधान सो आलाप है।

बहुति भेद व भंगका नाम अक्ष जानना।

बहुति एक भेद अनेक भंगनिबिधै क्रमसे पलटै ताका नाम अक्ष-
संचार जानना।

बहुति जेयवाँ भंग होइ तीहि प्रमाणका नाम संख्या जानना।

२. अक्षसंचार विधिका उदाहरण

मन बचन कायके कृत कारित अनुमोदनाके साथ क्रमसे पलटने-
से तीन-तीन भंग होते हैं। यही अक्ष संचार है। जैसे १, मनो कृत,
२, मनो कारित, ३, मनो अनुमोदित। १. बचन कृत, २. बचन

कारित, ३. बचन अनुमोदित। १. काय कृत, २. काय कारित व
३. काय अनुमोदित।

या कुल ६ भंग हुए सो संख्या है। इन ती भंगोंके नाम अक्ष
है। इनकी ऊपर नीचे करके स्थापना करना सो प्रस्तार है। जैसे

मन १ बचन २ काय ३

कृत ० कारित ३ अनुमोदित ६

मनो अनुमोदित तक आकर पुनः बचन कृतसे प्रारम्भ करना
परिवर्तन है। सातवाँ भंग बताओ १ 'कायकृत'; ऐसे संख्या धरकर
अक्षका नाम बताना नष्ट है और बचन अनुमोदित कौन-सा भंग है।
'छठा'। इस प्रकार अक्षका नाम बताकर संख्या लाना समुद्विट्टह है।

३. प्रमादके ३००० दोषोंके प्रस्तार यंत्र

१. प्रथम प्रस्तार—(प्रमादोंके भेद प्रभेद—वे वह वह नाम)

१ प्रमाद—(गो. जी./जी. प्र. व भाषा/४४/पृ. ८६-६१)

२. संकेत—अनं = अनन्तानुबन्धी; अप्र. = अप्रत्याख्यान; प्र. = प्रत्या-
ख्यान; सं. = संजसन.

क्रम	कथा	कथाय	इन्द्रिय	निद्रा	प्रणय
१	रुनी	अनंक्रोध	स्पर्शन	स्थानगृह	स्नेह
२	अर्थ	अनं मान	रसना	निद्रानिद्रा	माह
३	भोजन	अनं माया	घ्राण	प्रचलाप्रचला	
४	राज	अनं लीन	चक्षु	निद्रा	
५	चौर	अप्र. क्रोध	श्रोत्र	प्रचला	
६	अर	अप्र. मान	मन		
७	परपाखण्ड	अप्र. माया			
८	दृष्ट	अप्र. लोभ			
९	भावा	प्र. क्रोध			
१०	गुणकन्ध	प्र. मान			
११	देवी	प्र. माया			
१२	निष्पूर	प्र. लोभ			
१३	परपयग्या	प्र. क्रोध			
१४	कन्धर्व	प्र. मान			
१५	देवाकालाक्षि	प्र. माया			
१६	भंड	प्र. लोभ			
१७	भुक्त	हास्य			
१८	आत्म प्रज्ञा	रति			
१९	परपाखण्ड	अरति			
२०	परजगुप्ता	शोक			
२१	परपाखण्ड	मय			
२२	कलह	उद्वेग			
२३	परपाखण्ड	रुचि			
२४	कृपाधारिभ	पुरुषार्थ			
२५	नैमित्तक	अनुमोदित			

२. द्वितीय प्रस्तार—

१	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
३	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
४	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
५	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
६	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
७	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
८	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
९	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१०	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
११	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१२	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१३	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१४	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१५	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१६	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१७	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१८	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
१९	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२०	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२१	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२२	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२३	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२४	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय
२५	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय	अज्ञेय

४. नष्ट निकाळनेकी विधि

गो.जी.जी.प्र.४४/८४/१० व भाषा/४४/११/१ का भावार्थ—जिस संख्या-का नष्ट निकाळना इष्ट है उसे भाज्य रूपसे ग्रहण करना और प्रमादके विकथा आदि पाँच मूल भेदोंकी अपनी-अपनी जो भेद संख्या हो सो भागहार रूपसे ग्रहण करना। यथा विकथाकी संख्या २५ है सो भागहार है। प्रणयकी संख्या २ है सो भागहार है।

विवक्षित प्रस्तारके क्रमके अनुसार ही क्रम से उपरोक्त भागहारों को ग्रहण करके भाज्यको भाग देना। जैसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्ष प्रणयवाला भागहार प्रथम है और विकथावाला अन्तिम। तथा त्रितीय प्रस्तारकी अपेक्षा विकथावाला प्रथम है और प्रणयवाला अन्तिम।

विवक्षित संख्याको पहिले प्रथम भागहार या प्रमादकी भेद संख्यासे भाग दें, पुनः जो लब्ध आवे उसे दूसरे भागहारसे भाग दें, पुनः जो लब्ध आवे उसे तीसरे भागहारसे भाग दें...इत्यादि क्रमसे बराबर अन्तिम प्रस्तार तक भाग देते जायें।

द्वितीयादि बार भाग देनेसे पूर्व लब्धराशि में '१' जोड़ दें। परन्तु यदि अवशेष ० बचा हो तो कुछ न जोड़ें।

प्रत्येक स्थानमें क्या अवशेष बचता है, इसपरसे ही उस प्रस्तार-का विवक्षित अक्ष जाना जाता है। यदि ० बचा हो तो उस प्रस्तारका

अन्तिम भेद या अक्ष जानना और यदि कोई अंक शेष बचा हो तो तैयारी अक्ष जानना।—दे० पहिले यन्त्र।

उदाहरणार्थ ३५०००वाँ आलाप बताओ।

१. प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा

नं.	प्रस्तार	भाज्य	भागहार	लब्ध	शेष	अक्ष
१	प्रणय	३५०००+०	२	१७५००	०	मोह
२	निद्रा	१७५००+०	५	३५००	०	प्रचला
३	इन्द्रिय	३५००+०	६	५८३	२	रसना
४	कषाय	५८३+१	२५	२३	६	प्र. क्रोध
५	विकथा	२३+१	२५	०	२४	कृप्याधारम्भ

अतः इष्ट आलाप—मोही प्रचलायुक्त रसना इन्द्रियके बशीभूत प्रत्या-ख्यानक्रोधवाला कृप्याधारम्भ करता हुआ।

२. द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा

नं.	प्रस्तार	भाज्य	भागहार	लब्ध	शेष	अक्ष
१	विकथा	३५०००+०	२५	१४००	०	संगीतबाध
२	कषाय	१४००+०	२५	५६	०	नपुं वेद
३	इन्द्रिय	५६+०	६	९	२	रसना
४	निद्रा	९+१	५	२	०	प्रचला
५	प्रणय	२+०	२	१	०	मोह

अतः—इष्ट आलाप—संगीतबाधालापी, नपुंसकवेदो, रसना इन्द्रियके बशीभूत, प्रचलायुक्त मोही।

५. समुद्दिष्ट निकाळनेकी विधि

गो.जी.जी.प्र.४४/८४/१५ व भाषा/४४/१२/६ का भावार्थ—यन्त्रकी अपेक्षा साधना हो तो इष्ट आलापके अक्षोंके पृथक् पृथक् कोठोंमें दिये गये जो अंक उनको केवल जोड़ दीजिये। जो लब्ध आवे तैयारी अक्ष जानना।—दे० पूर्वोक्त यन्त्र।

गणितकी अपेक्षा साधना हो तो नष्ट प्राप्ति विधिसे उलटी विधि-का ग्रहण करना। भागहारके स्थानपर गुणकार विधिको अपनाना। प्रस्तार क्रम भी उलटा ग्रहण करना। अर्थात् प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा विकथा पहिले है और प्रणय अन्तिम। द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणय पहिले है और विकथा अन्तिम।

गुणकार विधिमें पहिले '१' का अंक स्थाप्यो। इसे प्रथम विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करो। विवक्षित अक्षके आगे जितने कोठे या भंग शेष रहते हैं (दे० पूर्वोक्त यन्त्र) तितने अंक लब्धमेंसे घटावें। जो शेष रहे उसे पुनः द्वितीय विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करें। लब्धमेंसे पुनः पूर्ववत् अंक घटावें। इस प्रकार अन्तिम प्रस्तार तक बराबर गुणा करना व घटाना करते जायें। अन्तिम जो लब्ध हो सो ही इष्ट अक्षकी संख्या जाननी।

उदाहरणार्थ स्नेही निद्रा युक्त, मनके बशीभूत अनन्तानुबन्धी क्रोधवाला मूर्खकथालापीकी संख्या जाननी हो तो—

यन्त्रकी अपेक्षा—प्रथम प्रस्तारके कोठोंमें दिये गये अंक निम्न प्रकार हैं (दे० पूर्वोक्त यन्त्र)—स्नेह—१; निद्रा—६; मन—५०; अनन्त-क्रोध—० मूर्खकथा—२४०००। सब अंकोंको जोड़ें—२४०५७ पाया।

गणितकी अपेक्षा प्रथम प्रस्तारमें

$$\begin{aligned} \{ '१' (स्थापना) \times २४ (विकथानी संख्या) \} - &= \\ (सूत्र कथासे आगे ५ कोठे या भंग क्षेत्र है) &- १७ \\ इसी प्रकार १७ \times २४ (कथाय) - २४ &- ४०१ \\ ४०१ \times ४ (इन्द्रिय) - ० &- २४०६ \\ २४०६ \times ४ (निद्रा) - १ &- १२०२६ \\ १२०२६ \times २ (प्रणय) - १ &- २४०५७ वाँ अंश \end{aligned}$$

इसी प्रकार द्वितीय प्रस्तारमें भी जानना। केवल क्रम बदल देना। पहिले प्रणयकी २ संख्यासे '१' को गुणा करना, फिर निद्राकी पाँच संख्यासे इत्यादि। तहाँ $(१ \times २) - १ = १$; $(१ \times ४) - १ = ४$; $(४ \times ६) - ० = २४$; $(२४ \times २४) - २४ = ५७६$; $(५७६ \times २४) - १ = १४३६९$

४. त्रैशिक व संयोगी भंग गणित निर्देश

१. द्वि त्रि आदि संयोगी भंग प्राप्ति विधि

गो. क./जी. प्र/७६६/६७७ का भाषार्थ—जहाँ प्रत्येक द्विसंयोगी त्रिसंयोगी इत्यादि भेद करने होहि तहाँ विवक्षितका जो प्रमाण होहि तिस प्रमाणसे लगाय एक एक घटता एक अंक पर्यंत अनुक्रमसे लिखने, सो ए तौ भाज्य भए। अर तिनिके नीचे एक आवि एक एक बँधता तिस प्रमाणका अंक पर्यंत अंक क्रमसे लिखने, सो ए भागहार भए। सो भाज्यनिकी अंश कहिए भागहारनिकी हार कहिए। क्रमसे पूर्व अंशानिकरि अगले अंशकी और पूर्व हारनिकरि अगले हारकी गुणि (अर्थात् पूर्वोक्त सर्व अंशोंको परस्पर तथा हारोंको परस्पर गुणा करनेसे उन उनका जो जो प्रमाण आवै) जो जो अंशानिका प्रमाण होइ ताकी हार प्रमाणका भाग दीए जाँ जो प्रमाण आवै तितने तितने तहाँ भंग जानने।

उदाहरणार्थ—(घटकाय जीवोंकी हिसाके प्रकरणमें किसी जीवको एक कालमें किसी एक कायकी हिसा होती है, किसीको एक कालमें दो कायको हिसा होती है। किसीको ३ की... इत्यादि। वहाँ एक द्वि त्रि आदि संयोगी भंग निम्न प्रकार निकाले जा सकते हैं।

भाज्य या अंश	६	४	४	३	२	१
भाजक या हार	१	२	३	४	५	६

$$\begin{aligned} \text{एक संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. १}}{\text{हार नं. १}} = \frac{६}{१} = ६ \\ \text{द्वि संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. } १ \times २}{\text{हार नं. } १ \times २} = \frac{६ \times ४}{१ \times २} = १६ \\ \text{त्रि संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३} = \frac{६ \times ४ \times ४}{१ \times २ \times ३} = २० \\ \text{चतु संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४} = \frac{६ \times ४ \times ४ \times ३}{१ \times २ \times ३ \times ४} = १६ \\ \text{पंच संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = \frac{६ \times ४ \times ४ \times ३ \times २}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = ६ \\ \text{छः संयोगी} &= \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = \frac{६ \times ४ \times ४ \times ३ \times २ \times १}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = १ \\ \text{कुल भंग} &= ६ + १६ + २० + १६ + ६ + १ = ६३ \end{aligned}$$

२. त्रैशिक गणित विधि

गो. जी./पूर्व परिचय/पृ. ७०/१३ त्रैशिकका जहाँ तहाँ प्रयोजन जान स्वरूप मात्र कहिए है। तहाँ तीन राशि हो हैं—प्रमाण, फल व इच्छा। तहाँ तिस विवक्षित प्रमाणकरि जो फल प्राप्त होइ सो प्रमाण राशि व फल राशि जाननी। बहुरि अपना इच्छित प्रमाण होइ सो इच्छाराशि जाननी।

तहाँ फलकी इच्छाकरि गुणि प्रमाणका भाग दीए अपना इच्छित प्रमाणकरि जो फल ताका प्रमाण आवै है। इसका नाम लब्ध है। इहाँ प्रमाण और इच्छाकी एक जाति जाननी। बहुरि फल और लब्धकी एक जाति जाननी।

उदाहरणार्थ—पाँच रुपयाका सात मण अन्न आवै तौ सात रुपयाका केता अन्न आवै ऐसा त्रैशिक कीया। इहाँ प्रमाण राशि ५ (रुपया) फल राशि ७ (मण) है, इच्छा राशि ७ (रुपया) है। तहाँ फलकरि इच्छाकी गुणि प्रमाणका भाग दीए $\frac{७ \times ७}{५} = \frac{४९}{५} = ९ \frac{४}{५}$

मन मात्र लब्धराशि भया।—अर्थात् $\frac{\text{फल} \times \text{इच्छा}}{\text{प्रमाण}}$ —लब्ध
(घ./३/१.२.६/६६ तथा १.२.१४/१००)।

५. श्रेणी व्यवहारगणित सामान्य

१. श्रेणी व्यवहार परिचय

संकलन व्यकलन आदि पूर्वोक्त आठ बातोंका प्रयोग दो-चार राशियों तक सीमित न रखकर धारावाही रूपसे करना श्रेणी व्यवहार गणित कहलाता है। अर्थात् समान वृद्धि या हानिको लिये अनेकों अंकों या राशियोंकी एक लम्बी अदृष्ट धारा या श्रेणीमें यह गणित काम आता है। यह दो प्रकारका है—संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) और गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression)।

तहाँ प्रथम विधिमें १, २, ३, ४, ... OC इस प्रकार एकवृद्धि क्रमवाली, या २, ४, ६, ... OC इस प्रकार दोवृद्धि क्रमवाली, या इसी प्रकार ३, ४, ५ संख्यात, असंख्यात व अनन्त वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो सर्वधारा, समधारा आदि अनेकों भेदरूप हैं। द्वितीय विधिमें १, २, ४, ... OC इस प्रकार दोगुणकारवाली, या १, ३, ९, २७, ... OC इस प्रकार तीनगुणकारवाली, या इसी प्रकार ४, ६, ६, संख्यात, असंख्यात व अनन्त गुणकार वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो कृतिधारा, घनधारा आदि अनेक भेदरूप हैं। इन सब धाराओंका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा।

समान-वृद्धि क्रमवाली ये धाराएँ कहीं भी प्रारम्भ होकर तत्पश्चात् नियमित समान-वृद्धि क्रमसे कहीं तक भी जा सकती हैं। उस धारा या श्रेणीके सर्व स्थानोंमें ग्रहण किये गये अंकों या राशियोंका संकलन या गुणनफल 'सर्वधन' कहलाता है। उसके सर्व स्थान 'गच्छ', तथा समान वृद्धि 'चय' कहलाता है। इन 'सर्वधन' आदि सैद्धान्तिक शब्दोंका भी परिचय इस अधिकारमें आगे दिया जायेगा।

दो-चार अंकों या राशियोंका संकलन या गुणन तो सामान्य विधिसे भी किया जाना सम्भव है, परन्तु पचास, सौ, संख्यात, असंख्यात व अनन्त राशियोंवाली अदृष्ट श्रेणियोंका संकलन आदि सामान्य विधिसे किया जाना सम्भव नहीं है। तिसके लिए जिन विशेष-प्रक्रियाओंका प्रयोग किया जाता है, उनका परिचय भी इस अधिकारमें आगे दिया जानेवाला है।

२. सर्वधारा आदि श्रेणियोंका परिचय

त्रि. सा./पृ./५३-६१ धारैरथ सबसमविचनमाउगइवरवेकदीविदं। तस्स वणाचनमादी अंतं ठाणं च सम्भार ॥५३॥—चौदह धाराएँ हैं—

१. सर्वधारा, २. समधारा, ३. विषमधारा, ४. कृतिधारा, ५. अकृतिधारा, ६. वनधारा, ७. अवनधारा, ८. कृतिमातृकधारा, ९. अकृतिमातृकधारा, १०. वनमातृकधारा, ११. अवनमातृकधारा, १२. द्विरूपवर्गधारा, १३. द्विरूपवनधारा, १४. द्विरूपवनधारा। इनके आदि अर अंत स्थानमेद हैं ते सर्वत्र धारानि विवै कहिए हैं। (गो. जी./भाषा/२१८ का उपोद्घात पृ. २६६/१०)।

संकेत - α = केवलज्ञानप्रमाण उ. अनन्तानन्त।

क्रम	धाराका नाम	विशेषता	कुलस्थान
१	सर्वधारा	१, २, ३, ४, α	α
२	समधारा	२, ४, ६, ८, α	$\alpha/२$
३	विषमधारा	१, ३, ५, ७, α	$\alpha/२$
४	कृतिधारा	१, ४, ९, १६ (१ ^२ , २ ^२ , ३ ^२ , ४ ^२) ($\alpha^२$) ^२	$\alpha^२$
५	अकृतिधारा	कृतिधाराकी राशियोंसे हीन सर्वधारा अर्थात् $\times, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, \dots \alpha$	$\alpha^२$
६	वनधारा	१, ८, २७ (१ ^३ , २ ^३ , ३ ^३) ($\alpha^३$) ^३	$\alpha^३$
७	अवनधारा	वनधाराकी राशियोंसे हीन सर्वधारा अर्थात् $\times, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, \dots \alpha$	$\alpha \cdot \alpha^३$
८	कृतिमातृकधारा	१, २, ३ { (१ ^२) ^२ , (२ ^२) ^२ , (३ ^२) ^२ } $\alpha^२$	$\alpha^२$
९	अकृतिमातृकधारा	$\alpha^२ + १, \alpha^२ + २, \alpha^२ + ३, \dots \alpha$ (कृतिमातृकसे आगे जितने स्थान α तक शेष रहे वे सर्व)	$\alpha \cdot \alpha^२$
१०	वन मातृकधारा	१, २, ३ { (१ ^३) ^३ ; (२ ^३) ^३ ; (३ ^३) ^३ } $\alpha^३$	$\alpha^३$
११	अवन मातृकधारा	वनमातृकसे आगे जितने स्थान α तक शेष रहे वे सर्व अर्थात् $\alpha^३ + १, \alpha^३ + २, \alpha^३ + ३, \dots \alpha$	$\alpha \cdot \alpha^३$
१२	द्विरूपवर्गधारा	२ ^२ , २ ^२ ×२, २ ^२ ×२×२ २ लरि लरि α	लरि α
१३	द्विरूपवनधारा	२ ^३ , २ ^२ ×३, २ ^२ ×२×३ या २ ^२ +१, २ ^२ ×२+२, २ ^२ ×२×२+४ २ ^२ ×२×२×२+८ २ लरि लरि α	$\frac{\alpha}{२}$ ($\frac{\alpha}{२}$) $\frac{\alpha}{२}$
१४	द्विरूपवनधारा	(२ ^६) ^२ , (२ ^६) ^२ ×२, (२ ^६) ^२ ×२×२ ...	लरि α लरि α (α) ^२
१५	अर्धच्छेद-राशि	-२, ४, ६, १६, ३२, ६४, १६.	लरि α
१६	वर्गशालाका राशि	-४, १६, २५६, पण्टी, α	लरि α

३. सर्वधन आदि शब्दोंका परिचय

गो. जी./भाषा/४६/१२१

{ संकलन व्यवहार - $४ + ८ + १२ + १६ + २० + २४ + २८ + ३२ = १४४$
हारकी श्रेणी

{ गुणन व्यवहार - $४ + १६ + ६४ + १२८ + २५६ + ५१२ + १०२४ +$
हारकी श्रेणी $२०४८ = ४०४८$

{ स्थान - प्रथम अंकसे लेकर अन्तिम तक पृथक्-पृथक् अंकोंका अपना-अपना स्थान।

{ पदधन या सर्वधन - विवक्षित सर्व स्थानकनि सम्बन्धी सर्व द्रव्य जोड़नेसे जो प्रमाण आवे। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें - $१४४१, ४०४८$ ।

{ पद, गच्छ - स्थानकनिका प्रमाण। यथा उपरोक्त श्रेणियोंमें α (स्थान)

{ मुख, आदि, - आदि स्थानविषे जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें α ।

{ भूमि या अन्त - अन्त स्थानविषे जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें $३२, २०४८$ ।

{ मध्यधन - सर्व स्थानकनिके बीचका स्थान। जहाँ स्थानकनिका प्रमाण सम होइ तहाँ बीचके दोय स्थानकनिका द्रव्य जोड़ आधा कीए जो प्रमाण आवे तितना मध्य धन है। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $\frac{१६+२०}{२} = १८$

{ आदिधन - जितना मुखका प्रमाण होइ तितना तितना सर्व स्थानकनिका ग्रहण करि जोड़ जो प्रमाण होई। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $(४ \times ८) = ३२$ ।

{ उत्तर, चय - स्थान-स्थान प्रति जितना-जितना बधै। जैसे वृद्धि, विशेष उपरोक्त श्रेणी नं. १ में α ।

{ उत्तरधन या चयधन - सर्व स्थानकनिके जो-जो चय बधै उन सब चयोंको जोड़ जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $१४४+३२=१७६$ ।

{ मध्य चयधन - बीचके स्थानपर प्रथम स्थानकी अपेक्षा वृद्धि। या मध्यमधन जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में मध्यधन १८ है। (ज.प/१२/४८) तहाँ प्रथमकी अपेक्षा १४ की वृद्धि है।

४. संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(त्रि.सा/ग.नं.); (गो जी/भाषा/४६/१२१-१२४ उद्घृतसूत्र)

१. सर्वधन निकालो

(i) यदि आदिधन और उत्तरधन दिया हो तो -
आदिधन + उत्तरधन - सर्वधन

(ii) यदि मध्यधन और गच्छ दिया हो तो -
मध्यधन × गच्छ - सर्वधन

(iii) यदि, मुख, गच्छ और चय दिया हो तो—

“पदमेगेण मिहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पद्मजुदं पदगुणितं पदगणितं तं विजाणीहि (त्रि. सा/१६४) ।

$$\left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-1}{2} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(iv) यदि मुख भूमि और गच्छ दिया हो तो—

“मुखभूमिजो गदले पदगुणिते पदधनं होदि” (त्रि. सा/१६३)

$$\frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(सर्वधन = S_n ; गच्छ = n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; चय = d)

$$\text{तो } S_n = T_1 + (T_1 + d) + (T_1 + 2d) + (T_1 + 3d) + \dots + (T_n - 3d) + (T_n - 2d) + (T_n - d) + T_n$$

$$2S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \dots + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} \\ = n(T_1 + T_n)$$

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \cdot n = \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{गच्छ}$$

(१) गच्छ निकालो

(i) यदि मुख भूमि और चय दिया हो तो

“आद्यो अन्ते सुद्वे बद्धिद्विवे इगिजुवे ठाणा । (त्रि. सा/१७)”

$$\frac{\text{भूमि} - \text{मुख}}{\text{चय}} + 1 = \frac{T_n - T_1}{d} + 1 = \text{गच्छ } (n)$$

(३) चय निकालो

(i) यदि गच्छ और सर्वधन दिया हो तो

“पदकविसंख्येण भाजितं पचयं ।” (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ}} \div \text{संख्यात} = \text{चय } (d)$$

(ii) यदि सर्वधन, आदिधन व गच्छ दिया हो तो

“आदिधनो न गुणितं पदोनपदकृतिदलेन सभाजितं पचयं (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{सर्वधन} - \text{आदिधन}) \div \frac{\text{गच्छ}^2 - \text{गच्छ}}{2} = \text{चय } (d)$$

(सर्वधन = S_n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; गच्छ = n ; चय = d)

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \cdot n = \frac{n \{ T_1 + T_n + d(n-1) \}}{2} \\ = \frac{n \cdot 2T_1 + n(n-1)d}{2}$$

$$= \frac{2nT_1 + (n^2 - n)d}{2} \therefore \frac{2(S_n - nT_1)}{n^2 - n/2} = d$$

(iii) यदि सर्वधन, मुख व गच्छ दिया हो तो—

$$\left\{ \frac{\text{सर्वधन} - \text{मुख}}{\text{गच्छ}} \right\} \div \frac{\text{गच्छ} - 1}{2} = \text{चय}$$

$$\left(\frac{S_n}{n} - T_1 \right) \div \frac{n-1}{2} = d$$

(४) मुख या आदि निकालो

यदि सर्वधन, उत्तरधन व गच्छ दिया हो तो

(i) वेगपदं चयगुणितं भूमिभिः रिणधनं चकए । (त्रि. सा./१६३) ।

$$\text{भूमि} - \text{चय } (\text{गच्छ} - 1) = T_n - d(n-1) = \text{मुख}$$

$$(ii) \frac{\text{सर्वधन} - \text{उत्तरधन}}{\text{गच्छ}} = \frac{S_n - \left(\frac{n-1}{2} \cdot nd \right)}{n} = \text{गच्छ}$$

(गो. जी./भाषा/४६/१२३/६) ।

अन्त या भूमि निकालो

(i) यदि गच्छ, चय, व मुख दिया हो तो—

व्येकं पदं चयाम्यस्तं तदादिसहितं अंतधनं (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{गच्छ} - 1) \cdot \text{चय} + \text{मुख} = T_1 + d(n-1) = \text{भूमि}$$

(६) उत्तरधन निकालो

(i) यदि गच्छ व चय दिया हो तो—

व्येकपदार्धचयगुणो गच्छ उत्तरधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{गच्छ} - 1}{2} \times \text{चय} \times \text{गच्छ} = \frac{n-1}{2} \cdot nd = \text{उत्तरधन}$$

(ii) यदि गच्छ, चय व मुख दिया हो तो—

पदमेगेण बिहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पद्मजुदं पदगुणितं पदगणितं होदि सम्बन्ध ।

(गो. क./भाषा/६०४/१०८१)

$$\left\{ \frac{(\text{गच्छ} - 1) \times \text{चय}}{2} + \text{मुख} \right\} \times \text{गच्छ} = \text{उत्तरधन}$$

(७) आदिधन निकालो

यदि गच्छ व मुख दिया हो तो—

(i) पदहतमुखमादिधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$\text{मुख} \times \text{गच्छ} = \text{आदिधन}$$

५. गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(१) गुणकाररूप सर्वधन निकालो

अंतधनं गुणगुणितं आदिबिहीणं रुजगुणपदभजितं = गुणकारकरता
अंतविषे जो प्रमाण होइ ताको जितनेका गुणकार होइ ताकरि गुणित,
तिस विषे पहिले जितना प्रमाण होइ सो घटाइए । जो प्रमाण होइ
ताको एकघाटि गुणकारका भाग दीजिये । यो करता जो प्रमाण होइ
सो ही गुणकार रूप सर्व स्थाननिका जोड़ जानना ।

$$T_n = T_1 \times r^{n-1}$$

$$S_n = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r} \text{ or } \frac{T_1 (r^n - 1)}{r - 1}, \text{ यथा-}$$

$$S_n = a + ar + ar^2 + ar^3 + \dots + ar^{n-1}$$

$$r \cdot S_n = ar + ar^2 + ar^3 + ar^4 + \dots + ar^{n-1} + ar^n$$

$$S_n - r \cdot S_n = a - ar^n$$

$$S_n (1 - r) = a (1 - r^n)$$

$$S_n = \frac{a (1 - r^n)}{1 - r} = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r}$$

Where $a = T_1$ = मुख ; r = गुणकार

१. मिश्रित श्रेणी व्यवहारकी प्रक्रियाएँ

जैसे $a + (a+d)r + (a+2d)r^2 \dots$

$$\{a + (n-1)d\} r^{n-1}$$

$$T_n = (A_r \cdot T_n) r^{n-1}$$

७. द्वीप समुद्रोंमें चन्द्र-सूर्यादिका प्रमाण निकालनेकी प्रक्रिया

अ.प./१२/१४-६१ मध्य लोकमें एक द्वीप व एक सागरके क्रमसे जम्बूद्वीप व लवणसागरसे लेकर स्वयंभूरमण द्वीप व स्वयंभूरमण सागर पर्यंत असंख्यात द्वीप सागर स्थित हैं। अगला अगला द्वीप या सागर पिछले पिछलेकी अपेक्षा दूने दूने विस्तारवाला है।

तहाँ प्रथम ही अढ़ाई द्वीपके पाँच स्थानोंमें तो २,४,१२,४२ व ७२ चन्द्र व इतने ही सूर्य हैं। इससे आगे अर्थात् मातृपोत्तर पर्वतके परभागसे स्वयंभूरमण सागर पर्यंत प्रत्येक द्वीप व सागरमें चन्द्र व सूर्योंके अनेकों अनेकों बलय हैं। प्रत्येक बलयमें अनेकों चन्द्र व सूर्य हैं। सर्वत्र सूर्योंकी संख्या चन्द्रोंके समान है।

तहाँ आदि स्थान अर्थात् पुष्करार्ध द्वीपमें आधा द्वीप होनेके कारण १६ के आधे = बलय हैं परन्तु इससे आगे अन्त पर्यंत १६ के दुगुने, चौगुने आदि क्रमसे वृद्धि गत होते गये हैं। अर्थात् पूर्वोक्त श्रेणी नं०२ (देखो गणित II/६/३) के अनुसार गुणन क्रमसे वृद्धिगत है। यहाँ गुणकार २ है।

तहाँ भी प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम बलयमें अपनेसे पूर्व द्वीप या सागरके प्रथम बलयसे दूने दूने चन्द्र होते हैं। तत्पश्चात् उसीके अन्तिम बलय पर्यंत ४ चयुरूप वृद्धि क्रमसे वृद्धिगत होते गये हैं। तिनका प्रमाण निकालने सम्बन्धी प्रक्रियाएँ—

पुष्करार्ध द्वीपके ८ बलयोंके कुल चन्द्र तो क्योंकि १४४, १४८, १५२... इस प्रकार केवल संकलन व्यवहार श्रेणीके अनुसार वृद्धिगत हुए हैं अतः तहाँ उसी सम्बन्धी प्रक्रियाका प्रयोग किया गया है। अर्थात्—

$$\text{सर्वधन} = \left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} \\ - \left[\left\{ \frac{८-१}{२} \times ४ \right\} + १४४ \right] \times ८ = १२६४$$

परन्तु शेष द्वीप समुद्रोंमें आदि (मुख) व गच्छ उत्तरोत्तर दुगुने दुगुने होते हैं और चय सर्वत्र चार है। इस प्रकार संकलन व्यवहार और श्रेणी व्यवहार दोनोंका प्रयोग किया गया है। (विशेष देखो वहाँ ही अर्थात् ग्रन्थमें ही)

६. गुणहानि रूप श्रेणीव्यवहार निर्देश

१. गुणहानि सामान्य व गुणहानि आयाम निर्देश

घ.६/१,६-६.६/१६१/१० पदमणिलेखो अवटिष्ठहाणीए जेत्तियमद्वानं गंतूण अद्ध होदि तमद्वानं गुणहानि ति उच्चदि। —प्रथम निषेक अवस्थित हानिसे जितनी दूर जाकर आधा होता है उस अध्वान (अन्तराल या कालको) 'गुणहानि' कहते हैं।

गो.जी./भाषा/२६३/६२६ पूर्व पूर्व गुणहानिते उत्तर उत्तर गुणहानिनिषे गुणहानिका वा निषेकनिका द्रव्य दूना दूना बटता होइ है, ताते गुणहानि नाम जानना। ... गुणहानि यथायोग्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तके जेते समय होइ तिनका गुणहानिका आबाम जानना। यथा—

गुणहानि आयाम	गुणहानि नं०					
	१	२	३	४	५	६
समय						
१	६१२	२६६	१२८	६४	३२	१६
२	४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
३	४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
४	४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
५	३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
६	३६२	१७६	८८	४४	२२	११
७	३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
८	२८८	१४४	७२	३६	१८	९
सर्वद्रव्य	३२००	१६००	८००	४००	२००	१००
चय	३२	१६	८	४	२	१

(घ.६/१.६-६/१६४): (गो.जी./भाषा/६६/१६८)

२. गुणहानि सिद्धान्त विषयक शब्दोंका परिचय

प्रमाण—१. (गो.जी./भाषा/६६/१६४/१२); २. (गो.क./भाषा/६२२/११०६); ३. (गो.क./भाषा/६६६/११८१); ४. (गो.का./भाषा/६०६-६०६/१०८२); ५. (ल.सा./जी.प्र./४३/७७)।

प्रमाण नं०

१. प्रथम गुणहानि—अपनी अपनी द्वितीयादि वर्गणाके वर्गविषे अपनी अपनी प्रथम वर्गणाके वर्गते एक एक कविभागप्रतिच्छेद बंधता अनुक्रममें जानना। ऐसे स्पर्धकनिके समूहका नाम प्रथम-गुणहानि है।

१. द्वितीय गुणहानि—इस प्रथम गुणहानिके प्रथम वर्गविषे जेता परमाणु रूप पाइये है तिनिते एक एक चय प्रमाण बटते द्वितीयादि वर्गणाविषे वर्ग जानने। ऐसे क्रमते जहाँ प्रथम गुणहानिका प्रथम वर्गणाके वर्गनिते आधा जिस वर्गणाविषे वर्ग होइ तहाँ तै दूसरी गुणहानिका प्रारम्भ भया। तहाँ-द्रव्य चय आदिका प्रमाण आधा आधा जानना।

१. नाना गुणहानि—इस क्रमते जेती गुणहानि सर्व कर्म परमाणुनिषे पाइए तिनिके समूहका नाम नाना गुणहानि है। (जेते उपरोक्त र्यत्रमें नाना गुणहानि छह हैं।)

१. गुणहानि आयाम—एक गुणहानिनिषे अनंत वर्गणा पाइये (अथवा जितना द्रव्य या काल एक गुणहानिनिषे पाइए) सो गुणहानि आयाम जानना।

१. दो गुणहानि—याकौ (गुणहानि आयामकौ) दूना कीए जो प्रमाण होइ सो दो गुणहानि है।

* खोइगुणहानि वा द्रव्यगुणहानि—(गुणहानि आयामको खोड़ा कीए जो प्रमाण होइ)।

१. अन्वयोन्माभ्यस्त राक्षि—नानागुणहानि प्रमाण दुये मांठि परस्पर गुण जो प्रमाण होइ सो अन्वयोन्माभ्यस्त राक्षि है।

२. निषेकहार—निषेकच्छेद कहिए दो गुणहानि।

१. अनुकृष्टि—प्रतिसमयपरिणामखण्डानि—प्रति समय परिणामोंमें जो खण्ड उपलब्ध होते हैं वे अनुकृष्टि कहलाते हैं (अर्थात् मुख्य गुण हानिके प्रत्येक समयके अन्तर्गत इनकी पृथक् पृथक् उत्तर गुण-हानि रूप रचना होती है)। (वे० करण/४/३)।

प्रमाण नं०

* तिर्बक् गच्छ—नाना गुणहानियोंका प्रमाण।

४ ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाममें सम्यो या वर्णाओं आदिका प्रमाण।

४ अनुकृष्टि गच्छ—ऊर्ध्व गच्छ + संख्यात।

* ऊर्ध्वचय—ऊर्ध्व गच्छमें अर्थात् मूल गुणहानिमें चय।

४ अनुकृष्टि चय—ऊर्ध्वचय + अनुकृष्टि गच्छ विवक्षित सर्वधन—गुणहानिका कोई एक विवक्षित समय सम्बन्धी द्रव्य।

१. गुणहानि सिद्धान्त विषयक प्रक्रियाएँ

(१) अन्तिम गुणहानिका द्रव्य

गो. क./भाषा/६५२/११७३ से उद्धृत—रूऊण्णोण्णम्भवहिददम्बं ।
सर्व द्रव्य + (अन्योन्याभ्यस्त राशि-१)

(२) प्रथम गुणहानिका द्रव्य

गो. क./भाषा/६५२/११७३/१०

अन्त गुणहानिका द्रव्य × (अन्योन्याभ्यस्त + २)।

(३) प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्णाका द्रव्य

गो. जी./भाषा/५६/१५६/१९ दिवड्ड गुणहानिभाजिते पढमा । सर्व-
द्रव्य + साधक डवोड गुणहानि।गो. क./भाषा/१५६/१९४/१९ पथयं तं दो गुणहानिणा गुणिते आदि
णितेयं ततो वितेसहीणकम् । चय × दो गुणहानि।

(४) विवक्षित गुणहानिका चय

(i) यदि अन्तिम या प्रथम निषेक तथा गुणहानि आयाम दिया हो तो
अन्तिम वर्णाका द्रव्य + दो गुणहानि (या निषेकहार)

(गो. जी./भाषा/५६/१५६/१३)।

अथवा—प्रथम निषेक + (गुणहानि आयाम + १)

(गो. जी./भाषा/६५१/१९६३/७)

(ii) यदि सर्वद्रव्य या मध्यधन व गुणहानि आयाम (गच्छ) दिया
हो तो—गो. क./भाषा/१५६/१६४/१० तं रूऊण्णोण्णम्भवेण ऊणेण णितेयभागहारेण
मज्झिमधनमवहरदे पथयं ।मध्यधन + $\left\{ \text{दो गुणहानि} - \frac{\text{गुणहानि आयाम} - १}{२} \right\}$

(गो. क./भाषा/६५३/१९७३/६६); (लं. सा./जी. प्र./७२/१०६)।

(गो. क./भाषा/६३०/१९१३/१९)।

नोट—मध्यधनके लिए देखो नीचे

(५) विवक्षित गुणहानिका मध्यधन

गो. क./भाषा/१५६/१६४/१० अद्धानेण सम्बधणे खंडिते—मज्झिमधन-
भागच्छदि ।—विवक्षित गुणहानिका सर्वद्रव्य + गुणहानि आयाम।

(६) अनुकृष्टि चय

गो. क./भाषा/६५६/१९८१/४ विवक्षित गुणहानिका ऊर्ध्वचय + अनु-
कृष्टि गच्छ।

(७) अनुकृष्टिके प्रथम खण्डका द्रव्य

गो. क./भाषा/६५६/१९८१/४ तथा १९८२/१ (विवक्षित गुणहानिका
सर्वद्रव्य—उसही का आदिधन + अनुकृष्टि गच्छ)।

४. कर्म स्थितिकी अन्योन्याभ्यस्त राशिचौ

गो. क./पू./६३७-६३६/१९३७ इट्ठसत्तायपमाणे दुगसंभग्ने कदे
दु इट्ठस्स । पयडिस्स य अण्णोण्णाभस्थपमाणं हवे णियमा ।—अपनी
अपनी इट्ठसत्ताका प्रमाण द्वेमांदि । परस्पर गुणे अपनी इट्ठ प्रकृतिका
अन्योन्याभ्यस्त राशिका प्रमाण हो है । ६३७।

नं०	प्रकृति	उत्कृष्ट स्थिति	अन्योन्याभ्यस्त राशि
१	ज्ञानावरण	३०-को-को-सा	पथय $४ \times \frac{१}{४} \times (\text{पथय } \frac{१}{२})$ असंख्यात
२	दर्शनावरण	"	"
३	वेदनीय	"	"
४	मोहनीय	७० को को सा.	२ (पथय-लरि लरि पथय)
५	आयु	३३ सागर	त्रैराशिक विधिसे मोहनीयवत्
६	नाम	२० को को सा	पथय $\frac{१}{४} \times$ असंख्यात
७	गोत्र	"	"
८	अन्तराय	३० को को सा	ज्ञानावरणवत्

७. क्षेत्रफल आदि निर्देश

१. चतुरस्र सम्बन्धो

क्षेत्रफल = लम्बाई × चौड़ाई
परिधि = (लम्बाई + चौड़ाई) × २
घनफल = लम्बाई × चौड़ाई × ऊँचाई

२. वृत्त (circle) सम्बन्धी

(१) बाह्य परिधि = ३ व्यास अर्थात् ३ dia (त्रि.सा./३११)

(२) सूक्ष्म परिधि = (व्यास^२ × १०)^३ अर्थात् २π r
(त्रि. सा./६६); (ज.प./१/२३/४/३४); (ति.प./१/११७)

(३) बाह्य या सूक्ष्म क्षेत्रफल—

= बाह्य या सूक्ष्म परिधि × $\frac{\text{व्यास}}{४}$ अर्थात् π r^२

(ति. प./१/११७); (ज. प./१/२४/४/३४); (त्रि.सा./६६, ३११)

(४) वृत्त विक्रम या व्यास (diameter)

(i) $-\frac{\text{बाण}^२ + \text{जीवा}^२}{४ \text{ बाण}}$ या
(त्रि. सा./७६१, ७६३) (ज. प./६/७).(ii) $-\frac{\text{बाण} + \text{जीवा}^२}{४ \text{ बाण}}$ या (ज. प./६/१२)(iii) $-\frac{(\text{घनुष पृष्ठ}^२ + \text{बाण}) - \text{बाण}}{२}$ (त्रि. सा./७६१).

३. धनुष (arc) सम्बन्धी

(१) जीवा (chord) —

$$(i) = \sqrt{(\text{व्यास-भाग})^2 + \text{भाग}^2} \quad (\text{ज. प./६/६})$$



$$(ii) = (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - ६ \text{ भाग}^2)^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा./७६६})$$

(२) बाण (depth of the arc)

$$(i) = \left\{ (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{जीवा}^2) + ६ \right\}^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा./७६३})$$

$$(ii) = \text{व्यास} - \left(\frac{\text{व्यास}^2 - \text{जीवा}^2}{२} \right)^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा./७६४}; (\text{ज. प./६/११}))$$

$$(iii) = \text{व्यास}^2 + \left\{ \frac{\text{धनुष पृष्ठ}^2}{२} \right\}^2 - \text{व्यास} \quad (\text{त्रि. सा./७६५})$$

(३) धनुष पृष्ठ (arc)

$$(i) = \left\{ (\text{व्यास} + \frac{\text{भाग}}{२})^2 - \text{भाग}^2 \right\}^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा./७६६})$$

$$(ii) = \left(६ \text{ भाग}^2 + \text{जीवा}^2 \right)^{\frac{1}{2}} \quad (\text{ज. प./६/१०}; (\text{त्रि. सा./७६०}))$$

(४) धनुषका क्षेत्रफल

$$(i) \text{ बाहर क्षेत्रफल} = \text{भाग} \times \frac{\text{जीवा} + \text{भाग}}{२} \quad (\text{त्रि. सा./७६२})$$

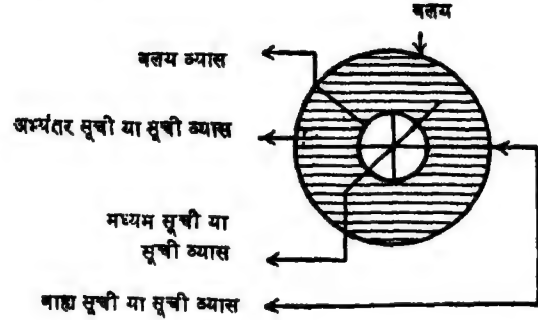
$$(ii) \text{ सूक्ष्म क्षेत्रफल} = \left[१० \left\{ \text{जीवा} \times \frac{\text{भाग}}{४} \right\}^2 \right]^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा./७६२})$$

(५) क्षेत्र या पर्वतकी वृत्तिका

$$= \frac{\text{बड़ी जीवा} - \text{छोटी जीवा}}{२} \quad (\text{ज. प./२/३१})$$



४. वृत्त बलय (ring) सम्बन्धी



(१) अभ्यन्तर सूची या व्यास—

$$= २ \text{ बलय व्यास} - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा./३१०})$$

(२) मध्यम सूची या व्यास—

$$= ३ \text{ बलय व्यास} - ३००,०००$$

(३) बाह्य सूची या व्यास—

$$= ४ \text{ बलय व्यास} - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा./३१०})$$

(४) वृत्त बलयका क्षेत्रफल—

$$(i) \text{ बाहर क्षेत्रफल} = ३ \left(\frac{\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}}{२} \right) \times \text{बलय व्यास} \quad (\text{त्रि. सा./३१६})$$

सूक्ष्म क्षेत्रफल—

$$= १० \times \left\{ (\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{बलय व्यास}}{२} \right\}^2 \quad (\text{त्रि. सा./३१६})$$

(६) वृत्तबलयकी बाह्य परिधि—

$$= \text{अभ्यन्तर परिधि} \times \frac{\text{बाह्य सूची}}{\text{अभ्यन्तर सूची}}$$

५. विवक्षित द्वीप सागर सम्बन्धी

(१) जम्बू दीपकी अपेक्षा विवक्षित द्वीप सागरकी परिधि

$$= \frac{\text{जम्बूदीपकी परिधि} \times \text{विवक्षितकी सूची}}{\text{जम्बूदीपका व्यास}} \quad (\text{त्रि. सा./३१४})$$

(२) विवक्षित द्वीप सागरकी सूची

$$= (२ \text{ गच्छ} + १ \times १००,०००) - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा./३०६})$$

(३) विवक्षित द्वीप सागरका बलय व्यास

$$= (२ \text{ गच्छ} - १ \times १००,०००) - ० \quad (\text{त्रि. सा./३०६})$$

(४) विवक्षित दीप सागरके क्षेत्रफलमें जम्बूद्वीप समान खण्ड

(i) $\frac{\text{बाह्य सूची}^2 - \text{अन्त्यतर सूची}^2}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}^2}$

(त्रि. सा./३१६)

(ii) $= (\text{बलय व्यासकी शलाका} - १२ \text{ बलय व्यास शलाका जैसे } २००,००० \text{ की शलाका} = २)$
(त्रि. सा./३१८)

(iii) $= \frac{(\text{बाह्य सूची} - \text{बलय व्यास}) \times ४ \text{ बलय व्यास}}{१००,०००^2}$
(त्रि. सा./३१७)

(५) विवक्षित दीप या सागरकी बाह्य परिधिसे बिरे भुज सर्व क्षेत्रमें जम्बू दीप समान खण्ड

(बाह्य सूचीकी शलाका)^२

(शलाका जैसे २००,००० की शलाका = २)

(त्रि. सा./३१७)

६. बेलनाकार (cylenerical) सम्बन्धी

(१) क्षेत्रफल = गोल परिधि \times ऊँचाई

(२) घनफल = गोल क्षेत्रफल \times ऊँचाई
(अर्थात् area of the base \times height)

७. अन्य आकारों सम्बन्धी

(१) मृदंगाकारका क्षेत्रफल
 $= \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{२} \times \text{ऊँचाई}$



(त्रि. प./१/१६६)

(२) शंखका क्षेत्रफल

$$= २ \text{ मोटाई} \left\{ \left(\frac{\text{गम्भाई}^2}{२} - \frac{\text{मुख व्यास}}{२} \right) + \left(\frac{\text{मुख व्यास}}{२} \right)^2 \right\}$$

(त्रि. सा./३२७)

गणितज्ञ—Mathematicians (घ./६/प्र./२७)

गणित शास्त्र—Mathematics (घ./६/प्र./२८)

गणितसार संग्रह—महावीराचार्य (ई. ८१४-८७८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित गणित विषयक एक ग्रन्थ।

गणो—(घ./१४/६.६.२०/२२/७) एकादशांगविद्वगणी। —ग्यारह अंकका होता गणी कहलाता है।

गति—गति शब्दका दो अर्थोंमें प्रयोग होता है—गमन व देवादि चार गति। उहाँ प्रयोगमें जीव व पुद्गल ही गमन करनेको समर्थ है। उनकी स्वाभाविक व विभाषिक दोनों प्रकारकी गति होती है। नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव ये जीवोंकी चार प्रसिद्ध गतियाँ हैं, जिनमें संसारी जीव निरत्य भ्रमण करता है। इसका कारणभूत कर्म गति नामक कहलाता है।

१ गमनार्थ गति निर्देश

१ गति सामान्यका लक्षण।

२ गतिके भेद व उसके लक्षण।

३ ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभावगति है।

४ पर ऊर्ध्वगमन जीवका त्रिकाली स्वभाव नहीं।

५ दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है।

६ पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिका निर्देश।

* सिद्धोंका ऊर्ध्वगमन। —दे० मोक्ष/१।

* विग्रह गति। —दे० विग्रहगति।

* जीव व पुद्गलकी स्वभावगति तथा जीवकी भवान्तरके प्रति गति अनुश्रेणी ही होती है।

—दे० विग्रह गति।

* जीव व पुद्गलकी गमनशक्ति लोकान्ततक सीमित नहीं है बल्कि असीम है। —दे० धर्मधर्म/२/१।

* संसारी जीव एक बारमें ९ राजसूरे अधिक गमन नहीं कर सकता। —दे० स्पर्शन/२।

७ जीवकी भवान्तरके प्रति गति छह दिशाओंमें होती है ऐसा क्यों।

* गमनार्थगतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—दे० क्षेत्र/३.४।

२ नामकर्मज गति निर्देश

१ गतिसामान्यके निश्चय व्यवहार लक्षण।

२ गति नामकर्मका लक्षण।

३ क, ख—गति व गति नामकर्मके भेद।

* नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवगति।

—दे० 'बह बह नाम'।

* सिद्ध गति।

—दे० मोक्ष।

४ जीवकी मनुष्यादि पर्यायोंकी गति कहना उपचार है।

५ कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो।

* यदि मोहके सहवर्ती होनेके कारण इसे जीवका भाव कहते हो तो क्षपक आदि जीवोंमें उसकी व्याप्ति कैसे होगी। —दे० क्षेत्र/३/१।

६ प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे।

७ प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदिक भी गति बन जायेंगे।

* गतिकर्म व आयुबन्धमें सम्बन्ध। —दे० आयु/६।

* गति जन्मका कारण नहीं आयु है। —दे० आयु/२।

* कौन जीव सरकार कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति सम्बन्धी प्ररूपणा। —दे० जन्म/६।

* गति नामकर्मकी बन्ध-उदय-सत्त्व प्ररूपणाएँ।

—दे० 'बह बह नाम'।

* सभी मार्गणाओंमें भावमार्गणा इष्ट होती है तथा वहाँ आयके अनुसार ही व्यव होनेका नियम है।

—दे० मार्गणा।

* चारों गतियोंमें जन्मने योग्य परिणाम। —दे० आयु/३।

१. गमनार्थ गति निर्देश

१. गति सामान्यका कक्षण

स.सि./४/२१/२६२/६ वेदाङ्गशान्तरप्राप्तिहेतुर्गतिः । — एक वेदाङ्गसे दूसरे वेदाङ्गके प्राप्त करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । (स.सि./४/१७/२८१/१२); (रा.बा./४/२१/१/२३६/३); (रा.बा./४/१७/१/२६०/२२); (गो.जी./जी.प्र./६०५/१०६०/३)

रा.बा./४/२१/१/२३६/३ उभयनिमित्तवशात् उत्पन्नमानः कायपरिस्पन्दो गतिरित्युच्यते । — बाह्य और आन्तरिक निमित्तके बलसे उत्पन्न होनेवाला कायका परिस्पन्दन गति कहलाता है ।

२. गतिके भेद व उनके कक्षण

रा.बा./४/२४/२१/४६०/२१ सैषा क्रिया दशप्रकारा वेदितव्या । कुतः । प्रयोगादिनिमित्तभेदात् । तद्यथा, इन्द्रेण्ढमीजमुदङ्गशब्दजगुलक-नौद्रव्यपाषाणालासुरजलदमारुतादीनाम् । इषुचक्रकणयादीनां प्रयोगगतिः । एरण्डतिन्दुकमीजानां बन्धाभावगतिः । मृदङ्गमेरी-सङ्खाविश्वपुद्गलानां धिक्त्वानां गतिः छेदगतिः । जतुगोलकुन्द-दारुपिण्डादीनामभिधातगतिः । नौद्रव्यपोतकादीनामवगाहन-गतिः । जलदरधसुशालादीनां बायुबाजिहस्तादीनां संयोगनिमित्ता संयोगगतिः । मारुतपावकपरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीनां स्वभावगतिः । — क्रिया प्रयोग बन्धाभाव आदिके भेदसे दस प्रकारकी है । बाण चक्र आदिकी प्रयोगगति है । एरण्डमीज आदिकी बन्धाभाव गति है । मृदङ्ग मेरी शंखादिके शब्द जो दूर तक जाते हैं पुद्गलोंकी धिक्त्वगति है । गेद आदिकी अभिधात गति है । नौका आदिकी अवगाहनगति है । पत्थर आदिकी नोचैकी ओर (जानेवाली) गुरुत्वगति है । तुंबड़ी रूई आदिकी (ऊपर जानेवाली) लघुत्वगति है । घुरा सिर-का आदिकी लंचारगति है । मेघ, रथ, मूसल आदिकी क्रमशः बायु, हाथी तथा हाथके संयोगसे होनेवाली संयोगगति है । बायु, अग्नि, परमाणु, मुक्तजीव और ज्योतिर्वैद्य आदिकी स्वभावगति है ।

३. ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभाव गति है

पं.का./मू./७३ बंधेहिं सव्वदो मुक्को । उड्डं गच्छदि । — बन्धसे सर्वांग मुक्त जीव ऊपरको जाता है ।
त.सू./१०/६ तथागतपारिणामाच्च । — स्वभाव होनेसे मुक्त जीव ऊर्ध्व गमन करता है ।
रा.बा./२/७/१४/११३/७ ऊर्ध्वगतिस्त्वमपि साधारणम् । अग्न्यादीनामुर्ध्व-गतिपारिणामिकत्वात् । तच्च कर्मोदयाद्यपेक्षाभावात् पारिणामिकम् । एवमन्ये चात्मनः साधारणः पारिणामिका योज्याः ।
रा.बा./१०/७/४/६४४/१८ ऊर्ध्वगौरवपरिणामो हि जीव उत्पत्तयेव ।
रा.बा./४/२४/२१/४६०/१४ सिद्धयतामूर्ध्वगतिरेव । — १. अग्नि आदिमें भी ऊर्ध्वगति होती है, अतः ऊर्ध्वगतित्व भी साधारण है । कर्मोंके उदयादिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण वह पारिणामिक है । इसी प्रकार आत्मामें अन्य भी साधारण पारिणामिक भाव होते हैं ।
२. क्योंकि जीवोंको ऊर्ध्वगौरव धर्मवाला बताया है, अतः वे ऊपर ही जाते हैं ।
३. मुक्त होनेवाले जीवोंकी ऊर्ध्वगति हो होती है ।
रा.बा./१०/६/१४/६४६ पर उड्डृत श्लोक नं. १३-१६ ऊर्ध्वगौरवधर्माणो जीवा इति जिनोत्तमैः । — १३। यथावस्तित्यूर्ध्वं च लोहवाद्यग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते तथोर्ध्वगतिरात्मनाम् । १४। — ऊर्ध्वगति-मेव स्वभावेन भवति क्षीणकर्मणाम् । १६। — जीव ऊर्ध्वगौरवधर्मा बताया गया है । जिस तरह लोह, बायु और अग्निशिला स्वभाव-

से ही नीचे तिरछे और ऊपरको जाती है उसी तरह आत्माकी स्वभावतः ऊर्ध्वगति ही होती है । क्षीणकर्म जीवोंकी स्वभावसे ऊर्ध्वगति ही होती है । (त.सा./८/३१-३४); (पं.का./त.प्र./१२८)

प्र.सं./मू./२ सिद्धो सो विस्ससोड्डगई । — जीव स्वभावसे ऊर्ध्व-गमन करनेवाला है ।

नि.सा./ता.पू./१८४ जीवानां स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं । — जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धिगमन है ।

४. पर ऊर्ध्व गमन जीवका बिकाकी स्वभाव नहीं

रा.बा./१०/७/६-१०/६४४/३३ स्वाम्भतस्य—यथोष्णस्वभावस्याग्नौष्ण्या-भावेऽभावस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वे तदभावे तस्याप्यभावः प्राप्नोतीति । तत्र किं कारणम् । गत्यन्तरनिवृत्त्यर्थत्वात् । मुक्त-स्योर्ध्वमेव गमनं न दिगन्तरगमनमित्ययं स्वभावो नोर्ध्वगमनमेवेति । यथा ऊर्ध्वज्वलनस्वभावत्वेऽप्यग्नेर्बैगवद् द्रव्याभिघातातिर्यग्ज्व-लनेऽपि नाग्नेर्विनाशो दृष्टस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वेऽपि तदभावे नाभाव इति । — प्रश्न—सिद्धशिलापर पहुँचनेके बाद वृत्ति कि मुक्त जीवमें ऊर्ध्वगमन नहीं होता, अतः उष्णस्वभावके अभावमें अग्निके अभावकी तरह मुक्तजीवका भी अभाव हो जाना चाहिए । उत्तर—‘मुक्तका ऊर्ध्व ही गमन होता है, तिच्छा आदि गमन नहीं’ यह स्वभाव है न कि ऊर्ध्वगमन करते ही रहना । जैसे कभी ऊर्ध्व-गमन नहीं करती, तब भी अग्नि बनी रहती है, उसी तरह मुक्तमें भी लक्ष्यप्राप्तिके बाद ऊर्ध्वगमन न होनेपर भी उसका अभाव नहीं होता है ।

५. दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है

रा.बा./१०/६/१४/६४६ पर उड्डृत श्लोक नं. १५-१६ अतस्तु गति-वैकृत्यं तेषां यदुपलभ्यते । कर्मणः प्रतिघाताच्च प्रयोगाच्च तद्विध्यते । १५। स्यादवस्तित्यूर्ध्वं च जीवानां कर्मजा गतिः । — जीवोंमें जो विकृत गति पायी जाती है, वह या तो प्रयोगसे है या फिर कर्मोंके प्रतिघातसे है । १६। जीवोंके कर्मवश नीचे, तिरछे और ऊपर भी गति होती है । १६। (त.सा./८/३३-३४)

पं.का./मू. व त. प्र./७३ सेसा विदिसावज्जं गदिं जतिं । ७३। नद्धजीवस्य बहुगतयः कर्मनिमित्ताः ।

नि.सा./ता.पू./१८४ जीवानां...विभाषक्रिया वटकायक्रमयुक्तत्वात् । — १. शेष (मुक्तोंसे अतिरिक्त जीव भवान्तरमें जाते हुए) विविधार्थ छोड़कर गमन करते हैं । ७३। नद्धजीवको कर्मनिमित्तक वटिक गमन होता है । २. जीवोंकी विभाव क्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छह दिशामें गमन है ।

प्र.सं./टी./२/६/६ व्यवहारेण चतुर्गतिजनककर्मोदयवशेनोपधिस्त-र्यगतिस्वभावः । — व्यवहारसे चार गतियोंको उत्पन्न करनेवाले (भवान्तरोंको ले जानेवाले) कर्मोंके उदयवश ऊँचा, नीचा, तथा तिरछा गमन करनेवाला है ।

६. पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिकी निर्देश

रा.बा./१०/६/१४/६४६ पर उड्डृत श्लोक नं. १३-१४ अधोगौरवधर्माणः पुद्गला इति बोधितम् । १३। यथावस्तित्यूर्ध्वं च लोहवाद्यग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते... १४। — पुद्गल अधोगौरवधर्मा होते हैं, यह बताया गया है । १३। लोह, बायु और अग्निशिला स्वभावसे ही नीचे-तिरछे व ऊपरको जाते हैं । १४। (त.सा./८/३१-३२)
रा.बा./२/२६/६/१३८/३ पुद्गलानामपि च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमादनुपेक्षितगतिः । या स्वभ्या सा भजनीया । — पुद्गलोंकी (परमाणुओंकी) जो लोकान्त तक गति होती है वह नियमसे अनु-पेक्षणी ही होती है । अन्य गतियोंका कोई नियम नहीं है ।

रा. बा./४/२४/२१/४६०/१२ मारुतपावकपरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीनां स्वभावगतिः। बायोः केवलस्य तिर्यग्गतिः। अन्त्रादियोगावनियता गतिः। अन्तेरुर्जगतिः कारकवशाद्गतिगन्तरगतिः। परमाणोरनियता। ...ज्योतिषां नियममणं लोके। —बायु, अग्नि, परमाणु, सुक्ष्मजीव और ज्योतिर्वैद्य आधिकी स्वभाव गति है। (तहाँ) अकेली बायुकी तिर्यक् गति है। भ्रूणादिके कारण बायुकी अनियत गति होती है। अग्नि की स्वाभाविक ऊर्ध्वगति है। कारणवश उसकी अन्य दिशाओं में भी गति होती है। परमाणुकी अनियत गति है। ज्योतिषियों का लोके नियम भ्रमण होता है।

७. जीवों का भ्रमण के प्रति गमन छह दिशाओं में ही होता है। ऐसा क्यों ?

ध. ४/२.१.४३/२२६/२ छद्मावक्रमणियमे संति पंच चोहसभागफोसर्णं ण जुञ्जहि पित्तासंकिण्णं, चतुर्णं दिसाणं हेट्ठवरिमदिसाणं च गच्छंतेहि तदा मारणं पडिचिरोद्वाभावादो। का दिसा णाम। सगङ्गापादो कङ्कज्जुवा दिसा णाम। ताओ छच्चेव, अण्णेसिमसंभवादो। का बिदिसा णाम। सगङ्गापादो कण्णायारेण द्विवलेत्तं बिदिसा। जेण सव्वे जीवा कण्णायारेण ण जंति तेण छद्मावक्रमणियमो जुञ्जहे। —प्रश्न—छहों दिशाओं में जाने-आने का नियम होने पर सासादन गुणस्थानवर्ती देवों का स्पर्शनक्षेत्र ४/१४ भागप्रमाण नहीं बनता है। उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि चारों दिशाओं की ओर ऊपर तथा नीचे की दिशाओं की गमन करनेवाले जीवों के मारणान्तिक समुद्रवात के प्रति कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—दिशा किसे कहते हैं। उत्तर—अपने स्थान से बाण की तरह सीधे क्षेत्र की दिशा कहते हैं। वे दिशाएँ छह ही होती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओं का होना असम्भव है। प्रश्न—बिदिशा किसे कहते हैं। उत्तर—अपने स्थान से कर्णरेखा के आकार से स्थित क्षेत्र को बिदिशा कहते हैं। चूँकि मारणान्तिक समुद्रवात और उपपादगत सभी जीव कर्णरेखा के आकार से अर्थात् तिरछे मार्ग से नहीं जाते हैं, इसलिए छह दिशाओं के अन्तर्गत अर्थात् गमनागमन का नियम बन जाता है।

२. नामकर्मज गति निर्देश

१. गति सामान्य के निश्चय व्यवहार लक्षण

१. निश्चय लक्षण

पं. सं./पा./१/५६ गहकम्मविचिन्ता जा चेद्वा सा गई सुणियव्वा। —गति नामा नामकर्मसे उत्पन्न होनेवाली जो चेष्टा या क्रिया होती है उसे गति जानना चाहिए। (ध. १/१.१.४/गा ८४/१३५); (पं. सं./१/१३५)

स. सि./२/४/१५६/३ नरकगतिनामकर्मोदयान्तरको भावो भवतीति नरकगतिरौदयिकी। एवमितरत्रापि। —नरक गति नामकर्म के उदय से नरकभाव होता है, इसलिए नरक गति औदयिकी है। इसी प्रकार शेष तीन गतियों का भी कथन करना चाहिए।

ध. १/१.१.४/१३४/४ "गम्यत इति गतिः" —जो प्राप्त की जाये उसे गति कहते हैं। (रा. बा./६/७/११/६०३/२७)

(नोट—यहाँ कथ्य आदिकी प्राप्ति से तात्पर्य है—दे० आगे गति/२/४)

पं. ध./३/६७६-६७६ कर्मणोऽस्य विषाकाद्वा दैवादन्यतमं वपुः। प्राप्य तत्रोच्चितात् भावात् करोऽयामोदयामनः। ६७७। यथा तिर्यगवस्थायां तद्वद्भावावसंति। तत्रावस्थं च नाम्नात् तत्पर्यायानुसारिणी। ६७८। एवं दैवेऽपि मातृपुत्रे नारके वपुषि स्फुट्युः। आत्मोयास्मीयभावात् संतप्यसाधारणा इव। ६७९। —नामकर्म के उत्तरभेदों में प्रसिद्ध एक

गति नामकर्म है और जिस कारणसे गति चोर है, तिस कारणसे वह नामकर्म भी चार प्रकारका कहा जाता है। ६७६। आत्मा दैवयोगसे इस नामकर्म के उदय के कारण उस गति में प्राप्त होनेवाले यथायोग्य शरीरों में से किसी एक भी शरीर को पाकर सामान्य तथा उस गति के योग्य जो औदयिकभाव होते हैं तिन्हें धारण करता है। ६७७। जैसे कि तिर्यग अवस्थामें तिर्यकों की तरह तिर्यगपर्याय के अनुरूप जो भावसंज्ञा होती है वह उस तिर्यग गति में अवश्य ही होती है, दूसरी गति में नहीं होती है। ६७८। इसी तरह यह बात स्पष्ट है कि देव, मनुष्य व नरकगति सम्बन्धी शरीर में होनेवाले अपने-अपने औदयिक भाव स्वतः परस्पर में असाधारण के समान होते हैं, अर्थात् उनमें अपनी-अपनी जुड़ी विशेषता पायी जाती है।

२. व्यवहार लक्षण

पं. सं./पा./१/५६ जीवा हु चाउरं गं गच्छंति हु सा गई होइ। ५६। —अथवा जिसके द्वारा जीव नरकादि चारों गतियों में गमन करता है, वह गति कहलाती है। (ध. १/१.१.४/गा, १५६/१३५); (पं. सं./सं./१/१३६); (गो.जी./पू./१४६/१६८)

ध. १/१.१.४/१३५/३ भवाद्भवसंक्रान्तिर्वा गतिः। —अथवा एक भवसे दूसरे भव को जानेको गति कहते हैं। (ध. ७/२.१.२/६/६)

३. गति नामकर्म का लक्षण

स. सि./८/११/३८६/१ यदुदयादत्मा भवान्तरं गच्छति सा गतिः। सा चतुर्विधा। —जिसके उदयसे आत्मा भ्रमण करती जाती है, वह गति है। वह चार प्रकारकी है। (रा. बा./८/११/१/६०६/५); (गो.क./जी. प्र./३२/२८/१३)

ध. ६/१.६-१.२८/५०/११ जम्हि जीवभावे आउकम्मादो लद्धावट्ठणे संति सरीरादियाइ कम्माइसुदयं गच्छंति सो भावो जस्स पोगलवत्तं धस्स मिच्छत्तादिकारणेहि पत्तस्स कम्मभावस्स उदयादो होदि तरस्स कम्मवत्तं धस्स गति ति सण्णा। —जिस जीवभाव में आयु कर्म से अवस्थान के प्राप्त करने पर शरीरादि कर्म उदय को प्राप्त होते हैं, वह भाव मिथ्यात्व आदि कारणों के द्वारा कर्म भाव को प्राप्त जिस पुद्गलस्कन्ध से उत्पन्न होता है, उस कर्म-स्कन्ध की 'गति' संज्ञा है।

ध. १३/५.५.१०१/३६३/६ जं गिरय-तिरिक्ख-मणुस्सदेवाणं णिवत्तय कम्मं तं गदि णामं। —जो नरक, तिर्यग, मनुष्य और देव पर्याय का बनानेवाला कर्म है वह गति नाम कर्म है।

३ क. गतिके भेद

पं. सं./१/१.१/सू.२४/२०१ आवेसेण गदियाणुवादेण अस्थि गिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्सगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि। २४। —आवेश-प्ररूपणा की अपेक्षा गत्यनुवादे से नरकगति, तिर्यगगति, मनुष्यगति और सिद्धगति है।

स. सि./२/४/१५६/२ गतिश्चतुर्भेदा—नरकगतिस्तिर्यगगतिर्मनुष्यगतिर्देवगतिरिति। —गति चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यगगति, मनुष्यगति और देवगति।

रा. बा./६/७/११/६०३/२७ सा द्वेधा—कर्मोदयकृता क्षायिकी चेति। कर्मोदयकृता चतुर्विधा व्याख्याता—नरकगतिः, तिर्यगगतिः, मनुष्यगतिः देवगतिश्चेति। क्षायिकी मोक्षगतिः। —वह गति दो प्रकारकी है—कर्मोदयकृत और क्षायिकी। तहाँ कर्मोदयकृत गति चार प्रकारकी कही गयी है—नरकगति, तिर्यगगति, मनुष्यगति और देवगति। क्षायिकी गति मोक्षगति है।

ध. ७/२.१.१/५२०/४ गइ सामण्णेण एगविहा। सा चेव सिद्धगई (असिद्धगई) चेदि वुविहा। अहवा देवगई अवेवगई सिद्धगई चेदि ति विहा। अहवा गिरयगई तिरिक्खगई मणुसगई देवगई चेदि

चउज्जिहः । अथवा सिद्धगईर सह पंचविहः । एवं गहसमासो अण्य-
मेयभिण्णो ।

घ. ७/२.११.७/१२९/२ ताओ चैव गदीओ मणुस्सिणीओ मणुस्सा, णेरइया
तिरिक्खा पंचिदियतिरिक्खजोणिणोओ देवा देवीओ सिद्धा प्ति
अड्डहन्ति । -१. गति सामान्यरूपसे एक प्रकार है । वही गति
सिद्धगति और असिद्धगति इस तरह दो प्रकार है । अथवा देवगति
अवेवमति और सिद्धगति इस तरह तीन प्रकार है । अथवा नरक-
गति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति, इस तरह चार प्रकार
है । अथवा सिद्धगति (उपरोक्त चार मिलकर) पाँच प्रकार है ।
इस प्रकार गतिसमास अनेक भेदोंसे भिन्न है । २. वे ही गतियाँ
मनुष्यणो, मनुष्य, नरक, तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच योनिमति, देव
देवियाँ और सिद्ध इस प्रकार आठ होती हैं ।

३. ख. गति नामकर्मके भेद

घ. ६/१.६६-१/सूत्र२६/६७७ जे तं गदिणामकम्मं तं चउज्जिहं गिरयगइ-
णामं तिरिक्खगइणामं मणुस्सगदिणामं देवगदिणामं चेदि । -जो
गतिनामकर्म है वह चार प्रकारका है, नरकगतिनामकर्म, तिर्यच गति
नामकर्म, मनुष्य गति नामकर्म और देवगति नामकर्म ।

(घ. ६/१३/१०७/सू १०२/३६७) (पं. सं/प्रा./२/४/४६) (स. सि/८१/३८६/
१); (रा. ब./८/११/१/६७६/८); (म. ब./१/६६/२८); (गो. क./जी. प्र./२३/
२८/१३) गो. क./जी. प्र./३३ ।

४. जीवको मनुष्यादि पर्यायोंको गति कइना उपचार है

घ. १/१.१.२४/२०२/६ अशेषमनुष्यपर्यायनिष्पादिका मनुष्यगतिः ।
अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादितमनुष्यपर्यायकलापः कार्ये कारणोप-
चारात्मन्युपगतिः ।...

घ. १/१.१.२४/२०३/४ देवानां गतिर्देवगतिः । अथवा देवगतिनामकर्मो-
दयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिबन्धनपर्यायोत्पादको देव-
गतिः । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायो वा देवगतिः कार्ये कारणोप-
चारात् । -१. जो मनुष्यकी सम्पूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न कराती है उसे
मनुष्यगति कहते हैं । अथवा मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए
मनुष्य पर्यायोंके समूहको मनुष्य गति कहते हैं । यह लक्षण कार्यमें
कारणके उपचारसे किया गया है । २. देवोंकी गतिको देव कहते हैं ।
अथवा जो अणिमादि चन्द्रियोंसे युक्त 'देव' इस प्रकारके शब्द, ज्ञान
और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायिका उत्पादक है ऐसे देवगति नाम-
कर्मके उदयको देवगति कहते हैं । अथवा देवगति नामकर्मके उत्पन्न
हुई पर्यायको देवगति कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह
लक्षण किया गया है ।

५. कर्मोदयापादित मो इसे जीवका माव कैसे कहते हो ?

पं. घ. उ. ६८०-६६०:१०२६ ननु देवादियपर्यायो नामकर्मोदयात्परम् ।
तत्कथं जीवभावस्य हेतुः स्याद्विधातिकर्मवत् ॥ ६८० ॥ सत्यं तस्मात्-
कर्माणि लक्षणान्निर्वाचयत् । नूनं तद्वहेहमात्रादि निर्मापयति चित्र-
वत् ॥ ६८१ ॥ अस्ति तत्रापि मोहस्य नैरन्तर्दयाज्ज्ञसा । तस्मादौ-
द्यिको भावः स्यात्तद्वहेहक्रियाकृतिः । ननु मोहोदयो नूनं स्वायत्तो-
ऽत्येकधारया । तत्तद्वपुः क्रियाकारो नियतोऽयं कुतो नयात् ॥ ६८३ ॥
नैवं यतोऽनभिक्कोऽसि मोहस्योदयवैभवे । तत्रापि बुद्धिपूर्वेषु चाबुद्धि-
पूर्वेषु स्वलक्षणात् ॥ ६८४ ॥ तथा दर्शनमोहस्य कर्मणस्तद्व्याप्तिः । अपि
यावदनामीयमात्मीयं मनुते कुडक् ॥ ६६० ॥ तत्राप्यस्ति विवेकोऽयं

श्रेयानत्रादितो यथा । वैकुण्ठो मोहो भावः शेषः सर्वोऽपि लौकिकः
॥ १०२६ ॥ -प्रश्न-अब देवादि पर्यायों केवल नामकर्मके उदयसे होती
हैं तो वह नामकर्म कैसे पातिया कर्मको तरह जीवके भावमें हेतु हो
सकता है ॥ ६८० ॥ उत्तर-ठीक है, क्योंकि, वह नामकर्म भी चित्र-
कारकी तरह गतिके अनुसार केवल जीवके शरीरादिकका ही निर्माण
करता है ॥ ६८१ ॥ परन्तु उन शरीरादिक पर्यायोंमें भी वास्तवमें मोह-
का गत्यनुसार निरन्तर उदय रहता है । जिसके कारण उस उस
शरीरादिकको क्रियाके आकारके अनुकूल भाव रहता है ॥ ६८३ ॥
प्रश्न-यदि मोहनीयका उदय प्रतिसमय निर्विच्छिन्न रूपसे होता
रहता है तब यह उन उन शरीरोंको क्रियाके अनुकूल किस न्यायसे
नियमित हो सकता है ॥ ६८३ ॥ उत्तर-यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि तुम उन गतियोंमें मोहोदयके लक्षणानुसार बुद्धिपूर्वक और
अबुद्धिपूर्वक होनेवाले मोहोदयके वैभवेसे अनभिज्ञ हो ॥ ६८४ ॥ इसके
उदयसे जीव सम्पूर्ण परपदार्थों (इन शरीरादिकों) को भी निज
मानता है ॥ ६६० ॥ पातिया अथातिया कर्मोंके उदयसे होनेवाले औद्य-
यिक भावोंमें यह बात विशेष है कि मोहजन्य भाव ही सबा
विकारयुक्त भाव है और शेष सब तो लौकिक रुद्धिसे (अथवा कार्य-
में कारणका उपचार करनेसे) औद्ययिक भाव कहे जाते हैं ॥ १०२६ ॥

६. प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे

घ. १/१.१.४/१३४ गम्यत इति गतिः । नातिव्याप्तिर्बोधः सिद्धयै प्राप्य-
गुणाभावात् । न केवलज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैरिति प्राप्य-
प्रापकभावविरोधात् । कथायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् ।
-जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करनेसे
सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति बोध भी नहीं आता है, क्योंकि सिद्धोंके
द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि
गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, तो भी नहीं बन सकता,
क्योंकि केवलज्ञान स्वरूप एक आत्मानमें प्राप्य-प्रापक भावका विरोध
है । उपाधिजन्य होनेसे कथायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य
कहा जा सकता है । परन्तु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं ।

७. प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदि भी गति बन जायेंगे

घ. १/१.१.४/१३४ गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणत-
जीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः
समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथंचिद्भेदादविरुद्धप्राप्तिः प्रापकर्म-
भावस्य गतिस्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । -प्रश्न-जो प्राप्त
की जाये उसे गति कहते हैं, गतिका ऐसा लक्षण करनेपर गमनरूप
क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी 'गति'
यह संज्ञा प्राप्त हो जायेगी, क्योंकि गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा
द्रव्यादिक हो प्राप्त किये जाते हैं । उत्तर-ऐसा कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है,
वह आत्मासे कथंचित् भिन्न है, अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है और
इसीलिए प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नरकादि आत्मपर्यायके
गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

घ. ७/२.१.२/६/४ गम्यत इति गतिः । एवौ पिरुत्तोर गाम-नगर-क्षेत्र-
कञ्चडादीनां पिरुत्तोर पसज्जदे । न, रुद्धिबलेण गदिणामकम्मणि-
प्पाइयपज्जायम्मि गदिसद्वपकुत्तोदो । गदिकम्मोदयाभावात् सिद्ध-
गदी अगदी । अथवा भवाद् भवसंक्रान्तिर्गतिः, असंक्रान्तिः, सिद्ध-
गतिः । -प्रश्न-'जहाँको गमन किया जाये वह गति है' गतिकी ऐसी
निरुक्ति करनेसे तो ग्राम, नगर, क्षेत्र, कर्मट, आदि स्थानोंको भी
गति माननेका प्रसंग आता है । उत्तर-नहीं आता, क्योंकि रुद्धिके

भवसे नामकर्म द्वारा ओ पर्याय-निष्पन्न की गयी है, उसीमें गति शब्दका प्रयोग किया जाता है। गति नामकर्मके उदयके अभावके कारण सिद्धगति अगति कहलाती है। अथवा एक भवसे दूसरे भवको संक्रान्तिका नाम गति है, और सिद्ध गति असंक्रान्ति रूप है।

गणकथाकोश—दे० कथाकोश।

गणचितामणि—आ, बादोभसिंह सूरि नं. २ (ई० १०१५-१०५०) द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें रचा गया है और यशोधर चारित्रिका वर्णन करता है।

गम्कन—दे० गति/१।

गरिमा ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

गरुड—१. सनत्कुमार स्वर्गका चौथा पटल—दे० स्वर्ग/५। २. शांति-माथ भगवातका शासक यक्ष—दे० यक्ष।

च. १३/५.५.१४०/३६१/६ गरुडाकारविकरणप्रियाः गरुडाः । —जिनमें गरुडके आकाररूप विक्रिया करना प्रिय है वे गरुड (देव) कहलाते हैं।

ज्ञा./२१/१५ गगनगोचरामूर्त्तजयविजयभुजङ्गधुषणोऽनन्ताकृतिपरमविभु-र्नभस्तलनीलीनसमस्ततत्त्वारमकः समस्तज्वररोगविषधरोद्गामरडा-किनीग्रहयक्षकिन्नरनेन्द्रारिमारिपरयन्त्रतन्त्रमुद्रामण्डलज्वलनहरिशर-भशादू लक्ष्मिपदैर्यदुष्टप्रभृतिसमस्तोपसर्गनिर्मूलनकारिसामर्थ्यः परि-कलितसमस्तगारुडमुद्राडम्बरसमस्ततत्त्वारमकः सन्नास्मैव गारुडगी-र्णोत्तमवगहते। इति वियत्तत्त्वम् । —आकाशगामी दो सर्प हैं धुषण जिसके; आकाशवत सर्वव्यापक; लीन हैं पृथिवी, वरुण, वह्नि व वायुमाता समस्त तत्त्व जिसमें; (नीचेसे लेकर घुटनों तक पृथिवी तत्त्व, नाभिपर्यंत अप्त्तत्त्व, हृदय पर्यंत वह्नि तत्त्व और मुखमें पवन-तत्त्व स्थित है) रोग कृत, सर्प आदि विषधरों कृत, कुत्सित वेवो-देवताओंकृत, राजा आदि शत्रुओंकृत, व्याप्तादि हिंस पशुओं कृत, समस्त उपसर्गोंको निर्मूलन करनेवाला है मासर्ध्व जिसका, रचा है समस्त गारुडमण्डलका आडम्बर जिसने तथा पृथिवी आदि तत्त्व-स्वरूप हुआ है आत्मा जिसका ऐसा गारुडगीके नामको अवगाहन करनेवाला गारुड तत्त्व आत्मा ही है। इस प्रकार वियत्तत्त्वका कथन हुआ (और भी—दे० ध्यान/४/५)।

गरुडध्वज—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विधाधार।

गरुडपञ्चमी व्रत—पाँच वर्षतक प्रतिवर्ष भावण शु. ५ को उपवास करना। ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

गरुडेन्द्र—(प.पु./३६/२३०-३१) वंशधर पर्वतपर पूर्व भवके पुत्र देश-धुषण व कुलधुषण सुमियोंका राम लक्ष्मण द्वारा उपसर्ग निवारण किया जानेपर गरुडेन्द्रने उनको वर दिया कि संकटके समय रक्षा करूँगा।

गर्तपूरण वृत्ति—साधुकी भिक्षावृत्तिका एक भेद—दे० भिक्षा १/७

गर्बतोय—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद (दे० लौकान्तिक)। २. उनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

गर्दभिलू—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह हाक जातिका एक सरदार था, जिसने मौर्यकालमें ही मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमा लिया था। इसका असली नाम गन्धर्व था। गर्दभी विधा जाननेके कारण गर्दभिलू नाम पड़ गया था। इसी कारण ह.पु./६०/४८६ में गर्दभ शब्दका पर्यायवाची रासभ शब्द इस नामके स्थानपर प्रयोग किया गया है। इनका समय बी.नि. ३४५-४४६, (ई.पू. १८१-८१) है। (इतिहास/३/१) परन्तु (क. पा./१/६/४/

पं. नरेन्द्र कुमार) के अनुसार वि.पू. या २३ ई.पू. १३ अनुमान किया जाता है।

गर्भ—

त.सू./२/३३ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः । ३३। —जरायुज अण्डज व पोतज जीवोंका गर्भजन्म होता है।

स. सि./२/३१/१८७/४ स्त्रिया उदरे शुक्रशोणितयोर्गर्भः मिश्रणं गर्भः। मातृपशुलाहारगर्भाद्वा गर्भः। —स्त्रीके उदरमें शुक्र और शोणितके परस्पर गरण अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं। अथवा माताके द्वारा उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं। (रा. बा./२/३१/२-३/१४०/२५)।

गो.जी./जी.प्र./८३/२०५/१ जायमानजीवेन शुक्रशोणितरूपपिण्डस्य गरणं—शरीरतया उपादानं गर्भः। —माताका रुधिर और पित्ताका वीर्यरूप पुद्गलका शरीररूप ग्रहणकरि जीवका उपजना सो गर्भ जन्म है।

गर्भज जीव—दे० जन्म/२।

गर्भाधान क्रिया—दे० संस्कार/२।

गर्भान्वय की ५३ क्रियाएँ—(दे० संस्कार/२)।

गर्व—दे० गारव।

गर्हण—१. निन्दन गर्हण ही सम्यग्दृष्टिका चारित्र है—दे० सम्यग्-दृष्टि/५। २. स्व निन्दा—दे० निन्दा।

गर्हा—(स. सा./सा.ह./३०६)—गुरुसाक्षिदोषप्रकटनं गर्हा। —गुरुके समक्ष अपने दोष प्रगट करना गर्हा है।

प. ध./उ./४७४ गर्हणं तत्परित्यागः पञ्चगुर्वत्मसाक्षिकः। निष्प्रमादतया नूनं शक्तितः कर्महानये ४७४। —निश्चयसे प्रमाद रहित होकर अपनी शक्तिके अनुसार उन कर्मोंके क्षयके लिए जो पञ्चपरमेष्ठियोंके सामने आत्मसाक्षिपूर्वक उन रागादि भावोंका त्याग है वह गर्हा कहलाती है।

गर्हित वचन—दे० वचन।

गलितावशेष—गलितानशेष गुणश्रेणी आयाम—दे० संक्रमण/८।

गवेषणा—ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेषणा—और मीमांसा, ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

ध. १३/५.५.३८/२४२/१० गवेष्यते अनया इति गवेषणा। —जिस (ज्ञान) के द्वारा गवेषणा की जाती है वह गवेषणा है।

गव्यूति—क्षेत्रका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१ अपर नाम कोश है।

गांगेय—(पां.पु./सर्ग/श्लोक) इनका अपर नाम भीष्माचार्य था और राजा पाराशरका पुत्र था (७/८०)। पिताको धीवरकी कन्यापर आसक्त देख धीवरकी शर्त पूरी करके अपने पिताको सन्तुष्ट करनेके लिए आपने स्वयं राज्यका त्याग कर दिया और आजन्म ब्रह्मचर्यसे रहनेकी भीष्म प्रतिज्ञा की (७/६२-१०६)। कौरवों तथा पाण्डवोंको अनेकों उपयोगी विषयोंकी शिक्षा दी (८/२०८)। कौरवों द्वारा पाण्डवोंका दहन छन हुआ हुआ (१२/१८६)। अनेकों बार कौरवोंकी ओरसे पाण्डवोंके विरुद्ध लड़े। अन्तमें कृष्ण जरासन्ध युद्धमें राजा शिशुपट्टो द्वारा मरणासन्न कर दिये गये। तब उन्होंने जीवनका अन्त जान-सन्ध्यास धारण कर लिया (१६/२४३)। इसी समय दो चारण मुनियोंके आज्ञानेपर सखसेखनापूर्वक प्राण त्याग ब्रह्म स्वर्गमें उरपन्न हुए (१६/२४४-२७१)।

गांधार—१. एक स्वर—दे० स्वर। २. वर्तमान कम्हार या अफगानिस्तान देश। यह देश सिन्धु नदी व कर्मौरके पश्चिममें

स्थित है। इसकी प्राचीन राजधानियाँ प्रकृषपुर (पेशावर) और पुष्करावर्त (हस्तनागपुर) थी। (म.पु./प्र.१०/पं. पन्नालाल) ३. सिकन्दर द्वारा भाजित पंजाबका जेहलुमसे पश्चिमका भाग गांधार था (वर्तमान भारत इतिहास) ४. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य-खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

गांधारी—१. (पा.पु./सर्ग/रलोक) भोजकवृष्णि की पुत्री थी और धृतराष्ट्रसे विवाही गयी थी। (८/१०८-१११)। इसने दुर्योधन आदि सौ पुत्रोंको जन्म दिया जो कौरव कहलाये। (८/१८३-२०५)। २. भगवान् बिमलनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। ३.—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या।

गारव—(भा.पा./टी./१५७/२६६।२१) गारवं शब्दगारवर्द्धिगारवसात-गारवमेवेन त्रिविधं। तत्र शब्दगारवं वर्णोच्चारणार्थं, ऋद्धिगारवं शिष्यपुस्तककमण्डलुपिच्छपट्टादिभिरात्मोद्भावनं, सात-गारवं भोजनपानादिसमुत्पन्नसौख्यलीलामवस्तैर्माहमदगारवैः। —गारव तीन प्रकारका—शब्द गारव, ऋद्धि गारव और सात गारव। तहाँ वर्णके उच्चारणका गर्व करना शब्द गारव है। शिष्य पुस्तक कमण्डलु पिच्छी या पट्ट आदि द्वारा अपनेको ऊँचा प्रगट करना ऋद्धि गारव है। भोजन पान आदिसे उत्पन्न सुखकी लीलासे मस्त होकर मोहमद करना सात गारव है। (मो.पा./टी./२७/३२२/१)।

२. न्याय विषयक गारव दोष—दे० अति प्रसंग।

३. कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

गारवातिचार—दे० अतिचार/१।

गार्ग्य—एक अक्रियावादी—दे० अक्रियावाद।

गार्हपत्य अग्नि—दे० अग्नि।

गिरनार—भरत क्षेत्रका एक पर्वत। अपर नाम ऊर्जयंत। सौराष्ट्र देश जूनागढ़ स्टेटमें स्थित है—दे० मनुष्य/४।

गिरिकूट—ऐरावती नदीके पास स्थित भरत क्षेत्रका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गिरिवज्र—पंजाब देशका वर्तमान जलालपुर नगर—(म.पु./प्र. १०/पं. पन्नालाल)।

गिरिशिखर—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गीतरति—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गीतरस—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गुंजाफल—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुडव—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुण—जैन दर्शनमें 'गुण' शब्द वस्तुकी किन्हीं सहभावी विशेषताओंका वाचक है। प्रत्येक द्रव्यमें अनेकों गुण होते हैं—कुछ साधारण कुछ असाधारण कुछ स्वाभाविक और कुछ विभाषिक। परिणमनशील होनेके कारण गुणोंकी अखण्ड शक्तियोंकी व्यक्तियोंमें नित्य हानि वृद्धि दृष्टिगत होती है, जिसे मापनेके लिए उसमें अविभागी प्रतिच्छेदों या गुणोत्सर्गोंकी कल्पना की जाती है। एक गुणमें आये पीछे अनेकों पर्यायों देखी जा सकती हैं; परन्तु एक गुणमें कभी भी अन्य गुण नहीं देखे जा सकते हैं।

१ गुणके भेद व लक्षण

२ गुण सामान्यका लक्षण।

* "द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः" ऐसा लक्षण

—दे० गुण/१/४।

२ गुणके साधारण असाधारणवि मूल-भेद।

३ साधारण असाधारण गुणोंके लक्षण।

* अनुजीवी व प्रतिजीवी गुणोंके लक्षण।

—दे० गुण/३/८।

* सामान्य विशेषादि गुणोंके उत्तर भेद। —दे० गुण/३।

४ स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण।

* गुणको स्वभाव कह सकते हैं पर स्वभावको गुण नहीं।

—दे० स्वभाव/२।

* मूलगुण व उत्तर गुण।

—दे० बहु बहु नाम।

* पंच परमेष्ठिके गुण।

—दे० बहु बहु नाम।

२ गुण-निर्देश

१ 'गुण' का अनेक अर्थोंमें प्रयोग।

२ गुणांशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग।

३ एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेद रूप खण्ड कल्पना।

४ उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय।

* गुणांशोंमें कथंचित् अन्वय व्यतिरेक।

—दे० सप्तर्षी/५।

५ गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शंका।

६ गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका पिण्ड।

७ परिणमन करे पर गुणान्तररूप नहीं हो सकता।

८ प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतंत्र है।

९ गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद।

* गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता।

१० ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं।

११ सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं।

१२ सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन।

३ द्रव्य-गुण सम्बन्ध

* द्रव्यांश होनेके कारण गुण भी वास्तवमें पर्याय है।

१ गुण वस्तुके विशेष है।

२ गुण द्रव्यके सहभावी विशेष हैं।

३ गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष हैं।

४ द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते।

५ द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश।

६ द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश।

* प्रत्येक द्रव्यमें अवगाहन गुण। —दे० अवगाहन।

७	द्रव्यमें साधारणासाधारण गुणोंके नामनिर्देश।
*	आपेक्षिक गुणों सम्बन्धी। —दे० स्वभाव।
*	जीवमें अनेकों विरोधी धर्मोंका निर्देश। —दे० जीव/३।
८	द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश।
९	द्रव्यमें अनन्त गुण हैं।
१०	जीव द्रव्यमें अनन्त गुणोंका निर्देश।
११	गुणोंके अनन्तत्व विषयक शंका व समन्वय।
१२	द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त या चेतन आदि कहे जाते हैं।
*	गुण-गुणीमें कथंचित् भेदामेद।
*	गुणका द्रव्यरूपसे और द्रव्य व पर्यायका गुणरूपसे उपचार। —दे० उपचार/३।

१. गुणके भेद व लक्षण

१. गुण सामान्यका लक्षण

स.सि./१८/३०६ पर उद्धृत गुण इति द्रव्यविहार्ण। —द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मोंको गुण कहते हैं।

आ.प./६ गुण्यते पृथक्क्रियते द्रव्यं द्रव्यान्तराद्यस्ते गुणाः। —जो द्रव्य-को द्रव्यान्तरसे पृथक् करता है सो गुण है।

प्या.दी./३/३०८/१२१ यावद्द्रव्यभाविनः सकलपर्यायानुवर्तिनो गुणाः वस्तुस्वरूपरसगन्धस्पर्शद्वयः। —जो सम्पूर्ण द्रव्यमें व्याप्त कर रहते हैं और समस्त पर्यायोंके साथ रहनेवाले हैं उन्हें गुण कहते हैं। और वे वस्तुत्व, रूप, रस, गन्ध और स्पर्शदि हैं।

प.घ./पू./४८ शक्तिर्जन्मविशेषो धर्मो रूपं गुणः स्वभावश्च। प्रकृतिशीलं चाकृतिरेकार्थवाचका अमी शब्दाः। १४८।

प.घ./उ./४७८ लक्षणं च गुणश्चाङ्गं शब्दाङ्गकार्थवाचकाः। ४७८। —१. शक्ति, लक्षण, विशेष, धर्म, रूप, गुण, स्वभाव, प्रकृति, शील और आकृति ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं। २. लक्षण, गुण और अंग ये सब एकार्थवाचक शब्द हैं।

२. गुणके साधारण असाधारणदि मूल भेद

म.च.सू./११ द्रव्याणं सहस्रशः सामण्यविशेषो गुणो ज्ञेयः। —द्रव्योंके सहस्रतः गुण सामान्य व विशेषके भेदसे दो प्रकारके होते हैं।

प्र.सा./त.प्र./६६ गुणा विस्तारविशेषाः, ते द्विविधाः सामान्यविशेषा-त्मकरत्वात्। —गुण द्रव्यके विस्तार विशेष हैं। वे सामान्य विशेषा-त्मक होनेसे दो प्रकारके हैं। (प.घ./पू./१६०-१६१)

प.प्र./टी./१/४८/४८/७ गुणास्त्रिविधा भवन्ति। केचन साधारणाः केचन-साधारणाः, केचन साधारणासाधारणा इति। —गुण तीन प्रकारके हैं—कुछ साधारण हैं, कुछ असाधारण हैं और कुछ साधारणासाधारण हैं।

श्लो.भा./भाषा २/१४/४३/१६८/११ अनुजीवी प्रतिजीवी, पर्यायशक्ति-रूप और आपेक्षिक धर्म इन चार प्रकारके गुणोंका समुदाय रूप ही वस्तु है।

३. साधारण व असाधारण या सामान्य व विशेष गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी./१/४८/४८/८ ज्ञानमुत्पादयः स्वजाती साधारणा अपि विजाती पुनरसाधारणाः। —ज्ञान मुत्पादि गुण स्वजातिकी अर्थात् जीवकी अपेक्षा साधारण हैं और विजाति द्रव्योंकी अपेक्षा असाधारण हैं।

अध्यात्मकमल मार्तण्ड/२/७—सर्वैवविशेषेण हि ये द्रव्येषु च गुणाः प्रवर्तन्ते। ते सामान्यगुणा इह यथा सदादिप्रमाणतः सिद्धम्। तस्मिन्नेव विवक्षितवस्तुनि मग्नाः इहेवमिति चिज्जाः। ज्ञानादयो यथा ते द्रव्यप्रतिनियतो विशेषगुणाः। —सभी द्रव्योंमें विशेषता रहित जो गुण वर्तन करते हैं, ते सामान्य गुण हैं जैसे कि सत् आदि गुण प्रमाणसे सिद्ध हैं। उस ही विवक्षित वस्तुमें जो मग्न हो तथा 'यह वह है' इस प्रकारका ज्ञान करानेवाले गुण विशेष हैं। जैसे—द्रव्यके प्रतिनियत ज्ञानादि गुण।

४. स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी./१/४७/१६/१२ जीवस्य भावकथ्यन्ते। केवलज्ञानादयः स्व-भावगुणा असाधारणा इति। अगुरुलघुका स्वगुणास्ते सर्वद्रव्य-साधारणाः। तस्यैव जीवस्य मतिज्ञानादिविभावगुणा इति। इदानीं पुद्गलस्य कथ्यन्ते। तस्मिन्नेव परमाणौ वर्णादयः स्वभाव-गुणा इति। ...द्रव्यगुणादिस्कन्धेषु वर्णादयो विभावगुणाः इति भावार्थः। धर्माधिकाशकालानां स्वभावगुणपर्यायास्ते च यथाव-सरं कथ्यन्ते। —जीवकी अपेक्षा कहते हैं। केवलज्ञानादि उसके असाधारण स्वभाव गुण हैं और अगुरुलघु उसका साधारण स्वभाव गुण हैं। उसी जीवके मतिज्ञानादि विभावगुण हैं। अब पुद्गलके कहते हैं। परमाणुके वर्णादिगुण स्वभावगुण हैं और द्रव्यगुणादि स्कन्धोंके विभावगुण हैं। धर्म, अधर्म, आकाश और काल द्रव्योंके भी स्वभाव विभाव गुण यथा अवसर कहते हैं।

२. गुण निर्देश

१. गुणका अनेक अर्थोंमें प्रयोग

रा. बा./२/३४/२/४६८/१७ गुणशब्दोऽनेकस्मिन्नर्थे दृष्टप्रयोगः कश्चिद्रूपा-दिषु वर्तते-रूपादयो गुणा इति क्वचिद्भागे वर्तते द्विगुणा यवास्त्रि-गुणा यवा इति। क्वचिद्रूपकारे वर्तते-गुणज्ञः साधुः उपकारज्ञ इति यावत्। क्वचिद्द्रव्ये वर्तते-गुणवानयं देश इत्युच्यते यस्मिन् गावः शस्यानि च निष्पद्यन्ते। क्वचित्सम्यक्चयधेयु-द्विगुणा रज्जुः त्रिगुणा रज्जुरिति। क्वचिद्रूपसर्जने-गुणभूता वयमस्मिन् ग्रामे उपसर्जन-भूता इत्यर्थः। —गुण शब्दके अनेक अर्थ हैं—जैसे रूपादि गुण (रूप रस गन्ध स्पर्श इत्यादि गुण) में गुणका अर्थ रूपादि है। 'दोगुणा यव त्रिगुणा यव' में गुणका अर्थ भाग है। 'गुणज्ञ साधु' में या 'उपकारज्ञ' में उपकार अर्थ है। 'गुणवानदेश' में द्रव्य अर्थ है, क्योंकि जिसमें गौयं या धान्य अच्छा उत्पन्न होता है वह देश गुणवान कहलाता है। द्वि गुण रज्जु त्रिगुणरज्जु में समान अवयव अर्थ है। 'गुणभूता वयम्' में गौण अर्थ है। (भ. भा./वि./७/३७/४)।

घ.१/१२.१.५/गा. १०४/१६१ जेहि दु सभिवज्जते उदयादिसु संभवेहि भावेहि। जीवा ते गुणसण्णा णिहिद्धा सज्जदरिसीहि। १७४।

रा. बा./७/११/६/४३८/२६ सम्यग्दर्शनादयो गुणाः।

घ. १६/१७४/९ को गुण गुणा ? संजमो संजमासंजमो वा।

घ. १/१.८/१६१/३ गुणसहचरित्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते।

घ.१/१.९.८/१६०/७ के गुणाः। औदयिकौपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-पारिणामिका इति गुणाः।

प्र. सा./त. प्र./६६ गुणा विस्तारविशेषाः। ६६।

बहु. त्रा./११३ अणिमा महिमा सविमा पागम्ब वसित कामरुवित । ईसत पावणं तह अहुगुणा बणिण्या समए ॥१३॥ — १. कर्मोंके उदय उपशमादिसे उत्पन्न जिन परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं, वे उसी गुण संज्ञावाले कहे जाते हैं ॥ १०४॥ (गो. क./पू./१२/१५७) । २. सम्म्यग्दर्शनादि भी गुण हैं । ३. संजम व संजमासंजम भी गुण कहे जाते हैं । ४. गुणोंके सहवर्ती होनेसे आत्मा भी गुण कह दिया जाता है । ५. औद्यिक औपशमिक आदि पाँच भाव भी गुण कहे गये हैं । ६. गुणको विस्तार विशेष भी कहा जाता है । ७. अणिमा महिमा आदि श्रद्धियाँ भी गुण कहे जाते हैं ।

३. गुणांशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग

त. सू./५/३३-३६ स्निग्धरूपस्त्वद्वा बन्धः ॥३३॥ न जघन्यगुणानां ॥३४॥ गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥३५॥ द्रव्यधिकादि गुणानां तु ॥३६॥
स. सि./१/३५/३०५/१० गुणसाम्यग्रहणं तुल्यभागसंप्रत्ययार्थम् ।
रा. वा./५/३४/३/४६८/२९ तत्रेह भागे वर्तमानः परिगृह्यते । जघन्यो गुणो येषां ते जघन्यगुणास्तेषां जघन्यगुणानां नास्ति बन्धः ।
ध. १४/५.६.५३६/४५०/५ एयगुणं ति किं वेत्पदि । जहण्यगुणस्स गहणं । सो च जहण्यगुणो अणंतेहि अविभागपठिच्छेदेहि णिप्पणो ।
ध. १४/५.६.५४०/४५१/५ गुणस्स विदियअवस्थाविसेसो विदियगुणो णाम । तदियो अवस्थाविसेसो तदियगुणो णाम । — १. स्निग्धत्व और रूपस्त्वसे बन्ध होता है ॥ ३३॥ जघन्य गुणवाले पुद्गलोंका बन्ध नहीं होता है ॥ ३४॥ समान गुण होनेपर तुल्य जातिवालोंका बन्ध नहीं होता है ॥ ३५॥ दो अधिक गुणवालोंका बन्ध होता है ॥ ३६॥
२. तुल्य शक्त्यंशोंका ज्ञान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण किया है । ३. यहाँ भाग अर्थ विवक्षित है । जिनके जघन्य (एक) गुण होते हैं वे जघन्य गुण कहलाते हैं । उनका बन्ध नहीं होता । ४. एक गुणसे जघन्य गुण ग्रहण किया जाता है जो अनन्त अविभागी प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न है । ५. उसके ऊपर एक आदि अविभागी प्रतिच्छेदकी वृद्धि होनेपर गुणकी द्वितीयादि अवस्था विशेषोंकी द्वितीय-गुण तृतीयगुण आदि संज्ञा होती है ॥ ४०॥

३. एक अलण्ड गुणमें अविभागी प्रातिच्छेदरूप खण्ड कल्पना

ध. १४/५.६.५३६/४५०/५ सो च जहण्यगुणो अणंतेहि अविभागपठिच्छेदेहि णिप्पणो । = बह जघन्यगुण अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न होना है ।
पं. ध./५३ तासामन्यतरस्या भवन्त्यनन्ता निरंशा अंशाः । = उन अनन्त शक्तियों या गुणोंमेंसे प्रत्येक शक्तिके अनन्त अविभाग प्रतिच्छेद होते हैं । अध्यात्मकमलमार्तण्ड/२/६)

४. उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-भभेद समन्वय

ध. १४/५.६.५३६/४५०/५ तं कथं णववे । सो अणंतिविस्सासुवचएहि उवचिदो ति सुत्तण्णहाणुवचिदो । ण च एकस्मि अविभागपठिच्छेदे संते एगविस्सासुवचयं भोत्तूण अणंताणंतिविस्सासुवचयाणं तत्थ संभवो अत्थि, तेसि संबंधसं णिप्पणत्तयप्पसंगादो । ण च तस्स विस्सासुवचएहि बंधो वि अत्थि जहण्यवज्जे ति सुत्तेस सह विरोहादो । = प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है (कि पुद्गलके बन्ध योग्य एक जघन्य गुण अनन्त अविभागी प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न है) । उत्तर—'बह अनन्त विसोपचयोंसे उपचित है' यह सूत्र (ब. त्व. १४/५.६/सू. ५३६/४५०) अन्यथा बन नहीं सकता है, इससे जाना जाता है कि बह अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न

होता है । प्रश्न—अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदके रहते हुए यहाँ केवल एक विसोपचय (बन्धयोग्य परमाणु) न होकर अनन्त विसोपचय संभव हैं (या हो जायेंगे) । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनका सम्बन्ध (उन परमाणुओंका बन्ध) बिना कारणके होता है, ऐसा प्रसंग प्राप्त होता है । यदि कहा जाये कि उसका विसोपचयोंके साथ बन्ध भी होता है, तो यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि 'जघन्य गुणवालेके साथ बन्ध नहीं होता' ('न जघन्य गुणानां' त. सू./५/३४) इस सूत्रके साथ विरोध आता है ।

पं. ध./पू./५.६.५३६ देशच्छेदो हि यथा न तथा छेदो भवेद्गुणांशस्य । विष्कम्भस्य विभागास्स्थूलो देशस्तथा न गुणभागः ॥५६॥ तेन गुणांशेन पुनर्गणिताः सर्वे भवन्त्यनन्तास्ते तेषामात्मा गुण इति न हि ते गुणतः पृथक्त्वसत्तकः ॥५६॥ — जैसे बीड़ाईके विभागसे देशका छेद होता है वैसे गुणांशका छेद नहीं होता । क्योंकि जैसे वह देश देशांश स्थूल होता है वैसे गुणांशस्थूल नहीं होता ॥ ५६॥ उस जघन्य अविभाग प्रतिच्छेदसे यदि सब गुणांश गिने जावें तो वे अनन्त होते हैं, और उन सब गुणांशोंका आत्मा ही गुण कहलाता है । तथा वे सब गुणांश निश्चयसे गुणसे पृथक् सत्तावाले नहीं हैं ॥ ५६॥

५. गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शंका

अध्यात्मकमल मार्तण्ड/२/६ अन्वयिनः किल नित्या गुणाश्च निर्गुणाऽवयवा ह्यनन्तांशाः । द्रव्याभ्या विनाशप्रादुर्भावाः स्वशक्तिभिः शश्वदः ॥६॥ = गुणोंमें नित्य ही अपनी शक्तियों द्वारा विनाश व प्रादुर्भाव होता रहता है ।

पं. ध./५/११२-१५६ वस्तु यथा परिणामी तथैव परिणामिनो गुणाश्चापि । तस्मादुत्पादव्ययद्वयमपि भवति हि गुणानां तु ॥११२॥ ननु नित्या हि गुणा अपि भवन्त्यनित्यास्तु पर्यायाः सर्वे । तर्हि द्रव्यवदिह किल नित्यानित्यात्मकाः गुणाः प्रोक्ताः ॥११५॥ सत्यं तत्र यतः स्यादिवमेव विवक्षितं यथा द्रव्ये । न गुणैः पृथगिह तत्सदिति द्रव्यं च पर्यायारचेति ॥११६॥ अयमर्थः सन्ति गुणा अपि किल परिणामिनः स्वतः सिद्धाः । नित्यानित्यत्वादुत्पादित्यात्मकाः सम्म्यक् ॥१५६॥ — जैसे वस्तु परिणमनशील है वैसे ही गुण भी परिणमनशील है, इसलिए निश्चय करके गुणके भी उत्पाद और व्यय वे दोनों होते हैं ॥ ११२॥ प्रश्न—गुण नित्य होते हैं और सम्पूर्ण पर्याय अनित्य होती हैं, तो फिर क्यों इस प्रकारमें द्रव्यकी तरह गुणोंको नित्या-नित्यात्मक कहा है । उत्तर—ठीक है, क्योंकि तहाँ यही विवक्षित है कि जैसे द्रव्यमें जो 'सत्' है, यह सत् गुणोंसे पृथक् नहीं है वैसे ही द्रव्य और पर्याय भी गुणोंसे पृथक् नहीं हैं । ॥ ११६॥ गुण स्वयंसिद्ध है और परिणामी भी है, इसलिए वे नित्य और अनित्य रूप होनेसे उत्पादव्ययभौव्यात्मक भी हैं ॥ १५६॥

६. गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका समूह

प्र. सा./त. प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषाः । — गुण विस्तार विशेष हैं ।
श्लो. वा./भाषा/२/१/५/५६/५०३/७ कालत्रयवर्ती अनंतान्त पर्यायोंका उल्लास समुदाय एक गुण है ।

७. परिणमन करे पर गुणान्तर रूप नहीं हो सकता

रा. वा./५/२४/३५/४६०/२८ स्पर्शादीनां गुणानां परिणाम एकजातीय इत्येतस्यार्थस्य व्यापनार्थं 'च' क्रियते पृथक्ग्रहणम् । तथाचा स्पर्श एको गुणः काठिन्यलक्षणः स्वभावपरिधायीन पूर्वोत्तरस्वगतभेदनिरोधोपजननसंज्ञाया वर्तनात्, द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-स्पर्शपर्यायैरेव परिणमते न मृदुपुरुलत्वादिस्पर्शैः । एवं मृदाद्ययोऽपि ज्ञेययाः । रसरश्च तित्क एक एव गुणः रसजातिमजहृत् पूर्ववत्ताज्ञोत्पादावबुधवत् द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुणतित्करसैरेव परिणमते

न कट्टाकारिणः। एवं कट्टाकार्यो वेदितव्यः। अथ यथा कठिन-
स्पर्शो मृदुस्पर्शेन, गुरुत्वं बुना, स्निग्धो रूक्षेण, शीतं उष्णेन परिणमते
तिष्ठन् च कट्टाकारिभिः... इतरे चेत्तरैः, संयोगे च गुणान्तरैस्तदा
कथम्। तथापि कठिनस्पर्शः स्पर्शाजातिमहत् मृदुस्पर्शेनैव विनाशो-
त्पादो अनुभवद् परिणमते नेतरेः, एवमितरत्रापि योज्यम्।
—‘स्पर्शादि गुणोंका एकजातीय परिणमन होता है’ इसको सूचना
करनेके लिए पृथक् सूत्र बनाया है। जैसे कठिनस्पर्श अपनी जातिको
न छोड़कर पूर्व और उत्तर स्वगत भेदोंके उत्पाद विनाशको करता
हुआ दो, तीन, चार, संख्यात, असंख्यात और अनन्त गुण स्पर्श
पर्यायोंसे ही परिणत होता है, मृदु गुरु लघु आदि स्पर्शोंसे नहीं।
इसी तरह मृदु आदि भी। तिष्ठत रस रसात्मिको न छोड़कर उत्पाद
विनाशको प्राप्त होकर भी दो तीन चार संख्यात असंख्यात अनन्त
गुण तिष्ठत्स्वरूप ही परिणमन करेगा कट्टक आदि रसोंसे नहीं। इसी
तरह कट्टक आदिमें भी समझना चाहिए। (इसी प्रकार गन्ध व वर्ण
गुणमें भी लागू कर लेना)। प्रश्न—जब कठिन स्पर्श मृदुरूपमें, गुरु
लघुरूपमें, स्निग्ध रूक्षमें, और शीत उष्णमें बदलता है, इसी तरह
तिष्ठत कठिनादि रूपसे... तथा और भी परस्पर संयोगसे गुणान्तर
रूपमें परिणमन करते हैं, तब यह एकजातीय परिणमनका नियम
कैसे रहेगा। उत्तर—ऐसे स्थानमें कठिन स्पर्श अपनी स्पर्श जातिको
न छोड़कर ही मृदु स्पर्शसे विनाश उत्पादका अनुभव करता हुआ
परिणमन करता है अन्य रूपमें नहीं। इसी तरह अन्य गुणोंमें भी
समझ लेना चाहिए।

८. प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतन्त्र है

पं.ध./उ./१०१२-१०१३ न गुणः कोऽपि कस्यापि गुणस्यान्तर्भवः कश्चित्।
नाधारोऽपि च नाधेयो हेतुर्नापीह हेतुमाद् १०१२। किन्तु सर्वेऽपि
स्वास्मीयाः स्वास्मीयशक्तियोगतः। नानारूपा ज्ञानेकेऽपि सता
सन्मिलिता मिथः १०१३। —प्रकृतमें कहीं भी कोई भी गुण किसी
भी गुणका अन्तर्भावी नहीं है, आधार नहीं है, आधेय भी नहीं है,
कारण और कार्य भी नहीं है १०१२। किन्तु अपनी अपनी शक्तिको
धारण करनेकी अपेक्षासे सब गुण अपने अपने स्वरूपमें स्थित हैं। इस
लिए यद्यपि वे नानारूप व अनेक हैं तथापि निरचयपूर्वक वे सब
गुण परस्परमें एक ही सतके साथ अन्वयरूपसे सम्बन्ध रखते हैं।
उपादान निमित्त चिह्नी (पं. बनारसी दास)—ज्ञान चारित्रके आधीन
नहीं, चारित्र ज्ञानके आधीन नहीं। दोनों असहाय रूप हैं। ऐसी तो
मर्यादा है।

९. गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद

पं.ध./पू./११-१२ तदुवाहरणं चैतज्जीवे यद्वर्शनं गुणरचैकः। तत्र ज्ञानं न
सुखं चारित्रं वा न कश्चिदितरश्च ११। एवं यः कोऽपि गुणः सोऽपि
च न स्यात्तद्व्यरूपो वा। स्वयमुच्छलन्ति तदिमा मिथो विभिन्नारथ
शक्तयोऽनन्ताः १२। —जीवमें जो दर्शन नामका एक गुण है, वह न
ज्ञान गुण है, न सुख है, न चारित्र अथवा कोई अन्य गुण ही हो
सकता है। किन्तु वह ‘दर्शन’ दर्शन ही है ११। इसी तरह द्रव्यका
जो कोई भी गुण है, वह भी उससे भिन्न रूपवाला नहीं हो सकता है
अर्थात् सब गुण अपने अपने स्वरूपमें ही रहते हैं, इसलिए ये परस्पर
भिन्न अनन्त ही शक्तियाँ द्रव्यमें स्वयं उछलती हैं—प्रतिभासित
होती हैं १२।

१०. ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं

पं.ध./उ./३६२, ३६३ नाकारः स्यादनाकारो वस्तुतो निर्विकल्पता।
शेषानन्तगुणानां तत्त्वक्षणं ज्ञानमन्तरा ३६२। ज्ञानादिना गुणाः सर्वे
प्रोक्ताः सत्त्वक्षणाङ्गिताः। सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्यं नाकारमात्रकाः

३६३। —जो आकार न हो सो अनाकार है। इसलिए वास्तवमें
ज्ञानके बिना शेष अनन्त गुणोंमें निर्विकल्पता होती है। इसलिए
ज्ञानके बिना शेष सब गुणोंका लक्षण अनाकार होता है ३६२। ज्ञानके
बिना शेष सब गुण केवल सत् रूप लक्षणसे ही लक्षित हैं। इसलिए
सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षासे वास्तवमें अनाकार रूप ही
होते हैं ३६३।

११. सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं

स.सि./२/७/१६१/४ ननु चास्तित्वनित्यत्वप्रदेशवत्त्वादयोऽपि भावाः
पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम्। न कर्तव्यम्;
कृतमेव। कथम्। ‘च’ शब्देन समुच्चितत्वाद्। यद्येवं प्रय इति
संख्या विरुध्यते। न विरुध्यते, असाधारणा जीवस्य भावाः पारि-
णामिकास्तत्र एव। अस्तित्वादयः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा
इति ‘च’ शब्देन पृथग्गृह्यन्ते। —प्रश्न—अस्तित्व, नित्यत्व, और
प्रवेशत्व आदिक भी पारिणामिक भाव हैं। उनका इस सूत्रमें ग्रहण
करना चाहिए। उत्तर—उनका ग्रहण पहले ही ‘च’ शब्द द्वारा कर
लिया गया है, अतः पुनः ग्रहण करनेकी आवश्यकता नहीं। प्रश्न—
यदि ऐसा है तो ‘तीन’ संख्या (जीवत्व, भव्यत्व, अव्ययत्व) विरोधको प्राप्त होती है। उत्तर—नहीं होती, क्योंकि, जीवके
असाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं। अस्तित्वादिक तो जीव
और अजीव दोनोंके साधारण हैं। इसलिए उनका ‘च’ शब्दके द्वारा
अलगसे ग्रहण किया गया है।

१२. सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन

प्र.सा./त.प्र./१३४ चैतन्यपरिणामो चैतन्यत्वादेव शेषद्रव्याणामसंभवत्
जीवमधिगमयति। एवं गुणविशेषाद्द्रव्यविशेषोऽधिगन्तव्यः। —चैतना
गुण जीवका ही है। शेष पाँच द्रव्योंमें असम्भव होनेसे जीवको ही
ग्रन्त करता है। इस प्रकार विशेष गुणोंके भेदसे द्रव्योंका भेद जाना
जाता है।

पं.ध./पू./१६२ तेषामिह वक्तव्ये हेतुः साधारणं गुणैर्यरमात्। द्रव्यस्व-
मस्ति साध्यं द्रव्यविशेषस्तु साध्यते त्वितरेः १६२। —यहाँपर उन
गुणोंके कहनेमें प्रयोजन यह है कि जिस कारणसे साधारण गुणोंके
द्वारा तो केवल द्रव्यत्व सिद्ध किया जाता है और विशेष गुणोंके
द्वारा द्रव्य विशेष सिद्ध किया जाता है।

३. द्रव्य गुण सम्बन्ध

१. गुण वस्तुके विशेष हैं

पं.ध./पू./२८ अथ चैव ते प्रवेशाः सविशेषा द्रव्यसंज्ञया भणिताः। अपि
च विशेषाः सर्वे गुणसंज्ञास्ते भवन्ति यावन्तः ३८। —विशेष गुणसहित
वे प्रवेश ही द्रव्य नामसे कहे गये हैं और जितने भी विशेष हैं वे सब
गुण कहे जाते हैं।

२. गुण द्रव्यके सहमावी विशेष हैं

प.प्र./पू./१/५७ सह-भुव जागहि ताहें गुण कमभुवपज्जउ वुत्तु। —सहभू-
को तो गुण जानो और कमभूको पर्याय। (पं.का./त.प्र./६); (पं.का./
ता.पू./१/१४/६); (प्र.सा./ता.पू./६३/१२१/११); (नि.सा./ता.पू./१०७);
(त.अनु./११४); (पं.ध./पू./१३८)।

प्र.सा./त.प्र./२१६ सहकमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकानेकान्तमयः। —(विचित्र
गुणपर्याय विशिष्ट द्रव्य) सह-कम-प्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक
अनेकान्तमय है।

न.च.वृ./११ द्रव्याणि सहस्रदा सामान्यविशेषदो गुणा गेयाः।—सामान्य विशेष गुण द्रव्योंके सहस्रत जानने चाहिए।

आ.प./६ सहस्राणा गुणाः।—गुण द्रव्यके सहस्रान होते हैं।

३. गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष हैं

स.सि./६/३८/३०६/३ अन्वयिनो गुणाः।—गुण अन्वयी होते हैं। (प.प्र./टी./१/६/७/६६); (प्र.सा./ता.वृ./६३/१२१/११); (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६); (प.प्र./पू./१२८)।

प्र.सा./त.प्र./८० तत्रान्वयी द्रव्यं, अन्वयविशेषणं गुणः।—वहाँ अन्वय द्रव्य है। अन्वयका विशेषण गुण है।

४. द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते

वैशे.वे०/१-१/सूत्र १६ द्रव्याश्रयगुणवात् संयोगविभागेष्वकारणमनपेक्ष इति गुणलक्षणम्।१६।—द्रव्यके सहारे रहनेवाला हो, जिसमें कोई अन्य गुण न हो, और वस्तुओंके संयोग व विभागमें कारण न हो। क्रिया व विभागकी अपेक्षा न रखता हो। यही गुणका लक्षण है।

त.सू./६/४९ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः।४९।—जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और अन्य गुण रहित हैं वे गुण हैं। (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६)

प्र.सा./त.प्र./१३० द्रव्यमाश्रित्य परानाश्रयत्वेन वर्तमानैर्लिङ्गयते गम्यते द्रव्यमेतैरिति लिङ्गानि गुणाः।—द्रव्यका आश्रय लेकर और परके आश्रयके बिना प्रवर्तमान होनेसे जिनके द्वारा द्रव्य लिङ्गित (प्राप्त) होता है, पहचाना जा सकता है, ऐसे लिङ्ग गुण हैं। (प्र.सा./त.प्र./८७)

५. द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११-१६ सव्येसि सामण्णा दह...११। अत्यन्तं वस्तुत्वं द्रव्यत्वं पमेयत्वं अगुरुलघुगुत्वं। देसत्वं चेदणिदरं मुत्तममुत्तं विधानेह।१२। एक्केका अट्ठठा सामण्णा हुति सव्वद्व्यमाणं।१३।

न.च.वृ./१६ की टिप्पणी—कौ द्वौ द्वौ गुणौ द्वौनौ। जीवद्रव्येऽचेतनत्वं मूर्तत्वं च नास्ति, पुद्गलद्रव्ये चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति। धर्मा-धर्माकाशकालद्रव्येषु चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति। एवं द्वित्रिगुण-वर्जिते अष्टौ अष्टौ सामान्यगुणाः प्रत्येकद्रव्ये भवन्ति।—सर्व ही सामान्य गुण दस हैं—अस्तित्व, वस्तुत्व, द्रव्यत्व, परमैश्वर्य, अगुरु-लघुत्व, प्रवेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व। इनमें से प्रत्येक द्रव्यमें आठ आठ होते हैं। प्रश्न—वे दो दो गुण कौनसे कम हैं। उत्तर—जीवद्रव्यमें अचेतनत्व व मूर्तत्व नहीं है। पुद्गल द्रव्यमें चेतनत्व व अमूर्तत्व नहीं हैं। धर्म, अधर्म, आकाश व काल द्रव्योंमें चेतनत्व व मूर्तत्व नहीं हैं। इस प्रकार दो गुण वर्जित आठ-आठ सामान्य गुण प्रत्येक द्रव्यमें हैं। (आ. प/२); (प्र. प/टी./१/६८/६८/८)।

प्र.सा./त.प्र./६५ तत्रास्तित्वं नास्तित्वमेकत्वमन्यत्वं द्रव्यत्वं पर्यायत्वं सर्वगतत्वमसर्वगतत्वं सप्रवेशत्वमप्रवेशत्वं मूर्तत्वममूर्तत्वं सक्रियत्वमक्रियत्वं चेतनत्वमचेतनत्वं कर्तृत्वमकर्तृत्वं भोक्तृत्वमभोक्तृत्वमगुरुलघुत्वं चैत्यादयः सामान्यगुणाः।—(तहाँ दो प्रकारके गुणोंमें) अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, द्रव्यत्व, पर्यायत्व, सर्वगतत्व, असर्वगतत्व, सप्रवेशत्व, अप्रवेशत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, सक्रियत्व, अक्रियत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व, अभोक्तृत्व, अगुरुलघुत्व इत्यादि सामान्य गुण हैं। (नोट—इनमें कुछ आर्पेक्षिक धर्मोंके भी नाम हैं—जैसे नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व अभोक्तृत्व।

६. द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११.१३.१३ सव्येसि सामण्णा दह भणिया सोलस विसेसा।११। भाणं दंसणसुहसत्तिरूपरसगंधकासगमणठिदी। बहणगाहणहेउं मुत्तम-मुत्तं खल्लु चेदणिदरं च।१२। छ वि जीवपोग्गलानं इयराण वि सेस तितिमेसा।१३।—सर्व द्रव्योंमें विशेष गुण सोलस कहे गये हैं।११।—ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, अवगाहनाहेतुत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व, और अचेतनत्व।१३। तिनमें से जीव व पुद्गलमें तो छह-छह हैं और शेष चार द्रव्योंमें तीन-तीन। (विशेष देखो उस उस द्रव्यका नाम); (आ. प./२)।

प्र.सा./त.प्र./६५ अवगाहनाहेतुत्वं गतिनिमित्तता स्थितिकारणत्वं वर्तनायतनत्वं रूपादिमत्ता चेतनत्वमित्यादयो विशेषगुणाः।—अवगाहनाहेतुत्व, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, रूप-रस-गन्धादिमत्ता, चेतनत्व इत्यादि विशेष गुण हैं।

७. द्रव्योंमें साधारणसाधारण गुणोंके नामनिर्देश

न.च.वृ./१६ चेदणमचेदणा तह मुत्तममुत्ता वि चरिमे जे भणिया। समण्णा सजाईणं ते वि विसेसा विजाईणं।१६।—अन्तमें कहे गये जो चार सामान्य या विशेष गुण, अर्थात् मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व ये स्वजातिकी अपेक्षा तो साधारण हैं और विजातिकी अपेक्षा विशेष हैं। यथा—(देखो निष्पला उद्धरण)।

प.प्र./टी./१/६८/६८/८ जीवस्य तावदुच्यन्ते।—ज्ञानसुखादयः स्वजाती साधारणा अपि विजाती पुनरसाधारणाः। अमूर्तत्वं पुद्गलद्रव्यं प्रत्य-साधारणमाकाशादिकं प्रति साधारणम्। प्रवेशत्वं पुनः कालद्रव्यं प्रति पुद्गलपरमाणुद्रव्यं च प्रत्यसाधारणं शेषद्रव्यं प्रति साधारण-मिति संक्षेपव्याख्यानम्। एवं शेषद्रव्याणामपि यथासंभवं ज्ञातव्य-मिति भावार्थः।—पहले जीवकी अपेक्षा कहते हैं।—ज्ञान सुखादि गुण स्वजातिकी अपेक्षा साधारण होते हुए भी विजातिकी अपेक्षा असाधारण हैं। (सर्व जीवोंमें सामान्यरूपसे पाये जानेके कारण जीव द्रव्यके प्रति साधारण हैं और शेष द्रव्योंमें न पाये जानेसे उनके प्रति असाधारण हैं)। अमूर्तत्व गुण पुद्गलद्रव्यके प्रति असाधारण है परन्तु आकाशादि अन्य द्रव्योंके प्रति साधारण है। प्रवेशत्व गुण काल द्रव्य व पुद्गल परमाणुके प्रति साधारण है परन्तु शेष द्रव्योंके प्रति असाधारण है। इस प्रकार जीवके गुणोंका संक्षेप व्याख्यान किया। इसी प्रकार अन्य द्रव्योंके गुणोंका भी यथासंभवं जानना चाहिए।

८. द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश

प.ध./उ./७४.१७६ अस्ति वैभाविकी शक्तिस्तत्तद्द्रव्योपजीविनी।... १७४। ज्ञानानन्दौ चित्तौ धर्मौ निरर्थौ द्रव्योपजीविनी। देहेन्द्रियाद्य-भावेऽपि नाभावस्तद्द्रव्योरिति।१७६।—वैभाविकी शक्ति उस उस द्रव्यके अर्थात् जीव और पुद्गलके अपने अपने लिए उपजीविनी है। १७४। ज्ञान व आनन्द ये दोनों चेतन-धर्म निरर्थ द्रव्योपजीवी हैं, क्योंकि देह व इन्द्रियोंका अभाव हो जानेपर भी उसका अभाव नहीं हो जाता।१७६।

जैन मिश्रान्त प्रवेशिका/१०८-१०९. भावस्वरूप गुणोंको अनुजीवी-गुण कहते हैं। जैसे—सम्यक्त्व, चारित्र्य, सुख, चेतना, स्पर्श, रस, गन्ध, बर्ण आदिक।१०८। वस्तुके अभावस्वरूप धर्मोंको प्रतिजीवी गुण कहते हैं। जैसे—नास्तित्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व वगैरह।१०९।

सो.वा.भाषा/१/४/६३/१६८/८ प्रागभाव, प्रवृत्ताभाव, अत्यन्ताभाव और अन्योन्याभाव ये प्रतिजीवी गुणस्वरूप अभाव अंश माने जाते हैं।

२. द्रव्यमें अनन्त गुण हैं

घ. ६/४.१.२/२७/६ अणंतैषु बहुमाणपञ्चाएषु तस्य आवलियाए असं-
खेज्जदिभागमेत्तपञ्चाया जहण्णोहिणाणेण विसईकया जहण्णभावो ।
के वि आइरिया जहण्णवज्जस्सुवरिद्धिरुव-रस-गंध-फासाविसज्ज-
पञ्चाए आणवि त्ति प्रणंति । तण्ण घट्ठे, तेसिमाणंतियादो । न हि
ओहिणाणमुक्कस्सं पि अणंतसंखावगमक्कस्सं, आगमे तहोवदेसा-
मात्तादो । —उस (द्रव्य) की अनन्त वर्तमान पर्यायोंमेंसे जवन्य
अवधिज्ञानके द्वारा विषयीकृत आवलीके असंख्यातबै भागमात्र
पर्यायों जवन्य भाव हैं । कितने आचार्य 'जवन्य द्रव्यके ऊपर स्थित
रूप, रस, गंध एवं स्पर्श आदि रूप सब पर्यायोंको उक्त अवधिज्ञान
जानता है' ऐसा कहते हैं । किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि,
वे अनन्त हैं । और उत्कृष्ट भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें
समर्थ नहीं हैं, क्योंकि, आगममें बैसे उपदेशका अभाव है । (नोट—
अनन्त गुणोंकी ही एक समयमें अनन्त पर्यायों होनी संभव हैं) ।

न. च. ४/६६ इगवीसं तु सहावा जीबे तह जाण पोगले णयदो ।
इयारणं संभवादो णायव्वा णाणवंतैहि । ६६ । —जीव व पुद्गल में २१
स्वभाव जानने चाहिए और शेष संभव स्वभावोंको ज्ञानियोंसे
जानना चाहिए ।

स. सा. १/१७-वस्तुनोऽनन्तधर्मस्य प्रमाणव्यङ्गितारमनः । —अनन्त धर्म
या गुणोंके समुदायरूप वस्तुका स्वरूप प्रमाण द्वारा जाना जाता है ।

का. आ. १/२०/१२४/११ सर्वद्रव्याणि...त्रिष्वपि कालेषु...अनन्ता-
नन्ता सन्ति, अनन्तानन्तापर्यायात्मकानि भवन्ति, अनन्तानन्तसद-
सन्निर्यानिर्याद्यनेकधर्मविशिष्टानि भवन्ति । अतः सर्व...द्रव्यं
जिनेन्द्रैः...अनेकान्तं भणितं । —तीनों ही कालोंमें सर्व द्रव्य
अनन्तानन्त हैं; अनन्तानन्त पर्यायात्मक होते हैं; अनन्तानन्त, सत्,
असत्, नित्य, अनित्यादि अनेक धर्मोंसे विशिष्ट होते हैं । इसलिए
जिनेन्द्र वेदोंमें सर्व द्रव्योंको अनेकान्त स्वरूप कहा है ।

घ. ५/४६ देशस्यैका शक्तिर्या काचित् सान शक्तिरन्या स्यात् । क्रमतो
वित्कर्माणा भवन्त्यनन्ताश्च शक्तयो व्यक्ताः । ४६ । —द्रव्यकी एक
विवक्षित शक्ति दूसरी शक्ति नहीं हो सकती अर्थात् सब अपने-अपने
स्वरूपसे भिन्न-भिन्न हैं, इस प्रकार क्रमसे सब शक्तियोंका विचार
किया जाय तो प्रत्येक वस्तुमें अनन्तों ही शक्तियों स्पष्ट रूपसे प्रतीत
होने लगती हैं । (घं. घ. ५/४२) ।

घं. घ. ५/१०१४ गुणानां चाप्यनन्तत्वे वाग्व्यवहारगौरवात् । गुणाः
केचित्समुद्दिष्टाः प्रसिद्धा पूर्ववृत्तिभिः । १०१४ । —यद्यपि गुणोंमें
अनन्तपना है तो भी प्राचीन आचार्योंने अति ग्रन्थ विस्तारसे गौरव-
दोष आता है इसलिए संक्षेपसे प्रसिद्ध-प्रसिद्ध कुछ गुणोंका नामांशलेख
किया है ।

१०. जीव द्रव्यमें अनन्तगुणोंका निर्देश

स. सा. आ. क. २ अनन्तधर्मणस्तत्त्वं परमन्ती प्रत्यगात्मनः । अनेकान्तमयी
मूर्तिनिरमेव प्रकाशिताम् । २ ।

स. सा. आ. परि. अत एवास्य ज्ञानमात्रैकभावात्तः पातिन्योऽनन्ताः
शक्तय उल्लभन्ते । —१. जिसमें अनन्त धर्म हैं ऐसे जो ज्ञान तथा
बचन तन्मयी जो मूर्ति (आत्मा) सदा ही प्रकाशमान है । २. अत-
एव उस (आत्मा) में ज्ञानमात्र एक भावकी अन्तःपातिनी अनन्त
शक्तियाँ उल्लसती हैं ।

ब्र. सं. १/१४/४१/६ एवं मध्यमरुचिश्चापेक्षया सम्यक्त्वावि गुणाष्टकं
भणितम् । मध्यमरुचिश्चाप्य प्रति पुनर्विशेषभेदेन येन निर्गमितत्वं,
निरिन्द्रियत्वं, ...निरामुषत्वमिर्यादि विशेषगुणारतयै वारितस्वरूपतुल्य-
प्रमेयत्वादिसामान्यगुणाः स्वागमाविरोधेनानन्ता ज्ञातव्याः । —इस
प्रकार (सिद्धोंमें) सम्यक्त्वावि आठ गुण मध्यम रुचिवाले शिष्योंके

लिए हैं । मध्यम रुचिवाले शिष्योंके प्रांठ-विशेष भेदनयके अन्-
लम्बनसे गति रहितता, इन्द्रियरहितता, आसुररहितता आदि विशेष
गुण और इसी प्रकार अस्तित्व, वस्तुत्व, प्रमेयत्वादि सामान्य गुण,
इस तरह अनागमके अनुसार अनन्त गुण जानने चाहिए ।

घं. घ. ५/६४३ ज्ञयतेऽनन्तधर्माधिरूढोऽन्यैकः सचेतनः । अर्थजातं
यतो यावत्स्यादनन्तगुणात्मकम् । ६४३ । —एक ही जीव अनन्त धर्म
युक्त कहा जाता है, क्योंकि, जितना भी पदार्थका समुदाय है वह
सब अनन्त गुणात्मक होता है ।

११. गुणोंके अनन्तत्व विषयक शंका व समन्वय

स. सा. आ. क. २/५. जयचन्द—प्रश्न—आत्माको जो अनन्त धर्मवाला
कहा है, सो उसमें वे अनन्त धर्म कौनसे हैं ? उत्तर—वस्तुमें अस्तित्व,
वस्तुत्व, प्रमेयत्व, प्रदेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तित्व, अमूर्तित्व
इत्यादि (धर्म) तो गुण हैं और उन गुणोंका तीनों कालोंमें समय
समयवर्ती परिणमन होना पर्याय है, जो कि अनन्त हैं । और वस्तुमें
एकत्व, अनेकत्व, नित्यत्व, अनित्यत्व, भेदत्व, अभेदत्व, शुद्धत्व,
अशुद्धत्व आदि अनेक धर्म हैं । वे सामान्यरूप धर्म तो बचन गोचर
हैं, किन्तु अन्य विशेषरूप अनन्त धर्म भी हैं, जो कि बचनके विषय
नहीं हैं, किन्तु वे ज्ञानगम्य हैं । आत्मा भी वस्तु है इसलिए उसमें
भी अपने अनन्त धर्म हैं ।

१२. द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त या चेतन आदि कहे जाते हैं

प्र. सा. म. १/११ युक्ता इदियगेज्जा पोग्गलव्वक्कपणा अणेगविधा ।
व्वमाणममुत्ताणं गुणा अमुत्ता मुणेदव्वा । १३१ । —इन्द्रियग्राहा मूर्त गुण
पुद्गलद्रव्यात्मक अनेक प्रकारके हैं । अमूर्तद्रव्योंके गुण अमूर्त जानना
चाहिए ।

पं. का. त. प्र. ४६ मूर्तद्रव्यस्य मूर्ता गुणाः । —मूर्त द्रव्यके मूर्त गुण
होते हैं ।

नि. सा. ता. वृ. १६८ मूर्तस्य मूर्तगुणाः, अचेतनस्याचेतनगुणाः, अमूर्त-
स्यामूर्तगुणाः, चेतनस्य चेतनगुणाः । —मूर्त द्रव्यके मूर्त गुण होते
हैं, अचेतनके अचेतन गुण होते हैं, अमूर्तके अमूर्त गुण होते हैं, चेतन-
के चेतनगुण होते हैं ।

गुणक—जिस राशि द्वारा किसी अन्य राशिको गुणा किया जाये
—दे० गणित/११/१/५ ।

गुणकार—गुणकवत् ।

गुणकीर्ति—आ. अनन्तवीर्यकी गुर्विलीके अनुसार आप अनन्त-
वीर्यके शिष्य तथा वेवकीर्ति पण्डितके सहधर्मा थे । समय ई. ६७५-
१०१६ । (इतिहास/४/४) ; (सि. वि. ७५/५, महेंद्र) ।

गुणत्व—(वेशे. व. १-२/सूत्र १३ तथा गुणेषु भावात् गुणत्वम् । १३।
—सम्पूर्ण गुणोंमें रहनेवाला गुणत्व द्रव्य गुण कर्मसे पृथक् है ।

गुणधर—दिगम्बराम्नायानुसार आपका स्थान धरसेनाचार्यकी
भाँति अंगज्ञानके अंशधारियोंमेंसे है । आपकी गणना भगवात् वीरके
निर्वाण पश्चादकी ६८३ वर्षवाली आचार्य परम्परामें की जाती
है । आपको साक्षात् भगवाद्दे आगत कथाप्राभृत विषयक ज्ञान गुरु
परम्परासे प्राप्त हुआ था, जिसे आपने विच्छेदके प्रयत्ने १८० गाथाओंमें
निबद्ध कर दिया था । समय—बी. नि. ६१४-६८३ (ई. ६७-१६६) ।
—विशेष दे० इतिहास/४/४/६ ।

गुणनंदि १—नन्दिंसंघ बलात्कारगणकी गुर्विलीके अनुसार
आप जयनन्दि के शिष्य तथा बज्रनन्दि के गुरु थे । समय वि. शक

स. ३५८-३६४ (ई. ४३६-४४२)। (—वे० इतिहास/५/१३)। मर्करके ताम्रपटमें इनका नाम कुम्भकुम्भान्वयमें लिया गया है। अन्वयमें छह आचार्योंका उल्लेख है, तहाँ इनका नाम सबके अन्तमें है। ताम्रपटका समय—स. ३८८ (ई. ४६६) है। तदनुसार भी इनका समय ऊपरसे लगभग मेल खाता है। (क.पा. १/प्र. ६१/पं. महेन्द्र)। २. गुणनन्दिन, २. नन्दिनसंघके वैदीय गणके अनुसार अकलकवेनकी आम्नायमें देवेन्द्राचार्यके गुरु थे। समय—वि.सं. ६००-६३० (ई. ८४३-८७३)। (ब.सं. २/प्र. १०/ H.L. Jain); (पं.सं./प्र. ४/ H. L. Jain)।

गुणन—गणित विधिमें गुणा करनेको गुणन कहते हैं—वे० गणित / II/१/५।

गुणनाम—वे० नाम।

गुणपर्याय—वे० पर्याय।

गुणप्रत्यय—वे० अवधिज्ञान।

गुणमन्त्र—पंचस्तूपकी गुर्वावलीके अनुसार आप महापुराण व जयधनलाके रचयिता आ० भगवज्जिनसेनाचार्यके शिष्य थे। तथा लोकसेनके गुरु थे। आ० जिनसेन कृत अधूरे महापुराणको आपने उनके पश्चात् उत्तरपुराणकी रचना द्वारा पूर्ण किया। वास्तवमें उत्तरपुराणको भी वे स्वयं पूरा न कर सके और स्वर्ग सिधार गये। तब उनके पश्चात् उनके श्रुयोग्य शिष्य लोकसेनाचार्यने उसे श. ८२० में पूरा किया। आपने निम्न ग्रन्थ लिखे हैं—आत्मानुशासन, उत्तरपुराण, जिनदत्त चरित्र। समय—पंचस्तूपकी गुर्वावलीके अनुसार। ई. ८०३-८६६ आता है—वे० इतिहास/५/१७ (उत्तरपुराणकी अन्तिम प्रशस्ति); (का.अ.प्र. ३६/A.N.up.); (जीवन्धर चम्पू/प्र १२/A.N.up.); (आ.अनु.प्र. ६/A.N.up व H.L. Jain); (म.पु.प्र. ३४/पं. पन्नालाल बाकलीवाल); (झा.प्र. ७/पं. पन्नालाल)।

गुणयोग—वे० योग।

गुणवती—(पां.पु./७/१०७-११७) बृहत्के नीचे पड़ी एक धीवरकी मिस्री। रत्नपुरके राजा रत्नागदकी पुत्री थी। धीवरके घर पत्नी। भीष्मके पिताके साथ इस शर्तपर विवाही गयी कि इसकी सन्तान ही राज्यकी अधिकारिणी होगी। इसे योजनगंधा भी कहते हैं। 'व्यासदेव' इसीके पुत्र थे।

गुणवर्म—पुण्यवन्तपुराणके कर्ता। समय ई० १२३०। (वराह चरित्र/प्र. २२/पं. खुशालचन्द)।

गुणव्रत—१. लक्षण

र.क.भा./६७ अनुब्रूहणाद् गुणानामारम्भयान्ति गुणव्रतान्यायः। ६७।—गुणोंको बढ़ानेके कारण आचार्यगण इन व्रतोंको गुणव्रत कहते हैं। सा.ध./५/१ यहगुणायोपकारायानुव्रतानां व्रतानि तपः। गुणव्रतानि।—ये तीन व्रत अनुव्रतोंके उपकार करनेवाले हैं, इसलिए इन्हें गुणव्रत कहते हैं।

२. भेद

भ.आ./सू./२०८१ जं च दिसावेरमणं अणस्थदंहेहि जं च वेरमणं। देसानगासिधं पिय गुणव्रतयाई भवे ताई। २०८१।—दिग्ब्रत, देशव्रत और अनर्थदण्ड व्रत ये तीन गुणव्रत हैं। (सं.सि./७/२१/२६६/६); (बहु० प्रा./२१४-२१६)।

र.क.भा./६७ दिग्ब्रतमनर्थदण्डव्रतं च भोगोपभोगपरिमाणं। अनुब्रूहणाद् गुणानामारम्भयान्ति गुणव्रतान्यायः।—दिग्ब्रत, अनर्थदण्डव्रत और भोगोपभोग परिमाण व्रत ये तीनों गुणव्रत कहे गये हैं।

महा.पु./१०/१६६ दिग्ब्रतमनर्थदण्डव्रतयो विरतिः स्यादनुव्रतम्। भोगोपभोगसंख्यामन्याहुस्तद्गुणव्रतम्। १६६।—दिग्ब्रत, देशव्रत और

अनर्थदण्डव्रत ये तीन गुणव्रत हैं। कोई कोई आचार्य भोगोपभोग परिमाण व्रतको भी गुणव्रत कहते हैं। [देश व्रतको शिक्षाव्रतोंमें शामिल करते हैं]। १६६।

गुणधेनी—वे० संक्रमण/८।

गुण संक्रमण—वे० संक्रमण/८।

गुणसेन—१ लाङ्गनागइ संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप बीरसेन स्वामीके शिष्य तथा उदयसेन और नरेन्द्रसेनके गुरु थे। समय वि. ११३० (ई १०७३)।—वे० इतिहास/५/२६। २. लाङ्गनागइसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य थे। समय वि. ११८० (ई ११२३)।—वे० इतिहास/५/२६।

गुणस्थान—मोह और मन, बचन, कायकी प्रवृत्तिके कारण जीवके अन्तरंग परिणामोंमें प्रतिक्षण होनेवाले उतार चढ़ावका नाम गुणस्थान है। परिणाम यद्यपि अनन्त हैं, परन्तु उत्कृष्ट मस्तिन परिणामोंसे लेकर उत्कृष्ट विशुद्ध परिणामों तक तथा उससे ऊपर अधन्य बीतराग परिणामसे लेकर उत्कृष्ट बीतराग परिणाम तककी अनन्तों बृद्धियोंके क्रमको वक्तव्य बनानेके लिए उनको १४ श्रेणियोंमें विभाजित किया गया है। वे १४ गुणस्थान कहलाते हैं। साधक अपने अन्तरंग प्रबल पुरुषार्थ द्वारा अपने परिणामोंको बढ़ाता है, जिसके कारण कर्मों व संस्कारोंका उपशम, क्षय वा क्षयोपशम होता हुआ अन्तमें जाकर सम्पूर्ण कर्मोंका क्षय हो जाता है, वही उसकी मोह है।

१ गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश

- १ गुणस्थान सामान्यका लक्षण।
- २ गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है।
- ३ १४ गुणस्थानोंके नाम निर्देश
- * पृथक् पृथक् गुणस्थान विशेष। —वे० बहू बहू नाम
- ४ सर्व गुणस्थानोंमें विरताविरत अथवा प्रमत्ताप्रमत्तादिपनेका निर्देश।
- * ऊपरके गुणस्थानोंमें कषाय अव्यक्त रहती है। —वे० रण/३
- * अग्रमत्त पर्यन्त सब गुणस्थानोंमें अधःप्रवृत्तिकरण परिणाम रहते हैं। —वे० करण/४।
- ५ बीधे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी और इससे ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रधान है।
- ६ संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन।
- * उपशम व क्षपक श्रेणी —वे० श्रेणी।
- * गुणस्थानोंमें यथा सम्भव भाव। —वे० भाव/२
- ७ जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं।
- ८ गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन।

२ गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ विषय

- १ गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम।

* मत्स्येक गुणस्थान पर आरोहण करनेके लिए त्रिकरणोंका नियम	—वे० उपशम, क्षय व क्षयोपशम।
* दर्शन व चारित्रमोहका उपशम व क्षपण विधान।	—वे० उपशम व क्षय
* गुणस्थानोंमें मृत्युकी सम्भावना असम्भावना सम्बन्धी नियम।	—वे० मरण/१
* कौन गुणस्थानसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो, और कौनसा गुण प्राप्त कर सके इत्यादि	—वे० जन्म/६।
* गुणस्थानोंमें उपशमादि १० करणोंका अधिकार।	—वे० करण/१।
* सभी गुणस्थानोंमें आवेके अनुसार व्यय होनेका नियम	—वे० मार्गणा/१
* १४ मार्गणाओं, जीवसमाप्तों आदिमें गुणस्थानोंके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।	—वे० सप्त/१।
* गुणस्थानोंकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ।	—वे० बह बह नाम
* बर्थासापयांस तथा गतिकाय आदिमें पृथक् पृथक् गुणस्थानोंके स्वामित्वकी विशेषताएँ	—वे० बह बह नाम
* बद्धायुष्मकी अपेक्षा गुणस्थानोंका स्वामित्व।	—वे० आयु/६।
* गुणस्थानोंमें सम्भव कर्मोंके वन्ध, उदय, सत्त्वादिकी प्ररूपणाएँ।	—वे० बह बह नाम।

१. गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश

१. गुणस्थान सामान्यका कक्षण

पं. सं./प्रा/१/३ जेहिं दु लकिअज्जते उदयादिह संभवेहिं भावेहिं। जीवा ते गुणसणा णिहिट्ठा सव्वदरिसिहिं। ३।—दर्शनमोहनीयादि कर्मोंकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर उत्पन्न होनेवाले जिन भावोंसे जीव लक्षित किये जाते हैं, उन्हें सर्ववर्धिमोने 'गुणस्थान' इस संज्ञासे निर्देश किया है। (पं. सं./सं/१/१२) (गो. जी./पू./८/२६)।

२. गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है।

गो. जी./पू./३/२२ संखेओ ओघोत्ति य गुणसणा सा च मोहजोगभवा। —संक्षेप, ओघ ऐसी गुणस्थानकी संज्ञा अनादिनिधन त्रिभिप्रणीत मार्गविषे रूढ है। बहुरि सो संज्ञा दर्शन चारित्र मोह और मन बन्धन काय योग तिनिकरि उपजी है।

३. १७ गुणस्थानोंके नाम निर्देश

ब. खं १/१.१/पू ६-२२/१६१-१६२ ओषेण अत्थि मिच्छावट्ठी। ६। सासण-सम्मावट्ठी। १०। सम्मामिच्छावट्ठी। ११। असंजवसम्मावट्ठी। १२। संजदासंजदा। १३। पमत्तसंजदा। १४। अपमत्तसंजदा। १५। अपुब्बकरण-पविट्ठ-सुद्धि संजवेसु अत्थि उवसमा खवा। १६। अणियहि-बादर-

सांपराइय-पविट्ठसुद्धि-संजवेसु अत्थि उवसमा खवा। १७। सुद्धम-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धिसंजवेसु अत्थि उवसमा खवा। १८। उवसंत-कसाय-वीयराय-अधुमरथा। १९। खीण-कसाय-वीयराय-अधुमरथा। २०। संजोगकेवली। २१। अजोगकेवली। २२।—(गुण स्थान १४ होते हैं)।—मिच्छावट्ठि, सासावन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिच्छावट्ठि या मित्र, असंयत या अविरत सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत या देशविरत, प्रमत्तसंयत या प्रमत्तविरत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण या अपूर्वकरण-प्रविष्टसुद्धि-संयत, अनिदृष्टिकरण या अनिदृष्टिकरणबादरसाम्पराय-प्रविष्ट-सुद्धि संयत, सूक्ष्मसाम्पराय या सूक्ष्म साम्पराय प्रविष्ट सुद्धि संयत, उपशान्तकषाय या उपशान्तकषाय बीतराग छद्मस्थ, क्षीणकषाय या क्षीणकषाय बीतराग छद्मस्थ, सम्योगकेवली और अयोगकेवली (सू. आ/११६५-११६६), (पं. सं./प्रा/१/४-५), (रा. वा/६/१/१२/५८८/८), (गो. जी./पू./६-१०/३०) (पं. सं./सं./ १/१५-१८)।

४. सर्वगुणस्थानोंमें विरताविरतपनेका अथवा प्रमत्ता-प्रमत्तपने आदिका निर्देश

ध. १/१.१.१२-२१/पृष्ठ/पंक्ति 'असंजद' इदि जं सम्मादिद्विस्स विसेसण-बयणं तमत्तदीवयत्तादो हेट्ठिहाणं सयल-गुणदृढाणमसंजदत्तं परु-वेदि। उवरि असंजदभावं किण्ण परुवेदि त्ति उत्ते ण परुवेदि, उवरि सव्वरथ संजमासंजम-संजम-विसेसणोवत्तभादो त्ति। (१७२/८)। एवं सम्माद्विदुं बयणं उवरिम-सव्व-गुणदृढाणेषु अणुवट्ठु गंगा-अई-पवाहो व्व (१७३/७)। प्रमत्तबन्धनमन्तदीपकत्वाच्छेपातीतसर्वगुणेषु प्रमादास्तित्वं सूचयति। (१७६/६)। बादरग्रहणमन्तदीपकत्वाद्गताशेषगुणस्थानानि बादरकषायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सति संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थबद्भवति' इति न्यायात्। (१८५/१)॥ छद्मस्थग्रहणमन्तदीपकत्वादतीताशेषगुणानां सावरणत्वस्य सूचक-मित्यवगन्तव्यम् (१८०/२)। सम्योगग्रहणमधस्तनसकलगुणानां सद्योगत्वप्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् (१८१/५)। = सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके लिए जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्तदीपक है, इस-लिए वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरूपण करता है। (इससे ऊपरवाले गुणस्थानोंमें सर्वत्र संयमासंयम या संयम विशेषण पाया जानेसे उनके असंयमपनेका यह प्ररूपण नहीं करता है। (अर्थात् चौथे गुणस्थान तक सब गुणस्थान असंयत हैं और इससे ऊपर संयतासंयत या संयत/ (१७२/८)। इस सूत्रमें जो सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है। अर्थात् पाँचवें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है। (१७३/७)। यहाँ पर प्रमत्त शब्द अन्तदीपक है, इसलिए वह छठवें गुणस्थानसे पहिलेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है। (अर्थात् छठे गुणस्थान तक सब प्रमत्त हैं और इससे ऊपर सातवें आदि गुणस्थान सब अप्रमत्त हैं। (१७६/६)। सूत्रमें जो 'बादर' पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थान बादर-कषाय हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिए ग्रहण किया है, ऐसा समझना चाहिए; क्योंकि जहाँपर विशेषण संभव हो अर्थात् लागू पड़ता हो और न वेनेपर व्यभिचार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशेषण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है (१८५/१)। इस सूत्रमें आया हुआ छद्मस्थ पद अन्तदीपक है, इसलिए उसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थानोंके सावरण (या छद्मस्थ)पनेका सूचक समझना चाहिए (१८०/२)। इस सूत्रमें जो सम्योग पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक होनेसे नीचेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंके सद्योगपनेका प्रतिपादक है (१८१/५)।

५. चौथे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी तथा इससे ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रचान है

गो.जो.०/५/१२-१३/३५ एवे भावा गियमा दंसणमोहं पडुच्च भण्णिदा हु । चारित्तं गत्थि जदो अविरद अंतेसु ठाणेषु । १२। वेसविरदे पमसे इदरे य खओवसमिय भावो वु । सो खलु चरित्तमोहं पडुच्च भण्णिमं तथा उवरि । १३। — (मिध्यादृष्टि, सासादन, मिश्र और अविरत सम्म्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें क्रमशः जो औद्यिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक व औपशमिकादि तीनों भाव बताये गये हैं । प्रा.१११) वे नियमसे दर्शनमोहको आश्रय करके कहे गये हैं । प्रगटपन जाते अविरतपर्यन्त चारित्र गुणस्थानविषे चारित्र नहीं है । इस कारण ते चारित्रमोहका आश्रयकरि नहीं कहे हैं । १२। देशसंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत विषे क्षायोपशमिकभाव है, वह चारित्रमोहके आश्रयसे कहा गया है । तैसे ही ऊपर भी अपूर्वकरणादि गुणस्थाननिविषे चारित्रमोहको आश्रयकरि भाव जानने । १३।

६. संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन

रा.वा./६/११/१६/६/३० एतदादीनि गुणस्थानानि चारित्रमोहस्य क्षयोपशमादुपशमाद क्षयाच्च भवन्ति ।

रा.वा./६/११/१५/१६/३० इत ऊर्ध्वं गुणस्थानानां चतुर्णां द्वे श्रेण्यौ भवतः उपशमकश्रेणी क्षपकश्रेणी चेति । — १. संयतसंयत आदि गुणस्थान चारित्रमोहके क्षयोपशमसे अथवा उपशमसे अथवा क्षयसे उत्पन्न होते हैं । (तहाँ भी) २. अप्रमत्त संयतसे ऊपरके चार गुणस्थान उपशम या क्षपक श्रेणीमें ही होते हैं ।

७. जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं

घ.१/१.१.१७/१८/८/८ यावन्तः परिणामास्तावन्तः एव गुणाः किन्तु भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तौ द्रव्यार्थिकनयसमाश्रयणात् । — प्रश्न—जितने परिणाम होते हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने जायें तो (समझने समझाने या कहनेका) व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिए द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षा नियत संख्यावाले ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

८. गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन

रा.वा./६/११/१०/१८/८/८ सत्य संवरस्य विभावनाथं गुणस्थानविभागवचनं क्रियते । — संवरके स्वरूपका विशेष परिज्ञान करनेके लिए चौदह गुणस्थानोंका विवेचन आवश्यक है ।

२. गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम

गो.क./५/१५/६-५५/७६०-७६२ चतुरेकवुपण पंच य छत्तिगठाणाणि अप्पमत्तंता । तिसु उवसमगे संतेत्ति य तियतिय दोण्णि गच्छंति । ५५६। सासनपमत्तवज्जं अपमत्तंत्तं समण्डियइ मिच्छो । मिच्छत्तं निदियणो मिस्सो पढमं चउत्थं च । ५५७। अविरदसम्मा वेसो पमत्तपरिहीणमपमत्तंत्तं । छट्ठाणाणि पमत्तो छट्ठगुणं अप्पमत्तो वु । ५५८। खवसामगा वु तेहि आरोहंति य पठंति य कमेण । उवसामगेसु मरिदो वेवतमत्तं समण्डियइ । ५५९।

घ.१२/४.२.७.१६/२०/१३ उक्कत्साणुभागेण सह आउवमंभे संजहासंजहादिहेट्ठिमणुण्डाणं गमणाभावादो । — मिध्यादृष्ट्यादिक निज निज गुणस्थानकी छेड़ें अनुक्रमसे ४.१.२.४.५.६.३ गुणस्थाननिकी अप्रमत्त-

पर्यन्त प्राप्त हो हैं । बहुदि अपूर्वकरणादिक तीन उपशमवाले तीन तीनको, उपशान्त कषायवाले दोय गुणस्थाननिकी प्राप्त हो हैं । ५५६। वह कैसे सो आगे कोडकोंमें दर्शाया है—इतना विशेष है कि उत्कृष्ट अनुभागके साथ आयुके बौधनेपर (अप्रमत्तादि गुणस्थानोंसे) अधस्तन गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता है । ५५७।

नोट—निम्नमेंसे किसी भी गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है ।

नं.	गुणस्थान	आरोहण क्रम	अवरोहणक्रम
१	मिध्यादृष्टि अनादि	उपशम सम्म्य. सहित ४.५.७	×
	सादि	३.४.५.७	
२	सासादन	×	१
३	मिश्र	४	१
४	असंयत- उपशम साम्य.	५.७	सासादन पूर्वक १
	क्षायिक	५.७	×
	क्षायोपशमिक	५.७	३.१
५	संयतसंयत	७	४.३.२.१
६	प्रमत्तसंयत	७	५.४.३.२.१
७	अप्रमत्त	८	६ (मृत्यु होनेपर वेनोंमें जन्म चौथा स्थान)
८	अपूर्वकरण	८	७ (" " ")
९	अनिवृत्तिकरण	१०	८ (" " ")
१०	सूक्ष्मसंपराय	११.१२	९ (" " ")
११	उप-कषाय	×	१० (" " ")
१२	क्षीण	३	×
१३	सयोगी	१४	×
१४	अयोगी	सिद्ध	×

गुणहानि—१. गुणहानि श्रेणी व्यवहार—वे० गणित/II/६ । २. बट-गुण हानि वृद्धि—वे० बटगुण हानि वृद्धि ।

गुणा—Multiplication (घ.५/प्र.२७)

गुणाधिक—

स.सि/७/११/३४६/६ सम्म्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिकाः । — जो सम्म्यग्ज्ञानादि गुणोंमें बढ़े-चढ़े हैं वे गुणाधिक कहलाते हैं ।

गुणारोपण—वे० प्रतिष्ठा विधान ।

गुणार्थिक—गुणार्थिक नयनिर्देशका निषेध — (वे० नय/II/१/५)

गुणित—गुणकार विधिमें गुण्य राशिको गुणकार द्वारा गुणित कहा जाता है—वे० गणित/II/१/५ ।

गुणित कर्माधिक—वे० क्षतिप ।

गुणिवेश—की अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद—वे० सप्तर्षी/५ ।

गुणी अगुणी नय—वे० नय/II/५ ।

गुणोत्तर श्रेणी—Geometrical Progression (ज.प.प्र.१०६) ।

इस संबन्धी प्रक्रियाएँ (वे० गणित/II/५/५) ।

गुण्य—जिस राशिको किसी अन्य राशि द्वारा गुणा किया जाये —वे० गणित/II/५/५ ।

गुप्त बंध—२० इतिहास/३/१।

गुप्तसंब—२० इतिहास/४/८।

गुप्तसंबत्—२० इतिहास/२।

गुप्ति—मन, वचन व कायकी प्रवृत्तिका निरोध करके मात्र हाता, ब्रह्मा भावसे निश्चयसमाधि धारणा पूर्णगुप्ति है, और कुछ शुभराग मिश्रित विकल्पों व प्रवृत्तियों सहित यथा शक्ति स्वरूपमें निमग्न रहनेका नाम आंशिकगुप्ति है। पूर्णगुप्ति ही पूर्णनिवृत्ति रूप होनेके कारण निश्चयगुप्ति है और आंशिकगुप्ति प्रवृत्ति अंशके साथ वर्तनेके कारण व्यवहारगुप्ति है।

१. गुप्तिके भेद, लक्षण व तद्गत शंका

१. गुप्ति सामान्यका निश्चय लक्षण

- स. सि./६/२/४०६/७ यतः संसारकारणादात्मनो गोपनं सा गुप्तिः । = जिसके बलसे संसारके कारणोंसे आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होती है वह गुप्ति है। (रा. वा./६/२/१/४६१/२७) (भ. आ./वि/१११/२६६/१७)।
- ब्र. सं./टी/३४/१०१/४ निश्चयेन सहजशुद्धात्मभावनालक्षणे गृहस्थाने संसारकारणरागादिभयादात्मनो गोपनं प्रच्छादनं क्रमपनं प्रवेशनं रक्षणं गुप्तिः । = निश्चयसे सहज-शुद्ध-आत्म-भावनारूप गुप्त स्थानमें संसारके कारणभूत रागादिके भयसे अपने आत्माका जो छिपाना, प्रच्छादन, क्रमपन, प्रवेशन, या रक्षण है सो गुप्ति है।
- प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ त्रिगुप्तः निश्चयेन स्वरूपे गुप्तः परिणतः । = निश्चयसे स्वरूपमें गुप्त या परिणत होना ही त्रिगुप्तिगुप्त होना है।
- स. सा/ता. व/३०७ ज्ञानिजीवाश्रितमप्रतिक्रमणं तु शुद्धात्मसम्यक्श्रद्धान-ज्ञानानुष्ठानलक्षणं त्रिगुप्तिरूपं । = ज्ञानीजनोंके आश्रित जो अप्रति-क्रमण होता है वह शुद्धात्माके सम्यक् श्रद्धान, ज्ञान व अनुष्ठान ही है लक्षण जिसका, ऐसी त्रिगुप्तिरूप होता है।

२. गुप्ति सामान्यका व्यवहार लक्षण

- सू. आ./३३१ मणवचकायपबुक्ती भिक्खु सावज्जकज्जसंजुत्ता । खिप्पं णिवारयंतो तीहिं दु गुप्तो हवदि एसो । ३३१। = मन वचन व कायको सावध क्रियाओंसे रोकना गुप्ति है। (भ. आ./वि/१६/६१/३०)।
- त. सू./६/४ सम्ययोगनिग्रहो गुप्तिः । = (मन वचन काय इन तीनों) योगोंका सम्यक् प्रकार निग्रह करना गुप्ति है।
- स. सि./६/४/४११/३ योगो व्याख्यातः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र । तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनम् निग्रहः विषयसुखाभिलाषार्थप्रवृत्ति-निषेधार्थसम्यग्विबोधेणम् । तस्मात्सम्यग्विबोधेणविशिष्टाद् संक्लेशा-प्रादुर्भावपरात् कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म नास्वतीति । = मन वचन काय ये तीन योग पहिले कहे गये हैं। उसकी स्वच्छन्द प्रवृत्तिको रोकना निग्रह है। विषय सुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्तिका निषेध करनेके लिए 'सम्यक्' विबोध दिया है। इस सम्यक् विबोध युक्त संक्लेशको नहीं उत्पन्न होने केनेरूप योग-निग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होनेपर तन्निमित्तक कर्मका आस्रव नहीं होता है। (रा. वा./६/४/२-४/४६३/१३) (गो. क/जी. प्र/४४०/७१४/४)।
- रा. वा./६/४/६/४६४/३२ परिमितकालविषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः । = परिमित कालपर्यन्त सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है।
- प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ व्यवहारेण मनोवचनकाययोगत्रयेण गुप्तः त्रिगुप्तः । = व्यवहारसे मन वचन काय इन तीनों योगोंसे गुप्त होना ही त्रिगुप्त है।

ब्र. सं./टी/३४/१०१/६ व्यवहारेण बहिरङ्गसंस्थानार्थं मनोवचनकाय-व्यापारनिरोधो गुप्तिः । = व्यवहार नयसे बहिरंग साधन (अर्थात् धर्मागुष्ठानों) के अर्थ जो मन वचन कायकी क्रियाको (अशुभ प्रवृत्ति से) रोकना सो गुप्ति है।

अन. ध/४/१४४ गोप्तुं रत्नत्रयास्मान् स्वारमानं प्रतिपक्षतः । पापयोगा-न्निगूहोयाश्लोकपक्षस्यादिनिस्पृहः । १४४। = मिथ्यादर्शन आदि जो आत्माके प्रतिपक्षी, उनसे रत्नत्रयस्वरूप अपनी आत्माको सुरक्षित रखनेके लिए रथाति लाभ आदि विषयोंमें स्पृहा न रखना गुप्ति है।

३. गुप्तिके भेद

स. सि./६/४/४११/६ सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति । = वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय गुप्ति, वचन गुप्ति और मनोगुप्ति। (रा. वा./६/४/४/४६३/२१)।

४. मन वचन काय गुप्तिके निश्चय लक्षण

- नि. सा./सू./६६-७० जो रायादिणियत्तो मणस्स जाणाहि तं मणोगुप्ती । अलियादिणियत्तो वा मणं वा होइ वदिगुप्ती । ६६।
- नि. सा./ता. वृ./६६-७० निश्चयेन मनोवागुप्तिमुच्येयम् । ६६। निश्चय-शरीरगुप्तिस्वरूपारूपानमेतत् । कायकिरियाणियत्तो काउत्सगो सरीरगे गुप्ती । हिसाणियत्तो वा सरीरगुप्तीति णिहिदुटा । ७०। = रागद्वेषसे मन परावृत्त होना यह मनोगुप्तिका लक्षण है। असत्य-भाषणादिसे निवृत्ति होना अथवा मौन धारण करना यह वचनगुप्ति-का लक्षण है। औदारिकादि शरीरकी जो क्रिया होती रहती है उससे निवृत्त होना यह कायगुप्तिका लक्षण है, अथवा हिसा चोरी वगैरह पापक्रियासे परावृत्त होना कायगुप्ति है। (ये तीनों निश्चय मन वचन कायगुप्तिके लक्षण हैं। (सू. आ./२३२-२३३) (भ. आ./सू./११७७-११८८/१९७७)।
- व. १/१.१ २/११६/६ व्यलोकनिवृत्तिर्वाचा संयमत्वं वा वागुप्तिः । = असत्य नहीं बोलनेको अथवा वचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करने-को वचनगुप्ति कहते हैं।

झा./१८/१५-१८ विहाय सर्वसंकल्पाद् रागद्वेषाबलम्विताद् । स्वाधीनं कुर्वते चैतः समस्वे सुप्रतिष्ठितम् । १५। सिद्धान्तसूत्रविन्यासे शरवत्प्रेर-यतोऽथवा । भवत्यविकला नाम मनोगुप्तिर्मनीषिणः । १६। साधुसंवृत्त-वाग्बुद्धौ मौनारूढस्य वा मुनेः । संज्ञादिपरिहारेण वाग्गुप्तिः स्यान्महा-मुनेः । १७। स्थिरीकृतशरीरस्य पर्यकसंस्थितस्य वा । परीषद्विप्रातेऽपि कायगुप्तिर्मता मुनेः । १८। = रागद्वेषसे अबलम्बित समस्त संकल्पोंको छोड़कर जो मुनि अपने मनको स्वाधीन करता है और समता भावमें स्थिर करता है, तथा सिद्धान्तके सूत्रकी रचनामें निरन्तर प्रेरणारूप करता है, उस बुद्धिमान मुनिके सम्पूर्ण मनोगुप्ति होती है । १५-१६। भले प्रकार बड़ा करी है वचनोंकी प्रवृत्ति जिसने ऐसे मुनिके तथा समस्यादिका त्याग कर मौनारूढ होनेवाले महामुनिके वचनगुप्ति होती है । १७। स्थिर किया है शरीर जिसने तथा परिषद आजानेपर भी अपने पर्यकासनसे ही स्थिर रहे, किन्तु ढिगे नहीं, उस मुनिके ही कायगुप्ति मानी गयी है । १८। (अन. ध./४/१४६/४८४)

नि. सा./ता. वृ./६६-७० सकलमोहरागद्वेषाभावादखण्डादौ तपरमचिद्रूपे सम्यगवस्थितिरिव निश्चयमनोगुप्तिः । हे शिष्य त्वं तावन्न चलितां मनोगुप्तिमिति जानीहि । निखिलावृत्तमात्रपरिहृतिर्वा मौनवर्तं च । ... इति निश्चयवाग्गुप्तिस्वरूपमुक्तम् । ६६। सर्वेषां जनानां कायेषु बद्धवः क्रिया विषयन्ते, तासां निवृत्तिः कायोत्सर्गः, स एव गुप्ति-र्भवति । पञ्चस्थावरानां प्रसन्नां हिसानिवृत्तिः कायगुप्तिर्वा । परम-संयमधरः परमजिनयोगेश्वरः यः स्वकीयं वपुः स्वस्य वपुषा विवेश

तस्यापरिस्पन्दमूर्तिरेव निरन्तरकायगुप्तिरिति ॥७०॥—सकल मोह-
रागद्वेषके अभावके कारण अलण्ड अद्वैत परमचिद्रूपमें सम्यक् रूपसे
अवस्थित रहना ही निरन्तर मनोगुप्ति है। हे शिष्य! तू उसे अच-
लित मनोगुप्ति जान। समस्त असत्य भाषाका परिहार अथवा मौन-
व्रत सो वचनगुप्ति है। इस प्रकार निरन्तर वचनगुप्तिका स्वरूप कहा
है ॥६१॥ सर्वजनोंको काय सम्बन्धी बहुत क्रियाएँ होती हैं, उनकी
निवृत्ति सो कायोत्सर्ग है। वही (काय) गुप्ति है। अथवा पाँच
स्थावरोंकी और प्रसोंकी हिसानिवृत्ति सो कायगुप्ति है। जो परम-
संयमधर परमजिनमोहिरवर अपने (चैतन्यरूप) शरीरमें अपने
(चैतन्यरूप) शरीरसे प्रविष्ट हो गये, उनकी अपरिस्पन्द मूर्ति ही
निरन्तर कायगुप्ति है ॥७०॥ (और भी देखो व्युत्सर्ग/१ में कायोत्सर्ग)।

५. मन वचन कायगुप्तिके व्यवहार कक्षण

नि.सा./मू./६६-६८ कालुस्समोहसण्णारागहोसाइअसुहभावाणं। परिहारो
मधुगुत्तो बवहारणयेण परिकल्पितं ॥६६॥ धोराजचोरभक्तकहादिवयणस्स
पावहेउत्स। परिहारो वचगुत्तो अलोयादिणिमत्तिवयणं वा ॥६७॥
बंधणछेदनमारणआकुंचण तह पसारणादीया कायकिरियाणियत्ती
णि द्विहा कायगुत्तिरिति ॥६८॥—कलुषता, मोह, राग, द्वेष आदि अशुभ
भावोंके परिहारकी व्यवहार नयसे मनोगुप्ति कहा है ॥६६॥ पापके हेतुभूत
ऐसे स्त्रोकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोंका
परिहार अथवा असत्यादिककी निवृत्तिवाले वचन, वह वचनगुप्ति
है ॥६७॥ बन्धन, छेदन, मारण, आकुंचन (संकोचना) तथा प्रसारण
(फेलाना) इत्यादि कायक्रियाओंकी निवृत्तिको कायगुप्ति कहा
है ॥६८॥

६. मनोगुप्तिके कक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७७/१४ मनसो गुप्तिरिति यदुच्यते किं प्रवृत्तस्य
मनसो गुप्तिरथाप्रवृत्तस्य। प्रवृत्तं चेदं शुभं मनः तस्य का रक्षा।
अप्रवृत्तं तथापि असतः का रक्षा।—किंच मनःशब्देन किमुच्यते
द्रव्य-मन उत भावमनः। द्रव्यवर्णणामनश्चेत् तस्य कोऽप्यो नाम
यस्य परिहारो रक्षा स्यात्। ...अथ नोइन्द्रियमतिज्ञानावरणक्षयोप-
शमसंजातं ज्ञानं मन इति गृह्यते तस्य अपायः कः। यदि विनाशः
स न परिहर्तुं शक्यते। ...ज्ञानानीह वीक्ष्य इवानारतमुत्पद्यन्ते न
चास्ति तदविनाशोपायः। अपि च इन्द्रियमतिरपि रागादिव्यावृत्ति-
रिष्टेव किमुच्यते 'रागादिगणितो मनस्स' इति। अत्र प्रतिविधीयते—
नोइन्द्रियमतिरिह मनःशब्देनोच्यते। सा रागादिपरिणामैः सह
एककालं आत्मनि प्रवर्तते। ...वस्तुतत्त्वानुयायिना मानसेन ज्ञानेन
सर्वं रागद्वेषौ न वर्तते। ...तेन मनस्त्वभावप्राप्तिर्गो रागादिभिरसह-
चारिता या सा मनोगुप्तिः। ...अथवा मनःशब्देन मनुते य आत्मा
स एव भण्यते तस्य रागादिभ्यो या निवृत्तिः रागद्वेषरूपेण या
अपरिणतिः सा मनोगुप्तिरित्युच्यते। अथैवं ब्रूये सम्यग्योगनिग्रहो
गुप्तिः दृढफलमनपेक्ष्य योगस्य वीर्यपरिणामस्य निग्रहो रागादिकार्य-
करणनिरोधो मनोगुप्तिः।—प्रश्न—मनकी जो यह गुप्ति कही गयी है,
तहाँ प्रवृत्त हुए मनकी गुप्ति होती है अथवा रागद्वेषमें अप्रवृत्त मनकी
होती है। यदि मन शुभ कार्यमें प्रवृत्त हुआ है तो उसके रक्षण करने-
की आवश्यकता हो क्या। और यदि किसी कार्यमें भी वह प्रवृत्त ही
नहीं है तो वह असद्रूप है। तब उसकी रक्षा हो क्या। और भी हम
यह पूछते हैं कि मन शब्दका आप क्या अर्थ करते हैं—द्रव्यमन या
भावमन। यदि द्रव्य वर्णणको मन कहते हैं तो उसका अपाय क्या
चोज है, जिससे तुम उसको बचाना चाहते हो। और यदि भावमन-
को अर्थात् मनोमति ज्ञानावरणके क्षयोपशमसे उत्पन्न ज्ञानको मन
कहते हो तो उसका अपाय ही क्या। यदि उसके नाशको उसका

अपाय कहते हो तो उसका परिहार शक्य नहीं है, क्योंकि, सद्युक्तकी
तरंगोंवत् सदा ही आत्मामें अनेकों ज्ञान उत्पन्न होते रहते हैं, उनके
अविनाश होनेका अर्थात् स्थिर रहनेका अन्तमें कोई उपाय ही नहीं
है। और यदि रागादिकोंसे व्यावृत्त होना मनोगुप्तिका कक्षण कहते
हो तो वह भी योग्य नहीं है क्योंकि इन्द्रियजन्य ज्ञान रागादिकोंसे
युक्त ही रहता है। (तब वह मनोगुप्ति क्या चीज है।) उत्तर—मनो-
मति ज्ञान रूप भावमनको हृदय मन कहते हैं, वह रागादि परिणामोंके
साथ एक कालमें ही आत्मामें रहते हैं। जब वस्तुके यथार्थ स्वरूपका
मन विचार करता है तब उसके साथ रागद्वेष नहीं रहते हैं, तब
मनोगुप्ति आत्मामें है ऐसा समझा जाता है। अथवा जो आत्मा
विचार करता है, उसको मन कहना चाहिए, ऐसा आत्मा जब राग-
द्वेष परिणामसे परिणत नहीं होता है तब उसको मनोगुप्ति कहते हैं।
अथवा यदि आप यह कहो कि सम्यक् प्रकार योगोंका निरोध करना
गुप्ति कहा गया है, तो तहाँ स्यात्ति साभावि दृढ फलकी अपेक्षाके
बिना वीर्य परिणामरूप जो योग उसका निरोध करना, अर्थात्
रागादिकार्योंके कारणभूत योगका निरोध करना मनोगुप्ति है, ऐसा
समझना चाहिए।

७. वचनगुप्तिके कक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७८/५ ननु च वाचः प्रवृत्तत्वात्...न चासौ सवरणे
हेतुरनात्मपरिणामत्वात्। ...यां मार्गं प्रवर्तयत् अशुभं कर्म स्वीकरो-
त्यात्मा तस्या वाच इह ग्रहणं, वाग्गुप्तिस्तेन वाग्विषयस्यानुत्पादकता
वाचः परिहारो वाग्गुप्तिः। मौनं वा सकलाया वाचो या परिहृतिः सा
वाग्गुप्तिः।—प्रश्न—वचन प्रवृत्तमय है, वे आत्मके परिणाम (धर्म)
नहीं हैं अतः कर्मका संबन्ध करनेको वे समर्थ नहीं हैं। उत्तर—जिससे
परप्राणियोंको उपद्रव होता है, ऐसे भाषणसे आत्मका परावृत्त होना
सो वाग्गुप्ति है, अथवा जिस भाषणमें प्रवृत्ति करनेवाला आत्मा अशुभ
कर्मका विस्तार करता है ऐसे भाषणसे परावृत्त होना वाग्गुप्ति है।
अथवा सम्पूर्ण प्रकारके वचनोंका त्याग करना या मौन धारण करना
सो वाग्गुप्ति है। और भी देखो—मौन'।

८. कायगुप्तिके कक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८८/११८२/२ आसनस्थानशयनादीनां क्रियात्वाद् सा
चात्मनः प्रवर्तकत्वाद् कथमात्मना कार्या क्रियाम्यो व्यावृत्तिः।
अथ मतं कायस्य पर्यायः क्रिया, कायाच्चाव्यान्तरात्मा ततो
द्रव्यान्तरपर्यायाद् द्रव्यान्तरं तत्परिणामशून्यं तथापरिणतं
व्यावृत्तं भवतीति कायक्रियानिवृत्तिरात्मनो भण्यते। सर्वेषां
मात्मनामित्थं कायगुप्तिः स्यात् न चेष्टेति। अत्रोच्यते—कायस्य
सम्बन्धिनी क्रिया कायशब्देनोच्यते। तस्याः कारणभूतात्मनः
क्रिया कायक्रिया तस्या निवृत्तिः। काउत्सर्गो कायोत्सर्गः...
तद्गतममतापरिहारः कायगुप्तिः। अन्यथा शरीरमायुः सुखस्वाव-
बद्धं त्यक्तुं न शक्यते इत्यसंभवः कायोत्सर्गस्य। ...गुप्तिर्न इतिवचन
इहेति सूत्रकाराभिप्रायो। ...कायोत्सर्गप्रवृत्ते निश्चलता भण्यते।
यथैवं 'कायकिरियाणिबन्ती' इति न वक्तव्यं, कायोत्सर्गः कायगुप्ति-
रित्येतदेव वाच्यं इति चेत् न कायविषयं मनेव भावरहितत्वमपेक्ष्य
कायोत्सर्गस्य प्रवृत्तेः। धावनगमनलङ्घनादिक्रियासु प्रवृत्तस्यापि
कायगुप्तिः स्यात्त चेष्ट्यते। अथ कायक्रियानिवृत्तिरित्येतावदुच्यते
युच्छापरिणतस्यापि अपरिस्पन्दता विद्यते इति कायगुप्तिः स्यात्।
तत् उभयोपादानं व्यभिचारनिवृत्तये। कर्मदाननिमित्तसकलकाय-
क्रियानिवृत्तिः कायगोचरममतास्यागपरा वा कायगुप्तिरिति सूत्रार्थः।
—प्रश्न—आसन स्थान शयन आदि क्रियाओंका प्रवर्तक होनेसे
आत्मा इनसे कैसे परावृत्त हो सकता है। यदि आप कहो कि वे
क्रियाएँ तो शरीरकी पर्याय हैं और आत्मा शरीरसे भिन्न है। और

प्रत्यक्षरसे प्रत्याक्षरमें परिवर्तन हो नहीं सकता। और इस प्रकार कायकी क्रियासे निवृत्ति हो जानेसे आत्माको कायगुप्ति हो जाती है, परन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो सम्पूर्ण आत्माओंमें कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि सभीमें शरीर की परिणति होनी सम्भव नहीं है) उत्तर—यहाँ शरीर सम्बन्धी ओ क्रिया होती है उसको 'काय' कहना चाहिए। (शरीरको नहीं)। इस क्रियाको कारणभूत जो आत्माकी क्रिया (या परिस्पन्दन या चेष्टा) होती है उसको कायक्रिया कहना चाहिए ऐसी क्रियासे निवृत्ति होना यह कायगुप्ति है। प्रश्न—कायोत्सर्गको कायगुप्ति कहा गया है। उत्तर—तहाँ शरीरगत ममताका परिहार कायगुप्ति है ऐसा समझना चाहिए। शरीरका त्याग नहीं, क्योंकि आत्माकी शुद्धतासे अकट्टे हुए शरीरका त्याग करना शक्य न होनेसे इस प्रकार कायोत्सर्ग ही असम्भव है। यहाँ गुप्ति शब्दका 'निवृत्ति' ऐसा अर्थ सूचकारको पड़ है। प्रश्न—कायोत्सर्गमें शरीरकी जो निरवस्था होती है उसे कायगुप्ति कहें तो। उत्तर—तो गायामें "कायकी क्रियासे निवृत्ति" ऐसा कहना निष्फल हो जायेगा। प्रश्न—कायोत्सर्ग ही कायगुप्ति है ऐसा कहें तो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर विषयक ममत्व रहितपनाकी अपेक्षासे कायोत्सर्ग (शब्द) की प्रवृत्ति होती है। यदि इतना (मात्र ममतारहितपना) ही अर्थ कायगुप्तिका माना जायगा तो भगना, जाना, क्षुदना आदि क्रियायोंमें प्राणीको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि उन क्रियाओंको करते समय कायके प्रति ममत्व नहीं होता है। प्रश्न—तब 'शरीरकी क्रियाका त्याग करना कायगुप्ति है' ऐसा मान लें। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे भ्रूच्छित्त व अचेत व्यक्तिको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी। प्रश्न—(तब काय गुप्ति किते कहें) उत्तर—व्यभिचार निवृत्तिके लिए दोनों रूप ही कायगुप्ति मानना चाहिए—कर्मदानकी, निमित्तभूत सकल कायकी क्रियासे निवृत्तिको तथा साथ साथ कायगत ममताके त्यागको भी।

३. गुप्ति निर्देश

१. मन वचन कायगुप्तिके अतिचार

भ.आ./वि./१६६/१० असमाहितचित्तया कायक्रियानिवृत्तिः कायगुप्तेरतिचारः। एकपादादिस्थानं वा जनसंचरणवेधे, अशुभध्यानाभिनिविष्टस्य वा निरवस्थता। आसामासप्रतिबिम्बाभिमुखता वा तदाराधना-व्यापृत इवावस्थानं। सचित्तधूमौ संपतप्तु समततः अशेषेण हति वा पाते हरितेषु रोषाद्वा वर्पात्तूष्णी अवस्थानं निरवस्था स्थितिः कायोत्सर्गः। कायगुप्तिरित्यस्मिन्पक्षे शरीरममताया अपरित्यागः कायोत्सर्गदोषो वा कायगुप्तेरतिचारः। रागादिसहिता स्वाध्याये वृत्तिर्मनोगुप्तेरतिचारः।—मनकी एकाम्रताके बिना शरीरकी चेष्टाएँ बन्द करना कायगुप्तिका अतिचार है। जहाँ लोक भ्रमण करते हैं ऐसे स्थानमें एक पाँव ऊपर कर खड़े रहना, एक हाथ ऊपर कर खड़े रहना, मनमें अशुभ संकल्प करते हुए अनिश्चल रहना, आसामास हरिहरादिककी प्रतिमाके सामने मानो उसकी आराधना ही कर रहे हों इस ढंगसे खड़े रहना या बैठना। सचित्त अमीनपर जहाँ कि भोज अंकुरादिक पड़े हैं ऐसे स्थलपर दोषसे, वा वर्पसे निश्चल बैठना अथवा खड़े रहना, ये कायगुप्तिके अतिचार हैं। कायोत्सर्गको भी गुप्ति कहते हैं, अतः शरीरममताका त्याग न करना, किंवा कायोत्सर्गके दोषोंको (वे० व्युत्सर्ग/१) न त्यागना ये भी कायगुप्तिके अतिचार हैं। (अन.घ/४/१६९) रागादिक विकार सहित स्वाध्यायमें प्रवृत्त होना, मनोगुप्तिके अतिचार है।

अन. घ/४/१६९-१६० रागाद्यनुवृत्तिर्वा शब्दार्थज्ञानवैपरीत्यं वा। बुद्धिनिधानं वा स्यान्मलो यवात्स्वं मनोगुप्तेः। १७६। कर्कस्यादि-

गरोद्वगरो गिरः सनिकथावरः। ईकारादिक्रिया वा स्याद्वागुप्ते-स्तद्वदव्ययः। १७६०।—(मनोगुप्तिका स्वरूप पहिले तीन प्रकारसे बताया जा चुका है—रागादिके त्यागरूप, समय या शास्त्रके अव्ययस्वरूप, और तीसरा समीचीन ध्यानरूप। इन्हीं तीन प्रकारोंको ध्यानमें रखकर यहाँ मनोगुप्तिके क्रमसे तीन प्रकारके अतिचार बताये गये हैं।)।—रागद्वेषादिरूप कथाय व मोह रूप परिणामोंमें वर्तन, शब्दार्थज्ञानकी विपरीतता, आर्त रौद्र ध्यान। १७६१।

(पहिले वचनगुप्तिके दो लक्षण बताये हैं—वुर्वचनका त्याग व मौन धारण। यहाँ उन्हींकी अपेक्षा वचनगुप्तिके दो प्रकारसे अतिचार बताये गये हैं)।—भाषासमिति के प्रकरणमें बताये गये कर्कशादि वचनोंका उच्चारण अथवा विकथा करना यह पहिला अतिचार है। और मुखसे 'हुंकारादिके द्वारा अथवा खकार करके यद्वा हाथ और भृकुटिचालन क्रियाओंके द्वारा इक्षित करना दूसरा अतिचार है। १७६०।

★ व्यवहार व निश्चय गुप्तिमें आकाश व संवरके अंश वे० संवर/१

२. सम्यग्गुप्ति ही गुप्ति है

गु.सि.उ./२०२ सम्यग्दण्डो वपुषः सम्यग्दण्डस्तथा च वचनस्य। मनसः सम्यग्दण्डो गुप्तीनां त्रितयमेव गम्यम्।—शरीरका भले प्रकार—पाप कार्योंसे बश करना तथा वचनका भले प्रकार अवरोध करना, और मनका सम्यक्तया निरोध करना, इन तीनों गुप्तियोंको जानना चाहिए। अर्थात् त्रितय तीनों लाभ पूजादिकी बाँछाके बिना मनवचन-कायकी स्वेच्छाओंका निरोध करना ही व्यवहार गुप्ति कहलाती है। (भ.आ./वि./११६/२६६/२०)

३. प्रवृत्तिके निग्रहके अर्थ ही गुप्तिका ग्रहण है

स.सि/१६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्।—प्रश्न—यह किसलिए कहा है। उत्तर—संवरका प्रथम कारण (गुप्ति) प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा है। (रा.वा/१६/१/१६६/१८)

४. वास्तवमें आत्मसमाधिका नाम ही गुप्ति है

प.प्र.मू/२/३८ अच्छा जित्तु काळ मुणि अप्प-सरुणि गिणीणु। संवर गिण्वर जाणि तुहं सयल-वियप्प बिहीणु। ३८।

प्र.१/टी/१/६६/ निरचयेन परमाराध्यत्वाद्गीतरागनिर्विकल्पत्रिगुप्तपरम-समाधिकाले स्वशुद्धात्मस्वभाव एव देव इति।—१. सुनिराज जबतक शुद्धात्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है उस समय हे शिष्य! तू समस्त विकल्प समूहोंसे रहित उस मुनिको संवर निर्जरा स्वरूप जान। ३८। २. निश्चयनयकर परम आराधने योग्य बीतराग निर्विकल्प त्रिगुप्तिगुप्त परमसमाधिकालमें निज शुद्धात्मस्वभाव ही देव है।

५. मनोगुप्ति व शौच धर्ममें अन्तर

रा.वा/१६/४६६/३० स्यादेतद्—मनोगुप्ती शौचमन्तर्भवतीति वृथगस्य ग्रहणमनर्थकमिति; तत्र किं कारणम्। तत्र मानसपरिस्पन्दप्रतिषेधाद्।—तत्रासमर्थेषु परकीयेषु वस्तुषु अनिष्टप्रणिधानोपरमार्थ-मिदमुच्यते।—प्रश्न—मनोगुप्तिमें ही शौच धर्मका अन्तर्भव ही जाता है, अतः इसका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनोगुप्तिमें मनके व्यापारका सर्वथा निरोध किया जाता है। जो पूर्ण मनोनिग्रहमें असमर्थ है। पर-वस्तुओं सम्बन्धी अनिष्ट विचारोंकी शान्तिके लिए शौच धर्मका उपदेश है।

६. गुप्ति समिति व दशधर्ममें अन्तर

स.सि/१६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं (गुप्ति) प्रवृत्तिनिग्रहा-र्थम्। तत्रासमर्थानां प्रवृत्त्युपायप्रदर्शनार्थं द्वितीयम् (दशधर्म)।

इदं पुनर्दशविधधर्मास्थानं समितिषु प्रवर्तमानस्य प्रमादपरिहारार्थं वेदितव्यम् । — प्रश्न—यह (दशधर्मविषयक सूत्र) किसलिए कहा है ? उत्तर—संवरका प्रथम कारण गुप्ति आदि प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा गया है जो बैसा करनेमें असमर्थ हैं उन्हें प्रवृत्तिका उपाय दिखलानेके लिए दूसरा कारण (ऐषणा आदि समिति) कहा गया है । किन्तु यह दश प्रकारके धर्मका कथन समितियोंमें प्रवृत्ति करनेवाले के प्रमादका परिहार करनेके लिए कहा गया है । (रा.वा.६/६/१/५६५/१८)

७. गुप्ति व ईर्ष्याभाषा समितिमें अन्तर

रा.वा.६/६/६/६४/३० स्यान्मतस्य ईर्ष्यासमित्यादिलक्षणवृत्तिः बाह्याय-गुप्तिरेव, गोपनं गुप्तिः रक्षणं प्राणिपीडापरिहार इत्यनर्थान्तरमिति । तन्नः किं कारणम् । तत्र कालविशेषे सर्वनिग्रहोपपत्तेः । परिमितकाल-विषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः । तत्रासमर्थस्य कुशलेषु वृत्तिः समितिः । — प्रश्न—ईर्ष्या समिति आदि लक्षणवाली वृत्ति ही वचन व काय गुप्ति है, क्योंकि गोपन करना, गुप्ति, रक्षण, प्राणीपीडा परिहार इन सबका एक अर्थ है । उत्तर—नहीं; क्योंकि; वहाँ कालविशेषमें सर्व निग्रहकी उपपत्ति है अर्थात् परिमित कालपर्यंत सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है । और वहाँ असमर्थ हो जानेवालोंके लिए कुशल कर्मोंमें प्रवृत्ति करना समिति है ।

भ.आ./वि.११८७/११७८/६ अयोग्यवचनेऽप्रवृत्तिः प्रेक्षापूर्वकारितया योग्यं तु वक्ति वा न वा । भाषासमितिस्तु योग्यवचसः कर्तुं ता ततो महान्मेदो गुप्तिरिति । मौनं वागुप्तिरत्र स्फुटतरौ वचोभेदः । योग्यस्य वचसः प्रवर्तकता । वाचः कस्याश्चिदनुत्पादकतेति । — (वचन गुप्तिके दो प्रकार लक्षण किये गये हैं—कर्कशादि वचनोंका त्याग करना व मौन धारना) तहाँ—१. जो आत्मा अयोग्य वचनमें प्रवृत्ति नहीं करता परन्तु विचार पूर्वक योग्य भाषण बोलता है अथवा नहीं भी बोलता है यह उसकी वागुप्ति है । परन्तु योग्य भाषण बोलता यह भाषा समिति है । इस प्रकार गुप्ति और समितिमें अन्तर है । २. मौन धारण करना यह वचन गुप्ति है । यहाँ—योग्य भाषणमें प्रवृत्ति करना समिति है । और किसी भाषाको उत्पन्न न करना यह गुप्ति है । ऐसा इन दोनोंमें स्पष्ट भेद है ।

८. गुप्ति पाठनेका आदेश

यू.आ./३३४-३३६ खेत्तस्स वई गयरस्स खाइया अहव होइ पायारो । तह पापस्स गिराहो ताओ गुत्तोओ साहुस्स ३३४। तन्हा तिविहेण तुमं णिच्चं मणवयणकायजोगेहि । होहिस्स समाहिदमई गिरतरं भाण-सज्जाए ३३५।—जैसे खेतको रक्षाके लिए बाड़ होती है, अथवा नगरकी रक्षाके लिए खाई तथा कोट होता है, उसी तरह पापके रोकनेके लिए संयमी साधुके ये गुप्तिर्माँ होती हैं । ३३४। इस कारण हे साधु ! कृत कारित अनुमोदना सहित मन वचन कायके योगोंसे हमेशा ध्यान और स्वाध्यायमें सावधानीसे चित्तको लगा । ३३५। (भ.आ./मू./११८६-११८७/११८४)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. भावकको भी यथा शक्ति गुप्ति रखनी चाहिए—वे० आबक/४ ।

२. संयम व गुप्तिमें अन्तर—वे० संयम्/२ ।

३. गुप्ति व सामायिक चारित्र्यमें अन्तर—वे० सामायिक/४ ।

४. गुप्ति व सूक्ष्म साम्परायिक चारित्र्यमें अन्तर

—वे० सूक्ष्म साम्पराय/१ ।

५. कायोत्सर्ग व काय गुप्तिमें अन्तर—वे० गुप्ति/१/७ ।

गुप्ति श्रुति—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुप्तिश्रुतिके शिष्य तथा शिवगुप्तिके गुरु थे । समय—बी. नि. ५५० (ई० २३) —वे० इतिहास/५/१८ ।

गुप्तिगुप्त—नन्दिशंख बलात्कारणकी गुर्वावलीके अनुसार इनका नाम भद्रबाहु द्वितीयके परबाद व भावनन्दिसे पूर्व आता है । परन्तु इनकी नन्दिशंखके आचार्योंमें गणना नहीं की गयी है । इसका कारण यह है नन्दिशंख ही भावनन्दिसे होता है । नन्दिशंखकी पद्मावलीमें इनको नमस्कार ही किया गया है, जिससे पता चलता है कि नन्दिशंखके अग्रणी भावनन्दि आचार्य इन्हींकी आम्नायके थे । समय—शक सं २६-३६ (ई० १०४-११४) — वे० इतिहास/५/१३ ।

गुप्तिश्रुति—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप विनयधरके शिष्य तथा गुप्तिश्रुतिके गुरु थे । समय—बी. नि. ५४० (ई० २३)—वे० इतिहास/५/१८

गुमानोराम—पं. टोडरमलजीके पुत्र थे । गुमानी पन्थकी अर्थात् १३ पन्थ छुद्दाम्नायकी स्थापना की । समय—वि. १८३७ (ई १७८०) ।

गुरु—गुरु शब्दका अर्थ महात् होता है । लोकमें अध्यापकोंको गुरु कहते हैं । माता पिता भी गुरु कहलाते हैं । परन्तु धार्मिक प्रकरणमें आचार्य, उपाध्याय व साधु गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे जीवको उप-देश देकर अथवा बिना उपदेश दिये ही केवल अपने जीवनका दर्शन कराकर कल्याणका वह सन्त मार्ग बताते हैं, जिसे पाकर वह सदाके लिए कृतकृत्य हो जाता है । इसके अतिरिक्त विरक्त चित्त सम्यग्दृष्टि भावक भी उपरोक्त कारणवश ही गुरु संज्ञाको प्राप्त होते हैं । दीक्षा गुरु, शिक्षा गुरु, परम गुरु आदिके भेदसे गुरु कई प्रकारके होते हैं ।

१. गुरु निर्देश

१. अर्हन्त मगवान् परम गुरु हैं

प्र. सा./ता. ४/७६/ प्रलेपक गाथा २/१००/२४ अनन्तज्ञानादिगुरुगुणै-स्त्रैलोकस्यापि गुरुस्तं त्रिलोकगुरुं, तमित्यंभूतं भगवत्...। — अनन्त-ज्ञानादि महात् गुणोंके द्वारा जो हीनों लोकोंमें भी महात् हैं वे भग-वान् अर्हन्त त्रिलोक गुरु हैं । (पं. घ./उ./६२०) ।

२. आचार्य उपाध्याय साधु गुरु हैं

भ. आ./वि./३००/५११/१३ सुस्तुसया गुरुणं सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रै-गुरुतया गुरव इत्युच्यन्ते आचार्योपाध्यायसाधवः । — सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र इन गुणोंके द्वारा जो बड़े मन बुद्धे हैं उनको गुरु कहते हैं । अर्थात् आचार्य उपाध्याय और साधु ये तीन परमेष्ठी गुरु कहे जाते हैं ।

ज्ञा. सा./५ पञ्चमहावतकलितो भवमयधनः क्रोधलोभभयव्यक्तः । एष गुरुरिति प्रणयते तस्माज्जानीहि उपदेशं । ५। — पाँच महावतधारी, मद-का मयन करनेवाले, तथा क्रोध लोभ व भयको त्यागने वाले गुरु कहे जाते हैं ।

पं. घ./उ./६२१, ६३७ तेभ्योऽर्जागपि अग्रस्थरूपास्तद् रूपधारिणः । गुरवः स्युर्गुरोर्न्यायान्नान्योऽवस्थाविशेषमाक् । ६२१। अर्थात् येकाः सामा-न्यायसंज्ञिशेष्यस्त्रिधा मतः । एकोऽभ्युपनिर्गम्यताः पार्थव्यो दार्ढ्य-स्त्रिधोच्यते । ६३७। — उन सिद्ध और अर्हन्तोंकी अवस्थाके पहिले की अवस्थावाले उसी देवके रूपधारी छठे गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तक रहनेवाले मुनि भी गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे भी भावी नैगम नबकी अपेक्षासे उक्त गुरुकी अवस्था-विशेषको धारण करनेवाले हैं, अगुरु नहीं हैं । ६३१। वह गुरु यद्यपि सामान्य रूपसे एक प्रकारका है परन्तु सदाकी विशेष अपेक्षासे तीन प्रकारका माना गया है—(आचार्य, उपाध्याय व साधु) जैसे कि अतिनस्व सामान्यसे

अग्नि एक प्रकारकी होकर भी तुणकी, पत्रकी तथा लकड़ीकी अग्नि इस प्रकार तीन प्रकारकी कही जाती है। ६३७।

★ आचार्य उपाध्याय व साधु—दे० बह बह नाम।

३. संवत् साधुके अतिरिक्त अन्यको गुरु संज्ञा प्राप्त नहीं

अ. ग. भा./१/४३ ये ज्ञानिनश्चारुचारित्रभाजो ब्राह्म गुरुणा वचनेन तेषां। संवेहमयस्य बुधेन धर्मो विकल्पनीयं वचनं परेषां। ४३। जे ज्ञानवान् सुन्दर चारित्रिक करनेवाले हैं, तिन गुरुनिके वचननिकरि सन्वेह छोड़ धर्म ग्रहण करना योग्य है। बहुरि ऐसे गुरुनि बिना औरनिका वचन सन्वेह योग्य है।

पं. घ./उ./४५ इत्युक्तमततपःशीलसंयमादिधरो गणी। नमस्यः स गुरुः साक्षादप्यो न तु गुरुर्गणो। ४५।—इस प्रकार जो आचार्य पूर्वोक्त तप-शील और संयमादिको धारण करनेवाले हैं, वही साक्षात् गुरु हैं, और नमस्कार करने योग्य हैं, किन्तु उससे भिन्न आचार्य गुरु नहीं हो सकता।

र. क. आ./टी./१/१० पं. सदासुखदास—जो विषयनिका लम्पटी होय सो औरनिकुं विषयनिते छुड़ाय बोलराग मार्गमें नाहीं प्रवर्तवै। संसारमार्गमें लगाय संसार समुद्रमें डुबोय वेय है। तातै विषयनिकी आशाकै बह नही होय सो ही गुरु आराधन करने व बन्धने योग्य है। जातै विषयनिमें जाके अनुराग होय सो तो आत्मज्ञानरहित बहिरात्मा है, गुरु कैसे होय। बहुरि जिसकें अस स्थावर जीवनिका वातक आरम्भ होय तिसकै पापका भय नहीं, तदि पापिष्ठकै गुरुपना कैसे सम्भवै। बहुरि जो चौदह प्रकार अन्तरंग परिग्रह और दस प्रकार बहिरंग परिग्रहकरि सहित होय सो गुरु कैसे होय। परिग्रही तो आप ही संसारमें फँस रह्या, सो अन्यका उद्धार करनेवाला गुरु कैसे होय।

वे. विनय/४ असंयत सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि साधु आदि बन्दने योग्य नहीं है।

★ मिथ्यादृष्टि साधुको गुरु मानना मूढ़ता है—दे० मूढ़ता।

★ कुगुरु निषेध—दे० कुवेव।

४. सदोष साधु भी गुरु नहीं है

पं. घ./उ./६५ यद्वा मोहात्प्रमादाद्वा कुमपि लौकिकीं क्रियाम्। तावत्कालं स नाचार्योऽप्यस्ति चान्तत्र ताच्छ्रुतः। ६५।—जो मोह-से अथवा प्रमादसे जितने काल तक लौकिक क्रियाको करता है, उतने काल तक वह आचार्य नहीं है और अन्तरंगमें व्रतोंसे च्युत भी है। ६५।

५. निर्यापकाचार्यको शिक्षा गुरु कहते हैं

प. सा./ता. वृ./२१०/२८४/१९ छेदयोर्ये प्रायश्चित्तं दत्त्वा संवेगबैराग्य-जनकपरमागमवचनैः संवरणं कुर्वन्ति ते निर्यापकाः शिक्षागुरवः भुतगुरवश्चेति भण्यते।—वेश व सकल इन दोनों प्रकारके संयमके छेदकी छुड़िके अर्थ प्रायश्चित्त देकर संवेग व बैराग्य जनक परमागमके वचनों द्वारा साधुका संवरण करते हैं वे निर्यापक हैं। उन्हें ही शिक्षा गुरु या भुत गुरु भी कहते हैं।

६. निश्चयसे अपना आत्मा ही गुरु है

इ. उ./१४ स्वस्मिन्सदाभिलाषित्वादभीष्टज्ञापकत्वतः। स्वयं हि प्रयो-क्तत्वादात्मैव गुरुर्मात्मनः। १४।—वास्तवमें आत्माका गुरु आत्मा ही है, क्योंकि वही सदा मोक्षकी अभिलाषा करता है, मोक्ष झुलका ज्ञान कराता है और स्वयं ही उसे परम हितकर ज्ञान उसकी प्राप्तिमें अपने-को लगाता है।

स. हा./७५ नयत्यात्मानमात्मैव जन्म निर्वाणमेव च। गुरुर्मात्मन-स्तस्माज्जाग्रदोऽस्ति परमार्थतः। ७५।—आत्मा ही आत्माको बेहादिमें ममत्व करके जन्म मरण कराता है, और आत्मा ही उसे मोक्ष प्राप्त कराता है। इसलिए निश्चयसे आत्माका गुरु आत्मा ही है, दूसरा कोई नहीं।

ज्ञा./३२/८१ आत्मात्मना भवं मोक्षमात्मनः कुरुते यतः। अतो रिपुर्गुरुश्चायमात्मैव स्फुटमात्मनः। ८१।—यह आत्मा अपने ही द्वारा अपने संसारको या मोक्षको करता है। इसलिए आप ही अपना गुरु और आप ही अपना गुरु है।

पं. घ./उ./६२८ निर्जरादिनिदानं यः शुद्धो भावश्चिदात्मनः। परमार्थः स एवास्ति तद्वानात्मा परं गुरुः। ६२८।—वास्तवमें आत्माका शुद्ध-भाव ही निर्जरादिका कारण है, वही परमपूज्य है, और उस शुद्ध-भावसे युक्त आत्मा ही केवल गुरु कहलाता है।

७. उपकारी जनोंको भी कदाचित् गुरु माना जाता है

ह. पु./२१/१२८-१३१ अक्रमस्य तदा हेतुं लेचरौ पर्यपृच्छताम्। वेवा-वृषिमतिक्रम्य प्राग्नतौ श्रावकं कुतः। १२८। त्रिदशाङ्गचतुर्हेतुं जिन-धर्मोपवेशकः। चारुदत्तो गुरुः साक्षादावयोरिति बुध्यताम्। १२९। तत्कथं कथमिष्युक्ते छागपूर्वः सुशोभणीत। श्रूयतां मे कथा तावत् कथ्यते लेचरौ। स्फुटम्। १३०।—(उस रत्नद्वीपमें जब चारण मुनि-राजके समक्ष चारुदत्त व दो विद्याधर विनय पूर्वक बैठे थे, तब स्वर्ग-लोकसे दो देव आये जिन्होंने मुनिको छोड़कर पहिले चारुदत्तको नमस्कार किया।) विद्याधरोंने उस समय उस अक्रमका कारण पूछा कि हे देवो, तुम दोनोंने मुनिराजको छोड़कर श्रावकको पहिले नमस्कार क्यों किया। देवोंने इसका कारण कहा कि इस चारुदत्तने हम दोनोंको जिन धर्मका उपवेश दिया है, इसलिए यह हमारा साक्षात् गुरु है। यह समझिए। १२८-१२९। यह कैसे। इस प्रकार पूछने पर जो पहिले बकराका जीव था वह बोला कि हे विद्याधरो! सुनिए मैं अपनी कथा स्पष्ट कहता हूँ। १३०।

म. पु./६/१७२ महाबलभवेऽप्यासीत् स्वयं बुद्धो गुरो स नः। वित्तीयं दर्शनं सम्यक् अधुना तु विशेषतः। १७२।—महाबलके भवमें भी वे मेरे स्वयं-बुद्ध (मन्त्री) नामक गुरु हुए थे और आज इस भवमें भी सम्यग्दर्शन देकर (प्रीतिकर मुनिराजके रूपमें) विशेष गुरु हुए हैं। १७२।

★ अणुव्रती श्रावक भी गृहस्थाचार्य या गुरु संज्ञाको प्राप्त हो जाता है।—दे० आचार्य/२।

२. गुरु शिष्य सम्बन्ध

१. शिष्यके दोषोंके प्रति उपेक्षित शत्रु भी 'गुरु' गुरु नहीं

मू. आ./१६८ जदि इदरो सोऽजोगो छेदमुवट्ठावणं च कादव्वं। जदि गेच्छदि छंठेज्जो अह गेह्हादि सोवि छेदरिहो। १६८।—आगन्तुक साधु या चरणकरणसे अशुद्ध हो तो संवेक आचार्यको उसे प्रायश्चित्त-त्तादि देकर छेदोपस्थापना करना योग्य है। यदि वह छेदोपस्थापना स्वीकार न करे तो उसका रयाग कर देना योग्य है। यदि अयोग्य साधुको भी मोहके कारण ग्रहण करे और उसे प्रायश्चित्त न दे तो वह आचार्य भी प्रायश्चित्तके योग्य है।

भ. आ./पू./४८१/७०३ जिम्माए वि लिहंतो ण भवजो जत्थ सारणा जत्थ।—जो शिष्योंके दोष देखकर भी उन दोषोंको निवारण नहीं करते और जिझासे मधुर भाषण बोलते हैं तो भी वे भद्र नहीं हैं अर्थात् उत्तम गुरु नहीं हैं।

आ.अनु./१४२ दोषात् कारिचन तान्मवर्तकतया प्रच्छाद्य गच्छरययं, सार्थं तैः सहसा प्रियेदवि गुरुः परचाय करोत्येव किम्। तस्मात्मे न

गुरुर्गुरुतरात् कृत्वा लघुश्च स्फुटं, ब्रूते यः सततं समीक्ष्य निपुणं सोऽयं खलः सहगुरुः । १४२। — जो गुरु शिष्यों के चारित्र्य में लगते हुए अनेक दोषों को देखकर भी उनकी तरफ दुर्लक्ष्य करता है व उनके महत्त्व को न समझकर उन्हें छिपाता चलता है वह गुरु हमारा गुरु नहीं है । वे दोष तो साफ न हो पाये हों और इतनेमें ही यदि शिष्य का मरण हो गया तो वह गुरु पीछेसे उस शिष्यका सुधार कैसे करेगा । किन्तु जो कुछ होकर भी उसके दोष प्रगट करता है वह उसका परम कल्याण करता है । इसलिए उससे अधिक और कौन उपकारी गुरु हो सकता है ।

२. शिष्यके दोषोंका निग्रह करनेवाला कठोर भी 'गुरु'— गुरु है

भ.आ./सू./४७६-४८३ पित्रेवृण रडंत पि जहा बालस्स मुहं विदारिता । पज्जेइ वणं माया तस्सेन हिदं विचितंती ७६। तह आयरिओ नि अणुजस्स खवयस्स दोसणीहरणं । कुणदि हिदं ते पच्छा होहिदि कडुओसहं वत्ति १०१। पाएण नि ताहितो स भइओ जस्य सारणा अत्थि १०१। आसट्ठमेव जे चित्तेदुमुट्ठिदा जे परट्ठमवि लोणे । कडुय फरुसेहि ते हु अविदुल्ला लोए ४८३। — जो जिसका हित करना चाहता है वह उसको हितके कार्यमें बलात्कारसे प्रवृत्त करता है, जैसे हित करनेवाली माता अपने रोते हुए भी बालकका मुँह फाड़ कर उसे पी पिलाती है । ४७६। उसी प्रकार आचार्य भी मायाचार धारण करनेवाले क्षपकको जबरदस्ती दोषोंकी आलोचना करनेमें बाध्य करते हैं तब वह दोष कहता है जिससे कि उसका कल्याण होता है जैसे कि कड़वी औषधी पीनेके अनन्तर रोगीका कल्याण होता है । ४८०। लातोसे शिष्योंको ताड़ते हुए भी जो शिष्यको दोषोंसे अलिप्त रखता है वही गुरु हित करनेवाला समझना चाहिए । ४८१। जो पुरुष आत्महितके साथ-साथ, कटु व कठोर शब्द बोलकर परहित भी साधते हैं वे जगदमें अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए । ४८३।

★ कठोर व हितकारी उपदेश देनेवाला गुरु श्रेष्ठ है

—दे० उपदेश/३।

३. गुरु शिष्यके दोषोंको अन्यपर प्रगट न करे

भ.आ./सू./४८८ आयरियाणं वीसत्थदाए भिक्खू कहेदि सगदोसे । कोई पुण णिदम्मो अण्णसि कहेदि ते दोसे ४८८। — आचार्यपर बिश्वास करके ही भिक्षु अपने दोष उससे कह देता है । परन्तु यदि कोई आचार्य उन दोषोंको किसी अन्यसे कहता है तो उसे जिनधर्म बाध समझना चाहिए ।

★ गुरु विनयका माहात्म्य

—दे० विनय/२।

३. दीक्षागुरु निर्देश

१. दीक्षा गुरुका कक्षण

प्र.सा./सू./२१० लिगगगहे तेसि गुरु त्ति पज्जज्जदायगो होदि । १००।
प्र.सा./त.प्र./२१० लिङ्गग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयमप्रतिपाद-
कत्वेन यः किलाचार्यः प्रब्रज्यादायकः स गुरुः ।

प्र.सा./ता.वृ./२१०/२८४/१२ योऽसौ प्रब्रज्यादायकः स एव दीक्षागुरुः ।
—१. लिग धारण करते समय जो निर्विकल्प सामायिक चारित्रका प्रतिपादन करके शिष्यको प्रब्रज्या देते हैं वे आचार्य दीक्षा गुरु हैं ।

२. दीक्षा गुरु ज्ञानी व वीतरागी होना चाहिए

प्र.सा./सू./२६६ अयुमत्थविहिद्वत्पुसु बदनियमज्जयणकाणदाणरदो । ज सहदि अणुणम्भावं सावप्पणं सहदि । २६६।

प्र.सा./ता.वृ./२६६/३४६/१६ ये केचन निरवयव्यवहारमोक्षमार्गं न जानन्ति पुण्यमेव मुक्तिकारणं भजन्ति ते छप्रस्थशब्देन गृह्यन्ते न च गणधरदेवादयः । तैश्छप्रस्थैरज्ञानिभिः शुद्धात्मोपदेशाद्यन्तर्गते दीक्षितास्तानि छप्रस्थविहितवस्तूनि भ्रम्यन्ते । — जो कोई निरवयव व्यवहार मोक्षमार्गको तो नहीं जानते और पुण्यको ही मोक्षका कारण बताते हैं वे यहाँ 'छप्रस्थ' शब्दके द्वारा ग्रहण किये गये हैं । (यहाँ सिद्धान्त ग्रन्थोंमें प्ररूपित १२वें गुणस्थान पर्यन्त छप्रस्थ संज्ञाको प्राप्त) गणधरदेवादिसे प्रयोजन नहीं है । ऐसे शुद्धात्मके उपदेशसे शून्य अज्ञानी छप्रस्थों द्वारा दीक्षाको प्राप्त जो साधु हैं उन्हें छप्रस्थविहित वस्तु कहा गया है । ऐसी छप्रस्थ विहित वस्तुओंमें जो पुरुष भत, नियम, पठन, ध्यान, दानादि क्रियाओं युक्त है वह पुरुष मोक्षको नहीं पाता किन्तु पुण्यरूप उत्तम देवमनुष्य पदवीको पाता है ।

★ व्रत धारणमें गुरु साक्षीकी प्रधानता—दे० व्रत/१/१।

३. स्त्रीको दीक्षा देनेवाले गुरुकी विशेषता

सू.आ./१८३-१८६ पियधम्मो दवधम्मो संविग्गोऽमज्जभीरु परिमुद्धो । संगहणुगहकुसलो सदवं सारखणुजुत्तो १८३। गंभीरो दुद्धरितो निववादी अण्णकोदुहण्लो य । चिरपव्वइ गिहिदत्थो अज्जजाणं गणधरो होदि १८४। — आर्यकाओंका गणधर ऐसा होना चाहिए, कि उत्तम क्षमादि धर्म जिसको प्रिय हों, दृढ़ धर्मवाला हो, धर्ममें हर्ष करने-वाला हो, पापसे डरता हो, सब तरहसे शुद्ध हो अर्थात् अवच्छिन्न आचरणवाला हो, दीक्षाक्षिप्तादि उपकारकर नया शिष्य बनाने व उसका उपकार करनेमें चतुर हो और सदा शुभ क्रियायुक्त हो हितोपवेशी हो । १८३। गुणोंकर अगाध हो, परमादियोंसे दबनेवाला न हो, थोड़ा बोलनेवाला हो, अल्प विस्मय जिसके हो, बहुत कासका दीक्षित हो, और आचार प्रायश्चित्तादि ग्रन्थोंका जाननेवाला हो, ऐसा आचार्य आर्यकाओंको उपदेश दे सकता है । १८४। इन पूर्वकथित गुणोंसे रहित मुनि जो आर्यकाओंका गणधरपना करता है उसके गणपोषण आदि चारकाल तथा गच्छ आदिकी विराधना होती है । १८६।

गुरु तत्त्व विनिश्चय—श्वेताम्नराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ ।

गुरुत्व—(त.सा./भाषा/३२)—कुछ लोग गुरुत्व शब्दका अर्थ ऐसा करते हैं कि जो नीचेकी तरफ चीजको गिराता है वह गुरुत्व है, परन्तु हम इसका अर्थ करते हैं कि जो किसी भी तरफ किसी चीजको ले जाये वह गुरुत्व है । वह चाहे नीचेकी तरफ ले जानेवाला हो अथवा ऊपरकी तरफ । नीचेकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य तथा ऊपरकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य उसी गुरुत्वके उत्तर भेद हो सकते हैं । (जैते)—पृथगल अधोगुरुत्व धर्मवाले होते हैं और जीव ऊर्ध्व गुरुत्व धर्मवाले होते हैं ।

गुरु परम्परा—दे० इतिहास/४।

गुरु पूजन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुरु मत—दे० नीमांसा दर्शन ।

गुरु मूढता—दे० मूढता ।

गुरु स्थानाभ्युपगमन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुर्जर नरेन्द्र—जगद्गुरु अर्थात् गोविन्द वृत्तीयका अपर नाम (क.पा.१/प्र.७३/५. महेश्वर कुमार) ।

गुर्वावली—दे० इतिहास/४,६।

गुल्म—सेनाका एक अंग—दे० सेना ।

गुहिक—सम्भवतः यही जम्बूद्वीप प्रज्ञप्तिके कर्ता आचार्य शक्ति कुमार हैं । (ति.प./प्र.८/A-N, up); (जैन साहित्य इतिहास/ पृ.६७१) ।

गुह्यक—भगवाद् महावीरका शासक यक्ष—वे० यक्ष ।

गूढ ब्रह्मचारी—वे० ब्रह्मचारी ।

गूढपिच्छ—१. कुन्दकुन्दका अपर नाम—वे० कुन्दकुन्द । २. उन्न-स्वामीका अपर नाम (घ. १/५६) H. L. Jain); (सत्त्वार्थ सूत्र प्रवृत्ति) ।

गूढपिच्छ मरण—वे० मरण/१ ।

गूह—(घ. १४/५, ६, ४१/३६/३) कट्टियाहि वद्वकुल उजर वंसिकच्छणा गिहा जाम ।—जिसकी भीत लकड़ियोंसे बनायी जाती है । और जिसका छप्पर बाँस और तुणसे छाया जाता है, वह गूह कहलाता है ।

गूह कर्म—वे० निक्षेप/४ ।

गूहक्रिया—वे० संस्कार/२ ।

गूहपति—चक्रवर्तीका एक रत्न—वे० शलाका पुरुष/२ ।

गूहस्थ धर्म—वे० सागर ।

गूहस्थाचार्य—वे० आचार्य/२ ।

गूहीत मिथ्यास्व—वे० मिथ्यादर्शन/१ ।

गूहीता स्त्री—वे० स्त्री ।

गूहीशिता क्रिया—वे० संस्कार/२ ।

गोऔर फेन—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—वे० मिथाधर ।

गोचरी वृत्ति—वे० भिक्षा/१७ ।

गोत्रसेम—अनन्तवीर्यकी गुर्वावलीके अनुसार आप सिद्धान्त वेबके विषय तथा अनन्तवीर्यके गुरु थे । समय—ई० ६२५-६६५—वे०—इतिहास/५/४ ।

गोतम—लवण समुद्रकी पूर्व व पश्चिम दिशामें स्थित द्वीप व उसका रक्षक देव—वे० लोक/७ ।

गोत्र कर्म—वे० वर्ण व्यवस्था/१ ।

गोवावरी—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

गोपसेन—लाङ्गमागड़संघकी पट्टावलीके अनुसार आप शान्तिसेनके शिष्य और भावसेनके गुरु थे । समय—वि. १००५ (ई० ६४८)—वे० इतिहास/५/२५ ।

गोपुच्छक—विगम्बर साधुओंका एक संघ—वे० इतिहास/५/६ ।

गोपुच्छा—(स.सा/भाषा/५६३)—(गुणश्रेणी क्रमको छोड़) जहाँ विशेष (चय) घटता क्रम लीरै (अप्यवहुत्व) होइ तहाँ गोपुच्छा संज्ञा है । (स.सा/भाषा/५२४)—विशेष एक संग्रह कृष्टिविध जो अन्तरकृष्टीनिके विशेष (चय) घटता क्रम पाइये है सो यहाँ स्वस्वम गोपुच्छा कहिए है । और निचली विवक्षित संग्रह कृष्टिकी अन्त-कृष्टितै उपरकी अन्य संग्रहकृष्टिकी आदि कृष्टिके विशेष घटता क्रम पाइए है सो यहाँ परस्वम गोपुच्छा कहिए ।

गोपुर—घ. १४/५, ६, ४२/१६/४ पायाराण बारे वख्तगिहा गोपुर नाम ।—कोटोंके दरवाजोंपर जो घर बने होते हैं—वह गोपुर कहलाते हैं ।

गोप्य—विगम्बर साधुसंघ—वे० इतिहास/५/१० ।

गोमट्ट—वे० चामुण्डराय ।

गोमट्टसार—मन्त्री चामुण्डरायके अर्थ आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त

चक्रवर्ती (ई० सा ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित कर्म सिद्धान्त प्रत्यक्ष प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है । यह ग्रन्थ दो भागोंमें विभक्त है—जीवकाण्ड व कर्मकाण्ड । जीवकाण्डमें जीवका गति आदि २० प्रकरणों द्वारा वर्णन है और कर्मकाण्डमें कर्मोंकी ८ व १४८ सूत्रोंपर प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व आदि सम्बन्धी वर्णन है । कहा जाता है कि चामुण्डराय जो आ. नेमिचन्द्रके परम भक्त थे, एक दिन जब उनके दर्शनार्थ आये तब वे घबला शास्त्रका स्वाध्याय कर रहे थे । चामुण्डरायको देखते ही उन्होंने शास्त्र बन्द कर दिया । पृथ्वीपर उत्तर दिया कि तुम अभी इस शास्त्रको पढ़नेके अधिकारी नहीं हो । तब उनकी प्रार्थनापर उन्होंने उस शास्त्रके संक्षिप्त सारस्वरूप यह ग्रन्थ रचा था । जीवकाण्डमें २० अधिकार और ७३५ गाथाएँ हैं तथा कर्मकाण्डमें ८ अधिकार और ६७२ गाथाएँ हैं । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—१. अभयनन्द आचार्य (ई० सा. १०-११) कृत टीका । २. चामुण्डराय (ई० सा. १०-११) कृत कलङ्क वृत्ति 'वीर मार्तण्ड' । ३. आ. अभयचन्द्र (ई० १३३३-१३४३) कृत मन्दप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका । ४. ज. केशव वर्णी (ई० १३५६) कृत जीव प्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका । ५. आ. नेमिचन्द्र नं० ५ (ई० सा. १६ पूर्वार्ध) कृत जीवतत्त्वप्रबोधिनी नामकी संस्कृत टीका । ६. पं० हेमचन्द्र (ई० १६४३-१६७०) कृत भाषा वचनिका । ७. पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) द्वारा रचित भाषा वचनिका ।

गोमट्टसार पूजा—पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) कृत गोमट्टसार ग्रन्थकी भाषा पूजा ।

गोमती—भरतक्षेत्र पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी एक नदी ।—वे० मनुष्य/४ ।

गोमृत्तिका—वे० विग्रहगति/२ ।

गोमेध—नमिनाथ भगवात्का शासक यक्ष—वे० यक्ष ।

गोरस—वे० रस ।

गोरस शुद्धि—वे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

गोलाचार्य—नन्दिसंघ देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप पुज्यपाद व अकलंक भट्टकी आम्नायमेंसे थे । आप ही देशीयगण नं० १ के अग्रणी थे । गोलाव देशके अधिपति होनेके कारण आपका नाम गोलाचार्य प्रसिद्ध हुआ । आप त्रैकाश्य-योगीके गुरु और आभिरुचिकरण-पद्मनन्द-कौमारदेव-सैद्धान्तिकके दादा गुरु थे । समय—वि० ६३२-१०३० (ई० ८७५-९७३) ।—वे० इतिहास/५/१४ ।

गोवदन—भगवाद् ऋषभदेवका शासक यक्ष—वे० यक्ष ।

गोवर्द्धन—श्रुतावतारकी गुर्वावलीके अनुसार भगवाद् वीरके पश्चात् चौथे श्रुतकेवली हुए । समय—वी. नि. ११४-१३३ (ई० पू० ४१३-३६४)—वे० इतिहास/४/१ ।

गोवर्द्धन दास—पानीपत निवासी एक प्रसिद्ध पण्डित थे । पिता नन्वसाल थे । शिष्यका नाम लक्ष्मीचन्द था । 'दाकुन विचार' नामकी एक छोटी-सी पुस्तक भी लिखी है । समय वि० १७६२ (ई० १७०७) । (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास/५/७६/ कामताप्रसाद) ।

गोविन्द—१—कृष्णराज प्रथमका ही दूसरा नाम गोविन्द प्रथम था—वे० कृष्णराज प्रथम । २—राजा कृष्णराज प्रथमका पुत्र 'श्री वल्लभ' गोविन्द द्वि० प्रसिद्ध हुआ—वे० श्री वल्लभ । ३—गोविन्द द्वि० के राज्यपर अधिकार कर लेनेके कारण राजा अमोचवर्षके पिता जगतग-को गोविन्द दु० 'जगतुंग' कहते हैं । (वे० जगतुंग) । ४—दांकराचार्यके गुरु । समय—ई० ७८०—वे० वेदांत ।

गोशाल—एक मिथ्यामत प्रवर्तक—वे० पूरनकरयप ।

गोत्रीय—भरतसेनके मध्य आर्यखण्डमें मलयगिरिके निकट स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गोसर्ग काल—(सु.आ/भाषाकार/२७०) दो घड़ी दिन चढ़नेके बादसे लेकर मध्याह्नकालमें दो घड़ी कम रहें उतने कालको गोसर्गिक काल कहते हैं।

गोड़—१. भरतसेन आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. वर्तमान बंगालका उत्तर भाग। अपर नाम पुण्ड्र (म.पु./प्र.४८/५ पन्नालाल)।

गोड़पाव—शांकराचार्यके दादा गुरु/समय—ई० ७८०—दे० वेदांत।

गौण—गौणका लक्षण व मुख्य गौणव्यवस्था—दे० स्याद्वाद/३।

गौतम—१. भूतवातारकी शुक्रबिहीके अनुसार भगवात् वीरके पक्षपाद प्रथम केवली हुए। आप भगवात्के गणधर थे। आपका पूर्वक नाम इन्द्रभूति था।—दे० इन्द्रभूति। समय—वी० नि०-१२ (ई० पू० ६२७-६१५)।—दे० इतिहास/४/१। २. (ह.पु./१८/१०२-१०६) हस्तिनापुर नगरीमें कापिलनाथ नामक ब्राह्मणका पुत्र था। इसके उत्पन्न होते ही माता पिता मर गये थे। भूला मरता फिरता था कि एक दिन मुनियोंके दर्शन हुए और दीक्षा ले ली (श्लो ६०)। हजारवर्ष पर्यन्त तप करके छठे प्रेम्भकके सुविशाल नामक विमानमें उत्पन्न हुआ। यह अन्धकनृष्णिका पूर्व भव है—दे० अन्धक नृष्णि।

गौतम ऋषि—नैयायिक मतके आदि प्रवर्तक थे। 'न्यायसूत्र' ग्रन्थकी रचनी की।—दे० न्याय/१/७।

गौरव—दे० गारव।

गौरिकूट—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गौरिव—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गौरी—१. भगवात् वासुधृजकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। २. एक विद्याधर बिद्या।—दे० बिद्या।

जी—जीवकी 'झ' कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/१/२,३।

ज्ञप्ति—ज्ञप्ति क्रियाका लक्षण—दे० चेतना/१। ज्ञप्ति व करोति क्रियामें परस्पर विरोध—दे० चेतना/३।

ज्ञात—(रा.भा./६/६/३/६१२/१) हिनस्ति इत्यसि परिणामे प्राणव्यपरोपणे ज्ञातमात्रं मया व्यापादित इति ज्ञातम्। अथवा 'अयं प्राणी हन्तव्यः' इति ज्ञात्वा प्रवृत्तेः ज्ञातमित्युच्यते।—मारनेके परिणाम न होनेपर भी हिंसा हो जानेपर 'मैंने मारा' यह जान लेना ज्ञात है। अथवा, 'इस प्राणीको मारना चाहिए' ऐसा जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात है।

ज्ञातृ कथांग—द्वादशांग भूतज्ञानका छठा अंग—दे० भूतज्ञान/III

ज्ञान—ज्ञान जीवका एक विशेष गुण है जो स्व व पर दोनोंको जाननेमें समर्थ है। वह पाँच प्रकारका है—मति, भूत, अवधि, मनःपर्यय व केवलज्ञान। अनादि कालसे मोहमिश्रित होनेके कारण यह स्व व परमें भेद नहीं देख पाता। शरीर आदि पर पदार्थोंको ही निजस्वरूप मानता है, इसीसे मिथ्याज्ञान या अज्ञान नाम पाता है। जब सम्यक्त्वके प्रभावसे परपदार्थोंसे भिन्न निज स्वरूपको जानने लगता है तब भेदज्ञान नाम पाता है। वही सम्यग्ज्ञान है। ज्ञान वास्तवमें सम्यक् मिथ्या नहीं होता, परन्तु सम्यक्त्व या मिथ्यात्वके सहकारी-पनेसे सम्यक् मिथ्या नाम पाता है। सम्यग्ज्ञान ही अयोमार्गकी सिद्धि करनेमें समर्थ होनेके कारण जीवकी इष्ट है। जीवका अपना प्रतिभास तो निश्चय सम्यग्ज्ञान है और उसको प्रगट करनेमें निमित्तभूत आगमज्ञान व्यवहार सम्यग्ज्ञान कहलाता है। तहाँ निश्चय सम्यग्ज्ञान ही वास्तवमें मोक्षका कारण है, व्यवहार सम्यग्ज्ञान नहीं।

1 ज्ञान सामान्य

१ भेद व लक्षण

२ ज्ञान सामान्यका लक्षण।

* ज्ञानका लक्षण बहिर्चित्प्रकाश—दे० दर्शन/१/३/५।

* भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है।

* मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे है ?

* अनेक अपेक्षाओंसे ज्ञानके भेद।

* क्षाविक व क्षयोपशमिक रूप भेद

—(दे० क्षय व क्षयोपशम)

* सम्यक् व मिथ्यारूप भेद—दे० ज्ञान/III/१।

* स्वभाव विभाव तथा कारण-कार्य ज्ञान

—दे० उपयोग/II/१।

* स्वार्थ व परार्थज्ञान—दे० प्रमाण/१ व अनुमान/१।

* प्रत्यक्ष परोक्ष व मति भूतार्थ ज्ञान—दे० वह वह नाम।

* भारवाहिक ज्ञान—दे० भूतज्ञान/II/१।

२ ज्ञान निर्देश

* ज्ञान व दर्शन सम्बन्धी चर्चा—दे० दर्शन (उपयोग)/२।

* ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोसे निरपेक्ष है।

* अज्ञान, ज्ञान, चात्रि तीनों कथंचित् ज्ञानरूप हैं

—दे० मोक्षमार्ग/३/१।

* अज्ञान व ज्ञानमें अन्तर—दे० सम्यग्दर्शन/II/४।

* प्रज्ञा व ज्ञानमें अन्तर—दे० ऋद्धि/२।

* ज्ञान व उपयोगमें अन्तर—दे० उपयोग/II/२।

* ज्ञानोपयोग साकार है—दे० आकाश/१/५।

* ज्ञानका कथंचित् सविकल्प व निर्विकल्पपना

—दे० विकल्प।

* प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है

—दे० अवधिज्ञान/२।

* अर्थ प्रतिअर्थ परिणमन करना ज्ञानका नहीं राग का कार्य है

—दे० राग/२।

* ज्ञानकी तरतमता सहजुक्त है—दे० विभाव/३।

* ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट संकेषा व विशुद्धि सम्भव है

—दे० विशुद्धि।

* दायोपशमिक ज्ञान कथंचित् मूर्तिक है—दे० मूर्ति/२।

* ज्ञानका शेषार्थ परिणमन सम्बन्धी—दे० केवलज्ञान/६।

* ज्ञानका शेषरूप परिणमनका तात्पर्य

—दे० कारण/२/५।

* ज्ञान मार्गणमें अज्ञानका भी ग्रहण क्यों।

—दे० मार्गणा/७।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प है।

—दे० गुण/२/१०।

३ ज्ञानका स्वपरप्रकाशकपना

* स्वपरप्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण।

* स्वपरप्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है।

३	प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है ।
४	निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कथंचित् स्वपर- प्रकाशक हैं ।
५	ज्ञानके स्व-प्रकाशकत्वमें हेतु ।
६	ज्ञानके पर-प्रकाशकत्वकी सिद्धि ।
*	ज्ञान व दर्शन दोनों सम्बन्धी स्वपरप्रकाशकत्वमें हेतु व समन्वय । —दे० दर्शन (उपयोग)/२ ।
*	निश्चयसे स्वप्रकाशक और व्यवहारसे परप्रकाशक कहनेका समन्वय —दे० केवलज्ञान/६ ।
*	स्व व पर दोनोंको जाने विना वस्तुका निश्चय ही नहीं हो सकता —दे० सप्तभंगी/४/१ ।
४	ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी
*	पाँचों ज्ञानोंके लक्षण व विषय —दे० वह वह नाम ।
१	ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं ।
*	पाँचों ज्ञानोंका अधिगमज व निसर्गजपना । —दे० अधिगम ।
२	पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं ।
३	पाँचोंका ज्ञानसामान्यके अंश होनेमें शंका ।
४	मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश हैं ।
५	मति आदिका केवलज्ञानके अंश होनेमें विधि साधक शंका समाधान ।
६	मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश नहीं हैं ।
७	मति आदिका केवलज्ञानके अंश होने व न होनेका समन्वय ।
८	सामान्य ज्ञान केवलज्ञानके बराबर है ।
९	पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन ।
१०	पाँचों ज्ञानोंका स्वामित्व ।
११	एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान ।
*	ज्ञान मार्गणमें आयेके अनुसार ही व्यवहारेका नियम —दे० मार्गणा ।
*	ज्ञानमार्गणमें गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीवसमास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्ररूपणार्थ—दे० सत् ।
*	ज्ञानमार्गणा सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ । —दे० वह वह नाम ।
*	कौन ज्ञानसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति प्ररूपणा —दे० जन्म/६ ।
II	भेद व अभेद ज्ञान
१	भेद व अभेद ज्ञान निर्देश
१	भेद ज्ञानका लक्षण ।
२	अभेद ज्ञानका लक्षण ।
३	भेद ज्ञानका तात्पर्य षट्कारकी निषेध ।
*	भेद ज्ञानका प्रयोजन । —दे० ज्ञान/IV/३/१

४	स्वभाव भेदसे ही भेद ज्ञानकी सिद्धि है ।
५	संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें भी भेद ।
*	परके साथ एकत्वका अभिप्राय—दे० कारक/२ ।
*	दो द्रव्योंमें अथवा जीव व शरीरमें भेद—दे० कारक/२ ।
*	निश्चय सम्यग्दर्शन ही भेद ज्ञान है । —दे० सम्यग्दर्शन II/१ ।
III	सम्यक् मिथ्याज्ञान
१	भेद लक्षण
१	सम्यक् व मिथ्याकी अपेक्षा ज्ञानके भेद ।
२	सम्यग्ज्ञानका लक्षण । (चार अपेक्षाओंसे) ।
३	मिथ्याज्ञान सामान्यका लक्षण ।
*	श्रुत आदि ज्ञान व अज्ञानोंके लक्षण —दे० वह वह नाम ।
२	सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश
१	सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश ।
*	आठ अंगोंके लक्षण आदि ।—दे० वह वह नाम ।
*	सम्यग्ज्ञानके अतिचार—दे० आगम/१ ।
२	सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ ।
३	पाँचों ज्ञानोंमें सम्यक् मिथ्यापनेका नियम ।
*	ज्ञानके साथ सम्यक् विशेषणका सार्थक्य । —दे० ज्ञान/III/१/२ में सम्यग्ज्ञानका लक्षण/२ ।
*	सम्यग्ज्ञानमें चारित्रकी सार्थकता—दे० चारित्र/२ ।
४	सम्यग्दर्शन पूर्वक ही सम्यग्ज्ञान होता है ।
५	सम्यग्दर्शन भी कथंचित् ज्ञान पूर्वक होता है ।
६	सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर ज्ञानके साथ सम्यग्दर्शनकी नहीं ।
७	सम्यक्त्व हो जानेपर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक् हो जाता है ।
८	वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहलाता है ।
९	मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या है ।
*	मिथ्यादृष्टिका ठीक-ठीक जानना भी मिथ्या है । —दे० ऊपर नं० ८ ।
*	सम्यग्ज्ञानमें भी कदाचित् संशयादि—दे० निःशंकित ।
१०	सम्यग्दृष्टिका कुशास्त्रज्ञान भी कथंचित् सम्यक् है ।
*	सम्यग्दृष्टि ही सम्यक्त्व व मिथ्यात्वको जानता है ।
*	भूतार्थ प्रकाशक ही ज्ञानका लक्षण है —दे० ज्ञान/II/१ ।
११	सम्यग्ज्ञानको ही ज्ञान संज्ञा है ।
*	मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा है—दे० अज्ञान/२ ।
*	सम्यक् व मिथ्याज्ञानोंकी प्रामाणिकता व अप्रामाणिकता —दे० प्रमाण/४/२ ।
*	शाब्दिक सम्यग्ज्ञान —दे० आगम ।

* सम्यग्ज्ञान प्राप्तिमें गुरु विनयका महत्त्व	—दे० विनय/२।
* सम्यग्मिथ्यात्वकर्म मिश्र ज्ञान	—दे० मिश्र/७।
* ज्ञानदान सम्बन्धी विषय	—दे० उपदेश/३।
* रत्नत्रयमें कर्मचिद् भेद व अमेद—दे० मोक्षमार्ग/२,३।	
* सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञानमें अन्तर	—दे० सम्यग्दर्शन/1/४।
३ सम्बन्ध व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका समाधान व समन्वय	
१ तीनों अज्ञानोंमें कौन-कौन सा मिथ्यात्व घटित होता है ?	
२ अज्ञान कहनेसे क्या ज्ञानका अभाव रह है ?	
* मिथ्याज्ञानको मिथ्या कहनेका कारण	—दे० ज्ञान/III/२/८।
३ मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा कैसे है।	
* सम्यग्दृष्टिके ज्ञानको अज्ञान क्यों नहीं कहते	—दे० ज्ञान/III/२/८।
* ज्ञान व अज्ञानका समन्वय—दे० सम्यग्दृष्टि/१ में ज्ञानी।	
४ मिथ्याज्ञान धायोपशमिक कैसे है ?	
५ मिथ्याज्ञान दर्शनेका प्रयोजन।	
IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान	
१ निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश	
* मार्गणमें भावज्ञान अभिप्रेत है—दे० मार्गणा।	
१ निश्चयज्ञानका माहात्म्य।	
२ भेद विज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।	
* जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है	—दे० श्रुत केवली
* निश्चयज्ञान ही वास्तवमें प्रमाण है—दे० प्रमाण/४।	
३ अमेद ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है	
४ आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान व्यर्थ है।	
* निश्चयज्ञानके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५।	
* स्वसंवेदन ज्ञान या शुद्धात्मानुभूति—दे० अनुभव।	
५ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश	
१ व्यवहारज्ञान निश्चयज्ञानका साधन है तथा इसका कारण।	
२ आगमज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है।	
३ व्यवहार ज्ञान प्राप्तिका प्रयोजन।	
३ निश्चय व्यवहार ज्ञान समन्वय	
१ निश्चयज्ञानका कारण प्रयोजन।	
* व्यवहार ज्ञानका कारण प्रयोजन	—दे० ज्ञान/IV/२/३।
२ निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय।	

I ज्ञान सामान्य

१. भेद व लक्षण

१. ज्ञानका सामान्य लक्षण

स.सि./१/१/६/१ जानाति ज्ञायतेऽनेन ज्ञातिमात्रं वा ज्ञानम्। —जो जानता है वह ज्ञान है (कर्तृ साधन); जिसके द्वारा जाना जाय सो ज्ञान है (करण साधन); जाननामात्र ज्ञान है (भाव साधन)। (रा.वा./१/१/२४/६/१; २६/६/१२); (ध.१/१.१.११५/३१३/१०); (स्या.म./१५/२१५/२७)।

रा.वा./१/१/५/१ एवंभूतनयनस्तव्यवशात् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणतात्मैव ज्ञानं दर्शनं च तत्त्वभाष्यात्। —एवंभूतनयकी दृष्टिमें ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है, क्योंकि, वह ज्ञानस्वभावी है।

दे० आकार/५ साकारोपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० विकल्प/२ सविकल्प उपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० दर्शन/१/३ बाह्य चित्रप्रकाशका तथा विशेष ग्रहणका नाम ज्ञान है।

२. भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है

ध.१/१.१.४/१४२/३ भूतार्थप्रकाशनं ज्ञानम्। ...अथवा सद्भाव विनिश्चयोपलम्भकं ज्ञानम्। ...शुद्धनयविषयायां तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम्। ...द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानातीति ज्ञानम्। —१. सत्त्वार्थका प्रकाश करनेवाली शक्ति विशेषका नाम ज्ञान है। २. अथवा सद्भाव अर्थात् वस्तुस्वरूपका निश्चय करनेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं। शुद्धनयकी निष्कामे वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करनेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। ३. जिसके द्वारा द्रव्य गुण पर्यायोंको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं। (५.७/२.१.३/७१२)।

स्या.म./१६/२२१/२८ सम्यगवैपरीत्येन विद्यतेऽवगम्यते वस्तुस्वरूपमनयेति संवित्। —जिससे यथार्थ रीतिसे वस्तु जानी जाय उसे संवित् (ज्ञान) कहते हैं।

दे० ज्ञान/III/२/११ सम्यग्ज्ञान की ही ज्ञान संज्ञा है।

३. मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे हो सकता है

ध.१/१/१.४/१४२/३ मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, सम्यग्मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात्। कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न (दे० ज्ञान/III/३/३) —विपर्ययः कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, चन्द्रमस्युपलम्भमानद्वित्वस्यान्यत्र सत्त्वस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः। —प्रश्न—मिथ्यादृष्टियोंका ज्ञान भूतार्थ प्रकाशक कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि के प्रकाशमें समानता पायी जाती है। प्रश्न—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पायी जाती है तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकता है? उत्तर—(दे० ज्ञान/III/३/३) प्रश्न—(मिथ्यादृष्टिका ज्ञान विपर्यय होता है) वह सत्त्वार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, चन्द्रमायें पाये जानेवाले द्वित्वका दूसरे पदार्थोंमें सत्त्व पाया जाता है। इसलिए उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है।

४. अनेक प्रकारसे ज्ञानके भेद

१. ज्ञान मार्गणाकी अपेक्षा आठ भेद

व.खं/१/१.१/५.११५/३६३ गाणानुवादेण अरिथ मविज्जणाणी सुद-अण्णाणी विभंगणाणी आभिनिबोहियणाणी सुदणाणी ओहियणाणी मणपज्जवणाणी केवलणाणी चेदि। —ज्ञानमार्गणाके अनुसारसे मरय-ज्ञानी, भूत-अज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिबोधिक ज्ञानी (मति ज्ञानी), श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी

जीव होते हैं। (यू.आ./२२८) (पं.का./५/४१); (रा.वा./६/७/११/६०४/८) (प्र.सं./टी./४२)।

२. प्रत्यक्ष परोक्षकी अपेक्षा भेद

घ. १/११.११५/५/५. तदपि ज्ञानं द्विविधम् प्रत्यक्षं परोक्षमिति । परोक्षं द्विविधम्, मतिः श्रुतिमिति । (३५३/१२) । प्रत्यक्षं त्रिविधम्, अवधि-ज्ञानं, मनःपर्यायज्ञानं, केवलज्ञानमिति । (३५८/१) ।—वह ज्ञान दो प्रकारका है—प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके दो भेद हैं—मतिज्ञान व श्रुतिज्ञान । प्रत्यक्षके तीन भेद हैं—अवधिज्ञान, मनःपर्यायज्ञान और केवलज्ञान । (विशेष देखो प्रमाण/१ तथा प्रत्यक्ष व परोक्ष) ।

३. निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद

घ. ६/४.१.४५/१८४/७ नामद्वयणादव्यवभावभेदेण चउविहं णाणं ।—नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे ज्ञान चार प्रकारका है—(विशेष देखो निक्षेप) ।

४. विभिन्न अपेक्षाओंसे भेद

रा.वा./१/६/५/३४/२६ चैतन्यशक्तद्विविकारी ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च । रा.वा./१/५/१४/४१/२ सामान्यादेकं ज्ञानम् प्रत्यक्षपरोक्षभेदाद् द्विधा, द्रव्यगुणपर्यायविषयभेदात् त्रिधा नामादिविकल्पाच्चतुर्धा, मर्यादा-भेदात् पञ्चधा इत्येवं संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति ज्ञेयाकार-परिणतिभेदात् ।—चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं—ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार ।—सामान्यरूपसे ज्ञान एक है, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है, द्रव्य गुण पर्याय रूप विषयभेदसे तीन प्रकारका है । नामादि निक्षेपोंके भेदसे चार प्रकारका है । मति आदिको अपेक्षा पाँच प्रकारका है । इस प्रकार ज्ञेयाकार परिणतिके भेदसे संख्यात असंख्यात व अनन्त विकल्प होते हैं ।
प्र.सं./टी./४२/१८३/५ संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञान-मिति ।—संक्षेपसे हेय व उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है ।

२. ज्ञान निर्देश

१. ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है

क.पा./१/११/१३४/४६/४ करणजगिदत्तादो भेदं णाणं केवलज्ञानमिदि चै; ण; करणबावारादो पुव्वं णाणाभावेण जीवाभावप्पसंगादो । अरिथ तरथणाणसामण्णं ण णाणविसैसो तेण जीवाभावो ण होदि त्ति चै; ण; तम्भावलभवनसामण्णादो पुधभूदणाणविसैसापुव्वलं भादो ।—प्रश्न—इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञान आदिको केवलज्ञान (के अंश—वे० आगे ज्ञान /'४/) नहीं कहा जा सकता ? उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि ज्ञान इन्द्रियोंसे ही पैदा होता है, ऐसा मान लिया जाये, तो इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवके गुणस्वरूप ज्ञानका अभाव हो जानेसे गुणी जीवके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवमें ज्ञानसामान्य रहता है, ज्ञानविशेष नहीं, अतः जीवका अभाव नहीं प्राप्त होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, तद्भावलक्षण सामान्यसे अर्थात् ज्ञानसामान्यसे ज्ञानविशेष पृथग्भूत नहीं पाया जाता है ।

क.पा./१/१-१/४४/३ जीवदव्वस्स ईदिरहितो उत्पत्ती मा होउ णाम, किंतु तत्तो णाणमुत्पज्जति त्ति चै; ण; जीववदिरित्तणाणाभावेण जीवस्स वि उत्पत्तिप्पसंगादो । होउ च; ण; अणेर्यत्तप्पस्यस्य जीवदव्वस्स पत्तज्जत्तारभावस्स णाणदंसेणलक्खणस्स एअंतवईविसईकय-उत्पाय-वयधुत्ताणमभावादो ।—प्रश्न—इन्द्रियोंसे जीव द्रव्यकी उत्पत्ति मत होओ, किन्तु उनसे ज्ञानकी उत्पत्ति होती है, यह अवश्य मान्य है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवसे अतिरिक्त ज्ञान नहीं पाया जाता है,

इसलिए इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति मान लेनेपर उनसे जीवकी भी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—यदि यह प्रसंग प्राप्त होता है तो होओ ! उत्तर—नहीं; क्योंकि अनेकान्तात्मक जात्यन्तर भावको प्राप्त और ज्ञानदर्शन लक्षणवाले जीवमें एकान्तवादियोंद्वारा माने गये संबंधा उत्पाद व्यय व भ्रुवत्त्वा अभाव है ।

३. ज्ञानका स्वपर प्रकाशकपना

१. स्वपर प्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण

प्र.सा/ता.प्र/१२४ स्वपरविभागेनावस्थिते विश्वं विकल्पस्तदाकाराव-भासम् । यस्तु मुकुटहृदयाभाग इव युगपदवभासमानस्वपराकारार्थ-विकल्पस्तद् ज्ञानं ।—स्वपरके विभागपूर्वक अवस्थित विश्व 'अर्थ' है । उसके आकारोंका अवभासन विकल्प है । और दर्पणके निज-विस्तारकी भाँति जिसमें एक ही साथ स्व-पराकार अवभासित होते हैं, ऐसा अर्थ विकल्प 'ज्ञान' है । (पं.घ/५/५४१) (पं.घ/उ./३६१, ८३७) ।

२. स्वपर प्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है

स.सि/१/१०/६८/४ यथा घटादीनां प्रकाशने प्रदीपो हेतुः स्वस्वरूपप्रका-शनेऽपि स एव, न प्रकाशान्तरं मृग्यं तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम् ।—जिस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है, और अपने स्वरूपके प्रकाश करनेमें भी वही हेतु है, इसके लिए प्रकाशान्तर नहीं ढूँढना पड़ता । उसी प्रकार प्रमाण भी है, यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए । (रा.वा./१/१०/२/४६/२३) ।
प.मु/१/१ स्वायुर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणं ।—स्व व अपूर्व (पहिलेसे जिसका निश्चय न हो ऐसे) पदार्थका निश्चय करानेवाला ज्ञान प्रमाण है । (सि.वि/मृ/३/१२) ।
प्रमाणनयतत्त्वचालोकार्—स्वपरव्यवसायि ज्ञानं प्रमाणम् ।—स्व-पर व्यवसायी ज्ञानको प्रमाण कहते हैं ।

न.दी/१/१३२८/२२ तस्मात्स्वपरावभासनसमर्थं सविकल्पकमगृहीतग्राहकं सम्यग्ज्ञानमेवाज्ञानमर्थे निर्वर्त्यप्रमाणमित्यार्हतं मद्मम् ।—अतः यही निष्कर्ष निकला कि अपने तथा परका प्रकाश करनेवाला सवि-कल्पक और अपूर्वार्थग्राही सम्यग्ज्ञान ही पदार्थोंके अज्ञानको दूर करनेमें समर्थ है । इसलिए वही प्रमाण है । इस तरह जैन मत सिद्ध हुआ ।

३. प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है

रा.वा./१/१०/१३/४०/३२ ततः सिद्धमेतत्—प्रमेयम् नियमात् प्रमेयम्, प्रमाणं तु स्यात्प्रमाणं स्यात्प्रमेयम् इति ।—निष्कर्ष यह है कि 'प्रमेय' नियमसे प्रमेय ही है, किन्तु 'प्रमाण' प्रमाण भी है और प्रमेय भी ।

४. निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कथंचित् स्वपर प्रकाशक हैं

नि.सा/ता.वृ/१५६ अत्र ज्ञानिनः स्वपरस्वरूपप्रकाशकत्वं कथंचिदुक्तम् । ...पराश्रितो व्यवहारः इति वचनात् । ...ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्व-परप्रकाशकत्वं प्रदीपवत् । घटादिप्रमितेः प्रकाशो दीपस्तावद्भिन्नावपि स्वयं प्रकाशस्वरूपत्वात् स्वं परं च प्रकाशयति । आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात्मक-मात्मानं च प्रकाशयति । ...अथ निश्चयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वम-स्थेवेति सततनिरुपरागनिरंजनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितो निश्चयः इति वचनात् । सहजज्ञानं तावत् आत्मनः प्रकाशात् संज्ञा-लक्षणप्रयोजनेन भिन्नाभिधानलक्षणलक्षितमपि भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति । अतः कारणात् एतदारम्भगतदर्शनमुख्यचारित्रादिकं

जानाति स्वात्मानं कारणपरमात्मस्वरूपमपि जानाति ।—यहाँ ज्ञानी-को स्व-पर स्वरूपका प्रकाशकपना कथंचित् कहा है। पराश्रितो व्यवहारः' ऐसा बचन होनेसे 'इस ज्ञानका धर्म तो, दीपककी भाँति स्वपर प्रकाशकपना है। घटादिकी प्रमितिते प्रकाश व दीपक दोनों कथंचित् भिन्न होनेपर भी स्वयं प्रकाशस्वरूप होनेसे स्व और परको प्रकाशित करता है; आत्मा भी ज्योति स्वरूप होनेसे व्यवहारसे त्रिलोक और त्रिकाल रूप परको तथा स्वयं प्रकाशस्वरूप आत्माको प्रकाशित करता है। अब 'स्वाश्रितो निश्चयः' ऐसा बचन होनेसे सतत निरूपण निरंजन स्वभावमें लीनताके कारण निश्चय पक्षसे भी स्वपरप्रकाशकपना ही हो। (बह इस प्रकार) सहजज्ञान आत्मासे संज्ञा लक्षण और प्रयोजनकी अपेक्षा भिन्न जाना जाता है, तथापि वस्तु-वृत्तिते भिन्न नहीं है। इस कारणसे यह आरमगत दर्शन मुख चारि-त्रादि गुणोंको जानता है और स्वात्माको अर्थात् कारण परमात्माके स्वरूपको भी जानता है। (पं.घ/उ./३६७-३६८) (और भी वे० धर्म-ध्यान 14/9)

पं.घ/पु/६६५-६६६ विधिपूर्वः प्रतिषेधः प्रतिषेधपुरस्सरो विधिस्त्व-नयोः। मंत्री प्रमाणमिति वा स्वपरकारावगाहि यज्ज्ञानम् । ६६६। अयमर्थोऽर्थविकल्पो ज्ञानं किल लक्षणं स्वतस्तस्य। एकविकल्पो नयसाधुभयविकल्पः प्रमाणमिति बोधः । ६६६।—विधि पूर्वक प्रतिषेध और प्रतिषेध पूर्वक विधि होती है, किन्तु इन दोनों नयोंकी मंत्री प्रमाण है। अथवा स्वपर व्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाण है । ६६६। सारांश यह है कि निश्चय करके अर्थके आकार रूप होना जो ज्ञान है वह प्रमाणका स्वयंसिद्ध लक्षण है। तथा एक (स्व या परके) विकल्पात्मक ज्ञान नयाधीन है और उभयविकल्पात्मक प्रमाणाधीन है। वे० दर्शन ६—ज्ञान व दर्शन दोनों स्वपर प्रकाशक हैं।

५. ज्ञानके स्व प्रकाशकत्वमें हेतु

स.सि/१/१०/६८/६ प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणान्तरपरिकल्पनायां स्वाधिग-माभावात् स्मृत्यभावः। तदभावाद्ब्यवहारलोपः स्याद् ।—यदि प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका ज्ञान नहीं होनेसे स्मृतिका अभाव हो जाता है। और स्मृतिका अभाव हो जानेसे व्यवहारका लोप हो जाता है।

लघोयस्त्रय/५६ स्वहेतुजनितोऽप्यर्थः परिच्छेद्यः स्वतो यथा। तथा ज्ञानं स्वहेतुत्वं परिच्छेदात्मकं स्वतः ।—अपने ही कारणसे उत्पन्न होनेवाले पदार्थ जिस प्रकार स्वतः ज्ञेय होते हैं, उसी प्रकार अपने कारणसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी स्वतः ज्ञेयात्मक है। (न्या.वि/१/३/६५/१५)।

प.मु/१/६-७, १०-१२ स्वेन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसायः । ६। अर्थस्यैव तदुन्मुखतया । ७। शब्दावुच्चारणेऽपि स्वस्यानुभवनमर्थ-वत् । १०। को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमध्यक्षमिच्छंस्तदेव तथा नेच्छेत् । ११। प्रदीपवत् । १२।—जिस प्रकार पदार्थकी ओर भुक्तनेपर पदार्थका ज्ञान होता है, उसी प्रकार ज्ञान जिस समय अपनी ओर भुक्तता है तो उसे अपना भी प्रतिभास होता है। इसीको स्व व्यवसाय अर्थात् ज्ञानका जानना कहते हैं । ६-७। जिस प्रकार घटपटादि शब्दोंका उच्चारण न करनेपर भी घटपटादि पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है, उसी प्रकार 'ज्ञान' ऐसा शब्द न कहने पर भी ज्ञानका ज्ञान हो जाता है । १०। घटपटादि पदार्थोंका और अपना प्रकाशक होनेसे जैसा दीपक स्वपरप्रकाशक समझा जाता है, उसी प्रकार ज्ञान भी घट पट आदि पदार्थोंका और अपना जाननेवाला है, इसलिए उसे भी स्वपर-स्वरूपका जाननेवाला समझना चाहिए। क्योंकि ऐसा कौन लौकिक व परोक्षक है जो ज्ञानसे जाने पदार्थको तो प्रत्यक्षका विषय माने और स्वयं ज्ञानको प्रत्यक्षका विषय न माने । ११-१२।

६. ज्ञानके परप्रकाशकपनेकी सिद्धि

प.मु/१/८-९ घटमहमारमना वैपि । ८। कर्मवत्कतुं करणक्रियाप्रतीति । ९।—मैं अपने द्वारा घटको जानता हूँ इस प्रतीतिमें कर्मकी तरह कर्ता, करण व क्रियाकी भी प्रतीति होती है। अर्थात् कर्मकारक जो 'घर' उसही की भाँति कर्ताकारक 'मैं' व 'अपने द्वारा जानना' रूप करण व क्रिया की पृथक् प्रतीति हो रही है।

४. ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी

१. ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं

घ. १/१.१.१/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीनां — केवलज्ञानादि (पाँचों-ज्ञान) पर्यायरूप हैं...

२. पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं

घ. १/१.१.१/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीनां न स्थितिरिति चेन्न, अनु-दृष्टज्ज्ञानलंत्तानापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधाभावात् ।—प्रश्न—केवल-ज्ञानादि पर्यायरूप हैं, इसलिए आवृत्त अवस्थामें उसका (केवलज्ञान-का) सद्भाव नहीं बन सकता है। उत्तर—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं दृष्टनेवाली ज्ञानसन्तानकी (ज्ञान सामान्यकी) अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। (वे० ज्ञान/1/3/9)।

स. सा./आ/२०४ यदेतत्तु ज्ञानं नामकं पदं स एष परमार्थः साक्षान्मो-क्षोपायः। न चाभिनविधिकादयो भेदा इदमेकं पदमिह भिन्नन्ति किंतु तेषामेकैकं पदमभिनन्दन्ति ।—यह ज्ञान (सामान्य) नामक एक पद परमार्थस्वरूप साक्षात् मक्षका उपाय है। यहाँ मतिज्ञानादि (ज्ञानके) भेद इस एक पदको नहीं भेदते किन्तु वे भी इसी एक पदका अभिनन्दन करते हैं। (घ. १/१.१.१/३७/५)।

ज्ञानमिन्दु/पृ. १ केवलज्ञानावरण पूर्णज्ञानको आवृत्त करनेके अतिरिक्त मन्दज्ञानको उत्पन्न करनेमें भी कारण है।

३. ज्ञान सामान्यके अंश होने सम्बन्धी शंका

घ. ६/१.६-१.६/७/१ न सवत्रायमेहि जाणस्सुवल्लंभो होतुं सि वोत्तुं जुत्तं, आवरिदणाणभागाणमुवल्लंभविरोहा। आवरिदणाणभागा सावरणे जीवे किमस्ति आहो गत्थि ति ।—दृष्टवृत्तियण अवलम्बिज्ज्ञाने आवरिदणाणभागा सावरणे वि जीवे अस्ति जीवदववादो पुष्पभूदणा-णाभावा, विज्ज्ञानाणभागादो आवरिदणाणभागाणमभेदादो वा । आवरिदणाणवरिदणं कथमेगसमिदि चेण, राहु-मेहेहि आवरिदणा-वरिदसुज्जिदुमं डलभागाणमेगत्तुवल्लंभ ।—प्रश्न—यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है, तो फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञान उप-लम्भ होना चाहिए। उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण किये गये ज्ञानके भागोंका उपलम्भ माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—आवरणयुक्त जीवमें आवरण किये गये ज्ञानके भाग हैं अथवा नहीं है (सत हैं या असत् हैं)। उत्तर—द्रव्याधिक नयके अवलम्बन करनेपर आवरण किये गये ज्ञानके अंश सावरण जीवमें भी होते हैं, क्योंकि, जीवसे पृथग्भूत ज्ञानका अभाव है। अथवा विद्य-मान ज्ञानके अंशसे आवरण किये गये ज्ञानके अंशोंका कोई भेद नहीं है। प्रश्न—ज्ञानके आवरण किये गये और आवरण नहीं किये गये अंशोंके एकता कैसे हो सकती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, राहु और मेघोंके द्वारा सूर्यमण्डल और चन्द्रमण्डलके आवरित और अनावरित भागोंके एकता पामी जाती है। (रा. वा/८/६/४ ५/७१/४)।

५. मतिज्ञानादि भेद केवलज्ञानके अंश हैं

क. वा./१/१.१/६३१/४४/६ न च केवलज्ञानमसिद्धं; केवलज्ञानस्य संसंबेयणपचवखेण जिन्नाहेजुल्लंभादो ।—यदि कहा जाय कि केवल-

ज्ञान अस्तित्व है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, स्वसंवेद्य प्रत्यक्ष के द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप ज्ञानकी (मति आदि ज्ञानोंकी) निर्वाध रूपसे उपलब्धि होती है।

क. पा १/१.१/४२७/२६/७ केवलज्ञानसेसावयवाणमर्थितं गम्यते। तदो आवरिदावयवो सव्यवज्जवो पञ्चकलाणुनाविसओ ह्येव सिद्धो।
—केवलज्ञानके प्रगट अंशों (मतिज्ञानादि) के अतिरिक्त शेष अवयवोंका अस्तित्व जाना जाता है। अतः सर्वपर्यायरूप केवलज्ञान अवयवों: जिसके कि प्रगट अंशोंके अतिरिक्त शेष अवयव आवृत हैं, प्रत्यक्ष और अनुमानके द्वारा सिद्ध है। अर्थात् उसके प्रगट अंश (मतिज्ञानादि) स्वसंवेदन प्रत्यक्ष के द्वारा सिद्ध हैं और आवृत अंश अनुमान प्रमाणके द्वारा सिद्ध हैं।

नन्वि, सूत्र/४५ केवलज्ञानावृत केवल या सामान्य ज्ञानकी भेद-किरणें भी मत्तावरण, धृतावरण आदि आवरणोंसे चार भागोंमें विभाजित हो जाती हैं, जैसे मेघ आच्छादित सूर्यकी किरणें चटाई आदि आवरणोंसे छोटे बड़े रूप हो जाती हैं। (ज्ञान विन्दु/पृ. १)।

५. मतिज्ञानादिका केवलज्ञानके अंश होनेकी विधि साधक संका समाधान

दे. ज्ञान/२/१ प्रश्न—इन्द्रिय ज्ञानसे उत्पन्न होनेवाले मतिज्ञान आदिको केवलज्ञानके अंश नहीं कह सकते। उत्तर—(ज्ञान सामान्यका अस्तित्व इन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं करता।)

प. १/१.१.१/१७/४ रजोजुषां ज्ञानदर्शने न मंगलीभूतकेवलज्ञानदर्शन-योऽवयवाविति चेन्न, तस्मात् व्यतिरिक्तयोस्तयोरसम्बाद्। मर्यादयो-ऽपि सन्तीति चेन्न तदवस्थानां मर्यादिव्यपदेशाद्। तयोः केवलज्ञान-दर्शाङ्कुरयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिरपि मंगलं तत्रापि तौ स्त इति चेद्भ-वतु तद्रूपतया मंगलं, न मिथ्यात्वादीनां मंगलम्।...कथं पुनस्त-ज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चेन्न...पापक्षयकारित्वतस्तयोरुपपत्तेः।

—प्रश्न—आवरणसे युक्त जीवोंके ज्ञान और दर्शन मंगलीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयव ही नहीं हो सकते हैं? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सद्भाव नहीं पाया जाता। प्रश्न—उनसे अतिरिक्त भी मति-ज्ञानादि तो पाये जाते हैं। इनका अभाव कैसे किया जा सकता है? उत्तर—उस (केवल) ज्ञान और दर्शन सम्बन्धी अवस्थाओंकी मति-ज्ञानादि नाना संज्ञाएँ हैं। प्रश्न—केवलज्ञानके अङ्कुररूप छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनकी मंगलरूप मान लेनेपर मिथ्यादृष्टि जीव भी मंगल संज्ञाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादृष्टि जीवमें भी वे अङ्कुर विद्यमान हैं? उत्तर—यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादृष्टि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किन्तु इतनेसे ही (उसके) मिथ्यात्व अविरति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है। प्रश्न—फिर मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, सम्प्रदृष्टियोंके ज्ञानदर्शनकी भाँति मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें पापका क्षय-कारीपना पाया जाता है।

प. १३/५.५.२१/२१३/६ जीवो किं पञ्चगणसहावो आहो केवलज्ञानसहावो पित्।...जीवो केवलज्ञानसहावो चैव। न च सेसावरणानावरणिज्जा-भावेण अभावो, केवलज्ञानावरणीयण आवरिदस्स वि केवलज्ञानस्स रुविदब्बाणं पञ्चकलागृहणकलमाणमवयवाणं संभवदंसादो...एवेति चतुष्पणं णाणणं जामाबारयं कम्मं तं मदिणाणावरणीयं सुवणा-णावरणीयं ओहिणाणावरणीयं मणपज्जवणाणावरणीयं च भण्णवे। तदो केवलज्ञानसहावे जीवे संते वि णाणावरणीयपञ्चभावो पित् सिद्धं। केवलज्ञानावरणीयं किं सव्ववादो आहो वेसवादो।...ण ताव केवल-णाणावरणीयं वेसवादो, किंतु सव्ववादो चैव; णिस्सेमावरिदकेवल-ज्ञानत्तादो। न च जीवाभावो, केवलज्ञानेण आवरिदे वि चतुष्पणं णाणाणं

सतुवर्त्तमादो। जीवस्मि एवकं केवलज्ञानं, तं च णिस्सेमावरिदं। कत्तो पुण चतुष्पणं णाणाणं संभवो। न, छारण्णच्छरणीदो चतुष्पण्णीए इव सव्ववादिणा आवरणेण आवरिदकेवलज्ञानादो चतुष्पणं णाणाणमुप-त्तोए विरोहाभावादो।—प्रश्न—जीव क्या पाँच ज्ञान स्वभाववाला है या केवलज्ञान स्वभाववाला है? उत्तर—जीव केवलज्ञान स्वभाववाला ही है। फिर भी ऐसा माननेपर आवरणीय शेष ज्ञानोंका (स्वभाव रूपसे) अभाव होनेसे उनके आवरण कर्मोंका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानावरणीयके द्वारा आवृत हुए भी केवलज्ञानके (विषयभूत) रूपी द्रव्योंको प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें समर्थ कुछ (मतिज्ञानादि) अवयवोंकी सम्भावना देखी जाती है।...इन चार ज्ञानोंके जो जो आवरक कर्म हैं वे मतिज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधि-ज्ञानावरणीय और मनःपर्ययज्ञानावरणीय कर्म बहे जाते हैं। इसलिए केवलज्ञानस्वभाव जीवके रहनेपर भी ज्ञानावरणीयके पाँच भेद हैं, यह सिद्ध होता है। प्रश्न—केवलज्ञानावरणीय कर्म क्या सर्वघाती है या वैशघाती? उत्तर—केवल ज्ञानावरणीय वैशघाती तो नहीं है, किन्तु सर्वघाती ही है, क्योंकि वह केवलज्ञानका निःशेष आवरण करता है। फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी चार ज्ञानोंका अस्तित्व उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवमें एक केवलज्ञान है। उसे जब पूर्णतया आवृत कहते हैं, तब फिर चार ज्ञानोंका सद्भाव कैसे सम्भव हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे ढकी हुई अग्निसे वाष्पकी उत्पत्ति होती है उसी प्रकार सर्वघाती आवरणके द्वारा केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी उससे चार ज्ञानोंकी उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

६. मत्वादि ज्ञान केवलज्ञानके अंश नहीं हैं

प. ७/२.१.४७/१०/३ न च छारेणोद्वृद्धिगिगिगिग्ययम्पाए अग्निववएसो अग्निबुद्धी वा अग्निववहरो वा अस्थि अपुवर्त्तमादो। तदो णेदाणि णाणाणि केवलज्ञानं।—भस्मसे ढकी हुई अग्नि (देखो ऊपरवाली शंका) से निकले हुए वाष्पको अग्नि नाम नहीं दिया जा सकता, न उसमें अग्निकी बुद्धि उत्पन्न होती है, और न अग्निका व्यवहार ही, क्योंकि वैसा पाया नहीं जाता। अतएव ये सब मति आदि ज्ञान केवलज्ञान नहीं हो सकते।

७. मत्वादि ज्ञानोंका केवलज्ञानके अंश होने व न होनेका सम्बन्ध।

प. १३/५.५.२१/२१५/४ एदाणि चत्तारि वि णाणाणि केवलज्ञानस्स अवयवा ण होंति, विगलाणं परोक्खणं सक्खयाणं सवड्ढीणं सगलपञ्चबल-क्खयवड्ढिद्वहाणिबिबज्जिदकेवलज्ञानस्स अवयवत्तिविरोहादो। पुब्बं केवलज्ञानस्स चत्तारि वि णाणाणि अवयवा इदि उत्तं, तं कथं धडवे। न, णाणसामण्ययवैकल्य तदवयवत्तं पठि विरोहाभावादो।—प्रश्न—ये चारों ही ज्ञान केवलज्ञानके अवयव नहीं, क्योंकि ये विकल हैं, परोक्ष हैं, क्षय सहित हैं और वृद्धिहानि युक्त हैं। अतएव इन्हें सकल, प्रत्यक्ष तथा क्षय और वृद्धिहानिसे रहित केवल ज्ञानके अवयव माननेमें विरोध आता है। इसलिए जो पहिले केवलज्ञानके चारों ही ज्ञान अवयव कहे हैं, वह कहना कैसे बन सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञानसामान्यको देखते हुए चार ज्ञानको उसके अवयव माननेमें कोई विरोध नहीं आता।—वे० ज्ञान/II/२/१।

८. सामान्य ज्ञान केवलज्ञानके बराबर है

प्र.सा./त.प्र./४८ समस्तं ज्ञेयं जानन् ज्ञाता समस्तज्ञेयहेतुकसमस्तज्ञेया-कारपर्यायपरिणतसकलकज्ञानाकारं चेतनत्वाद् स्वानुभवप्रत्यक्ष-मात्मानं परिणमति। एवं किल द्रव्यस्वभावाः।—(समस्त दाज्ञाकार-

पर्यायरूप परिणमित सकल एक बहान बर) समस्त ज्ञेयको जानता हुआ छाटा (किंवाज्ञानी) समस्त ज्ञेयहेतुक समस्तज्ञेयाकारपर्यायरूप परिणमित सकल एक ज्ञान जिसका (स्वरूप) है, ऐसे निजरूपसे जो जेतनाके कारण-स्वानुभवा प्रत्यक्ष है, उसरूप परिणमित होता है। इस प्रकार वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है।

प्र.ध./पू./१६०-१६१ न घटाकारेऽपि चितः शेषांशानां निरन्वयो नाशः। लोकाकारेऽपि चितो नियतांशानां न चासदुत्पत्तिः।—ज्ञानको बटके आकारके बराबर होनेपर भी उसके घटाकारसे अतिरिक्त शेष अंशोंका जिस प्रकार नाश नहीं हो जाता। इसी प्रकार ज्ञानके नियत अंशोंको लोकके बराबर होनेपर भी असतकी उत्पत्ति नहीं होती। १६१। किन्तु घटाकार वही ज्ञान लोकाकाशके बराबर होकर केवल-ज्ञान नाम पाता है। १६०।

९. पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन

नि.सा./ता.पू./१२ उक्तेषु ज्ञानेषु साक्षान्मोक्षमूलमेकं निजपरमतत्त्वनिष्ठ-सहजज्ञानमेव। अपि च पारिणामिकभावस्वभावेन भव्यस्य परमस्व-भावत्वात् सहजज्ञानावपरमुपादेयं न शमस्ति।—उक्त ज्ञानोंमें साक्षात् मोक्षका मूल निजपरमतत्त्वमें स्थित ऐसा एक सहज ज्ञान ही है। तथा सहजज्ञान पारिणामिकभावरूप स्वभावके कारण भव्यका परमस्वभाव होनेसे, सहजज्ञानके अतिरिक्त अन्य कुछ उपादेय नहीं है।

१०. पाँचों ज्ञानोंका स्वामित्व

(प. खं. १/१०१/सू. ११६-१२२/३६१-३६७)

सूत्र	ज्ञान	जीव समास	गुणस्थान
११६	कुमति व कुभुति	सर्व १४ जीवसमास	१-२
११७-११८	विभंगानधि	संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त	१-२
१२०	मति, भुति, अवधि	संज्ञी पंचेन्द्रिय मनुष्य तिर्यच पर्याप्त अपर्याप्त	४-१२
१२१	मनः पर्याय	संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त मनु	६-१२
१२२	केवलज्ञान	संज्ञी पर्याप्त, अयोगी-की अपेक्षा	१३, १४, सिद्ध
११६	मति, भुत, अवधि ज्ञान अज्ञान मिश्रित	संज्ञी पर्याप्त	३.

(विशेष-वे० सत्)।

११. एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान

त.सू./१/३० एकदीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्म्यः। ३०।
रा.वा./१/३०/४.६/६०-६१ एते हि मतिश्रुते सर्वकालभव्यभिचारिणी नारदपर्वतवद। (४/६०/२६)। एकस्मिन्नात्मन्येकं केवलज्ञानं क्षायि-कत्वात्। (१०/६१/२४)। एकस्मिन्नात्मनि द्वे मतिश्रुते। कचित् त्रीणि मतिश्रुतावधिज्ञानानि, मतिश्रुतमनःपर्यायज्ञानानि वा, कचित् चत्वारि मतिश्रुतावधिमनःपर्यायज्ञानानि। न पञ्चैकस्मिन् युगपद् संभवन्ति। (६/६१/१७)।—१. एकको आदि लेकर युगपत् एक आत्मामें चार तक ज्ञान होने सम्भव है। २. वह ऐसे—मति और भुत तो नारद और पर्वतकी भाँति सदा एक साथ रहते हैं। एक आत्मामें एक ज्ञान हो तो केवलज्ञान होता है क्योंकि वह क्षायिक है, दो हों तो मतिश्रुत; तीन हों तो मति, भुत, अवधि अथवा मति, भुत, मनःपर्याय; चार हों तो मति, भुत, अवधि, और मनःपर्याय। एक आत्मामें पाँचों ज्ञान युगपत् कदापि सम्भव नहीं है।

II भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद ज्ञानका लक्षण

स.सा./पू./१८१-१८३ उवओगे उवओगो कोह्यद्विष्ट गत्थि को वि उवओगो। कोहो कोहो चैव हि उवओगे गत्थि खलु कोहो। १८१। अद्विविप्ये केम्मे णोकम्मे चावि गत्थि उवओगो। उवओगम्मि य कम्मं णोकम्मं चावि णो अत्थि। १८२। एयं दु अविबरीरं णणे जह्मया दु होदि जीवस्स। तह्मया ण किंचि कुब्बदि भावं उवओगमुत्तप्पया। १८३।

स.सा./आ./१८१-१८३ ततो ज्ञानमेव ज्ञाने एव क्रोधादय एव क्रोधादि-त्वेवेति साधु सिद्धं भेदविज्ञानम्।—उपयोग उपयोगमें है क्रोधादि (भावकर्मों) में कोई भी उपयोग नहीं है। और क्रोध (भाव कर्म) क्रोधमें ही है, उपयोगमें निश्चयसे क्रोध नहीं है। १८१। आठ प्रकारके (द्रव्य) कर्मोंमें और नोकर्ममें उपयोग नहीं है और उपयोगमें कर्म तथा नोकर्म नहीं है। १८२। ऐसा अविपरीत ज्ञान जब जीवके होता है तब वह उपयोगस्वरूप सुखात्मा उपयोगके अतिरिक्त अन्य किसी भी भावको नहीं करता। १८३। इसलिए उपयोग उपयोगमें ही है और क्रोध क्रोधमें ही है, इस प्रकार भेदविज्ञान भलीभाँति सिद्ध हो गया।

चा.पा./पू./१८ जोबाजाबविहत्ती जो जाणह सो हवेह सण्णाणी। राया-दिदोसरहिओ जिणसासणे मोक्खमग्गुत्ति। १८।—जो पुरुष जीव और अजीव (द्रव्य कर्म, भावकर्म व नोकर्म) इनका भेद जानता है वह सम्यग्ज्ञानी होता है। रागादि दोषोंसे रहित वह भेद ज्ञान हो जिनशासनमें मोक्षमार्ग है। (मो.पा./पू./४९)।

प्र.सा./ता.पू./४/६/१६ रागादिभ्यो भिन्नोऽयं स्वात्मोत्थसुखस्वभावः परमास्मैति भेदविज्ञानं।—रागादि भिन्न यह स्वात्मोत्थ सुखस्व-भावी आत्मा है, ऐसा भेद विज्ञान होता है।

स्व.स्तो/टी./२२/५५ जोवादितत्त्वे सुखादिभेदप्रतीतिर्भेदज्ञानं।—जीवादि सातों तत्त्वोंमें सुखादिकी अर्थात् स्वतत्त्वकी स्वतत्त्वैवतगम्य पृथक् प्रतीति होना भेदज्ञान है।

२. अभेद ज्ञानका लक्षण

सा.स्तो/टी./२२/५५ सुखादौ, बालकुमारदौ च स एवाहमित्यात्मद्रव्य-स्याभेदप्रतीतिर्भेदज्ञानं।—इन्द्रिय सुख आदिमें अथवा बाल कुमार आदि अवस्थाओंमें, 'यह ही मैं हूँ' ऐसी आत्मद्रव्यकी अभेद प्रतीति होना अभेद ज्ञान है।

३. भेद ज्ञानका तात्पर्य घटकारकी निषेध

प्र.सा./पू./१६० गाहं वेहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसिं। कप्पा ण ण कारयिदा अणूमंता जेव कत्तीणं। १६०।—मैं न वेह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ। उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ और कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (स.सा./पू./१४)।

स.सा./आ./३२३/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संमन्धः परद्रव्यात्मतत्त्वयोः। कर्तृकर्मत्वसंबन्धाभावे तात्त्वता कृतः। २००।

स.सा./आ./३२०/क २०१ एकस्य वस्तुन इहान्यतरेण सार्धं संमन्ध एव सकलोऽपि यतो निबिद्धः। तात्त्वकर्मघटनास्ति न वस्तुमेव पर्य-न्त्वकर्तृ मुनयश्च जनाश्च तत्त्वम्। २०१।—पर द्रव्य और आत्मतत्त्व-का कोई भी सम्मन्ध नहीं है, तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्मन्ध कैसे हो सकता है। और उसका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँसे हो सकता है। २००। क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्मन्ध ही निषेध किया गया है, इस-लिए जहाँ वस्तुमेव है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्मपना

घटित नहीं होता। इस प्रकार सुनि जन और लौकिकजन ठरचको अकर्ता बेलो ॥२०१॥

४. स्वभावभेदसे ही भेद ज्ञानको सिद्धि है

स्या.म./१६/२००/१३ स्वभावभेदमन्तरैणान्यव्यावृत्तिभेदस्यानुपपत्तेः।— वस्तुओंमें स्वभावभेद माने बिना उन वस्तुओंमें व्यावृत्ति नहीं बन सकती।

५. संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें भी भेद

पं.का./ता.वृ./६०/६६/७ गुणगुणिनोः संज्ञालक्षणप्रयोजनाविभेदेऽपि प्रवेश-भेदाभावात्पुनश्च भवति।—गुण और गुणीमें संज्ञा लक्षण प्रयो-जनाविसे भेद होनेपर भी प्रवेशभेदका अभाव होनेसे उनमें अमृथक्-भूतपना कहा जाता है।

पं.का./ता.वृ./१६४/१२४/११ सहजशुद्धसामान्यविशेषचैतन्यात्मकजीवास्तित्वात्संज्ञासंज्ञालक्षणप्रयोजनभेदेऽपि प्रव्यक्तेरकालभावरभेदाविति।—सहज शुद्ध सामान्य तथा विशेष चैतन्यात्मक जीवके दो अस्तित्वोंमें (सामान्य तथा विशेष अस्तित्वमें) संज्ञा लक्षण व प्रयोजनसे भेद होने-पर भी प्रव्यक्तेरकाल व भावसे उनमें अभेद है। (प्र.सा./त.प्र./६७)

III सम्यक् मिथ्या ज्ञान

१. भेद व लक्षण

१. सम्यक् व मिथ्याकी अपेक्षा ज्ञानके भेद

त.सु./१/६.३१ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम्।१। मतिश्रुताव-धयो विपर्ययश्च।३१।—मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये पाँच ज्ञान हैं।१। मति श्रुत और अवधि ये तीन ज्ञान विपर्यय अर्थात् मिथ्या भी होते हैं।३१। (पं.का./मू./४१/१)। (प्र.सं./मू./४)।

गो.जी./मू./१००-१०१/६२० पंचेव ह्येति पाणा मदिमुदयोहिमणं च केवलम्। खयउवसमिया चउरो केवलणं हवे खड्यं।३००। अण्णाण-तियं होवि ह्नु सण्णाणतियं एव मिच्छाणउदये।१००-३०१।—मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये सम्यग्ज्ञान पाँच ही हैं। जे सम्यग्ज्ञानके मति श्रुत अवधि ए तीन सम्यग्ज्ञान हैं तेई तीनों मिथ्यात्व वा अनन्तानुबन्धी कोई कषायके उदय होते तत्त्वार्थका अग्रदानरूप परिणया जीव के तीनों मिथ्याज्ञान हो है। उनके कुमति, कुश्रुत और विभंग ये नाम हो हैं।

२. सम्यग्ज्ञानका लक्षण

१. तत्त्वार्थके यथार्थ अधिगमकी अपेक्षा

पं.का./मू./१०७ तैसिमधिगमो णाणं।१००-१०७। उन नौ पदार्थोंका या सात तत्त्वोंका अधिगम सम्यग्ज्ञान है। (गो.पा./मू./३८)।

स.सि./१/१/६/६ येन येन प्रकारेण जीवाद्यः पदार्था व्यवस्थितास्तेन तेनावगमः सम्यग्ज्ञानम्।—जिस जिस प्रकारसे जीवादि पदार्थ अव-स्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है। (रा.वा./१/१/२/४/६)। (प.प्र./मू./२/२६) (ध.१/१.१.१२०/३६४/५)।

रा.वा./१/१/२/४/३ नयप्रमाणविकल्पपूर्वको जीवाद्यध्याधारम्यावगमः सम्यग्ज्ञानम्।—नय व प्रमाणके विकल्प पूर्वक जीवादि पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। (न.च.वृ./३२६)।

स.सा./जा./१/६६ जीवादिज्ञानस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं ज्ञानम्। जीवादि पदार्थोंके ज्ञानस्वरूपरूप ज्ञानका परिणमन कर सम्यग्ज्ञान है।

२. संभावित रहित ज्ञानकी अपेक्षा

र.क.भा./४२ अप्रमृणमनसिरिकं याथातथ्यं विना च विपरीतादं। मिःसंवेदं वेद यथावृत्तज्ज्ञानमागमिनः।४२।—जो ज्ञान वस्तुके स्व-

रूपको मृणुनतारहित तथा अधिकतारहित, विपरीततारहित, जैसा-का तैसा सन्वेद रहित जानता है, उसको आपनके ज्ञाता पुरुष सम्यग्ज्ञान कहते हैं।

स.सि./१/१/६/७ विमोहसंशयविपर्ययनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम्।—ज्ञानके पहिले सम्यग्विशेषण विमोह (अनध्यवसाय) संशय और विपर्यय ज्ञानोंका निराकरण करनेके लिए किया गया है। (रा.वा./१/१/२/४/७)। (न.वी./१/८८/६)।

प्र.सं./मू./४२ संसयविमोहविममविनज्जियं अप्परसरुवस्स। गहणं सम्मण्णाणं सायारमणेयमेयं तु।४२।—आत्मस्वरूप और अन्य पदार्थ-के स्वरूपका जो संशय विमोह और विभ्रम (विपर्यय) रूप कुलानसे रहित जानना है वह सम्यग्ज्ञान है। (स.सा./ता.वृ./१६६)।

३. भेद ज्ञानकी अपेक्षा

गो.पा./मू./४१ जीवाजीवविहृती जोह जाणेह् जिणवरमणं। ते सण्णाणं भणियं भणियर्थं सबहरितीहि।४१। जो योगी सुनि जीव अजीव पदार्थका भेद जिनवरके मतकरि जाणे है सो सम्यग्ज्ञान सर्वदर्शी कहा है सो ही सत्यार्थ है। अन्य छद्मस्यका कहा सत्यार्थ नहीं। (भा.पा./मू./३८)।

सि.वि./मू./१०/१६/६८४/२३ सदसद्व्यवहारनिबन्धनं सम्यग्ज्ञानम्।—सद और असत् पदार्थोंमें व्यवहार करनेवाला सम्यग्ज्ञान है।

नि.सा./ता.वृ./५१ तत्र जिनप्रणीतहेयोपादेयतत्त्वपरिच्छित्तिरेव सम्यग्ज्ञानम्।—जिन प्रणीत हेयोपादेय तत्त्वोंका ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।

प्र.सं./टी./४२/१८३/३ सप्ततत्त्ववपदार्थेषु 'मध्य' निश्चयनयेन स्वकीय-शुद्धात्मब्रह्म...उपादेयः। शेषं च हेयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति।—सात तत्त्व और नौ पदार्थोंमें निश्चय-नयसे अपना शुद्धात्मब्रह्म ही उपादेय है। इसके सिवाय शुद्ध या अशुद्ध परजीव अजीव आदि सभी हेय हैं। इस प्रकार संक्षेपसे हेय तथा उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है।

सं.सा./ता.वृ./१६६ तेषामेव सम्यक्परिच्छित्तिरूपेण शुद्धात्मनो भिन्न-त्वेन निश्चयः सम्यग्ज्ञानं।—उन नवपदार्थोंका ही सम्यक् परि-च्छित्ति रूप शुद्धात्मासे भिन्नरूपमें निश्चय करना सम्यग्ज्ञान है। और भी बेलो ज्ञान /II/१—(भेद ज्ञानका लक्षण)

४. स्वसंवेदकी अपेक्षा निश्चय लक्षण

त.सा./१/१८ सम्यग्ज्ञानं पुनः स्वार्थव्यवसायारमकं विदुः।१००-१८।—ज्ञानमें अर्थ (विषय) प्रतिबोधके साथ-साथ यदि अपना स्वरूप भी प्रतिभासित हो और वह भी यथार्थ हो तो उसको सम्यग्ज्ञान कहना चाहिए।

प्र.सा./त.प्र./६ सहजशुद्धदर्शनज्ञानस्वभावात्तत्त्वप्रदानावबोधलक्षण-सम्यग्दर्शनज्ञानसंपादकमाश्रमं...।—सहज शुद्ध दर्शन ज्ञान स्वभाव-वाले आत्मतत्त्वका प्रदान और ज्ञान जिसका लक्षण है, ऐसे सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका सम्पादक है...

नि.सा./ता.वृ./३ ज्ञानं तावत् तेषु त्रिषु परब्रह्मनिरवलम्बनत्वेन निःशेष-तान्तर्ययोगशक्तः सकाशात् निजपरमतत्त्वपरिज्ञानम् उपादेयं भवति।—परब्रह्मका अवलम्बन-रहित बिना निःशेष रूपसे अन्तर्मुख योगशक्तमें-से उपादेय (उपयोगको सम्पूर्णरूपसे अन्तर्मुख करके ग्रहण करने योग्य) ऐसा जो निज परमात्मतत्त्वका परिज्ञान हो ज्ञान है।

स.सा./ता.वृ./३८ तस्मिन्नेव शुद्धात्मनि स्वसंवेदनं सम्यग्ज्ञानं।—उस शुद्धात्मनमें ही स्वसंवेदन करना सम्यग्ज्ञान है। (प्र.सा./ता.वृ./१४०/३३३/१६)।

प्र.सं./टी./४२/१८३/४ निर्बिकल्पस्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चयज्ञानं भण्यते।—निर्बिकल्प स्वसंवेदनज्ञान ही निश्चयज्ञान है।

प्र.सं./टी./६२/१९८/१९ तत्त्वैव शुद्धात्मनो निरुपाधिस्वसंवेदनलक्षणभेद-
ज्ञानेन मिथ्यास्वरागादिवरभावेभ्यः पृथक्परिच्छेदनं सम्यग्ज्ञानं ।—
उस शुद्धात्माको उपाधिरहित स्वसंवेदनरूप भेदज्ञानद्वारा मिथ्या-
रागादि परभावोंसे भिन्न ज्ञानना सम्यग्ज्ञान है ।

प्र.सं./टी./४०/१६३/१९ तत्त्वैव सुखस्य समस्तविभावेभ्यः पृथक् परिच्छे-
दनं सम्यग्ज्ञानम् ।—उसी (अतीन्द्रिय) सुखका रागादि समस्त वि-
भागोंसे स्वसंवेदन ज्ञानद्वारा भिन्न ज्ञानना सम्यग्ज्ञान है । ६०
अनुभव/१/६ (स्वसंवेदनका लक्षण) ।

३. मिथ्याज्ञान सामान्यका कक्षण

स.सि./१/३१/१३७/३ विपर्ययो मिथ्येतर्यः ।...कृतः पुनरेषां विपर्ययः ।
मिथ्यादर्शनेन सहैकार्यसमवायात् सरजस्ककटुकालाकुगतदुग्धवत् ।—
(‘मतिश्रुतावयवो विपर्ययरच’) इस सूत्रमें आये हुए विपर्यय शब्द-
का अर्थ मिथ्या है । मति श्रुत व अवधि ये तीनों ज्ञान मिथ्या भी
हैं और सम्यक् भी । प्रश्न—ये विपर्यय क्यों हैं ? उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शने के साथ एक आत्मा में इनका समवाय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रज सहित कड़वी दूध बड़ी में रखा दूध कड़वा हो जाता है
उसी प्रकार मिथ्यादर्शने के निमित्तसे ये मिथ्या हो जाते हैं । (रा.
वा./१/३१/१/६२/३०) ।

श्लो. वा. ४/१३१/८/१९५ स च सामान्यतो मिथ्याज्ञानमत्रोपबर्ण्यते ।
संशयादिविकल्पानां त्रयाणां संगृहीयते ।—सूत्रमें विपर्यय शब्द
सामान्य रूपसे सभी मिथ्याज्ञानों-स्वरूप होता हुआ मिथ्याज्ञानके
संशय विपर्यय और अनध्यवसाय इन तीन भेदोंके संग्रह करनेके
लिए दिया गया है ।

घ. १२/४.२.५.१०/२८६/५ बौद्ध-नैयायिक-सार्वभौम-मोमांसक-चार्वाक-
वैशेषिकादिदर्शनरुच्यनुविद्धं ज्ञानं मिथ्याज्ञानम् ।—बौद्ध, नैया-
यिक, सार्वभौम, मोमांसक, चार्वाक और वैशेषिक आदि दर्शनोंकी
रुचिसे सम्बद्ध ज्ञान मिथ्याज्ञान कहलाता है ।

न. च. वृ./२३० च मुण्ड वस्तुसहस्रं अहमिवरीयं गित्वेकवदो मुण्ड ।
तं इह मिच्छणं विवरीयं सम्मत्तं ख १२३८ ।—जो वस्तुके स्व-
भावको नहीं पहचानता है अथवा उलटा पहचानता है या निरपेक्ष
पहचानता है वह मिथ्याज्ञान है । इससे विपरीत सम्यग्ज्ञान होता
है ।

नि. सा/ता. वृ./६१ तत्रैवावस्तुनि वस्तुबुद्धिमिथ्याज्ञानं ।...अथवा
स्वात्मपरिज्ञानविमुखत्वमेव मिथ्याज्ञानम् ।—उसी (अर्हन्तमार्गसे
प्रतिकूल मार्गमें) कही हुई अवस्तुमें वस्तुबुद्धि वह मिथ्याज्ञान है,
अथवा निजार्थके परिज्ञानसे विमुखता वही मिथ्याज्ञान है ।

प्र.सं./टी./१/१४/१० अहविकल्पमध्ये मतिश्रुतावयवो मिथ्यास्वोदयवशा-
द्विपरीताभिनिवेशरूपायमज्ञानानि भवन्ति ।—उन आठ प्रकारके
ज्ञानोंमें मति, श्रुत, तथा अवधि ये तीन ज्ञान मिथ्यास्वके उदयसे
विपरीत अभिनिवेशरूप अज्ञान होते हैं ।

२. सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश

१. सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश

मू. आ./२६६ काले विणए उवहाणे बहुमाणे तत्तेव णिण्हवणे । वंजण
अथ तदुभयं णाणाचारो वु अट्ठविहो ।२६०।—स्वाध्यायका काल,
मनवचनकायसे शास्त्रका विनय, यत्न करना पूजासत्कारादिते पाठा-
दिक करना, तथा गुरु या शास्त्रका नाम न छिपाना, वर्ण पद वाक्य-
को शुद्ध पढ़ना, अनेकान्त स्वरूप अर्थको ठीक ठीक समझना, तथा
अर्थको ठीक ठीक समझते हुए पाठादिक शुद्ध पढ़ना इस प्रकार (क्रमसे
काल, विनय, उपधान, बहुमान, तथा निहव, व्यञ्जन शुद्धि, अर्थ

शुद्धि, तदुभय शुद्धि; इन आठ अंगोंका विचार रखकर स्वाध्याय
करना ये) ज्ञानाचारके आठ भेद हैं । (और भी ६० विनय/१/६)
(पु.सि.उ./३६) ।

२. सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ

म.पु./२९/६६ वाचनापुच्छने सानुप्रेक्षणं परिवर्तनम् । सद्धर्मवेक्षणं चेति
ज्ञातव्याः ज्ञानभावनाः ।६६।—जैन शास्त्रोंका स्वयं पढ़ना, दूसरोंसे
पूछना, पदार्थके स्वरूपका चिन्तन करना, श्लोक आदि कण्ठ करना
तथा समीचीन धर्मका उपदेश देना ये पाँच ज्ञानकी भावनाएँ
जाननी चाहिए ।

नोट—(इन्हींको त.सू./६/२६ में स्वाध्यायके भेद कहकर गिनाया है ।)

३. पाँचों ज्ञानोंमें सम्यग्मिथ्यापनेका निबन्ध

त.सू./१/६.२९ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ।६। मतिश्रुता-
वधयो विपर्ययरच ।३९।—मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय व केवल ये
पाँच ज्ञान हैं ।६। इनमें से मति श्रुत और अवधि ये तीन मिथ्या
भी होते हैं और सम्यक् भी (शेष दो सम्यक् ही होते हैं) ।३९।

श्लो. वा./४/१/३१/श्लो.३-१०/१९४ मत्वावयः समान्यातास्त एवेत्यवधा-
रणम् । संगृह्यते कदाचन मनःपर्ययकेवले ।३। नियमेन तयोः
सम्यग्भावनिर्णयतः सदा । मिथ्यास्वकारणाभावाद्बुद्ध्यात्मनि
सम्भवात् ।४। मातश्रुताविधिज्ञानत्रिकं तु स्यात्कदाचन । मिथ्येति ते
च निर्दिष्टा विपर्यय इहाङ्गनाम् ।७। समुच्चिनोति चस्तेषां सम्यक्त्वं
व्यवहारिकम् । मुख्यं च तदनुक्तौ तु तेषां मिथ्यास्वमेव हि ।६। ते
विपर्यय एवौत सूत्रे चेन्नावधार्यते । चशब्दमन्तरेणापि सदा सम्य-
क्त्वमन्वतः ।१०।—मति आदि तीन ज्ञान ही मिथ्या रूप होते हैं;
मनःपर्यय व केवलज्ञान नहीं, ऐसी सूचना देनेके लिए ही सूत्रमें
अवधारणार्थ ‘च’ शब्दका प्रयोग किया है ।३। वे दोनों ज्ञान नियमसे
सम्यक् ही होते हैं, क्योंकि मिथ्यास्वके कारणभूत मोहनीयकर्मका
अभाव होनेसे विशुद्धात्मा में ही सम्भव है ।४। मति, श्रुत व अवधि ये
तीन ज्ञान तो कभी कभी मिथ्या हो जाते हैं । इसी कारण सूत्रमें
उन्हीं विपर्यय भी कहा है ।७। ‘च’ शब्दसे ऐसा भी संग्रह हो जाता
है कि यद्यपि मिथ्यादृष्टिके भी मति आदि ज्ञान व्यवहारमें समीचीन
हो जाते हैं, परन्तु मुख्यरूपसे तो वे मिथ्या ही हैं ।६। यदि सूत्रमें
च शब्दका ग्रहण न किया जाता तो वे तीनों भी सदा सम्यक् रूप
समझे जा सकते थे । विपर्यय और च इन दोनों शब्दोंसे उनके
मिथ्यापनेकी भी सूचना मिलती है ।१०।

५. सम्यग्दर्शन पूर्वक ही सम्यग्ज्ञान होता है

र.सा./४७ सम्भविणा सण्णार्ण सच्चारित्तं ण होइणियमेण ।—सम्यग्दर्शन-
के बिना सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र नियमसे नहीं होते हैं ।

स.सि./१/७/३ कथमभ्यहितत्वं । ज्ञानस्य सम्यगव्यपदेशहेतुत्वात् ।
—प्रश्न—सम्यग्दर्शन पूज्य क्यों है ? उत्तर—क्योंकि सम्यग्दर्शनसे
ज्ञानमें समीचीनता आती है । (पं.च./६/७६७) ।

पु.सि.उ./२१.१९ तत्रादौ सम्यक्त्वं समुपाधयणीयमस्मिन्नयत्नेन । तस्मिन्
सत्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्रं च ।२९। पृथगाराधनमिष्टं दर्शन-
सहभावितोऽपि बोधस्य । लक्षणभेदेन यतो मानात्वं संभवत्य-
नयोः ।३२।—इन तीनों दर्शन-ज्ञान-चारित्रमें पहिले समस्त प्रकारके
उपायोंसे सम्यग्दर्शन भलोप्रकार अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि
इसके अस्तित्वमें ही सम्यग्ज्ञान और सम्यग्चारित्र होता है ।२९।
यद्यपि सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान ये दोनों एक साथ उत्पन्न होते हैं,
तथापि इनमें लक्षण भेदसे पृथक्ता सम्भव है ।३२।

अन.घ./३/१५/२४४ आराध्य दर्शनं ज्ञानमाराध्यं तत्फलत्वात् । सह-
भावेऽपि ते हेतुफलं दोषप्रकाशनम् । १५। —सम्यग्दर्शनकी आराधना
करके ही सम्यग्ज्ञान की आराधना करनी चाहिए, क्योंकि ज्ञान
सम्यग्दर्शनका फल है । जिस प्रकार प्रदीप और प्रकाश साथ ही
उत्पन्न होते हैं, फिर भी प्रकाश प्रदीपका कार्य है, उसी प्रकार यद्यपि
सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान साथ साथ होते हैं, फिर भी सम्यग्ज्ञान
कार्य है और सम्यग्दर्शन उसका कारण ।

५. सम्यग्दर्शन से कथंचित् ज्ञानपूर्वक होता है

स.सा./घ./१७-१८ जह नाम को वि पुरिसो रायाणं जाणिऊण सव्वहि ।
सो तं अनुचरहि पुणो अत्थत्थीओ पयत्तेण । १७। एवं हि जीवराया
णाद्वो तह य सव्वहद्वो । अनुचरिद्वो य पुणो सो चेव दु मोक्ख-
कामेण । १८। —जैसे कोई धनका अर्थां पुरुष राजाको जानकर (उसकी)
श्रद्धा करता है और फिर प्रयत्नपूर्वक उसका अनुचरण करता है
अर्थात् उसकी सेवा करता है, उसी प्रकार मोक्षके इच्छुकको जीव
रूपी राजाको जानना चाहिए, और फिर इसी प्रकार उसका श्रद्धान
करना चाहिए । और तत्पर्याय उसी का अनुचरण करना चाहिए
अर्थात् अनुभवके द्वारा उसमें तन्मय होना चाहिए ।

न.च.बु./२४८ सामण्ण अह विससं दब्बे णाणं हव्वेह अविरोहो । साहह
तं सम्मत्तं णु पुण तं तस्स विवरीयं । २४८। —सामान्य तथा विशेष
द्रव्य सम्बन्धी अविरुद्धज्ञान ही सम्यक्त्वकी सिद्धि करता है । उससे
विपरीत ज्ञान नहीं ।

६. सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर ज्ञानके साथ सम्यक्त्वकी नहीं ।

भ.आ./घ./४/२२ दंसणमाराहंतेण णाणमाराहं भवे जियमा । २२। णाणं
आराहं तस्स दंसणं होइ भयणिज्जं । २३। —सम्यग्दर्शनकी आराधना
करनेवाले नियमसे ज्ञानाराधना करते हैं, परन्तु ज्ञानाराधना करने-
वालेको दर्शनकी आराधना हो भी अथवा न भी हो ।

७. सम्यक्त्व हो जाने पर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक् हो जाता है

स.सि./१/१६/७ ज्ञानग्रहणमादौ न्याय्यं, दर्शनस्य तत्पूर्वकत्वात् अस्वाक्ष-
रत्वाच्च । नैतद्यत्, युगपदुपपत्तेः । यदा...आत्मा सम्यग्दर्शनपर्याये-
णाविर्भवति तदैव तस्य मत्तज्ञानभूताज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञानं
भूतज्ञानं चाविर्भवति घनपटलविगमे सवितुः प्रतापप्रकाशाभिव्यक्ति-
म् । —ग्रहण—सूत्रमें पहिले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि
एक तो दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमें दर्शन शब्दकी
अपेक्षा कम अक्षर है । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि दर्शन
और ज्ञान युगपत् उत्पन्न होते हैं । जैसे मेघपटलके दूर हो जाने पर
सूर्य के प्रताप और प्रकाश एक साथ प्रगट होते हैं, उसी प्रकार जिस
समय आत्माकी सम्यग्दर्शन पर्याय उत्पन्न होती है उसी समय उसके
मति-अज्ञान और भूत अज्ञानका निराकरण होकर मति ज्ञान और
भूत ज्ञान प्रगट होते हैं । (रा.वा./१/१२/२-३०/१६) (पं.घ./३/
७६) ।

८. वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहलाता है

स.सि./१/३१/१३७/४ कथं पुनरेषां विपर्ययः । मिथ्यादर्शनेन सहैकार्य-
समवायात् सरजस्ककडुकालाबुगतदुग्धवत् । ननु च तत्राधारदोषाद्
दुग्धस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मत्तज्ञानादीनां विषयग्रहणे

विपर्ययः । तथा हि, सम्यग्दर्शिन्या चक्षुरादिभी रूपादीन्पुल्लभते तथा
मिथ्यादृष्टिरपि मत्तज्ञानेन यथा च सम्यग्दृष्टिः श्रुतेन रूपादीन्
जानाति निरूपयति च तथा मिथ्यादृष्टिरपि श्रुताज्ञानेन । यथा
चानधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टिः रूपिणोऽर्थानिवगच्छति तथा मिथ्यादृष्टिर्वि-
मलज्ञानेनैति । अत्रोच्यते—“सदसतोर्विशेषाद्यहच्छोपलब्धेकम्पस-
वत् । (त.सू./१/३२) । ”...तथा हि, कश्चिन्मिथ्यादर्शनपरिणाम आत्म-
न्यवस्थितो रूपाद्युपलब्धौ सरयामपि कारणविपर्ययसं भेदाभेद-
विपर्ययसं स्वरूपविपर्ययसं च जानाति । ...एवमन्यानपि
परिकल्पनाभेदाद् दृष्टेद्विरुद्धास्मिन्मिथ्यादर्शनोदयात्कल्पयन्ति
तत्र च भ्रद्धानुत्पादयन्ति । ततस्तन्मत्तज्ञानं श्रुताज्ञानं विभंग-
ज्ञानं च भवति । सम्यग्दर्शनं पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे भ्रद्धानुत्पादयति ।
ततस्तन्मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं च भवति । —ग्रहण—यह
(मति, श्रुत व अवधिज्ञान) विपर्यय क्यों है ? उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समवाय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रजसहित कड़वी दूधकीमें रखा गया दूध कड़वा हो
जाता है, उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे यह विपर्यय होता है ।
ग्रहण—कड़वी दूधकीमें आधारके दोषसे दूधका रस भीठेसे कड़वा हो
जाता है यह स्पष्ट है, किन्तु इस प्रकार मर्यादा ज्ञानोंकी विषयके
ग्रहण करनेमें विपरीता नहीं माखूम होती । खुलासा इस प्रकार है—
जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि चक्षु आदिके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको ग्रहण
करता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी मतिज्ञानके द्वारा ग्रहण करता
है । जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि श्रुतके द्वारा रूपादि पदार्थोंको जानता है
और उनका निरूपण करता है, उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी श्रुत
अज्ञानके रूपादि पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण करता है ।
जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है
उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी विभंग ज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको
जानता है । उत्तर—इसीका समाधान करनेके लिए यह अगला सूत्र
कहा गया है कि “वास्तविक और अवास्तविकका अन्तर जाने बिना,
जब जैसा जीमें आया उस रूप ग्रहण होनेके कारण, उन्मत्तवत् उसका
ज्ञान भी अज्ञान ही है । ” (अर्थात् वास्तवमें सत् क्या है और असत्
क्या है, चैतन्य क्या है और जड़ क्या है, इन बातोंका स्पष्ट ज्ञान न
होनेके कारण कभी सत्को असत् और कभी असत्को सत् कहता है ।
कभी चैतन्यको जड़ और कभी जड़ (शरीर) को चैतन्य कहता है ।
कभी कभी सत्को सत् और चैतन्यको चैतन्य इस प्रकार भी कहता
है । उसका यह सब प्रलाप उन्मत्तकी भाँति है । जैसे उन्मत्त माताको
कभी स्त्री और कभी स्त्रीको माता कहता है । वह यदि कदाचित्
माताको माता भी कहे तो भी उसका कहना समीचीन नहीं समझा
जाता उसी प्रकार मिथ्यादृष्टिका उपरोक्त प्रलाप भले ही ठीक क्यों न
हो समीचीन नहीं समझा जा सकता है) खुलासा इस प्रकार है कि
आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपादिककी उपलब्धि
होनेपर भी कारणविपर्यय, भेदाभेद विपर्यय और स्वरूपविपर्यय-
को उत्पन्न करता रहता है । इस प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव
प्रत्यक्ष और अनुमानके विरुद्ध नाना प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं,
और उनमें भ्रद्धान उत्पन्न करते हैं । इसलिए इनका यह ज्ञान मति-
अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभंग ज्ञान होता है । किन्तु सम्यग्दर्शन
तत्त्वार्थके ज्ञानमें भ्रद्धान उत्पन्न करता है, अतः इस प्रकारका ज्ञान
मति ज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है । (रा.वा./१/३१/२-३/
६२/१) तथा (रा.वा./१/३२/५.६२) ; (विशेषावश्यक भाष्य/११६ से
स्याद्वाद मंजरी/२३/२७४ पर उद्धृत) (पं.वि./१/७७) ।

घ./७/१,१४/८४/४ किमट्ठं पुण सम्माइहीणाणस्स पडिसेहो ण कीरदे
विहि—पडिसेहभावेण दोण्हं णाणरणं विसेसाभावा । ण परदो वदिरत्त-
भावसामणमवैकियय एरथ पडिसेहो होउज, किन्तु अप्पणी अवगयरथे
अन्धि जीवे सव्वहणं ण दुप्पज्जदि अवगयरथविबरीयसइधुप्पायणमि-
च्छुत्तुदयत्तेण तथ जं णाणं तमण्णाणमिदि भण्णइ, णाणफलाभावादो ।

पञ्च-पदार्थभाविषु मिच्छादृष्टौ जहावगमं सहजमुपसम्भवे च; न, तस्य वि तस्स अणज्जवसायदंसणापो। न चैवमसिद्धं 'इदमेवं चेवेति' जिच्छयाभावात्। अथवा जहा विसामुद्धो वण्ण-गंध-रस-फास-जहावगमं सहजतो वि अण्णाणी बुच्चवे जहावगमदिससहजभावादो, एवं थंभादिपयस्ये जहावगमं सहजतो वि अण्णाणी बुच्चवे जिणवयणेण सहजभावादो = प्रश्न—यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय, क्योंकि, बिधि और प्रतिषेध भावसे मिथ्यादृष्टिज्ञान और सम्यग्दृष्टिज्ञानमें कोई विशेषता नहीं है। उत्तर—यहाँ अन्य पदार्थोंमें परस्परबुद्धिके अतिरिक्त भावसामान्यकी अपेक्षा प्रतिषेध नहीं किया गया है, जिससे कि सम्यग्दृष्टिज्ञानका भी प्रतिषेध हो जाय। किन्तु ज्ञात वस्तुमें विपरीत अज्ञा उत्पन्न करानेवाले मिथ्यात्वोदयके बलमें जहाँपर जीवमें अपने जाने हुए पदार्थमें अज्ञान नहीं उत्पन्न होता, वहाँ जो ज्ञान होता है वह अज्ञान कहलाता है, क्योंकि उसमें ज्ञानका फल नहीं पाया जाता। शंका—धट पट स्तम्भ आदि पदार्थों में मिथ्यादृष्टियोंके भी यथार्थ अज्ञान और ज्ञान पाया जाता है। उत्तर—नहीं पाया जाता, क्योंकि, उनके उसके उस ज्ञानमें भी अनध्यवसाय अर्थात् अनिश्चय देखा जाता है। यह बात असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, 'यह ऐसा ही है' ऐसे निश्चयका यहाँ अभाव होता है। अथवा, यथार्थ दिशाके सम्बन्धमें विमूढ़ जीव वर्ण, गंध, रस और स्पर्श इन इन्द्रिय विषयोंके ज्ञानानुसार अज्ञान करता हुआ भी अज्ञानी कहलाता है, क्योंकि, उसके यथार्थ ज्ञानकी दिशामें अज्ञानका अभाव है। इसी प्रकार स्तम्भादि पदार्थोंमें यथाज्ञान अज्ञा रखता हुआ भी जीव जिन भगवान्के वचनानुसार अज्ञानके अभावसे अज्ञानी ही कहलाता है।

स.सा./आ./७२ आकुलत्वोत्पादकत्वाद्दुःखस्य कारणानि त्वत्वात्सवा, भगवानारमा तु नियमेवानाकुलत्वस्वाभावेनार्थकारणत्वाद्दुःखस्या-कारणमेव। इत्येवं विशेषदर्शनेन यदैवायमारमात्मनोर्भेदं जानाति तदैव क्रोधादिभ्य आत्मवेभ्यो निवर्तते, तेभ्योऽनिवर्तमानस्य पार-मार्थिकतद्गदज्ञानसिद्धेः ततः क्रोधाद्यात्मनविबुध्यविनाभाविनो ज्ञानमात्रादेवाज्ञानजस्य पौष्टगलिकस्य कर्मणो बन्धनिरोधः सिध्यति। —आत्मव आकुलताके उत्पन्न करनेवाले हैं इसलिए दुःखके कारण हैं, और भगवान् आत्मा तो, सदा ही निराकुलता-स्वभावके कारण किसीका कार्य तथा किसीका कारण न होनेसे, दुःखका अकारण है। इस प्रकार विशेष (अन्तर) को देखकर जब यह आत्मा, आत्मा और आत्मवोंके भेदको जानता है, उसी समय क्रोधादि आत्मवोंसे निवृत्त होता है, क्योंकि, उनमें जो निवृत्ति नहीं है उसे आत्मा और आत्मवों के पारमार्थिक भेदज्ञानकी सिद्धि ही नहीं हुई। इसलिए क्रोधादि आत्मवोंसे निवृत्तिके साथ जो अविनाभावो है ऐसे ज्ञानमात्रसे ही, अज्ञानजन्य पौष्टगलिक कर्मके बन्धका निरोध होता है। (तात्पर्य यह कि मिथ्यादृष्टिको शास्त्रके आधारपर भले ही आत्मवादि तत्त्वोंका ज्ञान हो गया हो पर मिथ्यात्ववशा स्वतत्त्व दृष्टिसे ओझल होनेके कारण वह उस ज्ञानको अपने जीवनपर लागू नहीं कर पाता। इसीसे उसे उस ज्ञानका फल भी प्राप्त नहीं होता और इसीलिए उसका वह ज्ञान मिथ्या है। इससे विपरीत सम्यग्दृष्टिका तत्त्वज्ञान अपने जीवन पर लागू होनेके कारण सम्यक् है।)

स.सा./पं. जयचन्द/७२ प्रश्न—अविरत सम्यग्दृष्टिको यद्यपि मिथ्यात्व न अनन्तानुबन्धो प्रकृतियोंका आत्मव नहीं होता, परन्तु अन्य प्रकृतियोंका तो आत्मव होकर बन्ध होता है; इसलिए ज्ञानी कहना या अज्ञानी। उत्तर—सम्यग्दृष्टि जोव ज्ञानी ही है, क्योंकि वह अभिप्राय पूर्वक आत्मवोंसे निवृत्त हुआ है।

और भी दे० ज्ञान/III/३/३ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भी भुतार्थग्राही होनेके कारण यद्यपि कथंचिद् सम्यक् है पर ज्ञानका असली कार्य (आत्मव निरोध) न करनेके कारण वह अज्ञान ही है।

९. मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या व अकिंचि-त्कर है

दे. ज्ञान/IV/१/४—[आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान अकिंचि-त्कर है]

दे. राग/६/१ [परमाणु मात्र भी राग है तो सर्व आगमधर भी आत्माको नहीं जानता]

स.सा./पृ./२१७ न सुयष पयडिमभम्बो मुदु ठु वि अज्जावज्जण सत्थाणि। गुडुदुदं पि पिबंता न पण्णया णिविवासा हुंति। —भ्रतीभौति शास्त्रोंको पढ़कर भी अभव्य जीव प्रकृतिको (अपने मिथ्यात्व स्वभावको) नहीं छोड़ता। जैसे मीठे दूधको पीते हुए भी सर्प निबिच नहीं होते। (स. सा./पृ./२७४)

द. पा./पृ./४ समत्तरयणभट्टा जाणंता बहुविहायं सत्थायं। आराहणा-विरहिया भमंति तत्थेव तत्थेव। —सम्यक्त्व रत्नसे झट भले ही बहुत प्रकारके शास्त्रोंको जानो परन्तु आराधनासे रहित होनेके कारण संसारमें ही निरय भ्रमण करता है।

यो. सा. अ./७/४४ संसारः पुत्रदारादिः पुंसां संयुक्तैतसाम्। संसारो विबुधां शास्त्रमध्यात्मरहितमात्मनाम्। ४४। —अज्ञानीजनोंका संसार तो पुत्र स्त्री आदि है और अध्यात्मज्ञान शून्य विद्वानोंका संसार शास्त्र है।

द. सं./५०/२१५/७ पर उद्धृत—यस्य नारित स्वयं प्रज्ञा शास्त्रं तस्य करोति किम्। लोचनाभ्यां बिहीनस्य दर्पणः किं करिष्यति। —जिस पुरुषके स्वयं बुद्धि नहीं है उसका शास्त्र क्या उपकार कर सकता है। क्योंकि नेत्रोंसे रहित पुरुषका दर्पण क्या उपकार कर सकता है। अर्थात् कुछ नहीं कर सकता।

स्या. म./२२/२७४/१५ तत्परिगृहीतं द्वादशाङ्गमपि मिथ्याश्रुतमामनन्ति। तेषामुपपत्तिं निरपेक्षं यदृच्छया वस्तुतत्त्वोपलम्भसंरम्भात्। —मिथ्यादृष्टि बारह (१) अंगोंको पढ़कर भी उन्हें मिथ्या श्रुत समझता है, क्योंकि, वह शास्त्रोंको समझे बिना उनका अपनी इच्छाके अनुसार अर्थ करता है। (और भी देखो पीछे इसीका न० ८)

पं. घ./उ./७७० यत्पुनर्ब्रह्मचारिणं श्रुतज्ञानं विनापि दृक्। न तज्ज्ञानं न चारित्रमस्ति चैरकर्मबन्धकृत्। ७७०। —जो सम्यग्दर्शनके बिना ब्रह्म-चारित्र तथा श्रुतज्ञान होता है वह न सम्यग्ज्ञान है और न सम्यग्-चारित्र है। यदि है तो वह ज्ञान तथा चारित्र केवल कर्मबन्धको ही करनेवाला है।

१०. सम्यग्दृष्टिका कुशास्त्र ज्ञान भी कथंचिद् सम्यक् है

स्या. म./२२/२७४/१६ सम्यग्दृष्टिपरिगृहीतं तु मिथ्याश्रुतमपि सम्यक्-श्रुततया परिणमति सम्यग्दृष्ट्या। सर्वविबुधवेशानुसारिप्रवृत्तितया मिथ्याश्रुतोक्तस्याप्यर्थस्य यथावस्थितविधिनिषेधविषयतयोजननात्। —सम्यग्दृष्टि मिथ्याशास्त्रोंको पढ़कर उन्हें सम्यक्श्रुत समझता है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि सर्वज्ञत्वके उपवेशके अनुसार चलता है, इसलिए वह मिथ्या आगमोंका भी यथोचित विधि निषेधरूप अर्थ करता है।

११. सम्यग्ज्ञानको ही ज्ञान संज्ञा है

यू. आ./२६७-२६८ जेण तत्त्वं विबुज्जेज्ज जेण चित्तं णिरुज्जहि। जेण अत्ता विबुज्जेज्ज तं णाणं जिणसासणे। २६७। जेण रागा विरुज्जेज्ज जेण सेससु रज्जहि। जेण मेत्तो पभावेज्ज तं णाणं जिणसासणे। २६८। —जिससे वस्तुका यथार्थ स्वरूप जाना जाय, जिससे मनका व्यापार रुक जाय, जिससे आत्मा विबुद्ध हो, 'जिनशासनमें उसे ही ज्ञान कहा गया है। २६७। जिससे रागसे विरक्त हो, जिससे भ्रैयस मार्गमें रक्त हो, जिससे सर्व प्राणियोंमें मैत्री प्रवर्त, वही जिनमतमें ज्ञान कहा गया है। २६८।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

देशाधीन स्पर्धकोंके उदयसे अज्ञानित होता है तो अज्ञानितको औद्योगिक भाव माननेका प्रसंग आता है ! उत्तर—नहीं आता, क्योंकि, वहाँ सर्वधात्री स्पर्धकोंके उदयका अभाव है। प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें क्षयोपशमिकत्व क्या है ? उत्तर—(वे० क्षयोपशमका लक्षण)।

५. मिथ्याज्ञान-दशानेका प्रयोजन

स. सा. ता. ५/२२/११ एवमज्ञानिज्ञानिजीबलक्षणं ज्ञात्वा निर्विकार-स्वसंवेदनलक्षणे भेदज्ञाने स्थित्वा भावना कार्येति तामेव भावनां दृश्यति।—इस प्रकार ज्ञानी और अज्ञानी जीवका लक्षण जानकर, निर्विकार स्वसंवेदन लक्षणवाला जो भेदज्ञान, उसमें स्थित होकर भावना करनी चाहिए तथा उसी भावनाको दृढ़ करना चाहिए।

IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान

१. निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश

१. निश्चय सम्यग्ज्ञानका माहात्म्य

प्र. सा. मू./८० जो जाणदि अरहंतं दव्वत्त पुणत्त पज्जतेहिं। सो जाणदि अप्पाणं मोहो खलु जादु तस्स लयं १८०।—जो अर्हन्तको द्रव्यपने, गुणपने और पर्यायपने जानता है, वह आत्माको जानता है और उसका मोह अवश्य लयको प्राप्त होता है।

र. सा. १/१४ दव्वगुणपज्जएहिं जाणइ परसमयसमयादिविभेयं। अप्पाणं जाणइ सो सिवगहपहणायगं होई १४४।—आत्माके दो भेद हैं—एक स्वसमय और दूसरा परसमय। जो जीव इन दोनों को द्रव्य, गुण व पर्यायसे जानता है, वह हो वास्तवमें आत्माको जानता है। वह जोव ही शिवपथका नायक होता है।

भ. आ. मू./७६८-७६९ पाणुज्जोवो जीवो पाणुज्जोवस्स णत्थि पडिघादो। दोवेह खेत्तमणं सुरो णाणं जगमसेसं ७६८। णाणं पया-सआ सो वआं तओ संजमो य गुत्तिगरो। तिण्हं पि समाओगे मोक्खो जिनसासणे दिट्ठा ७६९।—ज्ञानप्रकाश ही उत्कृष्ट प्रकाश है। क्योंकि किसीके द्वारा भी इसका प्रतिघात नहीं हो सकता। सूर्यका प्रकाश यद्यपि उत्कृष्ट समझा जाता है, परन्तु वह भी अल्पमात्र क्षेत्रको ही प्रकाशित करता है। ज्ञान प्रकाश समस्त जगत्को प्रकाशित करता है। अतः तप, गुप्त व संयमको प्रकाशित करता है, तथा तीनोंके संयोगरूप जिज्ञोपदिष्ट मोक्षको प्रकाशित करता है। ७६९।

यो. सा. अ. १/३१ अनुष्ठानास्त्वन् ज्ञानं ज्ञानं मोहतमोऽपहम्। पुरुषार्थकरं ज्ञानं ज्ञानं निवृत्तिसाधनम् ३१।—“ज्ञान” अनुष्ठानका स्थान है, मोहान्धकारका विनाश करनेवाला है, पुरुषार्थका करनेवाला है, और मोक्षका कारण है।

ज्ञा./७/२१-२३ यत्र बालश्चरत्यस्मिन्पथि तत्रैव पण्डितः। बालः स्वमपि अध्यासति मुच्यते तत्त्वविद्भूवम् २१। दुरिततिमिरहंसं मोक्षलक्ष्मी-सरोजं मदनभुजगमन्त्रं चित्तातङ्गसिंहं व्यसनघनसमीरं विश्वतत्त्वै-कदीपं, विषयशफरजालं ज्ञानमाराधय त्वम् २२। अस्मिन्संसारकसे यमभुजगविषाकान्तनिःशेषसत्त्वे, क्रोधाद्युत्तुङ्गशैले कुटिलगतिसरि-रपातसंतापभीमे। मोहान्धाः संचरन्ति स्वलनविधुरताः प्राणिन-स्तावदेते, यावद्विज्ञानभानुर्भवभयदमिदं नोच्छिनत्यन्धकारम् २३।—जिस मार्गमें अज्ञानी चलते हैं उसी मार्गमें बिह्वजन चलते हैं, परन्तु अज्ञानी तो अपनी आत्माको बाँध लेता है और तत्त्वज्ञानी अन्धरहित हो जाता है, यह ज्ञानका माहात्म्य है। २१। हे भव्य तू ज्ञानका आराधन कर, क्योंकि, ज्ञान पापरूपी तिमिर नष्ट करनेके लिए सूर्यके समान है, और मोक्षरूपी लक्ष्मीके निवास करनेके लिए कमलके समान है। कामरूपी सर्पके कोलनेकी मन्त्रके समान है, मनरूपी हस्तीको सिंहके समान है, आपदाक्षी मेढीको उड़ानेके लिए पवनके

समान है, समस्त तत्त्वोंको प्रकाश करनेके लिए दीपकके समान है तथा विषयरूपी मत्स्योंको पकड़नेके लिए जालके समान है। २२। जबतक इस संसाररूपी वनमें सम्यग्ज्ञानरूपी सूर्य उदित होकर संसारभयदायक अज्ञानान्धकारका उच्छेद नहीं करता तबतक ही मोहान्ध प्राणी निज स्वरूपसे च्युत हुए गिरते पड़ते चलते हैं। कैसा है संसाररूपी वन !—जिसमें कि पापरूपी सर्पके विषसे समस्त प्राणी व्याप्त हैं, जहाँ क्रोधादि पापरूपी बड़े-बड़े पर्वत हैं, जो ब्रह्म गमन-वाली दुर्गतिरूपी नदियोंमें गिरनेसे उत्पन्न हुए सन्तापसे अतिशय भयानक हैं। ज्ञानरूपी सूर्यके प्रकाश होनेसे किसी प्रकारका दुःख व भय नहीं रहता है। २३।

२. भेदविज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है

इ. उ./३३ गुरुपदेशादभ्यासात्संविन्तेः स्वपरान्तरम्। जानाति यः स जानाति मोक्षसौख्यं निरन्तरम् ३३।—जो कोई प्राणी गुरुपदेशसे अथवा शास्त्राभ्याससे या स्वात्माभुभवसे स्व व परके भेदको जानता है वही पुरुष सदा मोक्षसुखको जानता है।

स. सा./आ./१०० एवं सम्यग्दृष्टिः सामान्येन विशेषेण च, परस्वभावैभ्यो भावैभ्यो सर्वैर्भ्योऽपि विविच्य टङ्कोत्कीर्णं क्लृप्तायकभावस्वभाव-मार्गमनस्तत्त्वं विजानाति।

स. सा./आ./३१४ स्वपरयोर्विभागज्ञानेन ज्ञायको भवति।—इस प्रकार सम्यग्दृष्टि सामान्यतया और विशेषतया परभावस्वरूप सर्व भावोंसे विवेक (भेदज्ञान) करके टङ्कोत्कीर्ण एक ज्ञायकभाव जिसका स्वभाव है ऐसा ज्ञां आत्मतत्त्व उसको जानता है।—आत्मा स्व परके भेद-विज्ञानसे ज्ञायक होता है।

३. अभेद ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है

स. सा./३१४ स्वपरयोरेकत्वज्ञानेनाज्ञायको भवति।—स्व परके एकत्व ज्ञानसे आत्मा अज्ञायक होता है।

प्र. सा./त./प्र./५५ परोक्षं हि ज्ञानं...आत्मनः स्वयं परिच्छेत्तमर्थमस-मर्थव्योपात्तानुपात्तपरप्रत्ययसामग्र्योपात्तव्यग्रतयात्यन्तविस्मृत्तलव-मवलम्बमानमनन्तायाः शक्तेः...परमार्थतोऽर्हति। अतस्तद्विषयम्।—परोक्षज्ञान आत्मपदार्थको स्वयं जाननेमें असमर्थ होनेसे उपात्त और अनुपात्त परपदार्थ रूप सामग्र्यको बुझनेकी व्यग्रतासे अत्यन्त चंचल-तरल-अस्थिर बर्तता हुआ, अनन्त शक्तिसे च्युत होनेसे अत्यन्त बिन्न होता हुआ...परमार्थतः अज्ञानमें गिने जाने योग्य है; इसलिए वह हेय है।

४. आत्मा ज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान अकिञ्चित्कर है

मो. पा./मू./१०० यदि पठति बहुसुदाणि य यदि काहिदि बहुविधे य चारिते। १* बालसुहं चरणं हवेद् अप्पस्स विबरीयं १००।—आत्म स्वभावसे विपरीत बहुत प्रकारके शास्त्रोंका पढ़ना और बहुत प्रकारके चारित्रिका पालन भी बाल श्रुत बालचरण है। (मू. आ./८६७)।

मू. आ./८६४ धीरो बहिरागवरो धोवं हि य सिक्खिदूण सिउम्भदि हु। ण हि सिउम्भहि बैरगविहीणो पडिदूण सव्वसत्था।—धीर और वैराग्यपरायण तो अल्पमात्र शास्त्र पढ़ा हो तो भी मुक्त हो जाता है, परन्तु वैराग्य विहीन सर्व शास्त्र भी पढ़ ले तो भी मुक्त नहीं होता।

स. सा./१४ विदिताशेषशास्त्रोऽपि न जाग्रदपि मुच्यते। देहात्मदृष्टि-र्ज्ञातात्मा सुप्तोन्मत्तोऽपि मुच्यते। १४।—शरीरमें आत्मबुद्धि रखने-वाला बहिरात्मा सम्पूर्ण शास्त्रोंको जान लेनेपर भी मुक्त नहीं होता और वेहसे भिन्न आत्माका अनुभव करनेवाला अन्तरात्मा सोता और उन्मत्त हुआ भी मुक्त हो जाता है। (यो. सा. यो./६५) (ज्ञा./ १२/१००)।

प.प्र./पू./२/२४ नोह निमित्त सत्पु किल लोह पडिज्जइ इत्थु । तेण वि कोहु ण जासु वरु सो किं सुत्थु ण तत्पु ॥२४॥—इस लोकमें नियमसे ज्ञानके निमित्त शास्त्र पढ़े जाते हैं परन्तु शास्त्रके पढ़नेसे भी जिसको उत्तम ज्ञान नहीं हुआ, वह क्या सूझ नहीं है ? है ही ।

प.प्र./पू./२/१६१ बोर करन्तु वि तत्तत्तरणु सयल वि सत्थ मुणंत्तु । परम-समाहि-विबज्जियउ णवि देववइ सिउ संत्तु ॥१६१॥—महा बुधर तपश्चरण करता हुआ और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी, जो परम समाधिसे रहित है वह शान्तरूप सुद्धारमाको नहीं देख सकता । न.च.बु/२२४ में उद्धृत “णियद्वज्जाणणट्ठं इयरं कहियं जिणेहि छहव्वं । तम्हा परछहव्वे जाणभावां ण होइ सण्णाणं ।” —जिनेन्द्र भगवान्ने निजद्रव्यको जाननेके लिए ही अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है, अतः मात्र उन पररूप छः द्रव्योंका जानना सम्यग्ज्ञान नहीं है ।

आराधनासार/पू./१११, ५४ अति करोतु तपः पालयतु संयमं पठतु सकलशास्त्राणि । यावन्न ध्यायस्थारामं तावन्न मोक्षो जिनो भवति ॥११॥ सकलशास्त्रसेवितां सुरिसंधानद्वयपुत्रं च तपश्चाभ्यस्तु स्कीत-योगम् । चरतु विनयवृत्तिं बुध्यतां विश्वतरवं यदि विषयविलासः सर्वमेतन्न किंचिद् ॥५४॥—तप करो, संयम पालो, सकल शास्त्रोंको पढ़ो परन्तु जबतक आरमाको नहीं ध्याता तबतक मोक्ष नहीं होता ॥११॥ सकलशास्त्रोंका सेवन करनेमें भले आचार्य संघको दृढ़ करो, भले ही योगमें दृढ़ होकर तपका अभ्यास करो, विनयवृत्तिका आचरण करो, विश्वके तत्त्वोंको जान जाओ, परन्तु यदि विषय विलास है तो सबका सब अकिञ्चिद्वर है ॥५४॥

यो.सा. अ/७/४३ आरमध्यानरतिज्ञेयं विद्वत्तायाः परं फलम् । अशेष-शास्त्रशास्त्रत्वं संसारोऽभावि धीधनः ॥४३॥—विद्वान् पुरुषोंने आरमध्यानमें प्रेम होना विद्वत्ताका उत्कृष्ट फल बतलाया है और आरमध्यानमें प्रेम न होकर केवल अनेक शास्त्रोंको पढ़ लेना संसार कहा है । (प्र. सा/त. प्र/२७९)

स. सा/अ/२७७ नाचारादिशब्दश्रुतमेकान्तेन ज्ञानस्याश्रयः, तस्मादे-प्यभव्यानां शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावात् ।—मात्र आचारागादि शब्द श्रुत ही (एकान्तसे) ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि उसके सद्भावमें भी अभव्योंको शुद्धात्माके अभावके कारण ज्ञानका अभाव है ।

का. अ./पू./४६६ जो णवि जाणदि अप्पं णाणसरूवं सरीरवो भिण्णं । सो णवि जाणदि सत्थं आगमपाठं कुणंत्तो वि ॥४६६॥—जो ज्ञान-स्वरूप आरमाको शरीरसे भिन्न नहीं जानता वह आगमका पठन-पाठन करते हुए भी शास्त्रको नहीं जानता ।

स. सा/ता. बू/१०१, पुद्गलपरिणामः.....व्याप्यव्यापकभावेन.....न करोति...इति यो जानाति...निर्विकल्पसमाधौ स्थितः सत् स ज्ञानी भवति । न च परिज्ञान मात्रेणैव ।—‘आरमा व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गलका परिणाम नहीं करता है’ यह बात निर्विकल्प समाधिमें स्थित होकर जो जानता है वह ज्ञानी होता है । परिज्ञान मात्रसे नहीं ।

प्र. सा. /ता. बू/२३७ जोबस्यापि परमाणमाधारेण सकलपदार्थज्ञेया-कारकावलम्बितविशदकज्ञानरूपं स्वाभामं जानतोऽपि ममात्मैवो-पादेय इति निश्चयरूपं यदि भ्रमार्त्तं नास्ति तदास्य प्रदीपस्थानीय आगमः किं करोति न किमपि ।—परमाणमके आधारसे, सकल-पदार्थोंके ज्ञेयाकारसे अवलम्बित विशद एक ज्ञानरूप निजआरमाको जानकर भी यदि मेरी यह आरमा ही उपादेय है ऐसा निश्चयरूप भ्रमज्ञान न हुआ तो उस जोबको प्रदीपस्थानीय यह आगम भी क्या करे ।

पं. ध/उ/४६३ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्यादास्तिक्यं परमो गुणः । भवेन्मा-या परद्रव्ये ज्ञानमार्गं परवतः ॥४६३॥—केवल स्वात्माकी अनुभूतिरूप

आस्तिक्य ही परमगुण है । किन्तु परद्रव्यमें वह आस्तिक्य केवल स्वात्मानुभूतिरूप हो अथवा न भी हो ।

और भी वे ज्ञान/III/२/६ (मिथ्यादृष्टिका आगमज्ञान अकिञ्चिकर है ।)

२ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश

१. व्यवहारज्ञान निश्चयका साधन है तथा इसका कारण

न. च. बू/२६७ (उद्धृत) उक्तं चान्यत्र ग्रन्थेः—दम्बसुयादो भावं ततो उहयं हवेद संवेदं । ततो संवितो खलु केवलगुणं हवे ततो ॥२६७॥—अन्यत्र ग्रन्थमें कहा भी है कि द्रव्य श्रुतके अभ्याससे भाव होते हैं, उससे बाह्य और अभ्यन्तर दोनों प्रकारका संवेदन होता है, उससे शुद्धात्माकी संवित्ति होती है और उससे केवलज्ञान होता है । प्र. सं. /टी/४२/१८३/६. तेनैव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्यं निश्चय-ज्ञानं कथ्यते ।—निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चय ज्ञानं भण्यते (पृ० १८४/४) ।—उस विकल्परूप व्यवहार ज्ञानके द्वारा साध्य निश्चय ज्ञानका कथन करते हैं । निर्विकल्प स्वसंवेदन ज्ञानको ही निश्चय-ज्ञान कहते हैं । (और भी वे ० समयसार) ।

२. ज्ञानज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है

प्र. सा/त. प्र/३४ श्रुतं हि तानस्मृप्रम् । तज्ज्ञप्तिर्हि ज्ञानम् । श्रुतं तु तत्कारणत्वाच्च ज्ञानत्वेनोपचर्यत एव ।—श्रुत ही सूत्र है । उस (शब्द ब्रह्मरूप सूत्र) की ज्ञप्ति सो ज्ञान है । श्रुत (सूत्र) उसका कारण होनेसे ज्ञानके रूपमें उपचारसे ही कहा जाता है ।

३. व्यवहारज्ञान प्रासिका प्रयाजन

स. सा/पू/४१५ जो समयपाहुडमिणं पडिउण अत्थत्तच्चओ णाउं । अत्थे नही चैया सो होही उत्तमं सोक्खं ॥४१५॥—जो आरमा इस समयप्राभूतको पढ़कर अर्थ और तत्त्वको जानकर उसके अर्थमें स्थित होगा, वह उत्तम सौख्यस्वरूप होगा ।

प्र. सा/पू. ८८, १५४, २३२ जो मोहरागदोसो गिहणदि उवलम्भ जोह-सुवसेत् । सो सब्बदुक्खमोक्खं पावदि अचिरेण कालेण । तं सम्भा-वणिज्जं सब्बसहार्वां तिहा समक्खादं । जाणदि जो सवियप्पं ण सुहदि सो अण्णदवियम्मि ॥१५४॥ एयग्गदो समणो एयग्गं णिच्छि-दस्स अत्थेसु । णिच्छित्तो आगमदो आगम चेद्वा ततो वेद्वा ॥२३२॥—जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह, राग, द्वेषको हनता है वह अल्पकालमें सर्व दुःखोंसे मुक्त होता है । ८८ जो जोब उस अस्तित्वनिष्पन्न तीन प्रकारसे कथित द्रव्यस्वभावको जानता है वह अन्य द्रव्यमें मोहको प्राप्त नहीं होता ॥१५४॥ भ्रमण एकाग्रताको प्राप्त होता है, एकाग्रता पदार्थोंके निश्चयबानके होती है, निश्चय आगम द्वारा होता है अतः आगममें व्यापार मुख्य है ॥२३२॥

प्र. सा/पू/१२६ कत्ता करणं कम्मं फलं च अप्प त्ति णिच्छदो समणो । परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पाणं सहदि सुद्धं ॥१२६॥—यदि भ्रमण कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आरमा है, ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित न हो हो तो वह शुद्ध आरमाको उपलब्ध करता है । (प्र. सा/पू/१६०) .

पं. का/पू/१०३ एवं पचयणसारं पंचस्थियसंग्रहं वियाणित्ता । जो सुयदि रागदोसे सा गाहदि दुक्खपरिमोक्खं ॥१०३॥—इस प्रकार प्रवचनके सारश्रुत ‘पंचास्तिकायसंग्रह’ को जानकर जो रागद्वेषको छोड़ता है वह दुःखसे परियुक्त होता है ।

न. च. बू/२८४ में उद्धृत—णियद्वज्जाणणट्ठं इयरं कहियं जिणेहि छहव्वं ।—निज द्रव्यको जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान्ने अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है ।

आ. अनु./१७४-१७५ ज्ञानस्वभावः स्यादसमा-स्मभावान्तरच्युतिः । तस्मादच्युतिमात्राक्षप् भवमेवज्ञानभावनाम् । १७४। ज्ञानमेव फलं ज्ञाने ननु श्लाघ्यमनश्नरम् । अहो मोहस्य माहात्म्यमन्यदप्यत्र मृग्यते । १७५।—मुक्तिकी अभिलाषा करनेवालेको मात्र ज्ञान-भावनाका चिन्तन करना चाहिए कि जिससे अविनश्वर ज्ञानको प्राप्ति होती है परन्तु अज्ञानी प्राणी ज्ञानभावनाका फल अग्नि आदिकी प्राप्ति समझते हैं, सो उनके प्रबल मोहकी महिमा है ।

सं. सा./आ./१५३/क १०५ यदेतद् ज्ञानात्मा ध्रुवमचलमाभाति भवनं, क्षिप्तस्यायं हेतुः स्वयमपि यतस्तच्छिव इति । अतोऽन्यद्वन्धस्य स्वयमपि यतो बन्ध इति तद्, ततो ज्ञानात्मत्वं भवनमनुभूतिर्हि विहितम् । १०५।—जो यह ज्ञानस्वरूप आत्मा ध्रुवरूपसे और अचल-रूपसे ज्ञानस्वरूप होता हुआ या परिणमता हुआ भासित होता है, वही मोक्षका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव मोक्षस्वरूप है । उसके अतिरिक्त अन्य जो कुछ है वह बन्धका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव बन्धस्वरूप है । इसलिए आगममें ज्ञानस्वरूप होनेका अर्थात् अनु-भूति करनेका ही विधान है ।

पं. का./त. प्र./१७९ द्विविधं किल तात्पर्यम्-सूत्रतात्पर्यं शास्त्रतात्पर्यं-चेति । तत्र सूत्रतात्पर्यं प्रतिसूत्रमेव प्रतिपादितम् । शास्त्रतात्पर्यं त्विदं प्रतिपाद्यते । अस्य खलु पारमेश्वरस्य शास्त्रस्य...साक्षा-न्मोक्षकारणभूतपरमवीतरागस्वविभ्रान्तसमस्तहृदयस्य, परमार्थतो वीतरागत्वमेव तात्पर्यमिति । —तात्पर्यं दो प्रकारका होता है—सूत्र तात्पर्य और शास्त्र तात्पर्य । उसमें सूत्र तात्पर्य प्रत्येक सूत्रमें प्रतिपादित किया गया है और शास्त्र तात्पर्य अब प्रतिपादित किया जाता है । साक्षात् मोक्षके कारणभूत परमवीतरागत्वमें जिसका समस्त हृदय स्थित है ऐसे इस (पंचास्तिकाय, षट्द्रव्य सप्ततत्त्व व नवपदार्थके प्रतिपादक) ग्यार्थ पारमेश्वर शास्त्रका, परमार्थसे वीतरागपना ही तात्पर्य है । (नि. सा./ता. वृ./१८७) ।

प्र. सा./त. प्र./१४ सूत्रार्थज्ञानबलेन स्वपरद्रव्यविभागपरिज्ञानश्रद्धान-विधानसमर्थत्वावस्थितपदार्थसूत्रः । —सूत्रोंके अर्थके ज्ञानबलसे स्वद्रव्य और परद्रव्यके विभागके परिज्ञानमें, श्रद्धानमें और विधानमें समर्थ होनेसे जो श्रमण पदार्थोंको और सूत्रोंको जिन्होंने भलीभाँति जान लिया है—

पं. का./त. प्र./३ ज्ञानसमयप्रसिद्धवर्थं शब्दसमयसंज्ञोपार्थसमयोऽ-भिधातुमभिप्रेतः । —ज्ञानसमयकी प्रसिद्धिके लिए शब्दसमयके सम्बन्धसे अर्थसमयका कथन करना चाहते हैं ।

प्र. सा./ता. वृ./८६, ८७/१११/१६ ज्ञानात्मकमात्मानं जानाति यदि ।... परं च यथोचितचेतनाचेतनपरकीयद्रव्यत्वेनाभिसंबद्धम् । कस्मात् निश्चयतः निश्चयानुक्तं भेदज्ञानमाश्रित्य । यः स...मोहस्य क्षयं करोतीति सूत्रार्थः । अथ पूर्वसूत्रे यदुक्तं स्वपरभेदविज्ञानं तदङ्गमतः सिद्धयतीति प्रतिपादयति । —यदि कोई पुरुष ज्ञानात्मक आत्माको तथा यथोचितरूपसे परकीय चेतनाचेतन द्रव्योंको निश्चयके अनुकूल भेदज्ञानका आश्रय लेकर जानता है तो वह मोहका क्षय कर देता है । और यह स्व-परभेदविज्ञान आगमसे सिद्ध होता है ।

पं. का./ता. वृ./१७३/२५४/१६ श्रुतभावनायाः फलं जीवादितत्त्वविषये संक्षेपेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा संशयविमोहविभ्रमरहितो निश्चल-परिणामो भवति । —श्रुतभावनाका फल, जोकादि तत्त्वोंके विषयमें अथवा हेयोपादेय तत्त्वके विषयमें संशय विमोह व विभ्रम रहित निश्चल परिणाम होना है ।

द्र. सं./टो./१/७/७ प्रयोजनं तु व्यवहारेण षड्विधादिपरिज्ञानम्, निश्चयेन निजनिर्जनशुद्धात्मसंवित्सिमुत्पन्नपरमानन्दकलक्षण-सुखादुत्तरास्वादरूपं स्वसंवेदनज्ञानम् । —इस शास्त्रका प्रयोजन व्यवहारेसे तो षट्द्रव्य आदिका परिज्ञान है और निश्चयसे निज-

निर्जनशुद्धात्मसंवित्सि उत्पन्न परमानन्दरूप एक लक्षणवाले सुखा-मृतके रसास्वादरूप स्वसंवेदन ज्ञान है ।

प्र. सं./टो./१/१०/६ शुद्धनयाभितं जीवस्वरूपमुपादेयं शेषं च यम् । इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यवबोध्यः । —शुद्ध नयके आभित जो जीवका स्वरूप है, वह तो उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए ।

३. निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय

१. निश्चय ज्ञानका कारण प्रयोजन

स. सा./आ./२६५ एतदेव किञ्चात्मबन्धयोर्द्विधाकरणस्य प्रयोजनं यद्वन्ध-र्यागेन शुद्धात्मोपादानम् । —वास्तवमें यही आत्मा और बन्धके द्विधा करनेका प्रयोजन है कि बन्धके र्यागसे शुद्धात्मको ग्रहण करना है ।

पं. का./त. प्र./१२७ एवमिह जीवाजीवयोर्बस्तिबो भेदः सम्यग्ज्ञानिनां मार्गप्रसिद्धवर्थं प्रतिपादित इति । —इस प्रकार यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है ।

स. सा./ता. वृ./१५ एवं वेदात्मनोर्भेदज्ञानं ज्ञात्वा मोहोदयोत्पन्नसमस्त-विकल्पजालं त्यक्त्वा निर्विकारचैतन्यचमस्कारमात्रे निजपरमात्मतत्त्वे भावना कर्तव्येति तात्पर्यम् । —इस प्रकार देह और आत्माके भेदज्ञान-को जानकर, मोहके उदयसे उत्पन्न समस्त विकल्पजालको र्यागकर निर्विकार चैतन्यचमस्कार मात्र निजपरमात्म तत्त्वमें भावना करनी चाहिए, ऐसा तात्पर्य है ।

प्र. सा./ता. वृ./१८२/२४६/१७ भेदविज्ञाने जाते सति मोक्षार्थी जीवः स्वद्रव्ये प्रवृत्तिं परद्रव्ये निवृत्तिं च करोतीति भावार्थः । —भेद विज्ञान हो जानेपर मोक्षार्थी जीव स्वद्रव्यमें प्रवृत्ति और परद्रव्यमें निवृत्ति करता है, ऐसा भावार्थ है ।

द्र. सं./टो./४२/१८३/३ निश्चयेन स्वकीयशुद्धात्मद्रव्यं...उपादेयः । शेषं च हेयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति ।...तेनैव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्यं निश्चयज्ञानं...।...स्वस्य सम्यग्निर्विकल्परूपेण वेदनं...निश्चयज्ञानं भण्यते । —निश्चयसे स्वकीय शुद्धात्मद्रव्य उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार संक्षेपसे हेयोपादेयके भेदसे दो प्रकार व्यवहारज्ञान है । उसके विकल्परूप व्यवहारज्ञानके द्वारा निश्चयज्ञान साध्य है । सम्यक् व निर्विकल्प अपने स्वरूपका वेदन करना निश्चयज्ञान है ।

२. निश्चय व्यवहारज्ञानका समन्वय

प्र. सा./ता. वृ./२६३/३५४/२३ बहिरङ्गपरमागमाभ्यासेनाभ्यन्तरे स्वसंवे-दनज्ञानं सम्यग्ज्ञानम् । —बहिरङ्ग परमागमके अध्यासे अन्त्यन्तर स्वसंवेदन ज्ञानका होना सम्यग्ज्ञान है ।

प. प्र./टो./२/२६/१४६/२ अयमत्र भावार्थः । व्यवहारेण सविकल्पा-वस्थायां तत्त्वविचारकाले स्वपरपरिच्छेदकं ज्ञानं भण्यते । निश्चय-नयेन पुनर्वीतरागनिर्विकल्पसमाधिकाले बहिरूपयोगो यद्यप्यनीहित-वृत्त्या निरस्तस्तथापि पूर्वाविकल्पभावाद्गौणत्वमिति कृत्वा स्व-संवेदनज्ञानमेव ज्ञानमुच्यते । —यहाँ यह भावार्थ है कि व्यवहारनयसे तो तत्त्वका विचार करते समय सविकल्प अवस्थामें ज्ञानका लक्षण स्वपरपरिच्छेदक कहा जाता है । और निश्चयनयसे वीतराग निर्विकल्प समाधिके समय यद्यपि अनीहित वृत्तिसे उपयोगमें से बाह्य-पदार्थोंका निराकरण किया जाता है—फिर भी ईहापूर्वक विकल्पोंका अभाव होनेसे उसे गौण करके स्वसंवेदन ज्ञानको ही ज्ञान कहते हैं ।

स. सा./ता. वृ./२६६/१५४/८ हे भगवन्, धर्मास्तिकायोऽयं जीवोऽयमित्यादि-ह्येतत्त्वविचारकाले क्रियमाणे यदि कर्मबन्धो भवतीति तर्हि ह्येय-तत्त्वविचारो वृथेति न कर्तव्यः । नैवं वक्तव्यम् । त्रिगुणपरिणतनिर्बि-

कल्पसमाधिकाले यद्यपि न कर्तव्यस्तथापि तस्य त्रिगुणध्यानस्वाभावे शुद्धात्मानुपादेयं कृत्वा आगमभाषया पुनः मोक्षमुपादेयं कृत्वा सराग-सम्यक्त्वकाले विषयकषायवन्धनार्थं कर्तव्यः । —प्रश्न—हे भगवन् ! 'यह धर्मास्तिकाय है, यह जीव है' इत्यादि ज्ञेयत्वके विचारकासमें किये गये विकल्पोंसे यदि कर्मबन्ध होता है तो ज्ञेयत्वका विचार करना बुद्धा है, इसलिए यह नहीं करना चाहिए । उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए । यद्यपि त्रिगुणध्यानविकल्पसमाधिके समय यह नहीं करना चाहिए तथापि उस त्रिगुणिरूप ध्यानका अभाव हो जाने-पर शुद्धात्मको उपादेय समझते हुए या आगमभाषामें एक मात्र मोक्ष-को उपादेय करके सरागसम्यक्त्वके कालमें विषयकषायसे बचनेके लिए अग्रसर करना चाहिए । (न. च. लघु/७७) ।

और भी वे० नय/V/१/२ (निरन्तर व व्यवहार सम्यग्ज्ञानमें साध्य-साधन भाव) ।

ज्ञानयोग अद्वैतनय—वे० नय/1/६ ।

ज्ञानचन्द्र—वि० १७७६ (ई० १७१८) के एक भट्टारक । आपने पंचा-स्तिकायकी टीका लिखी है । (पं. का./प्र. ३/पं. पन्नालाल) ।

ज्ञानचेतना—वे० चेतना ।

ज्ञानदान—वे० दान ।

ज्ञानदोषक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

ज्ञानदोषिका—पं० आशाधर (ई० १९७३-१२४३) की संस्कृत भाषा ब्रह्म एक आध्यात्मिक रचना ।

ज्ञाननय—वे० नय/1/४ ।

ज्ञानपंचमी—कवि विद्यागु (ई० १३६६) कृत हिन्दी छन्दबद्ध रचना, जिसमें भूतपंचमी व्रतका माहात्म्य दर्शाया है ।

ज्ञानपञ्चोत्तमो व्रत—चौदह पूर्वोंकी १४ चतुर्वशी और ग्यारह अंगोंकी ११ एकादशी इस प्रकार २५ उपवास करने । "ॐ ह्रीं ह्रावशाङ्क श्रुतज्ञानाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत विधान संग्रह/ पृ० १७३) (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

ज्ञान प्रवाद—अंग ब्रह्मश्रुतज्ञानका पाँचवाँ पूर्व
—वे० श्रुतज्ञान/III ।

ज्ञानभूषण—१. नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप भुवनकीर्तिके शिष्य तथा विजयकीर्तिके गुरु थे । **कृतियाँ—**१. तत्त्वज्ञान तरंगिनी, २. सिद्धान्तसारका भाष्य, ३. परमाधीपवेश, ४. (नेमिनिर्वाण पञ्जिका १); ५. (पंचास्तिकाय टीका १) समय—पं० गजाधर लालके अनुसार वि १६६० (ई० १६०३) A. N. Up के अनुसार ई० १४४७-१४६६—वे० इतिहास/६/१३ । २. नन्दि संघ बला-त्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार, आप ज्ञानसागरके शिष्य तथा प्रभा-चन्द्रके सहधर्मा थे । समय वि १६०० (ई० १६४३) —वे० इतिहास/६/१३ ।

ज्ञान मति—भूतकालीन २१वें तोर्धकर—वे० ती.धंकर/६ ।

ज्ञानमय—वे० मय ।

ज्ञानबाद—वे० बाद ।

ज्ञानविनय—वे० विनय ।

ज्ञानशक्ति—(स. सा./आ./प्रशस्ति/शक्ति नं० ४) साकारोपयोग-मयी ज्ञानशक्तिः । —(ज्ञेय पदार्थोंके विशेष रूपमें उपयुक्त होनेवाली आत्माकी एक) साकारोपयोगमयी शक्ति अर्थात् ज्ञान ।

ज्ञानशुद्धि—वे० शुद्धि ।

ज्ञानसमय—वे० समय ।

ज्ञानसागर—१. नन्दिसंघ बलात्कार गणकी गुर्वावली के अनुसार आप आ० लक्ष्मीचन्दके शिष्य तथा वीरचन्दके सहर्मा तथा ज्ञान-भूषणके गुरु थे । समय—वि० १६८६ (ई० १६३८) । वे० इति-हास/६/१३ । २. 'ब्र० ज्ञानसागर' काठासंघीय आ० श्रीभूषणके शिष्य थे । आपने ब्र० मत्तिसागरके पठनार्थ एक गुटका लिखा था । एक कथासंग्रह भी आपने लिखा है । समय—वि० श० १७ (ई० श०/१७) । (हि० जै० सा० इतिहास/३७ । कामता प्रसाद) ।

ज्ञानसार—१. आ० देवसेन (ई० ८६३-८४३) द्वारा रचित प्राकृत गायानन्द ग्रन्थ । २. द्विनि पणसिंह रचित संस्कृत श्लोकबद्ध ध्यान विषयक ग्रन्थ (ई० १०३६) ।

ज्ञानाचार—वे० आचार ।

ज्ञानार्णव—आ० शुभचन्द्र (ई० १००३-११६८) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचित एक आध्यात्मिक व ध्यान विषयक ग्रन्थ है । इसमें ४२ प्रकरण हैं और कुल २६०० श्लोक प्रमाण हैं । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—(१) आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१६३३) ने 'तत्त्वत्रय प्रकाशिका' टीका इसके गद्यभागपर लिखी, जिसमें शिव-तत्त्व, गुरुव्रतत्त्व और कामतत्त्व इन तीनों तत्त्वोंका वर्णन है ।—(२) पं० जयचन्द छाबड़ा (ई० १८१२) कृत भाषा वचनिका ।

ज्ञानावरण—जीवके ज्ञानको आवृत करनेवाले एक कर्म विशेषका नाम ज्ञानावरणीय है । जितने प्रकारका ज्ञान है, उतने ही प्रकारके ज्ञानावरणीय कर्म भी हैं और इसीलिए इस कर्मके संख्यात व असंख्यात भेद स्वीकार किये गये हैं ।

१. ज्ञानावरणीय कर्म निर्देश

१. ज्ञानावरणीय सामान्यका कक्षण

स. सि./८/३/३०/३ आवृणोत्यात्रियतेऽनेनेति वा आवरणम् ।
स. सि./८/३/३७/१० ज्ञानावरणस्य का प्रकृतिः । अर्थान्वगमः । —जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । ४। ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति (स्वभाव) है ? अर्थका ज्ञान न होना । (रा. वा./८/४/२/२६७/३२), (८/३/४/६७/२)

ध. १/१,१,१३१/३=१/६ बहिरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरण-मिति प्रतिपत्तव्यम् । —बहिरङ्ग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोग-का प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है, ऐसा जानना चाहिए ।

ध. ६/१,६-१,६/६/८ पाणमवकोहो अवगमो परिच्छेदो इदं एयट्ठो । तमावरेदि स्ति पाणावरणीयं कम्मं । —ज्ञान, अवबोध, अवगम, और परिच्छेद ये सब एकार्थवाचक नाम हैं, उस ज्ञानको जो आवरण करता है, वह ज्ञानावरणीय कर्म है ।

ब. सं./टी./११/६०/१ सहजशुद्धकेवलज्ञानमभेदेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुण-धारभूतं ज्ञानशब्दवाच्यं परमात्मानं वा आवृणोतीति ज्ञानावरणं । —सहज शुद्ध केवलज्ञानको अथवा अभेदनयसे केवलज्ञान आदि अनन्तगुणोंके आधारभूत, 'ज्ञान' शब्दसे कहने योग्य परमात्माको जो आवृत करे यानि ढके सो ज्ञानावरण है ।

* ज्ञानावरण कर्मका उदाहरण—वे० प्रकृति बन्ध/३ ।

२. ज्ञानावरण कर्मके सामान्य पाँच भेद

ब. सं. १३/६/६/सु. २१/२०६ पाणावरणीयस्स कम्मस्स पंच पयडीओ—
आधिभिबोहियपाणावरणीयं सुखपाणावरणीयं, ओहिपाणावरणीयं

मणपञ्चवर्णावरणीय केवलज्ञानावरणीय चेदि ॥२१॥ —ज्ञानावरण कर्मकी पाँच प्रकृतियाँ हैं—आभिनिबोधिक (मति) ज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधिज्ञानावरणीय, मनःपर्ययज्ञानावरणीय और केवलज्ञानावरणीय ॥२१॥ (च. खं. ६/१.६-१/सू. १४/१६), (म. आ./ १२२४); (त. सू./८/६), (पं. सं./मा./२/४), (त. सा./६/२४)

★ ज्ञानावरण व मोहनीयमें अन्तर—दे० मोहनीय/१

३. ज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

१. ज्ञानावरण सामान्यके असंख्यात भेद

च. खं. १२/४.२.१४/सू. ४/४७६ जाणावरणीयवसंज्ञावरणीयकम्मस्स असंखेज्जलोगपयडीओ ॥४॥ —ज्ञानावरण और दर्शनावरणकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं। (रा. वा./१/१६/१३/६१/३०), (रा. वा./ ८/१३/३/८८/४)।

घ. १२/४.२.१४.४/४७६/४ कुदो एत्तिपाओ होति तिण्णवे। आवरणिज्जण-वसंज्ञाणमसंखेज्जलोगमेत मेवुवर्त्तमादो। —प्रश्न—उनकी प्रकृतियाँ इतनी हैं, यह कैसे जाना! उत्तर—चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान न दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं।

स्या.म./१७/२३=अवज्ञानावरणीयान्तरायस्योपशमविशेषवशादेवास्य नैयत्येन प्रवृत्तेः। —ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम होनेपर उनकी (प्रत्यक्ष, स्मृति, शब्द व अनुमान प्रमाणोंकी) निश्चित पदार्थमें प्रवृत्ति होती है। (अर्थात् जिस समय जिस विषयको रोकनेवाला कर्म नष्ट हो जाता है उस समय उसी विषयका ज्ञान प्रकाशित हो सकता है, अन्य नहीं।)

२. मतिज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

च. खं. १३/६.६/सू. ३६/२३४ एवमाभिनिबोधियणावरणीयस्स कम्मस्स चउत्विहं वा चपुवीसदिविधं वा अट्ठावीसदिविधं वा वत्तीसदिविधं वा अड्ढालीसदिविधं वा चोहाल-सदिविधं वा अट्ठसट्ठ-सदिविधं वा बाणउदि-सदिविधं वा वेसद-अट्ठासीदिविधं वा तिसद-छत्तीसदिविधं वा तिसद-चुलसीदिविधं वा नादब्बाणि भवन्ति ॥३४॥ —इस प्रकार आभिनिबोधिक ज्ञानावरणीय कर्मके चार भेद (अवग्रह, ईहा, अवाय, धारणावरणीय); चौबीस (उपरोक्त चारोंको ६ इन्द्रियोंसे गुणा करनेसे २४); अट्ठाईस भेद, वत्तीस भेद, अड्ढालीस भेद, १४४ भेद, १४८ भेद, १६२ भेद, २४८ भेद, ३३६ भेद, और ३८४ भेद ज्ञातव्य हैं। (विशेष देखा मतिज्ञान/१)

घ. १२/४.२.१६.४/६०१/१३ मदिणावरणीयपयडीओ...असंखेज्जलोग-मेत्ताओ। —मतिज्ञानावरणकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं।

म. पु./६२/७९ लब्धबोधिमतिज्ञानस्योपशमनावृतः ॥७९॥—मतिज्ञानके क्षयोपशमसे युक्त होकर आत्मज्ञान प्राप्त कर लिया।

पं. घ./उ./४०७.८६६.८६६ (स्मानुभूत्यावरण कर्म)।

३. श्रुतज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद

च. खं. १३/६.६/४४.४६.४८.२४७.२६० सुदणावरणीयस्स कम्मस्स संखे-ज्जाओ पयडीओ ॥४४॥ आवदियाणि अक्खराणि अक्खरसंज्ञोपा वा ॥४६॥ तस्सेव सुदणावरणीयस्स कम्मस्स बीसदिविधा परवणा कायत्वा भवदि ॥४७॥ पज्जयावरणीयं पज्जयसमासावरणीयं अक्ख-रावरणीयं अक्खरसमासावरणीयं पदावरणीयं पदसमासावरणीयं संघादावरणीयं संघादसमासावरणीयं पडिबत्तिआवरणीयं पडिबत्ति-समासावरणीयं अणियोगावरणीयं अणियोगावरणीयं पाहुडपाहुडावरणीयं पाहुडपाहुडसमासावरणीयं पाहुडावरणीयं पाहुड-समासावरणीयं वत्थुआवरणीयं वत्थुसमासावरणीयं पुब्बावरणीयं पुब्बसमासावरणीयं ॥४८॥ —श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी संख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥४४॥ जितने अक्षर हैं और जितने अक्षर संयोग हैं (दे०

अक्षर) उतनी श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी प्रकृतियाँ हैं ॥४६॥ उसी श्रुत-ज्ञानावरणीयकी २० प्रकारकी प्ररूपणा करनी चाहिए ॥४७॥ पर्यायावरणीय, पर्यायसमासावरणीय, अक्षरावरणीय, अक्षरसमासावरणीय, पदावरणीय, पदसमासावरणीय, संघातावरणीय, संघातसमासावरणीय, प्रतिपत्ति आवरणिय, प्रतिपत्ति समासावरणीय, अनुयोगावरा-वरणीय, अनुयोगावरणीय, प्राभूतप्राभूतावरणीय, प्राभूत-प्राभूतसमासावरणीय, प्राभूतावरणीय, प्राभूतसमासावरणीय, वस्तु-आवरणीय, वस्तुसमासावरणीय, पूर्वान्वरणीय, पूर्वसमासावरणीय, ये श्रुतज्ञानावरणके २० भेद हैं।

घ. १२/६.२.१६.४/६०२/२ सुदणावरणीयपयडीओ असंखेज्जलोग-मेत्ताओ। —श्रुतज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं।

४. अवधिज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद

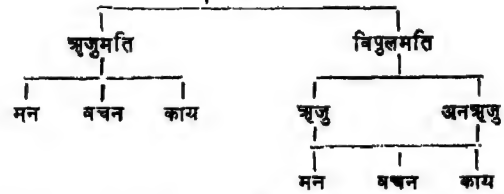
च. खं. १३/६.६/सूत्र ६२/२८ ओहिणावरणीयस्स कम्मस्स असंखे-ज्जाओ पयडीओ ॥६२॥

घ. १३/६.६.६२/२८/१२ असंखेज्जाओ ति कुदोवगममे। आवरणिज्जस्स ओहिणावस्स असंखेज्जविपप्पसादो। —अवधिज्ञानावरण कर्मकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥६२॥ प्रश्न—असंख्यात हैं, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है, उत्तर—क्योंकि, आवरणिय अवधिज्ञानके असंख्यात विकल्प हैं। (विशेष दे० अवधिज्ञानके भेद) घ. १२/४.२.१६.४/६०१/११)

५. मनःपर्ययज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेदः—

च. खं. १३/६.६/सूत्र ६०-६२, ७०/३२८-३२९, ३४०।

मनःपर्ययज्ञानावरणीय



घ. १२/४.२.१६.४/६०२/३ मणपञ्चवर्णावरणीयपयडीओ असंखेज्ज-कप्पमेत्ताओ। —मनःपर्ययज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात कल्पमात्र हैं।

६. केवलज्ञानावरणकी एक ही प्रकृति है

च. खं./१३/६.६/सूत्र ८०/३४६ केवलज्ञानावरणीयस्स कम्मस्स एया चेव पयडी ॥८०॥ —केवलज्ञानावरणीय कर्मकी एक ही प्रकृति है।

७. ज्ञानावरण व दर्शनावरणके बन्ध योग्य परिणाम

दे० वचन। १—(अभ्याख्यान आदि वचनोंसे ज्ञानावरणीयकी वेदना होती है।

त. सू./६/१० तत्तदोषनिहवमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शना-वरणयोः ॥१०॥

स/सि/६/१०/३२८/६ एतेन ज्ञानदर्शनवस्तु तत्साधनेषु च प्रदोषादयो योज्याः, तन्निमित्तत्वात्। ज्ञानविषयाः प्रदोषादयो ज्ञानावरणस्य। दर्शनविषयाः प्रदोषादयो दर्शनावरणस्येति। —ज्ञान और दर्शनके विषयमें प्रदोष, निहव, मात्सर्य, अन्तराय, सादान, और उपघात ये ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आसन्न हैं ॥१०॥ ज्ञान और दर्शनवालोंके विषयमें तथा उनके साधनोंके विषयमें प्रदोषादिकी योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं। अथवा ज्ञान सम्बन्धी प्रदोषादिक ज्ञानावरणके आसन्न हैं और दर्शन सम्बन्धी प्रदोषादिक दर्शनावरणके आसन्न हैं (गो. क./सू./८००/६७९)

रा. बा. ४/१०/२०/११६/१० अपि च, आचार्योंवाच्यायप्रत्यनीकत्वअका-
शाध्ययन-प्रज्ञाभाव-अभ्यासात्त्व-अनादरार्थ-प्रावण-तीर्थोपरोध-
बहुभुतगर्व-मिथ्योपदेश-बहुभुतावमान-स्वपक्षपरिग्रहपण्डितत्वस्व-
पक्षपरिर्याग-अवज्ञप्रलाप-उत्सृजनाद-साध्यपूर्वकज्ञानाधिगमशारत्र-
विक्रय-प्राणातिपातादयः ज्ञानावरणस्यासत्त्वाः । दर्शनमास्स-
र्यान्तराय-नेत्रोत्पादनेन्द्रियप्रत्यनीकत्व-दृष्टिगौरव-आयतस्वापिता-
विवाशयनालस्य-नास्तिक्यपरिग्रह-सम्यग्दृष्टिसंवृण-कुतीर्थप्रशंसा,
प्राणव्यपरोपण-यतिजनजुगुप्सादयो दर्शनावरणस्यासत्त्वाः, इत्यस्ति
आसत्त्वभेदः । = (उपरोक्तसे अतिरिक्त और भी ज्ञानावरण व दर्शना-
वरणके कुछ आसत्त्वोंका निर्देश निम्न प्रकार है) ७. आचार्य और
उपाध्यायके प्रतिशूल चलना; ८. अकाल अध्ययन; ९. अध्वजा; १०
अभ्यासमें आलस्य; ११, अनादरसे अर्थ सुनना; १२. तीर्थोपरोध
अर्थात् दिव्यध्वनिके समय स्वयं व्याख्या करने लगना; १३. बहुभुत-
पनेका गर्व; १४. मिथ्योपदेश; बहुभुतका अपमान करना; १५.
स्वपक्षका दुराग्रह; १६. दुराग्रहवश असम्बद्ध प्रलाप करना; १७. सूत्र-
विरुद्ध बोलना; १८. असिद्धसे ज्ञानप्राप्ति १९. शास्त्रविक्रय; और २०
हिंसा आदि ज्ञानावरणके आसत्त्वके कारण हैं । ७. दर्शनमास्सर्ग; ८.
दर्शन अन्तराय; ९. आँखें फोड़ना; १०. इन्द्रियोंके विपरीत प्रवृत्ति;
११. दृष्टिका गर्व; १२. तीर्थनिद्रा; १३. दिनमें सोना; १४. आलस्य;
१५. नास्तिकता; १६. सम्यग्दृष्टिमें दूषण लगाना; १७. कुतीर्थकी
प्रशंसा; १८. हिंसा; और १९. यतिजनोंके प्रति ग्लानिके भाव आदि
भी दर्शनावरणणीयके आसत्त्वके कारण हैं । इस प्रकार इन दोनोंके
आसत्त्वमें भेद भी है । (त. सा. १/१३-१६) ।

* ज्ञानावरण प्रकृतिकी वक्ष्य उदय सख प्ररूपणा

—दे० वह वह नाम

* ज्ञानावरणका सर्व न देशघातीपन—दे० अनुभाग

२. ज्ञानावरणीय विषयक शंका-समाधान

१. ज्ञानावरणको ज्ञान विनाशक कहें तो ?

ध. ६/१.६-१.६/६ पाणविनाशयमिदि किण्ण उच्छेदे । ण, जीवलक्ख-
णाणं पाणदंसणाणं विणासाभावा । विणासे वा जीवस्स वि विणासो
होज्ज, लक्खणरहियलक्खणाणुवल्लभा । पाणस्स विणासाभावे सव्व-
जोबाणं पाणरिथत्तं पसज्जेवे चे, होदु णाम विरोहाभावा; अक्खरस्स
अणत्तभाओ णिच्चुघाडिमओ इदि सुत्ताणुकुत्तादो वा । ण सव्वाव-
यवेहि पाणस्सुवल्लभो हदु त्ति वोत्तं जुत्तं, आवरिदणाभागणमुवल्ल-
भविरोहा । प्रश्न—‘ज्ञानावरण’ नामके स्थानपर ‘ज्ञानविनाशक’
ऐसा नाम क्यों नहीं कहा । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवके लक्षणस्वरूप
ज्ञान और दर्शनका विनाश नहीं होता है । यदि ज्ञान और दर्शनका
विनाश माना जाये, तो जीवका भी विनाश हो जायेगा, क्योंकि,
लक्षणसे रहित लक्ष्य पाया नहीं जाता । प्रश्न—ज्ञानका विनाश नहीं
माननेपर सभी जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है । उत्तर—
ज्ञानका विनाश नहीं माननेपर यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व
प्राप्त होता है तो होने दो, उसमें कोई विरोध नहीं है । अथवा
‘अक्षरका अनन्तवाँ भाग ज्ञान निरूप्य उद्घाटित रहता है’ इस सूत्रके
अनुकूल होनेसे सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है । प्रश्न—तो
फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञानका उपलम्भ होना चाहिए (होन
ज्ञानका नहीं) । उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण
किये गये ज्ञानके भागोंका उपलम्भ माननेमें विरोध आता है ।

२. ज्ञानावरण कर्म सद्भूतज्ञानांशका आवरण करता है

या असद्भूतका

रा. बा. ५/६/४-६/४/१०/४ इदिमह संप्रधार्यसु—सती मर्यादीनां कर्म

आवरण भवेत्, असती वेति । किं चातः यदि सतासु; परिप्राप्तात्म-
लाभत्वात् सत्त्वादेव आवृत्तिर्नापिपश्यते । अथासतासु; नन्वावरणा-
भावः । न हि खरविषाणवदसत्तावियते । न नैव दोषः । किं
कारणम् । आदेशवचनात् । ... इत्यादिदिशेन सती मर्यादीनामाव-
रणम्, पर्यायार्थदिशेनासताम् । ... न कृष्टीभूतानि मर्यादीनि
कानिचित् सन्ति येषामावरणात् मर्यादावरणानाम् आवरणत्वं भवेत्
किन्तु मर्यादावरणसंनिधाने आत्मा मर्यादाज्ञानपर्यायिनीत्पद्यते
इत्यतो मर्यादावरणानाम् आवरणत्वम् । ६/१। प्रश्न—कर्म विद्यमान
मत्तादिका आवरण करता है या अविद्यमानका । यदि विद्यमानका
तो जब वह स्वरूपलाभ करके विद्यमान ही है तो आवरण कैसा ।
और यदि अविद्यमानका तो भी खरविषाणकी तरह उसका आवरण
कैसा । उत्तर—इवार्थदृष्टिसे सत् और पर्यायदृष्टिसे असत् मति
आदिका आवरण होता है । अथवा मति आदिका कहीं प्रत्यक्षीभूत
ढेर नहीं लगा है जिसको ढक देनेसे मर्यादावरण आदि कहे जाते हैं,
किन्तु मर्यादावरण आदिके उदयसे आत्मामें मति आदि ज्ञान उत्पन्न
नहीं होते इसलिए उन्हें आवरण संज्ञा दी गयी है । (मर्यादायाना-
वरणकी भौति) । (ध. ६/१.६-१.६/७/३) ।

* आट्टन व अनाट्टन ज्ञानांशोंमें एकरव कैसे

—दे० ज्ञान/१/४/३ ।

* अमव्ययमें केवल व मनःपर्यव ज्ञानावरणका सख कैसे

—दे० भव्य/३/१ ।

३. सात ज्ञानोंके सात ही आवरण क्यों नहीं

ध. ७/२.१४/८७/७ सत्तणहं पाणाणं सत्तं जेव आवरणाणि किण्ण होदि
चे । ण, पंचणाणवदिरिक्खणाणाणुवल्लभा । यदि अण्णाण-सुदं अण्णाण-
विभंगणाणमभावे वि णत्थि, जहाकमेण आभिणिनोहिय-सुद-
ओहिणाणेषु तेसिमंतम्भावादो । प्रश्न—इन सातों ज्ञानोंके साथ
ही आवरण क्यों नहीं । उत्तर—नहीं होते, क्योंकि, पाँच ज्ञानोंके
अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञान पाये नहीं जाते । किन्तु इससे मर्यादाज्ञान,
श्रुताज्ञान और विभंगज्ञानका अभाव नहीं हो जाता, क्योंकि, उनका
यथाक्रमसे आभिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान, और अवधिज्ञानमें
अन्तर्भाव होता है ।

४. ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आसत्त्वोंमें समानता कैसे हो सकती है

रा. बा. ७/१०-१२/४१८/४ स्यान्मतम्—तुल्यतासत्त्वादयोरैकत्वं प्राप्नोति,
तुल्यकारणानां हि लोके एकत्वं दृष्टमिति; तन्न; किं कारणम् । तुल्य-
हेतुत्वेऽपि वचनं स्वपक्षस्य साधकमेव परपक्षस्य दूषकमेवेति न
साधकदूषकधर्मयोरैकत्वमिति मतम् । १०। यस्य तुल्यहेतुकानामेकर-
यस्य मृत्पिण्डादितुल्यहेतुकानां घटशरावादीनां नानात्वं व्याहृत्य
इति दृष्टव्यासातः । ११। ... आवरणारण्यन्तसंक्षेपे केवलनि युगपत् केवल-
ज्ञानदर्शनयोः साहचर्यं भास्करे प्रतापप्रकाशसाहचर्यवत् । तत्तश्चानयो-
स्तुल्यहेतुत्वं युक्तम् । १२। प्रश्न—ज्ञानावरण और दर्शनावरणके
आसत्त्वके कारण तुल्य हैं, अतः दोनोंको एक ही कहना चाहिए,
क्योंकि, जिनके कारण तुल्य होते हैं वे एक बने जाते हैं । उत्तर—
तुल्य कारण होनेसे कार्यवय माना जाये तो एक हेतुक होनेपर भी
वचन स्वपक्षके ही साधक तथा परपक्षके ही दूषक होते हैं । इस प्रकार
साधक और दूषक दोनों धर्मोंमें एकत्व प्राप्त होता है । एक मिट्टी रूप
कारणसे ही घट घटी शराव शकोरा आदि अनेक कार्योंकी प्रत्यक्ष
सिद्धि है । आवरणके अत्यन्त संक्षेप होनेपर केवलज्ञान और केवल-
दर्शन दोनों, सूर्यके प्रताप और प्रकाशकी तरह प्रगट हो जाते हैं, अतः
इनमें तुल्य कारणोंसे आसत्त्व मानना उचित है ।

भा० २-३५

ग्रन्थसम—ग्रन्थ निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/८।

ग्रन्थि—एक ग्रह—दे० ग्रह।

ग्रन्थिसम—ग्रन्थ निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/८।

ग्रह—१. अठालो ग्रहोंका नाम निर्देश

ति.प./७/१५-२२ का भाषार्थ—१. बुध; २. शुक्र; ३. बृहस्पति; ४. मंगल; ५. शनि; ६. काल; ७. लोहित; ८. कनक; ९. नील; १०. विकाल; ११. केश (कोश); १२. कवयव (कचयव); १३. कनक-संस्थान; १४. बुन्दुभक्त (बुन्दुभि); १५. रक्तनिभ; १६. नीलाभास; १७. अशोक संस्थान; १८. कंस; १९. रूपनिभ (रूपनिभास); २०. कंसकवर्ण (कंस वर्ण); २१. शंखपरिणाम; २२. तिलपुच्छ; २३. शंखवर्ण; २४. उदकवर्ण (उदय); २५. पंचवर्ण; २६. उत्पत्त; २७. धूमकेतु; २८. तिल; २९. नभ; ३०. क्षारराशि; ३१. विजिष्णु (विजयिष्णु); ३२. सट्टा; ३३. संधि (शान्ति); ३४. कलेवर; ३५. अमित्र (अभिन्न सन्धि); ३६. ग्रन्थि; ३७. मानवक (मान); ३८. कालक; ३९. कालकेतु; ४०. निलय; ४१. अनय; ४२. विद्युज्जिह्व; ४३. सिंह; ४४. अलक; ४५. निर्दुल्ल; ४६. काल; ४७. महाकाल; ४८. रुद्र; ४९. महारुद्र; ५०. सप्तान; ५१. विपूल; ५२. संभव; ५३. स्वार्थी; ५४. सेम (सेमकर); ५५. चन्द्र; ५६. निर्मन्त्र; ५७. ज्योतिष्माण; ५८. दिशसंस्थित (दिशा); ५९. विरत (विरज); ६०. नीतशोक; ६१. निरचल; ६२. प्रलम्भ; ६३. भाष्टुर; ६४. स्वयंप्रभ; ६५. विजय; ६६. वैजयन्त; ६७. सीमंकर; ६८. अपराजित; ६९. जयन्त; ७०. विमल; ७१. अभयंकर; ७२. विकस; ७३. काष्ठी (करिकाष्ठ); ७४. विकट; ७५. कज्जली; ७६. अग्निज्वाल; ७७. अशोक; ७८. केतु; ७९. क्षीररस; ८०. अव; ८१. प्रवण; ८२. जलकेतु; ८३. केतु (राहु); ८४. अंतरद; ८५. एकसंस्थान; ८६. अश्व; ८७. भावग्रह; ८८. महाग्रह. इस प्रकार ये ८८ ग्रहोंके नाम हैं।

नोट—नैकेटमें दिए गए नामें त्रिलोक सारकी अपेक्षा हैं। नं. १७; २६; ३८; ३९; ४४; ४९; ५५; ७५; ७७ ये नौ नाम त्रि-सामें नहीं हैं। इनके स्थानपर अन्य नौ नाम दिये हैं—अश्वस्थान; धूम; अश्व; चतुपाद; वस्तुन; वस्त; एकजटी; प्रवण; (त्रि. सा./३६३-३७०)

★ ग्रहोंकी संख्या व इनका लोकमें अवस्थान—
(दे० ज्योतिषी)।

ग्रहण—१. ज्ञानके अर्थमें—

रा. बा./१/१/३/२५ आहितमारमसात्कृतं परिगृहीतम् इत्यनर्थान्तरम्।
—आहित, आत्मसात् किया गया या परिगृहीत ये एकार्थवाची हैं।

२. इन्द्रियके अर्थमें

रा. बा./२/८/१९/१२२/२५ यान्यमूनि ग्रहणानि पूर्वकृतकर्मनिर्बर्तितानि हिरुकृतस्वभावसामर्थ्यजनितभेदानि रूपरसगन्धस्पर्शशब्दग्राहकाणि चक्षुरसनघ्राणत्वक्श्रोत्राणि। —जो यह पूर्वकृतकर्मसे निर्मित, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श व शब्दको ग्रहण करनेवाली, चक्षु रसन घ्राण त्वक् और श्रोत्र रूप 'ग्रहणानि' अर्थात् इन्द्रियाँ हैं।

३. सूर्य व चन्द्र ग्रहणके अर्थमें

त्रि. सा./३३६/भाषा टीका—राहु तो चन्द्रमाको आच्छादे है और केतु सूर्यको आच्छादे है, याहीका नाम ग्रहण कहिए है। विशेष दे० ज्योतिषी/२/८।

★ ग्रहण के अवसर पर स्वाध्याय करनेका विवेच—
—दे० स्वाध्याय/२।

ग्रहावती—पूर्व विवेहकी एक विभंगा नदी—दे० लोक/७।

ग्राम—(ति. प./४/१३६८), बहपरिवेगो गामो।—वृत्ति (बाड़) से वेष्टित ग्राम होता है। (ध. १३/४. ५. ६४/३३६/३) (त्रि. सा./६७६)।
म. पु./१६/१६४-१६६ ग्रामवृत्तिपरिक्षेपमात्राः स्मरुचिता भियाः। शुद्ध-कषकभूयिष्ठाः सारामाः सजलाशयाः। १६४। ग्रामाः कुलशतेनेष्टो निकृष्टः समधिष्ठितः। परस्तरपञ्चशतया स्यात् सुसमुद्रकृषीबलः। १६५। क्रोश-विक्रोशसीमानो ग्रामाः स्युरधमोत्तमाः। संपन्नसस्यसुक्षेत्राः प्रभूत-यवसोदकाः। १६६।—जिसमें बाढ़से घिरे हुए घर हों, जिसमें अधिकतर घृद और किसान लोग रहते हों, तथा जो बगीचा और तालाबोंसे सहित हों, उन्हें ग्राम कहते हैं। १६४। जिसमें सौ घर हों उसे छोटा गाँव तथा जिसमें ५०० घर हों और जिसके किसान धन-सम्पन्न हों उसे बड़ा गाँव कहते हैं। १६५। छोटे गाँवकी सीमा एक कोसकी और बड़े गाँवकी सीमा दो कोसकी होती है। १६६।

ग्रास—(ह. पु./११/१२५) सहस्रसिन्ध कबलो।—१००० चावलोंका एक कबल होता है। (घ. १३/५. ४. २६/५६/६)।

★ स्वस्थ मनुष्योंके आहारमें ग्रासोंका प्रमाण

—दे० आहार/१/४।

ग्राह्य—१. ग्राह्य ग्राहक संबंध—दे० संबंध। २. ग्राह्य वर्णना—
(दे० वर्णना)।

ग्रीवावनमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रीवोन्नमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रीवेयक—कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—दे० स्वर्ग/१. ५।

रा. बा./४/१६/२/२० लोकपुरुषस्य ग्रीवास्थानीयत्वात् ग्रीवाः, ग्रीवाभु भवानि ग्रीवेयकाणि विमानानि, तस्माद्वह्यत्वात् इन्द्रा अपि ग्रीवेयकाः।
—लोक पुरुषके ग्रीवाकी तरह ग्रीवेयक हैं। जो ग्रीवामें स्थित हों वे ग्रीवेयक विमान हैं। उनके साहचर्यसे वहाँके इन्द्र भी ग्रीवेयक हैं।

ग्लान—(स. सि./६/२४/४४२/८) रुजादिक्लिष्टशरीरो ग्लानः।—रोग आदिसे क्लान्त शरीरवाला ग्लान कहलाता है। (रा. वा./६/२४/७/६२३/९६) (चा. सा./१५९/३)।

ग्लानि—१. घृणा या ग्लानिका निषेध—दे० निर्विचिकित्सा। २. मोक्ष-मार्गमें जुगुप्साकी कथंचित् दृष्टता अनिष्टता—दे० सूतक।

[घ]

घट—चौथे नरकका ७वाँ पटल—दे० नरक/५।

घटिका—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घड़ी या नाली)
—दे० गणित/१/१।

घड़ी—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घटिका या नाली)
—दे० गणित/१/१।

घन—Cube अर्थात् किसी राशिको तीन बार परस्पर गुणना।

घनधारा—१. घनधारा, २. द्विरूप घनधारा, ३. घनमातृकाधारा;
४. द्विरूप घनाघनधारा—दे० गणित/१/५।

घन प्रयोगिक शब्द—(दे० शब्द)।

घनफल—(ज. प./प्र./१०६) Volume —दे० गणित/१/७।

घनफल निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/१/७।

घनमूल—Cube root—दे० गणित गणि/१/७। (ज. प्र./प्र. १०६);
(घ. ५/प्र. २७)।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

घनलोक—Volume of Universe (दे० गणित/१/३) (दे० प्रमाण/६)। (ज. प्र./प्र. १०६)।

घनवात—Atmosphere—दे० वातबलय (ज. प्र./प्र. १०६)।

घनांगुल—(अंगुल)^३—दे० गणित/१/१।

घनाकार—Cube (ज. प्र./प्र. १०६)।

घनाघन—द्विरूप घनाघनधारा—दे० गणित II/५।

घनोदधि वात—दे० वातबलय।

घम्मा—प्रथम नरककी पृथिवी—दे० रत्नप्रभा।

घाटा—चौथे नरकका ईठा पटल—दे० नरक/५।

घात—१. दूसरे नरकका ५वाँ पटल—दे० नरक/५। २. परस्पर गुणा करना—दे० गणित/II/१/५। ३. घात निकालना—Raising of numbers to given Powers घ./पु. ५/प्र. २७।

* अनुभाग व स्थिति काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४।

घातकृष्टि—दे० कृष्टि।

घातांक—Theory of indices या Powers, (घ./पु. ५/प्र. २७) विशेष दे० गणित/II/६।

घातायुष्क—दे० मिथ्यादृष्टि।

घाती—१. घाती, देशघाती व सर्वघाती प्रकृतियाँ—दे० अनुभाग। २. देश व सर्वघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

घुटुक—(पा. पु./सर्ग/श्लो.)। विद्याधर कन्या हिडिम्मासे भीमका पुत्र था (१४/५१-६५) महाभारत युद्धमें अश्वत्थामा द्वारा मारा गया (२०/२१८-२१)।

घृणा—घृणा करनेका निषेध—दे० निर्विचिकित्सा। मोक्षमार्गमें जुगुप्सा भावकी कथं चित् इष्टता अनिष्टता—दे० मुक्तक।

घृतवर—१. मध्यलोकका द्वाँ द्वीप व सागर—दे० लोक/५। २. उत्तर घृतवरद्वीपका अधिपति व्यंत्तर देव—दे० व्यंत्तर/४।

घृतस्त्रावी—दे० ऋद्धि/१।

घोटकपाद—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

घोटमान—दे० घोलमान।

घोर गुण ब्रह्मचर्य—दे० ऋद्धि/४। ✓

घोर तप—दे० ऋद्धि/४।

घोर पराक्रम—दे० ऋद्धि/४।

घोलमान—हानि वृद्धि सहित अनवस्थित भावका नाम घोलमान है—विशेष देखो घोलमान योगस्थान—दे० योग/५; और गुणित क्षपित घोलमान कर्मांशिक (क्षपित)।

घोष—घ. १३/५. ६३/३३६/२ घोषो नाम व्रजः। = घोषका अर्थ व्रज है।

म. पु./१६/१०६ तथा घोषकरादीनामपि लक्ष्म विकल्प्यताम्।—इसी प्रकार घोष तथा आर्कर आदिके लक्षणोंकी भी कल्पना कर लेनी चाहिए, अर्थात् जहाँ पर बहुत घोष (अहीर) रहते हैं उसे (उस ग्राम को) घोष कहते हैं।

घोष प्रायोगिक शब्द—दे० शब्द।

घोषसम ब्रह्मनिक्षेप—दे० निक्षेप/५/८।

घनत—गणितकी गुणकार विधिमें गुण्यको गुणकार द्वारा घनत किया कहा जाता है—दे० गणित/II/१/५।

घ्राण—दे० इन्द्रिय/१।

[च]

चञ्जत—सौधर्म स्वर्गका ११ वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५।

चंड—ई० पू० ३ का एक प्राकृत विद्वान् जिन्होंने 'प्राकृत लक्षण' नाम-का एक प्राकृत व्याकरण लिखा है। (च. प्र. ११८)।

चंडवेगा—भरत क्षेत्रके वरुण पर्वतपर स्थित एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चंडशासन—(म. पु./६०/४२-४३) मलय देशका राजा था। एक समय पौदनपुरके राजा वसुधेनसे मिलने गया, तब वहाँ उसकी रानी-पर मोहित होकर उसे हर ले गया।

चंड—अपर विदेहस्थ देवमाल वक्षारका कूट व देव—दे० लोक/७।

चंदन कथा—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दमय ग्रन्थ।

चंदन चण्डो व्रत—६ वर्ष तक प्रतिवर्ष भाद्रपद कृष्णा ६ को उपवास करे। उस दिन तीन काल नमस्कार मंत्रका जाप्य करे। श्वेताम्बरीकी अपेक्षा उस दिन उपवासकी बजाय चन्दन चर्चित भोजन किया जाता है। (व्रत-विधान संग्रह/पु. ८६, १२६) (किशन सिंह क्रिया कोश) (नवल साहकृत वर्धमान पुराण)।

चंदना—(म. पु./७५/श्लोक नं.)—पूर्वभवन नं० ३ में सोमिला ब्राह्मणी थी। ७३। पूर्वभवन नं० २ में कनकलता नामकी राजपुत्री थी। ८३। पूर्वभवन नं० १ में पद्मलता नामकी राजपुत्री थी। ८८। वर्तमान-भवनमें चन्दना नामकी राजपुत्री हुई। १७०।—वर्तमान भवनमें राजा चेटकको पुत्री थी, एक विद्याधर कामसे पीड़ित होकर उसे हर ले गया और अपनी स्त्रीके भयसे महा अटवीमें उसे छोड़ दिया। किसी भीलने उसे वहाँसे उठाकर एक सेठको दे दी। सेठकी स्त्री उससे शक्ति होकर उसे काँजो मिश्रित कोदोंका आहार देने लगी। एक समय भगवान् महावीर सौभाग्यसे चयनके लिए आये, तब चन्दनाने उनको कोदोंका ही आहार दे दिया, जिसके प्रतापसे उसके सर्व बन्धन टूट गये तथा वह सर्वांगसुन्दर हो गयी। (म. पु./७७/३२८-३४७)। तथा (म. पु./७५/६-७, ३५-७०) (म. पु./७५/श्लो. नं.)—स्त्रीलिंग छेदकर अंगसे भवमें अच्युत स्वर्गमें देव हुआ। १७७। वहाँसे चयकर मनुष्य भव-धारण कर मोक्ष पाएगा। १७७। (ह. पु./२/७०)।

चंद्र—१. अपर विदेहस्थ देवमाल वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव;—(दे० लोक/७) २. सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंके उत्तरभागमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—दे० लोक/७; ३. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७; ४. सौधर्म स्वर्गका ३रा पटल—दे० स्वर्ग/५; ५. दक्षिण अरुणवरद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४; ६. एक ग्रह। दे० ग्रह।

२. चन्द्रग्रह सम्बन्धी विषय—दे० ज्योतिषी।

चंद्रकल्याणक व्रत—दे० कल्याणक व्रत।

चंद्रकीर्ति—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वाबलीके अनुसार आप मल्लधारदेवके शिष्य और दिवाकर नन्दिके गुरु थे। समय—वि. ११००-११३० (ई० १०४३-१०७३)—दे० इतिहास/५/१४। २. वि.

१६५४ (ई० १६६७) के एक भट्टारक थे जिन्होंने आदिपुराण, पद्मपुराण और पार्वतपुराण लिखे हैं—(म.पु./प्र.२०/५० पन्नालाल)।

चंद्रगिरि—श्रवणबेलगोला में दो पर्वत स्थित हैं—एक विन्ध्य और दूसरा चन्द्रगिरि। इस पर्वतपर आचार्य भद्रबाहु द्वितीय और उनके शिष्य चन्द्रगुप्त (सम्राट्) की समाधि हुई थी।

चंद्रगुप्त १—चन्द्रगुप्त मौर्य मालवादेशके राजा थे। उज्जैनी राजधानी थी। इन्होंने राजा धनानन्दको युद्धमें परास्त करके नन्दवंशका नाश तथा मौर्य राज्यकी स्थापना की थी। (भद्रबाहु चरित्र/३/८) के अनुसार आप पंचम श्रुतकेवली भद्रबाहुस्वामी प्रथम (बी.नि. १६२) के शिष्य थे। १२ वर्षके दुर्मिर्षमें जब भद्रबाहु स्वामी उज्जैनी छोड़कर दक्षिणकी ओर जाने लगे तो आप भी उनसे दीक्षित होकर उनके साथ ही चले गये। वहाँ श्रवणबेलगोला ग्रामके चन्द्रगिरि पर्वतपर दोनोंकी समाधि हुई थी। श्रवणबेलगोलाके शिलालेख नं० ६४ (वे. च. खं. २/प्र. ४ (H.L. Jain) के अनुसार गौतम गणधरको आदि लेकर भद्रबाहु तक हो जानेके पश्चात् उनके शिष्य चन्द्रगुप्त हुए और उन्होंने अन्वयमें पद्मनन्दि (कुन्दकुन्) आदि आचार्य हुए हैं। उपरोक्त मान्यताके अनुसार आपका राज्य बहुत अल्पकाल रहा। मौर्यवंशके कालके अनुसार इनका समय जैनमान्यतामें बी. नि. १६१-१६२ (ई० पू० ३७१-३६४) आता है। वे० इतिहास/३/१. वर्तमान भारतीय इतिहासके अनुसार इनका काल ई० पू० ३२२-२९८ बताया जाता है। इसके अनुसार उन्होंने ई० पू० ३२२ में ही धनानन्दसे मगधका राज्य छीना था। ई० पू० ३०१ में इन्होंने पंजाबमें स्थित यूनानी सुवेदार (सिकन्दरके सेनापति) सिलोकसको परास्त करके उसकी कन्यासे विवाह किया था। इनका पुत्र 'सम्प्रति' था।

नोट :—उपरोक्त दोनों मान्यताओंको मान्य उनके समयकी किसी भी प्रकार संगति नहीं बैठती है।

चंद्रगुप्त २—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका सर्वप्रथम राजा था, जिसने गुप्तोंकी बिखरी हुई शक्तिको समेटकर ई० ३२० में भारतमें एकछत्र राज्यकी स्थापना की थी। इसका विवाह लिच्छवि नामकी एक प्रबल जातिकी कन्यासे हुआ था। इसने गुप्त शासनकी स्थापनाके उपलक्ष्यमें गुप्त संवत् (ई० ३२०) में प्रचलित किया था। जैन हितैषी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित श्री के० बी० पाठकके "गुप्तराजाओंका काल, मिहिरकुल न कण्की" नामके लेखके अनुसार वि. ४६३ (ई० ४५०) में कुमारगुप्त राज्य करता था और उस समय गुप्त संवत् ११७ था। तदनुसार इनका समय बी. नि. ८४६-८४६ ई० ३२०-३२० होता है। विशेष—वे० इतिहास/३/१।

चंद्रगुप्त ३—मगध देशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका तीसरा पराक्रमी राजा था। इसका दूसरा नाम विक्रमादित्य भी था। यह विद्वानोंका बड़ा सफ़र करता था। भारतका प्रसिद्ध कवि कालिदास इसीके दरबारका एक रत्न था। समय—बी. नि. ६०१-६३६ (ई० १७५-४१३) —वे० इतिहास/३/१।

चंद्रग्रह—उत्तरकुरुके दस ग्रहोंमेंसे दोका नाम चन्द्र है—वे० लोक/७

चंद्रनंदि—भगवती आराधनाकार शिष्यके गुरु बलदेव सूरिके भी गुरु थे। आपका अपर नाम कर्मप्रकृताचार्य था। तदनुसार आपका समय ई० १ का प्रारम्भ आता है (भ.आ./प्र.१६/त्रिमी जी.)।

चंद्रनखा—(प.पु./७/२२४) रत्नप्रवाकी पुत्री और रावणकी महन थी। (प.पु./७/४३) खरवृषणकी स्त्री थी। (प.पु./७/६५) रावणकी मृत्युपर दीक्षा धारण कर ली।

चंद्रपर्वत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चंद्रपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चंद्रप्रभमि—१. अंग भुतज्ञानका एक भेद—वे० भुतज्ञान III; २. आ० अभितगति (ई० ६६३-१०२१) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ जिसमें चन्द्रभाका स्वरूप व उसकी गति अगतिका वर्णन है।

चंद्रप्रभ—आप जयसिंह सूरिके शिष्य थे। आपने प्रमेयरत्नकोष (न्यायका ग्रन्थ) और दर्शन शुद्धि (सम्यक्त्व प्रकरण) ये दो ग्रन्थ लिखे हैं। समय ई० ११०२—(न्यायानुसार/प्र.४/ सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

चंद्रप्रभ चरित्र—१. आ. नीरनन्दि सं. २ (ई० श. १०-११) रचित संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ। २. आ. श्रीधर (ई० श० १४) की प्राकृत छन्दबद्ध रचना। ३. आ. शुभचन्द्र (ई० १६१६-१६६६) की संस्कृत छन्दबद्ध रचना।

चंद्रप्रभु—(म.पु./४४/रत्नोक्त नं०) पूर्वभवं नं० ७ में पुष्करद्वीप पूर्वमेरु के परिचयमें सुगन्धि देशके श्रीवर्मा नामके राजा थे। ७३-७६। पूर्वभवं नं० ६ में श्रीप्रभ विमानमें श्रीधर नामक वैव हुए। १२। पूर्वभवं नं० ५ में घातकीखण्ड द्वीप पूर्वमेरुके भरत क्षेत्रमें अलकादेशस्थ अयोध्याके अजितसेन नामक राजा हुए। १६-१७। पूर्वभवं नं० ४ में अच्युतेन्द्र हुए। १२२-१२६। पूर्व भवं नं० ३ में पूर्वघातकीखण्डमें मंगलावती देशके रत्नसंचय नगरके पद्माभ नामक राजा हुए। १४३। पूर्व भवं नं० २ में वैजयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। १५२-१६२। और वर्तमान भवमें आठवें तीर्थंकर चन्द्रप्रभुनाथ हुए—वे० तीर्थंकर/५।

चंद्रभागा—पंजाबकी वर्तमान चिनाब नदी (म.पु./प्र.१०/५. पन्नालाल)।

चंद्रवंश—वे० इतिहास/७/६।

चंद्रशेखर—(पा.पु./१७/रत्नोक्त नं०) विशालाक्ष विद्याधरका पुत्र था। १४। अर्जुनने वनवासके समय इसको हराकर अपना सारथी बनाया था। ३७-३८। तब इसकी सहायतासे विजयार्थपर राजा इन्द्रकी सहायता की थी। ५८।

चंद्रसेन—पंचस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आर्यनन्धिके गुरु थे। समय—ई० ७४२-७७३। (आ. अनु/प्र.८/Α, N. Up); (सि.वि./प्र.४/२ पं. महेन्द्र); (और भी वे० इतिहास/५/१७)।

चंद्राभ—१. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर। २. लौकान्तिक देवोंकी एक जाति—वे० लौकान्तिक। ३. इनका लोकमें अवस्थान—वे० लोक/७।

चंद्राभ—११वें कुलकर—वे० शलाका पुरुष/६।

चंद्रोदय—आ. प्रभाचन्द्र नं० ३ (ई० ७६३ से पहले) की एक रचना।

चंपा—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर। २. वर्तमान भागलपुर (म.पु./प्र.४६/५. पन्नालाल)।

चक्र—१. सनत्कुमार स्वर्गका प्रथम पटल—वे० स्वर्ग/५; २. चक्रवर्ती का एक प्रधान रत्न—वे० शलाका पुरुष/२; ३. वर्मचक्र—वे० धर्मचक्र।

चक्रक—बादोका जात करते हुए पुनः-पुनः घूमकर वहीं आ जाना चक्रक दोष है : (रत्नो. वा/४/न्या. ४६६/५५५)।

चक्रपुर—भरतसेनका एक नगर—वे० मनुष्य ४।

चक्रपुरी—अपर विदेहके बण्ण क्षेत्रकी प्रधान नगरी—वे० लोक/७।

चक्रवर्ती—बारह चक्रवर्तियोंका परिचय—वे० शलाकापुरुष/२।

चक्रवर्त्त—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चक्रायुध १—(म. पु./सर्ग/श्लोक नं.) : पूर्वभव नं. १२ में मगध देशके राजा श्रीवैष्णवी स्त्री आमन्त्रिता थी। (६२/४०)। पूर्वभव नं. १९ में भोजिज आर्य था। (६२/३५-३६)। पूर्वभव नं. ११ में सौधर्म स्वर्गमें विमलप्रभ देव हुआ। (६२/३७)। पूर्वभव नं. १० में त्रिपुष्ट नारायणकामपुत्र श्रीविजय हुआ। (६२/१५३)। पूर्वभव नं. ६ में तैरहने स्वर्गमें मणिमूलदेव हुआ। (६२/४११)। पूर्वभव नं. ८ में बरसकावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तिमितसागरका पुत्र नारायण 'अनन्तवीर्य' हुआ। (६२/४१४)। पूर्वभव नं. ७ में रत्नप्रभा नरकमें नारकी हुआ। (६३/२५)। पूर्वभव नं. ६ में विजयार्धपर गगनबलभनगरके राजा मेघनाहनका पुत्र मेघनाद हुआ। (६३/२८-२९)। पूर्वभव नं. ५ में अच्युत स्वर्गमें प्रतोन्द्र हुआ (६३/३६)। पूर्वभव नं. ४ में वज्रायुधका पुत्र सहसायुध हुआ। (६३/४५)। पूर्वभव नं. ३ में अधोप्रेयेयकमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/१३८-१४१)। पूर्वभव नं. २ में पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकनी नगरीके राजा धनरथका पुत्र हृदय हुआ। (६३/१४२-१४४)। पूर्वभव नं. १ में सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/३३६-३७)। वर्तमान भवमें राजा विश्वसेनका पुत्र शान्तिनाथ भगवात्का सौतेला भाई (६३/४१४) हुआ। शान्तिनाथ भगवात्के साथ दीक्षा धारण की (६३/४७६)। शान्तिनाथ भगवात्के प्रथम प्रधान गणधर बने। (६३/४८६)। अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया (६३/५०१)। (म. पु./६३/५०५-५०७) में इनके उपरोक्त सर्व भवोंका युगपत् वर्णन किया है।

चक्रायुध २—(म. पु./४६/श्लोक नं.)—पूर्वभव नं. ३ में भद्रमित्र सेठ; पूर्वभव नं. २ में सिंहचन्द्र, पूर्वभव नं. १ में प्रीतिकर देव था। (३१६)। वर्तमान भवमें जम्बूद्वीपके चक्रपुर नगरका राजा अपराजितका पुत्र हुआ। २३४। राज्यकी प्राप्ति कर। २४४। कुछ समय पश्चात् अपने पुत्र रत्नायुधको राज्य वे दीक्षा धारण कर मोक्ष प्राप्त की। २४५।

चक्रायुध ३—स्व. चिन्तामणिके अनुसार यह इन्द्रायुधका पुत्र था। बरसराजके पुत्र नागभट्ट द्वि. ने इसको युद्धमें जीतकर इससे कन्नौजका राज्य छीन लिया था। नागभट्ट व इन्द्रायुधके समयके अनुसार इसका समय वि. ८४०-८५७ (ई. ७८३-८००) आता है। (ह. पु./प्र.५/पं. पञ्चालाल)।

चक्रेश्वरी—भगवात् ऋषभदेवकी शासक यक्षिणी—वे० यक्ष।

चक्षु—१. चक्षु इन्द्रिय—वे० इन्द्रिय; २. चक्षुदर्शन—वे० दर्शन। ५। ३. चक्षु दर्शनावरण—वे० दर्शनावरण।

चक्षुमान्—१. दक्षिण मानुषोत्तर पर्वतका रक्षक व्यन्तर देव—वे० व्यन्तर। ४। २. अपर पुष्करार्धका रक्षक व्यन्तर देव—वे० व्यन्तर। ४। ३. आठवें कुलकर—वे० शालाका पुरुष। १६।

चतुरङ्क—घ. १२/४. २. ७. २१४/१००/६ एतथ असंख्यजगत्तत्त्वोप-चत्तारि अङ्को।—असंख्यातभाग वृद्धिकी चतुरङ्क संज्ञा है। (गो. जी./पु./३२५/६८४)।

चतुरिन्द्रिय—१. चतुरिन्द्रिय जीव—वे० इन्द्रिय। ४। २. चतुरिन्द्रिय-जाति नामकर्म—वे० जाति। १।

चतुर्थछेद—Number of times that a number can be divided by 4. (घ./५/प्र.२७) विशेष—वे० गणित/II/२।

चतुर्थभक्त—एक उपवास—वे० प्रोषधोपवास। १।

चतुर्वंश—१. चतुर्वंश गुणस्थान—वे० गुणस्थान; २. चतुर्वंश जीव-समास—वे० समास; ३. चतुर्वंश पूर्व—वे० श्रुतज्ञान/III/४. चतुर्वंश पूर्वित्व श्रुति—वे० श्रुति। १। ५. चतुर्वंश पूर्वी—वे० श्रुतकेतव्य; ६. चतुर्वंश मार्गणा—वे० मार्गणा।

चतुर्वंशोन्नत—१४ वर्ष पर्यन्त प्रतिमासकी दोनों चतुर्वंशियोंको १६ पहरका उपवास करे। लौकिक मासों सहित कुल ३४४ उपवास होते हैं। 'ॐ ह्रीं अनन्तनाथाय नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (चतुर्वंशी व्रत कथा); (व्रत विधान संग्रह/पृ. १२४)।

चतुर्द्वीप—भारतके सीमान्तपर तीन और देश माने जाते हैं—सोदिबा, बैकिट्ट्या, सरियाना। भारत सहित यह चारों मिलकर चतुर्द्वीप कहलाते हैं। तहाँ सोदिब्या तो 'भद्राश्व' द्वीप है; और बैकिट्ट्या, परियान व उत्तरकुर्गमें 'केतुभाल' द्वीप है। (ज. प./प्र. १३८/A.N. Up w. H. L. Jain)।

चतुर्भुज—यह जयपुर निवासी थे। बैरागीके नामसे प्रसिद्ध थे। प्रायः लाहौर जाते थे, तब वहाँ कवि खरगसेनसे मिला करते थे। समय—वि. १६८५ (ई. १६२८) में लाहौर गये थे। (हि. जैन, साहित्य इतिहास/पृ. १५५/कामता प्रसाद)।

चतुर्भुज समलम्ब—Trapiziam. (ज. प./प्र. १०६)।

चतुर्मास—१. साधुओंके लिए चतुर्मास करनेकी आज्ञा—दे० पाथ स्थिति कण्ठ; २. चतुर्मासधारण विधि—दे० कृतिकर्म/४।

चतुर्मुख—

भा० पा०/टी०/१४६/२६३/१२ चतुर्दिक्षु सर्वसन्ध्यानां सम्मुखस्य दृश्यमान-त्वात् सिद्धावस्थायी तु सर्वत्रामलोकनशीलत्वात् चतुर्मुखः।—अर्हन्त अवस्थामें तो समवशरणमें सर्व सभाजनोको चारों ही दिशाओंमें उनका मुख दिखाई देता है इसलिए तथा सिद्धावस्थामें सर्वत्र सर्व दिशाओंमें देखनेके स्वभाववाले होनेके कारण भगवात्का नाम चतुर्मुख है।

चतुर्मुख—मगधकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पुत्र था। बी. नि. १००३ में इसका जन्म हुआ था। ७० वर्षकी कुल आयु थी। ४० वर्ष राज्य किया। अत्यन्त अत्याचारी होनेके कारण कण्ठी कहलाता था। हूणवंशी मिहिर कुल ही चतुर्मुख था। समय—बी. नि. १०३३-१०७३ (ई. ५०७-५४७)।—दे० कण्ठी तथा इतिहास/४/३।

चतुर्मुख देव—अपभ्रंश ग्रन्थ पटुपचासी और हरिवंश पुराणके कर्ता थे। (म. पु./प्र. २० पं. पञ्चालाल)।

चतुर्मुख पूजा—दे० पूजा/१।

चतुर्मुखी—विजयार्धकी दक्षिण भ्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चतुर्विंशति—१. चतुर्विंशति तीर्थकर (दे० तीर्थकर)। २. चतुर्विंशति पूजा—दे० पूजा; ३. चतुर्विंशति स्तव द्रव्यश्रुतज्ञानका दूसरा अंग बाह्य—वे० श्रुतज्ञान/III। ४. चतुर्विंशति स्तव विधि—वे० भक्ति/३।

चतुःशिर—शिरोनतिके अर्थमें प्रयुक्त होता है—वे० नमस्कार।

चतुष्टय—चतुष्टय नाम चौकड़ीका है। आगममें कई प्रकारसे चौकड़ियाँ प्रसिद्ध हैं—द्रव्यके स्वभावभूत स्व चतुष्टय, द्रव्यमें विरोधी धर्मों रूप युग्म चतुष्टय, जीवके ज्ञानादि प्रधान गुणोंकी अनन्त शक्ति व व्यक्ति रूप कारण अनन्त चतुष्टय व कार्य अनन्त चतुष्टय।

१. स्वचतुष्टयके नामनिर्देश

पं. घ./पु./२६३ अथ तथथा यवस्ति हि तवेव नास्तीति तच्चतुष्टयं च। द्रव्येण क्षेत्रेण च कालेन तथाऽभवाऽपिभावेन। २६३।—द्रव्यके द्वारा, क्षेत्रके द्वारा, कालके द्वारा और भावके द्वारा जो है वह परद्रव्य क्षेत्रादिते नहीं है, इस प्रकार अस्ति नास्ति आदिका चतुष्टय हो जाता है। और भी वे० श्रुतज्ञान/III में समवायाग।

२. स्वपरचतुष्टयके लक्षण व उनकी योजना विधि

रा. वा. ४/४४/१६/२६४/१६ यवस्ति तत् स्वायत्तद्रव्यक्षेत्रभावस्वरूपेण भवति नेतरेण तस्याप्रस्तुतत्वात् । यथा बटो द्रव्यतः पार्थिवत्वेन, क्षेत्रतया इह्यतया, कालतो वर्तमानकालसंबन्धितया, भावतो रक्तत्वादिना, न परायत्तैर्द्रव्यादिभिस्तेषामप्रस्तुतत्वात् इति ।... कथम् १...—जो अस्ति है वह अपने द्रव्य क्षेत्रकाल भावसे ही है, इतर द्रव्यादिसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । जैसे घड़ा पार्थिवरूपसे, इस क्षेत्रसे, वर्तमानकाल या पर्यायरूपसे तथा रक्तादि वर्तमान भावोंसे है पर अन्यसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । (अर्थात् जलरूपसे, अन्य-क्षेत्रसे, अतीतानागत पर्यायरूप पिण्ड कपाल आदिसे तथा रवेतादि भावोंसे नहीं है । यहाँ पृथिवी उसका स्व द्रव्य है और जलादि पर द्रव्य, उसका अपना क्षेत्र स्वक्षेत्र है और उससे अतिरिक्त अन्य क्षेत्र पर क्षेत्र, वर्तमान पर्याय स्वकाल है और अतीतानागत पर्याय पर काल, रक्तादि भाव स्वभाव है और रवेतादि भाव परभाव) । (विशेष देखो 'द्रव्य', 'क्षेत्र', 'काल' व 'भाव' ।) ।

३. स्वपरचतुष्टयकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद तथा अस्तित्व नास्तित्व—दे० सप्तमं/१५ ।

४. स्वकाल और स्वभावमें भिन्नत्व व एकत्व

घ. ६/४.१.२/२७/११ तोदाणागदपञ्जायाणं किण्व भावववएसो । ण, तेसि कालत्तण्णुवगमादो ।—प्रश्न—अतीत और अनागत पर्यायोंकी भाव संज्ञा क्यों नहीं है । उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है ।

घ. ६/४.१.३/४३/४ होषु कालप्ररूपणा एसो, ण भावप्ररूपणा; कालभावाणमेयत्तविरोहादो । ण एस दोसो, अदीदाणागयपञ्जाया तोदाणागय-कालो बट्टमाणपञ्जया बट्टमाणकालो । तेसि चैव भावसण्णा वि, वर्तमानपर्यायोंपलक्षितं द्रव्यं भावः' इति पञ्चोदसंज्ञादो । तोदाणागयकालेहिंतो बट्टमाणकालो भावसण्णदो कालत्तणेण अभिण्णो त्ति काल-भावाणमेयत्ताविरोहादो ।—प्रश्न—यह काल प्ररूपणा भले ही हो, किन्तु भाव प्ररूपणा नहीं हो सकती, क्योंकि, काल और भावकी एकताका विरोध है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायों अतीत अनागत काल हैं, तथा वर्तमान पर्यायों वर्तमान काल हैं । उन्होंने पर्यायोंकी ही भाव संज्ञा भी है, क्योंकि 'वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्य भाव है; ऐसा प्रयोग देखा जाता है'। अतीत [और अनागतकालसे] चूँकि भाव संज्ञा वाला वर्तमान कालस्वरूपसे अभिन्न है, अतः काल और भावकी एकतामें कोई विरोध नहीं है ।

५. स्वपर चतुष्टय ग्राहक द्रव्याधिक नय (दे० नय/IV/२) ।

६. गुरुमचतुष्टय निर्देश व उनकी योजना विधि—

= दे० अनेकान्त/४, ५ ।

७. कारण व कार्यरूप अनन्त चतुष्टय निर्देश

नि. सा/ता. वृ. १६ सहजशुद्धनिरचयेन अनाद्यनिधनामूर्तातीन्द्रियस्व-भावशुद्धसहजज्ञान-सहजदर्शन-सहजचारित्र-सहजपरमवीतरागद्वेषारम-कशुद्धान्तस्तरस्वरूपस्वभावानन्तचतुष्टयस्वरूपेण... । साद्यनिधना-मूर्तातीन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानकेवलदर्शनकेवल-सुखकेवलशक्तियुक्तफलरूपानन्तचतुष्टयेन...—सहज शुद्ध निरचय-नयसे, अनादि-अनन्त, अमूर्त-अतीन्द्रिय स्वभाववाले और शुद्ध ऐसे सहजज्ञान, सहजदर्शन, सहजचारित्र और सहजपरमवीतरागद्वेषारमक-शुद्ध अन्तःतरस्वरूप जो स्वभाव अनन्तचतुष्टयका स्वरूप... तथा सादि, अनन्त, अमूर्त, अतीन्द्रियस्वभाववाले शुद्धसद्भूत व्यवहारसे

केवलज्ञान, केवलदर्शन, केवलसुख, केवलशक्तियुक्त फलरूप अनन्त चतुष्टय... ।

८. अनन्त चतुष्टयमें अनन्तरव कैसे है—दे अनन्त/२ ।

चमकदशमी व्रत—चमक दशमि और चमकाय । जो भोजन नहीं हो अन्तराय । (यह व्रत रवेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है । (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०) (नवलसाह कृत बर्ज-मान पुराण) ।

चमत्कार—१. लौकिक चमत्कारोंसे विमोहित होना सम्यग्दर्शनका दोष है—दे० 'अमृददृष्टि' का व्यवहार लक्षण । २. लौकिक चमत्कारों-के प्रति आकर्षित होना लोकमूढता है—दे० मूढता ।

चमर—विजयाधीनो उत्तर भेणीका एक नगर—के० विद्याधर ।

चमरेन्द्र—(प. पु./सर्ग/श्लोक नं.) शत्रुघ्न द्वारा राजा मधुक के मारे जाने पर अपने शूलरत्नको बिफल हुआ देख । (६०/३) इसने क्रोध-वशा मधुरामें महामारी रोग फैलाया था । (६०/२२) । जो पीछे सप्त ऋषियोंके आगमनके प्रभावसे नष्ट हुआ । (६२/६) ।

चमू—सेनाका एक अंग—दे० सेना ।

चय—(Common difference) (ज. प./प्र. १०६) विशेष देखो गणित/II/५ ।

चयधन—दे० गणित/II/५ ।

चरण—दे० चारित्र ।

चरणसार—आ० पद्मनन्द (ई० ११६८-१२४३) की एक रचना ।

चरणानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

चरम—१. चरमोत्तम देह

स. सि./२/६३/२०१/४ चरमशब्दोऽन्यथावाची । उत्तम उत्कृष्टः । चरम-उत्तमो वेहो येषां ते चरमोत्तमदेहाः । परीतसंसारस्तज्जन्मनिर्वि-णाहं इत्यर्थः ।—चरम शब्द अन्यथावाची । उत्तम शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम और उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका संसार निकट है अर्थात् उसी भवसे मोक्षको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । (रा. वा/२/६३/२/६४/१६) ।

२. द्विचरम देह

रा. वा./४/२६/२-५/२४४/२० चरमशब्द उक्तार्थः । द्वौ चरमौ वेहौ येषांते द्विचरमाः, तेषां भावो द्विचरमत्वम् । एतन्मनुष्यवेहद्वयापेक्षमवगन्त-व्यम् । विजयादिभ्यः च्युता अप्रतिपतितसम्यक्त्वा मनुष्येष्वत्यथ संयममाराध्य पुनर्विजयादिष्वत्यथ च्युता मनुष्यभवमवाप्य सिद्धयन्ति इति द्विचरमदेहत्वम् । कुतः पुनः मनुष्यवेहस्य चरमत्वमिति चेत् । उच्यते । २। यतो मनुष्यमवाप्य देवनारकतैर्यग्योनाः सिध्यन्ति न तेभ्य एवेति मनुष्यवेहस्य चरमत्वम् । ३। स्यान्मतस्-एकस्य भवस्य चरमत्वम् अन्यत्वात्, न द्वयोस्ततो द्विचरमत्वमयुक्तमिति; तन्न; किं कारणम्; औपचारिकत्वात् । येन देहेन साक्षान्मोक्षोऽवाप्यते स मुख्य-चरमः तस्य प्रत्यासन्नो मनुष्यभवः तत्प्रत्यासत्तोरचरम इत्युपचर्यते । ४। स्यान्मतस्-विजयादिषु द्विचरमत्वमार्थविरोधि । कुतः । विचर-मत्वात् ।...सर्वार्थसिद्धाः च्युता मनुष्येष्वत्यथ तैर्नैव भवेन सिध्य-न्तीति, न लौकान्तिकवैकभक्तिका एवेति विजयादिषु द्विचरमत्व-नार्थविरोधि, कल्पान्तरोत्पत्त्यनपेक्षत्वात्, प्रनस्येति । ५।—चरम-का अर्थ कह दिया गया है अर्थात् अन्तिम । दो अन्तिम देह हों सो द्विचरम है । दो मनुष्य देहोंकी अपेक्षा यहाँ द्विचरमत्व समझना

चाहिए। विजयादि विमानोंसे व्युत सम्यक्त्व दूटे मनुष्योंमें उत्पन्न हो संयम धार पुनः विजयादि विमानोंमें उत्पन्न हो, वहाँसे ब्यकर पुनः मनुष्यभव प्राप्त कर युक्त होते हैं, ऐसा द्विचरम वेहत्वका अर्थ है। प्रश्न—मनुष्यवेहके ही चरमपना कैसे है? उत्तर—क्योंकि तीनों गतिके जीव मनुष्यभवको पाकर ही युक्त होते हैं, उन उन भवोंसे नहीं, इसलिए मनुष्यभवके द्विचरमपना है। प्रश्न—चरम शब्द अन्यत्राची है इसलिए एक ही भव चरम हो सकता है दो नहीं, इसलिए द्विचरमत्व कहना युक्त नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ उपचार-से द्विचरमत्व कहा गया है। चरमके पासमें अव्यवहित पूर्वका मनुष्य-भव भी उपचारसे चरम कहा जा सकता है। प्रश्न—विजयादिकोंमें द्विचरमत्व कहनेमें आर्ष विरोध आता है। क्योंकि, उसे त्रिचरमत्व प्राप्त है। उत्तर—सर्वार्थसिद्धिसे व्युत होनेवाले मनुष्य पर्यायमें आते हैं तथा उसी पर्यायसे मोक्ष प्राप्त करते हैं। विजयादिक देव लौका-न्तिककी तरह करते हैं। विजयादिक देव लौकान्तिककी तरह एक-भक्ति नहीं हैं किन्तु द्विभक्ति हैं। इसके बीचमें यदि कल्पान्तरमें उत्पन्न हुआ है तो उसकी विवक्षा नहीं है।

★ चरमदेहीको उत्तरति योग्य काल—दे० मोक्ष/४/३।

चर्चा—१. वीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण—दे० कथा; २. वाद सम्बन्धी चर्चा—वे० वाद। ३. चौथे नरकका चतुर्थ पटल—दे० नरक/५।

चर्चिका—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलात्म व अचलाप्त—दे० गणित/१/१।

चर्म—चक्रवर्तीका एक रत्न—दे० शलाका पुरुष/२।

चर्मपर्वतो—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चर्या—म. पु./३६/१४७-१४८ चर्या तु देवतार्थ वा मन्त्रसिद्धयर्थमेव वा। औषधाहारवल्ग्वे वा न हिस्वामोति चेद्विषयम्। १४७। तत्राकाम-कृतेः शुद्धिः प्रायश्चित्तविधीयते। पश्चाच्चात्मात्यं सूनौ व्यवस्थाप्य गृहोज्जनम्। १४८। = किसी देवताके लिए, किसी मन्त्रकी सिद्धिके लिए, अथवा किसी औषधि या भोजन अनवानेके लिए मैं किसी जीवकी हिंसा नहीं करूँगा, ऐसी प्रतिज्ञा करना चर्या कहलाती है। १४७। इस प्रतिज्ञामें यदि कभी इच्छा न रहते हुए प्रमादसे दोष लग जावे तो प्रायश्चित्तसे उसकी शुद्धि की जाती है। १४८।

चर्या परिषद्—

प. सि/६/६/४२३/४ निराकृतपादावरणस्य पुरुषशर्कराकण्टकादिव्यधन-जातचरणखेदस्यापि सतः पूर्वोचितयानबाहनादिगमनमस्मरतो यथाकालमावरणपरिहाणिमास्कन्दतश्चर्यापरिषदसहनमवसेयम्। = जिसका शरीर तपश्चरणादिके कारण अत्यन्त अशक्त हो गया है, जिसने खड़ाऊँ आदिका रयाग कर दिया है, तीक्ष्ण कंकड़ और काँटे आदिके बिधनेसे चरणमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पूर्व में भोगे यान और बाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है, तथा जो यथाकाल आवरणको परिपूर्ण परिपालन करता है उसके चर्या परिषदजय जानना चाहिए। (रा. वा./६/६/१४/६१०/१६) (चा. सा. ११२/१)।

१. चर्या निषद्या व शब्दा परिषदमें अन्तर

रा. वा./६/१७/७/६१६/११/ स्थान्मत्तम्—चर्यादीनां त्रयाणां परीषद्भाग-विशेषावैकत्र नियमाभावादेकस्मिन्नेकात्रविंशतिषचनं क्रियते इति; तन्न, किं कारणम्। अरतो परीषद्भाग्याभावात्। यद्यत्र रतिर्नास्ति परीषद्भाग्य एवास्य व्युच्छिद्यते। तस्माद्यथोक्तप्रतिद्वन्द्विसान्निध्यात् परीषद्भाग्याभावात्परिणामात्मलाभनिमित्तविचक्षणस्य तत्परिख्याग-

यादप्रवृत्त्यर्थमौपोद्घातिकं प्रकरणमुक्तम्। = प्रश्न—चर्या आदि तीन परीषद् समान हैं, एक साथ नहीं हो सकतीं, क्योंकि बैठनेमें परीषद् आनेपर सो सकता है, सोनेमें परीषद् आनेपर चल सकता है, और सहनविधि एक जैसी है, तब इन्हें एक परिषद् मान लेना चाहिए। और इस प्रकार २२ की बजाय १६ परीषद् कहनी चाहिए। उत्तर—अरति यदि रहती है, तो परीषद्जय नहीं कहा जा सकता। यदि साधु चर्याकष्टसे उद्विग्न होकर बैठ जाता है या बैठनेसे उद्विग्न होकर लेट जाता है तो परीषद् जय कैसा। यदि परीषद्को जोड़ूँगा इस प्रकारकी रुचि नहीं है, तो वह परीषद्जयी नहीं कहा जा सकता। अतः तीनों क्रियाओंके कष्टोंको जीतना और एकके कष्टके निवारणके लिए दूसरेकी इच्छा न करना ही परीषद्जय है।

चर्या भावक—दे० भावक/१।

चल—सम्यग्दर्शनका चल दोष

गो. जी./जी. प्र./२५/५१/५ में उद्धृत—नानास्मीयविशेषेषु चलतीति चलं स्मृतम्। लसत्कलोलमालासु जलमेकमवस्थितम्। नानास्मीयविशेषेषु आसगमपदार्थभ्रान्तविकल्पेषु चलतीति चलं स्मृतं। तथा—स्वकारितेऽर्हचैत्यादौ देवोऽयं मेऽन्यकारिते। अन्यस्यायमिति भ्राम्यत् मोहाच्छास्त्रोऽपि चेष्टते। = नानाकार अपने ही विशेष कहिए आसगमपदार्थरूप भ्रान्तके भेद तिनिविषे जो चले चंचल होइ सो चल कहा है सोई कहिए है। अपना कराया अहंतप्रतिबिम्बादिकविषे यहू मेरा देव है ऐसे ममत्वकरि, बहुरि अन्यकरि कराया अहंतप्रतिबिम्बादिकविषे यहू अन्यका है ऐसे परका मानकरि भेदरूप करै है ताते चल कहा है। इहाँ दृष्टान्त कहै हैं—जैसे नाना प्रकार कलोल तरंगनिकी पंक्तिविषे जल एक ही अवस्थित है, तथापि नानारूप होइ चल है तैसें मोह जो सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय ताते भ्रान्त हैं सो भ्रमणरूप चेष्टा करै है। भावार्थ—जैसे जल तरंगनि-विषे चंचल होइ परन्तु अन्यभावकों न भजै, तैसें वैदक सम्यग्दृष्टि अपना वा अन्यका कराया जिनबिम्बादि विषे यहू मेरा यहू अन्यका इत्यादि विकल्प करै परन्तु अन्य देवादिककी नाहो भजे है। (अन. ध./२/६०-६१/८३)।

अन. ध./२/६१/१८४/पर उद्धृत—कियन्तमपि यस्कां स्थित्वा चलति तच्चलम्। = जो कुछ कालतक स्थिर रहकर चलायमान हो जाता है उसको चल कहते हैं।

चल शील—

भ. आ./वी./१८०/३६८/२ कंदर्पकौस्तुभ्याम्ब्यां चलशीलः। = कंदर्प और कौस्तुभ इन दो प्रकारके बच्चोंका पुनः पुनः प्रयोग करना चल शीलता है।

चलसंख्या—Variable quantities in the equation as in $(ax^2 + bx + c = 0)$ a, b, c are constant and 'x' is variable.

चलितप्रवेश—दे० जीव/५।

चलितरस—दे० भक्ष्याभक्ष्य/२।

चलिततापी—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चांदराय—माणिके राजा थे। समय—ई० १४२८ (प. प्र./प. १२९/ A. N. Up)।

चातुर्मास—दे० वर्षायोग।

चाप—arc या धनुष वृष्ट।

चामुंडराय १—आपका घर नाम गोमहू था, और इसीके कारण अश्वमेलगोलपर इनके द्वारा स्थापित विशालकाय भगवात् बाहुमली

की प्रतिमाका नाम गोमटेश्वर पड़ गया, और इनकी प्रेरणासे आचार्य नैमिष्यस्य सिद्धान्त चक्रवर्ती द्वारा रचित सिद्धान्त ग्रन्थका नाम भी गोमटेश्वर पड़ गया (गो.क./पू./६६७-६७१)। आप गंगवंशी राजा राजमण्डले के मन्त्री थे, तथा एक महात्मा योद्धा भी। आप आचार्य अजितसेनके शिष्य थे तथा स्वयं बड़े सिद्धान्तवेत्ता थे। पीछेसे आ. नैमिष्यस्यके भी शिष्य रहे हैं। इन्हींके निमित्त गोमटेश्वर ग्रन्थकी रचना हुई थी। निम्न रचनाएँ इनकी अपूर्व देन हैं—बीर मातण्डी (गोमटेश्वरकी कन्नड़ कृति); तत्त्वार्थ राजवार्तिक संग्रह; चारित्रसार; त्रिषष्टि शलाका पुरुष चरित। समय—१. राजा राजमण्डल (वि.सं. १०३१-१०४०) के समयके अनुसार आपका समय वि.सं. ११११, पूर्वार्ध (ई० श० १०-११) आता है। २. बाहुबलिचरित श्लो. नं० ४३ में कल्की शक सं. ६०० में इनके द्वारा बाहुबली भगवान्की प्रतिमाकी प्रतिष्ठा करानेका उल्लेख है। उसके अनुसार भी लगभग यही समय सिद्ध होता है, क्योंकि एक दृष्टिसे कल्कीका राज्य बी.नि. ६१६ में प्रारम्भ हुआ था। ३. धामस सी राहस (मालवा कार्टली रिब्यू) के अनुसार आपने कर्णाटक देशमें विशालाल नामके राज्यवंशकी स्थापना की थी, जिसका राज्य मैसूर प्रान्तमें ई० ७१४ में था। सो यह बात उपरोक्त समयके साथ मेल नहीं खाती। (जैन साहित्य इतिहास/पृ. २६७/विमो जी)।

चामुंडराय—शक सं. ६८०. वि. स. १११६. (ई० १०६८) के एक कवि थे, जिन्होंने चामुण्डपुराण लिखा है। (म.पु./प्र २०/पं. पन्नालाल)।

चार—चारकी संख्या कृति कहलाती है—वे० कृति।

चारक्षेत्र—Motion space (ज.प./प्र.१०६)।

चारण ऋद्धि—वे० ऋद्धि/४।

चारणकूट व गुफा—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदिक बनोके दक्षिण में स्थित यमदेवका कूट व गुफा—वे० लोक/७।

चारित्र—चारित्र मोक्षमार्गाका एक प्रधान अंग है। अभिप्रायके सम्यक् व मिथ्या होनेसे वह सम्यक् व मिथ्या हो जाता है। निश्चय, व्यवहार, सराग, बीतराग, स्व, पर आदि भेदोंसे वह अनेक प्रकारसे निर्दिष्ट किया जाता है, परन्तु वास्तवमें वे सब भेद प्रभेद किसी न किसी एक बीतरागता रूप निश्चय चारित्रके पैटमें समा जाते हैं। ज्ञाता द्रष्टा मात्र साक्षीभाव या साम्यताका नाम बीतरागता है। प्रत्येक चारित्रमें उसका अंश अवश्य होता है। उसका सर्वथा लोप होनेपर केवल बाह्य वस्तुओंका त्याग आदि चारित्र संज्ञाको प्राप्त नहीं होता। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि बाह्य वस्तुत्याग आदि निष्कूल निरर्थक है, वह उस बीतरागताके अविनाभावी है तथा पूर्व भूमिका वालोंको उसके साधक भी।

१ चारित्र निर्देश

(१) चारित्रसामान्य निर्देश

१२ चरण व चारित्र सामान्यके लक्षण।

३ चारित्रके एक दो आदि अनेकों विकल्प

४ चारित्रके १३ अंग।

* सार्वमति गुप्ति व्रत आदिके लक्षण व निर्देश

—वे० बह बह नाम।

५ चारित्रकी भावनाएँ।

* सम्यक्चारित्रके अतिचार—वे० व्रत समिति गुप्ति आदि।

६ चारित्र जीवका स्वभाव है, पर संयम नहीं।

* चारित्र अधिगमज ही होता है—वे० अधिगम।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प है

—वे० गुण/२।

* चारित्रमें कथंचित् ज्ञानपना—वे० ज्ञान/१/२।

७ स्व-पर चारित्र अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश

—भेद निर्देश।

८ स्वपर चारित्रके लक्षण।

९ सम्यक् व मिथ्याचारित्रके लक्षण।

१० निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश (भेद निर्देश)।

११ निश्चय चारित्रका लक्षण

१. बाह्याभ्यन्तर क्रियासे निवृत्ति; २. ज्ञान व दर्शनकी एकता; ३. साम्यता; ४. स्वरूपमें चरण; ५. स्वात्म स्थिरता।

१२ व्यवहार चारित्रका लक्षण।

१३-१५ सराग बीतराग चारित्र निर्देश व उनके लक्षण।

१६ स्वरूपाचरण व संयमाचरण चारित्र निर्देश।

—वे० संयम/१

* संयमाचरणके दो भेद—सकल व देश चारित्र

—वे० स्वरूपाचरण

* स्वरूपाचरण व सम्यक्वाचरण चारित्र

—वे० स्वरूपाचरण

१७ अधिगत अनधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण।

१८ २१ क्षाधिकारि चारित्र निर्देश व लक्षण

* उपशम व क्षाधिकारि चारित्रकी विशेषताएँ—वे० अंगी।

* क्षायोपशमिक चारित्रकी विशेषताएँ—वे० संयत।

* चारित्रमोहनीयकी उपशम व क्षण विधि

—वे० उपशम क्षय।

* क्षाधिकारि चारित्रमें भी कथंचित् मलका सद्भाव

—वे० केवली/२/२।

२२ सामायिकादि चारित्रपंचक निर्देश।

* पाँचोंके लक्षण —वे० बह बह नाम।

* भक्त प्रत्याख्यान, इंगिनी व प्रायोपगमन

—वे० सल्लेखना/३।

* अथाकन्द व जिनकल्प चारित्र—वे० बह बह नाम।

३ मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता

* संयम मार्गणमें भाव संयम इष्ट है—वे० मार्गण।

१ चारित्र ही धर्म है।

२ चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है।

३ चारित्राराधनमें अन्य सब आराधनाएँ गभित हैं

* रत्नत्रयमें कथंचित् भेद व अमेद—वे० मोक्षमार्ग/३.४।

४ चारित्र सहित ही सम्यक्त्व ज्ञान व तप सार्थक हैं

* सम्यक्त्व होनेपर ज्ञान व वैराग्यकी शक्ति अवश्य प्रगट हो जाती है —वे० सम्यग्दर्शन/१/४।

५	चारित्र्य धारणा ही सम्बन्धानका फल है।
६	चारित्र्यमें सम्बन्धका स्थान
१	सम्यक् चारित्र्यमें सम्यक्पदका महत्त्व।
२	चारित्र्य सम्बन्धान पूर्वक ही होता है।
३	चारित्र्य सम्बन्धर्जन पूर्वक होता है।
४	सम्यक् हो जानेपर पहला ही चारित्र्य सम्यक् हो जाता है।
५	सम्यक् हो जानेके पश्चात् चारित्र्य क्रमशः स्वतः हो जाता है।
६	सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र्य होता है।
७	सम्यक्त्व रहितका 'चारित्र्य' चारित्र्य नहीं।
८	सम्यक्त्वके बिना चारित्र्य सम्भव नहीं।
९	सम्यक्त्व शून्य चारित्र्य मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं।
१०	सम्यक्त्व रहित चारित्र्य मिथ्या है अपराध है।
४	निश्चय चारित्र्यकी प्रधानता
१	शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र्य है।
२	चारित्र्य वास्तवमें एक ही प्रकारका होता है।
*	निश्चय चारित्र्य साक्षात् मोक्षका कारण है —दे० चारित्र्य/२/२।
*	निश्चय-चारित्र्यके अपरनाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५।
३	निश्चय चारित्र्यसे ही व्यवहार चारित्र्य सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र्य है।
*	निश्चय चारित्र्य ही वास्तवमें उपादेय है।
४	पंचम काल व अल्प भूमिकाओंमें भी निश्चय चारित्र्य कथंचित् सम्भव है —दे० अशुभव/१।
५	व्यवहार चारित्र्यकी गौणता
१	व्यवहार चारित्र्य वास्तवमें चारित्र्य नहीं।
२	व्यवहार चारित्र्य वृथा व अपराध है।
*	मिथ्यादृष्टि सांगोपांग चारित्र्य पालता भी संसारमें भटकता है —दे० मिथ्यादृष्टि/२।
३	व्यवहार चारित्र्य बन्धका कारण है।
*	प्रवृत्ति रूप व्यवहार संयम शुभालव है संवर नहीं —दे० संवर/२।
४	व्यवहार चारित्र्य निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं।
५	व्यवहार चारित्र्य विकल व अनिष्ट फलप्रदायी है।
६	व्यवहार चारित्र्य कथंचित् हेय है।

६	व्यवहार चारित्र्यकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहार चारित्र्य निश्चयका साधन है।
२	व्यवहार चारित्र्य निश्चयका या मोक्षका परम्परा कारण है।
३	दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किये जाते हैं।
४	व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्र्यकी उत्पत्ति का क्रम है।
५	तीर्थकर्तों व भगत चक्राकी भी चारित्र्य धारण करना पका था।
६	व्यवहार चारित्र्यका फल गुणश्रेणी निर्जरा।
७	व्यवहार चारित्र्यकी श्रुति।
८	मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र्य भी कथंचित् चारित्र्य है।
*	बाह्य वस्तुके त्यागके बिना प्रतिक्रमणादि सम्भव नहीं। —दे० परिग्रह/५२।
*	बाह्य चारित्र्यके बिना अन्तरंग चारित्र्य सम्भव नहीं। —दे० वेद/७।
७	निश्चय व्यवहार चारित्र्य सम्बन्ध
१	निश्चय चारित्र्यकी प्रधानताका कारण।
२	व्यवहार चारित्र्यकी गौणता व निषेधका कारण व प्रयोजन।
३	व्यवहारको निश्चय चारित्र्यका साधन कहनेका कारण।
४	व्यवहार चारित्र्यको चारित्र्य कहनेका कारण।
५	व्यवहार चारित्र्यकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन।
६	बाह्य और अन्त्यन्तर चारित्र्य परस्पर अविनाभावी हैं।
७	एक ही चारित्र्यमें युगपत् दो अंश होते हैं।
*	सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके चारित्र्यमें अन्तर —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
*	उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय व परस्पर सापेक्षता —दे० अपवाद/४।
८	निश्चय व्यवहार चारित्र्यकी प्रकार्यताका नयार्थ।
*	सामायिकादि पाँचों चारित्र्योंमें कथंचित् भेदामेद —दे० छेदोपस्थापना।
*	सर्विकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थापर आरोहणका क्रम —दे० धर्म/६/४।
*	शक्ति व करोति क्रियाका समन्वय—दे० चेतना/३/८।
६	वास्तवमें व्रतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान बन्धका कारण है।
१०	व्रतोंको छोड़नेका उपाय व क्रम।
*	कारण सदृश कार्यका तात्पर्य—दे० समयसार।
*	कालके अनुसार चारित्र्यमें हीनाधिकता अवश्य आती है —दे० निर्यापक/१ में भ. आ./६७१।
*	चारित्र्य व संयममें अन्तर—दे० संयम/२।

१. चारित्र्य निर्देश

(१) चारित्र्य सामान्य निर्देश

१. चरणका चरण

पं. घ./उ./४१२-४१३ चरण क्रिया ४१२। चरणं वाक्कायचेतोभिर्व्यापारः शुभकर्मसु ४१३।—तत्त्वार्थकी प्रतीतिके अनुसार क्रिया करना चरण कहलाता है। अर्थात् मन, वचन, कायसे शुभ कर्मोंमें प्रवृत्ति करना चरण है।

२. चारित्र्य सामान्यका लक्षण

स. सि./१/१६/२ चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्र्यम्।—जो आचरण करता है, अथवा जिसके द्वारा आचरण किया जाता है अथवा आचरण करना मात्र चारित्र्य है। (रा. वा./१/१४/२६; १/१ २४/५/३४; १/१/२६/१२) (गो. क./जी.प्र./३३/२७/२३)।

भ. आ./वि./५/४१/११ चरति याति तेन हिसप्राप्ति अहितनिवारणं चेति चारित्र्यम्। चर्यते सेव्यते सज्जनैरिति वा चारित्र्यं सामायिकादिकम्।—जिससे हितको प्राप्त करते हैं और अहितका निवारण करते हैं, उसको चारित्र्य कहते हैं। अथवा सज्जन जिसका आचरण करते हैं, उसको चारित्र्य कहते हैं, जिसके सामायिकादि भेद हैं।

और भी देखो चारित्र्य १/११/१ संसारकी कारणभूत बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंसे निवृत्त होना चारित्र्य है।

३. चारित्र्यके एक दो आदि अनेक विकल्प

रा. वा./१/७/१४/४१/५ चारित्र्यनिर्देशः...सामान्यादेकम्, त्रिधा बाह्याभ्यन्तरनिवृत्तिभेदात्, त्रिधा औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकविकल्पात्, चतुर्धा चतुर्यमभेदात्, पञ्चधा सामायिकादिविकल्पात्। इत्येवं संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति परिणामभेदात्।

रा. वा./१/७/७/६१/१५ यद्वैश्याम चारित्र्यम्, तच्चारित्र्यमोहोपशमसुक्ष्मक्षयोपशमलक्षणात्मविशुद्धिलाभिसामान्यापेक्षया एकम्। प्राणिपीडापरिहारोन्मिषदपनिग्रहशक्तिभेदाद् द्विविधम्। उरुकृष्टमध्यमजघन्यविशुद्धिप्रकर्षार्थयोगात्तृतीयमवस्थानमनुभवति। विकलज्ञानविषयसरागवीतराग-सकलावबोधगोचरसयोगायोगविकल्पाच्चातुर्विध्यमप्यश्नुते। पञ्चतयीं च वृत्तिमाहकन्दति तद्यथा—

त. सु./६/१८ सामायिकछेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसोपराय-यथाख्यातमिति चारित्र्यम् १८।—सामान्यपने एक प्रकार चारित्र्य है अर्थात् चारित्र्यमोहके उपशम क्षय व क्षयोपशमसे होनेवाली आत्म-विशुद्धिकी दृष्टिसे चारित्र्य एक है। बाह्य व अन्त्यन्तर निवृत्ति अथवा व्यवहार व निश्चयकी अपेक्षा दो प्रकारका है। या प्राणसंयम व इन्द्रियसंयमकी अपेक्षा दो प्रकारका है। औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिकके भेदसे तीन प्रकारका है; अथवा उरुकृष्ट मध्यम व जघन्य विशुद्धिके भेदसे तीन प्रकारका है। चार प्रकारके यतिकी दृष्टिसे या चतुर्यमकी अपेक्षा चार प्रकारका है, अथवा छसर्थोंका सराग और बीतराग तथा सर्वज्ञोंका सयोग और अयोग इस तरह चार प्रकारका है। सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-सांपराय और यथाख्यातके भेदसे पाँच प्रकारका है। इसी तरह विविध निवृत्ति रूप परिणामोंकी दृष्टिसे संख्यात असंख्यात और अनन्त विकल्परूप होता है।

अनसिद्धान्त प्र./१२२ चार है—स्वरूपाचरण चारित्र्य, वेशचारित्र्य, सकल-चारित्र्य, यथाख्यात चारित्र्य।

४. चारित्र्यके १३ अंग

प्र. सं./सू./४६ वदसमिदिगुणित्वं वनहारणयाहु जिगभणिग्रम्।—वह चारित्र्य व्यवहारनयसे पाँच महाभूत, पाँच समिति और तीन गुणित्व इस प्रकार १३ भेद रूप है।

५. चारित्र्यकी भावनाएँ

म. पु./२१/६८ ईर्यादिविद्यया यत्ना मनोवाक्कायगुणयः। परीषहसहिष्णु-त्वम् इति चारित्र्यभावना ६८।—ब्रह्मने आदिके त्रिवर्गमें यत्न रखना अर्थात् ईर्यादि पाँच समितियोंका पालन करना, मन, वचन व काय-की गुणियोंका पालन करना, तथा परीषहोंको सहन करना। ये चारित्र्य की भावनाएँ जाननी चाहिए।

६. चारित्र्य जीवका स्वभाव है पर संयम नहीं

घ. उ./२.१.६६/६६/१ संजमो णाम जीवसहावो, तदो ण सो अण्णेहि विणासिज्जादि तज्जिणासे जीवदब्बस्स वि विणासप्पसंगादो। ण; उव-जोगस्सेव संजमस्स जीवस्स लक्षणत्ताभावादो।—प्रश्न-संयम तो जीव-का स्वभाव ही है, इसीलिए वह अन्यके द्वारा अर्थात् कर्मोंके द्वारा नष्ट नहीं किया जा सकता, क्योंकि उसका विनाश होनेपर जीव द्रव्यके भी विनाशका प्रसंग आता है। उत्तर—महाँ आयेगा, क्योंकि, जिस प्रकार उपयोग जीवका लक्षण माना गया है, उस प्रकार संयम जीवका लक्षण नहीं होता।

प्र. सा./उ. प्र./७ स्वरूपे चरणं चारित्र्यं। स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः। तदेव वस्तुस्वभावस्वाद्धर्मः।—स्वरूपमें रमना सो चारित्र्य है। स्वसमयमें अर्थात् स्वभावमें प्रवृत्ति करना यह इसका अर्थ है। यह वस्तु (आत्मा) का स्वभाव होनेसे धर्म है।

पु. सि. उ./३६ चारित्र्यं भवति यतः समस्तसावधयोगपरिहरणात्। सकलकषायविमुक्तं विशदमुदासीनमात्मरूपं तद्।—क्योंकि समस्त पापयुक्त मन, वचन, कायके योगोंके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित अतएव, निर्मल, परपदार्थोंसे विरक्ततारूप चारित्र्य होता है, इसलिए वह आत्माका स्वरूप है।

७. स्व व पर अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र्य निर्देश

नि. सा./सू./११ मिच्छादंसणणाणचरितं...सम्मत्तणाणचरणं।—मिथ्या-दर्शन-ज्ञान चारित्र्य...सम्यग्दर्शन-ज्ञान चारित्र्य।

पं. का./त. प्र./१४४ द्विविधं हि किल संसारिषु चरितं—स्वचरितं परचरितं च। स्वसमयपरसमयावित्यर्थः।—संसारियोंका चारित्र्य वास्तवमें दो प्रकारका है—स्वचारित्र्य अर्थात् सम्यक्चारित्र्य और पर-चारित्र्य अर्थात् मिथ्याचारित्र्य। स्वसमय और परसमय ऐसा अर्थ है। (विशेष दे. समय) (यो. सा./अ./५/६६)।

८. स्वपर चारित्र्यके लक्षण

पं. का./सू./१५६-१५६ जो परदब्बम्मि सुद्धं अशुद्धं रागेण कुणदि जदि भावं। सो सगचरित्तभट्टो परचरित्तचरो हवदि जीवो १५६। आस-वदि जेण पुण्णं पावं वा अप्पणोध भावेण। सो तेण परचरित्तो हवदि त्ति जिणा परुवंति १५७। जो सम्बसंगमुक्को जणमणो अप्पणं सहा-वेण। जाणदि पस्सवि णियदं सो सगचरित्तं चरदि जीवो १५८। चरित्तं चरदि सगं सो जो परदब्बप्पभावहिदप्पा। दंसणणाणवियप्पं अवियप्पं चरदि अप्पादो १५९।—जो रागसे परद्रव्यमें शुभ या अशुभ भाव करता है वह जीव स्वचारित्र्य भ्रष्ट ऐसा परचारित्र्यका आचरण-करनेवाला है १५६। जिस भावसे आत्माको पुण्य अथवा पाप आस-विष्ट होते हैं उस भाव द्वारा वह (जीव) परचारित्र्य है १५७। जो सर्वसंगमुक्त और अनन्य मनवाला वर्तता हुआ आत्माको (ज्ञान-दर्शनरूप) स्वभाव द्वारा नियत रूपसे जानता देखता है वह जीव स्वचारित्र्य आचरता है १५८। जो परद्रव्यात्मक भावोंसे रहित स्वरूप वाला वर्तता हुआ, दर्शन ज्ञानरूप भेदको आत्मासे अमेवरूप आचरता है वह स्वचारित्र्यको आचरता है १५९। (ति. प./६/२२)।

पं. का./त. प्र./१५४। तत्र स्वभावान्विधितस्त्वस्वरूपं परचरित्तम्।—तहाँ स्वभावमें अव-

स्थित अस्तित्वस्वरूप वह स्वचारित्र है और परभावमें अवस्थित अस्तित्वस्वरूप वह परचारित्र है।

पं. का/ता. वृ./१५६-१५६ यः कर्ताः...शुद्धात्मद्रव्यात्परिग्रहो भूत्वा... रागभावैर्न परिणम्य...शुद्धोपयोगाद्विपरीतः समस्तपरद्रव्येषु शुभम- शुभं वा भावं कटोति स ज्ञानानन्दैकस्वभावात्मा...स्वकीयचारित्राद् भ्रष्टः सत् स्वसंविषयशुद्धानविलक्षणपरचारित्रचरो भवतीति सूत्रमि- प्रायः ११५६। निजशुद्धात्मसंविषयानुचरणरूपं परमाणमभाषया बीत- रागपरमसामायिकसंज्ञं स्वचरितम् ११५८। पूर्वं सविकल्पावस्थायां ज्ञाताहं द्रष्टाहमिति यद्विकल्पद्वयं तद्विविकल्पसमाधिकालेऽनन्त- ज्ञानाद्विपुणस्वभावात्मात्मनः सकाशादभिन्नं चरतीति सूत्रार्थः ११५९। —जो व्यक्त शुद्धात्म द्रव्यसे परिग्रह होकर, रागभाव रूपसे परिणमन करके, शुद्धोपयोगसे विपरीत समस्त परद्रव्योंमें शुभ व अशुभ भाव करता है, वह ज्ञानानन्दरूप एकस्वभावात्मक स्वकीय चारित्रसे भ्रष्ट हो, स्वसंवेदनसे विलक्षण परचारित्रको आचरनेवाला होता है, ऐसा सूत्रका तात्पर्य है। ११५६। निज शुद्धात्माके संवेदनमें अनुचरण करने रूप अथवा आगमभाषामें बीतराग परमसामायिक नामवाला अर्थात् समता भावरूप स्वचारित्र होता है ११५८। पहले सविकल्पावस्थामें 'मैं ज्ञाता हूँ', 'मैं द्रष्टा हूँ' ऐसे जो दो विकल्प रहते थे वे अब इस निर्विकल्प समाधिकालमें अनन्तज्ञानादि गुणस्वभाव होनेके कारण आत्मासे अभिन्न ही आचरण करता है, ऐसा सूत्रका अर्थ है ११५९। और भी देखो 'समय' के अन्तर्गत स्वसमय व परसमय।

०. सम्यक् व मिथ्या चारित्रके लक्षण

मो. पा. सू./१०० यदि कर्हि बहुविधेय चारित्तं। तं बाल...चरणं हवेह अप्पत्स विवरीदं। —बहुत प्रकारसे धारण किया गया भी चारित्र यदि आत्मस्वभावसे विपरीत है तो उसे बालचारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र जानना।

नि. सा./ता. वृ./६१ भगवद्वर्णपरमेश्वरमार्गप्रतिकूलमार्गाभास...तन्मार्गा- चरणं मिथ्याचारित्रं च। —अथवा स्वात्म...अनुष्ठानरूपविमुक्तत्वेन मिथ्या...चारित्रं। —भगवत् अष्ट परमेश्वरके मार्गसे प्रतिकूल मार्गा- भासमें मार्गका आचरण करना वह मिथ्याचारित्र है। अथवा निज आत्माके अनुष्ठानके रूपसे विमुक्तता बही मिथ्याचारित्र है।

नोटः—सम्यक्चारित्रके लक्षणके लिए देखो चारित्र सामान्यका, अथवा निश्चय व्यवहार चारित्रका अथवा सराग बीतराग चारित्रका लक्षण।

१०. निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश

चारित्र यद्यपि एक प्रकारका परन्तु उसमें जीवके अन्तरंग भाव व बाह्य त्याग दोनों बातें युगपत् उपलब्ध होने के कारण, अथवा पूर्व भूमिका और ऊँची भूमिकाओंमें विकल्प व निर्विकल्पताकी प्रधानता रहनेके कारण, उसका निरूपण दो प्रकारसे किया जाता है—निश्चय चारित्र व व्यवहारचारित्र।

तहाँ जीवकी अन्तरंग विरागता या साम्यता तो निश्चय चारित्र और उसका बाह्य वस्तुओंका ध्यानरूप व्रत, बाह्य क्रियाओंमें यत्नाचार रूप समिति और मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको नियन्त्रित करने रूप गुप्ति ये व्यवहार चारित्र हैं। व्यवहार चारित्रका नाम सराग चारित्र भी है। और निश्चय चारित्रका नाम बीतराग चारित्र। निचली भूमिकाओंमें व्यवहार चारित्रकी प्रधानता रहती है और ऊपर ऊपरकी ध्यानस्थ भूमिकाओंमें निश्चय चारित्रकी।

११. निश्चय चारित्रका लक्षण

१. बाह्याभ्यन्तर क्रियाओंसे निवृत्ति—

मो. पा. सू./३० तच्चारित्रं भगवत् परिहारो गुणपापार्णं। —पुण्य व पाप दोनोंका त्याग करना चारित्र है। (न. च. वृ./२७८)।

स. सि./१/१/५/८ संसारकारणनिवृत्ति प्रत्यागूर्णस्य ज्ञानवतः कर्मदान- क्रियोपरमः सम्यग्चारित्रम्। —जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मोंके ग्रहण करनेमें निमित्तभूत क्रियाके त्यागको सम्यक्चारित्र कहते हैं। (रा. वा./१/१/३/४/६; १/७/ १४/४१/५); (म. आ./वि./६/३२/१२) (पं. घ./उ./७६४) (ला. सं/ ४/२६३/१६१)।

प्र. सं. घृ./४६ व्यवहारचारित्रेण साध्यं निश्चयचारित्रं निरूपयति — बहिरर्भतरकिरियारोहो भवकारणपणासट्ठं। गाणिस्स जं जिणुत्तं तं परमं सम्मचारित्तं ४६। —व्यवहार चारित्रसे साध्य निश्चय चारित्रका निरूपण करते हैं—ज्ञानी जीवके जो संसारके कारणोंको नष्ट करनेके लिए बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंका निरोध होता है वह उत्कृष्ट सम्यक्चारित्र है।

पं. वि./१/७२ चारित्रं विरतिः प्रमादविलसत्कर्मसंवाद्योगिनां। — योगियोंका प्रमादसे होनेवाले कर्मसंवाद्यसे रहित होनेका नाम चारित्र है।

२. ज्ञान व दर्शनकी एकता ही चारित्र है

चा' पा./घृ./३ जं जाणह तं णाणं पिच्छह तं व दंसणं भगियं। जाणस्स पिच्छयस्स य समवण्णा होह चारित्तं ३। —जो जाने सो ज्ञान है, बहुरि जो देखे सो दर्शन है, ऐसा कहया है। बहुरि ज्ञान और दर्शन- के समायोग तै चारित्र होय है।

३. साम्यता या शांता द्रष्टाभावका नाम चारित्र है

प्र. सा./घृ./७ चारित्तं खलु धम्मो धम्मो जो सो समो ति पिहिट्ठो। मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो हु समो ७। —चारित्र वास्तव- में धर्म है। जो धर्म है वह साम्य है, ऐसा कहा है। साम्य मोह क्षोभ- रहित आत्माका परिणाम है ७। (मो. पा./घृ./५०); (पं. का./घृ./ १०७)

म. पु./२४/११६ माध्यस्थलक्षणं प्राहुरचारित्रं विदुषो मुनेः। मोक्षकामस्य निर्मुक्तश्चेत्साहसिकस्य तत् ११६। —इष्ट अनिष्ट पदार्थोंमें समता भाव धारण करनेको सम्यक्चारित्र कहते हैं। वह सम्यग्चारित्र यथार्थ रूपसे तृप्ता रहित, मोक्षकी इच्छा करनेवाले बस्त्ररहित और हिंसाका सर्वथा त्याग करनेवाले सुनिराजके ही होता है।

न. च. वृ./३५६ समदा तह मज्झमं सुद्धो भावो य वीयरायत्तं। तह चारित्तं धम्मो सहाव आराहणा भगिया ३५६। —समता, माध्यस्थ्य, शुद्धोपयोग, बीतरागता, चारित्र, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थवाची हैं। (पं. घ./उ./७६४); (ला. सं./४/२६३/१६१)

प्र. सा./त. प्र./२४२ ज्ञेयज्ञातृक्रियान्तरनिवृत्तिसूत्र्यमाणद्रष्टृज्ञातृत्ववृत्ति- लक्षणेन चारित्रपयसिण...। —ज्ञेय और ज्ञाताकी क्रियान्तरसे अर्थात् लक्ष्य पदार्थोंके जानने रूप क्रियासे निवृत्तिके द्वारा रचित दृष्टि ज्ञातृ- तत्त्वमें (ज्ञाता द्रष्टा भावमें) परिणति जिसका लक्षण है वह चारित्र पर्याय है।

४. स्वरूपमें चरण करना चारित्र है

स. सा./आ./३८६ स्वस्मिन्नेव खलु ज्ञानस्वभावे निरन्तरचरणाचारित्रं भवति। —अपनेमें अर्थात् ज्ञानस्वभावमें ही निरन्तर चरनेसे चारित्र है।

प्र. सा./त. प्र./७ स्वरूपे चरणं चारित्रं स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः। तदेव वस्तुस्वभावस्वाद्धर्मः। —स्वरूपमें चरण करना चारित्र है, स्वसमयमें प्रवृत्ति करना इसका अर्थ है। यही वस्तुका (आत्माका) स्वभाव होनेसे धर्म है।

पं. का./ता. वृ./१५४/२२४/१४ जीवस्वभावनियतचारित्रं भवति। तदपि कस्माद्। स्वरूपे चरणं चारित्रमिति वचनाद्। —जीव स्वभावमें अवस्थित रहना ही चारित्र है, क्योंकि, स्वरूपमें चरण करनेको चारित्र कहा है। (प्र. सं./टो./१५/१४७/१)

५. स्वात्मानं स्थिरता चारित्र्य है

पं. का./पू./१६२ जे चरवि जाओ पेच्छवि अप्पणं अप्पणा अण्णमयं । सो चारितं गाणं दंसणविदि णिच्छिदो होदि । १६२। — जो (आत्मा) अनप्यमय आत्माको आत्मासे आचरता है वह आत्मा ही चारित्र्य है ।

मो. पा./पू./८३ णिच्छयमयस्स एव अप्पम्मि अप्पणे सुरवो । सो होदि हु सुचरितो जोइ सो सहइ णिज्जाणं । ८३। — जो आत्मा आत्मा ही विषे आपहीके अधि भले प्रकार रत होय है । जो योगी ध्यानी मुनि सम्यग्चारित्र्यभाव भया संता निर्वाण हूँ पावै है ।

स. सा./पू./१५५ रागादिपरिहरणं चरणं । — रागादिकका परिहार करना चारित्र्य है । (व. १३/३५/८२)

प. प्र./पू./२/३० जाणवि मण्णवि अप्पपरं जो परमाउ चएहि । सो णियमुद्धउ भावठउ गाणिहि चरुणु हवेइ । ३०। — अपनी आत्माको जानकर व उसका प्रदान करके जो परभावको छोड़ता है, वह निजात्माका शुद्धभाव चारित्र्य होता है । (मो. पा./पू./३७)

मोक्ष. पंचाशत/पू./४५ निराकुलत्वञ्च सौख्यं स्वयमेवावतिष्ठतः । यदात्मनैव संवेद्यं चारित्रं निश्चयात्मकम् । ४५। — आत्मा द्वारा संवेद्य जो निराकुलताजनक सुख सहज ही आता है, वह निश्चयात्मक चारित्र्य है ।

न. व. वृ./३५४ सामण्ये णियमोहे जियलियपरभावपरमसम्भावे । सत्था-राहणजुत्तो भणिओ खलु मुद्धचारित्ती । — परभावोंसे रहित परम स्वभावरूप सामान्य निज बोधमें अर्थात् शुद्धचैतन्य स्वभावमें तरबाराधना युक्त होनेवाला शुद्ध चारित्र्य कहलाता है ।

यो. सा. अ./५/६५ विविक्तचैतनध्यानं जायते परमार्थतः । — निश्चयनयसे विविक्त चैतनध्यान-निश्चय चारित्र्य मोक्षका कारण है । (प्र. सा./ता. वृ./२४४/३३५/९७)

का. अ./पू./१६ अप्सरसुखं वस्तु चत्तं रायादिपहिं होसेहिं । सज्जणम्मि णिलीणं तं जाणसु उत्तमं चरणं । १६। — रागादि दोषोंसे रहित शुभ ध्यानमें लीन आत्मस्वरूप वस्तुको उत्कृष्ट चारित्र्य जानौं । १६।

नि. सा./ता. वृ./५५ स्वस्वरूपाविचलस्थितिरूपं सहजनिरचयचारित्रम् । — निज स्वरूपमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र्य है । (नि. सा./ता. वृ./३)

प्र. सा./ता. वृ./६/७/९४ आत्माधीनज्ञानसुखस्वभावे शुद्धात्मद्रव्ये यन्निश्चलनिर्विकारानुभूतिरूपमवस्थानं, तत्तत्क्षणनिरचयचारित्राज्जीवस्य समुत्पद्यते । — आत्माधीन ज्ञान व सुखस्वभावरूप शुद्धात्मद्रव्यमें निश्चल निर्विकार अनुभूतिरूप जो अवस्थान है, वहो निश्चय चारित्र्यका लक्षण है । (स. सा./ता. वृ./३८) (सा. सा./ता. वृ./१५५) (प्र. सं./टी./४६/१६७/८)

प्र. सं./टी./४०/१६३/१३ संकल्पविकल्पजालस्यागेन तत्रैव सुखे रतस्य संतुष्टस्य तुष्टस्यैकाकारपरमसमरसोभावेन 'द्रवीभूतचित्तस्य पुनः पुनः स्थिरीकरणं सम्यक्चारित्रम् । — समस्त संकल्प विकल्पोंके त्याग द्वारा, उसी (नीतराग) सुखमें सन्तुष्ट तुष्ट तथा एकाकार परम समता भावसे द्रवीभूत चित्तका पुनः पुनः स्थिर करना सम्यक्चारित्र्य है । (प. प्र./टी./२/३० को उत्थानिका)

१३. व्यवहार चारित्र्यका लक्षण

स. सा./पू./३८६ णिच्चं पक्खलणं कुव्वइ णिच्चं पडिक्कम्मदि यो य । णिच्चं आलोचैयइ सो हु चारितं हवइ चैया । ३८६। — जो सदा प्रत्याख्यान करता है, सदा प्रतिक्रमण करता है और सदा आलोचना करता है, वह आत्मा वास्तवमें चारित्र्य है । ३८६।

भ. आ./पू./६/४५ कायव्यमिणमकायव्ययित्ता गाऊण होइ परिहारो । — यह करने योग्य कार्य है ऐसा ज्ञान होनेके अनन्तर अकर्तव्यका त्याग करना चारित्र्य है ।

र. क. आ./४६ हिंसामृतचौर्येभ्यो मैथुनसेवापरिग्रहाम्नां च । पापा-प्रणालिकाम्यो विरतिः संक्षय्य चारित्रं । ४६। — हिंसा, असत्य, चोरी, तथा मैथुनसेवा और परिग्रह इन पापों पापोंकी प्रणालियोंसे विरक्त होना चारित्र्य है । (व. ६/१,६-१,२२/४०/५) (नि. सा./ता. वृ./५२) (मो. पा./टी./१७,३८/३२८)

यो. सा./अ./८/६५ कारणं निवृत्तेरेतचारित्रं व्यवहारतः । ८६५। अतादिका आचरण करना व्यवहार चारित्र्य है ।

उ. सि. उ./३६ चारित्रं भवति यतः समस्तसाधनयोगपरिहरणात् । सकलकषायविमुक्तं विशदयुवासीनकारमरूपं तत् । ३६। — समस्त पाप-युक्त मन, बचन, कायके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित अतएव निर्मल परपदार्थोंसे विरक्तस्वरूप चारित्र्य होता है । इसलिये वह चारित्र्य आत्माका स्वभाव है ।

भ. आ./वि./६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतिप्रमादकषायव्य-जनरूपतया । इत्थं चारित्राराधनयोक्त्या... — अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है, इस वास्ते वे भी चारित्र्य रूप हैं ।

प्र. सं./पू./४५ असुहादो विणिबत्ती सुहे पविस्सी य जाण चारितं । वद-समिधियुत्तिरुक्कववहारणयावु जिण भणियं । ४५। — अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र्य जानना चाहिए । व्यवहार नयसे उस चारित्र्यको मत, समिति और गुप्तिस्वरूप कहा है ।

त. अनु./२७ चेतसा वचसा तन्वा कृतानुमतकारितैः । पापक्रियाणां यस्त्यागः सचारित्रमुच्यते तत् । २७। — मनसे, बचनसे, कायसे, कृत कारित अनुमोदनाके द्वारा जो पापरूप क्रियाओंका त्याग है उसको सम्यग्चारित्र्य कहते हैं ।

१३. सराग नीतराग चारित्र्य निर्देश

[वह चारित्र्य अन्य प्रकारसे भी दो भेद रूप कहा जाता है — सराग व नीतराग । शुभोपयोगी साधुका मत, समिति, गुप्ति के विकल्परूप चारित्र्य सराग है, और शुभोपयोगी साधुके नीतराग संवेदनरूप ज्ञाता द्रष्टा भाव नीतराग चारित्र्य है ।]

१४. सराग चारित्र्यका लक्षण

स. सि./६/१२/३३१/२ संसारकारणविनिवृत्तिं प्रत्यापूर्णोऽक्षीणाशयः सराग इत्युच्यते । प्राणीन्निद्रपेषशुभप्रवृत्ते विरतिः संयमः । सरागस्य संयमः सरागो वा संयमः सरागसंयमः । — जो संसारके कारणोंके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके मनसे रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं, वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोंके विषयमें अशुभ प्रवृत्तिके त्यागको संयम कहते हैं । रागी जीवका संयम कहते हैं । (रा. वा./६/१२/५-६/५२२/२९)

न. च. वृ./३३४ मूलतरसमणणुणा धारण कण्ठं च पंच आयारो । सो ही तहव सणिद्धा सरायचरिया हवइ एव । ३३४। — भ्रमण जो मूल व उत्तर गुणोंको धारण करता है तथा पंचाचारोंका कथन करता है अर्थात् उपवेश आदि वेता है, और आठ प्रकारकी बुद्धियोंमें निष्ठ रहता है, वह उसका सराग चारित्र्य है ।

प्र. सं./पू./४५/१६४ नीतरागचारित्रस्य साधकं सरागचारित्रं प्रतिपाद-यति । १६४। — असुहादो विणिबत्ती सुहे पविस्सी य जाण चारितं । वद-समिधियुत्तिरुक्क ववहारणयावु जिणभणियं । ४५। — नीतराग चारित्र्यके परम्परा साधक सराग चारित्र्यको कहते हैं — जो अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र्य जानना चाहिए, व्यवहार नयसे उसको मत, समिति, गुप्ति स्वरूप कहा है ।

प्र. सा./ता. वृ./२१०/३१५/१० तत्रासमर्थः पुरुषः — शुद्धात्मभावना-सहकारिभूतं किमपि प्राप्नुकाहारज्ञानोपकरणवार्तिकं गृह्णातीत्यपवादो 'व्यवहारनय' एकवेशपरित्यागस्तथा आपहतसंयमः सरागचारित्रं

शुभोपयोग इति भावदेवार्थः ।—वीतराग चारित्र्यमें असमर्थ पुरुष शुद्धारम भावनाके सहकारीभूत जो कुछ प्राप्तुक्त आहार तथा ज्ञानादि के उपकरणोंका ग्रहण करता है, वह अपवाद मार्ग,—व्यवहार नय या व्यवहार चारित्र्य, एकवैश्या परित्याग, अपहत संयम, सराग चारित्र्य या शुभोपयोग कहलाता है। यह सब शब्द एकार्थवाची हैं।

नोटः—और भी—वे० चारित्र्य/१/२२ में व्यवहार चारित्र्य-संयम/१ में अपहत संयम, 'अपवाद' में अपवादमार्ग।

१५. वीतराग चारित्र्यका लक्षण

न. च.वृ./३७८ सुहृदसुहाण णिवित्त चरणं साहस्य वीरयास्य ।—शुभ और अशुभ दोनों प्रकारके योगोंसे निवृत्ति, वीतराग साधुका चारित्र्य है।

नि. सा./ता.वृ./१५२ स्वरूपविश्रान्तिलक्षणे परमवीतरागचारित्र्ये ।—स्वरूपमें विश्रान्ति तो ही परम वीतराग चारित्र्य है।

द्र. सं./टी./५२/२१६/१ रागादिविकल्पोपाधिरहितस्वाभाविकसुखस्वावेन निश्चलचित्तं वीतरागचारित्र्यं तत्राचरणं परिणमनं निश्चयचारित्र्याचारः—उस शुद्धात्मामें रागादि विकल्परूप उपाधिते रहित स्वाभाविक सुखके अस्वादनसे निश्चल चित्त होना वीतराग चारित्र्य है। उसमें जो आचरण करना सो निश्चय चारित्र्याचार है। (स.सा./ता.वृ./२/८/१०) (द्र. सं./टी./५२/६७/१)।

प्र. सा./ता.वृ./२३०/३१५/१ शुद्धात्मनः सकाशादन्यबाह्याभ्यन्तरपरिग्रह-रूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्तरार्गं 'निश्चय नयः' सर्वपरित्यागः परमोपेक्षासंयमो वीतरागचारित्र्यं शुद्धोपयोग इति यावदेवार्थः ।—शुद्धात्मके अतिरिक्त अन्य बाह्य और अभ्यन्तर परिग्रह रूप पदार्थोंका त्याग करना उत्सर्ग मार्ग है। उसे ही निश्चयनय या निश्चयचारित्र्य व शुद्धोपयोग भी कहते हैं, इन सब शब्दोंका एक ही अर्थ है।

नोटः—और भी देखें चारित्र्य/१/११ में निश्चय चारित्र्य; संयम/१ में उपेक्षा संयम; अपवादमें उत्सर्ग मार्ग।

१६. स्वरूपाचरण व संयमासंयम चारित्र्य निर्देश

चा. पा./मृ.५ जिणणाणदिहिसुखपदमं सम्मत्तं चरणचारित्तं । विविधं संजमचरणं जिणणाणसदेसियं तं पि ५५—पहला तो, जिनदेवके ज्ञान दर्शन व श्रद्धाकरि सुख ऐसा सम्यक्त्वाचरण चारित्र्य है और दूसरा संयमाचरण चारित्र्य है।

चा. पा./टी./३/३२/३ द्विविधं चारित्र्यं—दर्शनाचारचारित्र्याचारलक्षणं ।—दर्शनाचार और चारित्र्याचार लक्षणवाला चारित्र्य दो प्रकारका है। जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/२२३ शुद्धात्मानुभवनसे अविनाभावी चारित्र्य-विशेषको स्वरूपाचरण चारित्र्य कहते हैं।

१७. अधिगत व अनधिगत चारित्र्य निर्देश व लक्षण

रा. वा./३/३६/२/२०१/८ चारित्र्यायां द्वेधा अधिगतचारित्र्यायाः अनधिगतचारित्र्यायश्चेति । तद्भेदः अनुपवेशोपवेशोपेक्षभेदकृतः । चारित्र्यमोहस्योपशमात् क्षयाच्च बाह्योपवेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्र्यपरिणामात्सन्निधनः उपशान्तकषायाः क्षीणकषायाश्चाधिगतचारित्र्यायाः (अन्तरचारित्र्यमोहस्योपशमसंज्ञावे सति बाह्योपवेशनिमित्त-विरतिपरिणामा अनधिगतचारित्र्यायाः ।—असावद्यकर्मार्थं दो प्रकारके हैं—अधिगत चारित्र्य और अनधिगत चारित्र्य। जो बाह्य उपवेशके बिना स्वयं ही चारित्र्यमोहके उपशम वा क्षयसे प्राप्त आत्म प्रसादसे चारित्र्य परिणामको प्राप्त हुए हैं, ऐसे उपशान्तकषाय और क्षीण कषाय गुणस्थानवर्ती जो व अधिगत चारित्र्य हैं। और जो अन्तरमें चारित्र्यमोहका क्षयोपशम होनेपर बाह्योपवेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त हुए हैं वे अनधिगत चारित्र्य हैं। तात्पर्य यह है कि उपशम व क्षायिकचारित्र्य तो अधिगत कहलाते हैं और क्षयोपशम चारित्र्य अनधिगत।

१८. क्षायिकादि चारित्र्य निर्देश

घ. ६/१,६-८, १४/२८१/१ सयलचारित्तं तिभिहं खओवसमियं, ओव-समियं खइयं चेदि ।—क्षयोपशमिक, औपशमिक व क्षायिकके भेदसे सकल चारित्र्य तीन प्रकारका है। (स. सा./मृ./१८६/२४३)।

१९. औपशमिक चारित्र्यका लक्षण

रा. वा./२/३/३/१०५/१७ अष्टाविंशतिमोहविकल्पोपशमादौपशमिकं चारित्र्यम्—अनन्तानुबन्धी आदि १६ कषाय और हास्य आदि नव नोकषाय, इस प्रकार २५ तो चारित्र्यमोहकी और मिथ्यात्व, सन्त्यग्मिथ्यात्व व सम्यक्प्रकृति ये तीन दर्शनमोहनीयकी—ऐसे मोहनीयकी कुल २५ प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक चारित्र्य होता है। (स. सि./२/३/१५३/७)।

२०. क्षायिक चारित्र्यका लक्षण

रा. वा./२/४/७/१०७/११ पूर्वोक्तस्य दर्शनमोहविकल्पस्य चारित्र्यमोहस्य च पञ्चविंशतिविकल्पस्य निरवशेषक्षयात् क्षायिके सम्यक्त्वचारित्र्ये भवतः ।—पूर्वोक्त (देखो ऊपर औपशमिक चारित्र्यका लक्षण) दर्शनमोहकी तीन और चारित्र्यमोहकी २८; इन २८ प्रकृतियोंके निरवशेष विनाशसे क्षायिक चारित्र्य होता है। (स. सि./२/४/१५५/१)।

२१. क्षायोपशमिक चारित्र्यका लक्षण

स. सि./२/५/१५७/८ अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वादशकषायो-दयक्षयात्सुपशमाच्च संज्वलनकषायचतुष्टयान्यतमवैशवातिस्पर्धकोदये नोकषायनवकस्य यथासंभवोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मनः क्षायोपशमिकं चारित्र्यम्—अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानानवरण इन बारह कषायोंके उदयाभावी क्षय होनेसे और इन्हींके सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा चार संज्वलन कषायोंमेंसे किसी एक वैशवाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नव नोकषायोंका यथा सम्भव उदय होनेपर जो त्यागरूप परिणाम होता है, वह क्षायोपशमिक चारित्र्य है। (रा. वा./२/५/८/१०८/३) इस विषयक विशेषताएँ व तर्क आदि। वे० क्षयोपशम।

२२. सामायिकादि चारित्र्य पञ्चक निर्देश

त. सु./६/१८ सामायिकछेदोपस्थानापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांप्रदाययथा-ख्यातमिति चारित्र्यम्—सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात—ऐसे चारित्र्य पाँच प्रकारका है। (और भी—वे० संयम/१)।

२. मोक्षमार्गमें चारित्र्यकी प्रधानता

१. चारित्र्य ही धर्म है

प्र. सा./मृ./७ चारित्तं खलु धम्मो—चारित्र्य वास्तवमें धर्म है (मो. पा./मृ./५०) (पं. का./मृ०/१०७)।

२. चारित्र्य साक्षात् मोक्षका कारण है

चा. पा./मृ०/८-६ तं चैव गुणविशुद्धं जिणसम्मत्तं सुसुखठाणाय । जं चरइ णाणजुत्तं पदमं सम्मत्तं चरणचारित्तं ।—सम्मत्तचरणसुद्धा संजमचरणस्स जहं व सुपसिद्धा । णाणी अमूढविद्धी अचिरे पार्वति णिव्वाणं । ६१—प्रथम सम्यक्त्व चरणचारित्र्य मोक्षस्थानके अर्थ है । ६२ जो अमूढदृष्टि होकर सम्यक्त्वचरण और संयमाचरण दोनोंसे विशुद्ध होता है, वह शीघ्र ही निर्वाणको प्राप्त करता है।

स. सि./६/१८/४३६/४ चारित्र्यमन्ते गृह्यन्ते मोक्षप्राप्तेः साक्षात्करणमिति ज्ञापनार्थं—चारित्र्य मोक्षका साक्षात् कारण है यह बात जाननेके लिए सूत्रमें इसका ग्रहण अन्तमें किया है।

प्र. सा./त. प्र./६ संपद्यते हि दर्शनज्ञानप्रधानाश्चारित्र्यादौतरागान्मोक्षः। तत एव च सरागाहदेवासुरमनुजराजनिभक्तैशरूपो बन्धः—दर्शनज्ञान प्रधान चारित्र्ये यदि बह नीतराग हो तो मोक्ष प्राप्त होता है, और उससे ही यदि बह सराग हो तो देवेन्द्र, असुरेन्द्र, न जरेन्द्रके वैभव स्वरूप बन्धकी प्राप्ति होती है, (यो. सा. अ/६/१२)
प. घ./व./७५६ चारित्र्यं निर्जरा हेतुर्न्याय्यस्त्वप्रमादितम्। सर्वस्वार्थक्रियामर्हत्, सार्थनामास्ति दीपवत् ॥७५६॥—बह चारित्र्य (पूर्व श्लोकमें कथित शुद्धोपयोग रूप चारित्र्य) निर्जराका कारण है, यह बात न्यायसे भी अनाधित है। बह चारित्र्य अन्वर्थ क्रियामें समर्थ होता हुआ दीपककी तरह अन्वर्थ नामधारी है।

३. चारित्र्याराधनामें अन्य सर्व आराधनाएँ गमित हैं

प्र. आ./सू./८/४१ अथा चारित्र्याराहणा आहारियं सर्वम्। आराहणाए सेसस्स चारित्र्याराहणा भज्जा ॥८॥—चारित्र्यकी आराधना करनेसे दर्शन, ज्ञान व तप, यह तीनों आराधनाएँ भी हो जाती हैं। परन्तु दर्शनादिकी आराधनासे चारित्र्यकी आराधना हो या न भी हो।

४. चारित्र्यसहित ही सम्यक्त्व, ज्ञान व तप सार्थक है

शी.पा./सू./५ पाणं चरितंहीणं लिंगगृहणं च दंसणविहणं। संजमहीणो य तवो तह चरह गिरत्थयं सर्वम् ॥६॥—चारित्र्यरहित ज्ञान और सम्यक्त्वरहित लिंग तथा संयमहीन तप ऐसे सर्वका आचरण निरर्थक है। (मो. पा./सू./५७.६६, ६७) (सू. आ./६५०) (अ. आ./सू./७७०/६२६); (आराधनासार/५४/१२६)।

सू.आ./८५७ थोवम्मि सिक्खिदे जिणइ बहुसुदं जो चारित्तं। संयुणो जो पुण चरित्तहीणो किं तस्स सुवेण बहुएण ॥८६७॥—जो मुनि चारित्र्यसे पूर्ण है, वह थोड़ा भी पढ़ा हुआ हो तो भी दशपूर्वके पाठीको जीत लेता है। (अर्थात् वह तो मुक्ति प्राप्त कर लेता है, और संयमहीन दशपूर्वका पाठी संसारमें ही भटकता है) क्योंकि जो चारित्र्यरहित है, वह बहुतसे शास्त्रोंका जाननेवाला हो जाये तो भी उसके बहुत शास्त्र पढ़े होनेसे क्या लाभ (सू.आ./८६४)।

प्र.आ./सू./१२/५६ चक्खुस्स दंसणस्स य सारो सप्पादिदोसपरिहरणं। चक्खु होइ गिरत्थं ददुत्तुणं जिते पडंतस्स ॥५६॥

प्र.आ./वि./१२/५६/१७ ननु ज्ञानमिष्टानिष्टमार्गोपदेशि तत्पुक्तं ज्ञानस्योपकारित्वमभिधातुं इति चेन्न ज्ञानमात्रेणैष्टार्थासिद्धिः यतो ज्ञानं प्रवृत्तिहीनं असंशयम्।—नेत्र और उससे होनेवाला जो ज्ञान उसका फल सर्वेश्वर, कटककथ्या इत्यादि दुःखोंका परिहार करना है। परन्तु जो बिल आदिक देखकर भी उसमें गिरता है, उसका नेत्र ज्ञान क्या है। प्रश्न—ज्ञान इष्ट अनिष्ट मार्गको दिखाता है, इसलिए उसको उपकारपना युक्त है (परन्तु क्रिया आदिका उपकारक कहना उपयुक्त नहीं)। उत्तर—यह कहना योग्य नहीं है, क्योंकि ज्ञान मात्रसे इष्ट सिद्धि नहीं होती, कारण कि प्रवृत्ति रहित ज्ञान नहीं हुएके समान है। जैसे नेत्रके होते हुए भी यदि कोई कुर्र में गिरता है, तो उसके नेत्र व्यर्थ हैं।

स.सा./८१ शुष्कन्नप्यन्यतः कामं वदन्नपि कलेवरात्। नारमानं भावयेन्नित्तं यावत्तावन्न मोक्षभाक् ॥८१॥—आत्माका स्वरूप उपाध्याय आदिके मुखसे खूब इच्छानुसार सुननेपर भी, तथा अपने मुखसे दूसरोंको बतलाते हुए भी जबतक आत्मस्वरूपकी शरीरादि परंपराओंसे भिन्न भावना नहीं की जाती, जबतक यह जीव मोक्षका अधिकारी नहीं हो सकता।

प.प्र./सू./२/८१ दुक्कइ सत्थइ तउ चरइ पर परमत्थु ण वेइ। ताव ण मुक्कइ जाम णवि इहु परमत्थु सुणेइ ॥८१॥—शास्त्रोंको खूब जानता हो और तपस्या करता हो, लेकिन परमात्माको जो नहीं जानता या उसका अनुभव नहीं करता, जबतक वह नहीं छूटता।

स.सा./आ./७२ यत्त्वात्मासंयतोभेदज्ञानमपि नास्त्वैभ्यो निवृत्तं भवति तज्ज्ञानमेव न भवतीति।—यदि आत्मा और आत्मोंका भेदज्ञान होनेपर भी आत्मोंसे निवृत्त न हो तो वह ज्ञान ही नहीं है।

प्र.सा./ता.पू./२३७ अयं जीवः भद्धानज्ञानसहितोऽपि पौरुषस्थानीय-चारित्र्यवलेन रागादिविकल्परूपादसंयमाद्यपि न निवर्तते तदा तस्य भद्धानं ज्ञानं वा किं कुर्यान्न किमपि।—यह जीव भद्धान या ज्ञान सहित होता हुआ भी यदि चारित्र्यरूप पुरुषार्थके बलसे रागादि विकल्परूप असंयमसे निवृत्त नहीं होता तो उसका वह भद्धान व ज्ञान उसका क्या हित कर सकता है। कुछ भी नहीं।

मो.पा./पं. जयचन्द/६८ जो ऐसे भद्धान करे, जो हमारे सम्यक्त्व तो है ही, बाह्य मूलगुण बिगड़े तो बिगड़ें, हम मोक्षमार्गी ही हैं, तो ऐसे भद्धान तौ तौ जिनाहा होनेसे सम्यक्त्वका भंग होय है। तब मोक्ष कैसे होय।

शी.पा./पं. जयचन्द/६८ सम्यक्त्व होय तब विषयनितै विरक्त होय ही होय। जो विरक्त न होय तो संसार मोक्षका स्वरूप कहा जानना।

५. चारित्र्यधारणा ही सम्यग्ज्ञानका फल है

घ.१/१.१.११६/३६३/८ किं तद्विज्ञानकार्यमिति चेतस्वार्थे रुचिः प्रत्ययः भद्दा चारित्र्यस्पर्शनं च।—प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है। उत्तर—तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, भद्दा और चारित्र्यका धारण करना कार्य है। प्र. सं./टी./३६/१६३/५ यस्तु रागादिभेदविज्ञाने जाते सति रागादिकं त्यजति तस्य भेदविज्ञानफलमस्ति।—जो रागादिका भेद विज्ञान हो जानेपर रागादिका त्याग करता है, उसे भेद विज्ञानका फल है।

३. चारित्र्यमें सम्यक्त्वका स्थापना

१. सम्यक् चारित्र्यमें सम्यक् पदका महत्त्व

स.सि./१/१/६ अज्ञानपूर्वकाचरणनिवृत्त्यर्थं सम्यक्विशेषणम्।—अज्ञान पूर्वक आचरणके निराकरणके अर्थ सम्यक् विशेषण दिया गया है।

२. चारित्र्य सम्यग्ज्ञान पूर्वक ही होता है

स.सा./सू./१८/३४ एवं हि जीवराया णादब्बो तह य सहइदब्बो। अणु-चरिदब्बो य पुणो सो चैव दु मोक्खकामेण ॥१८॥ सर्वे भावे जम्हा पञ्चखलाएँ परे पित्तादूणं। तम्हा पचक्खवाणं पाणं णियमा सुणेयम्वा ॥३४॥—मोक्षके इच्छुकको पहले जीवराजाको जानना चाहिए, फिर उसी प्रकार उसका भद्धान करना चाहिए, और तत्परचात उसका आचरण करना चाहिए ॥१८॥ अपने अतिरिक्त सर्व पदार्थ पर हैं, ऐसा जानकर प्रत्याख्यान करता है, अतः प्रत्याख्यान ज्ञान ही है (पं.का./सू./१०४)।

स.सि./१/१/७/३ चारित्र्यापूर्वं ज्ञानं प्रयुक्तं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्र्यम्।—सूत्रमें चारित्र्यके पहले ज्ञानका प्रयोग किया है, क्योंकि चारित्र्य ज्ञानपूर्वक होता है। (रा.वा./१/१/३२/६/३२), (पु.सि.उ./३८)।

घ.११/६.६.६०/२८८/६ चारित्र्याच्छ्रुतं प्रधानमिति अग्रयम्। कथं तत् श्रुतस्य प्रधानता। श्रुतज्ञानमन्तरेण चारित्र्यानुपपत्तेः।—चारित्र्यसे श्रुत प्रधान है, इसलिए उसकी अग्रय संज्ञा है। प्रश्न—चारित्र्यसे श्रुतकी प्रधानता किस कारणसे है। उत्तर—क्योंकि श्रुतज्ञानके बिना चारित्र्यकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए चारित्र्यकी अपेक्षा श्रुतकी प्रधानता है।

स.सा./आ./३४ य एव पूर्वं जानाति स एव परचातप्रत्याचष्टे न पुनरन्य-प्रत्याख्यानं ज्ञानमेव इत्यनुभवनीयम्।—जो पहले जानता है वही त्याग करता है, अन्य तो कोई त्याग करनेवाला नहीं है, इसलिए प्रत्याख्यान ज्ञान ही हो।

३. चारित्र सम्यग्दर्शनपूर्वक होता है

बा. पा./मू./८ जं चरह गाणजुत्तं पठमं सम्मत्तचरणचारित्तं ।
बा. पा./टी./१३५/१६ द्रव्योर्दर्शनाचारचारित्राचारयोर्मध्ये सम्यक्त्वाचार-
चारित्रं प्रथमं भवति । = दर्शनाचार और चारित्राचार इन दोनोंमें
सम्यक्त्वाचरण चारित्र पहले होता है ।

र. सा./७३ पुष्पं सेवह मिच्छामलसोहणहेउ सम्मभेसज्जं । पच्छा सेवह
कम्ममयणासणवरियसम्मभेसज्जं । ७३ । = भव्य जीवोंको सम्यक्त्व-
रूपी रसायन द्वारा पहले मिच्छामलका शोधन करना चाहिए, पुनः
चारित्ररूप औषधका सेवन करना चाहिए । इस प्रकार करनेसे कर्म-
रूपी रोग तरकाल ही नाश हो जाता है ।

मो. मा./मू./८ तं चेव गुणविबुद्धं जिणसम्मत्तं सुसुवसठाणाय । जं चरह
गाणजुत्तं पठमं सम्मत्तचरणचारित्तं । ८ । = जिन सम्यक्त्व विबुद्ध होय
ताहि यथार्थ ज्ञान करि आचरण करै, सो प्रथम सम्यक्त्वाचरण
चारित्र है, सो मोक्षस्थानके अर्थ होय है । ८ ।

स. सि./२/३/१६३/७ सम्यक्त्वस्यादौ वचनं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ।
= 'सम्यक्त्वचारित्रे' इस सूत्रमें सम्यक्त्व पदको आदिमें रखा है,
क्योंकि चारित्र सम्यक्त्वपूर्वक होता है । (भ. आ./वि./११६/२७३/१०) ।
रा. वा./२/३/७/१०५/२१ पूर्व सम्यक्त्वपर्यायिणाविर्भाव आत्मनस्ततः
क्रमाच्चारित्रपर्यायि आविर्भवतीति सम्यक्त्वस्यादौ ग्रहणं क्रियते ।
= पहले औपशमिक सम्यग्दर्शन प्रगट होता है । तत्पश्चात् क्रमसे
आत्मामें औपशमिक चारित्र पर्यायिका प्रादुर्भाव होता है, इसीसे
सम्यक्त्वका ग्रहण सूत्रके आदिमें किया गया है ।

पु. सि./उ./२१ तत्रादौ सम्यक्त्वं समुपाश्रयणीयमखिलयत्नेन । तस्मिन्स-
त्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्रं च । २१ । = इन तीनों (सम्यग्दर्शन,
ज्ञान, चारित्र) के पहले समस्त प्रकारसे सम्यग्दर्शन भले प्रकार
अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि इसके अस्तित्व होते हुए ही
सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र होता है ।

आ. अनु./१२०-१२१ प्राक् प्रकाशप्रधानः स्यात् प्रदीप इव संयमो ।
पश्चात्तापप्रकाशस्याभास्वानिव हि भासताम् । १२० । भूत्वा दीपोपमो
धीमात् ज्ञानचारित्रभास्वरः । स्वमन्यं भासयत्येष प्रोद्वत्कर्मज्जलम्
। १२१ । = साधु पहले दीपके समान प्रकाशप्रधान होता है । तत्पश्चात्
वह सूर्यके समान ताप और प्रकाश दोनोंसे शोभायमान होता है
। १२० । वह बुद्धिमान साधु (सम्यक्त्व द्वारा) दीपके समान होकर
ज्ञान और चारित्रसे प्रकाशमान होता है, तब वह कर्म रूपका जलको
उगलता हुआ स्वके साथ परको प्रकाशित करता है ।

४. सम्यक्त्व हो जानेपर पहला ही चारित्र सम्यक् हो जाता है

पं. ध./उ./७६८ अर्थोऽयं सति सम्यक्त्वे ज्ञानं चारित्रमत्र यत् । भूतपूर्वं
भवेत्सम्यक् सूते बाभूतपूर्वकम् । ७६८ । = सम्यग्दर्शनके होते ही जो
भूतपूर्व ज्ञान व चारित्र था, वह सम्यक् विशेषण सहित हो जाता है ।
अतः सम्यग्दर्शन अभूतपूर्वके समान ही सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र
को उत्पन्न करता है, ऐसा कहा जाता है ।

५. सम्यक्त्व हो जानेके पश्चात् क्रमशः चारित्र स्वतः हो जाता है

पं. ध./उ./६४० स्वसंवेदनप्रत्यक्षं ज्ञानं स्वानुभवाद्यम् । नैराग्यं भेद-
विज्ञानमित्याद्यस्तोह किं बहु । ६४० । = सम्यग्दर्शनके होनेपर आत्मामें
प्रत्यक्ष, स्वानुभव नामका ज्ञान, नैराग्य और भेद विज्ञान इत्यादि
गुण प्रगट हो जाते हैं ।

श्री. पा./४. अयचन्द्र/४० सम्यक्त्व होय तो विषयवित्तं विरक्त होय ही
होय । जो विरक्त न होय तो संसार मोक्षका स्वरूप कहा जान्या ।

६. सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र होता है

बा. पा./मू. ३ गाणस्स पिच्छियस्स य समवण्णा होइ चारित्तं ।
बो. पा./मू./१२० संजमसंजुतस्स य सुज्झाणजोयस्स मोक्षमगगस्स ।
गाणेण लहदि लक्खं तम्हा गाणं व गावब्बं । = ज्ञान और दर्शनके
समायोगसे चारित्र होता है । ३ । संयम करि संयुक्त और ध्यानके
योग्य ऐसा जो मोक्षमार्ग ताका लक्ष्य जो अपना निज स्वरूप सो
ज्ञानकरि पाइये है तातै ऐसे लक्ष्य जाननेछूँ ज्ञानछूँ जानना । १२० ।

ध. १२/४, २, ७, १७७/८१/१० सौ संजमो जो सम्मानिणाभावीण अणो ।
तत्थ गुणसेद्धिणिज्जराकज्जणुवत्त्वाद्भावे । तदो संजमगहणादेव सम्मत्त-
सहायसंजमसिद्धी जाता । = संयम वही है, जो सम्यक्त्वका अविना-
भावी है, अन्य नहीं । क्योंकि, अन्यमें गुणश्रेणी निर्जराक रूप कार्य
नहीं उपलब्ध होता । इसलिए संयमके ग्रहण करनेसे ही सम्यक्त्व
सहित संयमकी सिद्धि हो जाती है ।

७. सम्यक्त्व रहितका चारित्र चारित्र नहीं है

स. सि./६/२१/३३६/७ सम्यक्त्वाभावेऽसति तद्वचपवेशाभावात्समुभय-
मप्यत्रान्तर्भवति । = सम्यक्त्वके अभावमें सराग संयम और संयमा-
संयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यही (सूत्रके 'सम्यक्त्व'
शब्दमें) अन्तर्भाव होता है ।

रा. वा./६/२१/२/४२८/४ नासतिसम्यक्त्वे सरागसंयम-संयमासंयम-
व्यपवेश इति । = सम्यक्त्वके न होनेपर सरागसंयम और संयमासंयम
ये व्यपवेश ही नहीं होता । (पु. सि. उ./३८) ।

श्लो. वा./संस्कृत/६/२३/७/५, ६६ संसारात् भीरुताभीष्टं संवेगः ।
सिद्धयताम् यतः न तु मिथ्यादृशात् । तेषाम् संसारस्य अप्रसिद्धितः ।
= बुद्धिमानोंमें ऐसी सम्मति है कि संसारभीरु निरन्तर संवेग
रहता है । परन्तु यह बात मिथ्यादृष्टियोंमें नहीं है । उन बुद्धिमानों-
में संसारकी प्रसिद्धि नहीं है ।

ध. १/११, ४/१४४/४ संयमनं संयमः । न द्रव्ययमः संयमस्तस्य 'स'
शब्देनापादित्वात् । = संयम करनेको संयम कहते हैं, संयमका इस
प्रकार लक्षण करनेपर द्रव्य यम अर्थात् भाव चारित्र शून्य द्रव्य चारित्र
संयम नहीं हो सकता । क्योंकि संयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'स'
शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया है । (ध. १/११, ४/१४४/४) ।

प्र. सा./ता. वृ./२३६/३२६/२१ यदि निर्दोषनिजपरमात्मैवोपादेय इति
रुचिररूपं सम्यक्त्वं नास्ति तर्हि... पञ्चेन्द्रियविषयाभिलाषवद्जीव-
बधव्यावर्तोऽपि संयतो न भवति । = निर्दोष निज परमानन्द ही उपा-
देय है, यदि ऐसा रुचि रूप सम्यक्त्व नहीं है, तब पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोंको अभिलाषाका त्याग रूप इन्द्रिय संयम तथा वृत्तायके
जीवोंके बधका त्यागरूप प्राणि संयम ही नहीं होता ।

मार्गणा—[मार्गणा प्रकरणमें सर्वत्र भाव मार्गणा इष्ट है] ।

८. सम्यक्त्वके बिना चारित्र सम्भव नहीं

र. सा./४० सम्मत्तं विणा सण्णाणं सत्चारित्तं ण होइ णियमेण । = सम्य-
ग्दर्शनके बिना सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र नियम पूर्वक नहीं
होते हैं । ४० । (और भी-दे० लिग/२) (स. सं/४/२१/३३६/७) ;
(रा. वा./६/२१/२/४२८/४) ।

ध. १/११, ४/१४४/३ तान्यन्तरेणाप्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतयो दृश्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुत्तिकाक्ष-
स्यानिवृत्तविषयपिपासस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः ।

ध. १/११, ४/१४०/३७८/७ मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयतो दृश्यन्त इति
चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमानुपपत्तेः । = १. औपशमिक, क्षायिक व
क्षायोपशमिक इन तीनोंमेंसे किसी एक सम्यग्दर्शनके बिना अप्रत्या-
ख्यान चारित्रका (संयमासंयमका) प्रादुर्भाव नहीं हो सकता । प्रश्न—
सम्यग्दर्शनके बिना भी वेश संयमो वैभवेने आते हैं । उत्तर—नहीं,

क्योंकि जो जोष मोक्षकी आकांक्षासे रहित हैं, और जिनकी विषय विषासा दूर नहीं हुई है, उनको अप्रत्याख्यान संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। प्रश्न—कितने ही मिथ्यादृष्टि संयत देखे जाते हैं ! उत्तर—नहीं; क्योंकि सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

भ. आ./वि./८/४१/१७ मिथ्यादृष्टिस्वनशनादाबुद्धतोऽपि न चारित्रमाराधयति।

भ. आ./वि./११६/२७३/१० न भ्रान्तं ज्ञानं चान्तरेण संयमः प्रवर्तते। अजातः भ्रान्तारहितस्य नासंयमपरिहारो न संभाव्यते।—१. मिथ्यादृष्टिको अनशनादि तप करते हुए भी चारित्रिकी आराधना नहीं होती। २. भ्रान्त और ज्ञानके बिना संयमकी प्रवृत्ति ही नहीं होती। क्योंकि जिसको ज्ञान नहीं होता, और जो भ्रान्त रहित है, वह असंयमका त्याग नहीं करता है।

प्र. सा./त. प्र./२३६ इह हि सर्वस्यापि...तत्त्वार्थभ्रान्तलक्षणा दृष्ट्या शून्यस्य स्वपरविभागाभावाद् कायकषायैः सहैकमध्यवसतो...सर्वतो निवृत्त्यभावाद् परमात्मज्ञानाभावाद्...ज्ञानरूपात्मतत्त्वैकाग्र्य-प्रवृत्त्यभावाच्च संयम एव न तावत् सिद्धयेत्।—इस लोकमें नास्तिकमें तत्त्वार्थ भ्रान्त लक्षणवाली दृष्टिसे जो शून्य है, उन सभीको संयम हो सिद्ध नहीं होता, क्योंकि स्वपर विभागके अभावके कारण काया और कषायोंकी एकताका अध्यवसाय करनेवाले उन जीवोंके सर्वतः निवृत्तिका अभाव है, तथापि उनके परमात्मज्ञानके अभावके कारण आत्मतत्त्वमें एकाग्रताकी प्रवृत्तिका अभाव है।

२. सम्यक्त्व शून्य चारित्र मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं है

चा. पा./सू./१० सम्मत्तचरणभट्टा संजमचरणं चरति जे विणरा। अण्णाणणमूढा तह वि ण पार्वति जिम्बाणं। १०।—जो पुरुष सम्यक्त्व चरण चारित्र (स्वरूपाचरण चारित्र) करि भ्रष्ट है, अर संयम आचरण करे हैं तोऊ तै अज्ञानकरि मूढ दृष्टि भए सन्तै निर्वाणकू नहीं पावें हैं।

प. प्र./सू./२/८२ बुज्झइ सत्थं ताउ चरं पर परमसुणु णेइ। ताव ण मुंचइ जाम णवि हहु परमसुणु सुणेइ। ८।—शास्त्रोंको जानता है, तपस्या करता है, लेकिन परमात्माको नहीं जानता, और जबतक पूर्व प्रकारसे उसको नहीं जानता जबतक नहीं छूटता।

मो. सा./अ./२/५० अजीवतत्त्वं न विदन्ति सम्यक् यो जीवत्वाद्विधिना-विभक्तं। चारित्रवर्तोऽपि न तै लभन्ते विभक्तमानमपास्तदोषम्।—जो विधि पूर्वक जीव तत्त्वसे सम्यक् प्रकार विभक्त (भिन्न किये गये) अजीव तत्त्वको नहीं जानते वे चारित्रवन्त होते हुए भी निर्दोष परमात्मतत्त्वको नहीं प्राप्त होते।

प. वि./७/२६ भाषाकार-मोक्षके अभिप्रायसे धारे गये व्रत ही सार्थक हैं। वे मिथ्यादृष्टि/४ (सांगोपांग चारित्रिका पालन करते हुए भी मिथ्या-दृष्टि मुक्त नहीं होता)।

१०. सम्यक्त्व रहित चारित्र मिथ्या है अपराध है इत्यादि

स. सा./सू./२७३ नदसमिदिगुत्तोओ सोलत्तवं जिनवरेहि पणत्तं। कुब्बंतो वि अभव्ओ अण्णाणी मिच्छादिही दु। २७३।—जिनेन्द्र देवके द्वारा कथित व्रत, समिति, गृधि, शील और तप करता हुआ भी अभव्य जीव अज्ञानी और मिथ्यादृष्टि है। (भ. आ./सू./७०१/६२६)।

मो. पा./सू./१०० यदि पठदि बहुसुवाणि यदि कहिदि बहुविडं य चारित्तं। तं बालसुद्धं चरणं हुवेइ अप्पस्स विवरीदं।—जो आत्म स्वभावसे विपरीत बाह्य बहुत शास्त्रोंको पढ़ेगा और बहुत प्रकारके चारित्रको आचरेगा तो वह सब बालभुत व बालचारित्र होगा।

म. पु./२४/१२२ चारित्रं दर्शनज्ञानविकलं नार्थक्यमतम्। प्रमातायैव तद्वि स्यात् अन्धस्यैव विवर्णितम्। १२२। सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानसे रहित चारित्र कुछ भी कार्याकारी नहीं होता, किन्तु जिस प्रकार अन्धे पुरुषका दौड़ना उसके पतनका कारण होता है उसी प्रकार वह उसके पतनका कारण होता है अर्थात् नरकादि गतियोंमें परिधमनका कारण होता है।

न. च. लघु./८ बुज्झहता जिणवयणं पच्छा जिज्जकज्जसंजुआ होह। अहवा तंभुलरहिं पलालसंभुणं सव्वं।—पहिले जिन-वचनोंको जानकर पीछे निज कार्यसे अर्थात् चारित्रसे संयुक्त होना चाहिए, अन्यथा सर्व चारित्र तप आदि तन्मुल रहित पलाल कूटनेके समान व्यर्थ है।

न. च./भुत/पृ. ६२ स्वकार्यविरुद्धा क्रिया मिथ्याचारित्रं।—निजकार्यसे विरुद्ध क्रिया मिथ्याचारित्र है।

स. सा./आ./३०६ अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु...साक्षात्स्वय-ममृतकुम्भो भवति।...तथैव च निरपराधो भवति चेतयिता। तद-भावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव।—जो अप्रतिक्रमणादि रूप अर्थात् प्रतिक्रमण आदिके विकल्पोसे रहित तीसरी भूमिका है वह स्वयं साक्षात् अमृत कुम्भ है। उससे ही आत्मा निरपराध होता है। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अपराध ही है।

प. वि./१/७०...दर्शनं यद्विना स्यात्। मतिरपि कुमतिर्तु दुरचरित्रं चरित्रं। ७०।—वह सम्यग्दर्शन जयवन्त बतों, कि जिसके बिना मती भी कुमति है और चारित्र भी दुरचरित्र है।

ज्ञा./४/२७ में उद्धृत—हत्तं ज्ञानं क्रिया शून्यं हता चाज्ञानिनः क्रिया। धावन्नप्यन्धको नष्टः पश्यन्नपि च पंगुकः।—क्रिया रहित तो ज्ञान नष्ट है और अज्ञानीकी क्रिया नष्ट हुई। देखो दौड़ता दौड़ता तो अन्धा (ज्ञान रहित क्रिया) नष्ट हो गया और देखता देखता पंगुल (क्रिया रहित ज्ञान) नष्ट हो गया।

अन. ध./४/३/२७७ ज्ञानमज्ञानमेव यद्विना सदृशं यथा। चारित्रमप्य-चारित्रं सम्यग्ज्ञानं विना तथा। २।—जिस प्रकार सम्यग्दर्शनके बिना चारित्र भी अचारित्र ही माना जाता है। ३।

४. निश्चय चारित्रिकी प्रधानता

१. शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र है

स. सा./आ./३०६ यस्तावदज्ञानिजनसाधारणोऽप्रतिक्रमणादिः स शुद्धात्म-सिद्धभावस्वभावत्वेन स्वमेवापराधत्वाद्विषकुम्भ एव; कि तस्य विचारेण। यस्तु द्रव्यरूपः प्रक्रमणादिः स सर्वापराधदोषापकर्षण-समर्थत्वेनामृतकुम्भोऽपि प्रतिक्रमणाप्रतिक्रमणादिविलक्षणप्रतिक्रम-णादिरूपा तार्तीयिकी भूमिमपरयतः स्वकार्यकारित्वाद्विषकुम्भ एव स्यात्। अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु स्वयं शुद्धात्मसिद्धिरूप-त्वेन सर्वापराधविषदोषाणां सर्वाकर्षत्वात् साक्षात्स्वयममृतकुम्भो भवतीति।—प्रथम तो अज्ञानी जनसाधारणके प्रतिक्रमणादि (असंय-मादि) हैं वे तो शुद्धात्माकी सिद्धिके अभावरूप स्वभाववाले हैं; इसलिए स्वयमेव अपराध रूप होनेसे विषकुम्भ ही हैं; उनका विचार यहाँ करनेसे प्रयोजन ही क्या!—और जो द्रव्य प्रति-क्रमणादि हैं वे सब अपराधरूपी विषके दोषको (क्रमशः) कम करनेमें समर्थ होनेसे यद्यपि व्यवहार आचारशास्त्रके अनुसार अमृत कुम्भ है तथापि प्रतिक्रमण अप्रतिक्रमणादिके विलक्षण (अर्थात् प्रति-क्रमणादिके विकल्पोसे दूर और लौकिक असंयमके भी अभाव स्वरूप पूर्ण ज्ञाता द्रष्टा भावस्वरूप निर्विकल्प समाधि दशारूप) जो तीसरी साम्य भूमिका है, उसे न देखनेवाले पुरुषको वे द्रव्य प्रतिक्रमणादि (अपराध काटनेरूप) अपना कार्य करनेको असमर्थ होनेसे और

विषय (अर्थात् वस्तु) का कार्य करते होनेसे विषयकृन्म ही है।—जो अप्रतिक्रमणादिरूप तीसरी भूमि है वह स्वयं शुद्धात्माकी सिद्धिरूप होनेके कारण समस्त अपराधरूपी विषयके दोषोंको सर्वथा नष्ट करने-वाली होनेसे, साक्षात् स्वयं अमृत कृन्म है।

२. चारित्र्य वास्तवमें एक ही प्रकारका है

प. प्र./टी./१/६७ उनेक्षसंयमापहतसंयमौ वीतरागसरागापरमाभानौ तावपि तेषामेव (शुद्धोपयोगिनामेव) संभवतः। अथवा सामायिक-छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसोपराययथास्थायतमेवेन पञ्चधा संयमः सोऽपि लभ्यते तेषामेव।...येन कारणेन पूर्वोक्ता संयमादयो गुणाः शुद्धोपयोगे लभ्यन्ते तेन कारणेन स एव प्रधान उपादेयः।—उपेक्षा संयम या वीतराग चारित्र्य और अपहत संयम या सराग चारित्र्य ये दोनों भी एक उसी शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं। अथवा सामायिकादि पाँच प्रकारके संयम भी उसीमें प्राप्त होते हैं। क्योंकि उपरोक्त संयमादि समस्त गुण एक शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं, इसलिए वही प्रधानरूपमें उपादेय है।

प्र. सा./ता. वृ./११/१३/१६ धर्मलक्ष्मणाहिसात्क्षणः सागारागारूपस्त-थोत्तमसमादिलक्षणो रत्नत्रयात्मको वा, तथा मोहक्षोभरहित आत्म-परिणामः शुद्धवस्तुस्वभावश्चेति गृह्यते। स एव धर्मः पर्याप्तान्तरिण चारित्र्यं भव्यते।—धर्म शब्दसे—अहिंसा लक्षणधर्म, सागर-अना-गारधर्म, उत्तमसमादिलक्षणधर्म, रत्नत्रयात्मकधर्म, तथा मोह क्षोभ रहित आत्माका परिणाम या शुद्ध वस्तु स्वभाव ग्रहण करना चाहिए। वह ही धर्म पर्याप्तान्तर शब्द द्वारा चारित्र्य भी कहा जाता है।

३. निश्चय चारित्र्यसे ही व्यवहार चारित्र्य सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र्य है

प्र. सा./सू./७९ अथा पावारंभो सप्तद्विषो वा सुहृन्मि चरियन्मिह। न जहदि जदि मोहादी न जहदि सो अम्पगं सुद्ध'।७९।—पावारम्भको छोड़कर शुभ चारित्र्यमें उद्यत होनेपर भी यदि जीव मोहादिको नहीं छोड़ता है तो वह शुद्धात्माको नहीं प्राप्त होता है।

नि. सा./सू./१४४ जो चरदि संजदो ललु छुहभावो सो हवेइ अणवसो। तम्हा तत्स दृ कम्मं आवासमलसल्लं न हवे।१४४।—जो जीव संयत रहता हुआ वास्तवमें शुभभावमें प्रवर्तता है, वह अन्यथा है। इसलिए उसे आवश्यक स्वरूप कर्म नहीं है।१४४। (नि. सा./ता. वृ./१४८)

स. सा./सू./१५२ परमदुग्धिं दु अहिदो जो कुणदि तवं बवं च धारेई। तं सल्लं जालतवं जालतवं विंति सल्लं १५२।—परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञदेव जालतप और जालव्रत कहते हैं।

र. सा./७९ उवसमभवभावजुदो गाणो सो भावसंजदो होई। गाणी कसायवसगो असंजदो होइ स ताव ७९।—उपशम भावसे धारे गये व्रतादि तो संयम भावको प्राप्त हो जाते हैं, परन्तु कषाय वश किये गये व्रतादि असंयम भावको ही प्राप्त होते हैं। (प. प्र./सू./३/४१)

सू. आ./६६६ भावविरदो दु विरदो न दब्धविरदस्स सुगई होई। विस-यवणरमणलो लो धरियन्को तेण मणहत्थो ६६६।—जो अन्तरंगमें विरक्त है वही विरक्त है, बाह्य बुद्धिसे विरक्त होनेवालीकी शुभ गति नहीं होती। इसलिए मनरूपी हाथीको जो कि क्रोडावनमें संपट है रोकना चाहिए ६६६।

प. प्र./सू./३/६६ बंदिउ णिदउ पडिकमउ भाव असदउ जाणु। पर तसु संजु अरिच जवि जं नजसुदि न तास ६६।—निःशोक बन्धना करो, निन्दा करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके जन्मतक अलुक्ष परिणाम है, उसके नियमसे संयम नहीं हो सकता ६६।

स. सा./आ./२७७ शुद्ध आत्मेन चारित्र्यस्वाभयः बहुजीवनिकायसद्भावेऽसद्भावे वा तत्सद्भावेनैव चारित्र्यस्य सद्भावाद।

स. सा./आ./२७९ निश्चयचारित्र्योऽज्ञानी मिथ्यादृष्टिरेव निश्चयचारित्र्येऽनुभूतज्ञानप्रदानाद्युत्पत्त्यात्।—शुद्ध आत्मा ही चारित्र्यका आश्रय है, क्योंकि यह जीव निकायके सद्भावमें या असद्भावमें उसके सद्भावसे ही चारित्र्यका सद्भाव होता है।२७९।—निश्चय चारित्र्यका अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है, क्योंकि वह निश्चय चारित्र्यके ज्ञान प्रदानसे शून्य है।

स. सा./आ./३०६ अप्रतिक्रमणादितृतीयभूमिस्तु... साक्षात्स्वयममृत-कृन्मो भवतीति व्यवहारेण द्रव्यप्रतिक्रमणादिरपि अमृतकृन्मत्वं साधयति।...तदभावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव।—अप्रतिक्रमणादिरूप जो तीसरी भूमि है, वही स्वयं साक्षात् अमृतकृन्म होती हुई, द्रव्यप्रतिक्रमणादिको अमृत कृन्मपना सिद्ध करती है। अर्थात् विच्छेदात्मक दक्षामें किये गये द्रव्यप्रतिक्रमणादि भी सभी अमृत-कृन्मरूप हो सकते हैं जब कि अन्तरंगमें तीसरी भूमिका अंश या झुकाव विद्यमान हो। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अपराध है।

प्र. सा./त. प्र./२४१ ज्ञानात्मन्यात्मन्यवच्छिन्नबुद्धेर्यैरिक्त सर्वतः साम्यं तत्सिद्धागमज्ञानतत्त्वार्थप्रदानसंयतस्वयौगपचारमज्ञानयौगपचस्य संयतस्य लक्षणमालक्षणीयम्।—ज्ञानात्मक आत्मामें जिसकी परिणति अवच्छिन्न हुई है, उस पुरुषको वास्तवमें जो सर्वतः साम्य है, सो संयतका लक्षण समझना चाहिए, कि जिस संयतके आगमज्ञान, तत्त्वार्थप्रदान संयतत्वकी युगपतताके साथ आत्म ज्ञानकी युगपतता सिद्ध हुई है।

ज्ञा./२२/१४ मनःशुद्धयैव शुद्धिः स्यादेहिनां नात्र संशयः। बुधा तद्व्यतिरेकेण कायस्यैव कथं नम् १४।—निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना बुधा है।

दे. चारित्र्य/३/८ (मिथ्यादृष्टि संयत नहीं हो सकता)।

४. निश्चय चारित्र्य वास्तवमें उपादेय है

ति. प./६/२३ णाणमि भावना खलु कादम्भा दंसणे चरित्ते य। ते पुण आदा तिणिण वि तम्हा कुण भावणं आदो २३।—ज्ञान, दर्शन और चारित्र्यमें भावना करना चाहिए, बूँकि वे तीनों आत्मस्वरूप हैं, इसलिए आत्मामें भावना करो।

प. सा./त. प्र./६ सुसुल्लेखफलत्वाद्दीतरागचारित्र्यमुपादेयम्।—सुसुल्लु जनोंको इष्ट फल रूप होनेके कारण वीतरागचारित्र्य उपादेय है। (प्र. सा./त. प्र./६, ११) (नि. सा./ता. वृ./१०५)।

पं. ध./उ./७६१ नासौ बरं बरं यः स नापकारोपकारकृद्।—यह (शुभोपयोगी बन्धका कारण होनेसे) उत्तम नहीं है, क्योंकि जो उपकार व अपकार करनेवाला नहीं है, ऐसा साम्य या शुद्धोपयोग ही उत्तम है।

५. व्यवहार चारित्र्यकी गौणता

१. व्यवहार चारित्र्य वास्तवमें चारित्र्य नहीं

प्र. सा./त. प्र./२०९ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेतकाय-बाह्यमनोगुणीयभावैककाराननितेयवर्तितज्ञानलक्षणचारित्र्याचार, न शुद्धस्यात्मनस्त्ववसीति निश्चयेन ज्ञानाभिः।—अहो! मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पंच महाव्रत कथित मनवचनकाय-गुणि और ईयादि सज्जिती रूप चारित्र्याचार! मैं यह निश्चयसे जानता हूँ कि तु शुद्धात्माका नहीं है।

बौद्धेन्द्र सिद्धान्त कोश

पं. ध./उ./७६० रुद्धेः शुभोपयोगोऽपि स्यात्सत्चारित्र्यसंज्ञया। स्वार्थ-
क्रियामकुर्वन्ः सार्थनामा न निरन्तरमाह ७६०।—यद्यपि लोकसहिते
शुभोपयोगको चारित्र्य नामसे कहा जाता है, परन्तु निरन्तरसे वह
चारित्र्य स्वार्थ क्रियाको नहीं करनेसे अर्थात् आत्महीनता अर्थका
धारी न होनेसे अन्वर्थनामधारी नहीं है।

१. व्यवहार चारित्र्य कृपा व अपराध है

न. च. वृ./१४४ आलोचनादि क्रियायां जं विसकुंभेति सुखचरित्यस्य। भणि-
यमिह समयसारे तं बाण एष्य अर्थेण।—आलोचनादि क्रियाओंको
समयसार ग्रन्थमें सुखचारित्र्यवाचके लिए विष्कम्भ कहा है, ऐसा वृ.
शुभज्ञान द्वारा जान (स. सा./आ./१०६); (नि. सा./ता. वृ./१६२);
(नि. सा./ता. वृ./१०६/कलश १४४) और भी वे० चारित्र्य/४/१।
यो. सा./आ./६७९ रागद्वेषप्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिकं कृपा। रागद्वेषा-
प्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिकं कृपा।—राग-द्वेष करके जो युक्त है उनके
लिए प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है। और राग-द्वेष करके जो
रहित है उनको भी प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है।

२. व्यवहार चारित्र्य बन्धका कारण है

रा. वा./उ./उत्पानिका/४६१/१३ षष्ठसप्तमयोः विविधफलानुग्रहस्तत्रा-
सबप्रकरणवशात् सप्रसन्नधनः कर्मबन्धहेतवो व्याख्याताः।—विविध
प्रकारके फलोंको प्रदान करनेवाले आसन्न होनेके कारण, जिनका
सात्त्विक अर्थात् विस्तारसे वर्णन किया गया है वे (वृत्तादि भी)।
आत्माको कर्मबन्धके हेतु हैं।

क. पा./१/१-१/१३२/८/७ पुण्यबंधहेतुः पंडितसिद्धिभावाद्।—वैश्रवत
और सरागसंयममें पुण्यबन्धके कारणोंके प्रति कोई विशेषता नहीं है।
त. सा./४/१०१ हिसानुत्तुरागसंगसंन्याससंलग्नम्। ब्रतं पुण्यासन्नो-
स्थानं भावेनेति प्रपञ्चितम् ॥१०॥ हिंसा, क्रुद्ध, चोरी, कुशील, परिग्रह-
के त्यागको ब्रत कहते हैं, वे ब्रत पुण्यासन्नके कारणरूप भाव समझने
चाहिए।

प्र. सा./त. प्र./४ जीवन्मोक्षाय कणतया पुण्यबन्धसंप्राप्तिहेतुभूतं सराग-
चारित्र्यम्।—जिसमें कषायकण विद्यमान होनेसे जीवको जो पुण्य
बन्धकी प्राप्ति का कारण है ऐसे सराग चारित्र्यको—(प्र. सा./त. प्र./४)

प्र. सं./टी./१/१५८/२ पुण्यं पापं च भवन्ति खलु स्फुटं जीवाः। कथं-
भूताः सन्तः...पञ्चव्रतस्थां कोपचतुष्टयस्य निग्रहं परमम्। वृष्टि-
न्द्रियविजयं तपःसिद्धिबिधौ कुरुष्वोगम् ॥२॥ इत्यादिद्वयकथित-
लक्षणैः शुभोपयोगपरिणामेन तद्विलक्षण शुभोपयोगपरिणामेन च
युक्ताः परिणताः।—कैसे होते हुए जीव पुण्य-पापको धारण करते हैं।
“पंचमहाव्रतोंका पालन करो, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करो और
प्रमत्त इन्द्रिय शत्रुओंको विजय करो तथा बाह्य व अन्तरतपको
सिद्ध करनेमें उद्योग करो” इस आर्या छन्दमें कहे अनुसार शुभ
उपयोग रूप परिणामसे युक्त जीव हैं वे पुण्य-पापको धारण करते हैं।
पं. ध./उ./७६२ विरुद्धकार्यकारित्वं नास्त्यसिद्धं विचारणात्। बन्धस्ये-
कान्ततो हेतुः शुद्धादित्यत्र संभवात्।—नियमसे शुद्ध क्रियाको
छोड़कर सेव क्रियाएँ बन्धकी ही जनक होती हैं, इस हेतुसे विचार
करनेपर इस शुभोपयोगको विरुद्ध कार्यकारित्व असिद्ध नहीं है।

३. व्यवहार चारित्र्य निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं

पं. ध./उ./७६१ नोह्यं प्रज्ञापराधत्वं निर्जराहेतुराज्ञाः। अस्ति नाबन्ध-
हेतुर्ना शुभो नाप्यशुभाग्रहात्।—बुद्धिको अन्वृत्तासे यह भी आशांका
नहीं करनी चाहिए कि शुभोपयोग एक वेशसे निर्जराका कारण हो
सकता है, कारण कि निश्चयनयसे शुभोपयोग भी संसारका कारण
होनेसे निर्जरादिकका हेतु नहीं हो सकता है।

५. व्यवहार चारित्र्य विरुद्ध व अनिष्टफल प्रदायी है

प्र. सा./त. प्र./११,११ अनिष्टफलत्वात्सारागचारित्र्यं हेयम् ॥६॥ यथा तु
धर्मपरिणतस्वभावोऽपि शुभोपयोगपरिणत्या संगच्छते तदा सप्त-
त्यनीकशक्तियया स्वकार्यकरणासमर्थः कथंचित् विरुद्धकार्यकारि-
चारित्र्यः शिखितप्रवृत्तौपशक्तिपुरुषो दाहबुःखमिव स्वर्गसुखबन्धनमा-
प्नोति ॥११॥—अनिष्ट फलप्रदायी होनेसे सराग चारित्र्य हेय है ॥६॥
जो वह धर्म परिणत स्वभाव वाला होनेपर भी शुभोपयोग परि-
णतिके साथ युक्त होता है, तब जो विरोधी शक्ति सहित होनेसे
स्वकार्य करनेमें असमर्थ है, और कथंचित् विरुद्ध कार्य (अर्थात्
बन्धको) करनेवाला है ऐसे चारित्र्यसे युक्त होनेसे, जैसे अग्निसे गर्म
किया भी किसी मनुष्यपर डाल दिया जाये तो वह उसकी जलनसे
दुःखी होता है, उसी प्रकार वह स्वर्ग सुखके बन्धको प्राप्त होता है।
(पं. का./त. प्र./१४४); (नि. सा./ता. वृ./१४७)।

६. व्यवहार चारित्र्य कथंचित् हेय है

भा. पा./यु./६० भंजस्तु इदियत्तेण भंजस्तु मणमकडं पयत्तेण। भा जण-
रंजणकरणं माहिल्लवयवेस तं कुणस्तु ॥६०॥—इन्द्रियोंकी सेनाको
भंजनकर, मनरूपी मन्दरको नशकर, लोकरवज्रक बाह्य वेष मत
धारण कर।

स. सा./यु./८३ अपुण्यमवतैः पुण्यं नतैर्मोक्षस्तयोर्धर्मयः। अवतानोव
मोक्षार्थी व्रताभ्यपि ततस्त्यजेत् ॥८३॥ हिंसादि पाँच अवतोंसे पाँच
पापका और अहिंसादि पाँच व्रतोंसे पुण्यका बन्ध होता है। पुण्य
और पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है, इसलिए मोक्षके इच्छुक
भव्य पुरुषको चाहिए कि अवतोंकी तरह व्रतोंको भी छोड़ दे।—
(वे० चारित्र्य/४/१); (आ./१२/८०); (प्र. सं./टी./४७/२२६/४)

न. च. वृ./३८१ निच्छयदो खलु मोक्षको बन्धो बन्धो व्यवहारचारित्र्यो जम्हा।
तन्हा निच्छयदिकायो बन्धो बन्धो चयदु तिदिहेण ॥३८१॥—निश्चय
चारित्र्यसे मोक्ष होता है और व्यवहार चारित्र्यसे बन्ध। इसलिए
मोक्षके इच्छुकको मन, बचन, कर्मसे व्यवहार छोड़ना चाहिए।

प्र. सा./त. प्र./६ अनिष्टफलत्वात्सारागचारित्र्यं हेयम्।—अनिष्ट फल
वाला होनेसे सराग चारित्र्य हेय है।

नि. सा./ता. वृ./१४७/क. २४४ यथेवं वरणं निजामनियतं संसार-
दुःखापहं। मुक्तिप्रोल्लसनासमुद्रवस्तुस्योच्चैरिव कारणम्। बुद्धेरर्थ
समयस्य सारमनवं जानाति यः सर्वदा, सोऽयं व्यक्तक्रियो मुनि-
पतिः पापवतोपायकः ॥२४४॥—जिनामनियत चारित्र्यको, संसार-
दुःख नाशक और मुक्ति प्रोत्सुको सुन्दरीसे उत्पन्न अतिशय सुखका
कारण जानकर, सदैव समयसारको ही निष्पाप माननेवाला, बाह्य
क्रियाको छोड़नेवाला मुनिपति पापरूपी अटबोको जलानेवाला होता
है ॥२४४॥

६. व्यवहार चारित्र्यकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहार चारित्र्य निश्चयका साधन है

न. च. वृ./३२६ निश्चय सज्जसत्त्वं सराय तस्मै साहजं वरणं।—
निश्चय चारित्र्य साध्य स्वरूप है और सराग चारित्र्य उसका साधन
है। (प्र. सं./टी./४४-४६ की उत्पानिका १६४, १६७)

२. व्यवहार चारित्र्य निश्चय काया मोक्षका परम्परा कारण है

प्र. सं./टी./४४/१६४ की उत्पानिका—वीतरागचारित्र्यस्य पारम्पर्येण
साधकं सरागचारित्र्यं प्रतिपादयति।—वीतराग चारित्र्यका परम्परा
साधक सराग चारित्र्य है। उसका प्रतिपादन करते हैं।

प्र. सा./ता. ४-६/८/१ सरागचारित्र्यात्... मुख्यवृत्त्या विशिष्टपुण्य-
बन्धो भवति, परम्परया निर्वाणं भवति।—सराग चारित्र्यसे मुख्य
वृत्तिसे विशिष्ट पुण्यका बन्धो होता है और परम्परयासे निर्वाण भी।
देखो वर्म/६ परम्परा कारण कहनेका प्रयोजन।

३. दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किया जाता है

प्र. सा./मृ./२०२ आपिच्छ बंधुवर्गं विमोचिदो गुरुकलतपुत्रेहि।
आसिज्ज पाणदंसणचारित्तववोदियायारं ॥२०२॥—(ब्राम्हणार्थी)
बन्धुवर्गसे विदा मँगकर बड़ोंसे तथा स्त्रीसे और पुत्रसे मुक्त होता
हुआ ज्ञानाचार, दर्शनाचार, चारित्र्याचार, तपाचार और वीर्या-
चारको अंगीकार करके...

४. व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्र्यकी उत्पत्तिका क्रम है

स. श./मृ./५६, ७० अवतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठितः। त्वजेता-
न्यपि संप्राप्य परमं पदमात्मनः ॥८४॥ अवती व्रतमादाय वती ज्ञान-
परायणः। परारमज्ञानसंपन्नः स्वयमेव परो भवेत्।—हिंसादि पाँच
व्रतोंको छोड़कर अहिंसादि पाँच व्रतोंमें निष्ठ हो, पीछे आत्माके
राग-द्वेषादि रहित परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन व्रतोंको
भी छोड़ देवे ॥८४॥ अवतोंमें अनुरक्त मनुष्यको ग्रहण करके अवताव-
स्थामें होनेवाले विकल्पोंका नाश करे और फिर अरहन्त अवस्थामें
केवलज्ञानसे युक्त होकर स्वयं ही बिना किसी उपवेशके सिद्धपदको
प्राप्त करे ॥८६॥

५. तीर्थंकरों व भरत चक्रोने भी चारित्र्य धारण किया था

मो. पा./मृ./६० ध्रुवसिद्धी तित्थयरो चउणाणजुदो करेइ तवयरणं।
णाऊण धुभं उज्जा तवयरणं णाणजुत्तो वि।६०॥—देखो—जिसको
नियमसे मोक्ष होना है और चार ज्ञान करि युक्त है, ऐसा तीर्थंकर
भी तपश्चरण करे है। ऐसा निश्चय करके ज्ञान युक्त होते हुए भी
तप करना योग्य है।

द्र. सं./टी./५७/२३१ योऽपि घटिकाद्वयेन मोक्षं गतो भरतचक्रो सोऽपि
जिनदीक्षां गृहीत्वा विषयकषायनिवृत्तिरूपं क्षणमात्रं व्रतपरिणामं
कृत्वा पञ्चाच्छ्रद्धोपयोगस्वरूपरत्नत्रयारामके निश्चयव्रताभिधाने वीत-
रागसामायिकसंज्ञे निर्विकल्पसमाधौ स्थित्वा केवलज्ञानं सम्प्राप्-
निति। परं किन्तु तस्य स्तोकाकालस्वालोका व्रतपरिणामं न
जानन्तीति।—जो दीक्षाके पश्चात् दो घड़ी कालमें भरतचक्रोने
मोक्ष प्राप्त की है, उन्होंने भी जिन दीक्षा ग्रहण करके, थोड़े समय
तक विषय और कषायोंको निवृत्तिरूप जो व्रतका परिणाम है उसको
करके तदनन्तर शुद्धोपयोगरूप, रत्नत्रय स्वरूप निश्चय व्रत नामक
वीतराग सामायिक नाम धारक निर्विकल्प ध्यानमें स्थित होकर
केवलज्ञानको प्राप्त हुए हैं। किन्तु भरतके जो थोड़े समय व्रत परि-
णाम रहा, इस कारण लोभ उनके व्रत परिणामको जानते नहीं हैं।
(प. प्र./टी./२/५२/१७४/२)

६. व्यवहार चारित्र्यका गुणश्रेणी निर्जरा

क. पा./१-२/३३/१ सरागसंजमो गुणसेडिणज्जराए कारणं तेण बंधादो
मोक्षो असंखेज्जगुणो ति सरागसंजने गुणोणं बहणं जुसमिदि ण
पच्चहमाणं कायव्यं। अरहंतणमोक्षारो संपडियबंधादो असंखेज्जगुण-
कम्मकलसकारओ ति तत्थ वि मुणोणं पबुत्तिप्पसंगादो।—यदि
कहा जाय कि सराग संजम गुणश्रेणी निर्जराका कारण है, क्योंकि,

उससे बन्धकी अपेक्षा मोक्ष अर्थात् कर्मोंकी निर्जरा असंख्यात गुणी
होती है, अतः अहंत नमस्कारकी अपेक्षा सराग संजममें ही मुनियोंकी
प्रवृत्तिका होना योग्य है, सो ऐसा भी निश्चय नहीं करना चाहिए,
क्योंकि अहन्त नमस्कार तत्कालीन बन्धकी अपेक्षा असंख्यात गुणी
कर्म निर्जराका कारण है, इसलिए सराग संजमके समान उसमें भी
मुनियोंकी प्रवृत्ति प्राप्त होती है।

७. व्यवहार चारित्र्यकी इष्टता

मो. पा./मृ.-२६ वरवयतवेहि सग्गो मा बुक्खं होउ गिरइ इयरेहि। छाया-
तवडियणं पडिबालंताण गुरुभेयं ॥२६॥—व्रत और तपसे स्वर्ग होता
है और अव्रत व अतपसे नरकादि गतिमें बुरा होते हैं। इसलिए व्रत
श्रेष्ठ है और अव्रत श्रेष्ठ नहीं है। जैसे कि छाया व आतपमें खड़े
होनेवालेके प्रतिपालक कारणोंमें बड़ा भेद है (इ. उ./मृ. ३)।

प्र. सा./त. प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारण... चारित्र्यचार, न शुद्ध-
स्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि तथापि स्त्री तामदासीदामि
यावत्स्वत्प्रसादाद् शुद्धात्मानमुपलभे।—अहो! मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके
कारणभूत (महाव्रत समिति गुरुरूप १३ विध) चारित्र्याचार! मैं यह
निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं, तथापि तुम्हें तभी
तक अंगीकार करता हूँ, जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्माको उपलब्ध
कर दूँ।

सा. घ./२/७७ यावन्न सेव्या विषयास्तावन्तानप्रवृत्तितः। व्रतयेत्सब्रतो
देवान्मृतोऽमुत्र सुखायते ॥७७॥—पंचैन्द्रिय सम्बन्धी स्त्री आदिक
विषय जब तक या जबसे सेवनमें आना शक्य न हो तब तक या तबसे
उन विषयोंको फिरसे उन विषयोंमें प्रवृत्ति न होनेके समय तक छोड़
देना चाहिए। क्योंकि व्रत सहित मरा हुआ व्यक्ति परलोकमें सुखी
होता है।

प. प्र./टी./२/५२/१७४/१ कश्चिदाह। व्रतेन किं प्रयोजनमात्मभावनया
मोक्षो भविष्यति। भरतेश्वरने किं व्रतं कृतम्। घटिकाद्वयेन मोक्षं
गत इति। अथ परिहारमाह।—अथेदं मर्त इयमपि तथा कुर्मोऽवसान-
काले। नैवं वक्तव्यम्। यथ कस्यान्धस्य कर्धचिन्मिधानलाभो
जातस्तर्हि किं सर्वेषां भवतीति भावार्थः।—प्रश्न—व्रतसे क्या
प्रयोजन। भावना मात्रसे मोक्ष हो जायेगी। क्या भरतेश्वरने व्रत
धारण किये थे। उसे दो घड़ीमें बिना व्रतोंके ही मोक्ष हो गयी।
उत्तर—(भरतेश्वरने भी व्रत अवश्य धारण किये थे पर स्तोक काल
होनेसे उसका पता न चला (वे० घर्म/६/४); (वे० चारित्र्य ६/५) प्रश्न—
तब तो हम भी मरण समय थोड़े कालके लिए व्रत धारण कर लेंगे।
उत्तर—यदि किसी अन्धको किसी प्रकार निधिका लाभ हो जाय,
तो क्या सबको हो जायेगा।

८. मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र्य भी कथंचित् चारित्र्य है

रा. बा./७/२१/२६/५४६/३३ एवं च कृत्वा अभव्यस्यापि निर्ग्रन्थलिङ्ग-
धारिणः एकादशाङ्गाध्यायिनो महाव्रतपरिपालनादेशसंयतसंयता-
भावस्यापि उपरिमग्रंथैकविमानवासितोपपन्ना भवति।—इसलिए
निर्ग्रन्थ लिङ्गधारी और एकादशाङ्गपाठी अभव्यकी भी बाह्य महाव्रत
पालन करनेसे देशसंयत भाव और संयतभावका अभाव होनेपर भी
उपरिम ग्रंथैक तक उत्पत्ति बन जाती है।

घ. ६/१.६-१.१३३/४६६/८ उवरि किण्ण गच्छति। ण तिरिक्खसम्माद-
डुसु संजमाभावा। संजमेण विणा ण च उवरि गमणमरिथि। ण
मिच्छाद्विही तत्थुप्पज्जंतेहि विउच्चारो, तेसि पि भावसंजमेण
विणा दव्वसंजमस्स संभवा।—प्रश्न—संख्यात वर्णायुक्त असंयत
सम्यग्दृष्टि मरकर आरण अच्युत कणसे ऊपर क्यों नहीं जाते।
उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यक् सम्यग्दृष्टि जीवोंमें असंयमका अभाव
पाया जाता है; और संयमके बिना आरण अच्युत कणसे ऊपर गमन

होता नहीं है। इस कथनसे आरंभ अच्युत कल्पसे ऊपर उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता, क्योंकि उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव संयम रहित प्रथम संयम पाया जाता है।

गो.क./जी.प्र./८०७/१२/१३ यः सम्यग्दृष्टिर्जीवः स केवलं सम्यक्त्वेन साक्षादणुव्रतमहाव्रतैर्वा देवायुर्बध्नाति। यो मिथ्यादृष्टिर्जीवः स उपचाराणुव्रतमहाव्रतैर्वा जलतपसा अकामनिर्जराया च देवायुर्बध्नाति। —सम्यग्दृष्टि जीव तो केवल सम्यक्त्व द्वारा अथवा साक्षात् अणुव्रत व महाव्रतों द्वारा देवायु बाँधता है, और मिथ्यादृष्टि जीव उपचार अणुव्रत महाव्रतों द्वारा अथवा जलतप और अकामनिर्जरा द्वारा देवायु बाँधता है (और भी वे० सामायिक/३)।

७. निश्चय व्यवहार चारित्र समन्वय

१. निश्चय चारित्रिकी प्रधानताका कारण

न.च.वृ./३४४,३६६ जह शुद्ध शास्त्र अष्टसु तद्व्याख्यानं सुखेण खलु चरिष्ये। तन्मा सुदुर्लभयोगी वा बहुदुर्गिणोवासी हि। ३४४। अष्टसंवेयणेण अप्पा मंघेह कम्ममोक्कम्मसुसंवेयणेण अप्पा मंघेह कम्मं मोकम्मं। ३६६। —जिस प्रकार शुभोपयोगसे अशुभोपयोगका नाश होता है उसी प्रकार शुद्ध चारित्रसे अशुद्धका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोगीको आलोचना, निन्दा, गद्दी आदि करनेकी कोई आवश्यकता नहीं। ३४४। अशुद्ध संवेदनसे आत्मा कर्म व नोकर्मका बन्ध करता है, और शुद्ध संवेदनसे कर्म व नोकर्मसे छूटता है। ३६६।

२. व्यवहार चारित्रिके निषेधका कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी./२/६२ में उद्धृत—रागद्वेषौ प्रवृत्तिः स्यान्निवृत्तिस्तन्निषेधनम्। तौ च बाह्यार्थसंबन्धौ तस्मात्तास्तु परित्यजेत्। —राग और द्वेष दोनों प्रवृत्तियाँ हैं तथा इनका निषेध वह निवृत्ति है। ये दोनों (राग व द्वेष) अपने नहीं हैं, अन्य पदार्थके सम्बन्धसे हैं। इस लिए इन दोनोंको छोड़ो।

द्र.सं./टी./४६-४६/१६६,१६७ पञ्चमहाव्रतपञ्चसमिति त्रिगुणिरूपमप्यपहृत-संयमाख्यं शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। ४६-१६६। बहिर्विषये शुभाशुभबचनकायव्यापाररूपस्य तथैवाभ्यन्तरे शुभाशुभमनोविकल्परूपस्य च क्रियाव्यापारस्य योऽसौ निरोधस्तस्यागः स च किमर्थं...संसारस्य व्यापारकारणभूतो योऽसौ शुभाशुभकर्मसिबस्तस्य प्रणाशार्थम्। —पंच महाव्रत, पंच समिति, तीन गुणिरूप, अपहृत संयम नामवाला शुभोपयोग लक्षण सराग चारित्र होता है। प्रश्न—बाह्य विषयोंमें शुभ व अशुभ बचन व कायके व्यापार रूप और इसी तरह अन्तरंगमें शुभ-अशुभ मनके विकल्प रूप क्रियाके व्यापारका जो निरोध है, वह किस लिए है? उत्तर—संसारके व्यापारका कारणभूत शुभ अशुभ कर्मसिब, उसके विनाशके लिए है।

द्र.सं./टी./४७/२३०/२ अयं तु विशेषः—व्यवहाररूपाणि यानि प्रसिद्धा-न्येकवैश्वर्यानि तानि रम्यकानि। यानि पुनः सर्वशुभाशुभनिवृत्तिरूपाणि निश्चयव्रतानि तानि त्रिगुणिलक्षणस्वशुद्धात्मसंवित्तिरूपनिविकल्प-ध्याने स्वकृतान्येव न च त्यक्तानि। —व्रतोंके त्यागमें यह विशेष है कि ध्यानावस्थामें व्यवहार रूप प्रसिद्ध एकवैश्वर्या व्रतोंका अर्थात् महाव्रतों का (वे० व्रत) त्याग किया है। किन्तु समस्त त्रिगुणिरूप स्व-शुद्धात्मरूप निविकल्प ध्यानमें शुभाशुभकी निवृत्तिरूप निश्चय व्रत स्वीकार किये गये हैं। उनका त्याग नहीं किया गया है।

३. व्यवहारको निश्चय चारित्रिका साधन कहनेका कारण

द्र.सं./टी./४६-४६/१६६/१० (व्रत समिति आदि) शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। तत्र योऽसौ बहिर्विषये पञ्चैन्द्रियविषय-

परित्यागः स उपचारितासङ्ग-तम्यवहारेण, यन्वाभ्यन्तरागाधिपरिहारः स पुनरशुद्धनिश्चयनमेनेति नयविभागो ज्ञातव्यः। एवं निश्चयचा-रित्रसाधकं व्यवहारचारित्रं व्याख्यातमिति। तैनेव व्यवहारचारि-त्रेण साध्यं परमोपेक्षा लक्षणशुद्धोपयोगानिभूतं परमं सम्यक्-चारित्रं ज्ञातव्यम्। —(व्रत समिति आदि) शुभोपयोग लक्षण-वाला सराग चारित्र होता है। (उसमें युगपद् दो अंग प्राप्त हैं—एक बाह्य और एक आभ्यन्तर) तहाँ बाह्य विषयोंमें पाँचों इन्द्रियोंके विषयादिका त्याग है सो उपचारित असङ्ग-त व्यवहार नयसे चारित्र है। और जो अन्तरंगमें रागादिकका त्याग है वह अशुद्ध निश्चय नयसे चारित्र है। इस तरह नय विभाग जानना चाहिए। ऐसे निश्चय चारित्रको साधनेवाले व्यवहार चारित्रका व्याख्यान किया। अब उस व्यवहार चारित्रसे साध्य परमोपेक्षा लक्षण शुद्धोपयोगसे अविनाशुत होनेसे उत्कृष्ट सम्यग्चारित्र जानना चाहिए। (अर्थात् व्यवहारचारित्रके अभ्यास द्वारा क्रमशः बाह्य और आभ्यन्तर दोनों क्रियाओंका रोध होते-होते अन्तमें पूर्ण निविकल्प दशा प्राप्त हो जाती है। यही इनका साध्यसाधन भाव है।)

द्र. सं./टी./३६/१४६/१२ त्रिगुणिलक्षणनिविकल्परूपमाधित्यानां यतीनां तथैव पूर्यते तन्नासमर्थना पुनर्बहुप्रकारेण संवरप्रतिपक्षभूतो मोहो विजृम्भते, तेन कारणेन व्रतादिविस्तारं कथयन्त्याचार्याः। —मन, बचन काय इन तीनोंकी गुप्ति स्वरूप निविकल्प ध्यानमें स्थित मुनिके तो उस संवर अनुपेक्षासे ही संवर हो जाता है, किन्तु उसमें असमर्थ जीवोंके अनेक प्रकारसे संवरका प्रतिपक्षभूत मोह उत्पन्न होता है, इस कारण आचार्य व्रतादिका कथन करते हैं।

पं. का./ता. वृ./१०७।१७२/१२ व्यवहारचारित्रं बहिरङ्गसाधकत्वेन वीत-रागचारित्रभावनोत्पन्नपरमामृततृप्तिरूपस्य निश्चयसुखस्य बीजं, तदपि निश्चयसुखं पुनरक्षयानन्तसुखस्य बीजमिति। अत्र यद्यपि साध्यसाधकभावहोपनार्थं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गस्यैव मुख्यत्व-मिति भावार्थः। —व्यवहार चारित्र बहिरंग साधक रूपसे वीतराग चारित्र भावनासे उत्पन्न परमात्म तृप्तिरूप निश्चय सुखका बीज है और वह निश्चय सुख भी अक्षयानन्त सुखका बीज है। ऐसा निश्चय व व्यवहार मोक्षमार्गमें साध्यसाधक भाव जानना चाहिए। (और भी वे० शीर्षक नं० १०)।

४. व्यवहार चारित्रिको चारित्र कहनेका कारण

र. क. भा०/४७-४८ मोहति निरापहरणे दर्शनलाभादानासंज्ञानः। राग-द्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। रागद्वेषनिवृत्ते हिंसादिनिवर्तनाकृता भवन्ति। अनपेक्षितार्थवृत्तिः कः पुरुष सेवते नृपतीत्। ४८। —सम्यग्दृष्टि जीव रागद्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्रको धारण करता है और रागद्वेषादिकी निवृत्ति हो जानेपर हिंसादिसे निवृत्ति पूर्ण हो जाती है, क्योंकि नहीं है आजोविकाकी इच्छा, जिसको देसा कौन पुरुष है, जो राजाओंकी सेवा करे।

स. सा./ता. वृ./२७६ षट्जीवनिकायरक्षा चारित्राभ्यस्वादा हेतुत्वात् व्यवहारेण चारित्रं भवति। एवं पराश्रितत्वेन व्यवहारमोक्षमार्गः प्रोक्त इति। —चारित्रिका (अर्थात् रागद्वेषसे निवृत्ति रूप वीतरागताका) आश्रय होनेके कारण छह कायके जीवोंकी रक्षा भी व्यवहारसे चारित्र कहलाती है। पराश्रित होनेसे यह व्यवहार मोक्षमार्ग है।

५. व्यवहार चारित्रिकी रक्षाधेयताका कारण व प्रयोजन

र. क. भा०/४७ रागद्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। —सम्यग्दृष्टि जीव राग-द्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्रको धारण करता है।

प्र. सा./व. वृ./२०२ अहो! मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेत...गुप्ति...समितिलक्षणचारित्राचार, न शुद्धस्यारमनस्त्वमसीति निश्चयेन जानाति तथापि त्वां तत्त्वदासीवामि यन्मन्त्रसादाद शुद्धमात्मान-

मुपलभे ।—अहो, मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत, पंचमहाव्रत सहित गुप्ति समिति स्वल्प चारित्र्याचार ! मैं यह निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं है, तथापि तुझे तब तक अंगीकार करता हूँ जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्माको उपलब्ध कर लूँ ।

नि.सा./ता. वृ./१४८ अत्र व्यवहारनयेनापि समतास्तुतिबन्धनाप्रत्यास्थ्यानादिष्वकाम्यकपरिहीणः श्रमणश्चारित्र्यभ्रष्ट इति मानव ।—(शुद्धोपयोग सम्मुख जीवको शिक्षा दी जाती है कि) यहाँ (इस लोकमें) व्यवहार नयसे भी समता, स्तुति, बन्धना, प्रत्यास्थ्यानादि छह आवश्यक्से रहित श्रमण चारित्र्यपरिभ्रष्ट (चारित्र्यसे सर्वथा भ्रष्ट) है ।

देखो चारित्र्य/७/३/मः सं/टी० त्रिगुणमें असमर्थ जनके लिए व्यवहार चारित्र्यका उपदेश किया जाता है ।

६. बाह्य व आन्तरिक चारित्र्य परस्पर अभिनामावही है

प्र. सा./सू./गा. चरवि निम्नो जिक्चं समणो णाणम्मि दंसणसुहम्मि । पयदो मूलगुणेह य को सो पठिगुणसामणो । १२१४ पंचसमिदो तिगुत्तो पंचिदिसंनुदो जिदकसाओ । दंसणणासमणो समणो सो संजवो भगिदो । १२४० समसत्तुबंधुवग्गो समसुहदुखलो पंससिगिदसमो । समलोडुकंचणो पुण जीविदमरणे समे समणो । १२४१।—जो श्रमण सबा ज्ञान व दर्शनमें प्रतिबद्ध तथा मूलगुणमें प्रयत्नशील है वह परिपूर्ण श्रामण्य वाला है । १२१४। पाँच समिति, पंचेन्द्रिय संवर व तीन गुप्ति सहित तथा कथायजयी और दर्शन ज्ञानसे परिपूर्ण जो श्रमण है वह संयत माना गया है । १२४०। शत्रु व बन्धुवर्गमें, सुख व दुःखमें, प्रशंसा व निन्दामें, लोभे व सोनेमें तथा जीवन व मरणमें जो सम है वह श्रमण है । १२४१।

चा. पा./सू./६ सम्मत्तचरणसुद्धा संजमचरणस्स जहं व सुपसिद्ध । णाणी अमूवविही अचिरे पावेति णिज्वाणं । ११।—जो ज्ञानी अमूर्खदिष्ट होकर सम्यक्त्वचरण चारित्र्यसे शुद्ध होते हैं वे यदि संयमचरण चारित्र्यसे भी शुद्ध हो जायें तो शीघ्र ही निर्वाणको प्राप्त होते हैं । ११।

न. च. वृ./३५३ हेयोपादेयविदो संजमतववीयरायसंजुत्तो । जियवुक्खाह तहं चिय सामग्गी सुद्धचरणस्स । ३५३।—हेय व उपादेयको जानने-वाला हो संयम तप व वीतरागता संयुक्त हो, दुःखादिको जीतनेवाला हो अर्थात् सुख दुःख आदिमें सम हो, यह सब शुद्ध चारित्र्यकी सामग्री है ।

न. च. वृ./२०४ जं विय सरायचरणे [सरागकाले] भेवुवयारेण भिण्ण-चारित्तं । तं चेव वीयराये विपरीयं होइ कायक्वं । उत्तं च—चरिय चरदि सग सो जो परद्वन्वपभावहिदप्पा । दंसणणावियप्पा अवि-यप्पं चावियप्पादो ।—सराग अवस्थामें भेदोपचार रूप जिस चारित्र्यका आचरण किया जाता है, उसोका वीतराग अवस्थामें अभेद व अनुपचारसे करना चाहिए । (अर्थात् सराग व वीतराग चारित्र्यमें इतना ही अन्तर है कि सराग चारित्र्यमें बाह्य क्रियाओंका विकल्प रहता है और वीतराग अवस्थामें उनका विकल्प नहीं रहता, सराग चारित्र्यमें वृत्ति बाह्य रयागके प्रति जाती है और वीतराग अवस्थामें अन्तरंगकी ओर) कहा भी है कि—

स्व चारित्र्य अर्थात् वीतराग चारित्र्यका आचरण वही करता है जो परद्रव्यके प्रभावसे रहित हो, तथा दर्शन, ज्ञान, चारित्र्यके विकल्पोसे जो अविकल्प हो गया हो ।

घ. १/१-१४/१४४/४ संयमनं संयमः । न द्रव्ययमः संयमस्तस्य 'सं' शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितयः सन्ति, तास्वसतीषु संयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'सं' शब्देनारमसात्कृताशेषसमितित्वात् । अथवा व्रतसमितिकथायदण्डेन्द्रियाणां धारणानुपालननिग्रहस्यागम्याः संयमः ।—'संयमन करनेको संयम कहते हैं' संयमका इस प्रकार लक्षण करनेपर भाव चारित्र्य मुख्य द्रव्य चारित्र्य संयम नहीं हो सकता, क्योंकि 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया ।

प्रश्न—यहाँ पर 'यम' से समितियोंका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि समितियोंके नहीं होनेपर संयम नहीं बन सकता । उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है क्योंकि 'सं' शब्दसे सम्पूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है । अबचा पाँच व्रतोंका धारण करना, पाँच समितियोंका पालन करना, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, मचन और काय रूप तीन दण्डोंका रयाग करना और पाँच इन्द्रियोंके विषयोंका जीतना संयम है ।

प्र. सा./त. प्र./२४७ शुभोपयोगिनी हि शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्र्यतया समधिगतशुद्धात्मवृत्तिषु श्रमणेषु बन्धननमस्कारणाभ्युत्थानानुगमन-प्रतिपत्तिप्रवृत्तिः शुद्धात्मवृत्तिज्ञाननिमित्ताश्रमापनयनप्रवृत्ति च न दुष्येत् ।—शुभोपयोगियोंके शुद्धात्माके अनुगमनयुक्त चारित्र्य होता है, इसलिए जिनने शुद्धात्म परिणति प्राप्त की है ऐसे श्रमणोंके प्रति जो बन्धन-नमस्कार-अभ्युत्थान, अनुगमन रूप विनीत बर्तनकी प्रवृत्ति तथा शुद्धात्मपरिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो श्रम दूर करनेकी (वैयावृत्ति रूप) प्रवृत्ति है, वह शुभोपयोगियोंके लिए दूषित नहीं है ।

प्र. सा./त. प्र./२००/क. १२ द्रव्यानुसारि चरणं चरणानुसारि द्रव्यं मिथो द्रव्यमिदं ननु सव्यपेक्षम् । तस्मान्मुमुक्षुरधिरोहत् मोक्षमार्गं द्रव्यं प्रतीत्य यदि वा चरणं प्रतीत्य । १२।—चरण द्रव्यानुसार होता है और द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं । इसलिए या तो द्रव्यका अर्थात् अन्तरंग प्रवृत्तिका आश्रय लेकर अथवा चरणका अर्थात् बाह्य निवृत्तिका आश्रय लेकर मुमुक्षु मोक्षमार्गमें आरोहण करो ।

और भी देखो चारित्र्य/४/२ (चारित्र्यके सर्व भेद-प्रभेद एक शुद्धोपयोगमें समा जाते हैं ।)

७. एक ही चारित्र्यमें युगपत् दो अंश होते हैं

मो. पा./म. जयचन्द/४२ चारित्र्य निश्चय व्यवहार भेदकरि दो भेद रूप है; तहाँ महाव्रत समिति गुप्तिके भेद करि कहा है सो तो व्यवहार है । तिनमें प्रवृत्ति रूप किया है सो शुभ बन्ध करे है, और इन क्रियानिमें जैसा अंश निवृत्तिका है ताका फल बन्ध नाही है । ताका फल कर्मकी एक देश निर्जरा है । और सर्व कर्म ते रहित अपना आत्म स्वरूपमें लीन होना सो निश्चय चारित्र्य है, ताका फल कर्मका नाश हो है ।

और भी देखो उपयोग/II/३/३ (जितना रागांश है उतना मंघ है, और जितना वीतरागांश है उतना संबर निर्जरा है ।)

और भी देखो व्रत/३/७.६ (सम्यग्दृष्टिकी बाह्य प्रवृत्तिमें अवश्य निवृत्तिका अंश विद्यमान रहता है ।)

और भी देखो उपयोग/II/३/१ (शुभोपयोगमें अवश्य शुद्धोपयोगका अंश मिश्रित रहता है ।)

८. निश्चय व्यवहार चारित्र्यकी एक्यताका नयार्थ

नि. सा./ता. वृ./१४८ व्यवहारनयेनापि...षडावश्यकपरिहीणः श्रमण-श्चारित्र्यपरिभ्रष्टः इति यावत्, शुद्धानिश्चयेन...निर्विकल्पसमाधि-स्वरूपपरमावश्यकक्रियापरिहीणश्रमणो निश्चयचारित्र्यभ्रष्ट इत्यर्थः । पूर्वोक्तस्वभावस्य परमजिनयोगीश्वरस्य निश्चयावश्यकक्रमेण स्वात्मा-श्रयनिश्चयधर्मशुक्लाध्यानस्वरूपेण सदावश्यकं करोतु परममुनि-रिति ।—व्यवहार नयसे तो छह आवश्यकोंसे रहित श्रमण चारित्र्य परिभ्रष्ट है और शुद्ध निश्चयनयसे निर्विकल्प-समाधि स्वरूप परमावश्यक क्रियासे रहित श्रमण निश्चय चारित्र्य भ्रष्ट है । ऐसा अर्थ है । (इसलिए) स्व वश परमजिन योगीश्वरके निश्चय आवश्यकता जो क्रम पहले कहा गया है (आत्मस्थितिरूप समता, बन्धना, प्रतिक्रमणादि) उस क्रमसे स्वात्माश्रित ऐसे निश्चय धर्म-

ध्यान तथा निश्चययुक्तध्यानस्वरूपसे परम मुनि सदा आनन्दमय करो।

१. ब्रह्मादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान ही बन्धका कारण है

स. सा./पू./२६४, २७० तह विद्य सञ्चे दत्ते बंधे अपरिगृह्यते चेव । कीरद् अज्जबसाणं जं तेण धु मज्झए पुण्णं । २६४। एवाणि णत्थि जेसि अज्जबसाणाणि एवमादीणि । तं अहुरेण सुहेण व कम्मेण मुणी ण लिप्पंति । २७०। इसी प्रकार (हिंसादि पाँचों अवतोंबद् ही) सत्यमें, अचौर्यमें, ब्रह्मचर्यमें और अपरिग्रहमें जो अध्यवसान किया जाता है उससे पुण्यका बन्ध होता है । २६४। ये (अवतों और अवतों-बन्धे पूर्वकथित) तथा ऐसे ही और भी, अध्यवसान जिनके नहीं हैं, वे मुनि अशुभ या शुभ कर्मसे लिप्त नहीं होते । २७०। (मो. मा. प्र./७/३७३/१)

१०. ब्रह्मोंको स्वागतेका उपाय व क्रम

स. सा./८४, ८६ अवतानि परिखज्य ब्रतेषु परिनिष्ठितः । त्यजेत्तान्यपि संप्राप्य परमं परमात्मनः । ८४। अवतौ ब्रतमादाम ब्रतौ ज्ञानपरायणः । परात्मज्ञानसंपन्नः स्वयमेव परो भवेत् । ८६।—हिंसादि पाँच अवतोंको छोड़ करके अहिंसादि ब्रह्मोंका ब्रह्मतासे पालन करे। पीछेसे आत्माके परम बीतराग पक्षको प्राप्त करके उन ब्रह्मोंको (ब्रह्मोंके अध्यवसानको) भी छोड़ देवे । ८४। हिंसादि पाँच अवतोंमें अनुरक्त हुआ मनुष्य पहले ब्रह्मोंको ग्रहण करके ब्रती बने। पीछे ज्ञान भावनामें लीन होकर केवलज्ञानसे युक्त हो स्वयं ही परमात्मा हो जाता है । (ज्ञा०/३२।८८); (ब्र. सं./टी./६७/२२६/१०); (प. प्र./टी./२/६६/१७७/४)

नि.सा./ता. वृ./१०३ भेदोपचारचारित्र्यं, अभेदोपचारं करोमि, अभेदोपचारं अभेदानुपचारं करोमि, इति त्रिविधं सामायिकमुत्तरोत्तर-स्वीकारेण सहजपरमत्वाविचलस्थितिरूपसहजचारित्र्यं, निराकार-तत्त्वभिरतत्त्वाभिराकाराचारित्र्यमिति ।—भेदोपचारित्र्यको अभेदोपचार कहता हूँ। तथा अभेदोपचार चारित्र्यको अभेदानुपचार करता हूँ—इस प्रकार त्रिविध सामायिकको (चारित्र्यको) उत्तरोत्तर स्वीकृत करनेसे सहज परम तत्त्वमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र्य होता है, कि जो निराकार तत्त्वमें लीन होनेसे निराकार चारित्र्य है । (और भी वे० धर्मध्यान/६/४)

प्र. सं./टी./६७/२३०/८ श्यामः कोऽयं । यथैव हिंसादिरूपावतेशु निवृत्तिस्तथैव केशवतेश्वरिणि । कस्मादिति चेत्—त्रिगुणावस्थायां प्रवृत्ति-निवृत्तिरूपविकल्पस्य स्वयमेवाकाशो नास्ति ।—प्रश्न—ब्रह्मोंके त्यागका क्या अर्थ है । उत्तर—गुणिरूप अवस्थामें प्रवृत्ति तथा निवृत्तिरूप विकल्पको रक्षमात्र स्थान नहीं है। अहिंसादिक महाव्रत विकल्परूप है अतः वे ध्यानमें नहीं रह सकते ।

चारित्र्य पाठ्य—आ. कुन्दकुन्द (ई. १२७-१७६) द्वारा रचित सम्यग्चारित्र्य विषयक, ४४ प्राकृत गाथाओंमें निम्न एक ग्रन्थ । इस पर आ. श्रुतसागर (ई० १४७३-१६३३) कृत संस्कृत टीका तथा पं. जयचन्द ज्ञानदा (ई० १८६७) कृत भाषा बचनिका उपलब्ध हैं ।

चारित्र्य भूषण—इनके मुलसे ही स्वामी समन्तभद्र कृत देवागम स्तोत्रका पाठ सुनकर श्लोकबाह्यिकार श्री विद्यानन्द आचार्य जिन दीक्षित हो गये थे । आ० विद्यानन्दजीके अनुसार आपका समय ई० ७६०-८६५ आता है ।

चारित्र्य मोहनीय—मोहनीयकर्मका एक भेद—वे० मोहनीय/१ ।

चारित्र्य कथि—वे० लक्ष्मि ।

चारित्र्यवाद—वे० क्रियावाद ।

चारित्र्य विनय—वे० विनय ।

चारित्र्य शुद्धि—वे० शुद्धि ।

चारित्र्य शुद्धि व्रत—चारित्र्यके निम्न १२३४ अंगोंके उपलक्ष्यमें एक उपवास एक पारणा क्रमसे ६ वर्ष, १० मास ८ दिनमें १२३४ उपवास पूरे करे—(१) अहिंसाव्रत—१४ जीव समास×नवकोटि (मन वचन काय×कृत कारित अनुमोदना—१२६। (२) सत्य व्रत—भय, ईर्ष्या, स्वपक्षपात, वैशुन्य, क्रोध, लोभ, आत्मप्रशंसा और परनिन्दा ये ८×६ कोटि=७२। (३) अचौर्य व्रत—ग्राम, अरण्य, खल, एकान्त, अन्यत्र, उपधि, अमुक्त, पृष्ठ ग्रहण ऐसे ८ पदार्थ×६ कोटि=७२। (४) ब्रह्मचर्य—मनुष्यणी, वेवांगना, तिर्यङ्गिनी व अचैतनी ये चार स्त्रियाँ×६ कोटि×६ इन्द्रिय=१८०। (५) परिग्रह त्याग—२४ प्रकार परिग्रह×६ कोटि=२१६। (६) गुप्ति=३×६ कोटि=२७। (७) समिति ईर्ष्या, आदान-निक्षेपण व उत्सर्ग ये ३×६ कोटि=२७+भाषा समिति के १० प्रकार सत्य×६ कोटि=६०+एषणा समितिके ४६ दोष×६ कोटि=४१४—१२३४ जो हैं अ सि आ उ सा चारित्र्यशुद्धिव्रतेभ्यो नमः इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे (ह.पु./३४/१००-११०)। (व्रत विधान संग्रह/पृ.६६)।

चारित्र्यसार—चामुण्डराय (ई०श० १०-११) द्वारा रचित, संस्कृत गद्यग्रन्थ । इसमें मुनियोंके आचारका संक्षिप्त वर्णन है। कुल ६००० श्लोक प्रमाण है ।

चारित्र्याचार—वे० आचार ।

चारित्र्याराधना—वे० आराधना ।

चारित्र्यार्थ—वे० आर्थ ।

चारुदत्त—(ह.पु./२१/श्लोक नं०) आनुदत्त वैश्यका पुत्र (ई-१०); मित्रावतीसे विवाह हुआ (३८); संसारसे विरक्त रहता था (३६); चचा रुद्रदत्तने उसे वैश्यामें आसक्त कर दिया (४०-६४); अन्तमें तिरस्कार पाकर वैश्याके घरसे निकला और अपने घर आया (६४-७४); व्यापारके लिए रत्नद्वीपमें गया (७५); मार्गमें अनेकों कष्ट सहे (११२); नहीं सुनिराजके दर्शन किये (११३-१२६); बहुत धन लेकर घर लौटा (१२७)।

चारुदत्त चरित्र—आ. सोमकीर्ति (ई० १४७४) कृत संस्कृत भाषामें रचा गया ग्रन्थ है। तत्पश्चात् इसके आधारपर कई रचनाएँ हुईं—१. कवि भारामल (ई० १७६६) ने चौपाई-बोहेमें एक कृति रची ।

चार्वक—

१. सामान्य परिचय

स्या.मं./परि. छ./४४३-४४४—सर्वजनप्रिय होनेके कारण इसे 'चार्वक' संज्ञा प्राप्त है। सामान्य लोगोंके आचरणमें आनेमें कारण इसे 'लोकायत' कहते हैं। आत्मा व पुण्य-पाप आदिका अस्तित्व न माननेके कारण यह मत 'नास्तिक' कहलाता है। धार्मिक क्रियागुणानोंका तोष करनेके कारण यह 'अक्रियावादी'। इसके मूल प्रवर्तक बृहस्पति आचार्य हुए हैं, जिन्होंने बृहस्पति सूत्रकी रचना की थी। आज यद्यपि इस मतका अपना कोई साहित्य उपलब्ध नहीं है, परन्तु ई० पूर्व ६१०-१०० के अजितकेश कम्बली कृत मौख सूत्रोंमें तथा महाभारत जैसे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी इसका उल्लेख मिलता है।

इनके साथ कापासिक होते हैं। अपने सिद्धान्तके अनुसार वे मधु मर्षिका सेवन करते हैं। प्रतिवर्ष एकत्रित होकर स्त्रियोंके साथ कोड़ा करते हैं। (बृहद्शन सप्तम्य/८०-८२/७४-७७)।

२. जैनके अनुसार इस मतकी उत्पत्तिका इतिहास

धर्म परीक्षा/१८/५५-५६ भगवाद् आदिनाथके साथ दीक्षित हुए अनेक राजा आदि जब क्षुधा आदिकी बाधा न सह सके तो ब्रह्म हो गये। कच्छ-महाकच्छ आदि राजाओंने फल-मूल आदि भक्षण करना प्रारम्भ कर दिया और उसीको धर्म बताकर प्रचार किया। शुक और बृहस्पति राजाओंने चार्वाक मतकी प्रवृत्ति की।

३. इस मतके भेद

ये दो प्रकारके हैं—धूर्त व दुर्धृष्टित। पहले तो पृथिवी आदि धूर्तोंके अतिरिक्त आत्माको सर्वथा मानते ही नहीं और दूसरे उसका अस्तित्व स्वीकार करते हुए भी मृत्युके समय शरीरके साथ उसको भी विनष्ट हुआ मानते हैं (स्या. मं./परि. छ./पृ. ४४३)।

४. प्रमाण व सिद्धान्त

केवल इन्द्रिय प्रत्यक्षको ही प्रमाण मानते हैं, इस लिए इस लोक तथा ऐन्द्रिय सुखको ही सार मानकर खाना-पीना व मौज उड़ाना ही प्रधान धर्म मानते हैं (स्या. मं./परि. छ./पृ. ४४४)।

यु. अनु./३६ मयाक्षवज्जसमागमे ह्यः, शक्यन्तार-व्यक्तिरदैवसृष्टिः। इत्यारमशिरनोदरपुष्टितुष्टैर्निर्हीममैर्हा। मृत्वनः प्रलम्भाः। ३५।
—जिस प्रकार मद्यांगोंके समागमपर मददाक्षिकी उत्पत्ति अथवा आविर्भूति होती है उसी तरह पृथिवी, जल आदि पंचभूतोंके समागमपर चैतन्य अथवा अभिव्यक्त होता है, कोई दैव, सृष्टि नहीं है। इस प्रकार यह जिन (चार्वाकों) का मत है, उन अपने शिरन और उदरकी पुष्टिमें ही समुत्पद्य रहनेवाले, अर्थात् खाओ, पीओ, मौज उड़ाओके सिद्धान्तवाले, उन निर्लज्जों तथा निर्भयों द्वारा हा! कोमलपुष्टि ठगे गये हैं (बृहद्दर्शन सप्तम्य/८४-८५/७८); (सं. भ. त./६२/१)।
दे० अनेकान्त/२/६ (यह मत व्यवहार नयाभासी है)।

बालिसिय—(ल. सा./भाषा/२२८/२८५/३) जाकी चालीस कोड़ाकोड़ी सागरकी उत्कृष्ट स्थिति ऐसा चारित्रमोह ताकौ बालिसिय कहिए।

बालुक्य जयसिंह—ई० १०२४ के एक राजा (सि. वि./प्र./७५/शिलालेख)।

चिन्ता—१. कक्षा

त. सु./१/१३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनियोध इत्यनर्थान्तरम्।
—मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनियोध ये पर्यायवाची नाम हैं। (ध. त्वं. १३/४०५/सू. ४१/२४४)।

स. सि./१/१३/१०६/५ चिन्तनं चिन्ता = चिन्तन करना चिन्ता है। (ध. १३/१. १. ४१/२४४/३)।

स. सि./६/२७/४४४/७ नानार्थविलम्बनेन चिन्ता परिस्पन्दवती।—नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिस्पन्दवती होती है।

रा. वा./६/२७/४/६२५/२६ अन्तःकरणस्य वृत्तिरर्थेषु चिन्तैर्युज्यते।
—अन्तःकरणकी वृत्तिका पदार्थोंमें व्यापार करना चिन्ता कहलाती है।

ध. १३/५. ६३/३३३/६ बहुमानस्यविसयमदिगाणेन विसेसिषजीवो चिन्ता नाम।—वर्तमान अर्थको विषय करनेवाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी चिन्ता संज्ञा है।

स. सि./पं., जयचम्प/१/१३/३६४ किसी चिह्नको देखकर वहाँ इस चिह्न-वाला अवश्य होगा ऐसा ज्ञान, तर्क, व्याप्ति या ऊह ज्ञान चिन्ता है।

२. स्मृति चिन्ता आदि ज्ञानोंकी उत्पत्तिका क्रम व इसकी प्रकाशता—दे० मतिज्ञान/३।

३. चिन्ता व ध्यानमें अन्तर—दे० धर्मध्यान/३।

चिन्तागति—(म. पु./७०/श्लोक नं.) पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिममेरुके पास गन्धर्व नामके देशके विष्णुवर्ध पर्वतकी उत्तर श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभका पुत्र था। १६-२८। अजितसेना नामा कन्या द्वारा गतियुद्धमें हरा दिया जानेपर ३०-३१। दीक्षा धारण कर ली और स्वर्गमें सामानिक देव हुआ। ३६-३७। यह नेमिनाथ भगवाद्का पूर्वका सातवाँ भव है।

चिकित्सा—१. आहारका दोष (दे० आहार/११/४) २. वस्त्रिकाका दोष—दे० वस्त्रिका।

चित्—

न्या. वि./बृ./१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः।—चित् अर्थात् चित् शक्ति या अनुभव।

अन. ध./२/३४/१५१ अन्वितमहामिकाया प्रतिनियतार्थभासिबोधेषु। प्रतिभासमानमखिलैर्यद्वृत्तं वेद्यते सदा सा चिद।—अन्वित और 'अहम्' इस प्रकारके संबन्धनके द्वारा अपने स्वरूपको प्रकाशित करनेवाले जिस रूपका सदा स्वयं अनुभव करते हैं उसीको चिद या चैतन कहते हैं।

चिति—(सं. सा./आ./परि./शक्ति नं. २) अजडत्वात्मिका चिति-शक्तिः।—अजडत्वं अर्थात् चैतन्यत्वं स्वरूप चितिशक्ति है।

चित्त—

स. सि./२/३२/१८७/१० आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामरिचत्सु।—आत्माके चैतन्यविशेषरूप परिणामके चित्त कहते हैं (रा. वा./२/३२/१४१/२२)।

सि. वि./बृ./७/२२/४६२/२० स्वसंवेदनमेव भक्षणं चित्तस्य।—चित्तका लक्षण स्वसंवेदन ही है।

नि. सा./ता. बृ./११६ बोधो ज्ञानं चित्तमित्यनर्थान्तरम्।—बोध, ज्ञान व चित्त ये भिन्न पदार्थ नहीं हैं।

प्र. सं./टी./१४/४६/१० हेयोपादेयविचारकचित्त...।—हेयोपादेयको विचारनेवाला चित्त होता है।

सं. श./टी./५/२२५/३ चित्तं च विकल्पो।—विकल्पका नाम चित्त है।

२. भक्ष्यामक्ष्य पदार्थोंका सचित्ताचित्त विचार

—दे० सचित्त।

चित्प्रकाश—अन्तर चित्प्रकाश दर्शन है और बाह्य चित्प्रकाश ज्ञान है—दे० दर्शन/२।

चित्र—

व्या. वि./बृ./१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। सैव त्राणं वा परिरक्षणं यस्य तच्चित्रम्।—अनुभवप्रसिद्धं खलु अनुभवपरिरक्षितं भवति।—चित्शक्ति या अनुभवका नाम चित्र है। वह चिद ही जिसका त्राण या रक्षण है, उसे चित्र कहते हैं। अनुभव प्रसिद्ध होना ही अनुभव परिरक्षित होना है।

चित्रकर्म—दे० निषेध/४।

चित्रकारपुर—भरतसेनका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चित्रकूट—१. पूर्व विदेहका एक बक्षार पर्वत तथा उसका स्वामी देव—दे० लोक/७। २. निजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे०

विधाधर । १. वर्तमानका 'विश्वोद्विग्न नगर' (पं. सं./म. ४९/A.N. Up. तथा H. L. Jain.)

चित्रगुप्त—भावी १०वें तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/५।

चित्रगुप्ता—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/७।

चित्रभवन—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—वे० लोक/७।

चित्रवती—पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

चित्रांगद—(पा. पु./१७/लोक नं.) अर्जुनका प्रधान शिष्य था (६६); वनवासके समय सहाय वनमें नारद द्वारा, पाण्डवोंपर दुर्योधनकी चढ़ाईका समाचार जानकर (८६) उसे नहीं जाकर बाँध लिया।

चित्रा—१. एक नक्षत्र—वे० नक्षत्र । २. रुचक पर्वतके विमल झूपर बसनेवाली एक दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—वे० लोक/७। ४. अनेक प्रकारके वनोंसे युक्त धातुरें, वक्र (मरकत), बंक्रमणि (पुष्पराग), मोक्षमणि (कदलोवर्णाकार नीलमणि) और मसारगङ्गा (विद्रुमवर्ण मण-पाषाण मणि) धातुरें हैं, इसलिए इस पृथिवीका 'चित्रा' इस नामसे वर्णन किया गया है। (अर्थात् मध्य लोक की १००० योजन मोटी पृथिवी चित्रा कहलाती है।)—वे० रत्नप्रभा।

चिद्विलास—पं. दीपचन्दजी शाह (ई० १७२९) द्वारा रचित हिन्दी भाषा ब्रह्म आध्यात्मिक ग्रन्थ। इसपर कवि देवदास (ई० १७-६६-१७६७) ने भाषा वचनिका लिखी है।

चिन्ह—१. Tracc- (घ./पु. ५/प्र. २७) । २. चिन्हसे चिन्हीका ज्ञान—वे० अनुमान । ३. चिन्ह नामक निमित्त ज्ञान—वे० निमित्त/२; ४. अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके स्थानभूत करण चिन्ह—वे० अवधि-ज्ञान/५।

चिलात—उत्तर भरतक्षेत्रके मध्यम्लेक्षखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४।

चिलात पुत्र—भगवाद् बोरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक साधु—वे० अनुत्तरोपपादक।

चुल्लित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

चूड़ामणि—विजयार्थकी उत्तर भेजीका एक नगर—वे० विधाधर।

चूर्ण—१. द्रव्य निक्षेपका एक भेद—वे० निक्षेप/५/६। २. आहारका एक दोष—वे० आहार/II/४; ३. वस्त्रिकाका एक दोष—वे० वस्त्रिका।

चूर्णी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

चूर्णोपजीवन—वस्त्रिकाका एक दोष—वे० वस्त्रिका।

चूलिका—१. पर्वतके ऊपर क्षुद्र पर्वत सरीखी चोटी; Top (ज. प./प्र. १०६); २. दृष्टिप्रवाह अंगका १वाँ भेद—वे० भुतज्ञान/III। ३. घ. ७/२-११, १/५७५/७ ग च एसी नियमों सम्बन्धिओगद्वारसुदृष्ट्याणं विसेषपरुषिणा चूलिया नाम, किंतु एवकेण दोहि सवेहि वा अणि-ओगद्वारेहि सुदृष्ट्याणं विसेषपरुषिणा चूलिया नाम—सर्व अनुयोग-द्वारोंसे सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करनेवाली ही चूलिका हो, यह कोई नियम नहीं है, किन्तु एक, दो अथवा सप्त अनुयोगद्वारोंसे सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करना चूलिका है (घ. ११/४, २, ६, ३६/१४०/११)।

स. सा./सा. वृ. ३२१ विशेषव्याख्यानं उक्तानुक्तव्याख्यानं, उक्तानुक्त-संकीर्णव्याख्यानं चैति विधा चूलिकाशब्दव्याख्यानं हातव्यः—विशेष व्याख्यान, उक्त या अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थका संक्षिप्त व्याख्यान (Summary), ऐसे तीन प्रकार चूलिका शब्दका अर्थ जानना चाहिए। (गो. क./जी. प्र. १३६८/६६३/७); (प्र. सं./टी./अणि-कार २ की चूलिका पृ. ८०/३)।

चैटक—(म. पु./७५/लोक नं.) पूर्व भव नं. २वें विधाधर (११६); पूर्वभय नं. १ में देव (१३१-१३६) वर्तमान भयमें वैशाखी नगरीका राजा चन्दनाका पिता (१-८, १६८)।

चैटिका—वे० स्त्री।

चैतन—द्रव्यमें चैतन अचैतनकी अपेक्षा भेद—वे० द्रव्य/३।

चैतना—स्वसंवेदनगम्य अन्तरंग प्रकाशस्वरूप भाव विशेषको चैतना कहते हैं। वह दो प्रकारकी है—शुद्ध व अशुद्ध। ज्ञानी व भीतरांगी जीवोंका केवल ज्ञानने रूप भाव शुद्धचैतना है। इसे ही ज्ञान चैतना भी कहते हैं। इसमें ज्ञानकी केवल ह्रस्व रूप क्रिया होती है। ज्ञाता द्रष्टा भावसे पदार्थोंकी मात्र जानना, उनमें इष्टानिष्ट बुद्धि न करना यह इसका अर्थ है। अशुद्ध चैतना दो प्रकारकी है—कर्म चैतना व कर्मफल चैतना। इष्टानिष्ट बुद्धि सहित परपदार्थोंमें करने-धरनेके अहं-कार सहित जानना सो कर्म चैतना है और इन्द्रियजन्य सुख-दुःख-में तन्मय होकर 'सुखी दुखी' ऐसा अनुभव करना कर्मफल चैतना है। सर्व संसारी जीवोंमें यह दोनों कर्म व कर्मफल चैतना ही मुख्यतः पायी जाती है। तहाँ भी बुद्धिहीन असंज्ञी जीवोंमें केवल कर्मफल चैतना है, क्योंकि वहाँ केवल सुख-दुःखका भोगना मात्र है, बुद्धि पूर्वक कुछ करनेका उन्हें अवकाश नहीं।

१. भेद व लक्षण

१. चैतना सामान्यका लक्षण

रा. वा./१/४/१४/२६/११ जीवस्वभावश्चैतना । यत्संनिधानादारमा ज्ञाता द्रष्टा कर्ता भोक्ता च भवति तल्लक्षणो जीवः ।—जिस शक्तिके सान्निध्यसे आरमा ज्ञाता, द्रष्टा अथवा कर्ता-भोक्ता होता है वह चैतना है और वही जीवका स्वभाव होनेसे उसका लक्षण है।

न. च. वृ./६४ अणुहवभावो चैतनम् ।—अणुभवरूप भावका नाम चैतन है। (आ. प./६) (नय चक्र धृत/६७)।

स. सा./आ./२६८-२६९ चैतना तावत्प्रतिभासरूपा; सा तु तेषामेव वस्तुनां सामान्यविशेषात्मकरवाद द्वैरूप्यं नातिक्रामति । ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने ।—चैतना प्रतिभास रूप होती है। वह चैतना द्विरूपताका उल्लेखन नहीं करती, क्योंकि समस्त वस्तुएँ सामान्य विशेषात्मक हैं। उसके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं।

पं. का./त. प्र./३६ चैतनानुभूत्युपलब्धिवेदनानामैकार्थशब्दाः ।—चैतना, अनुभूति, उपलब्धि, वेदना इन सबका एक अर्थ है।

२. चैतनाके भेद दर्शन व ज्ञान

स. सा./आ./२६८-२६९ ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने ।—उस चैतनाके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं।

* उपयोग व छिन्न रूप चैतना—वे० उपयोग/II।

३. चैतनाके भेद शुद्ध व अशुद्ध आदि

प्र. सा./सु./१२३ परिणमदि चैतन्य अथा पुन चैतना विधाभिभवा । स पुन जावे कम्मे कम्ममि वा कम्मणो अभिदा ।—असत्ता चैतना रूपसे परिणमित होता है। और चैतना तीन प्रकारसे जानी गयी है—ज्ञानसम्बन्धी, कर्मसम्बन्धी अथवा कर्मफलसम्बन्धी। (पं. का./सु./१२८)



स. सा./आ. व. ता. व./१९७७ ज्ञानाज्ञानभेदेन चेतना तावद्विधिविध भवति (ता. व.) अज्ञानचेतना । सा द्विधा कर्मचेतना कर्मफलचेतना च । —ज्ञान और अज्ञानके भेदसे चेतना दो प्रकार की है । तहाँ अज्ञान चेतना दो प्रकार की है—कर्मचेतना और कर्मफलचेतना ।

प्र. सा./ता. व./१९४४ अथ ज्ञानकर्मकर्मफलरूपेण त्रिधा चेतना विशेषेण विचारयति । ज्ञानं मर्यादामेवेनमविकल्पं भवति ।...कर्म शुभाशुभ-शुद्धोपयोगभेदेनानेकविधं त्रिविधं भवितुम् । —ज्ञान, कर्म व कर्म-फल ऐसी जो तीन प्रकार चेतना उसका विशेष विचार करते हैं । ज्ञान मति ज्ञान आवि रूप वाड प्रकारका है । कर्म शुभ अशुभ व शुद्धोपयोग आदिके भेदसे अनेक प्रकारका है अथवा इन्हीं तीन भेद-रूप है ।

पं. घ./उ./१९२-१९६ स्वरूपं चेतना जन्तोः सा सामान्यस्वरूपेण । सविशेषादि द्वेधा क्रमात्सा नान्तरादिह १९२३ एकधा चेतना शुद्धा-शुद्धस्यैकविधत्वतः । शुद्धाशुद्धोपयोगमिध्याज्ञानत्वाच्चक्षन्चेतना १९४४ अशुद्धा चेतना द्वेधा तथैवा कर्मचेतना । चेतनत्वात्फलस्यास्य स्यात्कर्मफलचेतना १९६६ । —जीवके स्वरूपको चेतन कहते हैं, और वह सामान्यरूपसे अर्थात् इन्द्रियदृष्टिसे सदा एक प्रकारकी होती है । परन्तु विशेषरूपसे अर्थात् पर्याय दृष्टिसे वह ही दो प्रकार होती है—शुद्ध चेतना और अशुद्ध चेतना १९२३। शुद्धात्माको विषय करनेवाला शुद्धज्ञान एक ही प्रकारका होनेसे शुद्ध चेतना एक ही प्रकारकी है १९४४। अशुद्धचेतना दो प्रकारकी है—कर्मचेतना व कर्मफल चेतना १९६६।

२. ज्ञान व अज्ञान चेतनाके लक्षण

स. सा./आ. ग. नं. ज्ञानी हि...ज्ञानचेतनामयत्वेन केवलं ज्ञानस्वात्मक-बन्धं कर्मफलं च शुभमशुभं वा केवलमेव जानाति १३१६। चारित्रं तु भवत् स्वस्य ज्ञानमात्रस्य चेतनात् स्वयमेव ज्ञानचेतना भवतीति भावः १३८६। ज्ञानादन्यत्रेदमहमिति चेतनं अज्ञानचेतन १३८७। —ज्ञानी तो ज्ञानचेतनामय होनेके कारण केवल ज्ञाता ही है, इसलिए वह शुभ तथा अशुभ कर्मबन्धको तथा कर्मफलको मात्र जानता ही है १३१६। चारित्रस्वरूप होता हुआ (वह आत्मा) अपनेको अर्थात् ज्ञानमात्रको चेतता है इसलिए स्वयं ही ज्ञानचेतना है । ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) 'यह मैं हूँ' ऐसा अनुभव करना सो अज्ञानचेतना है ।

पं. घ./उ./१९६-१९७ अत्रात्मा ज्ञानशब्देन वाच्यस्तस्मात्ततः स्वयं । स चेत्यते अनया शुद्धः शुद्धा सा ज्ञानचेतना १९६६। अर्थाज्ज्ञानं गुणः सम्यक् प्राप्तावस्थान्तरं यदा । आत्मोपलब्धिरूपं स्यादुच्यते ज्ञान-चेतना १९७७। —इस ज्ञानचेतना शब्दमें ज्ञानशब्दसे आत्मा वाच्य है, क्योंकि वह स्वयं ज्ञानस्वरूप है और वह शुद्धात्मा इस चेतनाके द्वारा अनुभव होता है, इसलिए वह ज्ञान चेतना शुद्ध कहलाती है १९६६। अर्थात् मिथ्यात्वोदयके अभावमें सम्यक्त्व युक्त ज्ञान ज्ञानचेतना है १९७७।

५. शुद्ध व अशुद्ध चेतनाका लक्षण

पं. का./त. प्र./१६ ज्ञानानुधृतिरक्षण शुद्धचेतना, कार्यानुधृतिरक्षण कर्मफलानुधृतिरक्षण बाधुद्धचेतना । —ज्ञानानुधृतिस्वरूप शुद्ध चेतना है और कार्यानुधृतिस्वरूप तथा कर्मफलानुधृति स्वरूप अशुद्धचेतना है ।

प्र. सं./टी./११/१०/८ केवलज्ञानरूपा शुद्धचेतना । —केवलज्ञानरूप शुद्ध चेतना है ।

पं. घ./उ./१९३ एका स्याच्चेतना शुद्धा स्वावशुद्धा परा ततः । शुद्धा स्वादात्मनस्तत्त्वमस्यशुद्धात्मकजा १९३३। —एक शुद्ध चेतना है और उससे विपरीत दूसरी अशुद्ध चेतना है । उनमें-से शुद्ध चेतना आत्माका स्वरूप है और अशुद्ध चेतना आत्मा और कर्मके संयोगसे उत्पन्न होनेवाली है ।

पं. घ./उ./१९६-२१३ शुद्धा सा ज्ञानचेतना १९६६। अस्यशुद्धोपलब्धिः सा ज्ञानाभासाच्चिदम्बयात् । न ज्ञानचेतना किन्तु कर्म तत्फलचेतना १९१३। —ज्ञानचेतना शुद्ध कहलाती है १९६६। अशुद्धोपलब्धि-कुक्षात्मा-के आभासरूप होती है । चिदम्बयसे अशुद्धात्मके प्रतिभासरूप होने-से ज्ञानचेतनारूप नहीं कही जा सकती है, किन्तु कर्मचेतना तथा कर्मफल चेतना स्वरूप कही जाती है १९१३।

६. कर्मचेतना व कर्मफलचेतनाके लक्षण

स. सा./आ./१९७ तत्राज्ञानादन्वयेवमङ्गः करोतीति चेतनं कर्मचेतना । ज्ञानादन्वयेव वेदयेद्विनिर्दिष्टं चेतनं कर्मफलचेतना । —ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं करता हूँ' सो कर्म चेतना है, और ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं भोगता हूँ' सो कर्मफल चेतना है ।

प्र. सा./त. प्र./१९३-१९४ कर्मपरिणतिः कर्म चेतना, कर्मफलपरिणतिः कर्मफलचेतना १९३३।...क्रियमाणमस्मिन्ना कर्म १९३३।...कर्मणो यन्निष्पाद्यं सुखदुःखं तत्कर्मफलम् १९३४। —कर्म परिणति कर्मचेतना और कर्मफलपरिणति कर्मफल चेतना है १९३३। आत्माके द्वारा किया जाता है वह कर्म है और उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है १९३४।

प्र. सं./टी./१६/२०/६ अव्यक्तसुखदुःखानुभवनरूपा कर्मफलचेतना ।...स्वेष्टापूर्वैरानिष्टविकल्परूपेण विशेषरामद्वेषपरिणमनं कर्मचेतना । —अव्यक्तसुखदुःखानुभव स्वरूप कर्मफल चेतना है, तथा निजचेष्टा-पूर्वक अर्थात् बुद्धिपूर्वक इष्ट अनिष्ट विकल्परूपसे विशेष रामद्वेषरूप जो परिणाम है वह कर्मचेतना है ।

२. ज्ञान अज्ञान चेतना निर्देश

१. सम्यग्दृष्टिको ज्ञानचेतना ही इष्ट है

पं. घ./उ./५२२ प्रकृतं तद्यथास्ति त्वं स्वस्वर्प चेतनात्मनः । सा त्रिधाप्राप्त्यापेया सद्यष्टेज्ज्ञानचेतना १८२३। —चेतना निजस्वरूप है और वह तीन प्रकारकी है । तो भी सम्यग्दर्शनका लक्षण करते समय सम्यग्दृष्टिको एक ज्ञानचेतना ही उपादेय होती है । (स. सा./आ./१९७)

२. ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टिको ही होती है

पं. घ./उ./१९८ सा ज्ञानचेतना नूनमस्ति सम्यग्ज्ञानात्मनः । न स्यान्मि-ध्यादृशः स्वापि तत्वात्वे तदसंभवाद । —निश्चयसे वह ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टि जीवके होती है, क्योंकि, मिथ्यात्वका उदय होनेपर उस आत्मोपलब्धिका होना असंभव है, इसलिए वह ज्ञानचेतना मिथ्या-दृष्टि जीवके किसी भी अवस्थामें नहीं होती ।

३. निजात्म तत्त्वको छोड़कर ज्ञानचेतना अन्य अर्थोंमें नहीं प्रवर्तती

पं. घ./उ./५६० सत्यं हेतुमिपसत्त्वे वृत्तित्वाद्भवमिचारिता । यतोऽत्रा-न्यात्मनोऽन्यत्र स्वात्मनि ज्ञानचेतना । —हीक है—हेतुके विषयमें वृत्ति होनेसे उसमें अभिचारीतना जाता है क्योंकि स्वस्वरूप पर-पदार्थसे भिन्न अपने इस स्वात्मानमें ज्ञानचेतना होती है ।

४. मिथ्यादृष्टिको कर्म व कर्मफल चेतना ही होती है

पं. घ./उ./३२३ यथा विशेषरूपेण स्वयं तत्त्वद्विनिर्दिष्टम् । अर्थात् सा चेतना नूनं कर्मकार्येऽथ कर्मणि १९१३। —अथवा मिथ्यादृष्टिको विशेषरूपसे अर्थात् पर्यायस्वरूप उस सत्यत्व स्वाव जाता है, इसलिए वास्तवमें उनकी वह चेतना कर्मकर्म और कर्ममें ही होती है ।

५. अज्ञानचेतना संसारका बीज है

स.सा./आ./१२०-१२६ सा तु समस्तापि संसारबीजं. संसारबीजस्याह-
विषकर्मणो बीजत्वात् । —बह समस्त अज्ञान चेतन संसारका बीज
है, क्योंकि संसारके बीजभूत अहविष कर्मोंकी वह बीज है ।

६. अस स्याद्वर आदिकी अपेक्षा तीनों चेतनाओंका स्वाभित्व

पं.का./बु./१६ सत्त्वे त्वमु कम्मकम् यावरकामा तसा हि कज्जणुदं ।
पाणिचमयिकंसा जणं विदंति ते जीवा । —सर्व स्याद्वर जीव
मास्तवमें कर्मफलको देखते हैं, अस कर्म व कर्मफल इन दो चेतनाओंको
देखते हैं और प्राणित्वा अतिक्रम कर गये हैं ऐसे केवलज्ञानो
ज्ञानचेतनाको देखते हैं ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्ञान चेतनाकी निर्विकल्पता—वे० विकल्प ।
२. सम्यग्दृष्टिकी कर्म व कर्मफल चेतना भी ज्ञान चेतना ही है
—वे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
३. लौकिक कार्य करते भी सम्यग्दृष्टिकी ज्ञान चेतना रहती है
—वे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
४. सम्यग्दृष्टिकी ज्ञान चेतना अवश्य होती है—वे० अनुभव/५ ।
५. शुद्ध व अशुद्ध चेतना निर्देश—वे० उपयोग/II ।
६. शक्ति व करोति क्रिया निर्देश—वे० चेतना/१/५ ।

३. ज्ञातृत्व कर्तृत्व विचार

१. ज्ञान क्रिया व अज्ञान क्रिया निर्देश

स.सा./आ./७० आत्मज्ञानयोरविशेषाद्भेदमपरयत्ननिशङ्कमास्त्यया ज्ञाने
वर्तते तत्र वर्तमानरथज्ञानक्रियायाः स्वभावभूतत्वेनाप्रतिषिद्धत्वाज्जा-
नाति...। तदत्र योऽयमात्मा स्वयमज्ञानभवने...ज्ञानभवनव्याप्रिय-
माणत्वेभ्यो भिन्नं क्रियमाणत्वेनान्तरेत्स्नवमानं प्रतिभाति क्रोधादि
तत्कर्म । —आत्मा और ज्ञानमें विशेष न होनेसे उनके भेदको न
खोजत हुआ निरूपने ज्ञानमें आत्मपनेसे प्रवर्तता है, और वहाँ
प्रवर्तता हुआ वह ज्ञानक्रियाका स्वभावभूत होनेसे निषेध नहीं किया
गया है, इसलिए जानता है, जानने रूपमें परिणमित होता है ।...जो
वह आत्मा अपने अज्ञानभावसे ज्ञानभवनरूप प्रवृत्तिसे भिन्न जो
क्रियमाणरूपसे अन्तरंग उत्पन्न होते हुए प्रतिभासित होते हैं ऐसे
क्रोधादि वे (उस आत्मारूप कर्तृ) कर्म हैं ।

२. परदृष्टोंमें अन्वयज्ञान करनेके कारण ही जीव कर्ता प्रतिभासित होता है

प.च.बु./३०६ भेषुनयारे जइया बहुहि सो धिय सुहासुहावीणो । तइया
कत्ता भविहो संसारी तेण सो आवा । ३०६ । —शुभ और अशुभके
आधीन भेद उपचार जनक वर्तता है तत्पक्ष संसारी आत्मा कर्ता
कहा जाता है । (प.च.बु./१.२/११६/३) ।

स.सा./आ./११२-११३ अयं हि आर्त्तसारत एव प्रतिनियतस्वलक्षणानि-
—ज्ञान परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्य कर्त्तात्कर्त्ता । —यह आत्मा अनादि
संसारसे ही (अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंका
ज्ञान न होनेसे दूसरेका और अपना एकत्वका अभ्यास करनेसे कर्ता
होता है । (स.सा./आ./११२-११३) (अन.प./८/६/७३४) ।

स.सा./आ./१७ .येनायमज्ञानात्परात्मनोरेकत्वविकल्पमात्मनः करोति
ज्ञानात्मा निश्चयतः कर्ता प्रतिभाति...आर्त्तसारप्रसिद्धेन मिलितस्वाद-
स्वावनेन युजितभेदसंवेदनशक्तिरनादित एव स्यात्; ततः परात्मनावे-
कत्वेन जानाति, ततः क्रोधाद्विभवादिबिकल्पमात्मनः करोति; ततो
निर्विकल्पावकृतकावेकत्वाविज्ञानवनात्प्रभृदो वारंवारमनेकविकल्पैः
परिणमनकर्ता प्रतिभाति । —क्योंकि यह आत्मा अज्ञानके कारण
परके और अपने एकत्वका आत्मविकल्प करता है, इसलिए वह
निश्चयसे कर्ता प्रतिभासित होता है । अनादि संसारसे लेकर मिश्रित
स्वादका स्वादन या अनुभवन होनेसे जिसकी भेद संवेदनकी शक्ति
संकुचित हो गयी है ऐसा अनादिसे ही है । इसलिए वह स्वपरका
एकरूप जानता है; इसलिए मैं क्रोध हूँ इत्यादि आत्मविकल्प करता
है; इसलिए निर्विकल्प, अकृत्रिम, एक विज्ञानवन (स्वभाव) से भ्रष्ट
होता हुआ, बारम्बार अनेक विकल्परूप परिणमित होता हुआ कर्ता
प्रतिभासित होता है । (स.सा./आ./१२,७०,२८३-२८५) ।

पं.का./ता.बु./१४७/२१३/१५ यदायमात्मा निश्चयनयेन शुद्धबुद्धैकत्व-
भावोऽपि व्यवहारेणादाविबन्धनोपाधिवशात्कृतः सत् निर्मलज्ञान-
नन्दादिगुणास्पदशुद्धात्मस्वरूपपरिणतेः पृथग्भूतामुदयागतं शुभाशुभं
वा स्वसंविस्तिरच्युतो भूत्वा भावं परिणामं करोति तदा स आत्मा तेन
रागपरिणामेन कर्तुं धृतेन बन्धो भवति । —यद्यपि निश्चयनयसे यह
आत्मा शुद्धबुद्ध एकत्वभाव है, तो भी व्यवहारेसे अनादि बन्धकी
उपाधिके वशसे अनुरक्त हुआ, निर्मल ज्ञानानन्द आदि गुणरूप
शुद्धात्मस्वरूप परिणतिसे पृथग्भूत उदयागत शुभाशुभ कर्मको अथवा
स्वसंविस्तिसे च्युत होकर भावों या परिणामोंको करता है, तब वह
आत्मा उस कर्ताभूत रागपरिणामसे बन्धरूप होता है ।

३. स्वपर भेद ज्ञान होनेपर वही ज्ञाता मात्र रहता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.बु./३७७ जइया तन्निवरीए आदसहावेहि संठियो होदि । तइया
किंच ण कुब्बदि सहावलाहो हवे तेण । ३७७ । —उस शुभाशुभ रूप
भेदोपचार परिणतिसे बिपरीत जब वह आत्मा स्वभावमें स्थित होकर
कुछ नहीं करता तब उसे स्वभाव (ज्ञाताद्रष्टापने) का लाभ होता है ।
स.सा./आ./३१४-३१५ यदा स्वयमेव प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञानात्...
परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्याकर्णणादकर्ता भवति । —जब यही आत्मा
(अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंके ज्ञानके कारण
स्व परके एकरवका अभ्यास नहीं करता तब अकर्ता होता है ।

स.सा./आ./६७ ज्ञानी तु सत्...निवितरसान्तरविचिन्तास्यन्तमधुर-
चैतन्यैकरसोऽयमात्मा भिन्नरसाः कषायस्तैः सह यदेकत्वविकल्प-
कर्णं तदज्ञानादित्येवं नानात्वेन परात्मानो जानाति, ततोऽकृतकमेकं
ज्ञानमेवाहं न पुनः कृतकोऽनेकः क्रोधादिरप्योति...ततो निर्विकल्पोऽ-
कृतक एको विज्ञानवनो भूतोऽत्यन्तमकर्ता प्रतिभाति । —जब आत्मा
ज्ञानी होता है तब समस्त अन्य रसोंसे विलक्षण अत्यन्त मधुर चैतन्य
रस हो एक जिसका रस है ऐसा आत्मा है और कषायों उससे भिन्न
रसवाली हैं; उनके साथ जो एकत्वका विकल्प करना है वह अज्ञानसे
है, कष प्रकार परको और अपनेको भिन्नरूप जानता है, इसलिए
अकृत्रिम (निरय) एक ज्ञान हो मैं हूँ, किन्तु कृत्रिम (अनिरय) अनेक
जो क्रोधादिक हैं वह मैं नहीं हूँ ऐसा जानता हुआ; निर्विकल्प,
अकृत्रिम, एक, विज्ञानवन होता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है ।
(स.सा./आ./६३;७१,२८३-२८५) ।

स.सा./आ./६४/क.५६ ज्ञानाद्विवेकया तु परात्मनोर्यो, जानाति हंस
इव ज्ञाः पयसोविवेकः । चैतन्यधातुनचलं स सदाधिरुद्धो, जानीत
एव हि करोति न किंचनापि । —जैसे हंस दूध और पानीके विशेषको
जानता है, उसी प्रकार जो जीव ज्ञानके कारण विवेकवाला होनेसे
परके और अपने विशेषको जानता है, वह अचल चैतन्य धातुमें

आसक्त होता हुआ, मात्र जानता ही है, किंचित् मात्र भी कर्ता नहीं होता।

स.सा./आ./७२/क.४७ परपरिणतिसुखकृत खण्डयज्ञे दबादानिदुखितम-
खण्डं ज्ञानमुच्छेदमुच्चैः। ननु कथमवकाशः कर्तुं कर्मप्रवृत्तिरह
भवति कर्म वा पौद्गलिकः कर्मबन्धः। —परपरिणतिको छोड़ता हुआ,
भेदके कथनोंको तोड़ता हुआ, यह अत्यन्त अखण्ड और प्रचण्ड ज्ञान
प्रत्यक्ष उदयको प्राप्त हुआ है। अहो! ऐसे ज्ञानमें कर्ताकर्मकी प्रवृत्ति-
का अवकाश कैसे हो सकता है! तथा पौद्गलिक कर्मबन्ध भी कैसे
हो सकता है।

४. ज्ञानी जीव कर्म कर्ता हुआ भी अकर्ता ही है

स.सा./आ./२२७/क.१५३ रयत्तं येन फलं स कर्म कुरुते नेति प्रतीमो वर्य,
किंत्वस्यापि कुतोऽपि किंचिदपि तत्कर्मविशेषनापत्तेः। तस्मिन्ना-
पत्तिते स्वकम्पपरमज्ञानस्वभावे स्थितो, ज्ञानी किं कुरुतेऽपि किं न
कुरुते कर्मेति जगनाति कः। १५३। —जिसने कर्मका फल छोड़ दिया है,
वह कर्म करता है ऐसी प्रतीति तो हम नहीं कर सकते। किन्तु वहाँ
इतना विशेष है कि—उसे (ज्ञानीको) भी किसी कारणसे कोई ऐसा
कर्म अवश्यासे आ पड़ता है। उसके आ पड़नेपर भी जो अकम्प
परमज्ञानमें स्थित है, ऐसा ज्ञानी कर्म करता है या नहीं यह कौन
जानता है।

यो.सा./अ./६/५६ यः कर्म मन्यते कर्मऽकर्म वाऽकर्म सर्वथा। स सर्व-
कर्मणा कर्ता निराकर्ता च जायते ॥५६॥ —जो बुद्धिमान पुरुष सर्वथा
कर्मको कर्म और अकर्मको अकर्म मानता है वह समस्त कर्मोंका कर्ता
भी अकर्ता है।

सा.ध./१/१३ धुरेखासिदृशपायवशगो यो विशददृशज्ञया, हेयं वैषयिकं
सुखं निजमुपादेयं त्विति श्रद्धावत्। चौरौ नारयितुं धूतस्तलवरेणे-
वारमनिन्दाविभात्, शर्मक्षं भजतौकजस्यपि परं नोत्तम्यते सोऽप्यचैः।
—जो सर्वज्ञत्वकी आज्ञासे वैषयिक सुखोंको हेय और निष्कारण तत्त्व-
को उपादेय रूप श्रद्धा करता है। कोतवालके द्वारा पकड़े गये चोर-
की भाँति सदा अपनी निन्दा करता है। धुरेखा सदृश अप्रत्याख्यान
कर्मके उदयसे यद्यपि रागादि करता है तो भी मोक्षको भजनेवाला
वह कर्मोंसे नहीं क्षिपता।

पं.ध./उ./२६५ यथा कश्चिदपरायत्तः कुर्वाणोऽनुष्ठितिं क्रियाय्। कर्ता
तस्याः क्रियायाश्च न स्यादस्ताभिलाषवात्। —जैसे कि अपनी
इच्छाके बिना कोई पराधीन पुरुष अनुचित क्रियाको करता हुआ भी
वास्तवमें उस क्रियाका कर्ता नहीं माना जाता, (उसी प्रकार सम्पत्ति-
दृष्टि जीव कर्मोंके आधीन कर्म करता हुआ भी अकर्ता ही है।)

और भी वे० राग/६ (विषय सेवता हुआ भी नहीं सेवता)।

५. वास्तवमें जो करता है वह ज्ञाता नहीं और जो ज्ञाता है वह कर्ता नहीं

स.सा./आ./६६-६७ यः करोति स करोति केवलं, यस्तु वेत्ति स तु वेत्ति
केवलम्। यः करोति न हि वेत्ति स कश्चित्, यस्तु वेत्ति न करोति
स कश्चित् ॥६६॥ ज्ञप्तिः करोती न हि भासतेऽन्तः, ज्ञप्ती करोतिश्च
न भासतेऽन्तः। ज्ञप्तिः करोतिश्च ततो विभिन्ने, ज्ञाता न करोति ततः
स्थितं च ॥६७॥ —जो करता है सो मात्र करता ही है। और जो
जानता है सो जानता ही है। जो करता है वह कभी जानता नहीं
और जो जानता है वह कभी करता नहीं ॥६६॥ करनेरूप क्रियाके
भीतर जानने रूप क्रिया भासित नहीं होती और जानने रूप क्रिया-
के भीतर करनेरूप क्रिया भासित नहीं होती। इसलिये ज्ञप्ति क्रिया
और करोति क्रिया दोनों भिन्न हैं। इससे यह सिद्ध हुआ कि जो
ज्ञाता है वह कर्ता नहीं है ॥६७॥

६. कर्मधारामें ही कर्तापना है ज्ञानधारामें नहीं

स.सा./आ./३४४/क.२०१ माकर्तारममी स्वंशान्तु पुरुषं सात्मा इवाभ्या-
हताः, कर्तारं कलयन्तु तं किल सदा भेदाधीनोऽवयवः। ऊर्ध्वं पुरुषत-
बोधधामनियतं प्रत्यक्षमेतं स्वयं, परमन्तु च्युतकर्तुं भावनवर्त्तं ज्ञाता-
रमेकं परम्। —यह जैनमतानुयायी सात्त्विकमतिथीकी भाँति आत्मा-
को (सर्वथा) अकर्ता न मानो। भेदज्ञान होनेसे पूर्व उसे निरन्तर
कर्ता मानो, और भेदज्ञान होनेके बाद, उद्धृत ज्ञानधाम (ज्ञान-
प्रकाश) में निश्चित इस स्वयं प्रत्यक्ष आत्माको कर्तृत्व रहित,
अचल, एक परम ज्ञाता ही देखो।

७. जब कर्ताबुद्धि है, तब तक अज्ञानी है

स.सा./यू./२४७ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहिं सत्तेहिं।
सो सुद्धो अण्णाणी पाणी एतो वु विवरीदो। —जो यह मानता है कि
मैं परजीवोंको मारता हूँ और परजीव मुझे मारते हैं, वह यद्ध है,
अज्ञानी है और इससे विपरीत ज्ञानी है।

स.सा./आ./७४/क.४८ अज्ञानोऽपि कर्तुं कर्मकलनात् वलेशान्निवृत्तः
स्वयं ज्ञानीभूत इतरश्चास्ति जगत्। साक्षी पुराणः पुमात् ॥४८॥
—अज्ञानसे उत्पन्न हुई कर्ताकर्मकी प्रवृत्तिके अभ्यासे उत्पन्न क्लेशों-
से निवृत्त हुआ, स्वयं ज्ञानस्वरूप होता हुआ जगत्का साक्षी पुराण
पुरुष अब यहाँसे प्रकाशमान होता है।

स.सा./आ./२४६/क.१६६ अज्ञानमेतदधिगम्य परात्परस्य, परमन्ति ये
मरणजीवितयुःखसौख्यम्। कर्माग्यहं कृतिरसेन चिकीर्षवस्ते, मिथ्या-
दृशो नियतमात्महो भवन्ति। —इस अज्ञानको प्राप्त करके जो
पुरुष परते परते मरण, जीवन, दुःख, सुखको देखते हैं, वे पुरुष—
जो कि इस प्रकार अहंकाररसे कर्मोंको करनेके इच्छुक हैं, वे नियम-
से मिथ्यादृष्टि हैं, अपने आत्माका घात करनेवाले हैं।

स.सा./आ./३२१ ये त्वात्मानं कर्तारमेव परमन्ति ते लोकोत्तरिका अपि
न लौकिकतामतिवर्तन्ते। —जो आत्माको कर्ता ही देखते हैं, वे
लोकोत्तर हों तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते।

८. वास्तवमें ज्ञप्तिक्रियायुक्त ही ज्ञानी है

स.सा./आ./१६१-१६३/क.१११ मग्नाः कर्मनयावलम्बनपरा ज्ञानं न
जानन्ति यन्मग्ना ज्ञाननयेषिणोऽपि यदतिस्वच्छन्दमन्धोरचनाः।
विश्वस्योपरिते तरन्ति सततं ज्ञानं भवन्तः स्वयं, ये कुर्वन्ति न कर्म
जातु न वशं यान्ति प्रमादस्य च ॥१११॥ —कर्मनयके आलम्बनमें
तत्पर पुरुष डूबे हुए हैं, क्योंकि वे ज्ञानको नहीं जानते। ज्ञाननय-
के इच्छुक पुरुष भी डूबे हुए हैं, क्योंकि वे स्वच्छन्दतासे अत्यन्त
मन्द उद्यमी हैं। वे जीव विश्वके ऊपर तैरते हैं, जो कि स्वयं निर-
न्तर ज्ञानरूप होते हुए (ज्ञानरूप परिणमते हुए) कर्म नहीं करते
और कभी प्रमादके वश भी नहीं होते।

स.सा./आ./परि./क.२६७ स्याद्वाद्यकौशलमुनिविश्वतसंयमाभ्यां, यो
भावयत्यहरहः स्वमिहोपयुक्तः। ज्ञानक्रियानयपरस्परतीव्रमैत्री-
पात्रीकृतः प्रयति भूमिमिमां स एकः। —जो पुरुष स्याद्वाद्यमें प्रवी-
णता तथा मुनिरूपल संयम—इन दोनोंके द्वारा अपनेमें उपयुक्त रहता
हुआ प्रतिदिन अपनेको धाता है, वही एक ज्ञाननय और क्रियानय-
की परस्पर तीव्र मैत्रीका पात्ररूप होता हुआ, इस भूमिकाका आश्रय
करता है।

९. कर्ताबुद्धि छोड़नेका उपाय

स.सा./आ./७१ ज्ञानस्य यद्भवन् तत्र क्रोधादिरपि भवन् यतो
यथा ज्ञानभवने ज्ञानं भवद्विभाष्यते न तथा क्रोधादिरपि, यत्तु
क्रोधावर्धनं तत्र ज्ञानस्यापि भवन् यतो यथा क्रोधाविवर्धने क्रोधा-

ययो भवन्तो विद्याभ्यासो न तथा ज्ञानमपि इत्यारम्भः क्रोधादीनां च न लब्धेकमस्तुतः इत्येवमास्माद्वयोर्योर्विशेषदर्शनेन यदा भेद जानाति तदस्यात्तादिरप्यज्ञाना कर्तुं कर्मप्रवृत्तिनिवर्तते। — जो ज्ञानका परिणमन है वह क्रोधादिका परिणमन नहीं है, क्योंकि जैसे ज्ञान होते पर ज्ञान ही हुआ माझम होता है वैसे क्रोधादिक नहीं माझम होते। जो क्रोधादिका परिणमन है, वह ज्ञानका परिणमन नहीं है, क्योंकि, क्रोधादिक होनेपर जैसे क्रोधादिक हुए प्रतीत होते हैं वैसे ज्ञान हुआ प्रतीत नहीं होता। इस प्रकार क्रोध (राग, द्वेषादि) और ज्ञान इन दोनोंके निरन्तर एक बस्तुत्व नहीं है। इस प्रकार आत्मा और आत्मबोका भेद देखनेसे जिस समय भेद जानता है उस समय इसके अनारिक्कलते उत्पन्न हुई परमें कर्ता कर्मकी प्रवृत्ति निवृत्त हो जाती है।

चैत्य—१. मालवा प्रान्त (इन्दौर आदि) की वर्तमान चम्बेरी नगरी के समीपवर्ती प्रवेश। अब यह ग्वालियर राज्यमें है। (म.पु./प्र.४०/५, पन्नालाल)। २. भरतसेन आर्यलण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। ३. विन्ध्यपर्वत पर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चैर—कथ्य आर्यलण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

चैलना—१. (म.पु./७५/१लोक नं.) राजा चैतककी पुत्री को १६-८। राजा मेजिकसे विवाही गयी, तथा उसकी पटरानी बनी १३४। २. (बृहत्कथाकोश/कथानं, ५/५. नं. २६) वैशाख नामा मुनि राजगृहमें एक बहीनैके उपवाससे आये। मुनिकी स्त्री जो व्यन्तरी हो गयी थी, उसने मुनिराजके पड़गाहनेके समय उनकी इच्छा बढ़ा दी। तब चैलनाने उनके आगे कपड़ा डँककर उनका उपसर्ग व अवर्ण-बाद दूर करके उनकी आहार दिया १२६।

चैष्टा—न्या.व./मा./१-२/११/१८ ईप्सित जिह्वासितं वा अर्थमधि-कृत्येप्सजिह्वाप्रयुक्तस्य तनुपायानुष्ठानलक्षणसमोहा चैष्टा। — किसी बस्तुके लेने व छोड़नेको इच्छासे उस बस्तुमें ग्रहण करने या छोड़नेके लिए जो उपाय किया जाता है उसको चैष्टा कहते हैं।

चैत्य चैत्यालय—जिन प्रतिमा व उनका स्थान अर्थात् मन्दिर चैत्य व चैत्यालय कहलाते हैं। ये मनुष्यकृत भी होते हैं और अकृत्रिम भी। मनुष्यकृत चैत्यालय तो मनुष्यलोकमें ही मिलने सम्भव हैं, परन्तु अकृत्रिम चैत्यालय चारों प्रकारके देवोंके भवन प्रासादों व विमानोंमें तथा स्थल-स्थल पर इस मध्यलोकमें विद्यमान हैं। मध्यमें १३ द्वीपोंमें स्थित जिन चैत्यालय प्रसिद्ध हैं।

१. चैत्य या प्रतिमा निर्देश

१. निम्नस्थ स्थावर जंगम प्रतिमा निर्देश चैत्य या प्रतिमा निर्देश

को.पा./पु./६, १० चैत्य बंधं मोक्षं पुनर्लं सुखं च अप्यर्थं तत्स १६। सपरा जंगमवेहा दंसणणाणेण सुखचरणार्ण। गिरांयवीयराया जिन-मग्गे एहिंसा पडिमा १०। — बन्ध, मोक्ष, दुःख व सुखको भोगने-वाला आत्मा चैत्य है १६। दर्शनज्ञान करके शुद्ध है आचरण जिनका ऐसे बीतराग निर्मन्थ साधुका वेह उसकी आत्मासे पर होनेके कारण जिनमार्गमें जंगम प्रतिमा कही जाती है। अथवा ऐसे साधुओंके लिए अपनी और अन्य जीवोंकी वेह जंगम प्रतिमा है।

को.पा./पु./११, ११ जो चरदि सुखचरणं जाणइ पिच्छेइ सुखसम्मत्तं। सो होइ बंधणीया गिरांया संजडा पडिमा ११। निरुपमचलमलोहा विम्विकिमा जंगमेण कणेण। सिद्धदाम्पि मिं बोसरपडिमा पुवा सिद्ध १२३। — जो सुख आचरणको आचरै, बहुदि सम्मग्नमानकरि अर्थात् बन्धुज्ज् जानै है, बहुदि सम्मग्नमानकरि अपने स्वरूपकूँ देखे

है, ऐसे निर्मन्थ संयमस्वरूप प्रतिमा है सो बंधिमे योग्य है ११। जो निरुपम हैं, अचल हैं, असोभ हैं, जो जंगमरूपकरि निर्मित हैं, अर्थात् कर्मसे युक्त हुए पीछे एक समयमात्र जिनको गमन होता है, बहुदि सिद्धस्वप्ने विराजमान, सो व्युत्सर्ग अर्थात् कायरहित प्रतिमा है।

व. पा./पु./३१/२७ विहरदि जाव जिणिबो सद्धसुसुल्लभस्सणेहिं संजुतो। चउत्तीसअहस्यबुदो सा पडिमा धावरा प्रणिमा १३५।

व. पा./टी./१५/५७/११ सा प्रतिमा प्रतियातना प्रतिविम्बं प्रतिकृतिः स्थावरा भवित्ता इह मध्यलोके स्थितत्वाद् स्थावरप्रतिमेषुच्यते। मोक्षगमनकाले एकस्मिन् समये जिनप्रतिमा जङ्गमा कथ्यते। — केवलज्ञान भये पीछे जिनेन्द्र भगवाद् १००८ लक्षणोंसे युक्त भूतेकाल इस लोकमें विहार करते हैं तैते तिनिका शरीर सहित प्रतिविम्ब, तिसकूँ 'धावर प्रतिमा' कहिए १३५। प्रतिमा, प्रतियातना, प्रतिविम्ब, प्रतिकृति ये सब एकार्थ वाचक नाम हैं। इस लोकमें स्थित होनेके कारण वह प्रतिमा स्थावर कहलाती है और मोक्षगमनकालमें एक समयके लिए वही जंगम जिनप्रतिमा कहलाती है।

२. व्यवहार स्थावर जंगम चैत्य या प्रतिमा निर्देश

भ. आ./वि./४६/१५४/४ चैत्यं प्रतिविम्बं इति यावद्। कस्य। प्रत्यासत्तेः भुक्तमोरेवाहंससिद्धयोः प्रतिविम्बग्रहणं। — चैत्य अर्थात् प्रतिमा। चैत्य शब्दसे प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत असिद्धोंके प्रतिमाओंका ग्रहण सम्भवा।

व. पा./टी./३५/२७/१३ व्यवहारेण तु चन्दनकनकमहामणिस्फटिकादि-चटिता प्रतिमा स्थावरा। समवधारणमण्डिता जंगमा जिनप्रतिमा प्रतियायते। — व्यवहारेसे चन्दन कनक महामणि स्फटिक आदिसे बड़ी गयी प्रतिमा स्थावर है और समवधारण मण्डित अर्हत भगवाद् सो जंगम जिनप्रतिमा है।

३. व्यवहार प्रतिमा विषयक भानु-माप-आकृति व अंगो-पांग आदिका निर्देश

बहुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/पु./परि. ४/रलो. नं. अथ जिन्मं जिनेन्द्रस्य कर्त्तव्यं लक्षणान्वितम्। शृज्जायतसुसंस्थानं तरुणाङ्गं दिगम्बरम् १। श्रीबुद्ध-भूषितोरस्कं जानुप्रासकराग्रजम्। निजाङ्गुलप्रमाणेन साष्टाङ्गुलकृता-युतम् २। मानं प्रमाणमुत्मानं चित्रलेपशिलादिषु। प्रत्यङ्गपरिणाहोर्ध्वं यथासंख्ययुदीरितम् ३। कक्षादिरोमहीनाङ्गं श्मश्रुरेखाविनजितम् ४। ऊर्ध्वं प्रसम्भवं दत्त्वा समान्यन्तं च धारयेत् ५। तालं मुखं चितरितः स्वादेकार्थं द्वादशाङ्गुलम् ६। तेन मानेन तद्विन्नं नवधा प्रविक्लपयेत् ७। लक्षणैरपि संयुक्तं जिन्मं दृष्टिविचरितम् ८। न शोभते यतस्तस्मात्कुर्वा-द्वद्विप्रकाशनम् ९। नात्यन्तोन्मीलितता स्तब्धा न विस्फारितमी-लितता। तिर्यगूर्ध्वमधो दृष्टिं बर्जयित्वा प्रयत्नतः १०। नासाग्रनिहिता शान्ता प्रसन्ना निर्बिकारिका। बीतरागस्य मध्यस्था कर्त्तव्याधोसमा तथा १७। — (१) लक्षण—जिनेन्द्रको प्रतिमा सर्व लक्षणोंसे युक्त बन्तनी चाहिए। वह सीधी, लम्बायमान, सुन्दर संस्थान, तरुण जंगमाली व दिगम्बर होनी चाहिए १। श्रीबुद्ध लक्षणसे भूषित वक्ष-स्थल और जानुपर्यंत लम्बायमान बाहुवाली होनी चाहिए २। कक्षादि अंग रोमहीन होने चाहिए तथा ब्रूख व कुंरियों आदिसे रहित होने चाहिए ३। (२) माप—प्रतिमाकी अपनी अंगुलीके मापसे वह १०० अंगुलीकी होनी चाहिए २। चित्रमें या लेपमें या शिला आदिमें प्रत्येक अंगका मान, प्रमाण व उष्माण नीचे व ऊपर सर्व और मधा-कथित रूपसे लगा लेना चाहिए ३। ऊपरसे नीचेतक और डालकर शिलापर सीधे निशान लगाने चाहिए ४। प्रतिमाकी तौल या माप निम्न प्रकार जानने चाहिए। उसका मुख उसकी अपनी अंगुलीके मापसे १२ अंगुल या एक नासिरत होना चाहिए। और उसी मानसे

अन्य भी नौ प्रकारका माप ज्ञानना चाहिए। (१) मुद्रा—अंशों-से संकुल भी प्रतिमा यदि निररहित हो या मुन्दी हुई आँखवाली हो तो शोभा नहीं देती, इसलिए उसे उसकी आँख खुली रखनी चाहिए। (२) अर्धाङ्ग न तो अत्यन्त मुन्दी हुई होनी चाहिए और न अत्यन्त फटी हुई। ऊपर नीचे अथवा दायें-बायें दृष्टि नहीं होनी चाहिए। (३) चण्डिका शान्त नासाग्र प्रसन्न व निर्विकार होनी चाहिए। और इसी प्रकार मध्य व अधोभाग भी नीतराग प्रदर्शक होने चाहिए। (४)

४. सदोष प्रतिमासे हानि

बहुनन्द प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/१लो. नं. अर्धनाशं विरोधं च तिर्यग्दृष्टि-भयं तथा। अथस्तास्तुतनाशं च भार्यामरणमूर्ध्वगा। (१७)। शोकमुद्वेग-संतापं स्तब्धा कुप्याद्विभक्तयम्। शान्ता सौभाग्यपुत्रार्थमभिवृद्धिप्रदा भवेत्। (१८)। सदोषार्था न कर्तव्या यतः स्यादधुभावहा। कुर्याद्ब्रौह्मा प्रभोर्नाशं कृशाङ्गी ब्रह्मसंक्षयम्। (१९)। संक्षिप्ताङ्गी क्षयं कुर्याच्चिपिटा दुःखवायिनी। विनेत्रा नेत्रविध्वंसं हीनवक्त्रा त्वशोभनी। (२०)। व्याधिं महावरी कुर्याद् ह्रस्वोर्ग हृदये कृशा। अंसहीनानुर्जं हन्याच्छुष्कजङ्घा नरेन्द्रही। (२१)। पादहीनाः जनं हन्यात्कटिहीना च बाहनम्। ज्ञात्वैवं कारयेज्जैनैः प्रतिमां दोषवर्जिताम्। (२२)। —दायीं-बायीं दृष्टिसे अर्थका नाश, अधो दृष्टिसे भयं तथा ऊर्ध्व दृष्टिसे पुत्र व भार्याका नरण होता है। (१७)। स्तब्ध दृष्टिसे शोक, उद्वेग, संताप तथा धनका क्षय होता है। और शान्त दृष्टि सौभाग्य, तथा पुत्र व अर्थकी आशामें वृद्धि करनेवाली है। (१८)। सदोष प्रतिमाकी पूजा करना अनुभवायी है, क्योंकि उससे पूजा करनेवालेका अथवा प्रतिमाके स्वामीका नाश, अंगोंका कृश हो जाना अथवा धनका क्षय आदि फल प्राप्त होते हैं। (१९)। अंगहीन प्रतिमा क्षय व दुःखको देनेवाली है। नेत्रहीन प्रतिमा नेत्रविध्वंस करनेवाली तथा सुखहीन प्रतिमा अशुभकी करनेवाली है। (२०)। हृदयसे कृश प्रतिमा महोदर रोग या हृदयरोग करती है। अंस या अंगहीन प्रतिमा पुत्रको तथा शुष्क अङ्गवाली प्रतिमा राजाको मारती है। (२१)। पाद रहित प्रतिमा प्रजाका तथा कटिहीन प्रतिमा बाहनका नाश करती है। ऐसा जानकर जिनैन्द्र भगवात्की प्रतिमा दोषहीन बनानी चाहिए। (२२)

५. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमा बनानेका निर्देश

अ. आ./वि./४६/१४४/४ कस्य। प्रयाससेः श्रुतयोरेवाहंस्त्रिदयोः प्रति-बिम्बग्रहणं। अथवा मध्यप्रक्षेपः पूर्वोत्तरगोचरस्थापनापरिग्रहार्थस्तेन साध्याविस्थापनापि गृह्यते। —प्रश्न—प्रतिबिम्ब किसका होता है। उत्तर—प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत और सिद्धोंके प्रतिमाओंका ग्रहण समझना चाहिए। अथवा यह मध्य प्रक्षेप है, इसलिए पूर्व विषयक और उत्तर विषयक स्थापनाका यहाँ ग्रहण होता है। अर्थात् पूर्व विषय तो अर्हत और सिद्ध हैं ही और उत्तर विषय (इस प्रकरणमें आगे कहे जानेवाले विषय) श्रुत, शास्त्र, धर्म, साधु, परमेष्ठी, आचार्य, उपाध्याय वगैरह हैं। इनका भी यहाँ संग्रह होनेसे, इनकी भी प्रतिमाएँ स्थापना होती है।

६. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमाओंमें अन्तर

बहुनन्द प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/६६-७० प्रतिहार्याष्टकोपेतं संपूर्णवयवं शुभम्। भावरूपानुविद्धाङ्गं कारयेद्विम्बमर्हतः। (६६)। प्रतिहार्येविना शुद्धं सिद्धबिम्बमपीदृशम्। सूरिणां पाठकानां च साधूनां च मथा-गमम्। —आठ प्रतिहार्योंसे युक्त तथा सम्पूर्ण शुभ अवयवोंवाली, नीतरागताके भावसे पूर्ण अर्हन्तकी प्रतिबिम्ब करनी चाहिए। (६६)। प्रतिहार्योंसे रहित सिद्धोंकी शुभ प्रतिमा होती है। आचार्यों, उपाध्यायों व साधुओंकी प्रतिमाएँ भी आगमके अनुसार बनानी चाहिए। (७०)। (बरहस्त सहित आचार्यकी, शास्त्रसहित उपाध्यायकी तथा

केवल पिच्छी कमण्डलु सहित साधुकी प्रतिमा होती है। शेष कोई भेद नहीं है)।

७. शरीर रहित सिद्धोंकी प्रतिमा कैसे सम्भव है

अ. आ./वि./४६/१४३/१६ ननु सशरीरस्थापनः प्रतिबिम्बं युज्यते, अशरीराणां तु शुद्धात्मनां सिद्धानां कथं प्रतिबिम्बसंभवः। पूर्व-भाषप्रज्ञापनन्यायेक्षया...शरीरसंस्थानवर्जितात्मापि संस्थानवानेव संस्थानवतोऽव्यतिरिक्तत्वाच्छरीरस्थापनवत्। स एव चार्थ प्रतिपन्न-सम्यक्स्वावगुण इति स्थापनासंभवः। —प्रश्न—शरीरसहित आत्माका प्रतिबिम्ब मानना तो योग्य है, परन्तु शरीर रहित शुद्धात्मस्वरूप सिद्धोंकी प्रतिमा मानना कैसे सम्भव है। उत्तर—पूर्वभाषप्रज्ञापन नयको अपेक्षित सिद्धोंकी प्रतिमाएँ स्थापना कर सकते हैं, क्योंकि जो अब सिद्ध हैं वही पहले सयोगी अवस्थामें शरीर सहित थे। दूसरी बात यह है कि जैसी शरीरकी आकृति रहती है वैसी ही बिदात्मा सिद्धकी भी आकृति रहती है। इसलिए शरीरके समान सिद्ध भी संस्थानवात् हैं। अतः सम्यक्स्वादि अष्टगुणोंसे विराजमान सिद्धोंकी स्थापना सम्भव है।

८. दिगम्बर हो प्रतिमा पूज्य है

चैत्यभक्ति/३२ निराभरणभासुरं विगतरागवेगोदयाज्जिरम्बरमनोहरं प्रकृतिरूपनिर्दोषतः। निराधुषष्टनिर्भयं विगतहिंस्यहिंसाक्रमा-त्रिरामिषष्टपुष्टि द्विविधवेदनानां क्षमात्। (३२)। —हे जिनैन्द्र भगवात्! आपका रूप रागके आवेगके उदयके नष्ट हो जानेसे आभरण रहित होनेपर भी भासुर रूप है; आपका स्वाभाविक रूप निर्दोष है इसलिए वस्त्ररहित नग्न होनेपर भी मनोहर है; आपका यह रूप न औरोंके द्वारा हिंस्य है और न औरोंका हिंसक है, इसलिए आयुष रहित होने पर भी अत्यन्त निर्भय स्वरूप है; तथा नाना प्रकारकी क्षुत्पिपासादि वेदनाओंके विनाश हो जानेसे आहार न करते हुए भी तुष्टिमान है।

नो./पा./टी./१०/७८ स्वकीयशासनस्य या प्रतिमा सा उपादेया ज्ञातव्या। या परकीया प्रतिमा सा हेया न बन्दीया। अथवा सपरा-स्वकीयशासनेऽपि या प्रतिमा परा उत्कृष्टा भवति सा बन्दी-नीया न तु अनुत्कृष्टा। का उत्कृष्टा का वानुत्कृष्टा इति चेदुच्यन्ते या पञ्चजैनाभासैरञ्जलिकारहितापि नग्नवृत्तिरपि प्रतिष्ठिता भवति सा न बन्दीया न चर्चनीया च। या तु जैनाभासरहितैः साक्षात्वा-रसंघैः प्रतिष्ठिता चक्षुःस्तनाविषु विकाररहिता समुपपन्नस्ता सा बन्दी-नीया। तथा चोक्तम् इन्द्रनन्दिना भट्टारकेण—चतुःसंघसंहिताया जैनं विभं प्रतिष्ठितं। नमेत्तापरसंघाया यतो न्यासाविपर्ययः। (१)। —स्वकीय शासनकी प्रतिमा ही उपादेय है और परकीय प्रतिमा हेय है, बन्दीय नहीं है। अथवा स्वकीय शासनमें भी उत्कृष्ट प्रतिमा बन्दीय है अनुत्कृष्ट नहीं। प्रश्न—उत्कृष्ट और अनुत्कृष्ट प्रतिमा क्या। उत्तर—पंच जैनाभासोंके द्वारा प्रतिष्ठित अञ्जलिका रहित तथा नग्न भी मूर्ति बन्दीय नहीं है। जैनाभासोंसे रहित साक्षात् आर्हत संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित तथा चक्षु व स्तन आदि विकारोंसे रहित प्रतिमा ही बन्दीय है। इन्द्रनन्दि भट्टारक ने भी कहा है—नन्दिसंघ, सेनसंघ, वेकसंघ और सिंहसंघ इन चार संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित जिनविभ ही नमस्कार की जाने योग्य है, दूसरे संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित नहीं, क्योंकि वे न्याय व नियमसे विकृष्ट हैं।

९. रंगोन अंगोपांगों सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति. प./४/६८७२-१८७४ भिण्णिदणीसमरगयकुंतलधुवग्गदिणोसाओ। फल्लिहिवणीलणिम्मिदधवसासिदधेसकुयसाओ। (१८७२)। वज्रमय-दंतपंटीपहाओ मल्लसरिच्छअधराओ। हीरमयवणहओ पवमा-

कृष्णपाणिचरणौ । १८७३। अङ्गुष्मह्रियसहस्रपञ्चमण्यनसमूह-सहिदाओ । अन्तीसलक्षणेहि जुताओ जिनेसपडिमाओ । १८७४। —(पाण्डुक बनमें स्थित) ये जिनेन्द्र प्रतिमार्थे भिन्नभूत-नीलमणि व मरकतमणिमय कृतल तथा भुङ्कटियेके अग्रभागसे शोभाको प्रदान करनेवाली, स्फटिक व इन्द्रनीलमणिसे निर्मित धमल व कृष्ण नेत्र युगलसे सहित, बज्रमय दन्तपंक्तिकी प्रभासे संयुक्त, पल्लवके सदृश अधरोष्ठसे सुशोभित, हीरेसे निर्मित उत्तम नखोंसे विभूषित, कमलके समान लाल हाथ पैरोंसे विशिष्ट, एक हजार आठ व्यंजनसमूहोंसे सहित और अन्तीस लक्षणोंसे युक्त है । (त्रि. सा./१८८५)

पा. बा./१/१०/१३/१७८/१४ कनकमयवेहास्तपनीयहस्तपादतल्लज्जिहा-सोहिताक्षमणिपरिहृताक्षस्फटिकमणिमयया अरिष्टमणिमयनयन-तारकारजतनयदन्तपङ्क्तयः विभुमच्छायाधरपुटा अञ्जनयूलमणिम-माक्षपक्ष्मभूलता नीलमणिमिरचितसिताक्षिकेकाः...अभ्यजनस्तवन-बन्धनपूजनाथर्ह अर्धप्रतिमा अनाद्यनिधना...। —(सुमेरु पर्वतके भद्रशाल बनमें स्थित चार चैत्यालयोंमें स्थित जिनप्रतिमाओं) की वेह कनकमयी है; हाथ-पोंके तलवे-तालु व जिह्वा तवे हुए स्तनोंके समान लाल हैं; लोहिताक्ष मणि लंकमणि व स्फटिकमणिमयी आँखें हैं; अरिष्टमणिमयी आँखोंके तारे हैं; रजतमयी दन्तपंक्ति हैं; विभुमणिमयी होंठ हैं; अञ्जनयूल मणिमयी आँखोंकी पलकें व भूलता है; नीलमणि रचित सरके केश हैं। ऐसी अनादिनिधन तथा भव्यजनोके स्तवन, बन्धन, पूजनादिके योग्य अर्धप्रतिमा है।

१०. सिंहासन व यक्षों आदि सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति.प./३/५२ सिंहासनाविसिंहदा चामरकरणजजलविभुजुदा । पाणा-विहरयणमया जिणपडिमा तेषु भवणसु । १५२। —उन (भवनवासी देवोंके) भवनोंमें सिंहासनादिकसे सहित, हाथमें चमर लिये हुए नागयक्षयुगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित, ऐसी जिन-प्रतिमार्थे विराजमान हैं । (रा.बा./१/१०/१३/१७६/२); (ह.पु./६/१६१), (त्रि.सा./१८६-६७७)

११. प्रतिमाओंके पासमें अष्ट मंगल द्रव्य तथा १०८ उपकरण रहनेका निर्देश

ति.प./४/१८७६-१८८० ते सन्ने उवयरणा घंटापहुदीओ तह य दिव्याणि । मंगलद्रव्याणि पुढं जिणिवपासेसु रेहंति । १८७६। भिगार-कलसवप्पणचामरधमयिजणसमुपमहा । अट्ठत्तरसयसंत्ता पत्तेकं मंगला तेषु । १८८०। —घंटा प्रभृति वे सब उपकरण तथा विव्य मंगल द्रव्य पृथक्-पृथक् जिनेन्द्रप्रतिमाओंके पासमें सुशोभित होते हैं । १८७६। भृंगार, कलश, दर्पण, चँबर, ध्वजा, बीजना, छत्र और सुप्रतिष्ठ—ये आठ मंगल द्रव्य हैं, इनमेंसे प्रत्येक वहाँ १०८ होते हैं । १८८०। (ज.प./११/११२—अर्हतके प्रकरणमें अष्ट मंगलद्रव्य); (त्रि.सा./१८८६); (रा.पा./टी./३५/१६/६) अर्हतके प्रकरणमें अष्टद्रव्य । ह.पु./६/३६४-३६५ भृंगारकलशादर्शपात्रीशङ्खाः समुद्रगकाः । पालिका-भूपनीदीपकूर्वाः पाटलिकादयः । ३६४। अष्टोत्तरशतं ते पि कंसतालन-कादयः । परिवारोऽत्र विज्ञेयः प्रतिमानां यथायथम् । ३६५। —आरी कलश, दर्पण, पात्री, शंख, सुप्रतिष्ठक, ध्वजा, भूपनी, दीप, कूर्च, पाटलिका आदि तथा कांक, मजीरा आदि १०८ उपकरण प्रतिमाओंके परिवारस्वरूप जानना चाहिए, अर्थात् ये सब उनके समीप यथा योग्य विद्यमान रहते हैं।

१२. प्रतिमाओंके कक्षोंकी सार्थकता

च.६/४.१.४४/१०७/४ कवनेदम्हासो सरीरादो नथस्स पमाणसमद-गम्भवे । उच्चवे—जिराहस्ताओ जाणाविहकोह-माण-माया-सोह-

आह-जरा-मरण-भय-हिंसाभावं, जिण्णदक्खेक्खणादो जाणाविपत्ति-वेदोदयाभावं । जिराहरणसादो जाणाविहरागाभावं, भिउडिभिरहावो जाणाविहकोहामावं । वग्गण-गण्ण-हुसण-कोडणस्ससुत्त-जडा-मउड-गरसिरमासाधरणविरहादो मोहाभावाल्लिंगं । जिरंवरसादो लोहाभावाल्लिंगं । ...अग्गि—विसासणि-वज्जाउहादीहि बाहाभावादो धाहकम्माभावाल्लिंगं । ...बलियावसोयणाभावादो सगासेसणीसपवेस-दिठयणण-वसणावरणणं णिस्सेसाभावाल्लिंगं । ...आगासगणणेण पहापरिवेडेण तिहुवणभवणविसारिणा समुदरहिंसाधेण च जाणाविद-अमाणुसभावं । ...तदो एदं सरीरं राग-दोस-मोहाभावं जाणावेदि । —प्रश्न—इस (भगवान् महावीरके) शरीरसे ग्रन्थकी प्रमाणता कैसे जानी जाती है ? उत्तर—(१) निरायुध होनेसे क्रोध मान माया लोभ, जन्म, जरा, मरण, भय और हिंसाके अभावका सूचक है । (२) स्पन्दरहित नेत्र दृष्टि होनेसे तीनों देवोंके उदयके अभावका ज्ञापक है । (३) निराभरण होनेसे रागका अभाव । (४) भुङ्कटिरहित होनेसे क्रोधका अभाव । (५) गमन, गृह्य, हास्य, विदारण, अक्ष-सूत्र, जटा मुकुट और नरमुण्डमालाको न धारण करनेसे मोहका अभाव । (६) वस्त्ररहित होनेसे लोभका अभाव । (७) अग्नि, विष, अशनि और मन्त्रायुधादिकोंसे बाधा न होनेके कारण घातिया कर्मोंका अभाव । (८) कुटिल अवलोकनके अभावसे ज्ञानावरण व दर्शनावरणका पूर्ण अभाव । (९) गमन, प्रभामण्डल, त्रिलोकव्यापी सुरभिसे अमानुषता । इस कारण यह शरीर राग-द्वेष एवं मोहके अभावका ज्ञापक है । (इस वीतरागतासे ही उनकी सत्य भाषा व प्रामाणिकता सिद्ध होती है) ।

१३. अन्य सम्बन्धी विषय

१. प्रतिमामें देवत्व—दे० देव/१/१
२. देव प्रतिमामें नहीं हृदयमें है—दे० पूजा/३
३. प्रतिमाकी पूजाका निर्देश—दे० पूजा/१
४. जटा सहित प्रतिमाका निर्देश—दे० केश लौच/४
५. अष्ट मंगल द्रव्य—दे० अर्हन्ता/१

२. चैत्यालय निर्देश

१. निश्चय व्यवहार चैत्यालय निर्देश

बो.पा./पू./८/६ बुद्धं च बोद्धं तो अप्पाणं चेतयाहं अण्णं च । पंचमहव्व-यमुद्धं णाणमयं जाण चेह्हरं/च/ चेह्हरं जिणमग्गे छब्बकायहिंयकरं भणियं । १।

बो.पा./टी./८/७६/१३ कर्मतापह्वानि भव्यजीववृन्दानि बोधयन्तमात्मान चैत्यगृहं निश्चयचैत्यालयं हे जीव ! एवं जानीहि निश्चयं कुरु ।... व्यवहारनयेन निश्चयचैत्यालयप्राप्तिकारणभूतेनाप्यत्र दृष्टदिष्टका-काष्ठादिरचिते श्रीमद्भगवत्सर्वज्ञवीतरागप्रतिमाधिष्ठितं चैत्यगृहं । —स्व व परकी आत्मा को जाननेवाला ज्ञानी आत्मा जिसमें वसता हो ऐसा पंचमहावत संयुक्त मुनि चैत्यगृह है । १। जिनमार्गमें चैत्यगृह बट्काय जीवोंका हित करनेवाला कहा गया है । १। कर्मबद्ध भव्य-जीवोंके समूहको जाननेवाला आत्मा निश्चयसे चैत्यगृह या चैत्यालय है तथा व्यवहार नयेन निश्चय चैत्यालयेके प्राप्ति का कारणभूत अप्य जो ईंट, पत्थर व काष्ठादि से बनाये जाते हैं तथा जिनमें भगवत् सर्वज्ञ वीतराग की प्रतिमा रहती है वह चैत्यगृह है ।

★ चैत्यालयमें देवत्व—दे० देव/१/१ ।

२. भवनवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./३/गा.नं./भाबार्थ—सर्व जिनालयोंमें चार चार गोपुरोंसे युक्त तीन कोट, प्रत्येक बीधी (मार्ग) में एकमें एक मानस्तम्भ व नी स्तूप तथा

(कोटोंके अंतरालमें) कमसे कमभूमि, ध्वजभूमि और चैत्यभूमि होती है। १४४। वन भूमिमें चैत्यवृक्ष है। १४५। ध्वज भूमिमें गज आदि चिन्हों युक्त महा ध्वजारें हैं। एक एक महाध्वजाके आश्रित १०८ क्षुद्र ध्वजारें हैं। १६४। जिनमन्दिरोंमें देवच्छन्दके भीतर श्रीदेवी, श्रुतदेवी तथा सर्वाह तथा सनरकुमार यक्षोंकी मूर्तियाँ एवं आठ मंगल द्रव्य होते हैं। १४८। उन भवननोंमें सिंहासनादिते सहित हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष युगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित ऐसी जिन प्रतिमाएँ विराजमान हैं। १५२।

३. व्यंस्तर देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./६/गान./साराथ—प्रत्येक जिनैन्द्र प्रासाद आठ मंगल द्रव्योंसे युक्त है। १२३। ये दुंबुभी आदिसे मुखरित रहते हैं। १२४। इनमें सिंहासनादि सहित, प्रातिहायों सहित, हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष देवयुगलोंसे संयुक्त ऐसी अकृत्रिम जिनप्रतिमाएँ हैं। १२५।

ति.प./६/गान./साराथ—प्रत्येक भवनमें ६ मण्डल हैं। प्रत्येक मण्डलमें राजागणके मध्य (मुख्य) प्रासादके उत्तर भागमें सुधर्मा सभा है। इसके उत्तरभागमें जिनभवन है। १२६०-२००। देव नगरियोंके बाहर पूर्वादि दिशाओंमें चार वन खण्ड हैं। प्रत्येकमें एक-एक चैत्य वृक्ष है। इस चैत्यवृक्षकी चारों दिशाओंमें चार जिनैन्द्र प्रतिमाएँ हैं। १२३०।

४. कल्पवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./६/गान./साराथ—समस्त इन्द्र मन्दिरोंके आगे व्यग्रोध वृक्ष होते हैं, इनमें एक-एक वृक्ष पृथिवी स्वरूप व पूर्वोक्त जम्बू वृक्षके सदृश होते हैं। १४०५। इनके मूलमें प्रत्येक दिशामें एक एक जिन प्रतिमा होती है। १४०६। सौधर्म मन्दिरकी ईशान दिशामें सुधर्मा सभा है। १४०७। उसके भी ईशान दिशामें उपपाद सभा है। १४१०। उसी दिशामें पाण्डुक वन सम्मन्धी जिनभवनके सदृश उत्तम रत्नमय निनेन्द्र-प्रासाद है। १४११।

५. पांडुक वनके चैत्यालयका स्वरूप

ह.पु./५/३६६-३७२ का संक्षेपार्थ—यह चैत्यालय कुरोखा, जाली, फालर, मणि व घंटियों आदिसे सुशोभित है। प्रत्येक जिनमन्दिरका एक उन्नत प्राकार (परकोटा) है। उसकी चारों दिशाओंमें चार गोपुर द्वार हैं। चैत्यालयकी दशों दिशाओंमें १०८,१०८ इस प्रकार कुल १०८० ध्वजारें हैं। ये ध्वजारें सिंह, हंस आदि दश प्रकारके चिन्होंसे चिह्नित हैं। चैत्यालयोंके सामने एक विशाल सभा मण्डप (सुधर्मा सभा) है। आगे नृत्य मण्डप है। उनके आगे स्तूप हैं। उनके आगे चैत्य वृक्ष है। चैत्य वृक्षके नीचे एक महामनोह्र पर्यंक आसन प्रतिमा विद्यमान है। चैत्यालयसे पूर्व दिशामें जलधर जीनों रहित सरोवर है। (ति.प./४/१८५५-१८३६); (रा.वा./३/१०/१३/१७८/२६), (ज.प./४/४६-५३,६६), (ज.प./६/१/६६), (त्रि.सा./६८३-१०००)।

६. मध्य लोकके अन्य चैत्यालयोंका स्वरूप

ज.प./५/गान./ का संक्षेपार्थ—जम्बूद्वीपके सुमेरु सम्मन्धी जिनभवननोंके समान ही अन्य चार मेरुओंके, कुलपर्वतोंके, वक्षर पर्वतोंके तथा नन्दन वनोंके जिनभवननोंका स्वरूप जानना चाहिए। १८६-१८७। इसी प्रकार ही नन्दीश्वर द्वीपमें, कुण्डलवर द्वीपमें और मासुषीश्वर पर्वत व रुचक पर्वतपर भी जिनभवन हैं। भद्रशाल वनवासी जिनभवनके समान ही उनका तथा नम्बन, सौमनस व पाण्डुक वनोंके जिनभवनों का वर्णन जानना चाहिए। १९००-१९२३।

७. जिन भवनोंमें रति व कामदेवकी मूर्तियाँ तथा इनका प्रयोजन

ह.पु./२६/२-५ अत्रैव कामदेवस्य रतेरव प्रतिमा व्यधात्। जिनागारे समस्तायाः प्रजायाः कौतुकाम सः। १२। कामदेवरतिप्रेक्षाकौतुकेन जगज्जनाः। जिनायतनमागत्य प्रेक्ष्य तत्प्रतिमाद्वयम्। १३। संविधान-कमाकर्ष्य तद् भाद्रकमृगध्वजम्। बहवः प्रतिपद्यन्ते जिनधर्ममहर्षिबन्धुम्। १४। प्रसिद्धं गृहं जैनं कामदेवगृहात्म्यया। कौतुकागतलोकस्य जातं जिनमतामये। १५। —सेठने इसी मन्दिरमें समस्त प्रजाके कौतुकके लिए कामदेव और रतिकी भी मूर्ति बनवायी। १२। कामदेव और रतिकी देखनेके लिए कौतुहलसे जगत्के लोग जिनमन्दिरमें आते हैं और वहाँ स्थापित दोनों प्रतिमाओंको देखकर मृगध्वज केवली और महिषका वृत्तान्त सुनते हैं, जिससे अनेकों पुरुष प्रतिदिन जिनधर्मको प्राप्त होते हैं। १३-१४। यह जिनमन्दिर कामदेवके मन्दिरके नामसे प्रसिद्ध है। और कौतुकवश आये हुए लोगोंके जिनधर्मकी प्राप्तिका कारण है। १५।

८. चैत्यालयोंमें पुष्पवाटिकाएँ लगानेका विधान

ति.प./४/१५७-१५६ का संक्षेपार्थ—उज्जयिणीहि सोहृदि विविहेहि जिणि-दपासादो। १५७। तस्मि जिण्दिपडिमा...। १५६। —(भरत क्षेत्रके विजयार्धपर स्थित) जिनैन्द्र प्रासाद विविध प्रकारके उद्यानोंसे शोभायमान है। १५७। उस जिनमन्दिरमें जिनप्रतिमा विराजमान है। १५६।

सा.घ./२/४० सत्रमप्यनुकम्प्यानां सृजेदनुजिघृक्षया। चिकित्साशाल-बधुष्येन्नेज्यायै वाटिकायापि। ४०। —पाक्षिक आचकोंको जीव दयाके कारण औषधालय खोलना चाहिए, उसी प्रकार सदाव्रत शालाएँ व प्याऊ खोलनी चाहिए और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बागड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है।

३. चैत्यालयोंका लोकमें अवस्थान, उनकी संख्या व विस्तार

१. देव भवनोंमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

ति.प./अधि./गान./ संक्षेपार्थ—भवनवासीदेवोंके ७,७२०००,०० भवनोंकी वैदियोंके मध्यमें स्थित प्रत्येक कूटपर एक एक जिनैन्द्र भवन है। (३।४३) (त्रि.सा./२०८) रत्नप्रभा पृथिवीमें स्थित व्यन्तरदेवोंके ३०,००० भवनोंके मध्य वैदीके ऊपर स्थित कूटोंपर जिनैन्द्र प्रासाद हैं (६।१२)। जम्बूद्वीपमें विजय आदि देवोंके भवन जिनभवननोंसे विभूषित हैं (५।१८२)। हिमवान पर्वतके १० कूटोंपर व्यन्तरदेवोंके नगर हैं, इनमें जिन भवन हैं (४।१६५७)। पद्म ह्रदमें कमल पुष्पोंपर जितने देवोंके भवन कहे हैं उतने ही वहाँ जिनगृह हैं (४।१६६२)। महाह्रदमें जितने ही देवीके प्रासाद हैं उतने ही जिनभवन हैं (४।१७२६)। लवण समुद्रमें ७२०००+४२०००+२८००० व्यंस्तर नगरियाँ हैं। उनमें जिनमन्दिर हैं (४।२४५५)। जगत्प्रसरके संख्यात भागमें ३०० योजनोंके बर्गका भाग सेनेपर जो लब्ध आवे उसना व्यन्तर लोकमें जिनपुटोंका प्रमाण है (६।१०२)। व्यंस्तर देवोंके भवनों आदिका अवस्थान व प्रमाण—(ले० व्यंस्तर/४)। ज्योतिष देवोंमें प्रत्येक चन्द्र विमानमें (७।४२); प्रत्येक सूर्यविमानमें (७।४२); प्रत्येक ग्रह विमानमें (७।५७); प्रत्येक नक्षत्र विमानमें (७।१०६); प्रत्येक तारा विमानमें (७।१२३); राहुके विमानमें (७।२०४); केतु विमानमें (७।२०५) जिनभवन स्थित हैं। इन चन्द्रादिकोंकी निज निज राशिका जो प्रमाण है उतना ही अपने-अपने नगरों व जिन भवनोंका प्रमाण है (७।११४)। इस प्रकार ज्योतिष लोकमें असंख्यात चैत्यालय

है। चण्डादिकोंके विमानोंका प्रमाण—(वि० ज्योतिष/४)। कल्पवासी समस्त इन्द्र भवनमें जिनमन्दिर हैं (८१४०५-४११) (त्रि.सा./४०२-५०३) कल्पवासी इन्द्रों व देवों आदिका प्रमाण व अवस्थान—वे० स्वर्ग/५।

२. मध्य कोकमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

त्रि.प./४/२३६२-२३६३ कुंडवनसंज्ञसरियासुरणयरीसिलतोरणद्वारा। विज्जाह्वरसेहीणयरज्जावळणयरीओ। १२३६२। दहपंचपुष्पावरविदेह-गामादिसम्मलीरुक्ता। जेत्तिय मैसा अंबुक्कवाइ य तैत्तिया जिण-णिकेदा। १२३६३।—कुण्ड, वन समूह, नदियाँ, देव नगरियाँ, पर्वत, तोरणद्वार, विद्याधर श्रेणियोंके नगर, आर्यखण्डकी नगरियाँ, ग्रह पंचक, पूर्वापर विदेहोंके ग्रामादि, शास्मलीवृक्ष और जम्बूवृक्ष जितने हैं उतने ही जिनभवन भी हैं। १२३६२-२३६३। विशेषार्थ—जम्बूद्वीपमें कुण्ड—६०; नदी—१७६२०६०; देव नगरियाँ—असंख्यात; पर्वत—३११; विद्याधर श्रेणियोंके नगर—३७४०; आर्यखण्डकी प्रधान नगरियाँ—३४; ग्रह—२६; पूर्वापर विदेहोंके ग्रामादि—संख्यात; शास्मली व जम्बू वृक्ष—२ कुल प्रमाण—१७६६२६३ + संख्यात + असंख्यात। धातकी व पुष्करार्थ द्वीपके सर्व मिलकर उपरोक्तसे पंचगुणे अर्थात् = ८६१४६५ + संख्यात + असंख्यात। नन्दीश्वर द्वीपमें ५२, रुचकवर द्वीपमें ४ और कुण्डलवर द्वीपमें ४। इस प्रकार कुल ८६८१४२५ + संख्यात + असंख्यात चैत्यालय हैं। विशेष—वे० लोक/६।

त्रि.सा./५६१-५६२ नमह गरलोयजिणवर चत्तारि सयाणि दोविहीणाणि। कावणं चउचउरो णंदीसुर कुंठे रुचगे। ५६१। मंदरकुलवक्खारिसु-मणुसुररुप्यजंजुसामलिप्त। सीदी तीसं तु सयं चउ चउ सत्तरिसयं दुपणं। ५६२।—मनुष्य लोकविषे ३६८ जिनमन्दिर हैं—नन्दीश्वर द्वीपमें ५२; कुण्डलगिरिपर ४; रुचकगिरिपर ४; पाँचों मेरुपर ८०; तीस कुलाचलों पर ३०; बीस गजदन्तोंपर २०; अस्सी बक्षारोंपर ८०; चार इष्वाकारोंपर ४; मानुषोत्तरपर ४; एक सौ सत्तर विजयाधरोंपर १७०; जम्बू वृक्षपर ५; और शास्मली वृक्षपर ५। कुल मिलाकर ३६८ होते हैं।

३. अकृत्रिम चैत्यालयोंके व्यासादिका निर्देश

त्रि.सा./६७८-६८२ आयमदलं वासं उभयदलं जिणवरानमुच्चत। दारु-दयदलं वासं आणित्तराणि तस्सद्वं। ६७८। वरमज्जिमअवरणं दलकयं भद्रसालणं दणा। णंदीसरगविमाणगजिणालया होंति जेड्डा वु। ६७९। सोमणसरुक्ककुंठलवक्खारिसुगारमाणुसुत्तरणा। कुलगिरिणा वि य मज्जिम जिणालया पांडुगा अवर। ६८०। जोयणसयआयाम दलगावं सोलसं तु दारुदयं। जेड्डाणं गिहपासे आणित्तराणि दो दो वु। ६८१। कैयड्डवजंजुसामलिजिणभवणाणं तु कोस आयामं। सेसाणं सगजोणं आयामं होदि जिणदिट्ठं। ६८२।

त्रि.प./४/१७१० उच्छेहप्पहुदीसुं संपहि अन्हाण पत्थि उववेसो।

१. सामान्य निर्देश

उत्कृष्टादि चैत्यालयोंका जो आयाम, ताका आधा तिनिका व्यास है और दोनों (आयाम व व्यास) को मिलाय ताका आधा उनका उच्छल है। ६७८। उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य चैत्यालयनिका व्यासादिक क्रम से आधा आधा जानहु। ६७९। उत्कृष्ट जिनालयनिका आयाम १०० योजन प्रमाण है, आधा योजन अवगाध कहिये पृथिवी माटी नीच है। ६८० योजन उनके द्वारोंका उच्छल है। ६८१।—अकृत्रिम चैत्यालयोंको विस्तारकी अपेक्षा तीन भागोंमें विभाजित किया जा सकता है—उत्कृष्ट, मध्य व जघन्य। उनकी सम्बाई चौड़ाई व ऊँचाई क्रम से निम्न प्रकार बतायी गयी है—

उत्कृष्ट—१०० योजन×५० योजन×७५ योजन।

मध्यम—५० योजन×२५ योजन×३७½ योजन।

जघन्य—२५ योजन×१२½ योजन×१८½ योजन।

चैत्यालयोंके द्वारोंकी ऊँचाई व चौड़ाई—

उत्कृष्ट—१५ योजन×८ योजन

मध्यम—८ योजन×४ योजन

जघन्य—४ योजन×२ योजन

चैत्यालयोंकी नीच—

उत्कृष्ट×२ कोश, मध्यम—१ कोश; जघन्य—½।

२. देवोंके चैत्यालयोंका विस्तार

वैमानिक देवोंके विमानोंमें तथा द्वीपोंमें स्थित व्यंतरोंके आवासी आदिमें प्राप्त जिनालय उत्कृष्ट विस्तारवाले हैं। ६७६।

३. जम्बूद्वीपके चैत्यालयोंका विस्तार

नन्दनवनस्थ भद्रशालवनके चैत्यालय—उत्कृष्ट

सौमनस वनका चैत्यालय = मध्यम

कुलाचल व बक्षार गिरि = मध्यम

पाण्डुक वन = जघन्य

विजयार्थ पर्वत तथा जम्बू व शास्मली वृक्षके चैत्यालयोंका विस्तार

= १ कोश×½ कोश×½ कोश (ह.पु./५/३५४-३५६); (ज.प./५/५४,६५); (ज.प./५/६) (त्रि.सा./६७६-६८१)।

गजदन्त व यमक पर्वतके चैत्यालय = जघन्य

(त्रि.प./४/२०४१-२०५७)

विग्गजेन्द्र पर स्थित चैत्यालय (त्रि.प./४/२११०) = उत्कृष्ट

४. धातकी खण्ड व पुष्करार्थ द्वीपके चैत्यालय

इष्वाकार पर्वतके चैत्यालय (त्रि.सा./६८०) = मध्यम

शेष सर्व चैत्यालय = जम्बूद्वीपमें कथित उस उस चैत्यालयसे दूना विस्तार (ह.पु./५/५०८-५११)।

मानुषोत्तर पर्वतके चैत्यालय (त्रि.सा./६८०) = मध्यम।

५. नन्दीश्वर द्वीपके चैत्यालयोंका विस्तार

अल्लनगिरि, रतिकर व दक्षिमुख तीनोंके चैत्यालय = उत्कृष्ट

(ह.पु./५/६७७); (त्रि.सा./६७६)।

६. कुण्डलवर पर्वत व रुचकवर पर्वत। दे० चैत्यालय = उत्कृष्ट

(त्रि.सा./६८०) (ह.पु./५/६६६, ७२८)।

चैत्यप्रासाद भूमि—समवशरणकी प्रथम भूमि।

चैत्य वृक्ष—दे० वृक्ष।

चोर कथा—दे० कथा।

चोरी—दे० अस्तेय।

चोल—१. मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. कर्णाटका दक्षिणपूर्व भाग अर्थात् मद्रास नगर, उसके उत्तरके कुछ प्रदेश और मैसूर स्टेटका बहुत कुछ भाग पहिले चोल देश कहलाता था—(म.प्र.भ./५०१ वं० पन्नालाल)। ३. राजा कुलोत्तुंगका अपरनाम—दे० कुलोत्तुंग।

चौतीस अतिशय—१. भगवान्के चौतीस अतिशय—दे० अष्ट/१

चौतीस अतिशय सत्—निम्न प्रकार ६६ उपवास कुल १ वर्ष = मात्र १५ दिनमें पूरे होते हैं। (१) जन्मके १० अतिशयोंके लिए १० दशमियाँ; (२) केवलज्ञानके १० अतिशयोंके लिए १० दशमियाँ;

(३) वेनकृत १४ अतिशयोक्ति लिए १४ चतुर्विधियाँ; (४) चार अनन्त चतुष्टयोंके लिए ४ चौथ; (५) आठ प्रातिहायिकोंके लिए ८ अष्टमियाँ; (६) पंच ज्ञानोंके लिए ५ पंचमियाँ; (७) तथा ६ षड्विधियाँ—इस प्रकार कुल ६६ उपवास । 'ओ ह्रीं गमो अहंताणं' मंत्रका विकास जान्य । (मत्त विधान संग्रह, पृ. १०६), (किशन सिंह क्रिया कोश) ।

बीबीसी पूजा—२० पूजा ।

च्यवन कल्प—

म. आ./सू./२८/४०१/८ वर्ज्य अतिचारप्रकार' ज्ञानदर्शनचारित्रविषयं ...च्यवनकल्पेनोच्यन्ते ।—दर्शन ज्ञान चारित्रिके अतिचारोंका दालना च्यवनकल्पके द्वारा कहा जाता है ।

व्याधित शरीर—२० नितेप/५ ।

व्युत्त शरीर—२० नितेप/५ ।

[छ]

छंदन—२० समाचार ।

छंद बद्ध चिट्ठे—पं० जयचन्द खानड़ा (ई० १८३३) द्वारा लिखा गया अध्यात्म रहस्यपूर्ण एक पत्र ।

छंद शतक—कवि वृन्दावन (ई० १७६१-१८४८) द्वारा रचित भाषा पद संग्रह ।

छंद शास्त्र—जैनाचार्योंने कई छन्दशास्त्र रचे हैं । (१) आ० पूज्य-पाद (ई० श० ५) द्वारा रचित; (२) स्वस्ताम्भराचार्य हेमचन्द्र सूरि (ई० १०८८-११७३) कृत काव्यानुशासन; (३) व्याख्यालंकार पर पं० आशाधर (ई० १५४६-१६०५) कृत एक टीका; (४) पं० राजमल (ई० १५४६-१६०५) द्वारा रचित 'पिंगल' नामका ग्रन्थ ।

छत्र—१. चक्रवर्तिक चौदह स्तंभोंमेंसे एक—वे० शालाका पुरुष/२) । २. भगवातुके आठ प्रातिहायिकोंमेंसे एक—वे० अहंन्त १ ।

छत्र चूड़ामणि—आ० बादोभसिंह सूरि नं० २ (ई० १०१५-११५०) द्वारा रचित ६३५ संस्कृत श्लोकों प्रमाण एक ग्रन्थ । १० आस्वातोमें यशोधर चरित्रका वर्णन किया गया है ।

छत्रपति—आप एक कवि थे । कोका (मथुरा) के पद्यावलीपुरवार थे । कृतियाँ—१. हादशातुप्रेक्षा, २. उद्यमप्रकाश, ३. शिक्षाप्रधान पद्य; ४. मनमोदन पंचशती । समय—मनमोदन पंचशतीकी प्रशस्तिके अनुसार वि० १६१६ पौष शु. १ है । (मन मोदन पंचशती/ प्र० सोन-पाल / प्रेमीजीके आधार पर) ।

छप्रा—(ध. १/१.१.१६/१८८/१०) छप्रा ज्ञानद्वगावरणे—ज्ञानावरण और दर्शनावरणको छप्रा कहते हैं । (ध. १/१४.२.६/४५ ॥ ११६/८) (प्र. सं/टी./४४/१८६/३) ।

छप्रास्थ—१. कक्षण

ध. १/१.१.१६/१८८/१० छप्रा ज्ञानद्वगावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छप्रास्थाः ।—छप्रा ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं । उसमें जो रहते हैं, उन्हें छप्रास्थ कहते हैं । (ध. १/१४.२.६.१५/११६/८), (प्र. सं/टी./४४/१८६/३) ।

ध. १/१४.५.१०/४४/१० संसारंति अनेन घातिकर्मकलापेन चतस्रु गतिष्विति घातिकर्मकलापः संसारः । तस्मिन् तिष्ठन्तीति संसा-स्थाः छप्रास्थाः ।—जिस घातिकर्मसमूहके कारण जीव बाटों गतियों-में संसरण करते हैं वह घातिकर्मसमूह संसार है । और इसमें रहने-वाले जीव संसारस्थ या छप्रास्थ हैं ।

२. छप्रास्थके भेद

(छप्रास्थ दो प्रकारके हैं—मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टि । सर्वलोकमें मिथ्या-दृष्टि छप्रास्थ भरे पड़े हैं । सम्यग्दृष्टि छप्रास्थ दो प्रकारके हैं—सराग व नीतराग । ४-१० गुणस्थान तक सराग छप्रास्थ हैं । और ११-१२ गुणस्थानवाले नीतराग छप्रास्थ हैं ।

ध. ७/२.१.१/५/२ अदुमस्था ते बुविहा—उपसंतकसाया स्त्रीकसाया चेवि ।—(नीतराग) छप्रास्थ दो प्रकारके हैं—उपशान्त कषाय और क्षीणकषाय ।

३. कृतकृत्य छप्रास्थ

स. सा./६०३ चरिमे खंडे पडिबे कदकरणिज्जोति भण्णवे ऐसो ।—(क्षीणकषाय गुणस्थानमें मोहरहित तीन वातिमा प्रकृतियोंका काण्डक घात होता है । तहाँ अंत काण्डकका घात होतै याकौ कृतकृत्य छप्रास्थ कहिये । (क्योंकि तिनिका काण्डकघात होनेके परचाए भी कुछ द्रव्य शेष रहता है, जिसका काण्डकघात सम्भव नहीं । इस शेष द्रव्यको समय-समय प्रति उदयावलीको प्राप्त करके एक-एक निषेधके क्रमसे अन्तर्मुहूर्त काल द्वारा अभावन करता है । इस अन्तर्मुहूर्त कालमें कृतकृत्य छप्रास्थ कहलाता है ।

छल—१. छल सामान्यका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/१० वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् ।—बादी-के वचनसे दूसरा अर्थ कल्पनाकर उसके वचनमें शेष देना छल है । (रा. वा. १/६/८/३६/३); (श्लो. वा. १/न्या. २७८/४३०/१६); (सि. वि./वृ./५/२/३१७/७); (स्या. म./१०/१११/१६); (स. भ. त./७६/११)

२. छलके भेद

न्या. सू./सू./१-२/११ तत्रिबिधं बाधछलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति । ११ ।—बहु तीन प्रकारका है—बाधछल, सामान्य छल व उपचार छल । (श्लो. वा. ४/न्या. २७८/४३०/२१), (सि. वि./वृ./५/२/३१७/१६); (स्या. म./१०/१११/१६)

३. बाधछलका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/१२ अविशेषाभिहितेऽर्थे वस्तुभिप्रायादर्थान्तरकल्पना बाधछलम् । यथा—

स्या. म./१०/१११/२१ नवकम्बलोऽयं माणवक इति नूतनविषयस्या कथिते, परः संख्यामारोप्य निषेधति कुतोऽस्य नव कम्बलाः इति ।—वक्ता-के किसी साधारण शब्दके प्रयोग करनेपर उसके विवक्षित अर्थकी जानबूझकर उपेक्षा कर अर्थान्तरकी कल्पना करके वक्ताके निषेध करनेको बाधछल कहते हैं । जैसे वक्ताने कहा कि इस ब्राह्मणके पास नवकम्बल है । यहाँ हम जानते हैं कि 'नव' कहनेसे वक्ताका अभिप्राय नूतनसे है, फिर भी दुर्भावनासे उसके वचनोंका निषेध करनेके लिए हम 'नव' शब्दका अर्थ 'नौ संख्या' करके पूछते हैं कि इस ब्राह्मणके पास नौ कंबल कहाँ हैं । (श्लो. वा. ४/न्या. २७६/४२१/१२), (सि. वि./वृ./५/२/३१७/१४)

४. सामान्य छलका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/१३/५० संभवतोऽर्थस्यातिसामान्ययोगादसंभूतार्थ-कल्पना सामान्यच्छलम् । १२ ।

न्या. सू./भा./१-२/१३/५०/४ अहो खण्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरण-संपन्न इत्युक्ते कश्चिदाह संभवति ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत्ति । अस्य वचनस्य विघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या संभूतार्थकल्पनया क्रियते । यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत्तसंभवति त्रात्येऽपि संभवेत् त्रात्योऽपि

जैनप्र सिद्धान्त कोश

ब्राह्मणः सोऽप्यस्तु विद्याचरणसंपन्न इति । —सम्भावना मन्त्रसे कही गयी बातको सामान्य नियम बनाकर वक्ताके बचनोंके निषेध करने-को सामान्यछल कहते हैं । जैसे 'आश्चर्य है, कि यह ब्राह्मण विद्या और आचरणसे युक्त है,' यह कहकर कोई पुरुष ब्राह्मणकी स्तुति करता है, इसपर कोई दूसरा पुरुष कहता है कि विद्या और आचरण-का ब्राह्मणमें होना स्वाभाविक है । यहाँ यद्यपि ब्राह्मणत्वका सम्भावनामात्रसे कथन किया गया है, फिर भी छलवादी ब्राह्मणमें विद्या और आचरणके होनेके सामान्य नियम बना करके कहता है, कि यदि ब्राह्मणमें विद्या और आचरणका होना स्वाभाविक है, तो विद्या और आचरण द्वारा (पतित) ब्राह्मणमें भी होना चाहिए, क्योंकि वास्तव-ब्राह्मण भी ब्राह्मण है । (श्लो. वा. ४/१५. २६६/४४४/४), (सि. वि. ४/१५/२/११७/१६)

५. उपचारलला लक्षण

न्या. सू./सू./१-२/१४/१९ धर्मविकल्पनिर्देशोऽयं सद्भावेन प्रतिषेध उपचार-च्छलस्य । १४।

न्या. सू./भा./१-२/१४/१९/७ यथा मन्त्राः क्रोशन्तीति अर्थसद्भावेन प्रति-षेधः । मन्त्रस्थाः पुरुषाः क्रोशन्ति न तु मन्त्राः क्रोशन्ति । = उपचार अर्थमें मुख्य अर्थका निषेध करके वक्ताके बचनोंको निषेध करना उप-चार छल है । जैसे कोई कहे, कि मंच रोते हैं, तो छलवादी उत्तर देता है, कहीं मंच जैसे अचेतन पदार्थ भी रो सकते हैं, अतएव यह कहना चाहिए कि मंचपर बैठे हुए आदमी रोते हैं । (श्लो. वा. ४/१५. ३०२/४४८/२९), (सि. वि./४/१५/२/११७/२६)

छह दशमीव्रत—छह दशमीव्रत यह परकार । छह सुपात्रको देय आहार । (यह व्रत श्वेतान्तर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रच-लित है) । (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०), (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण)

छाया—(रा. वा./४/१४/१६-१७/४८६/६)...प्रकाशावरण शरीरादि यस्या निमित्तं भवति सा छाया । १६। सा छाया द्वेधा व्यवतिष्ठते । कृतः । तद्वर्णविचिकारात् प्रतिबिम्बमात्रग्रहणाच्च । आदर्शतादिषु प्रसन्नव्येषु मुखादिच्छाया तद्वर्णादिपरिणता उपलभ्यते । इतरत्र प्रति-बिम्बमात्रमेव । —प्रकाशके आवरणभूत शरीर आदिके छाया होती है । छाया दो प्रकारकी है—दर्पण आदि स्वच्छ द्रव्योंमें आदर्शके रंग आदिकी तरह मुखादिका दिखना तद्वर्णपरिणता छाया है, तथा अन्यत्र प्रतिबिम्बमात्र होती है । (सि. सि./४/२४/२६६/२); (त. सा./३/६६); (प्र. सं./टी./१६/४३/१०)

छाया संक्रामिणी विद्या—२० विद्या ।

छिन्ननिमित्त ज्ञान—२० निमित्त/२ ।

छूआछूत—(१) सूतकपातक विचार—(२० सूतक), (२) जुगुप्सा भावका विधि निषेध—(२० सूतक) । (३) शूद्रादि विचार—(२० वर्ण व्यवस्था) ।

छेद—१. Section. (ज. प./प्र. १०६)

१. छेद सामान्यका लक्षण

उ. सि./७/२४/१६६/३ कर्णनासिकादीनामवयवानामपनयनं छेदः । —कान और नाक आदि अवयवोंका भेदन छेद है । (रा. वा./७/२४/३/४३१/२०)

२. धर्मसम्बन्धी छेदका लक्षण

स्था./म./१२/३४२/२१ पर उद्धृत हरिभद्रसूत्रकृत पञ्चवस्तुक चतुर्थ-हारका श्लो. नं.—"अज्जाशुद्धानेण जेण जं बाह्जए तयं पियमा ।

संभवहं य परिशुद्धं सो पुण धम्मस्मिं छेदति ।" —जिन ब्राह्म-क्रियाओंसे धर्ममें बाधा न आती हो, और जिससे निर्मलताकी वृद्धि हो उसे छेद कहते हैं ।

भ. आ./वि./६/३२/२१ असंयमजुगुप्सायमेव ।

४. संयम सम्बन्धी छेदके भेद व लक्षण

प्र. सा./त. प्र./२११-२१२ द्विविधः किल संयमस्य छेदः. बहिरङ्गोऽन्त-रङ्गश्च । तत्र कायचेष्टामात्राधिकृतो बहिरङ्गः उपयोगाधिकृतः पुन-रन्तरङ्गः ।

प्र. सा./त. प्र./२१७ अशुद्धोपयोगोऽन्तरङ्गच्छेदः परमाणव्यपरोपो बहि-रङ्गः । —संयमका छेद दो प्रकारका है; बहिरंग और अन्तरंग । उसमें मात्र कायचेष्टा सम्बन्धी बहिरंग है और उपयोग सम्बन्धी अन्तरंग । २११-२१२ अशुद्धोपयोग अन्तरंगछेद है; परमाणोंका व्यप-रोप बहिरंगछेद है ।

छेद गणित—Logarithm (ज. प./प्र. १०६)

छेदना—१. छेदना सामान्यका लक्षण

ध. १४/६.६.६१३/४३६/७ छिद्यते पृथक्क्रियतेऽनेनेति छेदना । —जिसके द्वारा पृथक् क्रिया जाता है उसको छेदना संज्ञा है ।

२. छेदनाके भेद

घ. खं. १४/६.६/सू. ६१३-६१४/४३६ छेदना पुन दसविधा । ६१३। णाम द्दवणा दवियं सरीरबंधनगुणपदेसा य । बल्लरि अणुसङ्घेस्य य उप्पइया पण्णमावे य । ६१४। —छेदना दस प्रकारकी है । ६१३।—नामछेदना, स्थापनाछेदना, द्रव्यछेदना, शरीरबन्धनगुणछेदना, प्रवेशछेदना, बल्लरिछेदना, अणुछेदना, तटछेदना उत्पातछेदना, और प्रज्ञाभाव-छेदना । ६१४।

३. छेदनाके भेदोंके लक्षण

घ. १४/६.६.६१४/४३६/११ तत्थ सच्चित्त-अचित्तदब्बाणि अण्णेहिंत्तो पुध काऊण सण्णा जाणावेदि त्ति णामच्छेदना । टट्ठवणा दुविहा सम्भावा-सम्भावटट्ठवणभेदेण । सा वि छेदना होदि, ताए अण्णेसि दब्बाणं सरूवावगमादो । दवियं णाम उप्पादिट्ठदिभंगलवखणं । तं पि छेदना होदि, दब्बादो दब्बंतरस्स परिच्छेददसणादो । ण च एसो असिद्धो दंडादो जायणादीणं परिच्छेदुवलभादो । पंचणं सरीराणं बंधनगुणो वि छेदना णाम, पण्णाए छिज्जमाणत्तादो, अविभागपडि-च्छेदपमाणेण छिज्जमाणत्तादो वा । पदेसो वा छेदना होदि, उड्ढा-होमवकापिपैसैहि सम्बदब्बाणं छेददसणादो । कुडारादीहि अड्ड-रुक्खादिखंडणं बल्लरिच्छेदो णाम । परमाणुवदएगादिदब्बसंखाए अण्णेसि दब्बाणं संखावगमो अणुच्छेदो णाम । अथवा पोग्गल्लागा-सादीणं णिविभागच्छेदो अणुच्छेदो णाम । दो हि वि तडेहि णदो-पमाणपरिच्छेदो अथवादब्बाणं सममेव छेदो तडच्छेदो णाम । रत्तीए ईहाउहधूमकेउआदीणमुप्पत्ती पडिमारोहो धूमिकंप-रुहिरवरिसादओ च उप्पाइया छेदना णाम, एतै रत्तातैः राष्ट्रभङ्ग-नृपपातादितर्कणात् । मदियुदओहिमणपज्जवकेवलणाणेहि छह्दवावगमो पण्णमावच्छेदना णाम । —१. सच्चित्त और अचित्त द्रव्योंको अन्य द्रव्योंसे पृथक् करके जो संज्ञाका ज्ञान कराती है वह नाम छेदना है । २. स्थापना दो प्रकारकी है—सद्भाव स्थापना और असद्भाव स्थापना । वह भी छेदना है, क्योंकि, उस द्वारा अन्य द्रव्योंके स्वरूपका ज्ञान होता है । ३. जो उत्पाद स्थिति और विय लक्षणवाला है वह द्रव्य कहलाता है । वह भी छेदना है, क्योंकि एक द्रव्यसे दूसरे द्रव्यका ज्ञान होता हुआ देखा जाता है । यह असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, द्रव्यसे योजनादिका परि-

ज्ञान होता हुआ उपलब्ध होता है। ४. पाँच शरीरोंका बन्धनगुण भी छेदना है, क्योंकि, उसका प्रज्ञा द्वारा छेद किया जाता है। या अविभागप्रतिच्छेदके प्रमाणसे उसका छेद किया जाता है। ५. प्रवेश भी छेदना होता है, क्योंकि, ऊर्ध्व प्रवेश, अधः प्रवेश और मध्य प्रवेश आदि प्रवेशोंके द्वारा सब द्रव्योंका छेद वेला जाता है। ६. कुठार आदि द्वारा जंगलके वृक्ष आदिका खण्ड करना बल्लरिच्छेदना कहलाती है। ७. परमाणुगत एक आदि द्रव्योंकी संख्याद्वारा अन्य द्रव्योंकी संख्याका ज्ञान होना अणुच्छेदना कहलाती है। अथवा पुद्गल और आकाश आदिके निर्विभाग छेदका नाम अणुच्छेदना है। ८. दोनों ही तटोंके द्वारा नदीके परिमाणका परिच्छेद करना अथवा द्रव्योंका स्वयं ही छेद होना तटच्छेदना है। ९. रात्रिमें इन्द्रधनुष और धूमकेतु आदिकी उत्पत्ति तथा प्रतिमारोध, भूमिकम्प और रुधिरकी वर्षा आदि उत्पादछेदना है, क्योंकि इन उत्पादोंके द्वारा राष्ट्रभंग और राजाका पतन आदिका अनुमान किया जाता है। १०. मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिलान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके द्वारा छह द्रव्योंका ज्ञान होना प्रज्ञाभानछेदना है।

४. तट बल्लरि व अणुच्छेदनामें अन्तर

घ. १४/५.६.१४/४३६/७ ण च पवेसच्छेदे एसो पददि, तस्स बुद्धिकज्ज-सादो। ण बल्लरिच्छेदे पददि, तस्स पउरुसेयसादो। णाणुच्छेदे पददि, परमाणुपज्जतच्छेदाभावादो। —इस (तटच्छेदना) का प्रवेश-छेदमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह बुद्धिका कार्य है। बल्लरिच्छेदनामें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह पौरुषेय होता है। अणुच्छेदनामें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि इसका परमाणु पर्यंत छेद नहीं होता।

छेद प्रायश्चित्त—१. छेद प्रायश्चित्तका कक्षण

स. सि. १/१२/४४०/६ दिवसपक्षमासादिना प्रवज्याहापनं छेदः। = दिवस, पक्ष, महीना आदिकी प्रवज्याका छेद करना छेदप्रायश्चित्त है। (रा. वा. १/२२/२/६२१/२०); (भ. आ. वि. ६/३२/२१); (त. सा. ७/२६); (वा. सा. १४३/१)।

घ. १३/४.४.२६/६१८ दिवस-पक्ष-मास-उदु-अयण-संहरच्छरादिपरियायं छेत्तुं इच्छितपरियायादो हेटिठमभूमि ए ठवणं छेदो नाम पाय-छित्तं। = एक दिन, एक पक्ष, एक मास, एक ऋतु, एक अयन और एक वर्ष आदि तककी दीक्षा पर्यायका छेद कर इच्छित पर्यायसे नीचेकी भूमिकामें स्थापित करना छेद नामका प्रायश्चित्त है।

२. छेद प्रायश्चित्तके अतिचार

म. आ. वि. ४/२७/७०७/२४ एवं छेदस्यातिचारः न्यूनो जातोऽहमिति संश्लेशः। = मैं न्यून हो गया हूँ ऐसा मनमें संश्लेश करना छेद प्रायश्चित्त है।

३. छेद प्रायश्चित्त किसको किस अपराधमें दिया जाता है—दे० प्रायश्चित्त/४।

छेद विधि—Mediation Metted (ज. प. प्र. १०६).

छेदोपस्थापक—

यो. सा. अ. ८/६ प्रवज्यावायकः सूरिः संयतानां निमीर्यते। निर्यापकाः पुनः सेषाच्छेदोपस्थापका मताः ॥६॥—जो मुनि हतः सुनियोंको दीक्षा प्रदान करता है वह आचार्य कहा जाता है और सेष मुनि छेदोपस्थापक कहे जाते हैं। (विशेष देखो छेदोपस्थापना) (वे. निर्यापक/२)।

छेदोपस्थापना—यद्यपि दीक्षा धारण करते समय साधु पूर्णतः साम्य रहनेकी प्रतिज्ञा करता है, परन्तु पूर्ण निर्विकल्पात्ममें अधिक देर टिकनेमें समर्थ न होनेपर व्रत समिति गुप्ति आदि रूप व्यवहार चारित्र तथा क्रियानुष्ठानोंमें अपनेको स्थापित करता है। पुनः कुछ समय पश्चात् अवकाश पाकर साम्यतामें पहुँच जाता है और पुनः परिणामोंके गिरनेपर विकल्पात्ममें स्थित होता है। जबतक चारित्र-मोहका उपशम या क्षय नहीं करता तबतक इसी प्रकार झूलनें झूलता रहता है। तहाँ निर्विकल्प न साम्य चारित्रका नाम सामायिक या निश्चय चारित्र है, और विकल्पात्मक चारित्रका नाम छेदोपस्थापना या व्यवहार चारित्र है।

१. छेदोपस्थापना चारित्रका कक्षण

प्र. सा. मू. २/०६ एवे खलु मूलगुणा समणार्णं जिणवरोहं पणत्ता। तेसु पमत्तो समणो छेदोवद्वावगो होदि १०६।—ये (व्रत समिति आदि) वास्तवमें भ्रमणोंके मूलगुण हैं, उनमें प्राप्त होता हुआ भ्रमण छेदोपस्थापक है। (यो. सा. अ. ८/८८)।

पं. सं. प्रा. १/१३० छेत्तुं य परियायं पोरारणं जो ठवेह अप्पाणं। पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्वावगो जीवो १३०।—सावध पर्यायरूप पुरानी पर्यायको छेदकर अहिंसादि पाँच प्रकारके यमरूप धर्ममें अपनी आत्माको स्थापित करना छेदोपस्थापना संयम है। (ध. १/१/१२३। गा० १८८/३७२); (पं. सं. सं. १/२४०); (गो. जी. मू. ४७१/८८०)।

स. सि. १/१८/४३६/७ प्रमादकृतानर्थप्रबन्धविलोपे सम्यक्त्वप्रतिक्रिया छेदोपस्थापना विकल्पनिवृत्तिर्वा।—प्रमादकृत अनर्थप्रबन्धका अर्थात् हिंसादि अवतोंके अनुष्ठानका विलोप अर्थात् सर्वथा त्याग करनेपर जो भले प्रकार प्रतिक्रिया अर्थात् पुनः व्रतोंका ग्रहण होता है वह छेदोपस्थापना चारित्र है। अथवा विकल्पात्मकी निवृत्तिका नाम छेदोपस्थापना चारित्र है। (रा. वा. १/१८/६-७/६१७/११) (वा. सा. ८३/४) (गो० क/जी. प्र. ४४७/७१४/६)।

यो. सा. यो. १/०१ हिंसादि उपरिहार करि जो अप्पा हु ठवेह। सो नियज्ज चारित्तु मुणि जो पंचमगं जेह १०१।—हिंसादिकका त्याग कर जो आत्माको स्थिर करता है, उसे ब्रूसरा (छेदोपस्थापना) समझो। यह पंचम गतिको से जाने वाला है।

ध. १/१.१.१२३/३७०/१ तस्यैकस्य व्रतस्य छेदेन द्वित्यादिभेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः। = उस एक (सामायिक) व्रतका छेद करनेको अर्थात् दो तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् व्रतोंके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं।

त. सा. ४/४६ यत्र हिंसादिभेदेन त्यागः सावचकर्मणः। व्रतलोपे विशुद्धिर्वा छेदोपस्थापनं हि तत् ४६।—जहाँपर हिंसा चोरी इत्यादि विशेष रूपसे भेदपूर्वक पाप क्रियाका त्याग किया जाता है और व्रत भंग हो जानेपर उसकी (प्रायश्चित्तादिसे) शुद्धि की जाती है उसको छेदोपस्थापना कहते हैं।

प्र. सा. त. प्र. २/०६ तेषु यदा निर्विकल्पसामायिकसंयमाधिरूढत्वेनानभ्यस्तविकल्पत्वात्प्रमाद्यति तदा केवलकल्याणमात्रार्थिनः कुण्डलबल-याङ्गुलीयादिपरिग्रहः किल श्रेयात्, न पुनः सर्वथा कल्याणलाभ एवेति संप्रधार्य विकल्पेनास्मानुपस्थापयत् छेदोपस्थापको भवति। = जब (भ्रमण) निर्विकल्प सामायिक संयममें आकृष्टताके कारण जिसमें विकल्पात्मका अग्र्यास (सेवन) नहीं है ऐसी वशामेंसे व्युत्पन्न होता है, तब केवल सुवर्णमात्रके अर्थीको कुण्डल कंकण अंगूठी आदिकी ग्रहण करना (भी) श्रेय है, किन्तु ऐसा नहीं है कि (कुण्डल इत्यादिका ग्रहण कभी न करके) सर्वथा सुवर्णकी ही प्राप्ति करना श्रेय है, ऐसा विचारे। इसी प्रकार वह भ्रमण मूलगुणोंमें विकल्परूपसे (भेदरूपसे) अपनेको स्थापित करता हुआ छेदोपस्थापक होता है। (अन० घ/४/१७६/१०६)।

प्र. सं/टी/१६/१७७/८ अथ छेदोपस्थापनं कथयति—यदा भुगपत्समस्त-
विकल्पस्याग्ररूपे परमसामायिके स्थापनशक्तौऽयं जीवस्तदा—पञ्च-
प्रकारविकल्पभेदेन व्रतच्छेदेन रागादिविकल्परूपसावधौभ्यो विवर्त्य
निजशुद्धात्मन्यात्मानं प्रस्थापयतीति छेदोपस्थापनम् । अथवा छेदे
व्रतखण्डे सति निर्विकारसंवित्स्वरूपनिश्चयप्रायश्चित्तेन तत्साधकविहि-
तव्यवहारप्रायश्चित्तेन वा स्वार्थमनुपस्थापनं छेदोपस्थानमिति ।
—अत्र छेदोपस्थापनाका कथन करते हैं—जब एक ही समय समस्त
विकल्पोंके स्वाग्ररूप परम सामायिकमें, स्थित होनेमें यह जीव
असमर्थ होता है, तब विकल्प भेदसे पाँच व्रतोंका छेदन होनेसे
(अर्थात् एक सामायिक व्रतका पाँच व्रतरूपसे भेद हो जानेके कारण)
रागादि विकल्परूप सावधौसे अपने आपको छुड़ाकर निज शुद्धात्मा-
में उपस्थापन करना;—अथवा छेद यानी व्रतका भंग होनेपर निर्वि-
कार निज आत्मानुभवरूप निश्चय प्रायश्चित्तके बलसे अथवा
व्यवहार प्रायश्चित्तसे जो निज आत्मामें स्थित होना सो छेदोप-
स्थापना है ।

२. सामायिक व छेदोपस्थापनामें कथंचित् भेद व अभेद

प्र. १/१,१,१२३/३००/२. सकलव्रतानामेकत्वमापाद्य एक्यमोपादानाद्
द्रव्याधिकनयः सामायिकशुद्धिसंयमः । तत्रैवैकं व्रतं पञ्चधा बहुधा
वा विपाट्य धारणाद् पर्यायाधिकनयः छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयमः ।
निश्चितशुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्याधिकनयावेशना, मन्दधियामनुग्रहार्थं
पर्यायाधिकनयावेशना । ततो नानयोः संयमयोरनुष्ठानकृतौ विशेषोऽ-
स्तीति द्वितयवेशनानुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नैव दोषः, इष्ट-
त्वात् ।—सम्पूर्ण व्रतोंको सामान्यकी अपेक्षा एक मानकर एक यमको
ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धिसंयम द्रव्याधिकनयरूप है,
और उसी एक व्रतके पाँच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण
करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयम पर्यायाधिकनयरूप है ।
यहाँपर तीक्ष्ण बुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिए द्रव्याधिक नयका उप-
वेश दिया गया है और मन्द बुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिए
पर्यायाधिक नयका उपवेश दिया गया है । इसलिए इन दोनों संयमोंमें
अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है । प्रश्न—तब तो उपवेशकी अपेक्षा
संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे पर वास्तवमें तो वह
एक ही है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कथन हमें
इष्ट ही है । (देखो आगे नं० ४ भी) ; (स. सि ७/१/३४३/५) ; (रा.
वा./७/१/६३४/१२) (प्र. ३/१,१,१४६/४४७/७) ।

प्र. ३/१,२,१४६/४४६/१ तदो जे सामाह्यशुद्धिसंजदा ते चैय छेदोवद्वा-
गणशुद्धिसंजदा होंति । जे छेदोवद्वागणशुद्धिसंजदा ते चैय सामाह्य-
शुद्धिसंजदा होंति स्ति ।—इसलिए जो सामायिकशुद्धिसंयत जीव हैं,
वे ही छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत होते हैं । तथा जो छेदोपस्थापना-
शुद्धिसंयत जीव हैं, वे ही सामायिकशुद्धिसंयत होते हैं ।

३. सामायिक व छेदोपस्थापनाका परिनिशुद्धिसे कथं- चित् भेद

प्र. १/१,१,११६/३७५/७ परिहारशुद्धिसंयतः किमु एकयम उत पञ्चयम
इति । किंचातो यद्येकयमः सामायिकेऽन्तर्भवति । अथ यदि पञ्च-
यमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति । न च संयममाधानस्य पुरुषस्य द्रव्य-
पर्यायाधिकाम्प्राप्त्यतिरिक्तस्यास्ति संभवस्ततो न परिहारसंयमो-
ऽस्तीति न, परिहारसंयतितयायोरप्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथंचित् भे-
दात् । तद्व्यापारित्यानेनैव परिहारसंयमिण परिणतत्वात् ताभ्या-
मभ्योऽप्यसंयम इति चेन्न, प्रागविद्यमानपरिहारसंयमपेक्षया ताभ्या-
मस्य भेदात् । ततः स्थितमेतत्ताभ्यामभ्यः परिहारसंयमः इति ।
—प्रश्न—परिहारशुद्धि संयम क्या एक यमरूप है या पाँच यमरूप ।
इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना

बाहिर और यदि पाँच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव
होना बाहिर । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके प्रव्याधिक और
पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमकी
सम्भावना तो है नहीं, इसलिए परिहार शुद्धि संयम नहीं बन सकता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिहार शुद्धि रूप अतिशयकी उत्पत्तिकी
अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थापनासे परिहारविशुद्धि संयमका
कथंचित् भेद है । प्रश्न—सामायिक और छेदोपस्थापनारूप अवस्था-
का स्थापन करते हुए ही परिहारशुद्धिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत
होता है, इसलिए सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न यह संयम
नहीं हो सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पहिले अवस्थित परन्तु
पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार शुद्धिकी अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इसका
भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामायिक और
छेदोपस्थापनासे परिहारशुद्धि संयम भिन्न है ।

४. सामायिक छेदोपस्थापना व सूक्ष्मसाम्परायमें कथं- चित् भेद व अभेद

प्र. १/१,१,१२७/३७६/७ सूक्ष्मसांपरायः किमु एकयम उत पञ्चयम इति ।
किंचातो यद्येकयमः पञ्चयमात् मुक्तिरुपशमश्रेण्यारोहणं वा सूक्ष्म-
सांपरायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुदयाभावात् । अथ पञ्चयमः एकयमानो
पूर्वोक्तदोषी समादौकेते । अथोभययमः एकयमपञ्चयमभेदेन सूक्ष्म-
सांपरायाणां द्वैविध्यमापतेदिति । नाद्यौ विकल्पावनम्पुपगमात् ।
न तृतीयविकल्पोक्तदोषः संभवति पञ्चैकयमभेदेन संयमभेदा-
भावात् । यद्येकयमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिकभावस्य निबन्धना-
वेवाभविष्यतां संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वयोर-
विशेषात् । ततो न सूक्ष्मसांपरायसंयमस्य तद्वद्वारेण द्वैविध्यमिति ।
तद्वद्वारेण संयमस्य द्वैविध्याभावे पञ्चविधसंयमोपदेशः कथं घटत
इति चेन्माषट् । तर्हि कतिविधः संयमः । चतुर्विधः पञ्चमस्य
संयमस्यानुपलम्भात् ।—प्रश्न—सूक्ष्मसांपरायसंयम क्या एक यमरूप
(सामायिक रूप) है अथवा पंचयमरूप (छेदोपस्थापनारूप) ?
इनमेंसे यदि एकयमरूप है तो पंचयमरूप छेदोपस्थापनासे मुक्ति
अथवा उपशमश्रेणीका आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सूक्ष्म-
सांपराय गुणस्थानकी प्राप्तिके विना ये दोनों ही बातें नहीं बन
सकेंगी । यदि यह पंचयमरूप है तो एकयमरूप सामायिकसंयमको
धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त दोनों दोष प्राप्त होते हैं । यदि इसे
उभय यमरूप मानते हैं तो एक यम और पंचयमके भेदसे इसके दो
भेद हो जायेंगे । उत्तर—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि,
वैसा हमने माना नहीं है (अर्थात् वह केवल एक यमरूप या केवल
पंचयमरूप नहीं है) । इसी प्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष
भी सम्भव नहीं, क्योंकि, पंचयम और एकयमके भेदसे संयममें कोई
भेद ही सम्भव नहीं है । यदि एकयम और पंचयम, संयमके न्यूना-

धिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परन्तु ऐसा
तो है, नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है ।

अतः सूक्ष्मसांपराय संयमके उन दोनों (एकयमरूप सामायिक तथा
पंचयमरूप छेदोपस्थापना) की अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते ।
प्रश्न—तो पाँच प्रकारके संयमका उपवेश कैसे बन सकता है ?
उत्तर—यदि पाँच प्रकारका संयम बटित नहीं होता है तो मत होओ ।
प्रश्न—तो संयम कितने प्रकारका है । उत्तर—संयम चार प्रकारका
है, क्योंकि पाँचवाँ संयम पाया ही नहीं जाता है । विशेषार्थ—सामा-
यिक और छेदोपस्थापना संयममें विभक्ता भेदसे ही भेद है, वास्तवमें
नहीं, अतः वे दोनों मिलकर एक और शेष तीन (परिहार विशुद्धि,
सूक्ष्मसाम्पराय और यथास्थाय) इस प्रकार संयम चार प्रकारके
होते हैं ।

७. सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वाभिख सामान्य

प. अ. १/११/१२५ १२५/३७४ सामाहयच्छेदोपस्थापनसुद्धि-संजडा पमत्त-संजड-व्यवृद्धि जाव अणियहिंत्ति ।—सामायिक और छेदोपस्थापना रूप सुद्धिको प्रस संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुण-स्थान तक होते हैं । (गो. जी./पु./४६७/८७८; ६८६/११२८) (प्र. सं/टी./३५/१४८/६) ।

म. पु./७४/३१४ चतुर्थज्ञाननेत्रस्य निसर्गबलशालिनः । तस्याद्यमेव चारित्रं द्वितीयं तु प्रमादिनाम् । ११४।—मनःपर्ययज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले और बलसे सुशोभित उन भगवान् के पहिला सामायिक चारित्र ही था, क्योंकि दूसरा छेदोपस्थापना चारित्र प्रमादी जीवों के ही होता है । (म. पु./२०/१७०-१७२) ।

(बेलो अगला शीर्षक) (उत्तम संहननधारी जिनकल्पी मुनियोंको सामायिक चारित्र होता है तथा संहनन वाले स्थविरकल्पी मुनियोंको छेदोपस्थापना) ।

६. काळकी अपेक्षा सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वाभिख

म. आ./६३३-६३६ बावीसं तिथयरा सामाहयसंजमं उवदिसंति । छेदुवद्विषणियं पुण भयवं उसहो य वीरो य । ६३३। आदीए दुब्बि-सोधण णिहणे तह सुट्ठ वुरणुपाते य । पुरिमा य पच्छिमा विहु कम्पाकम्पं ण जाणंति । ६३५।—अजितनाथको आदि लेकर भगवान् पार्वनाथ पर्यंत बावीस तीर्थकर सामायिक संयमका उपवेश करते हैं और भगवान् श्रुषभदेव तथा महावीर स्वामी छेदोपस्थापना संयमका उपवेश करते हैं । ६३३। आदि तीर्थमें शिष्य सरलस्वभावी होनेसे दुःखकर शुद्ध किये जा सकते हैं । इसी तरह अन्तके तीर्थमें शिष्य कुटिल स्वभावी होनेसे दुःखकर पालन कर सकते हैं । जिस कारण पूर्वकालके शिष्य और पिछले कालके शिष्य प्रगटरीतसे योग्य अयोग्य नहीं जानते इसी कारण अन्त तीर्थमें छेदोपस्थापनाका उपवेश है । ६३५। (अन. घ/६/८७/६१७) (और भी दे प्रतिक्रमण/२)

गो. क./जी. प्र./५४७/७१४/५ तत एव श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्रोक्तोत्तम-संहननजिनकल्पाचरणपरिणतेषु तदेकधा चारित्रं । पञ्चमकाल-स्थविरकल्पाचरणसंहननसंयमिषु त्रयोदशधोक्तं—ताहीतौ श्रीवर्द्धमान स्वामीकरि पूर्वले उत्तम संहननके धारी जिनकल्पाचरणरूप परिणए मुनि तिनके सो सामायिकरूप एक प्रकार ही चारित्र कहा है । बहुदि पंचमकाल विषे स्थविरकल्पी हीनसंहननके धारी तिनको सो चारित्र तैरह प्रकार कहा है ।

वे० निर्यापक/१ में म० आ./पु./६७९ कालानुसार चारित्रमें हीनाधिकता आती रहती है ।

७. जघन्य व उत्कृष्ट लब्धिकी अपेक्षा सामायिक छेदोपस्थापनाका स्वाभिख

घ. ७/२.११.१६८/६६४/३ एवं सम्बजहणं सामाहयच्छेदोपस्थापनसुद्धिसं-जमस्स लब्धिद्वानं कस्स होदि मिच्छत्तं पडिबज्जमाणसंजडस्स चरिम-समए ।

घ. ७/२.११.१७१/६६६/८ एसा कस्स होदि । चरिमसमयअणियहिंत्स ।—प्रश्न—सामायिक-छेदोपस्थापना-सुद्धिसंयमका यह सर्व जघन्य लब्धिस्थान किसके होता है ? उत्तर—यह स्थान मिथ्यात्वको होने-वाले संयतके अन्तिम समयमें होता है । प्रश्न—(सामायिक-छेदोपस्थापना सुद्धिसंयमकी) यह (उत्कृष्ट) लब्धि किसके होती है ? उत्तर—अन्तिम समयवर्ती अनिवृत्तिकरणके होती है ।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. दोनोंमें छेदोपशम व उपशम भावके अस्तित्व सम्बन्धी शंका ।

—(वे० संयत/२) ।

२. इस संयममें आवके अनुसार ही व्यय होता है ।

—(वे० मार्गणा) ।

३. छेदोपस्थापनामें गुणस्थान मार्गणास्थान आदिके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ ।

—(वे० सए) ।

४. सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ ।

— वे० बहु बहु नाम) ।

५. इस संयममें कर्मोंके बन्ध उदय सत्त्व विषयक प्ररूपणाएँ ।

—(वे० बहु बहु नाम) ।

[ज]

जंघाचारण—वे० बुद्धि/४

जंतु—

म. पु./२४/१०३.१०६ जीवः प्राणी च जन्तुरच क्षेत्रज्ञः पुरुषस्तथा । पुमा-नारमान्तरात्मा च ह्यो ज्ञानीरयस्य पर्ययाः । १०३। जन्तुरच जन्म-भाक् । १०५।—जीव, प्राणी, जन्तु, क्षेत्रज्ञ, पुरुष, पुमाद्, आत्मा, अन्तरात्मा, ज्ञ और ज्ञानी ये सब जीवके पर्यायवाचक नाम हैं । १०३। क्योंकि यह बार बार अनेक जन्म धारण करता है, इसलिए इसे जन्तु कहते हैं । १०५।

स. सा./२/६० भव्याभव्यविभेदेन द्विविधाः सन्ति जन्तवः ।—भव्य और अभव्यके भेदसे जन्तु या जीव दो प्रकारके हैं ।

गो. जी./जी. प्र./३६६/७७६/१९ चतुर्गतिस्संसारं नानायोनिषु जायत इति जन्तुः संसारी इत्यर्थः ।—चतुर्गतिरूप संसारकी नाना योनियोंमें जन्म धारण करता है, इसलिए संसारी जीवको जन्तु कहा जाता है । (घ. १/१.२/१२०/२) ।

जंबूद्वीप—१. यह मध्यलोकका प्रथम द्वीप है (बेलो लोक/३/१)

२. इस द्वीपके नक्षत्र । बेलो० लोक/७ ।

१. जम्बूद्वीप नामकी सार्थकता

स. सि./३/६/११२/८ कोऽसौ । जम्बूद्वीपः । कथं जम्बूद्वीपः । जम्बूद्वीपः पलक्षितत्वात् । उत्तरकुरुणां मध्ये जंबूद्वीपः अनादिनिधनः पृथिवीपरि-णामोऽकृत्रिमः सपरिवारस्तुपलक्षितोऽयं द्वीपः ।—प्रश्न—इसे जम्बू-द्वीप क्यों कहते हैं ? उत्तर—उत्तरकुरुमें अनादिनिधन पृथिवीमयी अकृत्रिम और परिवार वृक्षोंसे युक्त जम्बूवृक्ष है, जिसके कारण यह जम्बूद्वीप कहलाता है । (रा. बा./३/७/१/१६६/१४) ।

जंबूद्वीप पण्यति—१. आ. पद्यनन्दि नं. ४ (ई० ६६३-१०४३) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, प्राकृत गायानन्द, १३ अधिकारों युक्त २४, २६ गाथा प्रमाण ग्रन्थ ।

जंबूद्वीप प्रज्ञप्ति—१. अंग भुतज्ञानका एक भेद—वे० भुतज्ञान/III २. आ. अमितगति (ई० ६६३-१०२९) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, संस्कृत श्लोकमय, एक ग्रन्थ । ३. आ. शक्तिकुमार (ई० श. ११) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, संस्कृतराज-मय एक ग्रन्थ ।

जंबूद्वीप संधायणी—वेदान्तार्याय श्रीहरिमप्रसुरि (ई० ४८०-६२८) कृत, लोकस्वरूप प्रतिपादक, प्राकृत गायानन्द एक ग्रन्थ ।

संस्कृत-समास—आ. उमास्वामी (ई० १७६-२२०) कृत, लोक-स्वरूप प्रतिपादक, संस्कृत गद्यमें रचित एक ग्रन्थ ।

अंशुमति—भरतसेन आर्यखण्डकी नदी—वे० मनुष्य/४ ।

अंशुवृक्ष—१. अम्बुवृक्ष के उत्तरकुरुमें स्थित एक अनादिनिधन वृक्ष तथा इसका परिवार । वे० लोक । ३ । २. यह वृक्ष पृथिवीकायिक है वनस्पतिकायिक नहीं—वे० वृक्ष ।

अंशुवृक्षपुर—विजयार्धको दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर ।

अंशुस्वामी—(म.पु./७६/रलोक नं०) पूर्वभवनमें ब्रह्मस्वर्गका इन्द्र (३१) वर्तमान भवनमें सेठ अर्हदासका । माता पिता भोगोंमें कँसानेका प्रयत्न करते हैं, पर स्वभावसे ही विरक्त होनेके कारण भोगोंकी वजाय जिनदीक्षाको धारण कर अन्तिम कैवली हुए (३६-१२२) । भूतान-राजकी पट्टावलीके अनुसार आप भगवान् कीरके परचाद तृतीय कैवली हुए । समय—बी. नि. २४-६२ (ई० पू० ४०३-४६५)।—वे० इतिहास/४११

अंशुस्वामी चरित्र—पं० राजमल्ल (ई० १४६-१६०५) द्वारा रचित संस्कृत अन्वयग्रन्थ ।

अगजीवन—नादशाह जहाँगीरके समयमें हुए थे । आपने पं० बनारसीदासजी बिस्मिली हुई कविताओंका 'बनारसी विलास'के रूपमें संग्रह किया है । (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास । पृ० १६२ । कामता प्रसादजी ।

अंगार—लोक ।

अगत कुसुम—रुचक पर्वतका एक कूट (वे० लोक ७) ।

अगतधन—(अगत श्रेणी)^३—३४३ राजू । (रा. वा./३/३०/२०८/२८) (ज.प्र./प्र./२०६) (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ) ।

अगतप्रतर—(अगत श्रेणी)^२—४६ राजू World surface, a measure of area. (रा. वा./३/३०/७/२०८/२८) (ज. प्र./प्र./२०६) (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ) ।

अगतश्रेणी—७ राजू प्रमाण लोक पंक्ति (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ) (ज. प्र./प्र./२०६) ।

रा. वा./३/३०/७/२०८/२६ घनांगुल (अद्यावत्/असं-वर्षके समय) ।

अगतुंग—राष्ट्रकूटका राजा था । इसने अपने भाई इन्द्रराजकी सहायतासे कृष्णराज प्रथमके पुत्र श्रीवल्लभ (गोविन्द द्वितीय) को मुकुट परास्त करके श. सं ७१६ में उसका राज्य (बद्धमानपुरकी दक्षिण दिशा) जीन लिया था । इसीलिए इसका नाम गोविन्द तृतीय भी कहा जाता है । अमोघवर्ष प्रथम इसीका पुत्र था । राज्यकाल—श. सं. ७१६-७३५ (ई० ७६४-८१३)—वे० इतिहास/३१४। (ब. सं. १/प्र. iii/A.N. up); (ब. सं. १/प्र. ३६/H.L. Jain (आ. अनु.प्र. १०/A.N. up & H.L. Jain); (क. पा. १/प्र. ७३/पं० महेन्द्र) (म. पु. प्र./प्र.४१/पं० पन्नालाल) ।

अगतसुंदरीप्रयोगमाला—आ. यशःकीर्ति (ई० श० १३) की एक रचना ।

अगदेकमल्ल—ई० १०२४ के एक राजा थे (सि. वि./प्र./७५/शिलाशेखर) ।

अगमोहनदास—धर्मरत्नोद्योतके कर्ता, आरा निवासी एक ब्राह्म (धर्मरत्नोद्योतकी प्रस्तावना) ।

अंदायु—(प. पु./४१/रलोक नं०) सीता द्वारा नवनमें श्री सुगुप्ति मुनि-राजके आहारदानके अवसरपर (२४) वृक्षपर बैठे गृध्र पक्षीको अपने पूर्व भव स्मरण हो आये (२३) भक्तिसे आकर वह मुनिराजके चरणोंमें गिर पड़ा और उनके चरण प्रक्षालनका जल पीने लगा । ४२-४३। सीता-के प्रकटने पर मुनिराजने उसके पूर्व भव कहे । और पक्षीको उपदेश

दिया । ४६। तदनन्तर मुनिराजके आदेशानुसार रामने उसका भक्षण किया । ४७। मुनिराजके प्रतापसे उसका शरीर स्वर्णमय बन गया और उसमें से किरणें निकलने लगीं । इससे उसका नाम अंदायु पड़ गया । ४८। फिर रावण द्वारा सीता हरणके अवसर पर सीताकी सहायता करते हुए रावण द्वारा शक्तिसे मारा गया । ४९-५१।

अटासिंहनन्दि—जटासिंहनन्दिका दूसरा नाम जटाचार्य भी था ।

आपके सरपर अवश्य ही लम्बी लम्बी जटाएँ रही होंगी, जिससे कि इनका नाम जटासिंह पड़ा था । आप 'कोषण' देशके रहने वाले थे । वहाँ 'पल्लव' नामकी 'गुण्डु' नामकी पहाड़ीपर आपके चरण बने हुए हैं । आप अपने समयमें बहुत प्रसिद्ध विरागी थे । इसीलिए आपका स्मरण अनेकों आचार्योंने अपनी कृतियोंमें किया है । यथा—

१. जिनवेणाचार्य नं० १ (ई० ७७३) ने महापुराणमें ।

२. जिनसेन नं० २ (ई० ७७८) ने हरिवंश पुराणमें ।

३. कन्नड़ कविपम्पने पठमचरितमें ।

४. नयसेनाचार्य (ई० १११२) ने धर्ममृतमें ।

५. महाकवि महानल (ई० ११४५) ने नेमिनाथ पुराणमें ।

६. पार्श्वपण्डित (ई० १२०५) ने पार्श्वपुराणमें ।

७. जन्नाचार्य (ई० १२०६) ने अनन्त पुराणमें ।

८. गुणवर्म (ई० १२३०) ने पुष्पदन्तपुराणमें ।

९. कमलभबने शान्तीश्वर पुराणमें । समय—ई० श० ७ । (ह.पु./प्र./७/पं० पन्नालाल); (वराहचरित्र/प्र./२२, २६ । पं० खुशालचन्द) ।

अटिल—(म.पु./७४/६८) एक ब्राह्मण पुत्र । यह वर्द्धमान भगवात्का दूरवर्ती पूर्वभूत है । देखो 'बद्धमान' ।

जड़—जीवको कथंचित् जड़ कहना—वे० जीव/१/३ ।

जतुकर्ण—एक विनयवादी—वे० वैनयिक ।

जनक—१—(प.पु./२६/१२१) मिथिलापुरीके राजा सीताके पिता । २—विबेहका राजा था । अपर नाम उग्रसेन था । समय—ई.पू. १४२० (भारती इतिहास/पु.१/पृ.२८६) ।

जनकपुरी—मिथिलापुरी जो अब दरभंगा (निवेह) में है । (म.पु./प्र.५०/पं० पन्नालाल) ।

जनपद—

ध.१३/५.५.६३/३३५/५ वेसस्स एगवेसो जणवओ णाम, जहा सूरसेण-गांधार-कासी-अवन्ति-आदयो । = (अंग, बंग आदि देश कहलाते हैं) देशका एकदेश जनपद कहलाता है । यथा—शूरसेन, गान्धार, काशी, अवन्ती आदि ।

जनपद सत्य—वे० सत्य/१ ।

जन्माचार्य—ई. १२०६ के अनन्तनाथ पुराणके कर्ता, एक आचार्य—(वराह चरित्र/प्र.२३/पं० खुशालचन्द) ।

जन्म—जीवोंका जन्म तीन प्रकार माना गया है, गर्भज, संभ्रूच्छन व उपपादज । तहाँ गर्भज भी तीन प्रकारका है जरायुज, अण्डज, पोतज । तहाँ मनुष्य तिर्यचोंका जन्म गर्भज व संभ्रूच्छन दो प्रकार-में होता है और देव नारकियोंका केवल उपपादज । माताके गर्भसे उत्पन्न होना गर्भज है, जो जैर सहित या अण्डमें उत्पन्न होते हैं वे जरायुज व अण्डज है, तथा जो उत्पन्न होते ही दौड़ने लगते हैं वे पोतज हैं । इधर-उधरसे कुछ परमाणुओंके मिश्रणसे जो स्वतः उत्पन्न हो जाते हैं जैसे मेढक, वे संभ्रूच्छन हैं । देव नारकी अपने उत्पत्ति स्थानमें इस प्रकार उत्पन्न होते हैं, मानो सोता हुआ व्यक्ति जाग गया हो, वह उपपादज जन्म है ।

सम्यग्दर्शन आदि गुण विशेषोंका अधवा नारक, तिर्यचादि पर्याय विशेषोंमें व्यक्तिका जन्मके साथ क्या सम्बन्ध है वह भी इस अधिकारमें बताया गया है ।

१	जन्म सामान्य निर्देश
१	जन्मका लक्षण ।
*	योनि व कुल तथा जन्म व योनिमें अन्तर —दे० योनि, कुल ।
२	जन्मसे पहले जीव-प्रदेशोंके संकोचका नियम ।
३	विग्रह गतिमें ही जीवका जन्म नहीं मान सकते ।
*	आयके अनुसार ही व्यय होता है —दे० मार्गणा ।
*	गतिबन्ध जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ ।
*	चारों गतियोंमें जन्म लेने सम्बन्धी परिणाम ।
*	जन्मके पश्चात् बालकके जातकमें आदि —दे० संस्कार/२ ।
२	गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश
१	जन्मके मेद ।
२	बोये गये बीजमें बीजवाला ही जीव या अन्य कोई भी जीव उत्पन्न हो सकता है ।
३	उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वामित्व ।
*	सम्पूर्णजन्म —दे० सम्पूर्णजन्म ।
४	उपपादज जन्मकी विशेषताएँ ।
५	वीर्य प्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है ।
६	इसलिए कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं अपना भी पुत्र होना सम्भव है ।
७	गर्भवासका काल प्रमाण ।
८	रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम ।
३	सम्बन्धदर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम
१	अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि उच्छकुल व गतियों आदिमें ही जन्मता है, नीचमें नहीं ।
२	बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी चारों गतियोंमें उत्पत्ति सम्भव है ।
३	परन्तु बद्धायुष्क उन-उन गतियोंके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होता है नीचोंमें नहीं ।
४	बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों गतियोंके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है ।
*	नरकादि गतियोंमें जन्म सम्बन्धी शंकाएँ —दे० बह बह नाम ।
५	कृतकृत्यवेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम सम्बन्धी नियम ।
*	उपशमसम्यक्त्व सहित देवगतियोंमें ही उत्पन्न होनेका नियम । —दे० मरण/२ ।
६	सम्यग्दृष्टि मरणपर पुरुषवेदी ही होते हैं ।
७	हुंकारसर्पिणीके साथ उपरोक्त नियममें अपवाद ।

४	सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म सम्बन्धी मतभेद
१	नरकमें जन्मका सर्वथा निषेध है ।
२	पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भज संशी पर्याप्तमें ही जन्मता है, अन्यमें नहीं ।
३	असंश्लिषांभी भी जन्मता है ।
४	विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता ।
५	विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है ।
६	एकेन्द्रियोंमें जन्मता है ।
७	एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता ।
८	बादर पृथिवी, अप् व प्रत्येक वनस्पतिमें जन्मता है अन्य कार्योंमें नहीं ।
९	बादर पृथिवी आदि काविकोंमें भी नहीं जन्मता ।
१०	सासादन गुणवर्ती जीवके तीन गतियोंमें उत्पन्न होने योग्य काल विशेष
*	द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादन वाला नियमसे देवोंमें उत्पन्न होता है —दे० मरण/३ ।
११	एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते बल्कि उनमें मारणान्तिक समुत्पन्न करते हैं ।
१२	दोनों दृष्टियोंका समन्वय ।
५	जीवोंके उपपाद सम्बन्धः कुछ नियम
*	३ तथा ५-१४ गुणस्थानोंमें उपपादका अभाव —दे० क्षेत्र/३ ।
*	मार्गणास्थानोंमें जीवके उपपाद सम्बन्धी नियम व प्ररूपणाएँ —दे० क्षेत्र/३, ४ ।
१	चरम शरीरियों व रुद्रादिकोंका जन्म चौथे कालमें ही होता है ।
२	अच्युतकल्पसे ऊपर संयमी ही जाते हैं ।
३	लौकान्तिकदेवोंमें जन्मने योग्य जीव ।
४	संयतासंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है ।
५	निगोदसे आकर उर्सा भवसे मोक्षकी सम्भावना ।
६	कौनसी कषाबमें मरा हुआ कहाँ जन्मता है ।
७	छेद्याओंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य नियम ।
*	महामत्स्यसे मरकर जन्म धारने सम्बन्धी मतभेद —दे० मरण/५/६ ।
*	नरक व देवगतियोंमें जीवोंके उपपाद सम्बन्धी अन्तर प्ररूपणा । —दे० अन्तर/४ ।
*	सत्कामिक जीवोंके उपपाद सम्बन्धी —दे० बह बह कर्म ।
६	गति अगति सूचिका
१	तालिकाओंमें श्रयुक्त संकेत ।
२	कित्त गुणस्थानसे मरकर कित्त गतिमें उपजे ।

३	मनुष्यगतिसे चयकर देवगतिमें उत्पत्ति सम्भवती।
४	नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्ररूपणा।
५	गतियोंमें प्रवेश व निर्गमन सम्बन्धी गुणस्थान।
६	गतिमार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति।
*	इन्द्रिय काय व योगकी अपेक्षा गति प्राप्ति। —दे० जन्म/६/६ में तिर्यचगति।
*	वेद मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/३।
*	कषाय मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/७।
*	ज्ञान व संयम मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/३।
७	लेख्याकी अपेक्षा गति प्राप्ति।
*	सम्यक्त्व मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/३/४।
*	भव्यत्व, संश्लिष्ट व आहारकत्वकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/६।
८	संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति।
९	शलाका पुरुषोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति।
१०	नरकगतिमें पुनः पुनः भवधारणकी सीमा।
*	लब्धपर्याप्तकोंमें पुनः पुनः भवधारणकी सीमा —दे० आयु/७।
*	सम्यग्दृष्टिकी भवधारण सीमा —दे० सम्यग्दर्शन/१/४।
*	सत्केलनागत जीवकी भवधारण सीमा —दे० सत्केलना/४।
११	गुणोत्पादन तालिका किस गतिसे किस गतिमें उत्पन्न होकर कौन गुण उत्पन्न करे

१. जन्म सामान्य निर्देश

१. जन्मका कक्षाण

- रा. वा/२/३४/१/४ देवादिशरीरनिवृत्तौ हि देवादियन्मेष्टम् ।—देव आदिकोंके शरीरकी निवृत्तिको जन्म कहा जाता है।
- रा. वा/४/४२/४/२४/०/१६ उभयनिमित्तवशादारमलाभमापद्यमानो भावः जायत इत्यस्य विषयः। यथा मनुष्य गत्यादिनामकर्मोदयापेक्षया आत्मा मनुष्याविरत्नेन जायत इत्युच्यते।—बाह्य आभ्यन्तर दोनों निमित्तोंसे आरमलाभ करना जन्म है, जैसे मनुष्यगति आदिके उदयसे जीव मनुष्य पर्यायरूपसे उत्पन्न होता है।
- भ. आ/वि/२४/५/१४ प्राणग्रहणं जन्म।—प्राणोंको ग्रहण करना जन्म है।

२. जन्म धारणसे पहिले जीवप्रदेशोंके संकोचका नियम

- ध. ४/१.३.२६/६ उपपादो पर्यायिहो। सो वि उपपन्नपदमसमर चेव होदि। तत्त्वञ्जुगवर्दीए उपपन्नाणं क्षेत्रं बहुवं न सुगमदि, संकोचितासेसजीवपदेसादो।—उपपाद एक प्रकारका है, और वह भी

उत्पन्न होनेके पहिले समयमें ही होता है। उपपादमें श्रुणुगतिसे उत्पन्न हुए जीवोंका क्षेत्र बहुत नहीं पाया जाता है, क्योंकि इसमें जीवके समस्त प्रवेशोंका संकोच हो जाता है।

३. विग्रहगतिमें ही जीवका नवीन जन्म नहीं मान सकते

- रा. वा/२/३४/१/१४६/३ मनुष्यस्तैर्यग्योनो वा विज्ञातुः कार्मणकाय-योगस्थो देवादियस्युदयाद् देवादिव्यपदेशभागिति कृत्वा तदेवास्य जन्मेति मतमिति; तन्न किं कारणम्। शरीरनिवर्तकपुद्गलाभावाद। देवादिशरीरनिवृत्तौ हि देवादियन्मेष्टम्।—प्रश्न—मनुष्य व तिर्यचायुके विज्ञ हो जानेपर कार्मणकाययोगमें स्थित अर्थात् विग्रह गतिमें स्थित जीवको देवगतिका उदय हो जाता है; और इस कारण उसको देवसंज्ञा भी प्राप्त हो जाती है। इसलिए उस अवस्थानमें ही उसका जन्म मान लेना चाहिए। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि शरीरयोग्य पुद्गलोंका ग्रहण न होनेसे उस समय जन्म नहीं माना जाता। देवादिकोंके शरीरकी निवृत्तिको ही जन्म संज्ञा प्राप्त है।

२. गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश

१. जन्मके भेद

- त. सू/२/३१ सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म। ३१।
- स. सि/२/३१/१८७/४ एते त्रयः संसारिणा जीवानां जन्मप्रकाराः।—सम्मूर्च्छन, गर्भज और उपपादज ये (तीन) जन्म हैं। संसारी जीवोंके ये तीनों जन्मके भेद हैं। (रा. वा/२/३१/४/१४०/३०)।

२. बोधे गये बीजमें बीजवाला ही जीव या अन्य कोई जीव उत्पन्न हो सकता है

- गो. जी. सू./१८७/४२६ बीजे जोणीभूवे जीवो चंकमदि सो व अण्णो वा। जे वि य भूलादीया ते पत्तेया पढमदाए।—मूलको आदि देकर जितने बीज कहे गये हैं वे जीवके उपजनेके योनिभूत स्थान हैं। उसमें जल व काल आदिका निमित्त पाकर या तो उस बीज वाला ही जीव और या कोई अन्य जीव उत्पन्न हो जाता है।

३. उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वामित्व

- ति. प. ४/२६४८ उपपत्ती मणुवाणं गम्भजसम्मूर्च्छेयं तु दो भेदा। १२६४८।
- ति. प. ४/२६३ उपपत्ती तिरियाणं गम्भजसम्मूर्च्छिमां च पत्तेवकं।—मनुष्योंका जन्म गर्भ व सम्मूर्च्छनके भेदसे दो प्रकारका है। १२६४८। तिर्यचोंकी उत्पत्ति गर्भ और सम्मूर्च्छन जन्मसे होती है। १२६३।
- गो. जी. सू./६०-६२/२१२ उपपादा सुरणिरिया गम्भजसमुच्छिमा ह जर-तिरिया। १००। ६०। प्रविशतिरिक्खाओ गम्भजसम्मूर्च्छिमा तिरि-क्खाणं। भोगभूमा गम्भभवा णरपुण्णा गम्भजा चेव। ६१। उपपाद-गम्भजेसु य सज्जिअप्पज्जत्ताण ण णियमेण। १००। ६२।—देव और नारकी उपपाद जन्मसंयुक्त हैं। मनुष्य और तिर्यच यथासम्भव गर्भज और सम्मूर्च्छन होता है। पंचेन्द्रिय तिर्यच गर्भज और सम्मूर्च्छन दोनों प्रकारके होते हैं (बिकसेन्द्रिय व एकेन्द्रिय सम्मूर्च्छन ही होते हैं) तिर्यच योनिमें भोगभूमिया तिर्यच गर्भज ही होते हैं और पर्याप्त मनुष्य भी गर्भज ही होते हैं। उपपादज और गर्भज जीवोंमें नियमसे अपर्याप्त नहीं है (सम्मूर्च्छनोंमें ही होते हैं)।
- सू./२/३४ देवनारकाणामुपपादः। ३४।—देव व नारकियोंका जन्म उपपादज ही होता है। (सू. आ/११३१)

४. उपपादक जन्मकी विशेषताएँ

ति.प./२/३१३-३१४ पावेणं गिरयमिले जाहुणं ता सुहृत्तर्गमेत्ते । छप्प-ज्जत्ती पानिय आकस्सियभययुदो होदि । ३१३। भीवीए कंप्माणो चलिदुं दुक्खेण पट्ठिओ संतो । छत्तीसाऊहमज्जे पट्ठिहुणं तस्य उपपल्ल ॥ ३१४॥ = नारकी जीव पापसे नरकमिलमें उत्पन्न होकर और एक मुहूर्त मात्र कालमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । ३१३। परचात् वह नारकी जीव भयसे कोपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर और छत्तीस आयुधोंके मध्यमें गिरकर वहाँसे उछलता है (उछलनेका प्रमाण—३० नरक/२) ।

ति.प./८/५६७ जायते सुरलोए उववाटपुरे महारिहे सयणे । जादा य सुहृत्तेणं छप्पज्जत्तीओ पावति ॥ ५६७॥ = ये वेव सुरलोकके भीतर उपपादपुरमें महार्घ शय्यापर उत्पन्न होते हैं और उत्पन्न होनेके पश्चात् एक मुहूर्तमें ही छह पर्याप्तियोंको भी प्राप्त कर लेते हैं । ५६७।

५. वीर्यप्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६ वीर्य तथा रज मिलनेके पश्चात् ७ दिन तक जीव उसमें प्रवेश कर सकता है, तत्पश्चात् वह संवर्ण कर जाता है ।

६. इसीछिप कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं भी अपना पुत्र होना सम्भव है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६ अपने वीर्य द्वारा बकरीके गर्भमें स्वयं मरकर उत्पन्न हुआ ।

७. गर्भवासका काल प्रमाण

घ.१०/४,२,४,१८/२७८ = गम्भम्मिपदिदपठमसमयप्पहुटि के वि सत्तमासे गम्भे अच्छिदूण गम्भादो गिस्सरंति, केवि अट्टमासे, केवि णवमासे, के वि दसमासे, अच्छिदूण गम्भादो गिप्पिडंति । = गर्भमें आनेके प्रथम समयसे लेकर कोई सात मास गर्भमें रहकर उससे निकलते हैं, कोई आठ मास, कोई नौ मास और कोई दस मास रहकर गर्भसे निकलते हैं ।

८. रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम

भ.आ./मू./१००७-१०१७ कललगदं दसरत्तं अच्छदि कल्लसकिदं च दसरत्तं । धिरभूदं दसरत्तं अच्छवि गम्भम्मि तं वीर्यं । १००७। तत्तो मासं बुब्बुवभूदं अच्छदि पुणो वि षण्णभूदं । जायदि मासेण तदो मंसप्पेसी य मासेण । १००८। मासेण पंचपुलगा तत्तो हुंति हु पुणो वि मासेण । अंगाणि उवंगाणि य णरस्स जायंति गम्भम्मि । १००९। मासम्मि सत्तमे तस्स होदि चम्मणहरोमणिप्पत्ती । फंदणमट्टममासे णवमे दसमे य णिगमणं । १०१०। आमासयम्मि पक्कासयस्स उवर्णि अमेज्जमज्जम्मि । वत्थिपल्लपच्छणो अज्जइ गम्भे हु णवमासं । १०११। दत्तेहि चत्विदं वीलणं च सिंभेण मेलिदं संतं । मायाहारि-पमणं जुत्तं पित्तेण कडुण ॥ १०११। भमिगं अमेज्जसरिस्स वादविओ-ज्जिदरस्स खलं गम्भे । आहारैवि समंता उवर्णि धिप्पत्तं जिच्चं । १०१६। तो सत्तम्मि मासे उत्पल्लालसरिस्सी हवइ णाही । ततो पाए भमियं तु आहारैवि णाही । १०१७। = माताके उदरमें वीर्यका

प्रवेश होनेपर वीर्यका कलस बनता है, जो दस दिन वह बसा रहता है और अगले १० दिनतक स्थिर रहता है । १००७। दूसरे मास वह बुदबुदरूप हो जाता है, तीसरे मासमें उसका घट बनता है और चौथे मासमें मांसपेशीका रूप धर लेता है । १००८। पाँचवें मास उसमें पाँच पुंलव (अंकुर) उत्पन्न होते हैं । नीचेके अंकुरोंसे दो पैर, ऊपरके अंकुरसे मस्तक और बीचके अंकुरोंसे दो हाथ उत्पन्न होते हैं । छठे मास उक्त पाँच अंगोंकी और आँख, कान आदि अंगोंकी रचना होती है । १००९। सातवें मास उन अवयवोंपर चर्म व रोम उत्पन्न होते हैं और आठवें मास वह गर्भमें ही हिलने-झुलने लगता है । नवमें या दसवें मास वह गर्भसे बाहर आता है । १०१०। आमाशय और पक्काशयके मध्य वह जेरसे लिपटा हुआ नौ मास तक रहता है । १०११। दाँतसे चबाया गया कफसे गीला होकर मिश्रित हुआ रसा, माँटा द्वारा भुक्त जन्म माताके उदरमें पित्तसे मिलकर कडुआ हो जाता है । १०१६। वह कडुआ अन्न एक-एक बिन्दु करके गर्भस्थ बालकपर गिरता है और वह उसे सर्वांगसे ग्रहण करता रहता है । १०१६। सातवें महीनेमें जब कमलके ठंडके समान दीर्घ नास पैदा हो जाता है तब उसके द्वारा उपरोक्त आहारको ग्रहण करने लगता है । इस आहारसे उसका शरीर पुष्ट होता है । १०१७।

३. सम्यग्दर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम

१. अब्बायुष्क सम्यग्दष्टि उच्च कुल व गतिर्बो आदिमें ही जन्मता है नीचमें नहीं

र. क.पा/३६-३६ सम्यग्दर्शनशुद्धा नारकतिर्यक्नुंसकस्त्रीरानि । पुष्कुल-विकृतात्पायुर्दरिद्रतां च व्रजन्ति नाप्यव्रतिकाः । ३६। ओजस्तेजो विद्या-वीर्ययशोवृद्धिविजयविभवसनाथाः । महाकुला महार्था मानवतिभक्ता भवन्ति दर्शनपूताः । ३६। = जो सम्यग्दर्शनसे शुद्ध हैं वे अतरहित होने-पर भी नरक, तिर्यक्, नपंसक व स्त्रीपनेको तथा नीचकुल, विकर्षांग, अल्पायु और दरिद्रपनेको प्राप्त नहीं होते हैं । ३६। शुद्ध सम्यग्दष्टि जीव कान्ति, प्रताप, विद्या, वीर्य, यशस्वी वृद्धि, विजय विभवके स्वामी उच्चकुली धर्म, अर्थ, काम, मोक्षके साधक मनुष्योंमें शिरोमणि होते हैं । ३६। (द्र. सं./टी./४१/१७८/८ पर उद्धृत) ।

द्र. सं./टी./४१/१७८/७ इदानीं येषां जीवानां सम्यग्दर्शनग्रहणात्पूर्वमा-युर्बन्धो नास्ति तेषां व्रताभावेऽपि नरनारकादिकुस्तिस्तस्यानेषु जन्म न भवतीति कथयति । = अब जिन जीवोंके सम्यग्दर्शन ग्रहण होनेसे पहले आयुका बन्ध नहीं हुआ है, वे व्रत न होनेपर भी निम्नदीन्य नर नारक आदि स्थानोंमें जन्म नहीं लेते, ऐसा कथन करते हैं । (आगे उपरोक्त श्लोक उद्धृत किये हैं । अर्थात् उपरोक्त नियम अब्बायुष्कके लिए जानना बद्दायुष्कके लिए नहीं) ।

का. अ./मू./३२७ सम्माइट्टी जीवो पुग्गदि हेवुं ण बंधवे कम्मं । अं बहु भवेसु बद्धं बुक्कम्मं तं पि णासेदि । ३२७। = सम्यग्दष्टि जीव ऐसे कर्मोंका बन्ध नहीं करता जो पुर्णतिके कारण हैं बल्कि पहले अनेक भवोंमें जो अशुभ कर्म बाँधे हैं उनका भी नाश कर देता है ।

२. बद्दायुष्क सम्यग्दष्टिकी चारों गतिर्बोमें उत्पत्ति संभव है

गो. जी./जी. प्र./१२७/३३८/१६ भिम्माइहवसंयत्तगुणस्वानमृतमवतु-र्गतिषु...चोत्पद्यन्ते । = भिम्माइह और असंयत गुणस्वानमर्तों चारों गतियोंमें उत्पन्न होते हैं ।

३. परम्पु ब्रह्मायुष्क उन्न-उन्न गतिचोंके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होते हैं नीचोंमें नहीं

ध. सं. प्रा./१/१६१ छद्म हेटिठमासु पुडवीसु जोइसवणभवनसञ्ज इत्थीसु। नारस मिच्छावादे सम्माइट्ठीसु गत्थि उन्नवावो।—प्रथम पृथिवियोंके बिना अधस्थ छहों पृथिवियोंमें, ज्योतिषी व्यन्तर भवन-वासी देवोंमें सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें अर्थात् तिर्यचिनी मनुष्यणी और देवियोंमें तथा नारह मिथ्यावादोंमें अर्थात् जिनमें केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही सम्भव है ऐसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय और अर्धहीनचेन्द्रिय तिर्यचोंके नारह जीवसमासोंमें, सम्यग्दृष्टि जीवका स्तरपाद नहीं है, अर्थात् सम्यक्त्व सहित ही मरकर इनमें उत्पन्न नहीं होता है। (ध. १/१.१.२६/गा. १३३/२०६); (गो. जी./मू./१२६/३३६)।
प्र. सं./टी./४२/१०६/२ इवानीं सम्यक्त्वग्रहणात्पूर्वं देवायुष्कं विहाय ये ब्रह्मायुष्कास्तात् प्रति सम्यक्त्वमाहात्म्यं कथयति। हेटिठमसुपुडवीणं जोइसवणभवनसञ्जइच्छीणं। पुण्णिदरे ण हि समणो गारया-पुण्णे। (गो. जी./मू./१३५/३३६)। तमेवार्थं प्रकारान्तरेण कथयति—ज्योतिषाभिनभौमेसु बट्ठस्वधः स्वभभूमिषु। तिर्यसु नृसुरस्त्रीषु सहइतिनैव जायते।—अब जिन्होंने सम्यक्त्व ग्रहण करनेके पहले ही देवायुष्को छोड़कर अन्य किसी आयुष्का बन्ध कर लिया है उनके प्रति सम्यक्त्वका माहात्म्य कहते हैं। (यहाँ दो गाथाएँ उद्धृत की हैं)। (गो. जी./मू./१२८/३३६ से)।—प्रथम नरकोंको छोड़कर अन्य छह नरकोंमें; ज्योतिषी, व्यन्तर व भवनवासी देवोंमें, सब स्त्री लिंगोंमें और तिर्यचोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होते। (गो. जी./मू./१२८)। इसी आशयको अन्य प्रकारसे कहते हैं—ज्योतिषी, भवन-वासी और व्यन्तर देवोंमें, नीचेके ६ नरकोंकी पृथिवियोंमें, तिर्यचों-में और मनुष्यणियों व देवियोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होते।

४. ब्रह्मायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों ही गतिचोंके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है

क. पा./२/४/३२४/२१३/३ खीणदंसणमोहणीयं चउगईसु उप्पज्जमाणं पेक्खिद्वय।—जिनके दर्शनमोहनीयका क्षय हो गया है ऐसे जीव चारों गतिचोंमें उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं।

घ. २/१.१/४८५/१ मणुस्सा पुब्बवज्ज-तिरिक्खयुगापच्छा सम्मत्तं वेसूण दंसणमोहणीयं खियि खय्य सम्माइट्ठी होद्वण अंसलेज्ज-वत्सायुगेसु तिरिक्खेसु उप्पज्जति ण अणरथ।—जिन मनुष्योंमें सम्यग्दर्शन होनेसे पहले तिर्यचायुष्को बाँध लिया वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहण कर और दर्शनमोहनीयका क्षण करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर अस्त्व्यात वर्षकी आयुवाले भोगभूमिके तिर्यचोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं। (विशेष दे० तिर्यच/२)।

घ. १/१.१.२६/२०४/८ सम्यग्दृष्टीनां ब्रह्मायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति तत्रा-संयतसम्यग्दृष्टयः सन्ति।—ब्रह्मायुष्क (क्षायिक) सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि पाये जाते हैं।

घ. १/१.१.२६/२०७/१ प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात्। प्रथम-पृथिव्यामिव द्वितीयादिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्ते इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतन्त्यापयसाद्वया सह विरोधात्।—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं। इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—प्रथम पृथिवीकी भाँति द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी वे क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, द्वितीयादि पृथि-वियोंकी अपर्याप्त अवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनाका विरोध है। (विशेष—दे० नरक/४३)।

५. कृतकृत्य वेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम सम्बन्धी नियम

क. पा./२/२/३२४२/२१६/७ पढमसमयकदकरणिज्जो जदि मरदि गियमो देवेसु उब्बज्जदि। जदि गेरइएसु तिरिक्खेसु मणुस्सेसु वा उन्नवज्जदि तो गियमा अंतोसुहुत्ताकदकरणिज्जो ति जइवसहाइरियपरुविद चुणि-सुत्तावो।—कृतकृत्यवेदक जीव यदि कृतकृत्य होनेके प्रथम समयमें मरण करता है तो नियमसे देवोंमें उत्पन्न होता है। किन्तु जो कृत-कृत्यवेदक जीव नारकी तिर्यचों और मनुष्योंमें उत्पन्न होता है वह नियमसे अन्तर्मुहूर्त काल तक कृतकृत्यवेदक रहकर ही मरता है। इस प्रकार यतिवृषभाचार्यके द्वारा कहे चूर्ण सूत्रसे जाना जाता है।

घ. २/१.१/४८५/४ तस्य उप्पज्जमाणं कदकरणिज्जं पडुक्ख वेदगसम्मत्तं लभदि।—उन्हीं भोग भूमिके तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले (ब्रह्मायुष्क—देखो अगला शीर्षक) जीवोंके कृतकृत्य वेदककी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है।

गो. क./मू./६६२/७६४ वेवेसु देवमणुवे सुरणरतिरिये चउगईसुं पि। कद-करणिज्जुप्पत्ती कमसो अंतोसुहुत्तेण। ६६२।—कृतकृत्य वेदकका काल अन्तर्मुहूर्त है। ताका चार भाग कीजिए। तहाँ क्रमसे प्रथमभाग-का अन्तर्मुहूर्त करि मरया हुआ देवविषे उपजै है, दूसरे भागका मरा हुआ देवविषे व मनुष्यविषे, तीसरे भागका देव मनुष्य व तिर्यच-विषे, चौथे भागका देव, मनुष्य, तिर्यच व नारक (इन चारोंमें से) किसी एक विषे उपजै है। (ल. सा./मू./१४६/२००)।

६. सम्यग्दृष्टि मरणपर पुरुषवेदी ही होता है

घ. २/१.१/६१०/१० देव गेरइय मणुस्स-असंजदसम्माइट्ठिणो जदि मणुस्सेसु उप्पज्जति तो गियमा पुरिसवेवेसु चैव उप्पज्जति ण अणवेवेसु तेण पुरिसवेदो चैव भणिदो।—देव नारकी और मनुष्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव मरकर यदि मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं, तो नियमसे पुरुषवेदी मनुष्योंमें ही उत्पन्न होते हैं; अन्य वेदवाले मनुष्योंमें नहीं। इससे असंयत सम्यग्दृष्टि अपर्याप्तके एक पुरुषवेद ही कहा है (विशेष दे० पर्याप्त)।

७. हुंढावसर्पिण के साथ उपरोक्त नियममें अपवाद

घ. १/१.१.६३/३३२/१० हुंढावसर्पिणां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्ते इति चेन्न, उत्पद्यन्ते। कुतोऽनस्तीयते। अस्मादेवाभात्।—प्रश्न—हुंढावसर्पिणीकाल सम्बन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि उनमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होते हैं। प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है? उत्तर—इसी (ब.खं.) आगमप्रमाणसे जाना जाता है।

४. सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म सम्बन्धी मतभेद

१. नरकमें जन्मनेका सर्वथा निषेध है

घ. ६/१.६-६/४७/४३८/८ सासणसम्माइट्ठोणं च गिरयगदिमिह पवेसो गत्थि। एत्थ पवेसापवुप्पायण अण्णहायुववत्तीवो।—सासादन सम्यग्दृष्टियोंका नरकगतिमें प्रवेश ही नहीं है, क्योंकि यहाँ प्रवेशके प्रतिपादन न करनेकी अन्वया उपपत्ति नहीं बनती। (सूत्र नं. ४६ में

मिथ्यादृष्टिके नरकमें प्रवेश विषयक प्ररूपणा करके सूत्र नं० ४७ में सम्यग्दृष्टिके प्रवेश विषयक प्ररूपणा की गयी है। जीवमें सासादन व मित्र गुणस्थानकी प्ररूपणार्थ छोड़ दी है।

घ.१/१.१.२१/२०४/६ न सासादनगुणवर्ता तत्रोत्पत्तिस्तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात्... किमिदमप्यसिद्धा विरोधस्त्वेतन्भावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः। — सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न — नरकगतिमें अपर्याप्तस्थाके साथ दूसरे (सासादन) गुणस्थानका विरोध क्यों है? उत्तर — यह नारकियोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रश्नके योग्य नहीं होते।

गो.क./जी.प्र./१२७/१३८/१६ सासादनगुणस्थानमृता नरकवर्जितगतिषु चोपपन्ते। — सासादन गुणस्थानमें मरा हुआ जीव नरक रहित शेष तीन गतियोंमें उत्पन्न होते हैं।

२. पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भज संज्ञी पर्याप्तमें ही जन्मता है अन्यमें नहीं

ष.ख./६/१.६-६/सू. १२२-१२४/४६१ पंचिदिएसु गच्छता सण्णीसु गच्छति, गो असण्णीसु १२२। सण्णीसु गच्छता गम्भोवक्कसिएसु गच्छता, णो सम्मुच्चिसिएसु १२३। गम्भोवक्कसिएसु गच्छता पज्जयत्तएसु, णो अप्पज्जयत्तएसु १२४। पज्जयत्तएसु गच्छता संखेज्ज-बासाउएसु वि गच्छति असंखेज्जबासाउवेसु वि १२५। — तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्षायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच १२१। पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं १२०। पंचेन्द्रियोंमें भी संज्ञियोंमें जाते हैं असंज्ञियोंमें नहीं १२२। संज्ञियोंमें भी गर्भजोंमें जाते हैं संमुच्चियोंमें नहीं १२३। गर्भजोंमें भी पर्याप्तकोंमें जाते हैं अपर्याप्तकोंमें नहीं १२४। पर्याप्तकोंमें जानेवाले वे संख्यात वर्षायुष्कोंमें भी जाते हैं और असंख्यात वर्षायुष्कोंमें भी १२५। (देखो आगे गति अगति चूलिकानं. ३ शेष गतियोंसे आनेवाले जीवोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम है।) (घ.२/१.१/४२७)।

३. असंज्ञियोंमें भी जन्मता है

गो. जी./जी.प्र./६६६/११३१/१३ सासादने... संज्ञयसंज्ञ्यपर्याप्तसंज्ञि-पर्याप्ताः... द्वितीयोपशम सम्यक्त्वविराधकस्य सासादनत्वप्राप्तपक्षे च संज्ञिपर्याप्तदेवापर्याप्ताविति द्वौ। — सासादनविषे जीवसमास असंज्ञी अपर्याप्त और संज्ञी पर्याप्त व अपर्याप्त भी होते हैं और द्वितीयोपशम सम्यक्त्वसे पड़ जो सासादनको भया होइ ताकि अपेक्षा तहाँ सेनी पर्याप्त और देव अपर्याप्त ये दो ही जीव समास है। (गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/१४); (गो.क./जी.प्र./६६१/७६३/४)।

४. विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

घ.६/१.६-६/सू.१२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एहिए पंचिदिएसु गच्छति गो विगल्लिएसु १२०। — तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यातवर्षायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं पर विकलेन्द्रियोंमें नहीं १२०।

घ.६/१.६-६/सूत्र ७६-७८; १६०-१६२/१७६ (नरक, मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उपजनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

घ.२/१.१/४७६.६८० (विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अवस्थाओंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है)।

(दे० इन्द्रिय/४/६) विकलेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है।

५. विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है

पं.सं./प्रा./४/६६ मिच्छा सादा होणि य इगि बियले होति तामि जायन्ता।

पं.सं./प्रा.टी./४/६६/६६/१ तेवेकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणां पर्याप्तकाले एकं मिथ्यास्वम्। तेषां केषांचित् अपर्याप्तकाले उत्पत्तिसमये सासादनं संभवति। — इन्द्रिय मार्गाणां अपेक्षा एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीवोंमें मिथ्यास्व और सासादन ये दो गुणस्थान होते हैं। यहाँ यह विशेष ज्ञातव्य है कि उक्त जीवोंमें सासादन गुणस्थान निश्चयपर्याप्त दशामें ही सम्भव है अन्यत्र नहीं, क्योंकि पर्याप्त दशामें तो तहाँ एक मिथ्यास्व गुणस्थान ही पाया जाता है।

गो.जी./जी.प्र./६६६/११३१/१३ सासादने बादरै कट्टिचिचतुरिन्द्रिय संज्ञ्य-संज्ञ्यपर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ताः सप्त। — सासादन विषे बादर एकेन्द्री बेंद्री तेंद्री चौद्वंद्री व असैनी तो अपर्याप्त और सैनी पर्याप्त व अपर्याप्त ए सात जीव समास होते हैं। (गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/११); (गो.क./जी.प्र./६६१/७६३/४)।

६. एकेन्द्रियोंमें जन्मता है

ष.ख./६/१.६-६/सूत्र १२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एहिए पंचिदिएसु गच्छति, गो विगल्लिएसु १२०। — तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्षायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं, परन्तु विकलेन्द्रियमें नहीं जाते।

ष.ख./६/१.६-६/सूत्र ७६-७८; १६०-१६२; १७६ सारार्थ (नरक मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

गो.जी./जी.प्र./६६६/११३१/१३ सासादने बादरै कट्टिचिचतुरिन्द्रिय-संज्ञ्यसंज्ञ्यपर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ताः सप्त। — सासादनमें बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवसमास भी होता है। (गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/११); (गो.क./जी.प्र./६६१/७६३/४)।

७. एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

दे० इन्द्रिय/४/६ एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त सनमें एक मिथ्यास्व गुणस्थान बताया है।

घ.४/१.४.४.१/१६६/७ जे पुण देवसासणा एहिएसुपज्जति त्ति भर्णति तेसिमभिप्पारण, नारह्णोइसभागा वेसुणा उववाइकोसणं होदि, एहं पि वक्खणं संत-दम्बसुत्तविकुलं ति ण वेत्तम्बं। — जो ऐसा कहते हैं कि सासादनसम्यग्दृष्टि देव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं, उनके अभिप्रायसे कुछ कम १२/१४ भाग उपपादपदका स्पर्शन होता है। किन्तु यह भी व्याख्यान स्वरूपणा और द्रव्यानु-योगद्वारेके सूत्रोंके विरुद्ध पड़ता है, इसलिये उसे नहीं ग्रहण करना चाहिए।

घ.७/२.७.२६२/४६७/२ ण, सासणानेहिएसु उववाइभावादी। — सासादन सम्यग्दृष्टियोंकी एकेन्द्रियोंमें उत्पत्ति नहीं है।

८. बादर पृथिवी अप् व प्रत्येक बनस्पतिमें जन्मता है
अन्ध कार्योंमें नहीं

घ. लं. ६/१,६-६/सू. १२१/४६० एहंदिपु गच्छता बादरपुढवीकाइया-
बादरआउकाइया-बादरबनस्पत्तिकाइयपत्तेयसरीर पञ्जत्तपु गच्छति
णो अप्पज्जत्तेसु १२१। - एकेन्द्रियोंमें जानेवाले वे जीव (संख्यात
वर्षायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच) बादर पृथिवीकायिक, बादर
जलकायिक, बादर बनस्पतिकायिक प्रत्येक शरीर पर्याप्तकोंमें ही
जाते अपर्याप्तोंमें नहीं ।

घ. लं. ६/१,६-६/सू. १२१/४६० मनुष्य व देव गतिसे आनेवालोंके लिए
भी उपरोक्त ही नियम है ।

घ. सं. जा. ४/४६-६० भूयहृदिरपु षोणि पढमाणि १६१। तेज बाउकाए
विज्ज... ४०।

घ. सं. प्रा. टी. ४/४०/६६/६ तयोरेकं कथम् । सासादनस्थो जीवो मूला
सेजीवायुकायिकयोर्मध्ये न उत्पद्यते, इति हेतोः । - काय मार्गणाकी
अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक और बनस्पतिकायिक जीवोंमें
आधिके दो गुणस्थान होते हैं । तेजस्कायिक और वायुकायिकमें एक
मिथ्यात्व गुणस्थान होता है, क्योंकि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मरकर
तेज व वायुकायिकोंमें उत्पन्न नहीं होते ।

गो. क./सू. १२१/१०४ ण हि सासणो अपुण्णे साहारणसुहुमणे य तेउ-
हुणे ।... १२१। - लब्धि अपर्याप्त, साधारणशरीरयुक्त, सर्व सूक्ष्म जीव,
तथा नातकायिक तेजस्कायिक विषे सासादन गुणस्थान न पाए है ।

गो. क./जी. प्र. ३०६/४३८ गुणस्थानद्वयं । कुतः । “ण हि सासणो
अपुण्णे...” इति पारिषेवात् पृथ्व्यप्रत्येकबनस्पतिषु सासादनस्थो-
त्पत्तेः । - प्रश्न—पृथिवी आधिकोंमें दो गुणस्थान कैसे होते हैं ।
उत्तर—“ण हि सासण अपुण्णो—” इत्यादि उपरोक्त गाथा नं० १६६
में अपर्याप्तकायि स्थानोंका निवेद किया है । परिशेष न्यायसे उनसे
बचे जो पृथिवी, अप् और प्रत्येक बनस्पतिकायिक उनमें सासादनकी
उत्पत्ति जानो जाती है । (गो. जी./जी. प्र. ३०३/१२३७/१४) ; (गो.
क./जी. प्र. ४६१/७४३/४)

९. बादर पृथिवी आदि कायिकोंमें भी नहीं जन्मते

घ. २/१,१/६०७,६१०,६१६ साराधं (बादरपृथिवीकायिक, बादरवायु-
कायिक व प्रत्येक बनस्पतिकायिक पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अव-
स्थाओंमें सर्वत्र एक मिथ्यात्व ही गुणस्थान बताया गया है ।)

दे. काय/२/४ पृथिवी आदि सभी स्थावर कायिकोंमें केवल एक मिथ्या-
त्वगुणस्थान ही बताया गया है ।

१०. सासादन गुणस्थानवर्ती जीवके तीन गतिधर्मोंमें
उत्पन्न होने योग्य कालविशेष

घ. ६/१,६,३८/३५/३ सासणं पडिक्खणचिदिए समए जदि मरदि, तो
णियमैण वेवगदीए उववज्जदि । एवं जाव आबलियाए असंखेज्जदि-
भागो वेवगदिपाओगो कालो होदि । तदो उवरी मणुसगदिपाओगो
आबलियाए असंखेज्जदिभागमैत्तो कालो होदि । एवं सण्णिपंचिदिय-
तिरिक्क-पउरिदिय-तेहंदि-वेहंदि-एहंदिपाओगो होदि । एसो
णियमो सव्वएथ सासणगुणं पडिक्खणमाणाणं । - सासादन गुणस्थान-
को प्राप्त होनेके द्वितीय समयमें यदि वह जीव मरता है तो नियमसे
वेवगतियमें उत्पन्न होता है । इस प्रकार आबलीके असंख्यसत्वे भाग-
प्रमाणकाल वेवगतियमें उत्पन्न होनेके योग्य होता है । उसके ऊपर

मनुष्यगति (में उत्पन्न होने) के योग्यकाल आबलीके असंख्यासत्वे-
भाग प्रमाण है । इसी प्रकारसे आगे-आगे संक्षी पंचेन्द्रिय, असंक्षी
पंचेन्द्रिय तिर्यच, चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और एकेन्द्रियों-
में उत्पन्न होने योग्य (काल) होता है । यह नियम सर्वत्र सासादन
गुणस्थानको प्राप्त होनेवालोंका जानना चाहिए ।

११. सासादन सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते
बल्कि उनमें मारणान्तिक समुद्रात करते हैं

घ. ४/१,४,४/१६२/१० जदि सासणा एहंदिपु उपज्जति, तो तत्थ दो
गुणट्ठाणाणि होति । ण च एवं, संताणिओगवारे तत्थ एकमिच्छा-
दिट्ठिगुणप्पवुप्पायणादो दब्बाणिओगवारे वि तत्थ एगुणट्ठाण-
दब्बत्स पमाणप्ररूवणादो च । को एवं भणदि जधा सासणा एहंदि-
पु उपज्जति ति । किंतु ते तत्थ मारणंतिर्य मेणलं ति अमहणं
णिच्छओ । ण पुण ते तत्थ उपपज्जति ति, छिण्णाउकाले तत्थ
सासणगुणाधुवलभादो । जत्थ सासणानुबन्नादो पत्थि, तत्थ वि जदि
सासणा मारणंतिर्य मेणलंति, तो सत्तमपुढविणेरइया वि सासणगुणेण
सह पंचिदियतिरिक्खेसु मारणंतिर्य मेणलंत्तु, सासणत्तं पडि विसेसा-
भावादो । ण एस दोसो, भिण्णजादिसादो । एवे सत्तमपुढविणेरइया
पंचिदियतिरिक्खेसु गम्भोवक्कंतिपु चैव उपपज्जणसहाना, ते पुण
वेवा पंचिदिएसु एहंदिपुसु उपपज्जणसहाना, तदो ण समाजजादोया ।
...तम्हा सत्तमपुढविणेरइया सासणगुणेण सह देवा इव मारणंतिर्य ण
करंति ति सिद्धं ।...बाउकाइएसु सासणा मारणंतिर्य किण करंति ।
ण, सयलसासणाणं वेवाणं व तेउ-बाउकाइएसु मारणंतिर्याभावादो,
पुढविपरिणाम-विमाण-तल-सिला - थंभ-धूमसल - उब्भसासहंजिया-
कुडु-तोरणादीणं तदुप्पत्तिजोगाणं दंसणादो च । - प्रश्न—यदि
सासादन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं तो उनमें बहाँ-
पर दो गुणस्थान प्राप्त होते हैं । किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि सत्तरू-
पणा अनुयोग द्वारमें एकेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा
गया है, तथा द्रव्यानुयोगद्वारमें भी उनमें एक ही गुणस्थानके द्रव्यका
प्रमाण प्ररूपण किया गया है । उत्तर—कौन ऐसा कहता है कि सासा-
दन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें होते हैं । किन्तु वे उस एकेन्द्रियमें
मारणान्तिक समुद्रातको करते हैं; ऐसा हमारा निश्चय है । न कि वे
अर्थात् सासादनसम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं;
क्योंकि, उनमें आयुके छिन्न होनेके समय सासादन गुणस्थान नहीं
पाया जाता है । प्रश्न—जहाँपर सासादनसम्यग्दृष्टियोंका उत्पाद
नहीं है, वहाँ पर भी यदि (वे देव) सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मार-
णान्तिक समुद्रातको करते हैं, तो सातवीं पृथिवीके नारकियोंको
सासादन गुणस्थानके साथ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें मारणान्तिक समुद्रात
करना चाहिए, क्योंकि, सासादन गुणस्थानकी अपेक्षा दोनोंमें कोई
विशेषता नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, देव और
नारकी इन दोनोंकी भिन्न जाति है, ये सातवीं पृथिवीके नारकी
गर्भजन्मवाले पंचेन्द्रियोंमें ही उपजनेके स्वभाववाले हैं, और वे देव
पंचेन्द्रियोंमें तथा एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होनेरूप स्वभाववाले हैं,
इसलिए दोनों समान जातीय नहीं हैं ।...इसलिए सातवीं पृथिवीके
नारकी देवोंकी तरह मारणान्तिक समुद्रात नहीं करते हैं । प्रश्न—
सासादन सम्यग्दृष्टि जीव वायुकायिकोंमें मारणान्तिक समुद्रात क्यों
नहीं करते । उत्तर—नहीं, क्योंकि, सकल सासादन सम्यग्दृष्टि जीवों-
का देवोंके समान तेजस्कायिक और वायुकायिक जीवोंमें मारणान्तिक
समुद्रातका अभाव माना गया है । और पृथिवीके विकाररूप विमान,
शल्पा, शिला, स्तम्भ और स्तूप, इनके तलभाग तथा खड़ी हुई
शालभजिका (मिट्टीकी पुतली) भित्ति और तोरणादिक उनकी
उत्पत्तिके योग्य वेले जाते हैं ।

१२. दोनों दृष्टियोंमें सम्बन्ध

घ. ७/१७.३.२६६/४६७/२ सासणगुणमैर्द्विपदसु उववादाभावादो । मारण-
वियमैर्द्विपदसु गदसासणा तत्थ किण्ण उपपज्जति । ण मिच्छसमार्ग-
त्तुण सासणगुणेण उपपत्तिविरोहादो । = सासादनसम्पदद्विपदोको
एकेन्द्रियोमें उत्पत्ति नहीं है । प्रश्न—एकेन्द्रियोमें मारणान्तिक
समुद्रातको प्राप्त हुए सासादन सम्पदद्विपद जीव उनमें उत्पन्न क्यों नहीं
होते । उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुके नष्ट होनेपर उक्त जीव मिध्यात्व
गुणस्थानमें आ जाते हैं, अतः मिध्यात्वमें आकर सासादन गुणस्थानके
साथ उत्पत्तिका विरोध है ।

घ. ६/१६.६.१२०/४६६/८ जदि एर्द्विपदसु सासणसम्माहट्ठी उपपज्जदि
तो पुत्रकीकाम्यादिषु दो गुणद्विपदाणि होति त्ति चे ण, छिण्णाउ-
अपवसमए सासणगुणविणासादो । = प्रश्न—यदि एकेन्द्रियोमें
सासादन सम्पदद्विपद जीव उत्पन्न होते हैं तो पृथिवीकायिकादिक
जीवोंमें मिध्यात्व और सासादन ये दो गुणस्थान होने चाहिए ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयु क्षीण होनेके प्रथम समयमें ही सासादन
गुणस्थानका विनाश हो जाता है ।

घ. १/११.१.३६/२६१/८ एर्द्विपदसु सासणगुणद्विपदसु पिय सुणिज्जदि तं
कथं घडवे । ण एवमिह सुत्ते तस्स णिसिद्धत्तादो । विरुद्धाणं कथं
दोण्हं पिय सुत्तामिदि ण, दोण्हं एकदरस्स सुत्तादो । दोण्हं मज्जे इदं
सुत्तमिदं च ण भवदीदि कथं णज्जदि । उववैसमसरेण तदवगमाभावा
दोण्हं पिय संगहो कायव्वो । = प्रश्न—एकेन्द्रिय जीवोंमें सासादन-
गुणस्थान भी घुननेमें आता है, इसलिए उनके केवल एक मिध्याद्विपद
गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे बन सकेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
इस खण्डागम सूत्रमें एकेन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेध
किया है । प्रश्न—जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें
सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि दोनों वचन
सूत्र नहीं हो सकते हैं, किन्तु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचन-
को ही सूत्रपना प्राप्त हो सकता है । प्रश्न—दोनों वचनोंमें यह
सूत्ररूप है और यह नहीं, यह कैसे जाना जाये । उत्तर—उपदेशके
बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा सकता है,
इसलिए दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिए (आचार्योंपर भ्रमान
करके ग्रहण करनेके कारण इससे संशय भी उत्पन्न होना सम्भव नहीं ।
—दे० भ्रमान/४) ।

५. जीवोंके उपपाद सम्बन्धी कुछ नियम

१. चरम शरीरियोंका व रुद्र आदिकोंका उपपाद जोधे
कालमें ही होता है

ज. प. २/१८५ रुद्रा य कामदेवा गणहरदेवा व चरमवेहदरा दुस्समसुसमे
काले उपपत्ती ताण बोद्धव्वो । १८५ । —रुद्र, कामदेव, गणधरदेव और
जो चरमशरीरी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति दुषमसुषमा कालमें
जानना चाहिए ।

२. अच्युत कल्पसे ऊपर संयमी ही जाते हैं

घ. ६/१६.६.१२३/४६६/६ उवर्णि किण्ण गच्छति । ण तिरिक्खसम्मा-
इट्ठीसु संजमाभावा । संजमेण विणा ण च उवर्णि गमपमत्थि । ण
मिच्छाइट्ठीहि तत्थुपपज्जतेहि विउचारी, तेसि पिय भावसंजमेण
विश्या इव्वसंजमस्स संभवा । = प्रश्न—संस्मृता वर्णयुष्मक असंयतस-
म्पदद्विपद तिरिक्ख वर कर आरण अच्युत कल्पसे ऊपर क्यों नहीं जाते ।

उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिरिक्ख सम्पदद्विपद जीवोंमें संयमका अभाव
पाया जाता है । और संयमके बिना आरण अच्युत कल्पसे ऊपर
गमन होता नहीं है । इस कथनसे आरण अच्युत कल्पसे ऊपर (नव-
वैवेक पर्यन्त) उत्पन्न होनेवाले मिध्याद्विपद जीवोंके साथ व्यभि-
चार दोष भी नहीं आता, क्योंकि, उन मिध्याद्विपदोंके भी भाव-
संयम रहित प्रवृत्ति संयम होना सम्भव है ।

३. लौकान्तिक देवोंमें जन्मने योग्य जीव

ति. प. ८/६४६-६४९ भत्तिपसत्ता सज्जकसाधीणा सम्बकालेसु । ६४६ । इह
सेत्ते वेरगं नहुमेयं भाविषुण नहुकालं । ६४६ । धुर्णिदासु समाणो
सुवुक्खेसुं सनंभुरिउवन्ने । ६४७ । जे गिरवेक्खता वेहे णिहंदा णिम्ममा
णिरारंभा । गिरवज्जा समणवरा... । ६४८ । संजोगविप्पयोगे साहा-
लाहम्मि जीविदे मरणे । ६४९ । अणवरवसमं पत्ता संजमसमिदीसुं
भाणजोगेसुं । तिज्जतवचरणजुत्ता समाणा । ६५० । पंचमहज्जय सहिवा
पंचसु समिदीसु चिरम्मि चेट्ठंति । पंचक्खलविसयविरदा रिसिणो
लोयंतिया होति । ६५१ । = जो भक्तिमें प्रशक्त और सर्वकाल स्वा-
ध्यायमें स्वाधीन होते हैं । ६४६ । बहुत काल तक बहुत प्रकारके
वैराग्यको भाकर संयमसे युक्त होते हैं । ६४६ । जो स्मृति-निष्ठा, सुख-
दुःख और बन्धु-रिपुमें समान होते हैं । ६४७ । जो वेदके विषयमें निर-
पेक्ष निर्द्वन्द्व, निर्मम, निरारम्भ और निरवयव हैं । ६४८ । जो संयोग व
वियोगमें, लाभ व अलाभमें तथा जीवित और मरणमें सम्पदद्विपद
होते हैं । ६४९ । जो संयम, समिति, ध्यान, समाधि व तप आदिमें
सदा सावधान हैं । ६५० । पंच महाव्रत, पंच समिति, पंच इन्द्रिय
निरोधके प्रति चिरकाल तक आचरण करनेवाले हैं, ऐसे विरक्त श्रुति
लौकान्तिक होते हैं । ६५१ ।

४. संयतासंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है

म. पु. २/२६/१०३ सम्पदद्विपदः पुनर्जन्तुः कृत्वाणु व्रतधारणम् । लभते परमा-
म्भोगात् ध्रुवं स्वर्गनिवासिनाम् । १०३ । = यदि सम्पदद्विपद मनुष्य
अश्रुव्रत धारण करता है तो वह निश्चित ही वेदोंके उत्कृष्ट भोग प्राप्त
करता है । और भी (दे० जन्म/६/३) ।

५. निगोदसे आकर उसी मवसे मोक्षकी सम्भावना

भ. आ. ५/१७/६६ विट्ठा अणादिमिच्छाषिट्ठी जम्हा खणेण सिद्धा
य । आरणा चरितस्स तेण आराहणा सारो । १७ ।

भ. आ. ५/१७/६६/६ भवणादयो राजपुत्रास्तस्मिन्नेव भवे त्रसतामापन्नाः
अतएव अनादिमिध्याद्विपदः प्रथमजिनपादयुले श्रुतधर्मसाराः समारो-
पितरत्नत्रयाः... क्षणेन क्षणग्रहणं कालस्याव्ययबोधपलक्षणांश्च... सिद्धाश्च
परिप्राप्ताशेषज्ञानादिस्वभावाः... दृष्टाः आराधनार्हपादकाः, चारि-
त्रस्य । = चारित्रकी आराधना करनेवाले अनादिमिध्याद्विपद जीव भी
अवपकालमें सम्पूर्ण कर्मोंका नाश करके मुक्त हो गये ऐसा बैला
गया है । अतः जीवोंको आराधनाका अपूर्व फल मिलता है ऐसा
समझना चाहिए ।

अनादिकालसे मिध्यात्वका तीव्र उदय होनेसे अनादिकालपर्यन्त
जिन्होंने निरव्य निबोधपर्यायिका अनुभव लिया था ऐसे ६२३ जीव
निगोदपर्याय छोड़कर भरत चक्रवर्तीके भद्रविवर्चनादि नाम धारक
पुत्र उत्पन्न हुए थे । वे इसी भवसे त्रस पर्यायको प्राप्त हुए थे । भगवान्
आदिनाथके समवधारणमें द्वादशांग बाणीका सार सुनकर रत्नत्रयकी

आराधनासे अल्पकालमें ही मोक्ष प्राप्त किया है। घ. ४/१, ६-८, ११/२४७/४)।

प्र. सं. टी. १५/१०६/४ अनुपमद्वितीयमनादिमिथ्याहृदोऽपि भरतपुत्रास्त्र-योनिहास्याधिकनवशतपरिमाणास्ते च निर्यमिगोदवासिनः क्षपित-कर्मणः इन्द्रगोपाः संजातास्तेषां च पञ्चोभूतानामुपरि भरतहस्तिना पावो वसस्ततस्ते मृत्यापि बद्ध मानकुमारदयो भरतपुत्रा जातास्ते... तपो गृहीत्वा क्षणस्तोककालेन मोक्षं गताः।—यह वृत्तान्त अनुपम और अद्वितीय है कि निर्यमिगोदवासी अनादि मिथ्याहृदि १२३ जीव कर्मोंकी निर्जरा होनेसे इन्द्रगोप हुए। सो उन सबके डेरपर भरतके हाथीने पैर रख दिया। इससे वे मरकर भरतके बद्ध मान कुमार आवि पुत्र हुए। वे तप ग्रहण करके थोड़े ही कालमें मोक्ष चले गये।

बेलो जन्म/४/११ (सूक्ष्म लक्ष्यपर्याप्तक व निगोदको आवि लेकर सभी १४ प्रकारके तिर्यच अनन्तर भवमें मनुष्यपर्याय प्राप्त करके मुक्त हो सकते हैं, पर हात्ताकापुरुष नहीं बन सकते)।

घ. १/०४, २, ४, ५, ६/२७४/४ सुद्रुमणिगोवेहितो अण्णस्य अणुप्पज्जिय मनु-स्सेसु उप्पणस्स संजमासंजम-समत्ताणं चैव गाहणपाओग्गसु बलं भादो... न सुद्रुमणिगोवेहितो गिण्णयस्स सञ्च लहुएण कालेण, संजमासंजम-गाहणाभावादो।—सूक्ष्म निगोद जीवोंमेंसे अन्यत्र न उत्पन्न होकर मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवके संयमासंयम और सम्यक्त्वके ही ग्रहण की योग्यता पायी जाती है। सूक्ष्म निगोदोंमेंसे निकले हुए जीवके सर्व-लघु काल द्वारा संयमासंयमका ग्रहण नहीं पाया जाता।

६. कौनसी कथायमें मरा हुआ जीव कहाँ जन्मता है

घ. ३/१, ५, २५०/४४५/५ कोहेण मदो गिरयगदीएण उप्पावे दब्बो, तत्थु-प्पण्णजीवाणं पढमं कोधोदयस्सुबलं भा। माणेण मदो मणुसगदीए ण उप्पावे दब्बो, तत्थुप्पण्णं पढमसमए माणोदय गियमोववेसा। मायाए मवो तिरिक्खगदीए ण उप्पावेदब्बो, तत्थुप्पण्णं पढमसमए मायोदय गियमोववेसा। लोभेण मदो वेवगदीये ण उप्पावेदब्बो, तत्थुप्पण्णं पढमं चैव लोहादओ होदि त्ति आहरियपरं परागवुववेसा।—क्रोध कथायके साथ मरा हुआ जीव नरक गतिमें नहीं (१) उत्पन्न करामा चाहिए, क्योंकि नरकोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्व प्रथम क्रोध कथायका उदय पाया जाता है। मानकथायसे मरा हुआ जीव मनुष्य-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवोंके प्रथम समयमें मानकथायके उदयका उपदेश देला जाता है। माया कथायसे मरा हुआ जीव तिर्यगतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि तिर्यकोंके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें माया कथायके उदयका नियम देला जाता है। लोभकथायसे मरा हुआ जीव वेव-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि उनमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्वप्रथम लोभ कथायका उदय होता है; ऐसा आचार्य परम्परागत उपदेश है।

बेलो जन्म/६/११ (सभी प्रकारके सूक्ष्म या बादर तिर्यच अनन्तर भव से मुक्तिके योग्य हैं।)

बेलो कथाय/२/६ उपरोक्त कथायोंके उदयका नियम कथायप्राभूत सिद्धान्तके अनुसार है, भूतबलिके अनुसार नहीं। नोट—(उपरोक्त कथनमें विरोध प्रतीत होता है। सर्वत्र ही 'नहीं' शब्द नहीं होना चाहिए ऐसा लगता है। शेष विचाररह स्वयं विचार लें।)

७. लेख्याओंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य नियम

गो. जी./भावा/५२८/१२६/१० जिस गति सम्बन्धी पूर्वे आयु बान्धा होइ तिस ही गति बिषे ओ मरण होतै लेख्या होइ ताके अनुसारि उपजे है, जैसे मनुष्यके पूर्वे देवायुका बन्ध भया, बहुदि मरण होतै कृष्णावि अशुभ लेख्या होइ तौ भवनत्रिक बिषे ही उपजे है, ऐसे ही अन्यत्र जानना।

वे. सल्लेखना/२/५ [जिस लेख्या सहित जीवका मरण होता है, उसी लेख्या सहित उसका जन्म होता है।]

६. गति-अगति चूलिका

१. ताकिकाओंमें प्रयुक्त संकेत

प. = पर्याप्त;	अप. = अपर्याप्त;	बा. = बादर
सू. = सूक्ष्म;	सं. = संज्ञी;	असं. = असंज्ञी
एके. = एकेन्द्रिय;	द्वि. = द्वीन्द्रिय;	त्री. = त्रीन्द्रिय
चतु. = चतुरिन्द्रिय;	पंच. = पंचेन्द्रिय;	पृ० = पृथिवी
जल = जल;	तेज = तेज;	वायु = वायु
वन. = वनस्पति;	प्र. = प्रत्येक;	ति. = तिर्यच
मनु. = मनुष्य;	वि. = विकलेन्द्र;	ग. = गर्भज
संख्य = संख्यातवर्षायुष्क अर्थात् कर्मभूमिज।		
असंख्य = असंख्यातवर्षायुष्क अर्थात् भोगभूमिज।		
सौ = सौधर्म;	सौ. द्वि = सौधर्म, ईशान स्वर्ग।	

२. गुणस्थानसे गति सामान्य

अर्थात्—किस गुणस्थानसे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो सकता है और किसमें नहीं।

गुण स्थान	तिर्यच गति	मनु. गति	वेव गति	देखो
	हृत्	सं. संख्या	असं. संख्या	विशेष
मिथ्या सासा:-	हाँ	हाँ	हाँ	गो. जी./जी. प्र. १२७/३३८
दृष्टि. १.	×	×	एके., पृ., अप. प्र-वन, वि, सं-असं-पंचे.	जन्म/४
दृष्टि. २.	×	×	सं. पंचे.	मरण/३
मिश्र अविरत	प्रथम	हाँ	हाँ	जन्म/३
वेवाविरत	×	×	×	जन्म/५
प्रमत्त	×	×	×	
७-१२		मरणका अभाव		

* मरणकालिकी विशेष प्ररूपणके लिए देखो आगे (जन्म/६/४)

१. मनुष्यगतिसे व्यवहार देवगतिमें उत्पत्तिकी विशेष

प्रकृषणा

अर्थात्—किस भूमिका वाला मनुष्य किस प्रकारके देवोंमें उत्पन्न होता है।

गुणस्थान	किस प्रकारका जीव	सू. आ/ ११६६- ११७७	ति. प./ ८/६५६- ६६४	रा. वा./ ४/२१/१० ४३७/५	ह. पु./ ६/१०२- १०७	त्रि. सा./ ५४५- ६४७
१	संज्ञी-सामान्य सं. पं. ति. असंख्या, असंज्ञी निर्ग्रन्थ दूषित-चरित्रो क्रूरउन्मार्गी सनिदान मन्दकषायी मधुरभाषी चरक	भ०. व्यन्तर ११७७	भवनत्रिक (३/२००) सहस्रारतक	सहस्रार ४/२१/१० ४३७/५	—	—
	परिभाषक संख्यासी आजीवक तापस	भल्लतक	भवनसे अच्युत	भल्लतक	भल्लतक	अच्युत
२	ति. संख्या ति. असंख्या मनु. संख्या मनु. असंख्या	जन्म ६/६	—	—	—	—
३	सं. पं. ति. संख्या असंख्या-ति	जन्म ६/६	सौधर्मसे अच्युत	—	—	अच्युत
४	मनु. संख्या मनु. असंख्या	जन्म ६/६	सौधर्म-ईशान	—	—	सौधर्म-द्विक
५	पुरुष (भावक) स्त्री	अच्युत तक	सौधर्मसे अच्युत	सौधर्मसे अच्युत	सौधर्मसे अच्युत	अच्युत कषप
६	सामान्य वशापूर्व-धर चतुर्दश पूर्वधर	उ. ग्रे. से. सर्वार्थसि.	उ. ग्रे. से. सर्वार्थसि.	उ. ग्रे. से. सर्वार्थसि.	उ. ग्रे. से. सर्वार्थसि.	उ. ग्रे. से. सर्वार्थसि.
७	पुलाकवकुश आदि	दे. साधु/५.	—	—	—	—

७. नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्रकृषणा

(सू. आ./११६३-११६४); (ति. प./२/२८४-२८६); (रा. वा./३/६/७ १६८/१५); (ह. पु./४/३७३-३७७); (त्रि. सा./२०६)।

अर्थात्—किस प्रकारका मनुष्य या तिर्यच किस नरकमें उपजै और उत्कृष्ट कितनी बार उपजै।

कौन जीव	नरक	उत्कृष्ट बार	कौन जीव	नरक	उत्कृष्ट बार
असं. पं. ति. सरीसृप. (गोह, केकटा आदि)	१-२	८	भुजगादि सिंहादि स्त्री	१-४	५
पक्षी (भेरुण्ड आदि)	१-३	६	मनुष्य व मत्स्य	१-७	२

८. गतिवर्गोंमें प्रवेश व निर्गमन सम्बन्धी गुणस्थान

अर्थात्—किस गतिमें कौन गुणस्थान सहित प्रवेश सम्भव है, तथा किस विवक्षित गुणस्थान सहित प्रवेश करने वाला जीव वहाँसे किस गुणस्थान सहित निकल सकता है। (व. ख. ६/१.६-६/सू. ४४-७५/ ४३७-४४६); (रा. वा./३/७/१६८/१८)।

गति विशेष	सूत्र नं.	निर्गमन कालीन गुणस्थान	गति विशेष	सूत्र नं.	निर्गमन कालीन गुणस्थान
नरक गति—			मनुष्यगति—		
प्रथम	४४-४६	१	मनुष्यगति	६१-६३	१
२-६	४७-४९	४	देवगति—		
७	४९-५२	१	भवनत्रिक	६१-६३	१
तिर्यच गति—			देव देवियाँ	६४	२
पं. ति.	५२-५५	१	सौधर्मद्वि.		
पं. ति. प.	५६-५७	२	को देवियाँ		
पं. ति. अप.	५७	४			
पं. ति.	६१-६४	१	सौधर्मसे	६६-६८	१
योनिमति			ग्रेबेयक	६९-७१	२
अप.	पृ. ४४४	१		७२-७४	४
मनुष्यगति—			अनुदिशसे	७५	४
मनुष्य सा.	६६-६८	१	सर्वार्थ		
मनु. प.	६९-७१	२			
मनु. अप.	७२-७४	४			

६. गतिमार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—कौन जीव किस गतिसे किस गुणस्वान सहित निकलकर किस गतिमें उत्पन्न होता है। (ब.लं.६/१.६-६/सु.७६-२०२/४१७-४८४);

सूत्र नं.	निर्गमन गति विशेष	गुणस्वान	प्राप्तव्य गति विशेष				
			सूत्र नं.	मं. नरक	तिर्य्यग गति	सुख	वेव गति
नरकगति—(रा.वा./३/६/०/१६/२३); (ह.पु./४/३७८); (त्रि.सा./२०३)							
६२	१-६	१	७६-८६	×	सं.ग.प.-संख्या	ग.प.-संख्या	×
		२	"	×	"	"	×
		३	मरण भाव (दे० मरण/३)	×	"	"	×
		४	८८-९९	×	"	ग.प.-संख्या	×
६३	७	१	६४-६६	×	पं.सं.ग.प.-संख्या	"	×
(यू.आ./११६६)—रबापद, भुजंग, व्याघ्र, सिंह, सुकर, गीध आदि होते हैं, तथा— (ह.पु./४/३७८)—पुनः तीसरे भवमें नरक जाता है।							
तिर्य्यगगति—							
१०१	सं. पं. प. संख्या	१	१०२-१०६	सर्व	सर्व	सर्व	भवनसे सहस्रार
१०७	असं.पं.प.	१	१०८-१११	अथ	सर्व संख्या	सर्व संख्या	भवन व व्यन्तर
११२	पं.सं.असं. प. व अप.	१	११३-११४	×	"	"	×
"	पु. जल वन निगोव	१	"	×	"	"	×
"	बा. सु. प. व अप.	१	"	×	"	"	×
"	वन, बा. प्र. प. व अप.	१	"	×	"	"	×
"	विकलाग्रय	१	"	×	"	"	×
११६	तेज, वायु, बा.सु. प. व अप.	१	११६-११७	×	"	×	×
११८	सं. पं. प. संख्या	२	११६-१२६		एके (पु.-जल, वन-प्र. बा.सु.) पं.सं.ग.प.-संख्या	ग.प.-संख्या असं-ख्या	भवनसे सहस्रार
१२०	संख्या	३	१२७		मरणाभाव (दे० मरण/३)	"	"
१२७	असंख्या	३	१२७		"	"	"
१३१	संख्या	४-६	१३१-१३३	×	×	×	सौ-अच्युत

नं.	निर्गमन गति विशेष	गुणस्वान	प्राप्तव्य गति विशेष			
			सूत्र नं.	तिर्य्यग गति	मनुष्य गति	वेव गति
१३४	असंख्या	१	१३४-१३६	×	×	भवनत्रिक
"	"	२	"	×	×	"
१३८	"	४	१३६-१४०	×	×	सौ० द्वि०
मनुष्यगति—						
१४१	संख्या०	१	१४२-१४६	सर्व	सर्व	सर्व
"	" प०	१	"	"	"	"
१४७	संख्या० अप०	२	१४१-१६०	एके (बा. पु.-जल, वन-प्र. प.) पं.सं. ग.प. संख्या व असंख्या	ग. प. संख्या	भवनसे नव ग्रैवेयकतक
१६१	संख्या	३	१६२	—	मरणाभाव (दे० मरण/३)—	"
१६३	संख्या	४-६	१६४-१६६	×	×	सौ० से सर्वार्थ०
१६६	असंख्या	१	१६७-१६८	×	×	भवनत्रिक
"	"	२	"	×	×	"
१६६	"	३	१६६	—	मरणाभाव (देखो मरण/३)—	"
१७०	"	४	१७१-१७२	×	×	सौ, द्वि.
कुमानुष—						
ति.प./४/२६१४-२६-१६-उपरोक्त असंख्यावत्—						
देवगति—						
१८०	भवनत्रिक	१	१७८-१८३	×	एके (बा. पु. जल, वन) संख्या	×
१७३	सौ. द्वि.	१	"	×	सं. पं. ग.प.	×
"	"	२	"	×	"	×
१८४	"	३	१८३	—	मरणाभाव (दे० मरण/३)	×
१८६	"	४	१८६-१८६	×	ग. प. संख्या	×
१८९	सनत्कुमार से सहस्रार	१	१८९	×	पं. सं. ग.प. संख्या	×
"	"	२	"	×	"	×
"	"	३	"	×	"	×
"	"	४	"	×	—मरणाभाव (दे० मरण/३)—	×
१८२	आनतसे नव ग्रैवेयक	१	१८२-१८६	×	ग. प. संख्या	×
"	"	२	"	×	"	×
१८७	"	३	१८७	—	मरणाभाव (देखो मरण/३)—	×
१८९	"	४	१८९-१८६	×	ग. प. संख्या	×
१८८	अनुदिशसे सर्वार्थ सि०	४	१८८-२०२	×	×	×

७. कोट्याकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस लेखासे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो।

(रा.वा./४/२२/१०/२००/६) (गो.जी./४/१६-१२८/६२०-१२६)

निर्गमन लेखाया	वेवगति	निर्गमन लेखाया	नरकगति	वेव व तिर्यच
उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	शुक्ललेखा— सर्वार्थ सिद्धि आनतसे अपराजित शुक्लसे सहस्रारतक पञ्चलेखा—	उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	कुम्भलेखा— ७वीं पु० के अप्रतिष्ठान इन्द्रकर्म छठी पु० के प्रथम पटल से ७वीं के मेणी बद्ध तक	भवन- त्रिक यथा- योग्य पौर्णो स्थावर
उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	सहस्रारतक मल्लसे शतारतक सानत्कुमार माहेन्द्र तक	उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	१०वीं पु० के चरम पटलतक नीललेखा—	
उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	पीतलेखा— सानत्कुमार माहेन्द्र के चरम पटलतक	उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	१०वीं पु० के द्विचरम पटलतक	
उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	सानत्कुमार माहेन्द्रके द्विचरम पटलतक तथा भवनत्रिक व यथा- योग्य पौर्णो स्था- वरोंमें	उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	१०वीं पु० के तीसरे पटलसे ३री पु० के २रे पटलतक कापोतलेखा—	
उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	सौधर्मिकके १ले पटल तक	उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	३री पु० के चरम पटलमें ३री पु० के द्विचरम पटल से १०वीं पु० के ३रे पटल तक	
		उत्कृष्ट मध्यम अवन्म	१०वीं पु० के १ले पटलतक	

८. संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस संहननसे मरकर किस गतितक उत्पन्न होना सम्भव है।

(गो.क./४/२६-३१/२४) (गो.क./जी. प्र./४४६/७२५/१४)

संकेत—१. बज्रभवननाराच; २. बज्रनाराच; ३. नाराच; ४. अर्ध-
नाराच; ५. कीलित; ६. सुपाटिका।

संहनन	प्राप्तव्य स्वर्ग	संहनन	विशेष	प्राप्तव्य नरक पु०
१	पंच अनुत्तरतक	१	मनु व मत्स्य	७वीं पु० तक
१.२	नव अनुविद्यतक	१-४	स्त्री + उपरोक्त	६ठी पु० तक
१.२.३	नव प्रैयस्कतक	१-५	सिंह + उपरोक्त सर्व	६वीं पु० तक
१.२.३.४	अच्युततक	"	भुजंग + "	४थी पु० तक
१-५	सहस्रारतक	१-६	पक्षी + "	३री पु० तक
१-६	सौधर्मसे कापित	"	सरीसृप + "	२री पु० तक
		"	असंख्य + "	१०वीं पु० तक

९. शलाका पुरुषोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—शलाका पुरुष कौन गति नियमसे प्राप्त करते हैं—

(ति.प./४/गा.नं०)।

१४२३—प्रति नारायण	—नरकगति।
१४३६—नारायण	—नरकगति।
१४४२—रुद्र	—स्वर्ग व बौद्ध।
१४७०—नारद	—नरकगति।

१०. नरकगतिमें पुनः पुनर्भव धारणकी सीमा

ध./७/२,२,२७/१२७/११ देव गेरुमान् भोगभूमितिरिक्तमनुत्साणं च
सुवर्णं पुणो तस्थे वाणं सरसुप्पसीए अभावासी। —देव, नारकी,
भोगभूमिज तिर्यच और भोगभूमिज मनुष्य, इनके मरनेपर पुनः उसी
पर्यायमें उत्पत्ति नहीं पायी जाती, क्योंकि, इसका अत्यन्त अभाव है।
नोट—परन्तु बीचमें एक-एक अन्य भव धारण करके पुनः उसी
पर्यायमें उत्पन्न होना सम्भव है। बहु उत्कृष्ट कितनी बार होना सम्भव
है, वही बात निम्न तालिकामें बतायी जाती है।

प्रमाण—ति.प./२/२८६-२८७; रा.वा./३/६/७/१६/१२ में (इसमें केवल
अन्तर निरन्तर भव नहीं); ह. दु./४/३७१, ३७५-३७७; त्रि.सा./२०६-
२०६—

नरक	कितनी बार	उत्कृष्ट अन्तर	नरक	कितनी बार	उत्कृष्ट अन्तर
प्रथम पु०	८ बार	२४ सुवर्ण	पंचम पु०	४ बार	२ मास
द्वि. पु०	७ बार	७ दिन	षष्ठ पु०	३ बार	४ मास
तृ. पु०	६ बार	१ पक्ष	सप्तम पु०	२ बार	६ मास
चतु. पु०	५ बार	१ मास			

अनेक सिद्धान्त कोश

११. गुणोत्पादन सारणी— अर्थात् कौन गतिसे किस गतिमें उत्पन्न होकर कौन-कौनसे गुण उत्पन्न करनेके योग्य होना सम्भव है तथा शलाका पुरुषोंमेंसे क्या-क्या बनना सम्भव है ।

संकेत— × — नहीं होता; उ. — उत्पन्न कर सकते हैं; नि.उ. — नियमसे उत्पन्न करते हैं; नि.र. — नियमसे रहता है; वि.र. — विकल्पसे रहता है ।
 शेष संकेतोंके लिए देखो जन्म/६/१ ।

सूत्र नं. व.ख./६	किस गतिसे	किस गतिमें आकर	सूत्र नं० व.ख. पु. ६	कौनसे गुण उत्पन्न कर सकता है																मोक्ष	योग जोड़
				ज्ञान				सम्यक्त्व		संयम		शलाका पुरुष									
				मति	श्रुत	अवि	मनः- परम	केवल	सम्यक् मिथ्यात्व	सम्यक्त्व	संयमार्थयम	संयम	बलदेव	वाग्देव	चक्रवर्ती	तीर्थंकर					
१. नरक गतिसे—(व.ख.६/१.६-६/सूत्र २०३-२२०/४८४-४६२); (बृ.आ./११४६-११६१); (रा.वा./१/६/०/२६८/३०); (ह.पु./४/३०६-३८२); (त्रि.सा./२०४) ।																					
२०३-२०४	सप्तम पृथिवीसे	तिर्य्यक्	२०५	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×	×
२०६-२०७	षष्ठ पृथिवीसे	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २०८ "	उ.	उ.	उ.	×	×	उ.	उ.	उ.	×	×	×	×	×	×	×	×	६	६
२०६-२१०	पंचम पृथिवीसे	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २११ २१२	"	"	"	×	×	"	"	"	×	×	×	×	×	×	×	×	६	८
२१३-२१४	चतुर्थ पृथिवीसे	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २१५ २१६	"	"	"	×	×	"	"	"	×	×	×	×	×	×	×	×	६	१०
२१७-२१८	तृ० द्वि० प्र० पृथिवीसे	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २१९ २२०	"	"	"	×	×	"	"	"	×	×	×	×	×	×	×	×	६	११
२. तिर्य्यक् गतिसे—(व.ख.६/१.६-६/सूत्र २२१-२२४/४६२-४६३); (ति.प./६/३१०-३१४); (त्रि.सा./४४६)																					
२२१-२२२	सामान्य ति. संख्य	नरक	२२३	उ.	उ.	उ.	×	×	उ.	उ.	×	×	×	×	×	×	×	×	×	६	६
		तिर्य्यक्	२२४	"	"	"	×	×	"	"	उ.	×	×	×	×	×	×	×	×	१०	६
		मनुष्य	२२५	"	"	"	उ.	उ.	"	"	उ.	×	×	×	×	×	×	उ.		१०	६
		देव	२२६	"	"	"	×	×	"	"	×	×	×	×	×	×	×	×		६	६
ति.प./ ६/३१४	{ सभी ३४ प्रकारके सू. ना. आदि ति. (दे० जीव समाप्त)	मनुष्य संख्या	—	—	—	—	—	—	—	—	—	×	×	×	×	×	उ.				
—	ति. असंख्या	देव नारक	—																		
ति. संख्यावत् ही जानना																					
३. मनुष्य गतिसे—(व.ख.६/१.६-६/सूत्र २२१-२२४/४६२-४६३)																					
२२१-२२२	कारों	उपरोक्त तिर्य्यक्वत्																			
४. देव गतिसे—(व.ख.६/१.६-६/सूत्र २२६-२४३/४६४-४००)																					
२२६-२२७	देव सामान्य	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २२८ २२९	उ.	उ.	उ.	×	×	उ.	उ.	उ.	×	×	×	×	×	×	×	×	६	सर्व
२३०-२३१	{ भवनविक देवदेवी सौवर्ण द्विती देवी	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २३२ २३३	"	"	"	×	×	"	"	"	×	×	×	×	×	×	×	६	१०	६
२३४	{ सौवर्णसे शतार सहस्रार तकके देव	{ तिर्य्यक् मनुष्य	{ २३४ "	"	"	"	×	×	"	"	"	×	×	×	×	×	×	×	६	१४	६
२३६-२३६	आनतसे अन्त प्रदे०	मनुष्य	२३७	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	१४	१४
२३७-२३७	अनुविशसे अपराधित	"	२३८	नि.र.	नि.र.	वि.र.	"	"	×	नि.र.	"	नि.उ	"	×	"	"	"	"	"	१२	१२
२४१-२४२	सर्वार्थ सिद्धि देव	"	२४२	"	"	नि.र.	"	नि.उ	×	"	"	"	"	×	"	"	"	नि.उ	"	१२	१२

अनभोजय—कुरुवंशी राजा परीक्षितका पुत्र और क्षात्रीकका पिता था। पांचालवेश (कुरुक्षेत्र) का राजा था। समय—ई० पू० १४५०-१४२० (विशेष—वे० इतिहास/३/३); (भारतीय इतिहास/पृ. १/५. २८६)।

अजय—१. कर्णप्रांतीय वेवोंका एक भेद—वे० स्वर्ग/१। २. इन वेवोंका लोकमें अवस्थान—वे० स्वर्ग/४। ३. एक ग्रह—वे० ग्रह। ४. एक यक्ष—वे० यक्ष। ५. जम्बूद्वीपकी वैदिकाका पश्चिम द्वार—वे० लोक/७। ६. विजयार्धकी दक्षिण व उत्तर श्रेणीके दो नगर—वे० विद्याधर।

अजयंत भट्ट—ई० ४४० के 'न्याय मंजरी' ग्रन्थके कर्ता एक अजैन विद्वान्। आपने भीमासकोंका बहुत खण्डन किया है (सि.वि./प्र. ३०/५. महेश्वर कुमार); (स्यानाद सिद्धि/प्र. २२/५. दरबारीलाल कोठिया)।

अजयंतिकी—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी महत्तरिका—वे० लोक/७।

अजयंती—१. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/७। २. नन्दीनदीपकी पश्चिम दिशामें स्थित वापी—वे० लोक/७। ३. अपर विवेकहृत् महाबल क्षेत्रकी मुख्य नगरी—वे० लोक/७। ४. भरतक्षेत्रका एक नगर—वे० मनुष्य/४। ५. एक मन्त्रविद्या—वे० विद्या।

अजय—न्याय सम्मन्धी वादमें अजय-पराजय व्यवस्था—वे० न्याय/२।

अजय—१. भाविकालीन २९ वें तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/४। २. (व. कथा कोश/कथा नं. ६/५.) सिंहलद्वीपके राजा गगनादित्यका पुत्र था (१७) पिताकी मृत्युके पश्चात् उसके एक मित्र उज्जयिनी नगरीके राजाके पासमें रहने लगा। वहाँ एक दिन भोजन करते समय अपने भाईके मुखसे सुना कि यह भोजन 'विधान' है। 'विधान' कहनेसे उसका तात्पर्य पौष्टिकका था, पर वह इसका अर्थ विषमिश्रित लगा बैठा और इसीलिए केवल विष खानेकी कल्पनाके कारण मर गया। १९-९८।

अजयकीर्ति—अपर नाम प्रश्नकीर्ति था। आप भाविकालीन १०वें तीर्थंकर हैं—वे० तीर्थंकर/४।

अजयकुमार—(म.पु./सर्ग/श्लोक) कुरुजांगल देशमें हस्तिनापुरके राजा व राजा श्रेयांसके भाई सोमप्रभके पुत्र थे (४३/७६)। राज्य पानेके पश्चात् (४३/८०) आप भरत चक्रवर्तीके प्रधान सेनापति बन गये। दिग्विजयके समय मेघ नामा देवकी जीतनेके कारण आपका नाम मेघेश्वर पड़ गया (३२/६७-७४; ४३/३१२-३१३)। राजा अकम्पनकी पुत्री सुलोचनाके साथ विवाह हुआ (४३/३२६-३२९)। सुलोचनाके लिए भरतके पुत्र अर्ककीर्तिके साथ युद्ध किया (४४/७९-७२)। जिसमें आपने अर्ककीर्तिको नागपाशमें बाँध लिया (४४/३४४-३४५)। अकम्पन व भरत दोनोंने मिलकर उनका मनमिटाव कराया (४४/१००-७२)। एक देवी द्वारा परीक्षा किये जानेपर भी क्षीलसे न डिगे (४७/५६-७३)। अन्तमें भगवात् ऋषभदेवके ७१वें गणधर बने (४७/२८५-२८६)। पूर्व भव नं. ४ में आप तेठ अशोकके पुत्र सुकान्त थे (४६/१०६, ८८)। पूर्व भव नं. ३ में 'रतिबर' (४६/८८)। पूर्व भव नं. १ में राजा आदिरय-गणिके पुत्र हिरण्यवर्मा (४६/१४५-१४६)। और पूर्व भव नं. १ में देव थे (४६/२५०-२५२)। नोट—युगपत् पूर्व भवके लिए (वे० ४६/३६४-६८)।

अजयचंद—पं. अजयचंद आपकी अजयुर निवासी एक खण्डेलवाल जैन थे। आप पं. सवासुखदास व पं. मुन्नालालजीके गुरु थे। आप कवि वृन्दावनजीके समकालीन थे और उनके साथ इनका पत्र व्यवहार रहा करता था। आपने निम्न विक्रम संवत्तोंमें निम्न ग्रन्थोंकी भाषा बचनिकाएँ लिखी हैं—१. परीक्षासुख (वि. १८६३); २. आपसीमांसा (वि. १८८६); ३. चन्द्रमस काव्यके द्वि० सर्गका न्याय-भाग 'मत्तसमुच्चय'; ४. पत्र परीक्षा; ५. सर्वाथसिद्धि (वि. १८६१); ६. प्रथम संग्रह (वि. १८६३); ७. समयसारकी आत्मरूप्याति टीका

(वि. १८६४); ८. स्वामी कार्तिकेयाप्रभेदा (वि. १८६६); ९. अष्टपाहुड (वि. १८६७); १०. ज्ञानार्णव (वि. १८६८); ११. सामायिक पाठ; १२. भक्तामर चरित्र (वि. १८७०); इसके अतिरिक्त एक अष्टात्म-रहस्यपूर्ण अष्टमन्त्र चिट्ठी भी लिखी है (वि. १८७०)। सप्तम—वि. १८२०-१८८६ (ई० १७६३-१८२६); (वृन्दावन विद्यालय/पृ. १६/प्रेमी श्री); (हि. जै.सा.इ./पृ. १८६/कामताप्रसाद); (र.क.पा./प्र. पृ. १६/५. परमानन्द); (न.दी./प्र. ७/ रामप्रसाद जैन चम्पई)।

अजयद्वय—(पा. पु./सर्ग/श्लोक) कौरवोंकी तरफसे पाण्डवोंके साथ लड़ा था (१६/५३)। युद्धमें अभिमन्युको अन्याय पूर्वक मारा (२०/३०)। अर्जुनकी अजयद्वय वधकी प्रतिज्ञासे भयभीत हो जानेपर (२०/६८) द्रोणाचार्यने धैर्य बंधाया (२०/६८)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/१६८)।

अजयध्वका—आ. यतिवृषभ (ई. ५४०-६०६) कृत कथाय पाहुड ग्रन्थकी ६०,००० श्लोक प्रमाण विस्तृत टीका है। इसमेंसे २०,००० श्लोक प्रमाण भाग तो आ. बीरसेन स्वामी (ई. ७२२-८२३) कृत है और शेष ४०,००० श्लोक प्रमाण भाग उनके शिष्य आ. जिनसेन स्वामी (ई. ८००-८४३) विरचित है।

अजयनंदि—नन्दिसंघ बलात्कारणकी गुर्वमिलीके अनुसार आप देवनन्दिके शिष्य तथा गुणनन्दिके गुरु थे। समय—विक्रम शाक सं. ३०८-३५८ (ई. ३८६-४३६)—वे० इतिहास/४/१३।

अजयपाल—मुत्तावतारकी पद्मालीके अनुसार आप १९ अंगचारियोंमें द्वितीय थे। अपर नाम यशपाल या बसपाल था। समय—बी. नि. ३६३-३८३ (ई. पू. १६४-१४४)—वे० इतिहास/४/१।

अजयपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—वे० मनुष्य/४।

अजयपुरी—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

अजयबाहु—मुत्तावतारकी पद्मालीके अनुसार आप आठ अंगधारी थे। दूसरी माण्यताके अनुसार आप केवल आचारंगधारी थे। अपर नाम भद्रबाहु या यशोबाहु था। (विशेष देखो भद्रबाहु-द्वितीय)।

अजयमित्र—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—वे० सप्त ऋषि।

अजयराशि—ई. ७२५-८२५ के 'तारकोपन्यास सिंह' के कर्ता एक अजैन विद्वान्।

अजयबराह—पश्चिममें सौराष्ट्र देशका राजा था। अनुमानतः बालुकवर्षी था। इसीके समय श्री श्रीजिनसेनाचार्यने अपना हरिवंशपुराण (श. ७०५ में) खिलना प्रारम्भ किया था। समय—श. सं. ७००-७२५ (ई. ७७८-८०३); (ह. पु./४६/५२-५३); (ह. पु./प्र. ६/५. पञ्चालाल)।

अजयवर्मा—(म.पु./४/ श्लोक नं.) गण्डिला देशमें सिंहपुरनगरके राजा श्रीवैणका पुत्र था (२०५) पिता द्वारा छोटे भाईको राज्य प्रिया जानेके कारण विरक्त हो दीक्षा धारण कर ली (२०७-२०८)। आकाशमेंसे जाते हुए महीधर नामके विद्याधरको देखकर विद्याधरोंके भोगोंकी प्राप्तिका निदान किया। उसी समय सर्वधंशके निमित्तसे मरकर महाबल नामका विद्याधर हुआ (२०६-२११)। यह ऋषभदेवके पूर्ववर्ष वसवों भव है—वे० ऋषभ।

अजयवान्—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—वे० सप्त ऋषि।

अजयविकास—श्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा रचित भाषा परसंग्रह।

अजयसिंह—१. अजयसिंहराज प्रथम भोजवंशी राजा थे। भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार यह राजा भोजके पुत्र व उदयविक्षके पिता थे। इनका देश मालवा (मगध) तथा राजधानी उज्जैनी (वाराणसी)

थी। समय—वि.—१११२-१११६; (ई. १०६६-१०६८)।—विशेष वे० इतिहास/३/१ (स. मा./प्र./२६/पं. जुआल किशोर)। २. जयसिंहाराज सिंह मोघलकी राजा थे। मोघलवंशीकी बंशावलीके अनुसार राजा देवप्रसादके पुत्र थे। अमर नाम चैतुंगिदेव था। इनका बेटा मालवा (माघ) तथा राजपूतानी उज्जयिनी (धारा नगरी) थी। समय—वि० १९८६-१९९६; (ई. १९२९-१९३९)।—वे० इतिहास/३/१। ३. सिद्धराज जयसिंह गुजरात वैष्णवी राजधानी अणहिलपुर पाटणके राजा थे। आप पहले हीम मराठासम्बन्धी थे, पीछे श्वेताम्बरपार्षद हेमचन्द्रसे प्रभावित होकर जैन हो गये थे। समय—ई. १०८८-११८३। (स. म./प्र./११)। ४. जयसिंह सवाई जयपुरके राजा थे। वि. १७८४ में आपने ही जयपुर नगर बसाया था। समय—वि. १७६०-१८०० (ई. १७०३-१७४३) (मो. मा. प्र./प्र./७/पं. परमानन्द)।

जयसेन—१. (म. पु./४८/स्तोत्र. नं.)। जम्बूद्वीपके पूर्वदिशे क्षेत्रमें बरहकनवलीका राजा था। ६८ पुत्र रक्षिणकी मृत्युपर क्रिस्त हो बीसा भद्र हो/६९-६७। अन्तमें स्वर्गमें महावल नामका देव हुआ/६८। यह क्षत्र चक्रवर्तीका पूर्व भव नं. २ है।—वे० समर। २. (म. पु./६६/स्तोत्र. नं.) पूर्व भव नं. २ में श्रीपुर नगरका राजा बहन्धर था। ७४ पुत्र-भव नं. १ में महाशुक्र विमानमें देव था। ७७ वर्तमान भवमें ११वीं चक्रवर्ती हुआ। ७८। अपर नाम जय था।—वे० शलाका पुरुष/२।

जयसेन—१. भूतावतारकी पञ्चवलीके अनुसार आप भद्रबाहु भूत-केसरीके पश्चात् चौथे ११ अंश व १४ पूर्वधारी थे। समय—वी. वि. ९०८-९२६ (ई. ३९६-४१८)।—वे० इतिहास/४/१। २. पुष्पाटसंघकी पुर्वावलीके अनुसार आप शास्त्रिसेनके शिष्य तथा अमितसेनके गुरु थे। समय—वि. ७८०-८३० (ई. ७२३-७७३)।—वे० इतिहास/४/१। ३. पंचस्तूप संघकी पुर्वावलीके अनुसार आप आर्यनन्दिके शिष्य तथा धवलाकार श्री बीरसेनके सधर्मा थे। समय—ई. ७६२-८२६।—वे० इतिहास/४/१७। ४. साङ्गनाग संघकी पुर्वावलीके अनुसार आप भावसेनके शिष्य तथा ब्रह्मसेनके गुरु थे। कृति-धर्म-रत्नाकर भावकाचार। समय—वि. १०६६ (ई. ११८८)।—वे० इतिहास/४/२६। ५. आचार्य बहन्धर (वि. ११००-११६०; ई. १०४३-११०३) का अपर नाम। प्रतिष्ठापाठ आदिके रचयिता।—वे० मनु-नान्ध/१। ६. साङ्गनागसंघकी पुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य तथा गुणसेन नं. २ व जयसेन नं. २ के सधर्मा थे। समय—वि. ६१० (ई. ११२३)।—वे० इतिहास/४/२६। ७. आप अप्पारम्भ-क्षेत्रके एक विद्यापी आचार्य थे। आपने कुन्दकुन्दाचार्यके निम्न ग्रन्थोंकी भावपूर्ण सरल संस्कृत टीकाएँ लिखी हैं।—१. समयसार, २. प्रवचनसार, ३. पंचास्तिकाय। समय—पंचास्तिकायकी टीका आपने वि. १३६६ में समाप्त की थी। तबनुसार वि. १३४६-१३८० (ई. १२८९-१३२३) (पं. का./ता. प्र./प्रशस्ति); (प. प्र./प्र./६४/A.N. up).

जया—१. अरुणाथ भगवाद्की शासक यक्षिणी—वे० यक्ष। २. एक विद्याधर विद्या तथा एक मन्त्र विद्या—वे० विद्या। ३. वाचना या व्याख्याका एक भेद—वे० वाचना।

जयावह—विजयार्थकी उत्तरमेचीका एक नगर।—(वे. विद्याधर).

जराकुमार—१. (ह. पु./सर्ग/स्तोत्र.)—रानी जरासे बहबेवका पुत्र था। (४८/६३) भगवाद् नेमिनाथके मुखसे अपनेकी कुण्डकी मृत्युका कारण जान जन्ममें जाकर रहने लगा (६१/३०)। द्वारिका जलनेपर जब कुण्ड बनमें आये तो बूरेसे उन्हें हिरण समझकर बाण मारा, जिससे वह मर गये (६२/२७-६६)। पाण्डवोंको जाकर सब समाचार बताया (६३/४६)। और उनके द्वारा राज्य प्राप्त किया (६३/७३)। इनसे यावद बंशकी परम्परा चली। अन्तमें बीसा धारण

कर ली। (६६/३)। २. द्वारका बहनके पश्चात् कसिंगका राजा हुआ। इसकी सन्ततिमें ही राजा बभ्रुवज हुए।—वे० इतिहास ७/१०।

जरा—

(नि. सा/ता. ४/६) तिर्यग्मानवानां बयःकृतवैहविकार एव जरा।—तिर्यगों और मनुष्योंका आयुक्त वैवहिकार जरा है।

जरापल्ली—जरापल्ली पार्वनाथ स्तोत्र आ-पचनम्बि (ई. १३२८-१३६८) की एक संस्कृत छन्दबद्ध रचना है।

जरायु—(स. सि/२/३३/१८६/१२) यज्जालवत्प्राणिपरिवरणं कित-तमांसशोभितं तज्जरायुः।—जो जालके समान प्राणियोंका आवरण है और जो मोसल और शोभितसे बना है उसे जरायु कहते हैं (रा. वा/२/३३/१/१४३/३०); (गो. जी./जी प्र./४/२०७/४)।

जरासंघ—(ह. पु./सर्ग/स्तोत्र.)—राजगृह नगरके स्वामी बृहद्रथका पुत्र था (१८/२१-२२)। राजगृह नगरका हरिवंशीय राजा था। (३३/२)। अपनी पुत्री जीवचक्षाका विवाह कंसके साथ करके उसे अपना सेनापति बना लिया (३३/२४)। कृष्ण द्वारा कंस मारा गया। (३६/४६)। युद्धमें स्वयं भी कृष्ण द्वारा मारा गया (४२/८३-८४)। यह तीन लखका स्वामी हवा प्रतिनारायण था (१८/२३) विशेष वे० शलाका पुरुष/६)।

जल—जैनाम्नायमें जलको भी एकेन्द्रिय जीवकाय स्वीकार किया गया है।

१. जलके पर्वानुगत भेद

मू. आ/२/१० ओसाय हिमग महिगा हरदणु सुदोदगे वणुगुगे य। ते जाण आउजीवा जाणित्ता परिहरदम्बा। १२१०।—ओस, बर्फ, धुआँके समान पाला, स्थूलबिन्दु रूपजल, सूक्ष्मबिन्दु रूप जल, चन्द्रकान्त मणिले उत्पन्न शुद्ध जल, भरनेसे उत्पन्न जल, मेघका जल वा घनोदधिवात जल—ये सब जलकायिक जीव हैं। (पं. सं./प्रा./१/७८); (ध./१/१.१.४२ गा१६०/२७३); (भ. आ./वि/६०८/८०६/१७); (त. सा/२/६३)।

२. प्राण्यायाम सम्बन्धी अप्मण्डल

आ./२६/१० अर्धचन्द्रसमाकारं वारुणाक्षरलक्षितम्। स्फुरत्सुधाम्बुसंस्तिप्तं चन्द्रार्धं वारुणं पुरम् १२०।—आकारतो आधे चन्द्रमाके समान, वारुण बीजाक्षरसे चिह्नित और स्फुरायमान अमृतस्वरूप जलसे सौंवा हुआ ऐसा चन्द्रमा सरीखा शुक्लवर्ण वरुणपुर है। यह अप्मण्डलका स्वरूप कहा।

३. अर्ध सम्बन्धित विषय

१. जलके काय कायिकादि चार भेद—वे० पृथिवी।

२. बादर जलकायिकोंका भवनवासी देवोंके भवनों तथा नरक पृथिवियोंमें अवस्थान।—वे० काम/२/६।

३. जलमें पुष्पलके सर्वगुणोंका अस्तित्व।—वे० पुद्गल/२।

४. मार्गणा प्रकरणमें भावमार्गणाकी इष्टता तथा वहाँ आयेके अनुसार ही व्यवका नियम।—वे० मार्गणा।

५. जलकायिक सम्बन्धी गुणस्थान, मार्गणास्थान व जीवसमास आदि २० प्रकृतियाँ—वे० सप्त।

६. जलकायिक सम्बन्धी सत्त्व, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्रकृतियाँ—वे० बह-बह नाम।

७. जलकायिक नामकर्मका बन्ध उदयसत्त्व—वे० बह-बह नाम।

८. जलका वर्ष भवक ही होता है—वे० वेरया/१।

अलकाय व अलकायिक—वे० जल ।

अलकोतु—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

अलगाता कूलिका—दावशांग भुतज्ञानका एक भेद

—वे० भुतज्ञान/III ।

अल गति—एक औषधि विद्या—वे० विद्या ।

अल गालन—जैन मार्गमें जलको छानकर ही प्रयोगमें लाना, यह एक बड़ा गौरवशाली धर्म समझा जाता है। जलकी शुद्धि, अशुद्धि सम्बन्धी नियम इस प्रकरणमें निर्दिष्ट हैं।

१. प्रासुक जल निर्देश

१. वर्षाका जल प्रासुक है

भा.पा/टी/१११/२६१/२९. वर्षाकाले तस्मैले तिष्ठ। वृक्षपर्णोपरि पतित्वा यज्जलं यत्पुपरि पतति तस्य प्रासुकत्वाद्द्विराधाप्कायिकानां जीवानां न भवति।—यतिजन वर्षाप्रसूतुमें वर्षायोग धारण करते हैं। वर्षाकालमें वृक्षके नीचे बैठकर ध्यान करते हैं। उस समय वृक्षके पत्तोंपर पड़ा हुआ वर्षाका जो जल यतिके शरीरपर पड़ता है उससे उसको अप्कायिक जीवोंकी विराधनाका दोष नहीं लगता, क्योंकि वह जल प्रासुक होता है।

२. रूप रस परिणत ही ठण्डा जल प्रासुक होता है

वे.आहार/II/४/१/३ तिल, चावल, तुष या चना आदिका धोया हुआ जल अथवा गरम करके ठण्डा हो गया जल या हरड़ आदिसे अपरिणत जल, उसे लेनेसे साधुको अपरिणत दोष लगता है।

भ.आ.हि.पं. दौलतराम/२४०/५० १२६ या ५० ११० तिलानिके प्रक्षालनका जल, तथा चावल धोवनेका जल, तथा जो जल तप्त होय करि ठण्डा हो गया होय तथा चणके धोवनेका जल तथा तुष धोवनेका जल तथा हरड़का चूर्ण जामें मिला होय, ऐसा जो आपका रस गन्धकृं नहीं पलटता, सो अपरिणत दोष साहित है। अर जो वर्ण रस गन्ध इत्यादि जामें पलटि गया होय सो परिणत है। साधुके लेने योग्य है।

* गर्म जल प्रासुक होता है—वे० जल गालन/१/४।

३. शौच व स्नानके लिए तो ताड़ित जल या बावड़ीका ताजा जल भी प्रासुक है

रत्नमाला/६३-६४ पाषाणोस्फुरितं तोयं घटीयन्त्रेण ताडितम्। सद्यः संतप्तवापीनां प्रासुकं जलमुच्यते। ६३। देवर्षीणां प्रशौचाय स्नानाय च गृहस्थिनाम्। अप्रासुकं परं बारि महातीर्थजम्प्यदः। ६४।—पाषाणको फोड़कर निकला हुआ अर्थात् पर्वतीय झरनोंका, अथवा रहट द्वारा ताड़ित हुआ और बापियोंका गरम-गरम ताजा जल प्रासुक है। इसके सिवाय अन्य सब जल, चाहे महातीर्थ गंगा आदिका क्यों न हो, अप्रासुक है। ६३। यह जल देवर्षियोंको तो शौचके लिए और गृहस्थोंको स्नानके लिए वर्जनीय नहीं है। ६४।

४. अलको प्रासुक करने की विधि व उसकी मर्यादा

व्रत.विधान संग्रह/३१ पर उद्धृत रत्नमालाका श्लोक—सुहूर्तं गालितं तोयं प्रासुकं प्रहरद्वयम्। उष्णोदमहोरात्रमगालितमिबोच्यते।—छना हुआ जल दो घड़ी तक, हरड़े आदिसे प्रासुक किया गया (बेलो ऊपर न० २) दो पहर या छह घण्टे तक तथा उमाला हुआ जल २४ घण्टे तक प्रासुक या पीने योग्य रहता है, और उसके पश्चात् बिना छानेके समान हो जाते हैं।

* अलका वर्ण धवळ ही होता है—वे० खेरया/३।

२. अल गालन निर्देश

१. सभी तरह पदार्थ छानकर प्रयोगमें लाने चाहिए

सा.सं./२/२३ गालितं दृढवस्त्रेण सर्पितैलं पयो द्रवम्। तोयं जिनाग-मान्मायाहरेत्स न चाप्यथा। २३।—घी, तेल, दूध, पानी आदि पतले पदार्थोंको बिना छाने कभी काममें नहीं लाना चाहिए।

२. दो घड़ी पीछे पुनः छानने चाहिए

सा.ध./३/१६ सुहूर्तं भुगमोर्ध्वमगालनम्।—छाने हुए पानीको भी दो सुहूर्त अर्थात् चार घड़ी पीछे छाना हुआ नहीं मानना चाहिए।
श्लो. बा./३/१/२/१२/३४/२८/भाषाकार पं. माणिकवन्धु।—दो घड़ी पीछे जलको पुनः छानना चाहिए।

३. अल छानकर उसकी जिवानी करनेकी विधि

सा.ध./३/१६ अन्यत्र वा गालितशेषितस्य न्यासो निपानेऽस्य न उद्भ-वतेऽर्च्यः। १६।—छाननेके पश्चात् शेष बचे हुए जलको जिस स्थानका जल है उसमें न डालकर अन्य जलाशयमें छोड़ना (या जैसे ही नालीमें बहा देना) जलगालनव्रतमें योग्य नहीं।

४. छलनेका प्रमाण व स्वरूप

सा.ध./३/१६ वा पुर्वाससा गालनमम्बुनो...स तद्भवेऽर्च्यः।—छोटे, छेदवाले या पुराने कपड़ेसे छानना योग्य नहीं।

सा.सं./२/२३ गालितं दृढवस्त्रेण।—घी, तेल, जल आधिको दृढ़ वस्त्रमेंसे छानना चाहिए।

व्रत.विधानसंग्रह/३० पर उद्धृत-वटत्रिंशदङ्गुलं वस्त्रं चतुर्विंशतिविस्तृतम्। तद्वस्त्रं क्षिणुणीकृत्य तोयं तेन पु गालयेत्।—३६ अंगुल लम्बे और २४ अंगुल चौड़े वस्त्रको दोहरा करके उसमेंसे जल छानना चाहिए।

क्रिया कोष/पं.दौलतराम/२४४ रंगे वस्त्र न छाने नोरा। पहिरे वस्त्र न गले नोरा। २४४।—रंगे हुए वा पहने हुए वस्त्रमेंसे जल नहीं छानना चाहिए।

५. अल गालनके अतिचार

सा.ध./३/१६ सुहूर्तं भुगमोर्ध्वमगालनं वा पुर्वाससा गालनमम्बुनो वा। अन्यत्र वा गालितशेषितस्य न्यासो निपाने।—छाने हुए पानीको भी दो सुहूर्त अर्थात् चार घड़ी पीछे नहीं छानना, तथा छोटे, छेदवाले, मैले, और पुराने कपड़ेसे छानना; और छाननेके पश्चात् बचे हुए पानीको किसी दूसरे जलाशयमें डालना। ये जलगालन व्रतके अतिचार हैं, दार्शनिक आवश्यकता से नहीं लगाने चाहिए।

६. अल गालनका कारण अलमें सूक्ष्म जीवोंका सञ्चार

व्रत.विधान संग्रह ३१ पर उद्धृत—एक बिन्दुज्जवा जीवाः पारावत्समा यदि। भ्रुत्वोच्चरन्ति चेज्जम्बुद्वीपोऽपि पूर्यते च तैः।—जलकी एक बूँदमें जितने जीव हैं वे कञ्चुकरके बराबर होकर यदि उन्हें तो उनके द्वारा यह जम्बुद्वीप लज्जालव भर जाये।

अगदीशचन्द्र बोस—(एक बूँद जलमें आधुनिक विज्ञानके आधारपर उम्होंने ३६४५० बैक्टेरिया जीवोंकी सिद्ध की है। इनके अतिरिक्त जिन जलकायिक जीवोंके शरीररूप वह बिन्दु है वे उनकी दृष्टिका विषय ही नहीं हैं। उनका प्रमाण अँगुली। अस आगमने कहा गया है)।

७. अल गालनका प्रयोजन राग व हिंसाका वञ्चन

सा.ध./२/१४ रागजीवश्चापार्यं धूम्रस्वाचक्षुर्बुद्धेव। रात्रिभक्तं तथा मुञ्ज्यात्त पानीयमगालितम्। १४।—धर्मरत्ना पुष्पोंको मछाधिकी तरह,

राग तथा जीवहिंसासे बचनेके लिए रात्रिभोजनका त्याग करना चाहिए। जो दोष रात्रि भोजनमें लगते हैं वही दोष अगालित पेय पदार्थोंमें भी लगते हैं, यह जानकर बिना छने जल, दूध, घी, तेल आदि पेय पदार्थोंका भी उनको श्रान करना चाहिए। और भी वे० रात्रि भोजन।

जल चारण—वे० श्रुति/४।

जल बुद्धि—वे० जल गालन।

जलपथ—पा.पु./१६/७ प्रवाससे लौटनेपर पाण्डव मकुल जलपथ नगरमें रहने लगे। मोट—कुरुक्षेत्रके निकट होनेसे वर्तमान पानीपत ही 'जलपथ' प्रतीत होता है।

जलावर्त—विजयार्थकी दक्षिणप्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

जलोपच—वे० श्रुति/७।

जल्प—१. कक्षण

स्या.सु./२-२/२ यथोक्तोपसर्गजलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपसम्भोजनः/२।

स्या.सु./मा./२-२/४३/१० यत्तत्प्रमाणैरर्थस्य साधनं तत्र जलजाति-निग्रहस्थानामङ्गमात्रो रक्षणार्थत्वात् तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्ष-विषातेन स्वपक्षं रक्षन्ति।—युक्तोक्त लक्षणसहित 'जल' 'जाति' और 'निग्रहस्थान' से साधनका निषेध जिसमें किया जाये उसे जल्प कहते हैं। यद्यपि जल, जाति व निग्रहस्थान साक्षात् अपने पक्षके साधक नहीं होते, तथापि दूसरेके पक्षका खण्डन करके अपने पक्षकी रक्षा करते हैं, इसलिए नैयायिक लोग उनका प्रयोग करके भी दूसरेके साधनका निषेध करना न्याय मानते हैं। इसी प्रयोगका नाम जल्प है।

सि.वि./सु./४/२/३११ समर्थबचनं जल्पः।

सि.वि./सु./४/२/३११/१६ जलजातिनिग्रहस्थानानां भेदो लक्षणं व नेह प्रतीयते।—(जिनमार्गमें कौनकी अन्यायका प्रयोग अत्यन्त निषिद्ध है, इसलिए यहाँ जल्पका लक्षण नैयायिकोंसे भिन्न प्रकारका है।) समर्थबचनको जल्प कहते हैं। यहाँ जल, जाति व निग्रहस्थानके भेद रूप लक्षण इष्ट नहीं किया जाता है।

२. जल्पके चार अंग

सि.वि./सु./४/२/३११ जल्पं चतुरङ्गं विवर्तुषाः।

सि.वि./सु./४/२/३११/१२ तत्राह 'चतुरङ्ग' इति। चत्वारि बाहि-प्रतिबाहि-प्रारिणक-परिषदिलक्षणानि अङ्गानि, भाष्यवाः, बचनस्य तदनवयवत्वात्।—विद्वाद् लोग जल्पको चार अङ्गमात्रा जानते हैं। वे चार अङ्ग इस प्रकार हैं—बाही, प्रतिबाही, प्रारिणक और परिषद या सभासद। इन्हें अवयव नहीं कह सकते हैं क्योंकि अनुमानके बचन या भाष्यकी भाँति यहाँ बचनके अवयव नहीं होते।

३. जल्पका प्रयोजन व फल

वे० वितंडा।—नैयायिक लोग केवल जीवनेकी इच्छासे जल्प व वितण्डाका प्रयोग भी न्याय समझते हैं। (वरन्तु जैन लोग।)

सि.वि./सु./४/२/३६६ तदेवं जल्पस्वरूपं निरूप्य अधुना सर्वसि तदु-पन्यासप्रयोजनं सर्वज्ञाह—स्याद्वादेन समस्तवस्तुविषयेणैकान्तमा-वेष्टमभिमतोन्मैकमुत्तीकृता मतिमतां नैयायिकी श्रेष्ठरी। तत्पार्था-भिनिवेशिनी निरूपणं चारित्रमासादवन्त्यज्ञानन्तचतुष्टयस्य महतो हेतुविनिश्चीयते। २८।

सि.वि./सु./४/२/३११ पक्षनिर्णयपर्यन्तं फलं मार्गप्रभावना।—इस प्रकार जल्पस्वरूपका निरूपण करके अब उसका कथन करनेका प्रयोजन दिखाते हैं—समस्त वस्तुको विषय करनेवाले तथा समस्त एकान्त-भाष्योंका निराकरण करनेवाले स्याद्वादेके द्वारा अन्य कथाओंसे निवृत्त

होकर बुद्धिमानोंकी बुद्धि एक विषयके प्रति अभिमुख होती है। और न्यायमें नियुक्त होकर तत्त्वका निर्णय करनेके लिए बाही और प्रतिबाही दोनोंके पक्षोंमें मध्यस्थताको धारण करती हुई शीघ्र ही अनुपम तत्त्वका निश्चय कर लेती है। २८। पक्षका निर्णय जब तक नहीं होता तब मार्ग प्रभावना होती है। यही जल्पका प्रयोजन व फल है। २।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था—वे० न्याय/२।

२. वाद जल्प व वितंडामें अन्तर—वे० वाद।

३. वाद और अन्तर जल्प—वे० बचन/१।

४. नैयायिकों द्वारा जल्प प्रयोगका समर्थन—वे० वितंडा।

जल्पनिर्णय—आ, विद्यानन्दि (ई० ७७६-८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक एक ग्रन्थ।

जसफल—वे० जयपाल।

जांबूनवा—एक विद्या—वे० विद्या।

जागृत—वे० निद्रा/३।

जाति(सामान्य)—१. कक्षण

न्याय.सु./सु./२/२/६६ समानप्रवासात्मिका जातिः। ६६।—द्रव्योंके आपसमें भेद रहते भी जिससे समान बुद्धि उत्पन्न हो उसे जाति कहते हैं। रा.वा./१/१३/६/६६/२६ बुद्धिभिधानानुप्रवृत्तिर्ज्ञा सादृश्यं स्वरूपा-नुगमो वा जातिः, सा चेतनाचेतनाधारिका सादृश्यप्रवृत्तिनिमित्तत्वेन प्रतिनियमात् स्वार्थव्यपदेशभाक्।—अनुगताकार बुद्धि और अनुगत सादृश्य प्रयोगका विषयभूत सादृश्य या स्वरूप जाति है। चेतनकी जाति चेतनत्व और अचेतनकी जाति अचेतनत्व है क्योंकि यह अपने-अपने प्रतिनियत पदार्थके ही धोतक हैं।

घ./१/११, १२/१७/६ तत्त्व जाई तन्मभवसारिच्छ-लक्षण-सामणं।

घ./१/११, १२/१७/३ तत्त्व जाइमिसं नाम गो-मनुस्स-घट-पट-रथ-भ-वेसादि।—तत्त्व और सादृश्य लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं। गो, मनुष्य, घट, पट, स्तम्भ और वेत इत्यादि जाति निमित्तक नाम हैं।

२. जीवोंकी जातिषोंका निर्देश

घ./२/११, १७/१६/४ एहंदिवादी पंच जादीओ, अदीदजादि विअरिथ।—एकेश्वरियादि पाँच जातियाँ होती हैं और अतीत जातिरूप स्थान भी है।

३. चार उत्तम जातिषोंका निर्देश

म.पु./३६/१६८ जातिरैन्मी भवेद्विद्या चक्रिणां विजयाश्रिता। परमा जातिराहंम्ये स्वात्मोस्था सिद्धिमीयुषाद्।—जाति चार प्रकारकी हैं—विद्या, विजयाश्रिता, परमा और स्वा। इन्द्रके विद्या जाति होती है, चक्रनितियोंके विजयाश्रिता, अर्हन्तदेवके परमा और युक्त जीवोंको स्वा जाति होती है।

जाति (नामकर्म)—१. कक्षण

स, सि./५/११/३८६/३ तासु नरकादिगतिष्वव्यभिचारिणा सादृश्येनैकी-कृतोऽपरिमा जातिः। तन्निमित्तं जाति नाम।—उन नारकादि गतियोंमें जिस अव्यभिचारी सादृश्यसे एकपनेका बोध होता है, वह जाति है। और इसका निमित्त जाति नामकर्म है। (रा. वा./४/११/२/६७६/१०); (गो. क./जी.म./१३/२८/१६)

घ./१/१६-१८/२८/६१/३ तदो जसो कम्मकलंवादो जीवाणं भुओ सरिसस-मुप्पज्जवे सो कम्मकलंवादो कारणे कज्जुवयारादो जादि ति मण्णवे।

—जिस कर्मस्वरूपसे जीवोंके अत्यन्त सद्व्यवसाय उत्पन्न होती है, वह कर्मस्वरूप कारणमें कार्यके उत्पन्नरूपसे 'जाति' इस नामवाला कहा जाता है।

घ./१३/१.४.१०१/३६३/६ एहंदिग्र-वेहंदिग्र-तेहंदिग्र-चउरिदिग्र-पंचि-दिग्रभावादिनामकर्मं जं कम्मं तं जातिं नामं ।—जो कर्म एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुर्दिग्रिय और पंचेन्द्रिय भावका बनानेवाला है वह जाति नामकर्म है।

२. नामकर्मके भेद

घ.खं. ६/१.६-१/सूत्र ३०/६७ अं तं जादिनामकम्मं तं पंचविहं, एहंदिग्र-जादिनामकम्मं, वेहंदिग्रजादिनामकम्मं, तीहंदिग्रजादिनामकम्मं, चउरिदिग्रजादिनामकम्मं, पंचिदिग्रजादिनामकम्मं चेदि ।—जो जाति नामकर्म है वह पाँच प्रकारका है—एकेन्द्रियजातिनामकर्म, द्वीन्द्रियजातिनामकर्म, त्रीन्द्रियजातिनामकर्म, चतुर्दिग्रियजातिनामकर्म और पंचेन्द्रियजातिनामकर्म (घ. खं. १३/१.४.सू. १०३/३६७); (पं. सं./प्रा/२/४/४६/२७); (स. सि./१/११/३५६/४); (रा. बा./१/११/३/४७६/११); (गो. क/जी. प्र./३३/२५/१६)। और भी—वे० नाम कर्म—असंख्यात भेद है—

३. एकेन्द्रियादि जाति नामकर्मोंके लक्षण

स. सि./१/११/३८६/६ यदुदयस्मा एकेन्द्रिय इति शब्धते तदेकेन्द्रिय-जातिनाम । एवं शेषेष्वपि योज्यम् ।—जिसके उदयसे आत्मा एकेन्द्रिय कहा जाता है वह एकेन्द्रिय जाति नामकर्म है। इसी प्रकार शेष जातियोंमें भी लागू कर लेना चाहिए। (रा. बा./१/११/२/४७६/१३)।

४. जाति नामकर्मके अस्तित्व की सिद्धि

घ. ६/१.६-१.२५/४९/४ जदि परिणामिओ सरिसपरिणामो णरिथ तो सरिसपरिणामकज्जणहाणुववत्तीदो तत्कारणकम्मस्स अरिथत्तं सिज्जेज्ज । किंतु गंगाबालुबादिसु परिणामिओ सरिसपरिणामो उव-लम्भदे, तदो अणेर्यतियादो सरिसपरिणामो अप्पणो कारणीभूद-कम्मस्स अरिथत्तं ण साहेदि ति । ण एस दोसो गंगाबालुआणं पुवविकाइयणामकम्मोदरण सरिसपरिणामसंभुवगमादो ।...किं च जदि जीवपठिगगहिदपोगलकल्लदसरिसपरिणामो पारिणामिओ वि अरिथ, तो हेऊ अणेर्यतियादो होज्ज । ण च एवं, तहाणुववत्तंभा । जदि जीवाणं सरिसपरिणामो कम्मायत्तो ण होज्ज, तो चउरिदिग्रिया ह्य-हरिथ-वय-वय-धवण्लादि-संठाणा होज्ज, पंचिदिग्रिया वि भमर-मक्कुण-सलहिदगोव-खुल्लकल-कल्लसंठाणा होज्ज । ण चैवमणुवत्तंभा, पठि-णियदसरिसपरिणामेसु अवहिदरुक्कवादीणसुवत्तंभा च ।—प्रश्न—यदि पारिणामिक अर्थात् परिणमन करानेवाले कारणके सदृश परिणाम नहीं होता है, तो सदृश परिणामरूप कार्य उत्पन्न नहीं हो सकता, इस अन्यथानुपपत्तिरूप हेतुसे उसके कारणभूत कर्मका अस्तित्व भले ही सिद्ध होवे। किन्तु गंगा नदीकी बालुका आदिमें पारिणामिक (स्वाभाविक) सदृश परिणाम पाया जाता है, इसलिए हेतुके अने-काण्टिक होनेसे सदृश परिणाम अपने कारणीभूत कर्मके अस्तित्वको नहीं सिद्ध करता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं। क्योंकि, गंगानदीकी बालुकाके (भी) पृथिवीकायिक नामकर्मके उदयसे सदृश परि-णामता मानी गयी है।...दूसरी बात यह है, कि यदि जीवके द्वारा ग्रहण किये गये पुद्गल-स्पर्शकोंका सदृशपरिणाम पारिणामिक भी हो, तो हेतु अनेकाण्टिक होवे। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, उस प्रकारका अनुपपन्न है। यदि जीवोंका सदृश परिणाम कर्मके अधीन न होवे, तो चतुर्दिग्रिय जीव बोझा, हाथी, भेड़िया, नाच और खरगल आदिके आकारवाले हो जायेंगे। तथा पंचेन्द्रिय जीव भी भ्रवर, मक्कुण, शालभ, इन्द्रगोप, क्षुल्लक, अक्ष और बृक्ष आदिके

आकारवाले हो जायेंगे। किन्तु इस प्रकार है नहीं, क्योंकि, इस प्रकारके वे पावे नहीं जाते तथा प्रसिद्धिगत सदृश परिणामोंमें अवस्थित बृक्ष आदि पाये जाते हैं।

घ. १३/१.४/१०१/३६३/१० जादी णाम सरिससम्पत्तयणेज्जका । ण च तणत्तम्भरेसु सरिससत्तस्थि, दोबंचित्तिमासु (१) सरिसभावाणुवत्तं-भादो । ण जलाहारगणणेण दोणं पि समाणत्तवंसयादो ।—प्रश्न—जाति तो सदृशप्रत्ययसे प्राप्ता है, परन्तु तृण और वृक्षोंमें समानता है नहीं। उत्तर—नहीं, क्योंकि जल व आहार ग्रहण करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही समानता देखी जाती है।

५. एकेन्द्रिय जातिके बन्धबोध्य परिणाम

पं. का./ता. ४/११०/१७६/१० स्पर्शनेन्द्रियविषयलाम्पट्यपरिणतेन जीवेन यदुपाजितं स्पर्शनेन्द्रियजनकमेकेन्द्रियजातिनामकर्म ।—स्पर्श-नेन्द्रियके विषयकी सम्पट्टारूपसे परिणत होनेके द्वारा जीव स्पर्श-नेन्द्रिय जनक एकेन्द्रिय जाति नामकर्म बाँधता है।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जाति नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्वरूप प्ररूपणार्थ

—वे० बह-बह नाम।

जाति (न्याय)—१. लक्षण

न्या. सू. १/२/१८ साधर्म्यवैधर्म्यम्यां प्रत्यवस्थानं जातिः १८।—साधर्म्य और वैधर्म्यसे जो प्रत्यवस्थान (वृषण) दिया जाता है उसको जाति कहते हैं (श्लो. बा./४/न्या/३०६/४६६.)

न्या. वि./सू./२/२०३/२३३ तत्र मिध्योत्तरं जातिः [यथानेकान्तविहि-बासु] २०३।

न्या. वि./सू./२/२०३/२३३/३ प्रमाणोपपन्ने साध्ये धर्मो यस्मिन् मिध्यो-त्तरं भूतदोषस्योद्भावायितुमशक्यत्वेनासद्वृषणोद्भावनं सा जातिः ।—एकान्तवाधियोंकी भाँति मिध्या उत्तर देना जाति है। अर्थात् प्रमाणसे उपपन्न साध्यरूप धर्ममें सद्वृषत दोषका उठाना तो सम्भव नहीं है, ऐसा समझ कर असद्वृषत ही दोष उठाते हुए मिध्या उत्तर देना जाति है। (श्लो. बा./४/न्या. ४६६/४६०/६).

न्या. म./१०/११२/१८ सम्मगृहेतौ हेत्वाभासे वा बाधित्वा प्रयुक्ते, कटिति तद्वोषतत्त्वाप्रतिभासे हेतुप्रतिबिम्बनप्रायं किमपि प्रत्यवस्थानं जातिः वृषणमात्र इत्यर्थः ।—बादीके द्वारा सम्मगृ हेतु अथवा हेत्वाभासके प्रयोग करनेपर, बादीके हेतुकी सदोषताकी बिना परीक्षा किये हुए हेतुके समान माझम होनेवाला शीघ्रतासे कुछ भी कह देना जाति है।

२. जातिके भेद

न्या. सू./सू./१/१/५. ५६ साधर्म्यवैधर्म्योक्तवायकार्षवर्ण्यवर्ण्यवि-कल्पसाध्यप्राप्त्यप्राप्तिप्रसङ्गप्रतिद्वन्द्वान्तामुत्पत्तिस्तथाप्रकरणहेत्वर्थी - पश्यविशेषोपपत्त्युपलब्ध्यनुपलब्धिभित्तिनिराकार्यसमाः । १।—जाति २४ प्रकार की है—१. साधर्म्यसम; २. वैधर्म्यसम; ३. उत्कर्ष-सम; ४. अपकर्षसम; ५. वर्ण्यसम; ६. अवर्ण्यसम; ७. विकल्पसम; ८. साध्यसम; ९. प्राप्तिसम; १०. अप्राप्तिसम; ११. प्रसंगसम; १२. प्रतिद्वन्द्वान्तसम; १३. अनुपपत्तिसम; १४. संशयसम; १५. प्रकरणसम; १६. हेतुसम; १७. अर्थवृत्तिसम; १८. अविवेकसम; १९. उपपत्तिसम; २०. उपलब्धिसम; २१. अनुपलब्धिसम; २२. निरूप्यसम; २३. अनिरूप्य-सम और २४. कार्यसम। (श्लो० बा. ४/न्या. ४६६/४६१/१).

न्या. वि./सू./२/२०७/२३४ मिध्योत्तराणामानन्त्याच्छात्रे वा भिस्तरो-क्तिः । साधर्म्यविस्मयत्वेन कतिपये ह्यन्तर्गते । २०७।—(जैन नैया-यिक जातिके २४ भेद हो नहीं मानते) क्योंकि मिध्या उत्तर अनन्त

हो सकते हैं, जिनका विस्तार श्री पात्रकेसरी रचित त्रिशक्षण कदर्थ-शास्त्रमें दिया गया है। अतः यहाँ उसका विस्तार नहीं किया गया है।

३. उपरोक्त २४ आतियोंके लक्षण—दे० मह-वह नाम।

जाति आर्य—दे० आर्य।

जाति-विजाति उपचार— दे० उपचार।

जाति मंत्र—दे० मन्त्र १/६।

जाति मन्त्र—दे० मन्त्र।

जालंधर—(पा. पु./१८/श्लोक नं.), अर्जुन द्वारा कौचकके मारे जानेपर पाण्डवोंके विनाशके लिए जालंधर युद्धको प्रस्तुत हुआ। १३। तहाँ पाण्डवोंने राजा विराटको युद्धमें बाँध लिया। २२। और गुप्तदेवी अर्जुन द्वारा बाँध लिया गया। ३०।

जाल—औदारिक शरीरमें जालोंका प्रमाण।—दे० औदारिक/२।

जिज्ञासा—

तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/१६ ईहा उहा तर्क परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम्।—ईहा, उहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा ये सब पर्यायवाची हैं।

न्या. दर्शन/भाष्य/१/१२/३३/१७ तत्राप्रतीयमानेऽर्थे प्रत्ययार्थस्य प्रवर्तिका जिज्ञासा।—प्रज्ञात पदार्थके जाननेकी इच्छाका नाम जिज्ञासा है।

जित कषाय—प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१४ व्यवहारेण क्रोधादि-कषायजयेन जितकषायः निश्चयेन चाकषायात्मभावनारतः।—व्यवहारसे क्रोधादि कषायोंके जीतनेसे और निश्चयसे अकषायस्वरूप शुद्धात्मभावनारत रहनेसे जितकषाय है।

जितदंड—पुत्राद संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नागहस्तीके शिष्य तथा नन्दिनेणके गुरु थे।—दे० इतिहास ६/१८।

जित द्रव्य निलेप—दे० निलेप/५।

जितमोह—

(स. सा./मृ/१९) जो मोहं दु जिगत्ता गाणसहावाधियं मुणह आदं। तं जितमोहं साह परमद्विविगया विति।—जो मुनि मोहको जीतकर अपने आत्माको ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यभावसे अधिक जानता है, उस मुनिको परमार्थके जाननेवाले जितमोह कहते हैं।

जितशत्रु—१. (ह. पु./३४/श्लो. नं.) पूर्वभव नं. ३. में भानुसेठका पुत्र शूरसेन था। ६७-६८। पूर्वभव नं. २ में चित्रचूल विद्याधरका पुत्र हिमचूल था। १३२-१३३। पूर्वभव नं. १ में राजा गङ्गवेवका पुत्र नन्दिनेण था। १४२-१४३। (ह. पु./सर्ग/श्लो. नं.)—वर्तमान भवमें बल्लवेवका पुत्र हुआ (३६/७)। देवने जन्मते ही मुद्रहि सेठके यहाँ पहुँचा दिया (३६/७)। वहाँ पर पोषण हुआ। पीछे दीक्षा धारण कर ली (६६/१९६-२०)। घोर तप किया (६०/७)। अन्तमें गिरनार पर्वतसे मोक्ष सिधारे (६६/१६-१७)। २. (ह. पु./६६/६-१०) जित-शत्रु भगवाद् महावीरके पिता राजा सिद्धार्थकी छोटी बहनसे विवाहे गये थे। इनको यशोधरा नामकी एक कन्या थी, जिसका विवाह उन्होंने भगवाद् वीरसे करना चाहा। पर भगवान्ने दीक्षा धारण कर ली। परचाव से भी दीक्षा धार मोक्ष गये। ३. द्वितीय कथन—दे० शांताका पुरुष ७।

जितेन्द्रिय—

स. सा./मृ/१९ जो इंदिये जिगत्ता गाणसहावाधियं मुणह आदं। तं सखु जिदियं तै भणंति के जिच्छिवा साह ३२।—जो इन्द्रियोंको

जीतकर ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यसे अधिक आत्माको जानते हैं, उन्हें जो निश्चयनयमें स्थित साधु हैं वे वास्तवमें जितेन्द्रिय कहते हैं।

त. अनु/७६ इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ च निवृत्तौ च मनः प्रभुः। मन एव जयेत्त-स्माज्जितै तस्मिन् जितेन्द्रियः। ७६।—इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनोंमें मन प्रभु है, इसलिए मनको ही जीतना चाहिए। मनके जीतनेपर मनुष्य जितेन्द्रिय होता है।

२. इन्द्रिय व मनको जीतनेका उपाय—दे० संयम/२।

जिन—१. जिन सामान्यका लक्षण

घ. आ./६६१ जितकोहमाणमाया जितसोहा तेण ते जिणा होति।—क्रोध, मान, माया, लोभ इन कषायोंको जीत लेने के कारण अर्हन्त भगवाद् जिन हैं। (प्र. सं. टी./१४/४७/१०)।

भ. आ./वि./३१८/३३१/२२ कर्मकेशानां च जयात धर्मोऽपि कर्माध्य-भिभवति इति जिनशब्देनोच्यते।—धर्म भी कर्मोंका पराभव करता है अतः उसको भी जिन कहते हैं।

नि. सा./ता. वृ./१ अनेकजन्माटवीप्रापणहेतुद् समस्तमोहरागद्वेषादीद् जयतीति जिनः।—अनेक जन्मरूप अटवीको प्राप्त करानेके हेतुभूत समस्त मोहरागद्वेषादिकको जो जीत लेता है वह जिन है।

पं. का./ता. वृ./१/४/१८ अनेकभवगहनविषयव्यसनप्रापणहेतुद् कर्मा-दीद् जयतीति जिनः।—अनेक भवोंके गहन विषयोंरूप संकटोंकी प्राप्तिके कारणभूत कर्मरूपी शत्रुओंको जीतता है, वह जिन है। (स. सं. टी./२/२२३/५)।

२. जिनके भेद

१. सकलजिन व देशजिन

घ. ६/४.१.१/१०/७ जिणा दुविहा सयलदेसजिणमेएण।—सकलजिन व देशजिनके भेदसे जिन दो प्रकार हैं।

२. निक्षेपोंरूप भेद

घ. ६/४.१.१/६८८ (निक्षेप सामान्यके भेदोंके अनुरूप है)।

३. सकल व देश जिनके लक्षण

घ. ६/४.१.१/१०/७ खवियघाहकम्मा सयलजिणा। के ते। अरहंत सिद्धा। अवरे आहरिय उवज्झाय साहू देसजिणा तिव्वकसाइंदिय—मोह-विजयादो।—जो धातिया कर्मोंका क्षय कर चुके हैं वे सकल जिन हैं। वे कौन हैं—अर्हन्त और सिद्ध। इतर आचार्य, उपाध्याय और साधु तीव्र कषाय, इन्द्रिय एवं मोहके जीत लेनेके कारण देश जिन हैं।

नि. सा./ता. वृ./क. २४३.२६३ स्ववशो जीबन्मुक्तः किंचिन्मूढो जिने-श्वरादेशः। २४३। सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः। न कामपि भिदां स्वापि तां विघो हा जडा वयस् १२६३।—जो जीव स्ववश हैं वे जीवन्मुक्त हैं, जिनेश्वरसे किंचिद् मूढ हैं। १२४३। सर्वज्ञ वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे! हम जड़ हैं कि उनमें भेद मानते हैं। १२६३।

प्र. सा./ता. वृ./२०१/२७१/१३ सासादनाक्षिणकषायान्ता एकदेशजिना उच्यन्ते।—सासादन गुणस्थानसे लेकर क्षीण कषाय गुणस्थान पर्यन्त एकदेश जिन कहलाते हैं।

प्र. सं./टी./१/६/१० जितमिध्यात्स्वरागादित्वेन एकदेशजिनाः असंयत-सम्यग्दृष्टयादयः।—मिध्यात्स्व तथा रागादिको जीतनेके कारण असंयत सम्यग्दृष्टि आदि (देश संयत श्रावक व सकल संयत साधु) एकदेशी जिन हैं।

४. अवधि व विद्याधर जिनोंके कक्षण

घ. १/४.१.१/४०/५ अवधयश्च ते जितारथ अवधिजिनाः ।
घ. १/४.१.१/४०/७ सिद्धविज्जणं पेषणं जेण इच्छंति केवलं धरंति
चेव अण्णाणणिविचारी ते विज्जाहरजिणा नाम । = अवधिज्ञान स्वरूप
जो जिन वे अवधि जिन हैं । जो सिद्ध हुई विद्याओंसे काम लेनेकी
इच्छा नहीं करते, केवल अज्ञानकी निवृत्तिके लिए उन्हें धारण करते
हैं, वे विद्याधर जिन हैं ।

५. निक्षेपों रूप जिनोंके कक्षण

घ. १/४.१.१/६-८ सारार्थ (निक्षेपोंके लक्षणोंके अनुरूप हैं) ।

१. पाँचों परमेष्ठी तथा अन्य सभी सम्बन्धितियोंको जिन
संज्ञा प्राप्त है—वे० जिन/३ ।

जिनकल्प—१. जिनकल्प साधुका स्वरूप

भ. आ./वि./१५६/३५६/१७ जिनकल्पो निरूप्यते—जितरागप्रेषमोहा
उपसर्गपरीषहरिवेगसहाः, जिना इव विहरन्ति इति जिनकल्पिका एक
एवेत्यतिशयो जिनकल्पिकानाम् । इतरो लिङ्गादिद्वाराचारः प्रायेण व्याव-
णितरूप एव । = जिन्होंने राग-द्वेष और मोहको जीत लिया है, उपसर्ग
और परीषहरूपी शत्रुके वेगको जो सहते हैं, और जो जिनैन्द्र भग-
वान्के समान विहार करते हैं, ऐसे मुनियोंको जिनकल्पी मुनि
कहते हैं । इतनी ही विशेषता इन मुनियोंमें रहती है । बाकी सब
लिगादि आचार प्रायः जैसा पूर्वमें वर्णन किया है, वैसा ही इनका
भी समझना चाहिए । (अर्थात् अट्ठाईस मूल गुण आदिका पालन ये
भी अन्य साधुओंवद् करते हैं ।) (और भी—वे० एकलविहारो) ।

२. जिनकल्पी साधु उत्तम संहनन व मामाधिक चारित्र-
वाला ही होता है

गो. क./जी. प्र./५४७/७१४/५ श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्राप्तोत्तमसंहनन-
जिनकल्पाचारणपरिणतेषु तदेकधा चारित्रम् । = श्री वर्द्धमानस्वामीसे
पहिले उत्तम संहननके धारो जिनकल्प आचरणरूप परिणते मनि
तिनके सामायिकरूप एक ही चारित्र कहा है ।

जिनगुण संपत्ति व्रत—

इस व्रतकी तीन विधि है—उत्तम, मध्य व अवन्य.

१. उत्तम विधि—अर्हन्त भगवान्के १. जन्मके १० अतिशयोंकी १०
दशमियाँ; २. केवलज्ञानके १० अतिशयोंकी दश दशमियाँ; ३. वेवकृत
१४ अतिशयोंकी १४ चतुर्दशियाँ; ४. प्रातिहार्योंकी ८ अष्टमियाँ; ५.
षोडशकारण भावनाओंकी १६ प्रतिपदाएँ; ६. पाँच कल्याणकोंकी ५
पंचमियाँ; इस प्रकार ६३ तिथियोंके ६३ उपवास १० मासमें पूरे
करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (ह. पु./३४/१२२); व्रत
विधान संग्रह/पृ. ६४); (किशानसिंह क्रियाकोश) । २. मध्यम
विधि—६६ दिनमें निम्नक्रमसे ३६ उपवास व ३० पारणा करे । 'ओं
हो अर्हन्त परमेष्ठिने नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । क्रम—
(; व.) के स्थान पर पारणा समझना—२.१.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१.१;
२.१.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१.१ । (वर्द्धमान पुराण); (व्रत
विधान संग्रह/पृ. ६५) । ३. अवन्य विधि—उपरोक्त ६३ गुणोंके
उपलक्ष्यमें ६३ दिन तक एकाशना करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल
जाप्य करे । (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ६६); (किशान सिंह क्रियाकोश) ।

जिनचन्द्र—१. नन्दिशंख बलात्काराणकी गुर्बाबलीके अनुसार
आप माघनन्दिके शिष्य व कुम्भकुन्दके गुरु थे । समय—वि. श. सं.
४०४६ (११८-११७)—वे० इतिहास/४/१३ । २. सौराष्ट्र देशके

बलभीपुर नगरमें अपने गुरु शम्भुआचार्यको मारकर आपने ही
भद्रबाहु तृतीयके समयमें श्वेताम्बरसंघकी स्थापना की थी ।
समय—वि० १३६-१४६ (ई० ७६-६६) विशेष—वे० श्वेताम्बर ।

जिनवत्स—१. (बृहद् कथाकोश/कथा नं. १/पृष्ठ नं.)—भद्रपुरमें
राजा जिनचन्द्रके पुत्र थे । १. श्वेच्छोंको जीतकर युवराज पद प्राप्त
किया । २. सभामें मुनियोंकी प्रशंसा सुन दोषा ले ली । ३. (जिन-
वत्स चरित्र/सर्ग/श्लोक)—पूर्वभवनमें शिवदेव थे/ (८/७६) । मुनिको
आहार देनेके प्रभावसे वर्तमान भवनमें/ (८/१२१) । वसन्तपुरके सेठ
जोवदेवका पुत्र था (१/१०२) । प्रारम्भमें चिरन्त था परन्तु अपने
मित्रकी मायाचारीसे पुतलीको देख मोहित हुआ (२/२४) । तब
उससे विवाह किया । (२/६७) । जुआ खेलते-खेलते पिताका समस्त
धन समाप्त किया । पीछे व्यापारके लिए बाहर निकला । (३/४२, ५८) ।
वहाँ अनेक संकट सहे और तीन कन्याओंसे विवाह किया ।
(७/४६) । अन्तमें पुत्रको राज्य दे दीक्षा ली । (६/६८) । समाधि
धर कापिष्ठ स्वर्गमें गये । (६/१०८) ।

जिनवत्स चरित्र—आ० गुणभद्र (ई० ८०३-८०४) द्वारा रचित
संस्कृत श्लोकबद्ध एक रचना । इसमें ६ सन्धि, व ८०० श्लोक हैं ।
पीछे दिल्ली निवासी पं० बलतावर सिंहने इसका भाषामें पद्यानुवाद
किया है ।

जिनवास—१. 'जम्बू चरित्र' व 'ज्ञानसूयोंदय' के कर्ता वि. सं.
१६४२ (ई० १५८५) के एक पण्डित थे । (हिन्दो जैन साहित्य
इतिहास । १७। भा० कामताप्रसाद) २. (बृहद् कथाकोश/कथा नं०
४/पृष्ठ नं०)—एक परम जिनभक्त थे । एक मित्रने स्वर्गसे आकर
इनको आकाशगामी विद्या दी थी, जिससे कि आप पर्वके दिनोंमें
चैत्र्यालयोंकी वन्दनाके लिए जाते थे । १०। उन्होंने ही आकाशगामी
विद्या सिद्ध करनेका उपाय सेठ सोमदत्तको बताया था, जिसे बिड़बु-
च्चर चोरने सिद्ध किया था । (१३) ।

जिनदेवद—आप मन्त्री चामुण्डरायके पुत्र और आ० अजितसेनके
शिष्य थे । समय—ई० श० १०-११ । (जैन साहित्य इतिहास/पृ.
२६७/प्रेमी जी) ।

जिननंदि (आर्य)—भगवतो आराधनाके कर्ता शिवकोटिके गुरु
थे । समय—ई. श. १ का पूर्वपाद । (भ. आ./प्र. २.३/प्रेमीजी)

जिनपालित—बदखण्डागमके कर्ता पुष्पदन्त आचार्यके मामा थे ।
आप वनवास देशके राजा थे । पीछे पुष्पदन्त आचार्य द्वारा सम्बो-
धित होकर दीक्षा ले ली । तदनुसार आपका समय—बी. नि. ६१४;
वि. १४४ (ई. ८७) आता है । (व. खं. १/प्र. १६/H.L. Jain)

जिनपूजा-पुरंदरव्रत—किसी भी मासकी शुक्ला १ से लेकर ८
तक उपवास या एकाशना करे । नमस्कार मन्त्र का त्रिकाल जाप्य
करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ. ६२); (किशानसिंह क्रियाकोश)

जिनभद्र—आप एक श्वेताम्बरआचार्य थे । गणी व क्षमाभ्रमणकी
उपाधिले विभूषित थे । निम्न रचनाएँ की हैं—१. विशेषावश्यक
भाष्य, २. बृहत्संघसमास, ३. बृहत्संग्रहिणी सूत्र या संवायणी
(वर्तमानमें उपलब्ध बृहत्संग्रहिणी चन्द्रमहर्षि कृत है । वह उससे
भिन्न है ।) समय—श. ५३१, वि. ६६६ (ई० ६०६) । (वि. प. प्र.
७४/H.L. Jain); (ज. सी. प. प्र. ११०/A. N. Up.); (सि. वि. प्र. २०/
पं. महेश्वर), (स. सि. प्र. ६४/पं. फूलचन्द)

जिनमुखाबलोकनव्रत—भाद्रपद कृ. १ से आसौज कृ. १ तक,
एक मास पर्यन्त प्रति दिन प्रातः उठकर अन्य किसीका मुख देखे
बिना भगवान्के दर्शन करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे ;
(व्रतविधान संग्रह/पृ. ६०); (किशानसिंह क्रियाकोश) ।

जिनमुद्रा—२० मुद्रा ।

जिनयज्ञ कल्प—२० पूजा ।

जिनरात्रि व्रत—१४ वर्ष पर्यन्त प्रत्येक वर्ष फाल्गुन कृ. १४ को उपवास करे । रात्रिको जागरण करे । पहर-पहरमें जिनवर्शन करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (वर्द्धमान पुराण), (व्रतविधान संग्रह/पृ.६१) ।

जिनरूपता क्रिया—२० क्रिया/३ ।

जिनवर वृषभ—

प्र. सा./ता.इ./२०१/२७१/१३ सासादनादिक्षीणकषायान्ता एकदेशजिना उच्यन्ते, शेषाधानगारकेवलिनो जिनवरा भण्यन्ते । तीर्थकरपरम-वेनाथ जिनवरवृषभाः । —सासादनादि क्षीणकषायपर्यन्त एकदेश जिन कहलाते हैं, शेष अनगारकेवली अर्थात् सामान्य केवली जिनवर तथा तीर्थकर परमवेव जिनवर वृषभ कहलाते हैं ।

प्र. सं./टी./१/१/१० एकदेशजिनाः असंयतसम्यग्दृष्ट्यादयस्तेषां वराः गणधरदेवास्तेषां जिनवरानां वृषभः प्रधानो जिनवरवृषभस्तीर्थकर-परमवेवः । —असंयत सम्यग्दृष्टि आदि एकदेश जिन हैं । उनमें जो वर श्रेष्ठ हैं वे जिनवर यानी गणधरदेव हैं । उन जिनवरोंमें भी जो प्रधान हैं, वे जिनवरवृषभ अर्थात् तीर्थकर परमवेव हैं ।

जिनसंहिता—आ. देवसेन कृत दर्शनसारकी भाषा वचनिका ।

जिनः सहस्रनाम—२० अर्हन्त/१ ।

जिनसागर—जीवंधर पुराणके कर्ता (ई. श. १८) के एक साधु । (जीवंधर चम्पू/प्र.११/आ. N. Up.)

जिनसेन—१. पुलाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ, भोमसेनके शिष्य तथा शान्तिसेनके गुरु थे । —२० इतिहास/४/१८, २. पुलाट-संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप श्री कीर्तिसेनके शिष्य थे । हरिवंश पुराणकी अन्तिम प्रशस्तिके अनुसार आपने वर्द्धमानपुर नगरके श्री पार्वनाथ चैत्यालयमें श. सं. ७०४ में हरिवंश पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी, जो पोछे दोस्तदिका ग्राममें पूरी हुई । कृति—हरि-वंशपुराण । समय—श.सं. ७००-७४०; वि. ८३५-८८५ (ई. ७७८-८२८) । —३० इतिहास/४/१८, (पठम चरित्र/प्र. देवेन्द्र कुमार) ३. पंचस्तूपसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप धवलकाकर श्रीवीरसेन स्वामीके शिष्य तथा उत्तरपुराणके कर्ता श्री गुणभद्रके गुरु थे । राजा अमोघवर्ष प्रथमके समकालीन थे । आप आगम दिग्गम्बर कहे जाते हैं; क्योंकि ८ वर्षकी आयु तक तो बालपनेमें लंगोटी पहिनी ही न थी और ८ वर्षकी आयुमें दिग्गम्बरी दीक्षा ले ली थी । अपने गुरुकी अधूरी जयधवसा टीकाको तो आपने पूरा किया और आपके अधूरे महापुराणको आपके शिष्यने उत्तरपुराणकी रचना द्वारा पूरा किया था । कृति—१. जयधवलका शेष भाग, २. महापुराण, ३. पार्व-भिषय, ४. वर्द्धमान पुराण । समब—ई. ८००-८४३ —२० इतिहास/४/१७ । (जीवंधरचम्पू/प्र.५/आ. N. Up.); (प. खं. १/प्र. ii/H. L. Jain), (सि. वि. प्र. ३८/पं. महेंद्र); (ह. पु. प्र. ८/पं. पन्नालाल), (म. पु. प्र. ३३/पं. पन्नालाल)

जिनस्तुति शतक—१. आ. समन्तभद्र (ई. श. २) कृत संस्कृत छन्दबद्ध एक ललित स्तोत्र जिसमें १०० श्लोकों द्वारा जिनैन्द्र भग-वात्का स्तवन किया गया है । २. आ. वसुनन्दि (ई. १०४३-१०४३) द्वारा भी एक 'जिन शतक' नामक स्तोत्रकी रचना हुई थी ।

जिनैन्द्र बुद्धि—आ. पूज्यपादका अपर नाम—२० पूज्यपाद ।

जिवानी—जलको छानकर उसके गालितशेषकी तिस ही जलाशयमें पहुँचाना । —विशेष २० जलगालन/२ ।

जिह्वा—१. दूसरे नरकका ७वाँ पटल—२० नरक/५ । २. रसना इन्द्रिय—२० रसना ।

जिह्विक—१. दूसरे नरकका ८वाँ पटल—२० नरक/५ । २. गंगा नदीका वृषभाकार कूट—२० वृषभ ।

जीत—शास्त्रार्थमें जीत-हार सम्बन्धी—२० न्याय/२ ।

जीवंधर—(म. पु. ७५/रत्नो. नं.) राजा सत्यन्धरका पुत्र था । रम-शानमें जन्म हुआ था, गन्धोक्कट सेठ अपने मृत पुत्रको छोड़कर बहसि इनको उठा लाया । आ. आर्यबमसि शिक्षा प्राप्त की । अनेकों कन्याओंको स्वयंवरोंमें जीता । २२८ पिताके घातक मन्त्री काष्ठा-गारको मारकर राज्य प्राप्त किया । ६६६ अन्तमें दीक्षाधार (६७६-६८२) मोक्ष सिधारे (६८५-६८७) । पूर्व भव नं. २ में आप पुण्डरी-किणी नगरीके राजा जयन्धरके 'जयद्रथ' नामके पुत्र थे । इन्होंने एक हंसके बच्चेको आकाशसे पकड़ लिया था तथा उसके पिता (हंस) को मार दिया था । उसीके फलस्वरूप इस भवमें जन्मते ही इनका पिता मारा गया, तथा १६ वर्ष तक मातासे पृथक् रहना पड़ा । ४३४-४४२—तहाँसे चयकर पूर्वभव नं. १ में सहस्रार स्वर्गमें देव हुए । ४४३-४४४ और वर्तमान भवमें जीवन्धर हुए ।

जीवंधर चम्पू—उपरोक्त जीवन्धर स्वामीके चरित्रको वर्णन करने-वाले कई ग्रन्थ हैं आ. वादीभसिंह सूरि नं. २ (ई. १०१५-११५०) द्वारा रचित गद्यचूड़ामणि तथा छत्रचूड़ामणिके आधारपर कवि हरिचन्द्र (ई. १०७५-११७५) ने जीवन्धर चम्पूकी रचना की । इसमें संस्कृतका काव्य सौन्दर्य कूट-कूटकर भरा हुआ है । इसमें ११ आशवास हैं तथा ८०४ श्लोक प्रमाण हैं । इतना ही गद्यभाग भी है ।

जीवंधर चरित्र—१. कवि रङ्गधू (ई. १४३६) कृत अपभ्रंश छन्दबद्ध ग्रन्थ । २. आ. शुभचन्द्र (ई. १६६१) कृत संस्कृत छन्द-बद्ध ग्रन्थ ।

जीवंधर पुराण—आ. जिनसागर (ई. श. १८) की एक रचना ।

जीवंधर शतपदी—आ. कोटीश्वर (ई. १५००) की एक रचना ।

जीव—संसार या मोक्ष दोनोंमें जीव प्रधान तत्त्व है । यद्यपि ज्ञान-दर्शन स्वभावी होनेके कारण वह आत्मा ही है फिर भी संसार-दशामें प्राण धारण करनेसे जीव कहलाता है । वह अनन्तगुणोंका स्वामी एक प्रकाशारमक अमूर्तक सत्ताधारी पदार्थ है, कल्पना मात्र नहीं है, न ही पंचभूतोंके मिश्रणसे उत्पन्न होनेवाला कोई संयोगी पदार्थ है । संसारो दशामें शरीरमें रहते हुए भी शरीरसे पृथक्, लौकिक विषयोंको करता व भोगता हुआ भी वह उनका केवल ज्ञाता है । वह यद्यपि लोकप्रमाण असंख्यात प्रवेशी है परन्तु संकोचविस्तार शक्तिके कारण शरीरप्रमाण होकर रहता है । कोई एक ही सर्वव्यापक जीव हो ऐसा जैन दर्शन नहीं मानता । वे अनन्तानन्त हैं । उनमें से जो भी साधना विशेषके द्वारा कर्मों व संस्कारोंका क्षय कर देता है वह सदा अतीन्द्रिय आनन्दका भोक्ता परमात्मा बन जाता है । तब वह विकल्पोंसे सर्वथा शून्य हो केवल ज्ञाता द्रष्टाभावमें स्थिति पाता है । जैनदर्शनमें उसीको ईश्वर या भगवात् स्वीकार किया है उससे पृथक् किसी एक ईश्वरको वह नहीं मानता ।

१	भेद, लक्षण व निर्देश
१	जीव सामान्यका लक्षण ।
२	जीवके पर्यायवाची नाम ।
३	जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा ।
४	जीवके भेदप्रभेद (संसारी, मुक्त आदि) ।
५	जीवोंके जलचर थलचर आदि भेद ।
६	जीवोंके गर्भज आदि भेद ।
*	गर्भज व उपपादज जन्म निर्देश —दे० जन्म
*	सम्पूर्ण जन्म व जीव निर्देश —दे० समुच्चरन
*	जन्म, योनि व कुल आदि —दे० वह वह नाम
*	मुक्त जीवका लक्षण व निर्देश —दे० मोक्ष
*	संसारी, त्रस, स्थावर व पृथिवी आदि —दे० वह वह नाम
*	संशो-असंशो जीवके लक्षण व निर्देश —दे० संज्ञी
*	षट्काय जीवके भेद निर्देश —दे० काय/२
*	सूक्ष्म-बाह्य जीवके लक्षण व निर्देश —दे० सूक्ष्म
*	पकेन्द्रियादि जीवोंके भेद निर्देश —दे० इन्द्रिय/४
*	प्रत्येक साधारण व निगोद जीव —दे० वनस्पति
७	कार्यकारण जीवका लक्षण ।
८	पुण्यजीव व पापजीवके लक्षण ।
९	नो जीवका लक्षण ।
*	षट्द्रव्योंमें जीव-अजीव विभाग —दे० द्रव्य/३
*	जीव अनन्त है । —दे० द्रव्य/२
*	अनन्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० आकाश/३
*	जीवके द्रव्य भाव प्राणों सम्बन्धी —दे० प्राण/२
*	जीव अस्तिकाय है —दे० अस्तिकाय
*	जीवका स्व व परके साथ उपकार्य उपकारक भाव —दे० कारण/III/१
*	संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व —दे० मूर्त/२
*	जीव कर्मके परस्पर बन्ध सम्बन्धी —दे० बन्ध
*	जीव व कर्ममें परस्पर कार्यकारण सम्बन्ध —दे० कारण/III/३, ४
*	जीव व शरीरकी भिन्नता —दे० कारक/२
*	जीवमें कथंचित् शुद्ध अशुद्धपना तथा सर्वगत व देहप्रमाणपना —दे० जीव/३
*	जीव विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व —दे० वह वह नाम
२	निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि
१	मुक्तमें जीवत्व वाला लक्षण कैसे घटित हो ।
२	औपचारिक होनेसे सिद्धोंमें जीवत्व नहीं है ।
३	मार्गस्थान आदि जीवके लक्षण नहीं हैं ।
४	तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो ।

५	जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है ।
६	पूर्वोक्त लक्षणोंके मतार्थ ।
७	जीवके भेद-प्रभेदादि जाननेका प्रयोजन ।
३	जीवके गुण व धर्म
१	जीवके २१ सामान्य विशेष स्वभाव ।
२	जीवके सामान्य विशेष गुण ।
३	जीवके अन्य अनेकों गुण व धर्म ।
*	ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प हैं —दे० गुण/२
*	जीवका कथंचित् कर्ता अकर्तापना —दे० चेतना/३
४	जीवमें सूक्ष्म, महान् आदि विरोधी धर्म ।
*	विरोधी धर्मोंकी सिद्धि व समन्वय —दे० अनेकान्त/४
५	जीवमें कथंचित् शुद्धत्व व अशुद्धत्व ।
*	जीव ऊर्ध्वगमन स्वभावी है —दे० गति/१
*	जीव त्रित्यावान् है । —दे० द्रव्य/३
६	जीव कथंचित् सर्वव्यापी है ।
७	जीव कथंचित् देह प्रमाण है ।
८	सर्वव्यापीपनेका निषेध व देहप्रमाणत्वकी सिद्धि ।
९	जीव संकोच विस्तार स्वभावी है ।
१०	संकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि ।
*	जीवकी स्वभावव्यंजनपर्याय सिद्धाव है —दे० सिद्धाव
*	जीवमें अनन्तों धर्म हैं —दे० गुण/३/१०
४	जीवके प्रदेश
१	जीव असंख्यात प्रदेशी है ।
*	जीवके प्रदेश कल्पना में युक्ति —दे० द्रव्य/४
२	संसारी जीवके अष्ट मध्यप्रदेश अचल हैं और शेष चल व अचल दोनों प्रकारके ।
३	शुद्धद्रव्यों व शुद्धजीवके प्रदेश अचल ही होते हैं ।
४	विग्रहगतिमें जीव प्रदेश चल ही होते हैं ।
५	जीवप्रदेशोंके चलिपनेका तात्पर्य परिस्पन्दन व भ्रमण आदि ।
६	जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितिका कारण योग है ।
*	अचलप्रदेशोंमें भी कर्म अवश्य बँधते हैं —दे० योग/२
७	चलार्चल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान ।
८	जीव प्रदेशोंके साथ कर्मप्रदेश भी तदनुसार चल अचल होते हैं ।
*	जीव प्रदेशोंमें खण्डित होनेकी सम्भावना —दे० वेदनासमुद्भावाव/४

१. भेद, लक्षण व निर्देश

१. जीव सामान्यका लक्षण

१. दश प्राणोंसे जीवे सो जीव

प्र. सा./सू./१४७ पाणेहि चहुहि जीवदि जीविस्सदि जो हि जीविदो पुब्बं । सो जीवो पाणा पुण पोसगलदब्बेहि णिवत्ता ॥१४७॥ = जो चार प्राणोंसे (या दश प्राणोंसे) जीता है, जियेगा, और पहले जीता था वह जीव है, फिर भी प्राण तो पुद्गल द्रव्योंसे निष्पन्न हैं । (पं. का./सू./३०); (घ./१/१.२.२/११६/३); (म.पु./२४/१०४); (न.च.वृ./११०); (प्र.सं./सू./३); (नि.सा./ता/वृ./६); (पं.का./ता, वृ./२७/६६/१७); (प्र.सं./टी./२/८/६); (स्या० म./२६/३२६/१६) ।

रा. बा./१/४/७/२६/२७ दशसु प्राणेषु यथोपात्तप्राणपर्यायिण त्रिषु कालेषु जीवनानुभवनात् 'जीवति, अजीवीत्, जीविष्यति' इति वा जीवः । = दश प्राणोंमेंसे अपनी पर्यायानुसार गृहीत यथायोग्य प्राणोंके द्वारा जो जीता है, जीता था व जीवेगा इस त्रैकालिक जीवनगुणवालेको जीव कहते हैं ।

२. उपयोग, चैतन्य, कर्ता, भोक्ता आदि

पं. का./सू./२७ जीवो त्ति हवदि चेदा उवओगविसेसिदो...। = आत्मा जीव है, चेतयिता है, उपयोग विशेष वाला है । (पं. का./सू./१०६) (प्र. सा./सू./१२७) ।

स. सा./सू./४६ अरसमरुबमर्गधं अव्वत्तं चेदणागुणमसहं । जाण अलिगगहणं जीवमणिद्विद्वसंडुणं ॥४६॥ = हे भव्य ! तू जीवको रस रहित, रूप रहित, गन्ध रहित, अव्यक्त अर्थात् इन्द्रियसे अगोचर, चेतना-गुणवाला, शब्द रहित, किसी भी चिह्नको अनुमान ज्ञानसे ग्रहण न होनेवाला और आकार रहित जान । (पं. का./सू./१२७); (प्र. सा./सू./१७२); (भा. पा./सू./६४); (घ. ३/१.२.१/गा.१/२) ।

भा. पा./सू./१४८ कत्ता भोहं असुत्तो सरीरमित्तो अणाहिणहणो य । ईसणणाणुवओगो णिहिद्वो जिणवरिदेहि ॥१४८॥ = जीव कर्ता है, भोक्ता है, असूतीक है, शरीरप्रमाण है, अनादि-निधन है, दर्शन ज्ञान उपयोगमयी है, ऐसा जिनबरेन्द्र द्वारा निर्दिष्ट है । (पं. का./सू./२७); (प. प्र./सू./१/११); (रा. बा./१/४/१४/२६/११); (म. पु./२४/६२); (घ. १/१.२.२/गा. १/११८); (न.च.वृ./१०६); (प्र.सं./सू./२); (त.सू./१/८ उपयोगो लक्षणम् । = उपयोग जीवका लक्षण है । (न.च.वृ./११६) ।

स. सि./१/४/१४/३ तत्र चेतनालक्षणो जीवः । = जीवका लक्षण चेतना है । (घ. १६/३३/६) ।

न. च. वृ./१६० लक्षणमिह भणियमादाज्जेओ सम्भावसंगदो सोवि । येमण उवलद्धो ईसण णाणं च लक्षणं तस्स । = आत्माका लक्षण चेतना तथा उपलब्धि है, और वह उपलब्धि ज्ञान दर्शन लक्षणवाली है ।

प्र. सं./सू./३ णिच्छयणयो दु चेदणा जस्स । ३। = निश्चय नयसे जिसके चेतना है वही जीव है ।

प्र. सं./टी./२/८/६ शुद्धनिश्चयनयेन...शुद्धचैतन्यलक्षणनिश्चयप्राणेन यद्यपि जीवति, तथाप्यशुद्धनयेन...द्रव्यभावप्राणैर्जीवतीति जीवः = शुद्ध निश्चयसे यद्यपि शुद्धचैतन्य लक्षण निश्चय प्राणोंसे जीता है, तथापि अशुद्धनयसे द्रव्य व भाव प्राणोंसे जीता है । (पं. का./ता. वृ./२७/६६/१६); (६०/६७/१२) ।

मो. जी./जी.प्र./२/२१/२ कर्मोपाधिसापेक्षज्ञानदर्शनोपयोगचैतन्यप्राणेन जीवन्तीति जीवाः । = (अशुद्ध निश्चयनयसे) कर्मोपाधि सापेक्ष ज्ञानदर्शनोपयोग रूप चैतन्य प्राणोंसे जीते हैं वे जीव हैं । (गो. जी./जी./प्र./२२६/३४१/३) ।

२. औपशमिकादि भाव ही जीव है

रा. बा./१/७/३/८/३८ औपशमिकादिभावपर्यायो जीवः पर्यायादेशात् । ३। पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । ८। औपशमिकादिभावसाधनश्च व्यवहारतः । १६। = पर्यायाधिक नयसे औपशमिकादि भावरूप जीव है । ३। निश्चयनयसे जीव अपने अनादि पारिणामिक भावोंसे ही स्वरूपलाभ करता है । ८। व्यवहारनयसे औपशमिकादि भावोंसे तथा माता-पिताके रजवीर्य आहार आदिसे भी स्वरूप लाभ करता है ।

त. सा./२/२ अन्यासाधारणा भावाः पञ्चौपशमिकादयः । स्वतत्त्वस्य तत्त्वस्य जीवः स व्यपदिश्यते । २। = औपशमिकादि पाँच भाव (वे० भाव) जिस तत्त्वके स्वभाव हों वही जीव कहाता है ।

३. जीवके पर्यायवाची नाम

घ. १/१.१.२/गा. ८१/८२/११८-११९ जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी भोक्ता य पोसगलो । वेदो विण्हू सयंभू य सरीरो तह माणवो ॥८१॥ सत्ता अत्तं य माणी य माई जोगी य संकुटो । असंकुटो य खेत्तण्ह अंतरप्पा तहेव य ॥८२॥ = जीव कर्ता है, वक्ता है, प्राणी है, भोक्ता है, पुद्गलरूप है, वेत्ता है, विष्णु है, स्वयंभू है, शरीरो है, मानव है, सत्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकुट है, असंकुट है, क्षेत्रज्ञ है और अन्तरात्मा है ॥८१-८२॥

म.पु./२४/१०३ जीवः प्राणी च जन्तुश्च क्षेत्रज्ञः पुरुषस्तथा । पुमानारामन्तरारामा च ज्ञो ज्ञानीत्यस्य पर्यायः ॥१०३॥ = जीव, प्राणी, जन्तु, क्षेत्रज्ञ, पुरुष, पुमात्, आत्मा, अन्तरात्मा, ज्ञ और ज्ञानी ये सब जीवके पर्यायवाचक शब्द हैं ।

३. जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा

१. जीव कहनेकी विवक्षा - दे० जीवका लक्षण नं. १ ।

२. अजीव कहनेकी विवक्षा

दे. जीव/२/१ में घ./१४ 'सिद्ध' जीव नहीं हैं, अधिकसे अधिक उनको जीवितपूर्व कह सकते हैं ।

न.च.वृ./१२१ जो हु असुत्तो भणियो जीवसहावो जिणेहिपरमत्थो । उवयिरियसहावादो अचेयणो मुत्तिसंजुत्तो ॥१२१॥ = जीवका जो स्वभाव जिनेन्द्र भगवात् द्वारा अमूर्त कहा गया है वह उपचरित स्वभावरूपसे मूर्त व अचेतन भी है, क्योंकि मूर्तक शरीरसे संयुक्त है ।

३. जड़ कहनेकी विवक्षा

प.प्र./सू./१/६३ जे णियबोहपरिद्विहं जीवहं तुद्वह णाणु । इंदिय जणियउ जोहया ति जिउ जडु वि वियाणु ॥६३॥ = जिस अपेक्षा आत्मा ज्ञानमें ठहरे हुए (अर्थात् समाधिस्थ) जीवोंके इन्द्रियजनित ज्ञान नाशको प्राप्त होता है, हे योगी ! उसी कारण जीवको जड़ भी जानो ।

आराधनासार/८१ अद्वैतापि हि वेत्ता जगति चेद्वद्वृत्तिरूपं स्यजेत्, तत्सामान्यविशेषरूपविरहात्सास्तिस्वमेव स्यजेत् । तत्पर्यायं जडता चित्तोऽपि भवति व्याप्यो बिना व्यापकः ।...। ८१। = इस जगदमें जो योगी अद्वैत दशाको प्राप्त हो गये हैं, वे दर्शन व ज्ञानके भेदको ही त्याग देते हैं, अर्थात् वे केवल चेतनस्वरूप रह जाते हैं । और सामान्य (दर्शन) तथा विशेष (ज्ञान) के अभावसे वे एक प्रकारसे अपने अस्तिस्वका ही त्याग कर देते हैं । उसके त्यागसे चेतन भी वे जड़ताको प्राप्त हो जाते हैं क्योंकि व्याप्यके बिना व्यापक भी नहीं होता ।

प्र. सं./टी./१७/२७/२ पञ्चैन्द्रियमनोविषयविकल्परहितसमाधिकाले स्वसंवेदनलक्षणबोधसद्भावेऽपि बहिर्विषयेन्द्रियबोधाभावाज्जडः, न च सर्वथा सात्त्विकमत्तवत् । = पाँचों इन्द्रियों और मनके विषयोंके विकल्पोंमें रहित समाधिकालमें, आत्मा अनुभवरूप ज्ञानके विषयमान होनेपर भी बाहरी विषयरूप इन्द्रियज्ञानके अभावसे आत्मा जड़ माना गया है, परन्तु सात्त्विकमत्तकी तरह आत्मा सर्वथा जड़ नहीं है ।

४. शून्य कहनेकी विवक्षा

प.प्र./पू./१/५१ अट्ठ वि कम्मवै बहुविहै णवणव दोस ण जेण । सुअहै एक्कु वि अस्थि णवि सुण्णु वि बुच्चवै तेण । —जिस कारण आठों ही अनेक भेदोंवाले कर्म तथा अठारह दोष, इनमेंसे एक भी शुद्धात्माओंके नहीं है, इसलिए उन्हें शून्य भी कहा जाता है ।

दे० शुक्लध्यान/१/४ [शुक्लध्यानके उत्कृष्ट स्थानको प्राप्त करके योगी शून्य हो जाता है, क्योंकि, रागादिके रहित स्वभाव स्थित ज्ञान ही शून्य कहा गया है । वह नास्तिकमें रत्नत्रयकी एकता स्वरूप तथा बाह्य पदार्थोंके अवलम्बनसे रहित होनेके कारण ही शून्य कहलाता है ।]

त.अनु./१७२-१७३ तदा च परमैकाग्रयाद्बहिर्येषु सत्स्वपि । अन्यत्र किञ्चनाभाति स्वमेवात्मनि पश्यतः । १७२। अतएवान्यशून्योऽपि नास्मा शून्यः स्वरूपतः । शून्याशून्यस्वभावोऽयमात्मनैवोपलभ्यते । १७३। —उस समाधिकालमें स्वात्मा में देखनेवाले योगीकी परम एकाग्रताके कारण बाह्यपदार्थोंके विद्यमान होते हुए भी उसे आत्माके अतिरिक्त और कुछ भी प्रतिभासित नहीं होता । १७२। इसीलिए अन्य बाह्यपदार्थोंसे शून्य होता हुआ भी आत्मा स्वरूपसे शून्य नहीं होता । आपत्ता यह शून्यता और अशून्यतामय स्वभाव आत्माके द्वारा ही उपलब्ध होता है ।

द्र.सं./टी./१०/२७/३ रागादिविभावपरिणामापेक्षया शून्योऽपि भवति न चानन्तज्ञानाद्यपेक्षया नौद्धमतवत् । —आत्मा राग, द्वेष आदि विभाव परिणामोंकी अपेक्षासे शून्य होता है, किन्तु नौद्धमतके समान अनन्त ज्ञानादिकी अपेक्षा शून्य नहीं है ।

४. प्राणी, जन्तु आदि कहनेकी विवक्षा

म.पु./२४/१०५-१०८ प्राणा दशास्य सन्तीति प्राणी जन्तुरश्च जन्मभाक् । क्षेत्रं स्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानाद स तथोच्यते । १०५। पुरुषः पुरुभोगेषु शयनात् परिभाषितः । पुनरात्मात्मानमिति च पुमानिति निगद्यते । १०६। भवेत्त्वतति सातत्यम् एतीत्यात्मा निरुच्यते । सोऽन्तरात्मादे-कमन्तर्वर्तिस्त्वादिभिरुच्यते । १०७। ज्ञः स्याज्ज्ञानगुणोपेतो ज्ञानी च तत एव सः । पर्यायशब्दैरेभिस्तु निर्णयोऽन्यैश्च तद्विधैः । —दश प्राण विद्यमान रहनेसे यह जीव प्राणी कहलाता है, बार-बार जन्म धारण करनेसे जन्तु कहलाता है । इसके स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं, उस क्षेत्रको जाननेसे यह क्षेत्रज्ञ कहलाता है । १०५। पुरु अर्थात् अच्छे-अच्छे भोगोंमें शयन करनेसे अर्थात् प्रवृत्ति करनेसे यह पुरुष कहा जाता है, और अपने आत्माको पवित्र करनेसे पुमान् कहा जाता है । १०६। नर नाराकादि पर्यायोंमें 'अतति' अर्थात् निरन्तर गमन करते रहनेसे आत्मा कहा जाता है । और ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके अन्तर्बर्ती होनेसे अन्तरात्मा कहा जाता है । १०७। ज्ञान गुण सहित होनेसे 'ज्ञ' और 'ज्ञानी' कहा जाता है । इसी प्रकार यह जीव अन्य भी अनेक शब्दोंसे जानने योग्य है । १०८।

५. कर्ता भोक्ता आदि कहनेकी विवक्षा

ध.१/१.१.२/११६/३ सच्चमसच्च संतमसंतं बहदीदि वत्ता । पाणा एयस्स संतीति पाणी । अमर-गर-तिरिय-गारय-भेएण चउज्विहे संसारे कुसलमकुसलं भुंजदि त्ति भोक्ता । छज्विह-संठाणं बहुविह-वेहेहि पूरदि गलदि त्ति पोगल्लो । सुख-दुखं वेहेदि त्ति वेदो, वेत्ति जानातीति वा वेहः । उपात्तवेहं व्याप्नोतीति विण्णुः । स्वयमेव भूतवानिति स्वयंभू । सरीरमेयस्स अस्थि त्ति सरीरी । मनुः ज्ञानं तत्र भव इति मानवः । सज्ज-संबंध-मित्त-वग्गादिमु संजदि त्ति सत्ता । चउग्गह-संसारे जायदि जणयदि त्ति जंतु । माणी एयस्स अस्थि त्ति माणी । माया अस्थि त्ति मायी । जोगो अस्थि त्ति जोगी । अइसण-वेह-पमाणेण संकुडदि त्ति संकुडो । सब्ब लोगागासं बियापदि त्ति असं-

कुडो । क्षेत्रं स्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञः । अट्ठ-कम्मभंतरो त्ति अंतरप्पा ।

—सत्य, असत्य और योग्य, अयोग्य बचन बोलनेसे भक्ता है; दश प्राण पाये जानेसे प्राणी है; चार गतिरूप संसारमें पुण्यपापके फलको भोगनेसे भोक्ता है; नाना प्रकारके शरीरों द्वारा छह संस्थानोंको पूरण करने व गलानेसे पुद्गल है; सुख और दुःखका वेदन करनेसे वेद है; अथवा जाननेके कारण वेद है; प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करनेसे विण्णु है, स्वतः ही उत्पन्न होनेसे स्वयंभू है; संसारावस्थामें शरीरसहित होनेसे शरीरी है; मनु ज्ञानको कहते हैं, उसमें उत्पन्न होनेसे मानव है; स्वजन सम्बन्धी मित्र आदि वर्गमें आसक्त रहनेसे सक्ता है; चतुर्गतिरूप संसारमें जन्म लेनेसे जन्तु है; मान कषाय पायी जानेसे मानी है; माया कषाय पायी जानेसे मायी है; तीन योग पाये जानेसे योगी है । अतिसूक्ष्म वेह मिलनेसे संकुचित होता है, इसलिए संकुट है; सम्पूर्ण लोकाकाशको व्याप्त करता है, इसलिए असकुट है; लोकालोक रूप क्षेत्रको अथवा अपने स्वरूपको जाननेसे क्षेत्रज्ञ है; आठ कर्मोंमें रहनेसे अन्तरात्मा है (गो.जी./जी./३६५-३६६/७६१/२) ।

दे० चेतना/३ (जीवको कर्ता व अकर्ता कहने सम्बन्धी—)

४. जीवके भेद प्रभेद

१. संसारी व मुक्त दो भेद

त.सू./२/१० संसारिणो सुत्तारश्च । १०। —जीव दो प्रकारके हैं संसारी और मुक्त । (पं.का./पू./१०६), (सू.आ./२०४), (न.च.वृ./१०५) ।

२. संसारी जीवोंके अनेक प्रकारसे भेद

त.सू./२/११-१४,७ जीवप्रव्याभ्यवर्तान च । ७। समनस्का मनस्काः । ११। संसारिणस्त्रसंस्थावराः । १२। पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावरः । १३। द्वीन्द्रियादयस्त्रसः । १४। —जीव दो प्रकारके हैं भव्य और अभव्य । ७। (पं.का./पू./१२०) मनसहित अर्थात् संज्ञी और मनरहित अर्थात् असंज्ञीके भेदसे भी दो प्रकारके हैं । ११। (द्र.सं./पू./१२/२६) संसारी जीव त्रस और स्थावरके भेदसे दो प्रकारके हैं (न.च./वृ./१२३) तिनमें स्थावर पाँच प्रकारके हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, व वनस्पति । १३। (और भी देखो 'स्थावर') त्रस जीव चार प्रकार है—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व पंचेन्द्रिय । १४। (और भी दे० इन्द्रिय/४) ।

रा. बा./४/१५५/४५८/२ द्विविधा जीवाः नादराः सूक्ष्माश्च । —जीव दो प्रकारके हैं—नादर और सूक्ष्म—(दे० सूक्ष्म) ।

दे. आत्मा—बहिरात्मा, अन्तरात्मा, परमात्माकी अपेक्षा ३ प्रकार हैं ।

दे. काय/२/१ पाँच स्थावर व एक त्रस, ऐसे कायकी अपेक्षा ६ भेद हैं ।

दे. गति/२/३ नारक, तिर्यच, मनुष्य व देवगति की अपेक्षा चार प्रकारका है ।

गो. जी./पू. ६२२/१०७५ पुण्यजीव व पापजीवका निर्देश है / (दे० आगे पुण्य व पाप जीवका लक्षण) ।

ध. खं./१२/४/२.६/सू. ३/२६६ सिया गोजीवस्स वा/३/—'कथंचित् बहु नोजीवके होती है' इस सूत्रमें नोजीवका निर्देश किया गया है ।

दे० पर्याप्त—जीवके पर्याप्त, निवृत्तपर्याप्त व लक्ष्यपर्याप्त रूप तीन भेद हैं ।

दे. जीवसमास—एकेन्द्रिय आदि तथा पृथिवी अप् आदि तथा सूक्ष्म नादर, तथा उनके ही पर्याप्तपर्याप्त आदि विकल्पांसे अनेकों भंग बन जाते हैं ।

ध. ६/४,१,४५/गा. ७६-७७/१६८ एको चेव महप्पा सो वुवियप्पो त्ति लखणो भण्णिदो । चतुसकमणाजुत्तो पंचमगुणप्पहाणो य ७७६। छाक्का-पक्कमजुत्तो उवजुत्तो सत्तभंगिसम्भावा । अट्ठासवो णवट्ठो जीवो हस-

आणिजो भणिको ७७७।—बहु जीव महात्मा चैतन्य या उपयोग सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकार है। ज्ञान, दर्शन, या संसारी-मुक्त, या भव्य-अभव्य, या पाप-पुण्यकी अपेक्षा दो प्रकार है। ज्ञान चेतना, कर्म चेतना कर्मफल चेतना, या उत्पाद, वयय, धीव्य, या द्रव्य-गुण पर्यायकी अपेक्षा तीन प्रकार है। चार गतियोंमें भ्रमण करनेकी अपेक्षा चार प्रकार है। औपहासिकादि पाँच भावोंकी अपेक्षा या एकेन्द्रिय आदिकी अपेक्षा पाँच प्रकार है। छह दिशाओंमें अपक्रम युक्त होनेके कारण छह प्रकारका है। सप्तभंगीसे सिद्ध होनेके कारण सात प्रकारका है। आठकर्म या सम्यक्त्वादि आठ गुणयुक्त होनेके कारण आठ प्रकारका है। नौ पदार्थोंरूप परिणमन करनेके कारण नौ प्रकार का है। पृथिवी आदि पाँच तथा एकेन्द्रियादि पाँच इन दस स्थानोंको प्राप्त होनेके कारण दस प्रकारका है।

५. जीवोंके जलचर, स्थलचर आदि भेद

मू. आ./२१६ सकलदिमा य जलथलचरा...। = पंचेन्द्रिय जीव जलचर, स्थलचर व नभचरके भेदसे तीन प्रकार हैं। (प. का/मू./११७) (का. अ./मू./१२६)।

६. जीवोंके गर्भज आदि भेद

प. सं./ग्रा./१/७३ अंडज पोदज जरजा रसजा संसेदिमा य सम्मुच्छ्रा। उग्भिदिमोववादिम जेया पंचिदिमा जीवा ७३। —अंडज, पोतज, जरजयुज, रसज, स्वेदज, सम्मुच्छ्रम, उद्भेदिम और औपपाविक जीवोंको पंचेन्द्रिय जानना चाहिए। (ध. १/१.१.३३/ग्रा. १३६/२४६). (का. अ./मू./१३०)।

७. कार्य कारण जीवके लक्षण

नि. सा./ता. वृ./६ शुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानादिशुद्धगुणानामाधारभूतत्वात्कार्यशुद्धजीवः। ... शुद्धनिश्चयेन सहजज्ञानादिपरमस्वभावगुणानामाधारभूतत्वात्कारणशुद्धजीवः। —शुद्ध सद्भूत व्यवहारसे केवलज्ञानादि शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कार्य शुद्धजीव' (सिद्ध पर्याय) है। शुद्ध निश्चयनयसे सहजज्ञानादि परमस्वभावगुणोंका आधार होनेके कारण (त्रिकाली शुद्ध चैतन्य) कारण शुद्ध जीव है।

८. पुण्य-पाप जीवका लक्षण

गो. जी./मू./६२३-६२३/१०७५ जीवदुर्ग उत्तटं जीवा पुण्णा हु सम्मं गुणसहिदा। ववसहिदा वि य पाबा तज्जिवरीया हवंति त्ति। मिच्छा-इट्ठी पाबा णं ताणं ता य सासणगुणा वि।

गो. जी./जी. प्र./६४३/१०६६/१ मिभाः पुण्यपापमिश्रजीवाः सम्यक्स्वमिध्यास्वमिश्रपरिणामपरिणतत्वात्। —पहले दो प्रकारके जीव कहे गये हैं। उनमेंसे जो सम्यक्स्व गुण युक्त या वतयुक्त होय सो पुण्य जीव है और इनसे विपरीत पाप जीव है। मिध्याइष्ट और सासादन गुण-स्थानवर्ती जीव पापजीव है। सम्यक्स्वमिध्यास्वरूप मिश्रपरिणामोंसे युक्त मिश्र गुणस्थानवर्ती, पुण्यपापमिश्र जीव है।

९. मोक्षीवका लक्षण

ध. १२/४.२.६.३/२६६/८ गोजीवो णाम अणं ताणं तविस्सासुवचएहिं खविक्खे कम्मपोणह्वस्संधो पाणधारणाभावादो णाणवसणाभावादो वा। तत्थसणजीवो वि सिया गोजीवो; तत्तो पुण्यभूतस्स तस्स अणुवसंभादो। —अनन्तानन्त विससोपचयोंसे उपचयको प्राप्त कर्मपुद्गल-स्कन्ध (शरीर) प्राणधारण अथवा ज्ञानदर्शनसे रहित होनेके कारण मोक्षीव कहलाता है। उससे सम्बन्ध रखनेवाला जीव भी कथंचित मोक्षीव है, क्योंकि, वह उससे पृथग्भूत नहीं पाया जाता है।

२. निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि

१. युक्त जीवमें जीवत्ववाला लक्षण कैसे चटित होता है

रा. बा./१/४/७/२५/२७ तथा सति सिद्धानामपि जीवत्वं सिद्धं जीवित-पूर्वत्वात्। संप्रति न जीवन्ति सिद्धा भूतपूर्वगत्या जीवत्वमेवामौपचारिकत्वं, मुख्यं ज्ञेयते; नैव दोषः। भावप्राणज्ञानदर्शानुभवनात् सांप्रतिकमपि जीवत्वमस्ति। अथवा रूढिशब्दोऽयम्। रूढो वा क्रिया व्युत्पत्त्यर्थे वेति कावाचित्कं जीवनमपेक्ष्य सर्वदा वतते गोशब्दवत्। —प्रश्न—'जो दर्शप्राणोंसे जीता है...' आदि लक्षण करनेपर सिद्धोंके जीवत्व चटित नहीं होता। उत्तर—सिद्धोंके यद्यपि दर्शप्राण नहीं हैं, फिर भी वे इन प्राणोंसे पहले जीये थे, इसलिए उनमें भी जीवत्व सिद्ध हो जाता है। प्रश्न—सिद्ध वर्तमानमें नहीं जीते। भूतपूर्वगति-की उनमें जीवत्व कहना औपचारिक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भावप्राणरूप ज्ञानदर्शनका अनुभव करनेसे वर्तमानमें भी उनमें मुख्य जीवत्व है। अथवा रूढिवश क्रियाकी गौणतासे जीव शब्दका निर्वचन करना चाहिए। रूढिमें क्रिया गौण हो जाती है। जैसे कभी-कभी चलती हुई देखकर गोमें सर्वदा गो शब्दकी वृत्ति देखी जाती है, वैसे ही कादाचित्क जीवनकी अपेक्षा करके सर्वदा जीव शब्दकी वृत्ति हो जाती है। (भ. आ. वि./३७/१३१/१३) (म. पु./२४/१०४)।

२. औपचारिक होनेसे सिद्धोंमें जीवत्व नहीं है।

ध. १४/५.६.१६/१२/३ तं च अजोगिचरिमसमयादो उवरि णत्थि, सिद्धेषु पाणनिबंधणट्ठकम्माभावादो। तम्हा सिद्धा ण जीवा जीविद-पुब्बा इदि। सिद्धाणं पि जीवत्तं किण्ण इच्छज्जेदो। ण, उवयारस्स सच्चत्ताभावादो। सिद्धेसु पाणाभावणहाणुववत्तीदो जीवत्तं ण पारिणामियं किलु कम्मविवागजं। —आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है। वह अयोगिके अन्तिम समयसे आगे नहीं पाया जाता, क्योंकि, सिद्धोंके प्राणोंके कारणभूत आठों कर्मोंका अभाव है। इसलिए सिद्ध जीव नहीं हैं, अधिकसे अधिक वे जीवितपूर्व कहे जा सकते हैं। प्रश्न—सिद्धोंके भी जीवत्व क्यों नहीं स्वीकार किया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, सिद्धोंमें जीवत्व उपचारसे है, और उपचारको सत्य मानना ठीक नहीं है। सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव अन्यथा बन नहीं सकता, इससे माजूम पड़ता है, कि जीवत्व पारिणामिक नहीं है, किन्तु वह कर्मोंके विपाकसे उत्पन्न होता है।

३. मार्गणास्थानादि जीवके लक्षण नहीं है

यो. सा./अ./१/५७ गुणजीवादयः सन्ति विशतिर्या प्ररूपणाः। कर्मसंबन्धनिष्पन्नास्ता जीवस्य न लक्षणम्। ५७। —गुणस्थान, जीव-समास, मार्गणास्थान, पर्याप्ति आदि जो २० प्ररूपणाएँ हैं वे भी कर्मके संबन्धसे उत्पन्न हैं, इसलिए वे जीवका लक्षण नहीं हो सकती।

४. तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो

स. सि./५/१६/२८८/८ अत एवात्मास्तित्वसिद्धिः। यथा यन्त्रप्रतिमा-चेष्टितं प्रयोक्तुरस्तित्वं गमयति तथा प्राणायानादिकर्मोऽपि क्रियावन्त-मारमानं साधयति। —इसीसे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि होती है। जैसे यन्त्रप्रतिमाकी चेष्टाएँ अपने प्रयोक्ताके अस्तित्वका ज्ञान कराती हैं उसी प्रकार प्राण और अपान आदिरूप कार्य भी क्रियावाले आत्माके साधक हैं। (स्या. म./७/२३४/२०)।

रा. बा./२/८/१८/१२१/१३ 'नास्त्यात्मा अकारणत्वात् मण्डूकशिक्षण्ड-वत्' इति। हेतुरयमसिद्धो विरुद्धोऽनैकान्तिकश्च। कारणवानेवात्मा इति निश्चयो नः, नरकादिभवनव्यतिरिक्तव्यार्थाभावात्, तस्य च

मिथ्यादर्शनादिकारणत्वासिद्धता। अतएव द्रव्यार्थाभावात् च पर्यायान्तरानुपपत्त्याद आश्रयाभावादध्यसिद्धता। अकारणमेव ह्यस्ति सर्वं घटादि, तेनायं द्रव्याधिकस्य विरुद्ध एव। सतोऽकारणत्वात् यदस्ति तन्नियमेनैवाकारणम्, न हि किंचिदस्ति च कारणवत्। यदि तदस्यैव किमस्य कारणेन नित्यवृत्तत्वात्। कारणवत्त्वं चासत् एव कार्यार्थत्वात् कारणस्येति विरुद्धार्थता। मण्डूकशिक्षणकादीनाम् असत्प्रत्ययहेतुत्वेन परिच्छिन्नसत्त्वानामभ्युपगमात्तेषां च कारणाभावात् उभयपक्षवृत्तेरनैकान्तिकत्वम्।

दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनोभयधर्मविकलः ... एकजीवसंज्ञितत्वात् मण्डूकशिक्षण इत्यस्ति।...

नास्त्यात्मा अप्रत्यक्षत्वाच्छशशुक्लवदिति; अयमपि न हेतुः असिद्ध-विरुद्धानैकान्तिकत्वाप्रच्युतः। सकलविमलकेवलज्ञानप्रत्यक्षत्वाच्छुद्धात्मा प्रत्यक्षः, कर्मनोक्तपरतन्त्रपिण्डात्मा च अवधिमनःपर्यय-ज्ञानयोरपि प्रत्यक्ष इति 'अप्रत्यक्षत्वात्' इत्यसिद्धो हेतुः। इन्द्रिय-प्रत्यक्षाभावादप्रत्यक्ष इति चेत्; न; तस्य परोक्षत्वाभ्युपगमात्। अप्रत्यक्षा घटावयोऽप्राहकनिमित्ताद्यान्त्वाद् धूमाद्यनुमिताग्निवत्। असति च शशशुक्लादौ सति च विज्ञानादौ अप्रत्यक्षत्वस्य वृत्तेरनैकान्तिकता। अथ विज्ञानादेः स्वसंवेद्यत्वात् योगिप्रत्यक्षत्वाच्च हेतोरभाव इति चेत्; आत्मनि कोऽपरितोषः। दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनोभयधर्मविकलः पूर्वोक्तेन विधिना अप्रत्यक्षत्वस्य नास्ति त्वस्य चासिद्धेः।

रा.बा./२/८/१६/१२२/२५ ग्रहणविज्ञानासंभविफलदर्शनाद् गृहीतुसिद्धिः। १६। यावन्मूनि ग्रहणानि...यानि च ज्ञानानि तत्संनिर्गन्तानि तानि, तेष्वसंभविफलमुपलभ्यते। किं पुनस्तत्?। आत्मस्वभाव-स्थानज्ञानविषयसंप्रतिपत्तिः। तदेतद् ग्रहणानां तावन्न संभवति; अचेतनत्वात्, क्षणिकत्वाच्च...ततो व्यतिरिक्तेन केनचिद्विवृतव्य-मितं गृहीतुसिद्धिः।

रा.बा./२/८/२०/१२३/१ योऽयमस्माकम् 'आत्माऽस्ति' इति प्रत्ययः स संशयानध्यवसायविपर्ययसम्यक्प्रत्ययेषु यः कश्चित् स्यात्, सर्वेषु च विकल्पेष्विष्टं सिध्यति। न तावत्संशयः निर्णयात्मकत्वात्। सत्यपि संशये तदालम्बनमात्मसिद्धिः। न हि अवस्तुविषयः संशयो भवति। नाप्यनध्यवसायो आत्यन्धबधिररूपशब्दवत्; अनादिसंप्रतिपत्तेः। स्याद्विपर्ययः; एवमप्यात्मास्तिस्त्वसिद्धिः पुरुषे स्थापुप्रतिपत्तौ स्थापुसिद्धिवत्। स्यात्सम्यक्प्रत्ययः; अविवादमेतत्—आत्मास्तिस्त्व-मिति सिद्धो न पक्षः। —प्रश्न—उत्पादक कारणका अभाव होनेसे, मण्डूकशिक्षावत् आत्माका भी अभाव है। उत्तर—आपका हेतु असिद्ध, विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोंसे युक्त है। (१) नर-नारकादि पर्यायोसे पृथक् आत्मा नहीं मिलता, और वे पर्यायें मिथ्यादर्शनादि कारणोंसे होती हैं, अतः यह हेतु असिद्ध है। पर्यायोक्तो छोड़कर पृथक् आत्मद्रव्यकी सत्ता न होनेसे यह हेतु आश्रयासिद्ध भी है। (२) जिनने घटादि सत् पदार्थ हैं वे सब स्वभावसे ही सत् हैं न कि किसी कारण विशेषसे। जो सत् है वह तो अकारण ही होता है। जो स्वयं सत् है उसकी नित्यवृत्ति है अतः उसे अन्य कारणसे क्या प्रयोजन। जिसका कोई कारण होता है वह असत् होता है, क्योंकि वह कारण-का कार्य होता है, अतः यह हेतु विरुद्ध है। (३) मण्डूकशिक्षण भी 'नास्ति' इस प्रत्ययके होनेसे सत् तो है पर इसके उत्पादक कारण नहीं है, अतः यह हेतु अनैकान्तिक भी है। मण्डूकशिक्षण दृष्टान्त भी साध्य, साधन व उभय धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास है। क्योंकि उसके भी किसी अपेक्षासे कारण बन जाते हैं और वह कथंचिद् सत् भी सिद्ध हो जाता है। प्रश्न—आत्मा नहीं है, क्योंकि गंधके सींगवत् वह प्रत्यक्ष नहीं है। उत्तर—यह हेतु भी असिद्ध,

विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोंसे दूषित है। (४) शुद्धात्मा तो सकल विमल केवलज्ञानके प्रत्यक्ष है और कर्म नोक्तं संयुक्त अशुद्धात्मा अवधि व मनःपर्यय ज्ञानके भी प्रत्यक्ष है अतः उपरोक्त हेतु असिद्ध है। प्रश्न—इन्द्रिय प्रत्यक्ष न होनेसे वह अप्रत्यक्ष है। उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि इन्द्रिय प्रत्यक्षको परोक्ष ही माना गया है। घटादि परोक्ष हैं क्योंकि वे अप्राहक निमित्तसे प्राह्य होते हैं, जैसे कि धूमसे अनुमित अग्नि। असद्भूत शशशुक्लादि तथा सद्भूत विज्ञानादि दोनों ही अप्रत्यक्ष हैं, अतः उपरोक्त हेतु अनैकान्तिक है। यदि बौद्ध लोग यह कहें कि विज्ञान तो स्वसंवेदन तथा योगियोंके प्रत्यक्ष है इसलिए आपका हेतु ठीक नहीं है, तो हम कह सकते हैं कि फिर आत्माको ही स्वसंवेदन व योगिप्रत्यक्ष मानने में क्या हानि है। शशशुङ्गा दृष्टान्त भी साध्य, साधन व उभय धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास है, क्योंकि मण्डूक शिक्षावत् शशशुङ्ग भी कथंचिद् सत् है। इसलिए उसे अप्रत्यक्ष कहना असिद्ध है। (५) इन्द्रियों और तज्जनित ज्ञानोंमें जो सम्भव नहीं है ऐसा जो, 'जो मैं देखनेवाला था वही चलनेवाला है' यह एकत्व-विषयक फल सभी विषयों व ज्ञानोंमें एकमुत्रता रखनेवाले गृहीता आत्माके सद्भावको सिद्ध करता है। आत्मस्वभावके होनेपर ही ज्ञानकी व विषयोंकी प्राप्ति होती है, इन्द्रियोंके उसका संभवना नहीं है, क्योंकि वे अचेतन व क्षणिक हैं। इसलिए उन इन्द्रियोंसे व्यतिरिक्त कोई न कोई ग्रहण करनेवाला होना चाहिए, यह सिद्ध होता है। (स्मा.म./१७/२३३/१६); (६) यह जो हम सबको 'आत्मा' इस प्रकारका ज्ञान होता है, वह संशय, अनध्यवसाय, विपर्यय या सम्यक् इन चार विकल्पोंमेंसे कोई एक तो होना ही चाहिए। कोई सा भी विकल्प हमारे इष्टकी सिद्धि कर देता है। यदि यह ज्ञान संशयरूप है तो भी आत्माकी सत्ता सिद्ध होती है, क्योंकि अवस्तुका संशय नहीं होता। अनादिकालसे प्रत्येक व्यक्ति आत्माका अनुभव करता है, अतः यह ज्ञान अनध्यवसाय नहीं हो सकता। यदि इसे विपरीत कहते हैं, तो भी आत्माकी वचचित् सत्ता सिद्ध हो जाती है, क्योंकि अप्रसिद्ध पदार्थका विपर्यय ज्ञान नहीं होता। और सम्यक् रूपमें तो आत्मसाधक है ही।

स्मा.म./१७/२३३/६ अहं सुखो अहं दुःखो इति अन्तर्मुखस्य प्रत्ययस्य आत्मात्मनस्तयैवोपपत्तेः।...यत्पुनः अहं गौरः अहं श्याम इत्यादि बहिर्मुखः प्रत्ययः स खल्व्वात्मोपाकारकत्वेन लक्षणया शरीरे प्रयुज्यते। यथा प्रियभृत्येऽहमिति व्यपदेशः।

स्मा.म./१७/२३२/२६ यच्च अहं प्रत्ययस्य कादाचित्कत्वम् तत्रैयं वासना।...यथा बीजं...न तस्याङ्कुरोत्पादने कादाचित्केऽपि तदुत्पादन-शक्तिरपि कादाचित्की। तस्याः कथंचिन्नित्यत्वात्। एवमात्मा सदा संनिहितत्वेऽप्यहं प्रत्ययस्य कादाचित्कत्वम्।...रूपाद्युपलब्धिः सकृत् का, क्रियात्वात्, छिदिक्रियावत्। यश्चास्याः कर्ता स आत्मा। न चात्र चक्षुरादीनां कर्तृत्वम्। तेषां कुठारादिवत् करणत्वेनास्त्वन्त-त्वात्। करणत्वं तेषां पीडगलिकत्वेनाचेतनत्वात्, परित्येत्वात्, प्रयोक्तव्यापारानिरपेक्षप्रवृत्त्यभावात्।

स्मा.म./१७/२३३/२० तथा च साधनोपादानपरिवर्जनद्वारेण हिताहित-प्राप्तिपरिहारसमर्था चेष्टा प्रयत्नप्रविका, विशिष्टक्रियात्वात्, रथ-क्रियावत्। शरीरं च प्रयत्नवदधिष्ठितम्, विशिष्टक्रियाश्रयत्वात्, रथवत्। यश्चास्याधिष्ठाता स आत्मा, सारथिवत्।

स्मा.म./१७/२३६/१४ तथा प्रेयं मनः अभिमतविषयसंभन्धनिमित्तक्रिया-श्रयत्वात्, दारकहस्तगतगोलकवत्। यश्चास्य प्रेरकः स आत्मा इति।...तथा अस्व्यात्मा, असमस्तपर्यायवाक्यत्वात्। यो योऽसाङ्केतिकशुद्ध-पर्यायवाक्यः, स-सोऽस्तिस्त्वं न व्यभिचरति, यथा घटादिः।...तथा सुखादीनि द्रव्याभिरुपानि, गुणत्वाद्, रूपवत्। योऽसौ पुनो स आत्मा। इत्यादिलिङ्गानि। तस्मादनुमानतोऽप्यात्मा सिद्धः। (७)

—मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ ऐसे अन्तर्मुखी प्रत्ययोंकी आरम्भाके आसम्भनसे ही उत्पत्ति होती है। और मैं मोरा, मैं काला ऐसे बहिर्मुखी प्रत्यय भी शरीर मात्रके सूचक नहीं हैं, क्योंकि प्रिय नौकरमें अहं बुद्धि की भाँति यहाँ भी अहं प्रत्ययका प्रयोग आत्माके उपकार करने-वालेमें किया गया है। (पं.घ./उ./५.५०); (=) अहंप्रत्ययमें कादाचित्कत्वके प्रति भी उत्तर यह है कि जिस प्रकार बीजमें अंकुरकी अनित्यताको देखकर उसमें अंकुरोत्पादनकी शक्तिको कादाचित्क नहीं कह सकते, उसी प्रकार अहंप्रत्ययके अनित्य होनेसे उसे कादाचित्क नहीं कह सकते हैं (अर्थात् भले ही उपयोगमें अहं प्रत्यय कादाचित्क हो, पर लब्धरूपसे वह नित्य रहता है)। (६) क्रिया होनेके कारण रूपादिकी उपलब्धिका कोई कर्ता होना चाहिए, जैसे कि लकड़ी काटनेरूप क्रियाका कोई न कोई कर्ता अवश्य देखा जाता है। जो इसका कर्ता है वही आत्मा है। यहाँ ब्रह्म आदि इन्द्रियोंमें कर्तापना नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वे तो ज्ञानके प्रति करण होनेसे परतन्त्र हैं, जैसे कि छेदन-क्रियाके प्रति कुठारादि। इनका करणत्व भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि पौष्टिक होनेके कारण ये अचैतन हैं और परके द्वारा प्रेरित की जाती हैं। इसका भी कारण यह है कि प्रयोक्ताके व्यापारसे निरपेक्ष करणकी प्रवृत्ति नहीं होती। (१०) हितरूप साधनोंका ग्रहण और अहितरूप साधनोंका त्याग प्रयत्नपूर्वक ही होता है, क्योंकि यह क्रिया है, जैसे कि रथकी क्रिया। विशिष्ट क्रियाका आश्रय होनेसे शरीर प्रयत्नवात्का आधार है जैसे रथ सारथीका आधार है। और जो इस शरीरकी क्रियाका अधिष्ठाता है वह आत्मा है, जैसे कि रथकी क्रियाका अधिष्ठाता सारथी है। (११) जिस प्रकार बालकके हाथका पथरका गोला उसकी प्रेरणासे ही नियत स्थानपर पहुँच सकता है, उसी प्रकार नियत पदार्थोंकी ओर दौड़नेवाला मन आत्माकी प्रेरणासे ही पदार्थोंकी ओर जाता है। अतएव मनके प्रेरक आत्माको स्वतन्त्र द्रव्य स्वीकार करना चाहिए। (१२) 'आत्मा' शुद्ध-निर्भिकार पर्यायका वाचक है, इसलिए उसका अस्तित्व अवश्य होना चाहिए। जो शब्द बिना संकेतके शुद्ध पर्यायके वाचक होते हैं उनका अस्तित्व अवश्य होता है, जैसे घर आदि। जिनका अस्तित्व नहीं होता उनके वाचक शब्द भी नहीं होते। (१३) सुख-दुःख आदि किसी द्रव्यके आश्रित हैं, क्योंकि वे गुण हैं। जो गुण होते हैं वे द्रव्यके आश्रित रहते हैं, जैसे रूप। जो इन गुणोंसे युक्त है वही आत्मा है। इत्यादि अनेक साधनोंसे अनुमान द्वारा आत्माकी सिद्धि होती है।

५. जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है

पं. का./ता. वृ./७१/१२३/२१ कश्चिदाह। यथैकोऽपि चन्द्रमा बहुषु जल-वटेषु भिन्नभिन्नरूपो दृश्यते तथैकोऽपि जीवो बहुशरीरेषु भिन्नभिन्न-रूपेण दृश्यते इति। परिहारमाह। बहुषु जलवटेषु चन्द्रकिरणो-पाधिवशेन जलपुङ्खला एव चन्द्राकारेण परिणता न चाकाशस्थ-चन्द्रमा। अत्र दृष्टान्तमाह। यथा देवदत्तसुखोपाधिवशेन नानादर्प-णानां पुङ्खला एव नानासुखोपाधिवशेन परिणमन्ति, न च देवदत्तमुखं नानारूपेण परिणमति, यदि परिणमति तदा दर्पणस्थं मुखप्रतिबिम्बं चैतन्यं प्राप्नोति; न च तथा। तथैकचन्द्रमा अपि नानारूपेण न परिणमतीति। किं च। न चैकब्रह्ममामा कोऽपि दृश्यते प्रत्यक्षेण यश्च-न्द्रब्रह्मरूपेण भविष्यति इत्यभिप्रायः। १४ प्रश्न—जिस प्रकार एक ही चन्द्रमा बहुतसे जलके चट्टानोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है, वैसे एक ही जीव बहुतसे शरीरोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है।

उत्तर—बहुतसे जलके चट्टानोंमें तो वास्तवमें चन्द्रकिरणोंकी उपाधिके निमित्तसे जलरूप पुङ्खल ही चन्द्राकार रूपसे परिणत होता है, आकाशस्थ चन्द्रमा नहीं। जैसे कि देवदत्तके मुखका निमित्त पाकर नाना दर्पणोंके पुङ्खल ही नाना सुखाकार रूपसे परिणमन कर जाते हैं न कि देवदत्तका मुख स्वयं नाना रूप हो जाता है। यदि ऐसा हुआ होता तो दर्पणस्थ मुखके प्रतिबिम्बोंको चैतन्यपना प्राप्त हो-जाता, परन्तु ऐसा नहीं होता है। इसी प्रकार चन्द्रमाका नानारूप परिणमन समझना चाहिए। दूसरी बात यह भी तो है कि उपरोक्त दृष्टान्तोंमें तो चन्द्रमा व देवदत्त दोनों प्रत्यक्ष दिखाई देते हैं, तब उनका प्रतिबिम्ब जल व दर्पणमें पड़ता है, परन्तु ब्रह्म नामका कोई व्यक्ति तो प्रत्यक्ष दिखाई ही नहीं देता, जो कि चन्द्रमाकी भाँति नानारूप होवे। (पं. प्र/टी/२/६६).

६. पूर्वोक्त लक्षणोंका मतार्थ

पं. का./मू. १७ तथा ता. वृ. में उसका उपोद्घात ७६/८ अथ जीवामात्रो भुक्तिरिति सौगतमतं विशेषेण निराकरोति—“सत्सदमथ उच्छेदं भवमभवञ्च व सुण्णमिदं च। विण्णानमविण्णानं ण वि जुज्जदि असदि सम्भावे १३७।”

पं. का./ता. वृ./२७/६१/६ सामान्यचैतन्याख्यान् सर्वमतसाधारणं शास्त्रव्यसुः अभिज्ञज्ञानदर्शनोपयोगव्याख्यानं तु नैयायिकमतानुसारि-शिष्यप्रतिबोधनार्थं; मोक्षोपदेशकमोक्षसाधकप्रभुत्वव्याख्यानं वीत-रागसर्वप्रणीतं वचनं प्रमाणं भवतीति, “रयणदिवदिग्यरुं दह्मि उडु दाउपासणुसुणरूपकलिहउ अगणि णवदिट्ठंता जाणु” इति दोहक-सूत्रकथितनवदृष्टान्तैर्भट्टचार्याकमताभिराशिष्यापेक्षया सर्वज्ञ-सिद्धयर्थं; शुद्धाशुद्धपरिणामक तु स्वव्याख्यानं तु नित्यकर्तृत्वैकान्त-साख्यमतानुयायिशिष्यसंबोधनार्थं; भोक्तृत्वव्याख्यानं कर्ता कर्म-फलं न भुङ्क्ते इति बौद्धमतानुसारिशिष्यप्रतिबोधनार्थं; स्वदेहप्रमाणं व्याख्यानं नैयायिकमीमांसककपिलमतानुसारिशिष्यसंबोधना-र्थं; अमूर्तत्वव्याख्यानं भट्टचार्याकमतानुसारिशिष्यसंबोधनार्थं; द्रव्यभावकर्मसंयुक्तव्याख्यानं च सदाशुक्तिनिराकरणार्थमिति मतार्थो ज्ञातव्यः।—१. जीवका अभाव ही मुक्ति है ऐसा माननेवाले सौगत (बौद्धमत) का निराकरण करनेके लिए कहते हैं—कि यदि मोक्षमें जीवका सद्भाव न हो तो शाश्वत या नाशवंत, भव्य या अबव्य, शून्य या अशून्य तथा विज्ञान या अविज्ञान घटित ही नहीं हो सकते १३७। अथवा कर्ता स्वयं अपने कर्मके फलको नहीं भोगता ऐसा माननेवाले बौद्धमतानुसारी शिष्यके जीवको भोक्ता कहा गया है। २. सामान्य चैतन्यका व्याख्यान सर्वमत साधारणके जाननेके लिए है। ३. अभिज्ञ ज्ञानदर्शनोपयोगका व्याख्यान नैयायिक मतानुसारी शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है। (क्योंकि वे ज्ञानदर्शनको जीवसे पृथक् मानते हैं)। ४. स्वदेह प्रमाणका व्याख्यान नैयायिक, मीमांसक व कपिल (सार्वभ्य) मतानुसारी शिष्यका सन्तुष्ट कर देनेके लिए है, (क्योंकि वे जीवको विभु या अणु प्रमाण मानते हैं)। ५. शुद्ध व अशुद्ध परिणामोंके कर्तापनेका व्याख्यान साख्यमतानुयायी शिष्यके संबोधनार्थ है, (क्योंकि वे जीव या पुरुषको नित्य अकर्ता या अपरिणामी मानते हैं)। ६. द्रव्य व भावकर्मोंसे संयुक्तपनेका व्याख्यान सदाशिव बाधियोंका निराकरण करनेके लिए है, (क्योंकि वे जीवको सर्वथा शुद्ध व मुक्त मानते हैं)। ७. मोक्षोपदेशक, मोक्षसाधक, प्रभु, तथा वीतराग सर्वज्ञके वचन प्रमाण होते हैं, ऐसा व्याख्यान; अथवा रत्न, दीप, सूर्य, दही, दूध, घी, पाषाण, सोना, चाँदी, स्फटिकमणि और अग्नि ये जीवके नौ दृष्टान्त चारवाक्य मताश्रित शिष्यकी अपेक्षा सर्वज्ञकी सिद्धि करनेके लिए किये गये हैं। अथवा—अमूर्तत्वका

व्याख्यान भी उन्हींके सम्बोधनार्थ किया गया है। (क्योंकि वे किसी चेतन व अमूर्त जीवको स्वीकार नहीं करते, बल्कि पृथिवी आदि पाँच भूतोंके संयोगसे उत्पन्न होनेवाला एक क्षणिक तत्त्व कहते हैं)।

७. जीवके भेद-प्रभेदादि जाननेका प्रयोजन

पं. का./ता.वृ./३२/६६/१८ अत्र जीविताशास्त्रपरागादिविकल्पस्यागेन सिद्धजीवसदृशः परमाह्लादरूपसुखरसास्वादपरिणतनिजशुद्धजीवास्तिकाय एवोपादेयमिति भावार्थः।—यहाँ (जीवके संसारी व मुक्तरूप भेदोंमेंसे) जीनेकी आशारूप रागादि विकल्पोंका त्याग करके सिद्धजीव सदृश परमाह्लादरूप सुखरसास्वादपरिणत निजशुद्धजीवास्तिकाय ही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय समझना। (द्र. सं./टो/२/१०/६)।

३. जीवके गुण व धर्म

१. जीवके २१ सामान्य विशेष स्वभावोंका नाम निर्देश

आ. प./४ स्वभावाः कथ्यन्ते—अस्तित्वस्वभावः, नास्तित्वस्वभावः, निरत्य-स्वभावः, अनित्यस्वभावः, एकस्वभावः, अनेकस्वभावः, भेदस्वभावः, अभेदस्वभावः, भव्यस्वभावः, अभव्यस्वभावः, परमस्वभावः—द्रव्याणामेकादशसामान्यस्वभावाः ॥ चेतनस्वभावः, अचेतनस्वभावः, मूर्तस्वभावः, अमूर्तस्वभावः, एकप्रदेशस्वभावः, अनेकप्रदेशस्वभावः, विभावस्वभावः, शुद्धस्वभावः, अशुद्धस्वभावः, उपचरितस्वभावः—एते द्रव्याणां दश विशेषस्वभावाः ॥ जीवपुद्गलयोरेकविंशतिः। 'एक-विंशतिभावाः स्युर्जीवपुद्गलयोर्मताः।' टिप्पणी—जीवस्याप्यसद्भूत-व्यवहारेणाचेतनस्वभावः, जीवस्याप्यसद्भूतव्यवहारेण मूर्तस्व-स्वभावः। तत्कालपर्यायाक्रान्तं वस्तुभावोऽभिधीयते ॥ तस्य एकप्रदेश-संभवात्।—स्वभावोंका कथन करते हैं—अस्तित्वस्वभाव, नास्तित्व-स्वभाव, निरत्यस्वभाव, अनित्यस्वभाव, एकस्वभाव, अनेकस्वभाव, भव्यस्वभाव, अभव्यस्वभाव, और परमस्वभाव ये ग्यारह सामान्य स्वभाव हैं। और—चेतनस्वभाव, अचेतनस्वभाव, मूर्तस्वभाव, अमूर्तस्वभाव, एकप्रदेशस्वभाव, अनेकप्रदेशस्वभाव, विभावस्वभाव, शुद्धस्वभाव, अशुद्धस्वभाव और उपचरित स्वभाव ये दस विशेष स्वभाव हैं। कुल मिलकर २१ स्वभाव हैं। इनमेंसे जीव व पुद्गलमें २१ के २१ हैं। प्रश्न—(जीवमें अचेतन स्वभाव, मूर्तस्वभाव और एक प्रदेशस्वभाव कैसे सम्भव है)। उत्तर—असद्भूत व्यवहारनयसे जीवमें अचेतन व मूर्त स्वभाव भी सम्भव है क्योंकि संसारावस्थामें यह अचेतन व मूर्त शरीरसे बद्ध रहता है। एक प्रदेशस्वभाव भावकी अपेक्षा है। वर्तमान पर्यायाक्रान्त वस्तुका भाव कहते हैं। सूक्ष्मता-की अपेक्षा बह एकप्रदेशी कहा जा सकता है।

२. जीवके गुणोंका नाम निर्देश

१. ज्ञान दर्शन आदि विशेष गुण

दे० जीव/१/१ (चेतना व उपयोग जीवके लक्षण हैं)।

आ. प./२ षोडशविशेषगुणेषु जीवपुद्गलयोः षडिति। जीवस्य ज्ञानदर्शन-सुखवीर्याणि चेतनत्वममूर्तत्वमिति षट्।—सोलह विशेष गुणोंमेंसे (दे० गुण/३) जीव व पुद्गलमें छह छह हैं। तहाँ जीवमें ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, चेतनत्व और अमूर्तत्व ये छह हैं।

पं. वृ./उ./६४५ तद्यथायर्थ जीवस्य चारित्रं दर्शनं सुखम्। ज्ञानं सम्य-स्त्वमित्येते स्युर्विशेषगुणाः स्फुटम्। ६४५।—चारित्र, दर्शन, सुख, ज्ञान और सम्यक्त्व ये पाँच स्पष्ट रीतिसे जीवके विशेष गुण हैं।

२. वीर्य अवगाह आदि सामान्य गुण

पं. वृ./उ./६४६ वीर्यं सूक्ष्मोऽवगाहः स्यादव्याबाधिरिषदात्मकः। स्याद-गुरुलघुसंज्ञं च स्युः सामान्यगुणा इमे।—चेतनात्मक वीर्य, सूक्ष्मत्व, अवगाहनत्व, व्याबाधरत्व और अगुरुलघुत्व ये पाँच जीवके सामान्य-गुण हैं।

दे० मोक्ष/३ (सिद्धोंके आठ गुणोंमें भी इन्हें गिनाया है)।

३. जीवके अन्य अनेकों गुण व धर्म

पं. का./मृ./२७ जीवो ऽस्ति हृदि चेदा एवओगवितेसिद्धो पक्षकृता। भोक्ता य देहमेततो ण हि मुक्तो कम्मसंजुतो। २७—आत्मा जीव है, चेतयिता है, उपयोगलक्षिता है, प्रभु है, कर्ता है, भोक्ता है, देहप्रमाण है, अमूर्त है और कर्मसंयुक्त है। (पं. का./मृ./१०६); (प्र. सा./मृ./१२७); (भा. पा./मृ./१४८); (प. प्र./मृ./१/३१); (रा. वा./१/४/२४/२६/११); (म. पु./२४/६२); (न. च. वृ./१०६); (द्र. सं./मृ./२)।

स. सा./आ./परि.—अत एवास्य ज्ञानमात्रैकभावान्तःपातिन्योऽनन्ताः शक्तयः उत्प्लवन्ते—उस (आत्मा) के ज्ञानमात्र एक भावकी अन्तः-पातिनी (ज्ञान मात्र एक भावके भीतर समा जानेवाली) अनन्त शक्तियाँ उछलती हैं—उनमेंसे कितनी ही (४७) शक्तियाँ निम्न प्रकार हैं—१. जीवत्व शक्ति, २. चित्तिशक्ति, ३. इतिशक्ति, ४. ज्ञान-शक्ति, ५. सुखशक्ति, ६. वीर्यशक्ति, ७. प्रभुत्वशक्ति, ८. विभुत्वशक्ति, ९. सर्वदक्षित्वशक्ति, १०. सर्वज्ञत्वशक्ति, ११. स्वच्छत्वशक्ति, १२. प्रकाशशक्ति, १३. असंकुचितविकाशत्वशक्ति, १४. अकार्य-कारणशक्ति, १५. परिणम्यषारिणामकत्वशक्ति, १६. रयागोपादान-शून्यत्वशक्ति, १७. अगुरुलघुत्वशक्ति, १८. उत्पादव्ययधौव्यत्व-शक्ति, १९. परिणामशक्ति, २०. अमूर्तत्वशक्ति, २१. अकर्तृत्वशक्ति, २२. अभावतृत्वशक्ति, २३. निष्क्रियत्वशक्ति, २४. नियतप्रदेशत्वशक्ति, २५. सर्वधर्मव्यापकत्वशक्ति, २६. साधारण असाधारण साधारणा-साधारण धर्मत्वशक्ति, २७. अनन्तधर्मत्वशक्ति, २८. विरुद्धधर्मत्व-शक्ति, २९. तत्त्वशक्ति, ३०. अतत्त्वशक्ति, ३१. एकत्वशक्ति, ३२. अनेकत्वशक्ति, ३३. भावशक्ति, ३४. अभावशक्ति, ३५. भावा-भावशक्ति, ३६. अभावभावशक्ति, ३७. भावभावशक्ति, ३८. अभावा-भावशक्ति, ३९. भावशक्ति, ४०. क्रियाशक्ति, ४१. कर्मशक्ति, ४२. कर्तृशक्ति, ४३. करणशक्ति, ४४. सम्प्रदानशक्ति, ४५. अपादानशक्ति, ४६. अधिकरणशक्ति, ४७. सम्बन्धशक्ति। नोट—इन शक्तियोंके अर्थोंके लिए—दे० वह वह नाम।

दे० जीव/१/२-३ कर्ता, भोक्ता, विष्णु, स्वयंभू, प्राणी, जन्तु आदि अनेकों अन्वर्थक नाम दिये हैं। नोट—उनके अर्थ जीव/१/३ में दिये हैं।

दे. गुण/३. जीवमें अनन्त गुण हैं।

४. जीवमें सूक्ष्म महान् आदि विरोधी धर्मोंका निर्देश

पं. वि/५/१३ यत्सूक्ष्मं च महच्च शून्यमपि यन्नो शून्यमुत्पद्यते, नश्य-त्येव च निरत्यमेव च तथा नास्त्येव चास्त्येव च। एकं यद्यदनेकमेव तदपि प्राप्तं प्रतीतिं दृष्ट्वा, सिद्धज्योतिरमूर्तिचिरसुखमयं केनापि तत्त्वक्ष्यते। १३।—जो सिद्धज्योतिर सूक्ष्म भी है और स्थूल भी है, शून्य भी है और परिपूर्ण भी है, उत्पादविनाशवाली भी है और निरत्य भी है, सद्भावरूप भी है और अभावरूप भी है, तथा एक भी है और अनेक भी है, ऐसी बह दृढ़ प्रतीतिको प्राप्त हुई अमूर्तिक, चेतन एवं सुखस्वरूप सिद्धज्योतिर किसी विरते ही योगी पुरुषके द्वारा देखी जाती है। १३। (पं. वि/१०/१४)।

५. जीवमें कथंचित् शुद्धत्व व अशुद्धत्वका निर्देश

- प्र. सं./सू./१३ मग्नगुणगणैहि य चउदसहि हवन्ति तह असुद्धगया । विण्णेया संसारी सव्वे सुद्धा हु सुद्धगया । १३। = संसारी जीव अशुद्ध-नयको दृष्टिसे चौदह मार्गणा तथा चौदह गुणस्थानोंसे चौदह-चौदह प्रकारके होते हैं और शुद्धनयसे सभी संसारी जीव शुद्ध हैं । (स. सा./सू./३८-६८) ।
- प्र. सा./ता. वृ./५/१०/११ तच्च पुनरुपादानकारणं शुद्धाशुद्धभेदेन द्विधा । रागादिविकल्परहितस्वसंवेदनज्ञानआगमभाषया शुक्लध्यानं वा केवल-ज्ञानोत्पत्तौ शुद्धोपादानकारणं भवति । अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिरवधेनाशुद्धोपादानकारणं भवतीति सूत्रार्थः । = वह उपादान कारणरूप जीव शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है । रागादि-विकल्परहित स्वसंवेदनज्ञान अथवा आगम भाषाकी अपेक्षा शुक्लध्यान-केवलज्ञानकी उत्पत्तिमें शुद्धउपादानकारण है और अशुद्धनिरचनयसे रागादिसे अशुद्ध हुआ अशुद्ध आत्मा अशुद्ध उपादान कारण है । ऐसा तार्क्य है ।

६. जीव कथंचित् सर्वव्यापी है

- प्र. सा./२३.२६ आदा णाणमपाणं णाणं जेयप्पमाणमुद्दिट्ठं । जेयं लोया-लोयं तम्हा णाणं तु सव्वगयं । २३। सव्वगदो जिणवसहो सव्वे वि य तग्गया जगदि अट्ठा । णाणमयादो य जिणो विसयादो तस्स ते भणिया । २६। = १. आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण कहा गया है, ज्ञेय लोकालोक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । २३। (पं. वि./८/५) २. जिनवर सर्वगत हैं और जगत्के सर्वपदार्थ जिनवरगत हैं; क्योंकि जिन ज्ञानमय हैं, और वे सर्वपदार्थ ज्ञानके विषय हैं, इसलिए जिनके विषय कहे गये हैं । (का. अ./सू./२४/२६५) ।
- प. प्र./सू./१/१५२ अप्पा कम्मविज्जियउ केवलणाणेण जेण । लोयालोउ वि मुणइ जिय सव्वगु बुच्चइ तेण । १५२। = यह आत्मा कर्मरहित होकर केवलज्ञानसे जिस कारण लोक और अलोकको जानता है इसी लिए है जीव ! वह सर्वगत कहा जाता है ।
- दे. केवल्लो ७/७ (केवल्लो समुद्वातके समय आत्मा सर्वलोकमें व्याप जाता है) ।

७. जीव कथंचित् देह प्रमाण है

- पं. का./सू./३३ जह पउमरायरयणं खित्तं खोरे पभासयदि खोरं । तह वेहो वेहत्थो सवेहमित्तं पभासयदि । ३३। = जिस प्रकार पञ्चरागरत्न दूधमें डाला जानेपर दूधको प्रकाशित करता है उसी प्रकार वेही वेहमें रहता हुआ स्वदेहप्रमाण प्रकाशित होता है ।
- स. सि./५/८/२७४/९ जीवस्तावरप्रदेशोऽपि संहरणविसर्पणस्वभावत्वा-त्कर्मनिर्वातं शरीरमशुभहृद्वाधित्तिष्ठंस्तावदवगाह्य वर्तते । = यद्यपि जीवके प्रदेश धर्म व अधर्म या लोकाकाशके बराबर हैं, तो वह संकोच और विस्तार स्वभाववाला होनेके कारण, कर्मके निमित्त से छोटा या बड़ा जैसा शरीर मिलता है, उतनी अवगाहनाका होकर रहता है । (रा. वा./५/८/४/४४६/३३) ; (का. अ./सू./१/७६) ।
- पं. का./ता. वृ./३४/७२/१३ सर्वत्र देहमध्ये जीवोऽस्ति न चैकदेशे । = देहके मध्य सर्वत्र जीव है, उसके किसी एकदेशमें नहीं ।

८. सर्वव्यापीपनेका निषेध व देहप्रमाणपनेकी सिद्धि

- रा. वा./१/१०/१६/५१/१३ यदि हि सर्वगत आत्मा स्यात्; तस्य क्रिया-भावात् पुण्यपापयोः कर्तृत्वाभावे तत्पूर्वकसंसारः तदुपरतिरूपश्च अङ्गो न मोक्ष्यते इति । = यदि आत्मा सर्वगत होता तो उसके क्रियाका अभाव हो जानेके कारण पुण्य व पापके ही कर्तृत्वका अभाव हो जाता । और पुण्य व पापके अभावसे संसार व मोक्ष इन

दोनोंकी भी कोई योजना न बन सकती, क्योंकि पुण्य-पाप पूर्वक ही संसार होता है और उनके अभावसे मोक्ष ।

रत्नो. वा./२/१/४ रत्नो, ४५/१४६ क्रियावात् पुरुषोऽसर्वगतद्रव्यत्वतो यथा । पृथिव्यादि स्वसंवेद्यं साधनं सिद्धमेव नः । ४५। = आत्मा क्रियावात् है, क्योंकि अव्यापक है, जैसे पृथिवी जल आदि । और यह हेतु स्वसंवेदनसे प्रत्यक्ष है ।

प्र. सा./त. प्र./१३७ अमूर्तसंवर्तविस्तारसिद्धिश्च स्थूलकृशादिशुक्लमार-शरीरव्यापित्वास्तु स्वसंवेदनसाधयैव । = अमूर्त आत्माके संकोच विस्तारकी सिद्धि तो अपने अनुभवसे ही साध्य है, क्योंकि जीव स्थूल तथा कृश शरीरमें तथा बालक और कुमारके शरीरमें व्याप्त होता है ।

का. अ./सू./१७७ सव्व-गओ जदि जीवो सव्वरथ वि दुक्खसुखसंपत्ती । जाइज्ज ण सा दिट्ठो णियतणुमाणो तदो जीवो । = यदि जीव व्यापक है तो इसे सर्वत्र सुखदुःखका अनुभव होना चाहिए । किन्तु ऐसा नहीं देखा जाता । अतः जीव अपने शरीरके बराबर है ।

अन. घ./२/३१/१४६ स्वाङ्ग एव स्वसंचित्त्या स्वात्मा ज्ञानसुखादिमात् । यतः संवेद्यते सर्वैः स्वदेहप्रमितस्ततः । ३१। = ज्ञान दर्शन सुख आदि गुणों और पर्यायोंसे युक्त अपनी आत्माका अपने अनुभवसे अपने शरीरके भीतर ही सब जीवोंको संवेदन होता है । अतः सिद्ध है कि जीव शरीरप्रमाण है ।

९. जीव संकोच विस्तार स्वभावी है

त.सू./५/१६ प्रदेशसंहारविसर्पाभ्यां प्रदीपवत् । = दीपके प्रकाशके समान जीवके प्रदेशोंका संकोच विस्तार होता है । (स. सि./५/८/२७४/९) ; (रा. वा./५/८/४/४४६/३३) ; (प्र. सा./त. प्र./१३६, १३७) ; (का. अ./सू./१/७६)

१०. संकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि

रा. वा./५/१६/४-६/४५८/३२ सावयवत्वात् प्रदेशविशरणप्रसंग इति चेत्; न; अमूर्तस्वभावापरित्यागात् । ४। -- अनेकान्तात् । ५। यो लोकान्तेन संहारविसर्पवानेवात्मा सावयवश्चेति वा ब्रूयात् तं प्रत्ययमुपालम्भो घटाभुपेयात् । यस्य स्वनादिपारिणामिकचैतन्यजीवद्रव्योपयोगादि-द्रव्याथविशेषात् स्यान्न प्रदेशसंहारविसर्पवात् । द्रव्याथविशेषात् स्यान्न-रवयवः, प्रतिनियतमूढमबादरशरीरपेक्षनिर्माणामोदयपर्यायार्थ-विशेषात् स्यात् प्रदेशसंहारविसर्पवात्, अनादिकर्मबन्धपर्यायार्थविशेषात् स्यात् सावयवः, तं प्रत्ययमुपालम्भः । किंच—तत्प्रदेशानामाकारणपूर्व-कत्वादनुवत् । ६। = प्रश्न—प्रदेशोंका संहार व विसर्पण माननेसे आत्माको सावयव मानना होगा तथा उसके प्रदेशोंका विशरण (भरन) मानना होगा और प्रदेश विशरणसे शून्यताका प्रसंग आयेगा ! उत्तर—१. बन्धकी दृष्टिसे कर्मण शरीरके साथ एकत्व होने-पर भी आत्मा अपने निजो अमूर्त स्वभावको नहीं छोड़ता, इसलिए उपरोक्त दोष नहीं आता । २. सर्वथा संहारविसर्पण व सावयव माननेवालोंपर यह दोष लागू होता है, हमपर नहीं । क्योंकि हम अनेकान्तवादी हैं । पारिणामिक चैतन्य जीवद्रव्योपयोग आदि द्रव्यार्थदृष्टिसे हम न तो प्रदेशोंका संहार या विसर्प मानते हैं और न उसमें सावयवपना । हाँ, प्रतिनियत सूक्ष्म बादर शरीरको उपपन्न करनेवाले निर्माण नामकर्मके उदयरूप पर्यायकी विवक्षासे प्रदेशोंका संहार व विसर्प माना गया है और अनादि कर्मबन्धरूपी पर्यायार्थविशेषसे सावयवपना । और भी—३. जिस पदार्थके अवयव कारण पूर्वक होते हैं उसके अवयवविशरणसे बिनाश हो सकता है उसे तन्तुविशरणसे कपड़ेका । परन्तु आत्माके प्रदेश अकारणपूर्वक होते हैं, इसलिए अणुप्रदेशवत् वह अवयवविशरणसे अनित्यताको प्राप्त नहीं होता ।

४. जीवके प्रदेश

१. जीव असंख्यात प्रदेशो है

त.सू./५/८ असंख्यातः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् । ५। — धर्म, अधर्म और एकजीव द्रव्यके असंख्यात प्रदेश है । (नि.सा./सू./३५) ; (प.प्रा./सू./२/२४) ; (द.सं./सू./२५)
 प्र.सा./त.प्र./१३५ अस्ति च संवर्तविस्तारयोरपि लोकाकाशतुल्या-
 संख्येयप्रवेशापरित्यागाज्जीवस्य । — संकोच विस्तारके होनेपर भी जीव लोकाकाशं तुल्य असंख्य प्रदेशोंको नहीं छोड़ता, इसलिए वह प्रदेशवात् है । (गो.जी./सू./५=४/१०२५)

२. संसारी जीवके अष्ट मध्यप्रदेश अचल हैं और शेष चल व अचल दोनों प्रकारके

घ. खं. १४/५.६/सू.६३/४६ जो अणादियसरीरिबंधो गाम यथा अट्ठणं जीवमज्जपदेसाणं अण्णोणपदेसबंधो भवदि सो सव्वो अणादिय-
 सरीरिबंधो गाम । ६३। — जो अनादि शरीरबन्ध है । यथा—जीवके आठ मध्यप्रदेशोंका परस्पर प्रदेशबन्ध होता है, यह सब अनादि शरीरबन्ध है ।

घ. खं. १२/४.२.११/सू.५-७/३६७ वेयणीयवेयणा सिया ट्ठिदा । ५। सिया अट्ठिदा । ६। सिया ट्ठिदाट्ठिदा । ७। — वेदनीय कर्मकी वेदना कथंचित् स्थित है । ५। कथंचित् वे अस्थित हैं । ६। कथंचित् वह स्थितअस्थित हैं । ७।

घ. ११/१.३३/२३३/१ में उपरोक्त सूत्रोंका अर्थ ऐसा किया है—कि 'आत्म प्रदेश चल भी है, अचल भी है और चलाचल भी है' ।

भ.आ./सू./१७७६ अट्ठपदेसेः सुत्तुण इमो सेसेसु सगपदेसेसु । तत्तं पि अद्वरणं उव्वत्तपरत्तणं कुणदि । १७७६। — जैसे गरम जलमें पकते हुए चावल ऊपर-नीचे होते रहते हैं, वैसे ही इस संसारी जीवके आठ रुचकाकार मध्यप्रदेश छोड़कर बाकीके प्रदेश सदा 'ऊपर-नीचे घूमते हैं' ।

रा.वा./५/८/१६/४६१/१३ में उद्धृत—सर्वकालं जीवाष्टमध्यप्रदेशा निर-
 पवादाः सर्वजीवानां स्थिता एव, ... व्यायामदुःखपरितापोद्रेकपरि-
 णतानां जीवानां यथोक्ताष्टमध्यप्रदेशवर्जितानाम् इतरे प्रदेशाः अस्थिता एव, शेषाणां प्राणिनां स्थिताश्चास्थिताश्च इति वचना-
 न्मुख्याः एव प्रदेशाः । — जीवके आठ मध्यप्रदेश सदा निरपवाद-
 रूपसे स्थित ही रहते हैं । व्यायामके समय या दुःख परिताप आदि-
 के समय जीवोंके उक्त आठ मध्यप्रदेशोंको छोड़कर बाकी प्रदेश अस्थित होते हैं । शेष जीवोंके स्थित और अस्थित दोनों प्रकारके हैं । अतः ज्ञात होता है कि द्रव्योंके मुख्य ही प्रदेश हैं, गौण नहीं ।

घ. १२/४.२.११.३/३६६/५ बाहिवेयणासज्जसादिकिलेसविरहियस्स छदु-
 मत्थस्स जीवपदेसाणं केसि पि चलणाभावादो तत्थ ट्ठिदकम्मवर्धं धा वि ट्ठिदा चेव होति, तत्थेव केसि जीवपदेसाणं संचालुवलं भादो तत्थ ट्ठिदकम्मवर्धं धा वि संचलति, तेण ते अट्ठिदा ति भण्णंति ।
 — व्याधि, वेदना एवं भव आदिक श्लेशोंसे रहित छद्मस्थके किन्हीं जीवप्रदेशोंका चूँकि संचार नहीं होता अतएव उनमें स्थित कर्म-
 प्रवेश भी स्थित ही होते हैं । तथा उसी छद्मस्थके किन्हीं जीव-
 प्रदेशोंका चूँकि संचार पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्म-
 प्रवेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित कहे जाते हैं ।

गो.जी./सू./५/६२२/१०३१ सम्बमरुनी दब्बं अवट्ठिदं अचलिआ पदेसावि ।
 रूनी जीवा चलिआ तिवियप्पा होति हु पवेसा । ५६२। — सर्व ही अरूपी द्रव्योंके त्रिकाल स्थित अचलित प्रदेश होते हैं और रूपी

अर्थात् संसारी जीवके तीन प्रकारके होते हैं—चलित, अचलित व चलिताचलित ।

३. शुद्ध द्रव्यों व शुद्ध जीवके प्रदेश अचल ही होते हैं

रा.वा./५/८/१६/४६१/१३ में उद्धृत—केवलनामपि अयोगिनां सिद्धानां च सर्वे प्रदेशाः स्थिता एव । — अयोगकेवली और सिद्धोंके सभी प्रदेश स्थित हैं ।

घ. १२/४.२.११.४/३६७/१२ अजोगिकेवलस्मि जीवपदेसाणं संकोच-
 विकोचाभावेण अवट्ठाणुवलं भादो । — अयोग केवली जिनमें समस्त योगोंके नष्ट हो जानेसे जीव प्रदेशोंका संकोच व विस्तार नहीं होता है, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

गो.जी./सू./५/६२२/१०३१ सम्बमरुनी दब्बं अवट्ठिदं अचलिआ पदेसावि ।
 रूनी जीवा चलिआ तिवियप्पा होति हु पवेसा । ५६२।

गो.जी./जी.प्र./५/६२२/१०३१/१५ अरूपिद्रव्यं मुक्तजीवधर्मधर्माकाशकाल-
 भेदं सर्वं अवस्थितमेव स्थानचलनाभावात् । तत्प्रवेशा अपि अच-
 लिताः स्युः । — सर्व अरूपी द्रव्य अर्थात् मुक्तजीव और धर्म-अधर्म आकाश व काल, ये अवस्थित हैं, क्योंकि ये अपने स्थानसे चलते नहीं हैं । इनके प्रदेश भी अचलित ही हैं ।

४. विग्रहगतमें जीवके प्रदेश चलित ही होते हैं

गो./जी./जी.प्र./५/६२२/१०३१/१६ विग्रहगतौ चलिताः । — विग्रह-
 गतमें जीवके प्रदेश चलित होते हैं ।

५. जीवप्रदेशोंके चलितापनेका तात्पर्य परिस्पन्द व भ्रमण आदि

घ. ११/१.३३/२३३/१ वेदनासुत्रतोऽवगतभ्रमणेसु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु...
 घ. १२/४.२.११.१/३६४/५ जीवपदेसेसु जोगवसेण संचरमाणेसु...
 घ. १२/४.२.११.३/३६६/५ जीवपदेसाणं केसि पि चलणाभावादो... केसि जीवपदेसाणं संचालुवलं भादो...

घ. १२/४.२.११.३/३६६/११ ण च परिष्फंदविरहियजीवपदेसेसु...
 घ. १२/४.२.११.४/३६७/१२ जीवपदेसाणं संकोचविकोचाभावेण... ।
 — १. वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने-
 पर...

२. योगके कारण जीवप्रदेशोंका संचरण होनेपर...

३. किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि चलन नहीं होता... किन्हीं जीव-
 प्रदेशोंका क्योंकि संचालन होता है...

४. परिस्पन्दनसे रहित जीव प्रदेशोंमें...

५. जीवप्रदेशोंका (अयोगीमें) संकोच विस्तार नहीं पाया जाता...

६. जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितिका कारण योग है

घ. १२/४.२.११.४/३६७/१२ अजोगिकेवलस्मि णट्ठासेसजोगस्मि
 जीवपदेसाणं संकोचविकोचाभावेण अवट्ठाणुवलं भादो । — अयोग-
 केवली जिनमें समस्त योगोंके नष्ट हो जानेसे जीवप्रदेशोंका संकोच
 व विस्तार नहीं होता, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

७. चलाचल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान

घ. ११/१.३३/२३३/१ भ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु सर्वजीवानामाध्य-
 प्रसङ्गादिति, नैष दोषः, सर्वजीवावयवेषु सयोपशमस्योरपर्यय्युप-
 गमात् । ... कर्मन्कथं: सह सर्वजीवावयवेषु भ्रमत्सु तत्समवेत-
 शरीरस्यापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति चेन्न, तद्वद्भ्रमणवस्थामां तत्समवाया-

भावात्। शरीरेण समवायाभावे मरणमाद्योक्त इति चेन्न, आयुषः क्षयस्य मरणहेतुत्वात्। पुनः कथं संघटत इति चेन्नानाभेदापसंहृतजोवप्रदेशानां पुनः संघटनोपलम्भात्, द्वयोर्मूर्तयोः संघटने विरोधाभावाच्च, तत्संघटनहेतुर्कर्मोदयस्य कार्यबोध्यत्वाद्भवगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च। द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न भ्रमणमिति किन्नेष्यत इति चेन्न, तद्भ्रमणमन्तरेणाद्युभयज्जीवानां भ्रमद्वयस्याविदर्शानुपपत्तेः इति।

—प्रश्न—जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें सम्पूर्ण जीवोंको अन्ध-पनेका प्रसंग आ जायेगा, अर्थात् उस समय चक्षु आवि इन्द्रियाँ रूपाविको ग्रहण नहीं कर सकेंगी। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवोंके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की गयी है। प्रश्न—कर्मस्कन्धोंके साथ जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके भ्रमण करने-पर जोवप्रदेशोंसे समवाय सम्बन्धको प्राप्त शरीरका भी जीवप्रदेशोंके समान भ्रमण होना चाहिए। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव-प्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें शरीरका उनसे समवाय सम्बन्ध नहीं रहता है। प्रश्न—ऐसा माननेपर मरण प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुर्कर्मके क्षयको मरणका कारण माना है। प्रश्न—तो जीवप्रदेशोंका फिरसे समवाय सम्बन्ध कैसे हो जाता है। उत्तर—(१) इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रदेशोंका फिरसे समवाय सम्बन्ध होता हुआ देखा ही जाता है। तथा दो मूर्त पदार्थोंका सम्बन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं है। (२) अथवा, जीवप्रवेश व शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मोदयके कार्यकी विचित्रता-से यह सब होता है। प्रश्न—द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीव प्रवेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता।

८. जीव प्रदेशोंके साथ कर्मप्रदेश मी तदनुसार ही चल व गच्छते हैं

घ. १२/४, २, ११, २/३६६/११ वेसे इव जीवपदेसेषु वि अट्टिदत्ते अन्धुव-गममाणे पुञ्चुत्तदोसपमंगादो च। अट्टण्णं मज्झिमजीवपदेसाणं संकोचो विकोचो वा णरिथ त्ति तत्थ टिट्ठकम्मपदेसाणं पि अट्टिदत्तं णरिथ त्ति। तदो सव्वे जीवपदेसा कम्मि वि काले अट्टिददा होंति त्ति सुत्तगणं ण घड्ढे। ण एस दोसो, ते अट्टिमज्झिम-जीवपदेसे मोत्तूण सेसजीवपदेसे अस्सिदूण एदस्स सुत्तस्स पबुत्तोदो।

घ. १२/४, २, ११, ३/३६६/१ जीवपदेसाणं केसि पि चलणाभावादो तत्थ-टिट्ठकम्मकर्मवधा वि टिट्ठदा चेव होंति, तत्थेव केसि जीवपदेसाणं संचालुवल्लभादो तत्थ टिट्ठकम्मकर्मवधा वि संचलंति, तेण ते अट्टिददा त्ति भण्णंति।—दूसरे देशके समान जीवप्रदेशोंमें भी कर्मप्रदेशोंको अवस्थित स्वीकार करनेपर पूर्वोक्त दोषका प्रसंग आता है। इससे जाना जाता है कि जीव प्रदेशोंके देशान्तरको प्राप्त होने-पर उनमें कर्म प्रदेश स्थित ही रहते हैं। प्रश्न—यतः जीवके आठ मध्य प्रदेशोंका संकोच एवं विस्तार नहीं होता, अतः उनमें स्थित कर्मप्रदेशोंका भी अस्थित (चलित) पना नहीं बनता और इसलिए सब जीव प्रदेश किसी भी समय अस्थित होते हैं, यह सूत्र-वचन घटित नहीं होता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके उन आठ मध्य प्रदेशोंको छोड़कर शेष जीवप्रदेशोंका आश्रय करके इस सूत्रकी प्रवृत्ति होती है। किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि संचार नहीं होता, इसलिए उनमें स्थित कर्मप्रदेश भी स्थित ही होते हैं। तथा उसी जीवके किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि संचार

पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्मप्रदेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित (चलित) कहे जाते हैं।

जीव आत्मत्व—२० आत्म/१।

जीव कर्म—२० कर्म/२।

जीव धारण आदि—२० ऋद्धि/४/८।

जीवतत्त्व—२० तत्त्व।

जीव तत्त्व प्रबोधिनी—१. आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई. ६६३-७१३) कृत गोमट्टसार पर ब्रह्मचारी केशव वर्णी (ई. १२६६) कृत संस्कृत टीका, जो अत्यन्त विस्तृत व प्रामाणिक है। २. उपरोक्त गोमट्टसार ग्रन्थ पर ही आ. नेमिचन्द्र नं. ५ (ई. श. १६ पूर्वार्ध) कृत अन्य टीका।

जीवत्व—जीवके स्वभावका नाम जीवत्व है। पारिणामिक होनेके कारण यह न द्रव्य कहा जा सकता है न गुण या पर्याय। इसे केवल चैतन्य कह सकते हैं। किसी अपेक्षा यह औदयिक भी है और इसी-लिए मुक्त जीवोंमें इसका अभाव माना जाता है।

१. लक्षण

स. सि. २/०/१६१/३ जीवत्वं चैतन्यमित्यर्थः। = जीवत्वका अर्थ चैतन्य है।

स. सा. आ. परि/शक्ति नं. १ आत्मद्रव्यहेतुस्तच्चैतन्यमःप्रभावधारण-लक्षणा जीवत्वशक्तिः। = आत्मद्रव्यके कारणभूत ऐसे चैतन्यमात्र भावका धारण जिसका लक्षण है अर्थात् स्वरूप है, ऐसी जीवत्व शक्ति है।

२. जीवत्व भाव पारिणामिक है

रा. वा. २/०/३-६/११०/२४ आयुद्रव्यपेक्षं जीवत्वं न पारिणामिकमिति चेत्; न.; पुद्गलद्रव्यसंबन्धे सत्यम्यद्रव्यसामर्थ्याभावात्। १। मिद-स्याजीवत्वप्रसंगात्। २। जीवे त्रिकालविषयविग्रहदर्शनादिति चेत्; न.; रुद्धिशब्दस्य निष्पत्त्यर्थत्वात्। ३। अथवा, चैतन्य जीवशब्देनाभिधीयते, तच्चानादिद्रव्यभवननिमित्तत्वात् पारिणामिकम्। = प्रश्न—जीवत्व तो आयु नाम द्रव्यकर्मकी अपेक्षा करके वर्तता है, इसलिए वह पारिणामिक नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है; उस पुद्गलारमक आयुद्रव्यका सम्बन्ध तो धर्मादि अन्य द्रव्योंसे भी है, अतः उनमें भी जीवत्व नहीं है। ३। और सिद्धोंमें कर्म सम्बन्ध न होनेसे जीवत्वका अभाव होना चाहिए। शंका—‘जो प्राणों द्वारा जीता है, जीता था और जीवेगा’ ऐसी जीवत्व शब्दकी व्युत्पत्ति है? उत्तर—नहीं, वह केवल रूढ़िसे है। उससे कोई सिद्धान्त फलित नहीं होता। जीवका वास्तविक अर्थ तो चैतन्य ही है और वह अनादि पारिणामिक द्रव्य निमित्तक है।

३. जीवत्व भाव कथंचित् औदयिक है

घ. १४/५, ६, १६/१३/१ जीवभव्वाभवत्तादि पारिणामिया वि अस्थि, ते एत्थ किण्ण परूविदा। बुद्धवे—आजआदिपाणाणं धारणं जीवणं तं च अजोगिचरिसमयादो उवरि णत्थि, सिद्धेसु पाणपिबंघणटठ-कम्माभावादो। १०० सिद्धेसु पाणाभावणहाणुववत्तीदो जीवत्तं पारि-णामियं किं कम्मविवागजं; यच्चस्य भावाभावानुविधानतो भवति तत्त-स्येति वदन्ति तद्विदं इति न्यायात्। ततो जीवभावो औदयिको त्ति सिद्धं। = प्रश्न—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व आदिक जीव-भाव पारिणामिक भी हैं, उनका यहाँ क्यों कथन नहीं किया? उत्तर—कहते हैं—आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है। वह अयोगीके अन्तिम समयसे आगे नहीं पाया जाता, क्योंकि, सिद्धोंके

प्राणोंके कारणभूत आठ कर्मोंका अभाव है।...सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव अन्यथा बन नहीं सकता, इससे माह्य पड़ता है कि जीवत्व पारिणामिक नहीं है। किन्तु वह कर्मके विपाकसे उत्पन्न होता है, क्योंकि जो जिसके सद्भाव व असद्भावका अविनाभावी होता है, वह उसका है, ऐसा कार्यकारणभावके ज्ञाता कहते हैं, ऐसा न्याय है। इसलिए जीवभाव (जीवत्व) औदयिक है यह सिद्ध होता है।

५. पारिणामिक व औदयिकपनका समन्वय

ध. १४/५.६.१६/१३/७ तत्त्वत्वे जं जीवभावस्स पारिणामियत्तं परुविदं तं पाणधारणत्तं पडुञ्च ण परुविदं, किंतु चेदणगुणमवलंभिय तत्थ परुवणा कदा। तेण तं पि ण विरुज्झइ। = तत्त्वार्थसूत्रमें जीवत्वको जो पारिणामिक कहा है, वह प्राणोंको धारण करनेकी अपेक्षा न कहकर चैतन्यगुणकी अपेक्षासे कहा है। इसलिए वह कथन विरोधको प्राप्त नहीं होता।

५. मोक्षमें भव्यत्व भावका अभाव हो जाता है पर जीवत्वका नहीं

त. मू./१०/३ औपशमिकादिभव्यत्वानाञ्च। ३।
रा. वा./१०/३/१/६४२/७ अन्येषां जीवत्वादीनां पारिणामिकानां मोक्षा-वस्थायामनिवृत्तिज्ञापनार्थं भव्यत्व-ग्रहणं क्रियते। तेन पारिणामिकेषु भव्यत्वस्य औपशमिकादीनां च भावानामभावान्मोक्षो भवतीत्य-वगम्यते। = भव्यत्वका ग्रहण सूत्रमें इसलिए किया है कि जीवत्वादि अन्य पारिणामिक भावोंकी निवृत्तिका प्रसंग न आ जावे। अतः पारिणामिक भावोंमें से तो भव्यत्व और औपशमिकादि शेष ४ भावोंमें से सभोंका अभाव होनेसे मोक्ष होता है, यह जाना जाता है।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. मोक्षमें औदयिकभावरूप जीवत्वका अभाव हो जाता है—दे० जीव/२/२। २. मोक्षमें भी कथंचित् जीवत्वकी सिद्धि—दे० जीव/२।

जीवद्यशा—(ह. पु./सर्ग/श्लोक) —राजगृह नगरके राजा जरामन्ध (प्रतिनारायण) की पुत्री थी। कंसके साथ विवाही गयी। (३३/२४) अपनी ननद देवकीके रजोवस्त्र अतिमुक्त मुनिको दिखानेपर मुनिने इसे श्राप दिया कि देवकीके पुत्र द्वारा ही उसका पति व पुत्र दोनों मारे जायेंगे। (३३/३२-३६)। और ऐसा ही हुआ। (३६/४५)।

जीवन—

स. सि./५/२०/२८८/१३ भवधारणकारणायुराख्यकर्मोदयाद्भवस्थिरया-दधानस्य जीवस्य पूर्वोक्तप्राणपानक्रियाविशेषाव्युच्छेदो जीवितमि-त्युच्यते। = पर्यायके धारण करनेमें कारणभूत आयुर्कर्मके उदयसे भव-स्थितिको धारण करनेवाले जीवके पूर्वोक्त प्राण और आपानरूप क्रिया विशेषका विच्छेद नहीं होना जीवित है। (रा. वा./५/२०/३/४०४/२६)। (गो. जी./जी. प्र./६०६/१०६२/१५)।

ध. १४/५.६.१६/१३/२ आउआदिपाणार्ण धारणं जीवणं। = आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है।

ध. १३/५.६.१३/३३३/११ आउपमाणं जीविदं णाम = आयुके प्रमाणका नाम जीवित है।

भ. आ./वि./२४/८५/६ जीवितं स्थितिरविनाशोऽवस्थितिरिति यावत्। = जीवन पर्यायके ही स्थिति, अविनाश, अवस्थिति ऐसे नाम हैं।

जीव निर्जरा—दे० निर्जरा/१।

जीवन्मुक्त—दे० मोक्ष/१।

जीव बंध—दे० बन्ध/१।

जीव मोक्ष—दे० मोक्ष/१।

जीव विचय—दे० धर्मध्यान/१।

जीव विपाकी—दे० प्रकृति बन्ध/२।

जीव संवर—दे० संवर/१।

जीव.समास—१. लक्षण

पं. सा./पा./१/३२ जेहि अणेया जीवा णज्जंते बहुविहा वितजादी। तं पुण संगहिवस्था जीवसमासे स्ति विण्णैया। ३२। = जिन धर्मविशेषोंके द्वारा नाना जीव और उनकी नाना प्रकारकी आतियाँ, जानी जाती हैं, पदार्थोंका संग्रह करनेवाले उन धर्मविशेषोंको जीवसमास जानना चाहिए। (गो. जी./पू./७०/१८४)।

ध. १/१.१.२/१३१/२ जीवाः समस्यन्ते एव्विति जीवसमासाः।

ध. १/१.१.५/१६०/६ जीवाः सम्यगासतेऽस्मिन्निति जीवसमासाः। क्वा-सते। गुणेषु। के गुणाः। औदयिकौपशमिक्षायिकक्षायोपपशमिकपारि-णामिका इति गुणाः। = १. अनन्तानन्त जीव और उनके भेद प्रभेदों-का जिनमें संग्रह किया जाये उन्हें जीवसमास कहते हैं। २. अथवा जिसमें जीव भले प्रकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं। प्रश्न—जीव कहाँ रहते हैं। उत्तर—गुणोंमें जीव रहते हैं। प्रश्न—वे गुण कौनसे हैं। उत्तर—औदयिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक ये पाँच प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं, जिनमें जीव रहते हैं।

गो. जी./पू./७१/१८६ तसच्चतुर्गुणाणमज्जे अविरुद्धेहिजुदजादिकम्मुदये। जीवसमासा होति हु तम्भवसारिच्छसामण्णा। ७१। = त्रस-स्थावर, वावर-सूक्ष्म, पर्याप्त-अपर्याप्त, प्रत्येक-साधारण ऐसी नामकर्मकी प्रकृ-तियोंके चार युगलोंमें यथासम्भव परस्पर विरोधरहित जो प्रकृतियाँ, उनके साथ मिला हुआ जो एकेन्द्रिय आदि जातिरूप नामकर्मका उदय, उसके होनेपर जो तद्भावसादृश्य सामान्यरूप जीवके धर्म, वे जीवसमास हैं।

२. जीव समासोंके अनेक प्रकार भेद-प्रभेद १, २ आदि भेद

जीवसामान्यकी अपेक्षा	एक प्रकार है।
संसार जीवके त्रस-स्थावर भेदोंकी अपेक्षा	२ प्रकार है।
एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय, व सकलेन्द्रियकी अपेक्षा	३ प्रकार है।
एकें० विक०, संज्ञी पंचे०, असंज्ञी पंचे०, की अपेक्षा	४ प्रकार है।
एकें० द्वी०, त्री०, चतु० पंचेन्द्रियकी अपेक्षा	५ प्रकार है।
पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति व त्रसकी अपेक्षा	६ प्रकार है।
पृथिवी आदि पाँच स्थावर तथा विकलेन्द्रिय सकलेन्द्रिय	७ प्रकार है।
उपरोक्त ७ में सकलेन्द्रियके संज्ञी असंज्ञी होने से	८ प्रकार है।
स्थावर पाँच तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु० पंचे०-ऐसे	९ प्रकार है।
उपरोक्त ९ में पंचेन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे	१० प्रकार है।
पाँचों स्थावरोंके बादर सूक्ष्मसे १० तथा त्रस —	११ प्रकार है।
उपरोक्त स्थावरके १० + विकले० व सकलेन्द्रिय—	१२ प्रकार है।
उपरोक्त १२ में सकलेन्द्रियके संज्ञी व असंज्ञी होनेसे	१३ प्रकार है।
स्थावरोंके बादर सूक्ष्मसे १० तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु०,	
पंचे० ये चार मिलने से	१४ प्रकार है।
उपरोक्त १४ में पंचेन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे	१५ प्रकार है।
पृ० अप्, तेज, वायु, साधारण वनस्पतिके नित्य व इतर	
निगोद ये छह स्थावर इनके बादर सूक्ष्म — १२ + प्रत्येक	
वन०, विकलेन्द्रिय, संज्ञी व असंज्ञी—	१६ प्रकार है।

स्थावरके उपरोक्त १३+द्वी० त्री० चतु० पंचे०-

१७ प्रकार है

उपरोक्त १७ में पंचे० के संज्ञो और असंज्ञो होनेसे

१८ प्रकार है

पृ० अप० तेज० वायु, साधारण वन०के नित्य व इतर निगोद

इन छह के बादर सूक्ष्म १२+प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित

प्रत्येक ये स्थावरके १४ समास+प्रसके द्वी०, त्री०, चतु०

संज्ञो पंचे० असंज्ञो पंचे०-

१६ प्रकार है

(गो. जी./पृ. व जी. प्र./७६-७७/१६९) ।

ध. २/१.१/६६९ में थोड़े भेदसे उपरोक्त सर्व विकल्प कहे हैं ।

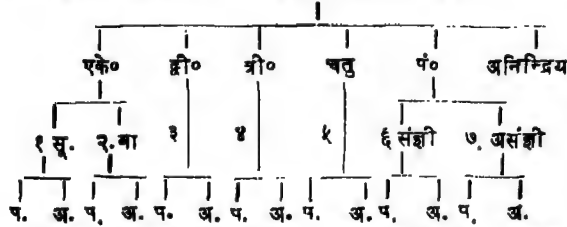
संकेत-बा=बादर; सू=सूक्ष्म; प=पर्याप्त; अ=अपर्याप्त; पृ=पृथिवी,

अप=अप; ते=तेज; वन=वनस्पति; प्रत्येक=प्रत्येक; सा=

साधारण; प्र=प्रतिष्ठित; अप्र=अप्रतिष्ठित; एके=एकेन्द्रिय; द्वी=

द्वीन्द्रिय; त्री=त्रीन्द्रिय; चतु=चतुरिन्द्रिय; पं=पंचेन्द्रिय ।

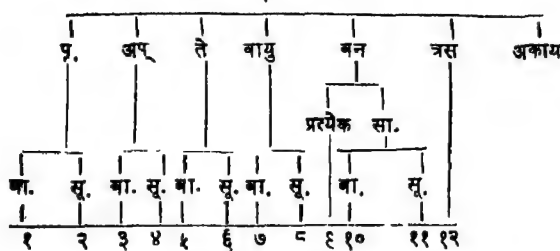
१४. जीव समास इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा



(व. खं. १/१.१/सूत्र ३३-३४/२३९); (पं. सं./प्रा./२/३४); (रा. वा./१/४/४६४/७); (ध. २/१.१/४६४/१); (स. सा./आ./४४); (गो. जी./पृ./७२/१८६) ।

१९. भेद उपरोक्त सातों विकल्पोंमें प्रत्येकके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लक्ष्यपर्याप्त=२१ । (पं. सं./प्रा./१/३६).

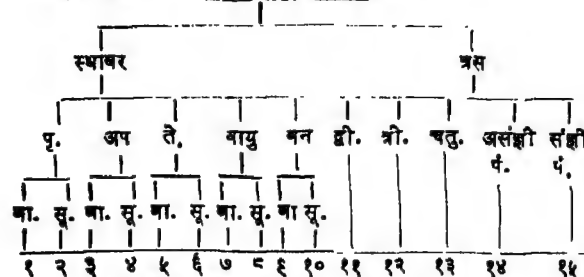
२४. भेद कार्य मार्गणाकी अपेक्षा



उपरोक्त १२ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त=२४ ।

(व. खं. १/१.१/सू. ३६-४२/२६४-२७२)

३०. भेद वन व स्थावरकी अपेक्षा



उपरोक्त १६ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त = ३०

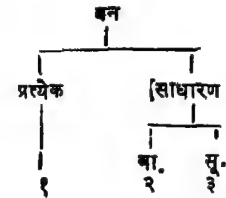
(पं. सं./प्रा./१/३६) ।

३२. भेद

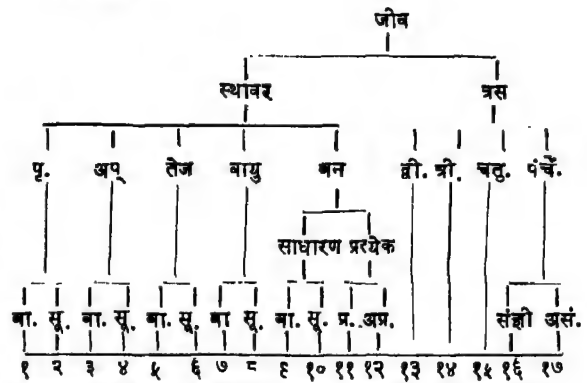
उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके २ की बजाय ३ विकल्प कर देनेसे कुल

१६ । उनके पर्याप्त व अपर्याप्त=३२

(पं. सं./प्रा./१/३७)

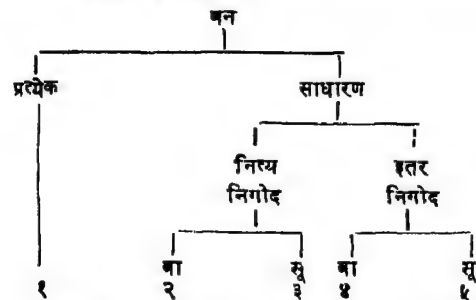


३४. भेद

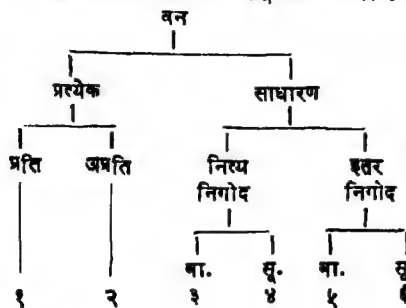


उपरोक्त १७ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त=३४ (ति. प./६/२७=२८०) ।

३६. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी बजाय ये पाँच विकल्प लगानेसे कुल विकल्प=१८ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त = ३६ (पं. सं./प्रा./१/३८) ।



३८. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी बजाय ये छह विकल्प लगानेसे कुल विकल्प=१६ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त = ३८ (पं. सं./प्रा./१/३९); (गो. जी./पृ./७७-७८/१६४-१६६) ।

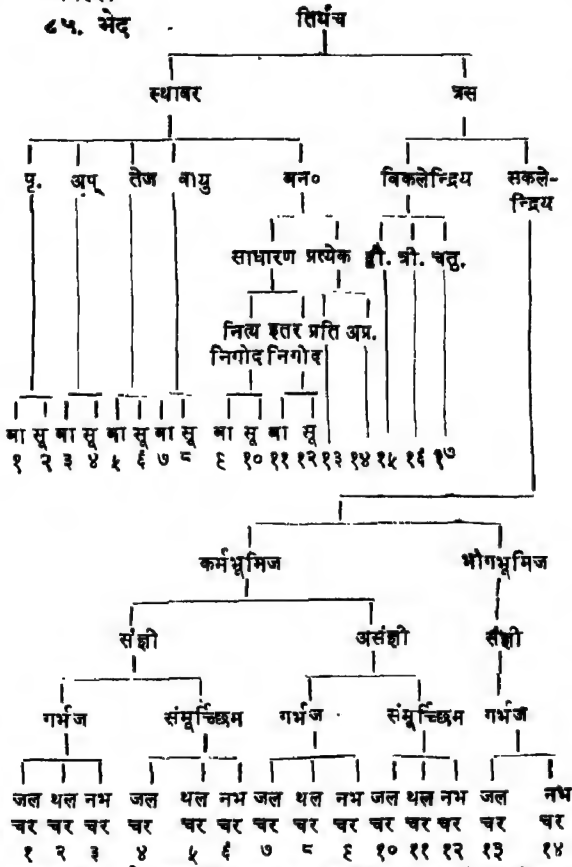


३८. भेद—३२ भेदोंवाले १६ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त—४८। (पं.सं./प्रा./१/४०)

५४. भेद—३६ भेदोंवाले १८ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त—४४। (पं.सं./प्रा./१/४१)

५७. भेद—३८ भेदोंवाले १९ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त—४७। (पं.सं./प्रा./१/४२); (गो.जी./मू./७३/१६० तथा ७८/१६६)

८५. भेद



उपरोक्त सर्व विकल्पोंमें स्थावर व विकलेन्द्रिय सम्बन्धी १७ विकल्प केवल संसृच्छिम जन्म वाले हैं। वे १७ तथा सकलेन्द्रियके संसृच्छिम वाले ६ मिलकर २३ विकल्प संसृच्छिमके हैं। इनके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त और लब्ध्यपर्याप्त—६६—गर्भजके उपरोक्त ८ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त—१६

६६+१६=८२

(गो.जी./मू./७६/१६८); (का.आ./मू./१२३-१३१)

९८. भेद

तिर्यचोंमें उपरोक्त मनुष्योंमें आर्यखण्डके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त ये ३+म्लेच्छखण्ड, भोगभूमि व कुभोगभूमिके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त ये ३×२=६।

कुल=६

देव व नारकियोंमें पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त

—४

(गो.जी./मू. व जी.प्र./७६-८०/१६८)

—४

(का.अ./मू./१२३-१३३)

—४

४०६. भेद

शुद्ध पृथिवी, खर पृथिवी, अप्. तेज, वायु, साधारण वनस्पतिवै निरय व इतरनिगोद, इन सातोंके बादर व सूक्ष्म—१४; प्रत्येक वनस्पतिमें तृण, बेल, छोटे वृक्ष, बड़े वृक्ष और कन्दमूल ये ६। इनके प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित भेदसे १०। ऐसे एकेन्द्रियके विकल्प—२४ विकलेन्द्रियके द्वी, त्री व चतु इन्द्रिय, ऐसे विकल्प—३ इन २७ विकल्पोंके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त रूप तीन-तीन भेद करनेसे कुल—८१।

पंचेन्द्रिय तिर्यचके कर्मभूमिज संज्ञी-असंज्ञी, जलचर, थलचर, नभचरके भेदसे छह। तिन छहके गर्भज पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त १२ तथा तिनहीं छहके संसृच्छिम पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त १८। उत्कृष्ट मध्यम जवन्म भोगभूमिमें संज्ञी गर्भज थलचर व नभचर ये छह, इनके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त ऐसे १२। इस प्रकार कुल विकल्प—४२।

मनुष्योंमें संसृच्छिम मनुष्यका आर्यखण्डका केवल एक विकल्प तथा गर्भजके आर्यखण्ड, म्लेच्छखण्ड; उत्कृष्ट, मध्यम व जवन्म भोगभूमि; तथा कुभोगभूमि इन छह स्थानोंमें गर्भजके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त ये १२। कुल विकल्प—१३।

देवोंमें १० प्रकार भवनवासी, ८ प्रकार व्यन्तर, ६ प्रकार ज्योतिषी और ६३ पटल्लोके ६३ प्रकार वैमानिक। ऐसे ८६ प्रकार देवोंके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त —१७२ नारकियोंमें ४६ पटल्लोके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त —६८ सब—८१+४२+१३+१७२+६८ —४०६

(गो.जी./मू. व जी.प्र./८० के पश्चात्तकी तीन प्रक्षेपक गाथाएँ/२००)

३. जीवसमास बतानेका प्रयोजन

द्र.सं./टो./१२/३१/६ अत्रैतेभ्यो भिन्नं निजशुद्धात्मतात्त्वमुपादेयमिति भावार्थः।—इन जीवसमासों, प्राणों व पर्याप्तियोंसे भिन्न जो अपना शुद्ध आत्मा है उसको ग्रहण करना चाहिए।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जीव समासोंका काय मार्गणमें अन्तर्भाव—दे० मार्गणा। २. जीव समासोंके स्वामित्व विषयक प्ररूपणाएँ—दे० सद।

जीवसिद्धि—आ. समन्तभद्र (ई० श० २) द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत छन्दबद्ध है। इसमें न्याय व युक्तिपूर्वक जीवके अस्तित्वकी सिद्धि की गयी है।

जीवा—Chord (ज.प./प्र. १०६) —जीवा निकालनेकी प्रक्रिया—दे० षणित/II/७।

जीवाराज—शोलापुरके एक धनाढ्य दोशीकुलके रत्न थे। आपका जन्म ई० १८८० में हुआ था। केवल अँगरेजोंकी तीसरी और मराठीकी ४वीं तक पढ़े। बड़े समाजसेवी व धर्मबखल थे। ई० १९०८ में एरलक पन्नालालजीसे श्रावकके त्रत लिये। ई० १९१४ में कुंभलगिरिपर नवमी प्रतिमा धारण की। और ई. १९६१ में स्वर्ग सिंघार गये। ई. १९४० में स्वयं ३०,००० रु० देकर जीवराज जैन ग्रन्थमालाकी स्थापना की, जो जैन वाङ्मयकी बहुत सेवा कर रही है।

जीविका—अग्निजीविका, वनजीविका, अनोजीविका, स्फोटजीविका और माटकजीविका।—दे० सावण/२।

जुगुप्सा—१. जुगुप्सा व जुगुप्सा प्रकृतिका लक्षण

स.सि./८/६/३६/१ यदुदयादात्मदोषसंवरणं परदोषाविष्करणं सा जुगुप्सा । —जिसके उदयसे अपने दोषोंका संवरण (ढँकना) और परदोषोंका आविष्करण (प्रगट करना) होता है वह जुगुप्सा है । (गो.क./जो.प्र./३३/२८/८)

रा.वा./८/६/४/७४/१८ कुरसाप्रकारो जुगुप्सा । ...आत्मीयदोषसंवरणं जुगुप्सा, परकीयकुलशीलादिदोषाविष्करणानक्षेपणभर्त्सनप्रवणा कुरसा । —कुरसा या ग्लानिको जुगुप्सा कहते हैं । तहाँ अपने दोषोंको ढँकना जुगुप्सा है, तथा दूसरेके कुल-शील आदिमें दोष लगाना, आक्षेप करना भर्त्सना करना कुरसा है ।

ध.६/१.६-१.२४/४८/१ जुगुप्सनं जुगुप्सा । जेसि कम्माणसुदण्ण दुग्गुंखा उप्पज्जदि तेसि दुग्गुंखा इदि सण्णा । —ग्लानि होनेको जुगुप्सा कहते हैं । जिन कर्मोंके उदयसे ग्लानि होती है उनको 'जुगुप्सा' यह संज्ञा है ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जुगुप्साके दो भेद—लौकिक व लोकोत्तर —दे० सूतक ।
२. मोक्षमार्गमें जुगुप्साकी श्रुता, अनिष्टता —दे० सूतक ।
३. जुगुप्सा द्वेष है —दे० कयाय/४ ।
४. घृणित पदार्थोंसे या परिषद्ओं आदिसे ।
५. जुगुप्सा प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —दे० मोहनीय/३/६ ।
६. जुगुप्सा व घृणाका निषेध —दे० निर्विचिकित्सा ।

जू—सेत्रका प्रमाण विशेष । अपर नाम यूक । —दे० गणित/१/१ ।

जूमा—दे० चू.त ।

जंतुगिदेव—भोजवंशी राजा था । भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार राजा देवपालका पुत्र था । मालवा (मगध) देशपर राज्य करता था । धारा या उज्जैनो राजधानी थी । इसका अपर नाम जयसिंह था । समय—वि. १२८६-१२९६ (ई. १२२८-१२३६) । —दे० इतिहास/३/१ ।

जैन—(नि. सा./ता. वृ./१३६) सकलजिनस्य भगवत्स्तीर्थाधिना-थस्य पादपद्मोपजीविनो जैनाः, परमार्थतो गणधरदेवाद्यः इत्यर्थः । —सकल जिन ऐसे भगवान् तीर्थाधिनाथके धरणकमलकी सेवा करनेवाले वे जैन हैं । परमार्थसे गणधरदेवादि ऐसा उसका अर्थ है ।

प्र. सा./ता. वृ./२०६ जिनस्य संबन्धीन् जिनैन प्रोक्तं वा जैनम् । —जिन भगवान्से सम्बन्धित अथवा जिन भगवान्के द्वारा कथित (जो लिंग, वह) जैन हैं ।

२. एकान्तवादी जैन वास्तवमें जैन नहीं

स. सा./आ./३२१ ये एवात्मानं कर्तारमेव परयन्ति ते लोकोत्तरिका अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते; लौकिकानां परमात्मा विष्णुः सुरनारकादि-कार्याणि करोति, तेषां तु एवात्मा तानि करोतीत्यपसिद्धान्तस्य सम-त्वाद । —जो आत्माको कर्ता ही देखते या मानते हैं वे लोकोत्तर हैं तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते, क्योंकि लौकिक जनोंके मतमें, परमात्मा विष्णु, नर नारकादि कार्य करता है और उनके (भ्रमणोंके) मतमें अपना आत्मा वह कार्य करता है । इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समानता है ।

स. सा./आ./३१२-३४४ यत एव समस्तमपि कर्म करोति, कर्म ददाति, कर्म हरति च, ततः सर्व एव जीवाः नियमेवैकान्तेनाकर्तार एवेति निश्चिन्नुयुः । ...एवमोदशं सार्वभौमस्यै स्वप्रज्ञापराधेन सूत्रार्थमवबुध्य-मानाः केचिच्छ्रमणाभासाः प्ररूपयन्ति । तेषां प्रकृतेरेकान्तेन कर्तृत्वा-

भ्युपगमेन सर्वेषामेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापसेः 'जीवः कर्तेति' श्रुतेः कोपो दुःशक्यः परिहर्तुम् । —इस प्रकार स्वतन्त्रतया सब कुछ कर्म हो कर्ता है, कर्म ही देता है, कर्म ही हर लेता है, इसलिए हम यह निश्चय करते हैं कि सभी जीव सदा एकान्तसे अकर्ता ही हैं । इस प्रकार ऐसे सार्वभौमको, अपनी प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ भ्रमणाभास प्ररूपित करते हैं । उनकी एकान्त प्रकृति कर्तृत्वकी मान्यतासे समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व आ जाता है । इसलिए 'जीवकर्ता है' ऐसी जो श्रुति है, उसका कोप दूर करना अशक्य हो जाता है ।

जैनतर्क—श्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई० १६३८-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैनतर्क वार्तिक—शास्त्र्याचार्य (ई० ६६३-१११८) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैन दर्शन—१. जैन दर्शन परिचय

रागद्वेष विवर्जित, तथा अनन्त ज्ञान दर्शन समग्र परमार्थोपदेशक अर्हत व सिद्ध भगवान् ही देव या ईश्वर हैं, इनसे अतिरिक्त अन्य कोई जगत्व्यापी एक ईश्वर नहीं है । प्रत्येक व्यक्ति कर्मोंका समूल क्षय करके परमात्मा बन सकता है । जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आत्म, संवर, बन्ध, निर्जग व मोक्ष—ये नौ तत्त्व या पदार्थ हैं । तहाँ चैतन्य लक्षण जीव है जो शुभाशुभ कर्मोंका कर्ता व उनके फलका भोक्ता है । इससे विपरीत जड़ पदार्थ अजीव है । वह भी पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व कालके भेदसे पाँच प्रकारका है । पुद्गलसे जीवके शरीरों व कर्मोंका निर्माण होता है । सत्कर्मोंको पुण्य और असत्कर्मोंको पाप कहते हैं । मिथ्यात्व व रागादि हेतुओंसे जीव पुद्गल-कर्म व शरीरके साथ बन्धको प्राप्त होकर संसारमें भ्रमण करता है । तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करके बाह्य प्रवृत्तिका निरोध करना संवर है । उस संवर पूर्वक मनको अधिकाधिक स्वरूपमें एकाग्र करना गुप्ति, ध्यान या समाधि कहलाते हैं । उससे पूर्वबद्ध संस्कार व कर्मोंका धीरे-धीरे नाश होना सो निर्जरा है । स्वस्वरूपमें निश्चल होकर बाह्यकी बाधाओं व परिषद्ओंकी परवाह न करना तप है, उससे अनन्तगुणी निर्जरा प्रतिक्षण होती है और लघुमात्र कालमें ही अनादिके कर्म भस्म हो जानेसे जीवको मोक्ष प्राप्त हो जाता है । फिर वह संसारमें कभी भी नहीं आता । यह सिद्ध दशा है । तत्त्वोंके श्रद्धान व ज्ञान रूप सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान सहित धारा गया चारित्र व तप आदि उस मोक्षकी प्राप्तिका उपाय है । अतः सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र रत्नत्रय कहलाते हैं ।

सम्यग्ज्ञान ही प्रमाण है । वह दो प्रकार है—प्रत्यक्ष व परोक्ष । प्रत्यक्ष भी दो प्रकार है—सांख्यवहारिक व पारमार्थिक । इन्द्रिय ज्ञान सांख्यवहारिक प्रत्यक्ष है और अवधि, मनःपर्यय व केवलज्ञान पारमार्थिक प्रत्यक्ष । तिनमें भी अवधि व मनःपर्यय विकल प्रत्यक्ष है और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष । यह ज्ञान क्षीणकर्म अर्हन्त और सिद्धोंको ही होता है । सत् उत्पादव्ययधौव्यात्मक होनेसे प्रत्येक पदार्थ अनन्तधर्मात्म है, जो प्रमाण व नयके द्वारा भली भाँति जाना जाता है । प्रमाणके अंशको नय कहते हैं, वह वस्तुके एकदेश या एकधर्मको जानता है । बिना नय विवक्ष्यके वस्तुका सम्यक् प्रकार निर्णय होना सम्भव नहीं है । (तत्त्वार्थ सूत्र); (वद् दर्शन समुच्चय/४४-६८/३६-६२) ।

२ सबदर्शन भिन्नकर एक जैन दर्शन बन जाता है

—दे० अनेकान्त/२/६ ।

जैन शतक—कविबर श्रृणरदास (वि० श० १८ का मध्य) द्वारा भाषा छन्दोंमें रचित एक कृति ।

जैनाभासी संघ—दे० इतिहास/५।

जैनाभिषेक—दे० पूजा।

जैनेन्द्र व्याकरण—दे० व्याकरण।

जैमिनी—मीमांसादर्शनके आद्यप्रवर्तक। समय ई० पू० २००। दे० मीमांसादर्शन।

जोड़बु—दे० योगेदु।

जोड़—Addition (ध. ५/प्र. २७)। जोड़की प्रक्रियाएँ—दे० गणित/१।

जोधराज गोधी—सांगानेर निवासी थे। आपने हिन्दी पद्यमें निम्न कृतियाँ रची हैं—१. धर्म सरोवर, २. सम्यक्त्व कौमुदी भाष्य; (वि. १७२४); ३. प्रीतिंकर चरित्र (वि० १७२१); ४. कथाकोश (वि० १७२२); ५. प्रवचनसार; ६. भावदीपिका वचनिका (गद्य); ७. ज्ञान समुद्र। समय—वि० १७००-१७६०। (हिन्दी जैन साहित्य/पृ० १६६। कामताप्रसादजी)।

जोनशाह—मुहम्मद तुगलकका दूसरा नाम जोनशाह था। इन्होंने जोनपुर बसाया था और इसलिए पं० बनारसीदास इन्हें जोनाशाह लिखते हैं।—विशेष दे० मुहम्मद तुगलक।

ज्यामिति—१. ज्यामिति=Geometry. २. ज्यामिति अवधारणाएँ=Geometrical Concepts ३. ज्यामिति विद्याएँ=Geometrical methods (ज. प./प्र. १०६)।

ज्येष्ठ—किन्नर जातीय अयन्तरदेवका एक भेद—दे० किन्नर।

ज्येष्ठ जिनवर व्रत—उत्तम २४ वर्षतक, मध्यम १२ वर्षतक और जघन्य एक वर्षतक प्रति वर्ष ज्येष्ठ कृ० व शु० १ को उपवास करे और उस महोत्सवे शेष २८ दिनोंमें एकाग्रता करे। 'ऊँ ही ऋषभ-जिनाय नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (वर्तमान पुराण); (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४३)।

ज्येष्ठ स्थिति कल्प—

भ. आ./वि. ४२१/६१४/६ पञ्चमहाव्रतधारिण्याश्चिरप्रव्रजिताया अपि ज्येष्ठो भवति अथुना प्रव्रजितः पुमान्। इत्येष सममः स्थितिकल्पः पुरुषज्येष्ठधर्मः। पुरुषत्वं नाम उपकारं, रक्षां च कर्तुं समर्थः। पुरुष-प्रणीतश्च धर्मः इति तस्य ज्येष्ठता। ततः सर्वाभिः संयताभिः विनयः कर्त्तव्यो विरतस्य। येन च स्त्रियो लघ्व्यः परप्रार्थनीया, पररक्षो-पेक्ष्यः, न तथा पुमांस इति च पुरुषस्य ज्येष्ठत्वा उत्तं च—'ज्येष्ठो ह्ये लघुसिगा परप्पसज्जा य पच्छणिज्जा य। भीरु पर-रत्नखणज्जेत्ति तेण पुरिसो भवति जेट्ठो—जिसने पाँच महाव्रत धारण किये हैं वह ज्येष्ठ है और बहुत वर्षकी दीक्षित आधिकासे भी आज-का दीक्षित मुनि ज्येष्ठ है। पुरुष संग्रह, उपकार, और रक्षण करता है, पुरुषने ही धर्मकी स्थापना की है, इसलिए उसकी ज्येष्ठता मानी है। इसलिए सर्व आधिकाओंको मुनिका विनय करना चाहिए। स्त्री पुरुषसे कनिष्ठ मानी गयी है, क्योंकि वह अपना रक्षण स्वयं नहीं कर सकती, दूसरों द्वारा वह इच्छा की जाती है और ऐसे अवसरों पर वह उसका प्रतिकार भी नहीं कर सकती। उनमें स्वभावतः भय व कमजोरी रहती है। पुरुष ऐसा नहीं है, अतः वह ज्येष्ठ है। यही अभिप्राय उपरोक्त उद्धृत सूत्रका भी समझना।

ज्येष्ठा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

ज्योति—परम ज्योतिके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५।

ज्योतिष चारण—दे० श्रद्धि/४।

ज्योतिष विद्या—१. ज्योतिष देवों (चन्द्र-सूर्य आदि) की गति विधिपर भूत-भविष्यत्को जाननेवाला एक निमित्त ज्ञान। Astro-nomy (ध. ५/प्र. २७)। २. साधुजनोंको ज्योतिष विद्याके प्रयोगका कथंचित् विधि निषेध—दे० मंत्र।

ज्योतिषी—ज्योतिष्मान् होनेके कारण चन्द्र-सूर्य आदि ज्योतिषी कहे जाते हैं, जिनको जैन दर्शनकार देवोंकी एक जाति विशेष मानते हैं। ये सब मिलकर असंख्यात हैं, जो इस मध्यलोककी चित्रा पृथिवीसे ७६० योजन ऊपर जाकर स्थित हैं। इनमेंसे कुछ चलते हैं, और कुछ नहीं चलते।

१. ज्योतिषोदेव सामान्य निर्देश

१. ज्योतिषीदेवका कक्षण

स./सि. ४/१२/२४४/५ ज्योतिस्त्वभावत्वादेवां पञ्चानामपि 'ज्योतिष्का' इति सामान्यसंज्ञा अन्वर्था। सूर्यादियस्तद्विशेषसंज्ञा नामकर्मोदय-प्रत्ययाः।—ये सब पाँचों प्रकारके देव ज्योतिर्मय हैं, इसलिए इनकी ज्योतिषी यह सामान्य संज्ञा सार्थक है। तथा सूर्य आदि विशेष संज्ञाएँ विशेष नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होती हैं। (सि. प./७/३८), (रा. वा./४/१२/१/२१८/८)

२. ज्योतिषी देवोंके भेद

त. सु./४/१२ ज्योतिष्काः सूर्यचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकतारकाश्च।—ज्योतिषोदेव पाँच प्रकारके होते हैं—सूर्य, चन्द्र, ग्रह, नक्षत्र और प्रकीर्णक तारे। (सि. प./७/७) (त्रि. सा./३/३०३)

३. ज्योतिषी देवोंकी शक्ति उत्पत्ति आदि

ति. प./७/६१६-६१८ आहारो उस्सासो उच्छेहो ओहिणाणसत्तीओ। जीवाणं उप्पत्तीमरणाई एक्कसमयम्मि ६१६। आउबंधणभावं दंसण-गहणस्स कारणं विविहं। गुणठाणादिपवण्णणभावणलोए अब वत्तव्वं ६१७।—आहार, उच्छ्वास, उत्पत्ति, अवधिज्ञान, शक्ति, एकसमय-में जीवोंकी उत्पत्ति व मरण, आयुके बन्धक भाव, सम्यग्दर्शन ग्रहणके विविध कारण और गुणस्थानादिकका वर्णन आधनलोकके समान कहना चाहिए ६१७। विशेष यह है कि ज्योतिषियोंकी ऊँचाई सात धनुष प्रमाण और अवधिज्ञानका विषय उनसे असंख्यात गुणा है ६१८।

त्रि. सा./३४१ चंदिण बारसहस्सा पादा सोयल खरा य सुवके दु। अह्मा-इज्जसहस्सा तिब्बा सेसा हु मंदकरा ३४१।—चन्द्रमा और सूर्य इनके बारह-बारह हजार किरणें हैं। तहाँ चन्द्रमाकी किरणें क्षीयल हैं और सूर्यकी किरण तीक्ष्ण हैं। शुककी २५०० किरणें हैं। ते उज्ज्वल हैं। अवशेष ज्योतिषी मन्दप्रकाश संयुक्त हैं। (सि. प./७/३७, ६६, ६०)

नोट—(उपरोक्त अवगाहना आदिके लिए—दे० अवगाहना/२/४; अवधिज्ञान/१/३; जन्म/६; आयु/३, सम्यग्दर्शन/१११/२; सत् प्ररूपणा; भवन)।

४. ज्योतिषी देवोंके इन्द्रोंका निर्देश

ति. प./७/६१ सयल्लिहाण पडिदा एक्केक्का होति ते वि आइत्ता।—उन सब इन्द्रों (चन्द्रों) के एक-एक प्रतीन्द्र होते हैं और वे प्रतीन्द्र सूर्य हैं।

दे. इन्द्र/५ (ज्योतिषी देवोंमें दो इन्द्र होते हैं।—चन्द्र व सूर्य)।

५. ज्योतिषी देवोंका परिवार

त. सु. ४/४ त्रयस्त्रिंशलोकपालवज्या अन्तरज्योतिष्काः । — अन्तर और ज्योतिषदेव त्रयस्त्रिंश और लोकपाल इन दो भेदोंसे रहित हैं । (सामानिक आदि षोष आठ विकल्प (दे० देव/१) यहाँ भी पाये जाते हैं ।) (त्रि.सा./२२४)

ति.प./७/गा. प्रत्येक चन्द्रके परिवारमें एक सूर्य । (१४) । ८८ ग्रह । (१४) । २५ नक्षत्र । (२४) । और ६६६७५ कोड़ोंकोड़ो तारे होते हैं । (३१) । (ह.पु./६/२८-२९) (ज.प./१२/८७-८८) (त्रि.सा./३६२)

ति.प./७/गा	देवका नाम	देवियों पट देवी	प्रत्येक देवीका परिवार	सामानिक पारिवर्त आरम्भ	अनीक प्रकीर्णक किविषय	आभियोग्य प्रत्येक विद्या- में विमान बाहक	कुल
५७-६३	चन्द्र	४	४०००	संख्य.	संख्य.	४०००	१६०००
७६-८१	सूर्य	४	४०००	"	"	४०००	१६०००
८७	ग्रह		३२*			२०००	८०००
१०७	नक्षत्र		३२*			१०००	४०००

(ज.प./१०/६-१२ में केवल अभियोगोंका निर्देश है और त्रि.सा./४४७-४४८ में केवल देवियोंका निर्देश है)

* त्रि.सा./४४९ सव्वणिगिद्धसुराणा वत्तीसा होंति देवीओ । — सबसे निकट देवोंमें ३२,३२ देवांगनाएँ होती हैं ।

६. चन्द्र सूर्यकी पटदेवियोंके नाम

ति.प./७/६.७६ चंदाससुसीमाओ पहंकरा अक्षिमालिणीताणं १५८ जुहिसुहिसिपहंकराओ सुरपहाअक्षिमालिणीओ वि । पत्तकं चत्तारो दुमणीणं अणवेवीओ १७६ । — चन्द्राभा, प्रभंकरा, सुसीमा और अक्षिमालिनी ये उनकी (चन्द्रकी) अप्रदेवियोंके नाम हैं । १५८ प. ति.-भूति, प्रभंकरा, सूर्यप्रभा, और अक्षिमालिनी ये चार प्रत्येक सूर्यकी अप्रदेवियाँ होती हैं । १७६ । (त्रि.सा./४४७-४४८)

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्योतिषी देवोंकी संख्या—दे० ज्योतिषो/२,३,६ ।
२. ग्रह व नक्षत्रोंके भेद व लक्षण — दे० वह वह नाम ।
३. ज्योतिषी देवोंका शरीर, आहार, सुख, दुःख, सम्यक्त्व आदि — दे० देव/II/२ ।
४. ज्योतिष देवोंमें सम्भव कषाय, वेद, श्रेष्ठ्या, पर्याप्ति आदि — दे० वह वह नाम ।
५. ज्योतिषी देव मरकर कहाँ उत्पन्न हो, और कौन-सा गुण या पद पावे — दे० जन्म/६/१९ ।
६. ज्योतिष देवोंकी अवगाहना — दे० अवगाहना/२ ।
७. ज्योतिष देवोंमें मार्गणा, गुणस्थान, जीव-समास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्रक्रमणाएँ — दे० सव् ।
८. ज्योतिष देवों सम्बन्धी सव्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्रक्रमणाएँ — दे० वह वह नाम ।
९. ज्योतिष देवोंमें कमोंका बन्ध उदय सव्ध — दे० वह वह नाम ।

२. ज्योतिषीलोक

१. ज्योतिषी लोक सामान्य निर्देश

स.सि./४/१२/२४४/१३ स एव ज्योतिर्गणगोचरो नभोऽवकाशो दशाधि-कयोजनशतवहसस्तिर्यगसंख्यातद्वीपसमुद्रप्रमाणो घनोदधिपर्यन्तः । — ज्योतिषियोंसे व्याप्त नभःप्रवेश ११० योजन मोटा और घनोदधि पर्यन्त असंख्यात द्वीपसमुद्र प्रमाण लम्बा है ।

ति.प./७/८-८१ १ राजू $\times ११०$ ३ — अगम्यक्षेत्र १३०३२६२५०१५ योजन प्रमाण क्षेत्रमें सर्व ज्योतिषी देव रहते हैं । लोकके अन्तमें पूर्व-पश्चिम दिशामें घनोदधि वातवलयको छूते हैं । उत्तर-दक्षिण दिशामें नहीं छूते ।

भाषार्थ—१ राजू लम्बे व चौड़े सम्पूर्ण मध्यलोककी चित्रा पृथिवीसे ७६० योजन ऊपर जाकर ज्योतिष लोक प्रारम्भ होता है, जो उससे ऊपर ११० योजन तक आकाशमें स्थित है । इस प्रकार चित्रा पृथिवी-७६० योजन ऊपर १ राजू लम्बा, १ राजू चौड़ा ११० योजन मोटा आकाश क्षेत्र ज्योतिषी देवोंके रहने व संचार करनेका स्थान है, इससे ऊपर नीचे नहीं । तिसमें भी मध्यमें मेरुके चारों तरफ १३०३२६२५०१५ योजन अगम्य क्षेत्र है, क्योंकि मेरुसे ११२१ योजन पर रहकर वे संचार करते हैं, उसके भीतर प्रवेश नहीं करते ।

ज्योतिष लोकमें चन्द्र सूर्यादिका अवस्थान

चित्रा पृथिवीसे ऊपर निम्न प्रकार क्रमसे स्थित है । तिसमें भी दो दृष्टियाँ हैं—

दृष्टि नं. १—(स. सि./४/१२/२४४/८) ; (ति. प./७/३६-१०८) ; (ह. पु./६/१-६) ; (त्रि. सा./३३२-३३४) ; (ज. प./१२/६४) ; (प्र. सं./टी./३५/१३४/२) ।

दृष्टि नं. २—(रा. वा./४/१२/१०/२१६/१) ।

ति.प./७/ति.मा.	कितने ऊपर जाकर	कौन विमान	प्रमाण	कितने ऊपर जाकर	कौन विमान
१०८	दृष्टि नं० १- ७६० यो.	तारे	(रा. वा./४/१२/१०/२१६/१)	दृष्टि नं० २- ७६० यो.	तारे
६५	८०० "	सूर्य		८०० "	सूर्य
३६	८०० "	चन्द्र		८०० "	चन्द्र
१०४	८०४ "	नक्षत्र		८०३ "	नक्षत्र
८३	८०८ "	बुध		८०६ "	बुध
८६	८११ "	शुक्र		८०८ "	शुक्र
६३	८१४ "	बृहस्पति		८१२ "	बृहस्पति
६६	८१७ "	मंगल		८१६ "	मंगल
६६	८०० "	शनि		८०० "	शनि
१०९	८८८-९०० "	षोष ग्रह			

त्रि.सा./३४० राहुअरिहविमाणधयाबुवरि पमाणअंगुलचउचकं । गण ससिविमाणा सूर विमाणा कमे होंति । — राहु और केतुके विमान-निका जो ध्वजादण्ड ताके ऊपर च्यार प्रमाणगुल जाह क्रमकरि चन्द्रके विमान अर सूर्यके विमान हैं । राहु विमानके ऊपर चन्द्रमाका और केतु विमानके ऊपर सूर्यका विमान है । (ति. प./७/२०१, २७२) ।
नोट—विशेषताके लिए दे० पू० १४७ वाला चित्र ।

२. ज्योतिषी विमानोंमें चर-अचर विभाग

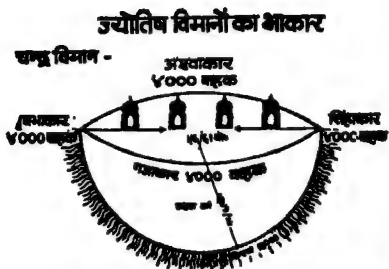
स. सि./४/१३/२४४/८ अर्धतुतिमेव द्वीपेषु द्वयोश्च समुद्रयोर्ज्योतिष्का नित्यगतयो नान्यत्रेति । — अर्धार्थ द्वीप और दो समुद्रोंमें (अर्थात्

ज्योतिष लोक

मध्य लोक में ज्योतिषी विमानों का अवस्थान,
(दे० ज्योतिष (२) - संकेत:- आ=आवर्त; यो=योजन)
नोट:- ऊपर से मध्यलोक को देखने पर,



अचर विमान										चर विमान										अचर विमान									
१	२	३	४	५	६	७	८	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१७	१८	१९	२०	२१	२२	२३	२४	२५	२६	२७	२८	२९	३०
३०	२९	२८	२७	२६	२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१
२९	२८	२७	२६	२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०
२८	२७	२६	२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०
२७	२६	२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०
२६	२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०
२५	२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०
२४	२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०
२३	२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०
२२	२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०
२१	२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०
२०	१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१९	१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१८	१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१७	१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१६	१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१५	१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१४	१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१३	१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१२	११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
११	१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१०	९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
९	८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
८	७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
७	६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
६	५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
५	४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
४	३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
३	२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
२	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०



नोट—ये ज्योतिषी विमानों के आकार भी इसी के सदृश हैं। विशेषता यह कि उनका विस्तार, किरणें, बाह्य प्रमाण व वर्ण अन्य-अन्य हैं यथा—

वे० ज्योतिष/२/१०					ज्योतिष १/६	वे० ज्योतिष/२/१०					त्रि.सा./ १४३		
नाम	आकार	तल व्यास	गहराई	रंग	किरणें	बाह्यक	नाम	आकार	तल विस्तार	गहराई	रंग	किरणें	बाह्यक
चन्द्र		५६ यो.		मणि	१२०००	१६०००	तारे—						
सूर्य		५६ यो.		"	"	"	उत्कृष्ट	१ को.				मंद	६००
बुध	↑ ← कार्य मोलाकार	३ को.	↑ ← विस्तारसे आधा	सुवर्ण	मंद	५०००	मध्यम	१/२ को.	विस्तारसे आधा		"	"	"
शुक्र		१ को.		रजत	२६००	"	"	१/४ को.			"	"	"
बृहस्पति		कुछ कम		स्फटिक	मंद	"	जघन्य	१/४ यो.			"	"	"
मंगल		१ को.		रक्त	मंद	"	राहु	१ यो.			जंजन		
शनि		"		सुवर्ण	"	"	केतु	"		२६० यो.	"		
रक्षस		१ को.		सूर्यवर्ण	"	१०००							

नोट—सर्वत्र पूर्वादि दिशाओंमें क्रमसे सिंह, हाथी, बैल व आनके आकारवाले बाह्यक देव उक्त प्रमाणसे चौथाई-चौथाई होते हैं ।

नोट—सर्वत्र पूर्वादि दिशाओं में कमसे सिद्ध, हाथी, बैल व अन्य के आकारवाले बाह्यक देव उक्त प्रमाणसे चौथाई-चौथाई होते हैं।

नोट—विशेषताके लिए वे० सामनेवाला चित्र ।

(अन्तिम बलय स्वयंभूरमण समुद्रकी वेदीसे ५०,००० योजन
 इधर ही रह जाता है। प्रत्येक द्वीप या समुद्रके अपने-अपने बलयोंमें
 प्रथम बलयसे लेकर अन्तिम बलय तक चन्द्र व सूर्योका प्रमाण उत्तरो-
 त्तर चार चय करि अधिक होता गया है। इससे आगे अगले द्वीप या
 समुद्रका प्रथम बलय प्राप्त होता है। प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम
 बलयमें अपनेसे पूर्ववाले द्वीप या सागरके प्रथम बलयसे द्रुपदे चन्द्र
 और सूर्य होते हैं। यह क्रम अपर पुष्करार्थके प्रथम बलयसे स्वयंभू-
 रमण सागरके अन्तिम बलय तक से जाना चाहिए।) (ति. प./७/
 ६१२-६१३ पद्य व गद्य। पृ० ७६१-७६७); (ज. प./१२/१५-८६);
 (त्रि. सा./३४६ ३६१) ।

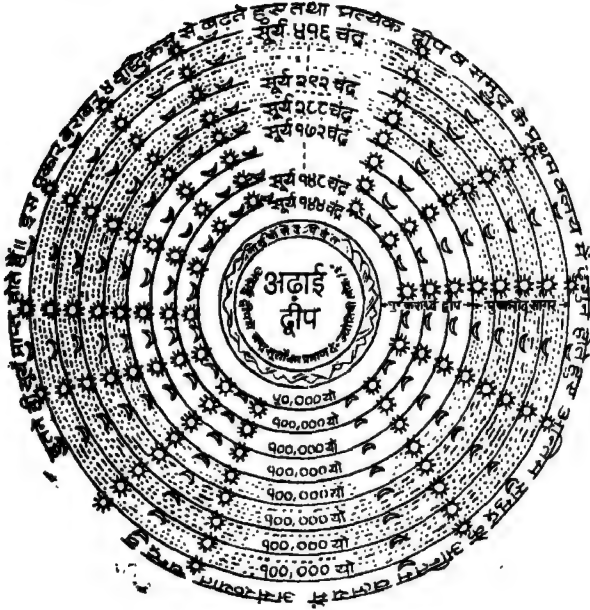
द्वीप या सागर	बलय	प्रथम बलयमे चन्द्र	द्वीप या सागर	बलय	प्रथम बलयमे चन्द्र
पुष्करार्द्ध	=	१४४	नंदीश्वर द्वी.	१६३४	१४७४६६
पुष्करोद	३२	२८८	नंदी सा.	३२७६=	२६४६१२
वारुणी द्वी.	६४	५७६	{ स्वयंभू		{ ज. श्रे. ६÷
वारुणी सा.	१२८	११६२	{ रमण सा.		{ २८ लाख
क्षीरवर द्वी.	२६६	२३०४			+ २७/४
क्षीरवर सा.	५१२	४६०८	{ सब	{ ज. श्रे÷	{ (ति. प.)
घृतवर द्वी.	१०२४	६२१६	{ बलय	{ १४ लाख	
घृतवर सा.	२०४८	१८४३२		- २३	
क्षीरवर द्वी.	४०९६	३६८६४		(ति. प.)	
क्षीरवर सा.	८१९२	७३७२८			

(ज. प. १२/२९-४०)

(ति. प. ७/६१२-६१३ गण)

(त्रि. सा. १/३४६-३६१ गण)

(ज. प. १२/१८-१२)



१. चार ज्योतिषी लोक निर्देश

टिप्पण—गमनशील बिम्ब मनुष्यक्षेत्र अर्थात् जम्बूद्वीप, लवणोदसमुद्र, धातकीखण्ड, कालोद समुद्र और पुष्करार्धद्वीपमें ही है (त.सू./४-१३-१४); (स.सि./४/१३/२४६/११); (ह.पु./६/२४); (त्रि.सा./३४६); (ज.प./१२/१३)। तिनमें पृथक्-पृथक् चन्द्र आदिकोंका प्रमाण पहले बताया गया है (वे.ज्योतिषी/२/३)। ये सभी ज्योतिषी देव ११२१ योजन छोड़कर मेरुओंकी प्रदक्षिणा रूपसे स्व-स्व मार्गमें गमन करते रहते हैं।

उनके गमन करनेके मार्गको चार क्षेत्र कहते हैं। अर्थात् आकाशके इतने भागमें ही ये गमन करते हैं इसके बाहर नहीं। यद्यपि चन्द्रादिकी संख्या आगे-आगेके द्वीपोंमें बढ़ती गयी है पर उनके चार क्षेत्रका विस्तार सर्वत्र एक ही है। दो-दो चन्द्र व सूर्य का एक ही चारक्षेत्र है। अतः चन्द्रों व सूर्योंकी संख्याको दोसे भाग देनेपर उस-उस द्वीप व सागरमें उनके चार क्षेत्रोंका प्रमाण प्राप्त हो जाता है। (देखो नीचे सारिणी)

चन्द्रमा व सूर्य दोनों ही के चार क्षेत्र सर्वत्र 410×4 योजन चौड़े तथा उस-उस द्वीप व सागरकी परिधि प्रमाण होते हैं। चन्द्रमाके प्रत्येक चार क्षेत्रमें १५ तथा सूर्यके प्रत्येक चार क्षेत्रमें १८ गलियों कल्पित की गयी हैं। चन्द्रमाकी गलियोंके बीच अन्तराल सर्वत्र ही $3 \frac{1}{2} \times 3 \frac{1}{2}$ योजन तथा सूर्यकी गलियोंके बीच २ योजन होता है, क्योंकि चारक्षेत्र समान होते हुए गलियाँ हीनाधिक हैं। प्रत्येक गलीका विस्तार अपने-अपने बिम्बके विस्तारके जितना ही समझना चाहिए अर्थात् चन्द्र पथका विस्तार $\frac{5}{9} \times \frac{3}{9}$ योजन तथा सूर्य पथका विस्तार $\frac{5}{9} \times \frac{3}{9}$ योजन चौड़ा व ऊँचा है। (दे० नीचे सारिणी)

चन्द्र व सूर्य प्रतिदिन आधी-आधी गलीका अतिक्रमण करते हुए अगली-अगली गलीको प्राप्त होते रहते हैं शेष आधी गलीमें वे नहीं जाते हैं, क्योंकि वह द्वितीय चन्द्र व सूर्यसे भ्रमित होता है (ति.प./७/२०६)। यहाँ तक कि १५वें दिन चन्द्रमा और १८वें दिन सूर्य अन्तिम गलीमें पहुँच जाते हैं। वहाँसे पुनः भीतरकी गलियोंकी ओर लौटते हैं, और क्रमसे एक-एक दिनमें एक-एक गलीका अतिक्रमण

करते हुए एक महीनेमें चन्द्र और एक वर्षमें सूर्य अपने पहली गलीको पुनः प्राप्त कर लेते हैं।

नोट—राहुकेलुके गमनके लिए (देखो ज्योतिषी/२/८)।

ति.प./७/गा./सारार्थ—जम्बू द्वीप सम्बन्धी सूर्य व चन्द्रमा १८० योजन तो द्वीप विषे और ३३०-४८ योजन लवण समुद्र विषे विचरते हैं,

अर्थात् उनके $410 \times \frac{4}{9}$ यो. प्रमाण चार क्षेत्रका इतना इतना भाग द्वीप व समुद्रकी परिधियोंमें पड़ता है। (११८,२१८। (त्रि.सा./३७६)।

(सभी) द्वीप व समुद्रोंके अपने-अपने चन्द्रोंमेंसे आधे एक भागमें अर्थात् पूर्व दिशामें और आधे दूसरे भागमें अर्थात् पश्चिम दिशामें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। १५१। पश्चात् चन्द्रबिम्ब अग्निदिशासे लावक वीथीके अर्धभागमें जाता है। द्वितीय चन्द्रसे भ्रमित होनेके कारण शेष अर्ध भागमें नहीं जाता। १२०६। (इसी प्रकार) अपने-अपने सूर्योंमें से आधे एक भागमें और दूसरे आधे दूसरे भागमें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। १५७२।

आठसी ग्रहोंका एक ही चार क्षेत्र है (अर्थात् प्रत्येक चन्द्र सम्बन्धी ८८ ग्रहोंका पूर्वोक्त ही चार क्षेत्र है।) जहाँ प्रत्येक वीथीमें उनके योग्य वीथियाँ हैं और परिधियाँ हैं। (चन्द्रमावाली वीथियोंके बीचमें ही यथायोग्य ग्रहोंकी वीथियाँ हैं) वे ग्रह इन परिधियोंमें संचार करते हैं। इनका मेरु पर्वतसे अन्तराल तथा और भी जो पूर्वमें कहा जा चुका है इसका उपवेश कालवश नष्ट हो चुका है। १४५७-४६८।

चन्द्रकी १५ गलियोंके मध्य उन २८ नक्षत्रोंकी ८ ही गलियाँ होती हैं। अभिजित आदि ६ (देखो नक्षत्र), स्वाति, पूर्वाफाल्गुनी और उत्तराफाल्गुनी ये १२ नक्षत्र चन्द्रके प्रथम मार्गमें संचार करते हैं। चन्द्रके तृतीय पथमें पुनर्वसु और मघा, ७वें रोहिणी और चित्रा, ६ठेमें कृत्तिका और ८वेंमें विशाखा नक्षत्र संचार करता है। १०वेंमें अनुराधा, ११वेंमें ज्येष्ठा, और १५वें मार्गमें हस्त, मूल, पूर्वाषाढ़, उत्तराषाढ़, मृगशिरा, आर्द्रा, पुष्य और आश्लेषा ये आठ नक्षत्र संचार करते हैं। (शेष २,४,६,८,१२,१३,१४ इन सात मार्गोंमें कोई नक्षत्र संचार नहीं करता) १४६६-४६९। स्वाति, भरणी, मूल, अभिजित और कृत्तिका ये पाँच नक्षत्र अपने-अपने मार्गमें क्रमसे ऊर्ध्व, अधः, दक्षिण, उत्तर और मध्यमें संचार करते हैं। १४६१। तथा (त्रि.सा./३४४)। ये नक्षत्र मन्दर पर्वतके प्रदक्षिणा क्रमसे अपने अपने मार्गोंमें निरन्तर ही संचार करते हैं। १४६२। नक्षत्र व तारे एक ही पथ विषे गमन करते हैं, अन्य अन्य वीथियोंको प्राप्त नहीं होते हैं (त्रि.सा./३४६)।

नक्षत्रोंके गमनसे सब ताराओंका गमन अधिक जानना चाहिए।

इसके नामादिकका उपवेश इस समय नष्ट हो गया। १४६६।

लवणोद आदिके ज्योतिषी मण्डलकी कुछ विशेषताएँ

जम्बूद्वीपमें सब ज्योतिषी देवोंके समूह, मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं तथा धातकीखण्ड और पुष्करार्धद्वीपमें आधे ज्योतिषी मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं (आधे नहीं करते)। ६११। लवण समुद्र आदि चारमें जो सूर्य व चन्द्र हैं उनको किरणें अपने अपने क्षेत्रोंमें ही जाती हैं अन्य क्षेत्रमें कदापि नहीं जातीं। १२८६।

(उपरोक्त कुल कथन त्रि.सा./३७४-३७६ में भी दिया है)।

नोट—निम्न सारणीमें ब्रैकेटमें रहे अंक ति.प./७/की गाथाओंको सूचित करते हैं। प्रत्येक विकल्पका प्रमाण उसके नीचे ब्रैकेटमें दिया गया है।

संकेत—उप=चन्द्र या सूर्यका अपना अपना उपरोक्त विकल्प।

८. अमावस्या, ग्रहण, दिन-रात्रि आदिका उत्पत्ति क्रम

१. अमावस्या, पूर्णिमा व चन्द्र ग्रहण—

ति. प./७/गा. चन्द्रके नगरतलसे चार प्रमाणांशुल नीचे जाकर राहु विमानके ध्वज दण्ड होते हैं। २०१। दिन और पर्वके भेदसे राहुओंके प्रतल्लोके गमन दो प्रकार होते हैं। इनमेंसे दिन राहुकी गति चन्द्र सप्ताह होती है। १२०५। एक बीधीको लौंकर दिन राहु और चन्द्र-बिम्ब जम्बूद्वीपकी आग्नेय और वायव्य दिशासे तदनन्तर बीधीमें आते हैं। १२०७। राहु प्रतिदिन एक-एक पथमें चन्द्रमण्डलके सोलह भागोंमें से एक-एक कला (भाग) को आच्छादित करता हुआ क्रमसे पन्द्रह कला पर्यंत आच्छादित करता है। १२०८, २११। इस प्रकार अन्तमें जिस मार्गमें चन्द्रकी केवल एक कला दिखाई देती है वह अमावस्या दिवस होता है। १२१२। चन्द्र दिवसका प्रमाण = $1 \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$ मुहूर्त प्रमाण है। १२१३। प्रतिपदाके दिनसे वह राहु एक-एक बीधीमें गमन बिशेषसे चन्द्रमाकी एक-एक कलाको छोड़ता है। १२१४। यहाँ तक कि मनुष्य-लोकमें उनमेंसे जिस मार्गमें चन्द्रबिम्ब परिपूर्ण दिखता है वह पूर्णिमा नामक दिवस होता है। १२०६। अथवा चन्द्रबिम्ब स्वभावसे ही १५ दिनों तक कृष्ण कान्ति स्वरूप और इतने ही दिनों तक शुक्ल कान्ति स्वरूप परिणमता है। १२१५। पर्वराहु नियमसे गतिविशेषोंके कारण छह मासोंमें पूर्णिमाके अन्तमें पृथक्-पृथक् चन्द्रबिम्बोंको आच्छादित करते हैं। (इससे चन्द्र ग्रहण होता है)। १२१६।

२. दिन व रात

सूर्यके नगरतलसे चार प्रमाणांशुल नीचे जाकर अरिष्ट (केतु) विमानोंके ध्वजदण्ड होते हैं। १२७२। सूर्यके प्रथम पथमें स्थित रहनेपर १८ मुहूर्त दिन और १२ मुहूर्त रात्रि होती है। १२७७। तदनन्तर द्वितीयादि पथोंमें रहते हुए बराबर दिनमें २५/६१ की हानि और रात्रिमें इतनी ही वृद्धि होती जाती है। १२८०। यहाँ तक कि बाह्य मार्गमें स्थित रहते समय सब परिधियोंमें १८ मुहूर्तकी रात्रि और १२ मुहूर्तका दिन होता है। १२७८। सूर्यके बाह्य पथसे आदि पथकी ओर आते समय पूर्वोक्त दिन व रात्रि क्रमशः (पूर्वोक्त वृद्धिसे) अधिक व हीन होते जाते हैं। (४५३); (त्रि. सा./३७६-३८१)।

३. अयन व वर्ष

सूर्य, चन्द्र, और जो अपने-अपने क्षेत्रमें संचार करनेवाले ग्रह हैं, उनके अयन होते हैं। नक्षत्र समूह व ताराओंका इस प्रकार अयनोंका नियम नहीं है। १४६८। सूर्यके प्रत्येक अयनमें १८३ दिन-रात्रियाँ और चन्द्रके अयनमें $1 \frac{3}{4}$ दिन होते हैं। १४६९। सब सूर्योका दक्षिणायन आदिमें और उत्तरायन अन्तमें होता है। चन्द्रोंके अयनोंका क्रम इससे विपरीत है। १५००। अभिजित आदि वै करि पुण्य पर्यन्त जे जषण्य, मध्यम, उरकृष्ट नक्षत्र तिनके १८३ दिन उत्तरायणके हो हैं। बहुदिन इनतं अधिक ३ दिन एक अयन विषै गत दिवस हो हैं। (त्रि० सा./४०७)।

४. तिथियोंमें हानि-वृद्धि व अधिक (छोड़) मास

त्रि. सा./गा. एक मास विषै एक दिनकी वृद्धि होइ, एक वर्ष विषै बारह दिनकी वृद्धि होइ अर्थात् वर्ष विषै एक मास अधिक होइ। पंचवर्षीय युग विषै दो मास अधिक हो है। ११४०। आषाढ मास विषै पूर्णिमाके दिन अपराह्न समय उत्तरायणकी समाधिपर युगपूर्ण होता है। १४११।

९. ज्योतिषी देवोंके निवासों व विमानोंका स्वरूप व संख्या

ति. प./७/गा. चन्द्र विमानों (नगरों) में बार-बार गोपुर द्वार, कूट, वेदी व भिन भवन हैं। १४१-४२। विमानोंके कूटोंपर चन्द्रोंके प्रासाद होते हैं। १५०। इन भवनोंमें उपपाद मन्दिर, अभिषेकपुर, भूषणगृह, मैथुनशाला, क्रीडाशाला, मन्त्रशाला और सभा भवन हैं। १५२। प्रत्येक भवनमें सात-आठ भूमियाँ (मंजिलें) होती हैं। १५६। चन्द्र विमानों व प्रासादोंवत् सूर्यके विमान व प्रासाद हैं। १७०-७४। इसी प्रकार ग्रहोंके विमान व प्रासाद। १८६-८७। नक्षत्रोंके विमान व प्रासाद। १९०६। तथा ताराओंके विमानों व प्रासादोंका भी वर्णन जानना। १९१३। राहु व केतुके नगरों आदिका वर्णन भी उपरोक्त प्रकार ही जानना। १२०४, २७५।

चन्द्रादिकोंकी निज-निज राशिका जो प्रमाण है, उतना ही अपने-अपने नगरों, कूटों और भिन भवनोंका प्रमाण है। १९१४।

१०. ज्योतिषी देवोंके विमानोंका विस्तार व रंग आदि—

(ति. प./७/गा.); (त्रि. सा./३३७-३३९)।

संकेत :—यो, = योजन, को, = कोश।

नाम	प्रमाण ति. प./७/गा.	आकार	व्यास	गहराई	रंग
चन्द्र	३७-३९	अर्धगोल	$1 \frac{1}{2}$ यो,	$1 \frac{1}{2}$ यो.	मणिमय
सूर्य	६६-६८	"	$1 \frac{1}{2}$ यो,	$1 \frac{1}{2}$ यो.	"
शुभ	८४-८५	"	१/२ को.	१/४ को.	स्वर्ण
शुक्र	९०-९१	"	१ को.	१/२ को.	रजत
बृहस्पति	९४-९५	"	कुछ कम १ को.	१/२ को.	स्फटिक
मंगल	९७-९८	"	१/२ को.	१/४ को.	रक्त
शनि	९९-१०१	"	१/२ को.	१/४ को.	स्वर्ण
नक्षत्र	१०६	"	१ को.	१/२ को.	सूर्यवत्
तारे उरकृष्ट	१०६-११०	"	१ को.	१/२ को.	...
" मध्यम	१०६-१११	"	$1 \frac{1}{2}$ को.	$1 \frac{1}{2}$ को.	...
" जषण्य	१०६-१११	"	१/४ को.	१/८ को.	...
राहु	२०२-२०३	"	१ यो.	२५० धनु	अंजन
केतु	२७३-२७४	"	"	"	"

नोट—चन्द्रके आकार व विस्तार आदिका चित्र—वे० पृ० ३४७।

ज्वालिनी काल—वे० पूजा।

ज्वार—सागरमें ज्वार आनेका कारण—वे० लोक/५।

ज्वाला मालिनी—१—मगवात् शीतलनाथकी शासक यक्षिणी—वे० यक्ष। २—एक विद्या—वे० विद्या।

[६]

अंशवात—(भ० आ०/भाषा/६०८/८०६/१८)—जलवृष्टि सहित जो वायु बहती है उसे अंशवात कहते हैं।

क्षय—५ वें नरकका ३रा पहल—वे० नरक/५।

ज्ञान दशमीव्रत—ज्ञान दशमीव्रत दश दशपुरी। दश भावक वे भोजन करी।

नोट—यह व्रत रवेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है। (नवलसाह कृत बहुधर्मान पुराण); (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०)

झूठ—दे० असत्य।

[ट]

टंक—(घ. १४/५, ६, ६४१/४६५/४)—सिलामयपञ्जरसु उज्जिणवावी-कून-तलाय-जिणधरादीणि टंकाणि जाम।—शिलामय पर्वतोंमें उकीरे गये बापी, कुँआ, तालाब, और जिनघर आदि टंक कहलाते हैं।

टंकण—रेरावती नदी व गिरिकूट पर्वतके निकट स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

टंकोत्कीर्ण—(प्र. सा./त. प्र./५१) क्षायिकं हि ज्ञानं...तद्दुस्कोर्ण-न्यायवस्थित समस्तवस्तुज्ञेयाकारतमाधिरोपितनित्यत्वम्।—वास्तव में क्षायिक (केवल) ज्ञान अपनेमें समस्त वस्तुओंके ज्ञेयाकार टंकोत्कीर्ण न्यायसे स्थित होनेसे जिसने नित्यत्व प्राप्त किया है।

टिप्पणी—गणित विषयक Notes (घ. ५/प्र. २७)।

टीका—(क. पा. २/१.२२/१२६/१४/८) विसिस्तुत्तविबरणाय टीकाव-वणसादो।—वृत्तिसूत्रके विशद व्याख्यानको टीका कहते हैं।

टोडर मल्ल—नगर जयपुर, पिताका नामजोगीदास, माताका नाम रम्भादेवी, गोत्र गोदीका (बड़ जातीया), जाति खण्डेलवास, पंथ-तेरापंथ, गुरु बंशीधर थे। व्यवसाय साहूकारी था। जैन आम्नायमें आप अपने समयमें एक क्रांतिकारी पण्डित हुए हैं। आपके दो पुत्र थे हरिचन्द व गुमानीराम। आपने निम्न रचनारें की हैं—१. गोमह-सार; २. लम्बिसार; ३. क्षणसार; ४. त्रिलोकसार; ५. आत्मानु-शासन, ६. पुरुषार्थ सिद्धयुपाय—इन छह ग्रन्थोंकी टीकारें। ७. गोमहसार व लम्बिसारकी अर्थ संहृतियाँ, ८. गोमहसार पूजा, ९. मोक्षमार्ग प्रकाशक; १०. रहस्यपूर्ण चिट्ठी। आप शास्त्र रचनामें इतने संलग्न रहते थे कि ई महीने तक, जब तक कि गोमहसारकी टीका पूर्ण न हो गयी, आपको यह भी भान न हुआ कि माता भोजनमें नमक नहीं डालती हैं। आप अत्यन्त विरक्त थे। उनकी विद्वत्ता व अजेय तर्कोंसे चिड़कर किसी विद्वेषीने राजासे उनकी जुगुली खायी। फल स्वरूप केवल ३२ वर्षकी आयुमें उन्हें हाथीके पाँव तले दौड़कर मार डालनेका दण्ड दिया गया, जिसे उन्होंने सहर्ष स्वीकार ही न किया बल्कि इस पापकार्यमें प्रवृत्ति न करते हुए हाथीको स्वयं सम्बोधक प्रवृत्ति भी करायी। समय—वि० सं० १७६३ (ई० १७६६); (मो. मा. प्र./प्र. ४१/ A. N. up) शास्त्री)।

[ड]

डहु—चित्रकूट (चित्तौड़गढ़) के निवासी एक पण्डित थे। श्रीपसाके पुत्र तथा प्राग्वाट (घोरवाठ या परवार) जातीय वैश्य थे। आपने दिगम्बर पंच संग्रहके आधारपर एक संस्कृत पंचसंग्रह नामक ग्रन्थ लिखा है। समय—वि० सं० १७६३ (ई० १७६६); (मो. मा. प्र./प्र. ४१/ A. N. up)

[ढ]

ढुंढिया मत—दे० रवेताम्बर।

[ञ]

णमोकार पैंतीसी व्रत—आषाढ़ शु० से आसौज शु० तक ७ सप्तमियाँ; कार्तिक कृ० १ से पौष कृ० ५ तक ५ पंचमियाँ; पौष कृ० १४ से आषाढ़ शु० १४ तक १४ चतुर्दशियाँ; भावण कृ० ६ से आसौज कृ० ६ तक ६ नवमियाँ, इस प्रकार ३५ तिथियोंमें ३५ उपवास करे। णमोकार मन्त्रकी त्रिकाल जाप्य करे। नमस्कार मन्त्रकी ही पूजा करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४५)।

णमोकार मन्त्र—दे० मन्त्र/२।

जिबखोबिस—दे० निरूप/५/६।

[त]

तंडुल मत्स्य—दे० सम्मूर्च्छ त/७

तंतुधारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४।

तंत्र—दे० मंत्र।

तंत्र सिद्धांत—तंत्र सिद्धांतके लक्षण व भेदादि—दे० सिद्धांत।

तक्षशिला—वर्तमान टैक्सिला। उत्तर पंजाबका एक प्रसिद्ध नगर। (म.पु./प्र. ४६ पं. पन्नालाल)। सिन्ध नदीसे जेहलम तकके समस्त प्रदेशका नाम तक्षशिला था। जिसपर सिकन्दरके समय राजा अम्भी राज्य करता था। (वर्तमान भारतका इतिहास)

तत्—स.सि./१/२/८/३ तदिति सर्वनामपदम्। सर्वनाम च सामान्ये वर्तते।—‘तत्’ यह सर्वनाम पद है। और सर्वनाम सामान्य पदमें रहता है। (रा.वा/१/२/५/१६/१६) (घ. १३/५.५.५०/२८५/१९)

घ. १/१.१.३/१३२/४ तच्छब्दः पूर्वप्रक्रान्तपरामर्श इति।—‘तत्’ शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्श होता है।

पं.घ./११२ ‘तद्...भाषविचारे परिणामो...सदृशो वा।—तत्के कथनमें सदृश परिणाम विवक्षित होता है।

२. ग्रन्थमें तत् धर्म—दे० ज्ञानेकांत/४।

तत्तक—द्वितीय नरकका प्रथम पटल। दे० नरक/५।

तत्प्रतियोगी प्रत्यभिज्ञान—दे० ‘प्रत्यभिज्ञान’।

तत्प्रबोध—गो.क./जी.प्र./८००/६७६/६ तत्प्रबोधतत्त्वज्ञाने हर्षाभावः।—तत्त्वज्ञानमें हर्षका न होना तत्प्रबोध कहलाता है।

तत्प्रमाण—दे० प्रमाण/५।

तत्प्रायोगिक शब्द—दे० ‘शब्द’।

तत्त्व—चौथे नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

तत्त्व—प्रयोजनयुक्त वस्तुके स्वभावको तत्त्व कहते हैं। परमार्थमें एक मुद्राल्पा ही प्रयोजनयुक्त तत्त्व हैं। वह संसारावस्थामें कर्मोंसे बंधा हुआ है। उसको उस बन्धनसे मुक्त करना इष्ट है। ऐसे हेय व उपा-देयके भेदसे वह दो प्रकारका है। अथवा विशेष भेद करनेसे वह सात प्रकारका कहा जाता है। यद्यपि पुण्य व पाप दोनों ही आसव हैं, परन्तु संसारमें इन्हीं दोनोंकी प्रसिद्धि होनेके कारण इनका पृथक निर्देश करनेसे वे तत्त्व नौ हो जाते हैं।

१. भेद व लक्षण

१. तत्त्वका अर्थ

१. वस्तुका निज स्वरूप

स.सि./२/१/१५०/११ तद्व भावस्तत्त्वम् । — जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है । (स.सि./४/४२/३१७/४) ; (ध.१३/४.४.४०/२८४/११) ; (मो.मा.प्र./४/८०/१४)

रा.वा./२/१/६/१००/२४ स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वं, स्वोभावोऽसाधारणो धर्मः । — अपना तत्त्व स्वतत्त्व होता है, स्वभाव असाधारण धर्मको कहते हैं । अर्थात् वस्तुके असाधारण रूप स्वतत्त्वको तत्त्व कहते हैं ।

स.श./टो./३४/२३४ आत्मनस्तत्त्वभारमनस्वरूपम् । — आत्म तत्त्व अर्थात् आत्माका स्वरूप ।

स.सा./आ./३४६/४६१/७ यस्य यद्भवति तत्तदेव भवति...इति तत्त्व सम्बन्धे जीवति । — जिसका जो होता है वह वही होता है...ऐसा तत्त्विक सम्बन्ध जीवित होनेसे...

२. यथावस्थित वस्तु स्वभाव

स.सि./१/३/८/३ तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् ? तद्विति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्य-कस्य ? योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवनमित्यर्थः । — तत्त्व शब्द भाव सामान्य वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमें रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ तत्त्व पदसे कोई भी पदार्थ लिया गया है । आशय यह कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है, उसका उस रूप होना यही यहाँ तत्त्व शब्दका अर्थ है । (रा.वा./१/३/१/१६/६) ; (रा.वा./१/३/४/१६/१६) ; (भ.आ./बि./४६/१४०/१६) ; (स्या.म./२/४/२६६/१४)

३. सत्, द्रव्य, कार्य इत्यादि

न.च./४/४ तत्त्वं तद् परमटटं द्रव्यसहायं तद्देव परमपरं । धेयं सुद्धं परमं एयट्टा हुंति अभिहण्णा । ४ । — तत्त्व, परमार्थ, द्रव्यस्वभाव, परमपरम, धेय, सुद्ध और परम ये सब एकार्थवाची शब्द हैं ।

गो.जो./जो.प्र./४६१/१००६ आर्या नं.१ प्रदेशप्रचयारकायाः द्रवणाद्-द्रव्यनामकाः । परिच्छेद्यतत्त्वतस्तेऽर्थाः तत्त्वं वस्तु स्वरूपतः । १ । — बहुत प्रदेशनिका प्रचय समूहकी धरें हैं ताते काय कहिये । बहुरि अपने गुण पर्यायनिकौ द्रव हैं ताते द्रव्यनाम कहिए । जीवनकरि जानने योग्य हैं ताते अर्थ कहिए, बहुरि वस्तुस्वरूपपनाकी धरें हैं ताते तत्त्व कहिए ।

प.ध./पू./८ तत्त्वं सङ्गाक्षणिकं सन्मात्रं वा यतः स्वतः सिद्धम् । तस्माद-नादिनिधनं स्वसहायं निर्विकल्पं च । ८ । — तत्त्वका लक्षण सत् है अथवा सत् हो तत्त्व है । जिस कारणसे कि वह स्वभावसे ही सिद्ध है, इसलिए वह अनादि निधन है, वह स्वसहाय है और निर्विकल्प है ।

४. अविपरीत विषय

रा.वा./१/३/१/१६/८ अविपरीतार्थविषयं तत्त्वमित्युच्यते । — अविपरीत अर्थके विषयको तत्त्व कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानके अर्थमें

च.१३/४.४.४०/२८४/११ तद्विति विधिस्तस्य भावस्तत्त्वम् । कथं श्रुतस्य विधिव्यपदेशः ? सर्वनयविषयाणामस्ति तत्त्वविधायकत्वात् । तत्त्वं श्रुतज्ञानम् । — 'तत्' इस सर्वनामसे विधिकी विवक्षा है, 'तत्'का भाव तत्त्व है । प्रश्न—श्रुतकी विधि संज्ञा कैसे है ? उत्तर—'तत्' कि वह सब नयीके विषयके अस्तित्व विधायक है, इसलिए श्रुतकी विधि संज्ञा उचित ही है । तत्त्व श्रुतज्ञान है । इस प्रकार तत्त्वका विचार किया गया है ।

२. तत्त्वार्थका अर्थ

नि.सा./पू./६ जीवापोगलकाया धम्माधम्मा य काल आयासं । तत्त्वत्था इदि भणिदा णाणागुणपज्जएहिं संजुता । ६ । — जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, काल और आकाश, यह तत्त्वार्थ कहे हैं, जो कि विविध-गुणपर्यायोंसे संयुक्त है ।

स.सि./१/३/८/३ अर्थे इत्यर्थो निश्चयत इति यावत् । तत्त्वैतान्यस्त-त्त्वार्थः अथवा भावेन भाववतोऽभिधानम् । तद्व्यतिरेकात् । तत्त्वैतान्य-र्थस्तत्त्वार्थः । — अर्थ शब्दका व्युत्पत्तिमय अर्थ है — अर्थे निश्ची-यते इत्यर्थः = जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थः तत्त्वार्थः' ऐसा समास करनेपर प्राप्त होता है । अथवा भाव द्वारा भाववाले पदार्थका कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववालेसे अलग नहीं पाया जाता है । ऐसी हालतमें इसका समास होगा 'तत्त्व-मेव अर्थः तत्त्वार्थः' ।

रा.वा./१/३/६/१६/२३ अर्थेते गम्यते ज्ञायते इत्यर्थः, तत्त्वैतान्यस्त-त्त्वार्थः । येन भावेनार्थो व्यवस्थितस्तेन भावेनार्थस्य ग्रहणं (तत्त्वार्थः) । — अर्थ माने जो जाना जाये । तत्त्वार्थ माने जो पदार्थ जिस रूपसे स्थित है उसका उसी रूपसे ग्रहण ।

३. तत्त्वोंके ३, ७ या ९ भेद

त.सू./१/४ जीवाजीवास्त्वबन्धसंवरनिर्जरा मोक्षस्तत्त्वम् । ७ । — जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात तत्त्व हैं । (न.च./१/४०)

नि.सा./ता.वृ./४/१२/१ तत्त्वानि बहिस्तत्त्वान्तस्तत्त्वपरमात्मतत्त्वभेद-भिन्नानि अथवा जीवाजीवास्त्वबन्धसंवरनिर्जराबन्धमोक्षाणां भेदास्संस्था भवन्ति । — तत्त्व बहिस्तत्त्व और अन्तस्तत्त्व रूप परमात्म तत्त्व ऐसे (दो) भेदों वाले हैं । अथवा जीव, अजीव, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध और मोक्ष ऐसे भेदोंके कारण सात प्रकारके हैं । (इन्होंने पुण्य, पाप और मिला देनेपर तत्त्व नौ कहलाते हैं) । नौ तत्त्वोंका नाम निर्देश—दे० पदार्थ ।

★ गरुड तत्त्व आदि ध्यान योग्य तत्त्व—दे० वह वह नाम ।

★ परम तत्त्वके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/४ ।

२. सप्त तत्त्व व नव पदार्थ निर्देश

१. तत्त्व वास्तवमें एक है

स.सि./१/४/१६/१ तत्त्वशब्दो भाववाचीत्युक्तः । स कथं जीवादिभि-र्द्रव्यवचनैः समानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते ? अव्यतिरेकात्तद्भावाध्या-रोपाच्च समानाधिकरण्यं भवति । यथा उपयोग एवात्मा इति । यद्येवं तत्तल्लिङ्गसङ्ख्यानुव्यतिक्रमो न भवति । — प्रश्न—तत्त्व शब्द भाववाची है इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दोंके साथ समानाधिकरण कैसे हो सकता है ? उत्तर—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं पाया जाता, दूसरा भावमें द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है इसलिए समानाधिकरण बन जाता है । जैसे—'उपयोग ही आत्मा है' इस वचनमें गुणवाची उपयोगके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका समानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । प्रश्न—यदि ऐसा है, तो विशेष्यका जो लिंग और संख्या है वही विशेषणको भी प्राप्त होते हैं ? उत्तर—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और संख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लंघन नहीं होता' अतः यहाँ विशेष्य और विशेषणके लिंगके पृथक्-पृथक् रहने-पर भी कोई दोष नहीं है । (रा.वा./१/४/२६-३०/२७)

रा.बा./२/१/१६/१०१/२७ औपशमिकादिपञ्चतयभावसामानाधिकरण्या-
त्तत्त्वस्य बहुवचनं प्राप्नोतीति; तत्र; किं कारणम् । भावस्यैक-
त्वात्, 'तत्त्वम्' इत्येष एको भावः । —प्रश्न—औपशमिकादि पाँच
भावोंके सामानाधिकरण होनेसे 'तत्त्व' शब्दके बहुवचन प्राप्त होता
है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य स्वतत्त्वकी दृष्टिसे यह
एकवचन निर्देश है ।

पं.ध./३/१८६ ततोऽनर्थान्तरं तेभ्यः किञ्चित्पुद्गलमनीदृशम् । शुद्धं नव
पदान्येव सङ्घिकारादते परम् । १८६। —शुद्ध तत्त्व कुछ उन तत्त्वोंसे
विलक्षण अर्थान्तर नहीं है, किन्तु केवल नव सम्बन्धी विकारको
छोड़कर नव तत्त्व ही शुद्ध है । (पं.ध./३/१८६)

२. सात तत्त्व या नौपदार्थोंमें केवल जीव व अजीव ही प्रधान हैं

स.सा./आ./१३/३१ विकार्यविकारकोभयं पुण्यं तथा पापम्, आस्रवा-
त्सावकोभयमास्रवः, संवार्यसंवारकोभयं संवरः, निर्जयनिर्जरकोभयं
निर्जरा, बन्ध्यबन्धकोभयं बन्धः, मोक्ष्यमोक्षकोभयं मोक्षः, स्वयमे-
कस्य पुण्यपापास्रवसंवरनिर्जराबन्धमोक्षानुपपत्तेः । तदुभयं च जीवा-
जीवाविति । =विकारी होने योग्य और विकार करनेवाला दोनों पुण्य
हैं तथा दोनों पाप हैं, आस्रव होने योग्य और आस्रव करनेवाला
दोनों आस्रव हैं, संवर रूप होने योग्य और संवर करनेवाला—
दोनों संवर हैं; निर्जरा होनेके योग्य और निर्जरा करनेवाला दोनों
निर्जरा हैं; बंधनेके योग्य और बन्धन करनेवाला—दोनों बन्ध हैं,
और मोक्ष होने योग्य और मोक्ष करनेवाला—दोनों मोक्ष हैं; क्योंकि
एकके ही अपने आप पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध,
मोक्षकी उत्पत्ति नहीं बनती । वे दोनों जीव और अजीव हैं ।

पं.ध./३/१८२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-
नन्यत्वाद्भूतस्तुतः कर्तृकर्मणोः । १८२। —ये नव तत्त्व केवल जीव और
पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य सैत्रादिकके द्वारा कर्ता
तथा कर्ममें अन्यत्व है—अनन्यत्व नहीं है ।

३. शेष ५ तत्त्वों या ७ पदार्थोंका आधार एक जीव ही है

पं.ध./३/२६ आस्रवाद्या यतस्तेषां जीवोऽधिष्ठानमन्ययात् ।

पं.ध./३/१८६ अर्थान्नपदीभूय जीवश्चैको विराजते । तदास्वेऽपि परं
शुद्धस्तद्विशिष्टदशामृते । १८६। —आस्रवादि शेष तत्त्वोंमें जीवका
आधार है । १८६। अर्थात् एक जीव ही जीवादिक नव पदार्थ रूप
होकरके विराजमान है, और उन नव पदार्थोंकी अवस्थामें भी यदि
विशेष दशाकी विवक्षा न की जावे तो केवल शुद्ध जीव ही अनुभवमें
आता है । (पं.ध./३/१३८)

४. शेष ५ तत्त्व या सात पदार्थ जीव अजीवकी ही पर्याय हैं

पं.का./ता.बृ./१२८-१३०/१६२/११ यतस्तेऽपि तयोः एव पर्याया इति ।
—आस्रवादि जीव व अजीवकी पर्याय हैं ।

द्र.सं./सू. व टी./२/८५ आस्रव बंधन संवर गिज्जर सपुण्यपावा जे ।
जीवाजीवसिसेसा तेवि समासेण पथणामो । २८। चैतन्या अशुद्ध-
परिणामा जीवस्य, अचैतनाः कर्मपुद्गलपर्याया अजीवस्येत्यर्थः ।

द्र.सं./चूलिका/२८/८५/२ आस्रवबन्धपुण्यपापपदार्थाः जीवपुद्गलसंयोग-
परिणामरूपविभावपर्यायिणोऽप्यन्ते । संवरनिर्जराभोक्षपदार्थाः पुन-
र्जीवपुद्गलसंयोगपरिणामविनाशोऽप्यन्ते । विवक्षितस्वभावपर्याये-
णेति स्थितम् । —जीव, अजीवके भेदरूप जो आस्रव, बन्ध, संवर,
निर्जरा, मोक्ष, पुण्य तथा पाप ऐसे सात पदार्थ हैं । २८। चैतन्य

आस्रवादि तो जीवके अशुद्ध परिणाम हैं और जो अचैतन कर्म-
पुद्गलोंकी पर्याय हैं वे अजीवके हैं । आस्रव, बन्ध, पुण्य और पाप
ये चार पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग परिणामस्वरूप जो विभाव
पर्याय हैं उनसे उत्पन्न होते हैं । और संवर, निर्जरा तथा मोक्ष ये
तीन पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग रूप परिणामके विनाशसे
उत्पन्न जो विवक्षित स्वभाव पर्याय हैं, उससे उत्पन्न होते हैं, यह
निर्णीत हुआ ।

रत्नो.बा.२/१/४/४८/१६६/६ जीवाजीवौ हि धर्मिणौ तद्वर्मास्त्रवाद्यम्
इति । धर्मिधर्मात्मकं तत्त्वं सप्तविधमुक्तम् । =सात तत्त्वोंमें जीव
और अजीव दो तत्त्व तो नियमसे धर्मों हैं । तथा आस्रव, बन्ध,
संवर, निर्जरा और मोक्ष ये पाँच तो उन जीव तथा अजीवके धर्म
हैं । इस प्रकार दो धर्मों स्वरूप और पाँच धर्म स्वरूप ये सात
प्रकारके तत्त्व उमास्वामी महाराजने कहे हैं ।

५. जीव पुद्गलके निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इनकी उत्पत्ति होती है

द्र. सं./चूलिका/२८/८१-८२/६ कथञ्चित्परिणामिस्त्वे सति जीवपुद्गल-
संयोगपरिणतिनिर्बृत्तत्वादास्रवादसप्तपदार्था घटन्ते । —इनके
कथञ्चित् परिणामिस्त्वे (सिद्ध) होनेपर जीव और पुद्गलके संयोगसे
बने हुए आस्रवादि सप्त पदार्थ घटित होते हैं ।

पं.ध./३/१८४ किन्तु संबन्धयोरेव तद्वद्ध्योरितरेतरम् । नैमित्तिक-
निमित्ताभ्यां भावा नव पदा अमी । १८४। —परस्परमें सम्बन्धको
प्राप्त उन दोनों जीव और पुद्गलोंके ही नैमित्तिक निमित्त सम्बन्ध-
से होनेवाले भाव ये नव पदार्थ हैं । और भी —दे० ऊपर
शीर्षक नं. ४ ।

६. पुण्य पापका आस्रव बन्धमें अन्तर्भाव करनेपर ९ पदार्थ ही सात तत्त्व बन जाते हैं

द्र. सं./चूलिका/२८/८१/११ नव पदार्थाः । पुण्यपापपदार्थद्वयस्या-
भेदनयेन कृत्वा पुण्यपापयोर्बन्धपदार्थस्य वा मध्ये अन्तर्भावविवक्षया
सप्ततत्त्वानि भण्यन्ते । —नौ पदार्थोंमें पुण्य और पाप दो पदार्थोंका
सात पदार्थोंसे अभेद करनेपर अथवा पुण्य और पाप पदार्थका बन्ध
पदार्थमें अन्तर्भाव करनेपर सात तत्त्व कहे जाते हैं ।

पुण्य व पापका आस्रवमें अन्तर्भाव—दे० पुण्य/२/४ ।

३. तत्त्वोपदेशका कारण व प्रयोजन

१. सप्त तत्त्व निर्देश व उसके क्रमका कारण

स.सि./१/४/१४/६/सर्वस्य फलस्यात्माधीनत्वात्तदनन्तरमास्रवग्रहणम् ।
तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धाभिधानम् । संवृतस्य बन्धाभावात्सत्य-
नीकप्रतिपत्त्यर्थं तदनन्तरं संवरवचनम् । संवरे सति निर्जरोपपत्ते-
स्तदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यत्वान्मोक्षस्यान्ते वचनम् । ...
इह मोक्षः प्रकृतः सोऽवश्यं निर्देष्टव्यः । स च संसारपूर्वकः संसा-
रस्य प्रधानहेतुरास्रवो बन्धश्च । मोक्षस्य प्रधानहेतुः संवरो निर्जरा
च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिर्देशार्थत्वात्पृथगुपदेशः कृतः ।
—सब फल जीवको मिलता है । अतः सूत्रके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण
किया है । अजीव जीवका उपकारी है यह दिखलानेके लिए जीवके
बाद अजीवका कथन किया है । आस्रव जीव और अजीव दोनोंको
विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आस्रवका ग्रहण किया है ।
बन्ध आस्रव पूर्वक होता है, इसलिए आस्रवके बाद बन्धका कथन
किया है । संवृत जीवके बन्ध नहीं होता, अतः संवर बन्धका

छटा हुआ इस बातका ज्ञान करानेके लिए बन्धके बाद संवरका कथन किया है। संवरके होनेपर निर्जरा होती है इसलिए संवरके पास निर्जरा कही है। मोक्ष अन्तमें प्राप्त होता है। इसलिए उसका अन्तमें कथन किया है। अथवा क्योंकि यहाँ मोक्षका प्रकरण है। इसलिए उसका कथन करना आवश्यक है। वह संसार पूर्वक होता है, और संसारके प्रधान कारण आसव और बन्ध हैं तथा मोक्षके प्रधान कारण संवर और निर्जरा हैं अतः प्रधान हेतु, हेतुनासे और उनके फलके दिखलानेके लिए अलग-अलग उपदेश किया है। (रा.वा./१/४/३/२६/६)

प्र. सं./बुलिका/२८/८२/३ यथैवाभेदनयेन पुण्यपापपदार्थद्वयस्यान्तर्भावो जातस्तत्त्वैव विशेषाभेदनयविवक्षायामासवादिपदार्थानामपि जीवा-जीवद्वयमध्येऽन्तर्भावे कृते जीवाजीवौ द्वावेव पदार्थाविति। तत्र परि-हारः—हेयोपादेयतत्त्वपरिहानप्रयोजनार्थमासवादिपदार्थाः व्याख्येया भवन्ति। तदेव कथयति—उपादेयतत्त्वमक्षयान्तमुत्तमं तस्य कारणं मोक्षो। मोक्षस्य कारणं संवरनिर्जाराद्वयं, तस्य कारणं विशुद्ध... निश्चयरत्नत्रयस्वरूपमाम्ना। ...आकुलोत्पादकं नारक आदि दुःखं निश्चयेनेन्द्रियसुखं च हेयतत्त्वम्। तस्य कारणं संसारः संसारकारण-मासवबन्धपदार्थद्वयं, तस्य कारणं...मिथ्यादर्शनज्ञानाचारित्र्य-मिति। एवं हेयोपादेयतत्त्वव्याख्याने कृति सति सप्ततत्त्वनवपदार्थाः स्वयमेव सिद्धाः। —प्रश्न—अभेदनयकी अपेक्षा पुण्य, पाप, इन दो पदार्थोंका सात पदार्थोंमें अन्तर्भाव हुआ है उसी तरह विशेष अभेद नयकी अपेक्षासे आसवादि पदार्थोंका भी इन दो पदार्थोंमें अन्तर्भाव कर लेनेसे जीव तथा अजीव दो ही पदार्थ सिद्ध होते हैं ! उत्तर—‘कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है’ इस विषयका परिहान करानेके लिए आसवादि पदार्थ निरूपण करने योग्य हैं। इसीको कहते हैं—अविनाशी अनन्तसुख उपादेय तत्त्व है। उस अनन्त सुखका कारण मोक्ष है, मोक्षके कारण संवर और निर्जरा हैं। उन संवर और निर्जराका कारण, विशुद्ध...निश्चय रत्नत्रय स्वरूप आत्मा है। अब हेयतत्त्वको कहते हैं—आकुलताको उत्पन्न करनेवाला नरकगति आदिका दुख तथा इन्द्रियोंमें उत्पन्न हुआ सुख हेय यानी—त्याज्य है, उसका कारण संसार है और उसके कारण आसव तथा बन्ध ये दो पदार्थ हैं, और उस आसवका तथा बन्धका कारण पहले कहे हुए...मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान तथा मिथ्याचारित्र्य हैं। इस प्रकार हेय और उपादेय तत्त्वका निरूपण करनेपर सात तत्त्व तथा नौ पदार्थ स्वयं सिद्ध हो गये हैं। (पं.का./ता.वृ./१२८-१३०/१६२/११)

२. सप्त तत्त्व नव पदार्थके उपदेशका कारण

पं.का./त.प्र./१९७ एवमिह जीवाजीवयोर्वास्तवो भेदः सम्यग्ज्ञानिनो मार्गप्रसिद्धयर्थं प्रतिपादित इति। —यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है।

पं.ध./उ./१७१ तदसत्सर्वतत्त्वागः स्यादसिद्धः प्रमाणतः। तथा तेभ्योऽतिरिक्तस्य, शुद्धस्यानुपलब्धतः। १७५। —उक्त कथन ठीक नहीं है, क्योंकि उनका सर्वथा रयाग अर्थात् अभाव प्रमाणसे असिद्ध है तथा उन नव पदार्थोंको सर्वथा हेय माननेपर उनके बिना शुद्धात्माकी उपलब्धि नहीं हो सकती है।

३. हेय तत्त्वोंके व्याख्यानका कारण

प्र. सं./टी./१४/४६/१० हेयतत्त्वपरिहाने सति परमाहुपादेयस्वीकारो भवतीति। —पहले हेय तत्त्वका ज्ञान होनेपर फिर उपादेय पदार्थ स्वीकार होता है।

पं.ध./उ./१७६,१७८ नावश्यं वाच्यता सिद्धयेत्सर्वतो हेयवस्तुनि। नाव्यकारेऽप्रविष्टस्य प्रकाशानुभवो मनाक्। १७६। न स्यात्संभ्योऽतिरिक्तस्य सिद्धिः शुद्धस्य सर्वतः। साधनाभावतस्तस्य तथाप्यनुपलब्धतः। १७८। —सर्वथा हेय वस्तुमें अभावामक वस्तुमें वाच्यता अवश्य सिद्ध नहीं हो सकती है। क्योंकि अन्धकारमें प्रवेश नहीं करनेवाले मनुष्यको कुछ भी प्रकाशका अनुभव नहीं होता है। १७६। नौ पदार्थोंसे अतिरिक्त सर्वथा शुद्ध द्रव्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है क्योंकि साधनका अभाव होनेसे उस शुद्ध द्रव्यकी उपलब्धि नहीं हो सकती।

४. सप्त तत्त्व व नव पदार्थोंके व्याख्यानका प्रयोजन शुद्धात्माउपादेयता

नि.सा./मू./३८ जीवादि बहिस्तत्त्वं हेयमुपादेयमप्यणो अप्पा। कम्मोपाधिसमुत्पन्नगुणपञ्चारहिं वदिरित्तो। ३८। —जीवादि बाह्य तत्त्व हेय है, कर्मोपाधिजनित गुणपर्यायोंसे व्यतिरिक्त आत्मा आत्माको उपादेय है।

इ.उ./मू./५० जीवोऽन्यः पुद्गलश्चान्य इत्यसौ तत्त्वसंग्रहः। यदन्य-बुच्यते किञ्चित् सोऽस्तु तस्यैव विस्तारः। ५०। —जीव शरीरादिक पुद्गलसे भिन्न है और पुद्गल जीवसे भिन्न है यही तत्त्वका संग्रह है, इसके अतिरिक्त जो कुछ भी कहा जाता है वह सब इसहीका विस्तार है। —वे० सम्यग्दर्शन/११/३/३ (पर व स्वमें हेयोपादेय बुद्धि पूर्वक एक शुद्धात्माका आश्रय करना)।

मोक्ष पंचाशत्/३७-३८ जीवे जीवापितो बन्धः परिणामविकारकृत्। आसवादात्मनोऽशुद्धपरिणामात्प्रजायते। ३७। इति बुद्धासवं रुद्ध्वा कुरु संवरमुत्तमम्। जहोहि पूर्वकर्मणि तपसा निर्वृतिं व्रज। ३८। —जीवमें जीवके द्वारा किया गया बन्ध परिणामोंमें विकार पैदा करता है और आत्माके अशुद्ध परिणामोंसे कर्मोंका आसव होता है। ऐसा जानकर आसवको रोक, उत्तम संवरको करो। तपके द्वारा पूर्वबद्ध कर्मोंकी निर्जरा करो और मोक्षको प्राप्त करो।

का.अनु./घृ./२०४ उत्तम-गुणान धामं सव-दव्वाण उत्तमं दव्वं। तच्चाण परम-तत्त्वं जीवं जाणेणि णिच्छयदो। २०४। —जीव ही उत्तम गुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परम तत्त्व है, यह निश्चयसे जानो। २०४।

स. सा./ता. वृ./३८६/४६०/८ व्यावहारिकनवपदार्थमध्ये भूतार्थनयेन शुद्धजीव एक एव वास्तवः स्थित इति। —व्यावहारिक नव पदार्थमें निश्चयनयसे एक शुद्ध जीव ही वास्तवमें उपादेय है।

पं.का./ता.वृ./१२८-१३०/१६१/११ रागादिपरिणामानां कर्मणश्च योऽसौ परस्परं कार्यकारणभावः स एव वक्ष्यमाणपुण्यादिपदार्थानां कारण-मिति ज्ञात्वा पूर्वोक्तसंसारचक्रविनाशार्थमव्यावाधानन्तमुत्पादि-गुणानां चक्रभूते समूहरूपे निजार्तमस्वरूपे रागादिविकल्पपरिहारेण भावना कर्तव्येति। —रागादि परिणामों और कर्मोंका जो परस्पर में कार्यकारण भाव है वही यहाँ वक्ष्यमाण पुण्यादि पदार्थोंका कारण है। ऐसा जानकर संसार चक्रके विनाश करनेके लिए अव्यावाध अनन्त सुखादि गुणोंके समूह रूप निजार्तम स्वरूपमें रागादि भावोंके परिहारसे भावना करनी चाहिए।

नि.सा./ता.वृ./३८ निजपरमात्मानमन्तरेण न किञ्चिदुपादेयमस्तीति। —निज परमात्माके अतिरिक्त (अन्य) कुछ उपादेय नहीं है।

प.प्र./१/७/१४/४ नवपदार्थेषु मध्ये शुद्धजीवास्तिकायशुद्धाजीवद्वय-शुद्धजीवतत्त्वशुद्धजीवपदार्थसंज्ञस्वशुद्धात्मभावमुपादेयं तस्माच्चान्य-द्रव्यं। —नवपदार्थोंमें, शुद्ध जीवास्तिकाय, निजशुद्ध जीवद्वय, निजशुद्ध जीवतत्त्व, निज शुद्ध जीवपदार्थ जो आप शुद्धात्मा है, वही उपादेय है, अन्य सब रयागने योग्य है (प्र.सं./टी./५३/२२०/८)।

पं.ध./३/४५७ तत्रायं जीवसंज्ञो यः स्वयं (यं) वेद्यविशदारमकः। सोऽहमन्ये तु रागावा हेयाः पौद्गलिका अमी। ४५७। —उन नव तत्त्वोंमें जो यह

स्वसंवेदन प्रत्यक्षका विषय चैतन्यात्मक और जीव संज्ञा वाला है वह मैं उपादेय है तथा ये मुझसे भिन्न पौष्टिक रागादिक भाव व्याप्य है।

द्र.सं./बुलिका/२८/८२/५ हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनाधमासवादि-पदार्थाः व्याख्यायते भवन्ति । —कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है इस विषयके परिज्ञानके लिए आसवादि तत्त्वोंका व्याख्यान करने योग्य है।

मो.मा.प्र./७/३३१/१३ यह जीवकी क्रिया है, ताका पुद्गल निमित्त है, यह पुद्गलकी क्रिया है, ताका जीव निमित्त है इत्यादि भिन्न-भिन्न भाव भासे नाहीं...ताते जीव अजीव जाननेका प्रयोजन तो यही था। भा.पा./टी./११४/५, जयचन्द्र —प्रथम जीव तत्त्वकी भावना करनी, पीछे 'ऐसा मैं हूँ' ऐसे आत्म तत्त्वकी भावना करनी। दूसरे अजीव तत्त्वकी भावना...करनी जो यह मैं...नाहीं हूँ। तीसरा आसव तत्त्व...तै संसार होय है ताते तिनिका कर्ता न होना। चौथा बन्धतत्त्व...तै मेरे विभाव तथा पुद्गल कर्म सर्व हेय है... (अतः) मोक्ष राग द्वेष मोह न करना। पाँचवाँ तत्त्व संवर है...सो अपना भाव है...याही करि भ्रमण मिटे है ऐसे इन पाँच तत्त्वनि की भावना करनेमें आत्म-तत्त्व की भावना प्रधान है। (इस प्रकार) आत्म भाव शुद्ध अनुक्रम तै होना तो निर्जरा तत्त्व भया। और (तिन छहका फलरूप) सर्व कर्मका अभाव होना मोक्ष भया।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सप्त तत्त्व नव पदार्थके व्याख्यानका प्रयोजन कर्ता कर्म रूप भेद विज्ञान —दे० ज्ञान/II/१।

२. सप्त तत्त्व अद्वानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।

३. सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके तत्त्वोंका कर्तृत्व —दे० मिथ्यादृष्टि/४।

४. मिथ्यादृष्टिका तत्त्व विचार मिथ्या है —दे० मिथ्यादृष्टि/३।

५. तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करनेका उपाय —दे० न्याय।

तत्त्वज्ञान तरंगिनी—आचार्य ज्ञानभूषण (ई० १४४७-१४६६) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है। इसमें १७ अधिकांश हैं तथा कुल ३७४ श्लोक प्रमाण है।

तत्त्वत्रय प्रकाशिका—आचार्य शुभचन्द्र (ई० १००३-११८८) कृत ज्ञानार्णवके गद्य भागपर की गयी आ० श्रुतसागर (ई० १७७३-१४३३) कृत संस्कृत टीका जिसमें शिवतत्त्व, गरुड तत्त्व और काम तत्त्व, इन तत्त्वोंका वर्णन है।

तत्त्व बीपक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ।

तत्त्व निर्णय—आ० शुभचन्द्र (ई० १४१६-१४६६) द्वारा रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

तत्त्व प्रकाशिका—आ० योगेन्द्रदेव (ई० १०६६) द्वारा रचित तत्त्वार्थ सूत्रकी प्राकृत भाषा बद्ध टीका है।

तत्त्व प्रदीपिका—प्रबचनसार व पंचास्तिकाय दोनों ग्रन्थोंकी आ० अमृतचन्द्र (ई० १६६२-१०६६) द्वारा रचित संस्कृत टीकाओंका यही नाम है।

तत्त्ववतीधारणा—

ज्ञा./३७/२८/३८६ सप्तधातुविनिर्मुक्तं पूर्णचन्द्रामलरिवचम्। सर्वलक्षण-मास्मानं ततः स्मरति संयमी। ३८। —तत्त्वश्चात् (बाल्मी धारणाके

पश्चात्) संयमी मुनि सप्त धातुरहित, पूर्णचन्द्रमाके समान है निर्मल प्रभा जिसकी ऐसे सर्वज्ञ समान अपने आत्माका ध्यान करे। ३८। विशेष—दे० पिंडस्थ ध्यान का लक्षण।

* ध्यान सम्बन्धी ३ तत्त्व—दे० ध्येय।

* प्राणायाम सम्बन्धी तत्त्व—दे० ध्येय।

तत्त्व शक्ति—स.सा./आ./परि० शक्ति नं० २६ तद्रूपभवनरूपा तत्त्वशक्तिः। —तत्त्वरूप होना जिसका स्वरूप है ऐसी उन्तीसवीं तत्त्वशक्ति है, जो वस्तुका स्वभाव है उसे तत्त्व कहते हैं वही तत्त्व-शक्ति है।

तत्त्वसार—आ० देवसेन (ई० ८६३-८४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है।

तत्त्वानुशासन—१. आ० समन्तभद्र (ई० १००२) द्वारा रचित यह ग्रन्थ न्याय पूर्वक तत्त्वोंका अनुशासन करता है। संस्कृत बद्ध है; २. आ० नागसेन (ई० १०१२) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध अध्यात्म विषयक ग्रन्थ। इसमें २६६ श्लोक हैं। ३. आ० रामसेन (ई० १०१२-११३) द्वारा रचित ग्रन्थ।

तत्त्वार्थ—दे० तत्त्व/१।

तत्त्वार्थ बोध—प. बुधजन (ई० १८१४) द्वारा रचित भाषा छन्द बद्ध तत्त्वार्थ विषयक कृति।

तत्त्वार्थ राजवातिक—दे० राजवातिक।

तत्त्वार्थसार—राजवातिकालंकारके आधारपर लिखा गया यह ग्रन्थ तत्त्वार्थका प्ररूपक है। आ० अमृतचन्द्र (ई० १६६२-१०६६) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचा गया है। इसमें ६ अधिकार और कुल ७२० श्लोक हैं।

तत्त्वार्थसार बीपक—आ० सकलकीर्ति (ई० १४३३-१४७३) कृत एक रचना।

तत्त्वार्थ सूत्र—आ० उमास्वामी (ई० १७६-२२०) कृत मोक्षमार्ग, तत्त्वार्थ व दर्शन विषयक १० अध्यायोंमें सूत्रबद्ध ग्रन्थ है। कुल सूत्र ३६७ हैं। इसीको मोक्षशास्त्र भी कहते हैं। दिगम्बर व श्वेताम्बर दोनोंको समान रूपसे मान्य है। जैन आम्नायमें यह सर्व प्रधान सिद्धान्त ग्रन्थ माना जाता है। जैन दर्शन प्ररूपक होनेके कारण यह जैन बाइबलके रूपमें समझा जाता है। इसके मंगलाचरण रूप प्रथम श्लोकपर ही आ० समन्तभद्र (ई० १००२) ने आत्मीमांसा (वेदांगम स्तोत्र) की रचना की थी, जिसकी पीछे अकलंकदेव (ई० ६४०-६८०) ने ८०० श्लोक प्रमाण अष्टाशी नामकी टीका की। आगे आ० विद्यानन्दि नं० १ (ई० ७७६-८४०) ने इस अष्टाशीपर भी ८००० श्लोक प्रमाण अष्टसहस्री नामकी व्याख्या की। इसके अतिरिक्त इस ग्रन्थपर अनेकों भाष्य व टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० उमास्वामी कृत (ई० १७६-२२०) तत्त्वार्थार्थिप्रगम भाष्य (संस्कृत); २. आ० समन्त-भद्र (ई० १००२) विरचित ६६०० श्लोक प्रमाण गन्धहृति महाभाष्य; ३. श्री पूज्यपाद (ई० १०००) विरचित सर्वार्थसिद्धि; ४. योगीन्द्र देव विरचित तत्त्व प्रकाशिका (ई० १०६६); ५. श्री अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) विरचित तत्त्वार्थ राजवातिक; ६. श्री अभयनन्दि (ई० १००१-१११) विरचित तत्त्वार्थ इप्ति; ७. श्री विद्यानन्दि (ई० ७७६-८४०) विरचित श्लोकवार्तिक। ८. आ० शिवकोटि (ई० १०११) द्वारा रचित रत्नमाला नामकी टीका। ९. आ० भास्करनन्दि (ई० १००१) कृत सुखकोष नामक टीका। १०. आ० बालचन्द्र (ई० १३६०) कृत कन्द टीका। ११. विबुधसेनाचार्य (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १२. योग देव (१) विरचित तत्त्वार्थ इप्ति। १३. लक्ष्मी देव (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १४. आ० श्रुतसागर

(ई० १४७३-१४७३) कृत तत्त्वार्थ वृत्ति (भूत सागरी)। १४. द्वितीय भूतसागर विरचित तत्त्वार्थ सुखबोधिनी। १६. पं. सदासुख (ई० १७६३-१८६३) कृत अर्थ प्रकाशिका नाम टीका।

तत्त्वबो—आलोचनाका एक दोष—दे० आलोचना/२।

तथाकार—दे० समाचार।

तथागत—बौद्ध राजा था। इसने नालन्दा मठ बनवाये थे। समय—ई० ५०५।

तथाविधत्व—प्र.सा./ता.व./६५/१२५/१५ तथाविधत्वं कोऽर्थः, उत्पादव्ययधौव्यगुणपर्यायस्वरूपेण परिणमन्ति तथा सर्वद्रव्याणि स्वकीयस्वकीययथोचितोत्पादव्ययधौव्यैस्तथैव गुणपर्यायैश्च सह यद्यपि संज्ञालक्षणप्रयोजनादिभिर्महं कुर्वन्ति तथापि सत्तास्वरूपेण भेदं न कुर्वन्ति, स्वभावत एव तथाविधत्वमवलम्बते।—प्रश्न—तथाविधत्वका क्या अर्थ है। उत्तर—(द्रव्य) उत्पाद, व्यय, धौव्य, और गुण पर्यायों स्वरूपसे परिणमन करते हैं। वो ऐसे—सर्व ही द्रव्य अपने-अपने यथोचित उत्पाद, व्यय, धौव्यके साथ और गुण पर्यायोंके साथ यद्यपि संज्ञा, लक्षण और प्रयोजनादिते भेदको प्राप्त होते हैं, तथापि सत्तास्वरूप द्रव्यसे भेदको प्राप्त नहीं होते हैं। स्वभावसे ही उस स्वरूपका अवलम्बन करते हैं।

तदाहतादान—स.सि./७/२७/३६७/४ अप्रयुक्तानामनुमतेन च चौरैरानीतस्य ग्रहणं तदाहतादानम्।—अपने द्वारा अप्रयुक्त और असंमत चोरके द्वारा लायी हुई वस्तुका ले लेना तदाहतादान है। (रा.वा./७/२७/२/५५४/८)।

तदुभय प्रायश्चित्त—दे० प्रायश्चित्त/१।

तद्भूव मरण—दे० मरण/१।

तद्भूवस्थ केवली—दे० केवली/१।

तद्भाव—दे० अभाव।

तद्व्यतिरिक्त द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५।

तद्व्यतिरिक्त संयमलब्धिस्थान—दे० लब्धि/५।

तनक—दूसरे नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५।

तनु वातबलय—दे० वातबलय।

तप—तप नाम यद्यपि कुछ भयावह प्रतीत होता है, परन्तु वास्तवमें ऐसा नहीं है, यदि अन्तरंग कीतरागता व साम्यताकी रक्षा व वृद्धिके लिए किया जाये तो तप एक महात्तम धर्म सिद्ध होता है, क्योंकि वह दुःखदायक न होकर आनन्द प्रदायक होता है। इसीलिए ज्ञानी शक्ति अनुसार तप करनेकी निरय भावना भाते रहते हैं और प्रमाद नहीं करते। इतना अवश्य है कि अन्तरंग साम्यतासे निरपेक्ष किया गया तप कायक्लेश मात्र है, जिसका मोक्षमार्गमें कोई स्थान नहीं। तप द्वारा अनादिके बंधे कर्म व संस्कार क्षण भरमें विनष्ट हो जाते हैं। इसलिए सम्यक् तपका मोक्षमार्गमें एक बड़ा स्थान है। इसी कारण गुरुजन शिष्योंके दोष दूर करनेके लिए कदाचित् प्रायश्चित्त रूपमें भी उन्हें तप करनेका आदेश दिया करते हैं।

१ भेद व लक्षण

- १ तपका निश्चय लक्षण।
- २ तपका व्यवहार लक्षण।
- ३ भावकी अपेक्षा तपके लक्षण।
- ४ तपके भेद-प्रभेद।
- * कठिन-कठिन तप —दे० कायक्लेश।
- ५ बाह्य व आभ्यन्तर तपके लक्षण।
- * तप विशेष —दे० वह वह नाम।
- ६ पंचाग्नि तपका लक्षण पंचाचार —दे० अग्नि।
- ६ बाल तपका लक्षण।

२ तप निर्देश

- १ तप भी संयमका एक अंग है।
- २ तप मतिज्ञान पूर्वक होता है।
- ३ तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है।
- ४ गृहस्थके लिए तप करनेका विधि-निषेध।
- ५ तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए।
- ६ तपमें फलच्छा नहीं होनी चाहिए।
- ७ पंचमकालमें तपकी अप्रधानता।
- ८ तप धर्म पालनार्थ विशेष भावनार्थ।

३ बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय

- १ सम्यक्त्व सहित ही तप तप है।
- २ सम्यक्त्व रहित तप अकिञ्चित्कर है।
- * सम्यग् व मिथ्यादृष्टिकी कर्म क्षणामें अन्तर —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
- ३ संयम बिना तप निरर्थक है।
- * तपके साथ चारित्रिका स्थान —दे० चारित्र/२।
- ४ अन्तरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है।
- ५ अन्तरंग सहित बाह्य तप कार्यकारी है।
- ६ बाह्य तप केवल पुण्यबन्धका कारण है।
- * तपमें बाह्य-आभ्यन्तर विशेषणोंका कारण —दे० इनके लक्षण।
- ७ बाह्य तपोंको तप कहनेका कारण।
- ८ बाह्य-आभ्यन्तर तपका समन्वय।

४ तपके कारण व प्रयोजनादि

- १ तप करनेका उपदेश; तथा २ उपदेशका कारण।
- २ तपको तप कहनेका कारण।
- ३ तपसे बलकी वृद्धि होती है।
- ४ तप निर्जरा व संवर दोनोंका कारण है।
- * तपमें निर्जराकी प्रधानता —दे० निर्जरा।
- ५ तप दुःखका कारण नहीं आनन्दका कारण है।
- ६ तपकी महिमा।

५	शंका-समाधान
१	देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जरा का कारण कैसे।
*	तपकी प्रवृत्तिमें निवृत्तिका अंश ही संवर का कारण है —दे० संवर/४।
२	दुःख प्रदायक तपसे असाताका आलव होना चाहिए।
३	तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है।
६	तप धर्म भावना व प्रायश्चित्त निर्देश
*	धर्मसे पृथक् पुनः तपका निर्देश क्यों —दे० निर्जरा/३/४।
*	कायक्लेश तप व परिहृजयमें अन्तर —दे० कायक्लेश।
१	शक्तिस्तप भावनाका लक्षण
२	शक्तिस्तप भावनामें शेष १५ भावनाओंका समावेश
*	शक्तिस्तप भावनासे ही तीर्थंकर प्रकृति का संभव —दे० भावना/२।
३	तप प्रायश्चित्तका लक्षण।
*	तप प्रायश्चित्तके अतिचार —दे० वह वह नाम।
*	तप प्रायश्चित्त किस अपराधमें तथा किसको दिया जाता है। —दे० प्रायश्चित्त/४।

१. भेद व लक्षण

१. तपका निश्चय लक्षण—१-निरुक्तार्थ।

- स.सि./६/४१२/११ कर्मक्षयार्थं तप्यत इति तपः।—कर्मक्षयके लिए जो तपा जाता है वह तप है। (रा. बा./६/६/१७/५८८/३); (त. सा./६/१८/३४४)।
- रा. बा./६/१६/१८/६१६/३१ कर्मदहनस्तपः।—कर्मको दहन अर्थात् भस्म कर देनेके कारण तप कहा जाता है।
- पं. वि./१/६८ कर्ममलविलयहेतोर्भोद्धृता तप्यते तपः प्रोक्तम्।—सम्यग्ज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले साधुके द्वारा जो कर्मरूपी मेलको दूर करनेके लिए तप जाता है उसे तप कहा गया है (आ. सा./१३३/४)।

२. आत्मनि प्रतपनः

- बा. अ./७७ विसयकसायविनिगहभावं काउण भाणसिज्झीए। जो भावह अप्पाणं तस्स तवं हौदि णियमेण।—पावों इन्द्रियोंके विषयोंको तथा चारों कषायोंको रोककर शुभध्यानकी प्राप्ति के लिए जो अपनी आत्माका विचार करता है, उसके नियमसे तप होता है।
- प्र. सा./त. प्र./१४/१६/३ स्वरूपविश्रान्तनिस्तरङ्गचैतन्यप्रतपनाञ्च...तपः।—स्वरूप विश्रान्त निस्तरंग चैतन्य प्रतपन होनेसे...तपयुक्त है। (प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२); (द. सं./५२/२१६/३)।
- नि. सा./ता. वृ./५५.१९८, १२३ सहजनिश्चयनयामकपरमस्वभावामक-परमात्मनि प्रतपनं तपः।—प्रसिद्धशुद्धकारणपरमात्मतत्त्वे सदान्त-मूर्खतया प्रतपनं यत्तत्तपः।—आत्मानामात्मन्यात्मना संधत्त इत्य-ध्यातव्यं तपनम्।—सहज निश्चय नयामक परमस्वभावस्वरूप परमात्मामें प्रतपन सो तप है।—प्रसिद्ध शुद्ध कारण परमात्म तत्त्वमें

सदा अन्तर्मुख रहकर जो प्रतपन वह तप...है।—१९८। आत्माको आत्मा-में आत्मासे धारण कर रखता है—टिका रखता है—जोड़ रखता है वह अध्यात्म है और वह अध्यात्म सो तप है।

३. इच्छा निरोध

मोक्ष पञ्चाशत्/४८ तस्माद्वीर्यसमुद्भेदादिच्छाविरोधस्तपो विदुः। बाह्यं वाक्यायसंभूतमान्तरं मानसं स्मृतम्।—वीर्यका उद्रेक होनेके कारणसे इच्छा निरोधको तप कहते हैं।...

ध. १३/२.४.२६/५४/१२ तिष्ठन् रमणामाविष्मामिच्छानिरोधो।—तीनों रत्नोंको प्रगट करनेके लिए इच्छानिरोधको तप कहते हैं। (आ. सा./१३३/४)।

नि. सा./ता. वृ./६/१४ में उद्धृत...तपो विसयविनिगहो जयः।—तप वह है जहाँ विषयोंका निग्रह है।

प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२ समस्तभावेच्छात्यागेन स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयनं तपः।—भावोंमें समस्त इच्छाके त्यागसे स्व-स्वरूपमें प्रतपन करना, विजयन करना सो तप है।

प्र. सं./२१/६३/४ समस्तबहिर्द्वयेच्छानिवृत्तिरक्षणतपश्चरणः।—संपूर्ण बाह्य द्वयोंकी इच्छाको दूर करनेका लक्षणका धारक तपश्चरण। (प्र. सं./३६/१५१/७); (प्र. सं./५२/२१६/३)।

अन. घ./७/२/६५६ तपो मनोऽक्षकायाणां तपनात् संनिरोधनात्। निरु-च्यते इत्याद्याविभावायेच्छानिरोधनम्।—तप शब्दका अर्थ समी-चीनतया निरोध करना होता है। अतएव रत्नत्रयका आविर्भाव करनेके लिए इष्टानिष्ट इन्द्रिय विषयोंको आकांक्षाके निरोधका नाम तप है।

४. चारित्र्यमें उद्योग

भ. आ./पु./१० चरणम्मि तम्मि जो उज्जमो य आउंजणा य जो होई। सो चैव जिणेहि तपो भणिदो असठं चरं तस्स।—चारित्र्यमें जो उद्योग और उपयोग किया जाता है जिनेन्द्र भगवान् उसको ही तप कहते हैं।

२. तपका व्यवहार लक्षण

कुरल, का./२७/१ सर्वेषामेव जीवानां हिंसाया विरतिस्तथा। शान्त्या हि सर्वदुःखानां सहनं तप इष्यते।—शान्तिपूर्वक दुःख सहन करना और जीवहिंसा न करना, बस इन्हींमें तपस्याका समस्त सार है।

म.सि./६/२४/३३८/१२ अनिग्रहीतवीर्यस्य मार्गाविरोधिकायक्लेशस्तपः। शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथा-शक्ति तप है। (रा. बा./६/२/४/७/५२६)।

रा. बा./६/१६/२१/६१६/३३ देहस्येन्द्रिययाणां च तापं करोतीत्यनशानादि-[अतः] तप इत्युच्यते।—देह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्तिको रोककर उन्हें तपा देते हैं। अतः ये तप कहे जाते हैं।

रा. बा./६/२४/७/५२६/३२ यथाशक्ति मार्गाविरोधिकायक्लेशानुष्ठानं तप इति निश्चीयते।—अपनी शक्तिको न छिपाकर मार्गाविरोधी कायक्लेश आदि करना तप है। (आ. सा./१३३/३); (भा. पा./टी./७७/२२१/८)।

का. अ./पु./४०० इह-पर-लोय-सुहाणं गिरिवेक्खो जो करेदि सम-भावो। विविहं काय-क्लेशं तवधम्मो णिम्मलो तस्स।—जो समभावो इस लोक और परलोकके सुखकी अपेक्षा न करके अनेक प्रकारका काय-क्लेश करता है उसके निर्मल तपधर्म होता है।

३. भावकको अपेक्षा तपके लक्षण

प. पु./१४/२४२-२४३ नियमश्च तपश्चेति ब्रह्मेतन्न भिद्यते।—तैत्तिरीय तैत्तिरीय नियमश्च तपश्चेति ब्रह्मेतन्न भिद्यते।—तप सब प्रयत्न मतिः कार्य

सुमेधसा ॥२४३॥ — नियम और तप ये दो पदार्थ जुड़े जुड़े नहीं हैं । ॥२४२॥ जो मनुष्य नियमसे युक्त है वह शक्तिके अनुसार तपस्वी कहलाता है । इसलिए बुद्धिमाद् मनुष्यको सब प्रकारसे नियम अथवा तपमें प्रवृत्त रहना चाहिए ॥२४३॥

पं. वि./६/२५ पर्वस्वयं यथाशक्ति भुक्तिर्यागादिकं तपः । वस्त्रभूतं पिबेत्तोयं दूरात्रिभोजनवर्जनम् । = श्रावकको पर्वदिनों (अष्टमी एवं चतुर्दशी आदि) में अपनी शक्तिके अनुसार भोजनके परिहाराग आदि रूप (अनशनादि) तपोंको करना चाहिए । इसके साथ ही उन्हें रात्रि भोजनको छोड़कर वस्त्रसे धना हुआ जल भी पीना चाहिए ।

४. तपके भेद-प्रभेद

१. तप सामान्यके भेद

यू. आ./३४५ बुविहो य तवाचारो बाहिर अवर्ततरो मुण्येयवो । एकैको वि छद्वा जघाकम्मं तं पुरुवेमो ॥३४५॥ — तपाचारके दो भेद हैं — बाह्य, आभ्यन्तर । उनमें भी एक-एकके छह-छह भेद जानना । (स. सि./६/१६/४३६/२); (चा. सा./१३३/३); (रा. वा./६/१६ की उत्पानिका/६१८/११) ।

२. बाह्य तपके भेद

त. सू./६/१६ अनशनावमौदर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरिर्यागविविक्तशय्यासनकायबलेशा बाह्यं तपः ॥१६॥ अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरिर्याग, विविक्तशय्यासन और कायबलेश यह छह प्रकारका बाह्य तप है । (यू. आ./३४६); (भ. आ./मू./२०८); (द्र. सं./५७/२२८) ।

३. आभ्यन्तर तपके भेद

त. सू./६/२० प्रायश्चित्तविनयवैयर्थ्यावृत्तस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ॥२०॥ — प्रायश्चित्त, विनय, वैयर्थ्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और ध्यान यह छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है । (यू. आ./३६०) (द्र. सं./५७/२२८) ।

५. बाह्य-आभ्यन्तर तपके लक्षण

स. सि./६/१६/४३६/३ बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परप्रत्यक्षत्वाच्च बाह्यत्वम् । स. सि./६/२०/४३६/६ कथमस्याभ्यन्तरत्वम् । मनोनियमनार्थत्वात् । — बाह्यतप बाह्यद्रव्यके अवलम्बनसे होता है और दूसरोंके देखनेमें आता है, इसलिए इसे बाह्य तप कहते हैं । (रा. वा./६/१६/१७-१८-६१६/२६) (अन. ध./७/६) और मनका नियमन करनेवाला होनेसे प्रायश्चित्तादिको अभ्यन्तर तप कहते हैं ।

रा. वा./६/१६/१६/६१६/२६ अनशनादि हि तीर्थ्यर्गृहस्थैश्च क्रियते ततोऽप्यस्य बाह्यत्वम् ।

रा. वा./६/२०/१-३/६२० अन्यतीर्थानभ्यस्तत्वादुत्तरत्वम् ॥१॥ अन्तः-करणव्यापारात् ॥२॥ बाह्यद्रव्यानपेक्षत्वाच्च ॥३॥ = (उपरोक्तके अतिरिक्त) बाह्यजन अन्य मतवाले और गृहस्थ भी बूँकि इन तपोंको करते हैं, इसलिए इनको बाह्य तप कहते हैं । (भ. आ./वि/१०८/२५८/३); (अन. ध./७/६) प्रायश्चित्तादि तप बूँकि बाह्य द्रव्योंकी अपेक्षा नहीं करते, अन्तःकरणके व्यापारमें होते हैं । अन्यमतवालोंमें अनभ्यस्त और अप्राप्तप्राप्त हैं अतः ये उत्तर अर्थात् अभ्यन्तर तप हैं ।

भ. आ./वि./१०७/२४४/४ सन्मार्गज्ञा अभ्यन्तराः । तदवगम्यत्वात् घटादिवत्तैराचरितत्वाद्वा बाह्याभ्यन्तरमिति । — रत्नत्रयको जाननेवाले मुनि जिसका आचरण करते हैं, ऐसे तप 'आभ्यन्तर तप' इस शब्दसे कहे जाते हैं ।

अन. ध./७/३३ बाह्यद्रव्यानपेक्षत्वात् स्वसंबेधत्वात् परैः । अनध्यासात्तपः प्रायश्चित्ताद्यभ्यन्तरं भवेत् ॥३३॥ — प्रायश्चित्तादि तपोंमें

बाह्यद्रव्यकी अपेक्षा नहीं रहती है । अन्तरंग परिणामोंकी मुख्यता रहती है तथा इनका स्वयं ही संबेदन होता है । ये देखनेमें नहीं आते तथा इसको अनार्हत लोग धारण नहीं कर सकते, इसलिए प्रायश्चित्तादिको अन्तरंग तप माना है ।

६. बाह्य तपका कक्षण

स. सा./मू./१५२ परमदृग्मिह दु अठिदो जो कुणदि तवं वदं च धारेई । तं सर्वं बालतवं बालववं विंति सव्वण्ह ॥१५२॥ — परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तपों और व्रतोंको सर्वज्ञदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं ।

स. सि./६/२०/३३६/१ बालतपो मिध्यादर्शनोपेतमनुपायकायबलेशप्रचुरं निकृतिबहुलव्रतधारणम् । — मिध्यात्वके कारण मोक्षमार्गमें उपयोगी न पड़नेवाले कायबलेश बहुल मायासे व्रतोंका धारण करना बालतप है । (रा. वा./६/२०/१/५२७/१८); (गो. क./जो. प्र./५४८/७१७/२३)

रा. वा./६/१२/७/५१२/२८ यथार्थप्रतिपत्त्यभावादज्ञानिनो बाला मिध्यादृष्ट्यादयस्तेषां तपः बालतपः अग्निप्रवेश-कारिष-साधनादि प्रतीतम् । — यथार्थ ज्ञानके अभावमें अज्ञानी मिध्यादृष्टियोंके अग्निप्रवेश, पंचाग्नितप आदि तपको बालतप कहते हैं ।

स. सा./आ./१५२ अज्ञानकृतयोर्व्रततपःकर्मणोः बन्धहेतुत्वाद्बालव्यपवेशेन प्रतिषिद्धत्वे सति । — अज्ञानपूर्वक किये गये व्रत, तप, आदि कर्मबन्धके कारण हैं, इसलिए उन कर्मोंको 'बाल' संज्ञा देकर उनका निषेध किया है ।

२. तप निर्देश

१. तप भी संयमका एक अंग है

भ. आ./मू./६/३२ संयममाराहंतेण तवो आराहिओ हवे णियमा । आराहंतेण तवं चारित्तं होइ भयणिज्जं ॥६॥ — जो चारित्र अर्थात् संयमको आराधना करते हैं उनको अवश्य ही नियमसे तपकी भी आराधना हो जाती है । और जो तपकी आराधना करते हैं उनको चारित्रको आराधना भजनीय होती है ।

भ. आ./वि/६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतप्रमादकषाय-रयजनरूपतया । इत्थं चारित्राराधनयोक्त्या प्रत्येतुं शक्यता तपसाराधना...त्रयोदशारमके चारित्रे सर्वथा प्रयत्नं संयमः स च बाह्यतपः संस्कारिताभ्यन्तरतपसा विना न संभवति । तदुपकृतात्मकत्वासंयम-स्वरूपस्येति । — अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है इस वास्ते वे भी चारित्र रूप हैं । अतः सब तपोंका चारित्राराधनामें अन्तर्भाव हो जाता है ।...तेरह प्रकारके चारित्रमें सर्वथा प्रयत्न करना वह संयम है । वह संयम बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत होता है तब प्राप्त होता है, उसके बिना नहीं होता । अतः संयम बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत होता है ।

पु. सि. उ./१६७ चारित्रान्तर्भावाद् तपोऽपि मोक्षाङ्गमागमे गदितम् । अनिगूहितानिजरीयैस्तदपि निवेद्यं समाहितस्वान्तः ॥ — जैन सिद्धान्तमें, चारित्रके अन्तर्भाव होनेसे तप भी मोक्षाङ्ग अंग कहा गया है अतएव अपने पराक्रमको नहीं छिपानेवाले तथा सावधान चित्तवाले पुरुषोंको वह तप भी सेवन करने योग्य है ।

२. तप मतिज्ञान पूर्वक होता है

ध./६/४, १, ५/५३/३ संपदि-सुद-मणपजवणायत्तवाई मदिगणपुव्वा इदि । — अब श्रुत और मनःपर्ययज्ञान तथा तपादि बूँकि मतिज्ञान पूर्वक होते हैं ।

१. तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है

घ./१३/४. ४. ३१/६१/४ गेरुहसु ओरातियसरीरस्स उदयाभावादो पंचमहव्याभावादो...तिरिक्खेसु महव्याभावादो। = (नारकी देव, तथा तिर्यचोमें तपकर्म नहीं होते) क्योंकि नारकी व देवोंके औदारिक शरीरका उदय तथा पंचमहाव्रत नहीं होते तथा...तिर्यचोमें महाव्रत नहीं होते।

२. गृहस्थके लिए तप करनेका विधि निषेध

भ. आ./पू./७ सम्मादिट्ठस्स वि अविरदस्स ण तवो महागुणो होदि। होदि तु हस्तिगृहणं 'बु'दत्तुवर्गं व तं तस्स ॥७॥ = अविरत सम्यग्दृष्टि पुरुषका तप महात् उपकार करनेवाला नहीं होता है, वह उसका तप हाथीके स्नानके सदृश होता है। अथवा बमसे जैसे छेद पाड़ते (करते) समय डोरी बाँधकर घुमाते हैं तो वह डोरी एक तरफसे खुलती है दूसरी तरफसे दृढ़ बँध जाती है। (पू. आ./६४०)

सा. घ./७/४० श्रावको बौर्यचर्याहः-प्रतिमातापनादिषु। स्यान्नाधि-कारी...॥४०॥ = श्रावक बौर्यचर्या, दिनमें प्रतिमायोग धारण करना आदि रूप मुनियोंके करने योग्य कार्योंके विषयमें...अधिकारी नहीं है। और भी वे ० तप/१/३।

५. तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए

मू. आ./६६७ बलवीरियमासेज य खेत्ते काले सरीरसंहडणं। काओ-सगं कुज्जा इमे दु दोसे परिहरंतो ॥६६७॥ = बल और आत्मशक्ति-का आश्रयकर क्षेत्र, काल, शरीरके सहनन—इनके बलकी अपेक्षा कर कायोत्सर्गके कहे जानेवाले दोषोंका त्याग करता हुआ कायोत्सर्ग करे। (मू. आ./६७१)

अन. घ./४/६४ द्रव्यं क्षेत्रं बलं कालं भावं बौर्यं समीक्ष्य च। स्वास्थ्याय वर्तता सर्वविद्वद्गुदाशनैः सुधीः ॥६४॥ = विचारक साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान करनेके लिए द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और बौर्य, इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन, विद्वान् और गुदाशनके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए।

६. तपमें फलेच्छा नहीं होनी चाहिए

रा. वा./६/१६/१६/६१६/२४ इत्यतः सम्यग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृष्टफल-निवृत्तिः कृता भवति सर्वत्र। = 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति आनेसे दृष्टफल निरपेक्षताका होना तपोंमें अनिवार्य है।

७. पंचमकालमें तपकी अप्रधानता

म. प्र./४१/६६ करीन्द्रभारनिर्भुगपृष्ठस्थारवस्य वीक्षणात्। कृत्स्नात् तपोगुणान्बोद्धुं नालं दुष्पमसाधवः ॥६६॥ = भगवान् ऋषभदेवने भरत चक्रवर्तीके स्वप्नोका फल बताते हुए कहा कि 'बड़े हाथीके उठाने योग्य बोझसे जिसकी पीठ झुक गयी है, ऐसे घोड़ेके देखनेसे माझम होता है कि पंचमकालके साधु तपश्चरणके समस्त गुणोंको धारण करनेमें समर्थ नहीं हो सकेगे।

८. तप धर्म पाक्षानार्थ विशेष भाषणात्

भ. आ./सू./१४४३.१४६२ अप्पा य बंभिओ तेण होई विरियं च गूहियं भवदि। सुह सोलवार जीवो बंधदि तु असादवेदणीयं ॥१४४३॥ संसारमहाहाहेण उज्जमाणस्स होइ सीयधरं। सुत्तवोदाहेण जहा सीयधरं उज्जमाणस्स ॥१४६२॥ = शश्वन्तुरूप तपमें जो प्रवृत्ति नहीं करता है, उसने अपने आत्माको फँसाया है और अपनी शक्ति भी क्षिपा दी है ऐसा मानना चाहिए, सुखासक्त होनेसे जीवको असाता

वेदनीयका अनेक भवमें तीव्र दुःख देनेवाला, तीव्र पापबंध होता है ॥१४४३॥ जैसे सूर्यकी प्रचंड किरणोंसे संतप्त मनुष्यका शरीरदाह धारागृहसे नष्ट होता है वैसे संसारके महादाहसे दग्ध होनेवाले भव्योंके लिए तप जलगृहके समान शान्ति देनेवाला है। तपमें सांसारिक दुःख निर्मूलन करना यह गुण है ऐसा यह गाथा कहती है। (भ. आ./टी./१४५०-१४७५); (पं. वि./१/६८-१००)

दे. तप/४/७ (तपकी महिमा अपार है। जो तप नहीं करता वह तृणके समान है।)

३. बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय

१. सम्यक्त्व सहित ही तप तप है

मो.मा./पू./५६ तवरहियं जं गाणं गाणविजुत्तो तवो वि अकयत्थो। = जो ज्ञान तप रहित है, और जो तप है सो भी ज्ञान रहित है तो दोऊही अकार्य है।

का. अ./१०२ बारस-विहेण तवसा गियाण-रहियस्स णिज्जरा होदि। वेरण-भावणादो गिरहंकारस्स णाणिस्स ॥१०२॥ = निदान रहित, निरभिमानी, ज्ञानी पुरुषके वैराग्यकी भावनासे अथवा वैराग्य और भावनासे बारह प्रकारके तपके द्वारा कर्मोंकी निर्जरा होती है।

२. सम्यक्त्व रहित तप अकिंचित्कर है

नि.सा./पू./१२४ किं काहिदि बणवासो कायकलेसो विचित्त उबवासो। अज्झममौणपहुदी समदारहियस्स समणस्स ॥२४॥ = वनवास, कायवलेश रूप अनेक प्रकारके उपवास, अध्ययन मौन आदि समता रहित मुनिको क्या करते हैं—बया लाभ करते हैं! अर्थात् कुछ नहीं। इ.पा./पू./५सम्मत्तविरहियाणं सुट्ठु वि उग्गं तवं चरंताणं। ण लहंति बोहिलाहं अवि वाससहस्सकोडीहं ॥५॥ सम्यक्त्व बिना करोड़ों वर्ष तक उग्र तप भी तपै तो भी बोधिकी प्राप्ति नहीं (मो. पा./५७.४६); (र.सा./१०३), (मू.आ./६००)।

मो.पा./६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खवणं तु। किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरोदो ॥६६॥ = आरम स्वभावसे विपरीत प्रतिकूल माहाकर्म जो क्रियाकांड सो कहा करेगा। कछू मोक्षका कार्य तो किंचिन्मात्र भी नहीं करेगा, बहुरि अनेक प्रकार क्षमण कहिए उपवासादिक कहा करेगा। आतापनयोगादि कायक्लेश कहा करेगा। कछू भी नहीं करेगा।

स.श./३३ यो न वेत्ति परं देहादेवमात्मानमव्ययम्। लभते स न निर्वाणं तप्त्वापि परमं तपः ॥३३॥ = जो अविनाशो आत्माको शरीरसे भिन्न नहीं जानता है, वह घोर तपश्चरण करके भी मोक्षको नहीं प्राप्त करता है (ज्ञा./३२/४७)।

यो.सा.अ./६/१० बाह्याभ्यन्तरं द्वेधा प्रत्येकं कुर्वता तपः। नैनो निर्जीर्यते शुद्धमात्मतत्त्वमजानता ॥१०॥ = जो पुरुष शुद्ध आत्म-स्वरूपको नहीं जानता है वह चाहे बाह्याभ्यन्तर दोनों प्रकारके तप करे वा एक प्रकारका करे, कभी कर्मोंकी निर्जरा नहीं कर सकता।

पं.वि./१/६७ कालत्रये बहिरवस्थितजातवर्षाशीतातपप्रमुखसंघटितोऽप्र-दुःखे। आरमप्रबोधविकले सकलोऽपि कायक्लेशो ब्रूयाद्विरिबो-ज्जितशालिवने ॥६७॥ = साधु जिन तीन कालोंमें घर छोड़कर बाहिर रहने से उत्पन्न हुए वर्षा, शैत्य और धूप आदिके तीव्र दुःखको सहता है वह यदि उन तीन कालोंमें अध्यारम ज्ञानसे रहित होता है तो उसका यह सब ही कायक्लेश इस प्रकार व्यर्थ होता है जिस प्रकार कि धान्यांकुरोंसे रहित खेतोंमें बाँसों या काँटों आदिसे बाढ़का निर्माण करना ॥६७॥ (पं.वि./१/६०)।

३. संयम बिना तप निरर्थक है

शी.पा./मू./५ संयमहीणो य तपो जह वरह गिरत्थयं स्वयं ।५।
—बहुिर संयमरहित तप होय सो निरर्थक है। एमें ए आचरण करे तो सर्व निरर्थक है (मू.आ./७७०)।

मू.आ./६४० सम्मदिद्विस्स वि अविरदस्स ण तपो महागुणो होदि । होदि हु हत्थिण्हाणं 'सु' दच्छिदकम्म तं तस्स ।६४०। —संयम रहित तप... महात् उपकारो नहीं। उसका तप हस्तिस्नानकी भाँति जानना, अथवा दही मथने की रस्सीकी तरह जानना।

भ.आ./मू./७७०...संयमहीणो य तपो जो कुणदि गिरत्थयं कुणदि ।
—संयम रहित तप करना निरर्थक है, अर्थात् उससे मोक्षकी प्राप्ति नहीं होती।

४. अंतरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है

प.प्र./मू./१११ धोरु कंठु वि तवचरणु सयल वि सत्थ सुणं तु । परम-समाहिबिज्जयउ णवि देववह सिउ संतु ।१११। —धोर तपश्चरण करता हुआ भी और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी जो परम समाधिसे रहित है वह शान्तिरूप शुद्धात्माको नहीं देख सकता।

भ.आ./वि./१३४८/१३०६/१ यद्वि यदर्थं तपप्रधानं इति प्रधानताभ्यन्तर-तपसः । तच्च शुभशुद्धपरिणामात्मकं तेन विना न निर्जरायै बाह्यमलम् ।
—आभ्यन्तर तपके लिए बाह्य तप है। अतः आभ्यन्तर तप प्रधान है। यह आभ्यन्तर तप शुभ और शुद्ध परिणामोंसे युक्त रहता है इसके बिना बाह्य तप कर्म निर्जरा करनेमें असमर्थ है।

स.सा./आ./२०४/क. १४२ क्लिरयन्ता स्वयमेव दुष्करतरैर्मोक्षोन्मुखैः कर्मभिः, क्लिरयन्ता च परे महाव्रततपो भारेण भगनाश्चिरम् । साक्षात्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथमपि प्राप्तुं क्षमन्ते नहि ।१४२। —कोई जीव दुष्करतर और मोक्षसे पराङ्मुख कर्मोंके द्वारा स्वयमेव वलेश पाते हैं तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भग्न होते हुए क्लेश प्राप्त करे तो करो, जो साक्षात् मोक्ष स्वरूप है, निरामय पद है, और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके बिना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते।

शा./२२/१४/२३४ मनःशुद्धयैव शुद्धिः स्याद्देहिनां नात्र संशयः । वृथा तद्व्यतिरेकेण कायस्यैव कदर्थनम् ।१४। —कोई सन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना वृथा है (शा./२२/१८)।

आचार्य/१११ अति करोतु तपः पालयतु संयमं पठतु सकलशास्त्राणि । यावन् ध्यायामास तावन् मोक्षो जिनो भणति ।

आ.सा./५४/१२६ सकलशास्त्रं सेवितां सुरिसंघात् दृढयतुः च तपश्चा-भ्यस्तु स्कोतयोगं । चरतु विनयवृत्तिं बुध्यतां विश्वतत्त्वं यदि विषयविलासः सर्वमेतन्न किञ्चित् । —१. अति तप भी करे, संयमका पालन भी करे, और सकल शास्त्रोंका अध्ययन भी करे, परन्तु जब तक आत्माको नहीं ध्याता है, तब तक मोक्ष नहीं होती है ऐसा जिनेन्द्र भगवान्ने कहा है ।११। २. सकल शास्त्रको पढ़े, आचार्यके संघको दृढ़ करे, और निश्चल योगकर तपश्चरण भी करे, विनय वृत्ति धारण करे, तथा समस्त विश्वके तत्त्वोंको भी जाने, परन्तु यदि विषय विलास है तो ये सर्व निरर्थक हैं।

मो.मा.प्र./७/३४०/१ जो बाह्य तप तो करे अर अंतरंग तप न होय, तो उपचार ते भी बाकी तप संज्ञा नहीं।

मो.मा.प्र./७/३४२/८ वीतराग भावरूप तपको न जानै अर इन्हींको तप जानि संग्रह करे तो संसार ही में भ्रमे।

५. अंतरंग सहित ही बाह्य तप कार्यकारी है

ध.१३/५.४.२६/५५/३ ण च चउब्बिहआहारपरिच्चागो चेव अणेषणं, रागादिहि सह तच्चागस्स अणेषणभावब्भुवगमादो । —पर इसका

(अनशनादिका) यह अर्थ नहीं कि चारों प्रकारके आहारका त्याग ही अनेषण कहलाता है क्योंकि रागादिके साथ ही उन चारोंके (चार प्रकारका आहार) त्यागको अनेषण रूपसे स्वीकार किया है।

६. बाह्य तप केवल पुण्य बन्धका कारण है

शा./८/७/४३ सुगुप्तेन सुकायेन कायोत्सर्गेण बानिशास् । संचिनोति शुभं कर्म काययोगेन संयमो ।७। —भले प्रकार गुप्त रूप किये हुए, अर्थात् अपने बशीभूत किये हुए कायसे तथा निरन्तर कायोत्सर्गसे संयमी मुनि शुभकर्मको संचय करते हैं।

७. बाह्य तपोंको तप कहनेका कारण

अन.ध./७/५.८ देहाक्षतपनात्कर्मदहनादान्तरस्य च । तपसो वृद्धिरेतु-त्वात् स्यात्तपोऽनशनादिकम् ।५। बाह्यैस्तपोभिः कायस्य कशनाद-क्षमर्दने । छिन्नाबाहो भट इव विक्रामति कियन्मनः ।८। —अनशनादि तप इसलिए है कि इनके होनेपर शरीर इन्द्रियों उद्विग्न नहीं हो सकती किन्तु कुश हो जाते हैं। दूसरे इनके निमित्तसे सम्पूर्ण अशुभकर्म अग्निसे द्वारा ईंधनकी तरह भस्मसाद हो जाते हैं। तीसरे आभ्यन्तर प्रायश्चित्त आदि तपोंके बढ़ानेमें कारण हैं ।५। बाह्य तपोंके द्वारा शरीरका कर्षण हो जानेसे इन्द्रियोंका मर्दन हो जाता है, इन्द्रिय दलनसे मन अपना पराक्रम किस तरह प्रगट कर सकता है केसा भी योद्धा हो प्रतियोद्धा द्वारा अपना घोड़ा मारा जानेपर अवश्य निर्दल हो जायेगा।

मो.मा.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन भए अंतरंग तपकी वृद्धि हो है। तातै उपचार करि इनको तप कहै हैं।

८. बाह्य आभ्यन्तर तपका सन्बन्ध

स्व. स्तो./८३ बाह्य तपः परमदुश्चरमाचरंस्त्व-माध्यात्मिकस्य तपसः परिबृंहणार्थम् । ध्यानं निरस्य कलुषद्वयमुत्तरस्मिन्, ध्यान-द्वये बवृत्तिरेतिशयोपपन्ने ।३। —आपने आध्यात्मिक तपकी परि-वृद्धिके लिए परम दुश्चर बाह्य तप किया है। और आप आर्तरीद रूप दो कलुषित ध्यानोंका निराकरण करके उत्तरवर्ती दो सातिशय ध्यानोंमें प्रवृत्त हुए हैं। (भ.आ./वि./१३४८/१३०६/२)।

भ.आ./मू./१३५० लिंगं च होदि आर्भतस्स सोधीए बाहिरा सोधी । भिउडोकरणं लिंगं जहसंतो जदकोधस्स ।१३५०। —अभ्यन्तर परिणाम शुद्धिका अनशनादि बाह्य तप चिह्न है। जैसे किसी मनुष्यके मनमें जब क्रोध उत्पन्न होता है, तब उसकी भीहें चढ़ती है इस प्रकार इन तपोंमें लिंग लिंगी भाव है।

द्र.सं./टी./५७/२२८/११ द्वादशविधं तपः । तेनैव साध्यं शुद्धात्मस्वरूपे प्रतपनं विजयनं निश्चयतपश्च । —बारह प्रकारका तप है। उसी (व्यवहार) तपसे सिद्ध होने योग्य निज शुद्ध आत्म स्वरूपमें प्रतपन अर्थात् विजय करने रूप निश्चय तप है।

मो.मा.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन होते अंतरंग तपकी वृद्धि होती है। इससे उपचारसे उसको तप कहते हैं। परन्तु जो बाह्य तप तो करे अर अंतरंग तप न होय तो उपचारसे भी उसको तप संज्ञा प्राप्त नहीं।

४. तपके कारण व प्रयोजनादि

१. तप करनेका उपदेश

मो. पा./मू./६० धुबसिद्धो तित्थयरो चउणाणजुदो करेह तवयरणं । णाऊण धुबं कुज्जा तवयरणं णाणजुत्तो वि ।६०। —आचार्य कहै है— देखो जाके नियमकरि मोक्ष होनी है अर चयार ज्ञान मति, श्रुति, अवधि, मनःपर्यय इनिकरि युक्त है ऐसा तीर्थकर है सो भी तपश्चरण करे है, ऐसे निश्चय करि जानि ज्ञान करि युक्त होतें भी तप करना योग्य है।

२. तपके उपदेसका कारण

भ. आ./सू./१६१.२३७-२४६ पुष्कमकारिदजोगो समाधिकामो तथा मरणकासे । ण भवदि परोसहसहो विसयसुहपरम्सुहो जीवो । १६१। सो णाम बाहिरतवो जेण मणो दुक्खं ण उट्ठेदि । जेण य सङ्गा जायदि जेण य जोगा ण ह्यायति । २३६। बाहिरतवेण होदि हु सज्जा सुहसीलवा परिचच्चा । सखिहिद च सरीरं ठविदो अप्पा य संवेगे । २३७। —यदि पूर्व कालमें तपश्चरण नहीं किया होय तो मरण कालमें समाधिको इच्छा करता हुआ भी परोषहोंको सहन नहीं करता है, अतः विषय सुखों में आसक्त हो जाता है । १६१। जिस तपके आचरणसे मन दुष्कर्मके प्रति प्रवृत्त नहीं होता है, तथा जिसके आचरणसे अन्धन्तर प्रायश्चित्तादि तपोमें श्रद्धा होती है जिसके आचरणसे पूर्वके धारण किये हुए व्रतोंका नाश नहीं होता है, उसी तपका अनुष्ठान करना योग्य है । २३६। तपसे सम्पूर्ण सुख स्वभावका त्याग होता है । बाह्य तप करनेसे शरीर सस्तेखनके उपायको प्राप्ति होती है और आरमा संसारभीरुता नामक गुणमें स्थिर होता है । (भ. आ./सू./१६३) (भ. आ./सू. १८८) ।

मो. पा./सू. ६२ सुहेण माविदं णाणं दुहे जाये विणस्सदि । तम्हा जहा-
मलं जोई अप्पा दुक्खेहि भावए । ६२। —जो सुखकरि भाया हुआ ज्ञान है सो उपसर्ग परोषह्यादिक करि दुखज् उपजतं नष्ट हो जाय है तातै यह उपदेह है जो योगी ध्यानी मुनि है सो तपश्चरणादिकके कष्ट दुखसहित आरमाज् भावै । (स. रा./सू. १०२) (ज्ञा०/३२/१०२/३३४) ।

अन. घ./७/१ ज्ञाततत्त्वोऽपि वैतुष्यादते नानोति तत्पदम् । ततस्तत्सि-
द्धये धीरस्तपस्तप्येत नित्यशः । १। तत्त्वोंका ज्ञाता होनेपर भी, वीत-
रागताके बिना अनन्तचतुष्टय रूप परम पदको प्राप्त नहीं हो सकता ।
अतः वीतरागताकी सिद्धिके अर्थ धीर वीर साधुओंको तपका नित्य हो संचय करना चाहिए ।

३. तपको तप कहनेका कारण

रा. वा./१६/१६/२०-२१/६१६/३१ यथाग्निः संचितं तृणादि दहति तथा
कर्म मिथ्यादर्शनाद्यजितं निर्दहतीति तप इति निरुच्यते । २०। वेहेन्द्रि-
यतापादा । २१। —जैसे-अग्नि संचित तृणादि इन्धनको भस्म कर देती है उसी तरह अन्यानादि अजित मिथ्यादर्शनादि कर्मोंका दाह करते हैं । तथा वेह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्ति रोककर उन्हें तपा देते हैं अतः ये तप कहे जाते हैं ।

४. तपसे बलकी वृद्धि होती है

घ. ६/४.१.२२/८६/१ आघादाउआ वि छम्मासोववासा चैव होंति,
तदुपरि संकिलेसुपत्तोदो प्ति ण तवोबलेणुप्पणविरियंतराइयवखओ-
वसमाणं तम्भलेणेव मंदीकथासादावेदणीओदयाणमेस णियमो तस्थ
तव्विरोहाहो । —प्रश्न—आघातायुक्त भी छह मास तक उपवास करने-
वाले ही होते हैं, क्योंकि इसके आगे संवत्सरा उत्पन्न हो जाता है ।
उत्तर—...तपके बलसे उत्पन्न हुए वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे संयुक्त
तथा उसके बलसे ही असाक्षा वेदनीयके उदयको मन्द कर चुकने-
वाले साधुओंके लिए यह नियम नहीं है । क्योंकि उनमें इसका
विरोध है ।

५. तप निर्जरा व संवरका कारण है

त. सू./६/३ तपसा निर्जरा च । ३। —तपसे संवर और निर्जरा होती है ।
रा. भा./८/२३/७/६८ पर उद्धृत—कायमणोवचिगुत्तो जो तवसा चेद्वे
अजेयविदं । सो कम्मणिज्जराए विपुलाए बहुवे मणुत्तोपि । —काय,
मन और बचन गुणिते युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप करता है वह
मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है ।

न. वि./सू./३/६४/३३७ तपसश्च प्रभावेण निर्जानं कर्म जायते । ६४। —
तपके प्रभावसे कर्म निर्जान हो जाते हैं ।

दे० निर्जरा/२/४ [तप निर्जराका ही नहीं संवरका भी कारण है ।] ।

६. तप दुखका कारण नहीं आनन्दका कारण है

स. वा./३४ आरमवेहान्तरविविजानजनिताद्वादिनित्तः । तपसा दुष्कृतं चोरं
धुञ्जानोऽपि न विद्यते । ३४। —आरम और शरीरके भेद-विज्ञानसे
उत्पन्न हुए आनन्दसे जो आनन्दित है वह तपके द्वारा उदयमें लामे
हुए भयानक दुष्कर्मोंके फलको भोगता हुआ भी खेदको प्राप्त नहीं
होता है ।

इ. उ./४८ आनन्दो निर्दहत्युद्धं कर्मेन्धनमनारतम् । न बासौ विद्यते
योगी बहिर्दुःखेष्वचेतनः । ४८। —वह परमानन्द सदा आनन्दाली
कर्म रूपी इंधनको जला डालता है । उस समय ध्यान मग्न योगीके
बाह्य पदार्थोंसे जायमान सुखोंका कुछ भी भान न होनेके कारण कोई
खेद नहीं होता ।

ज्ञा./३२/४८/३२४ स्वपरान्तरविविजानमुधास्पन्दाभिमन्दिताः । विद्यते न
तपः कुर्वन्नपि क्लेशैः शरीरजैः । ४८। —भेद-विज्ञानी मुनि आरमा और
परके अन्तर्भेदी विज्ञानरूप अमृतके वेगसे आनन्दरूप होता हुआ न
तप करता हुआ भी शरीरसे उत्पन्न हुए खेद क्लेशादिते विद्य नहीं
होता है । ४८।

७. तपकी महिमा

भ. आ./सू./१४७२-१४७३ तं गच्छि जं ण लब्धं तवसा सम्मं कएण
पुरिस्सस । अग्गीव तणं जलिओ कम्मतणं उहदि य तवग्गी । १४७२।
सम्मं कदस्स अपरिस्सवस्स ण फलं तवस्स वण्णेदुं । कोई अग्नि
समर्थे जस्स वि जिम्भासयसहस्सं । १४७३। —निर्दोष तपसे जो प्राप्त न
होगा ऐसा पदार्थ जगत्में नहीं । अर्थात् तपसे पुरुषको सर्व उत्तम
पदार्थोंकी प्राप्ति होती है । जैसे प्रज्वलित अग्नि तृणको जलाती है
वैसे तपरूप अग्नि कर्म रूप तृणको जलाती है । १४७२। उत्तम प्रकारसे
किया गया और कर्माश्रय रहित तपका फल वर्णन करनेमें जिसको
हजार जिद्दा है ऐसा भी कोई शेषादि वेब समर्थ नहीं है । (भ. आ./
सू./१४५०-१४७५) ।

कुरल०/२७/७ यथा भवति तीक्ष्णाग्निस्तथैवोज्ज्वलकाञ्चनम् । तपस्यैव
यथाकष्टं मनःशुद्धिस्तथैव हि । ७। —सोनेको जिस आगमें पिघलाते
हैं वह जितनी ही तेज होती है, सोनेका रंग उतना ही अधिक
उज्ज्वल निकलता है । ठीक इसी तरह तपस्वी जितने ही बड़े कष्टों-
को सहता है उसके उतने ही अधिक आत्मिक भाव निर्मल होते हैं ।

आराधना सार/७/२६ निकाचितानि कर्माणि तावद्भस्मवन्ति न । याव-
त्प्रवचने प्रोक्तस्तपोवर्द्धनं दीप्यते । ७। —निकाचित कर्म तब तक
भस्म नहीं होते हैं, जब तक कि प्रवचनमें कही गयी तप रूपी अग्नि
दीप्त नहीं होती है ।

रा. वा./६/२७/६६६/२२ तपः सर्वार्थसाधनम् । तत एव श्रद्धयः संजा-
यन्ते । तपस्विभिरभ्युषिताम्येव क्षेत्राणि लोके तीर्थं तांशुपगतानि ।
तद्यस्य न विद्यते स तृणाण्डपुल्लस्यते । मुञ्चन्ति तं सर्वे गुणाः ।
नासौ मुञ्चति संसारम् । —तपसे सभी अर्थोंकी सिद्धि होती है । इससे
श्रद्धायोंकी प्राप्ति होती है । तपस्वियोंकी चरणरजसे पवित्र स्थान ही
तीर्थ बने हैं । जिसके तप नहीं वह तिनकेसे भी लघु है । उसे सब
गुण छोड़ देते हैं वह संसारसे मुक्त नहीं हो सकता ।

आ. अनु/११४ इहैव सहजात् रिपुं विजयते प्रकोपादिकात्, गुणाः
परिणमन्ति यानमुभिरप्ययं बाधयति । पुरश्च पुरुषार्थसिद्धिरचि-
रास्त्वयं यायिनी, नरो न रमते कथं तपसि तापसंहारिणि । ११४।
—इसके अतिरिक्त वह तप इसी लोकमें हमा, शान्ति, एवं विशिष्ट
शुद्धि आदि पुल्ल गुणोंकी भी प्राप्त कराता है । वह तप कि परलोक-
मोक्ष पुरुषार्थको सिद्ध कराता है अतएव वह परलोकमें भी हितका

साधक है। इस प्रकार विचार करके जो विवेकी जीव हैं वे उभय-
लोकके सन्तापको दूर करने वाले उस तपमें अवश्य प्रवृत्त होते हैं।

पं. वि./१/६६-१०० कषायविषयोऽद्वयप्रचुरतस्करौषो हठात् तपः-
सुभटताडितो विवदते यतो बुर्जयः। अतो हि निरुपप्रवचरति तेन
धर्मभ्रिया, यतिः समुपलक्षितः पथि विमुक्तिपुर्याः सुखम् ॥६६॥
मिथ्यात्वादेर्यदिह भविता दुःखमग्नं तपोभ्यो, ज्ञातं तस्मादुदककणि-
कैकेव सर्वाग्धिनोरात्। स्तोत्रं तेन प्रभवमखिलं कृच्छ्रलब्धे नरत्वे,
यच्च तर्हि स्वलति तदहो का क्षतिर्जीव ते स्यात् ॥१००॥ —जो
क्रोधादि कषायों और पंचेन्द्रिय विषयोंरूपी उद्वेग एवं बहुतसे
चोटोंका समुदाय बड़ी कठिनाईसे जीता जा सकता है वह चूंकि
तपरूपी सुभटके द्वारा बलपूर्वक ताडित होकर नष्ट हो जाता है।
अतएव उस तपसे तथा धर्मरूपी लक्ष्मीसे संयुक्त साधु मुक्तिरूपी
नगरीके मार्गमें सब प्रकारकी विघ्न-बाधाओंसे रहित होकर सुख-
पूर्वक गमन करता है ॥६६॥ लोकमें मिथ्यात्व आदिके निमित्तसे जो
तीव्र दुःख प्राप्त होनेवाला है उसकी अपेक्षा तपसे उत्पन्न होनेवाला दुःख
इतना अल्प होता है कि समुद्रके सम्पूर्ण जलकी अपेक्षा उसकी एक
बूंद होती है। उस तपसे सब कुछ आविर्भूत हो जाता है। इसलिए
हे जीव! कष्टसे प्राप्त होनेवाली मनुष्य पर्याय प्राप्त होनेपर भी यदि
तुम तपसे भ्रष्ट होते हो तो फिर तुम्हारी कौन-सी हानि होगी।
अर्थात् सब लुप्त जायेगा ॥१००॥

५. शंका समाधान

१. देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जरा का कारण कैसे

रा. वा./६/४/४-५/६१३ तपसोऽभ्युदयहेतुत्वाज्जिज्ञासात्तत्त्वाभावात् इति चेत्,
न; एकस्यानेककार्यरम्भदर्शनात् ॥४॥ गुणप्रधानफलोपपत्तौर्वा कृती-
बलवत् ॥५॥ यथा कृषीबलस्य कृषिक्रियायाः पलालशस्यफलपुण्य-
प्रधानफलाभिसंबन्धः तथा मुनेरपि तपस्क्रियायां प्रधानोपसर्जनाभ्यु-
दयनिश्रेयसफलाभिसंबन्धोऽभिसन्धिवशाद् वेदितव्यः। —प्रश्न—
तप देवादि स्थानोंकी प्राप्ति का कारण होनेसे निर्जरा का कारण नहीं
हो सकता। उत्तर—एक कारणसे अनेक कार्य होते हैं। जैसे एक
ही अग्नि पाक और भस्म करना आदि अनेक कार्य करती है। अथवा
जैसे किसान मुख्यरूपसे धान्यके लिए खेती करता है, पयाल तो
उसे यों ही मिल जाता है। उसी तरह मुख्यतः तप क्रिया कर्मक्षयके
लिए है, अभ्युदयकी प्राप्ति तो पयालकी तरह आनुषंगिक ही है, गौण
है। किसीकी विशेष अभिप्रायसे उसकी सहज प्राप्ति हो जाती है।

२. दुःख प्रदायक तपसे तो असाताका आत्मत्व होना चाहिए

रा. वा./६/११/१६-२०/६२१/१६ स्यादेतत्—यदि दुःखाधिकरणमसद्वेषहेतुः,
ननु नाग्न्यलोचानशानादितपःकरणं दुःखहेतुरिति तदनुष्ठानोपदेशं
स्वतीर्थकरस्य विरुद्धम्, तद्विरोधे च दुःखादीनामसद्वेषात्मन्युत्पत्ति-
रिति; तन्नः किं कारणम्।...यथा अनिष्टद्रव्यसंपर्काद् द्वेषोत्पत्तौ
दुःखोत्पत्तिः न तथा बाह्याभ्यन्तरतपःप्रवृत्तौ धर्मध्यानपरिणतस्य
यत्तेरनशनकेशलुब्धनादिकणकारणपादितकायव्लेशोऽस्ति द्वेषसंभवः
तस्मान्नासद्वेषमन्योऽस्ति। क्रोधाद्यावेशे हि सति स्वपरोभयदुःखा-
दीनां पापात्मवहेतुत्वमिष्टं न केवलानाम्।...तथा अनादिसांसारिक-
जातिजराभरणवैदनाजिवासां प्रत्यापूर्णा यतिः तदुपाये प्रवर्तमानः
स्वपरस्य दुःखादिहेतुत्वे सत्यपि क्रोधाद्यभावात् पापस्यामन्धकः।
—प्रश्न—यदि दुःखके कारणोंसे असाता वेदनीयका आत्मत्व होता है
तो नग्न रहना केशलुब्धन और अनशन आदि तपोंका उपदेश भी

दुःखके कारणोंका उपदेश हुआ। उत्तर—क्रोधादिके आवेशके कारण
द्वेषपूर्वक होनेवाले स्व पर और उभयके दुःखादि पापात्मवके हेतु होते
हैं न कि स्वेच्छासे आत्मशुद्धयर्थ किये जानेवाले तप आदि। जैसे
अनिष्ट द्रव्यके सम्पर्कसे द्वेषपूर्वक दुःख उत्पन्न होता है उस तरह
बाह्य और अम्यंतर तपकी प्रवृत्तिमें धर्म ध्यान परिणत मुनिके अन-
शन केशलुब्धनादि करने या करानेमें द्वेषकी सम्भावना नहीं है अतः
असाताका बन्ध नहीं होता।...अनादि कालीन सांसारिक जन्म
मरणकी वेदनाको नाश करनेकी इच्छासे तप आदि उपायोंमें प्रवृत्ति
करनेवाले यतिके कार्यमें स्वपर-उभयमें दुःखहेतुता दीखनेपर भी
क्रोधादि होनेके कारण पापका बन्धक नहीं होता। (सं. सि./६/११/-
३२६/६)

३. तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है

भ. आ./वि./१८८/४०६/५ ननु चानशानादौ प्रवृत्त्याहारदर्शने तद्वाता-
श्रवणे तदासेवायां चादौ नितान्तं प्रवर्तते ततोऽप्युत्तमुच्यते तपो-
भावनया दान्तानीन्द्रियाणीति। इन्द्रियविषयरागकोपपरिणामानां
कर्मात्मवहेतुतया अहितव्यवकाशपरिज्ञानपुरःसरतपोभावनया
विषयसुखपरित्यागात्मकेन अनशानादिना दान्तानि भवन्ति इन्द्रि-
याणि। पुनः पुनः सेव्यमानं विषयसुखं रागं जनयति। न भाव-
नान्तरान्तराहितमिति मन्यते। —प्रश्न—उपवासादि तपोंमें प्रवृत्त हुए
पुरुषको आहारके दर्शनसे और उसकी कथा सुननेसे, उसको भक्षण
करनेकी इच्छा उत्पन्न होती है। अतः तपोभावनसे इन्द्रियोंका दमन
होता है। यह कहना अयोग्य है। उत्तर—इन्द्रियोंके इष्टानिष्ट
स्पर्शादि विषयोंपर आत्मा रागी और द्वेषी जन्म होता है तब उसके
राग द्वेष परिणाम कर्मजन्मके हेतु बनते हैं। ये राग जीवनका अहित
करते हैं, ऐसा सम्यग्ज्ञान जीवको बतलाता है। सम्यग्ज्ञान युक्त तपो-
भावनसे जो कि विषय सुखोंका त्यागरूप और अनशानादि रूप है,
इन्द्रियोंका दमन करती है। पुनः विषय सुखका सेवन करनेसे राग
भाव उत्पन्न होता है परन्तु तपोभावनसे जब आत्मा सुसंस्कृत होता
है तब इन्द्रियों विषय सुखको तरफ दौड़ती नहीं है।

६. तपधर्म, भावना व प्रायश्चित्त निर्देश

१. शक्तितस्तप भावनाका लक्षण

सं. सि./६/२४/३३८/१२ अनिष्टहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायव्लेश-
स्तपः। —शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको व्लेश
देना यथाशक्ति तप है। (भा. पा./टो./७७-२२१) (वा. सा./५/४/३)
रा. वा./६/२४/७/५२६/३० शरीरमिदं दुःखकारणमनित्यमशुचि, नास्य
यथेष्टभोगविधिना परिपोषो युक्तः, अशुच्यपीदं गुणरत्नसंचय्योपका-
रोति विचिन्त्य विनिवृत्तविषयसुखाभिन्वङ्गस्य स्वकार्यं प्रत्येतद्भूत-
कमिव नियुञ्जानस्य यथाशक्ति मार्गाविरोधि कायव्लेशानुष्ठानं
तप इति निरूपयते। —अपनी शक्तिको नहीं छिपाकर मार्गा-
विरोधी कायव्लेशादि करना तप है। यह शरीर दुःखका कारण है,
अशुचि है, कितना भी भोग भोगो पर इसकी तृप्ति नहीं होती। यह
अशुचि होकर भी शीलव्रत आदि गुणोंके संबन्धमें आत्माकी सहायता
करता है यह विचारकर विषय विरक्त हो आत्म कार्यके प्रति शरीर-
का नौकरकी तरह उपयोग कर लेना उचित है। अतः मार्गाविरोधी
कायव्लेशादि करना यथाशक्ति तप भावना है।

२. एक शक्तितस्तपमें ही १५ भावनाओंका समावेश

ध. ८/३/४१/८६/११ जहायामतवे सयलसेसतिस्थयरकारणं संभवाद्यो,
जदो जहायामो जाम ओषबलस्स धीरस्स गाणदंसणकलदस्स
होदि। ण च तस्य दंसणविमुज्जकदादोणमभावो, तद्वा तवंतस्स अण्ण-
हाणुववत्तीदो। —प्रश्न—(शक्तितस्तपमें शेष भावनाएँ कैसे

संभव है ! उत्तर—यथाशक्ति तपमें तीर्थकर नामकर्मके मन्थके सभी शेष कारण सम्भव हैं, क्योंकि, यथाधाम तप ज्ञान, दर्शनसे युक्त सामान्य बलवान और धीर व्यक्तिके होता है, और इसलिए उसमें दर्शनविशुद्धतादिकोंका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर यथाधाम तप बन नहीं सकता ।

३. तपप्रायश्चित्तका उद्देश्य

ध. ८/५, ४.२६/६१/५ खवणार्यविलग्नियजिडि न पुरिमंडलेयद्वाणाणि तपो णाम । = उपवास, आचाम्ल, निर्विकृति, और दिवसके पूर्वार्धमें एकासन तप (प्रायश्चित्त) है ।

चा. सा./१४२/५ स्ववादिगुणालंकृतैन कृतापराधनोपवासैकस्थानाचाम्ल-निर्विकृत्यादिभिः क्रियमाणं तप इत्युच्यते । = जो शारीरिक व मानसिक बल आदि गुणोंसे परिपूर्ण हैं, और जिनसे कुछ अपराध हुआ है ऐसे मुनि उपवास, एकासन, आचाम्ल आदिके द्वारा जो तपश्चरण करते हैं उसे तप प्रायश्चित्त कहते हैं ।

स. सि./६/२२/४४०/८ अनशानावमौदर्यादिलक्षणं तपः । = अनशन, अवमौदर्य आदि करना तप प्रायश्चित्त है । (रा. वा./६/२२/७-६२१/२६) ।

तप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

तपन—तीसरे नरकका तीसरा पटल—दे० नरक/५ ।

तपनतापि—आकाशोपपन्न देव—दे० देव/II/१ ।

तपनीय—१. मातुषोत्तर पर्वतस्थ एक कूट —दे० लोक/७ । २. सौधर्म स्वर्गका १६वाँ पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/५ ।

तप प्रायश्चित्त—दे० तप/६ ।

तपमद—दे० मद ।

तपविद्या—दे० विद्या ।

तपविनय—दे० विनय/१ ।

तपस्वी—र. क. भा./१० विषयाशावशासीतो निरारम्भोऽपरिग्रहः । ज्ञानध्यानतपोरक्तस्तपस्वी स प्रशस्यते । १०। = जो विषयोंकी आशाके वशसे रहित हो, चौबीस प्रकारके परिग्रहसे रहित और ज्ञान-ध्यान-तपमें लबलीन हो, वह तपस्वी गुरु प्रशंसाके योग्य है ।

स. सि./६/२४/४४२/८ महोपवासाद्यनुष्ठायी तपस्वी । = महोपवासादिका अनुष्ठान करनेवाला तपस्वी कहलाता है । (रा. वा./६/२४/५/६२३; चा. सा./१५१/१)

तपाचार—दे० आचार ।

तपाराधना—दे० आराधना ।

तपित—तीसरे नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५ ।

तपोनिधि व्रत—इस व्रतकी दो प्रकार विधि वर्णन की गयी है—बृहद् व लघु ।

बृहद्विधि—ह. पु./३४/६२-६५ १ उपवास, १ ग्रास, २ ग्रास । इसी प्रकार एक ग्रास वृद्धि क्रमसे सातवें दिन ७ ग्रास । आठ दिनोंका यह क्रम ७ बार दोहराएँ । पीछेसे अन्तमें एक उपवास करें और अगले दिन पारणा । यह 'सप्त सप्त' तपो विधि हुई । इसी प्रकार अष्टम अष्टम, नवम नवम आदि रूपसे द्वात्रिंशत् द्वात्रिंशत् (३२-३२) पर्यंत करना । जेतनी तप विधि हो उतने ही ग्रास तक वृद्धि करें, और उतनी ही बार क्रमको दोहराये ।

इस प्रकार करते करते सप्तमके (८×७) + १ = ५७ दिन; अष्टमके (८×८) + १ = ७३ दिन; नवम नवमके (१०×९) + १ = ९१ दिन... द्वात्रिंशत्तम द्वात्रिंशत्तमके (३२×३२) + १ = १०५७ दिन ।

लघुविधि—ह. पु./३४/६२-६५ उपरोक्तवत् ही विधि है । अन्तर केवल इतना है कि यहाँका ग्रहण न करने । केवल ग्रासोंका वृद्धिक्रम ग्रहण करना ।

तपो भावना—दे० भावना/१ ।

तपोशुद्धि व्रत—ह. पु./३४/१०० मन्त्र—२, १, १, ५, १, १ + १६, ३०, १०, ५, २, १ । विधि—अनशनके २; अवमौदर्यका १; वृत्ति परिसंस्थानका १; रसपरित्यागके ५; विविक्षित शय्यासनका १; कायबलेशका १; इस प्रकार बाह्य तपके ११ उपवास । प्रायश्चित्तके १६; विनयके ३०; वैयावृत्तिके १०, स्वाध्यायके ५; व्युत्सर्गके २; ध्यानका १; इस प्रकार अन्तरंग तपके ६७ उपवास । कुल—७८ उपवास बीचके १२ स्थानोंमें एक पारणा ।

तम—१. प्रथम नरकका नववाँ पटल—दे० नरक/५ । २. तृतीय पृथिवीका प्रथम पटल—दे० नरक/५ ।

तमजला—पूर्व बिदेहकी एक विभंगा नदी—दे० लोक/७ ।

तप्ततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

तम—स. सि./५/२४/२६६/८ तमो वृष्टिप्रतिबन्धकारणं प्रकाशविरोधि । = जिससे वृष्टिमें प्रतिबन्ध होता और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है । (रा. वा./५/२४/१५/४८६/७; (त. सा./३/६८/१६१); (प्र. सं./१६/५३/११))

रा. वा./५/२४/१/४८५/१४ पूर्वोपात्ताशुभकर्मोदयात् ताम्यति आत्मा, ताम्यतेऽनेन, तमनमात्रं वा तमः । = पूर्वोपात्त अशुभकर्मके उदयसे जो स्वरूपको अन्धकारावृत्त करता है या जिसके द्वारा किया जाता है, या तमन मात्रको तम कहते हैं ।

तमःप्रभा—उद्देश्य व नामकी सार्थकता ।

स. सि./३/१/२०१/६ तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभाः । = जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तमःप्रभा भूमि है । (ति. पं./२/२१; (रा. वा./३/१/३/१५६/१६))

रा. वा./३/१/४-६/१५६/२१ तमः प्रमेति विरुद्धमिति चेत्; न; स्वात्म-प्रभोपपत्तेः । ४।... न दीप्तिरूपेव प्रभा... द्रव्याणां स्वात्मैव मृजा प्रभा प्रभसंनिधानात् मनुष्यादीनामयं संयवहारो भवति स्निग्धकृष्ण-भ्रमिदं रूक्षकृष्णप्रभमिदमिति, ततस्तमसोऽपि स्वात्मैव कृष्णा प्रभा अस्तीति नास्ति विरोधः । बाह्यप्रकाशापेक्षा सेति चेत्; अविशेष-प्रसङ्गः स्यात् । अनादिपारिणामिकसंज्ञानिर्वेशाद्वा इन्द्रगोपवत् । ५। भेदरूढिशब्दानामगमकत्वमवयवार्थाभावादिति चेत्; न; सूत्रस्य प्रतिपादनोपायत्वात् । = प्रश्न—तमः और प्रभा कहना यह विरुद्ध है । उत्तर—नहीं; तमकी एक अपनी आभा होती है । केवल दीप्तिका नाम ही प्रभा नहीं है, किन्तु द्रव्योंका जो अपना विशेष विशेष सलोनापन होता है, उसीसे कहा जाता है कि यह स्निग्ध कृष्ण-प्रभावाला है, यह रूक्ष कृष्ण प्रभावाला है । जैसे—मलमली कीड़ेकी 'इन्द्रगोप' संज्ञा रूढ़ है, इसमें व्युत्पत्ति अपेक्षित नहीं है । उसी तरह तमःप्रभा आदि संज्ञाएँ अनादि पारिणामिकी रूढ़ समझनी चाहिए । यद्यपि ये रूढ़ शब्द हैं फिर भी ये अपने प्रतिनियत अर्थोंको रखती हैं ।

★ **तमःप्रभा पृथिवीका आकार व विस्तारादि**
—दे० नरक/५ ।

★ **तमःप्रभा पृथिवीका नक्षत्रा—**दे० लोक/७ ।

★ **अरर नाम मघवा—**दे० नरक/५ ।

तमक—१. चतुर्थ नरकका पंचम पटल—दे० नरक/५ । २. पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५ ।

तमका—चौथे नरकका पाँचवा पटल—दे० नरक/५।

तमसा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तमिस्र—१. एक गुफा—दे० 'तिमिस्रा'; २. पाँचवें नरकका पटल—दे० नरक/५।

तमिस्रा—विजयार्थ पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

तमो—पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५।

तमोर दशमी व्रत—व्रतविधान सं./पृ. १३० 'तमोल दशमि व्रत—को यह बोर, दश सुपात्रको देख तमोर।' (यह व्रत रत्नेताम्बर व स्थानकमासी आश्रायमें प्रचलित है।)

तर्क—का लक्षण

तत्पर्याधिगमभाष्य/१/१५ ईहा, ऊहा तर्कः परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् ।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा यह सब शब्द एक अर्थवाले हैं।

श्लो. बा./३/१३/११६/२६८/२२ साध्यसाधनसंबन्धाज्ञानविवृत्तिरूपे साक्षात् स्वार्थनिश्चयने फले साधकतमस्तर्कः । —साध्य और साधन—के अविनाभावरूप सम्बन्धके अज्ञानकी निवृत्ति करना रूप स्वार्थ निश्चयस्वरूप अव्यवहित फलकी उत्पन्न करनेमें जो प्रकृष्ट उपकारक है, उसे तर्क कहते हैं।

प.सु./३/११-१३ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूहः । ११। इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च । १२। यथाग्नावेव धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च । १३।—उपलब्धि और अनुपलब्धिकी सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं, और उसका स्वरूप है कि इसके होते ही यह होता है इसके न होते होता ही नहीं, जैसे अग्निके होते ही धुआँ होता है और अग्निके न होते होता ही नहीं है।

व्या. दी./३/१५-१६/६२/१ व्याप्तिज्ञानं तर्कः । साध्यसाधनयोग्य-गमकभावप्रयोजको व्यभिचारगन्धासहिष्णुः सम्बन्धविशेषो व्याप्ति-विनाभाव इति च व्यपदिश्यते । तत्सामर्थ्यात्खल्वग्न्यादि धूमादि-रेव गमयति न तु घटादिः तदभावात् । तस्याश्चाविनाभावापर-मात्म्याः व्याप्तेः, प्रमितौ यस्साधकत्वं तदिदं तर्कार्थं प्रमाणमि-त्यर्थः ।...यत्र यत्र धूमवत्त्वं तत्र तत्राग्निमन्वमिति । —व्याप्तिके ज्ञानको तर्क कहते हैं। साध्य और साधनमें गम्य और गमक (बोध्य और बोधक) भावका साधक और व्यभिचारीको गन्धसे रहित को सम्बन्ध विशेष है, उसे व्याप्ति कहते हैं। उसीको अविनाभाव भी कहते हैं। उस व्याप्तिके होनेसे अग्नि आदिको धूमादिक ही जनते हैं, घटादिक नहीं। क्योंकि घटादिककी अग्नि आदिके साथ व्याप्ति नहीं है। इस अविनाभाव रूप व्याप्तिके ज्ञानमें जो साधकतम है वह यही तर्क नामका प्रमाण है।...उदाहरण—जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है।

व्या. म./१८/३२१/२७ उपलम्भानुपलम्भसम्भवं त्रिकालीकलितसाध्य-साधनसंबन्धाद्यालम्बनमिदमस्मिन् सत्येव भवतीत्याद्याकारं संबेदन-मूहस्तर्कपरपर्यायः । यथा माघात् कश्चिद् धूमः स तर्को बहो सत्येव भवतीति तस्मिन्नसति असौ न भवत्येवेति वा । —उपलम्भ और अनुपलम्भसे उत्पन्न तीन कालमें होनेवाले साध्य साधनके सम्बन्ध आदिके होनेवाले, इसके होनेपर यह होता है, इस प्रकारके ज्ञानको ऊह अथवा तर्क कहते हैं जैसे—अग्निके होनेपर ही धूम होता है, अग्निके न होनेपर धूम नहीं होता है।

२. तर्कमासका लक्षण

प.सु./६/१०/५५ असंख्ये तज्ज्ञानं तर्कभासं । १०। —जिन पदार्थोंका आपसमें सम्बन्ध नहीं उनका सम्बन्ध मानना तर्कभास है।

३. तर्कमें पर समयकी मुख्यतासे व्याख्यान होता है

प्र. सं./टी./४४/१६२/४ तर्के मुख्यवृत्त्यापरसमयव्याख्यानं । —तर्कमें मुख्यतासे अन्य मतोंका व्याख्यान होता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* मतिज्ञानके तर्क प्रत्यभिज्ञान आदि भेद व इनकी उत्पत्तिका क्रम । —दे० मतिज्ञान/३

* आगम प्रमाणमें तर्क नहीं चलता । —दे० आगम/६

* आगम सुतर्क द्वारा बाधित नहीं होता । —दे० आगम/५

* आगम विरुद्धतर्क तर्क ही नहीं । —दे० आगम/५

* तर्क आगम व सिद्धान्तोंमें अन्तर । —दे० पद्धति

* स्वभावमें तर्क नहीं चलता । —दे० स्वभाव/२

तर्जित—कायोत्सर्गका एक अतिचार —दे० व्युत्सर्ग/१

तलवर—त्रि. सा./टी./६५३ तलवर कहिये कोटवाल ।

तात्पर्यवृत्ति—इस नामकी कई टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० अभयानन्द (ई० ६६३-७१३) कृत तत्पर्या सूत्रकी टीका; २. आ० विद्यानन्द कृत अष्ट सहस्रकी लघु समन्तभद्र (ई० १०००) कृत वृत्ति; ३. आचार्य जयसेन (ई० १२६२-१३२३) कृत समयसार, प्रवचनसार व पञ्चास्तिकायकी टीकाएँ।

तादात्म्य संबन्ध—स.सा./३३/५७,६१ अनेकगुणैर्न सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः । ५७। यत्किंल सर्वस्वप्यवस्थासु यद्वारम-कत्वेन व्याप्तं भवति तदारमकत्वव्याप्तिश्चैव न भवति तस्य तैः सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः स्यात् । —अग्नि और उष्णताके साथ तादात्म्य रूप सम्बन्ध है। ५७। जो निश्चयसे समस्त ही अवस्थाओंमें यह—आत्मकपनेसे अर्थात् जिस स्वरूपपनेसे व्याप्त हो और तद्—आत्मक-पनेकी अर्थात् उस स्वरूपपनेकी व्याप्तिसे रहित न हो, उसका उनके साथ तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध होता है।

ताप—स.सि./६/११/३२६/१ परिवादादिनिमित्तादविलान्तःकरणस्य तीवानुशयस्तापः । —अपवाद आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होने पर जो तीव्र अनुशय सन्ताप होता है, वह ताप है। (रा.वा./६/११/३/५१६)।

व्या. म./३२/३४२/ पर उद्धृत श्लो० ३ जीवाहभाववाओ बंधापसाहो ह्रं तावो । —जीवोंसे सम्बन्ध दुःख और बन्धको सहना करना ताप है।

तापन—१. विद्युत्प्रभ गजदन्तस्थ एक कूट—दे० लोक/७; २. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७; ३. तीसरे नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

तापस—१. एक बिनयवादी—दे० वैनयिक; २. भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

तापी—भरत क्षेत्रस्थ आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तामस दान—दे० दान ।

तामिल वेद—एलाचार्य (अपरनाम कुन्धकुन्द) द्वारा रचित कुरल-काव्यका अपरनाम है।

ताम्रलिप्ती—वर्तमान ताम्रलूक नगर। मुख्य बेशकी राजधानी थी (म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)।

ताम्रा—पूर्व आर्यखण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तार—चतुर्थ नरकका तृतीय पटल—दे० नरक/५।

तारक—१. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० पिशाच; २. म.पु./५८/६३ भरतसेनके मलय देशका राजा विन्ध्यशक्ति था। चिरकाल तक अनेकों योनियोंमें भ्रमणकर वर्तमान भवमें द्वितीय प्रतिनारायण हुआ। विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/५; ३. पा. पु./१७/६५—अर्जुन (पाण्डव) का शिष्य एवं मित्र था। वनवासके समय सहाय्यवनमें दुर्योधन द्वारा चढ़ाई करनेपर अपना शौर्य प्रगट किया।

तारे—१. तारोंके नाम उपलब्ध नहीं हैं

ति.प./७/३२ संपहि कालवर्षेण ताराणामाणं पृथि उवदेसो...॥३२॥—इस समय कालके वशसे ताराओंके नामोंका उपदेश नहीं है।

* ताराओंकी संख्या, भेद व उनका लोकमें अवस्थान —दे० ज्योतिषी।

ताल प्रलम्ब—

भ.आ./वि./११२३/११३०/११ तालशब्दो न तरुविशेषवचनः किंतु वनस्पत्येकदेशस्तरुविशेष उपलक्षणाय वनस्पतीनां गृहीतं ...प्रलम्बं द्विविधं मूलप्रलम्बं, अग्रप्रलम्बं च। कन्दमूलफलाख्यं, भूम्यनुप्रवेशि-कन्दमूलप्रलम्बं अङ्कुरप्रवालफलपत्राणि अग्रप्रलम्बानि। तालस्य प्रलम्बं तालप्रलम्बं वनस्पतेरङ्कुरादिकं च लभ्यत इति। = ताल प्रलम्ब इस सामासिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताड़का वृक्ष इतना ही लोक नहीं समझते हैं। किन्तु वनस्पतिका एकदेश रूप जो ताड़का वृक्ष वह इन वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण वनस्पतियोंका ग्रहण करते हैं। १...

'ताल प्रलम्ब' इस शब्दमें जो प्रलम्ब शब्द है उसका स्पष्टीकरण करते हैं—प्रलम्बके मूल प्रलम्ब, अग्र प्रलम्ब ऐसे दो भेद हैं। कन्दमूल और अङ्कुर जो भूमिमें प्रविष्ट हुए हैं उनको मूलप्रलम्ब कहते हैं। अङ्कुर, कोमल पत्ते, फल और कठोर पत्ते इनको अग्रप्रलम्ब कहते हैं। अर्थात् तालप्रलम्ब इस शब्दका अर्थ उपलक्षणसे वनस्पतियोंके अङ्कुरादिक ऐसा होता है (घ.१/१.१.१/६ पर विशेषार्थ)।

तिगिच्छ—निषध पर्वतस्थ एक हृद। इसमेंसे हरित व सीतोदा नदियाँ निकलती हैं। धृतिदेवी इसमें निवास करती हैं।—दे० लोक/३/८।

तित्तिणदा—तित्तिणदा अतिचार सामान्य—दे० अतिचार/१।

तिमिल—१. विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा—दे० लोक/७; २. पाँचवें नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

तिरस्कारिणी—एक बिद्या—दे० बिद्या।

तिरुसवक देवर—एक तामिल जैन कवि थे। कृति—जीवक चिन्तामणि (तामिल)। (गद्य चिन्तामणि, छत्र चूड़ामणि, व जीवन्धर चम्पू, इन तीनोंके आधारपर रचा गया था।) समय—ई० १०-११।

तिर्यंच—पशु, पक्षी, कीट, पतंग यहाँ तक कि वृक्ष, जल, पृथिवी, व निगोद जीव भी तिर्यंच कहलाते हैं। एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय पर्यन्त अनेक प्रकारके कुछ जलवासी कुछ थलवासी और कुछ आकाशचारी होते हैं। इनमेंसे अस्सी पर्यन्त सब सम्पूर्ण व मिथ्यादृष्टि होते हैं। परन्तु संज्ञी तिर्यंच सम्यक्त्व व वैज्ञानिक भी धारण कर सकते हैं। तिर्यंचोंका निवास मध्य लोकके सभी असंख्यात द्वीप समुद्रोंमें है। इतना विशेष है कि अठ्ठाई द्वीपसे आगेके सभी समुद्रोंमें जलके अतिरिक्त अन्य कोई जीव नहीं पाये जाते और उन द्वीपोंमें विकल-त्रय नहीं पाये जाते। अन्तिम स्वयम्भूर्मण सागरमें अवश्य संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यंच पाये जाते हैं। अतः यह सारा मध्यलोक तिर्यंक लोक कहलाता है।

१ **भेद व लक्षण**

१ तिर्यंच सामान्यका लक्षण।

२ जलचरादिकी अपेक्षा तिर्यंचोंके भेद।

३ गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यंचोंके भेद।

४ मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यंचोंके भेद।

* जीव समासोंकी अपेक्षा तिर्यंचोंके भेद।

—दे० जीव समास।

* सम्मूर्च्छित तिर्यंच।

—दे० सम्मूर्च्छन।

* महामत्स्यकी विशाल काय।

—दे० सम्मूर्च्छन।

* भोगभूमिया तिर्यंच निर्देश।

—दे० भूमि/१।

१ **तिर्यंचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ**

१ तिर्यंचगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व।

* औपशमिकादि सम्यक्त्वका स्वामित्व।

—दे० सम्यग्दर्शन /VI/।

* जन्मके पश्चात् सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता।

—दे० सम्यग्दर्शन /II/४।

* जन्मके पश्चात् संयम ग्रहणकी योग्यता

—दे० संयम/२।

२ तिर्यंचोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व।

* गति-अगतिके समय सम्यक्त्व व गुणस्थान।

—दे० जन्म/६।

* स्त्री, पुरुष व नपुंसकवेदी तिर्यंचों सम्बन्धी।

—दे० वेद।

३ क्षायिक सम्यग्दृष्टिसंयतासंयत मनुष्य ही होय तिर्यंच नहीं।

४ तिर्यंच संयतासंयतमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

५ तिर्यंचनीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

६ अपर्याप्त तिर्यंचनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* पर्याप्तपर्याप्त तिर्यंच। —दे० पर्याप्ति।

७ अपर्याप्त तिर्यंचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है।

८ अपर्याप्त तिर्यंचोंमें संयमासंयम क्यों नहीं।

* तिर्यंचायुका बन्ध होनेपर अणुव्रत नहीं होते।

—दे० आयु/६।

* तिर्यंचायुके बन्ध योग्य परिणाम। —दे० आयु/१।

९ तिर्यंच संयत क्यों नहीं होते।

१० सर्व द्वीप समुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यंच कैसे सम्भव हैं।

११ ढाई द्वीपसे बाहर सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं।

१२ कर्मभूमिया तिर्यंचोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* तिर्यंच गतिके दुःख।

—दे० भ.आ./घ./१५८१-१५८७।

* तिर्यंचोंमें संभव वेद, कषाय, लेह्या व पर्याप्ति आदि।

—दे० बह बह नाम।

* कौन तिर्यच मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे	—दे० जन्म/६।
* तिर्यच गतिमें १४ मार्गणाओंके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ।	—दे० सत्व।
* तिर्यच गतिमें सत्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल,	
* अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ	—दे० वह वह नाम।
* तिर्यच गतिमें कर्मोंका बन्ध उदय व सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि।	—दे० वह वह नाम।
* तिर्यचगति व आयुर्कर्मकी प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि।	—दे० वह वह नाम।
* भाव मार्गणाकी इष्टता तथा उसमें भी आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम।	—दे० मार्गणा।
३. तिर्यच लोक निर्देश	
१ तिर्यच लोक सामान्य निर्देश।	
२ तिर्यच लोकके नामका सार्थक्य।	
३ तिर्यच लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद।	
४ विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान।	
५ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान।	
६ जलचर जीवोंका अवस्थान।	
* कर्म व भोग भूमियोंमें जीवोंका अवस्थान।	—दे० भूमि।
* तैजस कायिकोंके अवस्थान सम्बन्धी दृष्टि भेद।	—दे० काय/२/५।
* भारणान्तिक समुद्रातगत महामात्स्य सम्बन्धी भेद दृष्टि।	—दे० जन्म/५/६।
७ बैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यचमें होते हैं।	

१. भेद व लक्षण

१. तिर्यच सामान्यका लक्षण

प. सू. ४/४/२७ औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः ॥२७॥ —उपपाद जन्मवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यचयोनि वाले हैं ॥२७॥

घ. १/१.२४/गा. १२६/२०२ तिरियंति कुडिल-भाबं सुवियड-सण्णा-णिगिदठमण्णाणा। अचर्चत-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्छया णाम। — जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि संहारें सुव्यक्त हैं, जो निकृष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अरयधिक पापकी बहुलता पायी जावे उनको तिर्यच कहते हैं ॥२६॥ (प. सं./प्रा./१/६१); (गो. जी./मू./१४८)।

रा. बा. ४/२७/३/२४५/ तिरोभावी न्यगभावः उपपाद्यस्त्वमित्यर्थः, ततः कर्मोदयापादितभावा तिर्यग्योनिरित्याख्यायते। तिरिच्योनिर्मेधां ते तिर्यग्योनयः। —तिरोभाव अर्थात् नीचे रहना—बोधा होनेके लायक। कर्मोदयसे जिनमें तिरोभाव प्राप्त हो वे तिर्यग्योनि हैं।

घ. १/१३/५.६.१४०/३६२/२ तिरः अञ्चन्ति कौटिल्यमिति तिर्यचः। 'तिरः' अर्थात् कुटिलताको प्राप्त होते हैं वे तिर्यच कहलाते हैं।

२. जलचर आदिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

रा. बा. ३/३६/५/२०६/३० पञ्चेन्द्रियाः तैर्यग्योनयः पञ्चविधाः—जलचराः, परिसर्पाः, उरगाः, पक्षिणः, चतुष्पादश्चेति। —पञ्चेन्द्रिय तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—जलचर-(मछली आदि), परिसर्प (गोह नकुलादि); उरग-सर्प; पक्षी, और चतुष्पद।

प. का./ता. वृ./११८/१८१/११ पृथिव्याद्यैकेन्द्रियभेदेन शम्भुकयुकोह-शकादिविकलेन्द्रियभेदेन जलचरस्थलचरलचरद्विपदचतुःपदादि-पञ्चेन्द्रियभेदेन तिर्यचो बहुप्रकाराः। =तिर्यचगतिके जीव पृथिवी आदि एकेन्द्रियके भेदसे; शम्भुक, जूँ व मच्छर आदि विकलेन्द्रियके भेदसे; जलचर, स्थलचर, आकाशचर, द्विपद, चतुष्पदादि पञ्चेन्द्रियके भेदसे बहुत प्रकारके होते हैं।

३. गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

का. आ./१२६-१३० पंचकला वि य तिविहा जल-थल-आयासगामिणो तिरिया। पत्तेयं ते दुविहा मणे जुता अजुता य ॥२६॥ ते वि पुणो वि य दुविहा गम्भजजम्मा तहेव संमुच्छा। भोगभुवा गम्भ-भुवा थलयर-णह-गामिणो सण्णो ॥३०॥ =पंचेन्द्रिय तिर्यच जीवोंके भी तीन भेद हैं—जलचर, थलचर और नभचर। इन तीनोंमें से प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—सैनी और असैनी ॥२६॥ इन छह प्रकारके तिर्यचोंके भी दो भेद हैं—गर्भज, दूसरा सम्पूर्णिम जन्मवाले...।

४. मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

घ. १/१.२६/२०८/३ तिर्यचः पञ्चविधाः, तिर्यचः पञ्चेन्द्रियतिर्यचः, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यच, पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यचः। पञ्चेन्द्रियापर्याप्त-तिर्यच इति। =तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच, पंचेन्द्रियपर्याप्ततिर्यच, पंचेन्द्रिय पर्याप्त-योनि-मती, पंचेन्द्रिय अपर्याप्त-तिर्यच। (गो. जी./मू. १५०)।

२. तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ

१. तिर्यच गतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व

प. खं./१/१.१/मू. १४६-१६१/४०२ तिरिक्ख अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मानिमिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठी संजदासंजदात्ति ॥१४६॥ एवं जाव सव्व दीव-समुद्वेसु ॥१४७॥ तिरिक्खला असंजदसम्मा-इट्ठी-ट्ठुणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्मा-इट्ठी ॥१४८॥ तिरिक्खला संजदासंजदट्ठुणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि अवसेसा अत्थि ॥१४९॥ एवं पंचिदियतिरिक्खला-पज्जत्ता ॥१५०॥ पंचि-दिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठी-संजदासंजदट्ठुणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥१५१॥ =तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत होते हैं ॥१४६॥ इस प्रकार समस्त द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यचोंमें समझना चाहिए ॥१४७॥ तिर्यच असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वैदक सम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१४८॥ तिर्यच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥१४९॥ इसी प्रकार पंचेन्द्रिय तिर्यच और पंचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यच भी होते हैं ॥१५०॥ योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके असंयत सम्यग्दृष्टि और संयता-संयतगुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥१५१॥

२. तिर्यचोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सू. ८४-८८/३२५ तिरिक्त्वा मिच्छाद्वि-सासणसम्माद्वि-असंजदसम्माद्वि-संजदासंजदट्ठाने सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ॥८४॥ सम्मामिच्छाद्वि-संजदासंजदट्ठाने-णियमा पज्जत्ता ॥८५॥ एवं पंचिदिय-तिरिक्त्वापज्जत्ता ॥८६॥ पंचिदियतिरिक्त्वा-जोणिणीसु मिच्छाद्वि-सासणसम्माद्वि-संजदासंजदट्ठाने सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥८७॥ सम्मामिच्छाद्वि-असंजदसम्माद्वि-संजदासंजदट्ठाने-णियमा पज्जत्तियाओ ॥८८॥ = तिर्यच मिध्याद्वि, सासादनसम्यग्द्वि, और असंयत सम्यग्द्वि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं अपर्याप्त भी होते हैं ॥८४॥ तिर्यच सम्यग्मिध्याद्वि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्त होते हैं ॥८५॥ तिर्यच सम्बन्धी सामान्य प्ररूपणके समान पंचेन्द्रिय तिर्यच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय तिर्यच भी होते हैं ॥८६॥ योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यच मिध्याद्वि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥८७॥ योनिमती तिर्यच सम्यग्मिध्याद्वि, असंयत सम्यग्द्वि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्त होते हैं ॥८८॥

प. खं. १/१.१/सू. २६/२०७ तिरिक्त्वा पंचसु ट्ठानेषु अत्थि मिच्छा-द्वि सासणसम्माद्वि सम्मामिच्छाद्वि असंजदसम्माद्वि संजदा-संजदा स्ति ॥२६॥ = मिध्याद्वि, सासादन सम्यग्द्वि, सम्यग्मिध्याद्वि, असंयत सम्यग्द्वि और संयतासंयत इन पाँच गुणस्थानोंमें तिर्यच होते हैं ॥२६॥

ति. प. ५/२६६-३०३ तैत्तिरीयसंयुदतिरिक्त्वाजीवाण सव्वकालम्मि । मिच्छत्तगुणट्ठानं बोच्छं सण्णीतं माणं ॥२६६॥ पणपणअज्जखंडे भरहेरावदखिदिम्मि मिच्छत्तं । अवरे वरम्मि पण गुणट्ठानाणि कयाह-दीसंति ॥३००॥ पंचविदेहे सट्ठिसमण्डिदसदअज्जखंडे तत्तो । विज्जाहरसेदीए काहिरभागे सयंपहगिरीदो ॥३०१॥ सासणमिस्स-विहीणा तिगुणट्ठानाणि थोवकालम्मि । अवरे वरम्मि पण गुणट्ठानाणि कयाह दीसंति ॥३०२॥ सव्वेषु वि भोगभुवे दो गुणट्ठानाणि थोवकाल-म्मि । दीसंति चउविपपं सव्व मिलिच्छम्मि मिच्छत्तं ॥३०३॥ = संज्ञी जीवोंको छोड़ शेष तैत्तिरीय प्रकारके भेदोंसे युक्त तिर्यच जीवोंके सब कालमें एक मिध्यात्व गुणस्थान रहता है । संज्ञीजीवोंके गुणस्थान प्रमाणको कहते हैं ॥२६६॥ भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच-पाँच आर्यखण्डोंमें जघन्य रूपसे एक मिध्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् पाँच गुणस्थान भी देखे जाते हैं ॥३००॥ पाँच विदेहोंके भीतर एकसाँ साठ आर्यखण्डोंमें विद्याधर त्रेणियोंमें और स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें सासादन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़ तीन गुण-स्थान जघन्य रूपसे स्तोक कालके लिए होते हैं । उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी कदाचित् देखे जाते हैं ॥३०१-३०२॥ सर्व भोगभूमियोंमें दो गुणस्थान और स्तोक कालके लिए चार गुणस्थान देखे जाते हैं । सर्वखण्डोंमें एक मिध्यात्व गुणस्थान ही रहता है ॥३०३॥

घ. १/१.१.२६/२०८/६ लब्धपर्याप्तेषु मिध्याद्विष्यतिरिक्त्वाशेषगुण-संभवात्...शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, ...तिरिक्त्वाशेषपर्याप्ता-द्वार्या मिध्याद्वि-सासादन एव सन्ति, न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्थि-भावात् । = लब्धपर्याप्तोंमें एक मिध्याद्वि गुणस्थानको छोड़कर शेष गुणस्थान असम्भव हैं...शेष चार प्रकारके तिर्यचोंमें पाँचों ही गुणस्थान होते हैं । ...तिर्यचनियोंके अपर्याप्त कालमें मिध्याद्वि और सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं । विशेष—वे० सप्त ।

३. क्षायिक सम्यग्द्वि संयतासंयत मनुष्य ही होते हैं तिर्यच नहीं

घ. ८/३.२७८/३६३/१० तिरिक्त्वेसु खड्गसम्माद्वि-संजदासंजदाणमणु-बलंभादो । = तिर्यच क्षायिक सम्यग्द्विष्योमें संयतासंयत जीव पाये नहीं जाते ।

गो. क./जी. प्र./३२६/४७१/५ क्षायिकसम्यग्द्विदेशसंयतो मनुष्य एव ततः कारणात्तत्र तिर्यगायुरुद्योतस्तिर्यग्गतिश्चेति त्रीण्युदये न सन्ति । = क्षायिक सम्यग्द्वि देशसंयत मनुष्य ही होता है, इसलिए तिर्यगायु, उद्योत, तिर्यग्गति, पंचम गुणस्थान विषे नहीं ।

४. तिर्यच संयतासंयतोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. १/१.१.१५८/४०२/६ तिर्यक्षु क्षायिकसम्यग्द्विष्यः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिकसम्यग्द्विषीनां भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूम्यानुत्पन्नानामणुवतोपादानं संभवति तत्र तद्विरोधात् । = प्रश्न—तिर्यचोंमें क्षायिक सम्यग्द्वि जीव संयता-संयत क्यों नहीं होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यचोंमें यदि क्षायिक सम्यग्द्वि जीव उत्पन्न होते हैं तो वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं दूसरी जगह नहीं । परन्तु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुवतकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि वहाँपर अणुवतके होनेमें आगमसे विरोध आता है । (घ. १/१.१.८५/३२७/१) (घ. २/१.१/४८२/२) ।

५. तिर्यचिनीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

स. सि./१/७/२३/३ तिर्यचिनी क्षायिकं नास्ति । कुत इत्युक्ते मनुष्य-कर्मभूमिज एव दर्शनमोहक्षणाप्रारम्भको भवति । क्षणप्रारम्भ-कालात्पूर्वं तिर्यक्षु बद्धायुष्कोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्पुरुषवेद-बोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात् । = तिर्यचनियोंमें क्षायिक सम्यक्त्व नहीं होता है । प्रश्न—क्यों ? उत्तर—कर्मभूमिज मनुष्य ही दर्शन मोहकी क्षण प्रारम्भ करता है । क्षण कालके प्रारम्भसे पूर्व यदि कोई तिर्यचायु बद्धायुष्क हो तो वह उत्कृष्ट भोगभूमिके पुरुषवेदी तिर्यचोंमें ही उत्पन्न होता है, स्त्रीवेदी तिर्यचोंमें नहीं । क्योंकि द्रव्य स्त्रीवेदी तिर्यचोंके क्षायिक सम्यक्त्वकी असम्भावना है ।

घ. १/१.१.१६१/४०३/५ तत्र क्षायिकसम्यग्द्विनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शन-मोहनीयस्य क्षणभावाच्च । = योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें क्षायिक सम्यग्द्वि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते । क्योंकि उनमें दर्शन मोहनीयकी क्षणका अभाव है ।

६. अपर्याप्त तिर्यचिनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. १/१.१.२६/२०६/५ भवतु नामसम्यग्द्वि-संयतासंयतानां तत्रासत्त्वं पर्याप्ताद्वार्यामेवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्द्वि-नामसत्त्वमिति न, तत्रासंयतसम्यग्द्विनामुत्पत्तेरभावात् । = प्रश्न—तिर्यचनियोंके अपर्याप्त कालमें सम्यग्मिध्याद्वि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि ये दो गुणस्थान पर्याप्त कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परन्तु उनके अपर्याप्त कालमें असंयतसम्यग्द्वि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यचनियोंमें असंयत सम्यग्द्विकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

७. अपर्याप्त तिर्यचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ. १/१.१.८४/३२६/४ भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तपर्याप्तद्वयोः सर्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्टयस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्याप्तस्य सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति । न विरोधः, अस्याप्यस्याप्राप्त्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्सुखेति इति चेन्न, तिर्यक्षा नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्त्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राक् मिथ्यादृष्टयवस्थायां ब्रह्मतिर्यङ्मनरकायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत् किमिति न छिद्यते । इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते । अपि तु न तस्य निर्वृत्त्युद्देशः । तदपि कुतः । स्वाभाव्यात् । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यचों सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही आये, क्योंकि इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यच सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परन्तु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यचोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि तिर्यचोंकी अपर्याप्त पर्याप्तके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है । उत्तर—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायेगा । प्रश्न—जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनोयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःख बहुत तिर्यचोंमें कैसे उत्पन्न होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यचों के नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं । प्रश्न—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करनेवाला आगम प्रमाण पाया जाता है । प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यचायु और नरकायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ बर्होपर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है । प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है ? उत्तर—उसका छेद क्यों नहीं होता है । अवश्य होता है । अवश्य होता है किन्तु उसका समूल नाश नहीं होता है । प्रश्न—समूल नाश क्यों नहीं होता है ? उत्तर—आगेके भवके बाँधे हुए आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है, इस प्रकारका स्वभाव ही है ।

घ. २/१.१/४८१/१ मनुस्सा पुत्रबद्ध-तिरिक्खयुगा पच्छा सम्मत्तं वेत्तुण... खड्गसम्मत्तद्विही हौदुण असंखेज्ज-वस्सायुगेसु तिरिक्खेसु उप्पज्जति ण अण्णत्थ, तेण भोगभूमि-तिरिक्खेसुप्पज्जमाणं पेक्खिउण असंजद-सम्माद्विट्ठ-अप्पज्जत्तकाले खड्गसम्मत्तं लब्भदि । तत्थ उप्पज्जमाण-कदकरणिज्जं पडुच्च वेदगसम्मत्तं लब्भदि । = (इन क्षायिक व क्षायोपशमिक) दो सम्यक्त्वोंके (वर्हों) होनेका कारण यह है कि जिन मनुष्योंने सम्यग्दर्शन होनेके पहले तिर्यच आयुको बाँध लिया है वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहणकर...क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यचोंमें हो उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं । इस कारण भोगभूमिके तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंकी अपेक्षासे अत्यंत सम्यग्दृष्टिके अपर्याप्त कालमें क्षायिक सम्यक्त्व पाया जाता है । और उन्हीं भोग भूमिके तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके कृतकृत्य वेदककी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है ।

८. अपर्याप्त तिर्यचोंमें संयमासंयम क्यों नहीं

घ. १/१.१.८६/३२६/५ मनुष्याः मिथ्यादृष्टयवस्थायां ब्रह्मतिर्यागयुषः परात्सम्यग्दर्शनेन सहात्ताप्रत्याख्यानाः क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु

किन्नोत्पद्यन्ते । इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यानगुणस्य तिर्यगपर्याप्तोत्पत्तिः । न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसंबन्धायुषोपसंस्थितानामनुव्रतोपादानबुद्धयनुत्पत्तेः । = प्रश्न—जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यचायुका बन्ध करनेके पश्चात् देशसंयमको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ? यदि होते हैं तो इससे तिर्यच अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी क्या आपत्ति आती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गति सम्बन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अनुव्रतको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है ।

९. तिर्यच संयत क्यों नहीं होते

घ. १/१.१.१६६/४०१/८ संन्यस्तशरीरत्वाप्यक्ताहाराणां तिरक्षां किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न, अन्तरङ्गायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावश्चेज्जातिविशेषात् । = प्रश्न—शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया है ऐसे तिर्यचोंके सम्यक्त्व क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव है । प्रश्न—उसके आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव क्यों है ? उत्तर—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है, इसलिए उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

१०. सर्व द्वीपसमुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यच कैसे सम्भव हैं

घ. १/१.१.१६७/४०२/१ स्वयंप्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो भोगभूमि-समानत्वान्न तत्र देशवर्तितः सन्ति तत् एतत्सूत्रं न घटत इति न, वैरसंबन्धेन वैवैर्दानवैर्वैरिष्ण्व्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् । = प्रश्न—स्वयंभूमिमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे बर्होपर देशवर्ती नहीं पाये जाते हैं, इसलिए यह सूत्र घटित नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वैरके सम्बन्धसे देवों अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे उठाकर लाये गये कर्मभूमिज तिर्यचोंका सब जगह सञ्चार होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए बर्होपर तिर्यचोंके पाँचों गुणस्थान बन जाते हैं । (घ. ४/१.४.८/१६६/७); (घ. ६/१.६.६.२०/४२६/१०) ।

११. डाई द्वीपसे बाहर क्षायिक सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं

घ. ६/१.६.८.११/२४४/२ अडाहज्जा...दीवेसु दंसणमोहणीयकम्मस्स खवणमाढवेदि न्ति, णो सेसदीवेसु । कुदो । सेसदीवेद्विउदजीवाणं तत्तखवणसत्तीए अभावादो । लवण-कालोदहसणिदेसु दोसु समुद्वेसु दंसणमोहणीयं कम्मं खवेति, णो सेससमुद्वेसु, तत्थ सहकारिकारणा-भावा । ...'अम्मि जिणा तित्थयत्' पित्तं विसेसणेण पडिस्सत्तादो । = अडाई द्वीपोंमें ही दर्शनमोहणीय कर्मके क्षपणको आरम्भ करता है, शेष द्वीपोंमें नहीं । इसका कारण यह है कि शेष द्वीपोंमें स्थित जीवोंके दर्शन मोहणीय कर्मके क्षपणकी शक्तिका अभाव होता है । लवण और कालोदक सञ्चारवाले दो समुद्रोंमें जीव दर्शनमोहणीयकर्मका क्षपण करते हैं, शेष समुद्रोंमें नहीं, क्योंकि उनमें दर्शनमोहके क्षपण करनेके सहकारी कारकोंका अभाव है । ...'अहाँ जिन तीर्थकर सम्भव है' इस विशेषणके द्वारा उसका प्रतिषेध कर दिया गया है ।

३१. कर्मभूमिचा तिर्यचोंमें आधिक सम्बन्ध क्यों नहीं

घ. ६/१६-८, ११/२४५/१ कम्मभूमिसु दिठव-वेव-मणुसतिरिक्खणं सव्वेसिं पि गहणं किण्ण पावेदिं सि भणिदे ण पावेदि, कम्मभूमि-उप्पणमणुस्साणसुवयारेण कम्मभूमिबववेसादो। तो वि तिरिक्खणं गहणं पावेदि, तेसि तस्य वि उप्पत्तिसंभवादो। ण, जेसि तथेव उप्पत्तो, ण अण्णस्य संभवो अत्थि, तेसि चैव मणुस्साणं पण्णारसकम्म-भूमिबववसो, ण तिरिक्खणं सयं गहणवदपरभागे उप्पज्जणेण सव्व-हिचाराणं। = प्रश्न—(सूत्रमें तो) 'पन्द्रह 'कर्मभूमियोंमें' ऐसा सामान्य पद कहनेपर कर्मभूमियोंमें स्थित, वेव मनुष्य और तिर्यच, इन सभीका ग्रहण क्यों नहीं प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं प्राप्त होता है, क्योंकि, कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए मनुष्योंकी उपचार-से 'कर्मभूमि' यह संज्ञा दी गयी है। प्रश्न—यदि कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंको 'कर्मभूमि' यह संज्ञा है, तो भी तिर्यचोंका ग्रहण प्राप्त होता है, क्योंकि, उनकी भी कर्मभूमिमें उत्पत्ति सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिनकी वहाँपर ही उत्पत्ति होती है, और अन्यत्र उत्पत्ति सम्भव नहीं है, उनही मनुष्योंके पन्द्रह कर्मभूमियोंका व्यवदेश किया गया है, न कि स्वयंभूरमण पर्वतके परभागमें उत्पन्न होने-से व्यवहारको प्राप्त तिर्यचोंके।

३. तिर्यच लोक निर्देश

१. तिर्यच लोक सामान्य निर्देश

स. सि. ४/१६/२५०/१२ बाह्येन तरप्रमाणस्तिर्यकप्रसृतस्तिर्यग्लोकः। —मेरु पर्वतकी जितनी ऊँचाई है, उतना मोटा और तिरछा फैला हुआ तिर्यग्लोक है।

ति. प. ४/६-७ मंदरगिरिमुत्तादो इगिलक्खं जोयणाणि महलम्मि। रज्जुय पवरत्ते चिदुदेदि तिरियतसलोओ। ६। पणुवीसकोठाकोडी-पमाण उद्धारपणलोमसमा। दिओवहीणसंवा तससखं दीवजलणिही कमसो। ७। = मंदर पर्वतके मूलसे एक लाख योजन बाह्य रूप राजु-प्रतर अर्थात् एक राजु लम्बे चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक्वस लोक स्थित है। ६। पच्चीस कोठाकोडी उद्धार पर्योके रोमोंके प्रमाण द्वीप व समुद्र दोनोंकी संख्या है। इसकी आधी क्रमशः द्वीपोंकी और आधी समुद्रोंकी संख्या है। (गो. जो. भाषा./४४३/६४५/१८)।

२. तिर्यग्लोकके नामका सार्थक्य

रा. बा. ३/७/उत्थानिका/१६६/६ कुतः पुनरित्यं तिर्यग्लोकसंज्ञा प्रवृत्तेति। उच्यते—यतोऽसंख्येयाः स्वयंभूरमणपर्यन्तास्तिर्यकप्रखयविशेषेण-वस्थिता द्वीपसमुद्रास्ततः तिर्यग्लोक इति। = प्रश्न—इसको तिर्यक्-लोक क्यों कहते हैं। उत्तर—चूँकि स्वयंभूरमण पर्यन्त असंख्यात द्वीप समुद्र तिर्यक्-समभूमिपर तिरछे व्यवस्थित हैं अतः इसको तिर्यक् लोक कहते हैं।

३. तिर्यच लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद

घ. ३/१२, ४/३४/४ का विशेषार्थ—कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि स्वयंभूरमण समुद्रकी बाह्य वेदिकापर जाकर रज्जु समाप्त होती है। तथा कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि असंख्यात द्वीपों और समुद्रोंकी चौड़ाईसे रुके हुए क्षेत्रसे संख्यात गुणे योजन जाकर रज्जु-की समाप्ति होती है। स्वयं भूरसेन स्वामीने इस मतको अधिक महत्त्व दिया है। उनका कहना है कि ज्योतिषियोंके प्रमाणको सामने-के लिए २५६ अंगुलके बर्ण प्रमाण जो भागाहार बतलाया है उससे बड़ी पता चलता है कि स्वयंभूरमण समुद्रसे संख्यातगुणे योजन जाकर मध्यलोककी समाप्ति होती है।

घ. ४/१२, ३/४१/८ तिण्हं खोगाणनसंलेज्जदिभागे तिरियलोगो होविं सि के वि आहरिया भणंति। तं ण वड्ढे। = तीनों लोकोंके अस्-स्यातर्वे भाग क्षेत्रमें तिर्यक् लोक है। ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, परन्तु उनका इस प्रकार कहना बह्ति नहीं होता।

घ. ११/४२, ५/१७/४ सयंभूरमणसमुद्रस्स बाहिरिण्णेतडो णम तवय-वभूदवाहिरिण्णेतडो, तस्य महामच्छो अत्थिदो सि के वि आहरिया भणंति। तण्ण वड्ढे, 'कायलेस्सियाए लगो' सि उवरि अण्णमाज-सुत्तेण सह विरोहादो। ण च सयंभूरमणसमुद्रवाहिरिण्णेतडो संवडा तिण्णि वि वादवत्तया, तिरियलोगयिक्खंभस्स एगरज्जुपणाणादो-उणत्तप्पसंगादो। = स्वयंभूरमण समुद्रके बाह्य तटका अर्थ उसकी अंगभूत बाह्य वेदिका है, वहाँ स्थित महामच्छो ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, किन्तु वह बह्ति नहीं होता क्योंकि ऐसा स्वीकार करने पर... 'तनुवातवलयसे संलग्न हुआ' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। कारण कि स्वयंभूरमणसमुद्रकी बाह्य वेदिकासे तीनों ही वातवलय सम्बन्ध नहीं हैं, क्योंकि नैसा माननेपर तिर्यग्लोक सम्बन्धी विस्तार प्रमाणके एक राजुसे हीन होनेका प्रसंग आता है।

४. विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान

ह. पु. ४/६३३ मानुषोत्तरपर्यन्ता जन्तवो विकलेन्द्रियाः। अल्पमहोपा-र्द्धतः सन्ति परस्तात् यथा परे ॥६३३॥ —इस और विकलेन्द्रिय जीव मानुषोत्तर पर्वत तक ही रहते हैं। उस और स्वयंभूरमण द्वीपके अर्धभागसे लेकर अन्ततक पाये जाते हैं ॥६३३॥

घ. ४/१२, ३/३३/२ भोगभूमिसु पुण विगल्लियया णत्थि। पंचिदिया वि तस्य सुट्ठ थोवा, सुहकम्माइ जीवाणं बहुणासंभवादो। —भोगभूमिमें तो विकलत्रय जीव नहीं होते हैं, और वहाँपर पंचेन्द्रिय जीव भी स्वल्प होते हैं, क्योंकि शुभकर्मकी अधिकतावाले बहुत जीवोंका होना असम्भव है।

का. अ. ८/१४२ वि-ति-चउरत्त्वा जीवा हवन्ति नियमेण कम्म-भूमिसु। चरिमे दीवे अद्धे चरम-समुद्वे वि सव्वेसु ॥१४२॥ —दी-इन्द्रिय, तेइन्द्रिय और चौइन्द्रिय जीव नियमसे कर्मभूमिमें ही होते हैं। तथा अन्तके आधे द्वीपमें और अन्तके सारे समुद्रमें होते हैं ॥१४२॥

५. पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान

घ. ७/२, ७, १६/३७६/३ अथवा सव्वेसु दीव-समुद्वेसु पंचिदियतिरिक्ख-अपज्जत्ता होति। कुदो। पुब्बवहरियदेवसंक्षेपेण कम्मभूमिपडिमाणु-प्पणपंचिदियतिरिक्खणं एगबंधणवद्धज्जजीविकाओगाड ओरा-लिय देहाणं सव्वदीवसमुद्वेसु पंचिदियतिरिक्खअपज्जत्ता होति। —अथवा सभी द्वीप समुद्रोंमें पंचेन्द्रिय तिर्यच अपयसि जीव होते हैं, क्योंकि, पूर्वके बैरी बैवोंके सम्बन्धसे एक बन्धनमें बद्ध छह जीवनिर्माणसे व्याप्त ओदारिक शरीरको धारण करनेवाले कर्मभूमि प्रतिभागमें उत्पन्न हुए पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका सर्व समुद्रोंमें अवस्थाप देखा जाता है।

६. जलचर जीवोंका अवस्थान

घ. आ. १/१०८१ लवणे कालसमुद्वे सयंभूरमणे य होति मच्छा वु। अथसै-सेसु समुद्वेसु णत्थि मच्छा य मयरा वा ॥१०८१॥ —लवणसमुद्र और कालसमुद्र तथा स्वयंभूरमण समुद्रमें तो जलचर आदि जीव रहते हैं, और शेष समुद्रोंमें मच्छ-मगर आदि कोई भी जलचर जीव नहीं रहता है। (ति. प. ४/३१); (रा. बा. ३/३२/८/१६४/१८); (ह. पु. ४/६३०); (ज. प. ११/६१); (का. अ. ४/४४)

ति. प. ४/१७७३ ...। भोगवणीण गवीओ सरपट्टवी जलयरविहीणा। —भोगभूमियोंकी नदियाँ, तालाब आदि जलचर जीवोंसे रहित हैं ॥१७७३॥

प. ६/१, ६-६.२०/४२६/१० जस्थि मच्छा वा मगरा वा सि जेण तस-
जीवपडिसेहो भोगभूमिपडिभागिपसु समुद्धेसु कदो, तेण तस्य
पडमसम्मत्तस उपपत्ती ण जुजुत्ति ति । ण एस होसो, पुक्कवइरिय-
देवेहि त्वित्तपंचिदियतिरिक्खणं तस्य संभवादो । —प्रश्न—युंकि
‘भोगभूमिके प्रतिभागी समुद्धोमें मस्य या मगर नहीं हैं’ ऐसा नहीं
‘त्रस जीवोंका प्रतिषेध किया गया है, इसलिए उन समुद्धोमें प्रथम
सम्यक्सत्त्वकी उत्पत्ति मानना उपयुक्त नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि, पूर्वके बैरी देवोंके द्वारा उन समुद्धोमें डाले गये
पंचैन्द्रिय तिर्यक्षोंकी सम्भावना है ।

त्रि. सा./३२० जलयरजीवा लवणे कालेर्यतिमसयंभुरभणे य । कम्ममही
पडिमद्धे ण हि सेसे जलयरा जीवा । ३२०॥ —जलचर जीव लवण
समुद्धविषै बहुरि कालोदक विषै बहुरि अन्तका स्वयम्भूरमण विषै
पाइये हैं । जाते ये तीन समुद्र कर्मभूमि सम्बन्धी हैं । बहुरि अवशेष
सर्व समुद्र भोगभूमि सम्बन्धी हैं । भोगभूमि विषै जलचर जीवोंका
अभाव है । ताते इन तीन बिना अन्य समुद्र विषै जलचर जीव
नाहीं ।

७. बैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यक्षमें होते हैं

प. ४/१, ४, ६६/२४१/८ सेसपदेहि बहरिसंभवेण विगलितिया सम्बस्य
तिरियपदरम्भंतेर होंति ति । —बैरी जीवोंके सम्बन्धसे विकले-
न्द्रिय जीव सर्वत्र तिर्यक्षप्रतरके भीतर ही होते हैं ।

प. ७/२, ७, ६२/३६७/४ अधवा पुक्कवैरियदेवपओगेण भोगभूमि पडि-
भागदीव-समुद्धे पदिवतिरिक्खलेवेरेसु तस अपज्जसाणमुप्पत्ती
अस्थि ति भणंताणमहिप्पाएण । —[विकलेन्द्रिय अपयसि जीवों-
का अवस्थान क्षेत्र स्वयंप्रभर्षतके परभागमें ही है क्योंकि भोगभूमि
प्रतिभागमें उनकी उत्पत्तिका अभाव है] अथवा पूर्व बैरीके प्रयोगसे
भोगभूमि प्रतिभागरूप द्वीप समुद्धोमें पड़े हुए तिर्यच शरीरोंमें त्रस
अपर्याप्तोंकी उत्पत्ति होती है ऐसा कहनेवाले आचार्योंके अभिप्रायसे...

तिर्यचायु—दे० आयु ।

तिर्यचिनी—दे० वेद/३ ।

तिर्यक् आयत चतुरस्र—Cuboid (ज. प./प्र. १०६)

तिर्यक् क्रम—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् गच्छ—गुण हानियोंका प्रमाण । विशेष —दे० गणित/-
II/५ ।

तिर्यक् प्रचय—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् प्रतर—राजू^३ (घ. १३/५, ५, ११६/३७३/१०)

तिर्यक् लोक—दे० तिर्यच/३ ।

तिरु—एक ग्रह । —दे० ‘ग्रह’ ।

तिरुक्क—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर । —दे० विद्याधर ।

तिरुपुच्छ—एक ग्रह । —दे० ‘ग्रह’ ।

तिस्सल्लोय पण्णसि—आ० यतिवृषभ (ई० ५४०-६०६) द्वारा रचित
लोकके स्वरूपका प्रतिपादक प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है । उसमें ६
अधिकार और लगभग ६०० गाथाएँ हैं ।

तीन—तीनको संख्या कृति कहलाती है । —दे० कृति ।

तीन जीवोसी दत्त—प्रतिवर्ष तीन अर्ध तक भाद्रपद कृ० ३ को
उपवास करे । तथा नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (अतिधान
सं./पृ० ८६) किशानसिंह क्रियाकोष ।

तीर्थंकर—भरत क्षेत्रके उत्तर आर्य खण्डका एक देश । —दे० मनुष्य/४

तीर्थंकर—महापरिनिर्वाण सूत्र, महावग्ग दिव्यावदान आदि बौद्ध
ग्रन्थोंके अनुसार महात्मा बुद्धके समकालीन छह तीर्थंकर थे—

१. भगवात् महावीर; २. महात्मा बुद्ध; ३. मस्करीगोशाल; ४. पूरन
करयप...

तीर्थंकर—संसार सागरको स्वयं पार करने तथा दूसरोंको पार
करानेवाले महापुरुष तीर्थंकर कहलाते हैं । प्रत्येक कल्पमें वे २४ होते
हैं । उनके गर्भावतरण, जन्म, दीक्षा, केवलज्ञानोत्पत्ति व निर्वाण
इन पाँच अवसरोंपर महान् उत्सव होते हैं जिन्हें पंच कल्याणक कहते
हैं । तीर्थंकर बननेके संस्कार षोडशकारण रूप अत्यन्त विशुद्ध भाव-
नाओं द्वारा उत्पन्न होते हैं, उसे तीर्थंकर प्रकृतिका बंधना कहते हैं ।
ऐसे परिणाम केवल मनुष्य भवमें और वहाँ भी किसी तीर्थंकर वा
केवलीके पादमूलमें ही होने सम्भव है । ऐसे व्यक्ति प्रायः देवगतिमें
ही जाते हैं । फिर भी यदि पहलेसे नरकामुका बंध हुआ हो और
पीछे तीर्थंकर प्रकृति बँधे तो वह जीव केवल तीसरे नरक तक ही
उत्पन्न होते हैं, उससे अनन्तर भवमें वे अवश्य मुक्तिको प्राप्त करते हैं ।

१ तीर्थंकर निर्देश

१ तीर्थंकरका लक्षण ।

२ तीर्थंकर माताका दूध नहीं पीते ।

३ गृहस्थावस्थामें अवधिधान होता है पर उसका प्रयोग
नहीं करते ।

४ तीर्थंकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं ।

* तीर्थंकरके जन्मपर रत्नवृष्टि आदि अतिशय ।

—दे० कल्याणक ।

५ कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी संभव हैं अर्थात्
तीर्थंकर प्रकृतिका बंध करके उसी भवसे मुक्त
हो सकता है ?

६ तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ ।

* केवलज्ञानके पश्चात् शरीर ५००० धनुष ऊपर चला
जाता है । —दे० केवली/२ ।

* तीर्थंकरोंका शरीर मृत्युके पश्चात् कर्पूरवत् उब
जाता है । —दे० मोक्ष/५ ।

७ हुं ङावसर्पिणीमें तीर्थंकरोंपर कदाचित् उपसर्ग भी
होता है ।

* तीर्थंकर एक कालमें एक क्षेत्रमें एक ही होता है ।
उत्कृष्ट १७० व जयन्त्य २० होते हैं । —दे० विदेह/१ ।

* दो तीर्थंकरोंका परस्पर मिलाप सम्भव नहीं है ।
—दे० शलाका पुरुष/१ ।

८ तीसरे कालमें भी तीर्थंकरकी उत्पत्ति सम्भव है ।

* तीर्थंकर दीक्षित होकर सामायिक संयम ही ग्रहण
करते हैं । —दे० छेदोपस्थापना/५ ।

* प्रथम व अन्तिम तीर्थंकरोंमें छेदोपस्थापना चारित्र्यकी
प्रधानता । —दे० छेदोपस्थापना ।

६	सभी तीर्थंकर आठ वर्षकी आयुमें अणुजती हो जाते हैं ।
*	सभी तीर्थंकरोंने पूर्वभवोंमें ११ अंगका ज्ञान प्राप्त किया था । —दे० बह बह तीर्थंकर ।
*	कोको तीर्थंकर कहना युक्त नहीं —दे० वेद/७/६ ।
*	तीर्थंकरोंके गुण अतिशय १००८ लक्षणादि । —दे० अहंता/१ ।
*	तीर्थंकरोंके साता-असाताके उदयादि सम्बन्धी । —दे० वेदनीय/१ ।
२	तीर्थंकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश
१	तीर्थंकर प्रकृतिका लक्षण ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० बह बह नाम ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —दे० भावना/२ ।
*	दर्शनविशुद्धि आदि भावनाएँ —दे० बह बह नाम ।
२	इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही होता है ।
३	परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं ।
४	मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है ।
५	अशुभ लक्ष्याओंमें इसका बन्ध सम्भव है ।
६	तीर्थंकर प्रकृति संतकर्मिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त कर लेता है ।
७	तीर्थंकर प्रकृतिका महत्त्व ।
*	तीर्थंकर व आहारक दोनों प्रकृतियोंका युगपत् सत्त्व मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं —दे० सत्त्व/२ ।
*	तीर्थंकर प्रकृतिवत् गणधर आदि प्रकृतियोंका भी उल्लेख क्यों नहीं किया । —दे० नामकर्म ।
*	तीर्थंकर प्रकृति व उच्चगोत्रमें अन्तर । —दे० वर्णव्यवस्था/१ ।
३	तीर्थंकर प्रकृति बन्धमें गति, आयु व सम्यक्त्व सम्बन्धी नियम
१	तीर्थंकर प्रकृति बन्धकी प्रतिष्ठापना संबन्धी नियम ।
२	प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम ।
३	नरक तिर्यग्गति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है ।
४	इसके साथ केवल देवगति बँधती है ।
५	इसके बन्धके स्वामी ।

६	मनुष्य व तिर्यगायुका बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापनाका विरोध है ।
७	सभी सम्यक्त्वोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बँधनेका नियम ।
८	तीर्थंकर बन्धके पश्चात् सम्यक्त्व च्युतिका अभाव ।
९	बद्ध नरकायुक्त मरणकालमें सम्यक्त्वसे च्युत होता है ।
१०	उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर संतकर्मिक मिथ्या-दृष्टि नहीं जाते ।
११	नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पटलसे आगे नहीं जाते ।
१२	वहाँ भी अन्तिम समय नरकोपसर्ग दूर हो जाता है ।
१३	तीर्थंकर संतकर्मिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है ।
१४	नरक व देवगतिसे आये जीव ही तीर्थंकर होते हैं ।
४	तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान
१	मनुष्य गतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों ?
२	केवलीके पादमूलमें ही बँधनेका नियम क्यों ?
३	अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है ।
४	तिर्यग्गतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ?
५	नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है ।
६	दृष्टा व नील लक्ष्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ?
७	प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि-भेद ।
५	तीर्थंकर परिचय सूची
१	भूत, भावी तीर्थंकर परिचय ।
२	वर्तमान चौबीसीके पूर्वभव नं० २ का परिचय ।
३	वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय
	१ गर्भावतरण ।
	२ जन्मावतरण ।
	३ दीक्षा धारण ।
	४ ज्ञानावतरण ।
	५ निर्वाण-प्राप्ति ।
	६ संघ ।
४	वर्तमान चौबीसीके आयुकालका विभाव परिचय ।
५	वर्तमान चौबीसीके तीर्थकाल व तत्कालीन प्रसिद्ध पुरुष ।
६	विदेह क्षेत्रस्थ तीर्थंकरोंका परिचय ।

१. तीर्थंकर निर्देश

१. तीर्थंकरका लक्षण

ध.१/१.१.१/गा.४४/५=सकलभुवनैकनाथस्तीर्थंकरो वर्ण्यते मुनिवरिण्यैः । विधुधवलचामराणां तस्य स्याद्वै चतुःषष्टिः ॥४४॥ —जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चक्र बरते हैं, ऐसे सकल भुवनके अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थंकर कहते हैं ।

म.आ./धु./१०२/५१६ गिरिधरो चतुर्गुणो सुरमहिषो सिद्धिदम्बय-धुवन्मि ।

म.आ./वि./३०२/५१६/७ श्रुतं गणधरा...तदुभयकरणास्तीर्थंकरः ।... मार्गो रत्नत्रयात्मकः उच्यते तत्करणास्तीर्थंकरो भवति । —मति, श्रुत, अवधि और मनःपर्यय ऐसे चार ज्ञानोंके धारक, स्वर्गविरण, जन्माभिषेक और दीक्षा कल्याणाधिकोंमें चतुर्गुणाय देवोंसे जो पूजे गये हैं, जिनको नियमसे मोक्ष प्राप्ति होगी ऐसे तीर्थंकर... श्रुत और गणधरको भी जो कारण हैं उनको तीर्थंकर कहते हैं ।...अथवा रत्नत्रयात्मक मोक्ष-मार्गको जो प्रचलित करते हैं उनको तीर्थंकर कहते हैं ।

स.श./टी./२/२२२/२४ तीर्थकृतः संसारोत्तरणहेतुभूतत्वास्तीर्थमिव तीर्थ-मागमः तत्कृतवतः । —संसारसे पार होनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं, उस आगमके कर्ताको तीर्थंकर है ।

त्रि.सा./६८६ सयलभुवनेक्षणो तित्थयरो कोमुदीव कुदं वा । धवलेहि चामरेहि चउसङ्गिहि विज्जमाणो सो ।६८६। —जो सकल लोकका एक अद्वितीय नाथ है । बहुदूर गज्जलनी समान वा कुन्देका फूलके समान श्वेत चौसठि चमरनि करि बीज्यमान है सो तीर्थंकर जानना ।

२. तीर्थंकर माताका दूध नहीं पीते

म.पु./१४/१६५ धाम्यो नियोजिताश्वास्य देव्यः शक्रणे सादरम् । मज्जने मण्डने स्नान्ये संस्कारे क्रीडनेऽपि च ।१६५। —इन्द्रने आदर सहित भगवात्को स्नान कराने, वस्त्राभूषण पहनाने, दूध पिलाने, शरीरके संस्कार करने और खिलानेके कार्य करनेमें अनेकों देवियोंको धाय बनाकर नियुक्त किया था ।१६५।

३. गृहस्थावस्थामें ही अवधिज्ञान होता है पर उसका प्रयोग नहीं करते

ह.पु./४३/७८ योऽपि नेमिकुमारोऽत्र ज्ञानत्रयविलोचनः । जानन्नपि न स ब्रूयान्न विप्रो केन हेतुना ।७८। —[कृष्णके पुत्र प्रद्युम्नके धूमकेतु नामक असुर द्वारा बुराये जानेपर नारद कृष्णसे कहता है]...यहाँ जो तीन ज्ञानके धारक नेमिकुमार (नेमिनाथ) हैं वे जानते हुए भी नहीं कहेंगे । किस कारणसे नहीं कहेंगे ? यह मैं नहीं जानता ।

४. तीर्थंकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं

गो.जी./जी.प्र./३८/६ अथ तृतीयभवे हन्ति तदा नियमेन वेवायुरेव बद्ध्वा देवो भवेत् तस्य पञ्चकल्याणानि स्युः । यो बद्धनारकायु-स्तीर्थसत्त्वः स प्रथमपृच्छया द्वितीयायां तृतीयायां वा जायते । तस्य षण्मासावधौ बद्धमनुष्यायुष्कस्य नारकोपसर्गनिवारणं गर्भावतरण-कल्याणाययश्च भवन्ति । —तीसरा भव विषे धाति कर्म नाश करे तो नियम करि वेवायु ही बाँधे तहाँ देवपययि विषे वेवायु सहित एकही अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छः महीना अवधि रहै मनु-ष्यायुका बन्ध होइ अरु पाँच कल्याणक ताँके होइ । बहुदूर जाके मिथ्यादृष्टि विषे नरकायुका बंध भया था अरु तीर्थंकरका सत्त्व होई तो वह जोर नरक पृथ्वीविषे उपजे तहाँ नरकायु सहित एक

सौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छह महीना आयुका अवधि रहै मनुष्यायुका बन्ध होई अरु नारक उपसर्गका निवारण होइ अरु गर्भ कल्याणादिक होई । (गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११); (गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११)

५. कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी सम्भव हैं

गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११ तीर्थबन्धप्रारम्भपरमाज्ञाप्रमत्तसंयतवेश-संयतयोस्तदा कल्याणानि निष्क्रमणादीनि त्रीणि, प्रमत्ताप्रमत्तयोस्तदा ज्ञाननिर्वाणि द्वे । —तीर्थंकर बन्धका प्रारम्भ चरम शरीरीनिके असंयत वेशसंयत गुणस्थानविषे होइ तो तिनके तप कल्याणादि तीन ही कल्याण होइ अरु प्रमत्त अप्रमत्त विषे होई तो ज्ञान निर्वाण दो ही कल्याण होई (गो.क./जी.प्र./३८१/५४६/५) ।

६. तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ

मो.पा./टी./३२/६८ पर उद्धृत —तित्थयरा तत्पियरा हत्तहरचक्रो य अद्धचक्रो य । देवा य भूयधूमा आहारो अत्थि णत्थि नीहारो ।१। तथा तीर्थकराणां स्मश्रुणी कूर्चरचन भवति, शिरसि कुन्तलास्तु भवन्ति । —तीर्थंकरोंके, उनके पिताओंके, बलदेवोंके, चक्रवर्तीके, अर्धचक्रवर्तीके, देवोंके तथा भोगभूमिजोंके आहार होता है परन्तु नीहार नहीं होता है । तथा तीर्थंकरोंके सूख-बाढ़ी नहीं होती परन्तु शिरपर बाल होते हैं ।

७. हुंठावसर्पिणीमें तीर्थंकरोंपर कदाचित् उपसर्ग भी होता है

ति.प./४/१६२० सत्तमसेवीसंतिमतिस्थयराणं । च उवसग्गो ।१६२०। —(हुंठावसर्पिणी कालमें) सातवें, तेईसवें और अन्तिम तीर्थंकरके उपसर्ग भी होता है ।

८. तीसरे कालमें भी तीर्थंकरकी उत्पत्ति सम्भव

ति.प./४/१६१७ तत्काले जायंते पढमजिणो पढमचक्रो य ।१६१७। —(हुंठावसर्पिणी) कालमें प्रथम तीर्थंकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं ।१६१७।

९. सभी तीर्थंकर आठ वर्षकी आयुमें देशव्रती हो जाते हैं

म.पु./५३/३५ स्वायुराद्यष्टवर्ष्यः सर्वेषां परतो भवेत् । उदितोऽष्टकायाणां तीर्थेशां देशसंयमः ।३५। —जिनके प्रत्यास्थानावरण और संज्वलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इन आठ कषायोंका ही केवल उदय रह जाता है, ऐसे सभी तीर्थंकरोंके अपनी आयुके आठ वर्षके बाद देश संयम हो जाता है ।

२. तीर्थंकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश

१. तीर्थंकर प्रकृतिका लक्षण

स.सि./८/११/३६३/७ आर्हन्त्यकारणं तीर्थंकरत्वनाम । —आर्हन्त्यका कारण तीर्थंकर नामकर्म है । (रा.वा./८/११/४०/५०); (गो.क./जी.प्र./३३/३०/१२) ।

घ.६/१.६-१.३०/६७/१ जस्त कम्मस्स उदयण जीवस्स तिलोणपूजा होदि तं तित्थयारं णाम । —जिस कर्मके उदयसे जीवकी तिलोणमें पूजा होती है वह तीर्थंकर नामकर्म है ।

म. १३५.१०१/३६६/० अस्स कम्ममुदरज जीवो पंचमहाकलाणाणि पाविषुण तिर्यं दुवालसंगं कुणदि तं तिर्ययरणामं । — जिस कर्मके उदयसे जीव पाँच महा कल्याणकोंको प्राप्त करके तीर्थ अर्थात् बारह अंगोंकी रचना करता है वह तीर्थंकर नामकर्म है ।

२. इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही

गो.क./जी.प्र./१११/१११/११ स्त्रीषड्वेदयोरपि तीर्थाहारकर्मणो व निरुध्यते उदयस्यैव पुंवेदिषु नियमात् । — स्त्रीवेदी अर नपुंसकवेदी के तीर्थंकर अर आहारक ठिकका उदय तो न होइ पुरुषवेदी ही के होइ अर बंध होने विषे किछु विरोध नाहीं ।

वे० वेद/७/६ षोडशकारण भावना भावेनाला सम्यग्दृष्टि जीव नरकर द्विषोमें उत्पन्न नहीं हो सकता ।

३. परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं

गो.क./जी.प्र./१११/६५/६ कल्पस्त्रीषु च तीर्थबन्धाभावात् । — कल्पवासिनी देवगताके तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध सम्भव नाहीं (गो.क./जी.प्र./११२/६६/१३) ।

४. मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है

म.बं./२/४७०/२५/७८ तिर्ययरं उक्कं टिठ्ठिं कस्स । अण्णदं मणुसस्स असंजदसम्मादिट्ठिस्स सागार-जागारं तण्णाजोणस्स मिच्छादिट्ठिस्सुहस्स । — प्रश्न—तीर्थंकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थिति बन्धका स्वामी कौन है । उत्तर—जो साकार जागृत है, तन्मात्रोप्य संश्लेश परिणामवाला है और मिथ्यात्वके अभिमुख है ऐसा अन्यतर मनुष्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव तीर्थंकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थितिबन्धका स्वामी है ।

५. अशुभ लेख्योंमें इसका बन्ध सम्भव है

म.बं./१/११८/१३२/४ किण्णणीलासु तिर्ययरं-सयुतं कादब्बं । — कृष्ण और नील लेख्योंमें तीर्थंकर...को संयुक्त करना चाहिये । गो.क./जी.प्र./१४४/४०६/८ अशुभलेख्याये तीर्थबन्धप्रारम्भभावात् । बल्लनारकायुषोऽपि द्वितीयतृतीयपृष्ठयोः कपोतलेख्ययैव गमनात् । — अशुभ लेख्या विषे तीर्थंकरका प्रारम्भ न होय बहुदिर जाके नरकायु बंध्या होइ सो दूसरी तीसरी पृष्ठी विषे उपजे तहाँ भी कपोत लेख्या पाह्ये ।

६. तीर्थंकर संतकर्मिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त करता है

ध.८/३.३८/७५/१ पारदतिर्ययरबंधभावाद् तदियमवे तिर्ययरसंत-कम्मियजीवाणं मोक्षलग्नमवधिमावो । — जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध प्रारम्भ किया है उससे तीसरे भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके सब युक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है ।

७. तीर्थंकर प्रकृतिका महत्त्व

ह.पु./१/२४ प्रच्छन्नाऽभासयद्गर्भस्तां रविः प्रावृष यथा । २४ — जिस प्रकार मेघमालाके भीतर छिपा हुआ सूर्य वर्षा श्रुतको सुशोभित करता है । उसी प्रकार माता प्रियकारिणीको वह प्रच्छन्नगर्भ सुशोभित करता था ।

म.पु./१२/६६-६७.१६३ षमासानिति सापन्ताद् पुण्ये नाभिवृत्ताये । स्वर्गवत्तरणाद् भर्तुः प्राक्तरां च न्नसंततिः । ६६। पराचा नवमासेषु

बसुधारा तथा मता । अहो महाद् प्रभावोऽस्य तीर्थंकरस्य भाविनः । ६७। तदा प्रभृति सुभ्रामशासनात्ताः सिधेविरे । दिक्कुमारोऽनुचारिण्यः तत्कालोचितकर्मभिः । ६८। — कुबेरने स्वामी बुधभवेवके स्वर्गवत्तरणसे छह महीने पहलेसे लेकर अतिशय पवित्र नाभिराजके घरपर रत्न और सुवर्णकी वर्षा की थी । ६६। और इसी प्रकार गर्भवत्तरणसे पीछे भी नौ महीने तक रत्न तथा सुवर्णकी वर्षा होती रही थी । सो ठीक है क्योंकि होनेवाले तीर्थंकरका आरच्यकारक बड़ा भारी प्रभाव होता है । ६७। उसी समयसे लेकर इन्की आज्ञासे दिक्कुमारी देवियाँ उस समय होने योग्य कार्योंके द्वारा दासियोंके समान मरुवेवीकी सेवा करने लगीं । ६६। और भी—दे० कल्याणक ।

३. तीर्थंकर प्रकृतिबन्धमें गति, आयु व सम्यक्त्व सम्बन्धी नियम

१. तीर्थंकर प्रकृतिबन्धकी प्रतिष्ठापना सम्बन्धी नियम

ध. ८/३.४०/७८/७ तथ मणुस्सगदीए चैव तिर्ययरकम्मस्स बंधपारंभो होदि, ण अण्णस्थेत्ति । ...केवलणाणीवलभियजीवदम्भसहकारि-कारणस्स तिर्ययरणामकम्मबंधपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरो-हदो । — मनुष्य गतिमें ही तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ होता है, अन्यत्र नहीं । ...क्योंकि अन्य गतियोंमें उसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर नामकर्मके बन्धके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलक्षित जीवव्रत्य है, अतएव, मनुष्यगतिके बिना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है । गो. क./जी. प्र./६३/७८/७) ।

२. प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम

ध. ८/३.३८/७४/४ गिरंतरो बंधो, सगबंधकारणे संते अद्वाक्खएण बंधु-वरमाभावाद् । — बन्ध इस प्रकृतिका निरन्तर है, क्योंकि अपने कारणके होनेपर कालक्षयसे बन्धका विश्राम नहीं होता ।

गो. क./जी. प्र./६३/७८/१० न च तिर्यग्जितगतित्रये तीर्थबन्धाभावो-ऽस्ति तद्बन्धकालस्य उत्कृष्टेन अतर्मुहूर्ताधिकाष्टवर्षोत्पूर्वकोटि-द्वयाधिकत्रयस्त्रिंशत्सागरोपममात्रत्वात् । — तिर्यं गति बिना तीनों गति विषे तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध है । ताकी प्रारम्भ कहिये तिस समयत लगाय समय समय विषे समयप्रबद्ध रूप बन्ध विषे तीर्थंकर प्रकृतिका भी बंध हुआ करे । सो उत्कृष्टपने अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोय कोठि पूर्व अधिक तेसोस सागर प्रमाणकाल पर्यन्त बन्ध हो है (गो. क./भाषा./७४४/६०४/१६) ; (गो. क./भाषा./३६७/४२६/८) ।

३. नरक व तिर्यं गति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है

ध. ८/३.३८/७४/४ तिर्ययरबंधस्स गिरय-तिरिक्खगहंवेहि सह विरो-हादो । — तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धका नरक व तिर्यं गतियोंके बन्धके साथ विरोध है ।

४. इसके साथ केवल देवगति बंधवी है

ध. ८/३.३८/७४/४ उवरिमा देवगहंसंयुतं, मणुसगहिट्ठजीवाणं तिर्ययरबंधस्स देवगहं मोत्तुण अण्णगईहि सह विरोहादो । — उपरिम जीव देवगतिके संयुक्त बंधिते हैं, क्योंकि, मनुष्यगतिके स्थित जीवोंके तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धका देवगतिके छोड़कर अन्य गतियोंके साथ विरोध है ।

५. इसके बन्धके स्वामी

घ. ८/३, ३८/७४/७ तिगदि असंजदसम्मादिट्ठी सामी, तिरिक्खगईए तिथयरस्स बंधाभावादो ।—तीन गतियोंके असंयत सम्यग्दृष्टि जीव इसके बन्धके स्वामी हैं, क्योंकि तिर्यग्गतिके साथ तीर्थंकरके बन्धका अभाव है ।

६. मनुष्य व तिर्यगायु बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापना-का विरोध है

गो. क./जी. प्र./३६६/४२४/११ बद्धतिप्रमनुष्यायुष्कयोस्तीर्यसत्त्वाभावात् ।...देवनारकासंयतेऽपि तद्वन्ध...संभवात् ।—मनुष्यायु तिर्यगायुका पहले बन्ध भया होइ ताके तीर्थंकरका बन्ध न होइ ।...देवनारकी विषे तीर्थंकरका बन्ध सम्भव है ।

७. सभी सम्यक्त्वोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बन्धनेका नियम

गो. क./जी. प्र./६३/७८ पडुवसमिये सम्मे सेसतिथे अविरदादिचत्तारि । तिथयरबंधपारंभया परा केवलदुगंते ।६३।

गो. क./जी. प्र./६२/७७/१२ तीर्थबन्ध असंयताद्यपूर्वकरणपष्ठभागान्तसम्यग्दृष्टिस्त्वैव ।—प्रथमोपशम सम्यक्त्व विषे वा अवशेष द्वितीयोपशम सम्यक्त्व, क्षायोपशमिक, क्षायिक सम्यक्त्व विषे असंयतते लगाइ अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त मनुष्य हो तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धको प्रारम्भ करे है । तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध असंयमते लगाई अपूर्वकरणका छटा भाग पर्यन्त सम्यग्दृष्टि विषे ही हो है ।

८. तीर्थंकर बंधके पश्चात् सम्यक्त्व व्युत्पत्तिः अभाव

गो. क./जी. प्र./४४०/७४३/३ प्रारब्धतीर्थबन्धस्य नद्धदेवायुष्कवदबद्धायुष्कस्यापि सम्यक्त्वप्रच्युत्याभावात् ।—देवायुका बन्ध सहित तीर्थंकर बन्धवालेके जैसे सम्यक्त्वते भ्रष्टता न होइ तैसे अबद्धायु देवके भी न होइ ।

गो. क./जी. प्र./७४४/६ प्रारब्धतीर्थबन्धस्यान्यत्र नद्धनरकायुष्कात्सम्यक्त्वाप्रच्युतिर्नेति तीर्थबन्धस्य नैरन्तर्याति ।—तीर्थंकर बन्धका, प्रारम्भ भये पीछे पूर्व नरक आयु बन्ध बिना सम्यक्त्व तें भ्रष्टता न होइ अर तीर्थंकरका बन्ध निरन्तर है ।

९. बद्ध नरकायुष्क मरण कालमें सम्यक्त्वसे व्युत्पत्ति होता है

घ. ८/३, ४४/१०४/६ तिथयर' बंधमाणसम्मादिट्ठीणं मिच्छत्तं गंतूणं तिथयरसंतकमेण सह विदिय-तदियपुव्वीसु व उप्पज्जमाणानमभावादो ।—तीर्थंकर प्रकृतिको बौधनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्वको प्राप्त होकर तीर्थंकर प्रकृतिको सत्ताके साथ द्वितीय व तृतीय पृथिवियोंमें उत्पन्न होते हैं वेसे इन पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते ।

गो. क./जी. प्र./३३६/४८७/३ मिथ्यादृष्टिगुणस्थाने कश्चिदाहारकद्वय-सुद्वेग्य नरकायुर्बन्धाऽसंयतो भूत्वा तीर्थं बद्ध्वा द्वितीयतृतीय-पृथ्वीगमनकाले पुनर्मिथ्यादृष्टिर्भवति ।—मिथ्यात्व गुणस्थानमें आय आहारकद्विकका उद्वेलन किया, पीछे नरकायुका बन्ध किया, तहाँ पीछे असंयत गुणस्थानवर्ती होइ तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध कीया पीछे दूसरी वा तीसरी नरक पृथ्वीको जानेका कालविषे मिथ्यादृष्टि भया ।

गो. क./जी. प्र./४४६/७२४/१८ बंधामेवयोः सतीर्था पर्याप्तिस्त्वे नियमेन मिथ्यात्वं त्यक्त्वा सम्यग्दृष्टयो भूत्वा ।—बंधा मेवा विषे तीर्थंकर सत्त्व सहित जीव सो पर्याप्ति पूर्ण भए नियमकर मिथ्यात्वको छोड़ि सम्यग्दृष्टि होइ ।

१०. उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर सन्तकर्मिक मिथ्यादृष्टि नहीं जाते

घ. ८/३, २४८/३३२/४ ण चउक्कस्साउएसु तिथयरसंतकम्मियमिच्छा-इट्ठीणमुववादो अस्थि, तहोवएसभावादो ।—उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर सन्तकर्मिक मिथ्यादृष्टिको उत्पाद है नहीं, क्योंकि नैसा उपदेश नहीं है ।

११. नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पटकसे आगे नहीं जाते

घ. ८/३, २४८/३३२/३ तस्य हेट्ठमईदए णीललेस्सासहिए तिथयर-संतकम्मियमिच्छाइट्ठीणमुववादाभावादो । कुदो तस्य तिस्से पुव्वीए उक्कस्साउदंसणादो ।—(तीसरी पृथिवी में) नील लेख्या युक्त अघस्तन इन्द्रकमें तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिका अभाव है । इसका कारण यह है कि वहाँ उस पृथिवीकी उत्कृष्ट आयु देखी जाती है । (घ. ८/३, ४४/१०४/६); (गो. क./जी. प्र./३८९/४४६/७) ।

१२. वहाँ अन्तिम समय उपसर्ग दूर हो जाता है

त्रि. सा./१६६ तिथयरसंतकम्मवसर्गं गिरए णिवारयति सुरा । छम्मा-साउगसेसे सग्गे अमलाणमालंको ।१६६।—तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले जीवके नरकायु विषे छह महीना अवशेष रहे देव नरक विषे ताका उपसर्ग निवारण करे है । बहुदि स्वर्ग विषे छह महीना आयु अवशेष रहे मालाका मलिन होना चिन्ह न हो है ।

गो. क./जी. प्र./३८९/४४६/७ यो बद्धनारकायुस्तीर्यसत्त्वः...तस्य षण्मा-सावशेषे बद्धमनुष्यायुष्कस्य नारकोपसर्गनिवारणं गर्भावतरणकल्याणादायश्च भवन्ति ।—जिस जीवके नरकायुका बन्ध तथा तीर्थंकरका सत्त्व होइ, तिसके छह महीना आयुका अवशेष रहे मनुष्यायुका बन्ध होइ अर नरक उपसर्गका निवारण अर गर्भ कल्याणादिक होई ।

१३. तीर्थंकर संतकर्मिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है

घ. ६/१८-८, १२/२४७/१७ विशेषार्थ—पूर्वोक्त व्याख्यानका अभिप्राय यह है कि सामान्यतः तो जीव दुषम-सुषम कालमें तीर्थंकर, केवली या चतुर्दशपूर्वके पादमूलमें ही दर्शनमोहनीयकी क्षणका प्रारम्भ करते हैं, किन्तु जो उसी भवमें तीर्थंकर या जिन होनेवाले हैं वे तीर्थंकरादिकी अनुपस्थितिमें तथा सुषमदुषम कालमें भी दर्शनमोहका क्षण करते हैं । उदाहरणार्थ—कृष्णादि व बर्धनकुमार ।

१४. नरक व देवगतिसे आये जीव ही तीर्थंकर होते हैं

घ. खं. ६/१, ६-६/मू. २२०, २२६ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...केई तिथयरसमुप्पाएति...१२२०। मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...केई तिथयरसमुप्पाएति ॥२२६॥ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...गो तिथयरसमुप्पाएति ।—ऊपरकी तीन पृथिवियोंसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य...कोई तीर्थंकरत्व उत्पन्न करते हैं ॥२२०॥ देवगतिसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य...कोई तीर्थंकरत्व उत्पन्न करते हैं ॥२२६॥ भवनवासी आदि देव-देवियों मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य होकर...तीर्थंकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं ॥२२३॥ [इसी प्रकार तिर्यञ्च व मनुष्य तथा चौथी आदि पृथिवियोंसे मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य तीर्थंकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं ।] रा. वा. ३/६/७/१६६/२ उपरि तिस्सुय उद्वत्तिता...मनुष्येपुव्वणाः...केचि-तीर्थंकरत्वमुत्पादयन्ति ।—तीसरी पृथ्वीसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले कोई तीर्थंकरत्वको उत्पन्न करते हैं ।

४. तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान

१. मनुष्यगतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों

घ. ८/३, ४०/७८/८ अणुगदोसु किण्ण पारंभो होदित्ति बुत्ते—ण होवि, केवलमाणोवलक्खित्तयजीवदब्बसहकारिकारणस्स तित्थयरणात्मकम्-बंधपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरोहादो। —प्रश्न—मनुष्य-गतिके सिवाय अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ क्यों नहीं होता। उत्तर—अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर नामकर्मके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलब्धित जीव द्रव्य है, अतएव मनुष्य गतिके बिना उसके बन्ध प्रारम्भको उत्पत्तिका विरोध है।

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१० नरा इति विशेषणं शेषगतिज्ञानमपाकरोति विशिष्टप्रणिधानक्षयोपशमादिसामग्रीविशेषाभावात्। —बहुवि मनुष्य कहनेका अभिप्राय यह है जो और गतिवाले जीव तीर्थंकर बन्धका प्रारंभ न करें जाते और गतिवाले जीवनि के विशिष्ट विचार क्षयो-पशमादि सामग्रीका अभाव है सो प्रारंभ तो मनुष्य विषे ही है।

२. केवलीके पादमूलमें ही बन्धनेका नियम क्यों

गो. क./जी. प्र./१३/७८/११ केवलित्थयान्ते एवेति नियमः तदन्यत्र तावत्-विशुद्धिविशेषासंभवात्। —प्रश्न—[केवलीके पादमूलमें ही बन्धने का नियम क्यों] उत्तर—बहुवि केवलिके निकट कहनेका अभिप्राय यह है जो और ठिकाने ऐसी विशुद्धता होई नाहीं, जिससे तीर्थंकर बंधका प्रारंभ होई।

३. अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१२ वेवनारकासंयतेऽपि तद्वन्धः कथं। सम्पत्त्वा-प्रच्युताबुक्कटतन्निरन्तरबन्धकालस्यान्तर्मुहूर्ताधिकाष्टवर्षान्यूनपूर्वको-टिड्ढयाधिकत्रयस्त्रिंशत्सागरोपममात्रत्वेन तत्रापि संभवात्। —प्रश्न—जो मनुष्य ही विषे तीर्थंकर बंधका प्रारम्भ कहा तो वेव, नारकीके असंयतविषे तीर्थंकर बन्ध कैसे कहा। उत्तर—जो पहिले तीर्थंकर बंधका प्रारंभ तो मनुष्य ही के होइ पीछे जो सम्पत्त्वस्यो भ्रष्ट न होइ तो समय समय प्रति अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोय-कोडि पूर्व अधिक तैतीस सागर पर्यन्त उत्कृष्ट पने तीर्थंकर प्रकृति-का बंध समयप्रबद्धविषे हुआ करै ताते देव नारकी विषे भी तीर्थंकरका बंध संभव है।

४. तिर्य्यगतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

घ. ८/३, ३८/७४/८ मा होदु तत्थ तित्थयरकम्मबंधस्स पारंभो, जिणा-णमभवादो। किंतु पुब्बं बद्धतिरिक्खाउआणं पच्छा पट्ठिण्णसम्म-त्तादिगुणेहि तित्थयरकम्मं बंधमाणं पुणो तिरिक्खेसुप्पण्णाणं तित्थयरस्स बंधस्स सामितं लभमि प्ति बुत्ते—ण, बद्धतिरिक्ख-मणुस्साउआणं जीवाणं बद्धणिरय-वेवाउआणं जीवाणं व तित्थयर-कम्मस्स बंधाभावादो। तं पि कुदो। पारद्धितित्थयरबंधभावादो तदिय भवे तित्थयरसंतकम्मियजीवाणं मोक्खगमण-णियमादो। ण च तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पण्णमणुस्सस्माइडोणं वेवेसु अणुप्पज्जय देवणे-इएसुप्पण्णाणं व मणुस्सेसुप्पत्ती अरिथ जेण तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पण्ण-मणुस्सस्माइडोणं तदियभवे णिवुइ होज्ज। तम्हा तिगइअसंजद-सम्माइडिणो चैव सामिया प्ति सिद्धं। —प्रश्न—तिर्य्यगतिमें तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ भले ही न हो, क्योंकि वहाँ जिनोका अभाव है। किन्तु जिन्होंने पूर्वमें तिर्य्यगयुको बान्ध लिया है, उनके पीछे सम्यग्दृष्टि गणोंके प्राप्त हो जानेसे तीर्थंकर कर्मको बान्धकर पुनः तिर्य्यगतिमें उत्पन्न होनेपर तीर्थंकरके बन्धका स्वामोपना पाया

जाता है। उत्तर—ऐसा होना सम्भव नहीं है, क्योंकि जिन्होंने पूर्वमें तिर्य्यच व मनुष्यायुका बन्ध कर लिया है उन जीवोंके नरक व वेव आयुओंके बन्धसे संयुक्त जीवोंके समान तीर्थंकर कर्मके बन्धका अभाव है। प्रश्न—वह भी कैसे संभव है। उत्तर—क्योंकि जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बंध प्रारम्भ किया है उससे तृतीय भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्वयुक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है। परन्तु तिर्य्यच और मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्यग्दृष्टियोंकी देवोंमें उत्पन्न न होकर देव नारकियोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके समान मनुष्योंमें उत्पत्ति होती नहीं, जिससे कि तिर्य्यच व मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्यग्दृष्टियोंकी तृतीय भवमें मुक्ति हो सके। इस कारण तीन गतियोंके असंयत सम्यग्दृष्टि ही तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके स्वामी हैं।

५. नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है।

गो. क./जी. प्र./१३/७८/२० नन्वविरदादिचत्तारित्थयरबंधपारंभया गरा केवलित्थयुगंते इत्युक्तं तदा नारकेषु तद्व्युत्पत्तयान् कथं बध्नाति। तन्न। प्राग्बद्धनरकायुषा प्रथमोपशमसम्यक्त्वे वेदकसम्यक्त्वे वा प्रारब्धतीर्थबन्धानां मिथ्यादृष्टिबेन मृत्वा तृतीयपृथग्यन्तं गतानां शरीरपर्याप्तेरुपरि प्राप्ततदन्यतरसम्यक्त्वानां तद्वन्धस्यावश्य-भावात्। —प्रश्न—“अविरतादि चत्तारि तित्थयरबंधपारंभया गरा केवलित्थयुगंते” इस वचन से अविरतादि चत्तारि गुणस्थानवाले मनुष्य ही केवली द्विकर्मे निकट तीर्थंकर बंधके प्रारंभक कहे नरक विषे कैसे तीर्थंकरका बंध है। उत्तर—जिनके पूर्वे नरकायुका बंध होइ, प्रथमोपशम वा वेदक सम्यग्दृष्टि होय तीर्थंकरका बन्ध प्रारम्भ मनुष्य करे पीछे मरण समय मिथ्यादृष्टि होइ तृतीय पृथग्यन्त उपजे तहाँ शरीर पर्याप्त पूर्ण भए पीछे तिन दोऊनि में स्यो किसी सम्यक्त्वको पाई समय प्रबद्ध विषे तीर्थंकरका भी बंध करै है।

६. कृष्ण व नील लेश्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

घ. ८/३, २६८/३३२/३ तत्थ हेटिठमइंदए नीललेस्सासहिइ तित्थयर-संतकम्मियमिच्छाइटोणमुववादाभावादो। ... तित्थयरसंतकम्मिय-मिच्छाइटोणं गेरइएसुवज्जमाणाणं सम्माइटोणं व काउलेस्सं मोत्तूण अणुलेस्साभावादो वा ण नीलकिण्हलेस्साए तित्थयरसंत-कम्मिया अरिथ। —प्रश्न—[कृष्ण, नीललेश्यामें इसका बंध क्यों सम्भव नहीं है।] उत्तर—नील लेश्या युक्त अधस्तन इत्थक-में तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिका अभाव है। ... अथवा नारकियोंमें उत्पन्न होनेवाले तीर्थंकर संतकर्मिक मिथ्यादृष्टि जीवोंके सम्यग्दृष्टियोंके समान कापोत लेश्याको छोड़कर अन्य लेश्याओंका अभाव होनेसे नील और कृष्ण लेश्यामें तीर्थंकरकी सत्तावाले जीव नहीं होते हैं। (गो. क./जी. प्र./३६४/६०६/८)

७. प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि भेद

गो. क./जी. प्र./१३/७८/८ अत्र प्रथमोपशमसम्यक्त्वे इति भिन्नविभक्ति-करणं तत्सम्यक्त्वे स्तोकाण्ठमूर्तकालत्वाद् षोडशभावनसम्यक्त्व-भावात् तद्वन्धप्रारम्भो न इति केवाचित्पक्षं ज्ञापयति। —इह प्रथमोपशमसम्यक्त्वका जुदा कहनेका अभिप्राय ऐसा है जो कोई आचार्यनिका मत है कि प्रथमोपशमका काल धोरा अंतर्मुहूर्त मात्र है ताते षोडश भावना भाई जाइ नाहीं, ताते प्रथमोपशम विषे तीर्थंकर प्रकृतिके बंधका प्रारंभ नाहीं है।

५. तीर्थंकर परिचय सारणी

१. मृत भावी तीर्थंकर परिचय

जम्बू द्वीप भरत क्षेत्रस्थ चतुर्विंशतितीर्थंकरोंका परिचय										अन्य द्वीप व अन्य क्षेत्रस्थ
१. मृतकालीन		२. भावि कालीनका नाम निर्देश					३. भावि तीर्थंकरोंके पूर्व अनन्त भवके नाम		तीर्थंकरोंका परिचय	
नं०	अवसेन प्रतिष्ठा पाठ/४००-४६३	ति.प./४/ १६७६-१६८१	त्रि० सा०/ ८७३-८७५	ह०मु०/६०/ ५५८-५६२	म०पु०/७६/ ४७६-४८०	अवसेन प्रतिष्ठा पाठ/५२०-५४३	ति.प./४/ १६८१-१६८६	म.पु./७६/ ४७९-४८१	ति.प./४/ २३६६	
१	निर्वाण	महापद्म	महापद्म	महापद्म	महापद्म	महापद्म	श्रेणिक	श्रेणिक	जबकि किसी उचित सहायगुणित प्रवृत्ति के कोई । तब नामागुणित उवदेसो संभव कण्ठो १२३६६। निके यह कि उस (विराजत) क्षेत्रमें जो कोई शलाका पुरुष होते हैं उनके नामादि विषयक उपदेश नष्ट हो चुका है ।	
२	सागर	सुरदेव	सुरदेव	सुरदेव	सुरदेव	सुरप्रभ	सुपार्ष्व	सुपार्ष्व		
३	महासाधु	सुपार्ष्व	सुपार्ष्व	सुपार्ष्व	सुपार्ष्व	सुप्रभ	उदङ्क	उदङ्क		
४	विमलप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	स्वयंप्रभ	प्रोष्ठिल	प्रोष्ठिल		
५	सुद्धाभदेव	सर्वप्रभ	सर्वारम्भभूत	सर्वारम्भभूत	सर्वारम्भभूत	सर्वाधुध	कृतसूय	कटपू		
६	भीधर	देवसुत	देवपुत्र	देवदेव	देवपुत्र	जयदेव	क्षत्रिय	क्षत्रिय		
७	श्रीवत्त	कुलसुत	कुलपुत्र	प्रभोदय	कुलपुत्र	उदयप्रभ	पाविल	श्रेष्ठी		
८	सिद्धाभदेव	उदङ्क	उदङ्क	उदङ्क	उदङ्क	प्रभादेव	शङ्ख	शङ्ख		
९	अमलप्रभ	प्रौष्ठिल	प्रौष्ठिल	प्ररनकीर्ति	प्रौष्ठिल	उदङ्क	नन्द	नन्दन		
१०	उदारदेव	जयकीर्ति	जयकीर्ति	जयकीर्ति	जयकीर्ति	प्ररनकीर्ति	सुनन्द	सुनन्द		
११	अग्निदेव	सुनिमुवत	सुनिमुवत	सुवत	सुनिमुवत	जयकीर्ति	शङ्काङ्क	शङ्काङ्क		
१२	संयम	अर	अर	अर	अरनाथ	पूर्णबुद्धि	सेवक	सेवक		
१३	शिव	अपाप	निष्पाप	पुण्यमूर्ति	अपाप	निःकषाय	प्रेमक	प्रेमक		
१४	पुष्पाञ्जलि	निःकषाय	निःकषाय	निःकषाय	निःकषाय	विमलप्रभ	अतोरण	अतोरण		
१५	उरसाह	विपुल	विपुल	विपुल	विपुल	बहुलप्रभ	रैवत	रैवत		
१६	परमेश्वर	निर्मल	निर्मल	निर्मल	निर्मल	निर्मल	कृष्ण	बाहुदेव		
१७	हानेश्वर	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	चित्रगुप्त	सीरी	भगलि		
१८	विमलेश्वर	समाधिगुप्त	समाधिगुप्त	समाधिगुप्त	समाधिगुप्त	समाधिगुप्त	भगलि	वागलि		
१९	यशोधर	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	स्वयम्भू	विगलि	हैपायन		
२०	कृष्णमति	अनिवर्तक	अनिवर्तक	अनिवर्तक	अनिवर्तक	कवर्ष	होपायन	कनकपाद		
२१	ज्ञानमति	जय	जय	जय	विजय	जयनाथ	माजवक	नारद		
२२	सुखमति	विमल	विमल	विमल	विमल	विमल	नारद	चारुपाद		
२३	श्रीभद्र	देवपाल	देवपाल	दिव्यपाद	देवपाल	दिव्यपाद	सुखपाद	सह्यकिपुत्र		
२४	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	अनन्तवीर्य	सत्यकिपुत्र	रक कोई अन्य		

बसंमान पौर्णमासीके पूर्व भव नं० २ (देवसे पूर्व) का परिवच

नं०	१. वर्तमानका नाम निदेश	२. पूर्व भव नं० २ (देवसे पूर्व) के नाम	३. क्या थे	४. पिताओंके नाम	५. पूर्व भवके देवा व नगरके नाम
नं०	प्रमाण (दे० काली सूची)	महापुराण सर्ग/स्तो० नाम	प.पु./२०/१८-२४ १५०-१५५	ह.पु./६०/ १५०-१५३	१. प.पु./२०/१८-१९; २. ह.पु./६०/१४२-१४६ म.पु./सर्ग/स्तो०
१	अश्वमेधनाथ	वज्रनाभि	वज्रनाभि	वज्रसेन	अश्व वि. पुण्डरीकिणी
२	अजितनाथ	विमलबाहून	विमल	महासेन	" " सुसीमा
३	सम्भवनाथ	विमलबाहून	विपुलबाहून	रिपदम	" " सेमपुरी
४	अभिनन्दन	महाबल	महाबल	स्वयंप्रभ	" " रत्नसंभय
५	सुमतिनाथ	रक्षिषेण	अतिबल	विमलबाहून	धात. वि. पुण्डरीकिणी
६	पद्मपु	अपराजित	अपराजित	सीमन्धर	" " सुसीमा
७	सुपार्व	नन्दिषेण	नन्दिषेण	पिहितसब	" " सेमपुरी
८	चन्द्रप्रभ	पद्मनाभ	पद्म	अरिन्दम	" " रत्नसंभय
९	पुष्पदन्त	महापद्म	महापद्म	युगन्धर	पुष्कर. वि. पुण्डरीकिणी
१०	शोतलनाथ	पद्मगुण	पद्मगुण	सर्वजानन्द	" " सुसीमा
११	श्रीवांस	नलिनप्रभ	पद्माक्षर	उभयानन्द	" " सेमपुरी
१२	बाह्यूल्य	पद्माक्षर	पद्माक्षर	वज्रदन्त	" " रत्नसंभय
१३	विमलनाथ	पद्मसेन	पद्मासन	वज्रनाभि	धात. विदेह महानगर
१४	अनन्तनाथ	पद्मरथ	पद्मासन	सर्वगुप्त	" " अरिष्टा
१५	धर्मनाथ	दशरथ	दशरथ	गुप्तिमान्	" " सुसीमा
१६	शान्तिनाथ	मेखरथ	दृढरथ	चित्तारक्ष (चनरथ तीर्थंकर १६४)	अश्व वि. पुण्डरीकिणी
१७	कुण्डु नाथ	सिद्धरथ	सिद्धरथ	विपुलबाहून	" " सुसीमा
१८	अरिष्टनाथ	घनपति	घनपति	घनरथ	" " सेमपुरी
१९	मरुतिनाथ	वैश्रवण	वैश्रवण	धौर	" " वीथोका
२०	सुनिष्ठबल	हरिवर्मा	श्रीधर्म	संवर	" " भरत चम्पापुरी
२१	नमिनाथ	सुरभेष्ठ	सुरभेष्ठ	त्रिलोकीय	" " कौशाम्बी
२२	नेमिनाथ	सुप्रतिष्ठ	सिद्धार्थ	सुनन्द	" " हस्तनागपुर
२३	पार्वनाथ	आनन्द	आनन्द	डामर	" " अयोध्या
२४	वर्द्धमान	नन्द	सुनन्द	श्रीपिठल	" " छत्रपुर

१. गर्भावतरण

७. पिताके नाम			८. माताका नाम			९. वर्ष		१०. गर्भ तिथि		११. गर्भ-नक्षत्र		१२. गर्भ-काल	
नं.	दि. मा. व.	विशेष	१. ति. प./४/१२६-१४६		विशेष	२. म. पु./२०/१६-६०		ति. प./४/१५०	त्रि. सा./८४८-	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
			प्रमाण	विशेष		प्रमाण	विशेष						
१	१२/१४६-१६३	नामिराय	मल्लवती	विजयसेना	१-३	सेना	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२	४८/१८-२५	चित्तशत्रु	सुषेणा	सिद्धार्थ	१-३	सुषेणा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
३	४६/१४-१६	द्वराज्य	मंगला	सुलोमा	१-३	सुलोमा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
४	४०/१६-१८	स्वयंवर	पृथ्वीषिणा	लक्ष्मणा	१-३	लक्ष्मीमती	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
५	४१/१६-२१	मेघरथ	जयरामा	सुनन्दा	१-३	रामा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
६	४२/१८-१६	घरण	सुनन्दा	विष्णु	१-३	नन्दा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
७	४३/१८-२०	सुप्रतिष्ठ	विष्णु	विष्णु	१-३	विष्णु	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
८	४४/१६४-१६६	महासेन	जयावती	जयप्रामा	१-३	जयप्रामा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
९	४५/१४-२५	सुप्रतिष्ठ	सुप्रभा	देरा	१-३	शर्मा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१०	४६/१४-२६	द्वराज्य	श्रीकान्ता	मित्रसेना	१-३	श्रीमती	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
११	४७/१७-१६	विष्णु	प्रजावती	सोमा	१-३	प्रजावती	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१२	४८/१७-१८	बभ्रुज्य	सोमा	महादेवी	१-३	महादेवी	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१३	४९/१४-१७	कृतवर्मा	विश्वसेन	सूरसेन	१-३	विश्वसेन	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१४	५०/१६-१८	सिद्धसेन	सुप्रभा	देरा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१५	५१/१३-१५	विश्वसेन	सूरसेन	सुप्रभा	१-३	सूरसेन	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१६	५३/३४-३८	सूरसेन	कुम्भ	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१७	५४/१३-१४	सूरसेन	कुम्भ	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१८	५५/१६-१६	सुप्रभा	कुम्भ	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
१९	५६/२०-२२	कुम्भ	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२०	५७/२०-२१	सुप्रभा	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२१	५८/१६-२५	विजय	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२२	५९/३०-३१	समुद्रविजय	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२३	६०/७५-७६	विश्वसेन	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्
२४	६१/२६-२५४	विश्वसेन	सुप्रभा	सुप्रभा	१-३	सुप्रभा	हस्ताकु	हस्ताकु	उत्तराषाढ	उत्तराषाढ	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्	म. पु./पूर्ववत्

२. अन्तर्भावधार

नं०	१३ जन्म तिथि		१४ जन्म नक्षत्र		१५ योग	१६ उत्प्रेष	१७ वर्ण	
	म० पु०/	१. ति. प./४/१२६-१४६ २. ह. पु./१६६-१८०	१. ति. प./४/१२६-४४६ २. प. पु./१०/३६-६० ३. ह. पु./६०/१८०-२०५	४. म. पु./पूर्ववत्	१ म. पु./ अन्तर्भाव			
नं०	सर्ग/श्लो०	१३ जन्म तिथि		१४ जन्म नक्षत्र		१५ योग	१६ उत्प्रेष	१७ वर्ण
		सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष			
१	१३/२	चैत्र कृ. ६	मार्ग. शु. १५	उत्तराषाढा	पूर्वाषाढा	प्रवेशयोग	४८/२८-३१	स्वर्ण
२	४८/२५	मा. शु. १०		रोहिणी	मृगशिरा	साम्ययोग	४६/२६-२८	"
३	४६/१८-१६	का. शु. १५		ज्येष्ठा		अदितियोग	४०/२६-२७	"
४	५०/१६	माघ. शु. १२		पुनर्वसु		पितृ	४१/२६	"
५	५१/२२	चैत्र. शु. १२	मा. शु. ११	मघा	चित्रा	त्वष्ट्रयोग	५२/२५	"
६	५२/२१	का. कृ. १३	आश्वि. कृ. १३	चित्रा		अग्निमित्र	५३/२५	"
७	५३/२२	ज्ये. शु. १२		विशाखा		शक्र	५४/१७६	"
८	५४/१००	ज्ये. कृ. ११		अनुराधा		जैत्र	५५/३०	"
९	५४/२७	पौ. कृ. ११		मूल		विश्व	५६/११	"
१०	५४/२८	मार्ग. शु. १		पूर्वाषाढा		विष्णु	५७/१८	"
११	५७/२१	माघ. कृ. १२		श्रवण		वारुण	५८/२४	"
१२	५८/१६-२०	फा. कृ. १४	फा. शु. १४	विशाखा	शतभिषा	अहिर्बुध्न	५९/२४	"
१३	५८/२१	माघ. शु. ४	माघ. शु. १४	पूर्वाभाद्रपदा	उत्तरा भाद्रपदा		६०/२४	"
१४	६०/२१	ज्ये. कृ. १४		रेवती		पूषा	६१/२३	"
१५	६१/१८	मा. शु. १३		पुष्य		गुरु	६२/२३	"
१६	६३/३६७	ज्ये. कृ. १४		भरणी		याम्य	६३/२३	"
१७	६४/२२	वै. शु. १		कृत्तिका		आनैय	६४/२६	"
१८	६४/२१	मार्ग. शु. १४		रोहिणी	पुष्य		६५/२६	"
१९	६६/३१	मार्ग. शु. ११		अश्विनी			६६/३७	"
२०	६७/४१	मार्ग. शु. ११		श्रवण			६७/४६	"
२१	६८/३०	आषा. कृ. १०	आश्वि. कृ. १२	अश्विनी	स्वाति		६८/३२	"
२२	७१/३८	मा. शु. ६	आषा. शु. १०	चित्रा		म्रग	७१/३०	"
२३	७३/६०	पौष. कृ. ११	वैशा. शु. १२	विशाखा		अनिल	७३/६६	"
२४	७४/२६२	चै. शु. १३		उत्तरा-फाल्गुनी		अयमा	७४/२८०	"

३. दीक्षा चारण

नं०	१८ वैराय कारण		१९ दीक्षा तिथि		२० दीक्षा नक्षत्र		२१ दीक्षा काल		२२ दीक्षोपवास	
	ति. प./४/ ६०७-६११	म. पु./ सर्ग/श्ल.	विषय	१९ दि. १९ दि. १९ दि.	प्रमाण नं०	विशेष	ति. प./ ६०७-६११	म. पु./ पूर्ववत्	१. ति. प./६०७-६११ २. ह. पु./६०७-६११ ३. म. पु./पूर्ववत्	विशेष
१	नीलाञ्जना मरण	१७/८	नीलाञ्जना मरण	१७/२०३	चै. क. ६	उत्तराषाढा	उत्तराषाढा	अपराह	३	सायंकाल
२	उत्तराषाढा	४८/३२	उत्तराषाढा	४८/३७-३६	मा. शु. ६	रोहिणी	रोहिणी	"	३	"
३	मेघ	५०/४५	मेघ	५०/४१-४४	मा. शु. १२	ज्येष्ठा	ज्येष्ठा	पूर्वाह	-३	अपराह सायंकाल
४	गन्धर्व नगर					पुनर्वसु	पुनर्वसु			
५	जातिस्मरण					मघा	मघा			
६	"					चित्रा	चित्रा			
७	पतकड़	६३/३७	पतकड़	६३/३७	ज्ये. शु. १२	विशाखा	विशाखा	अपराह	३	प्रातः
८	तक्षिण	६४/३७	तक्षिण	६४/३७	ज्ये. शु. १२	विशाखा	विशाखा	पूर्वाह	३	सन्ध्या
९	उत्तरा	६५/३७	उत्तरा	६५/३७	पौ. क. ११	अनुराधा	अनुराधा	अपराह	३	अपराह सन्ध्या
१०	हिमनाश	६६/३६	हिमनाश	६६/३६	पौ. शु. ११	"	"	"	३	सायंकाल
११	पतकड़	६७/३३	पतकड़	६७/३३	मा. क. ११	मूल	मूल	पूर्वाह	३	सायंकाल
१२	जातिस्मरण	६८/३०	जातिस्मरण	६८/३०	फा. क. १४	श्रवण	श्रवण	पूर्वाह	३	प्रातः
१३	मेघ	६९/३२	मेघ	६९/३२	मा. शु. ४	विशाखा	विशाखा	अपराह	३	सायंकाल
१४	उत्तराषाढा	६०/२६	उत्तराषाढा	६०/२६	ज्ये. क. १२	उ. भाद्रपदा	उ. भाद्रपदा	"	३	"
१५	"	६१/३०	"	६१/३०	मा. शु. १३	रेवती	रेवती	"	३	"
१६	जातिस्मरण	६२/४६२	जातिस्मरण	६२/४६२	ज्ये. क. १४	पुष्य	पुष्य	"	३	"
१७	"	६३/३६	"	६३/३६	वै. शु. १	भरणी	भरणी	"	३	"
१८	मेघ	६४/३१	मेघ	६४/३१	मार्ग. शु. १०	कृत्तिका	कृत्तिका	"	३	सायंकाल
१९	तक्षिण	६५/४०	तक्षिण	६५/४०	मार्ग. शु. ११	रेवती	रेवती	पूर्वाह	३	सन्ध्या
२०	जातिस्मरण	६७/३७	जातिस्मरण	६७/३७	वै. क. १०	अश्विनी	अश्विनी	अपराह	३	सायंकाल
२१	"	६८/४५	"	६८/४५	आषा. क. १०	अश्विनी	अश्विनी	"	३	"
२२	"	६९/१६४	"	६९/१६४	आ. शु. ४	चित्रा	चित्रा	पूर्वाह	३	पूर्वाह सायंकाल
२३	"	७०/१२४	"	७०/१२४	पौ. क. ११	विशाखा	विशाखा	"	३	प्रातः
२४	"	७१/२६७	"	७१/२६७	मार्ग. क. १०	उत्तराषाढा	उत्तराषाढा	अपराह	३	सन्ध्या

४. ज्ञानावरण :

२३ दीक्षा वन		२४ दीक्षा वृक्ष		२५ सह दीक्षित		२६ केवलज्ञान तिथि		२७ केवलज्ञान नक्षत्र		२८ केवलोलसि काल	
नं०	ति. प./४/ ६४४-६६७	म. पु./ दीक्षातिथि वन	प. पु./२०/ ३६-६०	म. पु. दीक्षातिथि वन	१. ति. प./४/६६८ २. ह. पु./६०/३५० ३. म. पु./दीक्षा- तिथिवत्	म. पु./ सग/रत्नो०	ति. प./४/ ६७६-७०१	ह. पु./४/ २५७-२६६	म. पु./ पूर्ववत्	ति. प./४/ ६७६-७०१	म. पु./ पूर्ववत्
१	सिद्धार्थ	सिद्धार्थ (१७/१८)	वट	सप्तपर्ण	४०००	२०/२६८	फा. कृ. ११	फा. कृ. ११	फा. कृ. ११	उत्तराषाढा	उत्तराषाढा
२	सहेतुक	सहेतुक	सप्तपर्ण	सप्तपर्ण	१०००	४८/४२	पौ. शु. १४	फा. कृ. ११	पौ. शु. ११	उत्तराषाढा	उत्तराषाढा
३	"	"	शाल	शाल	"	४८/४०-४१	का. कृ. ५	फा. कृ. ११	का. कृ. ५	"	"
४	उग्र	अग्रोधान	सरल	असन	"	५०/६६	का. कृ. ५	फा. कृ. ५	पौ. शु. १४	"	"
५	सहेतुक	सहेतुक	प्रियङ्गु	प्रियङ्गु	"	५१/७५	का. शु. १	पौ. शु. १०	चै. शु. १०	"	"
६	मनोहर	मनोहर	प्रियङ्गु	...	"	५२/६६-६०	पौ. शु. १०	चै. शु. १०	चै. शु. १०	"	"
७	सहेतुक	सहेतुक	श्रीष	श्रीष	"	५३/४५	चै. शु. १०	"	चै. शु. १०	"	"
८	सर्वार्थ	सुवर्तक	नाग	नाग	"	५४/२३३-२२४	फा. कृ. ७	फा. कृ. ७	फा. कृ. ७	"	"
९	पुष्प	पुष्पक	नाग	नाग	"	५५/४६	"	"	फा. कृ. ७	"	"
१०	सहेतुक	सहेतुक	साल	साल	"	५६/४८-४६	का. शु. ३	का. शु. ३	का. शु. ३	"	"
११	मनोहर	मनोहर	सल्ल	सल्ल	"	५७/५१-५२	पौ. कृ. १४	पौ. कृ. १४	पौ. कृ. १४	"	"
१२	"	"	पाटला	कदम्ब	"	५८/४२	मा. शु. २	मा. शु. २	मा. शु. २	"	"
१३	सहेतुक	सहेतुक	जम्बू	जम्बू	६०६	५९/४८-४५	मा. शु. २	मा. शु. २	मा. शु. २	"	"
१४	"	"	पीपल	अश्वत्थ	१०००	६०/३६-३६	पौ. शु. १०	पौ. शु. १०	पौ. शु. १०	"	"
१५	शाल	सप्तपर्ण	सप्तपर्ण	सप्तपर्ण	"	६१/४८-४५	चै. कृ. १५	चै. कृ. १५	चै. कृ. १५	"	"
१६	सहस्रात्र	सहस्रात्र	नन्द	सप्तपर्ण	"	६२/४८-४८	पौ. शु. ११	पौ. शु. ११	पौ. शु. ११	"	"
१७	सहेतुक	सहेतुक	तिलक	तिलक	"	६३/४८-४३	चै. शु. ३	चै. शु. ३	चै. शु. ३	"	"
१८	"	"	आम्र	आम्र	"	६४/४८-४८	पौ. शु. ३	पौ. शु. ३	पौ. शु. ३	"	"
१९	शालि	रवेत	अशोक	अशोक	३००	६५/३७-३८	का. शु. १२	का. शु. १२	का. शु. १२	"	"
२०	नील	नीलोद्यान	चम्पक	चम्पक	१०००	६६/५१-५२	फा. कृ. १२	फा. कृ. १२	फा. कृ. १२	"	"
२१	चैत्र	चैत्रोद्यान	बकुल	बकुल	"	६७/४६-४७	फा. कृ. ६	फा. कृ. ६	फा. कृ. ६	"	"
२२	सहकार	सहकार	मेघशृंग	मेघशृंग	"	६८/५०-५६	चै. शु. ३	चै. शु. ३	चै. शु. ३	"	"
२३	अश्वत्थ	अश्वत्थ	धव	धव	३००	७१/१०६-१०६	आश्वि. शु. १	आश्वि. शु. १	आश्वि. कृ. १	"	"
२४	नाथ	नाथ	साल	साल	एकाकी	७३/११४-११३	चै. कृ. ४	चै. कृ. ४	चै. कृ. ४	"	"
						७४/३१०	चै. शु. १०	चै. शु. १०	चै. शु. १०	"	"

नं०	म. पु. सार्ग/सलो.	२६. केवल स्थान		३० केवल वन		३१ केवल वृक्ष (अशोक वृक्ष)		३२ समसंरक्षण		३३ योग निवृत्ति काल	
		ह. पु. ६०/२५४-२५६	म. पु. पूर्ववत्	ति. पं. ४/६७६-७०९	म. पु. पूर्ववत्	१. ति. प. ४/६६६-६६८	२. ह. पु. ६०/१८२-२०५	ति. प. ४/७१६-७१९	ति. प. ४/७१६-७१९	३३.० योग निवृत्ति काल	ति. प. ४/७१६-७१९
१	२०/२१६-२२०	पूर्वतालका	पुरिमताल	पुरिमताल	शकट	न्यग्रोध	वट	१२ यो०	४७/३३६	१४ दिन पूर्व	१४ दिन पूर्व
२	४८/४०	अयोध्या	साकेत	सहेतुक	×	ससर्पण	×	२१ १/२	४८/४१	१ मास पूर्व	१ मास पूर्व
३	४८/३८-४९	आनस्तो	आनस्तो	उग्रवन	×	शाल	शालमलि	२१ १/२	४८/४१	"	"
४	६०/४४-६५	अयोध्या	अयोध्या	सहेतुक	सहेतुक	सरल	असन	२० १/२	६०/६६	"	"
५	६१/७४	"	×	मनोहर	×	प्रियंगु	प्रियंगु	२० १/२	६१/८४	"	"
६	६२/६३	कौशाम्बी	वर्धमान व.	सहेतुक	×	"	×	६ १/२	६२/६३-६६	"	"
७	६३/४३-४४	काली	×	सहेतुक	सहेतुक	श्रीष	श्रीष	६ १/२	६३/४३	"	"
८	६४/२२३	बन्धपुरी	×	सर्वार्थ	सुवर्तक	नाग	नाग	८ १/२	६४/२७०	"	"
९	६५/६०	काकन्दी	×	पुष्प	पुष्प	अक्ष	नाग	८ १/२	६५/६६-६७	"	"
१०	६६/४८	भद्रिल	×	सहेतुक	×	(बहेड़ी)	बेल	७ १/२	६६/६६-६७	१ मास	१ मास
११	६७/३९	सिंहनादपुर	×	मनोहर	मनोहर	धुलीशाल	सुम्बुर	७ १/२	६७-६०	"	"
१२	६८/४१-४२	बन्धपुरी	×	"	"	तौन्डू	कदम्ब	६ १/२	६८/४१	"	"
१३	६९/४४	कम्पिला	×	सहेतुक	सहेतुक	पाटल	अम्बू	६ १/२	६९/४४	"	"
१४	६०/३६	अयोध्या	×	"	"	अम्बू	पोपल	६ १/२	६०/४४	"	"
१५	६१/४२	रत्नपुर	×	"	"	पोपल	सप्तच्छद	६ १/२	६१/४१	"	"
१६	६३/३८	हस्तनागपुर	×	आनवन	सहलात्र	नन्दी	नन्दी	४ १/२	६३/४६	"	"
१७	६४/४२	"	×	सहेतुक	सहेतुक	तिलक	तिलक	४ १/२	६४/४१	"	"
१८	६५/३७	"	×	"	"	आम्र	आम्र	३ १/२	६५/४६	"	"
१९	६६/६९	मिथिला	×	मनोहर	खेत	कंकलि	अशोक	३ १/२	६६/६९	"	"
२०	६७/४६	कुशाग्रनगर	×	नील	नील	चम्पक	चम्पक	२ १/२	६७/४६	"	"
२१	६८/५७	मिथिला	×	चित्र	चित्र	बकुल	बकुल	२ १/२	६८/५७	"	"
२२	७१/७६-१८०	गिरनार	गिरनार	सहसार	सहसार	मेघशृंग	बांस	२ १/२	७१/७६	"	"
२३	७३/२३४	आनमकेस	×	अनवन	अनवन	शब	रेवदार	२ १/२	७३/२३४	"	"
२४	७४/३४६-३५०	अण्डुल्ला	अण्डुल्ला	अण्डवन	अण्डवन	शाल	शाल	१ १/२	७४/३५०	"	"

संख

नं.	उ. वि. प्र. म.	३६. पूर्वधारी		३७. शिष्यक		३८. अवधि ज्ञानी		३९. केवली		४०. विक्रियाधारी	
		सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष	सामान्य	विशेष
१	४७/२६०-२६४	४७५०		४१५०		२०००		२००००		२०६००	
२	४८/४३-४८	२७५०		२१६००		२४००		२००००		२०४००	
३	४९/४३-४९	२९५०		२२६३००		२६५०		२६०००		२६५००	
४	५०/४३-५०	२५००		२३००५०		२८००		२६०००		२६०००	
५	५१/४३-५१	२४००		२४४३५०		२९०००		२६०००		२६०००	
६	५२/४३-५२	२३००		२६६०००		२९०००		२६०००		२६३००	
७	५३/४३-५३	२०३०		२४४६२०		२९०००		२६०००		२६३००	
८	५४/२४४-२४८	४०००		२९०४००	२००४००	२९०००	५०००	२९०००		२९०००	
९	५५/२४४-५७	२५००		२९५५००		२९०००		२९०००		२९०००	
१०	५६/५०-५७	२४००		५६२००		५७००		५७०००		५७०००	
११	५७/५४-५६	२३००		५८२००		६०००		६५००		६५०००	
१२	५८/५४-५६	२२००		६१२००		६४००		६५०००		६५०००	
१३	५९/५८-५३	२१००		६२५००		६५००		६५०००		६५०००	
१४	६०/५७-५२	२०००		६३६००		६५००		६५०००		६५०००	
१५	६१/५४	२००		६४७००		६५००		६५०००		६५०००	
१६	६३/५७९-५६५	५००		६४८००		६५००		६५०००		६५०००	
१७	६४/५४-५६	५००		६४९००		६५००		६५०००		६५०००	
१८	६५/५६-५३	६१०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
१९	६६/५३-५६	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
२०	६७/५६-५३	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
२१	६८/५०-५५	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
२२	७१/६२-६८	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
२३	७३/५६-६५	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	
२४	७४/५७-७८	६५०		६५०००		६५००		६५०००		६५०००	

अनेक सिद्धान्त कोष

नं०	म. पु./ सं. प्रसि०	४४ मनःपर्वयज्ञांगी		४५ वादी		४६ सर्व ऋषि संख्या		४७ गणधर संख्या		४८ मुख्य गणधर	
		सामान्य	प्रमाण नं०	विशेष	सामान्य	प्रमाण नं०	विशेष	सामान्य	प्रमाण नं०	विशेष	विशेष
१	४७/१६०-२६४	१२७५०			१२७५०	३	८४०८४	८४		श्रुतमतेन	२,३
२	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०			८०		केसरिसेन	३
३	४८/४३-४८	१२४५०	२,३	१२४५०	१२४५०	२,३		१०५		चरिसेन	३
४	४८/४३-४८	१२४५०			१२४५०			१०३		वज्रचमर	२,३
५	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११६		वज्र	२,३
६	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११९		चमर	२
७	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
८	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		चमर	२
९	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१०	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
११	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१२	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१३	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१४	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१५	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१६	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१७	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१८	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
१९	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
२०	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
२१	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
२२	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
२३	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३
२४	४८/४३-४८	१२४५०	२	१२४५०	१२४५०	२		११		वज्र	२,३

नं०	म. पु./ सर्ग/श्लो.	४६ आररररर संख्या		५० मुररर आरररर		५१ आररर संख्या		५२ आररर संख्या	
		सामान्य	वररण	वररण	वररण	सामान्य	वररण	सामान्य	वररण
१	५७/२६०-२६४	३६००००				३०००००		६०००००	
२	५८/४३-४८	३२००००				"		"	
३	५९/४३-४६	३३००००				"		"	
४	६०/६७-६३	३३०६००				"		"	
५	६१/७६-८१	३३००००				"		"	
६	६२/१८-६४	४२००००				"		"	
७	६३/४६-६१	३३००००				"		"	
८	६४/२४४-२४८	३८००००				"		"	
९	६५/१२-५७	३८००००				"		"	
१०	६६/१०-६६	"				२०००००		४०००००	६०००००
११	६७/१४-६६	६३००००				"		"	
१२	६८/४४-४६	१०६०००				"		"	
१३	६९/४८-४३	१०३०००				"		"	
१४	६०/३७-४२	१०८०००				"		"	
१५	६१/४४	६२४००				"		"	
१६	६२/४०६-४६६	६०३००				"		"	
१७	६३/४४-४६	६०३१०				१०००००		३०००००	
१८	६४/३६-४३	६००००				"		"	
१९	६५/६२-६६	५६०००				"		"	
२०	६७/४६-६३	६००००				"		"	
२१	६८/६०-६६	४६०००				"		"	
२२	७१/१८२-१८७	४००००				"		"	
२३	७३/१४६-१६३	३८०००				"		"	
२४	७४/४७३-४७८	३६०००				"		"	

*ह.पु. में सर्वत्र इन स्थानोंमें वर्षकी जगह मास दिये हैं।

४. वर्तमान चौबीसीके आयुकालका विभाव परिवर्ष

ला०=लाह; को०=कोटि; सा०=सागर; प०=परव

५३. आयु		५४. कुमारकाल		५५. विवेकता		५६. राज्यकाल		५७. ज्ञानकाल		५८. केवलिकाल	
सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	विवाह	राज्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य
१. ति.प./४/५७६-८८	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४	१. ति.प./४/५८३-६८४
२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६	२. ति.सा./८०५-८०६
३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२	३. प.पु./१०/११८-१२२
४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६	४. ह.पु./६०/३१२-३१६
५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./	५. म.पु./
सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	विवाह	राज्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य	सर्ग/श्लो.	सामान्य
१. ४८/२८-३१	४८/२८-३१	१६/१२६	२० ला० पूर्व	मण्डलीक	मण्डलीक	१६/२६७	६३ ला० पूर्व	४८/४२	१००० वर्ष	१ ला० पूर्व-१००० वर्ष	१००० वर्ष
२. ४८/३१-३६	४८/३१-३६	४८/३१	१८ " "	"	"	४८/३१	६३ ला० पूर्व + १ पूर्वांग	४८/४२	१२ वर्ष	१ " - (१ पूर्वांग १२ ")	१ " - (१ पूर्वांग १२ ")
३. ४८/३६-४०	४८/३६-४०	४८/३६	१५ " "	"	"	४८/३६	४८ " " + ४ " "	४८/४२	१४ " "	१ " - (४ " " १४ ")	१ " - (४ " " १४ ")
४. ४८/४०-४५	४८/४०-४५	४८/४०	१२ " "	"	"	४८/४०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	१८ " "	१ " - (८ " " १८ ")	१ " - (८ " " १८ ")
५. ४८/४५-४८	४८/४५-४८	४८/४५	१० " "	"	"	४८/४५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	२० " "	१ " - (१२ " " २० ")	१ " - (१२ " " २० ")
६. ४८/४८-५०	४८/४८-५०	४८/४८	७ " "	"	"	४८/४८	४८ " " + ४ " "	४८/४२	२२ " "	१ " - (१६ " " २२ ")	१ " - (१६ " " २२ ")
७. ४८/५०-५५	४८/५०-५५	४८/५०	५ " "	"	"	४८/५०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	२४ " "	१ " - (२० " " २४ ")	१ " - (२० " " २४ ")
८. ४८/५५-६०	४८/५५-६०	४८/५५	३ " "	"	"	४८/५५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	२६ " "	१ " - (२४ " " २६ ")	१ " - (२४ " " २६ ")
९. ४८/६०-६५	४८/६०-६५	४८/६०	१० " "	"	"	४८/६०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	२८ " "	१ " - (२८ " " २८ ")	१ " - (२८ " " २८ ")
१०. ४८/६५-७०	४८/६५-७०	४८/६५	२ " "	"	"	४८/६५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	३० " "	१ " - (३० " " ३० ")	१ " - (३० " " ३० ")
११. ४८/७०-७५	४८/७०-७५	४८/७०	१८ ला० वर्ष	कुमारव्रमण	मण्डलीक	४८/७०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	३२ " "	१ " - (३२ " " ३२ ")	१ " - (३२ " " ३२ ")
१२. ४८/७५-८०	४८/७५-८०	४८/७५	२१ ला० वर्ष	कुमारव्रमण	मण्डलीक	४८/७५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	३४ " "	१ " - (३४ " " ३४ ")	१ " - (३४ " " ३४ ")
१३. ४८/८०-८५	४८/८०-८५	४८/८०	२४ " "	"	"	४८/८०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	३६ " "	१ " - (३६ " " ३६ ")	१ " - (३६ " " ३६ ")
१४. ४८/८५-९०	४८/८५-९०	४८/८५	२७ " "	"	"	४८/८५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	३८ " "	१ " - (३८ " " ३८ ")	१ " - (३८ " " ३८ ")
१५. ४८/९०-९५	४८/९०-९५	४८/९०	३० " "	"	"	४८/९०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	४० " "	१ " - (४० " " ४० ")	१ " - (४० " " ४० ")
१६. ४८/९५-१००	४८/९५-१००	४८/९५	३२ " "	"	"	४८/९५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	४२ " "	१ " - (४२ " " ४२ ")	१ " - (४२ " " ४२ ")
१७. ४८/१००-१०५	४८/१००-१०५	४८/१००	३४ " "	"	"	४८/१००	४८ " " + ४ " "	४८/४२	४४ " "	१ " - (४४ " " ४४ ")	१ " - (४४ " " ४४ ")
१८. ४८/१०५-११०	४८/१०५-११०	४८/१०५	३६ " "	"	"	४८/१०५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	४६ " "	१ " - (४६ " " ४६ ")	१ " - (४६ " " ४६ ")
१९. ४८/११०-११५	४८/११०-११५	४८/११०	३८ " "	"	"	४८/११०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	४८ " "	१ " - (४८ " " ४८ ")	१ " - (४८ " " ४८ ")
२०. ४८/११५-१२०	४८/११५-१२०	४८/११५	४० " "	"	"	४८/११५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	५० " "	१ " - (५० " " ५० ")	१ " - (५० " " ५० ")
२१. ४८/१२०-१२५	४८/१२०-१२५	४८/१२०	४२ " "	"	"	४८/१२०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	५२ " "	१ " - (५२ " " ५२ ")	१ " - (५२ " " ५२ ")
२२. ४८/१२५-१३०	४८/१२५-१३०	४८/१२५	४४ " "	"	"	४८/१२५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	५४ " "	१ " - (५४ " " ५४ ")	१ " - (५४ " " ५४ ")
२३. ४८/१३०-१३५	४८/१३०-१३५	४८/१३०	४६ " "	"	"	४८/१३०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	५६ " "	१ " - (५६ " " ५६ ")	१ " - (५६ " " ५६ ")
२४. ४८/१३५-१४०	४८/१३५-१४०	४८/१३५	४८ " "	"	"	४८/१३५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	५८ " "	१ " - (५८ " " ५८ ")	१ " - (५८ " " ५८ ")
२५. ४८/१४०-१४५	४८/१४०-१४५	४८/१४०	५० " "	"	"	४८/१४०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	६० " "	१ " - (६० " " ६० ")	१ " - (६० " " ६० ")
२६. ४८/१४५-१५०	४८/१४५-१५०	४८/१४५	५२ " "	"	"	४८/१४५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	६२ " "	१ " - (६२ " " ६२ ")	१ " - (६२ " " ६२ ")
२७. ४८/१५०-१५५	४८/१५०-१५५	४८/१५०	५४ " "	"	"	४८/१५०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	६४ " "	१ " - (६४ " " ६४ ")	१ " - (६४ " " ६४ ")
२८. ४८/१५५-१६०	४८/१५५-१६०	४८/१५५	५६ " "	"	"	४८/१५५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	६६ " "	१ " - (६६ " " ६६ ")	१ " - (६६ " " ६६ ")
२९. ४८/१६०-१६५	४८/१६०-१६५	४८/१६०	५८ " "	"	"	४८/१६०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	६८ " "	१ " - (६८ " " ६८ ")	१ " - (६८ " " ६८ ")
३०. ४८/१६५-१७०	४८/१६५-१७०	४८/१६५	६० " "	"	"	४८/१६५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	७० " "	१ " - (७० " " ७० ")	१ " - (७० " " ७० ")
३१. ४८/१७०-१७५	४८/१७०-१७५	४८/१७०	६२ " "	"	"	४८/१७०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	७२ " "	१ " - (७२ " " ७२ ")	१ " - (७२ " " ७२ ")
३२. ४८/१७५-१८०	४८/१७५-१८०	४८/१७५	६४ " "	"	"	४८/१७५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	७४ " "	१ " - (७४ " " ७४ ")	१ " - (७४ " " ७४ ")
३३. ४८/१८०-१८५	४८/१८०-१८५	४८/१८०	६६ " "	"	"	४८/१८०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	७६ " "	१ " - (७६ " " ७६ ")	१ " - (७६ " " ७६ ")
३४. ४८/१८५-१९०	४८/१८५-१९०	४८/१८५	६८ " "	"	"	४८/१८५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	७८ " "	१ " - (७८ " " ७८ ")	१ " - (७८ " " ७८ ")
३५. ४८/१९०-१९५	४८/१९०-१९५	४८/१९०	७० " "	"	"	४८/१९०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	८० " "	१ " - (८० " " ८० ")	१ " - (८० " " ८० ")
३६. ४८/१९५-२००	४८/१९५-२००	४८/१९५	७२ " "	"	"	४८/१९५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	८२ " "	१ " - (८२ " " ८२ ")	१ " - (८२ " " ८२ ")
३७. ४८/२००-२०५	४८/२००-२०५	४८/२००	७४ " "	"	"	४८/२००	४८ " " + ४ " "	४८/४२	८४ " "	१ " - (८४ " " ८४ ")	१ " - (८४ " " ८४ ")
३८. ४८/२०५-२१०	४८/२०५-२१०	४८/२०५	७६ " "	"	"	४८/२०५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	८६ " "	१ " - (८६ " " ८६ ")	१ " - (८६ " " ८६ ")
३९. ४८/२१०-२१५	४८/२१०-२१५	४८/२१०	७८ " "	"	"	४८/२१०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	८८ " "	१ " - (८८ " " ८८ ")	१ " - (८८ " " ८८ ")
४०. ४८/२१५-२२०	४८/२१५-२२०	४८/२१५	८० " "	"	"	४८/२१५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	९० " "	१ " - (९० " " ९० ")	१ " - (९० " " ९० ")
४१. ४८/२२०-२२५	४८/२२०-२२५	४८/२२०	८२ " "	"	"	४८/२२०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	९२ " "	१ " - (९२ " " ९२ ")	१ " - (९२ " " ९२ ")
४२. ४८/२२५-२३०	४८/२२५-२३०	४८/२२५	८४ " "	"	"	४८/२२५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	९४ " "	१ " - (९४ " " ९४ ")	१ " - (९४ " " ९४ ")
४३. ४८/२३०-२३५	४८/२३०-२३५	४८/२३०	८६ " "	"	"	४८/२३०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	९६ " "	१ " - (९६ " " ९६ ")	१ " - (९६ " " ९६ ")
४४. ४८/२३५-२४०	४८/२३५-२४०	४८/२३५	८८ " "	"	"	४८/२३५	४८ " " + ४ " "	४८/४२	९८ " "	१ " - (९८ " " ९८ ")	१ " - (९८ " " ९८ ")
४५. ४८/२४०-२४५	४८/२४०-२४५	४८/२४०	९० " "	"	"	४८/२४०	४८ " " + ४ " "	४८/४२	१०० " "	१ " - (१०० " " १०० ")	१ " - (१०० " " १०० ")

नं०	जन्म/मृत्यु/वर्ष	५६. जन्मान्तरालकाल		६०. कैवल्योत्पत्ति अन्तराल		६१. निर्वाण अन्तराल		
		१. ति.म./५३-५७७	२. ति.सा./२०७-२२१	३. प.पु./२०५३-६१	४. म.पु./पूर्ववत्	१. ति.प./५७२-७०३	२. ति.प./१२४०-१२४६	३. ति.प./६०५६७-४७२
१	४८/३६	बौद्ध कालमें ८४ लाख ५०० ३ वर्ष ८२ मास कोष रहनेपर उत्पन्न हुए।		५० लाख को० सा०	५० लाख को० सा०	५० लाख को० सा० + ८३६१०१२ वर्ष	५० लाख को० सा०	५० लाख को० सा०
२	४६/३६			३० " " "	३० " " "	३० " " " + ३ पूर्वाग २ वर्ष	३० " " "	३० " " "
३	४०/३६			२० " " "	२० " " "	२० " " " + ४ " ४ "	२० " " "	२० " " "
४	४१/३६			६ " " "	६ " " "	६ " " " + ४ " २ "	६ " " "	६ " " "
५	४२/३६			२०,००० " " "	२०,००० " " "	२०,००० " " + ३ पूर्वाग २३६६६०० वर्ष	२०,००० को० सा०	२०,००० को० सा०
६	४३/३६			६००० " " "	६००० " " "	६००० " " + ४ " २ "	६००० " " "	६००० " " "
७	४४/३६			६०० " " "	६०० " " "	६०० " " + ३ " २३६६६१२ "	६०० " " "	६०० " " "
८	४५/३६			६० " " "	६० " " "	६० " " " + ४ " ३ "	६० " " "	६० " " "
९	४६/३०			६ " " "	६ " " "	६ को० सा० ७४६६६ पूर्व २३६६६१ पूर्वाग २३६६६६ वर्ष	६ " " "	६ " " "
१०	४७/३६			१ को० सा० + १ लाख ५०० - (१०० सा० + १००२६०० वर्ष)	१ को० सा० - १०० सा०	१ को० सा० - १०० सा०	१ को० सा० - १०० सा०	१ को० सा० - १०० सा०
११	४८/३३	(३ सा० ६ लाख वर्ष) - ३/४ परवत्		५४ सा०	५४ सा०	५४ सा० ३३०००० वर्ष	५४ सा०	५४ सा०
१२	४९/३३			३० " " "	३० " " "	३० " " ३३०००० वर्ष	३० " " "	३० " " "
१३	६०/३३			६ " " "	६ " " "	६ " " ७४६६६६ "	६ " " "	६ " " "
१४	६१/३०			४ " " "	४ " " "	४ " " ४६६६६६ "	४ " " "	४ " " "
१५	६३/४१			३ सा० ६ लाख वर्ष - ३/४ परवत्	३ सा० - ३/४ परवत्	३ " " २३६०१६ वर्ष - ३/४ परवत्	३ सा० - ३/४ परवत्	३ सा० - ३/४ परवत्
१६	६४/३६			१/२ परवत् + १००० वर्ष	१/२ परवत्	१/२ परवत् २३६० वर्ष	१/२ परवत्	१/२ परवत्
१७	६५/३६			१/४ परवत् - ६६६६६६०० वर्ष	१/४ प. - १००० को० वर्ष	१/४ " - ६६६६६६०२१० वर्ष	१/४ प. - १००० को० वर्ष	१/४ प. - १००० को० वर्ष
१८	६६/३६			१००००२६००० वर्ष	१००० को० वर्ष	१००० को० वर्ष	१००० को० वर्ष	१००० को० वर्ष
१९	६७/३७			५४२६००० " " "	५४००००० वर्ष	५४००००० वर्ष	५४००००० वर्ष	५४ लाख वर्ष
२०	६८/३२			६१०,००० " " "	६०,००,००० वर्ष (!)	६०,००,००० वर्ष (!)	६०,००,००० वर्ष	६ " " "
२१	७१/४६			५०६००० " " "	५०,००,००० वर्ष	५०,००,००० वर्ष	५०,००,००० वर्ष	५ " " "
२२	७३/६२			८४,००० " " "	८४,००० वर्ष	८४,००० वर्ष	८४,००० वर्ष	८४,००० वर्ष
२३	७४/३७			२७० " " "	२५० वर्ष	२५० वर्ष	२५० वर्ष	२५० " " "
२४		चतुर्थ कालमें ७५ वर्ष ८२ मास कोष रहने पर उत्पन्न हुए थे।						

५. वर्तमान चौबीसीके तीर्थंकर व तत्काळीन प्रसिद्ध पुरुष

ला०=लाल, को०=कोटि, सा०=सागर, प०=परय

नं०	६२ तीर्थकाल	६३ तीर्थ व्युत्पत्ति		६४ सामयिक शालाका पुरुष						६५ मुख्य बोधा		
		१. ति. प./४/१२७६ २. ति. सा./१२४ ३. ह. पु./६/४७४-४७५ ४ म. पु./ सर्ग/सलो.	सामान्य	नाम	चक्रवर्ती	बलदेव	नारायण	प्र तिनारायण	रुद्र		मुख्य	
१	६० ला० को० सा० + १ पूर्वाणि		×	१ ऋषभ	१ भरत	×	×	१ विपुष्ट	×	×	१ भीमाबलि	भरत
२	३० " " " ३ "		×	२ अजित	२ सगर	×	×	२ द्विपुष्ट	×	×	२ जितशत्रु	सगर
३	१० " " " ४ "		×	४ अमिनन्दन	×	×	×	३ स्वर्धु	×	×	३ अचल	सामयवीर्य
४	८ " " " ४ "		×	५ सुमति	×	×	×	४ पुष्करीक	×	×	४ सुप्रतिष्ठ	मित्रभाव
५	६०,००० " " ४ "		×	६ पद्मप्रभु	×	×	×	५ पुष्करीक	×	×	५ अचल	मित्रवीर्य
६	६,००० " " ४ "		×	७ सुपाश्व	×	×	×	६ पुष्करीक	×	×	६ अचल	धर्मवीर्य
७	६०० " " ४ "		×	८ चन्द्रप्रभु	×	×	×	६ पुष्करीक	×	×	६ अचल	दानवीर्य
८	६० " " ४ "		×	९ पुष्पदत्त	×	×	×	६ पुष्करीक	×	×	६ अचल	मधवा
९	(६ को० सा० - १/४ प०) + (१ ला० पूर्व - २८ पूर्वाणि)		×	१० शीतल	×	×	×	६ पुष्करीक	×	×	६ अचल	मुदिवीर्य
१०	१ को० सा० - { (१०० सा० + १/२ प०) + (२००० पूर्व - ६६६०० वर्ष) }	१/४ परय	—	११ श्रियास	×	१ विजय	१ विजय	१ विपुष्ट	१ आनधीव	१ आनधीव	१ अचल	सीमधर
११	(४४ सा० + २१ ला० वर्ष) - ३/४ परय	१/२ परय	—	१२ बासुपुत्र्य	×	२ अचल	२ अचल	२ द्विपुष्ट	२ तारक	२ तारक	२ अचल	स्वयम्भू
१२	(३० सा० + १४ ला० वर्ष) - १ परय	(१/३) ३/४ प०	—	१३ विमल	×	३ धर्म	३ धर्म	३ स्वर्धु	३ मेरक	३ मेरक	३ अचल	पुष्करीक
१३	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	१ परय	—	१४ अनन्त	×	४ सुप्रभ	४ सुप्रभ	४ पुष्करीक	४ मधु कै०	४ मधु कै०	४ अचल	पुरुष पुष्करीक
१४	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	१५ धर्म	×	५ मधवा	५ मधवा	५ पुष्करीक	५ निधुन्य	५ निधुन्य	५ अचल	सत्यदत्त
१५	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	१६ शान्ति	×	६ स्वयं	६ स्वयं	६ पुष्करीक	६ बलि	६ बलि	६ अचल	कुनाल
१६	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	१/२ परय	—	१७ कुम्भ	×	७ " "	७ " "	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	नारायण
१७	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	१/४ परय	—	१८ अर	×	८ सुभौम	८ सुभौम	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	सुभौम
१८	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	१९ मखिल	×	९ पद्म	९ पद्म	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	सर्वभौम
१९	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२० सुव्रत	×	१० हरिवेण	१० हरिवेण	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	अजितवज्र
२०	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२१ नमि	×	११ जयसेन	११ जयसेन	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	विजय
२१	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२२ नेम	×	१२ अक्षदत्त	१२ अक्षदत्त	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	उग्रसेन
२२	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२३ पारव	×	१३ अक्षदत्त	१३ अक्षदत्त	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	महासेन
२३	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२४ नन्द	×	१४ अक्षदत्त	१४ अक्षदत्त	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	अजित
२४	(६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ परय	३/४ परय	—	२५ नन्द	×	१५ अक्षदत्त	१५ अक्षदत्त	६ पुष्करीक	७ प्रहरण	७ प्रहरण	७ अचल	अजित

७. विवेकहस्त्य तीर्थकरोंका परिचय

१ जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/१४६-१६४					१. वि. सा./ ६८९ २. म. पु./७६/४६६ ३. जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/१६६
१ नाम	२ चिह्न	३ नगरी	४ पिता	५ माता	६ विवेकहस्त्य तीर्थकरोंकी संख्या
१ सीमन्धर		पुण्डरीकणी	हंस		सिरध्वस्त्यलक्ष्मी सङ्घिसर्ग पुहवरेण अवरेण। बीस बी ' सयले छोसे सस- रिसर्ग बरवो। ६८९। तीर्थकर पृथक्-पृथक् एक एक विवेह देशविधै एक एक होइ तब उत्कृष्ट- पनै करि एकसौ साठि होइ। महुरि अवश्यपने करि सीता सीतादाका दक्षिण उत्तर तट विधै एक एक होइ रेमे एक मेरु अवैक्षा क्यारि होइ। सब मिलि करि पंच मेरुके विवेह अपेक्षाकरि बीस हो है।
२ युगमन्धर			भी रुह		
३ बाहु	हरिण	सुसीमा	सुपीव	विजया	
४ सुबाहु		अवध्यदेश		सनन्दा	
५ संजात	सूर्य	अलकापुरी	देवसेन		
६ स्वर्गप्रभ	चन्द्रमा	मंगला			
७ ऋषभानन		सुसीमा		वीरसेना	
८ अनन्तवीर्य					
९ सूरिप्रभ	बैल				
१० विशालप्रभ	इन्द्र	पुण्डरीकणी	वीर्य	विजया	
११ ब्रजधर	शंख		पद्मरथ	सरस्वती	
१२ चन्द्रानन	गो	पुण्डरीकणी		दयावती	
१३ चन्द्रबाहु	कमल			रेणुका	
१४ भुजंगम	चन्द्रमा		महाबल		
१५ ईश्वर		सुसीमा	गलसेन	ज्वाला	
१६ नेमिप्रभ	सूर्य				
१७ वीरसेन		पुण्डरीकणी	भूमिपाल	वीरसेना	
१८ महाभद्र		विजया	देवराज	उमा	
१९ देवयश		सुसीमा	स्तनभूति	गंगा	
२० अजितवीर्य	कमल		कनक		

तीर्थकर बेलावत—व्रत विधान संग्रह/११० वृषभनाथका ७-८ का बेला तथा ६ को तीन अंजुली शर्मतका पारणा । अजितनाथका १३-१४ का बेला तथा १५ को तीन अंजुली वृषका पारणा । सम्भवनाथका वृषभनाथवत् तथा अभिनन्दन नाथका अजितनाथवत् । इसी प्रकार आगे भी तीर्थकर नं० ५, ७, ८, ११, १३, १५, १७, १८, २१, २३ का वृषभनाथवत् और तीर्थकर नं० ६, ८, १०, १२, १४, १६, १९, २०, २२, २४ का अजितनाथवत् जानना । जाण्य—“ओ हौ वृषभादिचतुर्विंशति-तीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाण्य ।

तीर्थकरव्रत—व्रत विधान संग्रह/४८-२४ तीर्थकरोंके नामसे २४ दिन तक लगातार २४ उपवास । जाण्य—“ओ हौ वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकरेभ्यो नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाण्य ।

तीर्थ—१. निश्चय तीर्थका लक्षण

मो. पा./सू./२६-२७ वयसंमत्तविशुद्धे पंचेदियसंजवे गिरावेवलो । गृहाएउ सुणी तिरथे दिक्कासिक्का सुगृहाणेण । २६। [शुद्धशुद्धकस्वभाव-लक्षणे निजामस्वरूपे संसारसमुद्रतारणसमर्थे तीर्थे स्नातु विशुद्धो भवतु] अं जिमलं सुवस्मं समत्तं संजमं णाणं । तं तिरथंजिमग्गे हवैव जदि संतिभावेण । २७। =सम्यक्स्व करि विशुद्ध, पाँच इन्द्रिय-संयत संवर सहित, निरपेक्ष ऐसा आत्मस्वरूप तीर्थ विषे दोहा शिखा रूप स्नान करि पवित्र होओ । २६। [शुद्ध शुद्ध एक स्वभाव है लक्षण जिसका ऐसे निजाम स्वरूप रूप तीर्थमें जो कि संसार समुद्र-से पार करनेमें समर्थ है । स्नान करके विशुद्ध होओ । ऐसा भाव है । मो. पा./टी./२६/२२/२१] जिन मार्ग विषे जो निर्मल उत्तम क्षमादि धर्म निर्दोष सम्यक्स्व, निर्मल संयम, बारह प्रकार निर्मल तप, और धर्मार्थनिका यथार्थ ज्ञान ये तीर्थ हैं । ये भी जो शान्त भाव सहित होय कषाय भाव न होय तब निर्मल तीर्थ है ।

सू. आ./५५७...सुदधम्मो एरथ पुण तिरथं । =श्रुत धर्म तीर्थ कहा जाता है ।

घ. ८/३, ४/२२/७ धम्मो णाम सम्मदं सण-गाणचरित्ताणि । एदेहि संसारसायरं तरंति त्ति एदाणि तिरथं । =धर्मका अर्थ सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य है । चकि इनसे संसार सागरको तरते हैं इसलिए इन्हें तीर्थ कहा है ।

भ. आ./वि. २०२/५६/६ तरंति संसारं येन भव्यास्ततीर्थं कैश्चन तन्ति भुतेन गणधरेवालम्बनभूतैरिति भुतं गणधरा वा तीर्थमित्यु-च्यते । =जिसका आश्रय लेकर भव्य जीव संसारसे तिरकर मुक्तिको प्राप्त होते हैं उसको तीर्थ कहते हैं । कितनेक भव्य जीव भुतसे अथवा गणधरकी सहायतासे संसारसे उत्तीर्ण होते हैं, इसलिए भुत और गणधरको तीर्थ कहते हैं । (स्व. स्तो./टी./१०६/२२६) ।

स. हा./टी./२/२२२/२४ तीर्थकृतः संसारोत्तरणहेतुभूतत्वात्तीर्थमिव तीर्थमागमः । =संसारसे पार उतरनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं ।

प्र. सा./ता./५/१/३/२३ दृष्टश्रुतानुभूतविषयसुखाभिलाषरूपनीरप्रवेश-रहितेन परमसमाधिभोतेनोत्तीर्णसंसारसमुद्रत्वात्, अन्येषां तरणोपाय-भूतत्वाच्च तीर्थम् । =दृष्ट, श्रुत और अनुभूत ऐसे विषय-सुखकी अभिलाषा रूप जलके प्रवेशसे जो रहित है ऐसी परम समाधि रूप नौकाके द्वारा जो संसार समुद्रसे पार हो जानेके कारण तथा दूसरोंके लिए पार उतरनेका उपाय अर्थात् कारण होनेसे (वर्तमान भगवात्) परम तीर्थ है ।

२. व्यवहार तीर्थका लक्षण

मो. पा./टी./२७/६१/७ तज्जगत्प्रसिद्धं निश्चयतीर्थप्राप्तिकारणं सुक्त-मुनिपदसंयुतं तीर्थं ऊर्जयन्तशत्रुजंयत्तादवैशपावागिरि...तीर्थकर-पंचकल्याणस्थानानि चेत्यादिमार्गे यानि तीर्थानि वर्तन्ते तानि

कर्मक्षयकारणानि बन्दीयानि । =निश्चय तीर्थकी प्राप्तिका जो कारण है ऐसे जगत प्रसिद्ध तथा सुक्तजीवोंके शरणक्रमलोंसे स्पृष्ट ऊर्जयन्त, शत्रुजंय, तादवैश, पावागिरि आदि तीर्थ हैं । ये तीर्थ-करोंके पंचकल्याणकोके स्थान हैं । ये जितने भी तीर्थ इस पृथिवी-पर वर्त रहे हैं वे सब कर्मक्षयके कारण होनेसे बन्दीय हैं । (मो. पा./भाषा./४३/१३६/१०) ।

३. तीर्थके भेद व लक्षण

सू. बा./५५८-५६० बुविहं च होइ तिरथं णादव्वं दव्वभावसंयुतं । एदेसि दोहं पिय पत्तेय परूवणा होइ । ५५८। शोहोपसमणं तण्हा जेदो मलपकपवहणं चैव । तिहि कारणेहि जुत्तो तम्हा तं दव्वदो तिरथं । ५५९। दंसणणाणचरित्तं णिजजुत्ता जिणवरा वु सव्वेपि । तिहि कारणेहि जुत्ता तम्हा ते भावदो तिरथं । ५६०। =तीर्थके दो भेद हैं—द्रव्य और भाव । इन दोनोंकी प्ररूपणा भिन्न भिन्न है ऐसा जानना । ५५८। संताप शान्त होता है, तृष्णाका नाश होता है, मल पंककी शुद्धि होती है, ये तीन कार्य होते हैं इसलिए यह द्रव्य तीर्थ है । ५५९। सभी जिनदेव दर्शन ज्ञान आचरित कर संयुक्त हैं । इन तीन कारणोंसे युक्त हैं इसलिए वे जिनदेव भाव तीर्थ हैं । ५६०।

तीर्थकृत भावना क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

तीर्थका लक्षण—

ध. ११/४, २, ६, २४६/३४६/१३ तिव्व-मंदवा णाम तेसि जहण्णुक्कत्सपरि-णामाणमविभागपडिच्छेदाणमप्पावहुणं परूवेदि । = तीव्र-मन्दता अनुयोग द्वार उन (स्थितिवन्धाध्यवसायस्थानों) के जवन्थ व उत्कृष्ट परिणामोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंके अरूपबहुत्वकी प्ररूपणा करता है ।

* कषायकी तीव्रता मन्दता—दे० कषाय ।

* परिणामोंकी तीव्रता मन्दता—दे० परिणाम ।

तीसिय—ल. सा./भाषा./२२६/२७६/१ जिन (कर्मजि) की तीस कोड़ाकोड़ी (सागर) की उत्कृष्ट स्थिति है ऐसे ज्ञानावरण, दर्शना-वरण, अन्तराय, वेदनीय तिनकी तीसिय कहिये ।

तुंबर—गन्धर्व नामा व्यन्तर जातिका एक भेद—दे० गन्धर्व ।

तुंबुरव—सुमतिनाथ भगवात्का शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

तुंबुर—आपके असली नामका पता नहीं । तुंबुर ग्राममें रहनेके कारण आपका यह नाम ही प्रसिद्ध है । कदाचित् तुम्बूलाचार्य भी कहते हैं । आप शामकण्ड आचार्यके कुछ परचात् हुए हैं । कृति—आपने षट्खण्डके प्रथम पाँच खण्डोंपर चूड़ामणि नामकी टीका लिखी है । समय—ई. श. ३-४ (प. खं./प्र. ४६ (H. L. Jain)

तुरुष्क—वर्तमान तुर्किस्तान (म. पु./प्र. ५० पन्नालाल) ।

तुलसीदास—आपको सन्त गोस्वामी तुलसीदास कहते हैं । कृति—रामायण, नवबुर्गाविधान । समय—वि० १६०० (हि. जै. सा. ११५ काताप्रसाद) ।

तुला—तोलका प्रमाण, विशेष—दे० गणित/१/१ ।

तुलिग—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

तुल्य—तुल्य बल विरोध—दे० विरोध ।

तुषित—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक । २—लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

तूर्यांग—तूर्यांग जातिका कण्ववृक्ष—दे० वृक्ष/१ ।

तूणीक—पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० पिशाच ।

तृणचारण ऋद्धि—वे० ऋद्धि/४/८ ।

तृणफल—तोलाका एक प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१ ।

तृणस्पृशपरिवह—स. सि./६/६/४२६/१ तृणग्रहणमुपलक्षणं कस्य-चिद्व्ययनदुःखकारणस्य । तेन शुष्कतृणपरुषशर्करा—आदि व्ययनकृत-पादवेदनाप्राप्तिं सत्यां तत्राप्रहितचेतसस्त्वयाशय्यानिषद्यासु प्राणिपीडा-परिहारं निरयमप्रमत्तचेतसस्तृणादिस्पर्शाधापरिवहविजयो वेदि-तव्यः । —जो कोई विधने रूप दुःखका कारण है उसका 'तृण' पर्वका ग्रहण उपलक्षण है । इसलिप सूखा तिनका, कठोर, कड़क...आदिके विधनेसे पैरोंमें वेदनाके होनेपर उसमें जिसका चित्त उपयुक्त नहीं है तथा ज्यया शय्या और निषद्यामें प्राणि-पीडाका परिहार करनेके लिए जिसका चित्त निरन्तर प्रमाद रहित है उसके तृण स्पर्शादि बाधा परिवह जय जानना चाहिए । (रा. बा./६/६/२२/६११/२६) (चा. सा./१२६/३) ।

तृतीय भूत—वे० प्रोषधोपवास/१ ।

तृषापरोषह—वे० पिपासा ।

तृष्णा—वे० राग ।

तेज—आतप तेज व उद्योतमें अन्तर—वे० आतप ।

तैजस—स्थूल शरीरमें दीप्ति विशेषका कारण भूत एक अत्यन्त सूक्ष्म शरीर प्रत्येक जीवको होता है, जिसे तैजस शरीर कहते हैं । इसके अतिरिक्त तप व ऋद्धि विशेषके द्वारा भी दायें व बायें कन्धेसे कोई विशेष प्रकारका प्रज्वलित पुतला सरीखा उत्पन्न किया जाता है उसे तैजस समुद्घात कहते हैं । दायें कन्धेवाला तैजस रोग बुभुक्ष आदि-को दूर करनेके कारण शुभ और बायें कन्धेवाला सामनेके पदार्थों व नगरी आदिके भ्रम करनेके कारण अशुभ होता है ।

१	तैजस शरीर निर्देश
१	तैजस शरीर सामान्यका लक्षण ।
२	तैजस शरीरके भेद ।
३	अनिस्सरात्मक शरीरका लक्षण ।
*	निस्सरात्मक शरीरका लक्षण । —वे० तेज/२ ।
४	तैजस शरीर तप द्वारा भी प्राप्त किया जा सकता है ।
५	तैजस शरीर योगका निमित्त नहीं ।
६	तैजस व कार्मण शरीरका सादि अनादिपना ।
७	तैजस व कार्मण शरीर आत्म-प्रदेशोंके साथ रहते हैं ।
*	तैजस व कार्मण शरीर अप्रतिषाती हैं । —वे० शरीर/२/६ ।
२	तैजस समुद्घात निर्देश
१	तैजस समुद्घात सामान्यका लक्षण ।
*	तैजस समुद्घातके भेद । —वे० निस्सरात्मक तैजस शरीरवत् ।
२	अशुभ तैजस समुद्घातका लक्षण ।
३	शुभ तैजस समुद्घातका लक्षण ।
४	तैजस समुद्घातका वर्ण शक्ति आदि ।

१. तैजस शरीर निर्देश

१. तैजस शरीर सामान्यका लक्षण

प. ख. १४/६/६/सू. २४०/३२७ तैजसग्रहणमुपलक्षणं तैजस्यं । —तैज और प्रभा रूप गुणसे युक्त है इसलिप तैजस है । २४०।

स. सि./२/३६/१६१/८ यत्तेजोनिमित्तं तैजसि वा भवं तत्तैजसम् । —जो दीप्ति का कारण है या तेजमें उत्पन्न होता है उसे तैजस शरीर कहते हैं । (रा. बा./२/३६/१६१/८)

रा. बा./२/४६/१६३/१४ शब्दधवलप्रभालक्षणं तैजसम् । —शब्दके समान शुभ तैजस होता है ।

ध. १४/६/६.२४०/३२७/१३ शरीरस्कन्धस्य पदरागमणिवर्णस्तेजः शरीरा-न्तिर्गतरिमिकलाप्रभा, तत्र भवं तैजसं शरीरम् । —शरीर स्कन्धके पदराग मणिके समान वर्णका नाम तैजस है । तथा शरीरसे निकली हुई रश्मि कलाका नाम प्रभा है । इसमें जो हुआ है वह तैजस शरीर है । तेज और प्रभागुणसे युक्त तैजस शरीर है यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

२. तैजस शरीरके भेद

ध. १४/६/६.४०/३२८/१ तं तैजस्यशरीरं निस्सरात्मकमप्यनिस्सरात्मकं चेदि बुभुक्षं । तस्य जं तं निस्सरात्मकं तं बुभुक्षं—सुहृमसुहृदं चेदि । —तैजस शरीर नि. सरणात्मक और अनि. सरणात्मक इस तरह दो प्रकारका है । (रा. बा./२/४/१६३/१६) उसमें जो नि. सरणात्मक तैजस शरीर है वह दो प्रकारका है—शुभ और अशुभ । (ध. ४/१.२/२७/७)

ध. ७/२.६/१/३००/४ तेजासरीरं बुभुक्षं पसत्यमप्यसत्यं चेदि । —तैजस शरीर प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे दो प्रकारका है ।

३. अनि. सरणात्मक तैजस शरीरका लक्षण

रा. बा./२/४६/१६३/१६ औदारिकवैक्रियिकाहारकवेहाभ्यन्तरस्थं वेहस्य दीप्तिहेतुरनि. सरणात्मकम् । —औदारिक, वैक्रियिक और आहारक शरीरमें रीनक लानेवाला अनि. सरणात्मक तैजस है ।

ध. १४/६/६.२४०/३२८/८ जं तमनिस्सरात्मकं तैजस्यशरीरं तं भुक्षण-पाणप्याभ्यं होदूण अव्यदि अंतो । —जो अनि. सरणात्मक तैजस शरीर है वह भुक्त अन्नपानका पाचक होकर भीतर स्थित रहता है ।

४. तैजस शरीर तप द्वारा भी प्राप्त किया जा सकता है

त. सू./२/४८.४६ लब्धिप्रत्ययं च । ४८। तैजसमपि । ४६। —तैजस शरीर लब्धिसे पैदा होता है । ४८-४६।

५. तैजस शरीर योगका निमित्त नहीं है

स. सि./२/४४/१६६/३ तैजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति । —तैजस शरीर योगमें निमित्त नहीं होता । (रा. बा./२/४४/३/२६१)

६. तैजस व कार्मण शरीरका सादि अनादिपना

त. सू./२/४१ अनाविसम्बन्धे च । ४१। —तैजस और कार्मण शरीर आरामके साथ अनादि सम्बन्ध बाते हैं ।

रा. बा./२/४२/२-६/१४६ बन्धसंतत्यपेक्षया अनादिः संबन्धः । साविश्व विशेषतो बोजबुद्धवत् । २। एकान्तोनादिमन्त्रे अभिनवशरीरसंबन्धा-भावो निनिमित्तत्वात् । ३। सुकाल्यमावप्रसङ्गश्च । ४। एकान्तोनाना-दित्वे चानिमोक्षप्रसङ्गः । ५। ...तस्मात् साधुक्तं केनचित्कारणे अनादिः संबन्धः, केनचित्कारणेनादिमानिति । —ये दोनों शरीर अनादिसे इस जीवके साथ हैं । उपचय-अपचयकी दृष्टिसे इनका सम्बन्ध भी

सावि होता है। बीज और वृक्षकी भौति। जैसे वृक्षसे बीज और बीजसे वृक्ष इस प्रकार बीज वृक्ष अनादि होकर भी तद्विबीज और तद्विवृक्षकी अपेक्षा सावि है। यदि सर्वथा आदिमात् मान लिया जाये तो अशरीर आत्माके द्वैतन शरीरका सम्बन्ध हो नहीं हो सकेगा, क्योंकि शरीर सम्बन्धका कोई निमित्त ही नहीं है। यदि निमित्त होने लगे तो मुक्तारमाके साथ भी शरीरका सम्बन्ध हो गेगा। १२-४। यदि अनादि होनेसे अनन्त माना जायेगा तो भी किसीको मोक्ष नहीं हो सकेगा। अतः सिद्ध होता है कि किसी अपेक्षासे अनादि है तथा किसी अपेक्षासे सावि है।

७. तैजस व कार्माण शरीर आत्मप्रदेशोंके साथ रहते हैं

रा. बा. २/४६/५/१५४/१६ तैजसकार्माणे जन्मयेन यथोपात्तीदारिकशरीर-प्रमाणे, उत्कर्षेण केवलिसमुद्धाते सर्वलोकप्रमाणे। = तैजस और कार्माण शरीर जन्म्यसे अपने औदारिक शरीरके बराबर होते हैं और उत्कर्षसे केवलिसमुद्धातमें सर्वलोक प्रमाण होते हैं।

८. तैजस कार्माण शरीरका निरूपभोगत्व

त. सू. २/४४ निरूपभोगमन्त्यम्। ४४। = अन्तिम अर्थात् तैजस और कार्माण शरीर उपभोग रहित हैं।

स. सि. २/४४/१६५/८ अन्ते भवमन्त्यम्। किं तत्। कार्माणम्। इन्द्रिय-प्रणालिकया शब्दादीनामुपलब्धिरुपभोगः। तदभावाच्चिरुपभोगम्। विग्रहगती सत्यामपि इन्द्रियलब्धौ द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्त्यभावाच्छब्दाद्य-उपभोगभाव इति। ननु तैजसमपि निरूपभोगम्। तत्र किमुच्यते निरूपभोगमन्त्यमिति। तैजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति, ततोऽप्युपभोगविचारेऽनधिकारः। = जो अन्तमें होता है वह अन्य कहलाता है। प्रश्न—अन्तका शरीर कौन है? उत्तर—कार्माण। इन्द्रिय रूपी नलियोंके द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं। यह बात अन्तके शरीरमें नहीं पायी जाती; अतः वह निरूपभोग है। विग्रहगतिमें लब्धिरूप भावेन्द्रियोंके रहते हुए भी द्रव्येन्द्रियोंकी रचना न होनेमें शब्दादिकका उपभोग नहीं होता। प्रश्न—तैजस शरीर भी निरूपभोग है इसलिए वहाँ यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरूपभोग है? उत्तर—तैजस शरीर योगमें निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमें अधिकार नहीं है। (रा. बा. २/४४/२-३/१५१)

९. तैजस व कार्माण शरीरोंका स्वामित्व

त. सू. २/४२ सर्वस्य। ४२। = तैजस व कार्माण शरीर सर्व संतरी जीवोंके होते हैं।

नोट—तैजस कार्माण शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रवेशाग्रोंका स्वामित्व—दे० (प. खं. १/४४/५/४५५-४७५/४१६-४२२) तैजस व कार्माण शरीरोंके जन्म्य व अजन्म्य प्रवेशाग्रोंके संबंधका स्वामित्व।—दे० (प. खं. १/४४/५/४५१-४६६/३८)

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

१. तैजस व कार्माण शरीर अमर्तवाती है।—दे० शरीर/२/५।

२. पाँचों शरीरोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता व उनका स्वामित्व।—दे० शरीर/१/२।

३. तैजस शरीरकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व आठ प्ररूपणार्थे।—दे० वह वह नाम।

४. तैजस शरीरकी संपातन परिक्रातन कृति।—दे० ध. १/३५५-४५१।

५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणकी दृष्टता तथा आयुके अनुसार व्यय होनेका नियम।—दे० मार्गणा।

२. तैजस समुद्धात निर्देश

१. तैजस समुद्धात सामान्यका लक्षण

रा. बा. १/१०/१२/७७/१६ जीवानुग्रहोपधातप्रवर्णितेजःशरीरनिर्वर्तनार्थ-स्तेजस्समुद्धातः। = जीवोंके अनुग्रह और विनाशमें समर्थ तैजस शरीरकी रचनाके लिए तैजस समुद्धात होता है।

ध. ४/१.३.२/१७/७ तेजासरीरसमुद्धादो णाम तेजह्यमरीरकिञ्चनं। = तैजस शरीरके विसर्पणका नाम तैजस्कशरीरसमुद्धात है।

* तैजस समुद्धातके भेद

निस्सरणारमक तैजस शरीरवत्—दे० तैजस/१/२।

२. अशुभ तैजस समुद्धातका लक्षण

रा. बा. २/४६/८/१५२/१६ यत्तैरुग्रचारित्रस्यातिक्रुद्धस्य जीवप्रवेश-संयुक्तं बहिर्निष्क्रम्य दाह्यं परिश्रुयावतिष्ठमानं निष्पावहरितफल-परिपूर्णा स्थालीमिव पचति, पक्त्वा च निवर्तते, अथ चिरमवतिष्ठते अग्निसाद् दाह्योऽर्थो भवति, तदैतन्निःसरणात्मकम्। = निःसरणात्मक तैजस उग्रचारित्रवाले अतिक्रोधी यतिके शरीरसे निकलकर जिसपर क्रोध है उसे घेरकर ठहरता है और उसे शाककी तरह पका देता है, फिर वापिस हाँकर यतिके शरीरमें ही समा जाता है। यदि अधिक देर ठहर जाये तो उसे भस्मसात कर देता है।

ध. १४/५.६.२४१/३२८/५ क्रोधं गदस्स संजदस्स वामंसादो बारह-जोयणायामेण णवजोयणविवर्धेण सुचिअंगुलस्स संखेज्जदिभागमेत्त बाह्वल्लेण जासवणकुसुमवण्णेण निस्सरिद्वुण सगवलेत्तम्भतरदिठयसत्त-विणासं काऊण पुणो पविसमाणं तं जं चैव संजदमावूरेदि तमसुहं णाम। = क्रोधको प्राप्त हुए संयतके वाम कंधेसे बारह योजन लम्बा, नौ योजन चौड़ा और सूच्यंगुलके संख्यातवे भाग प्रमाण मोटा तथा जपाकुसुमके रंगवाला शरीर निकलकर अपने क्षेत्रके भीतर स्थित हुए जीवोंका विनाश करके पुनः प्रवेश करते हुए जो उसी संयतको व्याप्त करता है वह अशुभ तैजस शरीर है। (ध. ४/१.३.२/२८/१)

द्र. सं. १/टी. १०/२५/८ स्वस्य मनोऽनिष्टजनकं किंचित्कारणान्तरमवलोक्य समुत्पन्नक्रोधस्य संयमनिधानस्य महामुनेर्मूलशरीरमपरित्यज्य सिन्धूरपुञ्जप्रभो दीर्घत्वेन द्वादशयोजनप्रमाणः सूच्यंगुलसंख्येयभाग-मूलविस्तारो नवयोजनविस्तारः काहलाकृतिपुरुषो वामस्कन्धा-न्निरग्य वामपदक्षिणेन हृदये निहितं विरुद्धं वस्तु भस्मसात्कृत्य तेनैव संयमिना सह स च भस्म व्रजति द्वीपायनमुनिवत्। असाव-शुभतैजसःसमुद्धातः। = अपने मनको अनिष्ट उत्पन्न करनेवाले किसी कारणको देखकर क्रोधी संयमके निधान महामुनिके बायें कंधेसे सिन्धूरके ढेर जैसी कान्तिवाला; बारह योजन लम्बा, सूच्यंगुलके संख्यात भाग प्रमाण मूल विस्तार और नौ योजनके अग्र विस्तारवाला; काहल (बिलाव) के आकारका धारक पुरुष निकल करके बायें पदक्षिणा देकर, मुनि जिसपर क्रोधी हो उस पदार्थको भस्म करके और उसी मुनिको साथ आप भी भस्म हो जावे जैसे द्वीपायन मुनि। सो अशुभ तैजस समुद्धात है।

३. शुभ तैजस समुद्धातका लक्षण

ध. १४/५.६.२४०/३२८/३ संजदस्स उगचरितस्स दयापुर्णम-अणुक्पा-बूरिदस्स इच्छाप दक्खिणांसादो हंससंखवणं निस्सरिद्वुण मारीदि-रमरवाहिबेयणादुग्धिभक्खुवसगादिपुसुमणदुबारेण सव्वजीवानां संज-दस्स य जं सुहसुप्पाद्यदि तं सुहं णाम। = उग्र चारित्रवाले तथा दयापूर्वक अनुकम्पासे आपुरित संयतके इच्छा होनेपर दाहिने कंधेसे हंस और शंखके वर्णवाला शरीर निकलकर मारी, बिरमर, व्याधि, वेदना, दुर्मित्र और उपसर्ग आदिके प्रशमन द्वारा सब जीवों और

संयतके जो मुख उत्पन्न करता है वह शुभ तैजस कहलाता है। (ध. ४/१.३.२/२५/३) (ध. ७/२.६.१/३००/५)।

व. सं./टी./१०/२६ लोक व्याधिदुर्भिक्षादिपीडितमवलोक्य समुत्पन्न-
कृपस्य परमसंयमनिधानस्य महर्षेर्मूलशरीरमपरिपश्यन् शुभाकृतिः
प्रागुक्तवैद्यप्रमाणः पुरुषो दक्षिणप्रदक्षिणेन व्याधिदुर्भिक्षादिकं स्फोट-
यित्वा पुनरपि स्वस्थाने प्रविशति, असौ शुभरूपस्तेजःसमुद्घातः।
—जगत्को रोग दुर्भिक्ष आदिसे दुःखित देखकर जिसको दया उत्पन्न
हुई ऐसे परम संयमनिधान महाशक्ति के मूल शरीरको न त्यागकर
पूर्वोक्त देहके प्रमाण, सौम्य आकृतिका धारक पुरुष दायें कन्धसे
निकलकर दक्षिण प्रदक्षिणा लेकर रोग, दुर्भिक्षादिको दूर कर फिर
अपने स्थानमें आकर प्रवेश करे वह शुभ तैजस समुद्घात है।

४. तैजस समुद्घातका वर्ण शक्ति आदि

प्रमाण—वे० उपरोक्त लक्षण

विषय	अप्रशस्त	प्रशस्त
वर्ण	जपाकुसुमवत् रक्त	हंसवत् धवल
शक्ति	भूमि व पर्वतको जलानेमें समर्थ	रोग मारी आदिके प्रशमन करनेमें समर्थ
उत्पत्ति- स्थान	बायाँ कंधा	दायाँ कन्धा
विसर्पण	इच्छित क्षेत्र प्रमाण अथवा १२ यो०×६ यो०×६ यो० सुच्यं— गुलकी—संख्यात भाग प्रमाण	←
निमित्त	रोष	प्राणियोंके प्रति अनुकंपा

५. तैजस समुद्घातका स्वामित्व

व. सं./टी./१०/२६/६ संयमनिधानस्य। =संयमके निधान महामुनिके
तैजस समुद्घात होता है।

ध. ४/१.३.८२/१३६/६ णवरि पमससंजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहारं
णत्थि। —प्रमत्त संयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्घात
...नहीं होते हैं।

ध. ७/२.६.१/२६६/७ तेजइयसमुग्धादो...विणा महव्वएहि तद-
भावादो। —बिना महाबलके तैजस समुद्घात नहीं होता।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सार्तो समुद्घातके स्वामित्वकी ओष आदेश प्ररूपणा।

—वे० समुद्घात।

२. तैजस समुद्घातका फैलाव दशों दिशाओंमें होता है।

—वे० समुद्घात।

३. तैजस समुद्घातकी स्थिति संख्यात समय है।

—वे० समुद्घात।

४. परिहारविशुद्धि संयमके साथ तैजस व आहारक समुद्घातका
विरोध।

—वे० परिहारविशुद्धि।

तैजस वर्णना—वे० वर्णना।

तैजस्काय—वे० अग्नि।

तैजांग कल्पवृक्ष—वे० वृक्ष/१।

तैजोज—वे० ओज।

तेला व्रत—व्रत विधान सं./१२३ पहले दिन दोपहरको एकाशन
करके मन्दिरमें जाये। तीन दिन तक उपवास करे। पाँचवें दिन
दोपहरको एकलठाना (एक स्थानपर मौनसे भोजन करे)।

तैजस—वे० अग्नि।

तैजस शरीर—वे० तैजस/१।

तैजस समुद्घात—वे० तैजस/२।

तैतिल—भरत क्षेत्रस्थ एक देश। —वे० मनुष्य/४।

तेला—भरत क्षेत्र आर्य खण्डस्थ एक नदी। —वे० मनुष्य/४।

तैलिपदेव—कल्याण (चम्बई) के राजा थे। इनके हाथसे राजा
मुंजको युद्धमें मृत्यु हुई थी। समय—वि. सं. १०५८ (ई० ११२१)
(व. सं./प्र. ३६ प्रेमी)।

तोयंधरा—नन्दनवनमें स्थित विजयकूटकी स्वामिनी दिव्यकुमारी
देवी। —वे० लोक/७।

तोरण—ध. १४/५. ६. ५१/३६/४ पुराण पुराण पासावार्ण बंश-
मालबंधणट्टं पुरदो टट्टविदरुखविसेसा तोरणं णाम। —प्रत्येक पुर
प्रसादोंपर बन्दनमाला बांधनेके लिए आगे जो वृक्ष विशेष रखे जाते
हैं वह तोरण कहलाता है।

तोरणाचार्य—राष्ट्रकूटवंशी राजा गोविन्द तू० के समयके अर्थात्
शक सं० ७२४ व ७१६ के दो ताग्रपत्र उपलब्ध हुए हैं। उनके अनुसार
आप कुन्दकुन्दान्वयमें-से थे। और पुष्पनन्दिके गुरु तथा प्रभाचन्द्रके
दादागुरु थे। तदनुसार आपका समय श० सं० ६०० (ई० ६७८) के
लगभग आता है। (प. प्रा./प्र. ४-५ प्रेमीजी) (स. सा./प्र. K. B.
Pathak)

तोरमाण—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (—वे० इतिहास)
यह हूणवंशका राजा था। इसने ई० ५०० में गुप्त साम्राज्य (भानुगुप्त-
की) शक्तिको कमजोर पाकर समस्त पंजाब व मालवा प्रदेशपर
अपना अधिकार कर लिया था। पोले इसीका पुत्र मिहिरकुल हुआ।
जिसने गुप्तवंशको प्रायः नष्ट कर दिया था। यह राजा अत्यन्त
अत्याचारी होनेके कारण कस्की नामसे प्रसिद्ध था। (—वे० कस्की)।
समय—बी० नि० १०००-१०३३ (ई० ४७४-५०७) विशेष—वे०
इतिहास/३/१।

त्यक्त शरीर—वे० निक्षेप/५।

त्याग—कीतराग श्रेयस्मार्गमें त्यागका बड़ा महत्त्व है इसीलिए
इसका निर्देश गृहस्थोंके लिए दानके रूपमें तथा साधुओंके लिए
परिग्रह त्यागव्रत व त्यागधर्मके रूपमें किया गया है। अपनी शक्ति-
को न छिपाकर इस धर्मकी भावना करनेवाला तीर्थंकर प्रकृतिका
बन्ध करता है।

१. त्याग सामान्यका लक्षण

निश्चय त्यागका लक्षण

बा.अ./७८ निव्वेगतियं भावइ मोहं चइज्जण सव्वदव्वेहू। जो शस्स
हवे च्चागो इदि भणिदं जिणवरिवेहिं ॥७८॥ —जिनेन्द्र भगवान्ने कहा
है कि, जो जीव सारे पद्मवर्णोंके मोह छोड़कर संसार, वेह और
भोगोंसे उदासीन रूप परिणामहोखता है, उसके त्याग धर्म होता है।
स.सि./६/२६/४४३/१० व्युत्सर्गर्जनं व्युत्सर्गस्सयभा। —व्युत्सर्जन करना
व्युत्सर्ग है। जिसका अर्थ त्याग होता है।
स.सा./भाषा/३४ व, जयचन्द—पर भावको पर जानना, और फिर पर-
भावका ग्रहण न करना सो यही त्याग है।

२. व्यवहार त्यागका लक्षण

स.सि./६/४१३/१ संयतस्य योग्यं ज्ञानाविदानं त्यागः । — संयतके योग्य ज्ञानादिका दान करना त्याग कहलाता है (रा.बा./६/४/२०/४६५/१३); (स.सा./६/१६/३४४) ।

रा.बा./६/४/१८/४६५/१ परिग्रहस्य चेतनाचेतनलक्षणस्य निवृत्तिरत्याग इति निश्चीयते । — सचेतन और अचेतन परिग्रहकी निवृत्तिको त्याग कहते हैं ।

भ.आ./वि./४६/१४४/१६ संयतप्रायोग्याहारादिदानं त्यागः । — मुनियों-के लिए योग्य ऐसे आहारादि चीजें देना सो त्यागधर्म है ।

पं.वि./१/१०१/४० व्याख्या यत् क्रियते श्रुतस्य यत्तये यद्वीयते पुस्तकं, स्थानं संयमसाधनादिकमपि प्रीत्या सदाचारिणा । स त्यागो—११०६ ।
— सदाचारि पुरुषके द्वारा मुनिके लिए जो प्रेमपूर्वक आगमका व्याख्यान किया जाता है, पुस्तक दी जाती है, तथा संयमकी साधन-भूत पीछो आदि भी दी जाती है उसे त्यागधर्म कहा जाता है । (अन.प./६/४२-४३/१०६) ।

का.अ./मु./१४०१ जो चयदि मिटठ-भोजनं उबयरणं राय-दोस-संजनयं । बसति ममत्तहेतुं चाम-गुणो सो हवे तस्स । — जो मिष्ट भोजनको, रागद्वेषको उत्पन्न करनेवाले उपकण्ठको, तथा ममत्वभावके उत्पन्न होनेमें निमित्त बसतिको छोड़ देता है उस मुनिके त्यागधर्म होता है ।

प्र.सा./ता.बु./२३६/३३२/२३ निजशुद्धात्मपरिग्रहं कृत्वा बाह्याभ्यन्तर-परिग्रहनिवृत्तिरत्यागः । — निज शुद्धात्माको ग्रहण करके बाह्य और आभ्यन्तर परिग्रहकी निवृत्ति सो त्याग है ।

३. त्यागके भेद

स.सि./६/२६/४४३/१० स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधित्यागश्चेति । — त्याग दो प्रकारका है—बाह्यउपधिका त्याग और आभ्यन्तरउपधिका त्याग ।

रा.बा./६/२६/४/६२४/३६ स पुनर्द्विविधः—नियतकालो यावज्जीवं चेति । — आभ्यन्तर त्याग दो प्रकारका है—यावत् जीवन व नियत काल ।

पु. सि.उ./७६ कृतकारितानुमननैर्वाक्यायमनोभिरिष्यते नवधा । औत्सर्गिकी निवृत्तिर्बिचित्ररूपापवादिकी खेवा । — उत्सर्गरूप निवृत्ति त्याग कृत, कारित अनुमोदनारूप मन, वचन व काय करके नव प्रकारकी कही है और यह अपवाद रूप निवृत्ति तो अनेक रूप है ।

★ बाह्याभ्यन्तर त्यागके लक्षण—दे० उपधि ।

★ एकदेश व सकलदेश त्यागके लक्षण—दे० संयम/१/६ ।

४. शक्तिरत्याग या साधुप्राप्तिक परित्यागताका लक्षण

रा.बा./६/२४/६/४६२/२० परमोत्तिकरणसिर्जनं त्यागः । ६। आहारो दत्तः पात्राय तस्मिन्महनि तत्प्रीतिहेतुर्भवति, अभयदानमुपपादितमेक-भक्ष्यसननोदनम्, सम्यग्ज्ञानदः पुनः अनेकभवशतसहस्रदुःखोत्तरण-कारणम् । अत एतत्त्रिविधं यथाविधि प्रतिपद्यमानं त्यागव्यपदेश-भाग्यभवति । — परकी प्रीतिके लिए अपनी वस्तुको देना त्याग है । आहार देनसे पात्रको उस दिन प्रीति होती है । अभयदानसे उस भवका दुःख छूटता है, अतः पात्रको सन्तोष होता है । ज्ञानदान तो अनेक सहस्र भवोंके दुःखसे छूटकारा दिलावेवाला है । ये तीनों दान यथाविधि दिये गये त्याग कहलाते हैं (स.सि./६/२४/३३५/११); (बा.सा./६/३/६) ।

घ.५/३४१/८७/३ साधून् पासुअपरिच्छागहाए-अणत्तणान-दं-अण-वीरिय-विरह-अवयसम्मत्तादीणं साहया साहू गाम । पगदा ओसरिवा आसवा जम्हा तं पासुअं, अधवा जं गिरवज्जं तं पासुअं । किं ।

गाण-दंसण-वरिच्छादि । तस्स परिच्छागो विसज्जनं, तस्स भावो पासुअपरिच्छागीदा । दयाभुद्धिमे साधून् गाण-दंसण-वरिच्छापरिच्छागो दानं पासुअपरिच्छागदा गाम । — साधुओंके द्वारा विहित प्राप्तिक अर्थात् निरवयज्ञान दर्शनादिकके त्यागसे तीर्थंकर नामकर्म बन्धता है—अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तवीर्य, विरति और क्षामिक सम्यक्त्वादि गुणोंके जो साधक हैं वे साधु कहलाते हैं । जिससे आत्मन दूर हो गये हैं उसका नाम प्राप्तिक है, अथवा जो निरवय हैं उसका नाम प्राप्तिक है । वह ज्ञान, दर्शन व चारित्रादिक ही तो हो सकते हैं । उनके परित्याग अर्थात् विसर्जनको प्राप्तिकपरित्याग और इसके भावको प्राप्तिकपरित्यागता कहते हैं । अर्थात् दया भुद्धिसे साधुओंके द्वारा किये जानेवाले ज्ञान, दर्शन व चारित्रिके परित्याग या दानका नाम प्राप्तिक परित्यागता है ।

भा.पा./टी./७७/२२१/८ स्वशक्त्यनुरूपं दानं । — अपनी शक्तिके अनुरूप दान देना सो शक्तिरत्याग भावना है ।

५. यह भावना गृहस्थोंके सम्भव नहीं

घ.५/३४१/८७/७ ण चेदं कारणं घरत्थेसु संभवदि, तत्थ चरित्ताभावाद्वा । तिरयणोवसेतो वि ण घरत्थेसु अत्थि, तेसिं विट्ठिनादादि-उवरिमत्तुतोवसेतो अहियाराभावाद्वा तदो एदं कारणं महेसिणं चेव होदि । — [साधु प्राप्तिक परित्यागता] गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, उनमें चारित्रिका अभाव है । रत्नत्रयका उपदेश भी गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, वृष्टिवादादिक उपरिमश्रुतके उपदेश देनेमें उनका अधिकार नहीं है । अतएव यह कारण महर्षियोंके ही होता है ।

५. एक त्याग भावनामिं शेष ३५ भावनाओंका समावेश

घ.८/३४१/८७/१० ण च एत्थ सेसकारणणमसंभवो । ण च अरहंतादिमु अ-भक्तिमते णवपदस्थविसयसद्वर्णणमुमुक्के सादिचारसीलव्वे परिहीण-वासए गिरवज्जो गाण-दंसण-वरिच्छापरिच्छागो संभवदि, विरोहाद्वा । तदो एदमट्ठं कारणं । — प्रश्न—[शक्तिरत्यागमें शेष भावनार्थ कैसे सम्भव हैं ?] उत्तर—इसमें शेष कारणोंकी असम्भावना नहीं है । क्योंकि अरहंतादिकोंमें भक्तिके रहित, नौ पदार्थ विषयक प्रदानसे उन्मुक्त, सात्त्विक शीलवर्तोंसे सहित और आवश्यकोंकी हीनतासे संयुक्त होनेपर निरवय ज्ञान, दर्शन व चारित्रिका परित्याग विरोध होनेसे सम्भव ही नहीं है । इस कारण यह तीर्थंकर नामकर्मबन्धका आठवां कारण है ।

६. त्यागधर्म पाठनार्थ विशेष भावनार्थ

रा.बा./६/६/२४/६६६/२६ उपधित्यागः पुरुषहितः । यतो यतः परिग्रहाद-वेतः ततस्ततोऽस्य खेदो व्यपगतो भवति । निरवय मनःप्रणिधानं पुण्यविधानं । परिग्रहादा बलवती सर्वदोषप्रसवयोनिः । न तस्या उपधिमिः तृप्तिरस्ति सलिलैरिव सलिलनिधेरिव बद्धवायाः । अपि च, कः पूरयति दुःपूरमाशागतम् । दिने दिने यत्रास्तमस्तमाधेयमा-धाररक्षाय नृपते । शरीरादिषु निर्ममत्वः परमनिवृत्तिमवाप्नोति । शरीरादिषु कृताभिष्मकस्य सर्वकालमभिष्मक एव संसारः । — परिग्रह-का त्याग करना पुरुषके हितके लिए है । जैसे जैसे वह परिग्रहसे रहित होता है वैसे वैसे उसके खेदके कारण हटते जाते हैं । खेदरहित मनमें उपयोगकी एकाग्रता और पुण्यसंचय होता है । परिग्रहकी आशा बन्धी बलवती है । वह समस्त दोषोंकी उत्पत्तिको स्थान है । जैसे पानीसे समुद्रका बड़बानल शान्त नहीं होता उसी तरह परिग्रहसे आशासमुद्रकी तृप्ति नहीं हो सकती । यह आशा वा गड़वा पुष्पूर है । इसका भरना बहुत कठिन है । प्रतिदिन जो उसमें डाला जाता है वही समाकर मुँह बाने लगता है । शरीरादिसे ममत्ववृन्धव्यक्ति परम सन्तोषको प्राप्त होता है । शरीर आदिमें राग करनेवालेके सदा संसार परिग्रहम सुनिश्चित है (रा.बा./हि/६/६/६६६-६६६) ।

७. त्याग धर्मकी महिमा

कुल्ल/३४/१.६ मन्वे ज्ञानी प्रतिज्ञाय यत् किञ्चित् परिसुञ्चति । तदुत्पन्न-
महापुःखान्निवारमा तेन रक्षितः । १। अहं ममेति संकल्पो गर्वस्वाधिख-
संभृतः । जैतास्य याति तं लोकं स्वर्गादुपपरितनम् । ६। — मनुष्य-
ने जो बस्तु छोड़ दी है उससे पैदा होनेवाले दुःखसे उसने अपनेको
मुक्त कर लिया है । १। 'मैं' और 'मेरे' के जो भाव हैं, वे बमण्ड
और स्वार्थपूर्णताके अतिरिक्त और कुछ नहीं हैं । जो मनुष्य उनका
दमन कर लेता है वह देवलोकसे भी उच्चलोकको प्राप्त होता है । ६।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अकेले शक्तिस्त्याग भावनासे तीर्थकरत्व प्रकृतिबन्धकी सम्भावना । — दे० भावना/१।
२. व्युत्सर्ग तप व त्याग धर्ममें अन्तर । — दे० व्युत्सर्ग/२।
३. त्याग व शौच धर्ममें अन्तर । — दे० शौच ।
४. अन्तरंग व बाह्य त्याग समन्वय । — दे० परिग्रह/४/६-७।
५. दस धर्म सम्बन्धी विशेषताएँ । — दे० धर्म/८।

मदरेणु—सेत्रका एक प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरेणु — दे० गणित/१/१।

त्रस—अपनी रक्षार्थ स्वयं चलने-फिरनेकी शक्तिवाले जीव त्रस कह-
लाते हैं । दो इन्द्रियसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय तक अर्थात् लट्,
चींटी आदिसे लेकर मनुष्यदेव आदि सब त्रस हैं । ये जीव यद्यपि
अपर्याप्त होने सम्भव हैं पर सूक्ष्म कभी नहीं होते । लोकके मध्यमें
१ राज्य विस्तृत और १४ राज्य लम्बी जो त्रस नाली कक्षिपत की गयी
है, उससे बाहरमें ये नहीं रहते, न हू जा सकते हैं ।

१. त्रस जीव निर्देश

१. त्रस जीवका कक्षण

स.सि./२/१२/१७१/३ त्रसनामकर्मोदयवशीकृतास्त्रसाः । — जिनके त्रस
नामकर्मका उदय है वे त्रस कहलाते हैं ।

रा.वा./२/१२/१/१२६ जीवनामकर्मणो जीवविपाकिन उदयापादित वृत्ति-
विशेषाः त्रसा इति व्यपदिश्यन्ते । — जीवविपाकी त्रस नामकर्मके
उदयसे उत्पन्न वृत्ति विशेषवाले जीव त्रस कहे जाते हैं । (ध.१/१.१.
३६/२६४/८)

२. त्रस जाँवोंके भेद

त.सु./२/१४ द्वोन्द्रियादयस्त्रसाः । १४। — दो इन्द्रिय आदिक जीव त्रस
हैं । १४।

ध.आ./२/१८ बुविधा तसा य उता विगला सगलेंदिया मुण्येयवा । विति
चउरिदिय विगला सेसा सगलेंदिया जीवा । २१८। — त्रसकाय दो
प्रकार कहे हैं—विकलेन्द्रिय और सकलेन्द्रिय । दो इन्द्रिय, ते इन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय इन तीनोंको विकलेन्द्रिय जानना और शेष पंचेन्द्रिय
जीवोंको सकलेन्द्रिय जानना । २१८। (ति.प./४/२८०); (रा.वा./३/३६/
४/२०६); (का.अ./१२८)

पं. सं./मा./१/८६ विहिं तिहिं चजहिं पंचहिं सहिया जे इंदिरहिं
सोयमिह । ते तस काया जीवा जेया वीरोबसेज १८६। — लोकमें जो
दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय और पाँच इन्द्रियसे सहित जीव दिखाई
देते हैं उन्हें बीर भगवातके उपदेशसे त्रसकायिक जानना
चाहिए । ८६। (ध.१/१.१.४६/गा.१४४/२७४) (पं. सं./सं./१/१८६०); (गो.
जी./पू./१६८); (ब्र. सं./पू./१११)

न.च./१२३...१००० तसा तह य । १२३। — त्रस जीव चार प्रकारके हैं—
दो, तीन व चार तथा पाँच इन्द्रिय ।

३. सकलेन्द्रिय व विकलेन्द्रियके कक्षण

सू.आ./२/१६ संखो गोभी भमरादिअ-दु विकलेंदिया मुण्येयवा ।
सकलेंदिया य जलयललचरा सुरणारयणरा य । २१६। — शंख आदि,
गोपालिका चींटी आदि, भौरा आदि, जीव दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय,
चार इन्द्रिय विकलेन्द्रिय जानना । तथा सिंह आदि स्थलचर, मच्छ
आदि जलचर, हंस आदि आकाशचर त्रिपंच और श्वे, नारकी,
मनुष्य—ये सब पंचेन्द्रिय हैं । २१६।

४. त्रस दो प्रकार हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त

ब.लं./११/सु.४२/२७२ तसकाइया दुविहा, पज्जता अपज्जता । ४२। — त्रस
कायिक जीव दो प्रकार होते हैं पर्याप्त अपर्याप्त ।

५. त्रस जीव बादर ही होते हैं

ध.१/१.१.४२/२७२ कि त्रसाः सूक्ष्मा उत बादरा इति । बादरा एव न
सूक्ष्माः । कुतः । तत्सोऽस्य विधायकार्थमावात् । — प्रश्न—त्रस
जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा बादर । उत्तर—त्रस जीव बादर ही
होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । प्रश्न—यह कैसे जाना जाये । उत्तर—
क्योंकि, त्रस जीव सूक्ष्म होते हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला
आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है । (ध.१/१.१.४२/२७२/६); (का.
अ./पू./१२६)

६. त्रस जीवोंमें कथंचित् सूक्ष्मत्व

ध.१०/४.२.४.१४/४७/८ सुहुमणामकम्मोदयजणिदसुहुमत्तेण विणा विगह-
गदीए बहुमाणतसाणं सुहुमत्तभुवगमादौ । कथं ते सुहुमा । अणंसा-
णंतविस्ससोवचएहि उवचियओरात्तियणोकम्मवत्त धावो विणिग्गय-
वेहसादो । — यहाँपर, सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जो सूक्ष्मता उत्पन्न
होती है, उसके बिना विग्रहगतिमें वर्तमान त्रसोंकी सूक्ष्मता स्वी-
कार की गयी है । प्रश्न—वे सूक्ष्म कैसे हैं । उत्तर—क्योंकि उनका
शरीर अनन्तानन्त विस्ससोपचर्यासे उपचित औवारिक नोकर्म-
स्कन्धोंसे रहित है, अतः वे सूक्ष्म हैं ।

७. त्रसोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प.लं./१/१.१/सु.३६-४४ एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया
असणिपंचिंदिया एकम्मि चैव मिच्छाईटिठट्ठाणे । ३६। पंचिंदिया
असणि पंचिंदिय-प्यहुडि जाव अजोगिकेवलि ति । ३७। तसकाइया
बीइंदिया-प्यहुडि जाव अजोगिकेवलि ति । ३४। — एकेन्द्रिय द्वोन्द्रिय
त्रोन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीव मिध्या-
दृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं । ३६। असंज्ञी पंचेन्द्रिय
मिध्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवलि गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय
जीव होते हैं । ३७। द्वोन्द्रियादिसे लेकर अयोगिकेवलीतक त्रसजीव
होते हैं । ३४।

रा.वा./६/७/११/६०६/२४ एकद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिपञ्चकेन्द्रियेषु एक-
मेव गुणस्थानमावात् । पञ्चकेन्द्रियेषु संज्ञिदु चतुर्षाणि सन्ति ।
— एकेन्द्रिय, द्वोन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचे-
न्द्रियमें एक ही पहला मिध्यादृष्टि गुणस्थान होता है । पंचेन्द्रिय
संज्ञियोंमें चौदह ही गुणस्थान होते हैं ।

गो.जी./जी.प्र./६/६६/११३२/११ सासादने बावरं कद्वित्रिचतुरिन्द्रियसंज्ञ्य-
पर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ताः सप्त । — सासादन बिधे बादर एकेन्द्रिय, द्वेन्द्रिय,
त्रेन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व संज्ञो और असंज्ञो पर्याप्त ५ सात पाएँ ।
(गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/१४); (गो.जी./जी.प्र./६६१/७३१/७)

८. असके लक्षण सम्बन्धी शंका समाधान

रा. बा./२/२२/२/१२६/२७ स्यान्मतम्-प्रसेकृतेजनक्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति। तत्र किं कारणम्। गर्भादिषु तदभावात्। अत्र सत्त्वप्रसङ्गात्। गर्भाण्डजमूर्च्छितसुषुप्तादीनां त्रसानां बाह्यभयनिमित्तोपनिपाते सति चलनाभावादत्र सत्त्वं स्यात्। कथं तर्ह्यस्य निष्पत्तिः 'त्रस्यन्तीति त्रसाः' इति। व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थः प्राधान्येनाश्रीयते गोशब्दप्रवृत्तिवत्। —प्रश्न—भयभीत होकर गति करे सो त्रस ऐसा लक्षण क्यों नहीं करते। उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा लक्षण करनेसे गर्भस्थ, अण्डस्थ, मूर्च्छित, सुषुप्त आदिमें अत्रसत्त्वका प्रसंग आ जायेगा। अर्थात् त्रस जीवोंमें बाह्यभयके निमित्त मिलनेपर भी हलन-चलन नहीं होता अतः इनमें अत्रसत्त्व प्राप्त हो जायेगा। प्रश्न—तो फिर भयभीत होकर गति करे सो त्रस, ऐसी निष्पत्ति क्यों की गयी। उत्तर—यह केवल रुढ़िवश ग्रहण की गयी है। 'जो चले सो गज,' ऐसी व्युत्पत्ति मात्र है। इसलिए चलन और अचलन की अपेक्षा त्रस और स्थावर व्यवहार नहीं किया जा सकता। कर्मोदयकी अपेक्षासे ही किया गया है। —यह बात सिद्ध है। (स.सि./२/२२/१७१/४); (ध.१/१.१.४०/२६६/२)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. त्रसजीवके भेद-प्रमेदोंका लोकोमें अवस्थान।
—दे० इन्द्रिय, काय, मनुष्यादि।
२. वायु व अग्निकायिकोंमें कथंचित् त्रसपना।
—दे० स्थावर/१।
३. त्रसजीवोंमें कर्मोंका बन्ध, उदय व सत्त्व।
—दे० वह वह नाम।
४. मार्गणा प्रकरणमें भावमार्गणाकी इष्टता और वहाँ आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम।
—दे० मार्गणा।
५. त्रसजीवोंके स्वामित्व सम्बन्धी गुणस्थान जीवसमास, मार्गणा-स्थान आदि २० प्ररूपणाएँ।
—दे० सत्।
६. त्रसजीवोंमें प्राणोंका स्वामित्व।
—दे० प्राण/१।
७. त्रसजीवोंके सत् (अस्तित्व) रूपा, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्प-बहुत्वरूप आठ प्ररूपणाएँ।
—दे० वह वह नाम।

२. त्रस नामकर्म व त्रसलोक

१. त्रस नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/३६१/१० यदुदयाद् द्वीन्द्रियादिषु जन्म तत त्रसनाम। — जिसके उदयसे द्वीन्द्रियादिकमें जन्म होता है वह त्रस नामकर्म है। (रा.बा./८/१२/२१/४७५/५७) (ध.६/१.६-१.२५/६१/४) (गो.क./जी.प्र./३३/२६/३३)
ध.१३/४.४.१०१/३६४/३ जस्य कर्मसमुदयेण जीवाणं संचरणासंचरण-भावो होति तं कर्म त्रसनाम। — जिस कर्मके उदयसे जीवोंके गमनागमनभाव होता है वह त्रस नामकर्म है।

२. त्रसलोक निर्देश

ति.प./४/६ मंदरगिरिपूजादो हृग्लक्ष्मणज्योत्षाणि बहलम्भि। रज्जुय पदरक्षते चिद्वेति तिरियतसलोओ। ६। — मन्दरपर्वतके मूलसे एक लाल योजन बाह्यरूप राजुप्रतर अर्थात् एक राजु लम्बे-चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक् त्रसलोक स्थित है।

३. त्रसनाली निर्देश

ति.प./२/६ लोयबहुमज्जसे तरुम्भि सारं व रज्जुपदरज्जुवा। तेरस-रज्जुच्छेदा किञ्चुणा होदि तसनाली। ६। — जिस प्रकार ठीक मध्य-भागमें सार हुआ करता है, उसी प्रकार लोकके बहु मध्यभाग अर्थात् बीचमें एक राजु लम्बी-चौड़ी और कुछ कम तेरह राजु ऊँची त्रसनाली (त्रस जीवोंका निवासक्षेत्र) है।

४. त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं रहते

ध.४/१.४.४/१४६/६ तसजीवलोगणालीए. अम्भंतरे चैव होति, गो बहिष्ठा। — त्रसजीव त्रसनालीके भीतर होते हैं बाहर नहीं। (का. अ./मू./१२२)।
गो.जी./मू./१६६ उववादमारणं त्रियपरिणतसमुत्क्रिऊण सेसतसा। तस-णालिनाहिरम्भि य णस्थिति जिणेहि णिहिट्ठं। १६६। — उपपाद और मारणान्तिक समुद्रघातके सिवाय शेष त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं हैं, ऐसा जिनेन्द्र भगवान्ने कहा है।

५. कथंचित् सारा लोक त्रसनाली है

ति.प./२/२ उववादमारणं त्रियपरिणतसलोयपूरणेण गदो। केवलिणो अवलंभिय सम्बज्जगो होदि तसनाली। ८। — उपपाद और मारणा-न्तिक समुद्रघातमें परिणत त्रस तथा लोकपूरण समुद्रघातको प्राप्त केवलीका आश्रय करके सारा लोक ही त्रसनाली है। ८।

* त्रस नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

—दे० वह वह नाम।

* त्रस नामकर्मक असंख्यातों भेद सम्मथ हैं

—दे० नामकर्म।

असरेणु—सेत्रका प्रमाण विशेष। अपरनाम प्रदरेणु — दे० गणित/१/१।

त्रासित—प्रथम नरकका दसवाँ पटल — दे० नरक/४।

त्रस्त—१. प्रथम नरकका दसवाँ पटल — दे० नरक/४। २. तृतीय नरकका दूसरा पटल — दे० नरक/४।

त्रायस्त्रिंश—१. त्रायस्त्रिंश देवका लक्षण

स.सि./४/४/३३६/३ मन्त्रिपुरोहितस्थानीयास्त्रायस्त्रिंशाः। त्रयस्त्रिंशदेव त्रायस्त्रिंशाः। — जो मन्त्री और पुरोहितके समान हैं वे त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं। ये तेतीस ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं। (रा.बा./४/४/३/४१२); (म.पू./२२/२४)
ति.प./३/६५... पुत्तणिहा तेत्तीसत्तिदसा...। ६५। — त्रायस्त्रिंश देव पुत्र-के सदृश होते हैं। (त्रि.सा./२२४)

* भवनवासी व स्वर्गवासी इन्द्रोंके परिवारोंमें त्राय-

स्त्रिंश देवोंका निर्देश — दे० भवनवासी आदि भेद।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके त्रायस्त्रिंशदेवोंका परिमाण

ति.प./५/२५६,३१६ पडिइदाणं सामागियाण तेत्तीससुत्तराणं च। दस-भेदा परिवारा गियइदसमा य पत्तेक्कं। २५६। पडिइदादितियस्स य गियगियइवेहि सरिसवेवीओ। संखाए णामेहि चिक्खिरियारिद्धि चत्तारि। ३१६। तत्परिवारा कमसो चउएक्कसहस्सयाणि पंचसया। अइडाइज्जसयाणि तइल्लतेस तइल्लतेसट्ठिक्कत्तीसं। ३२०। — प्रतीन्द्र, सामानिक और त्रायस्त्रिंश देवोंमें से प्रत्येकके दश प्रकारके परिवार अपने इन्द्रके समान होते हैं। ३२६। प्रतीन्द्रादिक तीनकी देवियाँ संख्या, नाम, विक्रिया और ऋद्धि, इन चारोंमें अपने-अपने इन्द्रोंके सदृश हैं। ३१६। (दे०—स्वर्ग/३)। उनके परिवारका प्रमाण क्रमसे ४०००, २०००, १०००, ५००, २५०, १२५, ६३, ३२ हैं।

त्रिचरित—कामोत्सर्गका अतिचार। —दे० व्युत्सर्ग/१

त्रिशिरा—१. कुण्डल पर्वतस्थ बज्रकुटका स्वामी एक, नागेन्द्रदेव।
—दे० लोक/७। २. रुचक पर्वतके स्वयंप्रभङ्गटपर रहनेवाली विष्णु-
कुमारी देवी। —दे० लोक/७।

त्रिषष्टिलाकापुरुष चरित्र—चामुण्डराय द्वारा रचित
संस्कृत भाषावद्ध रचना है। समय—(ई० श० १०-११)

त्रिग्रिय—१. त्रिन्द्रिय जीव विषयक। —दे० इन्द्रिय/४। २. त्रिन्द्रिय
जाति नामकर्म। —दे० जाति/१।

त्रुटित—कालका एक प्रमाण विशेष। अपरनाम त्रुटयङ्ग। —दे०
गणित/II/१।

त्रुटयत्रुटयङ्ग—कालका एक प्रमाण विशेष। अपर नाम त्रुटित।
—दे० गणित/II/१

त्रेपन क्रियाव्रत—व्रत विधान सं./४६। १. आठमूलगुणकी आठ
अष्टमो; २. पाँच अणुव्रतकी पाँच पंचमो; ३. तीन गुणव्रतकी तीन;
तोज ४. चार शिक्षाव्रतकी चार चौथ; ५. बारह तपकी १२ द्वादशी;
६. समता भावकी १ पडिमा; ७. ग्यारह प्रतिमाकी ११ एकादशी;
८. चार दानकी चार चौथ; ९. जल गालनकी एक पडिमा; १०. रात्रि
भोजन त्यागकी एक पडिमा; ११. तीन रत्नत्रयकी तीन तोज। इस
प्रकार त्रेपन तिथियोंके ४३३ उपवास। जाप—नमस्कार मन्त्रका
त्रिकाल जाप।

त्रैकाल्य योगो—संघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (—दे०
इतिहास) आप गोलाचार्यके शिष्य तथा आविष्कारण पद्मनन्द
कोमारदेव सैद्धान्तिकके गुरु थे। समय—वि० ६५७-१०४४); (ई०
६००-६६८); (घ. खं./२/प्र./४ H. L. Jain); (पं. बि. प्र./२८
A. N. up.) —दे० इतिहास/४/१४।

त्रैराशिक—Rule of three (घ./४/प्र. २७) विशेष—दे० गणित/
II/४।

त्रैराशिकवाद—नन्दिसूत्र/२३६ गोशालप्रवर्तिना आजीविका:
पाषण्डिनस्त्रैराशिका उच्यन्ते। कस्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्वं
वस्तु त्रयात्मकमिच्छन्ति। तद्यथा जीवोऽजीवो जीवाजीवाश्च,
लोकाः अलोकाः लोकालोकाश्च, सदसत्सदसत्। नयचिन्तायामपि
त्रिविधं नयमिच्छन्ति। तद्यथा, द्रव्यास्तिकं पर्यायास्तिकमुभया-
स्तिकं च। तत्तस्मिन्भी राशिभिश्चरन्तीति त्रैराशिकाः। —गोशालके
द्वारा प्रवर्तित पाषण्डी आजीविक और त्रैराशिक कहलाते हैं। ऐसा
क्यों कहलाते हैं? क्योंकि वे सर्व ही वस्तुओंको त्रयात्मक मानते हैं।
इस प्रकार है जैसे कि—जीव, अजीव व जीवाजीव; लोक, अलोक व
लोकालोक; सत् असत् व सदसत्। नयको विचारणामें तीन प्रकारकी
नय मानते हैं। वह इस प्रकार—द्रव्याधिक पर्यायाधिक व उभया-
धिक। इस प्रकार तीन राशियों द्वारा चरण करते हैं, इसलिये
त्रैराशिक कहलाते हैं।

घ./१/१, १, २/गा. ७६/११२ अट्ठासी-अहियारेसु षडण्महियाराण-
मरिय णिह्वेसो। पडमो अर्धधायणं विदिओ तेरासियाणं बोद्धवो
॥७६॥ —(दृष्टिवाद अंगके) सूत्र नामक अर्थाधिके अठासी अर्वा-
धिकारोंका नामनिर्देश मिलता है। ...उसमें दूसरा त्रैराशिक
वादिओंका।

त्रैलिंग—वर्तमान तैलंगदेश जो हैदराबाद दक्षिणके अन्तर्गत है।
(म. पु. प्र./४० पं. पञ्चालाल)

त्रैविध्यदेव—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार
(दे० इतिहास) चार आचार्योंकी उपाधि त्रैविध्यदेव थी। १.

माधनन्द कोशलापुरीयके शिष्य माधनन्द की। २. देवकीर्ति पण्डित
के शिष्य अकलंक की। ३. देवकीर्ति पण्डितके ही दूसरे शिष्य
रामचन्द्र की। ४. श्रुतकीर्ति की। —दे० बहु बहु नाम (दे०
इतिहास/४/१४)

२. आप पद्मनन्द नं० ७ के गुरु थे। पद्मनन्द नं० ७ का स्वर्णवत्स
वि० १३७३ में हुआ था। तदनुसार आपका समय—वि० १३००-
१३५० (ई० १२४४-१२९८) आगु है।

त्वक्—दे० स्पर्श/१।

त्वचा—१. त्वचा व नोत्वचाका कक्षण

घ./१३/४, ३, २०/१६/८ तयो गाम रुक्खाणं गच्छाणं कंधाणं वा नक्तं।
तस्मिन्नि पप्पदकलाओ णोत्तयं। सुरणल्लयपल्लुहलिहारीणं वा भज्ज
पप्पदकलाओ णोत्तयं गाम। —वृक्ष, गच्छ या स्कन्धोंकी छालकी
त्वचा कहते हैं और उसके ऊपर जो पपड़ीका समूह होता है उसे
नोत्वचा कहते हैं। अथवा सुरण, अदरज, प्याज और हलदी आदिकी
जो बाह्य पपड़ी समूह है उसे नोत्वचा कहते हैं।

* औदारिक शरीरमें त्वचाओंका प्रमाण—दे० औदारिक/२

[थ]

थिउवक संक्रमण—दे० संक्रमण/१०।

[द]

दंड—१. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२;
२. क्षेत्रका प्रमाण विशेष—अपरनाम धनुष, मूसल, युग, नाली—दे०
गणित/II/१।

दंड—१. भेद व कक्षण

चा. सा./६६/५ दण्डस्त्रिविधः, मनोवाक्यायमेवेन। तत्र रागद्वेषमोहविक-
ल्पात्मानसो दण्डस्त्रिविधः। ...अनृतोपघातपैशुन्यपरुषाभिशांसनपरि-
तापहिंसनभेदाद्वाग्दण्डः सप्तविधः। प्राणिबधचौर्यमैथुनपरिग्रहान्म-
ताडनोद्यमवैशेषिकल्पात्कायदण्डोऽपि च सप्तविधः। —मन, वचन,
कायके भेदसे दण्ड तीन प्रकारका है, और उसमें भी राग, द्वेष, मोहके
मानसिक दण्ड भी तीन प्रकारका है। ...भूत बोलना, वचनसे कहकर
किसीके ज्ञानका घात करना, चुगली करना, कठोर वचन कहना,
अपनी प्रशंसा करना, संताप उत्पन्न करनेवाला वचन कहना और
हिंसाके वचन कहना, यह सात तरहका वचन दण्ड कहलाता है।
प्राणियोंका बध करना, चोरी करना, मैथुन करना, परिग्रह रखना,
आरम्भ करना, ताड़न करना, और उग्रवेष (भयानक) धारण
करना इस तरह कायदण्ड भी सात प्रकारका कहलाता है।

दंडभूत सहस्रक—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या।

दंडसमुद्घात—दे० केवली/७।

दंडाध्यक्षण—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या।

दंडपति—त्रि. सौ./भाषा./६=३ दण्डपति कहिये समस्त सेनाका
नायक।

दंतकर्म—दे० निसेप।

दशमशक परीक्ष—१. का कक्षण

सं. सि./६/४२१/१० दशमशकप्रश्नमुपलक्षणम्। ...तेन दशमशक-
प्रश्निकापिपुत्रपुत्रिकामस्कृजकीटपिपीलिकावृत्तिकादयो गृह्यन्ते।

तत्कृता बाधामन्त्रलीकारां सहमानस्य तेषां बाधां त्रिधन्यकुर्वाणस्य निर्वाणप्राप्तिमात्रसंक्षेपप्रवणस्य तद्वेदनासहनं दंशमशकपरिषहस्ये-
त्युच्यते ।—सूत्रम् 'दंशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है ।...दंशमशक
पदसे दंशमशक, मक्खी, पिस्सु, छोटी मक्खी, खटमल, कीट, चींटी
और बिच्छू आदिका ग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधा-
को बिना प्रतिकार किये सहन करता है, मन, वचन और कायसे
उन्हें बाधा नहीं पहुँचाता है और निर्वाणकी प्राप्ति मात्र संक्षेप ही
जिसका ओढना है उसके उनको वेदनाको सह लेना दंशमशक परो-
षहजय है । (रा. वा. १/१६/८-९/६०/१८); (चा. सा. १/१३/३) ।

२. दंश व मशक परोषहमें अन्तर

रा. वा. १/१७/४-६/६१६ दंशमशकस्य युगपत्प्रवृत्तेरेकान्नविंशतिकल्प
इति चेत्; न; प्रकारार्थत्वान्मशकशब्दस्य । ४। दंशग्रहणात्तुल्यजातीय-
संप्रत्यय इति चेत्; न; श्रुतिविरोधात् । ५। अन्यतरेण परोषहस्य
निरूपितत्वात् । ६। = प्रश्न—दंश और मशकको जुदी-जुदी मानकर
और प्रज्ञा व अज्ञानको एक मानकर, इस प्रकार एक जीवके युगपद
१६ परोषह कही जा सकती हैं ! उत्तर—यह समाधान ठीक नहीं है ।
क्योंकि 'दंशमशक' एक ही परोषह है । मशक शब्द तो प्रकारवाची
है । प्रश्न—दंश शब्दसे ही तुल्य जातियोंका बोध हो जाता है ! अतः
मशक शब्द निरर्थक है ! उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है । क्योंकि
इससे श्रुतिविरोध होता है ।...दंश शब्द प्रकारार्थक तो है नहीं ।
यद्यपि मशक शब्दका सीधा प्रकार अर्थ नहीं होता, पर जब दंश
शब्द इस अर्थको कहकर परोषहका निरूपण कर देता है तब मशक
शब्द प्रकार अर्थका ज्ञापन करा देता है ।

दक्ष—ह. पु. १/७/श्लोक—मुनिस्वतन्त्राथ भगवान्का पोता तथा स्वत
राजाका पुत्र था (१-२) । अपनी पुत्रीपर मोहित होकर उससे व्यभि-
चार किया । (१५) ।

दक्षिण प्रतिपत्ति—आगममें आचार्य परम्परागत उपदेशोंको ऋजु
व सरल होनेके कारण दक्षिणप्रतिपत्ति कहा गया है । ध्वलाकार थी-
बोरसेनस्वामी इसको प्रधानता देते हैं । (ध. ४/१६, २७/३२/६);
(ध. १/प्र. ५७); (ध. २/प्र. १५) ।

दक्षिणाग्नि—दे० अग्नि ।

दत्त—म. पु. ६/६/१०३-१०६ पूर्वके दूसरे भ्रममें पिताका विशेष प्रेम
न था । इस कारण युवराजपद प्राप्त न कर सके । इसलिए पितासे
द्वेषपूर्वक दोषा धारणकर सौधर्म स्वर्गमें देव हुए । वहाँसे वर्तमान
भवमें सप्तम नारायण हुए ।—दे० शलाका पुरुष/४ ।

दत्ति—दे० दान ।

दधिमुख—नन्दोत्तर द्वोपमें पूर्वादि चारों दिशाओंमें स्थित चार-
चार बावड़ियाँ हैं । प्रत्येक बावड़ीके मध्यमें एक-एक ठोलाकार
(Cylindrical) पर्वत है । ध्वलवर्ण होनेके कारण इनका नाम
दधिमुख है । इस प्रकार कुल १६ दधिमुख हैं । जिनमेंसे प्रत्येकके
शीशपर एक-एक जिन मन्दिर है । विशेष—दे० लोक/४/५ ।

दमितारी—म. पु. ६/२/श्लोक—पूर्व विदेहक्षेत्रमें शिवमन्दिरका राजा
था (४३४) । नारदके कहनेपर दो सुन्दर नर्तकियोंके लिए अनन्तवीर्य
नारायणसे युद्ध किया (४३६) । उस युद्धमें चक्र द्वारा मारा गया
(४८४) ।

दया—दे० करुणा ।

दयादत्ति—दे० दान ।

दयासागरसूरि—कृति-धर्मदत्तचरित्र । समय—(बि. १४=६
ई० १४२९); (हि. जे. सा. १/६६ कामताप्रसाद) ।

दर्प—भ. आ./वि./६/१३/८२/३ दर्पोऽनेकप्रकारः । क्रीडासंघर्ष,
व्यायामकुहक, रसायनसेवा, हास्य, गीतशृङ्गारवचन, प्लवन-
मित्र्यादिको दर्पः । = दर्पके अनेक प्रकार हैं—क्रीडामे स्पर्धा, व्यायाम,
कपट, रसायन सेवा, हास्य, गीत और शृङ्गारवचन, दौड़ना और
कूदना ये दर्पके प्रकार हैं ।

दर्शन—१. दक्षिण धातकीखण्डका स्वामीदेव—दे० व्यन्तर/४ ।
२. दर्शन (उपयोग)—दे० आगे ।

दर्शन—(षड्दर्शन) १. दर्शनका लक्षण

षड्दर्शनसमुच्चय/पु. २/१८ दर्शनं शासनं सामान्यावबोधलक्षणम् । =
दर्शन सामान्यावबोध लक्षणवाला शासन है । (दर्शन शब्द 'दृश'
देखना) धातुसे करण अर्थमें 'ल्युट्' प्रत्यय लगाकर बना है । इसका
अर्थ है जिसके द्वारा देखा जाये । अर्थात् जीवन व जीवनविकासका
ज्ञान प्राप्त किया जाये ।

षड्दर्शनसमुच्चय/३/१० देवतातत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः । ३। =
वह दर्शन देवता और तत्त्वके भेदसे जाना जाता है । ऐसा ऋषियोंने
कहा है । और भी—दे० दर्शन/१/१) ।

२. दर्शनके भेद

षड्दर्शनसमुच्चय/मु. २-३ दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया...। १।
बौद्ध नैयायिकं सार्वभ्यं जैनं वैशेषिकं तथा । जैमिनीयं च नामानि
दर्शनानाममून्यहो । १। = मूल भेदकी अपेक्षा दर्शन छह ही होते हैं ।
उनके नाम यह हैं—बौद्ध, नैयायिक, सार्वभ्य, जैन, वैशेषिक तथा
जैमिनीय ।

षड्दर्शनसमुच्चय/टो. २/३/१२ अत्र जगति प्रसिद्धानि षडेव दर्शनानि,
एव शब्दोऽवधारणे, यद्यपि भेदप्रभेदतया बहूनि दर्शनानि प्रसि-
द्धानि । = जगत् प्रसिद्ध छह ही दर्शन हैं । एव शब्द यहाँ अवधारण
अर्थमें है । परन्तु भेद-प्रभेदसे बहुत प्रसिद्ध हैं ।

३. वैदिक दर्शनका परिचय

वैदिक दर्शनोंके मुख्य पाँच भेद हैं—वैशेषिक, सार्वभ्य, योग व
मीमांसा । तहाँ वैशेषिक व नैयायिक एक हैं । इनमें केवल इतना
ही अन्तर है कि वैशेषिक प्रमेयका प्ररूपण करता है जबकि नैयायिक
उसको युक्ति द्वारा जाननेका उपाय अर्थात् प्रमाणका प्ररूपण करता
है । सार्वभ्य व योग एक है । इनमें केवल इतना ही अन्तर है कि
सार्वभ्य तो प्रमेय तत्त्वका प्ररूपण करता है और योग उसे साक्षात्
करनेका उपाय अर्थात् समाधि व ध्यान आदिका उपाय बताता है ।
मीमांसादर्शन तीन भेदरूप है—कर्ममीमांसा या पूर्वमीमांसा
देवीमीमांसा या मध्यमीमांसा तथा ज्ञानमीमांसा या उत्तर-
मीमांसा । कर्म मीमांसा ज्ञान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा बाह्य
पदार्थोंके त्यागका प्ररूपण करता है । देवीमीमांसा भक्तिभाव द्वारा
अहंकारके त्यागका प्ररूपण करता है । और ज्ञानमीमांसा ज्ञाता, ज्ञान,
और ज्ञेयरूप भेद-भावके त्याग द्वारा चैतन्यकी अद्वैत दशाका
प्ररूपण करता है । ज्ञान या उत्तरमीमांसाको ही अद्वैत, बाह्याद्वैत
या वेदान्तको अद्वैतदर्शन कहते हैं । ज्ञानमीमांसा—दे० वेदान्त ।
षोष वैशेषिकादि चार दर्शन—दे० वह वह नाम ।

जेनेन्द्र सिद्धान्त कोश

४. वैदिक दर्शनों का क्रमिक विकास क्रम

अगतके असाधारण जनोको सहसा ही सूक्ष्म चित तत्त्वका परिचय दिया जाना असम्भव होनेसे उन्हें पहले स्थूलरूप तत्त्वका ज्ञान कराया जाता है। तत्परचाव क्रमपूर्वक सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतर तत्त्वोंका परिचय देते हुए अद्वैत दशातक पहुँचा दिया जाता है। पूर्वोक्त वैशेषिक आदि दर्शनोंका क्रम इसी प्रयोजनकी सिद्धि करता है। तहाँ वैशेषिक दर्शन बाह्य जड़ अगतका पृथिवी आदिके भेद द्वारा अथवा गुण-गुणी आदिके भेद द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप तथा चेतन अगत या आत्माका सुख-दुःख आदिके संबन्धन द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप परिचय देता है। नैयायिक दर्शनको युक्ति आदिके सिद्ध करके उसमें विश्वास उत्पन्न कराता है।

सांख्य दर्शन बाहरसे कुछ भीतरकी ओर प्रवेश करता है। अर्थात् द्रव्यात्मक पदार्थ परसे भावात्मककी ओर ले जाता है। इसीलिए यह जड़ अगतका परिचय पृथिवी आदि रूपसे न देकर गन्ध तन्मात्रा आदि रूपसे तथा चेतन अगतका परिचय मन, अहंकार व बुद्धिरूपसे देता है। इसमें भी सूक्ष्मता उत्पन्न करनेके लिए बुद्धि तत्त्वमें दो अंश दर्शाता है—एक चेतनांश और दूसरा जड़ानांश। चेतनांशका नाम पुरुष और जड़ानांशका नाम प्रकृति है। दोनों साम्यावस्थामें रहनेसे शुद्ध और बन्धरूप अवस्थामें रहनेसे अशुद्ध होते हैं। इनकी शुद्धावस्थाका नाम मोक्ष और अशुद्धावस्थाका नाम संसार है।

विकल्पात्मक बुद्धिमें पुरुष व प्रकृतिको पृथक् करके देखनेका उपाय शून्य बताता है।

सांख्य ने यद्यपि चेतनतत्त्वका शुद्धरूप दिखानेका विशेष अवस्था—प्रयास किया, पर अभी भी उसमें प्रवेशात्मक भेदके कारण व्यक्ति चेतनोंके तथा जड़ अगतमें इष्ट पदार्थोंके भेद दिखाई देते रहे, जिससे कि शुद्ध व निर्विकल्प चेतन्यका साक्षात्कार न हो सका। मोक्षांश दर्शन इस कमीको पूरी करता है। यह बात सर्वसम्मत है कि शुद्धचैतन्य निर्विकल्प स्वसंवेदन गम्य ही होता है। जबतक उसमें मेरा-तेरा, अच्छा-बुरा, यह-वह तथा ज्ञान-ज्ञेय आदिके विकल्प विद्यमान हैं तबतक वह स्वसंवेदन ही नहीं है। अतः मोक्षांश दर्शन साधकमेंसे इन विकल्पोंको ही क्रमपूर्वक दूर करनेका उपाय सुझाता है।

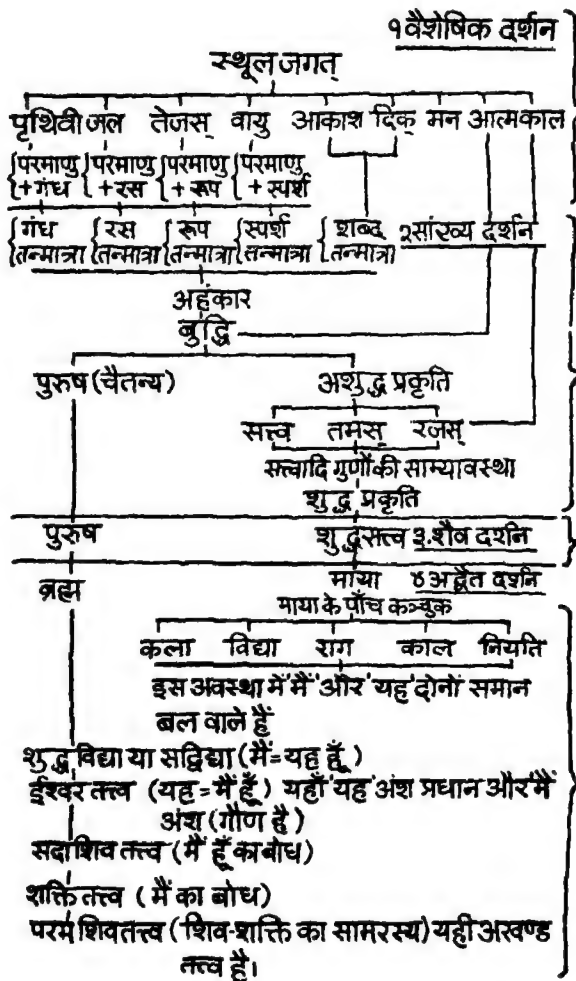
सहसा ही निर्विकल्पताकी प्राप्ति असम्भव होनेके कारण वह क्रमपूर्वक उसे नीचेसे ऊपरकी ओर उठाता है। पहले तो हान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा धन आदि बाह्य पदार्थोंमेंसे समस्तबुद्धि दूर कराता है। यही कर्म मोक्षांश है। तत्परचाव अनेक देवताओंकी कल्पना जागृत कराके उनमें आत्म समर्पण बुद्धि उत्पन्न कराता है जिससे कि साधकका अहंकार भंग हो जाये। तहाँ भी इच्छाओं व तुष्णाओंसे ग्रसित जीवोंको आधिभौतिक देवताओंकी मध्यम बुद्धिके व्यक्तियोंके लिए आधिदैविक देवताओंकी और अध्यात्म-भावनावालोंके लिए आध्यात्मिक देवताओंकी कल्पनाएँ प्रदान करता है। पहली बुद्धिवाले कामना बन्हा, दूसरी बुद्धिवाले निष्प्रयोजन और तीसरी बुद्धिवाले व्यापक तत्त्वके दर्शन करनेकी भावनासे उन-उनकी उपासना करते हैं। इसी कारण उनकी उपासनाके ढंगमें भी अन्तर पड़ता जाता है। तीनों द्वारा ही भक्ति व प्रेम उत्पन्न कराके निमग्नताका अभ्यास कराया जाना इष्ट है। यहाँ अहंकार दूटकर विकल्पात्मकबुद्धि शेष रह जाती है।

अन्तिम ज्ञान मोक्षांश उस विकल्पात्मकबुद्धिका विकास करानेके लिए केवल समाधिस्थदशाको प्राप्त कराके अपनेमें ही अपने

द्वारा अपना साक्षात्कार करना बताता है। तहाँ भी साधककी मुख्यतः चार दशाएँ होती हैं। पहली दशा ज्ञान-ज्ञेयके स्थूल विकल्परूप है। यहाँ ऐसी बुद्धि रहती है कि "मैं—यह प्रवेशात्मक शरीर प्रमाण आत्मा हूँ अथवा यह अनन्त द्रव्यमयी विश्व हूँ।" दूसरी दशामें कुछ व्यापकता उत्पन्न होती है। वहाँ ऐसी बुद्धि उत्पन्न होती है कि 'यह विराटरूप विश्वरूप ही मेरा रूप है।' तीसरी दशामें 'मैं' व 'यह' का विकल्प शमन हो जाता है तहाँ 'मैं ज्ञान मात्र हूँ' इतना विकल्प रहता है। चौथी दशामें ज्ञान व ज्ञेयाकारोंका एक मिलित रूप अखण्ड स्व तत्त्व प्रतिभासित हो जाता है। यहाँ वह न यह जानता है कि 'मैं जानता हूँ' न यह जानता है कि 'इसको जानता हूँ' न कुछ बोलकर बता सकता है कि 'मैं क्या जानता हूँ।' ज्ञानके साथ अत्यन्त तन्मयताको प्राप्त हो जानेवाले उसके लिए बाह्यजगत असत् मात्र बनकर रह जाता है। तहाँ केवल एक सर्व प्रतिभासात्मक अखण्ड सामान्य प्रतिभासमात्र प्रतीत होता है। यही तब अद्वैत ब्रह्म है जिसका कि निरूपण ज्ञानमीमांसा या अद्वैत या वेदान्तदर्शन करता है। वैदिकदर्शनोंका अन्त होनेके कारण इसे वेदान्त कहते हैं।

* सर्व दर्शन किसी न किसी नयमें गमित है

—(दे० अनेकान्त/२।६)।



५. जैन दर्शन व वैदिक दर्शनों का समन्वय

भले ही साम्प्रदायिकता के कारण सर्वदर्शन एक-दूसरे के तत्त्वों का खण्डन करते हैं। परन्तु साम्यवादी जैन दर्शन सब का खण्डन करके उनका समन्वय करता है। या यह कहिए कि उन सर्वदर्शन-मयी ही जैन दर्शन है, अथवा वे सर्वदर्शन जैनदर्शन के ही अंग हैं। अन्तर केवल इतना ही है कि जिस अद्वैत शुद्धतत्त्वका परिचय देने के लिए वेद कर्ताओं को पाँच या सात दर्शनों की स्थापना करनी पड़ी, उसीका परिचय देने के लिए जैनदर्शन नयों का आश्रय लेता है। तहाँ वैशेषिक व नैयायिक दर्शनों के स्थान पर असङ्भूत व सङ्भूत व्यवहार नय है। सांख्य व योगदर्शन के स्थान पर शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय हैं। अद्वैतदर्शन के स्थान पर शुद्ध संग्रहनय है। इनके मध्य के अनेक विकल्पों के लिए भी अनेकों नय व उपनय हैं, जिनसे तत्त्वका सुन्दर व स्पष्ट परिचय मिलता है। प्ररूपणा करने के ढंगमें अन्तर होते हुए भी, दोनों एक ही लक्ष्यको प्राप्त करते हैं। अद्वैतदर्शन की जिस निर्विकल्प दशाका ऊपर वर्णन कर आये हैं वही जैनदर्शन की केवल अवस्था है। पूर्वमीमांसा के स्थान पर यहाँ दान व पूजा विधानादि, मध्य मीमांसा के स्थान पर यहाँ जिनेन्द्र भक्ति रूप व्यवहार धर्म तथा उत्तरमीमांसा के स्थान पर धर्म व शुक्लध्यान हैं। तहाँ भी धर्मध्यान तो उसकी पहली व दूसरी अवस्था है और शुक्लध्यान उसकी तीसरी व चौथी अवस्था है।

★ सब एकान्तदर्शन मिलकर एक जैनदर्शन है—

दे० अनेकांत/२।

दर्शन (उपयोग)—जीवकी चैतन्यशक्ति दर्पणकी स्वच्छत्व शक्ति-वत् है। जैसे—बाह्य पदार्थों के प्रतिबिम्बों के बिना का दर्पण पाषाण है, उसी प्रकार ज्ञेयाकारों के बिना की चेतना जड़ है। तहाँ दर्पणकी निजी स्वच्छतावत् चेतनका निजी प्रतिभास दर्शन है और दर्पण के प्रतिबिम्बोंवत् चेतना में पड़े ज्ञेयाकार ज्ञान हैं। जिस प्रकार प्रति-बिम्ब विशिष्ट स्वच्छता परिपूर्ण दर्पण है उसी प्रकार ज्ञान विशिष्ट दर्शन परिपूर्ण चेतना है। तहाँ दर्शनरूप अन्तर चित्रकाश तो सामान्य व निर्विकल्प है, और ज्ञानरूप बाह्य चित्रकाश विशेष व सविकल्प है। यद्यपि दर्शन सामान्य होने के कारण एक है परन्तु साधारण जनो को समझाने के लिए उसके चक्षु आदि भेद कर दिये गये हैं। जिस प्रकार दर्पणको देखने पर तो दर्पण व प्रतिबिम्ब दोनों युगपत् दिखाई देते हैं, परन्तु पृथक्-पृथक् पदार्थों को देखने से वे आगे-पीछे दिखाई देते हैं, इसी प्रकार आत्म समाधि में लीन महायोगियों को तो दर्शन व ज्ञान युगपत् प्रतिभासित होते हैं, परन्तु लौकिक-जनो को वे क्रमसे होते हैं। यद्यपि सभी संसारी जीवों को इन्द्रिय-ज्ञानसे पूर्व दर्शन अवश्य होता है, परन्तु क्षणिक व सूक्ष्म होने के कारण उसकी पकड़ वे नहीं कर पाते। समाधिगत योगी उसका प्रयत्न करते हैं। निज स्वरूपका परिचय या स्वसंवेदन क्योंकि दर्शनोपयोगसे ही होता है, इसलिए सम्यग्दर्शनमें श्रद्धा शब्दका प्रयोग न करके दर्शन शब्दका प्रयोग किया है। चेतना दर्शन व ज्ञान स्वरूप होने के कारण ही सम्यग्दर्शनको सामान्य और सम्यग्-ज्ञानको विशेष धर्म कहा है।

१ दर्शनोपयोग निर्देश

- १ दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ।
- २ दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ।
- ३ दर्शनोपयोग के अनेकों लक्षण
१. विषय-विषयी सन्निकर्ष के अनन्तर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।
२. सामान्यमात्र ग्राही।
३. उत्तरज्ञानकी उत्पत्ति के लिए व्यापार विशेष।
४. आलोचना व स्वरूप संवेदन।
५. अन्तश्चित्रप्रकाश।
- * निराकार व निर्विकल्प। —दे० आकार व विकल्प।
- * स्वभाव-विभाव दर्शन अथवा कारण-कार्यदर्शन निर्देश। —दे० उपयोग/१/१।
- * सम्यक्त्व व श्रद्धा के अर्थमें दर्शन। —दे० सम्यग्दर्शन/१/१।
- * सम्यक् व मिथ्यादर्शन निर्देश। —दे० वह वह नाम।
- * दर्शनोपयोग व शुद्धोपयोगमें अन्तर। —दे० उपयोग/१/२।
- * शुद्धात्मदर्शन के अपर नाम। —दे० मोक्षमार्ग/२/५।
- * देव दर्शन निर्देश। —दे० पूजा।

२ ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

- १ दर्शन के लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं।
- २ अन्तर व बाह्य चित्रकाशका तात्पर्य अनाकार व साकार ग्रहण है।
- ३ केवल सामान्यग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राहक ज्ञान हो, ऐसा नहीं है। (इसमें हेतु)।
- ४ केवल सामान्य या ग्रहण माननेसे द्रव्यका जानना ही अशक्य है।
- ५ अतः सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग व बाह्यका ग्रहण दर्शन व ज्ञान है।
- * ज्ञान भी कथंचित् आत्माको जानता है। —दे० दर्शन/२/६।
- * ज्ञानको ही द्विगुभावी नहीं माना जा सकता। —दे० दर्शन/५/६।
- ६ दर्शन व ज्ञानकी स्वरूप ग्राहकताका समन्वय।
- ७ दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थका ग्रहण।
- ८ दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है।
- * दर्शन व ज्ञान के लक्षणोंका समन्वय। —दे० दर्शन/४/७।
- ९ दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर।
- १० दर्शन व संग्रहनयमें अन्तर।

३ दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

- १ छद्मस्थोको दर्शन व ज्ञान क्रमपूर्वक होते हैं और केवलको अक्रम।

१	केवलीके दर्शनज्ञानकी अक्रमवृत्तिमें हेतु ।
*	अक्रमवृत्ति होनेपर भी केवलदर्शनका उत्कृष्टकाल अन्तर्मुहूर्त कहनेका कारण । —दे० दर्शन/३/२/४ ।
२	छद्मस्थीके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु ।
*	दर्शनपूर्वक ईहा आदि ज्ञान होनेका क्रम । —दे० मतिज्ञान/३ ।
४	दर्शनोपयोग सिद्धि
*	दर्शन प्रमाण है । —दे० दर्शन/४/१ ।
१	आत्मग्रहण अनध्यवसायरूप नहीं है ।
२	दर्शनके लक्षणमें सामान्यपदका अर्थ आत्मा ।
३	सामान्य शब्दका अर्थ यहाँ निर्विकल्परूपसे सामान्य विशेषात्मक ग्रहण है ।
४	सामान्यविशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है ।
*	दर्शनका अर्थ स्वरूप संवेदन करनेपर सभी जीव सम्यग्दृष्टि हो जायेंगे । —दे० सम्यग्दर्शन/१/१ ।
*	यदि आत्मग्राहक ही दर्शन है तो चक्षु आदि दर्शनों-की बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा क्यों की । —दे० दर्शन/४/३, ४ ।
*	यदि दर्शन बाह्यार्थको नहीं जानता तो सर्वान्धत्वका प्रसंग आता है । —दे० दर्शन/२/७ ।
५	दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि ।
*	अनाकार व अव्यक्त उपयोगके अस्तित्वकी सिद्धि । —दे० आकार/२/३ ।
६	दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूप संवेदनको घातती है ।
७	सामान्यग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय ।
५	दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश
१	दर्शनोपयोगके भेदोंका नाम निर्देश ।
२	चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण ।
३	बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है ।
४	बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण ।
५	चक्षुदर्शन सिद्धि ।
६	दृष्टकी स्मृतिका नाम अचक्षु दर्शन नहीं ।
७	पाँच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों ?
*	चक्षु, अचक्षु व अवधिदर्शन क्षायोपशमिक कैसे हैं । —दे० मतिज्ञान/२/४ ।
८	केवलज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक हैं ।
९	केवलज्ञानसे भिन्न केवलदर्शनकी सिद्धि ।
१०	आवरणकर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता ।

६	श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शनों सम्बन्धी
१	श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति ।
२	विभंगदर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि-निषेध ।
३	मनःपर्यय दर्शनके अभावमें युक्ति ।
४	मतिज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है ।
७	दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ
*	ज्ञान दर्शन उपयोग व ज्ञान-दर्शनमार्गणमें अन्तर । —दे० उपयोग/१/२ ।
१	दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है ।
२	लब्धपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनका उपयोग नहीं होता पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें कथंचित् होता है ।
३	मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव ।
*	उत्कृष्ट संक्लेश व विशुद्ध परिणामोंमें दर्शनोपयोग संभव नहीं । —दे० विशुद्धि ।
४	दर्शन मार्गणमें गुणस्थानोंका स्वामित्व ।
*	दर्शन मार्गणा विषयक गुणस्थान, जीवसमाप्त, मार्गणास्थान आदिके स्वामित्वकी २० प्ररूपणा । —दे० सत् ।
*	दर्शन विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व । —दे० वह वह नाम ।
*	दर्शनमार्गणमें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।
*	दर्शन मार्गणमें कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व । —दे० वह वह नाम ।

१. दर्शनोपयोग निर्देश

१. दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ

- द. पा./सू. १४ दुविहं पि गंधचार्यं तीसु वि जोएसु संजमो ठादि ।
णाणम्मि करणसुद्धे उन्मसणे दंसणं होई । १४। —बाह्याभ्यन्तर परि-
ग्रहका त्याग होय, तीनों योगविषे संयम होय, तीन करण जामें शुद्ध
होय, ऐसा ज्ञान होय, बहुरि निर्दोष खड़ा पाणिपात्र आहार करै,
ऐसे सूर्तिमंत दर्शन होय ।
- जो. पा./सू. १४ दंसेइ मोक्षमार्गं सम्मतसंयमं सुधम्मं च । जिगंथ-
णाणमयं जिणमग्गे दंसणं भणियं । १४। —जो मोक्षमार्गको दिखावे सो
दर्शन है । वह मोक्षमार्ग सम्यक्त्व, संयम और उत्तमक्षमादि सुधर्म
रूप है । तथा बाह्यमें निर्ग्रन्थ और अन्तरंगमें ज्ञानमयी ऐसे मुनिके
रूपको जिनमार्गमें दर्शन कहा है ।
- द. पा./पं. जयचन्द/१/३/१० दर्शन कहिये मत (द. पा./पं. जयचन्द/
१४/२६/३) ।
- द. पा./पं. जयचन्द/२/४/२ दर्शन नाम देखनेका है । ऐसे (उपरोक्त
प्रकार) धर्मकी सूर्ति (दिगम्बर मुनि) देखनेमें आवै सो दर्शन है, सो
प्रसिद्धतासे जामें धर्मका ग्रहण होय ऐसा मतजू दर्शन ऐसा नाम है ।

१. दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ

- स. सि./१/१६/१ परयति दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम्—दर्शन शब्दका व्युत्पत्तिस्थ अर्थ है—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाय अथवा देखनामात्र । (गो. जी./जी. प्र./४८३/८८६/२) ।
- रा. वा./१/१/नार्तिक नं. पृष्ठ नं./पंक्ति नं. परयाति वा येन तद् दर्शन । (१/१/४/४/२४) । एवमभूतनयवक्तव्यवशात्—दर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव—दर्शनम् (१/१/४/४/१) परयतीति दर्शनम् । (१/१/२४/१/१) । दृष्टिदर्शनम्/ (१/१/२६/६/१२) ।—जिससे देखा जाये वह दर्शन है । एवमभूतनयकी अपेक्षा दर्शनपर्यायसे परिणत आत्मा ही दर्शन है । जो देखता है सो दर्शन है । देखना मात्र ही दर्शन है ।
- घ. १/१.१.४/१४६/१ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् ।—जिसके द्वारा देखा जाय या अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं ।

३. दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण

१. विषयविषयी सन्निपात होनेपर 'कुल है' इतना मात्र ग्रहण ।
- स. सि./१/१४/१११/३ विषयविषयिसंनिपाते सति दर्शनं भवति ।—विषय और विषयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है । (रा. वा./१/१४/१/६०/२) : (तत्त्वार्थवृत्ति/१/१५) ।
- घ. १/१.१.४/१४६/२ विषयविषयिसंनिपातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः ।
- घ. १/१.१.४.२.६.२०५/३३३/७ सा ब्रज्मत्थगहणमुहावस्था चैव दंसर्ण, किंतु ब्रज्मत्थगहणवसंहरणपद्मसमयपहुण्डि जाब ब्रज्मत्थगहणचरिम-समिधो सि दंसर्णवजोगो सि धेतव्वं । = १. विषय और विषयीके योग्य देशमें होनेकी पूर्ववस्थाको दर्शन कहते हैं । बाह्य अर्थके ग्रहणके उन्मुख होनेरूप जो अवस्था होती है, वही दर्शन हो, ऐसी बात भी नहीं है; किन्तु बाह्यार्थग्रहणके उपसंहारके प्रथम समयसे लेकर बाह्यार्थके अग्रहणके अन्तिम समय तक दर्शनोपयोग होता है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (विशेष दे० दर्शन/२/६) ।
- स. भं. त./४/७/६ दर्शनस्य किंस्विदित्यादिरूपेणाकारग्रहणम् स्वरूपम् । —विशेषण विशेष्यभावेसे शून्य 'कुछ है' इत्यादि आकारका ग्रहण दर्शनका स्वरूप है ।

२. सामान्य मात्रका ग्राही

- पं. सं./मू./१/१३८ जं सामण्णं गहणं भावाणं णेव कटुटु आयायं । अवि-सेसिज्ज अर्थं दंसर्णमिदि भण्णवे समए । = सामान्य विशेषारमक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अंशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमाण्वमें दर्शन कहते हैं । (घ. १/१.१४/गा. ६३/१४६) ; (घ. ७/४.४.४६/गा. १६/१००) ; (प. प्र./मू./२/३४) ; (गो. जी. मू./४८२/८८८) ; (प्र. सं/मू./४३) ।
- दे. दर्शन/४/२/ (यह अयुक्त पदार्थ है यह अयुक्त पदार्थ है, ऐसी व्यवस्था किये बिना जानना ही आकारका न ग्रहण करना है) ।
- गो. जी./मू./४८३/८८६ भावाणं सामण्णविसेसयाणं सरूबमेत्तं जं । वण्णहीणगहणं जीवेण य दंसर्ण होदि ४८३ । = सामान्य विशेषारमक जो पदार्थ तिनिका स्वरूपमात्र भेद रहित जैसे है वैसे जीवकर सहित जो स्वपर सत्ताका प्रकाशना सो दर्शन है ।
- प्र. सं./टी./४३/१८६/१० अयमत्र भावः—यदा कोऽपि किमप्यवलोकयति परयति; तदा यावत् विकल्पं न करोति तावत् सत्तामात्रग्रहणं दर्शनं भण्यते । परचाच्छ्रवणादिविकल्पे जाते ज्ञानमिति । —तात्पर्य यह है कि—जब कोई भी किसी पदार्थको देखता है, तब जब तक वह देखने-वाला विकल्प न करे तबतक तो जो सत्तामात्रका ग्रहण है उसको दर्शन कहते हैं । और फिर जब यह शुक्ल है, यह कृष्ण इत्यादि रूपसे विकल्प उत्पन्न होते हैं तब उसको ज्ञान कहते हैं ।

स्या, म./१/१०/२२ सामान्यप्रधानमुपसर्जनीकृतविशेषमर्थग्रहणं दर्शनमुच्यते । तथा प्रधानविशेषमुपसर्जनीकृतसामान्यं च ज्ञानमिति । = सामान्यकी मुख्यतापूर्वक विशेषको गौण करके पदार्थके जाननेको दर्शन कहते हैं और विशेषकी मुख्यतापूर्वक सामान्यको गौण करके पदार्थके जाननेको ज्ञान कहते हैं ।

३. उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष

- घ. १/१.१.४/१४६/१ प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, प्रकाशो ज्ञानम् । तदर्थं मास्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनमिति । = अथवा प्रकाश वृत्तिको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ इस प्रकार है, कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं, और उस ज्ञानके लिए जो आत्माका व्यापार होता है, उसे प्रकाश वृत्ति कहते हैं । और वही दर्शन है ।
- घ. ३/१.२.१६/४४७/२ उत्तरज्ञानोपत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवेदनस्य दर्शनत्वात् । = उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना है । (प्र. सं./टी./४४/१८६/४)
- घ. ६/१.६-१, १६/३२/८ ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शनं आत्म-विशेषोपयोग इत्यर्थः । नात्र ज्ञानोत्पादकप्रयत्नस्य तन्त्रता, प्रयत्न-रहितक्षीणावरणान्तरङ्गोपयोगस्य अदर्शनत्वप्रगात् । = ज्ञानका उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे सम्बद्ध स्वसंवेदन, अर्थात् आत्मविषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं । इस दर्शनमें ज्ञानके उत्पादक प्रयत्नकी पराधीनता नहीं है । यदि ऐसा न माना जाय तो प्रयत्न रहित क्षीणा-वरण और अन्तरंग उपयोगवाले केवलीके अदर्शनत्वकः प्रसंग आता है ।

४. आलोचन या स्वरूप संवेदन

- रा. वा./६/७/११/६०४/११ दर्शनावरणक्षयक्षयोपशमाविर्भूतवृत्तिरालो-चनं दर्शनम् । = दर्शनावरणके क्षय और क्षयोपशमसे होनेवाला आलोचन दर्शन है ।
- घ. १/१.१.४/१४६/६ आलोकनवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, आलो-कत इत्यालोकनमात्मा, वर्तनं वृत्तिः, आलोकनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । = आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि जो आलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं और वर्तन अर्थात् वृत्तिको आत्माकी वृत्ति कहते हैं । तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको आलोकन वृत्ति या स्वसंवेद कहते हैं । और उसीको दर्शन कहते हैं । यहाँपर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है ।
- घ. १/१.२.६.२०५/३३३/२ अंतरंगउपयोगो । ब्रज्मत्थगहणसंते विसिद्धसगसरूबसंबयणं दंसर्णमिदि सिद्धं । = अन्तरंग उपयोगकी दर्शनोपयोग कहते हैं । बाह्य अर्थका ग्रहण होनेपर जो विशिष्ट आत्म-स्वरूपका वेदन होता है वह दर्शन है । (घ. ६/१.६-१.६/६/३) ; (घ. १४/६/१) ।

५. अन्तश्चित्प्रकाश

- घ. १/१.१.४/१४६/४ अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्दर्शनज्ञानव्यपवेश-भाजो.... = अन्तश्चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्चित्प्रकाशको ज्ञान माना है । नोट—(इस लक्षण सम्बन्धी विशेष विस्तारके लिए देखो आगे दर्शन/२ ।

२. ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

१. दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं है

- घ. १/१.१.४/१४६/३ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् । नास्मालोकेन चातिप्रसङ्ग-योरनात्मधर्मत्वात् । दृश्यते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञान-

दर्शनयोरविशेषः स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्रप्रकाशयोर्दर्शन-ज्ञानव्यपदेशमात्रोक्तविरोधात् । — प्रश्न—‘जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाये उसे दर्शन कहते हैं’, दर्शनका इस प्रकार लक्षण करनेसे, चक्षु इन्द्रिय व आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे, उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसलिए अतिप्रसंग दोष आता है ! उत्तर—नहीं आता, क्योंकि इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं। यहाँ चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिए। प्रश्न—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इस प्रकार लक्षण करने पर, ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं ! उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुख चित्रप्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख-चित्रप्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिए इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है ।

२. अन्तर्मुख व बहिर्मुख चित्रप्रकाशका तात्पर्य—अनाकार व साकार ग्रहण

घ. १/१.१.४/१४६/६ स्वतो व्यतिरिक्तबाह्यार्थविगतिः प्रकाश इत्यन्त-बहिर्मुखयोरिचित्रप्रकाशयोर्जानारयनेनानामानं बाह्यार्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । — प्रश्न—अपनेसे ‘भिन्न बाह्यपदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिए अन्तर्मुख चैतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। इस प्रकारकी व्याख्याके सिद्ध नहीं हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिए उनमें भेद सिद्ध हो सकता है ! उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जिस तरह ज्ञानके द्वारा ‘यह घट है’, यह पट है’ इत्यादि विशेष रूपसे प्रतिनियत व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है ।

क. पा. १/१-२४/४३०६/३३७/२ अंतरंगविसयस्स उवजोगत्स दंसणत्तभुवगमादो । तं कथं णव्वदे । अणायारत्तण्णहाणुववत्तीदो । — अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार किया है। प्रश्न—दर्शन उपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ है यह कैसे जाना जाता है ! उत्तर—यदि दर्शनोपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ न माना जाय तो वह अनाकार नहीं बन सकता ।

दे० आकार/३ (‘मैं इस पदार्थको जानता हूँ’ इस प्रकारका पृथग्भूत कर्ता कर्म नहीं पाये जानेसे अन्तरंग व निराकार उपयोग विषयाकार नहीं होता)

इ. सं./टी/४४/१८६/७ यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पं कुर्वन्नास्ते, पश्चात् पटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् व्यावृत्त्ययत् स्वरूपे प्रयत्नमवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चयं यद्बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पं करोति तद् ज्ञानं भण्यते । — जैसे कोई पुरुष पहिले घटके विषयका विकल्प (मैं इस घटको जानता हूँ अथवा यह घट लाल है, इत्यादि) करता हुआ बैठता है। फिर उसी पुरुषका चित्त जब पटके जाननेके लिए होता है, तब वह पुरुष घटके विकल्पसे हटकर जो स्वरूपमें प्रयत्न अर्थात् अवलोकन करता है, उसको दर्शन कहते हैं। उसके अनन्तर ‘यह पट है’ इस प्रकारसे निश्चय रूप जो बाह्य विषय रूपसे पदार्थ-ग्रहणस्वरूप विकल्पको करता है वह विकल्प ज्ञान कहलाता है ।

३. केवल सामान्य ग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राही ज्ञान—ऐसा नहीं है

घ. १/१.१.४/१४६/३ तर्ह्यस्त्वनन्तरं सामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विकल्पेनोपलम्भात् ।

सोऽप्यस्तु न करिचद्विरोध इति चेन्न, ‘हृदि दुबे णत्थि उवजोगा’ इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्त-विशेषस्यार्थक्रियाकर्तृत्वं प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ह्यवस्तुनि कर्तृकर्मरूपाभावात् । तत् एव न दर्शनमपि प्रमाणम् । — प्रश्न—यदि ऐसा है तो (यदि दर्शन द्वारा प्रतिनियत घट पट आदि पदार्थोंको नहीं जानता तो) अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, और अन्तर्ग्राह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिए ! उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो होने दो, क्योंकि क्रमके बिना भी सामान्य व विशेषका ग्रहण माननेमें कोई विरोध नहीं है ! उत्तर—२. ऐसा नहीं है, क्योंकि, ‘छद्मस्थोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं’ इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । (इस सम्बन्धी विशेष देखो आगे ‘दर्शन/३’), (घ. १३/५.५.१६/२०५/३); (घ. ६/१.६-१.६/३३/५) २. दूसरी बात यह है कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ है। और जो अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तु रूप पड़ता है । (क. पा. १/१/३२२/३६१/३) (घ. १/१.१.४/१४५/२); (घ. ६/१.६-१.६/३३/६), (दे० सामान्य) ३. उस (अवस्तु) का ग्रहण करनेवाला ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता, और केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्य रहित केवल विशेषमें कर्ता कर्म रूप व्यवहार (मैं इसको जानता हूँ ऐसा भेद) नहीं बन सकता है। इस तरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणात्ता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करने वाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं। (घ. ६/१.६-१.६/३३/१०), (प्र. सं./टी/४४/१८०/८) ४. और इस प्रकार दोनों उपयोगोंका ही अभाव प्राप्त होता है। (दे० आगे शीर्षक नं. ४) ५. (द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयके बिना वस्तुका ग्रहण होनेमें विरोध आता है) (घ. १३/५.५.१६/२०५/४)

घ. ६/१.६-१.६/३३/६ बाह्यार्थसामान्यग्रहणं दर्शनमिति केचिदाक्षते; तत्र, सामान्यग्रहणास्तित्वं प्रत्यविशेषतः श्रुतमनःपर्यययोरपि दर्शनस्यास्तित्वप्रसंगात् । — ६. बाह्य पदार्थका सामान्य रूपसे ग्रहण करना दर्शन है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह कथन समीचीन नहीं है, क्योंकि सामान्य ग्रहणके अस्तित्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे, श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान, इन दोनोंको भी दर्शनके अस्तित्वका प्रसंग आता है। (तथा इन दोनोंके दर्शन माने नहीं गये हैं (दे० आगे दर्शन/४))

४. ज्ञान व दर्शनको केवल सामान्य या विशेषग्राही माननेसे द्रव्यका जानना ही असम्भव है

घ. ७/२.१.५/६७/१ य चासेसविसेसमेतग्गाही केवलमाणं चैव जेण सयल-त्थसामण्णं केवलदंसणस्स विसओ होज्ज, संसारावत्थाए आवग्गवसेण कमेण पवहुमाणमाणदंसणणं दव्वगमाभावात्पसंगादो । कुदो । ण माणं दव्वपरिच्छेदयं, सामण्णविदिरित्तविसेसु तस्स बावारादो । ण दंसणं पि दव्वपरिच्छेदयं, तस्स विसेसविदिरित्तसामण्णम्मि बावारादो । ण केवलं संसारावत्थाए चैव दव्वगग्गहणभावो, कितु ण केवलमिह वि दव्वग्गहणमरिथ, सामण्णविसेसु एयंत्तं दुरंतपंच-संठिरिद्ध बावदणं केवलदंसणमाणं दव्वम्मि, बावारविरोहादो । ण च एयंत्तं सामण्णविसेसा अरिथ जेण तेसि विसओ होज्ज । असं-तस्स पमेयत्ते इच्छिज्जमाणे गहहसिंणं पि पमेयत्तमणिलएज्ज, अभावं पठिबिसेसाभावादो । पमेयाभावे ण पमाणं पि, तस्स तण्णिबध-णादो । — अक्षेप विशेषमात्रको ग्रहण करने वाला केवलज्ञान ही,

ऐसा नहीं है, जिससे कि सकल पदार्थोंका ज्ञान सामान्य धर्म केवल दर्शनका विषय हो जाय। क्योंकि ऐसा माननेसे, ज्ञान दर्शनकी क्रमप्रवृत्तिवाली संसारावस्थामें द्रव्यके ज्ञानका अभाव होनेका प्रसंग आता है। कैसे १—ज्ञान तो द्रव्यको न जान सकेगा, क्योंकि सामान्य रहित केवल विशेषमें ही उसका व्यापार परिमित हो गया है। दर्शन भी द्रव्यको नहीं जान सकता, क्योंकि विशेषोंसे रहित केवल सामान्यमें उसका व्यापार परिमित हो गया है। केवल संसारावस्थामें ही नहीं किन्तु केवलमें भी द्रव्यका ग्रहण नहीं हो सकेगा, क्योंकि, एकान्तरूपी तुरन्तपथमें स्थित सामान्य व विशेषमें प्रवृत्त हुए केवलदर्शन और केवलज्ञानका (उभयरूप) द्रव्यमात्रमें व्यापार माननेमें विरोध आता है। एकान्ततः पृथक् सामान्य व विशेष तो होते नहीं हैं, जिससे कि वे क्रमशः केवलदर्शन और केवलज्ञानके विषय हो सकें। और यदि असत्यको भी प्रमेय मानोगे तो गधेका सींग भी प्रमेय कोटिमें आ जायेगा, क्योंकि अभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रही। प्रमेयके न होने पर प्रमाण भी नहीं रहता, क्योंकि प्रमाण तो प्रमेयमूलक ही होता है। (क.पा./१/१-२०/३२२/३६३/१; ३२४/३६६/१)

५. सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग ग्रहण दर्शन और बाह्यग्रहण ज्ञान है

घ.१/१.१.४/१४७/२ ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं तदात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम्। = अतः सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्य विशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है यह सिद्ध हो जाता है। (क.पा./१/१-२०/३२४/३६६/१)

घ.१/१.१.२३/३८०/३ अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति। तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरोपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या। तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनोपादानात्। = अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य विशेषात्मक होता है, इसलिए विधि सामान्य और प्रतिषेध सामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अक्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिए। अर्थात् दोनोंका युगपद ही ग्रहण होता है। प्रश्न—इस कथनको मान लेने पर वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि (यहाँ) उस अन्तरंग उपयोगको सामान्य विशेषात्मक पदार्थको विषय करनेवाला मान लिया गया है (जब कि उसका लक्षण केवल सामान्यको विषय करना है (दे०—दर्शन/१/३/२)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ पर सामान्य विशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है। (विशेष दे० आगे दर्शन/३)

६. दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय

नि.सा./मू./१६१-१७१ णाणं परप्पयासं दिट्ठी अप्पपयासया चेव। अप्पा सपरपयासो होदि षि हि मण्णवे जदि हि १६१। णाणं परप्पयासं तइया णाणेण दंसणं भिण्णं। ण हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि वणिणं तम्हा १६२। अप्पा परप्पयासो तइया अप्पेण दंसणं भिण्णं। ण हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि वणिणं तम्हा १६३। णाणं परप्पयासं बवहारणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा परप्पयासो बवहारणयएण दंसणं तम्हा १६४। णाणं अप्पयासं णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा अप्पयासो णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा १६५। = एकान्तसे ज्ञानको परप्रकाशक, दर्शनको स्वप्रकाशक तथा आत्माको स्वपरप्रकाशक यदि कोई माने तो वह ठीक नहीं है, क्योंकि वैसा माननेमें विरोध आता है १६१। ज्ञानको एकान्तसे

परप्रकाशक माननेपर वह दर्शनसे भिन्न ही एक पदार्थ बन बैठेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता १६२। इसी प्रकार ज्ञानकी अपेक्षा आत्माको एकान्तसे परप्रकाशक माननेपर भी वह दर्शनसे भिन्न हो जायेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता १६३। (ऐसे ही दर्शनको या आत्माको एकान्तसे स्वप्रकाशक मानने पर वे ज्ञानसे भिन्न हो जायेंगे, क्योंकि ज्ञानको वह सर्वथा स्वप्रकाशक न मान सकेगा। अतः इसका समन्वय अनेकान्त द्वारा इस प्रकार किया जाना चाहिए, कि—) क्योंकि व्यवहारनयसे अर्थात् भेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों परप्रकाशक हैं, इसलिए दर्शन भी परप्रकाशक है। इसी प्रकार, क्योंकि निश्चयनयसे अर्थात् अभेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों स्वप्रकाशक हैं इसलिए दर्शन भी स्वप्रकाशक है १६४। (तात्पर्य यह कि दर्शन, ज्ञान व आत्मा ये तीनों कोई पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र पदार्थ तो हैं नहीं जो कि एकका धर्म दूसरेसे सर्वथा अस्पष्ट रहे। तीनों एक पदार्थ-स्वरूप होनेके कारण एक रस हैं। अतः ज्ञान ज्ञाता ज्ञेयकी अथवा दर्शन द्रष्टा दृश्यको भेद विवक्षा होनेपर तीनों ही परप्रकाशक हैं तथा उन्हींमें अभेद विवक्षा होने पर जो ज्ञान है, वही ज्ञाता है, वही ज्ञेय है, वही दर्शन है, वही द्रष्टा है और वही दृश्य है। अतः ये तीनों ही स्वप्रकाशक हैं।) (अथवा—जब दर्शनके द्वारा आत्माका ग्रहण होता है, तब स्वतः ज्ञानका तथा उसमें प्रतिबिम्बित परपदार्थोंका भी ग्रहण कैसे न होगा, होगा ही।) (दे० आगे शीर्षक नं० ७); (केवलज्ञान/६/६) (दे० आगे दोनों उद्धरण भी)

घ.६/१.६-१.१६/३४/४ तस्मादात्मा स्वपरावभासक इति निश्चेतव्यम्। तत्र स्वावभासः केवलदर्शनम्, परावभासः केवलज्ञानम्। तथा सति कथं केवलज्ञानदर्शनयोः साम्यमिति चेन्न, ज्ञेयप्रमाणज्ञानात्मकात्मानुभवस्य ज्ञानप्रमाणत्वाविरोधात्। = इसलिए (उपरोक्त व्याख्याके अनुसार) आत्मा ही (वास्तवमें) स्व-पर अवभासक है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। उसमें स्वप्रतिभासको केवल दर्शन कहते हैं और परप्रतिभासको केवलज्ञान कहते हैं। (क.पा./१-२०/३२६/३६५/२); (घ. ७/२.१.६/६६/१०) प्रश्न—उक्त प्रकारकी व्यवस्था मानने पर केवलज्ञान और केवलदर्शनमें समानता कैसे रह सकेगी। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञेयप्रमाण ज्ञानात्मक आत्मानुभवके ज्ञानको प्रमाण होनेमें कोई विरोध नहीं है। (घ.१/१.१.२३/३८०/३)

द्र.सं./टी./४४/१८/११ अत्राह शिष्यः—यथात्मग्राहकं दर्शनं, परग्राहकं ज्ञानं भण्यते, तर्हि यथा नैयायिकमते ज्ञानमात्रमानं न जानाति; तथा जैनमतेऽपि ज्ञानमात्रमानं न जानातीति दूषणं प्राप्नोति। अत्र परिहारः। नैयायिकमते ज्ञानं पृथग्दर्शनं पृथगिति गुणद्वयं नास्ति; तेन कारणेन तेषामात्मपरिज्ञानाभावदूषणं प्राप्नोति। जैनमते पुनः ज्ञानिगुणेन परद्रव्यं जानाति, दर्शनगुणेनात्मानं च जानातीत्यात्मपरिज्ञानाभावदूषणं न प्राप्नोति। कस्मादिति चेत्—यथैकोऽप्यग्निर्वहतीति दाहकः, पचतीति पाचको, विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। तथैवाभेदेन येनैकमपि चेतन्यं भेदनयविवक्षायां यदात्मग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तदा तस्य दर्शनमिति संज्ञा, परत्वाद् यच्च परद्रव्यग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तस्य ज्ञानसंज्ञेति विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। = प्रश्न—यदि अपनेको ग्रहण करनेवाला दर्शन और परपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, तो नैयायिकोंके मतमें जैसे ज्ञान अपनेको नहीं जानता है, वैसे ही जैनमतमें भी 'ज्ञान आत्माको नहीं जानता है' ऐसा दूषण आता है। उत्तर—नैयायिकमतमें ज्ञान और दर्शन दो अलग-अलग गुण नहीं माने गये हैं, इसलिए उनके यहाँ तो उपरोक्त दूषण प्राप्त हो सकता है; परन्तु जैनसिद्धान्तमें 'आत्मा' ज्ञान गुणसे तो परपदार्थको जानता है, और दर्शन गुणसे आत्माको जानता है, इस कारण यहाँ वह दूषण प्राप्त नहीं होता। प्रश्न—यह दूषण क्यों नहीं होता। उत्तर—जैसे कि एक ही अग्नि दहनगुणसे जलाता होनेसे दाहक

कहलाता है, और पाचन गुणसे पकाता होनेसे पाचक कहलाता है। इस प्रकार विषय भेदसे वह एक भी दाहक व पाचक रूप दो प्रकारका है। उसी प्रकार अभेदनयसे एक ही चैतन्य भेदनयकी विवक्षामें जब आरम्भग्रहण रूपसे प्रवृत्त हुआ तब तो उसका नाम दर्शन हुआ; जब परपदार्थको ग्रहण करने रूप प्रवृत्त हुआ तब उस चैतन्यका नाम ज्ञान हुआ; इस प्रकार विषयभेदसे वह एक भी चैतन्य दो प्रकारका होता है।

७. दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थोंका ग्रहण होता है

प्र. सं./टी./४४/१६१/३ अथ मत—यदि दर्शनं बहिर्विषये न प्रवर्तते तदान्वयत् सर्वजनानामन्वयत् प्राप्नोतीति। नैवं वक्तव्यम्। बहिर्विषये दर्शनाभावेऽपि ज्ञानेन विशेषणसर्वपरिच्छिन्नतीति। अयं तु विशेषः—दर्शनेनास्मिन् गृहीते सत्यात्मविनाभूतं ज्ञानमपि गृहीतं भवति; ज्ञाने च गृहीते सति ज्ञानविषयभूतं बहिर्वस्वपि गृहीतं भवतीति। —प्रश्न—यदि दर्शन बाह्य विषयको ग्रहण नहीं करता तो अन्धेकी तरह सब मनुष्योंके अन्धेपनेकी प्राप्ति होती है। उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए। क्योंकि यद्यपि बाह्य विषयमें दर्शनका अभाव है, तो भी आत्मज्ञान द्वारा विशेष रूपसे सब पदार्थोंको जनाता है। उसका विशेष खुलासा इस प्रकार है, कि—जब दर्शनसे आत्माका ग्रहण होता है, तब आत्मामें व्याप्त जो ज्ञान है, वह भी दर्शन द्वारा ग्रहण कर लिया जाता है; और जब दर्शनसे ज्ञानको ग्रहण किया तो ज्ञानका विषयभूत जो बाह्य वस्तु है उसका भी (स्वतः) ग्रहण कर लिया (या हो गया)। (और भी—वे० दर्शन/५/८)

८. दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है

घ. १/१. १. १३५/३५/८ स्वजीवस्थपर्यायैर्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात्। कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम्। न; अन्योन्यात्मकयोस्तदविरोधात्। —प्रश्न—(ज्ञान केवल बाह्य पदार्थोंको ही ग्रहण करता है, आत्माको नहीं; जबकि दर्शन आत्माको व कथंचित् बाह्य पदार्थोंको भी ग्रहण करता है। तो) जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है। प्रश्न—ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है। उत्तर—समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें (कथंचित्) समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

९. दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर

रा. बा./१/५६/१३/६१/१३ कथिदाह—यदुक्तं भवता विषय-विषयिसंनिपाते दर्शनं भवति, तदनन्तरमवग्रह इति; तदयुक्तम्; अवैलक्षण्यात्। ...अत्रोच्यते—न; वैलक्षण्यात्। कथम्। इह चक्षुषा...‘किंचिदेतद्वस्तु’ इत्यालोकनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते, बालवत्। यथा जातमात्रस्य बालस्य प्राथमिक उन्मेषोऽसौ अविभावित्ररूपद्रव्यविशेषालोचनादर्शनं विवक्षितं तथा सर्वेषाम्। ततो विभ्राविसमयभाविभूतमेव...‘रूपमिदम्’ इति विभावित्रविशेषोऽवग्रहः। यत् प्रथमसमयोन्मेषितस्य बालस्य दर्शनं तद् यदि अवग्रहजातीयत्वात् ज्ञानमिष्टम्; तन्मिध्याज्ञानं वा स्यात्, सम्यग्ज्ञानं वा। मिध्याज्ञानत्वेऽपि संशय-विपर्ययानध्यवसायारम्भकं (वा) स्यात्। तत्र न तावत् संशयविपर्ययारम्भकं वाऽऽवेष्टि; तस्य सम्यग्ज्ञानपूर्वकत्वात्। प्राथमिकत्वाच्च तत्रास्तीति। न बानध्यवसायरूपम्; जात्यन्धबधिरशब्दवद वस्तुमात्र-प्रतिपत्तेः। न सम्यग्ज्ञानम्, अर्थाकारावलम्बनाभावात्। किं च—कारणनानात्वात् कार्यनानात्वसिद्धेः। यथा मृत्तुत्पत्तिरभेदात् घट-पटकार्यभेदः तथा दर्शनज्ञानावरणस्योपशमकारणभेदात् तत्कार्यदर्शन-ज्ञानभेद इति। —प्रश्न—विषय विषयीके सन्निपात होनेपर प्रथम क्षणमें

दर्शन होता है और तदनन्तर अवग्रह, आपने जो ऐसा कहा है, सो युक्त नहीं है, क्योंकि दोनोंके लक्षणोंमें कोई भेद नहीं है। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि दोनोंके लक्षण भिन्न हैं। वह इस प्रकार कि—चक्षु इन्द्रियसे ‘यह कुछ है’ इतना मात्र आलोकन दर्शन कहा गया है। इसके बाद दूसरे आदि समयोंमें ‘यह रूप है’ ‘यह पुरुष है’ इत्यादि रूपसे विशेषांशका निश्चय अवग्रह कहलाता है। जैसे कि जातमात्र बालकका ज्ञान जातमात्र बालकके प्रथम समयमें होनेवाले सामान्यालोचनको यदि अवग्रह जातीय ज्ञान कहा जाये तो प्रश्न होता है कि कौन-सा ज्ञान है—मिध्याज्ञान या सम्यग्ज्ञान। मिध्याज्ञान है तो संशयरूप है, या विपर्ययरूप, या अनध्यवसाय रूप। तहाँ वह संशय और विपर्यय तो कहा नहीं जा सकता, क्योंकि ये दोनों ज्ञान सम्यग्ज्ञान पूर्वक होते हैं। अर्थात् जिसने पहले कभी स्थाणु, पुरुष आदिका निश्चय किया है उसे ही वर्तमानमें देखे गये पदार्थमें संशय या विपर्यय हो सकता है। परन्तु प्राथमिक होनेके कारण उस प्रकारका सम्यग्ज्ञान यहाँ होना सम्भव नहीं है। यह ज्ञान अनध्यवसायरूप भी नहीं है; क्योंकि जन्मान्ध और जन्मबधिरकी तरह रूप-मात्र व शब्दमात्रका तो स्पष्ट बोध हो ही रहा है। इसे सम्यग्ज्ञान भी नहीं कह सकते, क्योंकि उसे किसी भी अर्थ विशेषके आकारका निश्चय नहीं हुआ है। (घ. १/४.१.४५/१४५/६)। २. जिस प्रकार मिट्टी और तन्तु ऐसे विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण घट व पट भिन्न हैं, उसी प्रकार दर्शनावरण और ज्ञानावरणके संयोपशमरूप विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण दर्शन व ज्ञानमें भेद है। (और भी वे० दर्शन/५/८)।

१०. दर्शन व संग्रहणयमें अन्तर

श्लो. बा. ३/१/१५/१५/४४५/२५ न हि सन्मात्रग्राही संग्रहो नयो दर्शनं स्यादित्यतिव्याप्तिः शंक्नीया तस्य श्रुतभेदरदास्पदावभासितया नयत्वोपपत्तेः श्रुतभेदा नया इति वचनात्। —सम्पूर्ण वस्तुओंकी संग्रहीत केवल सत्ताको ग्रहण करनेवाला संग्रहणय दर्शनोपयोग हो जायेगा, ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि वह संग्रहणय तो श्रुतज्ञानका भेद है। अविशद प्रतिभासवाला होनेसे उसे नयपना बन रहा है। और ग्रन्थोंमें श्रुतज्ञानके भेदको नयज्ञान कहा गया है।

३. दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

१. छद्मस्थोंके दर्शन व ज्ञान क्रम पूर्वक होते हैं और केवलीको अक्रम

नि. सा./मृ. १६० जुगबं बट्टह णाणं केवलिणाणिस दंसणं च तथा। दिणयरपयासतापं जह बट्टह तह मुणेयव्वं। ६०। = केवलज्ञानीको ज्ञान तथा दर्शन युगपत् वर्तते हैं। सूर्यके प्रकाश व ताप जिस प्रकार वर्तते हैं, उसी प्रकार जानना।

घ. १३/५.५.५/३५६/१ छदुमत्यणाणाणि दंसणपुज्वाणि केवलणान् पुण केवलदंसणसमकालभावि गिरावणत्तादो। — छद्मस्थोंके ज्ञान दर्शन पूर्वक होते हैं परन्तु केवलज्ञान केवलदर्शनके समान कालमें होता है; क्योंकि, उनके ज्ञान और दर्शन ये दोनों निरावरण हैं। (रा. बा./२/६/३/१२४/११); (प. प्र./मृ./२/३५); (घ. ३/१.२.१६१/४५७/२); (प्र. सं./मृ. ४४)।

२. केवल दर्शन व केवलज्ञानकी युगपत् प्रवृत्तिमें हेतु

क. पा. १/१-२०/ प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति—केवलज्ञानकेवलदंसणाणमुत्सुसं उव-जोगकालो जेण ‘अंतोमुहुत्तमेतो’ स्ति भणिदो तेण गव्वदे जहा केवल-णाणदंसणाणमकमेण उत्तो णहोदि स्ति। (११६/३५१/२)। अथ

परिहारो उच्यते । तं जहा केवलज्ञानदंसणावरणं किमक्षमणमव्यो, अहो कमेति ॥...अक्रमेण विनासे संते केवलज्ञानेण सह केवलदंसणेण वि उच्यज्जेयम्, अक्रमेण अविकलकारणे संते तैसि कमुप्पत्तिविरो-हादो ॥...तम्हा अक्रमेण उच्यणत्तादो ण केवलज्ञानदंसणां कमउत्ती-त्ति । (§ ३२०/३६/६) होउ गाम केवलज्ञानदंसणाणमक्रमेणुप्पत्ती; अक्रमेण विण्ढावरणत्तादो, किंतु केवलज्ञानं दसणुवजोगो कमेण चेव ह्योति, सामण्विसेसयत्तेण अवसत्त-सख्वाणमक्रमेण पउत्तिविरो-हादो त्ति । (§ ३२१/३६/७) होदि एसो दोसो जदि केवलज्ञानं विसेसविसेसं चेव केवलदंसणं पि सामण्विसेसं चेव । ण च एव, दोणं पि विसेसाभावेण अभावपसंगादो । (§ ३२२/३६/९) तदो सामण्विसेसविसेसयो केवलज्ञान-दंसणाणमभावो होज्ज विसेस-त्तादो त्ति सिद्धं । उत्तं च—अदिट्ठं, अण्णादं केवल एसो हु भासह सया वि । एयसमयम्मि हंदि हु वयणविसेसो ण संभवह ॥४०॥ अण्णादं पासंतो अदिट्ठमरहा सया तो वियाणंतो । किं जाणइ किं पासइ कह सवणहो त्ति वा होइ ॥४१॥ (§ ३२४/३६/३) ण च दोणमुवजोगाणमक्रमेण वृत्ती विरुद्धा; कम्मकयस्स कम्मस्स तदभावेण अभावमुवगयस्स तत्थ सत्तविरोहादो । (§ ३२५/३६/१०) एव संते केवलज्ञानदंसणाणमुल्लेखेण अंतोमुहुत्तमेत्तकालो कथं जुज्जेव । सहि वग्ग-छत्रल्ल-सिव-सियालार्हं हि खजमाणेसु उच्यण केवलज्ञान-दंसणुल्लेखकालगहादो जुज्जेव । (§ ३२६/३६/६) =प्रश्न—तू किं केवलज्ञान और केवलदर्शनका उत्कृष्ट उपयोगकाल अन्तर्मुहूर्त कहा है, इससे जाना जाता है कि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी प्रवृत्ति एक साथ नहीं होती ! उत्तर—१. उक्त शंकाका समाधान करते हैं । हम पूछते हैं कि केवलज्ञानावरण व केवलदर्शनावरणका क्षय एक साथ होता है या क्रमसे होता है ? (क्रमसे तां होता नहीं है, क्योंकि आगममें ज्ञानावरण, दर्शनावरण व अन्तराय इन तीनों कर्मोंकी सत्त्व व्युत्पत्ति १२ वें गुणस्थानके अन्तमें युगपत् बताया है (दे० सत्त्व) । यदि अक्रमसे ध्रुव माना जाये तो केवलज्ञानके साथ केवल-दर्शन भी उत्पन्न होना चाहिए, क्योंकि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी उत्पत्तिके सभी अविकल कारणोंके एक साथ मिल जानेपर उनकी क्रमसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । और क्योंकि वे अक्रमसे उत्पन्न होते हैं इसलिए उनकी प्रवृत्ति भी क्रमसे नहीं बन सकती । २. प्रश्न—केवलज्ञान व केवलदर्शनकी उत्पत्ति एक साथ रही आओ, क्योंकि उनके आवरणोंका विनाश एक साथ होता है । किन्तु केवलज्ञानोपयोग और केवलदर्शनोपयोग क्रमसे ही होते हैं, क्योंकि केवलदर्शन सामान्यको विषय करनेवाला होनेसे अव्यक्तरूप है और केवलज्ञान विशेषका विषय करनेवाला होनेसे व्यक्तरूप है, इसलिए उनकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । उत्तर—यदि केवलज्ञान केवल विशेषको और केवलदर्शन केवल सामान्यको विषय करता, तो यह दोष सम्भव होता, पर ऐसा नहीं है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेषरूप विषयका अभाव होनेसे उन दोनों (ज्ञान व दर्शन) के भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । अतः जब कि सामान्य विशेषात्मक वस्तु है तो केवलदर्शनको केवल सामान्यको विषय करनेवाला और केवलज्ञानको केवल विशेषको विषय करनेवाला माननेपर दोनों उपयोगोंका अभाव प्राप्त होता है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेष रूप पदार्थ नहीं पाये जाते । कहा भी है—यदि दर्शनका विषय केवल सामान्य और ज्ञानका विषय केवल विशेष माना जाये तो जिनमें जो अदृष्ट है ऐसे ज्ञात पदार्थको तथा जो अज्ञात है ऐसे दृष्ट पदार्थको ही सदा कहते हैं, ऐसी आपत्ति प्राप्त होगी । और इसलिए 'एक समयमें ज्ञात और दृष्ट पदार्थको केवली जिन कहते हैं' यह वचन विशेष नहीं बन सकता है ॥४०॥ अज्ञात पदार्थको देखते हुए और अदृष्ट पदार्थको जानते

हुए अदृष्ट देख क्या जानते हैं और क्या देखते हैं ? तथा उनके सर्व-ज्ञता भी कैसे बन सकती है । ॥४१॥ (और भी दे० दर्शन/२/३.४) । ३. दोनों उपयोगोंका एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, उपयोगोंकी क्रमवृत्ति कर्मका कार्य है, और कर्मका अभाव हो जानेसे उपयोगोंकी क्रमवृत्तिका भी अभाव हो जाता है, इसलिए निरावरण केवलज्ञान और केवलदर्शनकी क्रमवृत्तिके माननेमें विरोध आता है । ४. प्रश्न—यदि ऐसा है तो इन दोनोंका उत्कृष्टरूपसे अन्तर्मुहूर्तकाल बन सकता है ! उत्तर—तू कि, यहाँपर सिंह, व्यास, छत्रल, शिवा और स्थाल आदिके द्वारा खामे जानेवाले जीवोंमें उत्पन्न हुए केवलज्ञान दर्शनके उत्कृष्टकालका ग्रहण किया है, इसलिए इनका अन्तर्मुहूर्त प्रमाण काल बन जाता है ।

३. छद्मस्थोंके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु

ध. १/१.१.१३२/३६/३ भवतु छद्मस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न, आवरणाविरुद्धाक्रमयोरक्रमप्रवृत्तिविरोधात् । अस्वसंबिद्धौ न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत इति चेन्न, बहिरङ्गोप-योगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलम्भात् । =प्रश्न—आवरण कर्मसे रहित जीवोंमें जिस प्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पायी जाती है, उसी प्रकार छद्मस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ ! उत्तर—१. नहीं क्योंकि आवरण कर्मके उद्भयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति रुक गयी है, ऐसे छद्मस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—२. अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उप-लब्धि नहीं होती है ! (अर्थात् निज संवेदन तो प्रत्येक जीवको हर समय रहता ही है) ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंके उप-योगरूप अवस्थामें अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

४. दर्शनोपयोग सिद्धि

१. आत्म ग्रहण अनध्यवसाय रूप नहीं है

ध. १/१.१.४/१४८/३ सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्य-वसायस्थानध्यवसितबाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अवि-संवादित्वात्, प्रभासः प्रमाणं वाप्रमाणं च विसंवादाविसंवादाभ्य-रूपस्य तत्रोपलम्भात् । =प्रश्न—दर्शनके लक्षणको इस प्रकारका (सामान्य आत्म पदार्थग्राहक) मान लेनेपर अनध्यवसायको दर्शन मानना पड़ेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी स्वरूपका निश्चय करनेवाला दर्शन है, इसलिए वह अनध्य-वसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविस्वादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि उसमें विसंवाद और अविस्वादा दोनों पाये जाते हैं । (कृष्ण है ऐसा अनध्यवसाय निश्चयारमक या अविस्वादी है और 'क्या है' ऐसा अनध्यवसाय अनिश्चयारमक या विसंवादी है) ।

२. दर्शनके लक्षणमें 'सामान्य' पदका अर्थ आत्मा ही है

ध. १/१.१.४/१४९/३ तथा च 'जं सामण्वं गहणं तं दंसणं' इति वच-नेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रारमनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । =प्रश्न—उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेनेपर अन्तरंग सामान्य विशेषका ग्रहण दर्शन, बाह्य सामान्य विशेषका ग्रहण ज्ञान (दे० दर्शन/२/३.४) 'वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं' परमाणमके इस

वचनके साथ (वे० दर्शन/१/३/२) विरोध आता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है (अर्थात् सर्व पदार्थ प्रतिभासात्मक है), इसलिए उक्त-वचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया है। (घ. १/१.१.१३१/३८०/५); (घ. ७/२. १. ५६/१००/७); (घ. १३/५.५.८५/३५४/११); (क. पा. १/१-२०/४३२६/३६०/१); (प्र. सं./टी. ४४/१६१/६) — (विशेष वे० दर्शन/२/३.४)।

३. सामान्य शब्दका अर्थ निर्विकल्प रूपसे सामान्य-विशेषात्मक ग्रहण है

घ. १/१.१.४/१४७/४ तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, 'भावार्ण जेव कट्टु आचार' इति वचनात्। तथथा भावानां बाह्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा पदग्रहणं तद्दर्शनम्। अस्त्यैवार्थस्य पुनरपि दृष्टी-करणार्थ, 'अवितेसिऊण उट्ठे' इति, अर्थानविशेष्य यह ग्रहणं तद्-दर्शनमिति। न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्या-वस्तुनः कर्मत्वाभावात्। न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्वतीत्य-तिप्रसङ्गात्। = प्रश्न—यह कैसे जाना जाये कि यहाँपर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है। उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' सूत्रमें कहे गये इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि होती है। इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रति कर्म व्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है, उसको दर्शन कहते हैं। फिर भी इसी अर्थको दृढ़ करनेके लिए सूत्रकार कहते हैं (वे० दर्शन/१/३/२) कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ है' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेष-पता न करके जो ग्रहण होता है, उसे दर्शन कहते हैं। इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशंका करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसको ऐसा आशंका करनी भी ठीक नहीं है, क्योंकि विशेषकी अपेक्षा रहित केवल सामान्य अवस्तुरूप है, इसलिए वह दर्शनके विषयभावको नहीं प्राप्त कर सकता है। उसी प्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता, क्योंकि, अवस्तुरूप केवल सामान्य अथवा केवल विशेषका ग्रहण मान लिया जाये तो अतिप्रसंग दोष आता है। (और भी वे० दर्शन/२/३)।

४. सामान्य विशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है

क. पा. १/१-२०/४३२६/३६०/४ सामण्ववितेसप्यजो जीवो कथं सामण्वं। न असेसत्थपयासभावेण रायदोसानमभावेण य तस्स समा-णत्तदंसणादो। = प्रश्न—जीव सामान्य विशेषात्मक है, वह केवल सामान्य कैसे हो सकता है। उत्तर—१. क्योंकि, जीव समस्त पदार्थों-को बिना किसी भेद-भावके जानता है और उसमें राग-द्वेषका अभाव है, इसलिए जीवमें समानता देखी जाती है। (घ. १३/५.५. ८५/३५४/१)।

प्र. सं./टी. ४४/१६१/८ आत्मा वस्तुपरिच्छित्ति कुर्बज्जिदं जानामीदं न जानामीति विशेषपक्षपातं न करोति; किन्तु सामान्येन वस्तु परि-च्छिनत्ति, तेन कारणेन सामान्यशब्देन आत्मा भण्यते। = वस्तुका ज्ञान करता हुआ जो आत्मा है वह 'मैं' इसको जानता है। और 'इसको नहीं जानता है', इस प्रकार विशेष पक्षपातको नहीं करता है किन्तु सामान्य रूपसे पदार्थको जानता है। इस कारण 'सामान्य' इस शब्दसे आत्मा कहा जाता है।

घ. १/१.१.४/१४७/४ आत्मनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्य-व्यपदेशभावात्। = आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है, इसलिए 'सामान्य' शब्दसे आत्माका व्यपदेश किया गया है।

घ. ७/२.१.५६/१००/५ न च जीवस्स सामण्वत्तमसिद्धं जियमेव विना विसईकयत्तिकालगोयराणं तत्थवेज्जणपज्जयस्सल्लवस्स सव्वदब्बेसु अवगएसु केवलदंसणस्स विसयाभावा (६६।८)। न चासेसवितेसगाही केवलणाणं जेण सयल्लयसामण्वं केवलदंसणस्स विसजो होज्ज। (६७।१) तम्हा न दंसणमत्थि त्ति सिद्धं (६७।१०)।

५. दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

घ. ७/२.१.५६/१००/५ पक्षिणं दंसणमत्थि विसयाभावादो। न बज्जत्थ-सामण्वग्गहणं दंसणं, केवलदंसणस्साभावपसंगादो। कुदो। केवल-णाणेण तिकालगोयराणं तत्थवेज्जणपज्जयस्सल्लवस्स सव्वदब्बेसु अवगएसु केवलदंसणस्स विसयाभावा (६६।८)। न चासेसवितेसगाही केवलणाणं जेण सयल्लयसामण्वं केवलदंसणस्स विसजो होज्ज। (६७।१) तम्हा न दंसणमत्थि त्ति सिद्धं (६७।१०)।

एथ परिहारो उच्यते—अस्थि दंसणं, अट्ठकम्मणिवेसादो।...न चासंते आवरणिज्जे आवयरमत्थि, अण्णत्थत्ताणुवल्भादो।...न चावरणिज्जं णत्थि, चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओहिदंसणी खवोसमियाए, केवलदंसणी खवयाए लद्धीए त्ति तदस्थिपट्टपायण-जिणवयणदंसणादो — (६८।१)।

एओ मे सत्सदो अप्पा णाणदंसणं लक्खणो। १६। इच्चादि उवसंहारसुत्तदंसणादो च (६८।१०)।

आगमपमाणेण होदु णाम दंसणस्स अस्थित्तं, न जुत्तीए च। न, जुत्ती हि आमस्स बाह्याभावादो। आगमेण वि जच्चा जुत्ती न बाहिज्ज त्ति चे। सच्चं च बाहिज्जदि जच्चा जुत्ती, किंतु इमा बाहिज्जदि अच्चादाभावादो। तं जहा—न णाणेण वितेसो चैव वेप्पदि सामण्ववितेसप्यसणेण पत्तज्जत्तदव्वुवल्भादो (६८।१०)।

न च एधं संते दंसणस्स अभावो, वज्जत्थे मोत्तूणं तस्स अंत-रंगत्थे बावारादो। न च केवलणाणमेव सत्तिदुवसंजुत्तासादो बहि-रंतरंगत्थपरिच्छेदयं, तम्हा अंतरंगवज्जोगादो बहिरंगवज्जोणेण पुधुधुवैण होदव्वमण्णहा सव्वण्हुत्ताणुवल्भादो। अंतरंग बहिरंग-जोगसणिंददुसत्तीजुत्तो अप्पा इच्छिदब्बो। 'अं सामण्वं' ग्गहणं... न च एवेण सुत्तेगेदं वक्खवाणं विरुक्कदे, अप्पत्थम्मि पत्तसामण्व-सद्गहणादो (६९।७)।

होदु णाम सामण्वेण दंसणस्स सिद्धो, केवलदंसणस्स सिद्धो च, न सेस दंसणाणं (१००।६)।

= प्रश्न—दर्शन है ही नहीं, क्योंकि, उसका कोई विषय नहीं है। बाह्य पदार्थोंके सामान्यको ग्रहण करना दर्शन नहीं हो सकता, क्योंकि वैसा माननेपर केवलदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायेगा। इसका कारण यह है कि जब केवलज्ञानके द्वारा त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्याय स्वरूप समस्त द्रव्योंको जान लिया जाता है, तब केवल दर्शनके (जाननेके) लिए कोई विषय ही (शेष) नहीं रहता। यह भी नहीं हो सकता कि समस्त विशेषभात्रका ग्रहण करने-वाला ही केवलज्ञान हो, जिससे कि समस्त पदार्थोंका सामान्य धर्म दर्शनका विषय हो जाये (क्योंकि इसका पहले ही निराकरण कर दिया गया—वे० दर्शन/२/३) इसलिए दर्शनकी कोई पुष्टि सत्ता है ही नहीं यह सिद्ध हुआ। उत्तर—१. अब यहाँ उक्त शंकाका परिहार करते हैं। दर्शन है, क्योंकि सूत्रमें आठकर्मोंका निर्देश किया गया है। आवरणियोंके अभावमें आवरण हो नहीं सकता, क्योंकि अन्यत्र वैसा

पाया नहीं जाता। (क.पा.१/१-२०/३३२०/३६१/१) (और भी—वे० अगला शीर्षक)। २. आवरणणीय है ही नहीं, सो बात भी नहीं है, 'चक्षुदर्शनी', अक्षुदर्शनी और अवधिदर्शनी क्षायोपशमिक लक्ष्मिसे और केवलदर्शनी क्षायिक लक्ष्मिसे होते हैं (ब.ख.७/२,१/सूत्र ५०-६६/१०२,१०३)। ऐसे आवरणणीयके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले जिन भगवान्के बचन देखे जाते हैं। तथा—'ज्ञान और दर्शन लक्षणवाला मेरा एक आत्मा ही शाश्वत है' इस प्रकारके अनेक उपसंहारसूत्र देखनेसे भी यही सिद्ध होता है, कि दर्शन है। प्रश्न २—आगम-प्रमाणसे भले ही दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता। उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमकी बाधा नहीं होती। प्रश्न—आगमसे भी तो उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सचमुच ही आगमसे उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिकी बाधा अवश्य होती है, क्योंकि वह (उपर दी गयी युक्ति) उत्तम युक्ति नहीं है। ३. वह इस प्रकार है—ज्ञान द्वारा केवल विशेषका ग्रहण नहीं होता, क्योंकि सामान्य विशेषारम्भ होनेसे ही द्रव्यका जात्यंतर स्वरूप पाया जाता है (विशेष वे० दर्शन/२/३४)। ४. इस प्रकार आगम और युक्ति दोनों से दर्शनका अस्तित्व सिद्ध होनेपर उसका अभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि दर्शनका व्यापार बाह्य वस्तुको छोड़कर अन्तरंग वस्तुमें होता है। (विशेष वे० दर्शन/२/१)। ५. यहाँ यह भी नहीं कह सकते कि केवलज्ञान ही दो शक्तियोंसे संयुक्त होनेके कारण, बहिरंग और अंतरंग दोनों वस्तुओंका परिच्छेदक है (क्योंकि इसका निराकरण पहले ही कर दिया जा चुका है) (वे० दर्शन/५/६)। ६. इसलिए अन्तरंग उपयोगसे बहिरंग उपयोगको पृथक् ही होना चाहिए अन्यथा सर्वज्ञत्वकी उत्पत्ति नहीं बनती। अतएव आत्माको अंतरंग उपयोग और बहिरंग उपयोग ऐसी दो शक्तियोंसे युक्त मानना अभीष्ट सिद्ध होता है (विशेष वे० दर्शन/२/६)। ७. ऐसा माननेपर 'वस्तुसामान्यका ग्राहक दर्शन है' इस सूत्रसे प्रस्तुत व्याख्यान विरुद्ध भी नहीं पड़ता है, क्योंकि उक्त सूत्रमें 'सामान्य' शब्दका प्रयोग आत्म पदार्थके लिए हो किया गया है (विशेष वे० दर्शन/४/२-४)। प्रश्न—इस प्रकारसे सामान्यसे दर्शनकी सिद्धि और केवलदर्शनकी सिद्धि भले हो जाये, किन्तु उससे शेष दर्शनोंकी सिद्धि नहीं होती, क्योंकि (सूत्रबचनोंमें उनकी प्रारूपणा बाह्यार्थ विषयक रूपसे की गयी है)। उत्तर—(अन्य दर्शनोंकी सिद्धि भी अवश्य होती है, क्योंकि वहाँ की गयी बाह्यार्थाश्रित प्रारूपणा भी वास्तवमें अन्तरंग विषयको ही बताती है—वे० दर्शन/५/३)।

६. दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूपसंवेदनको घातती है

ध.६/१,६-१,९६/३२/६ कथमेवेति पंचण्हं दंसणावरणवषएसो। न, चैयणमवहरतस्स सव्वदंसणविरोहिणो दंसणावरणत्तपडिबिरोहाभावा। कि दर्शनम्? ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शनं आत्मविषयोपयोग इत्यर्थः। प्रश्न—इन पाँचों निद्राओंको दर्शनावरण संज्ञा कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आत्माके चेतन गुणको अपहरण करनेवाले और सर्वदर्शनके विरोधी कर्मके दर्शनावरणत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—दर्शन किसे कहते हैं? उत्तर—ज्ञानको उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे संबद्ध स्व-संवेदन अर्थात् आत्मविषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं।

ध.७/१,६,८/३६६/२ एदासि पंचणमपयडोणं बहिरंतरगत्थगृहणपडिक्कलाणं कधं दंसणावरणसण्णा दोणमाबारयाणमेगावारयत्तविरोहादो। न, एदाओ पंच वि पयडोओ दंसणावरणीयं चैव, समसंवेयण-

विणासणकारणादो। बहिरंगत्थगृहणाभावो वि ततो चैव होवि चिण वोत्तं जुत्तं, दंसणाभावेण तच्चिणासादो। किमट्ठं दंसणाभावेण भाणाभावा। निहाए विणासिद बज्जत्थगृहणजणसत्तितादो। न च तज्जणसत्ती णाणं, तिस्से दंसणपयजीवतादो। प्रश्न—ये पाँचों (निद्रादि) प्रकृतियाँ बहिरंग और अंतरंग दोनों ही प्रकारके अर्थके ग्रहणमें बाधक हैं, इसलिए इनकी दर्शनावरण संज्ञा कैसे हो सकती है, क्योंकि दोनोंको आवरण करनेवालोंको एकका आवरण करनेवाला माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, ये पाँचों ही प्रकृतियाँ दर्शनावरणणीय ही हैं, क्योंकि वे स्वसंवेदनका विनाश करती हैं (ध.६/११/६/१) प्रश्न—बहिरंग अर्थके ग्रहणका अभाव भी तो उन्हींसे होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उसका विनाश दर्शनके अभावसे होता है। प्रश्न—दर्शनका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव क्यों होता है? उत्तर—कारण कि निद्रा बाह्य अर्थके ग्रहणको उत्पन्न करनेवाली शक्ति (प्रयत्न विशेष) की विनाशक है। और यह शक्ति ज्ञान तो हो नहीं सकती, क्योंकि, वह दर्शनात्मक जीव स्वरूप है (वे० दर्शन/१/३/३)।

७. सामान्य ग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय

प्र. सं./टी./४४/१६३/२ कि बहुना यदि कोऽपि तर्कार्थं सिद्धार्थं च ज्ञात्स्वैकान्तदुराग्रहयोगेन नयविभागेन मध्यस्थवृत्त्या व्याख्यानं करोति, तदा द्वयमपि घटत इति। कथमिति चेद—तर्कं मुख्यवृत्त्या परसमयव्याख्यानं, तत्र यदा कोऽपि परसमयी पृच्छति जैनानामे दर्शनं ज्ञानं चेति गुणद्वयं जीवमयं कथ्यते तत्कथं घटत इति। तदा तेषामात्मग्राहकं दर्शनमिति कथिते सति ते न जानन्ति। परचादाचार्यैस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्थूलव्याख्यानेन बह्विधविषये यस्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुबलमिदमिर्यादिविशेषपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेति दोषो नास्ति। सिद्धान्ते पुनः स्वसमयव्याख्यानं मुख्यवृत्त्या। तत्र सूक्ष्मव्याख्यानं क्रियमाणे सत्ताचार्यैरात्मग्राहकं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दोषो नास्ति। अधिक कहनेसे क्या—यदि कोई भी तर्क और सिद्धान्तके अर्थको जानकर, एकान्त दुराग्रहको त्याग करके, नयोंके विभागसे मध्यस्थता धारण करके, व्याख्यान करता है तब तो सामान्य और आत्मा ये दोनों ही घटित होते हैं। सो कैसे?—तर्कमें मुख्यतासे अन्यमतको दृष्टिमें रखकर कथन किया जाता है। इसलिए उसमें यदि कोई अन्यमतवालम्बी पूछे कि जैन सिद्धान्तमें जीवके 'दर्शन और ज्ञान' ये जो दो गुण कहे जाते हैं, वे कैसे घटित होते हैं? तब इसके उत्तरमें यदि उसे कहा जाय कि 'आत्मग्राहक दर्शन है' तो वह समझेगा नहीं। तब आचार्योंने उनको प्रतीति करनेके लिए विस्तृत व्याख्यानसे 'जो बाह्य विषयमें सामान्य जानना है उसका नाम 'दर्शन' स्थापित किया और जो 'यह सफ़ेद है' इत्यादि रूपसे बाह्य में विशेषका जानना है उसका नाम 'ज्ञान' ठहराया, अतः दोष नहीं है। सिद्धान्तमें मुख्यतासे निजसमयका व्याख्यान होता है, इसलिए सिद्धान्तमें जब सूक्ष्म व्याख्यान किया गया तब आचार्योंने 'आत्मग्राहक दर्शन है' ऐसा कहा। अतः इसमें भी दोष नहीं है।

५. दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश

१. दर्शनके भेदोंके नाम निर्देश

ब. खं./१/१, १/सूत्र १३१/३७८ दंसणाणुवादेण अत्थि चक्षुदंसणी अक्ष-चक्षुदंसणी ओधिदंसणी केवलदंसणी चेदि। दर्शनमार्गणके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन धारण करनेवाले जीव होते हैं। (पं. का./सू./४२), (नि. सा./सू./११/१४) स. छि./२/६/१६३/६), (रा. बा./२/६/३/१२४/६), (प्र. सं./टी./११/३८/४), (प. प्र./२/३४/१६६/२)

१. चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण

पं. सं./१/१३६-१४१ चक्षुषं जं पयासह दीसह तं चक्षुदंसणं विति । सेसिदियपयासो गायब्बो सो अचखुत्ति ॥१३६॥ परमाणुआदियाहं अतिमरखं विति मुत्तदब्बाहं । तं ओहिदंसणं पुण जं पस्सह ताहं पच्चसत्वं ॥१४०॥ बहुविह बहुपयारा उज्जोवा परिवियन्हि खेतन्हि । लोयालीयवित्तिमिरो सो केवलदंसणुज्जोवो ॥१४१॥ = चक्षु इन्द्रिय-के द्वारा जो पदार्थका सामान्य अंश प्रकाशित होता है, अथवा दिखाई देता है, उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे जो सामान्य प्रतिभास होता है उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए ॥१३६॥ सबलक्षु परमाणुसे आदि लेकर सर्वमहात् अन्तिम स्कन्ध तक जितने मूर्तद्रव्य हैं, उन्हें जो प्रत्यक्ष देखता है, उसे अवधिदर्शन कहते हैं ॥१४०॥ बहुत जातिके और बहुत प्रकारके चन्द्र सूर्य आदिके उद्योत तो परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं। अर्थात् वे थोड़ेसे ही पदार्थोंको अल्प परिमाण प्रकाशित करते हैं। किन्तु जो केवल दर्शन उद्योत है, वह लोकको और अलोकको भी प्रकाशित करता है, अर्थात् सर्व चराचर जगत्को स्पष्ट देखता है ॥१४१॥ (घ. १/१, १, १३१/ गा १६१-१६७/३८२), (घ. ७/४, ४, ४६/गा. २०-२१/१००), (गो. जी./ सू. ४८४-४८६/४८६) ।

पं. का./त. प्र./४२ तदावरणक्षयोपशमाश्चक्षुरिन्द्रियबलम्बाश्च मूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तच्चक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमाश्चक्षु-वर्जितैतरचक्षुरिन्द्रियानिन्द्रियबलम्बाश्च मूर्तामूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदचक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमादेव मूर्त-द्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदवधिदर्शनम् । यत्तसकलावरणा-रयन्तक्षये केवल एव मूर्तामूर्तद्रव्यं सकलं सामान्येनावबुध्यते तत्स्वा-भाविकं केवलदर्शनमिति स्वरूपभिधानम् । = अपने आवरणके क्षयोपशमसे और चक्षुइन्द्रियके आलम्बनसे मूर्त द्रव्यको विकलरूप से (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है वह चक्षुदर्शन है। उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे तथा चक्षुसे अतिरिक्त शेष चार इन्द्रियों और मनके अवलम्बनसे मूर्त अमूर्त द्रव्योंको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है, वह अचक्षुदर्शन है। उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे ही (बिना किसी इन्द्रियके अवलम्बनके) मूर्त द्रव्यको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोधन करता है, वह अवधिदर्शन है। समस्त आवरणके अत्यंत क्षयसे केवल (आत्मा) ही मूर्त अमूर्त द्रव्यको सकलरूपसे जो सामान्यतः अवबोध करता है वह स्वाभाविक केवलदर्शन है। इस प्रकार (दर्शनोपयोगके भेदोंका) स्वरूपकथन है। (नि. सा./ता. वृ./१३. १४); (द्र. सं./टी./४/१३/६) ।

२. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है

घ. ७/२, १, ४६/१००/१२ इदि बज्जत्थविसयदंसणपरूवणादो । ण एदाणं गाहाणं परमत्थायाणुजगमादो । को सो परमत्थरथो । बुद्धदे-यत्त चक्षुषां प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत्त चक्षुदर्शनमिति ब्रुवते । चक्षुषां प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत्त चक्षुदर्शनमिति ब्रुवते । चक्षुषां प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत्त चक्षुदर्शनमिति ब्रुवते । चक्षुषां प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत्त चक्षुदर्शनमिति ब्रुवते ।

शेषेन्द्रियैः प्रतिपन्नस्यार्थस्य यस्मात् अवगमनं ज्ञातव्यं तत् अचक्षुदर्शनमिति । सेसिदियणाणुपत्तीदो जो पुंस्त्वमेव भुवसत्तो ए अप्पजो विसयम्मि पडिबद्धाए सामण्णेण संबेदो अचखुणाणुपत्ति-णिमित्तो तमचक्षुदंसणमिदि उत्तं होदि ।

परमाणवादिकानि वा परिचमस्कन्धादिति मूर्तिद्रव्याणि यस्मात् परयति जानीते तानि साक्षात् तत् अवधिदर्शनमिति द्रष्टव्यम् । परमाणुमादि काणुण जाव पच्छिमखंधो त्ति द्विदोपगलदब्बाणमव-गमादो पचखवादो जो पुंस्त्वमेव भुवसत्तीविसयउवजोगो ओहिणाणु-पत्तिणिमित्तो तं ओहिदंसणमिदि धेतव्वं । अण्णहा णाणदंसणं भेदाभावादो । = प्रश्न—इन सूत्रवचनोंमें (दे० पहिलेवाला शीर्षक नं० २) दर्शनकी प्ररूपणा बाह्यार्थविषयक रूपसे की गयी है ! उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, तुमने इन गाथाओंका परमार्थ नहीं समझा । प्रश्न—वह परमार्थ कौन-सा है ! उत्तर—कहते हैं—१. (गाथाके पूर्वार्धका इस प्रकार है) जो चक्षुओंको प्रकाशित होता अर्थात् दिखता है, अथवा आँख द्वारा देखा जाता है, वह चक्षुदर्शन है—इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रियज्ञानसे जो पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है, जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तरूप है, वह चक्षुदर्शन है । प्रश्न—गाथाका गला न धोटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते ? उत्तर—नहीं करते, क्योंकि वैसा करनेसे पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसंग आता है । २—गाथाके उत्तरार्धका अर्थ इस प्रकार है—‘जो देखा गया है, अर्थात् जो पदार्थ शेष इन्द्रियोंके द्वारा जाना गया है’ उससे जो ज्ञान होता है, उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए । (इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि—) चक्षु इन्द्रियको छोड़कर शेष इन्द्रियज्ञानोंकी उत्पत्तिसे पूर्व ही अपने विषयमें प्रतिबद्ध स्वशक्तिका, अचक्षुज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तरूप जो सामान्यसे संबेद या अनुभव होता है, वह अचक्षु-दर्शन है । ३—द्वितीय गाथाका अर्थ इस प्रकार है—‘परमाणुसे लगाकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जितने मूर्त द्रव्य हैं, उन्हें जिसके द्वारा साक्षात् देखता है या जानता है, वह अवधिदर्शन है ।’ इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए, कि—परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जो पुद्गलद्रव्य स्थित हैं, उनके प्रत्यक्ष ज्ञानसे पूर्व ही जो अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्तरूप स्वशक्ति विषयक उपयोग होता है, वही अवधिदर्शन है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । अन्यथा ज्ञान और दर्शनमें कोई भेद नहीं रहता । (घ. ६/१, ६-९, १६/३३/२); (घ. १३/४, ४, ८४/३४/७) ।

४. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण

घ. १४/६/११ पुव्वं सव्वं पि दंसणमज्झत्थविसयमिदि परूविदं, संपहिं चखुदंसणस्स बज्जत्थविसत्तं परूविदं ति जेदं घड्ढे, पुब्बावर-विरोहादो । ण एस दोसो, एवंविहेसु बज्जत्थेसु पडिबद्धसगत्ति-संबेयणं चखुदंसणं ति जाणावणट्ठं बज्जत्थविसयपरूव-णाकरणादो । = प्रश्न १—सभी दर्शन अध्यात्म अर्थको विषय करनेवाले हैं, ऐसी प्ररूपणा पहिले की जा चुकी है। किन्तु इस समय बाह्यार्थको चक्षुदर्शनका विषय कहा है, इस प्रकार यह कथन संगत नहीं है, क्योंकि इससे पूर्वपर विरोध होता है ! उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके बाह्यार्थमें प्रतिबद्ध आत्म शक्तिका संबेदन करनेको चक्षुदर्शन कहा जाता है, यह बतलानेके लिए उपर्युक्त बाह्यार्थ विषयताकी प्ररूपणा की गई है ।

घ. ७/२, १, ४६/१०१/४ कथमंतरंगाए चक्खिदियविसयपडिबद्धाए सत्तीए चक्खिदियस्स पउत्ती । ण अंतरगे बहिरंगथोवयारेण बालजण-कोहणट्ठं चक्खूणं च दिस्सदि तं चक्खुदंसणमिदि परूवणादो । = प्रश्न २—उस चक्षु इन्द्रियसे प्रतिबद्ध अन्तरंग शक्तिमें चक्षु इन्द्रिय-की प्रवृत्ति कैसे हो सकती है ! उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रिय-की अन्तरंगमें ही प्रवृत्ति होती है, किन्तु बालक जनोके ज्ञान कराने-के लिए अन्तरंगमें बाह्यार्थके उपचारसे ‘चक्षुओंको जो दिखता है, वही चक्षुदर्शन है, ऐसा प्ररूपण किया गया है ।

क. पा. १/१-२०/४३४/३५७/३ इति ब्रह्मरूपिणोऽसादो ण दंसणमंतरं गय-
विसयमिदि णासंकिणज्जं, विसयणिदेसवुवारेण विसयिणि-
इसादो अण्णेण पयारेण अंतरंगविसयणिक्खणाणुववत्तीदो ।
—प्रश्न २—इसमें (पूर्वोक्त अवधिदर्शनकी व्याख्यामें) दर्शनका
विषय बाह्य पदार्थ बतलाया है, अतः दर्शन अन्तरंग पदार्थको
विषय करता है, यह कहना ठीक नहीं है । उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि गायामें विषयके निर्देश द्वारा विषयीका
निर्देश किया गया है । क्योंकि अन्तरंग विषयका निरूपण अन्य
प्रकारसे किया नहीं जा सकता है ।

५. चक्षुदर्शन सिद्धि

ध. १/१, १.१३३/३७६/१ अथ स्याद्विषयविषयसंपातसमनन्तरमाद्यग्रहणं
अवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यावस्तुनः
कर्मत्वाभावात् । तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थग्रहणमवग्रहः । न
स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।
अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषाः दर्शनमात्रौक्यं तस्यान्तरात्कार्यविषय-
त्वात् । ...सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनो-
पादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियक्षयोप-
शमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्थितार्थग्रहणस्यो-
पलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिष्वेकरू-
पेणैव विशिष्टवस्तुनूपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो रूप-
विशिष्टार्थं प्रति समानः आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि
तद्वद्वारेण समानः । तस्य भावः सामान्यं तद्वत्तन्स्य विषय इति
स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा व्यक्ताशते तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुषा
प्रकाशते तथानुपलम्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः ।
न स दर्शनमर्थस्योपयोगरूपत्वविरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं
तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति, न. चक्षुर्दर्शनारवणी-
यस्य कर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेराधायार्थाभावे आधारकस्याप्य-
भावात् । तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरात्कार्यविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । —प्रश्न १—
विषय और विषयीके योग्य सम्बन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो
अवग्रह कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-
सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहने-
वाला विधि सामान्य अवस्तु है । इसलिए वह कर्म अर्थात् ज्ञानका
विषय नहीं हो सकता है । इसलिए विधिनिषेधात्मक बाह्यपदार्थको
अवग्रह मानना चाहिए । परन्तु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं
सकता, क्योंकि जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है
(दे० दर्शन/१/३/२) अतः चक्षुदर्शन नहीं बनता है ? उत्तर—ऊपर
दिये गये ये सब दोष (चक्षु) दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि वह
अन्तरंग पदार्थको विषय करता है । और अन्तरंग पदार्थ भी
सामान्य विशेषात्मक होता है ।... (दे० दर्शन/२/४) । और वह उस
सामान्यविशेषात्मक आत्माका ही 'सामान्य' शब्दके वाच्यरूपमें
ग्रहण किया है । प्रश्न २—उस (आत्मा) को सामान्यपना कैसे है ?
उत्तर—चक्षुइन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है ।
इसलिए उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है । वहाँपर
भी चक्षुदर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिए उससे नीला-
धिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं
होती है । अतः चक्षुइन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके
प्रति समान है । आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है,
इसलिए आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है । उस समानके
भावको सामान्य कहते हैं । वह दर्शनका विषय है । प्रश्न ३—चक्षु

इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं । परन्तु
आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं है, क्योंकि, चक्षु
इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है ।
४. चक्षु इन्द्रियसे रूप सामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ
प्रकाशित होता है । परन्तु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता,
क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें विरोध आता है । ५. पदार्थ-
का उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि उपयोग ज्ञानरूप
पड़ता है । इसलिए चक्षुदर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुदर्शन नहीं हो तो चक्षुदर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आध्यात्मिके अभावमें आधारकका भी अभाव
हो जाता है । इसलिए अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुदर्शन
है, यह बात स्वीकार कर लेना चाहिए ।

६. दृष्टकी स्मृतिका नाम अचक्षुदर्शन नहीं है

ध. १/१, १.१३३/३८३/८ दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनमिति केचिदाचक्षते तत्र
घटते एकैन्द्रियेषु चक्षुरभावतोऽचक्षुदर्शनस्य भावासंजननात् । दृष्टशब्द
उपलम्भाच्च इति चेत् उपलब्धार्थविषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे
मनसो निविषयतापत्तेः । ततः स्वरूपसंवेदनं दर्शनमित्यङ्गीकर्तव्यम् ।
—दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुदर्शन है,
इस प्रकार कितने ही पुरुष कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित
नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकैन्द्रियजीवोंमें चक्षुइन्द्रिय-
का अभाव होनेसे (पदार्थको पहिले देखना ही असम्भव होनेके कारण)
उनके अचक्षुदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायगा । प्रश्न—दृष्टान्तमें
'दृष्ट' शब्द उपलम्भाच्चक ग्रहण करना चाहिए ? उत्तर—नहीं,
क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन स्वीकार
कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आ जाती है । इसलिए
स्वरूपसंवेदन (अचक्षु) दर्शन है, ऐसा स्वीकार करना चाहिए ।

७. पाँच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों

ध. १४/१०/२ पंचकर्णं दंसणमचववुदंसणमिदि एगणिहेसो किमदुटं
कदो । तेसि पच्चसत्ती अस्थि त्ति जाणवणटुं कदो । कथं तेसि
पञ्चासत्ती ! विसईदो पुग्गुदंस अवकमेण सग-परपञ्चवत्तस चक्खु-
दंसणविसयस्सेव तेसि विसयस्स परेसि जाणवणोवायाभावं पठि-
समाणत्तादो । —प्रश्न—(चक्षु इन्द्रियसे अतिरिक्त चार इन्द्रिय व
मन विषयक) पाँच दर्शनोंके लिए अचक्षुदर्शन ऐसा एक निर्देश किस
लिए किया । (अर्थात् चक्षुदर्शनवत् इनका भी रसना दर्शन आवि
रूपसे पृथक्-पृथक् व्यपदेश क्यों न किया) । उत्तर—उनकी परस्पर-
में प्रत्यासत्ति है, इस बातके जतलानेके लिए बैसा निर्देश किया गया
है । प्रश्न—उनकी परस्परमें प्रत्यासत्ति कैसे है ? उत्तर—विषयीसे
पृथग्भूत अतएव युगपत् स्व और परको प्रत्यक्ष होनेवाले ऐसे चक्षु-
दर्शनके विषयके समान उन पाँचों दर्शनोंके विषयका दूसरोंके लिए
ज्ञान करानेका कोई उपाय नहीं है । इसकी समानता पाँचों ही
दर्शनोंमें है । यही उनमें प्रत्यासत्ति है ।

८. केवल ज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक हैं

क. पा. १/१-२०/गा. १४३/३५७ मणपज्जवणाणं तो णाणस्स य दंसणस्स
य विसेसो । केवलियं णाणं पुण णाणं त्ति य दंसणं त्ति य समानं
। १४३ । —मनःपर्यय ज्ञानपर्यय ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें विशेष
अर्थात् भेद है, परन्तु केवलज्ञानकी अपेक्षासे तो ज्ञान और दर्शन
दोनों समान हैं । नोट—यद्यपि अगले शीर्षक नं० ६ के अनुसार
इनकी एकताको स्वीकार नहीं किया जाता है और उपरोक्त गायिका
भी खण्डन किया गया है, परन्तु ध. १ में इसी बातकी पुष्टि की
है । यथा—) ।

घ. १/१.१.१३६/३८४/६ अनन्तत्रिकालगोचरबाह्योर्ध्वे प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानमिति चेत्कथ्यते। ज्ञानप्रमाणमात्रा ज्ञानं च त्रिकालगोचरानन्तब्रह्मपर्याय-परिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति। —प्रश्न—त्रिकाल-गोचर अनन्त बाह्यपदार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाला ज्ञान है और स्वरूप मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिए इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है। उत्तर—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंकी अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिए ज्ञान और दर्शनमें समानता है। (घ. ७/२.१.६६/१०२/६) (घ. ६/१.६-१.१७/३४/६) (और भी वे० दर्शन/२/७)।

दे० दर्शन/२/८ (यद्यपि स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा दर्शनका विषय ज्ञानसे अधिक है, फिर भी एक दूसरेकी अपेक्षा करनेके कारण उनमें समानता बन जाती है)।

९. केवलज्ञानसे भिन्न केवल दर्शनकी सिद्धि

क. पा. १/१-२०/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति जेण केवलज्ञानं सपरपयासयं, तेण केवलवसंत्तं जरिषं पित्ति के वि भणंति। एत्थुवउज्जंतीओ गाहाओ—“मणपज्जवणंती” (३३२६/३६७/४)। एवं पि ण वडवे; केवलज्ञानस्स पज्जायस्स पज्जायाभावादो। ण पज्जायस्स पज्जाया अरिष अण-वत्थाभावात्पसंगादो। ण केवलज्ञानं जाणइ पस्सइ वा; तस्स कत्तारत्ता-भावादो। तन्हा सपरपयासओ जीवो पित्ति इच्छियव्वं। ण च होणं पयासाणयेयत्तं; वज्जं तरं गथविसेयणं सायार-अणायारणमे-वत्तविरोहादो। (३३२६/३६७/८)। केवलज्ञानादो केवलवसंत्तमभिण्ण-मिदि केवलवसंत्तस्स केवलज्ञानत्तं किण्ण होज्ज। ण एवं संते विसेसा-भावेण जाणस्स वि दंसणप्पसंगादो (३३२७/३६८/४)। —प्रश्न—चूँ कि केवलज्ञान स्व और पर दोनोंका प्रकाशक है, इसलिए केवल दर्शन नहीं है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। और इस विषयकी उपयुक्त गाथा देते हैं—मनःपर्ययज्ञानपर्यन्त... (वे० दर्शन/६/८) उत्तर—परन्तु उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है। १. क्योंकि केवलज्ञान-स्वयं पर्याय है, इसलिए उसकी दूसरी पर्याय नहीं हो सकती है।

पर्यायकी पर्याय नहीं होती, क्योंकि, ऐसा माननेपर अनवस्था दोष जाता है। (घ. ६/१.६-१.१७/३४/२)। (घ. ७/२.१.६६/६६/८)। २. केवलज्ञान स्वयं तो न जानता ही है और न देखता ही है, क्योंकि वह स्वयं जानने व देखनेका कर्ता नहीं है (आत्मा ही उसके द्वारा जानता है)। इसलिए ज्ञानको अन्तरंग व बहिरंग दोनोंका प्रकाशक न मानकर जीव स्व व परका प्रकाशक है, ऐसा मानना चाहिए। (विशेष वे० दर्शन/२/६)। ३—केवल दर्शन व केवलज्ञान ये दोनों प्रकाश एक हैं, ऐसा भी नहीं कहना चाहिए, क्योंकि बाह्य पदार्थोंको विषय करनेवाले साकार उपयोग और अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले अनाकार उपयोगको एक माननेमें विरोध आता है। (घ. १.१.१३३/३८४/११)। (घ. ७/२.१.६६/६६/६)। ४. प्रश्न—केवलज्ञानसे केवलदर्शन अभिन्न है, इसलिए केवलदर्शन केवलज्ञान क्यों नहीं हो जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा होनेपर ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रहती है, इसलिए ज्ञानको भी दर्शन-पनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (विशेष वे० दर्शन/२)।

१०. आवरण कर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता

क. पा. १/१-२०/३३८-३३९/३६६/२ मङ्गणं व जेण दंसणमावरणमि-
‘वणं तेण खीणावरणज्जे च दंसणमिदि के वि भणंति। एत्थुव-
उज्जंती गाहा—“मणइ खीणावरणे” (३३२८)। एवं पि ण वडवे;

आवरणकर्मस्स मङ्गणस्सेव होउ गाम आवरणकर्मवस्तुअववणु-
ओहिदंसणामावरणाभावेण अभावो ण केवलवसंत्तस्स तस्स कम्ममेण
अवणिवत्तादो। ण कम्मजणिदं केवलवसंत्तं, सगसरूपपयासेण विणा
णिच्चैयणस्स जीवस्स जाणस्स वि अभावप्पसंगादो। —चूँ कि दर्शन
मतिज्ञानके समान आवरणके निमित्तसे होता है, इसलिए आवरणके
नष्ट हो जानेपर दर्शन नहीं रहता है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। इस
विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—‘जिस प्रकार ज्ञानावरणसे रहित
जिनभगवान्में...इत्यादि’...पर उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है,
क्योंकि जिस प्रकार मतिज्ञान आवरणका कार्य है, इसलिए आवरणके
नष्ट हो जानेपर मतिज्ञानका अभाव हो जाता है। उसी प्रकार आव-
रणका अभाव होनेसे आवरणके कार्य चक्षुदर्शन अक्षुदर्शन और
अवधिदर्शनका भी अभाव होता है तो होओ पर इससे केवल दर्शनका
अभाव नहीं हो सकता है, क्योंकि केवल दर्शन कर्मजनित नहीं है।
उसे कर्मजनित मानना भी ठीक नहीं है, ऐसा माननेसे, दर्शनावरण-
का अभाव हो जानेसे भगवान्को केवलदर्शनकी उत्पत्ति नहीं होगी,
और उसकी उत्पत्ति न होनेसे वे अपने स्वरूपको न जान सकेंगे,
जिससे वे अचेतन हो जायेंगे और ऐसी अवस्थामें उसके ज्ञानका भी
अभाव प्राप्त होगा।

६. श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शन सम्बन्धी

१. श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति

घ. १/१.१.१३३/३८४/६ श्रुतदर्शनं किमिति नोच्यते इति चेन्न, तस्य
मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात्। यदि बहिरङ्गार्थसामान्यविषयं
दर्शनमभविष्यत्तदा श्रुतज्ञानदर्शनमपि समभविष्यत्। —प्रश्न—
श्रुतदर्शन क्यों नहीं कहा। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि, मतिज्ञान पूर्वक
होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें विरोध आता है। (घ. ३/
१.२.१६६/४६६/१०)। (घ. १३/६.६.६६/३६६/२) (और भी वे० आगे
दर्शन/६/४) २. दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्य रूपसे विषय
करनेवाला दर्शन होता तो श्रुतज्ञान सम्बन्धी दर्शन भी होता।
परन्तु ऐसा नहीं (अर्थात् श्रुत ज्ञानका व्यापार बाह्य पदार्थ है अन्त-
रंग नहीं, जब कि दर्शनका विषय अन्तरंग पदार्थ है) इसलिए श्रुत-
ज्ञानके पहिले दर्शन नहीं होता।

घ. ३/१.२.१६६/४६६/१ यदि सरूपसंवेदनं दंसणं तो एवेसि पि दंसणस्स
अरिषत्तं पसज्जवे चेन्न, उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवे-
दनस्य दर्शनत्वात्। ३. प्रश्न—यदि स्वरूपसंवेदन है, तो इन दोनों
(श्रुत व मनःपर्यय) ज्ञानोंके भी दर्शनके अस्तित्वकी प्राप्ति होती है।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-
विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना गया है। (यहाँ वह कार्य दर्शनकी
अपेक्षा मतिज्ञानसे सिद्ध होता है)।

२. विभंग दर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि निषेध

दे. सम प्ररूपणा’ (विभंगज्ञानोंको अवधि दर्शन नहीं होता)।
घ. १/१.१.१३४/३८५/१ विभङ्गदर्शनं किमिति पुणं नोपदिष्टमिति चेन्न,
तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावात्। —विभङ्ग दर्शनका पृथक् रूपसे उपवेश
क्यों नहीं किया। उत्तर—नहीं, क्योंकि उसका अवधि दर्शनमें
अन्तर्भाव हो जाता है। (घ. १३/६.६.८६/३६६)।
घ. १३/६.६.८६/३६६/४ तथा सिद्धिनिर्णययेऽप्युक्तम्—अवधिविभंग-
योरवधिदर्शनम् इति। —ऐसा ही सिद्धिनिर्णयमें भी कहा है,
—‘अवधिज्ञान व विभंगज्ञानके अवधिदर्शन ही होता है’।

१. मनःपर्ययदर्शनके अभावमें युक्ति

रा.भा./६/१० वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति—यथा अवधिज्ञानं दर्शनपूर्वकं तथा मनः-पर्ययज्ञानेनापि दर्शनपूरस्सरेण भवितव्यमिति चेत्; सन्नः किं कारणम् । कारणभावात् । न मनःपर्ययदर्शनावरणमस्ति । दर्शनावरणचतुष्टयोप-देशात्, एतन्नात् तत्क्षयोपशमाभावे तन्निमित्तमनःपर्ययदर्शनोपयोगा-भावः । (४१८/५१८/३२) । मनःपर्ययज्ञानं स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते । कथं तर्हि । परकीयमनःप्रणालिकथा । ततो यथा मनोऽतीतामागताथारिचतयति न तु पश्यति तथा मनःपर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्तौ वेति न पश्यति । वर्तमानमतिमनोविषयविशेषा-कारणैव प्रतिपद्यते, ततः सामान्यपूर्वकवृत्त्यभावात् मनःपर्ययदर्शना-भावः । (४१६/५१६/३) ।—प्रश्न—जिस प्रकार अवधिज्ञान दर्शन पूर्वक होता है, उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानको भी दर्शन पूर्वक होना चाहिए । उत्तर—१. ऐसा नहीं है, क्योंकि, तहाँ कारणका अभाव है । मनःपर्यय दर्शनावरण नहीं है, क्योंकि चक्षु आदि चार ही दर्शना-वरणोंका उपवेश उपलब्ध है । और उसके अभावके कारण उसके क्षयोपशमका भी अभाव है, और उसके अभावमें तन्निमित्तक मनः-पर्ययदर्शनोपयोगका भी अभाव है । २. मनःपर्ययज्ञान अवधिज्ञान-की तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मनः-प्रणालीसे जानता है । अतः जिस प्रकार मन अतीत व अनागत अर्थों-का विचार चिन्तन तो करता है पर देखता नहीं, उसी तरह मनः-पर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यत्को जानता तो है, पर देखता नहीं । वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है, अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति न होनेसे मनःपर्यय दर्शन नहीं बनता ।

घ. ४/१.१.१३४/३८/२ मनःपर्ययदर्शनं तर्हि वस्तुव्यमिति चेन्न, मति-पूर्वकत्वात्तस्य दर्शनाभावात् ।—प्रश्न—मनःपर्यय दर्शनको भिन्न रूप-से कहना चाहिए । उत्तर—३. नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मति-ज्ञानपूर्वक होता है, इसलिए मनःपर्यय दर्शन नहीं होता । (घ. ३/१.१.१६१/४६/१०) ; (घ. १३/५.५.८५/३५/५) ; (घ. ६/१.६-१.१४/२६/२) ; (घ. ६/४.१.६/५३/३) ।

दे. ऊपर श्रुत दर्शन सम्बन्धी —(उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिमें कारणभूत प्रत्यक्षस्वत्वेदनको दर्शन कहते हैं, परन्तु यहाँ उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति का कार्य मतिज्ञान ही सिद्ध कर देता है ।)

४. मति ज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है

प्र.सं./टी./४४/१८८/६ श्रुतज्ञानमनःपर्ययज्ञानजनकं यद्वग्रहैहादिरूपं मतिज्ञानं भणितम्, तदपि दर्शनपूर्वकत्वात्तदुपचारेण दर्शनं भण्यते, यतस्तेन कारणेन श्रुतज्ञानमनःपर्ययज्ञानद्वयमपि दर्शनपूर्वकं ज्ञात-व्यमिति ।—यहाँ श्रुतज्ञानको उत्पन्न करनेवाला जो अवग्रह और मनः-पर्ययज्ञानको उत्पन्न करनेवाला ईश्वरूप मतिज्ञान कहा है; वह मति-ज्ञान भी दर्शनपूर्वक होता है इसलिए वह मतिज्ञान भी उपचारसे दर्शन कहलाता है । इस कारण श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान इन दोनोंको भी दर्शन पूर्वक जानना चाहिए ।

७. दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणार्थ

१. दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है

घ. ४३/५.५.२३/२१४/१३ ज्ञानोत्पत्तेः पूर्ववस्था विषयविषयसंपातः ज्ञानोत्पादनकारणपरिणामविशेषसंतत्त्वस्युत्पत्त्युपलक्षितः अन्तर्मुहूर्त-कालः दर्शनव्यपदेशमात्रः ।—ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्ववस्था विषय व विषयीका सम्पात (सम्बन्ध) है, जो दर्शन नामसे कहा जाता है । यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेषकी सन्तत्तिकी उत्पत्तिसे उपलक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है ।)

दे. दर्शन/३/२ (केवलदर्शनोपयोग भी तद्गवर्ध उपसर्ग केवलियोंकी अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है) नोट—(उपरोक्त अन्तर्मुहूर्तकाल दर्शनो-पयोगकी अपेक्षा है और काल प्ररूपणमें दिये गये काल क्षयोपशम सामान्यकी अपेक्षासे है, अतः दोनोंमें विरोध नहीं है ।)

२. लब्धपर्याप्त दशमें चक्षुदर्शनोपयोग संभव नहीं पर निवृत्त्यपर्याप्त दशमें संभव है

घ. ४/१.३.६७/१२६/८ यदि एव, तो लब्धिअपज्जातार्णं पि चक्षुर्दंसणिर्त्त पसज्जे । तं च पत्थि, चक्षुर्दंसणिअवहारकालस्स पवरंगुलस्स अस्सं-खेअदिभागमेत्तपमाणप्पसंगावो । न एस दोसो, गिअत्तिअपज्जातार्णं चक्षुर्दंसणमरिथ; उत्तरकाले गिअरण चक्षुर्दंसणोपयोग-समुप्पत्तीए अविणाभाविचक्षुर्दंसणखओवसमवसणादो । चउरि-दियं चिदियलब्धिअपज्जातार्णं चक्षुर्दंसणं पत्थि, तत्थ चक्षुर्दंसणो-वओगसमुप्पत्तीए अविणाभाविचक्षुर्दंसणखओवसमाभावावो ।—प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् अपर्याप्तकालमें भी क्षयोपशमकी अपेक्षा चक्षुदर्शन पाया जाता है) तो लब्धपर्याप्तक जीवोंमें भी चक्षु-दर्शनोपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु लब्धपर्याप्तक जीवोंके चक्षु-दर्शन होता नहीं है । यदि लब्धपर्याप्त जीवोंके भी चक्षुदर्शनोपयोग-का संभाव माना जायेगा, तो चक्षुदर्शनी जीवोंके अवहारकालको प्रत-रांगुलके अस्संख्यातवे भागमात्र प्रमाणपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, निवृत्त्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता है । इसका कारण यह है, कि उत्तरकालमें, अर्थात् अप-र्याप्त काल समाप्त होनेके पश्चात् निश्चयसे चक्षुदर्शनोपयोगकी सङ्-स्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनका क्षयोपशम देखा जाता है । हाँ चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय लब्धपर्याप्त जीवोंके चक्षुदर्शन नहीं होता, क्योंकि, उनमें चक्षुदर्शनोपयोगकी समुत्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनावरणकर्मके क्षयोपशमका अभाव है । (घ. ४/१.५.२७८/४५४/६) ।

३. मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव

पं. सं./प्रा./४/२७-२६ ओरालमिस्स-कम्मे मणपज्जविहंगचक्खुहीणा इति । २७। तम्मिस्से केवलवुग मणपज्जविहंगचक्खुणा । २८। केवलवुग-मणपज्जव-अण्णाणेतिएहि होति ते ऊणा । आहारजुयत्तजोए...। २६।—योगमार्गणाकी अपेक्षा औदारिक मिश्र व कार्माण काययोगमें मनः-पर्ययज्ञान विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन तीन रहित ६ उपयोग होते हैं । २६। वैक्रियक मिश्र काययोगमें केवलत्रिक, मनःपर्यय, विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन पाँचको छोड़कर शेष ७ उपयोग होते हैं । २८। आहारक मिश्रकाय योगमें केवलत्रिक, मनःपर्ययज्ञान और अज्ञानत्रिक, इन छहको छोड़कर शेष छः उपयोग होते हैं (अर्थात् आहारमिश्रमें चक्षुदर्शनोपयोग होता है) ।

४. दर्शनमार्गणमें गुणस्थानोंका स्वाभित्व

घ. खं. १/१.१/सु. १३२-१३५/३८३-३८५ चक्षुर्दंसणी चउरिदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीरययछदुमत्थात्ति । १३३। अचक्खुर्दंसणी एहि-यप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयय छदुमत्थात्ति । १३३। ओधिर्दंसणी असंजदसम्माइट्टप्पहुडि जाव खीणकसायवीरययछदुमत्थात्ति । १३४। केवलदंसणी तिष्ठ ट्ठाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि । १३५।—चक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रिय (मिथ्यादृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीण कषाय बीतराग अक्षय्य गुणस्वान तक होते हैं । १३२। अचक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रिय (मिथ्या-दृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीणकषाय बीतराग अक्षय्य गुण-

स्थान तक होते हैं। १३३। अवधिदर्शन वाले जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय ही) असंयत सम्यग्दृष्टि लेकर क्षीयकवाय नीतराग छद्मस्थ गुण-स्थान तक होते हैं। १३४। केवल दर्शनके धारक जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय व अग्निन्द्रिय सयोगिकेबली, अयोगिकेबली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं। १३५।

दर्शनकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा।

दर्शनक्रिया—दे० क्रिया/३।

दर्शनपातुङ्ग—आ० कुन्दकुन्द (ई० १२७-१७६) कृत सम्यग्दर्शन विषयक ३६ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध ग्रन्थ है। इस पर आ० श्रुत-सागर (ई० १४७३-१५३३) कृत संस्कृत टीका और पं० जयचन्द छाबड़ा (ई० १८६७) कृत भाषा बचनिका उपलब्ध है।

दर्शनप्रतिष्ठा—आवककी ११ भूमिकाओंमेंसे पहलीका नाम दर्शन प्रतिष्ठा है। इस भूमिकामें यद्यपि वह यमरूपसे १२ व्रतोंको धारण नहीं कर पाता पर अम्यास रूपसे उनका पालन करता है। सम्यग्दर्शनमें अत्यन्त दृढ हो जाता है और अष्टभूलगुण आदि भी निरति-चार पालने लगता है।

१. दर्शन प्रतिष्ठाका लक्षण

१. संसार शरीर भोग से निर्विण्ण पंचशुद्ध भक्ति

सा. सा./३/४ दार्शनिकः संसारशरीरभोगनिर्विण्णः पञ्चशुद्धभक्तः सम्यग्दर्शनविशुद्धश्च भवति। —दर्शन प्रतिष्ठावाला संसार और शरीर भोगोंसे विरक्त पाँचों परमेष्ठियोंके चरणकमलोंका भक्त रहता है और सम्यग्दर्शनसे निवृत्त रहता है।

२. संवेगादि सहित साष्टांग सम्यग्दृष्टि

सुभाषितरत्नसन्दीप/८३३ शंकादिदोषनिर्मुक्तं संवेगादिगुणान्वितं। यो धत्ते दर्शनं सोऽत्र दर्शनी कथितो जिनैः ॥३३॥ —जो पुरुष शंकादि दोषोंसे निर्दोष संवेगादि गुणोंसे संयुक्त सम्यग्दर्शनको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि (दर्शन प्रतिष्ठावाला) कहा गया है ॥३३॥

२. दर्शन प्रतिष्ठाधारीके गुण व व्रतादि

१. निशि भोजनका त्यागी

बसु. भा./३१४ पयारसेसु पढमं वि जवो गिसि भोयणं कुणतस्स। हाणं ण ठाह तम्हा गिसि भुत्ति परिहरे गियमा ॥३१४॥ —'चू'कि रात्रिको भोजन करनेवाले मनुष्यके ग्यारह प्रतिष्ठाओंमेंसे पहली भी प्रतिष्ठा नहीं ठहरती है, इसलिए नियमसे रात्रि भोजनका परिहार करना चाहिए। (सा. सं./२/४५)।

२. सप्त व्यसन व पंचुदंबर फलका त्यागी

बसु. भा./२०५ पंचुदंबरसहियाहं परिहरेह इय जो सत्तविसणाहं। सम्मसविह्वलमई सो दंसणसावओ भणियो ॥२०५॥ —जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध बुद्धि जीव इन पाँच उदुम्बर सहित सातों व्यसनोका परित्याग करता है, वह प्रथम प्रतिष्ठाधारी दर्शन आवक कहा गया है ॥२०५॥ (बसु. भा./६६-५८) (गुणभद्र भा./११२) (गो. जी./जी. प्र./४७७/८८ में उद्धृत)

३. मध मांसादिका त्यागी

का. आ./पू./१२८-३२६ बहु-तस-समणिदं जं मज्जं मंसादि पिदिदं इत्थं। जो ण य सेवदि गियवं सो दंसण-सावओ होदि ॥३२८॥ जो दिवचित्तो कीरदि एवं पि वयणिमाणपरिहीणो। वेरग-भाविमणो

सो वि य दंसण-गुणो होदि ॥३२९॥ —बहुत असंजीवीसे युक्त मध, मांस आदि निन्दनीय वस्तुओंका जो नियमसे सेवन नहीं करता वह दार्शनिक आवक है ॥३२८॥ वैराग्यसे जिसका मन भीगा हुआ है ऐसा जो आवक अपने चित्तको दृढ करके तथा निदानको छोड़कर उक्त व्रतोंको पालता है वह दार्शनिक आवक है ॥३२९॥ (का. आ./पू./२०५)।

४. अष्टभूल गुणधारी, निष्कामयोजन हिसाका त्यागी

र. क. भा./पू./१३७ सम्यग्दर्शनशुद्धः संसारशरीरभोगनिर्विण्णः। पञ्च-शुद्धचरणधारणो दर्शनिकस्तत्त्वपथगृह्यः। —जो संसार भोगोंसे विरक्त हो, जिसका सम्यग्दर्शन विशुद्ध अर्थात् अतिचार रहित हो, जिसके पंचपरमेष्ठीके चरणोंकी शरण हो, तथा जो व्रतोंके मार्ग मध्याग्यादि आठ भूलगुणोंका ग्रहण करनेवाला हो, वह दर्शन प्रतिष्ठाधारी दर्शनिक है ॥१३७॥

प्र. सं./टी./४५/१६५/३ सम्यक्त्वपूर्वकत्वेन मधमांसमधुरयागोदुम्बरपञ्चक-परिहाररूपाष्टभूलगुणसहितः सत् संग्रामादिप्रवृत्तौऽपि पापद्वर्गादि-भिनिष्कामयोजनजीवघातादेः निवृत्तः प्रथमो दार्शनिकआवकः भण्यते। —सम्यग्दर्शन पूर्वक मध, मांस, मधु और पाँच उदुम्बर फलोंके त्यागरूप आठ भूलगुणोंको पालता हुआ जो जीव युद्धादिमें प्रवृत्त होनेपर भी पापको बढ़ानेवाले शिकार आदिके समान बिना प्रयोजन जीव घात नहीं करता, उसको प्रथम दार्शनिक आवक कहते हैं।

५. अष्टभूलगुण धारण व सप्त व्यसनका त्याग

सा. सं./२/६ अष्टभूलगुणोपेतो धृतादिभ्यसनोच्चिन्तः। नरो दार्शनिकः प्रोक्तः स्याच्चेत्सदर्शनाम्बितः ॥६॥ —जो जीव सम्यग्दर्शनको धारण करनेवाला हो और फिर वह यदि आठों भूलगुणोंको धारण कर ले तथा जुआ, चोरी आदि सातों व्यसनोका त्याग कर दे तो वह दर्शन प्रतिष्ठाको धारण करनेवाला कहलाता है ॥६॥

६. निरतिचार अष्टगुणधारी

सा. ध./३/७-८ पाक्षिकाचारसंस्कार-द्वीकृतविशुद्धहृत्। भवाङ्गभोग-निर्विण्णः, परमेष्ठिपदेकधीः ॥७॥ निर्मूलयन्मलान्मूलगुणेष्वप्रगुणो-त्सुकः। न्याय्यां वृत्ति तनुस्थिरयै, तन्वद् दार्शनिको मतः ॥८॥ —पाक्षिक आवकके आचरणोंके संस्कारसे निश्चल और निर्दोष हो गया है सम्यग्दर्शन जिसका ऐसा संसार शरीर और भोगोंसे अथवा संसारके कारण भूत भोगोंसे विरक्त पंचपरमेष्ठीके चरणोंका भक्त भूल गुणोंमेंसे अतिचारोंको दूर करनेवाला व्रतिक आदि पदोंको धारण करनेमें उत्सुक तथा शरीरको स्थिर रखनेके लिए न्यायानुकूल आजीविकाको करनेवाला व्यक्ति दर्शनप्रतिष्ठाधारी आवक माना गया है।

७. सप्त व्यसन व विषय तृष्णाका त्यागी

क्रिया कोष/१०४२ पहिली पड़िमा धर बुद्धा सम्यग्दर्शन शुद्ध। त्यागे जो सातों व्यसना छोड़े विषयनिकी तृष्णा ॥१०४२॥ —प्रथम प्रतिष्ठाका धारी सम्यग्दर्शनसे शुद्ध होता है, तथा सातों व्यसनोका त्यागी तथा विषयोंकी तृष्णाको छोड़ता है।

८. स्थूल पंचाणुव्रतधारी

र. सा./८ उहयगुणवसनभयमलबेरगाइचार भस्तिविग्धं वा। एदे सत्त-तरिया दंसणसावयगुणा भणिया ॥८॥ —आठ भूलगुण और बारह उत्तरगुणों (बारह व्रत अणुव्रत गुणव्रत शिक्षाव्रत) का प्रतिपालन, सात व्यसन और पञ्चवीस सम्यक्त्वके दोषोंका परित्याग, बारह वैराग्य भावनाका चित्तवन, सम्यग्दर्शनके पाँच अतीचारोंका परि-त्याग, भक्ति भावना इस प्रकार दर्शनको धारण करनेवाले सम्यग्दृष्टि आवकके सप्तर गुण हैं।

रा. वा. हि./७/२०/४६८ प्रथम प्रतिमा बिबै ही स्थूल त्याग रूप पांच अणुव्रतका ग्रहण है...ताही ऐसा समझना जो...पांच उदम्बर फलमें तो त्रसके मारनेका त्याग भया। ऐसा अहिंसा अणुव्रत भया। चोरी तथा परस्त्री त्यागमें दोऊ अचर्य्य व ब्रह्मचर्य अणुव्रत भये। च त कर्मादि अति तुष्णाके त्यागमें असत्यका त्याग तथा परिग्रहकी अति चाह मिटी (सत्य व परिग्रह परिणाम अणुव्रत हुए)। मांस, मद्य, शहवके त्यागमें त्रस कू मारकर भक्षण करनेका त्याग भया (अहिंसा अणुव्रत हुआ) ऐसे पहिली प्रतिमामें पांच अणुव्रतकी प्रवृत्ति सम्भव है। अर इनिके अतिचार दूर कर सके नाही तातै व्रत प्रतिमा नाम न पावै अतिचारके त्यागका अभ्यास यहाँ अवश्य करे। (चा. पा./भाषा/२३)।

१. अविरत सम्यग्दृष्टि व दर्शन प्रतिमामें अन्तर

प. पु./१९८/१६-१६ इयं श्रीघर ते नित्यं दयिता मदिरोत्तमा। इमां तावत् पिब न्यस्तां चषके विकचोरपले ॥१६॥ इत्युक्त्वा तां मुखे न्यस्य चकार मुमहादरः। कथं विशतु सा तत्र चार्वी संक्रान्तचेतने ॥१६॥ —हे लक्ष्मीघर! तुम्हें यह उत्तम मदिरा निरन्तर प्रिय रहती थी सो बिबे हुए नील कमलसे सुशोभित पानपात्रमें रखी हुई इस मदिराको पिओ ॥१६॥ ऐसा कहकर उन्होंने बड़े आदरके साथ वह मदिरा उनके मुखमें रख दी पर वह सुन्दर मदिरा निरन्तर मुखमें कैसे प्रवेश करती ॥१६॥

प. प्र./टी./२/१३३ गृहस्थावस्थायां दानशीलपूजोपवासादिरूपसम्यक्त्व-पूर्वको गृहिधर्मानं कृतः, दार्शनिकवृत्तिकाद्योकादशविधभावकधर्म-रूपो वा। —गृहस्थावस्थामें जिसने सम्यक्त्व पूर्वक दान, शील, पूजा, उपवासादिरूप गृहस्थका धर्म नहीं किया, दर्शन प्रतिमा व्रत प्रतिमा आदि ग्यारह प्रतिमाके भेदरूप श्रावकका धर्म नहीं धारण किया।

बसु, आ./६-६-७ एरिसगुण अटुजुयं सम्मतं जो धरेह दिवचित्तो। सो हवइ सम्मदिट्ठी सहहमाणो पयस्ये य ॥६६॥ पंचुंवरसहियाइ सत्ता बि विसणाइ जो विवज्जेइ। सम्मत्तविमुद्धमई सो दंसणसावओ भणिओ ॥६७॥ —जो जीव दृढचित्त होकर जीवादिक पदार्थोंका अद्धान करता हुआ उपयुक्त इन आठ (निश्कितादि) गुणोंसे युक्त सम्यक्त्वको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥६६॥ और जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध है बुद्धि जिमकी, ऐसा जो जीव पांच उदु-म्बर फल सहित सातों ही व्यसनोका त्याग करता है वह दर्शन श्रावक कहा गया है ॥६७॥

ला.सं./३/१३१ दर्शनप्रतिमा नास्य गुणस्थानं न पञ्चमम्। केवलपाक्षिकः सः स्याद्विगुणस्थानादसंयतः ॥१३१॥ —जो मनुष्य मद्यादि तथा सप्त व्यसनोका सेवन नहीं करता परन्तु उनके सेवन न करनेका नियम भी नहीं लेता, उसके न तो दर्शन प्रतिमा है और न पाँचवाँ गुण-स्थान ही होता है। उसको केवल पाक्षिक श्रावक कहते हैं, उसके असंयत नामा चौथा गुणस्थान होता है। भावार्थ—जो सम्यग्दृष्टि मद्य मांसादिके त्यागका नियम नहीं लेता, परन्तु कुल क्रमसे चली आयी परिपाटीके अनुसार उनका सेवन भी नहीं करता उसके चौथा गुणस्थान होता है।

का.अ./भाषा पं. जयचन्द्र/३०७ पञ्चीस दोषांसे रहित निर्मल सम्यग्दर्शन का धारक अविरत सम्यग्दृष्टि है तथा अष्टमूल गुण धारक तथा सप्त व्यसन त्यागी शुद्ध सम्यग्दृष्टि है।

५. दर्शन प्रतिमा व व्रत प्रतिमामें अन्तर

रा.वा./हि./७/२०/४६८ पहिली प्रतिमामें पाँच अणुव्रतोंकी प्रवृत्ति सम्भव है अर इनके अतिचार दूर कर सके नाही तातै व्रत प्रतिमा नाम न पावै।

चा.पा./पं. जयचन्द्र/२३/६३ दर्शन प्रतिमाका धारक भी अणुव्रतों ही है...याके अणुव्रत अतिचार सहित होय है तातै व्रती नाम न कहा

द्विती प्रतिमामें अणुव्रत अतिचार रहित पावै तातै व्रत नाम कहा इहाँ सम्यक्त्वके अतीचार टाले है सम्यक्त्व ही प्रधान है तातै दर्शन प्रतिमा नाम है (क्रिया कोष/१०४२-१०४३)।

५. दर्शन प्रतिमाके अतिचार

चा.पा./टी./२३/४३/१० (नोट—पुलके लिए दे० सांकेतिक स्थान)। समस्त कन्दमूलका त्याग करता है, तथा पुष्प जातिका त्याग करता है। (दे० भक्ष्याभक्ष्य/७)। नमक तैल आदि अमयदित वस्तुओंका त्याग करता है (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/३) तथा मांसादिसे स्पर्शितवस्तुका त्याग (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/४) एवं द्विदलका दूधके संग त्याग करता है (भक्ष्याभक्ष्य/६) तथा रात्रिको ताम्बूल, औषधादि और जलका त्याग करता है। अन्तराय टालकर भोजन करता है। (दे० अन्तराय/२)। उपरोक्त त्यागमें यदि कोई दोष लगे तो वह दर्शन प्रतिमाका अतिचार कहलाता है। विशेष दे० भक्ष्याभक्ष्य।

सप्त व्यसनके अतिचार—दे० वह वह नाम।

* दर्शन प्रतिमामें प्रासुक पदार्थोंके ग्रहणका निर्देश

—दे० सचित्त।

दर्शनमोह—दे० माहनीय।

दर्शनबाध—दे० अद्धानबाध।

दर्शन विनय—दे० विनय/१।

दर्शनविद्युद्धि—तीर्थंकरको कारणभूत बोद्धा भावनाओंमें सर्व प्रथम व सर्व प्रधान भावना दर्शनविद्युद्धि है। इसके बिना शेष १६ भावनाएँ निरर्थक हैं। क्योंकि दर्शनविद्युद्धि ही आरम्भस्वरूप संवेदनके प्रति एक मात्र कारण है। सम्यग्दर्शनका अत्यन्त निर्मल व दृढ हो जाना ही दर्शनविद्युद्धि है।

१. दर्शनविद्युद्धि भावनाका लक्षण

१. तत्त्वार्थके अद्धान द्वारा शुद्ध सम्यग्दर्शन

प्र.सा./ता.वृ./८२/१०४/१८ निजशुद्धारमरुचिरूपनिरचयसम्यक्त्वसाधकेन मूढनयादिपञ्चविंशतिमलरहितेन तत्त्वार्थअद्धानलक्षणेन दर्शनेन शुद्धा दर्शनशुद्धाः पुरुषाः। —निज शुद्धारमकी रुचि रूप सम्यक्त्वका जो साधक है ऐसा तीन मूढताओं और २५ मलमे रहित तत्त्वार्थके अद्धान रूप लक्षणवाले दर्शनसे जो शुद्ध हैं वे पुरुष दर्शनशुद्ध कहे जाते हैं।

२. साष्टांग सम्यग्दर्शन

रा.वा./६/२४/१/६/२६ जिनोपदिष्टे निग्रन्थे मोक्षवार्त्तनि रुचिः निःशङ्क-कितस्वाष्टाङ्गादर्शनविद्युद्धिः। १। —जिनोपदिष्ट निग्रन्थ मोक्षवार्त्तमें रुचि तथा निश्कितादि आठ अंग सहित होना सो दर्शनविद्युद्धि है (सं.सि./६/२४/३३८/५)।

अ. जा./वि./१६७/३०/१० निःशंकितस्वाद्विगुणपरिणतिर्दर्शनविद्युद्धिः तस्या सत्यां शङ्काकाङ्क्षाविचिकित्सादीनां अणुभपरिणामानां परिग्रहणां त्यागो भवति। —निश्शंकित वगैरह गुणोंकी आराममें परिणति होना यह दर्शनशुद्धि है। यह शुद्धि होनेसे कांक्षा, विचिकित्सा वगैरह अणुभ परिणामरूपी परिग्रहोंका त्याग होता है।

३. निर्दोष सम्यग्दर्शन

व.८/३.४१/७६/६ दंसणं सम्महसणं, तस्स विमुज्झदा दंसणाविमुज्झदा, तोए दंसणविमुज्झदाए जीवा तिस्थयरणमगोदं कम्मं बंधंति। तियुद्धावोड-अट्ट-मलबदिरित्तसम्महसणभावो दंसणविमुज्झदा नाम। —दर्शन का अर्थ सम्यग्दर्शन है। उसकी विद्युद्धिका नाम दर्शनविद्युद्धि है। —उस दर्शनविद्युद्धिमें जीव तीर्थंकर नामकर्मका

बन्ध करते हैं। तीन मूढताओंसे रहित और आठ मलोंसे व्यतिरिक्त जो सम्यग्दर्शनभाव है उसे दर्शनविशुद्धता कहते हैं (चा. सा. ११/४)।

४. अमध्य मक्षणके त्याग सहित साष्टांग सम्यग्दर्शन

भा. पा. १/टी. ७७/२२१/२ पतैः (निशङ्कितत्वादि) अष्टभिर्गुणैर्युक्तत्वं चर्मजलतैलघृतधूतनाशानाप्रयोगत्वं मूलकगर्जरसुरणकन्दगुञ्जनपला-
ण्डविशदौघिककलिकृष्णपुष्पसंघानकौस्तुभपत्रपत्रशाकमांसादि-
मक्षकभाजनभोजनादिपरिहरणं च दर्शनविशुद्धिः। —सम्यग्दर्शनके आठ गुणोंसे युक्त होना। चर्मकी वस्तुमें रत्ने जल, तेल, ची आदि खानेकी वस्तुओंका प्रयोग न करना। कन्द, मूलों, गाजर आदि जमीकन्द, आलू, बड़फलादि तरबूज, पंच पुष्प, आचार, कौसुंभ पत्र और पत्तेके शाक तथा मांसादिके खानेवालोंके वर्तनोंमें रखे हुए भोजनको त्यागना यह दर्शनविशुद्धि है।

५. सम्यग्दर्शनकी और अविचल झुकाव

घ. ८/३, ४१/८०/२ ग तिसृषु बोधसद्वृत्तमलविरेगेहि चैव दंसणविमुज्झदा सुद्वययाहिम्पाएण होदि, किंतु पुंविश्लगुणेहि सरुवं लद्धं ण द्विद-
सम्मदंसणस्स साहूणं पासु अपरिच्छागे...पयद्वावणं विमुज्झदा
णाम। —शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन मूढताओं और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त गुणोंसे अपने निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थित सम्यग्दर्शनकी साधुओंकी प्राप्तकर परित्याग आदि...की युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है।

६. सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देशका कारण

चा. सा. ११/१ विशुद्धिं विना दर्शनमात्रादेव तीर्थकरनामकर्मबंधो न भवति, त्रिषुषोपादामवादि रहितत्वात् उपलब्धनिजस्वरूपस्य सम्य-
ग्दर्शनस्य...शेषभावनानां तत्रैवान्तर्भावमिति दर्शनविशुद्धता
व्याख्याता। —प्रश्न—(सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देश क्यों किया?) उत्तर—क्योंकि, सम्यग्दर्शनकी विशुद्धिके बिना केवल सम्यग्दर्शन होने मात्रसे तीर्थकर नामकर्मका बन्ध नहीं होता। वह विशुद्ध साष्टांग आठ मलोंसे रहित होनेके कारण अपने आत्माका निज-
स्वरूप प्रत्यक्ष होना चाहिए...माकीकी पन्ध्र भावनाएँ भी उसी एक दर्शनविशुद्धिमें ही शामिल हो जाती हैं, इसलिए दर्शन-
विशुद्धताका व्याख्यान किया।

१. सोलह भावनाओंमें दर्शनविशुद्धिकी प्रधानता

अ. आ. ५/७४० मुद्धे सम्मत्ते अविरदो वि अज्जेदि तिरथयरणामं।
जाहो वु सेणिगो आगमेसि अरुहो अविरदो वि ७४०। —शंका, कांक्षा
बगैरह अतिचारोंसे रहित अविरत सम्यग्दर्शिकी भी तीर्थकर नाम-
कर्मका बंध होता है। केवल सम्यग्दर्शनकी सहायतासे ही श्रेष्ठिक
राजा भविष्यत्कालमें अरहत हुआ।

अ. सं/टी. १३/१६६/४ षोडशभावनासु मध्ये परमागमभाषया पञ्चविंशति-
मलरहिता तथाध्यात्मभाषया निजशुद्धारोपादेयकृत्स्नरूपा सम्यक्त्व-
भावनैव मुख्येति विज्ञेयः। —इन सोलह भावनाओंमें, परमागम
भाषासे...२१ दोषोंसे रहित तथा अध्यात्म भाषासे निजशुद्ध आत्मामें
उपादेय रूप कृत् ऐसी सम्यक्त्वकी भावना ही मुख्य है, ऐसा
जानना चाहिए।

७. एक दर्शनविशुद्धिसे ही तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध कैसे सम्भव है

घ. ८/३, ४१/८०/१ कथं ताए एक्काए चैव तिरथयरणामकम्मस्स बंधो,
सब्बसम्माद्वेदीणं तिरथयरणामकम्मबंधपसंगादो प्ति। बुच्चवे—ण
तिसृषुबोद्धसद्वृत्तमलविरेगेहि चैव दंसणविमुज्झदा सुद्वययाहिम्पा-

एण होवि, किंतु पुंविश्लगुणेहि सरुवं लद्धं द्विदसम्मदंसणस्स
साहूणं पासु अपरिच्छागे साहूणं समाहिंसंधारणे साहूणं वैजावच्छाणे
अरहतमत्तीए बहुसुदमत्तीए पययणमत्तीए पययणवच्छलहाए पययणे
पट्टावणे अभिक्खणं णाणोवजोगजुत्तत्तणे पयद्वावणं विमुज्झदा णाम।
तीए दंसणविमुज्झदाए एक्काए वि तिरथयरकम्मं बंधंति।

घ. ८/३, ४१/८६/४ अरहतं तनुत्तामुदुट्ठाणाणुवत्तणं तवणुदुट्ठाणापासो वा
अरहतमत्ती णाम। ण च एसा दंसणविमुज्झदादीहि विणा संभवइ,
विरोहादो। —प्रश्न—केवल उस एक दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थकर
नामकर्मका बन्ध कैसे सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेसे सब सम्य-
ग्दर्शियोंके तीर्थकर नामकर्मके बन्धका प्रसंग आवेगा। उत्तर—इस
शंकाके उत्तरमें कहते हैं कि शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन मूढताओं
और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती,
किन्तु पूर्वोक्त गुणोंसे (तीन मूढताओं व आठ मलों रहित) अपने
निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थिति, सम्यग्दर्शनके साधुओंको प्राप्तकर
परित्याग, साधुओंकी समाधिंसंधारणा, साधुओंकी वैजावृत्तिका
संयोग, अरहन्त भक्ति, बहुश्रुत भक्ति, प्रवचन भक्ति, प्रवचन वत्स-
लता, प्रवचन प्रभावना, और अभीक्ष्णज्ञानोपयोग युक्ततामें प्रवर्तनेका
नाम विशुद्धता है। उस एक ही दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थकर कर्म-
को बाँधते हैं। (चा. सा. ११/४) अरहन्तके द्वारा उपदिष्ट अनुष्ठानके
अनुकूल प्रवृत्ति करने या उक्त अनुष्ठानके स्पर्शको अरहत भक्ति कहते
हैं। और यह दर्शनविशुद्धतादिकोंके बिना सम्भव नहीं है।

दर्शनविशुद्धि व्रत—औपशमिकादि (उपशम, क्षयोपशम व
क्षायिक) तीनों सम्यक्त्वोंके आठ अंगोंकी अपेक्षा २४ अंग होते हैं।
एक उपवास एक पारणा क्रमसे २४ उपवास पूरे करे। आप—नमोकार
मन्त्रका त्रिकाल जाप, (ह. पु. ३४/६६)। (व्रत विधान संग्रह/१०७)
(सुदृष्टितरं गिणी/)

दर्शनशुद्धि—आ० चन्द्रप्रभ सूरि (ई० ११०२) द्वारा रचित
सम्यक्त्व विषयक ग्रन्थ।

दर्शनसार—आ० देवसेन (ई० १४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा
बद्ध ग्रन्थ है। इसमें मिथ्या मतों व जैनाभासोंका संक्षिप्त वर्णन
किया गया है। गाथा प्रमाण ११ हैं।

दर्शनाचार—दे० आचार।

दर्शनावरणा—दे० आराधना।

दर्शनावरण—१. दर्शनावरण सामान्यका लक्षण

स. सि. ८/३/३७८/१० दर्शनावरणस्य का प्रकृतिः। अर्थनालोकनम्।

स. सि. ८/३/३८०/३ आवृणोत्यात्रियतेऽनेनेति वा ज्ञानावरणम्। —
दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रकृति है। अर्थका आलोकन नहीं होना।
जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह
आवरण कहलाता है। (रा. वा. ८/३/२/५६७)।

घ. १/१.१.१३१/३८१/८ अन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शना-
वरणीयम्। —अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रति-
बन्धक दर्शनावरण कर्म है।

घ. ६/१.६-१.७/१०/३ एदं दंसणमावारेदि चि दंसणावरणीयं। जो
पोगलकब्धो...जीवसमवेदो दंसणगुणपडिबंधो सो दंसणावरणीय-
मिदि वेत्तव्वो। —जो दर्शनगुणको आवरण करता है, वह दर्शना-
वरणीय कर्म है। अर्थात् जो पुद्गल स्कन्ध...जीवके साथ समवाय
संबन्धको प्राप्त है और दर्शनगुणका प्रतिबन्ध करनेवाला है, वह
दर्शनावरणीय कर्म है।

गो. क./जो. प्र./२०/१३/१२ दर्शनमावृणोतीति दर्शनावरणीयं तस्य का
प्रकृतिः। दर्शनप्रच्छादनता। किंवत्। राजद्वारप्रतिनियुक्तप्रतीहार-
वत्। —दर्शनको आवरे सो दर्शनावरणीय है। याकी यह प्रकृति है

जैसे राजद्वारविषे तिष्ठता राजपाल राजाको देखने से नहीं जैसे दर्शनावरण दर्शनको आच्छादित है । (द. सं./टी./३३/६१/१)

२. दर्शनावरणके ९ भेद

प. खं. ६/१.६-१/सू. १६/३१ णिद्वाणिद्वा पयलापयला धीणणिद्धो णिद्वा पयला य, चक्खुदंसणावरणीयं अचक्खुदंसणावरणीयं ओहिदंसणावरणीयं केवलदंसणावरणीयं चेदि । १६। = निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगृही, निद्रा और प्रचला; तथा चक्षुदर्शनावरणिय, अचक्षुदर्शनावरणिय, अवधिदर्शनावरणिय, और केवलदर्शनावरणिय ये नौ दर्शनावरणिय कर्मकी उत्तर प्रकृतियाँ हैं । १६। (प. खं १३/४.४/सू. ८४/३६३) (त. सू./८/७) (मू. आ./१२२५) (पं. सं./प्रा./४/४५/८) (मं. नं.प्र. १/९ ५/२८/१) (त. सा./३/२५-२६.३२१) (गो. क./जी. प्र./३३/२७/६) ।

३. दर्शनावरणके असंख्यात भेद

ध. १२/४.२.१४.४/४७६/३ णाणावरणीयस्स दंसणावरणीयस्स च कम्मस्स पयडीओ सहावा सत्तीओ असंखेज्जलोगमेत्ता । कुदो एत्तियाओ होति त्ति णब्बदे । आवरणिज्जणान-दंसणाणमसंखेज्जलोगमेत्तभेदु-वलंभादो । = चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान व दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं । अतएव उनके आवरणक उक्त कर्मोंकी प्रकृतियाँ भी उतनी ही होनी चाहिए ।

४. चक्षु अचक्षु दर्शनावरणके असंख्यात भेद हैं

ध. १२/४.२.१४.४/४०१/१३ चक्खु-अचक्खुदंसणावरणीयपयडीओ च पुध-पुध असंखेज्जलोगमेत्ताओ होदुण । = चक्षु व अचक्षु दर्शनावरणियकी प्रकृतियाँ पृथक् पृथक् असंख्यात लोक मात्र हैं ।

५. अवधि दर्शनावरणके असंख्यात भेद

ध. १२/४.२.१४.४/४०१/११ ओहिदंसणावरणीयपयडीओ च पुध पुध असंखेज्जलोगमेत्ता होदुण । = अवधिदर्शनावरणकी प्रकृतियाँ पृथक्-पृथक् असंख्यात लोकमात्र हैं ।

६. केवलदर्शनावरणकी केवल प्रकृति है

ध. १२/४.२.१४.४/४०२/६ केवलदंसणस्स एक्का पयडी अत्थि । = केवल-दर्शनावरणियकी एक प्रकृति है ।

७. चक्षुरादि दर्शनावरणके लक्षण

रा. बा./८/७/१२-१६/५७३ चक्षुरक्षुदर्शनावरणोदयात् चक्षुरादोन्द्रिया-लोचनविकलः । १२। ...पञ्चेन्द्रियत्वेऽप्युपहृतेन्द्रियालोचनसामर्थ्यश्च भवति । अवधिदर्शनावरणोदयादवधिदर्शनविप्रमुक्तः । १३। केवल-दर्शनावरणोदयादाविर्भूतकेवलदर्शनः । १४। निद्रा-निद्रानिद्रोदयात्त-मोमहात्तमोऽवस्था । १५। प्रचला-प्रचलोदयात्तलनातिचलनभावः । १६। = चक्षुदर्शनावरण और अचक्षुदर्शनावरणके उदयसे आत्माके चक्षुरादि इन्द्रियजन्य आलोचन नहीं हो पाता । इन इन्द्रियोंसे होनेवाले ज्ञान-के पहिले जो सामान्यालोचन होता है उसपर इन दर्शनावरणोंका असर होता है । अवधिदर्शनावरणके उदयसे अवधिदर्शन और केवल-दर्शनावरणके उदयसे केवलदर्शन नहीं हो पाता । निद्राके उदयसे तम-अवस्था और निद्रा-निद्राके उदयसे महातम अवस्था होती है । प्रचलाके उदयसे बैठे-बैठे ही घूमने लगता है, नेत्र और शरीर चलने लगते हैं, देखते हुए भी देख नहीं पाता । प्रचलाके उदयसे अत्यन्त ऊँचता है,

८. चक्षुरादि दर्शनावरण व निद्रादि दर्शनावरणमें अन्तर

स. सि./८/७/३८३/४ चक्षुरचक्षुरधिकेवलानामिति दर्शनावरणापेक्षया भेदनिर्देशः चक्षुर्दर्शनावरण...निद्रादिभिर्दर्शनावरण सामानाधिकरन्धे-नाभिसंख्यते निद्रादर्शनावरणं निद्रानिद्रादर्शनावरणमित्यादि । = चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है । यथा चक्षुदर्शनावरण इत्यादि । ...यहाँ निद्रादि पदोंके साथ दर्शनावरण पदका सामानाधिकरण रूपसे सम्बन्ध होता है । यथा निद्रादर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण इत्यादि ।

९. निद्रानिद्रा आदिमें द्वित्वकी क्या आवश्यकता

रा. बा./८/७/७/५७२/२२ वोप्साभावाद असति द्वित्वे निद्रानिद्रा प्रचला-प्रचलेति निर्देशो नोपपद्यत इति, तत्र; किं कारणम् । कालादिभेदात् भेदोपपत्तेः वोप्सा युज्यते । ...अथवा मुहुर्मुहुर्वृत्तिराभीक्ष्ण्यं तस्य विवक्षायां द्वित्वं भवति यथा गेहमनुप्रवेशमनुप्रवेशमास्त इति । = प्रश्न—वोप्सार्थक द्वित्वका अभाव होनेसे निद्रानिद्रादि निर्देश नहीं बनता है । उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि कालभेदसे द्वित्व होकर वोप्सार्थक द्वित्व बन जायेगा । अथवा अभीक्ष्ण्य—सततप्रवृत्ति—बार-बार प्रवृत्ति अर्थमें द्वित्व होकर निद्रा-निद्रा प्रयोग बन जाता है जैसे कि घरमें घुस-घुसकर बैठता है अर्थात् बार-बार घरमें घुस जाता है यहाँ ।

* अन्य सम्बन्धित विषय

* दर्शनावरणका उदाहरण—वे० प्रकृति बंध/३ ।

* दर्शनावरण कृतियोंका घातिया, सर्व घातिया व देश घातियापना ।
—वे० अनुभाग/१/४ ।

* दर्शनावरणके बंध योग्य परिणाम—वे० ज्ञानावरण/१ ।

* निद्रादि प्रकृतियों सम्बन्धी—वे० निद्रा ।

* निद्रा आदि प्रकृतियोंको दर्शनावरण क्यों कहते हैं ।

—वे० दर्शन/४/६ ।

* दर्शनावरणकी बन्ध, उदय व सत्त्व प्ररूपणा—वे० वह वह नाम ।

बल—आधा करना । वे० गणित ।

ववप्रदा कर्म—दे० सावण/२ ।

दशकरण—वे० करण/२ ।

दशपर्वा—एक ओषधि विद्या—वे० विद्या ।

दशपुर—वर्तमान मन्दौर (म. पु.प्र. ४६ पं. पन्नालाल)

दशपूर्वत्व ऋद्धि—वे० ऋद्धि/१ ।

दशपूर्वो—वे० श्रुतकेवलो ।

दशभक्ति—१. दे० भक्ति । २. दशभक्तिकी प्रयोगविधि । —वे० कृतिकर्म/४ ।

दशमभक्त—चौला । —वे० प्रोषधोपवास/१ ।

दशमलव—Decimal (ज. प्र.प्र. १०७) ।

दशमान—१. Decimal Place Value Notation (घ. ५/प्र. २७); २. Scaleagten (घ. ५/प्र. २७) ।

दशमिनिमानोन्नत—भातों घुदी वशमीको व्रत धारण करके और फिर आवर सहित दूसरेके घर आहार करें । (यह व्रत श्वेताम्बर व

स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है) (व्रतविधान संग्रह/१२६)
(नवलसाहस्रवर्द्धमान पुराण)।

दशरथ—१. पंचस्तूप संवकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आप धवलकाकर वीरसेन स्वामीके शिष्य थे। समय—ई० ८००-८४३
(म. पु./प्र. ११ पं० पञ्चालाल) —दे० इतिहास/४/१७। २. म. पु./६१/
२-६ पूर्वधातकीखण्ड द्वीपके पूर्व विवेह क्षेत्रमें वस्स नामक देशमें
सुसीमा नगरका राजा था। महारथ नामक पुत्रको राज्य देकर दीक्षा
धारण की। तब ग्यारह अंगोंका अध्ययन कर सोलह कारणभावनाओं
का चिन्तन कर तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया। अन्तमें समाधि-
मरण पूर्वक सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्त्र हुआ। यह धर्मनाथ भगवान्का
पूर्वका सोसरा भव है। (दे० धर्मनाथ) ३. प. पु./सर्ग/श्लोक रघुवंशी
राजा अनरण्यके पुत्र थे (२२/१६२)। नारद द्वारा यह जान कि
'रावण इनको मारनेको उद्यत है (२३/२६) देशसे बाहर भ्रमण करने
लगे। वह केकयीको स्वयंवरमें जीता (२४/१०४)। तथा अन्य
राजाओंका विरोध करनेपर केकयीकी सहायतासे विजय प्राप्त की,
तथा प्रसन्न होकर केकयीको वरदान दिया (२४/१२०)। राम,
लक्ष्मण, भरत व शत्रुघ्न यह इनके चार पुत्र थे (२४/२२-२६)।
अन्तमें केकयीके वरके फलमें रामको बनवास मांगनेपर दीक्षा धारण
कर ली। (२४/८०)।

दशलक्षणव्रत—इस व्रतकी विधि तीन प्रकारसे वर्णन की गयी
है—उत्तम, मध्यम व अधम्य। उत्तम—१० वर्ष तक प्रतिवर्ष तीन
बार माघ, चैत्र व भाद्रपदकी दु० ५ से शु० १४ तकके दश दिन दश
लक्षण धर्मके दिन कहलाते हैं। इन दश दिनोंमें उपवास करना।
मध्यम—वर्षमें तीन बार दश वर्ष तक ५, ८, ११, १४ इन तिथियोंको
उपवास और शेष ६ दिन एकाशन। अधम्य—वर्षमें तीन बार दश
वर्ष तक दशों दिन एकाशन करना। जाप्य—ओं ह्रीं अर्हन्मुख-
कमलसमुद्भूतोत्तमक्षमादिदशलक्षणे कथमर्थ नमः का त्रिकाल जाप्य।

दशवैकालिक—द्वादशांग ज्ञानके चौदह पूर्वोंमेंसे सातवाँ अंग
नाम। —दे० श्रुतज्ञान/III।

दशार्ण—१. मालवाका पूर्व भाग। इस देशमें वेत्रवती (वेतवा) नदी
बहती है। कुछ स्थानोंमें दशार्ण (धसान) नदी भी बहती है और
अन्तमें चलकर वेत्रवतीमें जा मिलती है। विदिशा (भेलसा) इसकी
राजधानी है। २. भरतक्षेत्र आर्य खण्डका एक देश —दे० मनुष्य/४

दशार्णक—भरत क्षेत्र विन्ध्याचलका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दशोक्त—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

बही शुद्धि—दे० भट्ट्याभट्ट/३

दांडीक—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दांत—३. दांतका लक्षण

दे० साधु/१ उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—अमण, संयत,
श्रुषि, मुनि, साधु, वीतराग, अनगार, भदंत, दांत और यति।
पंचेन्द्रियोंके शंकरने लीन वह दांत कहा जाता है।

★ औदात्तिक शरीर दांतोंका प्रमाण—दे० औदात्तिक/२।

दाता—आहार दानके योग्य दातार —दे० आहार/II/५।

दातृ—वस्तिकाका एक दोष —दे० वस्तिका।

दान—शुद्ध धर्मका अवकाश न होनेसे गृहस्थ धर्ममें दानकी प्रधानता
है। वह दान दो भागोंमें विभाजित किया जा सकता है—अलौकिक
व लौकिक। अलौकिक दान साधुओंको दिया जाता है जो चार
प्रकारका है—आहार, औषध, ज्ञान व अभय तथा लौकिक दान

साधारण व्यक्तियोंको दिया जाता है जैसे समदत्त, करुणादत्त,
औषधालय, स्कूल, सदाव्रत, प्याऊ आदि खुलवाना इत्यादि।

निरपेक्ष बुद्धिसे सम्यक्त्व पूर्वक सद्गुणको दिया गया अलौकिक
दान दातारको परम्परा मोक्ष प्रदान करता है। पात्र, कुपात्र व
अपात्रको दिये गये दानमें भावोंकी विचित्रताके कारण फलमें बड़ी
विचित्रता पड़ती है।

१ दान सामान्य निर्देश

- १ दान सामान्यका लक्षण।
- २ दानके भेद।
- ३ औषधालय सदाव्रतादि खुलवानेका विधान।
- ४ दया दत्त आदिके लक्षण।
- ५ सात्त्विक राजर्सादि दानोंके लक्षण।
- ६ सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरतमता।
- ७ तिर्यचोके लिए भी दान देना सम्भव है।
- ८ दान कथंचित् क्षायोपशमिक भाव है।
—दे० क्षायोपशमिक।
- ९ दान भी कथंचित् सावध योग है। —दे० सावध/१।
- १० विधि दान क्रिया। —दे० संस्कार/२।

२ क्षायिक दान निर्देश

- १ क्षायिक दानका लक्षण।
- २ क्षायिक दान सम्बन्धी शंका समाधान।
- ३ सिद्धांति क्षायिक दान क्या है।
- ४ गृहस्थोंके लिए दान धर्मकी प्रधानता।
- ५ सत् पात्रको दान देना ही गृहस्थका परमधर्म है।
- ६ दान देकर खाना ही योग्य है।
- ७ दान दिये बिना खाना योग्य नहीं।
- ८ दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है।
- ९ दानको परम धर्म कहनेका कारण।
- १० दान दिये धनको खाना महापाप है। —दे० पूजा/२।

३ दानका महत्त्व व फल

- १ पात्रदान सामान्यका महत्त्व।
- २ आहार दानका महत्त्व।
- ३ औषध व ज्ञान दानका महत्त्व।
- ४ अभयदानका महत्त्व।
- ५ सत्पात्रको दान देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है।
- ६ सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोग भूमिका कारण है।
- ७ कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है।
- ८ अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है।
- ९ विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें
विशेषता आ जाती है।

•	मन्दिरमें घंटी, चमर आदिके दानका महत्त्व व फल । —दे० पूजा/४/२ ।
१०	दानके प्रकृत फलका कारण ।
•	विधि, द्रव्य, दातृ, पात्रादि निर्देश
•	भक्ति पूर्वक ही पात्रको दान देना चाहिए । —दे० आहार/II/१ ।
•	दानकी विधि अर्थात् नवधा भक्ति । —दे० भक्ति/२ ।
१	दान योग्य द्रव्य ।
•	साधुको दान देने योग्य दातार । —दे० आहार/II/५ ।
•	दान योग्य पात्र कुपात्र आदि निर्देश । —दे० पात्र ।
•	दानके लिए पात्रकी परीक्षाका विधि निषेध । —दे० विनय/५ ।
२	दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए ।
३	गाय आदिका दान योग्य नहीं ।
४	मिथ्यावृष्टिको दान देनेका निषेध ।
५	कुपात्र व अपात्रको कष्टना बुद्धिसे दान दिया जाता है ।
६	दुःखित सुखितको भी करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है ।
७	ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं ।
६	दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध
१	दानके लिए धनकी इच्छा अज्ञान है ।
२	दान देनेकी बजाय धनका ग्रहण ही न करे ।
३	दानार्थ धन संग्रहकी कथंचित् श्रुति ।
४	आयका वर्गीकरण ।

१. दान सामान्य निर्देश

१. दान सामान्यका लक्षण

त.स.०/७/३८ अनुग्रहाथं स्वस्यातिसर्गो दानम् ।३८। स्वपरोपकारोऽनुग्रहः (त.सि.०/७/३८) । —स्वयं अपना और दूसरेके उपकारके लिए अपनी वस्तुका त्याग करना दान है ।

स.सि.०/६/१२/३३०/१४ परानुग्रहबुद्ध्या स्वस्यातिसर्जनं दानम् । —दूसरे का उपकार हो इस बुद्धिसे अपनी वस्तुका अर्पण करना दान है । (रा. वा./६/१२/४/६२२)

घ.१३/५.६.१३७/३८६/१२ रत्नत्रयनद्वयः स्वचित्परित्यागो दानं रत्न-त्रयसाधनादित्वा वा । —रत्नत्रयसे युक्त जीवोंके लिए अपने वित्तका त्याग करने या रत्नत्रयके योग्य साधनोंके प्रदान करनेकी इच्छाका नाम दान है ।

२. दानके भेद

र.क.भा./मू./११७ आहारौषधयोरप्युपकरणावासयोश्च दानेन वैपात्यं ब्रूते चतुरारमत्वेन चतुरस्ताः ।११७। —चार ज्ञानके चारक गणधर

आहार, औषधके तथा ज्ञानके साधन शास्त्रादिक उपकरण और स्थानके (वस्तुकाके) दानसे चार प्रकारका वैपात्य कहते हैं । ११७। (ज.प.०/२/१४८) (बसु.भा./२३३) (पं.वि./२/६०)

स.सि.०/६/२४/३३८/११ त्यागो दानम् । तत्रिभिधम्—आहारदानम-भयदानं ज्ञानदानं चेति । —त्याग दान है । वह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान ।

म.पु./३८/३६...। चतुर्धा दत्तिः दयापात्रसमान्यमे ।३६। —दया-दत्ति, पात्रदत्ति, समदत्ति और अन्य दत्ति ये चार प्रकारकी दत्ति कही गयी है । (वा.सा./४३/६)

सा.घ./५/४७ में उद्धृत—तीन प्रकारका दान कहा गया है—सार्विक, राजस और तामस दान ।

३. औषधाख्य सदावत आदि सुखवानेका विधान

सा.घ./२/४० सत्रमप्यनुकम्प्यानां, मृजेदनुजिघृक्षया । चिकित्साशास्त्र-बहुष्येन्नेज्जायै वाटिकाद्यपि ।४०। —पाक्षिक श्रावक, औषधाख्य-को तरह दुखी प्राणियोंके उपकारकी चाहसे अन्न और जल वितरण-के स्थानको भी बनवाये और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बावड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है ।

४. दया दत्ति आदिके लक्षण

म.पु./३८/३६-४१ सानुकम्पमनुग्रहो प्राणिबुद्धेऽभयप्रदा । त्रिभुवन्नुगता सेयं दयादत्तिर्मता बुधैः ।३६। महातपोधनाचार्याप्रतिग्रहपुरःसरम् । प्रदानमशनादीनां पात्रदानं तदप्यतः ।३७। समानायारमनाभ्यस्मै क्रियामन्त्रव्रतादिभिः । निस्तारकोत्तमायेह भूहेमाद्यतिसर्जनम् ।३८। समानदत्तिरेषा स्यात् पात्रे मध्यमतायिते । समानप्रतिपत्त्येव प्रवृत्ता भद्रयान्विता ।३९। आरामान्वयप्रतिष्ठार्थं सुनवे यदशेषतः । सर्व समयवित्ताभ्यां स्ववर्गस्यातिसर्जनम् ।४०। सेवा सकलदत्तिः...।४१। —अनुग्रह करने योग्य प्राणियोंके समूह पर दयापूर्वक मन, बचन, कायकी बुद्धिके साथ उनके भय दूर करनेको पण्डित लोग दयादत्ति मानते हैं ।३६। महा तपस्वी मुनियोंके लिए सत्कार पूर्वक पड़गाह कर जो आहार आदि दिया जाता है उसे पात्र दत्ति कहते हैं ।३७। क्रिया, मन्त्र और व्रत आदिसे जो अपने समान है तथा जो संसार समुद्रसे पार कर देने वाला कोई अन्य उत्तम गृहस्थ है उसके लिए (कन्या, हस्ति, घोड़ा, रथ, रत्न (वा. सा.) पृथिवी सुवर्ण आदि देना अथवा मध्यम पात्रके लिए समान बुद्धिसे भद्राके साथ जो दान दिया जाता है वह समान दत्ति कहलाता है ।३८-३९। अपने बंशकी प्रतिष्ठाके लिए पुत्रको समस्त कुल पद्धति तथा धनके साथ अपना कुटुम्ब समर्पण करनेको सकल दत्ति (वा. अन्यदत्ति) कहते हैं ।४०। (वा.सा./४३/६); (सा.घ./७/२७-२८)

बसु.भा./२३४-२३८ असर्गं पाणं स्वाद्यं साह्यमिदि चउबिहो बराहारो । पुञ्जुत्त-गव-विहागेहि तिबिहपत्तस्स दायव्वो ।२३४। अहमुद्ध-वास-मयं ध-बाहिर-वेसंतरीय-रोडाणं । जह्जोमं दायव्वं करुणादानं ति भणिज्ज ।२३५। उबवास-बाहि-परिसम-किलेस-परिपीठ्यं मुणेज्ज । पत्थं सरोरजोमं भेसज्जदानं पि दायव्वं ।२३६। आगम-सत्थाई लिहाबिज्ज दिव्वंति जं जहाजोमं । तं जाण सत्थदानं जिणवयणज्जावणं च तथा ।२३७। जं कीरइ परिरेक्खा णिक्खं मरण-भयभोरुजीवाणं । तं जाण अभयदानं सिहामणिं सव्व-दानाणं ।२३८। —अशन, पान, स्वाद्य और स्वाद्य ये चार प्रकारका भेद आहार पूर्वोक्त नवधा भक्तिके तीन प्रकारके पात्रको देना चाहिए ।२३४। अति, बालक, दूक (पूँगा), अन्ध, बधिर (बहिरा), वैष्ण-न्तरीय (परदेसी) और रोगी दरिद्री जीवोंको 'करुणादान' दे रहा है' ऐसा कहकर अर्थात् समझकर यथायोग्य आहार आदि देना चाहिए ।२३५। उपवास, व्याधि, परिश्रम और क्लेशसे परिपीड़ित

जीवकी जानकर अर्थात् देखकर शरीरके योग्य पथ्यरूप औषधदान भी देना चाहिए । २३६। जो आगम-शास्त्र लिखाकर यथायोग्य पात्रोंको दिये जाते हैं, उसे शास्त्रदान जानना चाहिए तथा जिन-बच्चनोंका अध्यापन कराना पढ़ाना भी शास्त्रदान है । २३७। मरणसे भयभीत जीवोंका जो निरय परिरक्षण किया जाता है, वह सब दानोंका शिखामणिरूप अभयदान जानना चाहिए । २३८।

वा.सा./४३/४ दयावत्तिरनुकम्पयाऽनुग्राह्यः प्राणिभ्यश्चिद्विभिरभय-दानं । —जिस पर अनुग्रह करना आवश्यक है ऐसे दुखी प्राणियों-को दयापूर्वक मन, बचन, कायकी शुद्धतासे अभयदान देना दया-वत्ति है ।

प.प्र./२/१२७/२४३/१० निरचयेन वीतरागनिर्बिकल्पस्वसंवेदनपरिणाम-रूपमभयप्रदानं स्वकीयजीवस्य व्यवहारेण प्राणरक्षारूपमभयप्रदानं परजीवानां । —निरचयनकर वीतराग निर्बिकल्प स्वसंवेदन परि-णाम रूप जो निज भावोंका अभयदान निज जीवकी रक्षा और व्यवहार नयकर परप्राणियोंके प्राणोंकी रक्षारूप अभयदान यह स्वदया परदयास्वरूप अभयदान है ।

५. सात्त्विक राजसादि दानोंके कक्षण

सा.ध./४/४७ में उद्धृत—आतिथेयं हितं यत्र यत्र पात्रपरीक्षणं । गुणाः श्रद्धाद्यो यत्र तद्दानं सात्त्विकं विदुः । यदात्मवर्णनप्राप्य क्षणिका-हर्षविश्रमं । परप्रत्ययसंभूतं दानं तद्व्राजसं मतं । पात्रपात्रसमा-भैक्षमस्तत्कारमसंस्तुतं । दासभृत्यकृतोद्योगं दानं तामसमूचिरे । —जिस दानमें अतिशयिका करयाण हो, जिसमें पात्रकी परीक्षा वा निरीक्षण स्वयं किया गया हो और जिसमें श्रद्धादि समस्त गुण हों उसे सात्त्विक दान कहते हैं । जो दान केवल अपने यशके लिए किया गया हो, जो थोड़े समयके लिए ही सुन्दर और चकित करने वाला हो और दूसरेसे दिलाया गया हो उसको राजस दान कहते हैं । जिसमें पात्र अपात्रका कुछ खयाल न किया गया हो, अतिशयिका सरकार न किया गया हो, जो निष्पक्ष हो, और जिसके सब उद्योग दास और सेवकोंसे कराये गये हों, ऐसे दानको तामसदान कहते हैं ।

६. सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तत्समता

सा.ध./५/४७ में उद्धृत—उत्तमं सात्त्विकं दानं मध्यमं राजसं भवेत् । दानानामेव सर्वेषां जगन्मयं तामसं पुनः । —सात्त्विक दान उत्तम है, राजस मध्यम है, और सब दानोंमें तामस दान जगन्मय है ।

७. तिर्यचोंके लिए भी दान देना सम्भव है

प.प्र./२.२.१६/१२३/४ कथं तिरिक्लेष्ट दानस्त संभवो । न, तिरिक्ल-संज्ञदासंज्ञदानं सचित्तभंजने गहिदपक्षवत्यां सल्लक्ष्णवादि-रेततिरिक्लान् तबविरोधादो । —प्रश्न—तिर्यचोंमें दान देना कैसे सम्भव हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जो तिर्यच संयतासंयत जीव सचित्त भंजनके प्रत्यात्मान अर्थात् व्रतको ग्रहण कर लेते हैं उनके लिए सल्लक्ष्णीके पत्तों आदिका दान करने वाले तिर्यचोंके दान देना मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता ।

२. क्षायिक दान निर्देश

१. क्षायिक दानका कक्षण

स. सि./२/४/१५४/४ दानान्तरामस्यात्यन्तक्षयावनन्तप्राणिगणानुग्रहकं क्षायिकमभयदानम् । —दानान्तरायकर्मके अत्यन्त क्षयसे अनन्त प्राणियोंके समुदायका उपकार करने वाला क्षायिक अभयदान होता है । (रा.वा./२/४/२/१०५/२८)

२. क्षायिक दान सम्बन्धी संका समाधान

ध.१४/५.६.१८/१७/१ अरहंता क्षीणदानं तराड्यया सख्यैस जीवाणमि-च्छिदस्थे किण्व दैति । न, तैसि जीवाणं साहं तराड्यभावाद् । —प्रश्न—अरिहन्तोंके दानान्तरायका तो क्षय हो गया है, फिर वे सब जीवोंको इच्छित अर्थ क्यों नहीं देते । उत्तर—नहीं, क्योंकि उन जीवोंके लाभान्तराय कर्मका सङ्काव पाया जाता है ।

३. सिद्धोंमें क्षायिक दान क्या है

स.सि./२/४/१५५/१ यदि क्षायिकदानादिभावकृतमभयदानादि, सिद्धि-ध्वपि तत्प्रसङ्गः, नैव दोषः, शरीरनामतीर्थकरनामकर्मोदयानुपेक्ष-त्वाद । तेषां तदभावे तदप्रसङ्गः । कथं तर्हि तेषां सिद्धिषु वृत्तिः । परमानन्दाव्यावाधिरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणानन्त-वीर्यवृत्तिवत् । —प्रश्न—यदि क्षायिक दानादि भावोंके निमित्तसे अभय दानादि कार्य होते हैं तो सिद्धोंमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि इन अभयदानादि-के होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रहती है । परन्तु सिद्धोंके शरीरनामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते अतः उनके अभयदानादि नहीं प्राप्त होते । प्रश्न—तो सिद्धोंमें क्षायिक दानादि भावोंका सङ्काव कैसे माना जाय । उत्तर—जिस प्रकार सिद्धोंके केवलज्ञान रूपसे अनन्त वीर्यका सङ्काव माना गया है उसी प्रकार परमानन्दके अव्यावाध रूपसे ही उनका सिद्धोंके सङ्काव है ।

३. गृहस्थोंके लिए दान-धर्मकी प्रधानता

१. सद्पात्रको दान देना ही गृहस्थका धर्म है

र.सा./मू./११ दानं पूजा मुखं सावयधम्मे ण सावया तेणविणा । १००-११। —सुपात्रमें चार प्रकारका दान देना और श्री देवशास्त्र गुरुकी पूजा करना आवकका मुख्य धर्म है । निरय इन दोनोंको जो अपना मुख्य कर्तव्य मानकर पालन करता है वही आवक है, धर्मात्मा व सम्य-ग्दृष्टि है । (र.सा./मू./१३) (प.वि/७/७)

प. प्र./टी./२/१११/४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्मः । —गृहस्थोंके तो आहार दानादिक ही बड़े धर्म हैं ।

२. दान देकर खाना ही योग्य है

र.सा./मू./२२ जो मुनिभुक्तवसेसं भुंजहसो भुंजए जिनवहिट्ठं । संसार-सारसोक्खं कमसो णिव्वाणवरसोक्खं । —जो भय्य जीव मुनीश्वरों-को आहारदान देनेके पश्चात् अवशेष अन्नको प्रसाद समक कर सेवन करता है वह संसारके सारभूत उत्तम सुखोंको प्राप्त होता है और क्रमसे मोक्ष सुखको प्राप्त होता है ।

का.अ./मू./१२-१३...लच्छी दिज्जउ दाने दया-पहाणेण । जा जल-तरंग-ववत्ता दो तिण्णि दिणाइ बिट्ठेइ । १२। जो पुण लच्छि संबदि ण य...देदि पत्तेसु । सो अप्पाणं बंचदि मणुयत्तं णिफलं तस्स । १३। —यह लक्ष्मी पानीमें उठनेवाली लहरोंके समान चंचल है, दो तीन दिन ठहरने वाली है तब इसे...दयालु होकर दान दो । १२। जो मनुष्य लक्ष्मीका केवल संघय करता है...उसे जगन्मय, मध्यम अथवा उत्तम पात्रोंमें दान देता है, वह अपनी आत्माको उगता है, और उसका मनुष्य पर्यायमें जन्म लेना बुरा है ।

३. दान दिये बिना खाना योग्य नहीं

कुरल/६/२ यदि देवाइ गृहे बासो देवस्यातिथिरूपिणः । पीयूषस्यापि पानं हि तं विना नैव शोभते । २। —जब घरमें अतिथि हो तब चाहे अमृत ही क्यों न हो, अकेले नहीं पीना चाहिए ।

क्रिया कोष/१६८६ जानी गृह समान ताके सुतशारादिका । जो नहीं करे सुदान ताके धन आमिष समा ॥१६८६॥ — जो दान नहीं करता है उसका धन मांसके समान है, और उसे खाने वाले पुत्र जो आदिक गिद्ध मण्डलीके समान हैं ।

४. दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है

का.अ./सू./१४,१६-२० जो संशिकण लच्छि धरणिमले संठवेदि अह-दूरे । सो पुरिसो तं लच्छि पाहाण-सामानियं कुणदि ॥१४॥ जो बहुउ-माण-लच्छि अणवरयं वेदि धम्म-कज्जेसु । सो ण्हिरहि धुव्वदि तस्स वि सयला हवे लच्छी ॥१६॥ एवं जो जाणिता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताणं । गिरिवेल्लो तं वेदि तु तस्स हवे जीवियं सहलं ॥२०॥ — जो मनुष्य लक्ष्मीका संशय करके पृथिवीके गहरे तलमें उसे गाड़ देता है, वह मनुष्य उस लक्ष्मीको पथरके समान कर देता है ॥१४॥ जो मनुष्य अपनी बढ़ती हुई लक्ष्मीको सर्वदा धर्मके कामोंमें देता है, उसकी लक्ष्मी सदा सफल है और पण्डित जन भी उसकी प्रशंसा करते हैं ॥१६॥ इस प्रकार लक्ष्मीको अनिरय जानकर जो उसे निर्धन धर्मरिमा व्यक्तियोंको देता है और बदलेमें प्रत्युपकारकी बांछा नहीं करता, उसीका जीवन सफल है ॥२०॥

५. दानकी परम धर्म कहनेका कारण

पं. वि./२/१३ नानागृहव्यतिकराजितपापपुरुजैः खञ्जीकृतानि गृहिणो न तथा व्रतानि । उच्चैः फलं विदधतीह यथैकदापि वीर्यापि शुद्ध-मनसा कृतपात्रदानम् ॥१३॥ — लोकमें अत्यन्त विषुद्ध मन वाले गृहस्थके द्वारा भीति पूर्वक पात्रके लिए एक बार भी किया गया दान जैसे उन्नत फलको करता है वैसे फलको गृहकी अनेक मंफ्टोंसे उत्पन्न हुए पाप समूहोंके द्वारा कुण्डे अर्थात् शक्तिहीन किये गये गृहस्थके व्रत नहीं करते हैं ॥१३॥

प. प्र./टी./२/१११,४/२३१/१५ कस्मात् स एव परमो धर्म इति चेद, निर-न्तरविषयकथायाधीनतया आर्तरीदध्यानरतानां निश्चयरत्नत्रय-लक्षणस्य शुद्धोपयोगपरमधर्मस्यावकाशो नास्तीति । — प्रश्न— श्रावकोंका दानादिक ही परम धर्म कैसे है ? उत्तर— वह ऐसे है, कि ये गृहस्थ लोग हमेशा विषय कषायके अधीन हैं, इससे इनके आर्त, रौद्र ध्यान उत्पन्न होते रहते हैं, इस कारण निश्चय रत्नत्रयरूप शुद्धोपयोग परमधर्मका तो इनके ठिकाना ही नहीं है । अर्थात् अव-काश ही नहीं है ।

४. दानका महत्त्व व फल

१. पात्र दान सामान्यका महत्त्व

र.सा./१६-२१ दिष्णं सुपत्तदानं विसततो होइ भोगसग्ग नही । णिव्वाणसुहं कमसो णिहिट्ठं जिणवरिदेहि ॥१६॥ खेतविसमे काले वविय सुवीयं फलं जहा विउलं । होइ तहा तं जाणइ पत्तविसेसु दाणफलं ॥२०॥ इह जियसुवित्तवीयं जो ववइ जिणुत्त सत्तखेत्तसु । सो तिसुवणरत्तफलं भंजदि कल्लणपंचफलं ॥२५॥ मादुपिदु.पुत्तमित्तं कलत्त-धणधणवरयु वाहणविसयं । संसारसारसोक्कं जाणउ सुपत्तदा-णफलं ॥२६॥ सत्तगरज्ज णवणिहिं डार सडंगवल्लवउदुहरयणं । छण्णव-दिसहसिच्छिबिहउ जाणउ सुपत्तदाणफलं ॥२७॥ सुकलसुखसुलकलण सुमइ सुसिक्खा सुसील सुगुण चारितं । सुहसेत्तं सुहणामं सुहसादं सुपत्तदाणफलं ॥२९॥ — सुपात्रको दान प्रदान करनेसे भोगभूमि तथा स्वर्गके सर्वोत्तम सुखकी प्राप्ति होती है । और अनुक्रमसे मोक्ष सुखकी प्राप्ति होती है ॥१६॥ जो मनुष्य उत्तम खेतमें अच्छे बीजको बोता है तो उसका फल मनबोधित पूर्ण रूपसे प्राप्त होता है । इसी प्रकार उत्तम पात्रमें विधिपूर्वक दान देनेसे सर्वोत्कृष्ट सुखकी प्राप्ति होती है

॥२७॥ जो भव्यात्मा अपने द्रव्यको सात क्षेत्रोंमें विभाजित करता है वह पंचकल्याणके सुशोभित त्रिभुवनके राज्यसुखको प्राप्त होता है ॥२८॥ माता, पिता, पुत्र, स्त्री, मित्र आदि कुटुम्ब परिवारका सुख और धन-धान्य, वस्त्र-अलंकार, हाथी, रथ, महल तथा महाविभूति आदि-का सुख एक सुपात्र दानका फल है ॥२९॥ सात प्रकार राज्यके अंग, नवविधि, चौदह रत्न, माल खजाना, गाय, हाथी, घोड़े, सात प्रकार की सेना, षट्खण्डका राज्य और छवामबे हजार रानी ये सर्व सुपात्र दानका ही फल है ॥३०॥ उत्तम कुल, सुन्दर स्वरूप, शुभ लक्षण, श्रेष्ठ बुद्धि, उत्तम निर्दोष शिक्षा, उत्तमशील, उत्तम उत्कृष्ट गुण, अच्छा सम्यक्चारित्र्य, उत्तम शुभ लेख्या, शुभ नाम और समस्त प्रकारके भोगोपभोगकी सामग्री आदि सर्व सुखके साधन सुपात्र दान-के फलसे प्राप्त होते हैं ॥३१॥

र. क. भा./सू./११५-११६ उच्चैर्भोगं प्रणतेर्भोगो दानादुपासनात्पूजा । भक्तेः सुन्दररूपं स्तवनात्कीर्तिस्तपोनिधिषु ॥११५॥ क्षितिगतमिव वटवीजं पात्रगतं दानमणममिति काले । फलति च्छायाविभवं बहु-फलमिदं शरीरभृता ॥११६॥ — तपस्वी मुनियोंको नमस्कार करनेसे उच्चभोग, दान देनेसे भोग, उपासना करनेसे प्रतिष्ठा, भक्ति करनेसे सुन्दर रूप और स्तवन करनेसे कीर्ति होती है ॥११५॥ जीवोंको पात्रमें गया हुआ थोड़ा-सा भी दान समयपर पृथ्वीमें प्राप्त हुए वट बीजके छाया विभवं वाले वृक्षकी तरह मनोबोधित बहुत फलको फलता है ॥११६॥ (पं. वि./२/८-११)

पु. सि. उ./१७४ कृतमार्त्तार्थं मुनये ददाति भक्तमिति भावितस्त्वागः । अरतिविषादविमुक्तः शिथिलितलोभो भवत्यहिसैव ॥१७४॥ — इस अतिथि संविभाग व्रतमें द्रव्य अहिंसा तो परजोबोंका दुःख दूर करने के निमित्त प्रत्यक्ष ही है, रहो भावित अहिंसा वह भी लोभ कषायके त्यागकी अपेक्षा समझनी चाहिए ।

पं. वि./२/१५-४४ प्रायः कुतो गृहगते परमात्मबोधः शुद्धात्मनो भुवि यतः पुरुषार्थसिद्धिः । १. दानात्पुनर्ननु चतुर्विधतः करस्था सा लीलयैव कृत-पात्रजनानुषंगत ॥१५॥ किं ते गुणाः किमिह तत्सुखमस्ति लोके सा किं विभूतिरथ या न वशं प्रयाति । दानव्रतादिजनितो यदि मानव-स्य धर्मो जगत्त्रयवशीकरणकमन्त्राः ॥१६॥ सौभाग्यशौर्यसुखरूप-विवेकिताद्या विद्यावपुर्धनगृहाणि कुले च जन्म । संपद्यतेऽखिलमिदं किल पात्रदानात् तस्मात् किमत्र सततं क्रियते न यत्नः ॥४४॥ — जगत्में जिस आत्मस्वरूपके ज्ञानसे शुद्ध आत्माके पुरुषार्थकी सिद्धि होती है, वह आत्मज्ञान गृहमें स्थित मनुष्योंके प्रायः कहाँसे होती है ? अर्थात् नहीं हो सकती ! किन्तु वह पुरुषार्थकी सिद्धि पात्र जननोंमें किये गये चार प्रकारके दानसे अनायास ही हस्तगत हो जाती है ॥१५॥ यदि मनुष्यके पास हीनों लोकोंको वशीभूत करने-के लिए अद्वितीय वशीकरण मन्त्रके समान दान एवं व्रतादिये उत्पन्न हुआ धर्म विद्यमान है तो ऐसे कौनसे गुण हैं जो उसके वशमें न हो सके, तथा वह कौन-सी विभूति है जो उसके अधीन न हो अर्थात् धर्मरिमा मनुष्यके लिए सब प्रकारके गुण, उत्तम सुख और अनुपम विभूति भी स्वयमेव प्राप्त हो जाती है ॥१६॥ सौभाग्य, शरीररता, सुख, सुन्दरता, विवेक, बुद्धि, आदि विद्या, शरीर, धन, और महल तथा उत्तम कुलमें जन्म होना यह सब निश्चयसे पात्रदानके द्वारा ही प्राप्त होता है । फिर हे भव्य जन ! तुम इस पात्रदानके विषयमें क्यों नहीं यत्न करते हो ॥४४॥

२. आहार दानका महत्त्व

र. क. भा./सू./११४ गृहकर्माणि निश्चितं कर्म विमार्ष्टि खलु गृहवि-मुक्तानां । अतिधीनो प्रतिपूजा रुधिरमलं धावते वारि ॥११४॥ — जैसे जल निश्चय करके रुधिरको धो देता है, तैसे ही गृहरहित अति-धियोंका प्रतिपूजन करना अर्थात् नवधाभक्ति-पूर्वक आहारदान

करना भी निश्चय करके गृहकार्योंसे संबंधित हुए पापको नष्ट करता है । १११५ (पं.वि./७/१२)

कुरस./५/४ परनिन्दाभयं यस्य विना दानं न भोजनम् । कृतिनस्तस्य निर्वाजो वंशो नैव कदाचन । १११६

कुरस./३३/१ इदं हि धर्मसर्वस्वं शास्त्राणां वचने द्वयम् । क्षुधात्तेन समं भुक्तिः प्राणिनां चैव रक्षणम् । १२। - जो भुराईसे डरता है और भोजन करनेसे पहले दूसरोंको दान देता है, उसका वंश कभी निर्वाज नहीं होता । १४। क्षुधानाचिंतोके साथ अपनी रोटी बाँटकर खाना और हिंसासे दूर रहना, यह सब धर्म उपवेश्योंके समस्त उपदेशोंमें अग्रतम उपदेश है । १२। (पं.वि./६/३१)

पं.वि./७/८ सर्वो वाच्छति सौख्यमेव तनुभूतन्मोक्ष एव स्फुटं । दृष्टधा- विप्रय एव सिद्धयति स तन्निर्ग्रन्थ एव स्थितम् । तद्वृत्तिर्बुधोऽस्य वृत्तिरज्ञानाद्दीयते आचरैः काले क्लिष्टतरैऽपि मोक्षपदवी प्रायस्ततो वर्तते । १५। - सब प्राणी सुखको इच्छा करते हैं, वह सुख स्पष्टतया मोक्षमें ही है, वह मोक्ष सम्यग्दर्शनादि स्वरूप रत्नत्रयके होनेपर ही सिद्ध होता है, वह रत्नत्रय साधुके होता है, उक्त साधुकी स्थिति शरीरके निमित्तसे होती है, उस शरीरकी स्थिति भोजनके निमित्तसे होती है, और वह भोजन आचरोंके द्वारा दिया जाता है । इस प्रकार इस अतिशय क्लेशयुक्त कालमें भी मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति प्रायः उन आचरोंके निमित्तसे ही हो रही है । १५।

का.अ./सू./३६३-३६४ भोयण दाणे दिण्णे तिण्णि वि दाणाणि होति दिण्णाणि । भुक्ख-तिसाए वाही दिणे दिणे होति वेहीणं । ३६३। भोयण-बलेण साहू सत्थं सेवेदि रत्तिदिवसं पि । भोयणदाणे दिण्णे वाणा वि य रत्तिय्या होति । ३६४। - भोजन दान देनेपर तीनों दान दिये होते हैं । क्योंकि प्राणियोंको भूख और प्यास रूपी व्याधि प्रतिदिन होती है । भोजनके बलसे ही साधु रात दिन शास्त्रका अभ्यास करता है और भोजन दान देनेपर प्राणोंकी भी रक्षा होती है । ३६३-३६४। भावार्थ—आहार दान देनेसे विद्या, धर्म, तप, ज्ञान, मोक्ष सभी नियमसे दिया हुआ समझना चाहिए ।

अमि.भा./११/२६,३० केवलज्ञानतो ज्ञानं निर्वाणसुखतः सुखम् । आहार- दानतो दानं नोत्तमं विद्यते परम् । २६। बहुनात्र किमुक्तेन विना सकलवेदिना । फलं नाहारदानस्य परः शक्नोति भाषितुम् । ३०। - केवलज्ञानतः पूजा उत्तम ज्ञान नहीं, और मोक्ष सुखतः और पूजा सुख नहीं और आहारदानतः और पूजा उत्तम दान नहीं । २६। जो किङ्क वस्तु तीन लोकविषे सुन्दर देखिये है सो सर्व वस्तु अन्नदान करता जो पुरुष साकरि लीलामात्र करि शीघ्र पाइये है । (अमि.भा./११/२४-४१)।

सा.घ./पृ. १६१ पर फुट नोट—आहाराद्भोगवात् भवेत् । - आहार दान- से भोगोपभोग मिलता है ।

४. औषध व ज्ञान दानका महत्त्व

अमि.भा./११/३७-४० आजन्म जायते यस्य न व्याधिरस्तनुतापकः । किं सुखं कथ्यते तस्य सिद्धयेव महात्मनः । ३७। निधानमेष काम्नीनां कीर्त्तनां कुलमन्दिरम् । सावधानां नदीनाथो भैरव्यं येन दीयते । ३८। सम्पद्यते केवलज्ञानं यतो विश्रवाभासकम् । अपरज्ञानलामेधु कीदृशी तस्य वर्णना । ३९। शास्त्रदायी सता पूज्यः सेवनीयो मनीषिणाम् । वादी वाग्मी कर्मिण्यः स्थातृशिक्षः प्रजायते । ४०। - जाके जन्म तै लगाय शरीरको ताप उपजावनेवाला रोग न होय है तिस सिद्धसमान महारामका सुख कहिये । भावार्थ—इहाँ सिद्ध समान कहा सो जैसे सिद्धनिकी रोग नाही तैसे याके भी रोग नाही, ऐसी समानता देखी उपमा दीनि है । ३७। आ पुरुषकरि औषध दीजिये हें सो यह पुरुष कान्ति कहिये दीसिनिका ती भण्डार होय है, और कीर्त्तिकिका कुल मन्दिर होय है जामे यशकीर्ति सदा बसै है, बहुदि सुन्दरतानिका समुद्र होय है ऐसा जानना । ३८। जिस

शास्त्रदान करि पवित्र मुक्ति दीजिये है ताके संसारकी लक्ष्मी बेते कहा अम है । ३९। शास्त्रकी बेनेवाला पुरुष संतनिके पुजनीक होय है अर पंडितनिके सेवनीक होय है, वादीनिके जीतनेवाला होय है, सभाको रंजायमान करनेवाला वक्ता होय है, नवीन ग्रन्थ रचनेवाला कवि होय है अर मानने योग्य होय है अर विख्यात है शिक्षा जाकी ऐसा होय है । ४०।

पं.वि./७/६-१० स्वेच्छाहारविहारजल्पनतया नीरुग्धपुर्जायते । साधुनां तु न सा ततस्तपपटु प्रायेण संभाव्यते । कुयदीपधपध्यवारिभिरिदं चारित्रभारक्ष्मं यत्तस्मादिह वर्तते प्रशमिनां धर्मो गृहस्थोत्तमात् । ६। व्याख्याता पुरतकदानमुन्नतधियां पाठाय भव्यात्मना । भवत्या यत्किम्यते भूताभयमिदं दानं तदाहुर्बुधाः । सिद्धेऽस्मिन् जनान्तरेषु कतिपु त्रैलोक्यलोकोत्सवश्रीकारिप्रकटीकृतानिजगत्केवलयभाजो जनाः । १०। - शरीर इच्छानुसार भोजन, गमन और सम्भावणसे नीरोग रहता है । परन्तु इस प्रकारकी इच्छानुसार प्रवृत्ति साधुओंके सम्भव नहीं है । इसलिए उनका शरीर प्रायः अस्वस्थ हो जाता है । ऐसी अवस्थामें चूँकि आचर उस शरीरको औषध पथ्य भोजन और जलके द्वारा तपपरिपालनके योग्य करता है अतएव यहाँ उन मुनियों का धर्म उत्तम आचरके निमित्तसे ही चलता है । ६। उन्नत बुद्धिके धारक भव्य जीवोंको जो भक्तिसे पुस्तकका दान किया जाता है अथवा उनके लिए तत्त्वका व्याख्यान किया जाता है, इसे विद्वद्व्रजन श्रुतदान (ज्ञानदान) कहते हैं । इस ज्ञानदानके सिद्ध हो जानेपर कुछ थोड़ेसे ही भवोंमें मनुष्य उस केवलज्ञानको प्राप्त कर लेते हैं जिसके द्वारा सम्पूर्ण विश्व साक्षात् देखा जाता है । तथा जिसके प्रगट होनेपर तीनों लोकोंके प्राणी उत्सवकी शोभा करते हैं । १०।

सा.घ./पृ. १६१ पर फुट नोट—आरोग्यमौषधाज्ज्ञेयं श्रुतात्स्यात् श्रुत- केवली । - औषध दानसे आरोग्य मिलता है तथा शास्त्रदान अर्थात् (विद्यादान) देनेसे श्रुतकेवली होता है ।

४. अभयदानका महत्त्व

सू.आ./६३६ मरण भयभीरु आणं अभयं जो देदि सखजोवाणं । तं दाणणवि तं दाणं पुण जोगेसु मूलजोगं पि । ६३६। - मरणभयसे भययुक्त सब जीवोंको जो अभय दान है वही दान सब दानोंमें उत्तम है और वह दान सब आचरणोंमें प्रधान आचरण है । ६३६।

ज्ञा./८/४४ किं न तप्तं तपस्तेन किं न दत्तं महारमना । वितोर्णमभयं येन प्रीतिमालम्ब्य देहिनाम् । ४४। - जिस महापुरुषने जीवोंको प्रीतिका आश्रय देकर अभयदान दिया उस महारामने कौनसा तप नहीं किया और कौनसा दान नहीं दिया । अर्थात् उस महापुरुषने समस्त तप, दान किया । क्योंकि अभयदानमें सब तप, दान आ जाते हैं ।

अमि.भा./१३ शरीरं भियते येन शममेव महावत्सम् । कस्तस्याभयदानस्य फलं शक्नोति भाषितुम् । १३। - जिस अभयदान करि जीवनिका शरीर पोषि है जैसे समभावकरि महाव्रत पोषि तैसें सो, तिस अभयदानके फल कहनेको कौन समर्थ है । १३।

पं.वि./७/११ सर्वेषामभयं प्रवृद्धकरुणैर्दीयते प्राणिनां, दानं स्यादभ- यासि तेन रहितं दानत्रयं निष्फलम् । आहारौषधशास्त्रदानविधिभिः क्षुद्रोणजाल्पवाङ्मयं यत्तत्प्राप्तयेन विनश्यति ततो दानं तदेकं परम् । ११। - बमाल्लपुरुषोंके द्वारा जो सब प्राणियोंको अभयदान दिया जाता है, वह अभयदान कहलाता है उससे रहित तीन प्रकारका दान व्यर्थ होता है । चूँकि आहार, औषध और शास्त्रके दानकी विधिये क्रमसे सुधा, रोग और अज्ञानताका भय ही नष्ट होता है अतएव वह एक अभयदान ही ब्रह्म है । ११। भावार्थ—अभयदानका अर्थ प्राणियों- के सर्व प्रकारके भय दूर करना है, अतः आहारादि दान अभयदानके ही अन्तर्गत आ जाते हैं ।

५. सत्पात्रको देना सम्म्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है

अमि. प्रा./११/१०९, १२३ पात्राय विधिना दत्त्वा दानं मृत्वा समाधिना । अच्युतान्तेषु कल्पेषु जायन्ते सुखदृष्टयः ॥१०२॥ निषेज्य लक्ष्मीमिति शर्मकारिणीं प्रधीयसीं द्वित्रिभवेषु कल्पवत् । प्रदद्याते ध्यानकृशानु-नास्त्रिभं भवेन्ति सिद्धि विभुनापदं सदा ॥१०३॥ — पात्रके अर्थात् दान देकरि समाधि सहित मरके सम्म्यग्दृष्टि जीव है ते अच्युतपर्यंत स्वर्ग-निविष्टे उपजै है ॥१०२॥ (अमि. प्रा./१०९) या प्रकार सुखकी करने-वाली महात्मा लक्ष्मी कौ भोगके होय तीन भवनिविष्टे समस्त कर्म-निकौ ध्यान अग्निकरि जरायके ते जीव आपदारहित मोक्ष अव-स्थाकौ सदा सेवै है ॥१०३॥ (प.प्र./टो./२/१११-४/२२१/१५) ।

मनु./भा./२४६-२६६ ब्रह्माङ्गा मुदिहो अपुमोयणेन तिरिया वि । गिय-मेणुवज्जति य ते उत्तमभागभूमोऽनु०२४६। जे पुण सम्माह्वी विरया-विरया वि तिविहपत्तस्स । जायंति दाणफलञ्चो कम्पेसु महद्दिदया देवा ॥२६६॥ पट्टिमुत्तिङ्गण च्छड्ढण णिवसिरि संजमं च वित्तूण । उपपाहण्ण णाणं केहं गच्छंति णिव्वाणं ॥२६८॥ अण्णे उ सुवेवत्तं सुमायुसत्तं पुणो पुणो ल्हिज्जण । सत्तुमवेहि तओ तर्त्ति कम्मफलं गियमा ॥२६९॥ — ब्रह्माङ्गक सम्म्यग्दृष्टि अर्थात् जिसने मिथ्यात्व अवस्थामें पहिले मनुष्यायुको बाँध लिया है, और पोछे सम्म्यग्दर्शन उत्पन्न किया है, ऐसे मनुष्य पात्रदान देनेसे और उक्त प्रकारके ही तिर्यच पात्र दानको अनुमोदना करनेसे नियमसे वे उत्तम भोग-भूमियोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२४६॥ जो अविरत सम्म्यग्दृष्टि और वेश-संयत जीव हैं, वे तीनों प्रकारके पात्रोंको दान देनेके फलसे स्वर्गमें महद्दिक्क वेव होते हैं ॥२६६॥ (उक्त प्रकारके सभी जीव मनुष्योंमें आकर चक्रवर्ती आदि होते हैं ।) तब कोई बैराग्यका कारण देखकर प्रतिबुद्ध हो, राज्यलक्ष्मीको छाड़कर और संयमको ग्रहण कर कितने हो केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त होते हैं । और कितने हो जीव सुदेवत्व और सुमानुषत्वको पुनः पुनः प्राप्त कर सात आठ भवमें नियमसे कर्मक्षयको करते हैं ॥२६८-२६९॥

६. सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोगभूमिका कारण है

म.पु./६/८५ दानाद् दानानुमोदाद्वा यत्र पात्रसमाभिताद् । प्राणिनः सुखमेधन्ते यावज्जीवमनामयाः ॥८५॥ — उत्तम पात्रके लिए दान देने अथवा उनके लिए दिये हुए दानकी अनुमोदनामे जीव जिस भोग-भूमिमें उत्पन्न होते हैं उसमें जीवन्त पर्यन्त नीराग रहकर सुखसे बढ़ते रहते हैं ॥८५॥

अमि. प्रा./६९ पात्रेभ्यो यः प्रकृष्टेभ्यो मिथ्यादृष्टिः प्रयच्छति । स याति भोगभूमोषु प्रकृष्टासु महोदयः ॥६९॥ — जो मिथ्यादृष्टि उत्कृष्ट पात्रनिके अर्थात् दान देय है सो महात्मा है उदय जाका ऐसा उत्कृष्ट भाग भूमि कौ जाय है । (वसु. प्रा./२४५)

वसु. प्रा./२४६-२४७ जो मज्झिमम्मि पत्तम्मि वेह दाणं तु वामदिहो वि । सो मज्झिमासु जीवो उपपज्जह भोगभूमोऽनु०२४६। जो पुण जहणपत्तम्मि वेह दाणं तहाविहो विणरो । जायह फलेण जहणसु भोगभूमोसु सो जीवो ॥२४७॥ — अर जो मिथ्यादृष्टि भी पुरुष मध्यम-पात्रमें दान देता है वह जीव मध्यम भोगभूमिमें उत्पन्न होता है ॥२४६॥ और जो जीव तथाविध अर्थात् उक्त प्रकारका मिथ्यादृष्टि भी मनुष्य अवस्थ पात्रमें दानको देता है, वह जीव उस दानके फलसे अवश्य भोग भूमियोंमें उत्पन्न होता है ॥२४७॥

७. कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है

म. सा./सू./२५६ छद्मव्यविहिवरथसु वदणियमज्जमण्णकाणदाणरवो । ण सहवि अपुणम्मार्त्तं भावं सादर्यणं सहदि । — जो जीव छद्मस्थ-विहित वरतुओंमें (देव, गुरु धर्मादिकमें) दत्त-नियम-अध्ययन-

ध्यान-दानमें रत होता है वह मोक्षको प्राप्त नहीं होता, (किन्तु) सात्तात्मक भावको प्राप्त होता है ॥२५६॥

ह. पु./७/११५ कुपात्रदानतो भूत्वा तिर्यक्को भोगभूमिषु । संभुज्जतेऽन्तरं द्वीपं कुमानुषकुलेषु वा ॥११५॥ — कुपात्र दानके प्रभावसे मनुष्य, भोग-भूमियोंमें तिर्यक्च होते हैं अथवा कुमानुष कुलोंमें उत्पन्न होकर अन्तर द्वीपोंका उपभोग करते हैं ॥११५॥

अमि. प्रा./८४-८८ कुपात्रदानतो याति कुत्सितां भोगमेदिनीषु । उप्ते कः कुत्सिते क्षेत्रे सुतेजफलमरुतो ॥८४॥ येऽन्तरद्वीपजाः सन्ति ये मरा म्लेच्छखण्डजाः । कुपात्रदानतः सर्वे ते भवन्ति यथामथम् ॥८५॥ कर्त्य-मध्यजवन्यासु तिर्यक्चः सन्ति भूमिषु । कुपात्रदानवृक्षोत्थं भुञ्जन्ते तेऽस्त्रिणाः फलम् ॥८६॥ दासीवासद्विपम्लेच्छसारमेयारयोऽत्र ये । कुपात्रदानतो भोगस्तेषां भोगवर्ता स्फुटम् ॥८७॥ इत्यन्ते नीचजातीनां ये भोगा भोगिनामिह । सर्वे कुपात्रदानेन ते दीयन्ते महोदयाः ॥८८॥ — कुपात्रके दानतः जीव कुभोगभूमिकौ प्राप्त होय है, इहां इहांत कही है—खोटा क्षेत्रविषे बीज बोये सते सुतेजके फलकौ कौन प्राप्त होय, अपितु कोई न होय है ॥८४॥ (वसु. प्रा./२४८) । जे अन्तरद्वीप लवण समुद्रविषे वा कालोद समुद्र विषे छिदानवे कुभोग भूमिके टापू परे हैं, तिनविषे उपजे मनुष्य हैं अर म्लेच्छ खण्ड विषे उपजै मनुष्य हैं ते सर्व कुपात्र दानतः यथायोग होय है ॥८५॥ उत्तम, मध्यम, अवश्य भोग भूमि विषे जे तिर्यच हैं ते सर्व कुपात्र दान रूप वृक्षतः उपज्या जो फल ताहि लाय हैं ॥८६॥ इहां आर्य खण्डमें जो दासी, दास, हाथी, म्लेच्छ, कुत्ता आदि भोगवन्त जीव हैं तिनको जो भोगे सो प्रगटपने कुपात्र दानतः हैं, ऐसा जानना ॥८७॥ इहां आर्य खण्ड विषे नीच जातिके भोगी जीवनिके जे भोग महाउदय रूप देखिये है ते सर्व कुपात्र दान करि दीजिये हैं ॥८८॥

८. अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है

म. सा./सू./२५७ अविदपरमथेसु य निसयकसायाधिगेसु पुरितेसु । जुट्ठं कदं व वत्तं फलदि कुवेवेसु मणुवेसु ॥२५७॥ — जिन्होंने परमार्थ-को नहीं जाना है, और जो विषय कषायमें अधिक है, ऐसे पुरुषोंके प्रति सेवा, उपकार या दान कुवेवरूपमें और कुमानुष रूपमें फलता है ॥२५७॥

ह. पु./७/११८ अम्बु निम्बद्वये रौद्रं कोदवे मरुद्वयथा । विषं व्यालसुखे क्षीरमपात्रे पतितं तथा ॥११८॥ — जिस प्रकार नीरके वृक्षमें पड़ा हुआ पानी कड़वा हो जाता है, कोदोंमें दिया पानी मदकारक हो जाता है, और सर्पके मुखमें पड़ा दूध विष हो जाता है, उसी प्रकार अपात्रके लिये दिया हुआ दान विपरीत फलको करनेवाला हो जाता है ॥११८॥ (अमि. प्रा./८६-८८) (वसु. प्रा./२४९) ।

वसु. प्रा./२४९ अहं उसरम्मि खित्ते पण्णणीयं ण किं पि रुहेह । फला वज्जियं वियाणहं अपत्तदिण्णं तथा दाणं ॥२४९॥ — जिस प्रकार उसर क्षेत्रमें बोया गया बीज कुछ भी नहीं उगता है, उसी प्रकार अपात्रमें दिया गया दान भी फल रहित जानना चाहिए ॥२४९॥

९. बिज्रि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है

त. सू./७/३६ विधिद्रव्यदात्पात्रविशेषात्तद्विशेषः ॥३६॥ — विधि, द्रव्य-वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे दानकी विशेषता है ॥३६॥

कुस./६/७ आतिथ्यपूर्णमाहारम्यवर्णने न क्षमा वयम् । दात्पात्रविधि-द्रव्यैस्तस्मिन्नस्ति विशेषता ॥७॥ — हम किसी अतिथि सेवकके माहारम्य-का वर्णन नहीं कर सकते कि उसमें कितना पुण्य है । अतिथि यज्ञका महत्त्व जो अतिथिकी योग्यता पर निर्भर है ।

म. सा./सू./२५६ रागो पसस्वपुहो वर्युविसेतेण फलवि विवरीवं । णाणाभूमिगदाणिह बीणाणिक् सस्सकासिम्ह । — जैसे इस अण्डमें

अनेक प्रकारकी भूमियोंमें पड़े हुए बीज धान्य कालमें बिपरीततया फलित होते हैं, उसी प्रकार प्रशस्तभूत राग वस्तु भेदसे (पात्र भेदसे) बिपरीततया फलता है ॥२६॥

घ. सि. ७/१६/३७१/६ प्रतिग्रहाधिकमो विधिः । प्रतिग्रहादिष्वादा-
नवरक्तो भेदः । तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुर्वादिद्रव्यविशेषः ।
अनसूयाविवादादिवर्तविशेषः । मोक्षकारणगुणसंयोगः प्रात्रविशेषः ।
तत्परं पुण्यफलविशेषः क्षिरादिविशेषाद् बीजफलविशेषवत् । —प्रति-
ग्रह आवि करनेका जो क्रम है वह विधि है । —प्रतिग्रह आदिमें
आवर और अनावर होनेसे जो भेद होता है वह विधि विशेष है ।
जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्य विशेष
है । अनसूया और विवाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है ।
तथा मोक्षके कारणभूत गुणोंसे युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे
पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए बीजमें विशेषता आ
जाती है वैसे ही विधि आदिक की विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले
पुण्य फलमें विशेषता आ जाती है । (रा. बा. ७/३६/१-६/५६)
(अमि. आ. १०/१०) (वसु. भा. २४०-२४१) ।

१०. दानके प्रकृत फलका कारण

र. क. आ. ११६ नन्वेर्बिधं विधिष्टं फलं स्वर्णं दानं कथं संपाद-
यतीत्याहृकाऽपनोदाधमाह —क्षितिगतमिव वटकोष्ठं पात्रगतं
दानमण्यमपि काले । फलतिच्छायाविभवं बहुफलमिष्टं शरीरभृतां
॥११६॥ —प्रश्न—स्वर्ण मात्र दानतै इतना विधिष्ट फल कैसे हो
सकता है ? उत्तर—जीवोंको पात्रमें गया हुआ अर्थात् मुनि अर्जिका
आदिके लिए दिया हुआ थोड़ा-सा भी दान समय पर पृथ्वीमें प्राप्त
हुए वट बीजके छाया विभनवाले वृक्षकी तरह मनोर्वाचित फलको
फलता है ॥११६॥ (वसु. आ. २४०) (बा. सा. २६/१) ।

पं. बि. २/३० पुण्यक्षयारक्षयमुपैति न दीयमाना लक्ष्मीरतः कुरुत संतत-
पात्रदानम् । कूपे न परयत जलं गृहिणः समन्तादाकुप्यमाणमपि वर्धत
एव निर्यस्य ॥३०॥ —सम्पत्ति पुण्यके क्षयसे क्षयको प्राप्त होती है. न
कि दान करनेसे । अतएव हे श्रावको ! आप निरन्तर पात्र दान करें ।
क्या आप यह नहीं देखते कि कूप से सब ओरसे निकाला जानेवाला
भी जल निर्य बढ़ता ही रहता है ।

५. विधि द्रव्य दातृ पात्र आदि निर्देश

१. दान योग्य द्रव्य

र. सा. २३-२४ सीदुण्ड बाउनिउलं सिलेसियं तह परीसमव्वाहि । काय-
किलेमुव्वासं जाणिज्जे दिण्णए दाणं ॥२३॥ हियमियमणपाणं गिर-
बज्जोसहिगिराउलं ठाणं । सयणासणुवयरणं जाणिज्जा वेइ मोक्ख-
रवो ॥२४॥ —मुनिराजकी प्रकृति, शीत, उष्ण, वायु, श्लेष्म या पित्त
रूपमें-से कौन-सी है । कायोत्सर्ग वा गमनागमनसे कितना परिश्रम
हुआ है, शरीरमें ज्वरादि पीड़ा तो नहीं है । उपवाससे कण्ठ शुष्क
तो नहीं है इत्यादि बातोंका विचार करके उसके उपचार स्वरूप
दान देना चाहिए ॥२३॥ हित-मित-प्राप्तक शुद्ध अन्न, पान, निर्दोष
हितकारी औषधि, निराकुल स्थान, शयनोपकरण, आसनोपकरण,
शास्त्रोपकरण आदि दान योग्य वस्तुओंको आवश्यकताके अनुसार
पुपात्रमें देता है वह मोक्षमार्गमें अग्रगामी होता है ॥२४॥

पु. सि. ७. १७० रागद्वेषासंयममददुःखभयादिकं न यस्तुक्ते । द्रव्यं तत्रैव
देयं सुतपःस्वाध्यायवृद्धिकरम् ॥१७०॥ —दान देने योग्य पदार्थ-
जिन वस्तुओंके देनेसे राग द्वेष, मान, दुःख, भय, आदिक पापोंकी
उत्पत्ति होती है, वह देने योग्य नहीं । जिन वस्तुओंके देनेसे तप-
स्वरण, पठन, पाठन स्वाध्यायादि कार्योंमें वृद्धि होती है, वही देने
योग्य है ॥१७०॥ (अमि. आ. १६/४४) (सा. घ. १/४५) ।

बा. सा. २२/३ दीयमानेऽन्नादौ प्रतिगृहीतुस्तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिकरण-
त्वाद्द्रव्यविशेषः । —भिक्षामें जो अन्न दिया जाता है वह यवि
आहार सैन्याले साधुके तपस्वरण स्वाध्याय आदिको बढ़ानेवाला
हो तो वही द्रव्यकी विशेषता कहलाती है ।

२. दान प्रति उपकारकी माबनासे निरपेक्ष देना चाहिए

का. अ. २० एवं जो जागिता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताणं । गिर-
वेक्खो तं देदि हु तस्स हवे जीवियं सहलं ॥२०॥ —इस प्रकार लक्ष्मी-
को अनिर्य जानकर जो उसे निर्धन धर्मात्मा व्यक्तियोंको देता है
और उसके बदलेमें उससे प्रत्युपकारकी वाछा नहीं करता, उसीका
जीवन सफल है ॥२०॥

३. गाय आदिका दान योग्य नहीं

पं. बि. २/५० नान्यानि गोकनकभूमिरथाङ्गनादिवानानि निश्चितमवध-
कराणि यस्मात् ॥५०॥ —आहारादि चतुर्विध दानसे अतिरिक्त गाय,
सुवर्ण, पृथिवी, रथ और स्त्री आदिके दान, महात् फलको देनेवाले
नहीं हैं ॥५०॥

सा. घ. ५/५३ हिसार्थत्वात् भूगेह-लोहगोऽस्वादिनैष्ठिकः । न दद्याद्
ग्रहसंक्रान्ति-प्राज्ञादौ वा सुहृद्भ्यः ॥५३॥ —नैष्ठिक भावक प्राणियों-
की हिसाके निमित्त होनेसे भूमि, शस्त्र, गौ, बैल, घोड़ा वगैरह हैं
आदिमें जिनके ऐसे कन्या, सुवर्ण, और अन्न आदि पदार्थोंको दान
नहीं देवे । (सा. घ. ६/४६-४६) ।

५. मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध

द. पा. टी. २/३/१ दर्शनहीनः...तस्यान्नदानादिकमपि न देयं । उक्तं
च—मिथ्यादृष्ट्यो ददद्दानं दाता मिथ्यात्ववर्धकः । —मिथ्यादृष्टिको
अन्नादिक दान भी नहीं देना चाहिए । कहा भी है—मिथ्यादृष्टिको
दिया गया दान दाताको मिथ्यात्वका बढ़ानेवाला है ।

अमि. ५०/५० तथेनाष्टपदं यस्य दीयते हितकाम्यया । स तस्याष्टापदं
मन्ये दत्ते जीवितशान्तये ॥५०॥ —जैसे कोऊ जीवनेके अर्थ काहूकी
अष्टापद हिसक जीवकों देय ता ताका मरन हो होय है तैसे धर्मके
अर्थ मिथ्यादृष्टीनको दिया जो सुवर्ण तातै हिसादिक होने तै परके
वा आपके पाप हो होय है ऐसा जानना ॥५०॥

सा. घ. २/६४/१४६ फुट नोट—मिथ्यात्वप्रस्तचित्तोऽस्य चारित्राभास-
भागिषु । दोषाद्यैव भवेद्दानं पयःपानमिवाहिषु । —चारित्राभासको
धारण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको दान देना सर्पको दूध पिलानेके
समान केवल अशुभके लिए ही होता है ।

६. कुपात्र व अपात्रको करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है

पं. घ. उ. ७/३० कुपात्रायाप्यपात्राय दानं देयं यथोचितम् । पात्रबुद्ध्या
निषिद्धं त्याज्यनिषिद्धं न कुपात्रिया ॥३०॥ कुपात्रके लिए और अपात्रके
लिए भी यथायोग्य दान देना चाहिए क्योंकि कुपात्र तथा अपात्रके
लिए केवल पात्र बुद्धिसे दान देना निषिद्ध है, करुणा बुद्धिसे दान
देना निषिद्ध नहीं है । ॥३०॥ (ला. सं. ३/१६१) (ला. सं. ४/२२५) ।

७. बुद्धिस्त बुद्धिस्तको भी करुणाबुद्धिसे दान दिया जाता है

पं. घ. ३०/७३१ शेषेभ्यः क्षुत्पिपासादिपीडितेभ्योऽशुभोदयाद् । दोनेभ्यो-
ऽभयदानादि दातव्यं करुणार्णवैः ॥७३१॥ —दयालु श्रावकोंको अशुभ
कर्मके उदयसे क्षुधा, तृषा, आदिसे बुरी शेष दोन प्राणियोंके लिए
भी अभय दानादिक देना चाहिए ॥७३१॥ (ला. सं. ३/१६१) ।

८. ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं
अमि, भा./६०-६१ यः संक्रान्ती ग्रहणे वारे वित्तं ददाति मृतमतिः ।
सम्यक्त्वनं छित्त्वा मिथ्यात्वनं वपत्येवः । ६०। ये ददते मृतसुख्यै
बहुधादानानि नूनमस्तधियः । पल्लवयितं तरुं ते भस्मोभूतं निधि-
क्षन्ति । ६१।—जो मृतबुद्धि पुरुष संक्रान्तिविषे आदिरण्वारादि (ग्रहण)
वार विषे धनको देय है सो सम्यक्त्व वनको छेदिके मिथ्यात्व वनको
कोवे है । ६०। जे निर्बुद्धि पुरुष मरे जीवकी तृप्ति के अर्थ बहुत प्रकार
दान देय है ते निरचयकरि अग्निकरि भस्मरूप वृक्षको पत्र सहित
करनेको लींचे है । ६१।

सा. घ./४/२३ हिंसार्थत्वात् भूगोह-लोहगोष्ठवादिनैष्ठिकः । न दद्याद्
ग्रहसंक्रान्ति-प्राज्ञादौ वा सुदृग्बुद्धिः । २३।—नैष्ठिक श्रावक प्राणियोंको
हिसामे निमित्त होनेसे भूमि आदि...को दान नहीं देवे । और
जिनको पर्व माननेसे सम्यक्त्वका घात होता है ऐसे ग्रहण, संक्रान्ति,
तथा श्राद्ध वगैरहमें अपने द्रव्यका दान नहीं देवे । २३।

६. दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध

१. दानके लिए धनकी इच्छा अज्ञान है

इ. उ./३/१६ रयागाय श्रेयसे वित्तमवित्तः संचिनोति यः । स्वशरीरं स
पञ्चकेन स्नात्वा मोति विलिम्पति । १६।—जो निर्धन मनुष्य पात्रदान,
वेवपूजा आदि प्रशस्त कार्योंके लिए अपूर्व पुण्य प्राप्ति और पाप
विनाशकी आशासे सेवा, कृषि और वाणिज्य आदि कार्योंके द्वारा
धन उपार्जन करता है वह मनुष्य अपने निर्मल शरीरमें 'नहा खूंगा'
इस आशासे कीचड़ लपेटता है । १६।

२. दान देनेकी अपेक्षा धनका ग्रहण ही न करे ।

आ. अनु./१०२ अर्थिस्तृणवर्द्धिचिन्त्य विषयात् कश्चिच्छ्रयं दत्तत्वाद्
पापं तामवितर्पिणी विगणयन्नादात् परस्वयत्तत्वाद् । प्रागेव कुशला
विमृश्य सुभगोऽप्यस्यो न पर्यग्रहीत एते ते विदितोत्तरोत्तरवराः
सर्वोत्तमास्त्यागिनः । १०२।—कोई विद्वाद् मनुष्य विषयोंको तृणके
समान तुच्छ समझकर लक्ष्मी लक्ष्मीको याचकोंके लिए दे देता है,
कोई पाप रूप समझकर किसीको बिना दिये ही रयाग देता है ।
सर्वोत्तम वह है जो पहिलेसे ही अकल्याणकारी जानकर ग्रहण नहीं
करता । १०२।

३. दानार्थ धन संग्रहकी कथंचित् इष्टता

कुल्ल./२३/६ आर्तक्षुधाविनाशाय नियमोऽयं सुभावहः । कर्तव्यो
धनिर्भित्त्यमालये वित्तसंग्रहः । ६।—गरीबोंके पैटकी ज्वालाको
शान्त करनेका यही एक मार्ग है कि जिसमें श्रीमानोंको अपने पास
विशेष करके धन संग्रह कर रखना चाहिए । ६।

४. भाषका वर्गीकरण

पं. वि./२/३२ प्रासस्तदर्थमपि देयमथार्थमेक तस्यापि संततमनुव्रतिना
यथार्थः । इच्छानुरूपमिह कस्य कदात्र लोके द्रव्यं भविष्यति सदुत्त-
मदानहेतुः । ३२।—अनुव्रती श्रावकको निरन्तर अपनी सम्पत्तिके
अनुसार एक प्रास, आधा प्रास उसके भी आधे भाग अर्थात् चतुर्थांश-
को भी देना चाहिए । कारण यह है कि यहाँ लोकमें इच्छानुसार
द्रव्य किसके किस समय होगा जो कि उत्तम दानको दे सके, यह कुछ
नहीं कहा जा सकता । ३२।

सा. घ./११/२२ पर फुट नोट—पादमामानिधि कुर्यात्पादं वित्ताय
खट्वयेव । धर्मोपयोगयोः पादं पादं भर्तव्यपोषणे । अथवा—आयाद्धं
च नियुज्यते धर्मे समाधिकं ततः । शेषेण शेषं कुर्वीत यत्नतस्तुच्छ-

नैष्ठिकं ।—गृहस्थ अपने कमाये हुए धनके चार भाग करे, उसमेंसे
एक भाग तो जमा रखे, दूसरे भागसे वर्तन वस्त्रादि घरकी चीजें
खरीदे, तीसरे भागसे धर्मकार्य और अपने भोग उपभोगमें खर्च करे
और चौथे भागसे अपने कुटुम्बका पालन करे । अथवा अपने कमाये
हुए धनका आधा अथवा कुछ अधिक धर्मकार्यमें खर्च करे और बचे
हुए द्रव्यसे यत्नपूर्वक कुटुम्ब आदिका पालन पोषण करे ।

दानकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित
कथा ।

दानांतराय कर्म—दे० अन्तराय/१ ।

दानमन्त्रि—नन्दि संघके देशीयगण—दे० इतिहास/४/१४ के अनुसार
आप रविचन्द्रके शिष्य और वीरनन्दिके गुरु थे । सम्व—वि. १०००-
१०३० ई० १४३२-१४७३ । (प. खं. २/प्र. १० H. L. Jain) दे० इति-
हास/४/१४ ।

दायक—१. आहारका एक दोष । दे० आहार/II/२; २. वस्तिकाका
एक दोष । दे० वस्तिका ।

दारुवेणी—आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

दासी—दासी पत्नी । दे० स्त्री ।

दिक्—१. दिशाएँ—दे० दिशा । २. लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत
दे० लोक/७ ।

दिककुमार—१. भवनवासी देवोंका एक—भेद—दे० भवन/१ । २.
दिककुमार भवनवासी देवोंका अवस्थान—दे० भवन/४ ।

दिककुमारी—१. आठ दिक्कुमारी देवियों नंदन वनमें स्थित आठ
कूटोंपर रहती हैं—सुमेधा, मेघमालिनी, तोयधरा, बिचित्रा, मणि-
मालिनी, (पुष्पमाला) आनन्दिता, मेघकरी ।—दे० व्यन्तर/४ व;
लोक/७ । ४४४ दिक्कुमारी देवियाँ रुचक पर्वतके कूटोंपर निवास करती
हैं । जो गर्भके समय भगवात्की माताको सेवा करती हैं ।—दे०
व्यन्तर/४; लोक/७ । कुछ अन्य देवियोंके नाम निर्देश—जया,
विजया, अजिता, अपराजिता, जम्भा, मोहा, स्तम्भा, स्तम्भिनी ।
(प्रतिष्ठासारोद्धार/३/३१७-२४) । श्री, इन्द्रो, धृति, कीर्ति, बुद्धि,
लक्ष्मी, शान्ति व पुष्टि । (प्रतिष्ठासारोद्धार/४/२७) ।

दिक्पालदेव—दे० लोकपाल ।

दिक्वास—लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/७ ।

दिक्वत—दे० दिग्बत ।

दिगांतरक्षित—१. एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक । २.
इनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७ ।

दिगंबर—१. श्वेताम्बरियोंकी अपेक्षा दिगम्बरियोंकी नवीन उत्पत्ति
—दे० श्वेताम्बर; २. दिगम्बर साधुओंके संघ—दे० दिगम्बर/७ ।

दिगिन्द्र—दे० इन्द्र ।

दिग्गजेंद्र—१. त्रिवेह क्षेत्रमें सुमेरु पर्वतके दोनों ओर भद्रशाल वनमें
सीता व सीतोदा नदीके प्रत्येक तटपर दो-दो दिग्गजेंद्र पर्वत हैं ।
इनके अंजन शैल, कुसुम शैल, स्वस्तिक शैल, पलाशगिरि, रोचक,
पद्मोत्तर, नील ये नाम हैं ।—दे० लोक/३/७ । २. उपरोक्त कूटोंपर
दिग्गजेंद्र देव रहते हैं ।—दे० व्यन्तर/४; लोक/७ । इनके अतिरिक्त
रुचक पर्वतके चार कूटोंपर भी चार दिग्गजेंद्र देव रहते हैं ।—दे०
व्यन्तर/४ व लोक/७ ।

दिग्माग—एक बौद्ध विद्वाद् । कृति—न्यायप्रवेश । सम्व—ई० सं०
४२५ (सि. वि./२१ पं० महेश्वर)

दिग्घट चौरासी—रवेताम्बराचार्य यशोविजय (ई० १६३८-१६-८८) द्वारा भाषा छन्दोंमें रचित ग्रन्थ है। जिसमें दिग्घट मत्पर चौरासी आक्षेप किये गये हैं।

दिग्विजय—चक्रवर्ती व नारायणकी दिग्विजयका परिचय—वे० बालाका पुरुष/२. ४।

दिग्घट - १. दिग्घटका लक्षण

र. क. बा./६८-६९ दिग्घटस्य परिगणितं कृत्वातोऽहं बहिनं यास्यामि। इति संकल्पो दिग्घटमात्मन्युपापविनिवृत्त्यै। ६८। मकराकरसरिद-टबोगिरिजनपदयोजनानि मर्यादाः। प्राहुर्दिशाः दशानां प्रतिसंहारे प्रसिद्धानि। ६९।—मरण पर्यन्त सूक्ष्म पापोंकी विनिवृत्तिके लिए दशों दिशाओंका परिमाण करके इससे बाहर मैं नहीं जाऊँगा इस प्रकार संकल्प करना या निश्चय कर लेना सो दिग्घट है। ६८। दशों दिशाओंके रम्यार्थमें प्रसिद्ध-प्रसिद्ध, समुद्र, नदी, पर्वत, देश और योजन पर्यन्तकी मर्यादा कहते हैं। ६९। (स. सि./७/२१/३६६/१०); (रा. बा./७/२१/१६/४४८/२६); (सा. ध./४/२); (का. अ./पू./३४२)

वसु. भा./२९४ पुष्कलर-दक्षिण-पच्छिमासु काऊज योजनपमाणं। पदो गमननियतो दक्षि विदक्षि गुणव्ययं पदमं।—पूर्व, उत्तर, दक्षिण और पश्चिम दिशाओंमें योजनोंका प्रमाण करके उससे आगे दिशाओं और विदशाओंमें गमन नहीं करना, यह प्रथम दिग्घट नामका गुणवत्त है। २९४।

१. दिग्घटके पाँच अतिवार

त. सू./७/३० ऊर्ध्वार्धस्तिर्यग्धतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि। ३०।—ऊर्ध्वव्यतिक्रम, अधोऽव्यतिक्रम, तिर्यग्व्यतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और स्मृत्यन्तराधान ये दिग्विस्तृति घटके पाँच अतिचार हैं। ३०।

र. क. बा./७३ ऊर्ध्वार्धस्तिर्यग्धतिक्रमः क्षेत्रवृद्धिरवधीना। विस्मरणं दिग्विस्तरेरप्राज्ञाः पञ्च मन्वन्ते। ७३।—अज्ञान व प्रमादसे ऊपरकी, नीचेकी तथा विदशाओंकी मर्यादाका उल्लंघन करना, क्षेत्रकी मर्यादा बढ़ा लेना और की हुई मर्यादाओंको भूल जाना, ये पाँच दिग्घटके अतिचार माने गये हैं।

२. परिग्रह परिमाण घन और क्षेत्रवृद्धि अतिचारमें अन्तर

रा. बा./७/३०/५-६/४४४/२१ अभिगृहीताया दिशो लोभावेष्टादाधिका-भिसन्धिः क्षेत्रवृद्धिः। ४।.....स्यावेतत्—एच्छापरिणामे पञ्चमेऽणुवते अस्यान्तर्भावात् पुनर्ग्रहणं पुनरुक्तमिति, तत्र; कि कारणम्। तस्यान्या-धिकरणत्वात्। इच्छापरिणामं क्षेत्रवास्तवादिविषयम्, इदं पुनः दिग्-विस्मरणमन्यार्थम्। अस्यां दिशि लाभे जीवितलाभे च मरणमतोऽन्यत्र लाभेऽपि न गमनमिति, न तु दिशि क्षेत्रादिविषय परिग्रहबुद्ध्यात्म-सात्करणत्वात् परिणामकरणमस्ति, ततोऽर्थविशेषोऽस्यावसेयः।—लोभ आदिके कारण स्वीकृत मर्यादाका बढ़ा लेना क्षेत्रवृद्धि है। प्रश्न—इच्छा परिणाम नामक पाँचवें अणुवतमें इसका अन्तर्भाव हो जानेके कारण इनका पुनः-पुनः ग्रहण करना पुनरुक्त है। उत्तर—ऐसा, नहीं है, क्योंकि, उसका अधिकरण अन्य है। इच्छा-का परिमाण क्षेत्र, वास्तु आदि विषयक है, परन्तु यह दिशा विस्मरण उससे अन्य है। इस दिशामें लाभ होगा अन्यत्र लाभ नहीं होगा और लाभालाभसे जीवन-मरणकी समस्या जुटी है फिर भी स्वीकृत दिशा मर्यादासे आगे लाभ होनेपर भी गमन नहीं करना दिग्विस्तृति है। दिशाओंका क्षेत्र वास्तु आदिकी तरह परिग्रह बुद्धिसे अपने आधीन करके प्रमाण नहीं किया जाता। इसलिए इन दोनोंमें भेद जानने योग्य है।

* दिग्घट व देशव्रतमें अन्तर :—वे० देशव्रत।

४. दिग्घटका प्रयोजन व महत्त्व

र. क. बा./७०-७१ अवधेर्वहिरणुपापप्रतिविरतेर्दिग्घटानि धारयताम्। पञ्चमहाव्रतपरिणतिमणुवतानि प्रपद्यन्ते। ७०। प्रत्याख्यानतनुत्वात्सम-तराश्च चरणमोहपरिणामाः। सत्त्वेन दुरवधारा महाव्रताय प्रकल्प्यते। ७१।—मर्यादासे बाहर सूक्ष्म पापोंकी निवृत्ति (रत्याग) होनेसे दिग्घट-धारियोंके अणुव्रत पंच महाव्रतोंकी सदृशताको प्राप्त होते हैं। ७०। प्रत्या-ख्यानावरणीय क्रोध, मान, माया, लोभके मन्द होनेसे अतिशय मन्द रूप चारित्र मोहनीय परिणाम महाव्रतकी कल्पनाको उपपन्न करते हैं अर्थात् महाव्रत सरोखे प्रतीत होते हैं। और वे परिणाम बढ़े कइसे जाननेमें आने योग्य हैं। अर्थात् वे कषाय परिणाम इतने सूक्ष्म होते हैं कि उनका अस्तित्व भी कठिनतासे प्रतीत होता है। ७१।

रा. बा./७/२१/१७-१६/४४८/२६ अगमनेऽपि तदन्तरावस्थितप्राणिबधाय-नुज्ञानं प्रसक्तम्। अन्यथा वा दिक्परिमाणमनर्थकमिति; तत्र, किं कार-णम्। निवृत्त्यर्थत्वात्। कार्त्स्न्येन निवृत्तिं कर्तुंमशक्नुवतः शत्रव्या प्राणिबधविरतिं प्रत्यागृण्यस्यात्र प्राणयात्रा भवतु वा मा बा भूत्। सत्यपि प्रयोजनभूयस्त्वे परिमितदिग्घटवर्धेर्हिनस्किन्स्यामिति प्रणिधानात् दोषः। प्रवृद्धेच्छस्य आत्मनस्तस्यां दिशि बिना यत्नात् मणिरत्ना-दिलाभोऽस्तोत्येवम्। अन्येन प्रोत्साहितस्यापि मणिरत्नादिसंप्राप्ति-तृप्ताक्राम्यनिरोधः कथं तन्निवृत्तौ भवेदिति दिग्विस्तृतिः श्रेयसी। अहिंसाद्यणुव्रतधारिणोऽन्यस्य परिमितदिग्घटवर्धेर्हिर्मनोवाचकाय-योगैः कृतकारितानुमतविकल्पैः हिंसादिसर्वसावधानिवृत्तिरिति महा-व्रतत्वमवसेयम्।—प्रश्न—(परिमाणित) दिशाओंके (बाहर) भागमें गमन न करने पर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाके कारण पापबंध होता है। इसलिए दिशाओंका परिमाण अनर्थक हो जायेगा। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि दिग्विस्तृति का उद्देश्य निवृत्ति प्रधान होनेसे बाह्य क्षेत्रमें हिंसादिकी निवृत्ति करनेके कारण कोई दोष नहीं है। जो पूर्णरूपसे हिंसादिकी निवृत्ति करनेमें असमर्थ है पर उस सकलविरतिके प्रति आदर्शील है वह भावक जीवन निर्वाह हां या न हो, अनेक प्रयोजन होनेपर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाको नहीं लोभता अतः हिंसा निवृत्ति होनेसे वह व्रती है। किसी परिग्रही व्यक्तिको 'इस दिशामें अशुभ जगह जानेपर बिना प्रयत्नके मणि-मोती आदि उपलब्ध होते हैं,' इस प्रकार प्रोत्साहित करनेपर भी दिग्घटके कारण बाहर जानेकी और मणि-मोती आदिकी सहज प्राप्ति की लालसाका निरोध होनेसे दिग्घटा श्रेयस्कर है। अहिंसागुणव्रती भी परिमित दिशाओंसे बाहर मन, वचन, काय व कृत, कारित, अनु-मोदना सभी प्रकारोंके द्वारा हिंसादि सर्व सावधानीसे विरक्त होता है। अतः वहाँ उसके महाव्रत ही माना जाता है।

स. सि./७/२१/३६६/१० ततो बहिस्त्रसस्थावरव्यपरोपणनिवृत्तर्महाव्रतत्व-मवसेयम्। तत्र लाभे सत्यपि परिणामस्य निवृत्तिलोभनिरासश्च कृतो भवति।—उस (दिग्घटमें की गयी) मर्यादाके बाहर त्रस और स्थानर हिंसाका त्याग हो जानेसे उतने अंशमें महाव्रत होता है। और मर्यादाके बाहर उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका त्याग हो जाता है। (रा. बा./७/२१/१६-१६/४४८); (पु. सि. उ./१२८); (का. अ./पू./२४१)।

दिन—दिन-रात्रि प्रगट होनेका क्रम—वे० ज्योतिष/२/८।

दिवाकरनंदि—नन्दि संघके देशिय गणकी गुर्वावलीके अनुसार (वे० इतिहास) आप चन्द्रकीतिके शिष्य तथा शुभचन्द्रके गुरु थे। समग्र—वि० १९२६-१९४६ (ई० १०६८-१०८८); (प. खं. २/प्र. १० H. L. Jain)—वे० इतिहास/४/१४।

विवाकर सेन—सेन संप्रदायी गुर्विलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आप इन्द्रसेनके शिष्य तथा अर्हत सेनके गुरु थे । समय—वि. ६४०-
६८० (ई. ६८३-६९३) ; (म.पु. १२३/११० प्रवृत्ति) ; (प. पु./प. १६
पं. पञ्चालाल) ; दे० इतिहास/६/१८ ।

दिव्य तिलक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे०
विद्याधर ।

दिव्यध्वनि—केवलज्ञान होनेके परचात अर्हत भगवान्के सर्वांगमे
एक विचित्र गर्जना रूप अकारध्वनि खिरति है जिसे दिव्यध्वनि
कहते हैं । भगवान्की इच्छा न होते हुए भी भयर जोगोंके पुण्यमे
सहज खिरती है पर गणधर देवकी अनुपस्थितिमें नहीं खिरती ।
इसके सम्बन्धमें अनेकों मतमें हैं जेमे कि—यह मुख्यमे होती है, मुख-
मे नहीं होती, भाषात्मक होती है, भाषात्मक नहीं होती इत्यादि ।
उन सबका समन्वय यहाँ किया गया है ।

१. दिव्यध्वनि सामान्य निर्देश

१. दिव्यध्वनि देवकृत नहीं होती—

ह. पु./३/१६-२८ केवल भावार्थ—(वहाँ एकके दो भेद कर दिये गये हैं—
एक दिव्यध्वनि दूसरी सर्वमागधी भाषा । उनमें से दिव्यध्वनिकी
प्रातिहाय्यमें और सर्वमागधी भाषाकी देवकृत अतिशयोक्तिमें गिनाया
है । और भी देखो दिव्यध्वनि/२/१४ ।

★ दिव्यध्वनि कथंचित् देवकृत है—दे० दिव्यध्वनि/२ ।

२. दिव्यध्वनि इच्छापूर्वक नहीं होती

प्र. सा./पु./४४ टाणणित्तेजविहारा धम्ममुत्तरेणा य निपटयंते तस्मिं ।
अरहंताणं काले मायाचारो व्व इत्थी ॥४४॥ = उन अरहन्त भगवन्तों
के उस समय खड़े रहना, बैठना, विहार और धर्मापदेश स्त्रियोंके
मायाचारकी भाँति स्वाभाविक हो प्रयत्नके बिना ही होता है ।
(स्व. स्तो./पु./७४) ; (म. शा./पु./२) ।

म. पु./२४/८४ विवक्षामन्तरेणास्य विविक्तसौत्तं गुरुवती । = भगवान्की
वह वाणी बोलनेकी इच्छाके बिना ही प्रकट हो रही थी । (म. पु./-
१/१६) ; (नि. गा./ता. वृ./१७४) ।

३. इच्छाके अभावमें भी दिव्यध्वनि कैसे सम्भव है

अष्टमहली/पु. ७३ निर्णयसागर बन्धु [इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न
संभवति !] न च 'इच्छामन्तरेण वाक्प्रवृत्तिर्न संभवति' इति
वाच्यं नियमाभावात् । नियमः प्रयुगमे सुपुष्टत्वादाय निरभिप्राय-
प्रवृत्तिर्न स्यात् । न हि सुपुष्टो गान्धर्व्यलनादी वाग्व्यवहारादि-
हेतुरिच्छास्ति .. चेत्तन्मयकरणपाटययोगेन साधयतमस्वम् ।... (इच्छा
वाक्प्रवृत्तिहेतुर्न) तत्प्रकर्षापर्याप्तमुपिधानाभावात् बुद्ध्यादिवत् । न
हि यथा बुद्धेः शक्तेरप्रकर्षे वाग्याः प्रकर्षोऽनर्पः प्रतीयते तथा
दोषजातेः (इच्छायाः) अपि तत्प्रकर्षे वाचाऽप्रकर्षात् तदप्रकर्षे एव
तत्प्रकर्षात् । यतो बन्धुदोषजातिः (इच्छा) अनुमीयते । ... विज्ञान
गुणदोषाभ्यामेव वाग्वृत्तर्गुणदोषवत्ता व्यवतिष्ठते न पुनर्विवक्षातो
दोषजातेर्वा । तदुक्तम्—विज्ञानगुणदोषाभ्यां वाग्वृत्तर्गुणदोषतः ।
वाञ्छन्तो न च वक्तारः शास्त्राणां मन्दबुद्धयः ॥

न्यायविनिश्चय/३४४-३४५ विवक्षामन्तरेणापि वाग्वृत्तर्गुणदोषतः
वाञ्छन्तो न वक्तारः शास्त्राणां मन्दबुद्धयः ॥३४४॥ प्रज्ञा येन पटोयस्यः
प्रायो वचनहेतवः । विवक्षानिरपेक्षास्तं पुरुषार्थं प्रवक्षते ॥३४५॥ =
'इच्छाके बिना वचन प्रवृत्ति नहीं होती' ऐसा नहीं कहना चाहिये
क्योंकि इस प्रकारके नियमका अभाव है । यदि ऐसा नियम स्वीकार
करते हैं तो हृष्टि आदिमें बिना अभिप्रायके प्रवृत्ति नहीं होनी
चाहिये । सुपुष्टिमें या गात्र स्वलन आदिमें वचन व्यवहारकी हेतु
इच्छा नहीं है । चैतन्य और इन्द्रियोंकी पटुता ही उसमें प्रमुख

कारण है इच्छा वचन प्रवृत्तिका हेतु नहीं है । उसके प्रकर्ष और
अपकर्षके साथ वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष और अपकर्ष नहीं देखा जाता
जैसा बुद्धिके साथ देखा जाता है । जैसे बुद्धि और शक्तिका प्रकर्ष
होनेपर वाणीका प्रकर्ष और अपकर्ष होने पर अपकर्ष देखा जाता है
उम प्रकार दोष जातिका नहीं । दोष जातिका प्रकर्ष होनेपर वचनका
अपकर्ष देखा जाता है दोष जातिका अपकर्ष होनेपर ही वचन
प्रवृत्तिका प्रकर्ष देखा जाता है इसलिए वचन प्रवृत्तिसे दोष जातिका
अनुमान नहीं किया जा सकता । विज्ञानके गुण और दोषोंसे ही
वचन प्रवृत्तिकी गुण दोषता व्यवस्थित होती है, विज्ञान या दोष
जातिमें नहीं । कहा है—विज्ञानके गुण और दोष द्वारा वचन प्रवृत्तिमें
गुण और दोष होते हैं । इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके
वक्ता नहीं होते हैं । कभी विवक्षा (बालनेकी इच्छा) के बिना भी
वचनकी प्रवृत्ति देखी जाती है । इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले
शास्त्रोंके वक्ता नहीं होते हैं । जिनमें वचनकी कारण कुदाल प्रज्ञा
होती है वे प्रायः विवक्षा रहित होकर भी पुरुषार्थका उपदेश देते हैं ।
प्र. सा./त. प्र./४४ अपि चाविरुद्धमेतदम्भोधरदृष्टान्तात् । यथा खल्व-
म्भोधराकारपरिणतानां पुद्गलानां गमनमवस्थानं गर्जनमम्भुवर्षं च
पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि दृश्यन्ते तथा केवलानां स्थानादयोऽनुबुद्धिपूर्वका
एव दृश्यन्ते । = यह (प्रयत्नके बिना ही विहारादिकका होना)
बादलके दृष्टान्तमें अविरुद्ध है । जैसे बारलके आकार रूप परिणमित
पुद्गलोंका गमन, स्थिरता, गर्जन और जलवृष्टि पुरुष प्रयत्नके बिना
भी देखी जाती है उसी प्रकार केवल भगवान्के खड़े रहना इत्यादि
अनुबुद्धिपूर्वक ही (इच्छाके बिना ही) देखा जाता है ।

४. केवलज्ञानियोंको हां होता है

ति. प./१/७४ जादे अणतगाणे णट्टे ऋतुमद्विदियम्मि णाणम्मि । णव-
विहपदस्थमारा दिव्यभुणी कहह सत्तत्थ ॥७४॥ = अनन्तज्ञान अर्थात्
केवलज्ञानियों उदरचित और त्र्यम्भ अवस्थामें रहनेवाले माँत श्रुत,
अवधि तथा मनःपर्यय रूप चाण्डालोंका अभाव होनेपर भी प्रकारके
पदार्थोंके सारकी विषय करनेवाली दिव्यध्वनि भूवार्थकी कहती है
॥७४॥ (ति. व./६/१२) ; (ध./१/११, १/गा. ६०/६४) ।

५. सामान्य केवकियोंके माँ होनी सम्भव है

म. प्र./३६/२०२ इत्थं स विरवविद्विश्यं प्रीणयत् स्ववचोऽमृतैः । कैलास-
मचर्न प्रापत् पूतं मेनिधिना गुरोः ॥२०२॥ = इस प्रकार समस्त
पदार्थोंको जाननेवाले बाहुबली अपने वचनरूपी अमृतके द्वारा समस्त
संसारकी मन्त्रु करके हुए, पूज्य पिता भगवान् वृषभदेवके सामीप्यसे
पवित्र हुए कैलास पर्वतपर जा पहुँचे ॥२०३॥

म. पु./४/३६८ विहरय सुचिरं विनेयजनतोपकृत्स्वायुषो, मुहूर्तपरमा-
म्यितो विहितसंक्रियी विच्युतौ । ॥३६८॥ = चिरकाल तक
विहार कर जिन्होंने शिखा देने योग्य जनसमुहका भारी कल्याण
किया है ऐसे भक्त महाराजने अपनी आयुकी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण
स्थिति रहनेपर योग निरोध किया । ॥३६८॥

★ अन्य केवलियोंका उपदेश सम्भवशरणसे बाहर होता
है । —दे० सम्भवशरण ।

६. मनके अभावमें वचन कैसे सम्भव है

ध. १/१. १. १०/२८८/२ अतो मनसः कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति
चेन्न, उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात् । —प्रश्न—जबकि
केवलिके यथार्थमें अर्थात् श्लेषायापशमिक मन नहीं पाया जाता है,
तो उससे सत्य और अनुभूय इन दो वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो
सकती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा इन दोनों
प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है ।

ब. १/१. १. १२२/३६८/३ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्व-
मिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । —प्रश्न—अरुहंत परमेष्ठिमें मन-
का अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा
सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं ।

७. अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे
सम्भव है

ब. १/१. १. १२२/३६८/४ अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवती वचनानामुत्पत्तिरिति
चेन्न, षटविषयक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकाराद्वटस्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात् ।
—प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ।
उत्तर—अक्रम ज्ञानसे षटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा
क्रमसे षटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे
क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

★ सर्वज्ञत्वके साथ दिव्यध्वनिका विरोध नहीं है—
—दे० केवलज्ञान/४/५ ।

८. दिव्यध्वनि किस कारणसे होती है

क. का./ता. बृ./१/६/१५ बीतरागसर्वज्ञदिव्यध्वनिशास्त्रे प्रवृत्ते कि
कारणम् । भव्यपुण्यप्रेरणात् । —प्रश्न—बीतराग सर्वज्ञके दिव्यध्वनि
रूप शास्त्रकी प्रवृत्ति किस कारणसे हुई । उत्तर—भव्य जीवोंके पुण्य-
की प्रेरणा से ।

९. गणधरके बिना दिव्यध्वनि नहीं खिरती

ब. ६/४. १. ४४/१२०/१० दिव्यजम्बुणीए किमटं तस्थापयन्ती ।
—गणधरका अभाव होनेसे...दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति नहीं (होती है) ।
बे. निःशक्ति/३ (गणधरके संशयको दूर करनेके लिए होता है) ।

१० जिनपादमूलमें दीक्षित मुनिकी उपस्थितिमें भी
होती है

क. पा. १/१-१/७६/३ सगपादमूलमि पडिवणमहवयं मोत्तण अण-
मुहिसिय दिव्वज्जुणी किण्ण पयट्ठे । साहावियादो । —प्रश्न—
जिसने अपने पादमूलमें महाव्रत स्वीकार किया है, ऐसे पुरुषको छोड़-
कर अन्यके निमित्तसे दिव्यध्वनि क्यों नहीं खिरती ? उत्तर—ऐसा
ही स्वभाव है । (घ. ६/४. १. ४४/१२१/२) ।

११. दिव्यध्वनिका समय, अवस्थान अन्तर व निमित्तादि

ति. प./४/६०३-६०४ पठादीए अखलिओ संफत्तिय णवसुहुत्ताणि ।
णिस्सरदि गिरुवमाणो दिव्वज्जुणी जाव जोयण्यं ॥६०३॥ सेसेसुं सम-
एसुं गणहरवेदिदच्चकवट्ठोणं । पण्हाणुरवमर्थं दिव्वज्जुणी असत्त-
भंगीहि ॥६०४॥ —भगवान् जिनेन्द्रकी स्वभावतः अखलित और
अनुपम दिव्यध्वनि तीनों संध्याकालोंमें नव मुहूर्त तक निकलती है
और एक योजन पर्यन्त जाती है । इसके अतिरिक्त गणधर देव इन्द्र
अथवा चक्रवर्तीके प्रनानुरूप अर्थके निरूपणार्थ वह दिव्यध्वनि षोष
समयोंमें भी निकलती है ॥६०३-६०४॥ (क. पा. १/१. १/८६६/१२६/२) ।
गो. जी./जी. प्र./३५६/७६१/१० तीर्थकरस्य पूर्वाह्नमध्याह्नपराह्णार्धरात्रेषु
षट्षट्षट्टिकाकालपर्यन्तं द्वादशांगसमामध्ये स्वभावतो दिव्यध्वनि-
रुद्गच्छति अन्यकालेऽपि गणधरशक्रचक्रधरप्रनानन्तरं धावज्जवति
एवं समुद्भूतो दिव्यध्वनिः । —तीर्थकरके पूर्वाह्न, मध्याह्न, अपराह्न
अर्धरात्रि कालमें छह-छह घड़ी पर्यन्त बारह सप्ताके मध्य सहज ही
दिव्यध्वनि होय है । बहुते गणधर इन्द्र चक्रवर्ति इनके प्रश्न करने से
और काल बिषय भी दिव्यध्वनि होय है ।

★ भगवान् महावीरकी दिव्यध्वनि खिरनेकी तिथि—
—दे० महावीर ।

२. दिव्यध्वनिका भाषात्मक व अभाषात्मकपणा

१. दिव्यध्वनि मुखसे नहीं होती है

ति. प./१/६२ एवासि भासाणं तालुवदंतोदठकंठवावारं । परिहरियं एक्क-
कालं भव्वज्जणं दरभासो ॥६२॥ —तालु, दन्त, ओष्ठ तथा कण्ठके
हलन-चलन रूप व्यापारसे रहित होकर एक ही समयमें भव्यजनोंको
आनन्द करनेवाली भाषा (दिव्यध्वनि) के स्वामी है ॥६२॥ (स. श./
सू./२); (ति. प./४/६०२); (ह. पु./२/११३); (ह. पु./६/१२४);
(ह. पु./६६/११६); (ह. पु./६/१२३); (म. पु./१/१८४); (म. पु./
२४/६२); (पं. का./ता. बृ./१/४/६ पर उद्धृत); (पं. का./ता. बृ./
२/५/६ पर उद्धृत) ।

क. पा./१/१. १/४ ६७/१२६/१४ विशेषार्थ—जिस समय दिव्यध्वनि
खिरती है उस समय भगवान्का मुख बन्द रहता है ।

२. दिव्यध्वनि मुखसे होती है

रा. वा./२/१६/१०/१३२/७ सकलज्ञानावरणसंशयाविर्भूतातिन्द्रियवे बल-
ज्ञानः रसनापृष्ठमभावादेव वस्तुत्वेन परिणतः । सकलात् श्रुतविष-
यानर्थानुपदिशति । —सकल ज्ञानावरणके क्षयसे उत्पन्न अतीन्द्रिय
केवलज्ञान जिह्वा इन्द्रियके आश्रय मात्रसे वस्तुत्व रूप परिणत होकर
सकलश्रुत विषयक अर्थोंके उपदेश करता है ।

ह. पु./५८/३ तत्प्रनानन्तरं धातुश्च मुखविनिर्गता । चतुर्मुखफला सार्था
चतुर्वर्णाश्रमाश्रया ॥३॥ —गणधरके प्रश्नके अनन्तर दिव्यध्वनि
खिरने लगी । भगवान्की दिव्यध्वनि चारों दिशाओंमें दिखनेवाले
चारमुखोंसे निकलती थी, चार पुरुषार्थरूप चार फलको देनेवाली
थी, सार्थक थी ।

म. पु./२३/६६ दिव्यमहाध्वनिरस्य सुखान्जान्मेघवानुवृत्तिर्निरगच्छत् ।
भव्यमनागतमोहतमोघनत्वं अद्युतदेष यथैव तमोरिः ॥६६॥

म. पु./२४/८३ स्फुरद्गिरिगुहोद्भूतप्रतिश्रुद् ध्वनिर्निःश्रमः । प्रस्पृष्टवर्णो
निरगाद् ध्वनिः स्वायम्भुवान्मुखात् ॥८३॥ —भगवान्के मुखरूपी
कमलसे बादलोंकी गर्जनाका अनुकरण करनेवाली अतिशययुक्त महा-
दिव्यध्वनि निकल रही थी और वह भव्य जीवोंके मनमें स्थित
मोहरूपी अंधकारको नष्ट करती हुई सूर्यके समान सुशोभित हो रही
थी ॥८३॥ जिसमें सब अक्षर स्पष्ट हैं ऐसी वह दिव्यध्वनि भगवान्के
मुखसे इस प्रकार निकल रही थी जिस प्रकार पर्वतकी गुफाके अग्र-
भागसे प्रतिध्वनि निकलती है ॥८३॥

नि. सा./ता. बृ./१/७४ केवलिमुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिः ।
—केवलीके मुखारविन्दसे निकलती हुई दिव्यध्वनि ... ।

स्या. म./३०/३३५/२० उत्पादव्ययध्रौव्यप्रपञ्चः समयः । तेषां च भगवता
साक्षान्मातृकापदरूपतयाभिधानात् । —उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यके वर्णन-
को समय कहते हैं, उनके स्वरूपको साक्षात् भगवान्ने अपने मुखसे
अक्षररूप कहा ।

३. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक होती है

पं. का./ता. बृ./१/४/६ पर उद्धृत—यस्सर्वारमहितं न वर्णसहितं ।
—जो सबका हित करनेवाली तथा वर्ण बिन्ध्यासे रहित है (ऐसी
दिव्यध्वनि...) ।

पं. का./ता. बृ./७६/१३५/६ भाषारमको द्विविधोऽक्षरात्मकोऽनक्षरात्म-
कश्चेति । अक्षरात्मकः संस्कृतः, अनक्षरात्मको द्वीन्द्रियादिशब्द-
रूपो दिव्यध्वनिरूपश्च । —भाषात्मक शब्द दो प्रकारके होते
हैं । —अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक । अक्षरात्मक शब्द संस्कृतादि
भाषाके हेतु हैं । अनक्षरात्मक शब्द द्वीन्द्रियादिके शब्द रूप और
दिव्य ध्वनि रूप होते हैं ।

३. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक नहीं होती

घ.१/१.१.५०/२३/८ तीर्थकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूपं तत् एव तदेकम् । एकत्वात् तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्यादित्यादि असत्यमोषवचनसम्बन्धतस्तस्य ध्वनेरक्षरत्वासिद्धयेः । — प्रश्न—तीर्थकरके वचन अनक्षर रूप होनेके कारण ध्वनिरूप है, और इसलिए वे एक रूप हैं, और एक रूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभय इस प्रकार दो प्रकारके नहीं हो सकते । उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादि रूपसे अनुभय रूप वचनका सङ्ग्राह पाया जाता है, इसलिए केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात असिद्ध है ।

म.पु.२३/७३...साक्षर एव च वर्णसमूहान्नैव विनार्थगतिर्जगति स्यात् । —दिव्य ध्वनि अक्षररूप ही है, क्योंकि अक्षरोंके समूहके बिना लोकमें अर्थाका परिज्ञान नहीं हो सकता । ७३।

म.पु.१/१६० यत्पृष्ठमादितस्तेन तत्सर्वमनुपूर्वशः । वाचस्पतिरनायासाद्भरतं प्रत्यबुधद । १६०। —भरतने जो कुछ पृष्टा उसको भगवाद् ऋषभदेव बिना किसी कष्टके क्रमपूर्वक कहने लगे । १६०।

५. दिव्यध्वनि सर्व भाषास्वभावी है

स्व.स्तो./घ.६७ तव वागमृतं श्रीमत्सर्वभाषा-स्वभावकम् । प्रोणयत्यमृतं यद्वत्प्राणिनो व्यापि संसदि । १२। —सर्व भाषाओंमें परिणत होनेके स्वभावको लिये हुए और समवशरण सभामें व्याप्त हुआ आपका श्री सम्पन्न वचनामृत प्राणियोंको उसी प्रकार तृप्त करता है जिस प्रकार कि अमृत पान । १२। (क.पा.१/१.१/१२६/१) (घ.१/१.१.५०/२८४/२) (चन्द्रप्रभ चरित/१८/१); (अलंकार चिन्तामणि/१/६६)

घ.१/१.१.६१/१ योजनान्तरदूरसमीपस्थाष्टादशभाषासमूहशतकुभाषा-सुत-तिर्यग्देवमनुष्यभाषाकारन्यूनाधिकभाषातीतमधुरमनोहरगम्भीर-विशदवागतिशयसंपन्नः...महावीरोऽयं कर्ता । —एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप बैठे हुए अठारह महाभाषा और सातसौ लघु भाषाओंसे युक्त ऐसे तिर्यच, मनुष्य, देवकी भाषाके रूपमें परिणत होने वाली तथा न्यूनता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयको प्राप्त...श्री महावीर तीर्थकर अर्थकर्ता हैं । (क.पा.१/१.१/६५४/७२/२) (क.पा.ता.वृ.१/४/६ पर उद्धृत)

घ.६/४.१.६/६२/३ एवेहितो संखेजगुणभाषासंभलिदित्ययग्वयणविणि-गयज्जुणि... । —इनसे (चार अक्षौहृणी अक्षर-अनक्षर भाषाओंसे) संख्यातगुणो भाषाओंसे भरी हुई तीर्थकरके मुखमें निकली दिव्यध्वनि... । (पं.का.ता.वृ.२/८/६ पर उद्धृत)

द.पा./टी./३५/२५/१२ अर्द्धं च सर्वभाषारमकं । —दिव्यध्वनि आधी सर्वभाषा रूप थी । (क्रि.क./३-१६/२४८/२)

६. दिव्यध्वनि एक भाषा स्वभावी है

म.पु.२३/७० एकतयोऽपि च सर्ववृभाषा... । —यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी (अर्थात् एक भाषा रूप) थी तथापि भगवात्के माहारम्यसे सर्व मनुष्योंकी भाषा रूप हो रही थी ।

७. दिव्यध्वनि आधी मगधी भाषा व आधी सर्वभाषा रूप है

द.पा./टी./३५/२५/१२ अर्द्धं भगवद्भाषाया मगधदेशभाषारमकं । अर्द्धं च सर्वभाषारमकं । —तीर्थकरकी दिव्यध्वनि आधी मगध देशकी भाषा रूप और आधी सर्व भाषा रूप होती है । (चन्द्रप्रभचरित/१८/१) (क्रि.क./३-१६/२४८/२)

८. दिव्यध्वनि बीजाक्षर रूप होती है

क.पा.१/१.१/६६६/१२६/२ अर्णतत्थगम्भीजपदध्विमसरीरा... । —जो अनन्त पदार्थोंका वर्णन करती है, जिसका शरीर बीजपदोंसे गढ़ा गया है ।

घ.१/४.१.४४/१२७/१ संखिससहरयत्पमणं तत्थावगमहेतुधुदागेगलिंग-संगयं बीजपदं नाम । तैसिमणेयार्णं बीजपदानं दुवालसंगप्य्याजम-द्वारससत्तसयभास-कुभाससरूपाणं परूवओ अत्यकसारो नाम । —संक्षिप्त शब्द रचनासे सहित व अनन्त अर्थोंके ज्ञानके हेतुभूत अनेक चिह्नोंसे सहित बीजपद कहलाता है । अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशांगारमक उन अनेक बीजपदोंका प्रत्यक अर्थकर्ता है । (घ.६/४.१.४४/२५६/७)

९. दिव्यध्वनि मेघ गर्जना रूप होती है

म.पु.२३/६६ दिव्यमहाध्वनिरस्य सुखाज्जामेघरवानुकृतिर्निरगच्छत् । —भगवात्के मुख रूपी कमलसे बारलोंकी गर्जनाका अनुकरण करने वाली अतिशय युक्त महादिव्यध्वनि निकल रही थी ।

१०. दिव्यध्वनि अक्षर अनक्षर उभयस्वरूप थी

क.पा./१/१.१/६६६/१२६/२ अक्षर-अनक्षरारमकं है । —(दिव्यध्वनि) अक्षर-अनक्षरारमक है ।

११. दिव्यध्वनि अर्थ निरूपक है

ति.प./४/६०५ छद्मव्यवयवस्थे गंचद्वीकायसत्तत्त्वाणि । गाणाविहेतुर्हि दिव्यध्वनो भणइ भव्वाणं । ६०५। —यह दिव्यध्वनि भव्य जीवोंको छद्म भव्य, नौ पदार्थ, पाँच अस्तिकाय और सात तत्त्वोंका नामा प्रकारके हेतुओं द्वारा निरूपण करती है । ६०५। (क. पा.१/१.१/६६६/१२६/२)

पं.का./ता.वृ./२/८/६ स्पष्टं तत्तदभीष्टवस्तुकथनम् । —जो दिव्यध्वनि उस उसकी अभीष्ट वस्तुका स्पष्ट कथन करनेवाली है ।

१२. श्रोताओंका मापारूप परिणमन कर जाती है

ह.पु./५/१५ अनानारमापि तद्वृत्तं नानावात्रगुणाभयम् । सभायां दृश्यते नानादिव्यमम्बु यथावनी । १५। —जिस प्रकार आकाशसे बरसा पानी एक रूप होता है, परन्तु पृथिवी पर पड़ते ही वह नाना रूप दिव्यवाई देने लगता है, उसी प्रकार भगवात्की वह भाषा यद्यपि एक रूप थी तथापि सभामें सब जीव अपनी अपनी भाषामें उसका भाव पूर्णतः समझते थे । (म.पु.१/१८०)

म.पु.२३/७० एकतयोऽपि च सर्ववृभाषाः सोन्तरनेष्टवहृष कुभाषाः । अप्रतिपत्तिमास्य च तत्त्वं बोधयन्ति स्म जिनस्य महिम्ना । ७०। —यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी थी तथापि भगवात्के माहारम्यसे समस्त मनुष्योंकी भाषाओं और अनेक कुभाषाओंको अपने अन्तर्भूत कर रही थी अर्थात् सर्वकी अपनी-अपनी भाषारूप परिणमन कर रही थी, और लोगोंका अज्ञान दूर कर उन्हें तत्त्वोंका बोध करा रही थी । ७०। (क. पा.१/१.१/६५४/७२/४) (घ.१/१.१.५०/२८४/२) (पं.का.ता.वृ.१/४/६)

गो.जी./जी.प्र./२२७/४८८/१५ अनक्षरात्मकत्वेन भोतृभोत्रप्रवेशप्राप्ति-समयपर्यंत...तदनन्तरं च भोतृजनभिप्रेतार्थेषु संशयादिनिर्वाकरणेन सम्यग्ज्ञानजनकः... । —केवलीकी दिव्य ध्वनि सुनने वालेके कर्ण प्रदेशको यावत् प्राप्त न होइ तावत् काल पर्यंत अनक्षर ही है...जब सुनने वालेके कर्ण विषे प्राप्त हो है तब अक्षर रूप होइ यथार्थ वचनका अभिप्राय रूप संशयादिकको दूर करे है ।

१३. देव उने सब भाषा रूप परिणामते हैं

घ. १/१.१.३५/२८/१३ कथमेवं देवोपनीतस्वमिति चेत् । मागधदेवसंनिधाने तथा परिणामतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । — प्रश्न—यह देवोपनीत कैसे है ? उत्तर—यह देवोपनीत इसलिए है कि मागध देवोंके निमित्तसे संस्कृत रूप परिणत हो जाती है । (क्रि. क./टी./१-१६/२४८/३)

१४. यदि अक्षरात्मक है तो ध्वनि रूप क्यों कहते हैं

घ. १/१.१.४०/२८/३ तथा च कथं तस्य ध्वनिस्वमिति चेत्, एतद्भाषारूपमेवेति निरूप्यमाणत्वात् तस्य ध्वनिस्वसिद्धेः । — प्रश्न—जब कि वह अनेक भाषा रूप है तो उसे ध्वनि रूप कैसे माना जा सकता है ? उत्तर—नहीं, केवलके वचन इसी भाषा रूप हो हैं, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिए उनके वचन ध्वनिरूप हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

१५. अनक्षरात्मक है तो अर्थ प्ररूपक कैसे हो सकता है

घ. १/१.१.४४/२८/५ वयणेण विणा अत्यपदुष्पायणं ण संबधे, सुहृन्-अस्थानं सण्णापेत्तरणायुवत्तोदां ण चाणसखराए भुणीए अत्यपदुष्पायणं जुजवे, अणकवरभासतिरिक्खे मोत्तण्णेसि तत्तां अस्थानगमाभावादो । ण च दिव्वज्जुणी अणकवरप्पिया चैव, अट्टारस-सत्तसयभास-कुभासप्पियात्तादो । ...तेसिमणेयाणं बोजपदानं दुवाल-संगप्पयाणमट्टारस-सत्तसयभास-कुभासकूवाणं पस्सुवओ अत्यकनार-णाम, बोजपदणितीणत्थपस्सुवथाणं दुवाल-संगणं कण्ठओ गणहर-भट्टारओ गंयकनारओ ति अभुवगमादो । — प्रश्न—वचनके बिना अर्थका व्याख्यान सम्भव नहीं, क्योंकि मूलम पदार्थोंको संज्ञा अर्थात् संकेत द्वारा प्ररूपणा नहीं बन सकती । यदि कहा जाय कि अनक्षरात्मक ध्वनि द्वारा अर्थको प्ररूपणा हो सकती है, तो भी योग्य नहीं है; क्योंकि, अनङ्ग भाषायुक्त तिर्यचोंको छड़ डकर अन्य जोबोंको उससे अर्थ ज्ञान नहीं हो सकता है । और दिव्य-ध्वनि अनक्षरात्मक ही हो तो भी बात नहीं है; क्योंकि वह अट्टारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप है । उत्तर—अट्टारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशांगरामक उन अनेक बोज पदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । तथा बोज पदोंमें लीन अर्थके प्ररूपक बारह अंगोंके कर्ता गणधर भट्टारक ग्रन्थकर्ता है, ऐसा स्वीकार किया गया है । अभिप्राय यह है कि बोजपदोंका जो व्याख्याता है वह ग्रन्थकर्ता कहलाता है । (और भी दे० वक्ता/३)

घ. १/१.१.४७/५८/१० ण बोजबुद्धीये अभावो, ताए विणा अवगर्गतिथय-र-वयणविगिरगयअकवरणकवरप्पयवहुनिगयबोजपदानं गणहदेवाणं दुवालसंगा भावप्पसंगादो । — बोजबुद्धिका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि उसके बिना गणधर देवोंका तीर्थकरके मुक्कमे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप बोजपदोंका ज्ञान न होनेसे द्वादशांगके अभावका प्रसंग आयेगा ।

१६. एक ही भाषा सब ओनाओंकी भाषा कैसे बन सकती है

घ. १/१.१.४४/१२५/६ परोवसेणेण विणा अकवरणकवरसरुवासिसभासं-सरकुसलो समवसरणजमेत्तरुधारित्तणेण अम्हहणं भासाहि अम्हहणं थैव कहदि त्ति सन्नेसि पच्चउप्पायओ समवसरण-जणसादिदिदएस्स सगसुहविणिगयामेयभासाणं संकरेण पवेसरस विणिवारओ गणहरदेवो गंयकतारो । — प्रश्न—एक ही बोजपद रूप भाषा सब ओनोंको उन उनकी भाषा रूपसे ग्रहण होनी कैसे सम्भव है । उत्तर—परोपदेशके बिना अक्षर व अनक्षर रूप सब

भाषाओंमें कुशल समवसरणमें स्थित जन भावरूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषासे हम-हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास करानेवाले, तथा समवसरणस्थ जनोंके कर्म इन्द्रियोंमें अपने मंहते निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधर देव ग्रन्थकर्ता हैं । (वास्तवमें गणधर देव ही जनताको उपदेश देते हैं ।)

* गणधर द्विभाषिकके रूपमें काम करते हैं

—दे० दिव्यध्वनि/२/१५

दिव्ययोजन—क्षेत्रका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१ ।

दिव्यलक्षण पंक्ति व्रत—दे० पंक्ति व्रत ।

दिव्योषध—विजयार्थको दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

विश्व संस्थित—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दिशा—१. दिशाका लक्षण

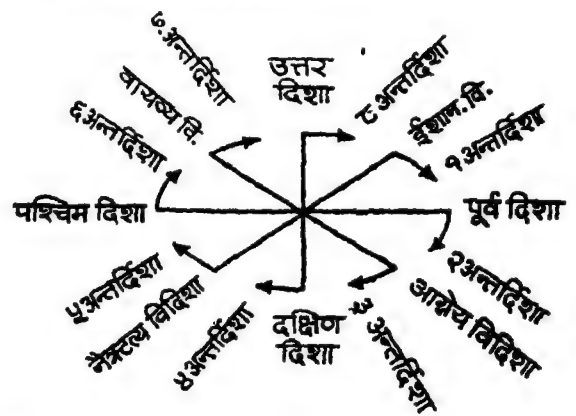
भ. आ./वि./६८/१६६/३ दिशा परलोकदिगुपदर्शपरः सूरिणा स्थापितः भवतां दिशं मोक्षार्थं न्याय्यगुपदिशति यः सूरिः स दिशा इत्युच्यते । — दिशा अर्थात् आचार्यने अपने स्थानपर स्थापित किया हुआ शिष्य जो परलोकका उपदेश करके मोक्षमार्गमें भव्योंको स्थिर करता है । संवाधितपति आचार्यने यावज्जीव आचार्य पदवीका त्याग करके अपने पदपर स्थापित हुआ और आचार्यके समान जिसका गुणसमुदाय है ऐसा जो उनका शिष्य उनको दिशा अर्थात् बालाचार्य कहते हैं ।

दिशा—१. दिशा व विदिशाका लक्षण

म. सि./७/२/२६६/१० आदिप्योदयाद्यपेक्षया आकाशप्रवेशपङ्क्तिषु इत इदमित्ति व्यवहारोपपत्तः । — सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश-प्रवेश पंक्तियोंमें यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

घ. ४/१.४.४३/२८६/४ सगट्टाणां दो कंडुजुवा दिशा णाम । ताओ ध्रुवचैव, अण्णेत्तमसंभवादा । ...सगट्टाणां कण्ठयारेण टिठरस्सत्ति विदिशा । — अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रको दिशा करते हैं । ये दिशाएँ ग्रह हो जाती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओंका होना असम्भव है...अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रको विदिशा कहते हैं—

२. दिशा विदिशाओंके नाम व क्रम



३. सुम कार्योंमें पूर्व व उत्तर दिशाकी भ्रमभानसका कारण

प्र. आ./वि./१६०/७७१/३ तिमिरावसारणपरस्य धर्मरमेरुदयविगिति उदयार्थी तद्वदस्मत्कार्याभ्युपयो यथा स्यादिति लोकः प्राक्षुलो भवति ।...उदहमुखता तु स्वयंप्रभादितीयकृतो विदेहस्यात् चेतसि कृत्वा तदभिमुखतया कार्यसिद्धिरिति ।—अन्धकारका भाषा करने-वाले सूर्यका पूर्व दिशामें उदय होता है अतः पूर्व दिशा प्रशस्त है । सूर्यके उदयके समान हमारे कार्यमें भी दिन प्रतिदिन उन्नति होवे ऐसी इच्छा करनेवाले लोक पूर्व दिशाकी तरफ अपना मुख करके अपना इष्ट कार्य करते हैं ।...विदेहसेत्रमे स्वयंप्रभादि तीर्थंकर हो गये हैं, विदेह सेत्र उत्तर दिशाकी तरफ है अतः उन तीर्थंकरोंको हृदयमें धारणकर उस दिशाकी तरफ आचार्य अपना मुख कार्य सिद्धिके लिए करते हैं ।

विशामन्त्र—
विशामादि—
विशामुत्तर—

सुमेरु पर्वतके अपर नाम—दे० सुमेरु

बोधा—दे० प्रज्जया ।

बोति—ह. पु./२२/५१-५५ यह धरणेन्द्रकी बेनी है । इसने धरणेन्द्रकी आह्लासे तपन्न नमि तथा विनमिको विद्याएँ तथा औषधियाँ दी थीं ।

दीपचंदशाह—शांगानेर (जयपुर) के निवासी एक पण्डित थे । कृति—चिह्निलास, व अनुभवप्रकाश । समब—वि. १७७६ ई० १७२२ ।

मो, मा, प्र./प्र. २ परमानन्द शास्त्री ।

दीपवशमी व्रत—व्रतविधान संग्रह/१३० दीपवशमी दश दीप बनाय, जिनहि चढाय आहार कराय ॥ दश दीपक बनाकर भगवात्-को चढाये फिर आहार करे । यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।

दीपमालिका व्रत—व्रतविधान संग्रह/१०८ कार्तिक कृ० ३० को वीरनिर्वाणके दिन दीपमालि मनायी जाती है । उस दिन उपवास करे व सायंकाल दीप जलाये । आपः—‘ओ ह्रीं श्रीमहावीरस्वामिने नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जप करे ।

दीपसेन—पुत्राट संघकी पुर्वावलीके अनुसार आप नन्दसेनके शिष्य तथा धरसेन (श्रुतावतार बालसे भिन्न) के गुरु थे ।—दे० इतिहास १५/९८ ।

दीपांग—कल्पवृक्षोंका एक भेद—दे० वृक्ष/१ ।

दीप्ततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

दीर्घस्वर—दे० अत्र ।

दुःख—दुःखसे सब डरते हैं । शारीरिक, मानसिक आदिके भेदसे दुःख कई प्रकारका है । वहाँ शारीरिक दुःखको ही लोकमें दुःख माना जाता है । पर वास्तवमें वह सबसे तुच्छ दुःख है । उससे ऊपर मानसिक और सबसे बड़ा स्वाभाविक दुःख होता है, जो व्याकुलता रूप है । उसे न जाननेके कारण ही जोब नारक, तिर्यचादि मोक्षियोंके विविध दुःखोंको भोगता रहता है । जो उसे जान लेता है वह दुःखसे छूट जाता है ।

१. भेद व लक्षण

१. दुःख सामान्य लक्षण

स. सि./५/१०/१८८/१२ सक्खवेचोदयेऽन्तरकहेटी सति बाह्यव्याधि-परिपाकनिमित्तबहाधुत्पन्नमानः प्रीतिपरितापरूपः परिणामः सुखदुःखमिरयाख्यायते ।

स. सि./६/११/३२८/१२ पीडातक्षणः परिणामो दुःखम् ।—साता और असाता रूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परिपाकके निमित्तसे प्रीति और परिताप रूप परिणाम उत्पन्न होते हैं, वे सुख और दुःख कहे जाते हैं । अथवा—पीड़ा रूप आत्माका परिणाम दुःख है । (रा. बा./६/११/१/४१६) ; (रा. बा./५/२०/२/४७४) ; (गो. जो./जी. प्र./६०६/१०६२/१५) ।

ध. १३/५.५.६३/३३४/५ अणिदुत्थसमागमो हृत्थविद्योगो च दुःखं नाम ।
—अनिष्ट अर्थके समागम और इष्ट अर्थके वियोगका नाम दुःख है ।
ध. १५/६/६ सिरावेयणादी दुस्सं नाम ।—सिरकी वेदनादिका नाम दुःख है ।

२. दुःखके भेद

भा. पा./मू./११ आगंतुकं माणसियं सहजं सारोरियं चत्तारि ।
दुस्सवाहं...११/-आगंतुक, मानसिक, स्वाभाविक तथा शारीरिक, इस प्रकार दुःख चार प्रकार का होता है ।

न. च./६३ सहजं...नैमित्तिकं...देहजं...मानसिकम् । ६३/-दुःख चार प्रकारका होता है—सहज, नैमित्तिक, शारीरिक और मानसिक ।

का. अ./मू./३५ असुरोदीरिय-दुस्सं-सारीर-माणसं तद्वा तिविहः खिणु-ज्जवं च त्तिज्जं अण्णोण-कयं च पंचविहं । ३५/-पहला असुरकुमारोंके द्वारा दिया गया दुःख, दूसरा शारीरिक दुःख, तीसरा मानसिक दुःख, चौथा क्षेत्रसे उत्पन्न होनेवाला अनेक प्रकारका दुःख, पाँचवाँ परस्परमें दिया गया दुःख, ये दुःखके पाँच प्रकार हैं । ३५।

३. मानसिकादि दुःखोंके लक्षण

न. च./६३ सहजखुधाइजादं नयमितं सीदवादमादीहिं । रोगादिआ य देहज अणिदुजोगे तु माणसियं । ६३/-क्षुधादिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख स्वाभाविक, शीत, वायु आदिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख नैमित्तिक, रोगादिसे उत्पन्न होनेवाला शारीरिक तथा अनिष्ट वस्तुके संयोग हो जानेपर उत्पन्न होनेवाला दुःख मानसिक कहलाता है ।

★ पीडारूप दुःख—दे० वेदना ।

२. दुःख निर्देश

१. चतुर्गणिके दुःखका स्वरूप

भ. आ./मू./१५७६-१५६६ पगलगतलधिरधारो पलं बच्चमो पमिन्नपोह-सिरो । पउल्लिह्दिओ जं कुडिदत्तो पडिचूरियंगो च । १५७६। ताड-जतासणबंघणबाहणलंछणविहेरणं दमणं । कण्णक्रेदणणासावेहणजि-ल्लंछणं चैव । १५८१। रोगा विविहा बाधाओ तह य जिकव् भयं च सम्भत्तो । तिब्बाओ वेदणाओ धाडणपादाभिधावाओ । १५८५। दंडण-मुंडणताडणधरिसणपरिमोससं किलेसा य । धणहरणदारधरिसणवर-दाहजलादिधणनासं । १५८९। वेवो माणी संतो पासिय वेवे महहिदए अण्णे । जं दुस्सं संपत्तो धोरं भण्णे माणेण । १५९१।—जिसके शरीर-मेंसे रक्तकी धारा बह रही है, शरीरका चमड़ा नीचे लटक रहा है, जिसका पेट और मस्तक फूट गया है, जिसका हृदय तप्त हुआ है, अर्खें फूट गयी हैं, तथा सब शरीर चूर्ण हुआ है, ऐसा च नरकमें अनेक बार दुःख भोगता था । १५७६। लाठी बगैरहसे पीटना, धम दिखाना, डोरी बगैरहसे बाँधना, जोका लादकर वैशाखमें से जाना,

शंख-पद्मादिक आकारसे उनके शरीरपर दाह करना, तकलीफ देना, कान नाक छेदना, अंठका नाश करना इत्यादिक दुःख तिर्यग्गतिमें भोगने पड़ते हैं। १५८२। इस पशुगतिमें नाना प्रकारके रोग, अनेक तरहकी वेदनाएँ तथा निरत्य चारों तरफसे भय भी प्राप्त होता है। अनेक प्रकारके बावसे रगड़ना, ठोकना इत्यादि दुःखोंकी प्राप्ति दुःखे पशुगतिमें प्राप्त हुई थी। १५८५। मनुष्यगतिमें अपराध होनेपर राजा-दिकसे घनापहार होता है यह दंडन दुःख है। मस्तकके केशोंका मुण्डन करवा देना, फटके लगवाना, धर्षणा अर्थात् आसेप सहित दोषारोपण करनेसे मनमें दुःख होता है। परिमोष अर्थात् राजा धन छुटवाता है। चोर द्रव्य हरण करते हैं तब धन हरण दुःख होता है। भार्यका जबरदस्ती हरन होनेपर, घर जलनेसे, धन नष्ट होने इत्यादिक कारणोंसे मानसिक दुःख उत्पन्न होते हैं। १५८९। मानी देव अन्य श्रद्धिशाली देवोंको बेलकर जिस घोर दुःखको प्राप्त होता है वह मनुष्य गतिके दुःखोंकी अपेक्षा अनन्तगुणित है। श्रद्धिशाली देवोंको बेलकर उसका गर्व क्षतशः चूर्ण होनेसे वह महाकष्टो होता है। १५९६। (भा. पा./मू./१५)।

भा. पा./मू./१०-१२ खगणुत्तावणबालणवेणविच्छेयणाणिरोहं च। पत्तोसि भावरहिओ तिरियगईए चिरं कालं। १०। सुरणिलयेसु सुर-च्छरविओयकाले य माणसं तिज्जं। संयतोसि महाजस दुखं सुह-भावनारहिओ। १२। —हे जीव ! तै तिर्यचगति विषे खनन, उत्तापन, ज्वलन, वेदन, ठ्युच्छेदन, निरोधन इत्यादि दुःख बहुत काल पर्यन्त पाये। भाव रहित भया संता। हे महाजस ! ते देवतां विषे प्यारी अप्सराकां नियोग काल विषे वियोग सम्बन्धी दुःख तथा इन्द्रादिक बड़े श्रद्धिधारिणीक आपक होन मानना ऐसा मानसिक दुःख, ऐसे तोम दुःख शुभ भावना करि रहित भये सन्ते पाया। १२।

१. संज्ञीसे असंज्ञी जीवोंमें दुःखकी अधिकता

पं. ध./उ./३२१ महच्चैरसंज्ञिनां दुःखं स्वप्नं चासंज्ञिनां न वा। यतो नीचपदादुच्चैः पदं श्रेयस्तथा मत्सु। ३२१। —यदि कदाचित् यह कहा जाये कि संज्ञी जीवोंको बहुत दुःख होता है, और असंज्ञी जीवोंको बहुत थोड़ा दुःख होता है, तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि नीच पदसे बैसा अर्थात् संज्ञी कैसे ऊँच पद श्रेष्ठ माना जाता है। ३२१। इसलिए सेनोसे असंज्ञीके कम दुःख सिद्ध नहीं हो सकता है किन्तु उल्टा असंज्ञीको ही अधिक दुःख सिद्ध होता है। (पं. ध./उ./३२१-३४४)।

१. संसारी जीवोंकी अशुद्धि पूर्वक दुःख निरन्तर रहता है

पं. ध./उ./३१८-३१९ अस्ति संसारि जीवस्य नूनं दुःखमशुद्धिजम्। सुखस्यादर्शनं स्वस्य सर्वतः कथमन्यथा। ३१८। ततोऽनुमीयते दुःख-मस्ति नूनमशुद्धिजम्। अवश्यं कर्मबद्धस्य नैरन्तरोदयादितः। ३१९। —पर पदार्थमें मूर्छित संसारी जीवोंके सुखके अदर्शनमें भी निश्चयसे अशुद्धिपूर्वक दुःख कारण है क्योंकि यदि ऐसा न होता तो उनके आत्माके सुखका अदर्शन कैसे होता—क्यों होता। ३१८। इसलिए निश्चय करके कर्मबद्ध संसारी जीवके निरन्तर कर्मके उदय आदिके कारण अवश्य ही अशुद्धि पूर्वक दुःख है, ऐसा अनुमान किया जाता है। ३१९।

★ **कौकिक सुख वास्तवमें दुःख है—**दे० सुख।

४. शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा है

का. अ./मू./६० सारोरिय-दुःखवादे माणस-दुःखत्वं ह्येव अश्वरं। माणस-दुःख-शुद्धस्ति हि विषया वि बुधावहा हुति। ६०। —शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा होता है। क्योंकि जिसका मन दुःखी है, उसे विषय भी दुःखदायक लगते हैं। ६०।

५. शारीरिक दुःखोंकी गणना

का. अ./टी./२८८/२०७ शारीरं शरीरोद्भवं शीतोष्णक्षुत्पापश्चकोटशष्ट-षष्टिलक्षनवनवतिसहस्रपञ्चशतचतुरशीतिव्याध्यादि अं — शरीरसे उत्पन्न होनेवाला दुःख शारीरिक कहलाता है। भूख, प्यास, शीत उष्णके कष्ट तथा पाँच करोड़ अड़सठ लाख निन्द्यानवे हजार पाँच सौ चौरासी व्याधियोंसे उत्पन्न होनेवाले शारीरिक दुःख होते हैं।

३. दुःखके कारणादि

१. दुःखका कारण शरीर व बाह्य पदार्थ

स. श./मू./१५ मूलं संसारदुःखस्य वेह एवामधीस्ततः। रयन्त्वैनां प्रविशेदन्तर्बहिरव्यापुतेन्द्रियः। १५। —इस जड़ शरीरमें आत्मबुद्धिका होना ही संसारके दुःखोंका कारण है। इसलिए शरीरमें आत्मत्वकी मिथ्या कल्पनाको छोड़कर बाह्य विषयोंमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिको रोकता हुआ अन्तरंगमें प्रवेश करे। १५।

आ. अनु./१९६ आदौ तनोजननमत्र हतेन्द्रियाणि काङ्क्षन्ति तानि विषयात् विषयाश्च माने। हानिप्रयासभयपापकुयोनिदाः स्युर्धूलं ततस्तनुरनर्थपरं पराणाम्। १९६। —प्रारम्भमें शरीर उत्पन्न होता है, इस शरीरसे दुष्ट इन्द्रियाँ होती हैं, वे अपने-अपने विषयोंको चाहती हैं; और वे विषय मानहानि, परिश्रम, भय, पाप एवं दुर्गतिको देने-वाले हैं। इस प्रकारसे समस्त अनर्थोंकी परम्पराका मूल कारण वह शरीर ही है। १९६।

झा./७/११ भवोद्भवानि दुःखानि यानि यानीह देहिभिः। सहान्ते तानि तान्युच्चैर्बपुरादाय केवलम्। ११। —इस जगतमें संसारसे उत्पन्न जो जो दुःख जीवोंका सहने पड़ते हैं, वे सब इस-शरीरके ग्रहणसे ही सहने पड़ते हैं। इस शरीरसे निवृत्त होनेपर फिर कोई भी दुःख नहीं है। ११। (झा./७/१०)।

२. दुःखका कारण ज्ञानका ज्ञेयार्थ परिणमन

पं. ध./उ./२७८-२७९ नूनं यस्परतो ज्ञानं प्रत्यर्थं परिणामियत्। व्याकुलं मोहसंप्लुतमर्थाद्दुःखमनर्थवत्। २७८। सिद्धं दुःखत्वमस्योच्चैर्व्याकुल-स्वोपलब्धितः। ज्ञातशेषार्थसद्भावे तद्बुभुत्सादिवशनात्। २७९। —निश्चयसे जो ज्ञान इन्द्रियादिके अवलम्बनसे होता है और जो ज्ञान प्रत्येक अर्थके प्रति परिणमनशील रहता है अर्थात् प्रत्येक अर्थके अनुसार परिणामी होता है वह ज्ञान व्याकुल तथा राग-द्वेष सहित होता है इसलिए वास्तवमें वह ज्ञान दुःखरूप तथा निष्प्रयोजनके समान है। २७८। प्रत्यर्थ परिणामी होनेके कारण ज्ञानमें व्याकुलता पायी जाती है इसलिए ऐसे इन्द्रियजन्य ज्ञानमें दुःखपना अच्छी तरह सिद्ध होता है। क्योंकि जाने हुए पदार्थके सिवाय अन्य पदार्थोंके जाननेकी इच्छा रहती है। २७९।

३. दुःखका कारण क्रमिक ज्ञान

प्र. सा./त. प्र./६० खेदस्यायतनानि घातिकर्माणि, न नामकेवलं परिणाम-मात्रम्। घातिकर्माणि हि...परिच्छेद्यमर्थं प्रत्यारमानं यतः परिणाम-यति, ततस्तानि तस्य प्रत्यर्थं परिणम्य परिणम्य ग्राम्यतः खेदिना-नतां प्रतिपद्यन्ते। —खेदके कारण घातिकर्म हैं, केवल परिणमन मात्र नहीं। वे घातिकर्म प्रत्येक पदार्थके प्रति परिणमित हो-हो कर धकने वाले आत्माके लिए खेदके कारण होते हैं।

प्र. सा./ता. वृ./६०/७६/१२ क्रमकरणव्यवधानग्रहणे खेदो भवति। —इन्द्रिय-ज्ञान क्रमपूर्वक होता है, इन्द्रियोंके आश्रयसे होता है, तथा प्रकाशादि-का आश्रय ले कर होता है, इसलिए दुःखका कारण है।

पं. ध./उ./२८१ प्रमत्तं मोहयुक्तत्वान्निष्कण्टं हेतुगौरवात्। व्युच्छिन्नं क्रमवर्तितात्कृच्छ्रं वेहाद्युपक्रमात्। २८१। —वह इन्द्रियजन्य ज्ञान

मोहसे युक्त होनेके कारण प्रमत्त, अपनी उत्पत्तिके बहुलसे कारणोंकी अपेक्षा रखनेसे निकृष्ट, क्रमपूर्वक पदार्थोंकी विषय करनेके कारण व्युच्छिन्न और ईहा आदि पूर्वक होनेसे दुःखरूप कहलाता है । २८१।

४. दुःखका कारण जीवके औदयिक भाव

पं.ध./उ./३२० नावाच्यता यथोक्तस्य दुःखजातस्य साधने । अर्थाद-बुद्धिमात्रस्य हेतोरौदयिकत्वतः । ३२०। = वास्तवमें सम्पूर्ण अद्भुत पूर्वक दुःखोंका कारण जीवका औदयिक भाव ही है इसलिए उपर्युक्त सम्पूर्ण अद्भुत पूर्वक दुःखके सिद्ध करनेमें अवाच्यता नहीं है ।

★ दुःखका सहेतुकपना—दे० विभाव/३ ।

५. क्रोधादि भाव स्वयं दुःखरूप हैं

ल.सा./मू./७४ जीवणिभद्रा एए अधुव अणिच्चा तहा असरणा य । दुःखा दुःखफलात्ति य गादुण णिवत्तए तेहि । ७४। = यह आसव जीवके साथ निभद्र है, अधुव है, अन्तिय है तथा अशरण है और वे दुःखरूप हैं, दुःख ही जिनका फल है ऐसे हैं—ऐसा जानकर ज्ञानो उनसे निवृत्त होता है ।

६. दुःख दूर करनेका उपाय

स.श./मू./४१ आत्मविभ्रमजं दुःखमात्मज्ञानात्प्रशाम्यति । नायतास्तत्र निर्वान्ति कृत्वापि परमं तपः । ४१। = शरीरादिकमें आत्म बुद्धिरूप विभ्रमसे उत्पन्न होनेवाला दुःख-कष्ट शरीरादिकसे भिन्नरूप आत्म स्वरूपके करनेसे शान्त हो जाता है । अतएव जो पुरुष भेद विज्ञान के द्वारा आत्मस्वरूपकी प्राप्तिमें प्रयत्न नहीं करते वे उत्कृष्ट तप करके भी निर्वाणको प्राप्त नहीं करते । ४१।

आ.अनु./१८६-१८७ हानेः शोकस्ततो दुःखं लाभद्रागस्ततः सुखम् । तेन हानावशोकः सन् सुखी स्यात्सर्वदा सुधीः । १८६।...सुखं सकलसंन्यासो दुःखं तस्य विपर्ययः । १८७। = इष्ट वस्तुकी हानिसे शोक और फिर उससे दुःख होता है, तथा फिर उसके लाभसे राग तथा फिर उससे सुख होता है । इसलिए बुद्धिमान् पुरुषको इष्टकी हानिमें शोकसे रहित होकर सदा सुखी रहना चाहिए । १८६। समस्त इन्द्रिय विषयोंसे विरक्त होनेका नाम सुख और उनमें आसक्त होनेका नाम ही दुःख है । (अतः विषयोंसे विरक्त होनेका उपाय करना चाहिए) । १८७।

★ असाताके उद्दयमें औषध आदि भी सामर्थ्यहीन हैं

—दे० कारण/III/४/४ ।

दुःपक्ष—आहारमें एक दोष—दे० भोग/३ ।

दुःशासन—पा.पु./सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रका गान्धारीसे पुत्रथा । ८/१६२। भीष्म तथा द्रोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षा तथा धनुर्विद्या प्राप्त की । ८/२०८। पाण्डवोंसे अनेकों बार युद्ध किया । १६/६१। अन्तमें भीम द्वारा मारा गया । २०/२६६।

दुःभृति—अनर्थदण्डका एक भेद—दे० अनर्थदण्ड ।

दुःस्वर—दे० स्वर ।

दुःवभुक्—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दुःखमा—अपरनाम दुःखमा—दे० काल/४ ।

दुःखहरण व्रत—इस व्रतकी विधि दो प्रकारसे वर्णन की गयी है—सधु व वृहत् ।

लघु विधि—एक उपवास एक पारण क्रमसे १२० उपवास पूरे करे । जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य (व्रत विधान सं./६२) (वर्द्धमान पुराण) ।

ह.पु./३४/११६ जघन्य व उत्कृष्ट आयुकी अपेक्षा सर्वत्र बेला होता है । तहाँ—सात नरकोंके ७; पर्याप्त-अपर्याप्तके २; पर्याप्त-अपर्याप्त मनुष्यके २; सौधर्म-ईशान स्वर्गका १; सनत्कुमारसे अच्युत पर्यन्तके ११; नव-ग्रहेयकके ६; नव अनुदिशका १; पाँच अनुत्तरीका एक । इस प्रकार ३४ बेले । बीचके ३४ स्थानों में एक एक पारणा ।

दुर्गुच्छा—दे० जुगुप्सा ।

दुग्धरसी व्रत—व्रत विधान सं./१०२ भाद्रपद शुक्ला १२ को केवल दूधका आहार ले । सारा समय धर्मध्यानमें व्यतीत करे । इस प्रकार १२ वर्ष पर्यन्त करे । जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

दुग्धशुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

दुर्गंधा—पा.पु./२४/श्लोक—सुमन्धी नामक वैश्यकी पुत्री थी (२४-२६)। इसके स्वाभाविक दुर्गन्धके कारण इसका पति जिनदत्त इसे छोड़ कर भाग गया (४२-४४) । पीछे आर्यिकाओंको आहार दिया तथा उनसे दीक्षा धारण कर ली (६४-६७) । धीरे तपकर अन्तमें अच्युत स्वर्गमें देव हुई (६८-७१) । यह द्रौपदीका पूर्वका दूसरा भव है ।—दे० द्रौपदी ।

दुर्ग—१. भरत क्षेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४; २. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्गाटवी—त्रि.सा./भाषा/६७६ पर्वतके उपरि जो होइ सो दुर्गाटवी है ।

दुर्वर—१. कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१; २. भरत-क्षेत्र मध्य आर्यखण्डके मलयगिरिके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य/४ ।

दुर्धर—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्भंग—दे० सुभंग ।

दुर्भाषा—दे० भाषा ।

दुर्मुख—यह सप्तम नारायण थे । अपरनाम चतुर्मुख । विशेष—दे० शलाका पुरुष/६ ।

दुर्योधन—पा.पु./सर्ग/श्लोक—धृतराष्ट्रका पुत्र था (८/१८३) । भीष्म तथा द्रोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षण प्राप्त किया (८/२०८) । पाण्डवोंके साथ अनेकों बार अन्यायपूर्ण युद्ध किये । अन्तमें भीम द्वारा मारा गया (२०/२६४) ।

दुर्विनीत—यह वृज्यपाद द्वितीयके शिष्य थे । गंग बंशी राजा अविनीतके पुत्र थे । समय—वि. ४३५-४७० (ई० ४७८-५१३); (स.सि./प्र.६५ पं. फूलचन्द्र); (स.श./१० पं. जुगलकिशोर); (द.सा./प्र.३८ प्रेमी) ।

दुषमा—अपरनाम दुःखमा—दे० काल/४ ।

दुष्पक्ष—आहारमें एक दोष—दे० भोग/३ ।

दुष्प्रणिधान—सामायिक व्रतका एक अतिचार—दे० सामायिक/३ ।

दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण ।

दूत—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२ । २. वस्तुतिका एक दोष—दे० वस्तुतिका ।

दूध शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

दूरस्थ—दे० दूरार्थ ।

दूरास्पर्श ऋद्धि—

दूराह्वान ऋद्धि—

दूराद् प्राण ऋद्धि—

दूराद् भवण ऋद्धि—

—वे० ऋद्धि/२/६।

दूरापकृष्टि—१. दूरापकृष्टि सामान्य व लक्षण

का.सा./जी.प्र./१२०/१६१/६ पश्ये उरुकृष्टसंख्यातेन भक्ते यत्नान्धं तस्मादेकैकहान्या जघन्यपरिमितासंख्यातेन भक्ते पश्ये यत्नान्धं तस्मादेकोत्तरवृद्ध्या यावन्तो विकल्पास्तावन्तो दूरापकृष्टिमेवाः।
—पश्यको उत्कृष्ट असंख्यातका भाग दिष्टे जो प्रमाण आवै ताते एक एक बटता क्रम करि पश्यको जघन्य परीतासंख्यातका भाग दिष्टे जो प्रमाण आवै तहाँ पर्यन्त एक-एक वृद्धिके द्वारा जितने विकल्प है, ते सव दूरापकृष्टिके भेद हैं।

२. दूरापकृष्टि स्थिति वचनका लक्षण

क्ष.सा./भाषा/४१६/४००/१६ पश्य/अंस-मात्र स्थितिबन्धको दूरापकृष्टि मान स्थितिबन्ध कहिये।

दूरार्थ—न्या. दी./२४२/४१/६ दूरा (अर्थः) देशविप्रकृष्टा मेवावयः।
—दूर वे हैं जो देशसे विप्रकृष्ट हैं, जैसे मेरु आदि। अर्थात् जो पदार्थ क्षेत्रसे दूर हैं वे दूरार्थ कहलाते हैं।

ध.प./व./४८४ दूरार्थ भाविनोऽतीता रामरावणचक्रिणः। —भूत भविष्यत कालवर्ती राम, रावण, चक्रवर्ती आदि कालकी अपेक्षासे अत्यन्त दूर होनेसे दूरार्थ कहलाते हैं।

दूरास्वावन ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२/६।

दूष्य क्षेत्र—Carical (ज.प्र./प्र./२०७)

दुष्टरथ—म.पु./६२/श्लोक—पुष्टलावती देशमें पुण्डरीकिणी नमरीके राजा धनरथका पुत्र था (१४२-)। राज्य लेना अस्वीकार कर दीक्षा धारण कर ली (३०७-)। अन्तमें एक माहके उपवास सहित संन्यास मरणकर स्वर्गमें अहमिन्द्र हुआ (३३६-)। यह शान्तिनाथ भगवात्के प्रथम गणधर चक्रायुधका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० चक्रायुध।

दुष्ट्यक्रम—क्ष.सा./४८० अपूर्व स्पर्धक करण कालका प्रथमादि समय-निधिवै दृश्य कहिये देखनेमें आवै ऐसा परमाणुनिका प्रमाण ताका अनुक्रम सो दृश्यक्रम कहिये। (तहाँ पूर्वमें जो नवीन देय द्रव्य मिलकर कुल द्रव्य होता है वह द्रव्य द्रव्य जानना।) प्रथम वर्णणासे गाय अन्तिम वर्णणा पर्यन्त एक एक चय या विशेष घटता दृश्य य होता है, ताते प्रथम वर्णणाते लगाय पूर्व स्पर्धकनिकी अन्तिम वर्णणा पर्यन्त एक गोपुच्छा भया।

दुष्ट्यमान द्रव्य—क्ष.सा./पु./४०६ का भावार्थ—किसी भी स्पर्धक या कृष्टि आविमें पूर्वका द्रव्य या निषेक या वर्णणाएँ तथा नया मिलाया गया द्रव्य दोनों मिलकर दृश्यमान द्रव्य होता है। अर्थात् वर्तमान समयमें जितना द्रव्य दिखाई दे रहा है, वह दृश्यमान द्रव्य है।

दुष्ट—कामोत्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

दृष्टान्त—हेतुकी सिद्धिमें साधनभूत कोई दृष्ट पदार्थ जिससे कि बादी व प्रतिपादी दोनों सम्मत हों, दृष्टान्त कहलाता है। और उसको बतानेके लिए जिन वचनोंका प्रयोग किया जाता है वह उदाहरण कहलाता है। अनुमान ज्ञानमें इसका एक प्रमुख स्थान है।

१. दृष्टान्त व उदाहरणोंके भेद व लक्षण

१. दृष्टान्त व उदाहरण सामान्यका लक्षण

न्या. सू./पु./१/१/२४/३० लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः (२६)।—लौकिक (शास्त्रसे अनभिज्ञ) और परीक्षक (जो प्रमाण द्वारा शास्त्रकी परीक्षा कर सकते हैं) इन दोनोंके ज्ञानकी समता जिसमें हो उसे दृष्टान्त कहते हैं।

न्या. वि./पु./२/२११/२४० संबन्धो यत्र निर्हातः साध्यसाधनधर्मयोः। स दृष्टान्तस्तदाभासाः साध्यादिविकलादयः (२९)।—जहाँ या जिसमें साध्य व साधन इन दोनों धर्मोंके अविनाभावी सम्बन्धकी प्रतिपत्ति होती है वह दृष्टान्त है।

न्या. दी./३/४३२/७८/३ व्याप्तिपूर्वकदृष्टान्तवचनमुदाहरणम्।

न्या. दी./३/४६४-६६/१०४/१ उदाहरणं च सम्यग्दृष्टान्तवचनम्। कोऽयं दृष्टान्तो नाम १ इति चेदः उच्यते; व्याप्तिसंप्रतिपत्तिप्रदेशो दृष्टान्तः।...तस्याः संप्रतिपत्तिनामवादिनोर्बुद्धिसाम्यम्। सैषा यत्र संभवति स सम्प्रतिपत्तिप्रदेशो महानसादिद्विदार्शच तत्रैव धूमादौ सति नियमेनाऽन्यादिरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादि-नस्तीति संप्रतिपत्तिसंभवाद्।...दृष्टान्तो चेत्तौ दृष्टान्तौ धर्मा साध्यसाधनरूपौ यत्र स दृष्टान्त इत्यर्थानुवृत्तेः। उक्त लक्षणस्यास्य दृष्टान्तस्य यत्सम्यग्बचनं तदुदाहरणम्। न च वचनमात्रमयं दृष्टान्त इति। किन्तु दृष्टान्तत्वेन वचनम्। तथा—यो यो धूमवानसाव-सावग्निरमाव यथा महानस इति। यत्राग्निरस्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति, यथा महाहव इति च। एवंविधेनैव वचनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वेन प्रतिपादनसंभवाद्।—व्याप्तिको कहते हुए दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। अथवा—यथार्थ दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। यह दृष्टान्त क्या है? जहाँ साध्य और साधनकी व्याप्ति दिखलायी जाती है उसे दृष्टान्त कहते हैं।...बादी और प्रति-पादीकी बुद्धि साम्यताको व्याप्तिको सम्प्रतिपत्ति कहते हैं। और सम्प्रतिपत्ति जहाँ सम्भव है वह सम्प्रतिपत्ति प्रदेश कहलाता है जैसे—रसोई घर आदि, अथवा तालाब आदि। क्योंकि 'वहीं धूमादि होने-पर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादि नहीं पाये जाते' इस प्रकारकी बुद्धिसाम्यता सम्भव है।...ये दोनों ही दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य और साधनरूप अन्त अर्थात् धर्म जहाँ देखे जाते हैं वह दृष्टान्त कहलाता है, ऐसा 'दृष्टान्त' शब्दका अर्थ उनमें पाया जाता है। इस उपर्युक्त दृष्टान्तका जो सम्यक् वचन है—प्रयोग है वह उदाहरण है। 'केवल' वचनका नाम उदाहरण नहीं है, किन्तु दृष्टान्त रूपसे जो वचन प्रयोग है वह उदाहरण है। जैसे—जो-जो धूमवाला होता है वह-वह अग्निवाला होता है, जैसे रसोईघर, और जहाँ अग्नि नहीं है वहाँ धूम भी नहीं है जैसे—तालाब। इस प्रकारके वचनके साथ ही दृष्टान्तका दृष्टान्तरूपसे प्रतिपादन होता है।

२. दृष्टान्त व उदाहरणके भेद

न्या. वि./वृ./२/२११/२४०/२६ स च द्वेधा साधर्म्येण वैधर्म्येण च।

—दृष्टान्तके दो भेद हैं, साधर्म्य और वैधर्म्य।

प. सु./३/४७/२९ दृष्टान्तो द्वेधा, अन्वयव्यतिरेकभेदात्। ४७।—दृष्टान्तके दो भेद हैं—एक अन्वय दृष्टान्त दूसरा व्यतिरेक दृष्टान्त। (न्या. दी./३/४३२/७८/३); (न्या. दी./३/४६४/१०४/८)।

३. साधर्म्य और वैधर्म्य सामान्यका लक्षण

न्या. सू./पु./व.टी./१/१/३६/३७/३६ साध्यसाधनधर्म्यात्मभावो दृष्टान्त उदाहरणम्। ३६।...साध्योऽनुत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः स्वाध्यायविवि-

रघुदाहिमते । टीका। तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् । ३७०... अनिरयः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात् अनुत्पत्तिधर्मकं निरयमात्मादि सोऽयमात्मादि-
दृष्टान्तः । —साध्यके साथ तुल्य धर्मतासे साध्यका धर्म जिसमें हो ऐसे दृष्टान्तकी (साधर्म्य) उदाहरण कहते हैं । ३६। शब्द अनिरय है, क्योंकि उत्पत्ति धर्मवाला है, जो-जो उत्पत्ति धर्मवाला होता है वह-वह अनिरय होता है जैसे कि 'बट' । यह अन्वयी (साधर्म्य) उदाहरणका लक्षण कहा । साध्यके विरुद्ध धर्मसे विपरीत (वैधर्म्य) उदाहरण होता है, जैसे शब्द अनिरय है, उत्पत्त्यर्थवाला होनेसे, जो उत्पत्ति धर्मवाला नहीं होता है, वह निरय देखा गया है, जैसे—आकाश, आत्मा, काल आदि ।

न्या. वि./टी./२/२११/२४०/२० तत्र साधर्म्येण कृतकत्वादनिरयत्वे साध्ये घटः, तत्रान्वयमुल्लेखनं तयोः संबन्धप्रतिपत्तेः । वैधर्म्येणाकाशं तत्रापि व्यतिरेकद्वारेण पयोस्तत्परिहानात् । —कृतक होनेसे अनिरय है जैसे कि 'घट' । इस हेतुमें दिया गया दृष्टान्त साधर्म्य है । यहाँ अन्वयकी प्रधानतासे कृतकत्व और अनिरयत्व इन दोनोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । अकृतक होनेसे अनिरय नहीं है जैसे कि 'आकाश', यहाँ व्यतिरेक द्वारा कृतक व अनिरयत्व धर्मोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । (न्या. टी./३/३१२/७८/७) ।

प./सु./३/४८-४९/२१ साध्यं व्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्वय-
दृष्टान्तः । ४८। साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेक-
दृष्टान्तः । ४९। —जहाँ हेतुकी मौजूदगीसे साध्यकी मौजूदगी बतलायी जाये उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं । और जहाँ साध्यके अभावमें साधनका अभाव कहा जाय उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । ४८-४९।

न्या. टी./३/३३२/७८/३ यो यो धूमवानसावसावग्निमात्, यथा महानस इति साधर्म्योदाहरणम् । यो योऽग्निमात्रं भवति स स धूमवान् भवति, यथा महाइद इति वैधर्म्योदाहरणम् । पूर्वत्रोदाहरणभेदे हेतोरन्वयव्याप्तिः प्रदर्श्यते द्वितीये तु व्यतिरेकव्याप्तिः । तद्यथा—
अन्वयव्याप्तिप्रदर्शनस्थानमन्वयदृष्टान्तः, व्यतिरेकव्याप्तिप्रदर्शनप्रदेशो व्यतिरेकदृष्टान्तः ।

न्या. टी./३/३६४/१०४/७ धूमादौ सति नियमेनाग्न्याविरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादिर्नास्तीति तत्र महानसाविरन्वय-
दृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोर्भक्तिरूपान्वयसंप्रतिपत्तिसंभवाद-
द्वादिस्तु व्यतिरेकदृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोरभावस्वरूप-
व्यतिरेकसंप्रतिपत्तिसंभवाद । — जो जो धूमवाला है वह वह अग्नि वाला है जैसे— रसोईघर । यह साधर्म्य उदाहरण है । जो जो अग्निवाला नहीं होता वह वह धूम-
वाला नहीं होता जैसे—तालाब । यह वैधर्म्य उदाहरण है । उदाहरण के पहले भेदमें हेतुकी अन्वय व्याप्ति (साध्यकी मौजूदगीमें साधन-
की मौजूदगी) दिखायी जाती है और दूसरे भेदमें व्यतिरेकव्याप्ति (साध्यकी गैरमौजूदगीमें साधनकी गैरमौजूदगी) बतलायी जाती है । जहाँ अन्वय व्याप्ति प्रदर्शित की जाती है उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं, और जहाँ व्यतिरेक व्याप्ति दिखायी जाती है उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । धूमादिके होनेपर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादिक नहीं पाये जाते । उनमें रसोईशाला आदि दृष्टान्त, अन्वय है, क्योंकि वह साध्य और साधनके सत्त्वरूप अन्वय बुझि होती है । और तालाबादि व्यतिरेक दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य और साधनके अभाव-
रूप व्यतिरेकका ज्ञान होता है ।

३. उदाहरणमास सामान्यका लक्षण व भेद

न्या. टी./३/३६६/१०४/१० उदाहरणलक्षणरहित उदाहरणवचनमात्रमात्र
उदाहरणमासः । उदाहरणलक्षणरहित उदाहरण संभवति, दृष्टान्त-
स्वात्मव्यवचनेनादृष्टान्तस्य सम्बन्ध वचनेन वा । —जो उदाहरणके

लक्षणसे रहित है किन्तु उदाहरण जैसा प्रतीत होता है वह उदा-
हरणमास है । उदाहरणके लक्षणकी रहितता (अभाव) दो
तरहसे होता है—१. दृष्टान्तका सम्बन्धवचन न होना और दूसरा
जो दृष्टान्त नहीं है उसका सम्बन्धवचन होना ।

५. उदाहरणमासके भेदोंके लक्षण

न्या. टी./३/३६६/१०४/१२ तत्राह यथा, यो योऽग्निमात् स स धूमवात्,
यथा महानस इति, यत्र यत्र धूमो नास्ति तत्र तत्राग्निर्नास्ति, यथा
महाइद इति च व्याप्यव्यापकयोर्बैपरीत्येन कथनम् ।

न्या. टी./३/३६८/१०८/७ अदृष्टान्तवचनं तु, अन्वयव्याप्ती व्यतिरेक-
दृष्टान्तवचनम्, व्यतिरेकव्याप्तावन्वयदृष्टान्तवचनं च, उदाहरण-
मासौ । स्पष्टमुदाहरणम् । —उनमें पहलेका उदाहरण इस प्रकार
है—जो-जो अग्निवाला होता है वह-वह धूमवाला होता है, जैसे
रसोईघर । जहाँ-जहाँ धूम नहीं है वहाँ-वहाँ अग्नि नहीं है जैसे—
तालाब । इस तरह व्याप्य और व्यापकका विपरीत (उलटा) कथन
करना दृष्टान्तका असम्बन्धवचन है । 'अदृष्टान्त वचन' (जो दृष्टान्त
नहीं है उसका सम्बन्धवचन होना) नामका दूसरा उदाहरणमास
इस प्रकार है—अन्वय व्याप्तिमें व्यतिरेक दृष्टान्त कह देना, और
व्यतिरेक व्याप्तिमें अन्वय दृष्टान्त बोलना, उदाहरणमास है, इन
दोनोंके उदाहरण स्पष्ट हैं ।

६. दृष्टान्तमास सामान्यके लक्षण

न्या. वि./सू./२/२११/२४० सम्बन्धो यत्र निर्जातः साध्यसाधनधर्मयोः ।
स दृष्टान्तस्तदाभासाः साध्यादिविकलादयः । —जो दृष्टान्त न होकर
दृष्टान्तवत् प्रतीत होवे वे दृष्टान्तमास हैं ।

पं. घ./पू./४१० दृष्टान्तमासा इति निश्चिताः स्वेष्टसाध्यस्थान्यत्वात् । १००
४१०। —इस प्रकार दिये हुए दृष्टान्त अपने दृष्ट साध्यके द्वारा स्थान्य
होनेसे अर्थात् अपने दृष्ट साध्यके साधक न होनेसे दृष्टान्तमास है...
४१०।

७. दृष्टान्तमासके भेद

न्या. वि./टी./२/२११/२४०/२६ भावार्थ —साधर्म्यदृष्टान्तमास नौ प्रकार-
का है—साध्य विकल, साधन विकल, उभय विकल, सन्दिग्धसाध्य,
सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अन्वयासिद्ध, अप्रदर्शितान्वय और
विपरीतान्वय ।

इसी प्रकार वैधर्म्य दृष्टान्तमास भी नौ प्रकारका होता है—
साध्य विकल, साधन विकल, उभय-विकल सन्दिग्ध, साध्य,
सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अव्यतिरेक, अप्रदर्शित व्यतिरेक,
विपरीत व्यतिरेक ।

प. सु./६/४०, ४४ दृष्टान्तमासा अन्वयेऽसिद्धसाध्यसाधनोभयाः । ४०।
व्यतिरेकसिद्धतद्व्यतिरेकाः । ४४। —अन्वयदृष्टान्तमास तीन प्रकार-
का है—साध्यविकल, साधनविकल और उभयविकल । ४०। व्यतिरेक-
दृष्टान्तमासके तीन भेद हैं—साध्यव्यतिरेकविकल, साधनव्यतिरेक-
विकल एवं साध्यसाधन उभय व्यतिरेकविकल ।

८. दृष्टान्तमासके भेदोंके लक्षण

न्या. वि./पू./२/२११/२४०/२८ तत्र नित्यशब्दोऽमूर्तत्वाविति साधने कर्म-
वधिति साध्यविकलं निदर्शनम् अनित्यत्वात् कर्मजः । परमाणु-
वधिति साधनविकलं मूर्तत्वात् परमाणुत्वात् । घटविरघुभयविकलम्
अनित्यत्वात् मूर्तरत्वात् घटस्य । 'रागादिमात् सुगतः कृतकत्वात्'
इत्यत्र रध्यापुरुषवधिति सन्दिग्धसाध्यं रध्यापुरुषं रागादिमत्त्वस्य
निरवैतुमशक्यत्वात् प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेः व्यापारादेशं रागादिप्रभवस्या-
न्यत्रापि संभवत्, बीतरागाणामपि सरागवच्छेदोपपत्तेः । 'मरण-
धर्म्या रागविमत्त्वात् इत्यत्र सन्दिग्धसाधनं तत्र रागादिमत्त्वा-
त्

निश्चयस्योक्तत्वात् । अतएव असर्वज्ञोऽयं रागादिमन्त्रादिरन्यन्त-
संदिग्धोभयम् । रागादिमन्त्रे वक्तृत्वादिरन्यन्वयस्य, रागादिमन्त्र-
स्यैव तत्रासिद्धौ तत्रान्वयस्यासिद्धेः । अप्रदक्षितान्वयं यथा शब्दोऽ-
निरयः कृतकत्वात् घटादिबदिति । न ह्यत्र 'यद्यकृतकं तत्तद-
निरयम्' इत्यन्वयदर्शनमस्ति । विपरीतान्वयं यथा यदनिरयं तत्कृ-
तकमिति । तत्रैवं नव साधर्म्येण दृष्टान्ताभासाः । वैधर्म्येणापि
नवैव । तथापि निरयः शब्दः अमूर्तत्वात् यदनिरयं न भवति
तदमूर्तमपि न भवति परमाणुवदिति साध्यव्यावृत्तं परमाणुषु
साधनव्यावृत्तावपि साध्यस्य निरयत्वस्याव्यावृत्तेः । कर्मवदिति
साधनव्यावृत्तं तत्र साध्यव्यावृत्तावपि साधनस्य अमूर्तत्वस्या-
व्यावृत्तेः आकाशवदिरयम्यावृत्तम् अमूर्तत्वनिरयत्वयोरुभयोर-
प्याकाशवदव्यावृत्तेः । संदिग्धसाध्यव्यतिरेकं यथा सुगतः सर्व-
ज्ञोऽनुपवेशादिप्रमाणोपपन्नत्ववचनात्, यस्तु न सर्वज्ञो नासौ
तद्वचनो यथा बीथी पुरुष इति तत्र सर्वज्ञत्वव्यतिरेकस्यानिश्चयात्
परचेतोवृत्तानामित्यभावेन दुरवबोधत्वात् । संदिग्धसाधनव्यतिरेकं
यथा अनिरयः शब्दः सत्त्वात् यदनिरयं न भवति तत्सदपि न
भवति यथा गमनमिति, गगने हि सत्त्वव्यावृत्तिरनुपलभ्यते,
तस्य च न गमकत्वमदृश्यवियत्वात् । संदिग्धोभयव्यतिरेकं
यथा यः संसारी स न तद्वात् यथा बुद्ध इति, बुद्धत्वं संसारित्वा-
विद्यादिमन्त्रव्यावृत्तेः अनवधारणात् । तस्य च तृतीये प्रस्तावे निरु-
पणात् । अन्यतिरेकं यथा निरयः शब्दः अमूर्तत्वात् यन्न निरयं
न तदमूर्तं यथा घट इति घटे साध्यनिवृत्तेर्भावेऽपि हेतुव्यतिरेकस्य
तत्प्रयुक्तत्वाभावात् कर्मण्यनिरयेऽयमूर्तत्वभावात् । अप्रदक्षितव्यति-
रेकं यथा अनिरयः शब्दः सत्त्वात् वैधर्म्येण आकाशवदिति । विपरीत
व्यतिरेकं यथा अत्रैव साध्ये यत्सन्न भवति तदनिरयमपि न भवति
यथा व्योमेति साधनव्यावृत्त्या साध्यनिवृत्तरूपदर्शनात् । - १.
अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण-१. 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनिरय है'
इस हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' ऐसा दृष्टान्त साध्यविकल है, क्योंकि
कर्म अनिरय है, निरयत्व रूप साध्यसे विपरीत है । २. 'परमाणुवत्'
ऐसा दृष्टान्त वेना साधनविकल्प है, क्योंकि वह मूर्त है और अमू-
र्तत्व रूप साधनमे (हेतुसे) विपरीत है । ३. 'घटवत्' ऐसा दृष्टान्त
वेना उभय विकल है । क्योंकि घट मूर्त व अनिरय है । यह अमूर्तत्व-
रूप साधन तथा अनिरयत्व रूप साध्यसे विपरीत है । ४. 'सुगत
(बुद्धवैव) रागवाना है, क्योंकि वह कृतक है' इस हेतुमें दिया
गया—'रध्या पुरुषवत्' ऐसा दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य है, क्योंकि रध्या-
पुरुषमें रागादिमन्त्रका निश्चय होना अशक्य है । उसके व्यापार या
वेष्टावि परसे भी उसके रागादिमन्त्रकी सिद्धि नहीं की जा सकती,
क्योंकि वीतरागियोंमें भी शरीरवत् चेष्टा पायी जाती है । ५. तहाँ
रागादिमन्त्रकी सिद्धिमें 'मरणधर्मापनेका' दृष्टान्त वेना सन्दिग्ध
साधन है, क्योंकि मरणधर्मा होते हुए भी रागादिधर्मापनेका निश्चय
नहीं है । ६. 'असर्वज्ञापनेका' दृष्टान्त वेना सन्दिग्धसाध्य व सन्दिग्ध
साधन उभय रूप है । ७. वक्तृत्वपनेका दृष्टान्त वेना अनन्वय है,
क्योंकि रागादिमन्त्रके साथ वक्तृत्वाका अन्वय नहीं है । ८. 'कृतक
होनेसे शब्द अनिरय है' इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षितान्वय है । क्योंकि जो जो कृतक हो वह वह नियमसे
अनिरय होता है, ऐसा अन्वय पद दर्शाया नहीं गया । ९. जो जो
अनिरय होता है वह-वह कृतक होता है, यह विपरीतान्वय है ।
१०. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण-१. 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनिरय
है, जो-जो निरय नहीं होता वह-वह अमूर्त नहीं होता' इस हेतुमें
दिया गया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल है, क्योंकि परमाणुमें
साधनरूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति होनेपर भी साध्य रूप निरयत्वकी
व्यावृत्ति नहीं है । २. उपरोक्त हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' यह
दृष्टान्त साधन विकल है, क्योंकि यहाँ साध्यरूप निरयत्वकी व्यावृत्ति
होनेपर भी साधन रूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति नहीं है । ३. उपरोक्त

हेतुमें ही दिया गया 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है,
क्योंकि यहाँ न तो साध्यरूप निरयत्वकी व्यावृत्ति है, और न साधन
रूप निरयत्वकी । ४. 'सुगत सर्वज्ञ है क्योंकि उसके वचन प्रमाण
हैं, जो-जो सर्वज्ञ नहीं होता, उसके वचन भी प्रमाण नहीं होते,
इस हेतुमें दिया गया 'बीथी पुरुषवत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य
है, क्योंकि बीथी पुरुषमें साध्यरूप सर्वज्ञत्वके व्यतिरेकका निश्चय
नहीं है, दूसरे अन्यके चित्तकी वृत्तियोंका निश्चय करना शक्य
नहीं है । ५. 'सत्त्व होनेके कारण शब्द अनिरय है, जो जो अनिरय नहीं
होता वह वह सत्त्व भी नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाश-
वत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साधन है, क्योंकि आकाशमें न तो साधन
रूप सत्त्वकी व्यावृत्ति पायी जाती है, और अदृष्ट होनेके कारणसे
न ही उसके सत्त्वका निश्चय हो पाता है । ६. 'अविद्यामत् होनेके
कारण हरि हर आदि संसारी हैं, जो जो संसारी नहीं होता वह वह
अविद्यामत् भी नहीं होता । इस हेतुमें दिया गया 'बुद्धवत्' यह
दृष्टान्त सन्दिग्धोभय व्यतिरेकी है । क्योंकि बुद्धके साथ साध्यरूप
संसारीपनेकी और साधन रूप 'अविद्यामत्पने' दोनों ही की
व्यावृत्तिका कोई निश्चय नहीं है । ७. अमूर्त होनेके कारणसे शब्द
निरय है, जो जो निरय नहीं होता वह वह अमूर्त भी नहीं
होता, इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त अव्यतिरेकी है,
क्योंकि घटमें साध्यरूप निरयत्वकी निवृत्तिका स्वभाव होते हुए भी
साधन रूप अमूर्तत्वकी निवृत्तिका अपाव है । ८. 'सत् होनेके
कारण शब्द अनिरय है, जो-जो अनिरय नहीं होता, वह-वह सत् भी
नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाशपुष्पवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षित व्यतिरेकी है, क्योंकि आकाशमें साध्यरूप अनिरयत्वके
साथ साधन रूप सत्त्वका विरोध दर्शाया नहीं गया है । ९. 'जो
जो सत् नहीं होता, वह वह अनिरय नहीं होता, इस हेतुमें दिया
गया आकाशपुष्पवत् यह दृष्टान्त विपरीत व्यतिरेकी है, क्योंकि
यहाँ आकाशमें साधन रूप सत्त्वकी व्यावृत्तिके द्वारा साध्यरूप
निरयत्वको निवृत्ति दिखायी गयी है न कि अनिरयत्वकी ।

म. 'मु. ६/४१-४५ अपौरुषेयः शब्दोऽमूर्तत्वाद्विद्वद्यसुखपरमाणुघटवत्
॥४१॥ विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेयं तदमूर्तम् । विद्वयुदादिनाति-
प्रसंगात् ॥४२-४३॥ व्यतिरेकसिद्धतदव्यतिरेकाः परमाणुविद्वयसुखा-
काशवत् विपरीतव्यतिरेकश्च यन्नामूर्तं तत्रापौरुषेयं ॥४४-४५॥

१. अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण-१. 'शब्द अपौरुषेय है क्योंकि
वह अमूर्त है' इस हेतुमें दिया गया—'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त
साध्य विकल है क्योंकि इन्द्रिय सुख अपौरुषेय नहीं है किन्तु
पुरुषकृत ही है । २. 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साधन विकल है
क्योंकि परमाणुमें रूप, रस, गन्ध आदि रहते हैं इसलिए वह मूर्त
है अमूर्त नहीं है । ३. 'घटवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
घट पुरुषकृत है, और मूर्त है, इसलिए इसमें अपौरुषेयत्व साध्य
एवं अमूर्तत्व हेतु दोनों ही नहीं रहते । ४. उपर्युक्त अनुमानमें
जो जो अमूर्त होता है वह वह अपौरुषेय होता है, ऐसी व्याप्ति है,
परन्तु जो जो अपौरुषेय होता है वह वह अमूर्त होता है ऐसी उलटी
व्याप्ति दिखावा भी अन्वयदृष्टान्ताभास है, क्योंकि बिजली आदि-
से व्यभिचार आता है, अर्थात् बिजली अपौरुषेय है परन्तु अमूर्त
नहीं है ॥४२-४३॥

२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण-१. 'शब्द अपौरुषेय है क्योंकि
अमूर्त है' इस हेतुमें दिया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल
है, क्योंकि अपौरुषेयत्व रूप साध्यका व्यतिरेक (अभाव) पौरुषेयत्व
परमाणुमें नहीं पाया जाता । २. 'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त साधन
विकल है, क्योंकि अमूर्तत्व रूप साधनका व्यतिरेक इसमें नहीं पाया
जाता । ३. 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
इसमें पौरुषेयत्व मूर्तत्व दोनों ही नहीं रहते । ४. जो मूर्त नहीं है
वह अपौरुषेय भी नहीं है इस प्रकार व्यतिरेकदृष्टान्ताभास है ।

क्योंकि व्यतिरेकमें पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा जाता है परन्तु यहाँ पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा गया है इसलिए व्यतिरेक दृष्टान्ताभाव है १४४-४५।

९. विषम दृष्टान्तका लक्षण

न्या. वि./मू./१/४२/२६२ विषमोऽयमुपन्यासस्तयोरचेत्सदसत्त्वतः...१४२।
—दृष्टान्तके सदृश न हो उसे विषम दृष्टान्त कहते हैं, और वह विषमता भी देश और कालके सत्त्व और असत्त्वकी अपेक्षासे दो प्रकारकी हो जाती है। ज्ञान वाले क्षेत्रमें असत् होते हुए भी ज्ञानके कालमें उसकी व्यक्तिका सद्भाव हो अथवा क्षेत्रकी भाँति ज्ञानके कालमें भी उसका सद्भाव न हो ऐसे दृष्टान्त विषम कहलाते हैं।

२. दृष्टान्त-निर्देश

१. दृष्टान्त सर्वदेशी नहीं होता

ध.१३/६.१.१२०/३८०/६ ण, सर्वव्यपणा सरिसदिदृशताभावादो। भावे वा चंदमुहो कणे त्ति ण चउदे, चंदम्मि भूसुहविल्लणासादोणम-भावादो। —दृष्टान्त सर्वात्मना सदृश नहीं पाया जाता। यदि कहो कि सर्वात्मना सदृश दृष्टान्त होता है तो 'चन्द्रमुखी कन्या' यह चरित नहीं हो सकता, क्योंकि चन्द्रमें भ्रू, मुख, आँख और नाक आदिक नहीं पाये जाते।

२. अनिष्ठागतजनोंके लिए ही दृष्टान्तका प्रयोग होता है

प. मु./३/४६ बालमुत्पत्त्यर्थ—तत्प्रयोगमे शास्त्र एवासी न वादे, अनुपयोगात् १४६।—दृष्टान्तादिके स्वरूपसे सध्या अनभिज्ञ बालवोंके समझाके लिए यद्यपि दृष्टादि (उपनयनिगमन) कहना उपयोगी है, परन्तु शास्त्रमें ही उनका स्वरूप समझना चाहिए, बादमें नहीं, क्योंकि बाद व्युत्पत्तिका ही होता है १४६।

३. व्यतिरेक रूप ही दृष्टान्त नहीं होते

न्या. वि./मू./२/२१२/२४१ सर्वत्रैव न दृष्टान्तोऽन्वयेनापि साधनात्। अन्यथा सर्वभावानामसिद्धोऽयं क्षणक्षयः १२१२।—सर्वत्र व्यतिरेकको ही सिद्ध करने वाले दृष्टान्त नहीं होते, क्योंकि दूसरेके द्वारा अभिमत सर्व ही भावोंकी सिद्धि उससे नहीं होती, सपक्ष और विपक्ष इन दोनों धर्मियोंका अभाव होने से।

दृष्टि अमृतरस ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८।

दृष्टि निर्विष औषध ऋद्धि—दे० ऋद्धि/७।

दृष्टि प्रवाद—ध.६/४.१.४५/२०५/६ विद्विवादो त्ति गुणनामं, विद्वोओ वदति त्ति सदृशिप्पत्तोदो। —दृष्टिवाद यह गुणनाम है, क्योंकि दृष्टियोंको जो कहता है, वह दृष्टिवाद है, इस प्रकार दृष्टिवाद शब्दकी सिद्धि है। यह द्वादशांग श्रुत ज्ञानका १२वाँ अंग है। विशेष दे० श्रुतज्ञान/III।

दृष्टिभेद — यद्यपि अनुभवगम्य आध्यात्मिक विषयमें आगममें कहीं भी पूर्वापर विरोध या दृष्टिभेद होना सम्भव नहीं है, परन्तु सूक्ष्म दूरस्थ व अन्तरित पदार्थोंके सम्बन्धमें कहीं-कहीं आचार्योंका मतभेद पाया जाता है। प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके अभावमें उनका निर्णय दुरन्त होनेके कारण ध्वलाकार श्री श्रीसेन स्वामीका सर्वत्र यही आदेश है कि दानों दृष्टियोंका यथायोग्य रूपमें ग्रहण कर लेना योग्य है। यहाँ कुछ दृष्टिभेदोंका निर्देश मात्र निम्न सारणी द्वारा किया जाता है। उनका विशेष कथन उस उस अधिकारमें ही दिया है।

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं. २	दे०—
१	मार्गणाओकी अपेक्षा स्वर्गवासी इन्द्रोकी संख्या	२४	२८	स्वर्ग/२
२	ज्योतिषी देवोंका अवस्थान	नक्षत्रादि २ योजन की दूरी पर	४ योजनकी दूरीपर	ज्यो- तिषी देव/२
३	देवोंकी विक्रिया	स्व अवधि क्षेत्र प्रमाण	घटित नहीं होता	
४	देवोंका मरण	मूल शरीरमें प्रवेश करके ही मरते हैं	नियम नहीं	मरण/ ५/५
५	सासादन सम्यग्-दृष्टि देवोंका जन्म	एकेन्द्रियोंमें होता है	नहीं होता	जन्म
६	प्राप्यकारी इन्द्रियोंका विषय	६ योजन तकके पुद्गलोंसे संबंध करके	नहीं	इन्द्रिय
७	बादर तेजस्कायिक जीवोंका लोकमें अवस्थान	ढाई द्वीप व अर्ध-स्वयंभूरभण द्वीपमें ही होते हैं।	सर्वद्वीप समुद्रोंमें सम्भव है	
८	लब्धि अपर्याप्तके 'परिणाम योग'	आयुबन्ध कानमें होता है	घटित नहीं होता	योग
९	चारों गतियोंमें कथायोंकी प्रधानता	एक एक कथाय प्रधान है	नियम नहीं	कथाय
१०	द्रव्य श्रुतके अध्ययनकी अपेक्षा भेद	मूत्र समादि अनेकों भेद हैं	नहीं है	निसेप/५
११	द्रव्य श्रुतज्ञानमें षट्-गुणहानि वृद्धि	अक्षर श्रुतज्ञान वृद्धिसे बढ़ता है	नहीं	श्रुतज्ञान
१२	अक्षर श्रुतज्ञानसे आगेके श्रुतज्ञानोंमें वृद्धि क्रम	दुर्गुने-तिगुने आदि क्रममें होते हैं	सर्वत्र षट्स्थान वृद्धि होती है	"
१३	संज्ञी संसृचर्चनोंमें अवधिज्ञान	होता है	नहीं होता	अवधि- ज्ञान
१४	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञानका विषय	एक श्रेणी रूप ही जानता है	नहीं	"
१५	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञानका विषय	मूक्ष्म निगोष्ठियाकी अवगाहना प्रमाण आकाशकी अनेक श्रेणियोंको जानता है	नहीं	"
१६	सर्वाधिकार क्षेत्र	परमावधिसे असं-गुणित है	नहीं	"
१७	अवधिज्ञानके करण-चिह्न	करणचिह्नोंका स्थान अवस्थित है	नहीं है	"
१८	क्षेत्रकी अपेक्षा मनः-पर्यय ज्ञानका विषय	एकाकाश श्रेणीमें ही जानता है	नहीं	मनःपर्य- य ज्ञान
१९	क्षेत्रकी अपेक्षा मनः-पर्यय ज्ञानका विषय	मनुष्य क्षेत्रके भीतर भीतर ही जानता है	नहीं	"
२०	जन्मके पश्चात् तिर्यचोंमें संयमा-संयम ग्रहणकी योग्यता	सुहृत् पृथक्स्व अधिक दो माससे पहले संभव नहीं	तीन पक्ष तीन दिन और अन्त-सुहृत्के पश्चात् भी संभव है	संयम

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—	नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दे०—
२१	जन्मके परचाट मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता	अन्तर्मुख अधिक आठ वर्षसे पहले संभव नहीं	आठ वर्ष पश्चात् भी संभव है	संयम	३७	प्रत्येक शरीर वर्णणा व भ्रूव शून्य वर्णणामें अल्प-बहुत्व-का गुणकार	घनानालीके असंख्यातवे भाग	अनन्तलोक	अल्प-बहुत्व
२२	जन्मके परचाट मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता	गर्भसे लेकर आठ वर्ष पश्चात् भी जानेके परचाट संभव है	जन्मसे लेकर आठ वर्षके पश्चात् सम्भव है	"	३८	आहारक वर्णणामें अल्प-बहुत्वका गुण-कार	परस्पर अनंतगुणा	भागाहारोसे अनन्तगुणा	अल्प-बहुत्व -१/१५
२३	केवलदर्शनका अस्तित्व	केवलज्ञान ही है दर्शन नहीं	दोनों है	दर्शन	३९	दर्शनमोह प्रकृतियों-का अल्प-बहुत्व	सम्यक् मिथ्यात्वसे सम्यक् प्र० की अन्तिम फालि असंख्यात गुणी है	विशेषाधिक है	अल्प-बहुत्व -१/१७
२४	लेख्यता	द्रव्यलेख्यताके अनुसार ही भावलेख्यता होती है	नियम नहीं	लेख्यता	४०	प्रकृति बंध	नरकगतिके साथ उदय योग्य प्रकृ०-का बंध भी नरक-गतिके साथ हो होता है	नियम नहीं	प्रकृति-बंध
२५	लेख्यता	बहुशक्तिकी अपेक्षा संयमियोंमें भी अशुभ लेख्यता सम्भव है	नहीं	"	४१	"	बन्धयोग्य प्रकृति १२० है	१४८ है	"
२६	द्वितीयोपशमकी प्राप्ति	४-७ गुणस्थान तक सम्भव है	केवल ७वें गुण-स्थानमें ही संभव है	सम्यग्दर्शन	४२	अनिवृत्तिकरणमें बंध व्युच्छित्ति	मान व मायाकी बन्ध व्युच्छित्ति क्रमसे सं० भाग काल व्यतीत होने-पर होती है	नियम नहीं	"
२७	सासादन सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति	द्वितीयोपशम सम्म० से गिरकर प्राप्त होन सम्भव	नहीं	सासादन	४३	आयुका अपवर्तन	उत्कृष्ट आयुका अपवर्तन नहीं होता	होता है	आयु ५/३
२८	सासादन पूर्वक मरण करके जन्म संबन्धी	एके० विक०में उत्पन्न नहीं होता	हो सकता है	जन्म	४४	आठ अपकर्मोंमें आयु न बंधे तो	आयुमें आबलीका असं० भाग शेष रहनेपर बंधती है	समयघात मुहूर्त शेष रहनेपर बंधती है	आयु ४/३
२९	सर्वार्थसिद्धिके वेबोंकी संख्या	पर्याप्त मनुष्यनोसे तिगुनी है	सात गुणी है	संख्या/२	४५	तीथकर प्र० का स्थिति बंध	३३+२ प्र० को+२ वर्ष है	घटित नहीं होता	स्थिति बन्ध
३०	उपशमक जीवों-की संख्या	८ समय अधिक वर्ष पृथक्त्वमें ३०० होते हैं	३०४ होते हैं या १९९ होते हैं	"	४६	परमाणुओंका परस्पर बंध	समगुणवर्ती विषम परमाणुओंका बन्ध नहीं होता	होता है	स्कन्ध
३१	तैजसकायिक जीवों-की संख्या	चौथी बार स्थापित शलाका राशिके अर्ध भागसे ऊपर होती है	नहीं	"	४७	परमाणुओंका परस्पर बंध	एक गुणके अन्तरसे बंध नहीं होता	विषम परमाणुओंमें होता है	"
३२	बादर निगोदकी एक भ्रेणी वर्णणाओं का गुणकार	जगत भ्रेणीके असं० वे भाग	असंख्यात प्रत-राबली	"	४८	उदय व्युच्छित्ति	एके० आदि प्रकृ०की उदय व्युच्छित्ति पहले गुणस्थानमें हो जाती है	दूसरे गुणस्थानमें होती है	उदय
३३	विग्रहगतिमें जीव-का गमन	उपपादस्थानको अतिक्रमण नहीं करता	कर जाता है	सोत्र/१/४	४९	उदय योग्य प्रकृति	१२२ है	१४८ है	उदय १/७
३४	कषायोंका अधन्य काल	एक समय है	अन्तर्मुख है	काल	५०	प्रकृतियोंकी सत्ता	सासादनमें आहारक चतुष्कका सत्त्व है	नहीं है	सत्त्व
३५	सिद्धोंका अल्पबहुत्व	सिद्ध कालकी अपेक्षा सिद्ध जीव असंख्यात गुणे हैं	विशेषाधिक है	अल्प-बहुत्व-१/४	५१	"	८वें गुण०में ८ प्रकृ० का सत्त्व स्थान नहीं है	है	"
३६	अधन्य व बादर निगोद वर्णणामें अल्प-बहुत्वका गुणकार	जगत भ्रेणीके असंख्यातवे भाग	आबलीके असंख्यातवे भाग	"	५२	"	मायाके सत्त्व दृष्टि ४ स्थान एवं गुण० तक है।	१० वें गुणस्थान तक है	"

नं.	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	वे०—	नं०	विषय	दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	वे०—
६३	प्रकृतियोंकी सत्ता	मिश्रगुणस्थानमें तीर्थकरका सत्त्व नहीं है वें गुणस्थानमें पहले ८ कषायोंकी व्युच्छित्ति होती है पीछे १६ प्रकु० की उपान्त समयमें ७२ की चरम समयमें १३ की दो मत हैं।	है सत्त्व	पहले १६ प्रकु० की व्युच्छित्ति होती है पीछे ८ कषायोंकी उपान्त समयमें ७३ चरम समय में १२	६६	लवण समुद्रमें देवों की नगरियाँ	आकाशमें भी हैं और सागरके दोनों किनारोंपर पृथ्वी पर भी	पृथ्वीपर नगरियाँ नहीं हैं	लोक/६
६४	१४ वें गुणस्थानमें नामकर्मकी प्रकु०की सत्त्व व्युच्छित्ति उत्कर्षण विधानमें उत्कृष्ट निषेक सम्बन्धी	१४ वें गुणस्थानमें नामकर्मकी प्रकु०की सत्त्व व्युच्छित्ति उत्कर्षण विधानमें उत्कृष्ट निषेक सम्बन्धी	है सत्त्व	उपान्त समयमें ७३ चरम समय में १२	७०	नंदीश्वर द्वीपस्थ रतिकर पर्वत	प्रत्येक दिशामें आठ रतिकर हैं	१६ रतिकर हैं	लोक/६
६५	अनिवृत्तिकरणमें सम्मन्वय प्रकृतिकी क्षपणा	८ वर्षों की छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण	संन्यात हजार वर्षोंकी छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण	क्षय/२/७	७१	नंदीश्वर द्वीपकी विदिशाओंमें स्थित अजन शैल	है	नहीं है	लोक/६
६६	महामत्स्यका शरीर	मुख और पूँछपर अतिसूक्ष्म है दुखमाकालके आदिमें ३ हाथ होती है	घटित नहीं होता है	संमूर्धन	७२	कुण्डलवर द्वीपस्थ जिनेन्द्र कूट	चार हैं	आठ हैं	लोक/६
६७	अवगाहना	जिस गुणस्थानमें आयु बंधी है उसी में मरण होता है	नियम नहीं है	मरण/३	७३	कुमानुष द्वीपोंकी स्थिति	जम्बू द्वीपकी वेदिकासे इनका अन्तराल बताया जाता है	विभिन्न प्रकार से बनाया जाता है	लोक/७
६८	मरण	मरण समय सभी देव अशुभ तीन लेशयाओंमें आ जाते हैं	केवल कापोत लेशयामें आते हैं	मरण/३	७४	पाण्डुशिलाका विस्तार	१००×६०×८ यो० है	६००×२५०×४ यो० है	लोक/६
६९	"	द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादनमें मरण नहीं होता है	होता है	"	७५	सौमनस वनमें स्थित बलभद्र नामा कूट	१००×१००×६० यो०	१०००×१००×५०० योजन	लोक/६
७०	"	कृतकृत्य वेदक जीव मरण नहीं करता	करता है	मरण	७६	गजवंतोंका विस्तार	सर्वत्र ६०० योजन	नेरुके पास ६०० और कुलपरके पास २५० यो०	लोक/६
७१	"	जघन्य आयुवाले जीवोंका मरण नहीं होता	होता है	"	७७	लवण समुद्रका विस्तार	पृथ्वीसे ७०० यो० ऊँचे	११०० यो० ऊँचे	लोक/६
७२	"	कृतकृत्य वेदक जीव मरण नहीं करता	करता है	मरण	७८	शुक्ल व कृष्ण पक्ष में लवण समुद्रकी वृद्धि-हानि	२०० कोश बढ़ता है	६००० यो० बढ़ता है	लोक/६
७३	"	जघन्य आयुवाले जीवोंका मरण नहीं होता	होता है	"	७९	गंगा नदीका विस्तार	मुखपर २५ यो० है	६८ यो० है	लोक/६
७४	मारणान्तिक समु० गत महामत्स्यका जन्म	निगोद व नरक दो जगह सम्भव है	घटित नहीं होता	मरण/७	८०	चक्रवर्ती रत्नोंकी उत्पत्ति	आयुधशालादिमें उत्पन्न होते हैं	कोई नियम नहीं है	शलाका पुरुष
७५	तिर्यग्लोकका अन्त	वातबल्योंके अंतमें होता है	भीतर-भीतर ही रहत है	तिर्यग्	८१	बीज बुद्धि श्रद्धा	पहले बीजपदका अर्थ जानते हैं फिर उसका विस्तार जानते हैं	दोनों एक साथ जानते हैं	श्रद्धा/२/२
७६	वातबल्योंका क्रम	घनोदधि घन व तनु	घन घनोदधि तनु	लोक/१	८२	केवली समुद्रात	सभी केवलियोंको होता है	किसी-किसीको होता है	केवली १०/४
७७	देव व उतर कुरुमें स्थित द्रव व कांचन गिरि	सीता व सीतोदा नदीके दोनों किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव हैं प्रत्येक द्रवके दोनों तरफ ६५ कांचन गिरि हैं, कुल १०० हैं	सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव हैं ऐसे १० द्रव हैं प्रत्येकके दोनों तरफ १०-१० कांचन गिरि हैं कुल १०० हैं	लोक/७	८३	"	६ माह आयु शेष रहनेपर समुद्रात होता है	अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर भी हो जाता है	केवली/४/६
७८	"	"	"	"	८४	स्पर्शादि गुणोंके भंग	परस्पर संयोगसे अनेक भंग बन जाते हैं	नहीं बँधते हैं	ध./३.
७९	"	"	"	"	८५	बीर निर्वाण परचात राजा शककी उत्पत्ति	४६१ वर्ष परचात	१०८८ वर्ष	इतिहास १३/२५
८०	"	"	"	"	८६	"	१४०६३ वर्ष परचात	६०५ वर्ष परचात	१/२६
८१	"	"	"	"	८७	"	७६६५ वर्ष परचात	"	"
८२	"	"	"	"	८८	कषाय पाहुड़ ग्रन्थ	१०० गाथाएँ नाग-हस्ती आचार्यने रची	कुल ग्रन्थ गुण-धर आचार्यने रचा है	कषाय पाहुड़
८३	"	"	"	"	८९	सुप्रोक्ता भाई बाली	दीक्षा धारण कर ली	सहमणके हाथसे मारा गया	बाली

दृष्टि विषय रस कृष्टि—कृष्टि/८।

दृष्टि शक्ति—स.सा./आ./परि./शक्ति नं. ३ अनाकारोपयोगमयी दृष्टिशक्तिः।—यह तोसरी दर्शन क्रिया रूप शक्ति है। कैसी है। जिसमें क्षेत्र रूप आकारका विशेष नहीं है ऐसे दर्शनोपयोगमयी (सत्तामात्र पदार्थसे उपयुक्त होने स्वरूप) है।

देय—गणितकी विरलन देय विधि—दे० गणित/II/१/६।

देयक्रम—(स.सा./भाषा/४७६/१६६/६) अपकर्षण कीया द्रव्यको जैसे बीया तैसे जो अनुक्रम सो देयक्रम है।

देयद्रव्य—जो द्रव्य निपेकों व कृष्टियों आदिमें जोड़ा जाता है उसे देय द्रव्य कहते हैं।

देव—श्रुतावतारकी पहावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुत केवली) के पश्चात् दसवें ११ अंग व १० पूर्वके धारी हुए। आपका अपर नाम गंगदेव था। समय—बी.नि./३१५-३२६ (ई.पू. २११-१६७) —दे० इतिहास/४/१।

देव—देव शब्दका प्रयोग बीतरामी भगवान् अर्थात् अर्हंत सिद्धके लिए तथा देव गतिके संसारी जीवोंके लिए होता है। अतः कथनके प्रसंगको देखकर देव शब्दका अर्थ करना चाहिए। इनके अतिरिक्त पंच परमेष्ठि, चंद्र्य, चंद्रयालय, शास्त्र तथा तीर्थक्षेत्र ये नौ देवता माने गये हैं। देवगतिके देव चार प्रकारके होते हैं—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी व स्वर्गवासी। इन सभीके इन्द्र सामानिक आदि दश श्रेणियाँ होती हैं। देवोंके चारों भेदोंका कथन तो उन उनके नामके अन्तर्गत किया गया है, यहाँ तो देव सामान्य तथा उनके सामान्य भेदोंका परिचय दिया जाता है।

I देव (भगवान्)**१ देव निर्देश**

१ देवका लक्षण।

२ देवके भेदोंका निर्देश।

३ नव देवता निर्देश।

४ आचार्य, उपाध्याय साधुमें भी कथंचित् देवत्व।

५ आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान।

२ अन्य सम्बन्धित विषय

* सिद्ध भगवान् —दे० मोक्ष।

* अर्हन्त भगवान् —दे० अर्हंत।

* देव बाहरमें नहीं मनगें हैं —दे० पूजा/३।

* सुदेवके श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।

* प्रतिमामें भी कथंचित् देवत्व —दे० पूजा/३।

II देव (गति)**१ भेद व लक्षण**

१ देवका लक्षण।

२ देवोंके भवनवासी आदि चार भेद।

* व्यन्तर आदि देव विशेष —दे० वह वह नाम।

३ आकाशोपपन्न देवोंके भेद।

४ पर्याप्तपर्याप्तकी अपेक्षा भेद।

२ देव निर्देश

१ देवोंमें इन्द्रसामानिकादि १० विभाग।

* इन्द्र सामानिकादि विशेष भेद —दे० वह वह नाम।

* देवोंके सर्व भेद नामकर्म कृत हैं —दे० नामकर्म।

२ कन्दर्पादि देव नीच देव हैं

* देवोंका दिव्य जन्म (उपपाद शब्दापर होता है) —दे० जन्म/२।

३ सभी देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं।

४ देवोंके शरीरकी दिव्यता

५ देवोंका दिव्य आहार।

६ देवोंके रोग नहीं होता।

७ देव गतिमें सुख व दुःख निर्देश।

* देवविशेष, उनके इन्द्र, वैभव व क्षेत्रादि —दे० वह वह नाम।

८ देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

* मारणांतिक समुद्रघातगत देवोंके मूल शरीरमें प्रवेश करके या बिना किये ही मरण सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/५।

* मरण समय अशुभ तीन लेख्याओंमें या केवल कापीत लेख्यामें पतन सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/३।

* भाव मार्गणामें आपके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा।

९ ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है।

१० ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है, और उसमें उनका वीर्य क्षरण नहीं होता।

३ देवायु व देवगति नामकर्म

* देवायु बन्ध बाण्य पारणाम —दे० आयु/३।

* देवायुकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* बद्धायुस्कोकी देवायु बन्धमें ही त्रत होने सम्भव हैं —दे० आयु/६/७।

* देवगतिकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* देवगतिमें उद्योत कर्मका अभाव—दे० उदय/५।

४ सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका समाधान

* देवगतिके गुणस्थान, जीवसमाप्त, मार्गणास्थानके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ—दे० सत्।

* देवगति सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम।

* कौन देव मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे—दे० जन्म/६।

१	देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वाभित्व ।
*	देवगतिमें वेद, पर्याप्ति, छेयादि—दे० वह वह नाम ।
२	देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वाभित्व ।
*	जन्म-मरण कालमें सम्भव गुणस्थानोंका परस्पर सम्बन्ध—दे० जन्म/६/६ ।
३	अपराध देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है ।
४	अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तावस्थामें उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं ।
५	फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों ।
६	भवनवासी देव-देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते ।
७	भवनत्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं होता ।
८	फिर उपशमादि सम्यक्त्व भवनत्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव हैं ।
*	कर्म भूमिजोंमें धार्मिक सम्यक्त्वका निर्देश होनेसे वहाँके व्यन्तर देवोंमें भी वह सिद्ध होता है —दे० भूमि/१,२

I देव (भगवान्)

१. देव निर्देश

१. देव का लक्षण

र.क./भा./सू./५ आप्तोन्निच्छन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना । भवितव्यं नियोगेन नान्यथा ह्यासता भवेत् । ५। = नियमसे बीतराग, सर्वज्ञ और आगमका ईश ही आस होता है, निरचय करके किसी अन्य प्रकार आसपना नहीं हो सकता । ५। (ज.प./१३/८४/६५) ।

बो.पा./सू./२४-२५ सो देवो जो अर्थ धम्मं कामं सुदेहणां च । सो देह जस्स अत्थि हु अत्थो धम्मो य पब्बज्जा । २४।...देवो बवगय-मोहो उदययरो भव्वजीवाणं । २५। = जो धन, धर्म, भोग और मोक्षका कारण ज्ञानको देवे सो देव है । तहाँ ऐसा न्याय है जो बाके वस्तु होय सो देवे अर जाके जो वस्तु न होय सो कैसे दे, इस न्यायकरि अर्थ, धर्म, स्वर्गके भोग अर मोक्षका कारण जो प्रबज्या जाके होय सो देव है । २४। बहुतरि देव है सो नष्ट भया है मोह जाका ऐसा है सो भव्य जीवनिके उदयका करने वाला है ।

का.अ./सू./३०२ जो जाणदि पच्चकलं तियाल-गुण-पच्चएहि संजुत्तं । लोयालोयं सयलं सो सव्वण्ह हवे देवो । ३०२। = जो त्रिकालवर्ती गुण पर्याप्तोसे संयुक्त समस्त लोक और अलोकको प्रत्यक्ष जानता है वह सर्वज्ञ देव है ।

का.अ./टी./१/१/१५ दीव्यति कीडति परमानन्दे इति देवः, अथवा दीव्यति कर्माणि जेतुमिच्छति इति देवः, वा दीव्यति कीटि-सूर्याधिकतेजसा द्योतत इति देवः अर्हद्, वा दीव्यति धर्मव्यवहारं विदधाति देवः, वा दीव्यति लोकालोकं गच्छति जानाति, ये गत्यर्थं स्ते ज्ञानार्थ इति वचनात्, इति देवः, सिद्धपरमेष्ठो वा दीव्यति स्तोति स्वचिद्रूपमिति देवः सूरिपाठकसाधुरूपस्तम् । = देव शब्द 'दिब' धातुसे बना है, और 'दिब' धातु के 'क्रीड़ा करना'

जयकी इच्छा करना आदि अनेक अर्थ होते हैं । अतः जो परमसुखमें क्रीड़ा करता है सो देव है, या जो कर्मोंको जीतनेकी इच्छा करता है वह देव है, अथवा जो करोड़ों सूर्योंके भी अधिक तेजसे देदीप्यमान होता है वह देव है जैसे—अर्हन्त परमेष्ठो । अथवा जो धर्मयुक्त व्यवहारका विधाता है, वह देव है । अथवा जो लोक अलोकको जानता है, वह देव है जैसे सिद्ध परमेष्ठो । अथवा जो अपने आत्मस्वरूपका स्तवन करता है वह देव है जैसे—आचार्य, उपाध्याय, साधु ।

पं. घ./उ./६०३-६०४ दोबो रागादिसद्भावः स्यादावरणं च कर्म तत् । तयोरभावोऽस्ति निःशेषो यत्रासौ देव उच्यते । ६०३। अस्त्यत्र केवलं ज्ञानं धार्मिकं दर्शनं सुखम् । वीर्यं चेति सुविख्यातं स्यादनन्तचतुष्टयम् । ६०४। = रागादिका सद्भाव रूप दोष प्रसिद्ध ज्ञानावरणादिकर्म, इन दोनोंका जिनमें सर्वथा अभाव पाया जाता है वह देव कहलाता है । ६०३। सचचे देवमें केवलज्ञान, केवल दर्शन, अनन्तसुख और अनन्त वीर्य, इस प्रकार अनन्त चतुष्टय प्रगट हो जाता है । ६०४। (व. पा./२/१२/२०) ।

२. देवके भेदोंका निर्देश

पं. का./ता.वृ./१/५/८ त्रिधा देवता कथ्यते । केन । इष्टाधिकृताभिमत-भेदेन—तो न प्रकारके देवता कहे गये हैं । १. जो मुक्तको इष्ट हों; २. जिसका प्रकरण हों; ३. जो सबको मान्य हों ।

पं. घ.उ./६०६ एको देवो स द्रव्यार्थसिद्धः शुद्धोपलब्धितः । अर्हन्निति सिद्धश्च पर्यायार्थाद्विधा मतः । ६०६। = वह देव शुद्धोपलब्धि रूप द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे एक प्रकारका प्रसिद्ध है, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे अर्हत तथा सिद्ध दो प्रकारका माना गया है ।

३. नव देवता निर्देश

र. क. भा./११६/१६८ पर उद्बृत्त—अर्हतसिद्धसाहित्यं जिणधम्मवयण पडिमाह । जिण णिलया इदिराप णवदेवता दितु मे बोहि । = पंच परमेष्ठो, जिनधर्म, वचन, प्रतिमा व मन्दिर, ये नव देवता मुझे रत्नत्रयकी पूर्णता देवो ।

४. आचार्य उपाध्याय साधुमें भी कथंचित् देवत्व

नि.सा./ता.वृ./१४६/क.३६३/२६६ सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः । न कामपि भिदां कापि तां विघ्नो हा जडा वयम् । = सर्वज्ञ-वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे ! हम जड़ हैं कि उनमें भेद मानते हैं । २६६।
दे.देव./१/१/बो.पा. धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष तथा उनकी कारणभूत प्रबज्याको देनेवाले ऐसे आचार्यादि देव हैं ।

५. आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान

घ.१/१.१.१/६२/२ युक्तः प्राप्तात्मस्वरूपानामर्हतां सिद्धानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्मस्वरूपवत्तत्वेऽपि देवत्वाभावादिति न, देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेदभिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथा शेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत आचार्यादयोऽपि देवा रत्नत्रयास्तित्वं प्रत्यविशेषात् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्ध-स्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न कारण-कार्यत्वाद्भेदः सस्त्वेवाचार्यादिस्थितरत्नावयवेष्वन्यस्य तितोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत आविर्भावोपलम्भात् । न परोक्षा-परोक्षकृत्तो भेदो वस्तुपरिच्छिन्ति प्रत्येकत्वाद् । नैकस्य ज्ञानस्या-वस्थाभेदतो भेदो निर्मलानिर्मलत्वस्यावस्थितवर्णस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यावयविनोऽव्यतिरेकात् । सम्पूर्ण-रत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसत्त्वापत्तेः । न चाचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्न-कर्मक्षयकृत् ण रत्नैकदेशत्वादिति चेन्न, अग्निसमुहकार्यस्य

पललराशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादिव्योऽपि देवा इति स्थितम् ।—प्रश्न—जिन्होंने आरम स्वरूपको प्राप्त कर लिया है, ऐसे अरहन्त, सिद्ध, परमेष्ठियोंको नमस्कार करना योग्य है, किन्तु आचार्यादिक तीन परमेष्ठियोंने आरम स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिए उनमें देवपना नहीं आ सकता है, अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, १. क्योंकि अपने-अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा सम्पूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आ जायेगी, इसलिए यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि अरहन्तादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सङ्गावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है, इसलिए आशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है । २. आचार्यादिकमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध-परमेष्ठियोंमें स्थित रत्नोंसे भेद भी नहीं है, यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आ जावेगा । ३. आचार्यादिक और सिद्धपरमेष्ठियोंके सम्म्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहनेपर ही तिरोहित, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण कर्मके अभाव हो जानेके कारण आभिर्भाव पाया जाता है । इसलिए उनमें कार्य-कारणपना भी नहीं बन सकता है । ४. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष जन्य भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि वस्तुके ज्ञान सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक है । ५. केवल एक ज्ञानके अवस्था भेदसे भेद नहीं माना जा सकता । यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था भेदसे भेद माना जावे तो निर्मल और मलिन दशाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा । ६. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवीजन्य भेद भी नहीं है, क्योंकि अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं । प्रश्न—पूर्णताको प्राप्त रत्नोंको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एक देशको देव नहीं माना जा सकता । उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एक देशमें देवपनाका अभाव मान लेनेपर रत्नोंकी समग्रता (पूर्णता) में भी देवपना नहीं बन सकता है । प्रश्न—आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि उनके रत्न एकदेश हैं । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जिस प्रकार पलल राशिका अग्नि-समूहका कार्य एक कणसे भी देवा जाता है, उसी प्रकार यहाँ पर भी सम्प्रभावाहिए । इसलिए आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है । (ध. ६/४.१.१/११/१) ।

II. देव (गति)

१. भेद व लक्षण

१. देवका लक्षण

स.सि./४/१/२३६/५ देवगतिनामकर्मोदये सत्यभ्यन्तरे हेतौ बाह्यविभूति-विशेषैः द्वीपसमुद्रादिप्रवेशेषु यथेष्टं दोष्यन्ति क्रीडन्तीति देवाः । —अभ्यन्तर कारण देवगति नामकर्मके उदय होनेपर नाना प्रकारकी बाह्य विभूतिसे द्वीप समुद्रादि अनेक स्थानोंमें इच्छानुसार क्रीड़ा करते हैं वे देव कहलाते हैं । (रा.वा.४/१/२०६/६) ।
पं.सं./५/१/६३ क्रीडन्ति जदो गिचर्ब गुणेहि अट्ठेहि दिम्बभावेहि । भासंतदिम्बकाया तम्हा ते वण्णिया देवा । ६३ ।—जो दिम्बभाव-युक्त अणिमादि आठ गुणोंसे निरय क्रीड़ा करते रहते हैं, और जिनका प्रकाशमान दिम्ब शरीर है, वे देव कहे गये हैं । ६३ । (ध. १/१.१. २४/१३१/२०३) ; (गो.जी/५/१/१६१) ; (पं.सं./सं./१/१४०) ; (ध. १३/५.६.१४१/४६३/१) ।

२. देवोंके भवनवासी आदि ४ भेद

त.सू.४/१ देवाश्चतुर्णिकायाः । १। के पुनस्ते । भवनवासीनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वैमानिकाश्चेति । (स.सि./४/१/२३७/१) ।—देव चार निकायवाले हैं । १। प्रश्न—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं । उत्तर—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी और वैमानिक । (पं.का./सू./११८) ; (रा.वा./४/१/३/२११/१४) ; (नि.सा./ता.४/१६-१७) ।
रा.वा./४/२३/४/२४२/१३ वणिणकायाः (अपि) संभवन्ति भवनपाता-लव्यन्तरज्योतिष्ककणपोपपन्नविमानाधिष्ठानात् । ...अथवा सप्त देव-निकायाः । त एवाकाशोपपन्नैः सह ।—देवोंके भवनवासी, पाताल-वासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कणपोपपन्न और विमानवासीके भेदसे छह प्रकार हैं । इन छहमें ही आकाशोपपन्न देवोंको और मिला देनेसे सात प्रकारके देव बन जाते हैं ।

३. आकाशोपपन्न देवोंके भेद

रा.वा./४/२३/४/२४२/१७ आकाशोपपन्नाश्च द्वादशविधाः । पानुतापि-लवणतापि-तपनतापि - भवनतापि-सोमकायिक-यमकायिक-वरुण-कायिक - वैश्रवणकायिक-पितृकायिक-अनलकायिक - रिष्ट-अरिष्ट - संभवा इति । —आकाशोपपन्न देव बारह प्रकारके हैं—पानुतापि, लवणतापि, तपनतापि, भवनतापि, सोमकायिक, यमकायिक, वरुण-कायिक, वैश्रवणकायिक, पितृकायिक, अनलकायिक, रिष्टक, अरिष्टक और सम्भवन ।

४. पर्वासापर्याप्तकी अपेक्षा भेद

का.अ.सू./१३३...देवा वि ते दुविहा । १३३। पर्याप्ताः निर्वृत्त्यपर्याप्ता-श्चेति । टी०।—देव और नारकी निर्वृत्त्यपर्याप्त और पर्याप्तके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

२. देव निर्देश

१. देवोंमें इन्द्र सामानिकादि दश विभाग

त.सू./४/४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशदारिषदारमरक्षलोकपालानीकप्रकी-र्णकाभियोग्यकिंविचिकारैकशः । ४।—(चारों निकायके देव क्रमसे १०.५.६.१२ भेदवाले हैं—दे० वह वह नाम) इन उक्त दश आदि भेदोंमें प्रत्येकके इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद, आत्मरक्ष, लोकपाल, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किंविचिकारूप हैं । ४। (ति.प./३/६२-६३) ।

त्रि.सा./२२३ इदं पठिद्विगिदा तेत्तीससुरा समाणतनुरक्ता । परिसत्तय-आणीया पङ्कणभियोगकिंविभिसिया । २२३।—इन्द्र, प्रतीन्द्र, विगोन्द्र कहिये लोकपाल, त्रायस्त्रिंशदेव, सामानिक, तनुरक्षक, तीन प्रकार पारिषद, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य, किंविचिक ऐसैं भेद जाननैं । २२३।

२. कन्दर्प आदि देव नीच देव हैं

सू.आ./६३ कन्दर्पमाभिजोगं किंविच संमोहमासुरतं च । ता देव-दुग्गईओ मरणम्मि विराहिए होति । ६३।—मृत्युके समय सम्यक्त्वका बिनाश होनेसे कन्दर्प, आभियोग्य, कैशिवच, संमोह और आसुर—ये पाँच देव दुर्गतिायें होती हैं । ६३।

३. सर्व देव नियमसे अनेन्द्र पूजन करते हैं

ति.प./३/२२८-२२९ णिस्सेसकम्मस्ववणेअहेतुं मण्णंतया तस्य जिणंद-पूजं । सम्मत्तविरया कुब्बंति णिच्च देवा महणं तविसोहिपुब्बं । २२८। कुलाहिबेवा हव मण्णमाणा पुराणवेवाण पवोधणेण । मिच्छाप्पुत्ता ते य जिणिहपूजं भत्तीए णिच्चं णियमा कुणंति । २२९।—वहाँ पर अविरत सम्मदृष्टि देव जिनपूजाको समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें अहितीय

कारण समझकर नित्य ही महान् अनन्तगुणी विशुद्ध पूर्वक उसे करते हैं । १२२। पुराने देवोंके उपदेशसे मिथ्यादृष्टि देव भी जिन प्रतिमाओंको कुशाधिदेवता मानकर नित्य ही नियमसे भक्ति पूर्वक जिनेन्द्रार्चन करते हैं । १२३। (ति.प./८/५८८-५८९) ; (जि.सा./ ४६२-४६३) ।

४. देवोंके शरीरकी दिव्यता

ति.प./१/२०८ अट्टिसिराकहरिवसामुत्तपुरीसाणि केसलोमाहं । चम्-
ठमसम्पठुडी ण होइ सेवाण संघउणे १२०८। देशके शरीरमें हड्डी, नस,
रुधिर, बर्बर्, मूत्र, मल, केश, रोम, चमड़ा और मांसादिक नहीं
होता । (ति.प./१/८६८) ।

घ. १४/५.६.६१/८१/८ देव...पत्तेयसरीरा वृच्चंति एवेसि णिगोदजीवेहिं सह संबंधाभावादो। -देव...प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता।

ज. प. १/११/२४४ अष्टगुणमहाही ओमुहचिउरुगणवितससंजुत्तो । सम-
चररंसमुसंखिय सबदणेषु य असंखदणो १२४४।=अणिमा, महिमादि
आठ गुणों व महा-श्रुतिसे सहित, शुभ विक्रिया विशेषसे संयुक्त,
समचतुरस्र शरीर संस्थानसे युक्त, छह संहननोंमें संहननसे रहित,
(सौधर्मेन्द्रका शरीर) होता है ।

बो.पा./टी./३३/६८/१५ पर उद्धृत—देवा...आहारो अस्थि णस्थि
नोहारो ।१। निक्कुंचिया होति ।१।—देवोंके आहार होता है, परन्तु
निहार नहीं होता, तथा देव मंख-दाढ़ीसे रहित होते हैं ।

५. देवोंका दिव्य आहार

ति.प./६/१११ उवहिवजमणजीवीवरिससहस्सेण दिव्वअमयमयं ।
भुंजहि मणसाहारं निरुवमयं तुष्टिपुट्टिकरं ।१११। (तेसु कवलासण-
णत्थि । ति.प./६/७७) = देवों के दिव्य, अमृतमय, अनुपम और तुष्टि
एवं पुष्टिकारक मानसिक आहार होता है ।१११। उनके कवलाहार
नहीं होता । (ति.प./६/७७) ।

६. देखोंके रोग नहीं होता

ति.प./३/२०६ बष्णुरसगंधफासे अशस्यबेकुवदिविखर्वादा हि । जेवेसु
 रोयवादिखठिदी कम्माणुभावेण । २०६ = चुँ कि वर्ण, रस, गन्ध और
 स्पर्शके विषयमें अतिशयको प्राप्त नैकियक दिव्य स्थान्य होते हैं,
 इसलिए इन देवोंके कर्मके प्रभावसे रोग आदिकी उपस्थिति नहीं
 होती । २०६। (ति.प./५/४६) ।

७. देवगतिमें सुख व दुःख निर्देश

ति.प./३/१४१-२३८ चमरिदो सोहम्मे ईसदि बहरोयणो य ईसाणे ।
भूदानधे वेणु धरणणादम्मि वेणुघारि त्ति १४१। एदे अट्ठ सुदिदा
अण्णोणं बहुविहाओ भूदीओ । दट्ठण मच्चरेण ईसंति सहावदो
केई १४२। विविहरित्ति करणभाविदविमुद्धुद्धीहि दिव्वरूवेहि ।
णाणविकुब्बणं बहुविलाससं पत्तिजुसाहि १४३। मायाचारविभज्जि-
दपकिदिपसणाहि अच्छाराहि समं । गियणियविभूदिजोणं संकम्पव-
संगं सोमसं १४३। पडुगडहप्पहुदीहि सत्तसराभरणमहुदीवेहि ।
बरलत्तिणचच्चेहि देवा भुंजंति जवभोगं १४३। ओहि पि बिजाणं तो
अण्णोणुपपणपेयममूलमणा । कामंथा ते सव्वे गदं पि कालं ण
याणंति १४४। बररणकंचणाए विञ्चित्तसयल्लुज्जलम्मि पासादे ।
कालागुरुगंधड्ढे रागणिघाणे रमंति सुरा १४५। सयणाणि आसणंणि
मडवाणि विञ्चित्तरुवरइदाणि । तणुमवयणाणं दगजणणाणि होंति
देवां १४६। फासरसल्लवसइधुणिगंधेहि बहियाणि सोक्खाणि ।
उव्वभुंजंता देवा तित्ति लहंति पिमिंसंति १४७। दोबेसु णदिबेसुं
योगिणदीए वि णंदणवणेसुं । बरपोकखरिणीं पुलिणरथलेसु कीटंति
राएण १४८। -चमरेन्द्र सोधर्मसे ईर्षा करता है, वैरोचन ईशानसे

बेणु भूतानन्दसे और बेणुधारी धरगानन्दसे। इस प्रकार ये आठ सुरेन्द्र परस्पर नाना प्रकारकी विभूतियोंको वैवर्कर मात्सर्यसे, व कितने ही स्वभावसे ईर्ष्या करते हैं। १४४-१४३।

(त्रि.सा./११९); (भ.आ./मृ./१६६-१६७) वे वेब विविध रतिक प्रतीककरणमें बहुत, विषयरूपोंमें युक्त, नाना प्रकारकी क्रिया ब बहुत बिलास सम्पत्तिसहित...स्वभावसे प्रसन्न रहनेवाली ऐसी अप्सराओं साथ अपनी-अपनी विभूतिके योग्य एवं संकल्पमात्रसे प्राप्त होनेवाले उत्तम पट्ट आदि वादित्र...एवं उकृष्ट सुन्दर नृत्यका उपयोग करते हैं। १२३१-१२३३...कामध होकर नीचे हुए समयको भी नहीं जानते हैं।...सुगन्धसे व्यास रागके स्थान भूत प्रासादमें रमण करते हैं। १२३४-१२३५। वेवोंके शयन और आसन मृदुल, विचित्र रूपसे रचित, शरीर एवं मनको आनन्दोत्पादक होते हैं। १२३६। ये वेब स्पर्श, रस, रूप, सुन्दर शब्द और गंधसे बहिको प्राप्त हुए सुवर्णको अनुभव करते हुए क्षणमात्र भी तृप्तिको प्राप्त नहीं होते हैं। १२३७ ये कुमादेव रागसे द्वीप, कुलाचल, भोगभूमि, नन्दनवन और उत्तम बावड़ी अथवा नदियोंके तटस्थानोंमें भी क्रीडा करते हैं। १२३८।

त्रि.स.१२६ अट्टगुणित्विसिद्धिणाणामपि भूतसंगेही दित्तंगा । भुंजति भोगनिदट्ठं सगपुत्रतत्वेण तथ्य सुरा ॥१६॥' (ति.प./८/५६०-५६४) ।
—तहाँ जो देव हैं ते अणिमा, महिमादि आठ गुण श्रुति कर विशिष्ट हैं, अर नाना प्रकार मणिका आधुषणनि कर प्रकाशमान हैं अंग जिनका ऐसी हैं । ते अपना पूर्व कोया तपका फल कर इष्ट भोगको भोगवैं हैं ॥१२६॥

६. देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

ति.प./५/६६४-६६६ गम्भावयारपहुदिसु उत्तरदेहासुराणकच्छति ।
जन्मण ठाणसु सुहं मूलसरोराणि वेत्ठति ।६६५। णवरि विसेसे एसो
सोहम्मोसाणजादेवमाणं । वच्चंति मूलदेहा णियगियकप्पामराण
पासम्मि ।६६६।=गर्भ और जन्मादि कल्याणकोंमें देवोंके उत्तर
शरीर जाते हैं, उनके मूल शरीर मुख पूर्वक जन्म स्थानमें रहते
हैं ।६६५। विशेष यह है कि सौधर्म और ईशान कल्पमें हुई देवियोंके
मूलशरीर अपने अपने कल्पके देवोंके पासमें जाते हैं ।६६६।

घ. ४/१.३.१५/७६/६ अप्पणो ओहिखेतमेत्तं देवा विउज्ज्वति त्ति जं ओहियियवपणं तण्ण षड्दे ।—देव अपने अपने अवधिहानके क्षेत्र प्रमाण विक्रिया करते हैं, इस प्रकार जो अन्य आचार्योंका वचन है, वह घटित नहीं होता ।

९. ऊपर-ऊपरके स्तरोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है

त.सू.०/१/२०-२१ स्थितिप्रभावसुखयुतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियवधिविषय-
तोऽधिकः । २०। गतिशरीरपरिग्रहप्रभिमनतो होनाः । २१। - स्थिति,
प्रभाव, सुख, युति, लेश्याविशुद्धि, इन्द्रिय विषय और अवधि-
विषयकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक हैं । २०। गति, शरीर,
परिग्रह और अभिमनकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन हैं । २१।

१०. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविष्टार भी हीन-हीन होता है और उसमें उनका वीर्यक्षरण नहीं

त.सू./४/७-६ कायप्रविचारा आ देशानात् ७७। शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनः-
प्रवीचाराः १८। परेऽप्रवीचाराः १६। - (भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष
और) देशान तकके वेव काय प्रवीचार अर्थात् शरीरसे विषयमुख
भोगने वाले होते हैं ७७। शेष वेव, स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय
मुख भोगने वाले होते हैं १८। बाकीके सब वेव विषय मुखसे रहित
होते हैं १६। (मू.आ./११३६-११४४); (ध.१/१.१६८/१३६/५), (सि.प./१-
३३६-३३७)

ति.प./३/१३०-१३१ असुरादिभवनसुरा सञ्चे ते होति कायपविचारा । वेदस्सुदीरणाए अनुभवणं माणुससमाणं ॥१३०॥ धाउविहोणत्तादो रेदविणिग्गमणमरिथ ण हु ताणं । संकप्प सुहं जायदि वेदस्स उदी-रणाविगमे ॥१३१॥ —वे सब असुरादि भवनवासी देव (अर्थात् काय प्रविचार वाले समस्त देव) कायप्रविचारसे युक्त होते हैं तथा वेद नोकषायकी उदीरणा होनेपर वे मनुष्योंके समान कामसुखका अनुभव करते हैं । परन्तु सप्त धातुओंसे रहित होनेके कारण निश्चय से उन देवोंके नीचका क्षरण नहीं होता । केवल वेद नोकषायकी उदीरणा ज्ञान होनेपर उन्हें संकल्प सुख होता है ।

३. सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व

ष. खं. १/१.१/मू. १६६-१७१/४०६ देवा अरिथि मिच्छाहट्ठी सासनसम्मा-हट्ठी सम्मामिच्छाहट्ठी असंजदसम्माहट्ठि ति ॥१६६॥ एवं जाव उव-रिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति ॥१६७॥ देवा असंजदसम्माहट्ठि-ठाणे अरिथि खइयसम्माहट्ठी वेदयसम्माहट्ठी उवसमसम्माहट्ठि ति ॥१६८॥ भव वासिय-वाणवत्तर-जोइसिय-देवा देवीओ च सोध-म्मीसाण-कप्पवासीय-देवीओ च असंजदसम्माहट्ठि-ट्ठाणे खइय-सम्माहट्ठी णरिथि अवसेसा अरिथि अनसेसियाओ अरिथि ॥१६९॥ सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माहट्ठि-ट्ठाणे अरिथि खइयसम्माहट्ठी वेदयसम्माहट्ठी उवसमसम्माहट्ठी ॥१७०॥ अनुदिस-अणुत्तर-विजय-वहजयंस-जयंतावराजितसवट्ठसिद्धि - विमाण - वासिय - देवा असंजद-सम्माहट्ठि-ट्ठाणे अरिथि खइयसम्माहट्ठी वेदयसम्माहट्ठी उवसमसम्माहट्ठी ॥१७१॥ — देव मिध्याहट्ठि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्याहट्ठि और असंयत सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१६६॥ इस प्रकार उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम पटल तक जानना चाहिए ॥१६७॥ देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें, क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१६८॥ भवन-वासो, वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियाँ और सौधर्म तथा ईशान कल्पवासिनी देवियाँ असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थान-में क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होती हैं या नहीं होती हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं ॥१६९॥ सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक रहने वाले देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१७०॥ नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, और जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तरोंमें रहने वाले देव असंयत सम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१७१॥

२. देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

ष. खं. १/१.१/मू. १७३ देवा चट्ठु हाणेसु अरिथि मिच्छाहट्ठी सासनसम्माहट्ठी असंजदसम्माहट्ठि ति । (२५।२९५) देवा मिच्छाहट्ठि-सासनसम्माहट्ठी असंजदसम्माहट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥१७४॥ सम्मामिच्छाहट्ठि-ट्ठाणे णियमा अपप-ज्जत्ता ॥१७५॥ भवणवासिय-वाणवत्तर-जोइसिय-देवा देवीओ सोधम्मी-साण-कप्पवासीय-देवीओ च मिच्छाहट्ठि-सासनसम्माहट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तिओ सिया अपज्जत्तिओ ॥१७६॥ सम्मामिच्छाहट्ठि-असंजदसम्माहट्ठि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता णियमा पज्जत्तियाओ ॥१७७॥ सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उव-रिम गेवज्जं ति विमाणवासिय-देवेसु मिच्छाहट्ठि-सासनसम्मा-हट्ठि-असंजदसम्माहट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता मिया अपज्जत्ता ॥१८॥ सम्माहट्ठि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता ॥१८१॥ अनुदिस-अणुत्तर-विजय-

वहजयंस-जयंतावराजितसवट्ठसिद्धि-विमाण-वासिय-देवा असंजद-सम्माहट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥१८०॥ (१४-१००/१३५) —मिध्याहट्ठि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्याहट्ठि और असंयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं ॥१८१॥ देव मिध्याहट्ठि सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१८१॥ देव सम्यग्मिध्याहट्ठि गुणस्थानमें नियमसे अपर्याप्तक होते हैं ॥१८१॥ भवन-वासो वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियाँ तथा सौधर्म और ईशान कल्पवासिनी देवियाँ ये सब मिध्याहट्ठि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं, और अपर्याप्त भी ॥१८१॥ सम्यग्मिध्याहट्ठि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्तक होते हैं (गो.जी./जी.प्र./७०३/-११३/७/१) और पूर्वोक्त देवियाँ नियमसे पर्याप्त होती हैं ॥१८१॥ सौधर्म और ईशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक विमानवासी देवों सम्बन्धी मिध्याहट्ठि, सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१८१॥ सम्यग्मिध्याहट्ठि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्त होते हैं ॥१८१॥ नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१८०॥ [इन विमानोंमें केवल असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान ही होता है, शेष नहीं] घ.३/१.२.७२/२८२/१, (गो.जी./जी.प्र./७०३/-११३/७/८) ।

घ.४/१.५.२६३/४६३/६ अंतोमुहत्तुण्डाहज्जसागरोवमेसु उप्पणसम्मा-दिट्ठस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे संभवाभावादो । —अन्तर्मुहूर्त कम अट्टाई सागरोपमकी स्थिति वाले देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासो सम्यग्दृष्टिदेवके मिथ्यात्वमें जानेकी सम्भावना-का अभाव है ।

गो.क./जी.प्र./५५१/७५६/१ का भावार्थ —सासादन गुणस्थानमें भवन-त्रिकादि सहस्रार स्वर्ग पर्यन्तके देव पर्याप्त भी होते हैं, और अप-र्याप्त भी होते हैं ।

३. अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ.२/१.१/५५६/४ देवासंजदसम्माहट्ठीणं कधमपज्जत्तकाले उवसम-सम्मत्तं लम्भदि । बुद्धदे—वेदयसम्मत्तमुवसांमिय उवसमसेट्ठिमाराहिय पुणो ओदरियपमत्तापमत्तसंजद-असंजद-संजदासंजद-उवसमसम्मा-हट्ठि-ट्ठाणेहि मज्झिमतेउलेस्सं परिणमिय कालं काऊण सोध-म्मीसाण-देवेसुप्पण्णाणं अपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं लम्भदि । अध ते चेव ... सणक्कुमारमाहिदे...नह-नहोत्तर-लातव-काविट्ठ-सुक्क-महासुक्क...सदारसहस्सारदेवेसु उप्पज्जंति । अध उवसमसेट्ठि चट्ठिय पुणो दिण्णा चेव मज्झिम-सुक्कलेस्साए परिण्हा संता जदि कालं करंति तो उवसमसम्मत्तेण सह आणद-पाणद-आरणचुद-णव-गेवज्जविमाणवासिय देवेसुप्पज्जंति । पुणो ते चेव उक्कस्स-सुक्कलेस्सं परिणमिय जदि कालं करंति तो उवसमसम्मत्तेण सह णवाणुदिस-पंचाणुत्तरविमाणदेवेसुप्पज्जंति । तेण सोधम्मादि-उवरिमसव-देवासंजदसम्माहट्ठीणमपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं लम्भदि ति । —प्रश्न—असंयत सम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व कैसे पाया जाता है ? उत्तर—वेदक सम्यक्त्वको उपशमा करके और उपशम श्रेणीपर चढ़कर फिर वहाँसे उत्तरकर प्रमत्त संयत, अप्रमत्त संयत, असंयत, संयतासंयत, उपशम सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंसे मध्यम तेजोलेखाको परिणत होकर और मरण करके सौधर्म ऐशान कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होने वाले जीवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है । तथा उपर्युक्त गुणस्थान-वर्ती हो जीव (यथायोग्य उत्तरोत्तर विबुद्ध लेखासे मरण करे तो)

सनत्कुमार और माहेन्द्र, ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव, कापिष्ठ, शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा उपशम श्रेणीपर चढ़ करके और पुनः उतर करके मध्य शुक्र लेखासे परिणत होते हुए यदि मरण करते हैं तो उपशम सम्यक्त्वके साथ आनत, प्राणत, आरण, अच्युत और नौ ग्रैवेयक विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा पूर्वोक्त उपशम सम्यग्दृष्टि जीव ही उत्कृष्ट शुक्ल लेखाको परिणत होकर यदि मरण करते हैं, तो उपशम सम्यक्त्वके साथ नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। इस कारण सौधर्म स्वर्गसे लेकर ऊपरके सभी असंयतसम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है (स.सि.१/१/१३/७)।

४. अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तावस्थामें भी उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं

ध.१/१.१/१६६/१ केन कारणेन (अनुदिशादिसु) उवसमसम्मत्तं गत्थि।
 बुच्चदे—तत्थ द्विदा देवा ण ताव उवसमसम्मत्तं पडिवज्जंति तत्थ मिच्छाइट्टीणमभावादो। भवतु णाम मिच्छाइट्टीणमभावो उवसमसम्मत्तं पि तत्थ टिट्ठा देवा पडिवज्जंति को तत्थ विरोधो।
 इदि ण 'अणतरं' पच्छदो य मिच्छत्तं' इदि अणेण पाहुडसुत्तेण सह विरोहादो। ण तत्थ टिट्ठ-वेदगसम्माइट्टीणो उवसमसम्मत्तं पडिवज्जंति मणुसगदि-वदिरिस्सणगर्दोसु वेदगसम्माइट्टीजीवाणं दंसणमोहुवसमणहेतु परिणामाभावादो। ण य वेदगसम्माइट्टीत्तं पडि मणुस्सेहिं विरोसाभावादो मणुस्साणं च दंसणमोहुवसमणजोग-परिणामेहिं तत्थ णियमेण होदव्वं मणुस्स-संसजम-उवसमसेडिसमा-रुहणजोगत्तणेहिं भेददंसणादो। उवसम-सेडिम्ह कालं काउणुवसम-सम्मत्तेण सह देवेषुपणजीवा ण उवसमसम्मत्तेण सह छ पजजत्तीओ समानेति तत्थ तणुवसमसम्मत्तकालोदो छ-पजजत्तीणं समाणकालस्स बहुत्तुवर्लभादो। तम्हा पजजत्तकाले ण एदेसु देवेषु उवसमसम्मत्त-मत्थि त्ति सिद्धं'। प्रश्न—नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व किस कारणसे नहीं होता? उत्तर—वहाँपर विद्यमान देव तो उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होते नहीं हैं, क्योंकि वहाँपर मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव है। प्रश्न—भले ही वहाँ मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव रहा आवे, किन्तु यदि वहाँ रहनेवाले देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करें तो, इसमें क्या विरोध है? उत्तर—१. 'अनादि मिथ्यादृष्टि जीवके प्रथमोपशम सम्यक्त्वके पश्चात् मिथ्यात्वका उदय नियमसे होता है परन्तु सादि मिथ्यादृष्टिके भाज्य है' इस कथायुप्राप्तके गाथासूत्रके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है। २. यदि कहा जाये कि वहाँ रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त होते हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि मनुष्यगतिके सिवाय अन्य तीन गतिधर्मों रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि जीवोंके दर्शनमोहनीयके उपशमन करनेके कारणभूत परिणामोंका अभाव है। ३. यदि कहा जाये कि वेदक सम्यग्दृष्टिके प्रति मनुष्योंसे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके कोई विशेषता नहीं है, अतएव जो दर्शनमोहनीयके उपशमन योग्य परिणाम मनुष्योंके पाये जाते हैं वे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके नियमसे होना चाहिए, सो भी कहना युक्ति संगत नहीं है, क्योंकि संयमको धारण करनेकी तथा उपशमश्रेणीके समारोहण आदिकी योग्यता मनुष्योंमें होनेके कारण दोनोंमें भेद देखा जाता है। ४. तथा उपशमश्रेणीमें मरण करके औपशमिक सम्यक्त्वके साथ देवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीव औपशमिक सम्यक्त्वके साथ छह पर्याप्तियोंको समाप्त नहीं कर पाते हैं, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्वके कालसे छहों पर्याप्तियोंके समाप्त होनेका काल अधिक पाया जाता है, इसलिए यह बात सिद्ध हुई कि

अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी देवोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है।

५. फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों

ध.१/१.१.१७/४०७/७ कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वं। तत्रोत्पत्तेरभ्यः सायिकशायोपशमिकसम्यग्दर्शने-भ्यस्तदनुत्पत्तेः। नापि मिथ्यादृष्टय उपात्तोपशमिकसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात्। न. उपशमश्रेण्याकृद्वा-नामारुह्यतीर्णानां च तत्रोत्पत्तिरस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात्।—प्रश्न—अनुदिश और अनुत्तर विमानोंमें उपशम सम्यग्दर्शन सद्भाव कैसे पाया जाता है? प्रतिशंका—वहाँपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है? उत्तर—वहाँपर जो उत्पन्न होते हैं उनके सायिक, शायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसलिए उनके उपशम सम्यग्दर्शनको उत्पत्ति नहीं हो सकती है। और मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि उपशम सम्यग्दृष्टियोंका उपशम सम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता। उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशम श्रेणी चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिए वहाँपर उपशम सम्यक्त्वके सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है। दे०-मरण/३ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें मरण सम्भव है परन्तु प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें मरण नहीं होता है।

६. भवनवासी देव देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते

ध.१/१.१.१७/३३६/५ भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेरतत्रानुत्पत्तिरस्य तद्वृत्तेन मरणाभावात् किन्त्वेतन्न घटते यदसंयतसम्यग्दृष्टिर्गर्णवारतत्र नोत्पद्यत इति न, जघन्येषु तस्योत्पत्तिरभावात्। नारवेषु तिर्गेषु च कनिष्ठेषूपत्यमानारतत्र तेभ्योऽधिषेवु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न, मिथ्यादृष्टीनां प्राग्ब्रह्मायुष्काणां पश्चादाप्तसम्यग्दर्शनानां नारका-द्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति सम्यग्दर्शनस्यासामर्थ्यात्। तद्वद्वेष्वपि किन्न स्यादिति चेन्नस्यमित्त्वात्। तथा च भवनवास्यादित्यभ्य-संयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरसकन्देदिति चेन्न. सम्यग्दर्शनस्य ब्रह्मायुषी प्राणिनां तत्तद्गत्यायु.सामान्येनाविरोधनरतद्गतिविशेषोत्पत्ति-विरोधित्वोपलम्भात्। तथा च भवनवासिद्यत्तरयोर्योत्पत्तिकर्ण-काभियोग्यकिञ्चिदुत्पत्त्या विरोधो असंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धवेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते।—प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी उक्त देव देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, क्योंकि इस गुणस्थानमें मरण नहीं होता है। परन्तु यह बात नहीं घटती कि मरनेवाला असंयत सम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव-देवियोंमें उत्पन्न नहीं होता है। उत्तर—नहीं क्योंकि सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती। प्रश्न—जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्पवासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और जिन्होंने अनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है, ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें उत्पत्तिके रोकनेका सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है। प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिस प्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है। उत्तर—यह कहना ठीक है, क्योंकि यह बात इष्ट हो है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयत सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायेगी? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयु कर्मका बन्ध

कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्म्यग्दर्शनका उस गति सम्बन्धी आयु सामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस-उस गति सम्बन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किञ्चिदधिक देवोंमें ...असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है।

७. भवनत्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षायिक सम्म्यग्दर्शन क्यों नहीं होता

घ. १/१.१.१६६/४०६/१ किमिति क्षायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावात्क्षयितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तेरभावाच्च। = प्रश्न—क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक तो वहाँपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है। दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शन मोहका क्षय कर दिया है उनकी भवन-वासी आदि अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

८. फिर उपशमादि सम्यक्स्व भवनत्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है

घ. १/१.१.१६६/४०६/७ शेषसम्यक्स्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां पश्चात्पर्यायपरिणतेः सत्त्वात्। = प्रश्न—शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) सद्भाव कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप पर्याय हो जाती है, इसलिए शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका वहाँ सद्भाव पाया जाता है।

देव श्रद्धा—वल्लभीपुरमें श्वेताम्बरार्या थे। कृति—श्वेताम्बरोंके मूलसूत्र आचारादि। समय—बी.नि. ६८०, वि. ५१०, ई. ४५३। कल्पसूत्र—वल्लहिपुरम्मह नगरे देवदृष्टिपुत्रहसयलसंधेहि। आगम-पुत्रे लिम्हिओ णवसय असोआओ वरिओ। = वल्लभीपुर नगरमें देवश्रद्धाका सकलसंघ सहित आगमन वीर निर्वाण ६८० में हुआ था। (द.सा./प्र.३१ प्रेमीजी)

देव श्रद्धा—२० श्रद्धा।

देवकीर्ति—१. अनन्तवीर्यकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप श्रीपाल नं. २ के शिष्य तथा वादिराजके गुरु थे। समय—ई. ६७५-१०१५। (सि.वि./प्र.७५ पं. महेन्द्र) —दे० इतिहास/५/४। २. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुरीयके शिष्य तथा गण्ड, विमुक्त, धावि, चतुर्मुख आदि अनेक साधुओं व प्रायकोंके गुरु थे। आपने कोल्लापुरीके रूप-नारायण वसतिके आधीन केल्लेरेय प्रतापपुरका पुनरुद्धार कराया था। तथा जिननाथपुरमें एक दानशाला स्थापित की थी। इनके शिष्य हुल्लराज मन्त्रीने इनके पश्चात् इनकी निषधका बनवायी थी। समय—वि. ११६०-१२२० (ई. ११३३-११९३); (च. खं. २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/५/४। ३. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप गण्डविमुक्तदेवके शिष्य थे। समय—वि. १२१५-१२४५ (ई. ११८८-१२१८); (च. खं. २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/५/४।

देवकुल—१. विदेह क्षेत्रस्थ एक उत्तम भोगभूमि जिसके दक्षिणमें निषध, उत्तरमें झुमेर, पूर्वमें सौमनस गजदन्त व पश्चिममें विष्णु त्रय गजदन्त हैं। २. इसका अवस्थान व विस्तार —दे० लोक/३.६। ३. इसमें काल परिवर्तन आदि विशेषताएँ —दे० भूमि।

देवकुल—१. गन्धमादनके उत्तरकुल कूटका स्वामी देव —दे० लोक/७। २. विष्णु त्रय गजदन्तस्थ एक कूट —दे० लोक/७। ३. सौमनस गजदन्तस्थ एक कूट —दे० लोक/७। ४. सौमनस गजदन्तस्थ देवकुल कूटका स्वामी देव —दे० लोक/७। ५. देवकुलमें स्थित दोका नाम—दे० लोक/७।

देव कूट—१. अपर विदेहस्थ चन्द्रगिरि वक्षारका एक कूट —दे० लोक/७। २. उपरोक्त कूटका रक्षक एक देव—दे० लोक/७।

देवचन्द्र—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुरीयके शिष्य थे। भट्टारकोंके आप अग्रणी थे। बेताल फोडिंग आदि भूत-पिशाचोंको बश करने-में कुशल मन्त्र-तन्त्रवादी थे। समय—वि. ११६०-१२२०, ई. ११३३-११९३ —दे० इतिहास/५/४। (च. खं. २/प्र. ४ H. L. Jain) २. कृति—राजवलिकथे (कनड़ी ग्रन्थ)। समय—वि. १८६६ (ई. १८३६), (भ.आ./प्र. ४ प्रेमीजी)

देवजित—कृति—पंचास्तिकाय (पं.का./प्र. ३-पं. पन्नालाल नाकली-वाल), (पिटर्सन साहबकी रिपोर्ट चौथी नं. १४४२ का ग्रन्थ)

देव जी—कृति—सम्मैद शिखर विलास, परमात्म-प्रकाशकी भाषा टीका। समय—वि. १७३४। (हि.जै.सा. ४/१६५ कामता)।

देवता—१. देवी-देवता —दे० देव/II। २. नव देवता निर्देश। —दे० देव/I।

देवनन्दि—नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप यशोनन्दिके शिष्य थे और जयनन्दिके गुरु थे। समय—वि.सा. २११-२५८ (ई. ३३६-३८६); (सि.सि./प्र. ८२), पं. फूल-चन्द्रजीके अनुसार सम्भवतः यही पूज्यपाद स्वामी थे। पर यह बात कुछ लगती नहीं, क्योंकि उनका समय—ई.श. ५ सर्व सम्मत है —दे० इतिहास/५/१३।

देवपाल—१. भावि कालीन तेईसवें तीर्थंकर हैं। अपरनाम दिव्य-पाद। —दे० तीर्थंकर/५। २. ह.पु./सर्ग/श्लोक पूर्वके तीसरे भवमें भानुदत्त सेठका पुत्र भानुषेण था (३४/६७)। फिर दूसरे भवमें चित्र-चूल विद्याधरका सेनकान्त नामक पुत्र हुआ (३४/१३२)। फिर गंग-देव राजाका पुत्र गंगदत्त हुआ (३४-१४२)। वर्तमान भवमें वसुदेवका पुत्र था (३४/३)। सुदृष्टि नामक सेठके घर इनका पालन हुआ (३४/४-५)। नेमिनाथ भगवात्के समवशरणमें धर्म श्रवण कर, वीक्षा ले ली (तथा घोर तप किया); (५६/११५:६०/७)। (अन्तमें मोक्ष प्राप्त की) (६५/१६)। ३. भोजवंशी राजा था। भोजवंश वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप राजा वमर्कि पुत्र और जैतुगिदके पिता थे। मालवा (मागध) देशके राजा थे। धारी व उज्जैनी आपकी राजधानी थी। समय—ई. १२१८-१२२८ (दे०सा./प्र. ३६-३७ प्रेमीजी) —दे० इतिहास/१/४।

देवमाल—अपर विदेहस्थ एक वक्षार। अपरनाम मेघमाल। —दे० लोक/७।

देवमूढता—२० मूढता।

देवराय—विजयनगरका राजा था। समय—ई. १४१८-१४४६।

देवलोक—१. देवलोक निर्देश—दे० स्वर्ग/५। २. देवलोकके नक्षत्रे —दे० लोक/७; ३. देवलोकमें पृथिवीकायिकादि जीवोंकी सम्भावना —दे० नरक/५।

देववर—मध्यलोकके अन्तमें तृतीय सागर व द्वीप—दे० लोक/५।

देव विमान—१. देवों के विमानों का स्वरूप—दे० विमान। २. देव विमानों में चैत्य चैत्यालय का निर्देश—दे० चैत्य/२।

देवसुत—भाबिकालीन छठे तीर्थंकर हैं। अपरनाम देवपुत्र व जय-देव—दे० तीर्थंकर/५।

देवसेन—१. पंचस्तूप संघ की गुर्वावली के अनुसार—दे० इतिहास। आप बीरसेन (धवलकार) के शिष्य थे। समय—ई. ८००-८४३ (म. पु./प्र./३१ पं. पञ्जालाल)—दे० इतिहास/५/१७। २. माधुर संघ की गुर्वावली के अनुसार—दे० इतिहास। आप श्री विमलगणी के शिष्य तथा अमिताभ गति प्रथम के पुत्र थे। आपने प्राकृत व संस्कृत भाषाओं में अनेक ग्रन्थ लिखे हैं। यथा—दर्शनसार (प्रा०); २. भाव-संग्रह (प्रा०); ३. आराधनासार (प्रा०); ४. तत्त्वसार (प्रा०); ५. ज्ञान-सार (प्रा०); ६. नयचक्र (प्रा०); ७. आलापपद्धति (सं०); ८. धर्म-संग्रह (सं० व प्रा०)। समय—वि. ६५०-१००० (ई. ८६३-१४३३) द.सा./५० के अनुसार वि. ६६० ई. से ठीक है। (१ द.सा./५ ल० ५०) (द. सा./प्र. २१-२२, ६३ पं. नाथुराम) (आराधनासार/प्रा. २ पं० गजाधर-लाल) (हि. जै.सा. ३/पु. २५ कामता) (न.च./प्र. १२ प्रेमी) (सि.वि./प्र. २० पं. महेन्द्र)—दे०। इतिहास १५/२३३, ह. पु. १८/१६ भोजक-वृष्णिका पुत्र उग्रसेन का छोटा भाई था। ४. बरांगचरित /सर्ग/ श्लोक ललितपुर के राजा थे, तथा बरांग के मामा लगते थे (१६/१३)। बरांगको युद्ध में विजय देव उसके लिए अपना आधा राज्य व कन्या प्रदान की (१६/३०)।

देवागम स्तोत्र—दे०—आप्तमीमांसा

देवारण्यक—उत्तर कुरु, देव कुरु व पूर्व बिदेह के बनखण्ड—दे० लोक/३/१४

देवी—देवों की देवियाँ—दे० वह वह देव।

देवीदास—आप फौसी निवासी एक प्रसिद्ध हिन्दी जैन कवि थे। कवि वृन्दावन के समकालीन थे। हिन्दी के ललित छन्दों में निबद्ध आपकी निम्न रचनाएँ उपलब्ध हैं—१. प्रवचनसार; २. परमानन्द विलास; ३. चिद्विलास वचनिका; ४. चौबीसी पूजापाठ। समय—आपने प्रवचनसार ग्रन्थ वि. १८२४ में लिखा था। वि. १८१२-१८२४ (ई. १७६५-१७६७) (वृन्दावन विलास/प्र. १४ प्रेमी जी) (हि. जै.सा. ३/२१८ कामता)।

देवेन्द्र—आप नन्दिसंघ के देशीयगण की गुर्वावली (—दे० इतिहास) के अनुसार गुणनन्द के शिष्य तथा वसुनन्द के गुरु थे /श.सं./७८२ के ताम्रपत्र के अनुसार मान्यखेट के राजा अमोघवर्ष द्वारा एक देवेन्द्र आचार्य को दान देने का उल्लेख मिलता है। सम्भवतः यह वही हों। समय—वि. ७८०-८२०; वि. ६१५-६४५; (ई. ८५८-८८८) (म.पु./प्र. ४१ पं. पञ्जालाल) (च.खं. २/प्र. १० H.L. Jain)—दे० इतिहास/५/१४।

देवेंद्र कीर्ति—१. नंदिसंघ अलात्कारगण की गुर्वावली के अनुसार (—दे० इतिहास) आप पद्मनंदि नं. १० के शिष्य और विद्यानंदि नं. २ के गुरु थे। समय—वि. १४८०-१५३० (ई. १४३३-१४७३) (त. वृ./प्र. ६८ पं. महेन्द्र) (च.प्रा./प्र. ६ प्रेमी) (यशस्तिलक चन्द्रिकाटोका के तीसरे आशवास की प्रशस्ति) (जिनसहस्रनामटीका की प्रशस्ति) इतिहास/५/१३। २. आप सांगानेर के भट्टारकों में से थे। विद्यानन्द भट्टारक के दीक्षा गुरु थे। कृति—कथाकोष आदि अनेक ग्रन्थ। समय—वि. १६४०-१६६२ (ई. १६८३-१६०५) (भद्रबाहु चरित्र/प्र. ४ उदयलाल)।

देश—१. देश का लक्षण

१. देश सामान्य

घ. १३/५.५.६३/३३५/३ अंग-मंग-कलिंग-मगधादयो वेसो नाम। —अंग, मंग, कलिंग और मगध आदि देश कहलाते हैं।

२. देश द्रव्य

पं.घ./पु./१४७ का भावार्थ—स्वद्रव्य, स्वसेत्र, स्वकाल तथा स्वभवन इन सबके समुदाय का नाम देश है।

३. देश अवयव

रा. वा./७/२/१/५३५/१८ कुतरिचदवयवाद् दिश्यत इति देशः प्रवेशः, एकदेश इत्यर्थः। —कहीं पर देश शब्द अवयव अर्थ में होता है। जैसे—देश अर्थात् एक प्राग।

घ. १३/५.३.१८/१८/६ एगस्स दम्बस्स देसं अवयवं। —देशद्रव्य का देश अर्थात् अवयव।

गो.क./जी.प्र./७८७/६५१/५ देशेन लेशेन एकमसंयमं दिशति परिहरत्तीति देशीकदेशः देशसंयतः। —देश कहिए लेश किंचित एक जु है असं-यम ताको परिहारे है ऐसा देशीकदेश कहिए देशसंयत।

४. देशसम्यक्त्व

घ. १३/५.५.५६/३२३/७ देसं सम्मत्तं। —देश का अर्थ सम्यक्त्व है।

२. एकदेश त्याग का लक्षण

पं.घ./पु./१ नामैकदेशेन नामग्रहणं। —नाम के एकदेश ग्रहण से पूर्ण देश का ग्रहण हो जाता है, उसे एकदेश न्याय कहते हैं।

देशक्रम—दे० क्रम/१।

देशघाती प्रकृति—अनुभाग/४।

देशघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

देशचारित्र—दे० संयतासंयत।

देशनारुन्धि—दे० लब्धि/३।

देशप्रत्यक्ष—दे० प्रत्यक्ष/१।

देशभूषण—प.पु./३६/श्लोकवंशधर पर्वतपर ध्यानारूढ थे (३३)। पूर्व बैरसे अग्निप्रभ नाम देवने घोर उपसर्ग किया (१५)। जो कि बनवासी राम के आने पर दूर हुआ (७३)। तदनन्तर इनको केवल-ज्ञान हो गया (७५)।

देशविरत—दे० विरताविरत।

देशव्रत—१. देशव्रत का लक्षण

र.क.प्रा./६२-६४ देशवकाशिकं स्यात्कालपरिच्छेदनेन देशस्य। प्रत्यह-मण्डितानां प्रतिसंहारो विशालस्य। ६२। गृहहारिप्रामाणां क्षेत्रनदी-दावयोजनानां च। देशवकाशिकस्य स्मरन्ति सीम्नां तपोवृद्धाः। ६३। संवत्सरमृतुरयनं मासचतुर्मासपक्षमूर्धं च। देशवकाशिकस्य प्राहुः कालावधि प्राज्ञाः। ६४। —दिग्ब्रत में प्रमाण किये हुए विशाल देश में काल के विभाग से प्रतिदिन रयाग करना सो अप्रुवतधारियों का देशवकाशिक व्रत होता है। ६२। तपसे वृद्ध रूप के गणधरादिक हैं, वे देशवकाशिकव्रत के क्षेत्र की मर्यादा अमुक घर, गली छथवा कटक-छावनी ग्राम तथा खेत, नदी, वन और किसी योजन तक की स्मरण करते हैं अर्थात् कहते हैं। ६३। गणधरादिक ज्ञानी पुरुष देशवकाशिक व्रत की एक वर्ष, दो मास, छह मास, एक मास, चार मास, एक पक्ष और नक्षत्र तक काल की मर्यादा कहते हैं। ६४। (सा.घ./५/३५) (ला.सं./६/१२२)

स.सि./७/२१/३६६/१२ ग्रामादीनामबधूतपरिमाणः प्रवेशो देशः । ततो-
बहिर्निष्पत्तिर्देशविरतिव्रतम् । —ग्रामादिको निश्चित मर्यादारूप
प्रवेश देश कहलाता है । उससे बाहर जानेका त्याग कर देना देश-
विरतिव्रत कहलाता है । (रा.बा./७/२१/३/४४७/२७), (पु.सि.उ./११६)
का.आ./५/१६७-३६८ पुष्प-पमाण-कदाणं सत्त्वविशीणं पुणो वि संव-
रणं । इदियविसयाण सहा पुणो वि जो कुणवि संवरणं । ३६७।
वासदिकमपमाणं दिणे दिणे लोह-काम-समणहं । ३६८। —जो श्रावक
शोभ और कामको घटानेके लिए तथा पापको छोड़नेके लिए वर्ष
आधिकी अथवा प्रतिदिनकी मर्यादा करके, पहले दिग्ब्रतमें किये
हुए विशाओंके प्रमाणको, भोगोपभोग परिमाणव्रतमें किये हुए
इन्द्रियोंके विषयोंके परिमाणको और भी कम करता है वह देशव-
काशिक नामका शाखाव्रत है ।

बहु.भा./२१६ बयभंग-कारणं होइ जम्मि बेसम्मि तत्थ णियमेण ।
कोरइ गमणणियसी तं जाणा गुणव्वयं विदियं । २१६। —जिस देशमें
रहते हुए व्रत भंगका कारण उपस्थित हो, उस देशमें नियमसे जो
गमन निवृत्ति की जाती है, उसे दूसरा देशव्रत नामका गुणव्रत
जानना चाहिए । २१६। (गुण.भा./१४९)

सा.सं./६/१२३ तद्विषयो गतिस्स्यागस्तथा चाशनवर्जनम् । मैथुनस्य
परिरयागो यद्वा मौनविधारणम् । १२३। —देशवकाशिक व्रतका
विषय गमन करनेका त्याग, भोजन करनेका त्याग, मैथुन करनेका
त्याग, अथवा मौन धारण करना आदि है ।

जैनसिद्धान्त प्रवेशिका/२२४ श्रावकके व्रतोंको देशचारित्र कहते हैं ।

२. देशव्रतके पाँच अतिचारोंका निर्देश

त.सू./७/३१ आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलसेषाः । ३१। —आन-
यन, प्रेष्यप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और पुद्गलसेष ये देश-
विरतिव्रतके पाँच अतिचार हैं । ३१। (र.क.भा./मू./६६)

३. दिग्ब्रत व देशव्रतमें अन्तर

रा.बा./७/२१/२०/३ अयमनयोर्विशेषः—दिग्विरतिः सार्वकालिकी देश-
विरतिर्यथाशक्ति कालनियमेनेति । —दिग्विरति यावज्जीवन—सर्व-
कालके लिए होती है जबकि देशव्रत शक्त्यानुसार नियतकालके लिए
होता है । (बा.सा./१६/१)

४. देशव्रतका प्रयोजन व महत्त्व

स.सि./७/२१/३६६/१३ पूर्ववद्बहिर्निष्पत्तिर्देशव्रतं व्यवस्थाप्यम् । —यहाँ भी
पहलेके (दिग्ब्रतके) समान मर्यादाके बाहर महत्त्व होता है । (रा.बा./
७/२१/२०/४४६/२)

र.क.भा./६६ सीमान्तानां परतःस्थूलैरपञ्चपापसंख्यायां । देशवकाशि-
केन च महाव्रतानि प्रसाध्यन्ते । ६६। —सीमाओंके परे स्थूल सूक्ष्मरूप
पापों पापोंका भले प्रकार त्याग हो जानेसे देशवकाशिकव्रतके द्वारा
भी महाव्रत साधे जाते हैं । ६६। (पु.सि.उ./१४०)

देशसंयत—दे० संयतासंयत ।

देशसरय—दे० सरय/१ ।

देशस्कंध—दे० स्कंध/१ ।

देशस्पर्श—दे० स्पर्श/१ ।

देशातिचार—अतिचारका एक भेद—दे० अतिचार/१ ।

देशोपविज्ञान—दे० अवधिज्ञान/१ ।

देशीनाममाला—दे० शब्दकोष ।

देशीयगण—नन्दिसंघकी एक शाखा—दे० इतिहास/६ ।

देह—१. दे० शरीर; २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद
—दे० पिशाच ।

देव—दे० नियति/३ ।

दो—१. यह अचन्य संख्या समझी जाती है । २. दोकी संख्या अव-
क्तव्य कहलाती है । —दे० अवक्तव्य ।

दोलायित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

दोष—१. सम्यक्त्वके २६ दोष निर्देश—दे० सम्यग्दर्शन/२ । २. संसा-
रियोंके अठारह दोष—दे० अष्टत/१ । ३. आसमेंसे सर्वदोषोंका
अभाव सम्भव है ।—दे० मोक्ष/६/४ । ४. आहार सम्बन्धी ४६ दोष—
दे० आहार/II/२ । ६. न्याय सम्बन्धी दोष—दे० न्याय/१ ।

दोष—१. जीवके दोष रागादि हैं

स.सा./टी./४/२२६/३ दोषाश्च रागादयः । —रागादि दोष कहलाते हैं ।
(व.घ./उ./६०३)

प्र. सं./टी./१४/४६/११ निर्दोषपरमारमनो भिन्ना रागादयो दोषाः ।
निर्दोष परमात्मासे भिन्न रागादि दोष कहलाते हैं ।

दोहा पाहुड़—आचार्य योगेन्द्रदेव (ई.श.६) द्वारा विरचित प्राकृत
दोहाबद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है ।

दोहासार—दे० योगसार नं. ३ ।

दोलतराम—खण्डेलवाल जातिके काशलीवाल गोत्री आनन्दरायके
घर 'बसवा' ग्राममें आपका जन्म हुआ था । पर आप रहते जयपुर
थे । आप एक प्रसिद्ध पण्डित तथा राजाके प्रधान कर्मचारी हुए हैं ।
आपकी निम्न रचनाएँ हैं—१. क्रियाकोष (वि. १८२३); २. आदि
पुराण हिन्दी (वि. १८२४); ३. हरिवंश पुराण हिन्दी (वि. १८२६);
४. श्रीपालचरित्र हिन्दी; ५. पुरुषार्थ सिद्धयुपायकी ५० टोडरमल
कृत हिन्दी टीकाकी वृत्ति (वि. १८२७) । समय—वि.श. १८ का उत्त-
रार्ध; (ई. १६३३-१७७३), (हि. ज. सा. ६/१८९ कामता), (प. प्र./प.
१२६ A.N.Up.)

छानतराय—आगरा निवासी गोयल गोत्री अग्रवाल श्रावक थे ।
पिता श्यामदास थे । जन्म १७३३ में हुआ था । कृति—धर्मविलास
(१७८०) ।

द्युति—स.सि./४/२०/२६१/८ शरीरवसनाभरणादिदीप्ति द्युतिः ।
—शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिकी कान्तिको द्युति कहते हैं ।
(रा. बा./४/२०/४/२३६/१७)

छूतक्रीड़ा—१. छूतके अतिचार

सा.घ./३/१६ दोषो होढायपि मनो-विनोदार्थं पणोज्झिनः । हर्षोऽमर्षो-
दयाकृत्वात्, कषायो ह्यहस्तेऽञ्जसा । १६। —जुआके त्याग करनेवाले
श्रावकके मनोविनोदके लिए भी हर्ष और विनोदकी उत्पत्तिका
कारण होनेसे शर्त लगाकर दौड़ना, जुआ देखना आदि अतिचार
होता है, क्योंकि वास्तवमें कषायरूप परिणाम पापके लिए
होता है । १६।

ला.सं./२/११४, १२० अक्षपाशादिनिक्षिप्तं विज्ञाजयपराजयम् । क्रियायां निष्ठते यत्र सर्वं यत्तमिति स्मृतम् । ११४। अन्योन्यस्पर्शया यत्र विजिगीषा द्वयोरिति । व्यवसायारते कर्म यत्तातीचार इष्यते । १२०। —जिस क्रियामें खेलनेके पासे डालकर घनको हार-जीत होती है, वह सब जूआ कहलाता है अर्थात् हार-जीतकी शर्त लगाकर ताश खेलना, चौपड़ खेलना, शतरंज खेलना, आदि सब जूआ कहलाता है । ११४। अपने-अपने व्यापारके कार्योंके अतिरिक्त कोई भी दो पुरुष परस्पर एक-दूसरेकी ईप्स्यति किसी भी कार्यमें एक-दूसरेको जीतना चाहते हों तो उन दोनोंके द्वारा उस कार्यका करना भी जूआ खेलनेका अतिचार कहलाता है । १२०।

★ रसायन सिद्धि शर्त लगाना आदि भी जूआ है

—दे० चूत/१।

२. चूतका निषेध तथा उसका कारण

पु.सि.उ./१४६ सर्वाभिरुचिप्रथमं मथनं शौचस्य सद्य मायायाः । दूरास्परि-हरणाय चौर्यासिस्त्यास्पदं चूतम् । १४६। —सद्य व्यसनोका प्रथम यानी सम्पूर्ण अनर्थोंका मुक्तिदा, सन्तोषका नाश करनेवाला, मायाचारका घर, और चोरी तथा असत्यका स्थान जूआ दूर हीसे त्याग कर देना चाहिए । १४६। (ला.सं./२/११८)

सा.घ./२/१७ चूते हिंसानृतस्तेयलोभमायामये सजन् । क्व स्व क्षिपति नानर्थं वैश्याखेटान्यदारवत् । १७। —जूआ खेलनेमें हिंसा, भ्रूट, चोरी, लोभ और कपट आदि दोषोंकी अधिकता होती है । इसलिए जैसे वैश्या, परस्त्री सेवन और शिकार खेलनेसे यह जीव स्वयं नष्ट होता है तथा धर्म-घष्ट होता है, इसी प्रकार जूआ खेलनेवाला अपने-को किस-किस आपत्तिमें नहीं डालता ।

ला.सं./२/११५ प्रसिद्धं चूतकर्मैव सद्यो बन्धकरं स्मृतम् । यावदापन्मयं ज्ञात्वा त्याज्यं धर्मानुरागिणा । ११५। —जूआ खेलना संसार भरमें प्रसिद्ध है । उसी समय महा अशुभकर्मका बन्ध करनेवाला है, समस्त आपत्तियोंको उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा जानकर धर्मानुरागियोंको इसे छोड़ देना चाहिए । ११५।

छोटन—दे० उद्योत/१।

द्रमिल—दक्षिण भारतका वह भाग है, जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कामोरिम तक फैला हुआ है । और जिसकी पुरानी राजधानी कांचीपुर है । (घ.१/प्र.३२/H.L. Jain)

द्रविड़ देश—दक्षिण प्रान्तका एक देश है जिसमें आचार्य कुन्दकुन्द हुए हैं ।—दे० कुन्दकुन्द ।

द्रविड़ संघ—दिगम्बर साधुओंका संघ ।—दे० इतिहास/५।

द्रव्य—लोक द्रव्योंका समूह है और वे द्रव्य छह मुख्य जातियोंमें विभाजित हैं । गणनामें वे अनन्तानन्त हैं । परिणमन करते रहना उनका स्वभाव है, क्योंकि बिना परिणमनके अर्थक्रिया और अर्थ-क्रियाके बिना द्रव्यके लोपका प्रसंग आता है । यद्यपि द्रव्यमें एक समय एक ही पर्याय रहती है पर ज्ञानमें देखनेपर वह अनन्तों गुणों व उनकी त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड दिखाई देता है । द्रव्य, गुण व पर्यायमें यद्यपि कथन क्रमकी अपेक्षा भेद प्रतीत होता है पर वास्तवमें उनका स्वरूप एक रसात्मक है । द्रव्यकी यह उपरोक्त व्यवस्था स्वतः सिद्ध है, कृतक नहीं है ।

१ द्रव्यके भेद व लक्षण

- १ द्रव्यका निरुक्त्यर्थ ।
- २ द्रव्यका लक्षण 'सत्' ।
- ३ द्रव्यका लक्षण 'गुणसमुदाय' ।
- ४ द्रव्यका लक्षण 'गुणपर्यायवान्' ।
- ५ द्रव्यका लक्षण 'ऊर्ध्व व तिर्यगंश पिण्ड' ।
- ६ द्रव्यका लक्षण 'त्रिकाल पर्याय पिण्ड' ।
- ७ द्रव्यका लक्षण 'अर्थक्रियाकारित्व' । —दे० वस्तु ।
- ८ द्रव्यके 'अन्वय, सामान्य' आदि अनेक नाम ।
- ९ द्रव्यके छह प्रधान भेद ।
- १० द्रव्यके दो भेद—संयोग व समवाय ।
- ११ द्रव्यके अन्य प्रकार भेद-भेद । —दे० द्रव्य/१ ।
- १२ पंचास्तिकाय । —दे० अस्तिकाय ।
- १३ संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण ।
- १४ स्व पर द्रव्यके लक्षण ।

२ द्रव्य निर्देश व णंका समाधान

- १ द्रव्यमें अनन्तों गुण हैं । —दे० गुण/१ ।
- २ द्रव्य सामान्य विशेषात्मक है । —दे० सामान्य ।
- ३ एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं ।
- ४ द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सङ्गत्व कैसे ।
- ५ द्रव्यका परिणमन । —दे० उत्पाद/२ ।
- ६ शुद्ध द्रव्योंको अपरिणामी कहनेकी विवक्षा । —दे० द्रव्य/१ ।
- ७ षट् द्रव्योंकी सिद्धि । —दे० वह वह नाम ।
- ८ षट् द्रव्योंकी पृथक्-पृथक् संख्या ।
- ९ अनन्त द्रव्योंका लोकमें अवस्थान कैसे । —दे० आकाश/१ ।
- १० षट् द्रव्योंकी संख्यामें अल्पवृत्त्व । —दे० अणुवृत्त्व ।
- ११ षट् द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन ।
- १२ द्रव्योंका स्वरूप जाननेका उपाय । —दे० न्याय ।
- १३ द्रव्योंमें अच्छे बुरेकी कल्पना व्यक्तिकी रुचिपर आधारित है । —दे० राग/२ ।
- १४ अष्ट मंगल द्रव्य व उपकरण द्रव्य । —दे० चैत्य/१/११ ।
- १५ दान योग्य द्रव्य । —दे० दान/५ ।
- १६ निर्मात्य द्रव्य । —दे० पूजा/४ ।

३ षट् द्रव्य विभाजन

- १-१ चेतन अचेतन व मूर्तामूर्त विभाग ।
- १-२ संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व । —दे० मूर्त/२ ।
- १-३ क्रियावान् व भाववान् विभाग ।
- ४-५ एक अनेक व परिणामी-नित्य विभाग ।
- ६-७ सप्रदेशी-अप्रदेशी व क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग ।

८	सर्वगत व असर्वगत विभाग ।
*	द्रव्यके भेदादि जाननेका प्रयोजन । —दे० सम्यग्दर्शन/II/३/३ ।
*	जीवका असर्वगतपना । —दे० जीव/३/८ ।
*	कारण अकारण विभाग । —दे० कारण/III/१ ।
९	कर्ता व भोक्ता विभाग ।
१०	द्रव्यका एक-दो आदि भागोंमें विभाजन ।
६	सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
१	सत् या द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत अद्वैत (१-२) एकान्त द्वैत व अद्वैतका निरास । (३) कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय ।
२	क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१) द्रव्यमें प्रदेश कल्पनाका निर्देश । (२-३) आकाश व जीवके प्रवेशस्वमें हेतु । (४) द्रव्यमें भेदाभेद उपचार नहीं है । (५) प्रदेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता । (६) सावयव व निरवयवपनेका समन्वय । * परमाणुमें कथंचित् सावयव निरवयवपना । —दे० परमाणु/३ ।
३	काल वा पर्यायकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१-२) कथंचित् भेद व अमेद पक्षमें युक्ति व समन्वय । * द्रव्यमें कथंचित् निरयानियत्व । —दे० उत्पाद/३ ।
४	भाव अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१-२) कथंचित् अमेद व भेदपक्षमें युक्ति व समन्वय ।
*	द्रव्यकी गुण पर्याय और गुण पर्यायको द्रव्य रूपसे लक्षित करना । —दे० उपचार/३ ।
५	अनेक अपेक्षाओंसे द्रव्यमें भेदाभेद व विधि-निषेध । —दे० सप्तभंगी/५ ।
*	द्रव्यमें परस्पर षट्कारकी भेद व अमेद । —दे० कारक, कारण व कर्ता ।
५	एकान्त भेद वा अभेद पक्षका निरास (१-२) एकान्त अभेद व भेद पक्षका निरास । (३-४) धर्म व धर्मोंमें संयोग व समवाय सम्बन्धका निरास ।
७	द्रव्यकी स्वतन्त्रता
*	द्रव्य स्वतः सिद्ध है । —दे० सत् ।
१	द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता ।
२	एक द्रव्य अन्य द्रव्यरूप परिणामत नहीं करता ।
*	द्रव्य परिणामनकी कथंचित् स्वतन्त्रता व परतन्त्रता । —दे० कारण/II ।
३	द्रव्य अनन्य शरण है ।
४	द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है ।

१. द्रव्यके भेद व लक्षण

१. द्रव्यका निरूपण

पं. का./पू./१ द्रव्यदि गच्छति ताई ताई सम्भानपजयाई जं ।
द्रव्यं तं भण्णंते अण्णभूदं तु सत्तादो । १। —उन उन सद्भाव पर्यायों-
को जो द्रवित होता है, प्राप्त होता है, उसे द्रव्य कहते हैं जो कि
सत्तासे अनन्यभूत है । (रा. बा./१/३३/१/६४/४) ।
स. सि./१/४/१७/४ गुणैर्गुणान्वा द्रुतं गतं गुणैर्द्रव्यते, गुणान्द्रोष्यतीति
वा द्रव्यम् ।

स. सि./४/२/२६६/१० यथास्व पर्यायैर्द्रव्यन्ते द्रवन्ति वा तानि इति
द्रव्याणि । —जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया गया था अथवा गुणोंको प्राप्त
हुआ था, अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायगा वा गुणोंका प्राप्त
होगा उसे द्रव्य कहते हैं । जो यथायोग्य अपनी अपनी पर्यायोंके
द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोंको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं ।
(रा. बा./४/२/२/४३६/१४) ; (ध. १/१.१.१/१२३/११) ; (घ. ३/१.२.
१/२/१) (घ. ६/३.१.४/१६७/१०) ; (घ. १५/३३/६) ; (क. पा. १/
१.१४/३१७७/२११/४) ; (न च. वृ./३६) ; (आ. प./६) (यो. सा./
अ/३/५) ।

रा. बा./४/२/२/४३६/२६ अथवा द्रव्यं भव्ये [जैनेन्द्र व्या. ४/१/१५८]
इत्यनेन निपातितो द्रव्यशब्दो वेदितव्यः । द्रु इव भवतीति द्रव्यम् ।
कः उपमार्थः । द्रु इति दारु नाम यथा अग्रन्थि अजित् दारु तक्ष्णो-
पकल्पमानं तेन तेन अभिलषितेनाकारेण आविर्भवति, तथा द्रव्य-
मपि आत्मपरिणामगमनसमर्थं पाषाणखननोदकवदविभक्तकृत् करण-
मुभयनिमित्तवशोपनीतात्मना तेन तेन पर्यायेण द्रु इव भवतीति
द्रव्यमित्युपमीयते । —अथवा द्रव्य शब्दको इवार्थक निपात मानना
चाहिए । 'द्रव्यं भव्य' इस जैनेन्द्र व्याकरणके सूत्रानुसार 'द्रु' की
तरह जो हो वह 'द्रव्य' यह समझ लेना चाहिए । जिस प्रकार बिना
गाँठकी सीधी द्रु अर्थात् लकड़ी बड़ई आदिके निमित्तसे टेबल कुर्सी
आदि अनेक आकारोंको प्राप्त होती है, उसी तरह द्रव्य भी उभय
(बाह्य व आन्तर) कारणोंसे उन उन पर्यायोंको प्राप्त होता रहता
है । जैसे 'पाषाण खोदनेसे पानी निकलता है' यहाँ अविभक्त कृत्-
करण है उसी प्रकार द्रव्य और पर्यायमें भी समझना चाहिए ।

२. द्रव्यका लक्षण सत् तथा उत्पादव्ययधौव्य

त. सू./४/२६ सत् द्रव्यलक्षणम् । २६। —द्रव्यका लक्षण सत् है ।

पं. का./पू./१० द्रव्यं सत्त्वलक्षणं उत्पादव्ययधौव्यसंयुतं । — जो सत्
लक्षणवाला तथा उत्पादव्ययधौव्य युक्त है उसे द्रव्य कहते हैं ।
(प्र. सा./पू./६६-६६) (न. च. वृ./३७) (आ. प./६) (यो. सा. अ./
२/६) (पं. घ./पू./८, ८६) (दे. सत्) ।

प्र. सा./त. प्रा. ६६ अस्तित्वं हि किल द्रव्यस्य स्वभावः, तत्पुनस्य साधन-
निरपेक्षत्वादनान्यतन्ततया हेतुक्यैकरूपया वृत्त्या निर्यप्रवृत्तत्वात्...
द्रव्येण सहैकत्वमवलम्बमानं द्रव्यस्य स्वभाव एव कथं न भवेत् । —
अस्तित्व वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है, और वह अन्य साधनसे निर-
पेक्ष होनेके कारण अनाद्यनन्त होनेसे तथा अहेतुक एकरूप वृत्तिसे सदा
ही प्रवर्तता होनेके कारण द्रव्यके साथ एकत्वकी धारण करता हुआ,
द्रव्यका स्वभाव ही क्यों न हो ।

३. द्रव्यका लक्षण गुण समुदाय

स. सि./४/२/२६७/४ गुणसमुदायो द्रव्यमिति । —गुणोंका समुदाय द्रव्य
होता है ।

पं. का./प्र./४४. द्रव्यं हि गुणानां समुदायः । —वास्तवमें द्रव्य गुणोंका
समुदाय है । (पं. घ./पू./७३) ।

४. द्रव्यका लक्षण गुणपर्यायवान्—

त. सू./५/३८ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् ॥३८॥ गुण और पर्यायोंवाला द्रव्य है। (नि. सा. सू./६); (प्र. सा./सू./६५) (पं. का./सू./१०) (न्या. वि./सू./१/११५/४२८) (न. च./सू./३७) (आ. प./६), (का. अ./सू./२४२), (त. अनु./१००) (पं. घ./सू./४३८)।

स. सि./५/३८/३०६ पर उद्बुधत—गुण इति दम्बविहाणं दम्बविकारो हि पञ्चो भणितो। तेहि अपूर्णं दम्बं अजुपदसिद्धं हवे णिच्चं ॥—द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते हैं। द्रव्य इन दोनोंसे युक्त होता है। तथा वह अयुतसिद्ध और नित्य होता है।

प्र. सा./त. प्र./२३ समगुणपर्यायं द्रव्यं इति वचनात् ॥—‘युगपत् सर्व-गुणपर्यायं ही द्रव्य है’ ऐसा वचन है। (पं. घ./सू./७३)।

पं. घ./सू./७२ गुणपर्यायसमुदायो द्रव्यं पुनरस्य भवति वाक्यार्थः ॥—गुण और पर्यायोंके समूहका नाम ही द्रव्य है और यही इस द्रव्यके लक्षणका वाक्यार्थ है।

पं. घ./सू./७३ गुणसमुदायो द्रव्यं लक्षणमेतावताऽऽमुशान्ति बुधाः ॥ समगुणपर्यायो वा द्रव्यं कैश्चिन्निरूप्यते ब्रूयैः ॥—गुणोंके समुदायको द्रव्य कहते हैं; केवल इतनेसे भी कोई आचार्य द्रव्यका लक्षण करते हैं, अथवा कोई कोई ब्रूय आचार्यों द्वारा युगपत् सम्पूर्ण गुण और पर्याय ही द्रव्य कहा जाता है।

५. द्रव्यका लक्षण ऊर्ध्व व तिर्यगंश आदिका समूह

न्या. वि./सू./१/११५/४२८ गुणपर्यायवद्द्रव्यं ते सहक्रमप्रवृत्तयः ॥—गुण और पर्यायोंवाला द्रव्य होता है और वे गुण पर्याय क्रमसे सह प्रवृत्त और क्रमप्रवृत्त होते हैं।

प्र. सा./त. प्र./१० वस्तु पुनरूर्ध्वतासामान्यलक्षणे द्रव्ये सहभाविविशेष-लक्षणेषु गुणेषु क्रमभाविविशेषलक्षणेषु पर्यायिषु व्यवस्थितसुत्पादव्यय-ध्रौव्यमयास्तित्वेन निवर्तितनिवृत्तिमच्च ॥—वस्तु तो ऊर्ध्वता-सामान्यरूप द्रव्यमें, सहभावी विशेषस्वरूप गुणोंमें तथा क्रमभावो विशेषस्वरूप पर्यायोंमें रहो हुई और उत्पादव्ययध्रौव्यमय अस्मित्वसे बनी हुई है।

प्र. सा./त. प्र./६३ इह खलु यः कश्चन परिच्छिद्यमानः पदार्थः स सर्व एव विस्तारायत-सामान्यसमुदायात्मना द्रव्येणाभिनिवृत्तत्वाद्व्ययमयः ॥—इस विश्वमें जो कोई जाननेमें आनेवाला पदार्थ है, वह समस्त ही विस्तारसामान्य समुदायात्मक (गुणसमुदायात्मक) और आयतसामान्य समुदायात्मक (पर्यायसमुदायात्मक) द्रव्यसे रचित होनेसे द्रव्यमय है।

६. द्रव्यका लक्षण त्रिकाकी पर्यायोंका पिंड

घ. १/१.१.१३६/गा. १६६/३८६ एय दमियम्मि जे अरथपज्जया वयण पज्जया वावि। तीहाणायमुदा तावदिंयं तं हवइ दव्वं ॥१६६॥—एक द्रव्यमें अतीत अनागत और ‘अपि’ शब्दसे वर्तमान पर्यायरूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं, तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है। (घ. १/१.२.१/गा. ४/६) (घ. ६/४.१.४५/गा. ६७/१८३) (क. पा. १/१.१४/गा. १०८/२६३) (गो. जी. सू./५८९/१०२३)।

आश. मी./१०७ नयोपनयैकान्तानां त्रिकालानां समुच्चयः ॥ अविश्व-भावसंबन्धो द्रव्यमेकमेकधा ॥१०७॥—जो नैगमादिनय और उनकी शाखा उपशाखारूप उपनयोंके विषयभूत त्रिकालवर्ती पर्यायोंका अभिन्न सम्बन्धरूप समुदाय है उसे द्रव्य कहते हैं। (घ. ३/१.२.१/गा. ३/५) (घ. ६/४.१.४५/गा. ६६/१८३) (घ. १३/५.५.५६/गा. ३२/३१०)।

बलो. वा. २/१/६३/२६६/३ पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालगोचरानन्तक्रमभाविपरिणामाश्रित्य द्रव्यमुक्तम् ॥—पर्यायवाला

द्रव्य होता है इस प्रकार कहनेवाले सूत्रकारने तीनों कालोंमें क्रमसे होनेवाली पर्यायोंका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है।

प्र. सा./त. प्र./३६ ज्ञेयं तु वृत्तवर्तमानवसिष्यमाणविविधपर्यायपरम्परा-प्रकारेण त्रिधाकालकोटिस्पर्शस्वादानानन्तं द्रव्यं ॥—ज्ञेय—वर्त-बुद्धी, वर्तनी और वर्तनेवाली ऐसी विविध पर्यायोंके परम्परारूप प्रकारसे त्रिधा कालकोटिको स्पर्श करता होनेसे अनादि अनन्त द्रव्य है।

७. द्रव्यके अन्वय सामान्यादि अनेकों नाम

स. सि./१/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यसुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः ॥ द्रव्यका अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है।

पं. घ./सू./१४३ सत्ता सर्वं सद्भा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु ॥ अर्थो विधिरविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दाः ॥—सत्ता, सत् अथवा सर्व, सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य-रूपसे एक द्रव्यरूप अर्थके ही वाचक हैं।

८. द्रव्यके छह प्रधान भेद

नि. सा./सू./६ जीवा भोगलकाया धर्माधर्मा य काल आयासं ॥ तच्चस्था इति भणित्वा णाणगुणपञ्जरहि संजुत्ता ॥—जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, काल और आकाश ये तत्त्वार्थ कहे हैं जो कि विविध गुण और पर्यायोंसे संयुक्त हैं।

त. सू./५/१-३.३६ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः ॥ द्रव्याणि ॥ जीवाश्च ॥ कालश्च ॥ धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये अजीवकाय हैं ॥ ये चारों द्रव्य हैं ॥ जीव भी द्रव्य है ॥ काल भी द्रव्य है ॥ (यो. सा./अ./२/१) (द. सं./सू./१५/५०)।

९. द्रव्यके दो भेद संयोग व समवाय द्रव्य

घ. १/१.१.१०/६ दव्वं दुविहं, संजोगदव्वं समवायदव्वं चेदि ॥ (नाम निशेपके प्रकरणमें) द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं—संयोगद्रव्य और समवायद्रव्य।

१०. संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण

घ. १/१.१.१०/६ तत्थ संजोगदव्वं णाम पुध पुध पसिद्धाणं दव्वाणं संजोगेण णिप्पणं ॥ समवायदव्वं णाम जं दव्वम्मि समवेदं ॥... संजोगदव्वणिमित्तं णाम दंडी छत्ती मौली इच्चेवमादि ॥ समवाय-णिमित्तं णाम गलगंडो काणो कुंडो इच्चेवमादि ॥—अलग-अलग सत्ता रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग द्रव्य कहते हैं। जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे समवायद्रव्य कहते हैं। दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोगद्रव्य निमित्तक नाम हैं; क्योंकि दण्डा, छत्री, सुकुट इत्यादि स्वतन्त्र सत्तावाले पदार्थ हैं और उनके संयोगसे दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं। गलगण्ड, काना, कुण्डा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि जिसके लिए गलगण्ड इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न सत्तावाला नहीं है। इसी प्रकार काना, कुण्डा आदि नाम समक लेना चाहिए।

११. स्व व पर द्रव्यके लक्षण

प्र. सा./ता. सू./११५/१६१/१० विवक्षितप्रकारेण स्वद्रव्यादिचतुष्टयेन तच्चतुष्टयं, शुद्धजीवविषये कथ्यते ॥ शुद्धगुणपर्यायाधारभूतं शुद्धात्म-द्रव्यं द्रव्यं भण्यते ॥... यथा शुद्धात्मद्रव्ये दर्शितं तथा यथासंभवं सर्वपदार्थेषु द्रव्यत्वमिति ॥—विवक्षितप्रकारसे स्वद्रव्य, स्वसेत्र, स्वकाल और स्वभाव, ये चार भाते स्वचतुष्टय कहलाती हैं। तहाँ शुद्ध जीवके विषयमें कहते हैं। शुद्ध गुणपर्यायोंका आधारभूत शुद्धात्म

द्रव्यको स्वद्रव्य कहते हैं। जिस प्रकार शुद्धात्मद्रव्यमें दिखाया गया उसी प्रकार यथासम्भव सर्वपदार्थोंमें भी जानना चाहिए।

प. ध./पू./७४, २६४ अयमत्राभिप्रायो ये देशाः सद्गुणास्तदंशारच। एकाक्षपेन समं द्रव्यं नाम्ना त एव निःशेषम्। ७४। एका हि महासत्ता सत्ता वा स्यादवान्तराख्या च। पृथक्प्रदेशवत्त्वं स्वरूपभेदोऽपि नानयोरेव। २६४। —वेश सद्व्यप अनुजीवीगुण और उसके अंश देशांश तथा गुणांश हैं। वे ही सब युगपत्प्रकाशापके द्वारा नामसे द्रव्य कहे जाते हैं। ७४। निश्चयसे एक महासत्ता तथा दूसरी अवान्तर नामकी सत्ता है। इन दोनों ही में पृथक् प्रदेशपना नहीं है तथा स्वरूपभेद भी नहीं है।

२. द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

१. एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं

रा. वा./१/२/४४१/१ द्रव्यं भव्ये इत्ययमपि द्रव्यशब्दः एकान्तवादिनां न संभवति, स्वतोऽसिद्धस्य द्रव्यस्य भव्यार्थासंभवात्। संसर्गवादिनस्तान्त्र गृणकर्म... सामान्यविशेषभेदो द्रव्यस्यात्यन्तमन्यत्वे खर-विषाणकल्पस्य स्वतोऽसिद्धत्वात् न भवनक्रियायाः कर्तृत्वं युज्यते।... अनेकान्तवादिनस्तु गुणसम्प्रादो द्रव्यम्, द्रव्यं भव्ये इति चोत्पद्यत, पर्यायपर्याययोः कथंचिद्भेदोपपत्तिरित्युक्तं पुरस्तात्। — एकान्त अभेदवादियों अथवा गुण कर्म आदिसे द्रव्यको अत्यन्त भिन्न माननेवाले एकान्त संसर्गवादियोंके ही द्रव्य ही सिद्ध नहीं है जिसमें कि भवन क्रियाकी कल्पना की जा सके। अतः उनके ही 'द्रव्यं भव्ये' यह लक्षण भी नहीं बनता। (इसी प्रकार 'गुणपर्यायवद् द्रव्यं' या 'गुणसमुदायो द्रव्यं' भी वे नहीं कह सकते—दे० द्रव्य/४) अनेकान्तवादियोंके मतमें तो द्रव्य और पर्यायमें कथंचित् भेद होनेसे 'गुणसम्प्रादो द्रव्यं' और 'द्रव्यं भव्ये' (अथवा अन्य भी) लक्षण बन जाते हैं।

२. द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सञ्जाव कैसे सम्भव है

रलो. वा./२/१/२६६/१ नन्वानागतपरिणामविशेषं प्रति गृहीताभिमुख्यं द्रव्यमिति द्रव्यलक्षणमुक्तं, गुणपर्यायवद्द्रव्यमिति तस्य सूत्रितत्वात्, तदागमविरोधादिति करिचत्, सोऽपि सूत्रार्थनिभिन्नः। पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालगोचरानन्तक्रमभाविपर्यायाभितं द्रव्यमुक्तम्। तच्च यदनागतपरिणामविशेषं प्रत्यभिमुखं तदा वर्तमानपर्यायाक्रान्तं परिरक्तपूर्वपर्यायं च निश्चीयतेऽन्यथाणागतपरिणामाभिमुख्यानुपपत्तेः खरविषाणादिबत्। — निक्षेपप्रकरणे तथा द्रव्यलक्षणमुक्तम्। — प्रश्न — 'भविष्यमें आनेवाले विशेष परिणामोंके प्रति अभिमुखपनेको ग्रहण करनेवाला द्रव्य है' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण करनेसे 'गुणपर्यायवद्द्रव्यं' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—आप सूत्रके अर्थसे अनभिज्ञ हैं। द्रव्यको गुणपर्यायवाद् कहनेसे सूत्रकारने तीनों कालोंमें क्रमसे होनेवाली अनन्त पर्यायोंका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है। वह द्रव्य जब भविष्यमें होनेवाले विशेष परिणामके प्रति अभिमुख है, तब वर्तमानकी पर्यायोंसे तो घिरा हुआ है और भूतकालकी पर्यायोंको छोड़ चुका है, ऐसा निर्णीतरूपसे जाना जा रहा है। अन्यथा खरविषाणके समान भविष्य परिणामके प्रति अभिमुखपना न बन सकेगा। इस प्रकारका लक्षण यहाँ निक्षेपके प्रकरणमें किया गया है। (इसलिए) क्रमशः—

ध. १३/४, ७०/३७०/११ तोदाणागमपञ्चायाणं सगसरूपेण जीवे संभवादो। — (जिसका भविष्यमें चिन्तन करने से भी मनः पर्यायज्ञान जानता है) क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायोंका अपने स्वरूपसे जीवमें पाया जाना सम्भव है।

(दे० केवलज्ञान/५१२) — (पदार्थमें शक्तिरूपसे भूत और भविष्यतकी पर्याय भी विद्यमान हो रहती है, इसलिए, अतीतानागत पदार्थोंका

ज्ञान भी सम्भव है। तथा ज्ञानमें भी ज्ञेयाकाररूपसे वे विद्यमान रहती हैं, इसलिए कोई विरोध नहीं है)।

३. षट्द्रव्योंकी संख्याका निर्देश

गो. जी./पू./१/५८/१०२७ जीवा अणतंसंखान्तगुणा पुगला हु तसो दु। धम्मतिर्य एक्केक्कं लोगपदेसप्पमा कालो। ५८। — द्रव्य प्रमाणकरि जीवद्रव्य अनन्त हैं, बहुवि तिनिर्त पुद्गल परमाणु अनन्त हैं, बहुवि धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य और आकाशद्रव्य एक-एक ही हैं, जाते ये तीनों अखण्ड द्रव्य हैं। बहुवि जेतो लोकाशके (असंख्यात) प्रवेश हैं तितने कालाणु हैं। (त. सू./१/६६)।

४. षट्द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन

प. प्र./पू./२/२७ वृत्तवहं कारणं मुणिवि जिय दव्वहं एहु सहाउ। होयवि मोक्खहं मग्गि लहु गम्मिज्जइ परलोउ। २७। — हे जीव परद्रव्योंके ये स्वभाव दुःखके कारण जानकर मोक्षके मार्गमें लगकर शीघ्र ही उत्कृष्ट-लोक रूप मोक्षमें जाना चाहिए।

न. च. वृ./२/२८ में उद्धृत—जियदव्वजाणणट्ठं इयरं कहिंयं जिणेहिं छव्वं। तम्हा परदव्ववे जाणगभावो ण होइ सण्णणं।

न. च. वृ./१० पायव्वं दव्वियाणं लक्खणसंसिद्धिहेउगुणियरं। तह पज्जायसहावं एयंतविणासणट्ठा वि १०। — निजद्रव्यके ज्ञापनार्थ ही जिनेन्द्र भगवान्ने षट्द्रव्योंका कथन किया है। इसलिए अपनेसे अतिरिक्त पर षट्द्रव्योंको जाननेसे सम्यग्ज्ञान नहीं होता। एकान्तके बिनाशार्थ द्रव्योंके लक्षण और उनकी सिद्धिके हेतुसुत गुण व पर्याय स्वभाव है, ऐसा जानना चाहिए।

का. आ. सू./२०४ उत्तमगुणाणधामं सव्वदव्वाण उत्तमं दव्वं। तच्चाण परमतच्चं जीव जाणेह निच्छयदो। २०४। — जीव ही उत्तमगुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परमतत्त्व है, यह निश्चयसे जानो।

पं. का./ता. वृ./१५/३३/१६ अत्र षट्द्रव्येषु मध्ये... शुद्धजीवास्तिकाया-भिधानं शुद्धात्मद्रव्यं ध्यातव्यमित्यभिप्रायः। — छह द्रव्योंमेंसे शुद्ध जीवास्तिकाय नामवाला शुद्धात्मद्रव्य ही ध्यान किया जाने योग्य है, ऐसा अभिप्राय है।

द्र. सं./टी./अधिकार २ की चूलिका/पृ. ७६/८ अतः ऊर्ध्वं पुनरपि षट्द्रव्याणीं मध्ये हेयोपादेयस्वरूपं विशेषेण विचारयति। तत्र शुद्ध-निश्चयनयेन शक्तिरूपेण शुद्धबुद्धं कस्मैवावस्थात्वे जीवा उपादेया भवन्ति। व्यक्तिरूपेण पुनः पञ्चपरमेष्ठिन एव। तत्राप्यर्हत्सिद्धद्रव्यमेव। तत्रापि निश्चयेन सिद्ध एव। परमनिश्चयेन तु... परमसमाधिकाले सिद्धसदृशः स्वशुद्धात्मवोपादेयः शेषद्रव्याणि हेयानीति तत्पर्यम्। — तदनन्तर छह द्रव्योंमेंसे क्या हेय है और क्या उपादेय इसका विशेष विचार करते हैं। वहाँ शुद्ध निश्चयनयकी अपेक्षा शक्तिरूपसे शुद्ध-बुद्ध एक स्वभावके धारक सभी जीव उपादेय हैं, और व्यक्तिरूपसे पंचपरमेष्ठि ही उपादेय हैं। उनमें भी अर्हन्त और सिद्ध ये दो ही उपादेय हैं। इन दो में भी निश्चयनय की अपेक्षा सिद्ध ही उपादेय हैं। परम निश्चयनयसे परम समाधिके कालमें सिद्ध समान निज शुद्धात्मा ही उपादेय है। अन्य द्रव्य हेय है ऐसा तत्पर्य है।

३. षट्द्रव्य विभाजन

३. चेतनाचेतन विभाग

प्र. सा./पू./१२७ दव्वं जीवमजीव जीवो पुण चेदणोवओगमओ। पोग्ग-लदव्वप्पमुहं अब्बेदणं हवदि य अज्जीव। — द्रव्य जीव और अजीवके भेदसे दो प्रकार हैं। उसमें चेतनामय तथा उपयोगमय जीव है और

पुद्गलद्रव्यादिक अचेतन द्रव्य है। (ध. ३/१.२.१/२/२) (बसु.भा./२८) (पं. का./ता. वृ. ६६/१६) (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/७६/८) (न्या. टी./३/४०६/१२२)।

पं. का./वृ./१२४ आगासकालपुद्गलधम्माधम्मसु णरिण जीवगुणा। तेसि अचेदणत्थं भणिदं जीवस्स चेदणदा। १२४।—आकाश, काल, पुद्गल, धर्म और अधर्ममें जीवके गुण नहीं हैं, उन्हें अचेतनपना कहा है। जीवको चेतनता है। अर्थात् छह द्रव्योंमें पाँच अचेतन हैं और एक चेतन। (त. सू./६/१-४) (पं. का./त. प्र./६७)

१. मूर्तमूर्त विभाग

पं. का./वृ./६७ आगासकालजीवा धम्माधम्मा य मुत्तिपरिहीणा। मुत्तं पुगलदव्वं जीवो खलु चेदणो तेसु।—आकाश, काल, जीव, धर्म, और अधर्म अमूर्त हैं। पुद्गलद्रव्य मूर्त है। (त. सू./६/१) (बसु.भा./२८) (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/७७/२) (पं. का./ता. वृ./२७/६६/१८)।

ध. ३/१.२.१/२। पंक्ति नं.—तं च दव्वं दुविहं, जीवदव्वं अजीवदव्वं चेदि। २। जं तं अजीवदव्वं तं दुविहं, खवि अजीवदव्वं अरुवि अजीवदव्वं चेदि। तत्थ जं तं खविअजीवदव्वं...पुद्गलाः रूपि अजीवदव्वं शब्दादि। ३। जं तं अरुवि अजीवदव्वं तं चउविहं, धम्मदव्वं, अधम्मदव्वं, आगासदव्वं कालदव्वं चेदि। ४।—वह द्रव्य दो प्रकारका है—जीवद्रव्य और अजीवद्रव्य। उनमेंसे अजीवद्रव्य दो प्रकारका है—रूपी अजीवद्रव्य और अरूपी अजीवद्रव्य। तहाँ रूपी अजीवद्रव्य तो पुद्गल व शब्दादि हैं, तथा अरूपी अजीवद्रव्य चार प्रकारका है—धर्मद्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य और कालद्रव्य। (गो. जी./मू./६६३-६६४/१००८)।

२. क्रियावान् व भाववान् विभाग

त. सू./६/७ निष्क्रियाणि च/७।

स. सि./६/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्माधर्माकाशानां निष्क्रियत्वेऽभ्युपगमे जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमप्यदापन्नम्।—धर्माधर्मादिक निष्क्रिय है। अधिकृत धर्म अधर्म और आकाशद्रव्यको निष्क्रिय मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय हैं। यह बात अर्थापत्तिसे प्राप्त हो जाती है। (बसु.भा./३२) (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/७७) (पं. का./ता. वृ./२७/६७/८)।

प्र. सा./त. प्र./१२६ क्रियाभाववत्त्वेन केवलभाववत्त्वेन च द्रव्यस्यास्ति विशेषः। तत्र भाववन्तौ क्रियावन्तौ च पुद्गलजीवौ परिणामाद्भेद-संघाताभ्यां चोत्पद्यमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वात्। शेषद्रव्याणि तु भाववन्त्येव परिणामादेवोत्पद्यमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वादिति निश्चयः। तत्र परिणामलक्षणो भावः, परिस्पन्दलक्षणा क्रिया। तत्र सर्वद्रव्याणि परिणामस्वभावत्वाद्...भाववन्ति भवन्ति। पुद्गलान्मु परिस्पन्दस्वभावत्वाद्...क्रियावन्तरच भवन्ति। तथा जीवा अपि परिस्पन्दस्वभावत्वाद्...क्रियावन्तरच भवन्ति।—क्रिया व भाव-त्वाद् तथा केवलभाववात्को अपेक्षा द्रव्योंके दो भेद हैं। तहाँ पुद्गल और जीव तो क्रिया व भाव दोनोंवाले हैं, क्योंकि परिणाम द्वारा तथा संघात व भेद द्वारा दोनों प्रकारसे उनके उत्पाद, व्यय व स्थिति होती है और शेष द्रव्य केवल भाववाले ही हैं क्योंकि केवल परिणाम द्वारा ही उनके उत्पादादि होते हैं। भावका लक्षण परिणाममात्र है और क्रियाका लक्षण परिस्पन्दन। समस्त ही द्रव्य भाववाले हैं, क्योंकि परिणाम स्वभावी है। पुद्गल क्रियावात् भी होते हैं, क्योंकि परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। तथा जीव भी क्रियावात् भी होते हैं, क्योंकि वे भी परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। (पं. ध./ज./२६)।

गो. जी./मू./६६६/१०१२ गदिहाणो गगहकिरिया जीवानं पुगलाभमेव हवे। धम्मतिथेण हि किरिया मुखला पुण साधगा होति। ६६६।—गति स्थिति और अवगाहन ये तीन क्रिया जीव और पुद्गलके ही पाइये हैं। बहुरि धर्म अधर्म आकाशविवे मे क्रिया नाही हैं। बहुरि वे तीनों द्रव्य उन क्रियाओंके केवल साधक हैं।

पं. का./ता. वृ./२७/६७/६ क्रियावन्तौ जीवपुद्गलौ धर्माधर्माकाशकाल-द्रव्याणि पुनर्निष्क्रियाणि।—जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य क्रियावात् हैं। धर्म, अधर्म, आकाश और काल ये चारों निष्क्रिय हैं। (पं. ध./उ./१३३)।

दे. जीव/३/८ (असर्वगत होनेके कारण जीव क्रियावात् है; जैसे कि पृथिवी, जल आदि असर्वगत पदार्थ)।

४. एक अनेककी अपेक्षा विभाग

रा.वा./६/६/४४६/२७ धर्मद्रव्यमधर्मद्रव्यं च द्रव्यत एकैकमेव।—एकमेवाकाशमिति न जीवपुद्गलवदेवा बहुत्वम्, नापि धर्मादिवत् जीवपुद्गलानामेकद्रव्यत्वम्।—‘धर्म’ और ‘अधर्म’ द्रव्यकी अपेक्षा एक ही हैं, इसी प्रकार आकाश भी एक ही है। जीव व पुद्गलों-की भाँति इनके बहुत्वपना नहीं है। और न ही धर्मादिकी भाँति जीव व पुद्गलोंके एक द्रव्यपना है। (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/७७/६) (पं. का./ता. वृ./२७/६७/६)।

बसु.भा./२० धम्माधम्मागासा एगसरूवा पएसअविओगा। बवहारकाल-पुगल-जीवा हु अणेरूवा ते। २०।—धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों द्रव्य एक स्वरूप हैं अर्थात् अपने स्वरूपको बदलते नहीं, क्योंकि इन तीनों द्रव्योंके प्रदेश परस्पर अविमुक्त हैं अर्थात् लोकाकाशमें व्याप्त हैं। व्यवहारकाल, पुद्गल और जीव ये तीन द्रव्य अनेक स्वरूप हैं, अर्थात् वे अनेक रूप धारण करते हैं।

५. परिणामी व नित्यकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./२७, ३३ वंजनपरिणइविरहा धम्मादीआ हवे अपरिणामा। अत्थपरिणामभासिय सब्बे परिणामिणो अत्था। २७। मुत्ता जीवं कार्य णिच्चा सेसा पयासिया समये। वंजनमपरिणामचुया इयरे तं परिणय-पत्ता। ३३।—धर्म, अधर्म, आकाश और चार द्रव्य व्यंजनपर्यायके अभावसे अपरिणामी कहनाते हैं। किन्तु अर्थपर्यायकी अपेक्षा सभी पदार्थ परिणामी माने जाते हैं, क्योंकि अर्थपर्याय सभी द्रव्योंमें हांती है। २७। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंको छोड़कर शेष चारों द्रव्योंको परमाणुमें नित्य कहा गया है, क्योंकि उनमें व्यंजनपर्याय नहीं पायी जाती हैं। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंमें व्यंजनपर्याय पायी जाती है, इसलिए वे परिणामी व अनित्य हैं। ३३। (द्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७६-७; ७७-१०) (पं. का./ता. वृ./२७/६७/६)।

६. संप्रदेशी व अप्रदेशीकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./२६ सपएसपंचकालं मुत्तुण पएससंचया गेया। अपएसो खलु कालो पएसमन्धच्चुदो जम्हा। २६।—कालद्रव्यको छोड़कर शेष पाँच द्रव्य संप्रदेशी जानना चाहिए, क्योंकि, उनमें प्रदेशोंका संघय पाया जाता है। कालद्रव्य अप्रदेशी है, क्योंकि वह प्रदेशोंके बन्ध या समूहसे रहित है, अर्थात् कालद्रव्यके कालाणु भिन्न-भिन्न ही रहते हैं। (द्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७७/४) (पं. का./ता. वृ./२७/६७/४)।

७. क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान्की अपेक्षा विभाग

बसु.भा./३१ आगासमेव खित्तं अवगाहनलक्षणजदो भणियं। सेमाणि पुणोऽखित्तं अवगाहनलक्षणभावा।—एक आकाश द्रव्य ही

क्षेत्रवात् है क्योंकि उसका अवगाहन लक्षण कहा गया है। शेष पाँच द्रव्य क्षेत्रवात् नहीं हैं, क्योंकि उनमें अवगाहन लक्षण नहीं पाया जाता (पं.का./ता.बृ./२७/४७/७) (द्र.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७७/७)।

कर्तृपिना है। वस्तुतः पुण्य पाप आदि रूपसे उनके अकर्तृपिना है। (पं.का./ता.बृ./२७/४७/१६)।

१०. द्रव्यके या वस्तुके एक दो भादि भेदोंकी अपेक्षा विभाग

८. सर्वगत व असर्वगतकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./३६ सव्यगदत्ता सव्यगमायासं जेव सेसगं दव्वं। -सर्वव्यापक होनेसे आकाशको सर्वगत कहते हैं। शेष कोई भी सर्वगत नहीं है।

द्र.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७८/११ सव्यगदं लोका लोकव्याप्यपेक्षया सर्वगतमाकाशं भण्यते। लोकव्याप्यपेक्षया धर्माधर्मौ च। जीवद्रव्यं पुनरेकजीवापेक्षया लोकपूर्णवस्थायी विहाय असर्वगतं, नानाजीवापेक्षया सर्वगतमेव भवति। पुद्गलद्रव्यं पुनर्लोकरूपमहास्कन्धापेक्षया सर्वगतं, शेषपुद्गलापेक्षया सर्वगतं न भवति। कालद्रव्यं पुनरेककालाणुद्रव्यापेक्षया सर्वगतं न भवति, लोकप्रवेशप्रमाणनानाकालाणुविबक्षया लोके सर्वगतं भवति। -लोकालोकव्यापक होनेकी अपेक्षा आकाश सर्वगत कहा जाता है। लोकमें व्यापक होनेकी अपेक्षा धर्म और अधर्म सर्वगत हैं। जीवद्रव्य एकजीवकी अपेक्षा लोकपूरण समुद्रातके सिवाय असर्वगत है। और नाना जीवोंकी अपेक्षा सर्वगत ही है। पुद्गलद्रव्य लोकव्यापक महास्कन्धकी अपेक्षा सर्वगत है और शेष पुद्गलोंकी अपेक्षा असर्वगत है। एक कालाणुद्रव्यकी अपेक्षा तो कालद्रव्य सर्वगत नहीं है, किन्तु लोकप्रदेशके बराबर असंख्यात कालाणुओंकी अपेक्षा कालद्रव्य लोकमें सर्वगत है (पं.का./ता.बृ./२७/४७/२१)।

९. कर्ता व मोक्षाकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./३६ कत्ता सुहासुहाणं कम्मणं फलभोयओ जम्हा। जीनो तप्फलभोयो सेसा ण कत्तारा ३६।

द्र.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७८/६ शुद्धद्रव्याधिकनयेन यद्यपि... घटपटादीनामकर्ता जीवस्तथाप्यशुद्धनिश्चयेन...पुण्यपापबन्धयोः कर्ता तत्फलभोक्ता च भवति।...मोक्षस्यापि कर्ता तत्फलभोक्ता चेति। शुभाशुभशुद्धपरिणामानां परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति। पुद्गलादिपञ्चद्रव्याणां च स्वकीय-स्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वम्। वस्तुतः पुनः पुण्यपापादिरूपेणाकर्तृत्वमेव। -१. जीव शुभ और अशुभ कर्मोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है, किन्तु शेष द्रव्य न कर्मोंके कर्ता हैं न भोक्ता ३६। २. शुद्धद्रव्याधिकनयेन यद्यपि जीव घटपट आदिका अकर्ता है, तथापि अशुद्धनिश्चयनयेन पुण्य, पाप व बन्ध, मोक्ष तन्मोक्षा कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है। शुभ, अशुभ और शुद्ध परिणामोंका परिणमन ही सर्वत्र जीवका कर्तृपिना जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंका स्वकीय-स्वकीय परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही

विकल्प	द्रव्यकी अपेक्षा (क.पा.१/१-१४/४१७७/ २११-२१५)	वस्तुकी अपेक्षा (ध.६/४,१,४६/१६८-१६९)
१	सत्ता	सत्
२	जीव, अजीव	जीवभाव-अजीवभाव। विधि-निषेध। मूर्त-अमूर्त। अस्तित्व-काय-अनस्तिकाय
३	भव्य, अभव्य, अनुभय	द्रव्य, गुण, पर्याय
४	(जीव) = संसारी, असंसारी (अजीव) = पुद्गल, अपुद्गल	बद्ध, मुक्त, बन्धकारण, मोक्ष-कारण
५	(जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभय (अजीव) = मूर्त, अमूर्त	औद्यिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक, पारिणामिक
६	जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म काल व आकाश	द्रव्यवत्
७	जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा, मोक्ष	बद्ध, मुक्त, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल व आकाश
८	जीवास्रव, अजीवास्रव, जीवसंवर, अजीवसंवर, जीवनिर्जरा, अजीवनिर्जरा, जीवमोक्ष, अजीवमोक्ष	भव्य संसारी, अभव्य संसारी, मुक्त जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल
९	जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष	द्रव्यवत्
१०	(जीव) = एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल	द्रव्यवत्
११	(जीव) = पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, ब्रह्म तथा (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल	द्रव्यवत्
१२	(जीव) = पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, संज्ञी, असंज्ञी; तथा (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल	---
१३	(जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभय; (पुद्गल) = नादर-नादर, नादर, नादरमूहम्, सूक्ष्मनादर, सूक्ष्म, सूक्ष्म-सूक्ष्म; (अमूर्त अजीव) = धर्म, अधर्म, आकाश, काल	---

४. सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. सत् वा द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत-अद्वैत

१. एकान्त अद्वैतपक्षका निरास

जगत्में एक ब्रह्मके अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं, ऐसा 'ब्रह्मत्रैत' माननेसे—प्रत्यक्ष गोचर कर्ता, कर्म आदिके भेद तथा शुभ-अशुभ कर्म, उनके सुख-दुःखरूप फल, सुख-दुःखके आश्रयभूत यह लोक व परलोक, विद्या व अविद्या तथा बन्ध व मोक्ष इन सब प्रकारके द्वैतोंका सर्वथा अभाव ठहरे। (आप्त. मी./२४-२५)। बौद्धदर्शनका प्रतिभासाद्वैत तो किसी प्रकार सिद्ध हो नहीं किया जा सकता। यदि ज्ञेयभूत वस्तुओंको प्रतिभासमें गर्भित करनेके लिए हेतु देते हो तो हेतु और साध्यरूप द्वैतकी स्वीकृति करनी पड़ती है और आगम प्रमाणसे मानते हो तो वचनमात्रसे ही द्वैतता आ जाती है। (आप्त. मी./२६) दूसरी बात यह भी तो है कि जैसे 'हेतु' के बिना 'अहेतु' शब्दकी उत्पत्ति नहीं होती वैसे ही द्वैतके बिना अद्वैतकी प्रतिपत्ति कैसे होगी। (आप्त. मी./२७)।

२. एकान्त द्वैतपक्षका निरास

वैशेषिक लोग द्रव्य, गुण, कर्म आदि पदार्थोंको सर्वथा भिन्न मानते हैं। परन्तु उनकी यह मान्यता युक्त नहीं है, क्योंकि जिस पृथक्त्व नामा गुणके द्वारा वे ये भेद करते हैं, वह स्वयं ही बेचारा द्रव्यादिसे पृथक् होकर, निराश्रय हो जानेके कारण अपनी सत्ता खो बैठेगा, तब दूसरोंको पृथक् कैसे करेगा। और यदि उस पृथक्त्वको द्रव्यसे अभिन्न मानकर अपने प्रयोजनकी सिद्धि करना चाहते हो तो उन गुण, कर्म आदिको द्रव्यसे अभिन्न क्यों नहीं मान लेते। (आप्त. मी./२८) इसी प्रकार भेदवादी बौद्धोंके यहाँ भी सन्तान, समुदाय, व प्रेक्षभाव (परलोक) आदि पदार्थ नहीं बन सकेंगे। परन्तु ये सब बातें प्रमाण सिद्ध हैं। दूसरी बात यह है कि भेद पक्षके कारण वे ज्ञेयको ज्ञानसे सर्वथा भिन्न मानते हैं। तब ज्ञान ही किसे कहोगे? ज्ञानके अभावसे ज्ञेयका भी अभाव हो जायेगा। (आप्त. मी./२९-३०)।

३. कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय

अतः दोनोंको सर्वथा निरपेक्ष न मानकर परस्पर सापेक्ष मानना चाहिए, क्योंकि, एकत्वके बिना पृथक्त्व और पृथक्त्वके बिना एकत्व प्रमाणताको प्राप्त नहीं होते। जिस प्रकार हेतु अन्वय व व्यतिरेक दोनों रूपोंको प्राप्त होकर ही साध्यकी सिद्धि करता है, इसी प्रकार एकत्व व पृथक्त्व दोनोंसे पदार्थकी सिद्धि होती है। (आप्त. मी./३३) सत् सामान्यकी अपेक्षा सर्वद्रव्य एक है और स्व स्व लक्षण व गुणों आदिको धारण करनेके कारण सब पृथक्-पृथक् हैं। (प्र. सा./सू. व त. प्र./१७-१८); (आप्त. मी./३४); (का. अ./२९६) प्रमाणगोचर होनेसे उपरोक्त द्वैत व अद्वैत दोनों सत्स्वरूप हैं उपचार नहीं, इसलिए गौण मुख्य विवक्षासे उन दोनोंमें अविरोध है। (आप्त. मी./३६) (और भी देवो क्षेत्र, काल व भावकी अपेक्षा भेदाभेद)।

२. क्षेत्र वा प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें भेद कथंचित् भेदाभेद

१. द्रव्यमें प्रदेशकल्पनाका निर्देश

जिस पदार्थमें न एक प्रदेश है और न बहुत बह द्रव्य मात्र है। (प्र. सा./सू./१४४-१४५) आगममें प्रत्येक द्रव्यके प्रदेशोंका निर्देश किया है (दे० वह वह नाम)—आत्मा असंख्यात प्रदेशी है, उसके एक-एक प्रदेशपर अनन्तान्त कर्मप्रवेश, एक-एक कर्मप्रवेशमें अनन्तान्त औदारिक शरीर प्रवेश, एक-एक शरीरप्रवेशमें अनन्त-

नन्त विलसोपपन्न परमाणु हैं। इसी प्रकार धर्मादि द्रव्योंमें भी प्रदेश भेद जान लेना चाहिए। (रा. वा./४/८/१५/४५१/७)।

२. आकाशके प्रदेशवत्त्वमें हेतु

१. घटका क्षेत्र पटका नहीं हो जाता। तथा यदि प्रदेशभिन्नता न होती तो आकाश सर्वव्यापी न होता। (रा. वा./४/८/७/४५०/१); (पं. का./त. प्र./४)। २. यदि आकाश अप्रवेशी होता तो पटना मथुरा आदि प्रतिनियत स्थानोंमें न होकर एक ही स्थानपर हो जाते। (रा. वा./४/८/१८/४५१/२१)। ३. यदि आकाशके प्रदेश न माने जायें तो सम्पूर्ण आकाश ही भोजन बन जायेगा। उसके भीतर आये हुए प्रतिनियत प्रदेश नहीं। तब सभी शब्द सभीको सुनाई देने चाहिए। (रा. वा./४/८/१९/४५१/२७)। ४. एक परमाणु यदि पूरे आकाशसे स्पर्श करता है तो आकाश अणुबद्ध बन जायेगा अथवा परमाणु बिधु बन जायेगा, और यदि उसके एक देशसे स्पर्श करता है तो आकाशके प्रदेश मुख्य ही सिद्ध होते हैं। औपचारिक नहीं। (रा. वा./४/८/१९/४५१/२८)। ५. एक आश्रयसे हटाकर दूसरे आश्रयमें अपने आधारको ले जाना, यह वैशेषिक मान्य 'कर्म' पदार्थका स्वभाव है। आकाशमें प्रदेशभेदके बिना यह प्रदेशान्तर संक्रमण नहीं बन सकता। (रा. वा./४/८/२०/४५१/३१)। ६. आकाशमें दो उँगलियाँ फेलाकर इनका एक क्षेत्र कहनेपर—यदि आकाश अभि-क्षाशवाला अविभागी एक द्रव्य है तो दोनों से एकवाले अंशका अभाव हो जायेगा, और इसी प्रकार अन्य अन्य अंशोंका भी अभाव हो जानेसे आकाश अणुमात्र रह जायेगा। यदि भिन्नांशवाला एक द्रव्य है तो फिर आकाशमें प्रदेशभेद सिद्ध हो गया।—यदि उँग-लियोंका क्षेत्र भिन्न है तो आकाशको सविभागी एक द्रव्य माननेपर उसे अनन्तपना प्राप्त होता है और अविभागी एक द्रव्य माननेपर उसमें प्रदेश भेद सिद्ध होता है। (प्र. सा./त. प्र./१४०)।

३. जीव द्रव्यके प्रदेशत्वमें हेतु

१. आगममें जीवद्रव्य प्रदेशोंका निर्देश किया है। (दे० द्रव्य/४/१); (रा. वा./४/८/१५/४५१/७)। २. आगममें जीवके प्रदेशोंमें चल व अचल प्रदेशरूप विभाग किया है (दे० जीव/४)। ३. आगममें बधु आदि इन्द्रियोंमें प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंका अवस्थान कहा है। (दे० इन्द्रिय/३)। उनका परस्परमें स्थान संक्रमण भी नहीं होता। (रा. वा./४/८/१७/४५१/१८)। ४. अनादि कर्मबन्धनबद्ध संसारी जीवमें सावयवपना प्रत्यक्ष है। (रा. वा./४/८/२२/४५२/८)। ५. आत्माके किसी एक देशमें परिणमन होनेपर उसके सर्वदेशमें परिणमन पाया जाता है। (पं. ध./४६४)।

४. द्रव्योंका यह प्रदेशभेद उपचार नहीं है

१. मुख्यके अभावमें प्रयोजनवश अन्य प्रसिद्ध धर्मका अन्यमें आरोप करना उपचार है। यहाँ सिंह व माणवकवध पुद्गलादिके प्रदेशवत्त्वमें मुख्यता और धर्मादि द्रव्योंके प्रदेशवत्त्वमें गौणता हो ऐसा नहीं है, क्योंकि दोनों ही अभागाहकी अपेक्षा दुर्घ्य हैं। (रा. वा./४/८/१९/४५०/२६)। २. जैसे पुद्गल पदार्थोंमें 'घटके प्रवेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है, वैसे ही धर्मादिमें भी 'धर्मद्रव्यके प्रवेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है। 'सिंह' व 'माणवक सिंह' ऐसा निरुपपद व सोपपदरूप भेद यहाँ नहीं है। (रा. वा./४/८/१९/४५०/२६)। ३. सिंहमें मुख्य कृता आदि धर्मोंको देखकर उसके माणवकमें उपचार करना बन जाता है, परन्तु यहाँ पुद्गल और धर्मादि सभी द्रव्योंके मुख्य प्रवेश होनेके कारण, एका दूसरेमें उपचार करना नहीं बनता। (रा. वा./४/८/१९/४५०/३२)। ४. पौद्गलिक घटादिक द्रव्य प्रत्यक्ष हैं। इसलिए उनमें प्रोधा पैदा आदि निज अवयवों द्वारा प्रदेशोंका व्यवहार बन जाता है, परन्तु धर्मादि द्रव्य परोक्ष होनेसे

वैसा व्यवहार सम्भव नहीं है। इसलिए उनमें मुख्य प्रवेश विद्यमान रहनेपर भी परमाणुके नामसे उनका व्यवहार किया जाता है।

५. प्रवेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता

१. घटादिकी भौति धर्मादि द्रव्योंमें विभागी प्रवेश नहीं है। अतः अविभागी प्रवेश होनेसे वे निरवयव हैं। (रा. बा./५/८/४५०/८)।

२. प्रवेशको ही स्वतन्त्र द्रव्य मान लेनेसे द्रव्यके गुणोंका परिणामन भी सर्वप्रवेशमें न होकर देशांशोंमें ही होगा। परन्तु ऐसा वेला नहीं जाता, क्योंकि, वेहके एकदेशमें स्पर्श होनेपर सर्व शरीरमें इन्द्रियजन्य ज्ञान पाया जाता है। एक सिरेपर हिलाया मौस अपने सारे पर्वोंमें बराबर हिलता है। (पं. घ./पू./३१-३५)

३. यद्यपि परमाणु व कालाणु एकप्रदेशी भी द्रव्य हैं, परन्तु वे भी अखण्ड हैं। (पं. घ./पू./३६)

४. द्रव्यके प्रत्येक प्रवेशमें 'यह बही द्रव्य है' ऐसा प्रत्यय होता है। (पं. घ./पू./३६)

६. सावयव व निरवयवपनेका समन्वय

१. पुरुषकी दृष्टिसे एकत्व और हाथ-पाँव आदि अंगोंकी दृष्टिसे अनेकत्वकी भौति आत्माके प्रवेशोंमें द्रव्य व पर्याय दृष्टिसे एकत्व अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है। (रा. बा./५/८/२१/४५२/१) २. एक पुरुषमें सावक पावक आदि रूप अनेकत्वकी भौति धर्मादि द्रव्योंमें भी द्रव्यकी अपेक्षा और प्रतिनियत प्रवेशोंकी अपेक्षा अनेकत्व है। (रा. बा./५/८/२१/४५२/३) ३. अखण्ड उपयोगस्वरूपकी दृष्टिसे एक होता हुआ भी व्यवहार दृष्टिसे आत्मा संसारावस्थामें सावयव व प्रवेशवाद है।

३. काष्ठकी या पर्याय-पर्यायोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेद पक्षमें युक्ति

१. पर्यायसे रहित द्रव्य (पर्यायी) और द्रव्यसे रहित पर्याय पायी नहीं जाती, अतः दोनों अनन्य हैं। (पं. का./पू./१२) २. गुणों व पर्यायोंकी सत्ता भिन्न नहीं है। (प्र. सा./पू./१००); (घ. ८/३/४/४४); (पं. घ./पू./११०)

२. कथंचित् भेद पक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य है, सो गुण नहीं और जो गुण है सो पर्याय नहीं, ऐसा इनमें स्वरूप भेद पाया जाता है। (प्र. सा./त. प्र./१३०)

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्षणकी अपेक्षा द्रव्य (पर्यायी) व पर्यायमें भेद है, तथा वह द्रव्यसे पृथक् नहीं पायी जाती इसलिए अभेद है। (क. पा. १/१-१४/४२४-२४४/२८८/१); (क. पा. १/१-२१/४२४/३८३/३) २. धर्म-धर्मरूप भेद होते हुए भी वस्तुस्वरूपसे पर्याय व पर्यायोंमें भेद नहीं है। (पं. का./त. प्र./१२); (का. अ./पू./२४४) ३. सर्व पर्यायोंमें अनन्यरूपसे पाया जानेके कारण द्रव्य एक है, तथा अपने गुण-पर्यायोंकी अपेक्षा अनेक है। (घ. १/१.२.१/१लो. ४/६) ४. त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड होनेसे द्रव्य कथंचित् एक व अनेक है। (घ. ३/१.२.१/१लो. ३/४); (घ. ६/४.१.४४/१लो. ६/१८३) ५. द्रव्यरूपसे एक तथा पर्याय रूपसे अनेक है। (रा. बा./१/१/१६/१२१); (न. दी./३/४७६/१२३)

४. भावकी अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेदपक्षमें युक्ति

१. द्रव्य, गुण व पर्याय ये तीनों ही धर्म प्रवेशोंसे पृथक्-पृथक् होकर युतसिद्ध नहीं हैं बल्कि तादात्म्य हैं। (पं. का./पू./५०); (स. सि./५/३८/३० पर उद्धृत गाथा); (प्र. सा./त. प्र./६८, १०६) २. अयुतसिद्ध पदार्थोंमें संयोग व समवाय आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है। (रा. बा./५/२/१०/४३६/२५); (क. पा. १/१-२०/४३२३/३५४/१) ३. गुण द्रव्यके आश्रय रहते हैं। धर्मोंके बिना धर्म और धर्मोंके बिना धर्मों टिक नहीं सकता। (पं. का./पू./१३); (आप्त. मी./७५); (घ. ६/४.१.२/४०/६); (पं. घ./पू./७) ४. यदि द्रव्य स्वयं सत् नहीं तो वह द्रव्य नहीं हो सकता। (प्र. सा./पू./१०५) ५. तादात्म्य होनेके कारण गुणोंकी आत्मा या उनका शरीर ही द्रव्य है। (आप्त. मी./७५); (पं. घ./पू./३६, ४३८) ६. यह कहना भी युक्त नहीं है कि अभेद होनेसे उनमें परस्पर लक्ष्य-लक्षण भाव न बन सकेगा, क्योंकि जैसे अभेद होनेपर भी दीपक और प्रकाशमें लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है, उसी प्रकार आत्मा व ज्ञानमें तथा अन्य द्रव्यों व उनके गुणोंमें भी अभेद होते हुए लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है। (रा. बा./५/२/११/४४०/१) ७. द्रव्य व उसके गुणोंमें द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावकी अपेक्षा अभेद है। (पं. का./ता. वृ./४१/८५/८)।

२. कथंचित् भेदपक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य होता है सो गुण व पर्याय नहीं होता और जो गुण पर्याय हैं वे द्रव्य नहीं होते, इस प्रकार इनमें परस्पर स्वरूप भेद है। (प्र. सा./त. प्र./१३०) २. यदि गुण-गुणी रूपसे भी भेद न कर्ते तो दोनोंमें-से किसीके भी लक्षणका कथन सम्भव नहीं। (घ. ३/१.२.१/६/३); (का. अ./पू./१८०)।

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्ष्य-लक्षण रूप भेद होनेपर भी वस्तु स्वरूपसे गुण व गुणीमें अभिन्न है। (पं. का./त. प्र./६) २. विशेष्य-विशेषणरूप भेद होते हुए भी दोनों वस्तुतः अपृथक् हैं। (क. पा. १/१-१४/४२४/२८६/३) ३. द्रव्यमें गुण गुणी भेद प्रादेशिक नहीं बल्कि अत-ज्ञात्विक है अर्थात् उस उसके स्वरूपकी अपेक्षा है। (प्र. सा./त. प्र./६८) ४. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी दोनों लक्ष्य-लक्षण रूपसे अभिन्न हैं। (रा. बा./२/८/११६/२२) ५. संज्ञाकी अपेक्षा भेद होनेपर भी सत्ताकी अपेक्षा दोनोंमें अभेद है। (पं. का./त. प्र./१३) ६. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी स्वभावसे भेद नहीं है। (पं. का./पू./५१-५२) ७. संज्ञा लक्षण प्रयोजनसे भेद होते हुए भी दोनोंमें प्रवेशोंसे अभेद है। (पं. का./पू./४५-४६); (आप्त. मी./७१-७२); (स. सि./५/२/२६७/७); (पं. का./त. प्र./५०-५२) ८. धर्मोंके प्रत्येक धर्मका अन्य अन्य प्रयोजन होता है। उनमेंसे किसी एक धर्मके मुख्य होनेपर शेष गौण हो जाते हैं। (आप्त. मी./२२); (घ. ६/४.१.४५/१लो. ६८/१८३) ९. द्रव्याधिक दृष्टिसे द्रव्य एक व अखण्ड है, तथा पर्यायाधिक दृष्टिसे उसमें प्रवेश, गुण व पर्याय आदिके भेद हैं। (पं. घ./पू./८४)

५. एकान्त भेद या अभेद पक्षका निरास

१. एकान्त अभेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणीमें सर्वथा अभेद हो जानेपर या तो गुण ही रहने, या फिर गुणी ही रहेगा। तब दोनोंका पृथक्-पृथक्

व्यपवेश भी सम्भव न हो सकेगा। (रा. बा./५/२/६/४३६/१२)
२. अकेले गुणके या गुणीके रहनेपर—यदि गुणी रहता है तो गुणका अभाव होनेके कारण वह निःस्वभावी होकर अपना भी विनाश कर बैठेगा। और यदि गुण रहता है तो निराश्रय होनेके कारण वह कहाँ टिकेगा। (रा. बा./५/२/६/४३६/१३), (रा. बा./५/२/६/४४०/१०)
३. द्रव्यको सर्वथा गुण ससुदाय मानने वालोंसे हम पूछते हैं, कि वह ससुदाय द्रव्यसे भिन्न है या अभिन्न। दोनों ही पक्षोंमें अभेद व भेदपक्षमें कहे गये दोष आते हैं। (रा. बा./५/२/६/४४०/१४)

२. एकान्त भेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणी अविभक्त प्रवेशी हैं, इसलिए भिन्न नहीं हैं। (पं. का./मू./४५) २. द्रव्यसे पृथक् गुण उपलब्ध नहीं होते। (रा. बा./५/३८/४/५०१/२०) ३. धर्म व धर्मोंको सर्वथा भिन्न मान लेनेपर कारणकार्य, गुण-गुणी आदिमें परस्पर 'यह इसका कारण है और यह इसका गुण है' इस प्रकारकी वृत्ति सम्भव न हो सकेगी। या दण्ड दण्डीकी भाँति युतसिद्धरूप वृत्ति होगी। (आप्त. मी./६२-६३)
४. धर्म-धर्मोंको सर्वथा भिन्न माननेसे विशिष्य-विशेषण भाव घटित नहीं हो सकते। (स. म./४/१०/१८) ५. द्रव्यसे पृथक् रहनेवाला गुण निराश्रय होनेसे असत् हो जायेगा और गुणसे पृथक् रहनेवाला द्रव्य निःस्वभाव होनेसे कल्पना मात्र बनकर रह जायेगा। (पं. का./मू./४४-४५) (रा. बा./५/२/६/४३६/१५) ६. क्योंकि नियमसे गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं, इसलिए अजितने गुण होंगे उतने ही द्रव्य हो जायेंगे। (पं. का./मू./४४) ७. आत्मा ज्ञानसे पृथक् हो जानेके कारण जड़ बनकर रह जायेगा। (रा. बा./५/२/६/४६/१५)

३. धर्म-धर्मोंमें संयोग सम्बन्धका निरास

अब यदि भेद पक्षका स्वीकार करनेवाले वैशेषिक या बौद्ध दण्ड-दण्डोक्त गुणके संयोगसे द्रव्यको 'गुणवात्' कहते हैं तो उनके पक्षमें अनेकों दूषण आते हैं—१. द्रव्यत्व या उष्णत्व आदि सामान्य धर्मोंके योगसे द्रव्य व अग्नि द्रव्यत्ववात् या उष्णत्ववात् बन सकते हैं पर द्रव्य या उष्ण नहीं। (रा. बा./५/२/६/४३/३२); (रा. बा./५/२/६/४४) २. जैसे 'घट', 'पट' को प्राप्त नहीं कर सकता अर्थात् उस रूप नहीं हो सकता, तब 'गुण', 'द्रव्य' को कैसे प्राप्त कर सकेगा (रा. बा./५/२/६/४३/३१) ३. जैसे कच्चे मिट्टीके घड़ेके अग्निमें पकनेके परचावल लाल रंग रूप पाकज धर्म उत्पन्न हो जाता है, उसी प्रकार पहले न रहनेवाले धर्म भी पदार्थमें पीछेसे उत्पन्न हो जाते हैं। इस प्रकार 'पिठर पाक' सिद्धान्तको बतानेवाले वैशेषिकोंके प्रति कहते हैं कि इस प्रकार गुणको द्रव्यसे पृथक् मानना होगा, और वैसा माननेसे पूर्वोक्त सर्व दूषण स्वतः प्राप्त हो जायेंगे। (रा. बा./५/२/६/४३/२२) ४. और गुण-गुणीमें दण्ड-दण्डोक्त युतसिद्धत्व दिखाई भी तो नहीं देता। (प्र. सा./ता. वृ./६८) ५. यदि युत सिद्धपना मान भी लिया जाये तो हम पूछते हैं, कि गुण जिसे निष्क्रिय स्वीकार किया गया है, संयोगको प्राप्त होनेके लिए चलकर द्रव्यके पास कैसे जायेगा। (रा. बा./५/२/६/४३/१६) ६. दूसरी बात यह भी है कि संयोग सम्बन्ध ही दो स्वतन्त्र सत्ताधारी पदार्थोंमें होता है, जैसे कि देवदत्त व फरसेका सम्बन्ध। परन्तु यहाँ तो द्रव्य व गुण भिन्न सत्ताधारी पदार्थ ही प्रसिद्ध नहीं हैं, जिनका कि संयोग होना सम्भव हो सके। (स. सि./५/२/६/६१/१०) (रा. बा./५/२/६/४४/५८); (रा. बा./५/२/६/४६/१६); (रा. बा./५/२/६/४३/२०); (रा. बा./५/२/६/४३/३१); (क. पा. १/१-२०/६ ३२२/३३३/६) ७. गुण व गुणीके संयोगसे पहले न गुणका लक्षण किया जा सकता है और न गुणीका। तथा न निराश्रय गुणकी सत्ता रह सकती है और न निःस्वभावी गुणी की। (पं. व. मू./४३-४४) ८.

यदि उष्ण गुणके संयोगसे अग्नि उष्ण होती है तो वह उष्णगुण भी अन्य उष्णगुणके योगसे उष्ण होना चाहिए। इस प्रकार गुणके योगसे द्रव्यको गुणी माननेसे अनवस्थादोष आता है। (रा. बा./५/२/६/४/२५); (रा. बा./५/२/६/४३/१७) ९. यदि जिनका अपना कोई भी लक्षण नहीं है ऐसे द्रव्य व गुण, इन दो पदार्थोंके मिलनेसे एक गुण-वात् द्रव्य उत्पन्न हो सकता है तो दो अन्धोंके मिलनेसे एक नेत्रवात् हो जाना चाहिए। (रा. बा./५/२/६/४६/२०); (रा. बा./५/२/६/४३/७५) १०. जैसे दीपकका संयोग किसी आत्स्य व्यक्तिको इष्टि प्रदान नहीं कर सकता उसी प्रकार गुण किसी निर्गुण पदार्थमें अनुहुई शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता। (रा. बा./५/२/६/४०/१५) ११।

४. धर्म व धर्मोंमें समवाय सम्बन्धका निरास

यदि यह कहा जाये कि गुण व गुणीमें संयोग सम्बन्ध नहीं है बल्कि समवाय सम्बन्ध है जो कि समवाय नामक 'एक', 'विधु', व 'नित्य' पदार्थ द्वारा कराया जाता है, तो वह भी कहना नहीं बनता—क्योंकि, १. पहले तो वह समवाय नामका पदार्थ ही सिद्ध नहीं है (दे० समवाय) २. और यदि उसे मान भी लिया जाये तो, जो स्वयं ही द्रव्यसे पृथक् होकर रहता है ऐसा समवाय नामका पदार्थ भला गुण व द्रव्यका सम्बन्ध कैसे करा सकता है। (आप्त. मी./६४, ६६); (रा. बा./५/२/६/४६/२६) ३. दूसरे एक समवाय पदार्थकी अनेकोंमें वृत्ति कैसे सम्भव है। (आप्त. मी. ६६) (रा. बा./५/२/६/४६/२७) ४. गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले वह द्रव्य गुणवात् है, या निर्गुण। यदि गुणवात् तो फिर समवाय द्वारा सम्बन्ध करानेकी कल्पना ही व्यर्थ है, और यदि वह निर्गुण है तो गुणके सम्बन्धसे भी वह गुणवात् कैसे बन सकेगा। क्योंकि किसी भी पदार्थमें असत् शक्तिका उत्पाद असम्भव है। यदि ऐसा होने लगे तो ज्ञानके सम्बन्धसे घट भी चेतन बन बैठेगा। (पं. का./मू./४८-४९); (रा. बा./५/२/६/४/२२); (रा. बा./५/२/६/४६/३); (रा. बा./५/२/६/४३/७५) ५. ज्ञानका सम्बन्ध जोय से ही होगा घटसे नहीं यह नियम भी तो नहीं किया जा सकता। (रा. बा./५/२/६/४६/८); (रा. बा./५/२/६/४६/२६) ६. यदि कहा जाये कि समवाय सम्बन्ध अपने समवायिकारणमें ही गुणका सम्बन्ध कराता है, अन्यमें नहीं और इसलिए उपरोक्त दूषण नहीं आता तो हम पूछते हैं कि गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले जब द्रव्यका अपना कोई स्वरूप ही नहीं है, तो समवायिकारण ही किसे कहेंगे। (रा. बा./५/२/६/४३/७५) १२।

५. द्रव्यकी स्वतन्त्रता

१. द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता

पं. का./मू./७ अणुणं पविस्संता दिता ओगासमणमणस्स। मेलंता वि य जिच्चं सर्गं सभाव ण विजहंति।—वे छहों द्रव्य एक दूसरेमें प्रवेश करते हैं, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, परस्पर (क्षीरनीरवत्) मिल जाते हैं, तथापि सदा अपने-अपने स्वभावको नहीं छोड़ते। (प. प्र./मू./२/२५) १ (सं. सा./आ/३) १।
पं. का./ता. प्र./३७ द्रव्यं स्वद्रव्येण सदाद्युमिमिति।—द्रव्य स्वद्रव्यसे सदा अद्युम्य है।

२. एक द्रव्य अन्य रूप परिणमन नहीं करता

प. प्र./मू./१/६७ अप्पा अप्पु जि पर जि पर अप्पा पर जि न होइ। पर जि कयाइ वि अप्पु नवि नियमं पभणहि जीइ।—मिथलसु आत्मा ही है, वेहावि पदार्थ पर ही है। आत्मा तो परद्रव्य नहीं होता और परद्रव्य आत्मा नहीं होता, ऐसा मिथल कर योगीश्वर कहते हैं।

न. च. ब. ७/७ अवरोपपरं विमिस्सा तह अण्णोण्णवगासदो णिच्चं । संतो वि एयखेत्ते ण परसहावेहि गच्छंति । ७। —परस्परमें मिले हुए तथा एक दूसरेमें प्रवेश पाकर नित्य एकक्षेत्रमें रहते हुए भी इन अणुओंमेंसे कोई भी अन्य द्रव्यके स्वभावको प्राप्त नहीं होता । (स. सा./आ./३) ।

यो. सा./अ./६/४६ सर्वे भावाः स्वभावेन स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन । —समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी अन्य पदार्थोंसे अन्यथा नहीं किये जा सकते ।

पं. घ./पू./४६१ न यतोऽशक्यविवेचनमेकक्षेत्रावगाहिना चास्ति । एकत्वमनेकत्वं न हि तेषां तथापि तदयोगात् ॥ —यद्यपि ये सभी द्रव्य एक क्षेत्रावगाही हैं, तो भी उनमें एकत्व नहीं है, इसलिए द्रव्योंमें क्षेत्रकृत एकत्व अनेकत्व मानना युक्त नहीं है । (पं. घ./पू./४६६) ।

पं. का./त. प्र./३७ द्रव्यमन्यद्रव्यैः सदा शून्यमिति । —द्रव्य अन्य द्रव्योंसे सदा शून्य है ।

३. द्रव्य अनन्यशरण है

बा. अ./११ जाइजरमरणरोगभयदो रक्खेदि अप्पणो अप्पा । तम्हा आवा सरणं बंधोदयसत्तकम्मवदिरित्तो । ११। —जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आराम ही अपनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंको बन्ध उदय और सत्ता अवस्थासे भिन्न है, वह आत्मा ही इस संसारमें शरण है ।

पं. घ./पू./८. ५२८ तत्त्वं सल्लक्षणिकं...स्वसहायं निर्विकल्पं च । ८। अस्तमितसर्वसंकरदोषं क्षतसर्वशून्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवतीत्यनन्यशरणम् । ५२८। —तत्त्व सत् लक्षणबाला, स्वसहाय व निर्विकल्प होता है । ८। सम्पूर्ण संकर व शून्य दोषोंसे रहित सम्पूर्ण वस्तु सद्भूत व्यवहारनयसे अणुकी तरह अनन्य शरण है, ऐसा ज्ञान होता है ।

४. द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है

रा. बा./५/१२/५-६/४५४/२८ एवमुत्तनयावेशात् सर्वद्रव्याणि परमार्थतया आत्मप्रतिष्ठानि... । ५। अन्योन्याधारताव्याघात इति; चैत्र; व्यवहारतत्त्वतिसिद्धये । ६। —एवमुत्तनयकी दृष्टिसे वेला जाये तो सभी द्रव्य स्वप्रतिष्ठित ही हैं, इनमें आधारआश्रय भाव नहीं है, व्यवहारनयसे ही परस्पर आधार-आश्रयभावकी कल्पना होती है । जैसे कि वायुके लिए आकाश, जलको वायु, पृथिवीको जल आधार माने जाते हैं ।

द्रव्य आस्रव—दे० आस्रव/१ ।

द्रव्य इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

द्रव्य कर्म—दे० कर्म/२ ।

द्रव्यत्व—वैशे. प./१/२/११/४६ अनेकद्रव्यवत्त्वे द्रव्यत्वमुक्तम् । —अनेक द्रव्योंमें रहनेवाला एक तथा नित्य धर्म, जिसके द्वारा द्रव्यकी गुण व कर्म (पर्याय) से पृथक् पहचान होती है ।

द्रव्य नय—दे० नय/१/४ ।

द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५ ।

द्रव्य निर्जरा—दे० निर्जरा/१ ।

द्रव्य नेगम नय—दे० नय/III/२ ।

द्रव्य परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

द्रव्य परिवर्तनरूप संसार—दे० संसार/२ ।

द्रव्य पर्याय—दे० पर्याय/१ ।

द्रव्य पूजा—दे० पूजा/४ ।

द्रव्य बंध—दे० बंध/२ ।

द्रव्य मूढ—दे० मूढ ।

द्रव्य मोक्ष—दे० मोक्ष/१ ।

द्रव्य लिंग—दे० लिंग/३.५ ।

द्रव्य लेइया—दे० लेइया/३ ।

द्रव्यबाव—दे० सार्वव्यवस्था ।

द्रव्य शुद्धि—दे० शुद्धि ।

द्रव्य भूतज्ञान—दे० भूतज्ञान/III ।

द्रव्य संग्रह—आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्तिकदेव (ई. श. ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है । केवल ६८ गाथाओं द्वारा षट्द्रव्य व समस्तत्वोंका सारगर्भित प्ररूपण करता है । इसपर निम्न टीकाएँ रची गयीं—नं. १-आ. ब्रह्मदेव (ई. १२६०-१३२३) कृत संस्कृत टीका; नं. २-पं. जयचन्द्र छावड़ा (ई. १८०६) कृत भाषा टीका ।

द्रव्य संवर—दे० संवर/१ ।

द्रव्यानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

द्रव्यार्थिकनय—१. द्रव्यार्थिकनयके भेद व लक्षण आदि—दे० नय IV/१-२ । २. द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकसे पृथक् गुणार्थिक नय नहीं होता—दे० नय/II/५ । ३. निक्षेपोंका यथायोग्य द्रव्यार्थिकनयमें अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/२ ।

द्रह—उत्तर कुरु व देव कुरुमें स्थित २० द्रह हैं जिनके दोनों तरफ कांचनगिरि पर्वत हैं—दे० लोक/७ ।

द्रहवती—पूर्वविदेहकी एक विभंगा नदी । —दे० लोक/७ ।

द्रुमसेन—दे० ध्रुमसेन ।

द्रोण—तौलका एक प्रमाण । —दे० गणित/II/१ ।

द्रोणमुख—

ति. प./४/१४०० द्रोणमुहाभिधानं सरिवद्वेलाए वेढियं जाण । —समुद्रको वेलासे वेष्टित द्रोणमुख होता है ।

अ. १३/५. ६३/३३५/१० समुद्रनिम्नगासमीपस्थमवतरन्ती निबहं द्रोणमुखं नाम । —जो समुद्र और नदीके समीपमें स्थित है, और जहाँ नौकाएँ आती जाती हैं, उसकी द्रोणमुख संज्ञा है ।

म. पु./१६/१७३. १७५ भवेद् द्रोणमुखं नाम्ना निम्नगातटमाभितस् । १७३। सातान्यहो च चत्वारि द्वे च स्युर्ग्रामसंख्यया । राजधान्यास्तथा द्रोणमुखकवटयोः क्रमात् । १७५। —जो किसी नदीके किनारे पर हो उसे द्रोणमुख कहते हैं । १७३। एक द्रोणमुखमें ४०० गाँव होते हैं । १७५।

त्रि. सा./६७४-६७६ (नदी करि वेष्टित द्रोण है ।)

द्रोणाचार्य—(पा. पु./सर्ग./श्लो.) कौरव तथा पाण्डवके गुरु थे । (८/२१०-२१२) । अश्वत्थामा इनका पुत्र था । (१०/१४६-१५२) । पाण्डवोंका कौरवों द्वारा मायामहलमें जलाना सुनकर दुःखी हुए । (१२/१६७) कौरवोंकी ओरसे अनेक बार पाण्डवोंसे लड़े । (१६/६१) । अन्तमें स्वयं दास्य छोड़ दिष्टे । (२०/२२२-२३२) । धृष्टार्जुन द्वारा मारे गये (२०/२३१) ।

द्वीपवी—१. (पां. पु./सर्ग/श्लो.)—दूरवर्ती पूर्वभूमि में नागवी ब्राह्मणी थी। (२३/२२)। फिर दृष्टिविष नामक सर्प हुई। (२४/२-६)। वहाँसे मर द्वितीय नरकमें गयी। (२४/६)। तत्पश्चात् त्रस, स्थावर योनियोंमें कुछ कम दो सागर पर्यन्त भ्रमण किया। (२४/१०)। पूर्वके भव नं० ३ में अज्ञानी 'मार्तन्दी' हुई (२४/११)। पूर्वभूमि नं० २ में 'दुर्गन्धा' नामकी कन्या हुई (२४/२४)। पूर्वभूमि नं० १ में अच्युत स्वर्गमें देवी हुई (२४/७१)। वर्तमान भूमिमें द्वीपवी हुई (२४/७८)। यह माकन्दी नगरीके राजा द्रुपदकी पुत्री थी। (२४/४३)। गाण्डीव धनुष चढ़ाकर अर्जुनने इसे स्वयंवरमें जीता। अर्जुनके गलेमें डालते हुए द्वीपवीके हाथकी माला टूटकर उसके फूल पाँचों पाण्डवोंकी गोदमें जा गिरे, जिससे इसे पंचभारिपनेका अपवाद सहना पड़ा। (२४/१०६, ११२)। शीलमें अत्यन्त दृढ़ रही। (२४/२२६)। जूएमें युधिष्ठिर द्वारा हारी जाने पर दुःशासनने इसे घसीटा। (२६/१२६)। भीष्मने कहकर इसे छुड़ाया। (२६/१२६)। पाण्डव वनवासके समय जब वे विराट् नगरमें रहे तब राजा विराट् की साला कीचक इसपर मोहित हो गया। (२७/२४६)। भीष्मने कीचकको मारकर इसकी रक्षा की। (२७/२७८)। नारदने इससे क्रुद्ध होकर (२९/१४) धातकीखण्डमें पद्मनाभ राजासे जा इसके रूपकी चर्चा की (२९/३२)। विद्या सिद्धकर पद्मनाभने इसका हरण किया। (२९/४७-६४)। पाण्डव इसे पुनः वहाँसे छुड़ा लाये। (२९/१४०)। अन्तमें नेमिनाथके मुखसे अपने पूर्वभूमि सुनकर दीक्षा ले ली। (२९/१६)। स्त्री पर्यायका नाश कर १६वें स्वर्गमें देव हुई। (२६/२४१)।

द्वंद्व—मो. पा./टी./१२/३१२/१२ द्वंद्वं कलहयुग्मयोः। —द्वन्द्वका अर्थ कलह व युग्म (जोड़ा) होता है।

द्वान्निशतिका—१. श्वेताम्बराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई० ६६०) द्वारा विरचित अध्यात्म भावना पूर्ण ३२ श्लोक प्रमाण एक रचना। २. आ. अमृतगति (ई. ६६३-१०९१) द्वारा रचित समताभावोत्पादक ३२ श्लोक प्रमाण सामायिक पाठ। ३.—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) कृत अयोग व्यवच्छेद नामक न्यायविषयक ३२ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ, जिसपर स्याद्वादर्मजरी नामक टीका उपलब्ध है।

द्व्याधय महाकाव्य—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) की एक रचना।

द्वारवशी व्रत—१२ वर्ष पर्यन्त प्रति वर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करे। "ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १२२); (जैन व्रत कथा)

द्वारपाल—दे० लोकपाल।

द्वारबंग—वर्तमान दरभंगा जिला। (म. पु./प्र. ६०/पं. पत्रालाल)

द्विकावली व्रत—इसकी तीन प्रकार विधि है बृहद्, मध्यम व अध्वन्य। —तहाँ एक बेला एक पारणाके क्रमसे ४८ बेले करना बृहद् विधि है। एक वर्ष पर्यन्त प्रतिमास शुक्ल १-२; ६-६; ८-६ व १४-१६ तथा कृष्ण ४-६; ८-६; १४-१६ इस प्रकार ७ बेले करे। १२ मासके ८४ बेले करना मध्यम विधि है। एक बेला, २ पारणा, १ एका-शनाका क्रम २४ बार दोहराये। इस प्रकार १२० दिनमें २४ बेले करना अध्वन्य विधि है। —सर्वत्र नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./३४/६८—केवल बृहद् विधि); (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ७७-७८); (नवलसाह कृत वर्धमान पुराण)

द्विगुण क्रम—Operation of Duplication (घ. ६/प्र. २७)

द्विचरम—दे० चरम।

द्विज—दे० ब्राह्मण।

द्वितीयस्थिति—दे० स्थिति/१।

द्वितीयबली—दे० आवली।

द्वितीयोपशम—द्वितीयोपशम सम्मगर्शनकी प्राक्षिका विधान—दे० उपशम/२; इस सम्बन्धी विषय—दे० सम्मगर्शन/IV/३।

द्विपर्वा—एक औषध विद्या—दे० विद्या।

द्विपृष्ठ—(म. पु./६८/श्लोक नं०) पूर्व भव नं० २ में भरतसेन स्थित कनकपुरका राजा 'सुरेण' था (६१)। पूर्वभूमि नं. २में प्राणत स्वर्गमें देव हुआ। (७६)। वर्तमानभूमिमें द्वितीय नारायण हुए। —दे० शालाका पुरुष/४।

द्विविस्ताराम्बक—Two Dimensional, Superficial (घ. ६/प्र. २७)।

द्वौद्विज जाति—दे० जाति/१।

द्वौद्विज जीव—दे० इन्द्रिय/४।

द्वीप—१. लक्षण—मध्य लोकमें स्थित तथा समुद्रोंसे वेष्टित जम्बू द्वीपादि भूखण्डोंको द्वीप कहते हैं। एकके पश्चात् एकके क्रमसे ये असंख्यात हैं। इनके अतिरिक्त सागरोंमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड अन्तर्द्वीप कहलाते हैं, जिनमें कुभोगभूमिकी रचना है। लवण सागरमें ये ४८ हैं। अन्य सागरोंमें ये नहीं हैं।

२. द्वीपोंमें कालवर्तन आदि सम्बन्धी विशेषताएँ

असंख्यात द्वीपोंमेंसे मध्यके अड़ाई द्वीपोंमें भरत ऐरावत आदि क्षेत्र व कुलाचल पर्वत आदि हैं। तहाँ सभी भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें षट् काल वर्तन होता है (दे० भरतक्षेत्र)। हैमवत व हैरण्यवत क्षेत्रोंमें अध्वन्य भोगभूमि; हवि व रम्यक क्षेत्रोंमें मध्यम भोगभूमि तथा विदेह क्षेत्रके मध्य उत्तर व देवकुर्म उत्तम भोगभूमियोंकी रचना है। विदेहके ३२, ३२ क्षेत्रोंमें तथा सर्व विद्याधर भेगियोंमें द्रुपमासुषमा नामक एक ही काल होता है। भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें एक-एक आर्य खण्ड और पाँच-पाँच म्लेच्छ खण्ड हैं। तहाँ सर्व ही आर्य खण्डोंमें तो षट्-कालवर्तन है, परन्तु सभी म्लेच्छखण्डोंमें केवल एक द्रुपमासुषमाकाल रहता है। (दे० वह वह नाम) सभी अन्तर्द्वीपोंमें कुभोगभूमि अर्थात् अध्वन्य भोगभूमिकी रचना है (दे० भूमि/१) अड़ाई द्वीपोंसे आगे नागेन्द्र पर्वत तकके असंख्यात द्वीपोंमें एकमात्र अध्वन्य भोगभूमिकी रचना है तथा नागेन्द्र पर्वतसे आगे अन्तिम स्वयम्भूरमण द्वीपमें एकमात्र दुःखमा काल अवस्थित रहता है (दे० भूमि/१)।

* द्वीपोंका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक।

द्वीपकुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद व उनका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/१, ४।

द्वीप सागर प्रक्षमि—अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुत-ज्ञान/III।

द्वीपायन—दे० द्वैपायन।

द्वेष्ट—१. द्वेष्टका लक्षण

स. सा./आ./६१ अप्रीतिरूपो द्वेष्टः।

प्र. सा./त. प्र./८६ मोहम्—अनभीष्टविषयाप्रोत्थाद्वेष्टमिति।

नि. सा./ता. वृ./६६ असह्यजनेषु कापि चासह्यपदार्थसार्थेषु वा वैरस्य परिणामो द्वेष्टः। —१. अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति रखना भी मोहका

ही एक भेद है। उसे द्वेष कहते हैं। २. असह्यजनोंमें तथा असह्य-पदार्थोंके समूहमें बैरके परिणाम रचना द्वेष कहलाता है। और भी वे० राग/१।

२. द्वेषके भेद

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/४२२६/२७७ दोसो निमित्तविषयव्यो णामदोसो दुवदोसो दब्बदोसो भावदोसो चेदि । —नामदोष, स्थापनादोष, द्रव्यदोष और भावदोष इस प्रकार दोष (द्वेष) का निक्षेप करना चाहिए। (इनके उत्तर भेदोंके लिए वे० निक्षेप)।

वे० कथाय/४ क्रोध, मान, अरति, शोक, भय, व जुगुप्सा ये छह कषाय द्वेषरूप हैं।

३. द्वेषके भेदोंके लक्षण

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/४२३०-२३३/२८०-२८३ णामदुवणा-आगमदब्ब-णोआगमदब्बजणुसरीर-मविय-णिकखेवा सुगमा स्ति कट्टु तेसिम-स्थमभणिय तव्वदिरिस्स - णोआगमदब्बदोसस्वरूपरूढणट्ठमुत्तरमुत्तं भणदि । —णोआगमदब्बदोसो णाम जं दब्बं जेण उववायेण उवभोगं ण एदि तस्स दब्बस्स सो उववादो दोसो णाम । —तं जहा—सादियए अगिदद्धं वा भूसयभविखयं वा एवमादि । —नामनिक्षेप, स्थापनानिक्षेप, आगमद्रव्यनिक्षेप और नोआगम-द्रव्यनिक्षेपके दो भेद ज्ञायकशरीर और भावी ये सब निक्षेप सुगम हैं (वे० निक्षेप)। ऐसा समझकर इन सब निक्षेपोंके स्वरूपका कथन नहीं करके तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यदोषके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—जो द्रव्य इस उपवातके निमित्तसे उपभोगको नहीं प्राप्त होता है, वह उपवात उस द्रव्यका दोष है। इसे ही तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यदोष समझना चाहिए। वह उपवात दोष कौन-सा है? साङ्गोका अग्निसे जल जाना अथवा चूहोंके द्वारा खाया जाना तथा इसी प्रकार और दूसरे भी दोष हैं।

★ द्वेष सम्बन्धी अन्य विषय—वे० राग।

★ द्वेषका स्वभाव विभावपना तथा सहेतुक अहेतुकपना —वे० विभाव/२,३।

द्वैत—(पं.वि/४/३३) बन्धमोक्षी रतिद्वेषौ कर्मरमानौ शुभाशुभौ। इति द्वैताश्रिता बुद्धिरसिद्धिरभिधीयते। —बन्ध और मोक्ष, राग और द्वेष, कर्म और आत्मा, तथा शुभ और अशुभ, इस प्रकार-की बुद्धि द्वैतके आश्रयसे होती है।

★ द्वैत व अद्वैतवादका विधि निषेध व समन्वय

—वे० द्रव्य/४।

द्वैताद्वैतवाद—वे० वेदान्त/III-V।

द्वैपायन—(ह.पु./६१/रलो.) रोहिणीका भाई नलदेवका मामा भग-वात्से .यह सुनकर कि उसके द्वारा द्वारिका जलेगी; तो वह विरक्त होकर मुनि हो गया (२८)। कठिन तपश्चरणके द्वारा तेजस ऋद्धि प्राप्त हो गयी, तब भ्रात्रिणश बारह वर्षसे कुछ पहले ही द्वारिका देखनेके लिए आये (४४)। महिरा पीनेके द्वारा छन्दस हुए कृष्णके भाइयोंमें उसको अपशब्द कहे तथा उसपर पथर मारे (४६)। जिसके कारण उसे क्रोध आ गया और तेजस समुद्रघात द्वारा द्वारिकाको भस्म कर दिया। नङ्गी अनुनय और विनय करनेके पश्चात् केवल कृष्ण व नलदेव दो ही बचने पाये (४६-६६)। यह भावि-काक्षकी चौबीसीमें स्वयम्भू नामके १९वें तीर्थकर हुये।

—वे० तीर्थकर/४।

२. द्वैपायनके उत्तरभव सम्बन्धी

ह.पु./६१/६६ मृत्वा क्रोधाग्निर्दग्धतपःसारधनश्च सः। नभुवाग्नि-कुमाराख्यो मिथ्याहम्भवनामरः। ६६। —क्रोधरूपी अग्नि के द्वारा जिनका तपस्वरूप श्रेष्ठ धन भस्म हो चुका था ऐसे द्वैपायन मुनि मर-कर अग्निकुमार नामक मिथ्यादृष्टि भवनवासी देव हुए। (घ.१२/४,२,७,१६/२१/४)

[ध]

धनंजय—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर। २. दिगम्बरारम्भायके एक कवि थे। आपने द्विसन्धानकाव्य और नाममाला कोश लिखे हैं। समय—डॉ० के. बी. पाठके अनुसार आपका समय ई. ११२३-११४० ई। परन्तु पं. महेश्वर कुमार व पं. पन्नालालके अनुसार ई. श. ८। (सि.वि/प्र.३७/पं. महेश्वर), (ज्ञा./प्र. ६/पं. पन्नालाल)

धन—१. लक्षण

स.सि./७/२६/३६८/६ धनं गवादि । —धनसे गाय आदिका ग्रहण होता है। (रा.वा/७/२६/४६४/६), (मो.पा./टी./४६/१११/८)

★ आयका वर्गीकरण—वे० दान/६।

★ दानार्थ भी धन संग्रहका कथंविद् विधि निषेध

—वे० दान/६।

★ पदधन, सर्वधन आदि—वे० गणित/II/४।

धनकुमार चरित्र—आ. गुणभद्र (ई. ८०३-८६४) द्वारा रचित संस्कृत श्लोकमय एक चरित्र ग्रन्थ। पीछेसे अनेक कवियोंने इसका भाषामें रूपान्तर किया है।

धनव—वे० कुबेर।

धनव कलशव्रत—भाद्रपद कृ. १ से शु. १६ तक पूरे महीने प्रति-दिन चन्दनादि मंगलद्रव्ययुक्त कलशोंसे जिनभगवात्का अभिषेक व पूजन करे। णमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ८८)

धनदेव—(म.पु./सर्ग/रलोक) जम्बूद्वीपके पूर्व विवेहमें स्थित पुष्क-लावती देशकी पुण्डरीकिणी नगरीके निवासी कुबेरदेव नामक वणिक्-का पुत्र था (११/१४)। षष्ठवर्ती वज्रनामिकी निधियोंमें गृहपति नामका तेजस्वी रत्न हुआ। ११/५७। षष्ठवर्तीके साथ-साथ इन्होंने भी दीक्षा धारण कर ली। ११/६१-६२।

धनपति—(म.पु./६६/रलोक) कच्छदेशमें क्षेमपुरीका राजा था। १। पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण की। ६-७। ग्यारह अंगोंका ज्ञान प्राप्त कर तीर्थकर प्रकृतिका वन्द्य किया। समाधिमरण कर जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-९। यह अरहनाथ भगवात्का पूर्वका दूसरा भव है—वे० अरनाथ।

धनपाल—यक्ष जातिके व्यन्तरदेवोंका एक जेद—वे० यक्ष।

धनराशि—जिस राशिको धूलराशिमें जोड़ा जाये उसे धनराशि कहते हैं।—वे० गणित/II/१।

धनानन्द—नन्दवंशका अन्तिम राजा था, जिसे चन्द्रगुप्तमौर्यने परास्त करके मगध देशपर अधिकार किया था। समय—ई०पू० ३४२-३२२. वे०—इतिहास/४/१ (वर्तमानका भारतीय इतिहास)।

धर्मिणी—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

धनुष—१. क्षेत्रका एक प्रमाण । अपर नाम दण्ड, युग, बृसल, नाली —दे० गणित/II/१ । २. arc (अं. पं. प्र. १०६); (गणित/II/७) ।

धनुषपुष्ट—धनुषपुष्ट निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७ ।

धन्य—भगवत् महावीरके तीर्थके १० अनुत्तरोपपादकोंमेंसे एक—दे० अनुत्तरोपपादक ।

धम्मरसायण—आ० पचनन्दि (ई० ११६८-१२४३) की प्राकृत छन्दस्य एक रचना ।

धरण—तोलन एक प्रमाण—दे० गणित/II/१ ।

धरणी—१.

ध. १३/५.५/सूत्र ४०/२४३ धरणी धरणावृणवा कोट्टा पट्टि ४००—
धरणी, धरणा, स्थापना, कोट्टा, और प्रतिष्ठा ये एकार्थवाची नाम हैं ।
२. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धरणोत्तलक—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

धरणीधर—(प. पु./५/रत्नलोक) भगवात् ऋषभदेवका युग समाप्त हो जानेपर इक्ष्वाकुवंशमें अयोध्या नगरीका राजा ५६-६० तथा अजितनाथ भगवात्के पड़नामा थे ५६३।

धरणीवराह— राजा महीपालका अपरनाम—दे० महीपाल

धरणेन्द्र—१. एक लोकपाल—दे० लोकपाल । २. (प. पु./३/३०७); (ह. पु./२२/५१-५५) । नमि और विनमि जब भगवात् ऋषभनाथसे राज्यकी प्रार्थना कर रहे थे तब इसने आकर उनको अपनी दिति व अदिति नामक देवियोंसे विद्याकोष दिलाकर सन्तुष्ट किया था । ३. (म. पु./७७/रत्नलोक) अपनी पूर्वपर्यायमें एक सर्प था । महिपाल (दे० कमठके जीवका आठवाँ भव) द्वारा पंचाग्नि तपके लिए जिस लकड़में लगा रली थी, उसीमें यह बैठा था । भगवात् पार्ष्वनाथ द्वारा बताया जानेपर जब उसने वह लकड़ काटा तो वह घायल होकर मर गया । १०१-१०३। मरते समय भगवात् पार्ष्वनाथने उसे जो उपदेश दिया उसके प्रभावसे वह भवनवासी देवीमें धरणेन्द्र हुआ । ११८-११९। जब कमठने भगवात् पार्ष्वनाथपर उपसर्ग किया तो इसने आकर उनकी रक्षा की । १३६-१४१।

धरसेन—भगवात् वीरकी मूल परम्परामें एक अंगधारी महात् आचार्य—दे० इतिहास/७/१; ४/४/६ । २. पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप दीपसेनके शिष्य तथा सुधर्मसेनके गुरु थे —दे० इतिहास/५/९८ ।

धराधर—विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धर्म—१. (म. पु./५६/रत्नलोक नं०) पूर्वभ्रम नं. २ में भरतक्षेत्रके कुणालवेशमें श्रवस्ती नगरीका राजा था । ७२। पूर्वभ्रम नं० १ में लान्तव स्वर्गमें देव हुआ । ५५। और वहाँसे चयकर वर्तमानभ्रममें तृतीय बलभद्र हुए । —दे० शलाकापुरुष/३ । २. (म. पु./१७/रत्नलोक नं०) यह एक देव था । कृत्याविद्या द्वारा पाण्डवोंके अस्त्र किये जानेका षड्यन्त्र जानकर उनके रक्षणार्थ आया था । १५६-१६२। उसने द्रौपदीका तो वहाँसे हरण कर लिया और पाण्डवोंको सरोवरके जलसे सूक्ष्म कर दिया । कृत्याविद्याके जानेपर भीलका रूप बना पाण्डवोंके शरीरोंको मृत बताकर उसे धोकेमें डाल दिया । विद्याने वहाँ से लौटकर क्रोधसे अपने साधकोंको ही मार दिया । अन्तमें वह देव पाण्डवोंको सबैत करके अपने स्थानपर चला गया । १६३-२३५।

धर्म—धर्म नाम स्वभाव का है । जीवका स्वभाव आनन्द है, ऐन्द्रिय मूल नहीं । अतः वह अतोन्द्रिय आनन्द ही जीवका धर्म है, या

कारणमें कार्यका उपचार करके, जिस अनुष्ठान विशेषसे उस आनन्दकी प्राप्ति हो उसे भी धर्म कहते हैं । वह दो प्रकार का है—एक बाह्य दूसरा अन्तरंग । बाह्य अनुष्ठान तो पूजा, दान, श्रद्धा, संयम, व्रत, त्याग आदि करना है और अन्तरंग अनुष्ठान साम्यता व कोटरागभावमें स्थितिकी अधिकाधिक साधना करना है । तहाँ बाह्य अनुष्ठानको व्यवहारधर्म कहते हैं और अन्तरंगको निश्चयधर्म । तहाँ निश्चयधर्म तो साक्षात् समता स्वरूप होनेके कारण वास्तविक है और व्यवहारधर्म उसका कारण होनेसे औपचारिक । निश्चयधर्म तो सम्यक्त्व सहित ही होता है, पर व्यवहारधर्म सम्यक्त्व सहित भी होता है और उससे रहित भी । उनमेंसे पहला तो निश्चयधर्म बिलकुल अस्पष्ट रहता है और दूसरा निश्चयधर्म अंश सहित होता है । पहला कृत्रिम है और दूसरा स्वाभाविक । पहला तो साम्यताके अभिप्रायसे न होकर पुण्य आदिके अभिप्रायसे होता है और दूसरा केवल उपयोगकी बाह्य विषयोंसे रक्षार्थ लिए होता है । पहलेमें कृत्रिम उपायोंसे बाह्य विषयोंके प्रति अरुचि उत्पन्न कराना इष्ट है और दूसरेमें वह अरुचि स्वाभाविक होती है । इसलिए पहला धर्म बाह्यसे भीतरकी ओर जाता है जब कि दूसरा भीतरसे बाहरकी ओर निकलता है । इसलिए पहला तो आनन्द प्राप्तिके प्रति अकिञ्चित्क रहता है और दूसरा उसका परम्परा साधन होता है, क्योंकि वह साधकोंकी धीरे-धीरे भूमिकानुसार साम्यताके प्रति अधिकाधिक झुकाव हुआ अन्तमें परम लक्ष्यके साथ बुल-मिलकर अपनी सत्ता खो देता है । पहला व्यवहारधर्म भी कदाचित् निश्चयधर्मरूप साम्यताका साधक हो सकता है, परन्तु तभी जब कि अन्य सब प्रयोजनोंको छोड़कर मात्र साम्यताकी प्राप्तिके लिए किया जाये तो । निश्चय सापेक्ष व्यवहारधर्म भी साधककी भूमिकानुसार दो प्रकारका होता है—एक सागार दूसरा अनगर । सागारधर्म गृहस्थ या श्रावकके लिए है और अनगरधर्म साधुके लिए । पहलेमें विकल्प अधिक होनेके कारण निश्चयका अंश अत्यन्त अल्प होता है और दूसरेमें साम्यताकी वृद्धि हो जानेके कारण वह अंश अधिक होता है । अतः पहलेमें निश्चयधर्म अप्रधान और दूसरेमें वह प्रधान होता है । निश्चयधर्म अथवा निश्चयसापेक्ष व्यवहारधर्म दोनोंमें ही यथायोग्य समा, मार्ग आदि दस लक्षण प्रकट होते हैं, जिसके कारण कि धर्मकी दसलक्षण धर्म अथवा दशविध धर्म कह दिया जाता है ।

१	धर्मके भेद व लक्षण
१	संसारसे रक्षा करे या स्वभावमें धारण करे तो धर्म ।
२	धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि ।
*	स्वभाव गुण आदिके अर्थमें धर्म—दे० स्वभाव/१ ।
*	धर्मका लक्षण उत्तमत्वमादि । —दे० धर्म/८ ।
३	धर्मका लक्षण रत्नत्रय ।
*	मेदामेद रत्नत्रय —दे० मोक्षमार्ग ।
४	व्यवहार धर्मके लक्षण ।
*	व्यवहार धर्म व शुभोपयोग । —दे० उपयोग/II/४ ।
*	व्यवहार धर्म व पुण्य । —दे० पुण्य ।
५.	निश्चय धर्मका लक्षण ।
	१. साम्यता व मोक्षक्षेत्र विहीन परिणाम ।
	२. सुदारमपरिणति ।
*	निश्चयधर्म के अपरनाम धर्मके भेद ।
	—दे० मोक्षमार्ग/२/४ ।
६	धर्मके भेद ।
*	सागार व अनगर धर्म । —दे० वह-वह नाम ।

२	धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान
१	सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है।
*	मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन प्रधान है। —दे० सम्यग्दर्शन/१/५।
२	धर्म सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है।
*	सच्चा व्यवहार धर्म सम्यग्दृष्टिको ही होता है। —दे० भक्ति।
३	सम्यक्त्वयुक्त ही धर्म मोक्षका कारण है रहित नहीं।
४	सम्यक्त्व रहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं।
५	सम्यक्त्वरहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है।
६	सम्यक्त्वरहित धर्म वृथा व अकिंचित्कर है।
*	धर्मके अद्वातनका सम्यग्दर्शनमें स्थान। —दे० सम्यग्दर्शन/II।
३	निश्चय धर्मकी कथंचित् प्रधानता
१	निश्चयधर्म ही मूर्तार्थ है।
२	शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है।
*	धर्म वास्तवमें एक है, उसके भेद, प्रयोजन वश किये गये हैं। —दे० मोक्षमार्ग/४।
३	एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गमित हैं।
४	निश्चयधर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है, पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं।
५	निश्चय रहित व्यवहार धर्म वृथा है।
६	निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती।
७	निश्चय धर्मका माहात्म्य।
*	यदि निश्चय ही धर्म है तो सार्व्यादि मतोंको मिथ्या क्यों कहते हो। —दे० मोक्षमार्ग/१/३।
४	व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता
१	व्यवहार धर्म शान्ति व अशान्ति दोनोंको सम्भव है।
२	व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते।
३	व्यवहार धर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है।
४	व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध, अग्नि व दुःस्वरूप है।
५	व्यवहार धर्म परमार्थसे मोह व पापरूप है।
*	व्यवहार धर्ममें कथंचित् सावधपना। —दे० सावध।
६	व्यवहार धर्म अकिंचित्कर है।
*	व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्धकार्य (बन्ध) को करने वाला है। —दे० चारित्र/५/५; (धर्म/७)।
७	व्यवहार धर्म कथंचित् हेय है।
८	व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग बूँद।
९	व्यवहारको धर्म कहना उपचार है।

५	व्यवहारधर्मकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहारधर्म निश्चयका साधन है।
२	व्यवहारधर्मकी कथंचित् श्रुति।
३	अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य अकर्तव्य।
४	व्यवहार धर्मका महत्त्व।
६	निश्चय व व्यवहार धर्म समन्वय
१	निश्चयधर्मकी प्रधानताका कारण।
*	यदि व्यवहारधर्म हेय है तो सम्यग्दृष्टि क्यों करता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
२	व्यवहारधर्म निषेधका कारण।
३	व्यवहार धर्म निषेधका प्रयोजन।
४	व्यवहार धर्मके त्यागका उपाय व क्रम।
*	स्वभाव आराधनाके समय व्यवहारधर्म त्याग देना चाहिए। —दे० नय/II/३/६।
५	व्यवहारधर्मको उपादेय कहनेका कारण।
*	व्यवहार धर्मका पालन अशुभ वंचनार्थ होता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४/४।
*	व्यवहार पूर्वक गुणस्थान क्रमसे आरोहण किया जाता है। —धर्मध्यान/६/६।
*	निश्चयधर्म साधुको मुख्य और गृहस्थोंको गौण होता है। —दे० अनुभव/५।
६	व्यवहारधर्म साधुको गौण और गृहस्थको मुख्य होता है।
*	साधु व गृहस्थके व्यवहारधर्ममें अन्तर। —दे० संयम/१/६।
*	साधु व गृहस्थके निश्चयधर्ममें अन्तर। —दे० अनुभव/५।
७	उपरोक्त नियम चारित्रकी अपेक्षा है श्रद्धाकी अपेक्षा नहीं।
८	निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म हैं निरपेक्ष नहीं।
*	उत्सर्ग व अपवाद मार्गकी परस्पर सापेक्षता। —दे० अपवाद/४।
*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय। —दे० चेतना/३/८।
*	धर्म विषयक पुरुषार्थ। —दे० पुरुषार्थ।
७	निश्चय व्यवहारधर्ममें मोक्ष व बन्धका कारणपना
१	निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण है।
२	केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं।
३	व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है।
४	वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है।
५	व्यवहारधर्म बन्धका कारण है।

६	केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है।
७	व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है।
८	परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है।
*	मिथ्यात्व युक्त ही व्यवहारधर्म संसारका कारण है सम्यक्त्व सहित नहीं।—दे० मिथ्याहृदि/४।
९	सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है।
*	देव पूजा असंख्यातगुणो निर्जराका कारण है। दे० पूजा/२।
*	सम्यक् व्यवहारधर्ममें संवरका अंश अवश्य रहता है। —दे० संवर/२।
१०	परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं।
११	यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता है, पर परम्परामें मोक्षका कारण पड़ता है।
१२	परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य।
८	दशधर्म निर्देश
१	धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि।
*	दशधर्मोंके नाम निर्देश। —दे० धर्म/१/६।
२	दशधर्मोंके साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता।
३	ये दशधर्म साधुओंके लिए कहे गये हैं।
४	परन्तु यथासम्भन मुनि व श्रावक दोनोंको होते हैं।
५	इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु।
*	दशों धर्म विशेष। —दे० वह वह नाम।
*	गुप्ति, समिति व दशधर्मोंमें अन्तर।—दे० गुप्ति/२।
*	धर्मविच्छेद व पुनः उसकी स्थापना —दे० कण्ठी।

१. धर्मके भेद व लक्षण

१. संसारसे रक्षा करे व स्वभावमें धारण करे सो धर्म

र.क.आ./२ देशयामि समीचीन धर्म कर्मनिवर्हणम्। संसारदुःखतः सत्त्वात् यो धरत्युत्तमे सुखे। २। —जो प्राणियोंको संसारके दुःखसे उठाकर उत्तम सुख (वीतराग सुख) में धारण करे उसे धर्म कहते हैं। वह धर्म कर्मोंका विनाशक तथा समीचीन है। (म.पु./२/३७) (भा./२-१०/१५)

स.सि./६/२/४०६/११ इष्टस्थाने धत्ते इति धर्मः। —जो इष्ट स्थान (स्वर्ग मोक्ष) में धारण करता है उसे धर्म कहते हैं। (रा.ना./६/२/३/६६१/३२)।

प.प्र./पु./२/६८ भाव विमुक्त्यर्थं अप्पणउ धम्मो भणेविणु लेहु। चउगइ दुक्खहं जो धरइ जीउ पवँसउ एहु। ६८। —निजी शुद्धभावका नाम ही धर्म है। वह संसारमें पड़े हुए जीवोंकी चतुर्गतिके दुःखोंसे रक्षा करता है। (म.पु./४७/३०२); (वा.सा./१/१)

प्र.सा./ता.वृ./७/६/६ मिथ्यात्वरगादि संसाररूपेण भावसंसारे प्राणिन-मुद्बुद्धत्वा निर्विकारमुद्बुद्धैतन्मे धरतीति धर्मः। —मिथ्यात्व व रागादि-

में निश्चय संसरण करने रूप भावसंसारे प्राणियोंको उठाकर जो निर्विकार मुद्बुद्धैतन्में धारण करदे, वह धर्म है।

प्र.सं./टी./३५/१०१/८ निश्चयेन संसारे पतन्तमारमानं धरतीति विशुद्ध-ज्ञानदर्शनलक्षणमिच्छुद्धात्मभावनात्मभावनात्मको धर्मः। व्यवहारेण तत्साधनाय देवेन्द्रनरेन्द्रादिवन्धपदे धरतीत्युत्तमक्षमादि... दश-प्रकारो धर्मः। —निश्चयसे संसारमें गिरते हुए आत्माको जो धारण करे मानी रक्षा करे सो विशुद्धज्ञानदर्शन लक्षणवाला निच्छुद्धात्माकी भावनास्वरूप धर्म है। व्यवहारनयसे उसके साधनके लिए इन्द्र चक्रवर्ती आदिका जो बन्धने योग्य पद है उसमें पहुँचानेवाला उत्तम क्षमा आदि दश प्रकारका धर्म है।

पं.ध./उ./७१५ धर्मो नीचैः पदाबुद्धैः पदे धरति धार्मिकम्। तत्राज-वज्रवो नीचैः पदमुच्चैस्तदव्ययः। ७१५। —जो धर्मरत्ना पुरुषोंको नीचपदसे उच्चपदमें धारण करता है वह धर्म कहलाता है। तथा उनमें संसार नीचपद है और मोक्ष उच्चपद है।

२. धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि

नो.पा./पु./२५ धम्मो दयाविशुद्धो। —धर्म दया करके विशुद्ध होता है। (नि.सा./ता.वृ./६ में उद्धृत); (पं.वि./१/८); (द.पा./टी./२/२/२०)

स.सि./६/७/४१६/२ अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसा लक्षणः सरयाधिष्ठितो विनयसूतः। क्षमाबलं ब्रह्मचर्यगुणः उपशमप्रधानो नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतावलम्बनः। —जिनेन्द्रदेवने जो यह अहिंसा लक्षण धर्म कहा है—सरय उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशम उसकी प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है, निष्परिग्रहता उसका अवलम्बन है।

रा.ना./६/१३/४/२४/६ अहिंसादिलक्षणो धर्मः। —धर्म अहिंसा आदि लक्षण वाला है। (प्र.सं./टी./३५/१४५/३)

का.अ./पु./४७८ जीवाणं रक्खणं धम्मो। —जीवोंकी रक्षा करनेको धर्म कहते हैं। (द.पा./टी./६/८/५)

३. धर्मका लक्षण रक्षत्रय

र.क.आ./३ सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः। —गणधरादि आचार्य सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यको धर्म कहते हैं। (का.अ./पु./४७८); (त.अनु./५/१); (प्र.सं./टी./१४५/३)

४. व्यवहार धर्मके लक्षण

प्र.सा./ता.वृ./८/६/१८ पञ्चपरमेष्ठमादिभक्तिपरिणामरूपो व्यवहारधर्म-स्वावदुच्यते। —पंचपरमेष्ठी आदिकी भक्तिपरिणामरूप व्यवहार धर्म होता है।

प.प्र./टी./२/३/११६/१६ धर्मशब्देनाप्य पुण्यं कथ्यते। —धर्मशब्दसे यहाँ (धर्म पुरुषार्थके प्रकरणमें) पुण्य कहा गया है।

प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्म-स्तेनैव सम्यक्त्वपूर्वेण परंपरया मोक्षं लभन्ते। —आहार दान आदिक ही गृहस्थोंका परम धर्म है। सम्यक्त्व पूर्वक किये गये उसी धर्मसे परम्परा मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है।

प.प्र./टी./२/१३४/२५१/२ व्यवहारधर्मं च पुनः बडावश्यकाविलसणे गृहस्थापेक्षया दानपूजाविलसणे वा शुभोपयोगस्वरूपे रतिं कुरु। —साधुओंकी अपेक्षा बडावश्यक लक्षणवाले तथा गृहस्थोंकी अपेक्षा दान पूजादि लक्षणवाले शुभोपयोग स्वरूप व्यवहारधर्ममें रति करो।

५. निश्चयधर्मका लक्षण

१. साम्यता व मोहलोभ विहीन परिणाम

प्र.सा./पु./७ चारितं खलु धम्मो धम्मो जो सो समो च निविद्धो। मोहस्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो हि समो। —चारित्र ही धर्म

है। जो धर्म है सो साम्य है और साम्य मोहहोम रहित (रागद्वेष तथा मन, बचन, कायके योगों रहित) आत्माके परिणाम है।

(मो.पा./मू./५०)

भा.पा./मू./८३ मोहबन्धोहविहोणो परिणामो अप्पणो धम्मो। — मोह व होम रहित अर्थात् रागद्वेष व योगों रहित आत्माके परिणाम धर्म है। (स. म./३२/३४२/२२ पर उद्धृत), (प. प्र./मू./२/६८), (त. ज्ञानु./१२)

न. च. वृ./३६६ समवा तह मज्झिम्हं सुद्धोमानो य नीयरायसं। तह चारित्तं धम्मो सहावाराहणा भणिया। — समता, माध्यस्थ्यता, सुद्ध-भाव, बीतरागता, चारित्र्य, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थ-वाची शब्द हैं।

पं. घ./उ./७५६ अर्थाद्वागादयो हिंसा वास्त्यधर्मो व्रतच्छ्रुतिः। अहिंसा तत्परित्यागो व्रतं धर्मोऽथवा किल। — वस्तुस्वरूपकी अपेक्षा रागादि ही हिंसा, अधर्म व अव्रत है। और उनका त्याग ही अहिंसा, धर्म व व्रत है।

२. शुद्धात्म परिणति

भा.पा./मू./८६ अप्पा अप्पम्मि रओ रायादिमु सहलदोसपरिचत्तो। संसारतणहेदु धम्मो त्ति जिणेहि णिहिदु। — रागादि समस्त-दोषोंसे रहित होकर आत्माका आत्मामें ही रत होना धर्म है।

प्र. सा./त. प्र./६९ निरुपरागतत्त्वोपलम्भलक्षणो धर्मोऽपलम्भो। — निरुप-रागतत्वकी उपलब्धि लक्षणवाला धर्म...

प्र. सा./त. प्र./७८ वस्तुस्वभावत्वाद्धर्मः। शुद्धचैतन्यप्रकाशानमित्यर्थः। ७७।...ततोऽयमात्मा धर्मेण परिणतो धर्म एव भवति। — वस्तुका स्वभाव धर्म है। शुद्ध चैतन्यका प्रकाश करना यह इसका अर्थ है। इसलिए धर्मसे परिणत आत्मा ही धर्म है।

पं. का./ता. वृ./८/१४३/११ रागादिदोषरहितः शुद्धात्मानुभूतिसहितो निश्चयधर्मो। — रागादि दोषोंसे रहित तथा शुद्धात्माकी अनुभूति सहित निश्चयधर्म होता है। (पं. वि./१/७), (पं. प्र./टी./२/१३४/२६१/१), (पं. घ./उ./४३२)

६. धर्मके भेद

भा. अ./७० उत्तमत्तममहज्जवसञ्जसञ्जं च संजमं चैव। तवतागम-किञ्चहं बम्हा इति दसविहं होदि ७०। — उत्तम क्षमा, मार्गव, आर्जव, सत्य, शौच, संयम, तप, त्याग, आर्किञ्चय और ब्रह्म-चर्य ये दशभेद मुनिधर्मके हैं। (त. सु./६/६), (भ. आ./वि./४६/१६४/१० पर उद्धृत)

वृ. आ./१६७ तिबिहो य होदि धम्मो सुद्धधम्मो अस्विकायधम्मो य। तदिजो चरित्तधम्मो सुद्धधम्मो एत्थ पुण तित्थं। — धर्मके तीन भेद हैं—श्रुतधर्म, अस्विकायधर्म, चारित्र्यधर्म। इन तीनोंमेंसे श्रुतधर्म तीर्थ कहा जाता है।

पं. वि./६/४ संपूर्णवेशभेदाभ्यां स च धर्मो द्विधा भवेत्। — सम्पूर्ण और एक देशके भेदसे वह धर्म दो प्रकार है। अर्थात् मुनि व गृहस्थ धर्म या जनगर व सागर धर्मके भेदसे दो प्रकारका है। (भा. अ./६८) (का. अ./मू./३०४), (भा. सा./३/१), (पं. घ./उ./७१७)

पं. वि./१/७ धर्मो जीवदमा गृहस्थशानिर्मोर्षेण द्विधा च त्रयं। राजानो परमं तथा दशविधोऽष्टक्षमादिस्ततः।... — दयास्वरूप धर्म, गृहस्थ और मुनिके भेदसे दो प्रकारका है। वही धर्म सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यरूप उत्कृष्ट रत्नत्रयके भेदसे तीन प्रकारका है, तथा उत्तम क्षमाविके भेदसे दश प्रकारका है। (प्र. सं./टी./३६/१४६/३)

२. धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान

१. सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है

द. पा./मू./२ दंसणसुलो धम्मो उवड्ढो जिणवरोहिं सिस्सार्ण। — सर्वज्ञ-देवने अपने शिष्योंको 'दर्शन' धर्मका मूल है ऐसा उपदेश दिया है। (पं. घ./उ./७१६)

२. धर्म सम्यक्त्व पूर्वक हो होता है

भा. अ./६८ एयारसदसमेयं धम्मं सम्मत्तपुज्यं भणियं। सागारणगाराणं उत्तमसुहसंपुत्तेहि ६८। — भावकों व मुनियोंको जो धर्म है वह सम्यक्त्व पूर्वक होता है। (पं. घ./उ./७१७)

३. सम्यक्त्वयुक्त धर्म ही मोक्षका कारण है रहित नहीं

भा. अणु./६७ जण्णाणवसं किरिया मोक्खणिमिसं परंपरया। — जो क्रिया ज्ञानपूर्वक होती है वही परम्परा मोक्षका कारण होती है।

र. सा./१० दार्ण पूजा सीलं उपवासं बहुविहं पि खिन्नं पि। सम्मजुद्धं मोक्खसुहं सम्मजिणा दीहसंसारं १०। — दान, पूजा, ब्रह्मचर्य, उप-वास, अनेक प्रकारके व्रत और मुनिलिङ्ग धारण आदि सर्व एक सम्यग्दर्शन होनेपर मोक्षमार्गके कारणभूत हैं और सम्यग्दर्शनके बिना संसारको बढ़ानेवाले हैं।

यो. सा./यो./१८ गिहि-बावार परिट्ठिया हेयाहेउ मुणंति। अणुदिशु-फायहि वेउ जिणु लहु णिव्वाणु लहंति। — जो गृहस्थीके धन्धेमें रहते हुए भी हेयाहेयको समझते हैं और जिनभगवात्का निरन्तर ध्यान करते हैं, वे शीघ्र ही निर्वाणको पाते हैं।

भाषसंग्रह/४०४.६१० सम्यग्दृष्टेः पुण्यं न भवति संसारकारणं निय-मात्। मोक्षस्य भवति हेतुः यदि च निदानं स न करोति ४०४। आवश्यकानि कर्म वैयाचर्यं च दानपूजादि। यत्करोति सम्यग्दृष्टि-स्तत्सर्वं निर्जाराणिमिस्य ६१०। — सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे संसारका कारण नहीं होता है। और यदि निदान न करे तो मोक्षका कारण होता है ४०४। षडावश्यक क्रिया, वैयाचर्य, दान, पूजा आदि जो कुछ भी धार्मिक क्रिया सम्यग्दृष्टि करता है वह सब उसके लिए निर्जराके निमित्त हैं ६१०।

स. सा./ता. वृ./१४६ की उत्थानिका/२०८/११ बीतरागसम्यक्त्वं विना व्रतदानादिकं पुण्यबन्धकारणमेव न च मुक्तिकारणं। सम्यक्त्वसहितं पुनः परंपरया मुक्तिकारणं च भवति। — बीतरागसम्यक्त्वके बिना व्रत दानादिक पुण्यबन्धके कारण हैं, मुक्तिके नहीं। परन्तु सम्यक्त्व सहित वे ही पुण्य बन्धके साथ-साथ परम्परासे मोक्षके कारण भी हैं। (प्र. सा./ता. वृ./३६६/३४८/२०) (नि. सा./ता. वृ./१८/क. ३२) (प्र. सा./ता. वृ./३६६/३४८/२)। (प. प्र./टी./६८/६३/४) (प. प्र./टी./१६१/२६७/१)।

४. सम्यक्त्वरहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं

यो. सा./यो./४७-४८ धम्मुण पडियइं होइ धम्मुण पोत्थापिच्छियइं। धम्मुण मडिय-पएसि धम्मुण मत्था लुं चियइं ४७। राय-रोस वे परिहरिणि जो अप्पाणि वसेइ। सो धम्मु वि जिण उत्तिमउ जो पंचम-गण्ण ४८। — पढ़ लेनेसे धर्म नहीं होता, पुस्तक और पीछी-ले भी धर्म नहीं होता, किसी मठमें रहनेसे भी धर्म नहीं है, तथा केशलों कर लेने भी धर्म नहीं कहा जाता ४७ जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजआत्मामें बास करना है, उसे ही जिनेन्द्रदेवने धर्म कहा है। वह धर्म पंचम गतिको ले जाता है।

च. ६/४.१.१/६/३ न च सम्मत्तेषु विरहिमाणं गणकागणमसंखेयपुण-सेडकिम्मणिज्जराए अबिमित्ताणं गणकागणवत्सो परमस्वित्तो

अस्थि ।—सम्यक्त्वसे रहित ध्यानके अस्त्व्यात गुणधेणीरूप कर्म-निर्जराके कारण न होनेसे 'ज्ञानध्यान' यह संज्ञा वास्तविक नहीं है ।
 स. सा./आ./२०१ भोगनिमित्तं शुभकर्ममात्रमभूतार्थमेव । — भोगके निमित्तभूत शुभकर्ममात्र जो कि अभूतार्थ हैं (उनकी ही अभव्य भ्रष्टा करता है) ।
 अन. घ./६६/७०६ व्यवहारमभूतार्थं प्रायो भूतार्थ-विमुक्तजनमोहात् । केवलमुपयुक्तजानो व्यञ्जनवद्भ्रमरयति स्वार्थात् ।—भूतार्थसे विमुक्त रहनेवाले व्यक्ति मोहवश अभूतार्थ व्यवहार क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहते हुए, स्वर रहित व्यञ्जनके प्रयोगवत् स्वार्थसे धृष्ट हो जाते हैं ।
 प. घ./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थतः ।—मिथ्या-दृष्टिके केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी धर्म नहीं हो सकता ।
 प. घ./उ./७१७ न धर्मस्तद्भिना क्वचित् ।—सम्यग्दर्शनके बिना कहीं भी वह (सागर या अनगर धर्म) धर्म नहीं कहलाता ।

७. सम्यक्त्व रहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है

स. सा./आ./२००/क. १३७ सम्यग्दृष्टिः स्वयमहं जातु बंधो न मे स्यादि-र्युक्तानोर्युक्तकवना रागिणोऽप्याचरन्तु । आलम्बन्तां समितिपरतां ते यतोऽप्यापि पापा, आत्मानात्मावगमविरहास्तन्ति सम्यक्त्वविरक्ताः । १३७।—यह मैं स्वयं सम्यग्दृष्टि हूँ, मुझे कभी बन्ध नहीं होता, ऐसा मानकर जिनका मुख गर्वसे ऊँचा और पुलकित हो रहा है, ऐसे रागी जीव भले ही महावतादिका आचरण करें तथा समितियोंकी उत्कृष्टताका आलम्बन करें, तथापि वे पापी ही हैं, क्योंकि वे आत्मा और अनात्माके ज्ञानसे रहित होनेसे सम्यक्त्व रहित हैं ।
 प. घ./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थतः । नित्य रागादिसद्भावत्वात् प्रत्युताधर्म एव सः ४४४।—मिथ्यादृष्टिके सदा रागादि भावोंका सञ्जाव रहनेसे केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी वास्तवमें धर्म नहीं हो सकता, किन्तु व अधर्म ही है ।

६. सम्यक्त्व रहित धर्म वृथा व अकिंचित्कर है

स. सा./मू./१५२ परमहन्नि दु अठिदो जो कुणदि तवं वदं व धारेई । तं सत्त्वं बालतवं बालवदं विंति सत्त्वं १५२।—परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञ देव बाल तप और बालव्रत कहते हैं ।
 मो. पा./मू./६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खवणं तु । किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरीदो ६६।—आत्म-स्वभावसे विपरीत क्रिया क्या करेगी, अनेक प्रकारके उपवासादि तप भी क्या करेगा, तथा आतापन योगादि कायक्लेश भी क्या करेगा ।
 भ. आ./मू./ गा. नं. १ जे वि अहिंसादिगुणा मरणे मिच्छसकडुगिवा होंति । ते तस्स कडुगदोद्विगदं च दुदं हवे अफला १५७। तह मिच्छसकडुगिवा जीवे तवणानचरणविरियाणि । नासंति वंतमिच्छ-सम्मि य सफलानि जायंति १७३४। छोडगलिडसमाणस्स तस्स अर्थ-तरम्मि कुधिदस्स । बहिरकरणं किं से काहिदि बगणिहुदकरणस्स । १९४७।—अहिंसा आदि आत्माके गुण हैं, परन्तु मरण समय ये मिथ्यात्वसे युक्त हो जायें तो कड़वी सूखीमें रखे हुए दूधके समान व्यर्थ होते हैं । १५७। मिथ्यात्वके कारण विपरीत, भ्रष्टानी बने हुए इस जीवमें तप, ज्ञान, चारित्र और वीर्य ये गुण नष्ट होते हैं, और मिथ्यात्व रहित तप आदि मुक्तिके उपाय हैं १७३४। बोझकी लीव दुर्गन्धयुक्त रहती है परन्तु बाहरसे वह स्निग्ध कान्तिसे युक्त होती है । अन्तर भी वह वैसी नहीं होती । उपर्युक्त दृष्टान्तके समान किसी पुरुषका—भूमिका आचरण ऊपरसे अच्छा—निर्दोष दीख पड़ता है परन्तु उसके अन्दरके विचार कषायसे मलिन—अर्थात् गन्धे रहते हैं । यह बाह्याचरण उपवास, अन्नमोक्षबादिक तप उसकी कुछ उन्नति नहीं करता है क्योंकि इन्प्रिय कषायरूप,

अन्तरंग मलिन परिणामोंसे उसका अन्धन्तर तप नष्ट हुआ है, जैसे बगुला ऊपरसे स्वच्छ और ध्यान धारण करता हुआ दीखता परन्तु अन्तरंगमें मत्स्य मारनेके गन्धे बिचारोंसे युक्त ही होता है । १३४७।

यो. सा./यो./३१ बउतउसंजमुसीलु जिय ए सव्वई अकमरथु । जाव ण जाणइ इक्क पर सुद्धउ भाउ पवित्तु ३१।—जब तक जीवको एक परमशुद्ध पवित्रभावका ज्ञान नहीं होता, तब तक व्रत, तप, संयम और शील ये सब कुछ भी कार्यकारी नहीं हैं ।

आ. अनु./१६ शमबोधवृत्ततपसा पाषाणस्येव गौरवं पुंसः । पूज्यं महा-मणेरिव तवेव सम्यक्त्वसंयुक्त्वम् १६।—पुरुषके सम्यक्त्वसे रहित शान्ति, ज्ञान, चारित्र और तप इनका महत्त्व पत्थरके भारीपनके समान व्यर्थ है । परन्तु वही उनका महत्त्व यदि सम्यक्त्वसे सहित है तो मूल्याबाद् मणिके महत्त्वके समान पूज्य है ।

पं. बि./१/५० अम्यस्यात्तत्तरदशं किमु लोकभवस्या, मोहं कृषीकुरुत किं वपुषा कुणेन । एतद्वद्वयं यदि न किं बहुभिन्नियोगैः, क्लेशैश्च किं किमपरैः प्रचुरैस्तपोभिः १५०।—हे मुनिजन ! सम्यग्ज्ञानरूप अन्ध-न्वलेत्रका अम्यास कीजिए । आपको लोकभक्तिके क्या प्रयोजन है । इसके अतिरिक्त आप मोहको कृश करें । केवल शरीरको कृश करनेसे कुछ भी लाभ नहीं है । कारण कि यदि उक्त दोनों नहीं हैं तो फिर उनके बिना बहुतेरे यम नियमोंसे, कायक्लेशोंसे और दूसरे प्रचुर तपोंसे कुछ भी प्रयोजन सिद्ध नहीं होता ।

ब. सं./टी./७१/१६६/० एवं सम्यक्त्वमाहारम्येन ज्ञानतपश्चरणव्रतो-पशमध्यानादिकं मिथ्यात्वरूपमपि सम्यग्भवति । तदभावे विषयुक्त-बुधभिव सर्वं व्येति ज्ञातव्यम् ।—सम्यक्त्वके माहारम्यसे मिथ्याज्ञान, तपश्चरण, व्रत, उपशम तथा ध्यान आदि हैं वे सम्यक् हो जाते हैं । और सम्यक्त्वके बिना विषय मिले हुए दूधके समान ज्ञान तपश्चर-णादि सब वृथा हैं, ऐसा जानना चाहिए ।

३. निश्चयधर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. निश्चय धर्म ही भूतार्थ है

स. सा./आ./२७५ ज्ञानमात्रं भूतार्थं धर्म न श्रद्धते ।—अभव्य व्यक्ति ज्ञानमात्र भूतार्थ धर्मकी भ्रष्टा नहीं करता ।

२. शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है

प्र. सा./मू./१८९ सुहपरिणामो पुण्यं अशुभो पाव सि भणियमण्णसु । परिणामो गण्णगदो दुक्खक्खयकारणं सममे ।—परके प्रति शुभ परिणाम पुण्य है और अशुभ परिणाम पाप है । और दूसरेके प्रति प्रवर्तमान नहीं है ऐसा परिणाम, आगममें दुःख क्षयका कारण कहा है । (प. प्र./२/७१)

स. श./८३ अपुण्यमवर्तः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययः । अवसानोव मोक्षार्थो व्रतान्यपि ततस्त्वजेत् ८३।—हिंसादि व्रतोंसे पाप तथा अहिंसादि व्रतोंसे पुण्य होता है । पुण्य व पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है । अतः सुखसुको अवर्तोंकी भाँति व्रतोंको भी छोड़ देना चाहिए । (यो. सा./यो./३२) (आ. अनु./१८९) (जा./३२/८७)

यो. सा./अ./६/७२ सर्वत्र यः सदोवास्ते न च डेटि न च रज्यते । प्रत्या-ख्यानादतिक्रान्तः स दोषाणामशेषतः ७२।—जो महानुभाव सर्वत्र उदासीनभाव रखता है, तथा न किसी पदार्थमें द्वेष करता है और न राग, वह महानुभाव प्रत्याख्यामके द्वारा समस्त दोषोंसे रहित हो जाता है ।

वे० चारित्र/४/१ (प्रत्याख्यान व अप्रत्याख्यानसे अतीत अप्रत्याख्यान-रूप तीसरी भूमिका ही अमृतकुम्भ है)

१. एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गर्मित हैं

प.प्र./टी./२/६=११६०/८ धर्मशब्देनात्र निश्चयेन जीवस्य शुद्धपरिणाम एव ग्राह्यः । तस्य तु मध्ये बीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन सर्वे धर्मा अन्तर्भूता लभ्यन्ते । तथा अहिंसा लक्षणो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न संभवति । सागारानगारलक्षणो धर्मः सोऽपि तथैव । उत्तमक्षमादिदशविधो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावमपेक्षते । 'सदृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः' इत्युक्तं यद्वर्त्मलक्षणं तदपि तथैव । रागद्वेषमोहरहितः परिणामो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धस्वभाव एव । वस्तुस्वभावो धर्मः सोऽपि तथैव । ...अत्राह शिष्यः । पूर्वसूत्रे भणित शुद्धोपयोगमध्ये संयमादयः सर्वे गुणाः लभ्यन्ते । अतएव तु भणितमात्मनः शुद्धपरिणाम एव धर्मः, तत्र सर्वे धर्माश्च लभ्यन्ते । को विशेषः । परिहारमाह । तत्र शुद्धोपयोगसंज्ञा मुख्यः, अत्र तु धर्मसंज्ञा मुख्यः एतावान् विशेषः । तात्पर्यं तदेव । —यहाँ धर्म शब्दसे निश्चयसे जीवके शुद्धपरिणाम ग्रहण करने चाहिए । उसमें ही नयविभागरूपसे बीतरागसर्वज्ञप्रणीत सर्व धर्म अन्तर्भूत हो जाते हैं । वह ऐसे कि—१. अहिंसा लक्षण धर्म है सो जीवके शुद्ध-भावके बिना सम्भव नहीं । (वे० अहिंसा/२/१) । २. सागर अन-गार लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ३. उत्तमक्षमादि दशप्रकार-के लक्षणवाला धर्म भी जीवके शुद्धभावकी अपेक्षा करता है । ४. रत्नत्रय लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ५. रागद्वेषमोहके अभाव-रूप लक्षणवाला धर्म भी जीवका शुद्ध स्वभाव ही बताता है । और ६. वस्तुस्वभाव लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । प्रश्न—पहले सूत्रमें तो शुद्धोपयोगमें सर्व गुण प्राप्त होते हैं, ऐसा बताया गया है, (वे० धर्म/३/७) । और यहाँ आत्माके शुद्ध परिणामको धर्म बता-कर उसमें सर्व धर्मोंकी प्राप्ति कही गयी । इन दोनोंमें क्या विशेष है ? उत्तर—वहाँ शुद्धोपयोग संज्ञा मुख्य थी और यहाँ धर्म संज्ञा मुख्य है । इतना ही इन दोनोंमें विशेष है । तात्पर्य एक ही है । (प्र.सा./ता.व./११/१६) (और भी वे० आगे धर्म/३/७)

४. निश्चय धर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं

भ.आ./मू./१३४६/१३०६ अन्तरसोषोप सुद्धं नियमेन बहिरं करणं । अन्तरदोषेण तु कुण्डलिनी न बहिरंगदोषः । —अभ्यन्तर शुद्धिपर नियमसे बाह्यशुद्धि अवलम्बित है । क्योंकि अभ्यन्तर (मनके) परिणाम निर्मल होनेपर बचन व कायकी प्रवृत्ति भी निर्दोष होती है । और अभ्यन्तर (मनके) परिणाम मलिन होने पर बचन व काय-की प्रवृत्ति भी नियमसे सदाशु होती है ।
लि.पा./मू./२ धर्मेण होइ लिंगं लिंगमत्तेन धर्मसंपत्ति । जाणेहि भावधर्मं किं ते लिंगेण कायव्यो । २। —धर्मसे लिंग होता है, पर लिंगमात्रसे धर्मकी प्राप्ति नहीं होती । हे भव्य ! तू भावरूप धर्म-को जान । केवल लिंगसे तुझे क्या प्रयोजन है ।
(वे० लिंग/२) (भावलिंग होनेपर द्रव्यलिंग अवश्य होता है पर द्रव्य-लिंग होने पर भावलिंग अजितव्य है)
प्र.सा./मू./२४४ समणा सुद्धवज्जुता सहोवज्जुता य होति समयम्मि ।
प्र.सा./त.प्र./२४५ अन्ति तावच्छुभोपयोगस्य धर्मेण सहैकार्यसमवायः ।
—शास्त्रोंमें ऐसा कहा है कि जो शुद्धोपयोगी भ्रमण होते हैं वे शुभो-पयोगी भी होते हैं । इसलिए शुभोपयोगका धर्मके साथ एकार्य समवाय है ।

५. निश्चय रहित व्यवहार धर्म ब्रूया है

भा.पा./मू./८६ बाहिरसंग्रहाजो गिरिसरिदरिदराह आवासो । सयसो गाणज्जकणो गिरिस्थो भावरहियान् । ८६। —भावरहित व्यक्तिके

बाह्यपरिग्रहका त्याग, गिरि-नदी-गुफामें बसना, ध्यान, आसन, अभ्ययन आदि सब निरर्थक है । (अन.प./६/२६/७७१)

६. निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती

स.सा./मू./१६६ मोक्षं गच्छयदहं वनहारेण विबुसा पवटंति । परमट्ठमस्सिद्धाणं तु जदीणं कम्मकल्लो विहिओ । —निश्चयके विषयको छोड़कर विद्यात् व्यवहार [शुभ कर्मों (त.प्र. टीका)] द्वारा प्रवर्तते हैं किन्तु परमार्थके आश्रित योगीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

स.सा./आ./२०४/क १४२ क्लियन्ता स्वयमेव दुष्करतरैर्मोक्षोन्मुखैः कर्मभिः, क्लियन्ता च परे महाव्रततपोभारेण भग्नान्निचरम् । साक्षा-न्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथ-मपि प्राप्तुं क्षमं ते न हि । —कोई मोक्षसे पराङ्मुख हुए दुष्करतर कर्मोंके द्वारा स्वयमेव क्लेश पाते हैं तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भ्रमण होते हुए क्लेश प्राप्त करें तो करो; जो साक्षात् मोक्षस्वरूप है, निरामय पद है और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके बिना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते ।

झा./२२/१४ मनः शुद्धयैव शुद्धिः स्याददेहिनां नात्र संशयः । नृथा तद्वध-तिरेकेण कायस्यैव कथं नम् । १४। —निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंकी शुद्धि होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना नृथा है ।

७. निश्चयधर्मका माहात्म्य

प.प्र./मू./१/१०४ जइ णिविसद्विषु वि कुवि करइ परमप्पइ अणुराउ । अगिगणी जिम कट्ठगिरी छहइ असेसु वि पाउ । ११४।

प.प्र./मू./२/६७ सुद्धं संजमु सोलु तउ सुद्धं संसणु णणु । सुद्धं कम्मकल्लव हवइ सुद्धउ तेण पहाणु । ६७। —जो आवे निमेषमात्र भी कोई परमाराममें प्रीतिको करे, तो जैसे अग्निकी कणो काठके पहाड़-को भस्म करती है, उसी तरह सब ही पापोंको भस्म कर डाले । ११४। शुद्धोपयोगियोंके ही संयम, शील और तप होते हैं, शुद्धोंके ही सम्य-ग्वर्दान और बीतराग स्वसंवेदन ज्ञान होता है, शुद्धोपयोगियोंके ही कर्मोंका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोग ही जगत्में मुख्य है । यो.सा./यो./६५ सागारु वि नागारु कु वि जो अप्पाणि वसेइ । सो लहु पावइ सिद्धि-सुहु जिणवरु एम भणेइ । —गृहस्थ हो या मुनि हो, जो कोई भी निज आत्मामें बास करता है, वह शीघ्र ही सिद्धिमुख-को पाता है, ऐसा जिनभगवान्ने कहा है ।

न.च.वृ./४१२-४१४ एवेण सयलदोसा जीवाणासंतिरायमादोया । मोक्षं विविहभावं एत्थे विय संठिया सिद्धा । —इस (परम चैतन्य तत्त्वको जानने) से जीव रागादिक सकल दोषोंका नाश कर देता है । और विविध विकल्पोंसे मुक्त होकर, यहाँ ही, इस संसार-में ही सिद्धबध रहता है ।

झा./२२/२६ अनन्तजन्मजानेककर्मबन्धस्थितिर्वा । भावशुद्धिं प्रपन्नस्य मुनेः प्रक्षीयते क्षणात् । —जो अनन्त जन्मसे उत्पन्न हुई दृढ़ कर्मबन्ध-की स्थिति है सो भावशुद्धिको प्राप्त होनेवाले मुनिके क्षणभरमें नष्ट हो जाती है, क्योंकि कर्मक्षय करनेमें भावोंकी शुद्धता ही प्रधान कारण है ।

४. व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है

पं.का./त.प्र./११६ अहंस्सिद्धादिषु भक्तिः, धर्मे व्यवहारचारित्रानुष्ठाने वासनाप्रधाना चेदा, ...अर्थ हि स्थूललक्ष्यतया केवलभक्तिप्रधानस्या-

ज्ञानिनो भवति । उपरितनभूमिकायामलम्बास्पदस्यास्थानराग-निषेधार्थं तीव्ररागज्वरविनोदार्थं वा कदाचिज्ज्ञानिनोऽपि भवतीति । —धर्ममे अर्थात् व्यवहारचारित्र्यके अनुष्ठानमे भावप्रधान चेष्टा । ... यह (प्रशस्त राग) वास्तवमे जो स्थूल लक्षवाले होनेसे मात्र भक्ति प्रधान है ऐसे अज्ञानीको होता है । उच्चभूमिकामे स्थिति प्राप्त न की हो तब, अस्थान (अस्थिति) का राग रोकनेके हेतु अथवा तीव्र राग ज्वर मिटानेके हेतु 'कदाचित् ज्ञानीको भी होता है । (नि.सा./ता.वृ./१०५)

२. व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते

स.सा./मू./४१३ पासंडोलिगेसु व गिहिलिगेसु व बहुपयारेसु । कुर्वन्ति जे ममत्तं तेहिण्ण णायं समयसारं । ४१३ । —जो बहुत प्रकारके मुनिलिगोमे अथवा गुहोलिगोमे ममता करते हैं, अर्थात् यह मानते हैं कि द्रव्य लिंग ही मोक्षका कारण है उन्होंने समयसारको नहीं जाना ।

३. व्यवहारधर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है

पं. कां./ता. वृ./१६६/२३५/१६ यदि पुनः शुद्धात्मभावनासमर्थोऽपि तां त्यक्त्वा शुभोपयोगावेव मोक्षो भवतीत्येकान्तेन मन्यते तदा स्थूलपर-समयपरिणामेनाज्ञानी मिथ्यादृष्टिर्भवति । —यदि शुद्धात्माकी भावना-में समर्थ होते हुए भी कोई उसे छोड़कर शुभोपयोगसे ही मोक्ष होता है, ऐसा एकान्तसे मानता है, तब स्थूल परसमयरूप परिणामसे अज्ञानी मिथ्यादृष्टि होता है ।

४. व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध अग्नि व दुःखस्वरूप है

पु. सि. उ./१२० रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य । आस-वति यत्तु पुण्यं शुभोपयोगोऽयमपराधः । —इस लोकमें रत्नत्रयरूप धर्मनिर्वाणका ही कारण है, अन्य गतिका नहीं । और जो रत्नत्रयमें पुण्यका आसब होता है, यह अपराध शुभोपयोगका है । (और भी देखो चारित्र /४/३) ।

प्र. सा./त. प्र./७७.७६ यस्तु पुनः...धर्मानुरागमबलमन्ते स खलु परत-चित्तमिच्छति तया तिरस्कृतशुद्धोपयोगशक्तिरासंसारं शरीरं दुःखमेवा-नुभवति । ७७। यः खलु...शुभोपयोगवृत्त्या वकाभिसारिकमेवाभिसार्य-माणो न मोहवाहिनीविषयेतामविकरति स किल समासन्नमहादुःख-संकटः कथमात्मानमविच्छेत्तं लभते । ७६। —जो जीव (पुण्यरूप) धर्मा-नुरागपर अत्यन्त अवलम्बित है, वह जीव वास्तवमे चित्तभूमिके उपरक्त होनेसे (उपाधिसे रंगो होनेसे) जिसने शुद्धोपयोग शक्तिका तिरस्कार किया है, ऐसा वर्तता हुआ संसार पर्यन्त शारीरिक दुःख-का ही अनुभव करता है । ७७। जो जीव धूर्त अभिसारिका की भाँति शुभोपयोग परिणतिसे अभिसार (मिलन) को प्राप्त हुआ मोक्षकी सेनाको वशवर्तित्वाको दूर नहीं कर डालता है, तो जिसके महादुःख-संकट निकट है वह, शुद्ध आत्माको कैसे प्राप्त कर सकता है । ७६।

पं. कां./त. प्र./१७२ अर्हदादिगतमपि रागं चन्दनगसङ्गतमग्निमिव स्रलोकादिविलेपप्राप्तचारयन्तमन्तर्दाहाय कल्पमानमाकलय... । —अर्हन्तादिगत रागको भी, चन्दनवृक्षसंगत अग्निकी भाँति देवलो-कादिके क्लेश प्राप्ति द्वारा अत्यन्त अन्तर्दाहका कारण समझकर (प्र. सा./त. प्र./११) (यो. सा./अ./६/२६), (नि. सा./ता. वृ./१४४) । पं. कां./त. प्र./१६८ रागकलिबिलासमूल एवायमनर्थसंतान इति । —यह (भक्ति आदि रूप रागपरिणति) अनर्थसंततिका मूल रागरूप क्लेशका बिलास ही है ।

५. व्यवहार धर्मसे मोह व पापरूप है

प्र. सा./मू./८५ अट्टे अजघागहणं कुरुणाभावो य तिरियमबुद्धसु । विस-

एसु च पसंगो मोहस्तेदाणि लिंगाणि । —पदार्थका अयथाग्रहण, तिर्यक् मनुष्योंके प्रति करुणाभाव और विषयोंकी संगति, ये सब मोहके चिह्न हैं । (अर्थात् पहला तो दर्शन मोहका, दूसरा शुभरागरूप मोहका तथा तीसरा अशुभरागरूप मोहका चिह्न है ।) (पं. का. मू./१३६/१३६) । पं. वि./७/२६ तस्मात्तत्पदसाधनस्वधरणो धर्मोऽपि नो संमतः । यो भोगादिनिमित्तमेव स पुनः पापं नृपैर्मन्यते । —जो धर्म पुरुषार्थ मोक्षपुरुषार्थका साधक होता है वह तो हमें अभीष्ट है, किन्तु जो धर्म केवल भोगादिका ही कारण होता है उसे बिद्वज्जन पाप ही समझते हैं ।

६. व्यवहारधर्म अर्किचिक्कर है

स. सा./आ./१६३ अज्ञानमेव बन्धहेतुः, तदभावे स्वयं ज्ञानभूतानां ज्ञानिनां बहिर्ब तनियमशीलतपःप्रभृतिशुभकर्मसिद्धावेऽपि मोक्षसद्भा-वात् । —अज्ञान ही बन्धका कारण है, क्योंकि उसके अभावमें स्वयं ही ज्ञानरूप होनेवाले ज्ञानियोंके बाह्य तप, नियम, शील, तप इत्यादि शुभ कर्मोंका असद्भाव होनेपर भी मोक्षका सद्भाव है ।

ज्ञा./१२/२७ यस्य चित्तं स्थिरीभूतं प्रसन्नं ज्ञानवासितम् । सिद्धमेव मुनेस्तस्य साध्यं किं कायदण्डनैः । २७। जिस मुनिका चित्त स्थिरी-भूत है, प्रसन्न है, रणादिकी कलुषतासे रहित तथा ज्ञानकी वासनासे युक्त है, उसके सब कार्य सिद्ध हैं, इसलिए उस मुनिको कायदण्ड देनेसे क्या लाभ है ।

७. व्यवहार धर्म कथंचित् हेव है

स. सा./आ./२७१/क. १७३ सर्वत्राध्यवसानमेवमखिलं स्याज्यं यदुक्तं जिनेस्तन्मन्ये व्यवहार एव निखिलोऽप्यन्याश्रयस्याजितः । —सर्व वस्तुओंमें जो अध्यवसान होते हैं वे सब जिनेन्द्र भगवान् ने त्यागने योग्य कहे हैं, इसलिए हम यह मानते हैं कि पर जिसका आश्रय है ऐसा व्यवहार ही सम्पूर्ण छुड़ाया है ।

पं. सा./त. प्र./१६७ स्वसमयप्रसिद्धार्थं पिञ्जनलग्नतुलन्यासन्याय-मदिधत्ताऽर्हदादिबिषयोऽपि क्रमेण रागरेणुरपसारणीय इति । —जीव-को स्वसमयकी प्रसिद्धिके अर्थ, धुनकीमें चिपकी हुई रूईके न्यायसे, अर्हत आदि विषयक भी रागरेणु क्रमशः दूर करने योग्य है । (अन्यथा जैसे वह थोड़ी-सी भी रूई जिस प्रकार अधिकाधिक रूई-को अपने साथ चिपटाती जाती है और अन्तमें धुनकीको धुनने नहीं देती उसी प्रकार अल्पमात्र भी वह शुभ राग अधिकाधिक रागकी वृद्धिका कारण बनता हुआ जीवको संसारमें गिरा देता है ।)

८. व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग दूँ

अमृताशोति/६६ गिरिगहनगुहाचारण्यशून्यप्रवेश-स्थितिकरणनिरोध-ध्यानतीर्थोपसेवा । पठनजपनहोमैत्रं ज्ञानो नास्ति सिद्धिः, मृग्य तदपरं त्वं भोः प्रकारं गुरुभ्यः । —गिरि, गहन, गुफा, आदि तथा शून्यबन प्रवेशोंमें स्थिति, इन्द्रियनिरोध, ध्यान, तीर्थसेवा, पाठ, जप, होम आदिकोसे ब्रह्म (व्यक्तिके) को सिद्धि नहीं हो सकती । अतः हे भव्य ! गुरुओंके द्वारा कोई अन्य हो उपाय खोज ।

९. व्यवहारकी धर्म कहना उपचार है

स. सा./आ./४१४ यः खलु भ्रमणभ्रमणोपासकमेवेन द्विविधं ब्रह्मलिंगं भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपणप्रकारः, स केवलं व्यवहार एव, न पर-मार्थः । —अनगर व सागर, ऐसे दो प्रकारके द्रव्य लिंगरूप मोक्षमार्ग-का प्ररूपण करना व्यवहार है परमार्थ नहीं ।

यो. मा. प्र./७/३६७-१६; ३६६-२२; ३७२-३ (त्राविको मोक्षमार्ग कहना उपचार है ।)

मो. भा. प्र./७/३७६/६. नीचलो दशाविवै केई जीवनिके शुभोपयोग और शुद्धोपयोगका युक्तपना पाइये है। ताते उपचार करि जसादि शुभोपयोगकी मोक्षमार्ग कहता है।

मो. भा. प्र./७/३७७/११ मिथ्यादृष्टिका शुभोपयोग तौ शुद्धोपयोगको कालज है नाहीं, सम्यग्दृष्टिके शुभोपयोग भए निकट शुद्धोपयोग प्राप्ति होय है, ऐसा मुख्यकरि कहीं शुभोपयोगको शुद्धोपयोगका कारण भी कहिये है ऐसा जानना।

५. व्यवहार धर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहार धर्म निश्चयका साधन है

प्र. स. टी./३४/१०२/६ अथ निश्चयरत्नत्रयपरिणतं शुद्धात्मद्रव्यं तद्वन्नि-
रूपसहकारिकारणभूतं पञ्चपरमेष्ठिवाराधनं च शरणम् । — निश्चय रत्न-
त्रयसे परिणत जो स्वशुद्धात्मद्रव्य है वह और उसका बहिरंगसह-
कारीकारणभूत पञ्चपरमेष्ठियोंका आराधन है।

२. व्यवहारकी कथंचित् दृष्टता

प्र. सा. टी./२६० अमुभोषयोगरहिदा सुदधुवजुता सुहोवजुता वा । निस्था-
रयति लोगं तेषु पश्यन् लहदि भक्ता । २६०। — जो अमुभोपयोग रहित
वर्तते हुए शुद्धोपयुक्त अथवा शुभोपयुक्त होते हैं वे (अमण) लोगोंको
तार देते हैं (और) उनके प्रति भक्तिवान् जीव प्रशस्त (पुण्य) को
प्राप्त करता है । २६०।

वे. पुण्य/४/१ (भव्य जीवोंको सदा पुण्यरूप धर्म करते रहना चाहिए ।)
कुरल काव्य /४/६ करिष्यामीति संकल्पं त्यक्त्वा धर्मा भवद्भुतम् ।
धर्म एव परं मित्रं यन्मृतौ सह गच्छति । ६। — यह मत सोचो कि मैं
धीरे-धीरे धर्म मार्गका अवलम्बन करूँगा । किन्तु अभी बिना
विलम्ब किये ही शुभ कर्म करना प्रारम्भ कर दो, क्योंकि, धर्म ही
वह वस्तु है, जो मृत्युके समय तुम्हारा साथ देनेवाला अमर मित्र
होगा ।

सं. स्तो/५८ पुज्यं जिनं स्वाचर्ययतो जिनस्य, सावधलोशो बहुपुण्य-
राशी । दोषायनाज्जं कणिका विषस्य, न दूषिका शीतशिबाम्बुराशी ।
५८। — हे पूज्य जिन श्री बासुपूज्य स्वामी ! आपकी पूजा करते हुए
प्राणीके जो दोषमात्र सावध (पाप) होता है, वह (उस पूजासे
उत्पन्न) बहुपुण्य राशिमें दोषका कारण नहीं है। जैसे कि विषकी
एक कणिका शीतल तथा कल्याणकारी जलसे भरे हुए समुद्रको दूषित
नहीं करती ।

रा. भा. टी./१७/५०७/३४ ऊर्कृतः शुभपरिणामः अशुभजन्मयानुभागबन्ध-
हेतुस्तेऽपि भूयसः शुभस्य हेतुरिति शुभः पुण्यस्येत्युच्यते, यथा
अल्पाकारहेतुरपि बहुपकारसञ्ज्ञावपुष्कार इत्युच्यते । — यद्यपि शुभ
परिणाम अशुभके जन्म्य अनुभागबन्धके भी कारण होते हैं, पर
बहुत शुभके कारण होनेसे 'शुभः पुण्यस्य' यह सूत्र सार्थक है। जैसे
कि थोड़ा अपकार करनेपर भी बहुत उपकार करनेवाला उपकारक
ही माना जाता है ।

प्र. प्र. टी./२/६४/१७७/४ अत्राह प्रभाकरभट्टः । तर्हि ये केचन पुण्यपाप-
द्वयं समानं कृत्वा तिष्ठन्तीति तेषां किमिति दूषणं दीयते भवद्भि-
रिति । भगवानाह यदि शुद्धात्मानुभूतिलक्षणं...समाधिं लब्ध्वा
तिष्ठन्ति तदा संमतमेव । यदि पुनस्तथाविधमवस्थामलभमाना
अपि सन्तो गृहस्थावस्थायां दानपूजादिकं त्यजन्ति तपोधनाव-
स्थायां षड्वारयकारिणं च त्यक्त्वोभयप्रहाः सन्तः तिष्ठन्ति तदा
दूषणमेवेति तात्पर्यम् । — प्रश्न — यदि कोई पुण्य व पाप दोनोंको
समान समझकर व्यवहारधर्मकी छोड़ तिष्ठे तो उसे क्या दूषण
है। उत्तर — यदि शुद्धात्मानुभूतिरूप समाधिकी प्राप्ति करके ऐसा
करता है, तब तो हमें सम्मत ही है। और यदि उस प्रकारकी
अवस्थाकी प्राप्ति किये बिना ही गृहस्थावस्थामें दान पूजादिक तथा

साधुकी अवस्थामें षड्वारयकादि छोड़ देता है तो उभय प्रहा हो
जानेसे उसे दूषण ही है ।

प्र. सा. टी./२६०/३४४/१३ इदमत्र तात्पर्यम् । योऽसौ स्वशरीरपोष-
णार्थं शिष्यादिमोहेन वा सावधं नेच्छति तस्येदं व्याख्यानं शोभते,
यदि पुनरन्यत्र सावधमिच्छति, वैद्यावस्थादिस्वकीयावस्थायोग्ये
धर्मकार्ये नेच्छति तदा तस्य सम्यक्त्वमेव नास्ति । — यहाँ यह
तात्पर्य समझना कि जो व्यक्ति स्वशरीर पोषणार्थ या शिष्यादिके
मोहवश सावधकी इच्छा नहीं करते उनको ही यह व्याख्यान
(वैद्यावृत्ति आदिमें रत रहनेवाला साधु गृहस्थके समान है) शोभा
देता है। किन्तु जो अन्यत्र तो सावधकी इच्छा करे और अपनी-
अपनी भूमिकानुसार धर्मकार्योंकी इच्छा न करे तो उसको तो सम्य-
क्त्व ही नहीं है ।

द. पा. टी./३/४/१३ इति ज्ञात्वा...दानपूजादिसत्कर्म न निषेधनीयं,
आस्तिकभावेन सदा स्वातन्त्र्यमित्यर्थः । (द. पा. टी./४/४/२२)

बा. पा. टी./८/१३३/१० एवमर्थं ज्ञात्वा ये जिनपूजनस्तनपनस्तवननवजीर्ण-
चैर्यचैत्यालयाद्वारायात्राप्रतिष्ठादिकं महापुण्यं कर्म...प्रभावनाङ्गं
गृहस्थाः सन्तोऽपि निषेधन्ति ते पापात्मनो मिथ्यादृष्टयो...अनन्त-
संसारिणो भवन्तीति... । — १. ऐसा जानकर दान पूजादि सत्कर्म
निषेध करने योग्य नहीं हैं, बल्कि आस्तिक भावसे स्थापित करने
योग्य है। (द. पा. टी./४/४/२२) २. जिनपूजन, अभिषेक, स्तवन,
नये या पुराने चैर्य चैत्यालयका जीर्णोद्धार, यात्रा प्रतिष्ठादिक
महापुण्य कर्म रूप प्रभावना अंगको यदि गृहस्थ होते हुए भी निषेध
करते हैं तो वे पापात्मा मिथ्यादृष्ट अनन्त संसारमें भ्रमण करते हैं।
(पं. ध./७३६-७३६)

३. अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य-अकर्तव्य

ज्ञा./२-१०/२१ यद्यत्स्वस्यानिष्टं तत्तद्वाकचित्तकर्मभिः कार्यम् । स्वने-
ऽपि नो परेषामिति धर्मस्याग्रिमं लिङ्गम् । २१। — धर्मका मुख्य चिह्न
यह है कि, जो जो क्रियाएँ अपनेको अनिष्ट लगती हों, सो सो अन्य-
के लिए मन बचन कायसे स्वप्नमें भी नहीं करना चाहिए ।

४. व्यवहार धर्मका महत्त्व

आ. अनु./२२४, २२६ विषयविरतिः संगत्यागः कषायविनिग्रहः, शमयम-
दमास्तत्त्वाम्यासस्तपश्चरणोद्यमः । नियमितमनोवृत्तिर्भक्तिर्जिनेषु
दयालुता, भवति कृतिनः संसाराब्धेस्तटे निकटे सति । २२४ समाधि-
गतसमस्ताः सर्वसावधूराः, स्वहितनिहितचित्ताः शान्तसर्वप्रचाराः ।
स्वपरसफलजल्पाः सर्वसंकल्पमुक्ताः, कथमिह न विमुक्तेर्भजिनं ते
विमुक्ताः । २२६। — इन्द्रिय विषयोंसे विरक्ति, परिग्रहका त्याग,
कषायोंका दमन, शम, यम, दम आदि तथा तत्त्वाम्यास, तपश्चरण-
का उद्यम, मनकी प्रवृत्ति पर नियन्त्रण, जिनभगवात्में भक्ति,
और दयालुता, ये सब गुण उसी पुण्यारमा जीवके होते हैं, जिसके
कि संसाररूप समुद्रका किनारा निकट आ चुका है । २२४। जो
समस्त हेयोपादेय तत्त्वोंके जानकार, सर्वसावधसे दूर, आत्महितमें
चित्तको लगाकर समस्त इन्द्रियव्यापारको शान्त करनेवाले हैं, स्व
व परके हितकर वचनका प्रयोग करते हैं, तथा सब संकल्पोंसे रहित
हो चुके हैं, ऐसे मुनि कैसे मुक्तिके पात्र न होंगे ! । २२६।

का. अ. मू./४३१ उत्तमधर्मेण जुद्धो होवि तिरिक्खो वि उत्तमो देवो ।
चंडालो वि सुदिदो उत्तमधर्मेण संभवदि । ४३१। — उत्तम धर्मसे
युक्त तिर्यच भी देव होता है, तथा उत्तम धर्मसे युक्त चाण्डाल भी
सुरेन्द्र हो जाता है ।

ज्ञा./२-१०/४, ११ चिन्तामणिनिधिर्दिव्यः स्वर्धेनुः कल्पपादपाः । धर्म-
स्यैते भिया साद्वं मन्ये भूत्याश्चरन्तनाः । ४। धर्मों गुरुत्व मित्रं
च धर्मः स्वामी च बाणधनः । अनाथवत्सलः सौख्यं संतापः कारणं

बिना । ११ । = लक्ष्मीसहित चिन्तामणि, दिव्य नवनिधि, कामधेनु और कल्पवृक्ष, ये सब धर्मके चिरकालसे किंकर हैं, ऐसा मैं मानता हूँ । १४। धर्म गुरु है, मित्र है, स्वामी है, बान्धव है, हितु है, और धर्म ही बिना कारण अनाथोंका प्रीतिपूर्वक रक्षा करनेवाला है । इसलिए प्राणीको धर्मके अतिरिक्त और कोई शरण नहीं है । ११।

६. निश्चय व व्यवहारधर्म समन्वय

१. निश्चय धर्मकी प्रधानताका कारण

प.प्र./सू./२/६७ सुद्धं संजमु सीलु तउ सुद्धं दंसणु पाणु । सुद्धं कम्म-क्खउ हवइ सुद्धउ तेण पहाणु । ६७। — वास्तवमें सुद्धोपयोगियोंको ही संयम, शील, तप, दर्शन, ज्ञान व कर्मका क्षय होता है इसलिए सुद्धोपयोग ही प्रधान है । (और भी वे० धर्म/३/३)

२. व्यवहारधर्म निषेधका कारण

मो.पा./सू./३१,३२ जो सुत्तो बवहारे सो जोइ जग्गए सक्खम्मि । जो जग्गदि बवहारे सो सुत्तो अप्पणे कज्जे । ३१। इदि जाणिऊण जोई बवहारं चयइ सव्वहा सव्वं । भायइ परमप्पणं जह भणियं जिण-वरिदेहि । ३२। — जा योगी व्यवहारमें सोता है सो अपने स्वरूपके कार्यमें जागता है और जो व्यवहारविषे जागता है, वह अपने आत्मकार्य विषे सोता है । ऐसा जानकर वह योगी सर्व व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है, और सर्वज्ञ देवके कहे अनुसार परमात्मस्वरूपको ध्याता है । (स.श./७८)

प.प्र./सू./२/१६४ जासु सुहासुह-भावड़ा णवि सयल वि तुट्टंति । परम समाहि ण तासु मुणि केवलि एसु भणंति । — जब तक सकल शुभा-शुभ परिणाम दूर नहीं हो जाते, तब तक रागादि विकल्प रहित शुद्ध चित्तमें परम समाधि नहीं हो सकती, ऐसा केवली भगवान् कहते हैं । (यो.सा./यो./३७)

न.च.वृ./३८९ णिच्छयदो खलु मोक्खो बंधो बवहारचारिणो जम्हा । तम्हा णिच्छुदिकामो बवहारं चयदु ति विहेण । — क्योंकि व्यवहार-चारिको बन्ध होता है और निश्चयसे मोक्ष होता है, इसलिए मोक्षकी इच्छा करनेवाला व्यवहारका मन वचन कायसे त्याग करता है ।

पं.वि./४/३२ निश्चयेन तदेकत्वमद्वैतममृतं परम् । द्वितीयेन कृतं द्वैतं संसृतिर्व्यवहारतः । ३२। — निश्चयसे जो वह एकत्व है वही अद्वैत है, जो कि उत्कृष्ट अमृत और मोक्ष स्वरूप है । किन्तु दूसरे (कर्म व शरीरादि) के निमित्तसे जो द्वैताभाव उदित होता है, वह व्यवहारकी अपेक्षा रखनेसे संसारका कारण होता है ।

(वे० धर्म/४/नं०) व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्ध कार्य अर्थात् बन्धका करनेवाला है । १। व्यवहार धर्मकी रुचि करना मिथ्यात्व है । २। व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध व दुःखस्वरूप है । ३। परमार्थसे मोह व पाप है । ४। इन उपरोक्त कारणोंसे व्यवहार त्यागने योग्य है । १।

३. व्यवहार धर्मके निषेधका प्रयोजन

का.अ./सू./४०६ एवे दंहुप्पयारा पावं कम्मस्स णासया भणिया । पुणस्स य संजणया पर पुणर्थ ण कायव्वा । — ये धर्मके दश भेद पापकर्मका नाश करनेवाले तथा पुण्यकर्मका बन्ध करनेवाले कहे हैं । किन्तु इन्हें पुण्यके लिए नहीं करना चाहिए ।

पं.का./ता.वृ./१७३/२४६/६ मोक्षाभिलाषो भव्योऽहंदादिविषयेऽपि स्वसंचित्तिलक्षणरागं मा करोतु । — मोक्षाभिलाषो भव्य अहंतादि विषयोंमें स्वसंचित्तिलक्षणराग राग मत करो, अर्थात् उनके साथ तन्मय होकर अपने स्वरूपको न भूलो ।

वे० मिथ्याहटि/४ सम्यग्दृष्टि व्यवहार धर्मका पालन विषयकथाय बंधनार्थ करता है ।

मो.मा.प्र./७/३७३/३ प्रश्न—तुम व्यवहारकों असत्यार्थ हेय कहो हो तो हम व्रतशील संयमादिकका व्यवहार कार्य काहेकी कर्म—सर्व छोड़ि देंगे ? उत्तर—किन्तु व्रत शील संयमादिकका नाम व्यवहार नहीं है । इनकी मोक्षमार्ग मानना व्यवहार है, सो छोड़ि दे । ... व्रतादिकों छोड़ने से तो व्यवहारका हेयपना होता है नहीं । (चारित्र/७/६)

४. व्यवहारधर्मके त्यागका उपाय न क्रम

प्र.सा./सू./१५१,१५६ जो इंदियादिविजई भवीय उवओगमपणं कादि । कम्मैहि सो ण रंजदि किह तं पाणा अणुवरंति । १५१। असुहो-ओगरहिओ सुहोवजुत्तो ण अण्णदविमम्हि । होज्जं मज्जकत्थोऽण्णपपगमपणं काए । १५६। — जो इन्द्रियादिका विजयी होकर उपयोग मात्र आत्माका ध्यान करता है कर्मोंके द्वारा रंजित नहीं होता, उसे प्राण केने अनुसरण कर सकते हैं । १५१। अन्य ब्रह्ममें मध्यस्थ होता हुआ मैं अशुभोपभोग तथा शुभोपभोगसे युक्त न होकर आत्मात्मक आत्माको ध्याता हूँ । (इ.उ./२२)

न.च.वृ./३४७ जह वि णिरुद्धं अहं सुहेण सुहमवि तथेव सुद्धयेण । तम्हा एण कमेण य जोई उभाएउ गियआदे । ३४७। — जिस प्रकार शुभसे अशुभका निरोध होता है । उसी प्रकार शुद्धसे शुभका निरोध होता है । इसलिए इस क्रमसे ही योगी निजामाको ध्याओ अर्थात् पहिले अशुभको छोड़नेके लिए शुभका आचरण करना और पीछे उसे भी छोड़कर शुद्धमें स्थित होना । (और भी वे० चारित्र/७/१०)

आ.अनु./१२२ अशुभाच्छुभमायातः शुद्धः स्यादयमागमाव । रत्नप्राप्त-संध्यस्य तमसो न ससुद्धगमः । १२२। — यह आराधक मध्य जीव आगमज्ञानके प्रभावसे अशुभसे शुभरूप होता हुआ शुद्ध हो जाता है, जैसे कि बिना सन्ध्या (प्रभात) को प्राप्त किये सूर्य अन्धकारका विनाश नहीं कर सकता ।

पं.का./ता.वृ./१६७/२४०/१६ पूर्व विषयानुरागं त्यक्त्वा तदनन्तरं गुण-स्थानसोपानक्रमेण रागादिरहितनिजशुद्धात्मनि स्थित्वा चार्हदादि-विषयेऽपि रागस्याज्य इत्यभिप्रायः । — पहिले विषयोंके अनुरागको छोड़कर, तदनन्तर गुणस्थान सोपानके क्रमसे रागादि रहित निज-शुद्धात्मामें स्थित होता हुआ अहंतादि विषयोंमें भी रागको छोड़ना चाहिए ऐसा अभिप्राय है ।

पं.प्र./टी./२/३१/१६१/३ यद्यपि व्यवहारेण सविकल्पावस्थायां चित्त-स्थिरीकरणार्थं देवेन्द्रचक्रवर्त्यादिविभूतिविशेषकारणं परंपरया शुद्धात्मप्राप्तिहेतुभूतं पञ्चपरमेष्ठिरूपस्तववस्तुस्तवगुणस्तवादिकं वचनेन स्तुत्यं भवति मनसा च तदक्षररूपादिकं प्राथमिकानां ध्येयं भवति, तथापि पूर्वोक्तनिश्चयरत्नत्रयपरिणतिकासे केवलज्ञानाद्यनन्तगुणपरिणतः स्वशुद्धात्मैव ध्येय इति । — यद्यपि व्यवहारसे सविकल्पावस्थामें चित्तको स्थिर करनेके लिए, देवेन्द्र चक्रवर्ती आदि विभूति विशेषको कारण तथा परम्परासे शुद्धात्माकी प्राप्ति-हेतुभूत पंचपरमेष्ठिका वचनों द्वारा रूप वस्तु व गुण स्तवना-दिक तथा मन द्वारा उनके वाचक अक्षर व उनके रूपादिक प्राथमिक जनोंके लिए ध्येय होते हैं, तथापि पूर्वोक्त निश्चय रत्नत्रयरूप परिणतिके कालमें केवलज्ञान आदि अनन्तगुणपरिणत स्वशुद्धात्मा ही ध्येय है ।

५. व्यवहारको उपादेय कहनेका कारण

प्र.सा./ता.प्र./२६४ एवमेव शुद्धात्मानुरागयोगिप्रशस्त्यर्थरूप उपदर्शितः शुभोपयोगः तदयं...गृहिणा तु समस्तविरतेरभावेन...कथायज्ञज्ञाना-त्प्रवर्तमानोऽपि स्फटिकसंपर्कजाकृतैजस इवैधर्मा रागसंयोगेन शुद्धा-

-स्मनोऽनुभवात्कृतः परमनिर्वाणकत्वाच्च मुख्यः । —इस प्रकार शुद्धात्मानुरागमुख्य (अर्थात् सम्यग्दृष्टिकी) प्रशस्तचर्यात्मक जो यह शुभोपयोग वर्णित किया गया है वह शुभोपयोग (अमणोंके तो गौण होता है पर) गृहस्थोंके तो, सर्वविरक्तिके अभावसे शुद्धात्म-प्रकाशनका अभाव होनेसे कथायके सङ्गभावके कारण प्रवर्तमान होता हुआ भी मुख्य है, क्योंकि जैसे ईश्वरको स्फटिकके सम्पर्कसे सूर्यके तेजका अनुभव होता है और वह क्रमशः जल उठता है, उसी प्रकार गृहस्थको रागके संयोगसे शुद्धात्माका अनुभव होता है, और क्रमशः परम निर्वाणसौख्यका कारण होता है । (प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१६)

पं. वि./६/३० चारित्र्यं यदभाणि केवलदशा देव त्वया मुक्तये, पुंसा तत्त्वज्ञ माहशेन विषमे काले कलौ दुर्धरम् । भक्तिर्या समभूदिह स्वयि दृढा पुण्यैः पुरोपाणिताः 'साराण्वतारणे जिन ततः सैवास्तु पोतो मम १३०। —हे जिन देव केवलज्ञानी ! आपने जो मुक्तिके लिए चारित्र्य नतलाया है, उसे निश्चयसे मुक्त जैसा पुरुष इस विषम पंचम कालमें धारण नहीं कर सकता है । इसलिए पूर्वोपाजित महात् पुण्यसे यहाँ जो मेरी आपके विषयमें दृढभक्ति हुई है वही मुझे इस संसाररूपी समुद्रसे पार होनेके लिए जहाजके समान होवे ।

(और भी वे० मोक्षमार्ग/४/६-६ व्यवहार निश्चयका साधन है)

१. व्यवहार धर्म साधुको गौण व गृहस्थको मुख्य होता है

वे० बैयावृत्त्य/८ (बाल ब्रह्म आदि साधुओंकी बैयावृत्त्य करना साधुओंके लिए गौण है और गृहस्थोंके लिए प्रधान है ।)

वे० साधु/३/६ [दान पूजा आदि गृहस्थोंके लिए प्रधान है और ध्यानाध्ययन मुनियोंके लिए ।]

वे० संयम/१/६ [ब्रत समिति गुप्ति आदि साधुका धर्म है और पूजा दया दान आदि गृहस्थोंका ।]

वे० धर्म/६/६ (गृहस्थोंको व्यवहार धर्मकी मुख्यताका कारण यह है कि उनके रागकी प्रकर्षताके कारण निश्चय धर्मकी शक्तिका वर्तमानमें अभाव है ।

७. उपरोक्त नियम चारित्रिकी अपेक्षा है श्रद्धाकी अपेक्षा नहीं

प्र. सा./पं. जयचन्द/२६४ दर्शनापेक्षासे तो श्रमणका तथा सम्यग्दृष्टि गृहस्थको शुद्धात्माका ही आश्रय है । परन्तु चारित्रिकी अपेक्षासे श्रमणके शुद्धात्मपरिणति मुख्य होनेसे शुभोपयोग गौण होता है और सम्यग्दृष्टि गृहस्थके मुनि योग्य शुद्धपरिणतिको प्राप्त न हो सकनेसे अशुभ नञ्चनार्थ शुभोपयोग मुख्य है ।

मो.मा.प्र./७/३३२/१४ सो ऐसी (वीतराग) दशा न होई, तावत् प्रशस्त रागरूप प्रवर्त्तौ । परन्तु श्रद्धान तो ऐसा राखी—यह (प्रशस्तराग) भी बन्धका कारण है, हेय है । श्रद्धान विषे याको मोक्षमार्ग जानि निष्प्यादृष्टि हो है ।

८. निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म है निरपेक्ष नहीं

पं. वि./६/६० अन्तस्तत्त्वविशुद्धात्मा बहिस्तत्त्व दयाङ्गिषु । द्वयोः क्षणभीक्ष्णे मोक्षस्तस्माद्वितीयमाश्रयेत् । ६०। —अभ्यन्तर तत्त्व तो विशुद्धात्मा और बाह्य तत्त्व प्राणियोंकी दया, इन दोनोंके मिलने पर मोक्ष होता है । इसलिए उन दोनोंका आश्रय करना चाहिए ।

प.प्र./टी./२/१३३/२६०/६ इदमत्र तात्पर्यम् । गृहस्थेनाभेदरत्नत्रयपर-स्वरूपमुपादेयं कृत्वा भेदरत्नत्रयपरमकः श्रावकधर्मः कर्त्तव्यः, यतिना तु निश्चयरत्नत्रये स्थित्वा व्यावहारिकरत्नत्रयमन्वेन विशिष्टतप-श्चरणं कर्त्तव्यम् । —इसका यह तात्पर्य है कि गृहस्थ तो अभेद रत्न-त्रयके स्वरूपको उपादेय मानकर भेदरत्नत्रयपरमक श्रावकधर्मको करे और साधु निश्चयरत्नत्रयमें स्थित होकर व्यावहारिक रत्नत्रयके बलसे विशिष्ट तपश्चरण करे ।

पं.का./ता.बु./१७२/२४७/१२ तच्च वीतरागत्वं निश्चयव्यवहारनयाम्यां साध्यसाधकरूपेण परस्परसापेक्षमामेव भवति मुक्तिसिद्धये न पुन-निरपेक्षाम्यामिति वार्तिकम् । तद्यथा—ये केचन...निश्चयमोक्षमार्ग-निरपेक्षं केवलशुभानुष्ठानरूपं व्यवहारनयमेव मोक्षमार्गं मन्यन्ते तेन तु सुरलोकाविक्लेशपरंपरया संसारं परिभ्रमन्तीति, यदि पुनः शुद्धात्मानुष्ठानलक्षणं निश्चयमोक्षमार्गं मन्यन्ते निश्चयमोक्षमार्ग-नुष्ठानशक्यभावाच्चिरचयसाधकं शुभानुष्ठानं च कुर्वन्ति तर्हि...पर-परया मोक्षं लभन्ते; इति व्यवहारैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन बाक्यद्वयं गतं । येऽपि केवलनिश्चयनयावलम्बिनः सन्तोऽपि...शुद्धात्मानमलभ-माना अपि तपोधनाचरणयोग्यं वृद्धान्श्रमकाद्यनुष्ठानं श्रावकाचरण-योग्यं दानपूजाद्यनुष्ठानं च दृष्यन्ते तेऽभ्युभयभ्रष्टा सन्तो...पापमेव बध्नन्ति । यदि पुनः शुद्धात्मानुष्ठानरूपं निश्चयमोक्षमार्गं तत्साधकं व्यवहारमोक्षमार्गं मन्यन्ते तर्हि चारित्रमोहोदयात् शक्यभावेन शुभाशुभानुष्ठानरहितापि यद्यपि शुद्धात्मभावनासापेक्षशुभानुष्ठानरत-पुरुषसदृशा न भवन्ति तथापि...परंपरया मोक्षं च लभन्ते इति निश्चयैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन बाक्यद्वयं गतं । ततः स्थितमेत-त्रिश्चयव्यवहारपरस्परसाध्यसाधकभावेन रागादिविकल्परहितपरम-समाधिबलेनैव मोक्षं लभन्ते । —वह वीतरागता साध्यसाधकभावसे परस्पर सापेक्ष निश्चय व व्यवहार नयोंके द्वारा ही साध्य है निर-पेक्षके द्वारा नहीं । वह ऐसे कि—(नयोंकी अपेक्षा साधकोंकी तीन कोटियोंमें विभाजित किया जा सकता है—केवल व्यवहारावलम्बी, केवल निश्चयावलम्बी और नयातीत । इनमेंसे भी पहिलेके दो भेद हैं—निश्चय निरपेक्ष व्यवहार और निश्चय सापेक्ष व्यवहार । इसी प्रकार दूसरेके भी दो भेद हैं—व्यवहार निरपेक्ष निश्चय और व्यवहार सापेक्ष निश्चय । इन पाँच विकल्पोका ही यहाँ स्वरूप दर्शकर विषयका समन्वय किया गया है ।) १. जो कोई निश्चय मोक्षमार्गसे निरपेक्ष केवल शुभानुष्ठानरूप व्यवहारनयको ही मोक्ष-मार्ग मानते हैं, वे उससे सुरलोकादिकी क्लेशपरम्पराके द्वारा संसार-में ही परिभ्रमण करते हैं । २. यदि वे ही श्रद्धामें शुद्धानुष्ठान लक्षणवाले मोक्षमार्गको मानते हुए, चारित्रमें निश्चयमोक्षमार्गके अनुष्ठान (निर्विकल्प समाधि) की शक्तिका अभाव होनेके कारण; निश्चयको सिद्ध करनेवाले ऐसे शुभानुष्ठानको करें तो परम्परासे मोक्ष प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त व्यवहारके निराकरणकी मुख्यतासे दो विकल्प कहे । ३. जो कोई केवल निश्चयनयावलम्बी होकर, शुद्धात्माकी प्राप्ति न होते हुए भी, साधुओंके योग्य वृद्धान्श्रमकादि अनुष्ठानको और श्रावकोंके योग्य दान पूजादि अनुष्ठान-को दूषण देते हैं, तो उभय भ्रष्ट हुए केवल पापका ही बन्ध करते हैं । ४. यदि वे ही श्रद्धामें शुद्धात्माके अनुष्ठानरूप निश्चयमोक्षमार्ग-को तथा उसके साधक व्यवहार मोक्षमार्गको मानते हय; चारित्रमें चारित्रमोहोदयवश शुद्धचारित्रिकी शक्तिका अभाव होनेके कारण, अन्य साधारण शुभ व अशुभ अनुष्ठानसे रहित वर्तते हुए भी; शुद्धा-त्मभावना सापेक्षा शुभानुष्ठानरत पुरुषके सदृश न होनेपर भी, पर-म्परासे मोक्षको प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त निश्चयके निरा-करणकी मुख्यतासे दो विकल्प कहे । ५. इसलिए यह सिद्ध होता है कि निश्चय व व्यवहारके साध्यसाधकभावसे प्राप्त निर्विकल्प समाधि-के बलसे मोक्ष प्राप्त करते हैं ।

(और भी वे० चारित्र/७/७) (और भी वे० मोक्षमार्ग/४/६)

७. निश्चय व्यवहारधर्ममें कथंचित् मोक्ष व बन्धका कारणपत्ता

१. निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण

स.सा./सू./१६६ मोक्षाय निश्चयवर्तुष्ववधारणं विदुषा पवट्टन्ति । परमदृष्टमस्मिन्नाद्यं तु जदीनं कम्मवत्तवो विहिओ । = निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् लोग व्यवहार (व्रत तप आदि शुभकर्म—(टीका)) द्वारा प्रवर्तते हैं । परन्तु परमार्थके आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

यो.सा./भो./१६४ अप्पा-दंसणु एवकु परु अण्णु ण किं पि वियाणि । मोक्षवर्तुष्व कारण जोहोय निश्चय पवउ जाणि । १६६। रायरोस वे परिहरिणि जो अप्पाणि वसेह । सो धम्मो वि जिण उत्तियउ जा पंचमगह गेह । १८८। = हे योगिन् ! एक परम आत्मदर्शन ही मोक्षका कारण है, अन्य कुछ भी मोक्षका कारण नहीं, यह तू निश्चय समझ । १६६। जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजआत्मा में वसना है, उसे ही जिनन्देवने धर्म कहा है । वह धर्म पंचम गतिको ले जानेवाला है । (नि.सा./ता.वृ./१८/क.३४) ।

प.प्र./सू./२/२८/१६६ अच्छह जिस्सिउ कालु मुणि अप्प-सखिणि लोणु । संवरणिज्जर जाणि तुहं सयल विअप्प विहीणु । = मुनिराज जबतक आत्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है, सकल विकल्पोंसे रहित उस मुनिको ही तू संवर निजरा स्वरूप जान ।

न.च.वृ./३६६ सुद्धसंवेयणेण अप्पा मुंवेह कम्म णोकम्म । = शुद्ध संवेदनसे आत्मा कर्मों व नोकर्मोंसे मुक्त होता है (पं.वि./१/८१) ।

२. केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं

स.सा./सू./१६३ वदणियमाणि धरंता सीलाणि तहा तव च कुब्बंता । परमदृष्टमाहिरा जे निव्वणं ते ण विदंति । १६३। = व्रत और नियमोंको धारण करते हुए भी तथा शील और तप करते हुए भी जो परमार्थसे बाहर हैं, वे निर्वाणको प्राप्त नहीं होते (सू.पा./सू./१६४); (यो.सा./भो./सू./१/६८); (यो.सा./अ./१/४८) ।

र.सा./७० ण हु दंडइ कोहाई देहं दंडेह कइ खवइ कम्म । सप्पो किं सुवइ तहा वम्मिउ मारिउ लोए ७०। = हे बहिरात्मा ! तू क्रोध, मान, मोह आदिका त्याग न करके जो व्रत तपश्चरणादिके द्वारा शरीरको दण्ड देता है, क्या इससे तेरे कर्म नष्ट हो जायेंगे । कदापि नहीं । इस जगतमें क्या कभी बिलको पोटनेसे भी सर्प मरता है । कदापि नहीं ।

३. व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है

पं.का./सू./१६६ अण्णाणादो णाणी जदि मण्णदि सुद्धसंपओगादो । हवदि त्ति दुक्खमोक्खं परसमयरदो हवदि जीवो । = शुद्धसंप्रयोग अर्थात् शुभ भक्तिभावसे दुःखमोक्ष होता है, ऐसा यदि अज्ञानके कारण ज्ञानी माने तो वह परसमयरत जीव है ।

४. वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है

भा.पा./सू./८४ अह पुण अप्पा निच्छदि पुण्णाई गिरवसेसाणि । तह विण पावदि सिद्धि संसारत्थो पुणो भवदि । = जो आत्माको तो प्राप्त करनेकी इच्छा नहीं करते और सर्व ही प्रकारके पुण्यकार्योंको करते हैं, वे भी मोक्षको प्राप्त न करके संसारमें ही भ्रमण करते हैं (स.सा./सू./१६४) ।

भा.अणु./५६ पारपज्जणय पु आसवकिरियाए णत्थि निव्वणं । संसार-गमणकारणमिदि णिदं आसवो जाण । = कर्मोंका आसव करनेवाली (शुभ) क्रियासे परम्परासे भी निर्वाण नहीं हो सकता । इसलिए संसारमें भटकानेवाले आसवको बुरा समझना चाहिए ।

न.च.वृ./२६६ असुह सुहं चिय कम्मं दुविहं तं दब्बभावभेयगयं । तं पिय पडुच्च मोहं संसारो तेण जीवरस । २६६। = द्रव्य व भाव दोनों प्रकारके शुभ व अशुभ कर्मोंसे मोहके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण, संसार भ्रमण होता है (न.च.वृ./३७६) ।

५. व्यवहारधर्म बन्धका कारण है

न.च.वृ./२८४ ण हु सुहमसुहं हु तं पिय बंधो हवे नियमा ।

न.च.वृ./३६६ असुद्धसंवेयणेण अप्पा भंघेह कम्म णोकम्म । = शुभ और अशुभ रूप अशुद्ध संवेदनसे जीवको नियमसे कर्म व नोकर्मका बन्ध होता है (पं.वि./१/८१) ।

पं.ध./उ./६४८ सरागे बीतरागे वा तूनमौदयिकी क्रिया । अस्ति बन्ध-फलावरय मोहस्यान्यतमोदयात् । = मोहके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण, सरागकी या बीतरागकी जितनी भी औदयिक क्रियाएँ हैं वे अवश्य ही बन्ध करनेवाली हैं ।

६. केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है

पं.का./सू./१६६ अहंतसिद्धिचैदियपवयणगणणाभत्ति संपणो । १६६। पुणं बहुसो ण हु सो कम्मवत्तव्यं कुणदि । = अहंत, सिद्ध, चैत्य, प्रवचन (शास्त्र) और ज्ञानके प्रति भक्तिसम्पन्न जीव बहुत पुण्य बाँधता है परन्तु वास्तवमें कर्मोंका क्षय नहीं करता (प.प्र./सू./२/६१); (वसु.प्रा./४०) ।

स.सा./सू./२७६ सहहदि य पत्तेदि य रोचेदि य तह पुणो य फासेदि । धम्मं भोगणिमित्तं न तु स कम्मवत्तव्यणिमित्तं । = अवश्य जीव भोगके निमित्तरूप धर्मकी (अर्थात् व्यवहारधर्मकी) ही श्रद्धा, प्रतीति व रुचि करता है, तथा उसे ही स्पर्श करता है, परन्तु कर्मक्षयके निमित्तरूप (निश्चय) धर्मको नहीं ।

ध.१३/५.४.२८/८१ पराहोणभावेण किरिया कम्म किण्ण करेवे । ण तहा किरियाकम्मं कुणमाणस्स कम्मवत्तव्याभावादो । जिणिदादि-अच्चासणद्वारेण कम्मबंधसंभवादो च । = प्रश्न—पराधीन भावसे क्रिया-कर्म क्यों नहीं किया जाता ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका क्षय नहीं होता और जिनैन्द्रिय आदिकी आसादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होता है ।

७. व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है

प्र.सा./सू./१६६ उवओगो जदि हि सुहो पुणं जीवस्स मच्चयं जादि । असुहो वा तध पारं तेसिमभावे ण चयमत्थि । = उपयोग यदि शुभ हो तो जीवका पुण्य संचयको प्राप्त होता है, और यदि अशुभ हो तो पाप संचय होता है । दोनोंके अभावमें संचय नहीं होता (प्र.सा./सू./१८१) ।

पं.का./सू./१६६ रागो जस्स पसत्थो अणुक्कणसंसिदा य परिणामो । चित्तमिह णत्थि कलुसं पुणं जीवस्स आसवदि । = जिस जीवको प्रशस्त राग है, अमुकम्पा युक्त परिणाम हैं और चित्तमें कलुषताका अभाव है उस जीवको पुण्यका आसव होता है (या.मा./अ./४/२७) ।

का.अ./सू./४८ विरलो अज्जदि पुणं सम्मादिट्ठो वएहि संजुत्तो । उवसमभावे सहिदो णिदणं गरहाहि संजुत्तो । = सम्यग्दृष्टि, ब्रती, उपशमभावसे युक्त तथा अपनीनिन्दा और गर्हा करनेवाले विरले जन ही पुण्यकर्मका उपाजन करते हैं ।

पं.का./ता.वृ./२६४/२३७/११ स्वभावेन मुत्तिकारणान्याप पक्षपरमेष्ठया-विप्रशस्तद्व्याभितानि साक्षात्पुण्यबन्धकारणानि भवन्ति । = सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रय यद्यपि स्वभावसे मोक्षके कारण हैं, परन्तु यदि पक्षपरमेष्ठी आदि प्रशस्त द्रव्योंके आश्रित हों तो साक्षात्पुण्य-बन्धके कारण होते हैं ।

८. परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है

प्र.सं./टी./३६/१६२/५ उक्तमे तीर्थकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्धकारणं भवति । —(सम्यग्दृष्टिकी शुभ क्रियाएँ) उस भवमें तीर्थकर प्रकृति आदि रूप विशिष्ट पुण्यबन्धकी कारण होती हैं (प्र.सं./टी./३८/१६०/२); (प्र.सा./ता.वृ./६/८/१०), (प्र.प्र./टी./२/६/७१/१६६/६) ।

प.प्र./टी./२/६०/१८२/१ इदं पूर्वोक्तं पुण्यं भेदाभेदरत्नत्रयाराधना-रहितेन दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकांक्षारूपनिदानबन्धपरिणामसहितेन जीवेन यद्युपाजितं पूर्वभवे तदेव ममकाराहंकारं जनयति, बुद्धि-विनाशं च करोति । न च पुनः सम्यक्त्वादिपुण्यसहितं भरतसगरराम-पाण्डवादिपुण्यबन्धवत् । यदि पुनः सर्वेषां ममं जनयति तर्हि ते कथं पुण्यभाजनाः सन्तो मदाहंकारादिविकल्पं त्यक्त्वा मोक्षं गता इति भावार्थः । —जो यह पुण्य पहले कहा गया है वह सर्वत्र समान नहीं होता । भेदाभेद रत्नत्रयकी आराधनासे रहित तथा दृष्ट श्रुत व अनुभूत भोगोंकी आकांक्षारूप निदानबन्धवाले परिणामोंसे सहित ऐसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके द्वारा जो पूर्वभवेन उपाजित किया गया पुण्य होता है, वह ही ममकार व अहंकारको उत्पन्न करता है तथा बुद्धि-का विनाश करता है । परन्तु सम्यक्त्व आदि गुणोंके सहित उपाजित पुण्य ऐसा नहीं करता, जैसे कि भरत, सगर, राम, पाण्डव आदिका पुण्य । यदि सभी जीवोंका पुण्य मम उत्पन्न करता होता तो पुण्यके भाजन होकर भी वे मम अहंकारादि विकल्पोंको छोड़कर मोक्ष कैसे पाते ।

(और भी—दे० मिथ्यादृष्टि/४) ; (मिथ्यादृष्टिका पुण्य पापानुबन्धी होता है पर सम्यग्दृष्टिका पुण्य पुण्यानुबन्धी होता है) ।

९. सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्ष-का कारण है

प्र.सा./मू. प्रलेपक/७१-२ तं देवदेवं जदिवरवसहं गुरुं तिलोयस्स । पणमंति जे मणुस्सा ते सोस्सं अस्सयं उंति । —जो त्रिलोकगुरु यतिवरवृषभ उस देवाधिदेवको नमस्कार करते हैं, वे मनुष्य अक्षय सुख प्राप्त करते हैं ।

भाव संग्रह/४०४.६१० सम्यग्दृष्टेः पुण्यं न भवति संसारकारणं नियमात् । मोक्षस्य भवति हेतुः यदि च निदानं न करोति । ४०४। आवश्यकतादि कर्म नैयायिकं च दानपूजादि । यत्करोति सम्यग्दृष्टिस्तत्सर्वं निर्णरानिमित्तम् । ६१०। —सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे। संसारका कारण नहीं होता, बल्कि यदि वह निदान न करे तो मोक्षका कारण है । ४०४। आवश्यक आदि या नैयायिकता या दान पूजा आदि जो कुम्भ भी शुभक्रिया सम्यग्दृष्टि करता है, वह सबकी सब उसके लिए निर्जराकी निमित्त होती है ।

पु.सि.उ./२११ असमग्रं भावयतो रत्नत्रयमस्ति कर्मबन्धो यः । सविषयकृतोऽवश्यं मोक्षोपायो न बन्धनोपायः । २११। —भेदरत्नत्रय-की भावनासे जो पुण्य कर्मका बन्ध होता है वह यद्यपि रागकृत है, तो भी वे मिथ्यादृष्टिकी भाँति उसे संसारका कारण नहीं हैं बल्कि परम्परासे मोक्षका ही कारण हैं ।

नि.सा./ता.वृ./७६/क. १०७ शीलमपमर्गमोषिदमङ्गसुखस्यापि मूलमा-चार्याः । प्राहुर्व्यवहारात्मककृतमपि तस्य परम्पराहेतुः । —आचार्यों-ने शीलको सुखिसुन्दरीके अर्नगसुखका मूल कारण कहा । व्यवहारार-त्मक चारित्र्य भी उसका परम्परा कारण है ।

प्र.सं./टी./३६/१६२/६ परम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति । —(वह विशिष्ट पुण्यबन्ध) परम्परासे मुक्तिका कारण है ।

१०. परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं

स.सा./मू./१५६ मोक्षेण निश्चयदृढं व्यवहारेण विदुसा पवदंति । परमदृढमस्मिदाणं दु जदीणं कम्मस्सओ विहिओ । —निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् व्यवहारके द्वारा प्रवर्तते हैं, परन्तु परमार्थ-के आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा गया है ।

स.श./७१ मुक्तिकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचलाधृतिः । तस्य नैकान्तिकी मुक्तियस्य नास्त्यचलाधृतिः । —जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी निश्चल धारणा है, उसकी नियमसे मुक्ति होती है, और जिस पुरुषको आत्मस्वरूपमें निश्चल धारणा नहीं है, उसकी अवश्यम्भाविनी मुक्ति नहीं होती है (अर्थात् हो भी और न भी हो) ।

प.प्र./टी./२/१६१ यदि निजशुद्धात्मेवोपादेय इति मत्वा तत्साधकत्वेन तदनुकूलं तपश्चरणं करोति, तत्परिज्ञानसाधकं च पठति तदा परम्परया मोक्षसाधकं भवति, नो चेत् पुण्यबन्धकारणं तमेवेति । —यदि 'निज शुद्धात्मा ही उपादेय है' ऐसी श्रद्धा करके, उसके साधकरूपसे तदनुकूल तपश्चरण (चारित्र्य) करता है, और उसके ही विशेष परिज्ञानके लिए शास्त्रादि पढ़ता है तो वह भेद रत्नत्रय परम्परासे मोक्षका साधक होता है । यदि ऐसा न करके केवल बाह्य क्रिया करता है तो वही पुण्यबन्धका कारण है । (पं.का./ता.वृ./१७२/२४६/६); (प्र.सा./ता.वृ./२६६/३४६/१) ।

११. यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता पर परम्परा-से मोक्षका कारण पड़ता है

प्र.सा./ता.वृ./२६६/३४८/२० यदा पूर्वसूत्रकथितन्यायेन सम्यक्त्वपूर्वकः शुभोपयोगो भवति तदा मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धो भवति परंपरया निर्वाणं च । —जब पूर्वसूत्रमें कहे अनुसार सम्यक्त्वपूर्वक शुभोपयोग होता है तब मुख्यरूपसे तो पुण्यबन्ध होता है, परन्तु परंपरासे निर्वाण भी होता है ।

१२. परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य

पं.का./ता.वृ./१७०/२४३/१६ तेन कारणेन यद्यप्यनन्तसंसारमेदं करोति कोऽप्यचरमदेहस्तद्भवे कर्मक्षयं न करोति तथापि...भवान्तरे पुनर्देवेन्द्रादिपदं लभते । तत्र...पञ्चविदेहेषु गत्वा समवशरणे वीतराग-सर्वज्ञानं पश्यति...तदनन्तरं विशेषेण दृढधर्मा भूत्वा चतुर्थगुणस्थान-योग्यमात्मभावनामपरित्यजन् सत् देवलोकं कालं गमयति ततोऽपि जीवितान्ते स्वर्गादागत्य मनुष्यभवे चक्रवर्त्यादिविभूतिं लब्ध्वापि पूर्वभवभाविशुद्धात्मभावनामलेन मोहं न करोति ततश्च विषयसुखं परिहृत्य जिमदीक्षां गृहीत्वा निर्विकल्पसमाधिविधानेन विशुद्ध-ज्ञानदर्शनस्वभावे निजशुद्धात्मनि स्थित्वा मोक्षं गच्छतीति भावार्थः । —उस पूजादि शुभानुष्ठानके कारणसे यद्यपि अनन्तसंसारकी स्थिति-का छेद करता है, परन्तु कोई भी अचरमदेही उसी भवमें कर्मक्षय नहीं करता । तथापि भवान्तरमें देवेन्द्रादि पदोंको प्राप्त करता है । तहाँ पंचविदेहोंमें जाकर समवशरणमें तीर्थकर भगवान्के साक्षात् दर्शन करता है । तदनन्तर विशेष रूपसे दृढधर्मा होकर चतुर्थ गुण-स्थानके योग्य आत्मभावनाको न छोड़ता—हुआ देवलोकमें काल गँवाता है । जीवनके अन्तमें स्वर्गसे बचकर मनुष्य भवमें चक्रवर्ती आदिकी विभूतिकी प्राप्त करके भी पूर्वभवेन भाविशुद्धात्मभावनाके बलसे मोह नहीं करता । और विषयसुखको छोड़कर जिनदीक्षा ग्रहण करके निर्विकल्पसमाधिकी बिधिसे विशुद्ध ज्ञानदर्शनस्वभावी निजशुद्धात्मामे स्थित होकर मोक्षको प्राप्त करता है । (प्र.सं./टी./३८/१६०/१); (प्र.सं./टी./३६/१६६/६); (धर्मध्यान/६/२); (भा.पा./टी./८/२३३/६) ।

८. दशधर्म निर्देश

१. धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि

शा./२-१०/२ दशलक्षमयुतः सोऽयं जिनैर्धर्मः प्रकीर्तितः । —जिनेन्द्र भगवान्ने धर्मको दश लक्षण युक्त कहा है (पं.वि./१/७); (का.अ./४७८); (द्र.सं./टी./३५/१०१/८); (द्र.सं./टी./३५/१४५/३); (द.पा.टी./६/८/४) ।

२. दशधर्मों के साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता

स.सि./६/६/४१३/५ दृष्टप्रयोजनपरिवर्जनार्थमुत्तमविशेषणम् । —दृष्ट प्रयोजनकी निवृत्तिके अर्थ इनके साथ 'उत्तम' विशेषण दिया है । (रा.वा/६/६/४६८/२६) ।

चा.सा./५/१ उत्तमग्रहणं ख्यातिपूजादिनिवृत्त्यर्थः । —ख्याति व पूजादिकी भावनाकी निवृत्तिके अर्थ उत्तम विशेषण दिया है । अर्थात् ख्याति पूजा आदिके अभिप्रायसे धारी गयी क्षमा आदि उत्तम नहीं है ।

३. ये दशधर्म साधुओं के लिए कहे गये हैं

भा.अनु./६/८ एयारस दसभेयं धम्मं सम्मत्तं पुञ्जयं भणियं । सागारण-गारणं उत्तमं सुहसंपजुत्तेहि । ६/८ । —उत्तम सुखसंयुक्त जिनेन्द्रदेवने सागर धर्म के ग्यारह भेद और अनगर धर्म के दश भेद कहे हैं । (का.अ./पृ.३०४); (चा.सा./५/१) ।

४. परन्तु यथासम्भव मुनि व श्रावक दोनोंको ही होते हैं

पं.वि./६/५६ आद्योत्तमक्षमा यत्र सो धर्मो दशभेदभाक् । श्रावकैरपि सेव्योऽसौ यथाशक्ति यथागमम् । ५६ । —उत्तम क्षमा है आदिमें जिसके तथा जो दश भेदोंसे युक्त है, उस धर्मका श्रावकोंको भी अपनी शक्ति और आगमके अनुसार सेवन करना चाहिए ।

रा.वा/हि/६/६/६६ ये धर्म अविरत सम्यग्दृष्टि आदिके जैसे क्रोधादिकी निवृत्ति होय तैसे यथा सम्भव होय हैं, अर मुनिनिके प्रधानपने होय हैं ।

५. इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु

रा.वा/६/६/२४/५६८/२२ तेषां संवरणधारणसामर्थ्याद्धर्म इत्येषा संज्ञा अन्वर्थेति । —इन धर्मोंमें चूँकि संवरको धारण करनेकी सामर्थ्य है, इसलिए 'धारण करनेसे धर्म' इस सार्थक संज्ञाको प्राप्त होते हैं ।

धर्मकथा—दे० कथा ।

धर्मकीर्ति—१. त्रिमलय देशमें उत्पन्न एक प्रकाण्ड बौद्ध नैयायिक थे । आप नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य धर्मपालके शिष्य तथा प्रज्ञागुप्तके गुरु थे । आपके पिताका नाम कोरुनन्द था । आपकी निम्न कृतियाँ न्यायक्षेत्रमें अतिप्रसिद्ध हैं—१. प्रमाण वास्तिक, २. प्रमाणविनिश्चय, ३. न्यायविन्दु, ४. सन्तानान्तर सिद्धि, ५. सम्बन्ध परीक्षा, ६. वादन्याय, ७. हेतु-विन्दु । समग्र—ई. सं. ६२०-६६०, (सि.वि./प्र.२७/५. महेंद्रकुमार) । २. आप एक जैन भट्टारक थे । आपने पद्मपुराण व हरिवंशपुराण ये दो ग्रन्थ रचे हैं । समग्र—वि. १६६६-१६७१ (ई. १६६६-१६६४); (म. पु/प्र. २०/५, पञ्जालाल) ।

धर्मचंद्र—आप रत्नकीर्तिभट्टारकके गुरु थे । तदनुसार आपका समय वि. १२७१ (ई. १२१४) आता है । (बाहुबलिचरित्र/प्र. ७/उदयलाल)

धर्मचक्र—(म.पु/२२/२६२-२६३) ती पीठिकामल/चक्रः अष्टमङ्गल-संपदः । धर्मचक्राणि चोदानि प्राप्नुयिष्यस्युर्ध्वंभिः । २६३ । सहस्राणि तान्युद्यम्रत्नरश्मिनि रेजिरे । भानुबिम्बानिबोधन्ति पीठिकोदय-पर्वतात् । २६३ । —उस (समवशरण स्थित) पीठिकाको अष्टमङ्गल-रूपी सम्पदाएँ और यक्षोंके ऊँचे-ऊँचे मस्तकोंपर रखे हुए धर्म-चक्र अलंकृत कर रहे थे । २६२ । जिनमें लगे हुए रत्नोंकी किरणें ऊपरकी ओर उठ रही हैं ऐसे, हजार-हजार आरोंवाले वे धर्मचक्र ऐसे सुशोभित हो रहे थे मानो पीठिकारूपी उदयाचलसे उदय होते हुए सूर्यके बिम्ब ही हों । २६३ ।

धर्मचक्रव्रत—इस व्रतकी तीन प्रकार विधि है—बृहद्, मध्यम व लघु—

१. बृहद् विधि—धर्मचक्रके १००० आरोंकी अपेक्षा एक उपवास एक पारणके क्रमसे १००० उपवास करे । आदि अन्तमें एक एक बेला पृथक् करे । इस प्रकार कुछ २००४ दिनोंमें (१५ वर्षमें) यह व्रत पूरा होता है । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका जाप्य करे । (ह.पु./१४/१२४) । २. मध्यम विधि—१०१० दिन तक प्रतिदिन एकाशना करे । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका जाप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ. १६३); (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण) । ३. लघु विधि—क्रमशः १, २, ४, ८, १६ इस प्रकार कुल १६ उपवास करे । भीष्मके स्थानोंमें सर्वत्र एक-एक पारणा करे । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका जाप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ. १६३); (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

धर्मवत्तचरित्र—आ. दयासागर मूरि (ई. १४२६) कृत एक चरित्र ग्रन्थ ।

धर्मग्रन्थ—दे० धर्माधर्म ।

धर्मध्यान—मनको एकाग्र करना ध्यान है । जैसे तो किसी न किसी विषयमें हर समय ही मन अटका रहनेके कारण व्यक्तिको कोई न कोई ध्यान बना ही रहता है, परन्तु राग-द्वेषमूलक होनेसे श्रेयोमार्गमें वे सब अनिष्ट हैं । साधक साम्यताका अभ्यास करनेके लिए जिस ध्यानको ध्याता है, वह धर्मध्यान है । अभ्यास दशा समाप्त हो जाने पर पूर्ण ज्ञातादृष्टा भावरूप शुक्लध्यान हो जाता है । इसलिए किसी अपेक्षा धर्म व शुक्ल दोनों ध्यान समान है । धर्म-ध्यान दो प्रकारका है—बाह्य व आध्यात्मिक । बचन व कायपरसे मर्ब प्ररयप्त होने वाला बाह्य और मानसिक चिन्तनरूप आध्यात्मिक है । वह आध्यात्मिक भी आज्ञा, अपाय आदिके चिन्तनके भेदसे दस भेदरूप है । ये दसों भेद जैसा कि उनके लक्षणोंपरसे प्रगट है, आज्ञा, अपाय, विपाक व संस्थान इन चारमें गभित हो जाते हैं—अपय विषय तो अपायमें समा जाता है और जीव, अजीव, भव, विराग व हेतु विषय-संस्थान विषयमें समा जाते हैं । तहाँ इन सबको भी दोमें गभित किया जा सकता है—व्यवहार व निश्चय । आज्ञा, अपाय व विपाक तो पराबलम्ब ही होनेसे व्यवहार ही है पर संस्थानविषय चार भेदरूप है—पिंडस्थ (शरीरा-कृतिका चिन्तन); पदस्थ (मन्त्राक्षरोंका चिन्तन), रूपस्थ (पुरुषाकार आत्माका चिन्तन) और रूपातीत अर्थात् मात्र ज्ञाता दृष्टाभाव । यहाँ पहले तीन धर्मध्यानरूप हैं और अन्तिम शुक्लध्यान-रूप । पहले तीनोंमें 'पिंडस्थ' व 'पदस्थ' तो पराबलम्बी होनेसे व्यवहार है और 'रूपस्थ' स्वावलम्बी होनेसे निश्चय है । निश्चय-ध्यान ही वास्तविक है पर व्यवहार भी उसका साधन होनेसे दृष्ट है ।

३	धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश
१	धर्मध्यान सामान्यके लक्षण ।
२	धर्मध्यानके चिह्न ।
३	धर्मध्यान योग्य सामग्री ।
४	धर्मध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र, पीठ व दिशा । —दे० कृतिकार्य/३ ।
५	धर्मध्यान योग्य काल । —दे० ध्यान/३ ।
६	धर्मध्यानकी विधि । —दे० ध्यान/३ ।
७	धर्मध्यान सम्बन्धी धारणाएँ —दे० पिंडस्थ ।
८	धर्मध्यानके भेद आशा, अपाय आदि व बाह्य आध्यात्मिक आदि ।
९	आशा, विचय आदि १० ध्यानोंके लक्षण ।
१०	संस्थान विचय धर्मध्यानका स्वरूप ।
११	संस्थान विचयके पिंडस्थ आदि भेदोंका निर्देश ।
१२	पिंडस्थ आदि ध्यान । —दे० वह वह नाम ।
१३	बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण ।
१४	धर्मध्यानमें सम्बन्ध व भावों आदिका निर्देश
१५	धर्मध्यानमें आवश्यक ज्ञानकी सीमा । —दे० ध्याता/१ ।
१६	धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन क्रम ।
१७	धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लक्ष्यएँ ।
१८	धर्मध्यान योग्य ध्याता । —दे० ध्याता/२,४ ।
१९	सम्यग्दृष्टिको ही सम्भव है । —दे० ध्याता/२,४ ।
२०	मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं ।
२१	गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व ।
२२	साधु व श्रावकको निश्चय ध्यानका कथंचित् विधि, निषेध । —दे० अनुभव/१ ।
२३	धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ— १. मिथ्यादृष्टिको भी तो देखा जाता है ? २. प्रमत्त जनोंको ध्यान कैसे सम्भव है ? ३. कषायरहित जीवोंमें ही मानना चाहिए ?
२४	धर्मध्यानमें संहनन सम्बन्धी चर्चा । —दे० संहनन ।
२५	धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर
२६	ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर ।
२७	अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचयमें गमित समझना चाहिए ।
२८	ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर ।
२९	माला जपना आदि ध्यान नहीं है ।
३०	प्राणायाम, समाधि आदि ध्यान नहीं । —दे० प्राणायाम ।
३१	धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद ।

३२	धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उसका समन्वय
३३	धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य ।
३४	धर्मध्यानका फल संवर, निर्बरा व कर्मक्षय ।
३५	धर्मध्यानका फल मोक्ष ।
३६	धर्मध्यानकी महिमा । —दे० ध्यान/२ ।
३७	कौ ही धर्मध्यानसे मोहनीयता उपशम व क्षय दोनों कैसे सम्भव है ?
३८	पुण्यालव व मोक्ष दोनों होनेका समन्वय ।
३९	परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है ?
४०	पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता
४१	यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता ?
४२	यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन ।
४३	पंचम कालमें भी अध्यात्म ध्यानका कथंचित् सञ्जाव व असञ्जाव ।
४४	परन्तु इस कालमें भी ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है ।
४५	पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है ।
४६	निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश
४७	साधु व श्रावकके योग्य शुद्धोपयोग । —दे० अनुभव ।
४८	निश्चय धर्मध्यानका लक्षण ।
४९	निश्चय धर्मध्यान योग्य ध्येय व भावनाएँ । —दे० ध्येय ।
५०	व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण ।
५१	बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानके लक्षण । —दे० धर्मध्यान/१ ।
५२	व्यवहार ध्यान योग्य अनेकों ध्येय । —दे० ध्येय ।
५३	सब ध्येयोंमें आत्मा प्रधान है । —दे० ध्येय ।
५४	परम ध्यानके अपर नाम । —दे० मोक्षमार्ग/३/५ ।
५५	निश्चय ही ध्यान सार्वक है व्यवहार नहीं ।
५६	व्यवहारध्यान कथंचित् अज्ञान है ।
५७	व्यवहारध्यान निश्चयका साधन है ।
५८	निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्य साधकपनेका समन्वय ।
५९	निश्चय व व्यवहार ध्यानमें 'निश्चय' शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति ।
६०	जिरोह भावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्मोपयोग ही है ।
६१	सर्विकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थामें चढ़नेका क्रम । —दे० धर्म/६/४ ।

१. धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश

१. धर्मध्यान सामान्यका लक्षण

२. धर्मसे युक्त ध्यान

भ. आ./मू./१७०६/१५४१ धम्मस्स लक्खणं से अज्जस्सल्लुगत्तमद्भवोवसमा । उववेसणा यं सुत्ते णिसग्गजाओ रुक्खीओ दे । १७०६ । = जिससे धर्मका परिज्ञान होता है वह धर्मध्यानका लक्षण समझना चाहिए । आर्जव, लघुत्व, मार्दव और उपवेश ये इसके लक्षण हैं । (मू. आ./१७०६) ।

स. सि./६/२८/४४५/११ धर्मो व्याख्यातः । धर्मादिनपेतं धर्म्यम् । = धर्मका व्याख्यान पहले कर आये हैं (उत्तम क्षमादि लक्षणवाला धर्म है) जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । (स. सि./६/३६/४५०/४) ; (रा. बा./६/२८/३/६२७/३०) ; (रा. बा./६/३६/११/६३२/११) ; (म. पु./२१/१३३) ; (त. अनु./४४) ; (भा. पा./टी./७८/२२६/१७) ।

नोट—यहाँ धर्मके अनेकों लक्षणोंके लिए देखो धर्म/१) उन सभी प्रकारके धर्मोंसे युक्त प्रवृत्तिका नाम धर्मध्यान है, ऐसा समझना चाहिए । इस लक्षणकी सिद्धिके लिए—दे० (धर्मध्यान/४/६/२) ।

२. शास्त्र, स्वाध्याय व तत्त्व चिन्तन

र. सा./मू./६७ पावारं भणिविस्ती पुणारं भणउत्तिकरणं पि । णाण धम्मज्झाणं जिणभणियं सव्वजोवाणं । ६७ = पाप कार्यकी निवृत्ति और पुण्य कार्योंमें प्रवृत्तिका मूलकारण एक सम्यग्ज्ञान है, इसलिए सुमुमुक्षु जीवोंके लिए सम्यग्ज्ञान (जिनागमाभ्यास-गा. ६८) ही धर्मध्यान श्री जिनैन्द्रदेवने कहा है ।

भ. आ./मू./१७१० आलंबणं च बायणं पुच्छणं परिवट्ठणाणुहाओ । धम्मस्स तेण अबिसुद्धाओ सव्वाणुपेहाओ । १७१० = वाचना, प्रच्छेदना, अनुप्रेक्षा, आम्नाय और परिवर्तन ये स्वाध्यायके भेद हैं । ये भेद धर्मध्यानके आधार भी हैं । इस धर्मध्यानके साथ अनुप्रेक्षाओंका अविरोध है । (भ. आ./मू./१७०५/१६८०) ; (ध. १३/५.४.२६/गा. २१/६७) ; (त. अनु./८१) ।

ज्ञा. सा./१७ जोवाइयो ये पदार्थाः ध्यातव्याः ते यथास्थिताः चेव । धर्मध्यानं भणितं रागद्वेषी प्रमुच्यते । १७ = रागद्वेषको त्यागकर अर्थात् साम्यभावसे जीवादि पदार्थोंका, वे जैसे-जैसे अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वैसे-वैसे ध्यान या चिन्तन करना धर्मध्यान कहा गया है ।

ज्ञा./३/२६ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेख्यावलम्बनात् । चिन्तनाद्रस्तु-तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६ = पुण्यरूप आशयके वशमे तथा शुद्धलेख्याके अवलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त कहलाता है । (ज्ञा./२६/१८) ।

३. रत्नत्रय व संयम आदिमें चित्तको ठगाना

मू. आ./६७८-६८० दंसणणाचरित्ते उवओगे मंजमे विउस्सगो । पच-वग्गणे करणे पणिधाने तह य ममिदीमु । ६७८ । विज्जाचरणमहव्वदम-माधिगुणं भवेरखक्काए । खमणिग्गह अज्जवमद्भवमुनी विणए च सद्दहणे । ६७९ । एवंगुणो महत्थो मणमंक्कपो पसरथ वीसत्थो । संक्कप्पोत्ति वियाणह जिणसासणसम्मं सव्वं । ६८० = दर्शन ज्ञान चरित्रमें, उपयोगमें, संयममें, कायोत्सर्गमें, शुभ योगमें, धर्मध्यानमें, समितिमें, द्वादशांगमें, भिक्षाशुद्धिमें, महाव्रतोंमें, संन्यासमें, पुणमें, ब्रह्मचर्यमें, पृथिवी आदि छह काय जीवोंकी रक्षामें, क्षमामें, इन्द्रिय-निग्रहमें, आर्जवमें, मार्दवमें, सब परिग्रह त्यागमें, विनयमें, श्रद्धानमें, इन सबमें जो मनका परिणाम है, वह कर्मक्षयका कारण है, सबके विरवासा योग्य है । इस प्रकार जित्नासासनमें माना गया सब संकल्प है; उसको तुम शुभ ध्यान जानो ।

४. परमेष्ठी आदिकी भक्ति

द्र. सं./टी./४८/२०६/३ पञ्चपरमेष्ठिभक्त्यादितदनुकूलशुभानुष्ठानं पुनर्बहिरङ्गधर्मध्यानं भवति । = पंच परमेष्ठोंकी भक्ति आदि तथा उसके अनुकूल शुभानुष्ठान (पूजा, दान, अभ्युत्थान, विनय आदि) बहिरंग धर्मध्यान होता है । (पं. का./ता. वृ./१२०/२१७/१६) ।

२. धर्मध्यानके चिह्न

ध. १३/४.४.२६/गा. ४४-४५/७६ आगमउववेसणा णिसग्गदो जं जिणप्प-णीयणं । भावाणं सद्दहणं धम्मज्झाणस्स तणिलं । १५४ । जिण-साहु-गुणक्कित्तण-पसंसणा-विणय-दानसंपण्णा । सुद सोलसंजमरदा धम्मज्झाणे मुणेरयव्वा । १५५ । = आगम, उपवेश और जिनाज्ञाके अनुसार निसर्गसे जो जिन भगवातुके द्वारा कहे गये पदार्थोंका श्रद्धान होता है वह धर्मध्यानका लिंग है । १५४ । जिन और साधुके गुणोंका कीर्तन करना, प्रशंसा करना, विनय-दानसम्पन्नता, श्रुत, शील और संयममें रत होना, ये सब बातें धर्मध्यानमें होती हैं । १५५ ।

म. सु./२१/१६६-१६९ प्रसन्नचित्तता धर्मसंवेगः शुभयोगता सुश्रुतत्वं समाधानं आज्ञाधिगमजाः रुचिः । १६६ । भवन्त्येतानि लिङ्गानि धर्म्य-स्यान्तर्गतानि वै । सातुप्रेक्षाश्च प्रवृत्ता विविधाः शुभभावनाः । १६७ । बाह्यं च लिङ्गमहङ्गानां संनिवेशः पुरोदितः । प्रसन्नवक्त्रता सौम्या दृष्टिश्चेत्यादि लक्ष्यताम् । १६८ । = प्रसन्नचित्त रहना, धर्मसे प्रेम करना, शुभयोग रखना, उत्तम शास्त्रोंका अभ्यास करना, चित्त स्थिर रखना और शास्त्राज्ञा तथा स्वकीय ज्ञानसे एक प्रकारकी विशेष रुचि (प्रतीति अथवा श्रद्धा) उत्पन्न होना, ये धर्मध्यानके बाह्य चिह्न हैं । और अनुप्रेक्षाएँ तथा पहले कही हुई अनेक प्रकारकी शुभ भावनाएँ उसके अन्तरंग चिह्न हैं । १६६-१६७ । पहले कहा हुआ अंगोंका सम्निवेश होना, अर्थात् पहले जिन पर्यंकादि आसनोंका वर्णन कर चुके हैं (दे० 'कृतिकर्म') उन आसनोंको धारण करना, मुख्यको प्रसन्नता होना, और दृष्टिका सौम्य होना आदि सब भी धर्मध्यानके बाह्य चिह्न समझने चाहिए ।

ज्ञा./४१/१५-१ में उद्धृत—अलीन्यमारोग्यमनिष्ठुरत्वं गन्धः शुभो मूत्र-पुरीषमण्यम् । कान्तिः प्रसादः स्वरसौम्यता च योगप्रवृत्तेः प्रथमं हि चिह्नम् । १ । = विषय सम्पटताका न होना, शरीर नीरोग होना, निष्ठुरताका न होना, शरीरमेंसे शुभ गन्ध आना, मलमूत्रका अणु होना, शरीरकी कान्ति शक्तिहीन न होना, चित्तकी प्रसन्नता, शब्दोंका उच्चारण सौम्य होना—ये चिह्न योगकी प्रवृत्ति करनेवालेके अर्थात् ध्यान करनेवालेके प्रारम्भ दशामें होते हैं । (विशेष वे० ध्याता) ।

३. धर्मध्यान योग्य सामग्री

द्र. सं./टी./५७/२२६/३ में उद्धृत—'वैराग्यं तत्त्वविज्ञानं नैर्ग्रन्थं समचित्तता । परीषहजयश्चेति पञ्चैते ध्यानहेतवः । = सो ही कहा है कि—वैराग्य, तत्त्वोंका ज्ञान, परिग्रहत्याग, साम्यभाव और परीषहजय ये पाँच ध्यानके कारण हैं ।

त. अनु./७५. २१८ संगत्यागः कषायानां निग्रहो बतधारणम् । मनोऽ-क्षाणां जयश्चेति सामग्रीध्यानजन्मनि । ७५ । ध्यानस्य च पुनर्मूर्त्यो हेतुरेतच्चतुष्टयम् । गुरुपदेशः श्रद्धानं सदाभ्यासः स्थिरं मनः । २१८ । = परिग्रह त्याग, कषायनिग्रह, बतधारण, इन्द्रिय व मनोविजय, ये सब ध्यानकी उत्पत्तिमें सहायभूत सामग्री हैं । ७५ । गुरुपदेश, श्रद्धान, निरन्तर अभ्यास और मनकी स्थिरता, ये चार ध्यानकी सिद्धिके मुख्य कारण हैं । (ज्ञा./३/१५-२६) ।

वे. ध्यान/३ (धर्मध्यानके योग्य उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य द्रव्यक्षेत्रकाल-भावरूप सामग्री विशेष) ।

४. धर्मध्यान के भेद

१. आज्ञा, अपाय, विचय आदि ध्यान

स.सू./१/३६ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥३६॥ - आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान, इनकी विचारणाके लिए मनको एकाग्र करना धर्म्यध्यान है। (भ.आ./सू./१७०८/१५३६); (सू.आ./३६८); (ज्ञा./३३/५); (ध.१३/४.४.२६/७०/१२); (म.पु./२१/१३४); (ज्ञा./३३/५); (त.अनु./६८); (द.सं./टो./४८/२०२/३); (भा.पा./टो./११६/२६६/२४); (का.अ./टो./४८०/३६६/४)।

रा.बा./१/७/१४/४०/१६ धर्मध्यानं दशविधम्।

भा.सा./१/७२/४ स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकम्। तदशविधं अपायविचयं, उपायविचयं, जीवविचयं, अजीवविचयं, विपाकविचयं, विराग-विचयं, भवविचयं, संस्थानविचयं, आज्ञाविचयं, हेतुविचयं चेति। - आध्यात्मिक धर्मध्यान दश प्रकारका है - अपायविचय, उपायविचय, जीवविचय, अजीवविचय, विपाकविचय, विराग-विचय, भवविचय, संस्थानविचय, आज्ञाविचय और हेतुविचय। (ह.पु./४६/३८-४०); (भा.पा./टो./११६/२७०/२)।

२. निश्चय व्यवहार या नाश व आध्यात्मिक आदि भेद

भा.सा./१/७२/३ धर्म्यध्यानं बाह्याध्यात्मिकमेवेन द्विप्रकारम्। - धर्म्य-ध्यान बाह्य और आध्यात्मिकके भेदसे दो प्रकारका है। (ह.पु./४६/३६)।

स.अनु./४७-४६.६६ मुख्योपचाराभेदेन धर्म्यध्यानमिह त्रिधा ॥४७॥ ध्यानान्यपि त्रिधा ॥४८॥ उत्तमम्...जघन्यम्...मध्यमम् ॥४९॥ निश्चयाद् व्यवहाराच्च ध्यानं त्रिविधमागमे। ॥४६॥ - मुख्य और उपचारके भेदसे धर्म्यध्यान दो प्रकारका है ॥४७॥ अथवा उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य के भेदसे तीन प्रकारका है ॥४९॥ अथवा निश्चय व व्यवहारके भेदसे दो प्रकारका है ॥४६॥

५. आज्ञा विचय आदि ध्यानोंके लक्षण

१. अजीव विचय

ह.पु./४६/४४ द्रव्याणामप्यजीवानां धर्माधर्मादिसंज्ञिनाम्। स्वभाव-चिन्तनं धर्म्यमजीवविचयं मतम् ॥४४॥ - धर्म-अधर्म आदि अजीव द्रव्योंके स्वभावका चिन्तन करना, सो अजीव विचय नामका धर्म्यध्यान है ॥४४॥

२-३. अपाय व उपाय विचय

ध.आ./सू./१७१२/१५४४ कल्लापवावगाण उगमे विचिणादि जिणमद-मुवेच्च। विचिणादि व अणु जीवाण सुभे य असुभे य ॥१७१२॥ - जिनमतको प्राप्त कर कल्याण करनेवाले जो उपाय हैं उनका चिन्तन करता है, अथवा जीवोंके जो शुभाशुभ भाव होते हैं, उनसे अपायका चिन्तन करता है। (सू.आ./४००); (ध.१३/४.४.२६/गा.४०/७२)।

ध.१३/४.४.२६/गा.३६/७२ रागद्वेषकसायासवादिकिरियासु वट्टमाणं। इहपरलोकाबाए उक्काएज्जो वज्जपरिवज्जो ॥३६॥ - पापका त्याग करने-वाला साधु राग, द्वेष, कषाय और आसव आदि क्रियाओंमें विद्यमान जीवोंके हलोक और परलोकसे अपायका चिन्तन करे।

स.सि./६/३६/४४६/११ जारयन्धवन्मिध्यादृष्टयः सर्वज्ञप्रणीतमार्गादि-मुल्लमोक्षाधिनिःस म्यङ्मार्गापरिज्ञानाद् सुदूरमेवापयन्तीति सम्मा-गर्पयाचिन्तनमपायविचयः। अथवा - मिध्यादर्शनज्ञानचारित्र्यः कथं नाम इमे प्राणिनोऽपेयुरिति स्मृतिसमन्वाहरोऽपायविचयः। - मिध्यादृष्टि जीव जन्मान्ध पुरुषके समान सर्वज्ञ प्रणीत मार्गसे बिमुख होते हैं, उन्हें सम्मार्गका परिज्ञान न होनेसे वे मोक्षार्थ

पुरुषोंको दूरसे ही त्याग देते हैं, इस प्रकार सम्मार्गके अपायका चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है। अथवा - ये प्राणी मिध्यादर्शन, मिध्याज्ञान और मिध्याचारित्र्यसे कैसे दूर होंगे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपाय विचय धर्मध्यान है। (रा.बा./६/३६/६-७/६३०/१६); (म.पु./२१/१४१-१४२); (भ.आ./वि/१७०८/-१५३६/१८); (त.सा./७/४९); (ज्ञा./३४/१-१७)।

ह.पु./४६/३६-४९ संसारहेतवः प्रायस्त्रियोगानां प्रवृत्तयः। अपायो वज्जनं तासां स मे स्यात्कथमित्यलम् ॥३६॥ चिन्ताप्रबन्धसंबन्धः शुभलेश्यानुसृजितः। अपायविचयात्स तत्तथमं धर्म्यमभीप्सितम् ॥४०॥ उपायविचयं तासां पुण्यानामारमसात्क्रिया। उपायः स कथं मे स्यादिति संकल्पसंततिः ॥४१॥ - मन, वचन और काय इन तीन योगोंकी प्रवृत्ति ही, प्रायः संसारका कारण है सो इन प्रवृत्तियोंका मेरे अपाय अर्थात् त्याग किस प्रकार हो सकता है, इस प्रकार शुभ-लेश्यासे अनुरजित जो चिन्ताका प्रबन्ध है वह अपायविचय नामका प्रथम धर्म्यध्यान माना गया है ॥३६-४०॥ पुण्य रूप योगप्रवृत्तियोंको अपने आधीन करना उपाय कहलाता है, वह उपाय मेरे किस प्रकार हो सकता है, इस प्रकारके संकल्पोंकी जो संतति है वह उपाय विचय नामका दूसरा धर्म्यध्यान है ॥४१॥ (भा.सा./१७३/३), (भ.आ./वि/१७०८/१५३६/१७); (द.सं./टो./४८/२०२/६)।

४. आज्ञाविचय

भ.आ./सू./१७१२/१५४३ पंचेव अस्थिकाया छज्जीवणिकाए इवमण्णे य। आणाणम्मे भावे आणाविचरण विचिणादि। - पाँच अस्ति-काय, छह जीवनिकाय, काल, द्रव्य तथा इसी प्रकार आज्ञाप्रामाण्य अन्य जितने पदार्थ हैं, उनका यह आज्ञाविचय ध्यानके द्वारा चिन्तन करता है। (सू.आ./३६६); (ध.१३/४.४.२६/गा.३८/७९) (म.पु./२१/१३४-१४०)।

ध.१३/४.४.२६/गा.३६-३७/७९ तत्त्वमिहकुम्भलेण य। तत्त्वजहारियविरहदो वरि वि। जेयगहसणेण य णाणावरदिणं च ॥३६॥ हेतुदाहरणासंभवे य सरिसुदुज्जजाणुज्जेज्जो। सव्वणुसयमवितर्स्सं तहाविहं चित्ते मदिमं ॥३६॥ अनुवगहपरागहपरायणा अं जिणा जयप्पवरा। जिय-रायदोसमोहा ण अण्णहावाइणो तेण ॥३७॥ - मतिकी दुर्बलता होनेसे, अध्यात्म विद्याके जानकार आचार्योंका विरह होनेसे, ज्ञेयकी गहनता होनेसे, ज्ञानकी आवरण करनेवाले कर्मकी तोवता होनेसे, और हेतु तथा उदाहरण सम्प्रबन्ध होनेसे, नदी और मुख्योद्यान आदि चिन्तन करने योग्य स्थानमें मतिमात् ध्याता 'सर्वज्ञ प्रतिपादित मत सत्य है' ऐसा चिन्तन करे ॥३६-३६॥ यतः जगत्तमें श्रेष्ठ जिन-भगवात्, जो उनको नहीं प्राप्त हुए ऐसे अन्य जीवोंका भी अनुग्रह करनेमें तत्पर रहते हैं, और उन्होंने राग-द्वेष और मोहपर विजय प्राप्त कर ली है, इसलिए वे अन्यथा बादी नहीं हो सकते ॥३७॥

स.सि./६/३६/४४६/६ उपवेष्टुरभावात्मन्दबुद्धिस्वात्मोदियारमूहमत्वाच्च पदार्थानां हेतुदृष्टान्तोपरमे सति सर्वज्ञप्रणीतमार्गमं प्रमाणीकृत्य इत्यभेदे 'नाम्यथावादिनो जिनाः' इति गहनपदार्थश्रद्धानादर्थ-वधारणमज्ञाविचयः। अथवा स्वयं विदितपदार्थतत्त्वस्य सतः परं प्रति पिपादयिषोः स्वसिद्धान्ताविरोधेन तत्त्वसमर्थनार्थं तर्कनयप्रमाणयोजनेपरः स्मृतिसमन्वाहारः सर्वज्ञाज्ञाप्रकाशनार्थ-त्वादाज्ञाविचय इत्युच्यते ॥४४६॥ - उपवेष्टा आचार्योंका अभाव होनेसे, स्वयं मन्दबुद्धि होनेसे, कर्मोंका उदय होनेसे और पदार्थोंके सूक्ष्म होनेसे, तथा तत्त्वके समर्थनमें हेतु तथा दृष्टान्तका अभाव होनेसे, सर्वज्ञप्रणीत आगमको प्रमाण करके, 'यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते', इस प्रकार गहनपदार्थके श्रद्धान द्वारा अर्थका अवधारण करना आज्ञाविचय धर्मध्यान है। अथवा स्वयं पदार्थोंके रहस्यको जानता है, और दूसरोंके प्रति उसका प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए स्वसिद्धान्तके अविरोध

द्वारा तत्त्वका समर्पन करनेके लिए, उसके जो तर्क नय और प्रमाण की योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है, वह सर्वज्ञकी आज्ञाको प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविषय कहा जाता है। (रा.वा./६/३६/४-६/३०/८); (ह.पु./६/४६/४६); (वा.सा./२०१/६); (स.सा./७/४०); (झा./३३/६-२२); (प्र.सं./टी./४८/२०३/६)।

५. जीवविषय

ह.पु./६/४२-४३ अनादिनिधना जीवा द्रव्यार्धाद्रव्यध्यानया। असंख्ये-यप्रदेशास्ते स्वीपयोगस्वलक्षणाः। ४२। अचेतनोपकरणाः स्वकृतो-चितभोगिनः। इत्यादिचेतनाध्यानं यज्जीवविषयं हि तत् ॥—द्रव्या-र्थिकनयसे जीव अनादि निधन है, और पर्यायार्थिक नयसे सादि-सनिधन है, असंख्यात प्रदेशी है, उपयोग लक्षणस्वरूप है, शरीर-रूप अचेतन उपकरणसे युक्त है, और अपने द्वारा किये गये कर्मके फलको भोगते हैं—इत्यादि रूपसे जीवका जो ध्यान करना है वह जीवविषय नामका तीसरा धर्मध्यान है। (वा.सा./१७३/६)

६. भवविषय

ह.पु./६/४७ प्रत्यभावा भवोऽमीषा चतुर्गतिषु देहिनाम्। दुःखास्मे-त्यादिचिन्ता तु भवादिविषयं पुनः। ४७। —चारी गतियोंमें भ्रमण करनेवाले इन जीवोंको मरनेके बाद जो पर्याय होती है वह भव कहलाता है। यह भव दुःखरूप है। इस प्रकार चिन्तन करना सो भवविषय नामका सातवाँ धर्मध्यान है। (वा.सा./१७६/९)

७. विपाकविषय

भ.आ./सू./१७१३/१६४४ एयागेयभगवद् जीवाणं पुण्णपावकम्मफलं। उदओदीरण संकममन्धे मोक्षं च विचिणादि। —जीवोंको जो एक और अनेक भवमें पुण्य और पापकर्मका फल प्राप्त होता है उसका तथा उदय, उदीरण, संक्रम, बन्ध और मोक्षका चिन्तन करता है। (सू.आ./४०१); (ध.१३/६.४.२६/गा.४२/७२); (स.सि./६/३६/४५०/२); (रा.वा./६/३६/८-९/६३०-६३२ में विस्तृत कथन); (भ.आ./वि./१७०८/१६३६/२९); (म.पु./२१/१४३-१४७); (त.सा./७/४२); (झ.०/३३/१-३१); (प्र.सं./टी./४८/२०३/१०)।

ह.पु./६/४५ यच्चतुर्विधबन्धस्य कर्मणोऽष्टविधस्य तु विपाकचित्तं धर्म्यं विपाकविषयं विदुः। ४५। —ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके प्रकृति, स्थिति और अनुभाग रूप चार प्रकारके बन्धोंके विपाकफलका विचार करना, सो विपाकविषय नामका पाँचवाँ धर्मध्यान है। (वा.सा./१७४/२)।

८. विराग विषय

ह.पु./६/४६ शरीरमशुचिर्भोगा किपाकफलपाकिनः। विरागबुद्धिर-त्यादि विरागविषयं स्मृतम्। ४६। —शरीर अपवित्र है और भोग किपाकफलके समान तदात्म मनोहर हैं, इसलिए इनसे विरक्तबुद्धिका होना ही श्रेयस्कर है, इत्यादि चिन्तन करना विरागविषय नामका छठा धर्मध्यान है। (वा.सा./१७१/९)

९. संस्थान विषय

(देखो आगे पृथक् शीर्षक)

१०. हेतु विषय

ह.पु./६/५० तर्कानुसारिणः पंसः स्याद्वादप्रक्रियाश्रयाद्। सन्भार्गा-श्रयणध्यानं यद्विषयविषयं हि तत्। ५०। —और तर्कका अनुसरण पुरुष स्याद्वादकी प्रक्रियाका आश्रय लेते हुए समीचीन मार्गका आश्रय करते हैं, इस प्रकार चिन्तन करना सो हेतुविषय नामका दसवाँ धर्मध्यान है। (वा.सा./२०२/३)

१. संस्थानविषय धर्मध्यानका स्वरूप

ध.१३/६.४.२६/गा. ४३-५०/७२/१३ तिष्ठणं लोपणं संठाणपमणाआउ-यादिचित्तणं संठाणविषयं णाम चउत्थं धम्मज्झाणं। एत्थ गाहाओ—जिणदेसियाइ लक्खणसंठाणासणविहाणमाणाइ। उप्पादद्विदि-भंगादिपज्जया जे य दब्बाणं। ४३। पंचस्थिकायमहं लोपमणाईण-हणं जिणक्खाइ। णामादिभेयविहिंमं तिविहमहोलोपमाणाइ। ४४। विविदवलयदीवसायरणथरविमाणभनणादिसंठाणं। वोमादि पडिट्ठाणं णिययं लोपटिट्ठिविहाणं। ४५। उवजोणलक्खणमणाइणिहणमत्थं तहं सरीरादो। जीवमरुवि कारि भोइ स सयस्स कम्मस्स। ४६। तस्स य सकम्मजणियं जम्माइजलं कसायपायालं। वसणसयसावमीणं मोहावत्तं महाभीमं। ४७। णाणमयक्खणहारं वरचारित्तमयमहापोयं। संसारसागरमणोरपारमसुहं विचित्तैज्जो। ४८। सन्वणयससूहमयं ज्झाज्जो समयसम्भावं। ४९। ज्झाणोवमं विमुणी णिच्चमणि-च्चादि चित्तणापरमो। होइ सुभावियचित्तो धम्मज्झाणे किह व पुअं। ५०।—१. तीन लोकोंके संस्थान, प्रमाण और आयु आदिका चिन्तन करना संस्थान विषय नामका चौथा धर्म ध्यान है। (स.सि./६/३६/४५०/३); (रा.वा./६/३६/१०/६३२/६); (भ.आ./वि./१७०८/१६३६/२३); (त.सा./७/४३); (झा./३६/१८४.१८६); (प्र.सं./टी./४८/२०३/२)। २. जिनदेवके द्वारा कहे गये ब्रह्मद्रव्योंके लक्षण, संस्थान, रहनेका स्थान, भेद, प्रमाण उनको उत्पाद स्थिति और व्यय आदिरूप पर्यायोंका चिन्तन करना। ४३। पंचास्तिकायका चिन्तन करना। ४४। (२० पीछे जीव-अजीव विषयके लक्षण)। ३. अधोलोक आदि भागरूपसे तीन प्रकारके (अधो, मध्य व ऊर्ध्व) लोकका, तथा पृथिवी, बलय, द्वीप, सागर, नगर, विमान, भवन आदिके संस्थानों (आकारों) का एवं उसका आकाशमें प्रतिष्ठान, नियत और लोक-स्थिति आदि भेदका चिन्तन करे। ४४-४५। (भ.आ./सू./१७१४/१६४४) (सू.आ./४०२); (ह.पु./६/४८/४८०); (म.पु./२१/१४८-१५०); (झा./३६/१-१०, ८२-८०); (विशेष दे० लोक) ४. जाव उपयोग लक्षणवाला है, अनादिनिधन है, शरीरसे भिन्न है, अरूपी है, तथा अपने कर्मोंका कर्ता और भोक्ता है। ४६। (म.पु./२१/१५१) और दे० पीछे 'जीव विषय' का लक्षण) ५. उस जीवके कर्मसे उत्पन्न हुआ जन्म, मरण आदि यही जल है, कषाय यही पाताल है, संकड़ों व्यसनरूपी छोटे मत्स्य हैं; मोहरूपी आवर्त हैं, और अव्यन्त भयंकर है, ज्ञानरूपी कर्णधार है, उत्कृष्ट चारित्र्यमय महापोत है। ऐसे इस अशुभ और अनादि अनन्त (आध्यात्मिक) संसारका चिन्तन करे। ४७-४८। (म.पु./२१/१५२-१५३) ६. बहुत कहनेसे क्या लाभ, यह जितना जीवादि पदार्थोंका विस्तार कहा है, उस सबसे युक्त और सर्वनय-समूहमय समयसद्भावका (द्वादशौगमय सकल श्रुतका) ध्यान करे। ४९। (म.पु./२१/१५४) ७. ऐसा ध्यान करके उसके अन्तमें मुनि निरन्तर अनित्यादि भावनाओंके चिन्तनमें तत्पर होता है। जिससे वह पहलेकी भाँति धर्मध्यानमें सुभाविताचित्त होता है। ५०। (भ.आ./सू. १७१४/१६४४); (सू.आ./४०२); (वा.सा./१७७/१); (विराग विषयका लक्षण) नोट—(अनुपेक्षाओंके भेद व लक्षण—दे० अनुपेक्षा) झा./३६/३६, न. ८. (नरकके दुःखोंका चिन्तन करे) १११-८१। (विशेष देखो नरक) (भव विषयका लक्षण) ८. (स्वर्गके सुख तथा देवेन्द्रोंके वैभवं आदिका चिन्तन) १२०-१८२। (विशेष दे० स्वर्ग) १०. (सिद्धलोकका तथा सिद्धोंके स्वरूपका चिन्तन करे) १८३। ११. (अन्तमें कर्ममत्तसे रहित अपनी निर्मल आत्माका चिन्तन करे) १८५।

७. संस्थान विषयके पिण्डस्थ आदि भेदोंका निर्देश

झा./३७/१ तथा भाषाकारकी उरथानिका—पिण्डस्थ व पदस्थ व स्वरूपस्थ रूपवजितम्। चतुर्धा ध्यानमानात् भव्यराजीवभास्करः।

११। — इस संस्थान विषय नामा धर्मध्यानमें चार भेद कहे हैं, उनका वर्णन किया जाता है—जो भव्यरूपी कमलोंको प्रफुल्लित करनेके लिए सूर्यके समान योगीश्वर हैं उन्होंने ध्यानको पिण्डस्थ, पदस्थ, रूपस्थ और रूपातीत ऐसे चार प्रकारका कहा है। (भा.पा./टी./८६/२३६/१३)

द्र.सं./टी./४८/२०५/३ में उद्धृत—पदस्थं मन्त्रवाक्यस्थं पिण्डस्थं स्वारम-चिन्तनम् । रूपस्थं सर्वचिद्रूपं रूपातीतं निरञ्जनम् ।

द्र.सं./टी./४६/२०८/७ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमहत्स-र्वज्ञस्वरूपं दर्शयामोति । — मन्त्रवाक्योंमें स्थिति पदस्थ, निजारमाका चिन्तन पिण्डस्थ, सर्वचिद्रूपका चिन्तन रूपस्थ और निरञ्जनका (त्रिकाकी शुद्धारमाका) ध्यान रूपातीत है। (भा.पा./टी./८६/२३६ पर उद्धृत) पदस्थ, पिण्डस्थ व रूपस्थमें अर्हत सर्वज्ञ ध्येय होते हैं। नोट—उपरोक्त चार भेदोंमें पिण्डस्थ ध्यान तो अर्हत भगवान्की शरीरा-कृतिका विचार करता है, पदस्थ ध्यान पंचपरमेष्ठिके वाचक अक्षरों व मन्त्रोंका अनेक प्रकारसे विचार करता है, रूपस्थ ध्यान निज आत्माका पुरुषाकाररूपसे विचार करता है और रूपातीत ध्यान विचार व चिन्तनसे अतीत मात्र ज्ञाना प्रज्ञा रूपसे ज्ञानका भवन है (दे० उन-उनके लक्षण व विशेष) तहाँ पहिले तीन ध्यान तो धर्मध्यानमें गभित हैं और चौथा ध्यान पूर्ण निर्विकल्प होनेसे शुक्लध्यान रूप है (दे० शुक्लध्यान) इस प्रकार गंस्थान विषय धर्मध्यानका विषय बहुत व्यापक है।

८. बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण

ह.पु./१६/३६-३८ लक्षणं द्विविधं तस्य बाह्याध्यात्मिकभेदतः । सूत्रार्थ-मार्गणं शीलं गुणमालानुरागिता ॥३६॥ जम्भाजम्भाक्षुतोद्गारप्राणा-पानादिमन्दता । निभूतास्ममतात्मबवं तत्र बाह्यं प्रकीर्तितम् ॥३७॥ दशधाऽऽध्यात्मिकं धर्म्यमप्याविचयादिकम् ॥३८॥ — बाह्य और आभ्यन्तरके भेदसे धर्म्यध्यानका लक्षण दो प्रकारका है। शास्त्रके अर्थ-को (बो)ज करना, शीलव्रतका पालन करना, गुणोंके समूहमें अनुराग रखना, अँगड़ाई जमुहाई छींक उकार और खासोच्छवासमें मन्दता होना, शरीरको निश्चल रखना तथा आत्माको वतोंसे युक्त करना, यह धर्म्यध्यानका बाह्य लक्षण है। और आभ्यन्तर लक्षण अपाय विषय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

चा.सा./१७२/३ धर्म्यध्यानं बाह्याध्यात्मिकभेदेन द्विप्रकारम् । तत्र परानुमेयं बाह्यं सूत्रार्थगवेषणं दृढव्रतशीलगुणानुरागानिभूतकरचरण-वदनकायपरिस्पन्दबाध्यापारं जम्भजम्भोदारक्षव्युप्राणपातोद्रेकादि-विरमणलक्षणं भवति । स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकम्, तद्विशिष्टम्— । — बाह्य और आभ्यन्तरके भेदसे धर्मध्यान दो प्रकारका है। जिसे अन्य लोग भी अनुमानसे जान सकें उसे बाह्य धर्मध्यान कहते हैं। सूत्रोंके अर्थको गवेषणा (विचार व मनन), व्रतोंको दृढ़ रखना, शील गुणोंमें अनुराग रखना, हाथ पैर मुँह कायका परिस्पन्दन और वचन-व्यापारका बन्द करना, जंभाई, जंभाईके उद्गार प्रगट करना, छींकना तथा प्राण-अपानका उद्रेक आदि सब क्रियाओंका त्याग करना बाह्य धर्मध्यान है। जिसे केवल अपना आत्मा हो जान सके उसे आध्यात्मिक कहते हैं। वह आह्वाविषय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

२. धर्मध्यानमें सम्यक्त्व व भावों आदिका निर्देश

१. धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन निर्देश

प्र.सा./ता.वृ./१६६/२६२/६ अथ ध्यानसंतानः कथ्यते—यत्रान्तर्मुहूर्त-पर्यन्तं ध्यानं तदनन्तरमन्तर्मुहूर्तपर्यन्तं तत्त्वचिन्ता, पुनरप्यन्तर्मुहूर्तपर्यन्तं ध्यानम् । पुनरपि ततः चिन्तेति प्रमत्ताप्रमत्तगुणस्थानव-

दन्तर्मुहूर्तान्तर्मुहूर्तं गते सति परावर्तनमस्ति स ध्यानसंतानो भण्यते । — ध्यानकी सन्तान बताते हैं—जहाँ अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, तदनन्तर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त तत्त्वचिन्ता होती है। पुनः अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, पुनः तत्त्वचिन्ता होती है। इस प्रकार प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थानकी भाँति अन्तर्मुहूर्त अन्तर्मुहूर्तमें परावर्तन होता रहता है, उसे ही ध्यानकी सन्तान कहते हैं। (चा.सा./२०३/२)।

२. धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लेझ्याएँ

ध. १३/४.४.२६/५३/७६ हौति कम्मविमुद्धाओ लेस्साओ पीय पउम-सुक्काओ । धम्मउक्काणोवगयरस तिव्वमंदादिभेयाओ ॥५३॥ — धर्म-ध्यानको प्राप्त हुए जीवके तोंव मन्व आदि भेदोंको लिये हुए, क्रमसे विमुक्तिको प्राप्त हुई पीत, पत्र और शुक्ल लेझ्याएँ होती हैं। (म.पु./२१/१५६)।

चा.सा./२०३ सर्वमेतत् धर्मध्यानं पीतपद्मशुक्ललेझ्या बलाधानम्... परोक्षज्ञानत्वात् क्षायापशमिकभावम् । — सर्व ही प्रकारके धर्मध्यान पीत पद्म व शुक्ललेझ्याके बलसे होते हैं, तथा परोक्षज्ञानगोचर होनेसे क्षयोपशमिक हैं। (म.पु./२१/१५६-१५७)

ज्ञा./४१/१४ धर्मध्यानस्य विज्ञेया स्थितिरान्तर्मुहूर्तको । क्षायोपशमिको भावो लेझ्या शुक्लं व शारवती ॥१४॥ — इस धर्मध्यानकी स्थिति अन्तर्मुहूर्त है, इसका भाव क्षायोपशमिक है और लेझ्या सदा शुक्ल हो रहती है। (यहाँ धर्मध्यानके अन्तिम पायेसे अभिप्राय है)।

३. वास्तविक धर्मध्यान मिथ्यादृष्टिको ही सम्भव नहीं

न.च.वृ./१७६ भाणस्स भावणाविषय ण हु सो आराहओ हवे नियमा । जो ण विजाणह वत्थं पमाणणयणच्छयं किच्चा । — जो प्रमाण व नयके द्वारा वस्तुका निश्चय करके उसे नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनाके द्वारा भी आराधक नहीं हो सकता। ऐसा नियम है।

ज्ञा./६/४ 'रत्नत्रयमनासाद्य यः साक्षाद्वातुमिच्छति । खपुष्पैः कुरुते मूढः स बन्धासुतशेखरम् ॥४॥

ज्ञा./४/१८.३० वृट् शार्मापि न ध्यानसिद्धिः स्वप्नेऽपि जायते । गृहतां दृष्ट्वैकव्यादस्तुजातं यदच्छया ॥१८॥ ध्यानतन्त्रे निषेध्यन्ते नन्ते मिथ्यादृष्टः परम् । मुनयोऽपि जिनेशज्ञाप्रत्यनीकाश्चलाशयाः ॥३०॥

— जो पुरुष साक्षात् रत्नत्रयको प्राप्त न होकर ध्यान करना चाहता है, वह मूर्ख आकाशके फूलोंसे बन्धापुत्रके लिए सैहरा बनाना चाहता है। ॥४॥ दृष्टिकी धिकलतासे वस्तुसमूहको अपनी इच्छानुसार ग्रहण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंके ध्यानकी सिद्धि स्वप्नमें भी नहीं होती है ॥१८॥ सिद्धान्तमें ध्यानभाव केवल मिथ्यादृष्टियोंके ही नहीं निषेधते हैं, किन्तु जो जिनेन्द्र भगवान्को आज्ञासे प्रतिकूल हैं तथा जिनका चित्त चलित है और जैन साधु कहाते हैं, उनके भी ध्यानका निषेध किया जाता है, क्योंकि उनके ध्यानको सिद्धि नहीं होती ॥३०॥

पं.ध./उ./२०६ नापलब्धिरसिद्धास्य स्वातुसंवेदनास्त्वयम् । अन्यावे-शस्य संस्कारमन्तरेण सुदर्शनात् ॥२०६॥ — संसारी जीवोंके मैं सुखी दुःखी इत्यादि रूपसे सुख-दुःखके स्वादका अनुभव होनेके कारण अशुद्धोपलब्धि असिद्ध नहीं है, क्योंकि उनके स्वयं ही दूसरी अपेक्षा-का (स्वरूपसंवेदना) संस्कार नहीं होता है।

४. गुणस्थानोंकी अपेक्षा धर्मध्यानका रवामित्व

स.सि./१६/३६/४५०/४ धर्म्यध्यानं चतुर्विकल्पमवसेयम् । तदविरतदेश-विरतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां भवति ।

स.सि./१६/३७/४५३/६ श्रेण्यारोहणात्प्राग्धर्म्यं श्रेण्यो शुक्ले इति व्याख्याते ।

— १. धर्मध्यान चार प्रकारका जानना चाहिए। यह अविरत, देश-विरत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्त संयत जीवोंके होता है। (रा.वा/१६/१३/६३२/१८) ; (ज्ञा./२८/२८) । — २. श्रेणी चढ़नेसे पूर्व धर्मध्यान

होता है और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं ।
(रा.ना./६/३७/२/६३३/३) ।

घ.१३/६.४.२६/७४/१० असंजदसम्मादिटिठ-संजदासंजदपमत्तसंजद-
अपमत्तसंजद-अपुम्भसंजद-अणियटिठसंजद-सुहुमसांपराहयत्तवगोव -
सामएसु धम्मज्झाणस्स पबुत्तो होदि त्ति जिणावएसदो । = ३.
असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, क्षपक
व उपशामक अपूर्वकरणसंयत, क्षपक व उपशामक अनिवृत्तिकरण-
संयत, क्षपक व उपशामक सूक्ष्मसाम्परायसंयत जोबोंके धर्मध्यानकी
प्रवृत्ति होती है; ऐसा जिनदेवका उपदेश है । (इससे जाना जाता है
कि धर्मध्यान कषाय सहित जोबोंके होता है और शुक्लध्यान
उपशान्त या क्षीणकषाय जोबोंके) (स.सि./६/३७/४६३/४); (रा.ना/
६/३७/२/६३२/३२) ।

५. धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ

२. मिथ्यादृष्टियोंको भी तो धर्मध्यान देखा जाता है

रा.ना./६/१/३६/७४७ प्रश्न—मिथ्यादृष्टि अन्यमती तथा भद्रपरिणामी
व्रत, शील, संयमादि तथा जीवन्निर्वाणकी दयाका अभिप्रायकरि तथा
भगवान्की सामान्य भक्ति करि धर्मबुद्धिते चित्तकूँ एकग्रकरि
चिन्तन करे है, तिनिके शुभ धर्मध्यान कहिये कि नहीं ? उत्तर—
इहाँ मोक्षमार्गाका प्रकरण है । ताते जिस ध्यान तें कर्मकी निर्जरा होय
सो हो यहाँ गिणिये है । सो सम्यग्दृष्टि बिना कर्मकी निर्जरा होय
नाहीं । मिथ्यादृष्टिके शुभध्यान शुभबन्ध होका कारण है । अनादि ते
कई बार ऐसा ध्यानकरि शुभकर्म बान्धे हैं, परन्तु निर्जरा बिना
मोक्षमार्ग नाहीं । ताते मिथ्यादृष्टिका ध्यान मोक्षमार्गमें सराहा
नाहीं । (र.क.आ./प.सदासुखदाम/पृ. ३१६) ।

म.पु./२१/१६६ का भाषाकारकृत भावार्थ—धर्मध्यानको धारण करनेके
लिए कमसे कम सम्यग्दृष्टि अवश्य होना चाहिए । मन्दकषायी
मिथ्यादृष्टि जोबोंके जो ध्यान होता है उसे शुभ भावना कहते हैं ।

२. प्रमत्तजनोंको ध्यान कैसे सम्भव है

रा.ना./६/३६/१३/६३२/१७ कश्चिदाह—धर्म्यमप्रमत्तसंयतस्यवेति; तत्र;
कि कारणम् । पूर्वेषां विनिवृत्तिप्रसङ्गात् । असंयतसम्यग्दृष्टिसंयता-
संयत-प्रमत्तसंयतानामपि धर्मध्यानमिष्यते सम्यक्त्वप्रभवत्वात् । =
प्रश्न—धर्मध्यान तो अप्रमत्तमयतोंके ही होता है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ऐसा माननेसे पहलेके गुणस्थानोंमें धर्मध्यानका निषेध प्राप्त
होता है । परन्तु सम्यक्त्वके प्रभावे असंयत सम्यग्दृष्टि, संयता-
संयत और प्रमत्तसंयतजनोंमें भी धर्मध्यान होना इष्ट है ।

३. कषाय रहित जीवोंमें ही ध्यान मानना चाहिए

रा.ना./६/३६/१४/६३२/२१ कश्चिदाह—उपशान्तक्षीणकषाययोरश्च
धर्म्यध्यानं भवति न पूर्वेषामेवेति; तत्र; कि कारणम् । शुक्लाभाव-
प्रसङ्गात् । उपशान्तक्षीणकषाययोर्हि शुक्लध्यानमिष्यते तस्याभावः
प्रसज्येत । = प्रश्न—उपशान्त व क्षीणकषाय इन दो गुणस्थानोंमें
धर्म्यध्यान होता, इससे पहले गुणस्थानोंमें त्रिलकुल नहीं होता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे शुक्लध्यानके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । उपशान्त व क्षीण कषायगुणस्थानमें शुक्लध्यान होना
इष्ट है ।

३. धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर

१. ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर

भ.आ./सू./१७०/१६४३ (दे, धर्मध्यान/१/१/२)—धर्मध्यान आधेय है
और अनुप्रेक्षा उसका आधार है । अर्थात् धर्मध्यान करते समय
अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन किया जाता है । (भ.आ./सू./१७१४।
१६४६) ।

घ.१३/६.४.२६/गा. १२/६४ जं धिरमज्जवसाणं तं ज्जाणं जं चत्तं तयं
चित्तं । तं होइ भावणा वा अनुपेक्षा वा अहं चिन्ता । १२। = जो
परिणामोंकी स्थिरता होती है उसका नाम ध्यान है, और जो चित्तका
एक पदार्थसे दूसरे पदार्थमें चलायमान होना है वह या तो भावना
है, या अनुप्रेक्षा है या चिन्ता है । १२। (म. पु./२१/६) । (दे, शुक्ल-
ध्यान/१/४) ।

रा.ना./६/३६/१२/६३२/१४ स्यादेतत्-अनुप्रेक्षा अपि धर्मध्यानेऽन्तर्भ-
वन्तीति पृथगासाधुपदेशोऽनर्थक इति; तत्र; कि कारणम् । ज्ञान-
प्रवृत्तिविकल्पत्वात् । अनित्यादिविषयचिन्तनं यदा ज्ञानं तदा
अनुप्रेक्षाव्यपदेशो भवति, यदा तत्रैकाग्रचिन्तानिरोधस्तदा धर्म्यध्या-
नम् । = प्रश्न—अनुप्रेक्षाओंका भी ध्यानमें ही अन्तर्भाव हो जाता
है, अतः उनका पृथक् व्यवपदेश करना निरर्थक है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ध्यान व अनुप्रेक्षा ये दोनों ज्ञानप्रवृत्तिके विकल्प हैं । जब
अनित्यादि विषयोंमें बार-बार चिन्तनधारा बाध रहती है तब वे
ज्ञानरूप हैं और जब उनमें एकाग्र चिन्तानिरोध होकर चिन्तनधारा
केन्द्रित हो जाती है, तब वे ध्यान कहलाती हैं ।

ज्ञा./२६/१६ एकाग्रचिन्तानिरोधो यस्तद्व्यानभावनापरा । अनुप्रेक्षा-
चिन्ता वा तज्ज्ञैरभ्युपगम्यते । १६। = ज्ञानका एक ज्ञेयमें निश्चल
ठहरना ध्यान है और उससे भिन्न भावना है, जिसे विज्ञान अनुप्रेक्षा
या अर्थचिन्ता भी कहते हैं ।

भा.पा.टी./३८/२२६/१ एकस्मिन्निष्ठे वस्तुनि निश्चला मतिर्ध्यानम् ।
आतरोद्गमपक्षेया तु मतिश्चञ्चला अशुभा शुभा वा सा भावना
कथ्यते, चित्तं चिन्तनं अनेकनययुक्तानुप्रेक्षणं ख्यापनं श्रुतज्ञानपदा-
लोचनं वा कथ्यते न तु ध्यानम् । = किसी एक इष्ट वस्तुमें मतिका
निश्चल होना ध्यान है । आतं, रौद्र और धर्मध्यानकी अपेक्षा अर्थात्
इन तीनों ध्यानोंमें मति चंचल रहती है उसे वास्तवमें अशुभ या
शुभ भावना कहना चाहिए । अनेक नययुक्त अर्थात् पुनः-पुनः चिन्तन
करना अनुप्रेक्षा, ख्यापन श्रुतज्ञानके पदोंकी आलोचना कहलाता है,
ध्यान नहीं ।

२. अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविषय धर्मध्यानमें गमित समझना चाहिए

म.पु./२१/१४२ तदपायप्रतिकारचिन्तोपायानुचिन्तनम् । अत्रैवाप्तगतं
ध्येयं अनुप्रेक्षादिलक्षणम् । १४२। = अथवा उन अपायों (दुःखों) के
दूर करनेकी चिन्तामें उन्हें दूर करनेवाले अनेक उपायोंका चिन्तन
करना भी अपायविषय कहलाता है । बारह अनुप्रेक्षा तथा दशधर्म
आदिका चिन्तन करना इसी अपायविषय नामके धर्मध्यानमें
शामिल समझना चाहिए ।

३. ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर

घ.१३/६.४.२७/८/३ टिठ्यस्स निगणणस्स निज्वणणस्स वा साहुस्स
कसाएहि सह देहपरिच्चागो काउसग्गो णाम । जेदं ज्जाणस्संती
णिवददि; बारहाणुवेक्खामु वावदचित्तस्स वि काओस्सगुणवत्तीदो ।
एवं तवोकम्मं परुविदं । = स्थित या बैठे हुए कायोत्सर्ग करनेवाले
साधुका कषायोंके साथ शरीरका त्याग करना कायोत्सर्ग नामका तपः-
कर्म है । इसका ध्यानमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि जिसका बारह
अनुप्रेक्षाओंके चिन्तनमें चित्त लगा हुआ है, उसके भी कायोत्सर्गकी
उत्पत्ति वेत्ती जाती है । इस प्रकार तपःकर्मका कथन समाप्त हुआ ।

५. माछा खपना आदि ध्यान नहीं

रा. ना./६/२७/२४/६२७/१० स्यान्मत्तं मात्रकालपरिगणनं ध्यानमिति;
तत्र; कि कारणम् । ध्यानातिक्कमात् । मात्राभिर्मयिदं कालगणनं
क्रियते ध्यानमेव न स्याद्वैयग्रवात् । = प्रश्न—समयमात्राओंका

गिनना ध्यान है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे ध्यानके लक्षणका अतिक्रमण हो जाता है, क्योंकि, इसमें एकाग्रता नहीं है। गिनती करनेमें व्यग्रता स्पष्ट ही है।

५. धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद

१. विषय व स्थिरता आदिकी अपेक्षा दोनों समान हैं

भा.अनु./६४ सुदृष्टुनजोगेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स। तम्हा संवरहेदू भाणोत्ति विचित्तये निच्चं। ६४। —१. सुदोपयोगसे ही जीवको धर्मध्यान व शुक्लध्यान होते हैं। इसलिए सबरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए। (दे० मोक्षमार्ग/२/४); (सं.अनु./१८०)

ध.१३/६.४.२६/७४/१ यदि सब्बो समयसम्भावो धम्मज्झाणस्सेव विसओ होदि तो सुक्कज्झाणेण निव्विसरण होदव्वमिदि। ण एस दोसो दोणं पि ज्झाणाणं विसयं पठिभेदाभावादो। यदि एवं तो दोणं ज्झाणाणमेयत्तं पसज्जे। कुदो। ...खज्जंतो वि...फाडिज्जंतो वि...कम्मलिज्जंतो वि...लालिज्जंतो वि जिस्से अवस्थाए ज्जेयादो ण चत्तिदि सा जोबावस्था ज्झाणं णाम। एसो वि स्थिरभावो उभयत्थ-सरिसो, अण्णहाज्झाणभावानुववत्तीदो ति। एत्थ परिहारो बुच्चवे—सच्चं एवेहि दोहि विसरुवैहि दोणं ज्झाणाणं भेदाभावादो। —प्रश्न—२. यदि समस्त समयसद्भाव (संस्थानविषय) धर्मध्यानका ही विषय है तो शुक्लध्यानका कोई विषय शेष नहीं रहता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों ही ध्यानोंमें विषयकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है। (चा. सा./२१०/३) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही ध्यानोंमें अभेद प्राप्त होता है। क्योंकि (व्याप्तादि द्वारा) भक्षण किया गया भी, (करोंतों द्वारा) फाड़ा गया भी, (दावानल द्वारा) प्रसा गया भी, (अप्सराओं द्वारा) लालित किया गया भी, जो जिस अवस्थामें ध्येयसे चलायमान नहीं होता, वह जीवकी अवस्था ध्यान कहलाती है। इस प्रकारका यह भाव दोनों ध्यानोंमें समान है, अन्यथा ध्यानरूप परिणामकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। उत्तर—यह बात सत्य है, कि इन दोनों प्रकारके स्वरूपोंकी अपेक्षा दोनों ही ध्यानोंमें कोई भेद नहीं है।

म.पु./२१/१३१ साधारणमिदं ध्येयं ध्यानयोर्धर्म्यशुक्लयोः। —विषयकी अपेक्षा तो अभी तक जिन ध्यान करने योग्य पदार्थोंका (दे० धर्मध्यान सामान्य व विशेषके लक्षण) वर्णन किया गया है, वे सब धर्मध्यान और शुक्लध्यान इन दोनों ही ध्यानोंके साधारण ध्येय हैं। (सं.अनु./१८०)

२. स्वामी, स्थितिकाल, फल व विशुद्धिकी अपेक्षा भेद है

ध.१३/६.४.२६/७४/८ तदो सकसायकसायसामिभेदेण अचिरकालचिर-कालावट्ठाणेण य दोणं ज्झाणाणं सिद्धो भेआ।

ध.१३/६.४.२६/८०/१३ अट्ठावीसमेयभिण्णमोहणीयस्स सम्बुवसमाव-ट्ठाणफलं पुधत्तविदक्कवीचारसुक्कज्झाणं। मोहसब्बुसमो पुण धम्मज्झाणफलं; सकसायसणेण धम्मज्झाणिणो सुहुमसांपरायस्स चरिमसमए मोहणीयस्स सम्बुवसमुत्तलंभादो। तिण्णं चादिकम्माणं निम्भूलविणासफलमेयत्तविदक्कअबीचारज्झाणं। मोहणीय विणासो पुण धम्मज्झाणफलं; सुहुसांपरायचरिमसमए तस्स विणासुत्तलंभादो। —१. सकषाय और अकषायरूप स्वामीके भेदसे तथा—(चा.सा./२१०/४)। २. अचिरकाल और चिरकाल तक अवस्थिति रहनेके कारण इन दोनों ध्यानोंका भेद सिद्ध है। (चा. सा./२१०/४)।

३. अट्ठाईस प्रकारके मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना हो जानेपर उसमें स्थित रहना पृथक्त्व-वितर्कबीचार नामक शुक्लध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका सर्वोपशमन करना धर्मध्यानका फल

है। क्योंकि, कषायसहित धर्मध्यानीके सूक्ष्मात्मपराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना देखी जाती है। ४-हीन घातिकर्मोंका समुल्लिखनाश करना एकवितर्क अबीचार (शुक्ल) ध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका विनाश करना धर्मध्यानका फल है। क्योंकि, सूक्ष्मात्मपराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें उसका विनाश देखा जाता है।

म.पु./२१/१३१ विबुद्धिस्वामिभेवात्तु तद्विशेषोऽवधार्यताम्। —५. इन दोनोंमें स्वामी व विशुद्धिके भेदसे परस्पर विशेषता समझनी चाहिए। (सं.अनु./१८०)

दे० धर्मध्यान/४/३ ६. धर्मध्यान शुक्लध्यानका कारण है।

दे० समयसार—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्य समयसार है।

४. धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उनका समन्वय

१. धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य

ध.१३/६.४.२६/६६/७७ होति सुहासव संवर निज्जरासरसुहाई विउ-लाई। ज्झाणवरस्स फलाइं सुहाणुबंधीणि धम्मस्स। —उत्कृष्ट धर्मध्यानके शुभासव, संवर, निर्जरा, और देवोंका सुख ये शुभानुबन्धी विपुल फल होते हैं।

झा./४९/१६ अथावसाने स्वतनुं विहाय ध्यानेन संन्यस्तसमस्तसङ्गाः। ग्रंथेयकानुत्तरपुण्यवासे सर्वार्थसिद्धौ च भवन्ति भव्याः। —जो भव्य पुरुष इस पर्यायके अन्त समयमें समस्त परिग्रहोंको छोड़कर धर्मध्यानसे अपना शरीर छोड़ते हैं, वे पुरुष पुण्यके स्थानरूप ऐसे ग्रंथेयक व अनुत्तर विमानोंमें तथा सर्वार्थसिद्धिमें उत्पन्न होते हैं।

२. धर्मध्यानका फल संवर निर्जरा व कर्मक्षय

ध.१३/६.४.२६/२६/६८/७७ णवक्कम्माणादाणं, पोरणवि निज्जरा-सुहादाणं। चारित्तभावणाए ज्झाणमयत्तेण य समेह। २६। जह वा घणसंघाया त्तेणे पवणाहया विलिज्जंति। ज्झाणप्पवणोवहया तह कम्मघणा विलिज्जंति। ६७। —चारित्र भावनाके बलसे जो ध्यानमें लीन है, उसके वृत्तन कर्मोंका ग्रहण नहीं होता, पुराने कर्मोंकी निर्जरा होती है और शुभ कर्मोंका आसव होता है। २६।

(ध.१३/६.४.२६/६६/७७—दे० ऊपरवाला शीर्षक) अथवा जैसे मेघपटल पवनसे ताड़ित होकर क्षणमात्रमें विलीन हो जाते हैं, वैसे ही (धर्म्य) ध्यानरूपी पवनसे उपहत होकर कर्ममेघ भी विलीन हो जाते हैं। ६७।

(दे० आगे धर्म्यध्यान/६/३ में ति. प.), (स्वभावसंसक्त मुनिका ध्यान निर्जराका हेतु है।)

(दे० पीछे/धर्म्यध्यान/३/६/२); (सूक्ष्मात्मपराय गुणस्थानके अन्तमें कर्मोंकी सर्वोपशमना तथा मोहनीकर्मका हय धर्म्यध्यानका फल है।)

झा./२३/१२ ध्यानशुद्धि मनःशुद्धिः करोत्येव न केवलम्। विच्छिन्नरूपि निःशक्कं कर्मजालानि वेहिनाम्। १६।—मनकी शुद्धता केवल ध्यानकी शुद्धताकी ही नहीं करती है, किन्तु जीवोंके कर्मजालको भी निःसन्धेह काटती है।

पं.का./ता.वृ./१७३/२६३/२६ पर उद्भूत—एकाग्रचित्तन ध्यानं फलं संवरनिर्जरे। —एकाग्र चिन्तन करना तो (धर्म्य) ध्यान है और संवर निर्जरा उसका फल है।

३. धर्मध्यानका फल मोक्ष

त. सु./६/२६ पर मोक्षहेतु ॥२६॥—अन्तर्दे दो ध्यान (धर्म्य व शुक्ल-ध्यान) मोक्षके हेतु हैं।

चा. सा./१७/२ संसारलतामूलोच्छेदनहेतुभूत प्रशस्तध्यानं । तद्वि-
विधं धर्म्यं शुक्लं चेति ।—संसारलताके मूलोच्छेदका हेतुभूत प्रशस्त
ध्यान है। वह दो प्रकारका है—धर्म्य व शुक्ल।

४. एक धर्मध्यानसे मोहनीयके उपशम व क्षय दोनों होनेका सम्भव

ध. १३/६.४.२६/२१/३ मोहणीयस्स उवसमो यदि धम्मज्झाणफलो तो
ण खववी, एयादो दोणं कज्जाणमुप्पत्तिविरोहादो । ण धम्मज्झा-
णादो अण्येयमेवमिण्णादो अण्येयकज्जाणमुप्पत्तोए विरोहाभावादो ।—
प्रश्न—मोहनीय कर्मका उपशम करना यदि धर्म्यध्यानका फल हो
तो इसीसे मोहनीयका क्षय नहीं हो सकता। क्योंकि एक कारणसे दो
कार्योंकी उत्पत्ति भाननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि
धर्म्यध्यानअनेक प्रकारका है। इसलिए उससे अनेक प्रकारके कार्योंकी
उत्पत्ति भाननेमें कोई विरोध नहीं आता।

५. धर्म्यध्यानसे पुष्पाञ्जल व मोक्ष दोनों होनेका सम्भव

१. साक्षात् नहीं परम्परा मोक्षका कारण है

जा. ३/३२ शुभध्यानफलोद्भूतां श्रियं त्रिदशसंभवाम् । निर्विशन्ति
नरा नाके क्रमाद्यान्ति परं पदम् ॥३२॥ —मनुष्य शुभध्यानके फलसे
उत्पन्न हुई स्वर्गको लक्ष्मीको स्वर्गमें भोगते हैं और क्रमसे मोक्षको
प्राप्त होते हैं। और भी वे० आगे धर्म्यध्यान/६/२)।

२. अचरम शरीरियोंको स्वर्ग और चरम शरीरियोंको मोक्षप्रदायक है

ध. १३/६.४.२६/७७/१ किंफलमेवं धम्मज्झाणं । अक्खववरसु विउला-
मरसुहफलं गुणसेडीए कम्मणिज्जरा फलं च । खवएसु पुण अंसखेज्ज-
गुणसेडीए कम्मपदेसणिज्जरणफलं सुहकम्ममाणमुक्कस्सापुभागविहाण-
फलं च । अतएव धर्म्यादिनपेतं धर्म्यध्यानमिति सिद्धम् ।—प्रश्न—
इस धर्म्यध्यानका क्या फल है। उत्तर—अक्षय जीवोंको (या अच-
रम शरीरियोंको) देवपर्याय सम्बन्धी विपुलसुख मिलना उसका
फल है, और गुणश्रेणीमें कर्मोंकी निर्जरा होना भी उसका फल है।
तथा क्षयक जीवोंके तो असंख्यात गुणश्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोंकी
निर्जरा होना और शुभकर्मोंके उत्कृष्ट अनुभागका होना उसका फल
है। अतएव जो धर्मसे अनपेक्षित है व धर्मध्यान है यह बात सिद्ध
होती है।

त. अनु./१६७, २२४ ध्यातोऽर्हसिद्धरूपेण चरमाङ्गस्य मुक्तये । तद्वचा-
नोपात्तपुण्यस्य स एवान्यस्य मुक्तये ॥१६७॥ ध्यानाभ्यासप्रकर्षेण
वृट्थन्मोहस्य योगिनः । चरमाङ्गस्य मुक्तिः स्यात्तदैवान्यस्य च क्रमात्
॥२२४॥—अर्हद्रूप अथवा सिद्धरूपसे ध्यान किया गया (यह आराम)
चरमशरीरी ध्याताके मुक्तिका और उससे भिन्न अन्य ध्याताके
मुक्ति (भोग) का कारण बनता है, जिसने उस ध्यानसे विशिष्ट
पुण्यका उपार्जन किया है ॥१६७॥ ध्यानके अभ्यासकी प्रकर्षतासे मोह-
को नाश करनेवाले चरमशरीरी योगीके तो उस भवमें मुक्ति होती
है और जो चरम शरीरी नहीं है उनके क्रमसे मुक्ति होती है ॥२२४॥

३. क्योंकि मोक्षका साक्षात् हेतुभूत शुक्लध्यान धर्म्यध्यान पूर्वक ही होता है।

जा. ४/४२/१ अथ धर्म्यमतिक्रान्तः शुद्धिं चात्यन्तिकीं श्रितः । ध्यातुमार-
भते वीरः शुक्लमत्यन्तनिर्मलम् ॥३॥—इस धर्म्यध्यानके अनन्तर

धर्म्यध्यानसे अतिक्रान्त होकर अत्यन्त शुद्धताको प्राप्त हुआ वीर वीर
मुनि अत्यन्त निर्मल शुक्लध्यानके ध्यानेका प्रारम्भ करता है।
विशेष दे० धर्मध्यान/६/६ । (५० का/१६०) —(दे० 'समयसार')—
धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्यसमयसार।

६. परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है

ध. १३/६.४.२६/७०/४ कथं ते णिग्गुणा कम्मवसयकारिणो । ण तैसि
रागादिणिरोहे णिमित्तकारणाणं तद्विरोहादो ।—प्रश्न—जब कि नौ
पदार्थ निर्गुण होते हैं, अर्थात् अतिशय रहित होते हैं, ऐसी हासतमें
वे कर्मक्षयके कर्ता कैसे हो सकते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि वे रागादि-
के निरोध करनेमें निमित्तकारण हैं, इसलिए उन्हें कर्मक्षयका निमित्त
भाननेमें विरोध नहीं आता। (अर्थात् उन जीवादि नौ पदार्थोंके
स्वभावका चिन्तन करनेसे साम्यभाव जागृत होता है।)

५. पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता

१. यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता

प. प्र.टी./१/६७/६२/४ यद्यन्तर्मुहूर्तपरमात्मध्यानेन मोक्षो भवति तर्हि
इदानीं अस्माकं तद्वचनं कुर्वाणानां किं न भवति । परिहारमाह—
यादृशं तेषां प्रथमसंहननसहितानां शुक्लध्यानं भवति तादृशमिदानीं
नास्तीति ।—प्रश्न—यदि अन्तर्मुहूर्तमात्र परमात्मध्यानसे मोक्ष होता
है तो ध्यान करनेवाले भी हमें आज वह क्यों नहीं होता। उत्तर—
जिस प्रकारका शुक्लध्यान प्रथम संहननवाले जीवोंको होता है वैसा
अब नहीं होता।

२. यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन

द्र. सं./टी./६७/२३३/११ अथ मत्—मोक्षार्थं ध्यानं क्रियते, न चाथकाले
मोक्षोऽस्ति; ध्यानेन किं प्रयोजनम् । नैवं अथकालेऽपि परम्परया
मोक्षोऽस्ति । कथमिति चेत्, स्वशुद्धात्मभावनाबलेन संसारस्थितिं
स्तोकं कृत्वा देवलोकं गच्छति, तस्मादागत्य मनुष्यभवे रत्नत्रय-
भावनां लब्ध्वा शीघ्रं मोक्षं गच्छतीति । येऽपि भरतसगररामपाण्ड-
बादयो मोक्षं गतास्तेऽपि पूर्वभवेऽभेदरत्नत्रयभावनाया संसारस्थितिं
स्तोकं कृत्वा परचान्मोक्षं गताः । तद्वन्मये सर्वेषां मोक्षो भवतीति
नियमो नास्ति ।—प्रश्न—मोक्षके लिए ध्यान किया जाता है, और
मोक्ष इस पंचमकालमें होता नहीं है, इस कारण ध्यानके करनेसे क्या
प्रयोजन। उत्तर—इस पंचमकालमें भी परम्परामें मोक्ष है। प्रश्न—
तो कैसे है। उत्तर—ध्यानी पुरुष निज शुद्धात्माकी भावनाके बलसे
संसारकी स्थितिको अल्प करके स्वर्गमें जाता है। वहाँसे मनुष्यभवेमें
आकर रत्नत्रयकी भावनाको प्राप्त होकर शीघ्र ही मोक्षको चला जाता
है। जो भरतचक्रवर्ती, सगरचक्रवर्ती, रामचन्द्र तथा पाण्डव युधिष्ठिर,
अर्जुन और भीम आदि मोक्षको गये हैं, उन्होंने भी पूर्वभवेमें अमेव-
रत्नत्रयकी भावनासे अपने संसारको स्थितिको घटा लिया था। इस
कारण उसी भवेमें मोक्ष गये। उसी भवेमें सबको मोक्ष हो जाता हो,
ऐसा नियम नहीं है। (और भी वे०/७/१२)।

३. पंचमकालमें अध्यात्मध्यानका कथंचित् सद्भाव व असद्भाव

न. क. वृ./३४३ मज्झिमज्झणसुक्खा साराय इव बीरयासामग्गी । तन्हा
सुद्धचरित्ता पंचमकाले वि वेसदो अथि ॥३४३॥ —सारागकी भाँति
वीररागताकी सामग्री जबज, मध्यम व उत्कृष्ट होती है। इसलिए
पंचमकालमें भी सुद्धचरित्र कहा गया है। (और भी वे० अनु-
भव/४/२)।

नि. सा./ता. वृ./१५४/क. २६४ असारे संसारे कलिविनसिते पापबहुले, न मुक्तिमार्गं स्मिन्नयजिननाथस्य भवति । अतोऽध्यात्मं ध्यानं कबमिह भवन्निरमलधिया, निजात्मभ्रष्टानं भवभयहरं स्वीकृतमिदम् । १६४। — असार संसारमें, पापसे भरपूर कलिकालका विलास होनेपर, इस निर्दोष जिननाथके मार्गमें मुक्ति नहीं है । इसलिए इस कालमें अध्यात्मध्यान कैसे हो सकता है ! इसलिए निर्मल बुद्धिवाले भव-भयका नाश करनेवाली ऐसी इस निजात्मभ्रष्टाको अंगीकृत करते हैं ।

७. परन्तु इस क कमें ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है

मो. पा./वृ./७६ भरहे दुस्समकाले धम्मज्झाणं हवेइ साहुस्स । तं अप्प-सहावद्विषे ण मुण्णइ सो वि अण्णाणो ७६। — इस भरतसेत्रमें दुःसमकाल अर्थात् पंचमकालमें भी आरमस्वभावस्थित साधुको धर्मध्यान होता है । जो ऐसा नहीं मानता वह अज्ञानी है । (र. सा./६०) : (त. अनु./५२) ।

ज्ञा./४/३७ दुःसमत्वादयं कालः कार्यसिद्धयेन साधकम् । इत्युक्त्वा स्वस्य बान्धवैर्वा केशिद्वयानं निषिध्यते ३७। — कोई-कोई साधु ऐसा कहकर अपने तथा परके ध्यानका निषेध करते हैं कि इस दुःसम पंचमकालमें ध्यानकी योग्यता किसीके भी नहीं है । (उन अज्ञानियोंके ध्यानकी सिद्धि कैसे हो सकती है !) ।

५. पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है

त. अनु./५३ अत्रेदानीं निषेधन्ति शुक्लध्यानं जिनोत्तमाः । धर्मध्यानं पुनः प्राहुः श्रेणिभ्यां प्राग्विवर्तिनाम् ५३। — यहाँ (भरतसेत्रमें) इस (पंचम) कालमें जिनेन्द्रदेव शुक्लध्यानका निषेध करते हैं परन्तु श्रेणीसे पूर्ववर्तियोंके धर्मध्यान बतलाते हैं । (द्र. सं./टी./४७/२३१/११) (पं. का./ता. वृ./१४६/२११/१७) ।

६. निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश

१. निश्चय धर्मध्यानका लक्षण

मो. पा./वृ./५४ पुरिसायारो अप्पा जोई वरणाणदसणसमग्गा । जो ज्जायदि, सो जोई पावहरो भवदि निहं दो ५४। — जो योगी शुद्धज्ञान-दर्शन समय पुरुषाकार आत्माको ध्याता है वह निर्द्वन्द्व तथा पार्थोका बिनाश करनेवाला होता है ।

द्र. सं./मृ./५५-५६ जं किंचिद्वि चित्तं तो णिरोहवित्ती हवे जदा साहु । सद्धुणं य एयत्तं तदाहु तं निच्छगं भाणं ५५। मा चिरह मा अपह मा चित्तह किंवि जेण होइ थिरो । अप्पा अप्पम्मि रओ इणमेव परं हवे भाणं ५६। — ध्येयमें एकाग्र चित्त होकर जिस-किसी भी पदार्थका ध्यान करता हुआ साधु जब निस्पृह वृत्ति होता है उस समय वह उसका ध्यान निश्चय होता है ५५। हे भव्य पुरुषो ! तुम कुछ भी चेष्टा मत करो, कुछ भी मत बोलो और कुछ भी मत विचारो, अर्थात् काय, वचन व मन तीनोंकी प्रवृत्तिको रोको; जिससे कि तुम्हारा आत्मा अपने आत्मामें स्थिर होवे । आत्मामें लीन होना परमध्यान है ५६।

का. वृ./मृ./४८२ बज्जिय-सयल-विद्यप्पो अप्पसरुवे मणं गिरं धंतो । जं चित्तिदि साणं दे तं धम्मं उत्तमं ज्झाणं ४८२। — सकल विकल्पों-को छोड़कर और आरमस्वरूपमें मनको रोककर आनन्दसहित जो चिन्तन होता है वही उत्तम धर्मध्यान है ।

त. अनु./रत्नो./नं./ भावार्थ-निश्चयादधुना स्वात्मालम्बनं तन्निरुच्यते १४१। पूर्व भूतेन संस्कारं स्वात्मन्यारोपयेत्ततः । तत्रैकाग्र्यं समासाद्य न किंचिदपि चिन्तयेत् १४४। — अब निश्चयनयसे स्वात्मालम्बन स्वरूप-ध्यानका निरूपण करते हैं १४१। भूतके द्वारा आत्मामें आत्मसंस्कार-

को आरोपित करके, तथा उसमें ही एकाग्रताको प्राप्त होकर अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १४४। शरीर और मैं अन्य-अन्य हैं १४६। मैं सदा सदा, चित्त, ज्ञाता, द्रष्टा, उदासीन, देह परिमाण व आकाशवत् अमूर्तिक हूँ १५३। दृष्ट जगत् न दृष्ट है न द्विष्ट किन्तु उपेक्ष्य है १५७। इस प्रकार अपने आत्माको अन्य शरीरादिकसे भिन्न करके अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १५६। यह चिन्ताभाव तुच्छाभाव रूप नहीं है, बल्कि समतारूप आत्माके स्वसंवेदनरूप है १६०। (ज्ञा./३१/२०-३७) ।

द्र. टी./४८/२०४/११ मैं अनन्त ज्ञानादिका धारक तथा अनन्त सुखरूप हूँ, इत्यादि भावना अन्तरंग धर्मध्यान है । (पं. का./ता. वृ./१५०-१५१/२१८/१) ।

२. व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण

त. अनु./१४१ व्यवहारनयादेवं ध्यानमुक्तं पराभयम् । — इस प्रकार व्यवहार नयसे पराश्रित धर्मध्यानका लक्षण कहा है । (अर्थात् धर्म-ध्यान सामान्य व उसके आज्ञा अपाय विचय आदि भेद सब व्यवहार ध्यानमें गमित हैं) ।

३. निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं

प्र. सा./१६३-१६४ देहा वा दणिणा वा सुहदुक्खा वाधसत्तुमित्तजणा । जीवस्स ण संति धुवा धुवावओगअप्पगो अप्पा १६३। जो एवं जाणित्ताज्झादि परं अप्पगं विमुद्धप्पा । साकारोऽनाकारः क्षययत्ति स मोहदुर्ग्रन्थम् १६४। — शरीर, धन, सुख, दुःख अथवा शत्रु, मित्र-जन ये सब ही जीवके कुछ नहीं हैं, ध्रुव तो उपयोगात्मक आत्मा है १६३। जो ऐसा जानकर विशुद्धात्मा होता हुआ परम आत्माका ध्यान करता है, वह साकार हो या अनाकार, मोहदुर्ग्रन्थिका क्षय करता है ।

ति. प./६/२१, ४० संसणणासमग्गं ज्झाणं णो अण्णदव्वसंसत्तं । जायदि णिज्जरहेइ सभावसहिदस्स साहुस्स १२१। ज्झाणे जदि णियआदा णाणादो णावभासदे जस्स । ज्झाणं होदि ण तं पुण जाण पमादो, हु मोहमुच्छा वा ४०। — शुद्ध स्वभावसे सहित साधुका दर्शन-ज्ञानसे परिपूर्ण ध्यान निर्जराका कारण होता है, अन्य द्रव्योंसे संसक्त वह निर्जराका कारण नहीं होता १२१। जिस जीवके ध्यानमें यदि ज्ञानसे निज आत्माका प्रतिभास नहीं होता है तो वह ध्यान नहीं है । उसे प्रमाद, मोह अथवा मूर्च्छा ही जानना चाहिए ४०। (त. अनु./१६६)

आराधनासार/५३ यावद्विकल्पः कश्चिदपि जायते योगिनो ध्यानयुक्तस्य । तावन्न शून्यं ध्यानं, चिन्ता वा भावनाथवा ५३। — जब तक ध्यानयुक्त योगीको किसी प्रकारका भी विकल्प उत्पन्न होता रहता है, तब तक उसे शून्य ध्यान नहीं है, या तो चिन्ता है या भावना है । (और भी दे० धर्मध्यान/३/१)

ज्ञा./२८/१६ अविशिप्तं यदा चेतः स्वतत्त्वाभिमुखं भवेत् । मनस्तदेव निविष्टा ध्यानसिद्धिरुदाहता १६। — जिस समय मुनिका चित्त क्षोभरहित हो आरमस्वरूपके सम्मुख होता है, उस काल ही ध्यानकी सिद्धि निर्विघ्न होती है ।

प्र. सा./त. प्र./१६४ अमुना यथोदितेन विधिना शुद्धात्मानं ध्रुवमधिगच्छ-तस्तस्मिन्नेव प्रवृत्तः शुद्धात्मत्वं स्यात् । ततोऽनन्तशक्तिर्बिन्मात्रस्य परमस्यात्मन एकाग्रसंचेतनलक्षणं ध्यानं स्यात् । — इस यथोक्त विधिके द्वारा जो शुद्धात्माको ध्रुव जानता है, उसे उसीमें प्रवृत्तिके द्वारा शुद्धात्मत्व होता है, इसलिए अनन्त शक्तिलासे चिन्मात्र परम आत्माका एकाग्रसंचेतन लक्षण ध्यान होता है (प्र. सा./त. प्र./१६६), (नि. सा./ता. वृ./११६)

प्र.सा./त.प्र./२४३ यो हि न खलु ज्ञानात्मानमात्मानमेकमग्रं भावयति सोऽवश्यं ज्ञेयभूतं द्रव्यमन्यदासीदति ।... तथाभूतश्च बध्यत एव न तु मुच्यते । = जो वास्तवमें ज्ञानारमक आत्मारूप एक अग्रको नहीं भाता, वह अवश्य ज्ञेयभूत अन्य द्रव्यका आश्रय करता है और ऐसा होता हुआ बन्धको ही प्राप्त होता है, परन्तु मुक्त नहीं होता ।

नि.सा./ता.वृ./१४४, यः खलु... व्यावहारिकधर्मध्यानपरिणतः अत एव चरणकरणप्रधानः... किन्तु स निरपेक्षतपोधनः साक्षान्मोक्षकारण स्वात्माश्रयावश्यकर्म निश्चयतः परमात्मविश्रान्तरूपं निश्चय-धर्मध्यानं शुक्लध्यानं च न जानीते, अतः परद्रव्यगतत्वादन्यवश इत्युक्तः । = जो वास्तवमें व्यावहारिक धर्मध्यानमें परिणत रहता है, इसलिए चरणकरणप्रधान है; किन्तु वह निरपेक्ष तपोधन साक्षात् मोक्षके कारणभूत स्वात्माश्रित आवश्यककर्मको, निश्चयसे परमात्मतत्त्वमें विश्रान्तरूप निश्चयधर्मध्यानका तथा शुक्लध्यानको नहीं जानता; इसलिए परद्रव्यमें परिणत होनेसे उसे अन्यवश कहा गया है ।

४. व्यवहार ध्यान कथंचित् अज्ञान है

स.सा./आ./१६१ एतेन कर्मबन्धविषयचिन्ताप्रबन्धात्मकविशुद्धधर्म-ध्यानान्धबुद्धयो बोध्यन्ते । = इस कथनसे कर्मबन्धमें चिन्ताप्रबन्ध-स्वरूप विशुद्ध धर्मध्यानसे जिनकी बुद्धि अन्धी है, उनको समझाया है ।

५. व्यवहार ध्यान निश्चयका साधन है

द्र.सं./टी./४६/२०६/४ निश्चयध्यानस्य परम्परया कारणभूतं यच्छुभो-पयोगलक्षणं व्यवहारध्यानम् । = निश्चयध्यानका परम्परामे कारणभूत जो शुभोपयोग लक्षण व्यवहारध्यान है । (द्र.सं./टी./४३/२२१/२)

६. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्यसाधकपनेका समन्वय

ध. १३/४.४.२६/२२/६७ विसमं हि समारोहहृद्वालंबणो जहा पुरिसो । सुत्तादिकयालंबो तह भ्राणवरं समारुहहृ ॥२२॥ = जिस प्रकार कोई पुरुष नसेनी (सीढ़ी) आदि द्रव्यके आलम्बनसे बिपम-भूमिपर भी आरोहण करता है, उसी प्रकार ध्याता भी मूत्र आदिके आलम्बनसे उत्तम ध्यानको प्राप्त होता है । (भ.आ./वि./१८७०/१६५/१२२)

झा./३३/२.४ अविद्यावासनावेशविशेषविवशात्मनाम् । योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेतः कुरुते स्थितिम् । २। अलक्ष्यं लक्ष्यसंबन्धात् स्थूला-रमूक्ष्मं विचिन्तयेत् । सालम्बाच्च निरालम्बं तत्त्ववित्तत्त्वमञ्जसा ॥४॥ = आत्माके स्वरूपको यथार्थ जानकर, अपनेमें जोड़ता हुआ भी अविद्याकी वासनासे विवश है आत्मा जिनका, उनका चित्त स्थिरताको नहीं धारण करता है । २। तब लक्ष्यके सम्बन्धमें अलक्ष्यको अर्थात् इन्द्रियगोचरके सम्बन्धसे इन्द्रियातीत पदार्थको तथा स्थूलके आलम्बनसे सूक्ष्मको चिन्तन करता है । इस प्रकार सालम्ब ध्यानसे निरालम्बके साथ तन्मय हो जाता है । ४। (और भी दे० चारित्र/७/१०)

पं.का./ता.वृ./१४३/२२०/६ अयमत्र भावार्थः— प्राथमिकानां चित्तस्थि-रीकरणार्थं विषयाभिलाषरूपध्यानवृत्तयार्थं च परम्परया मुक्तिकारणं पञ्चपरमेष्ठ्यादिपरद्रव्यं ध्येयं भवति, दृढतरध्यानाभ्यासेन चित्ते स्थिरे जाते सति निजबुद्धात्मस्वरूपमेव ध्येयं ।... इति परस्परसापेक्ष-निश्चयव्यवहारनयान्मां साध्यसाधकभावं ज्ञात्वा ध्येयविषये विवादो

न कर्तव्यः । = प्राथमिक जनको चित्त स्थिर करनेके लिए तथा विषयाभिलाषरूप बुद्ध्यनिते बचनेके लिए परम्परा मुक्तिके कारणभूत पंच परमेष्ठी आदि परद्रव्य ध्येय होते हैं । तथा दृढतर ध्यानके अभ्यास द्वारा चित्तके स्थिर हो जानेपर निजबुद्ध आत्मस्वरूप ही ध्येय होता है । ऐसा भावार्थ है । इस प्रकार परस्पर सापेक्ष निश्चय व्यवहारनयोंके द्वारा साध्यसाधक भावको जानकर ध्येयके विषयमें विवाद नहीं करना चाहिए । (द्र.सं./टी./४४/२२३/१२), (प.प्र./टी./२/३/१४४/२)

पं. का./ता.वृ./१४०/२१७/१४ यदायं जीवः... सरागसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा पञ्च-परमेष्ठिभक्त्यादिरूपेण पराश्रितधर्म्यध्यानबहिर्हृत्सहकारित्वेनानन्त-ज्ञानादिस्वरूपोऽहमित्यादिभावनास्वरूपमात्माश्रितं धर्म्यध्यानं प्राप्य आगमकथितक्रमेणासंगतसम्यग्दृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टयमध्ये क्वापि गुणस्थाने दर्शनमोहक्षयेणक्षायिक सम्यक्त्वं कृत्वा तदनन्तरमपूर्वक-रणादिगुणस्थानेषु प्रकृतिपुरुषनिर्मलविवेकज्योतिरूपप्रथमशुक्लध्यान-मनुभूय... मोहक्षयणं कृत्वा... भावमोक्षं प्राप्नोति । = अनादिकालसे अशुद्ध हुआ यह जीव सरागसम्यग्दृष्टि होकर पंचपरमेष्ठी आदिकी भक्ति आदि रूपसे पराश्रित धर्म्यध्यानके बाह्यरंग सहकारीपनेसे 'मै अनन्त ज्ञानादि स्वरूप हूँ' ऐसे आत्माश्रित धर्मध्यानको प्राप्त होता है, तत्पश्चात् आगम कथित क्रमसे असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अग्रमत्तसंयत पर्यन्तके चार गुणस्थानोंमेंसे किसी एक गुणस्थानमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जाता है । तदनन्तर अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें प्रकृति व पुरुष (कर्म व जीव) सम्बन्धी निर्मल विवेक ज्योतिरूप प्रथम शुक्लध्यानका अनुभव करनेके द्वारा बोतराग चारित्रको प्राप्त करके माहका क्षय करता है, और अन्तमें भावमोक्ष प्राप्त कर लेता है ।

७. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें निश्चय शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति

द्र. सं./टी./४६-४६/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षिते कदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः । विशेषनिश्चयः पुनरग्रे वक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । ६६। 'मा चिद्वह...' इद-मेवात्मसुखरूपे तन्मयत्वं निश्चयेन परमुत्कृष्टध्यानं भवति । = 'निश्चय' शब्दसे अभ्यास करनेवाले पुरुषकी अपेक्षासे व्यवहार रत्न-त्रयके अनुक्कल निश्चय ग्रहण करना चाहिए और जिसके ध्यान सिद्ध हो गया है उस पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेशशुद्ध निश्चय ग्रहण करना चाहिए । विशेष निश्चय आगेके सूत्रमें कहा है, कि मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको रोककर आत्माके स्वरूपमें तन्मय हो जाना निश्चयसे परम उत्कृष्ट ध्यान है । (विशेष दे० अनुभव/६/७)

८. निरीहभावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्म उपयोग ही है

पं.ध./उ./८६१-८६२ अस्ति ज्ञानोपयोगस्य स्वभावमहिमोद्यः । आत्मपरो-भयाकारभावकश्च प्रदीपवत् । ७६१। निर्विशेषाद्यत्मानमिव ज्ञेय-मवेति च । तथा यूननिमुत्तारश्च धर्मादीनवगच्छति । ७६२। स्वस्मिन्ने-वोपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । परस्मिन्नुपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । ७६३। स्वस्मिन्नेवोपयुक्तोऽपि नोक्तवर्षाय स वस्तुतः । उपयुक्तः परप्रापि नापक्तव्यं तत्त्वतः । ७६४। तस्मात् स्वस्थितयेऽन्यस्मादेका-कारणिकीर्षया । मासीदसि महाप्राज्ञः सार्थमर्थमवै हि भोः । ७६५। = निजमहिमासे ही ज्ञान प्रदीपवत् स्व, पर व उभयका युगपद अव-भासक है । ७६१। वह किसी प्रकारका भी भेदभाव न करके अपनी तरह ही अपने विषयभूत मूर्त व अमूर्त धर्म अधर्मादि द्रव्योंको भी

जानता है १८६२। अतः केवलनिजात्मोपयोगी अथवा परपदार्थोपयोगी ही न होकर निस्वयसे बहु उभयविषयोपयोगी है १८६३। उस सम्म्यग्दृष्टिको स्वमें उपयुक्त होनेसे कुछ उत्कर्ष (विशेष संवर निर्जरा) और परमें उपयुक्त होनेसे कुछ अपकर्ष (बन्ध) होता हो, ऐसा नहीं है १८६४। इसलिए परपदार्थोंके साथ अभिन्नता देखकर तुम दुःखी मत होओ। प्रयोजनभूत अर्थको समझो। और भी वे, ध्यान/४/४ (अर्हतका ध्यान वास्तवमें तद्गुणपूर्ण आत्माका ध्यान ही है)।

धर्मनाथ—(म. पु./६१/श्लोक)—पूर्वभव नं० २ में पूर्व घातकी-खण्डके पूर्वविदेहके वत्सवेशकी सुसीमा नगरीके राजा दशरथ थे। (२-३)। पूर्वभव नं० १ में सर्वार्थसिद्धिमें वेव थे। (६)। वर्तमानभवमें १६ वें तीर्थकर हुए ११३-१५। (विशेष दे० तीर्थकर/४)।

धर्मपत्नी—दे० स्त्री।

धर्मपरोक्षा—१. आ. अमितगति (ई० ६६३-१०२१) द्वारा रचित संस्कृत श्लोकमय ग्रन्थ है। इसमें एक रोचक कथाके रूपमें वैदिक पुराणोंकी कुछ असंगत बातोंका उपहास किया गया है। २. कवि वृत्तिविलास (ई० श० १२ का पूर्वार्ध) द्वारा कन्नड़ भाषामें रचित ग्रन्थ।

धर्मपाल—नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य एक बौद्ध नैयायिक थे। समय—ई० ६००-६४२। (सि. वि./प्र. २५/पं. महेन्द्र)।

धर्मभूषण—१. इनके आदेशसे ही ब्र० केशव वर्णनित गोमटसारपर कण्टिक भाषामें वृत्ति लिखी थी। समय—वि० १४१६ (ई० १३५६)। २. आप नन्दसंघके आचार्य थे। आपने १. न्याय दीपिका व २. प्रमाण विस्तार नामक ग्रन्थ रचे हैं। समय—सतीशचन्द्र विद्याभूषणके अनुसार ई० १६०० है, परन्तु पं० महेन्द्रकुमारके अनुसार ई० श० १४ है। (न. दी./प्र. पं० नाथूराम); (सि. वि./प्र. ४३/पं. महेन्द्र)।

धर्ममूढ़ता—दे० मूढ़ता।

धर्मरत्नाकर—आ० जयसेन (ई० ६६८) कृत श्रावकाचार निरूपक एक संस्कृत श्लोकमय ग्रन्थ।

धर्म विलास—पं० घानत राय (ई० १७३३) द्वारा रचित एक पद्यसंग्रह।

धर्मशार्ङ्गम्युदय—कवि हरिचन्द्र (ई० १०७५-११७५) द्वारा रचित एक संस्कृत काव्य है। इसमें श्रीधर्मनाथ तीर्थकरके जीवनका सरस वर्णन है। इसमें २१ सर्ग और कुल १७५४ श्लोक हैं।

धर्मसंग्रह—आ० देवसेन (ई० ८६३-६४३) द्वारा संस्कृत व प्राकृत दोनों भाषाओंमें रचित ग्रन्थ।

धर्मसूरि—महेन्द्रसूरिके शिष्य थे। हिन्दी भाषामें 'जम्बूस्वामी' सरला नामक ग्रन्थकी रचना की। समय—वि० १२६६ (ई० १२०६)। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/पृ. ५५। कामताप्रसाद)।

धर्मसेन—१. श्रुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमकौपशाव ११ वें एकादशांग पूर्वधारी थे। समय—वी० नि० ३२६-३४५ (ई० २०० २६-१८२)—दे० इतिहास/४/१। २. श्रवणबेलगोलाके शिलालेख नं० ७ के अनुसार आप श्रीकालचन्द्रके गुरु थे। समय—वि. ७३२ (ई. ६७५) (म. आ./प्र. १६/प्रेमीजी)। ३. लाड़बागड़ संघकी गुर्वाबलीके अनुसार आप श्रीशान्तिसेनके गुरु थे। समय—वि. ६५५ (ई. ८६८)—दे० इतिहास/५/२५।

धर्मसेन—(वरांग चरित/सर्ग/श्लोक)। उत्तमपुरके भोजवंशीय राजा थे। (१/४६)। वरांगकुमारके पिता थे। (२/२)। वरांगको युवराजप्रद दे दिया तब दूसरे पुत्रने धनपूर्वक वरांगको बहसि गायब कर दिया। इसपर आप बहुत दुःखी हुए। (२०/७)।

धर्माकरवत्स—अर्चट कविका अपर नाम।

धर्मानुकांपा—दे० अनुकम्पा।

धर्मानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

धर्मधर्म—लोकमें छह द्रव्य स्वीकार किये गये हैं (दे० द्रव्य)। तहाँ धर्म व अधर्म नामके दो द्रव्य हैं। दोनों लोकाकाशप्रमाण व्यापक असंख्यात प्रदेशी अमूर्त द्रव्य हैं। ये जीव व पुद्गलके गमन व स्थितिमें उदासीन रूपसे सहकारी हैं, यही कारण है कि जीव व पुद्गल स्वयं समर्थ होते हुए भी इनकी सीमासे बाहर नहीं जाते, जैसे मछली स्वयं चलनेमें समर्थ होते हुए भी जलसे बाहर नहीं जा सकती। इस प्रकार इन दोनोंके द्वारा ही एक अखण्ड आकाश लोक व अलोक रूप दो विभाग उत्पन्न हो गये हैं।

१. धर्मधर्म द्रव्योंका लोक व्यापक रूप

१. दोनों अमूर्तक अजीव द्रव्य हैं

त.सू./५/१,२,४ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः। १। द्रव्याणि। २। नित्यावस्थितान्यरूपाणि। ४। = धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये चारों अजीवकाय हैं। १। चारों ही द्रव्य हैं। २। और नित्य अवस्थित व अरूपी हैं। ४। (नि.सा./पृ./३७), (गो.जी./पृ./५८३,६६२) पं.का./पृ./८३ धर्मस्थिकायमरसं अवणगंधं असहमपकांसं। = धर्मास्थिकाय अस्पृशं, अरस, अगन्ध, अवर्ण और अशब्द है।

२. दोनों असंख्यात प्रदेशी हैं

त.सू./५/८ असंख्येयाः प्रदेशाः धर्माधर्मकजीवानी। ८। = धर्म, अधर्म, और एक जीव इन तीनोंके असंख्यात प्रदेश हैं। (प्र. सा./पृ./१३५), (नि.सा./पृ./३५), (पं.का./पृ./८३); (प.प्र./पृ./२/२४); (द्र.सं./पृ./२५), (गो.जी./पृ./५६१/१०२६)।

★ **द्रव्योंमें प्रदेश कल्पना व युक्ति**—दे० द्रव्य/४।

★ **दोनों एक-एक व निष्क्रिय हैं**—दे० द्रव्य/३।

★ **दोनों अस्तिकाय हैं**—दे० अस्तिकाय।

★ **दोनोंकी संख्या**—दे० संख्या।

३. दोनों एक एक व अखण्ड हैं

त.सू./५/६ आ आकाशादेकद्रव्याणि। ६। = धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों एक-एक द्रव्य हैं। (गो.जी./पृ./५८८/१०२७)

गो.जी./जी./प्र./५८८/१०२७/१८ धर्माधर्माकाशः एकैक एव अखण्डद्रव्यत्वात्। = धर्म, अधर्म और आकाश एक-एक हैं, क्योंकि अखण्ड हैं। (पं.का./त.प्र./८३)

४. दोनों लोकमें व्यापकर स्थित हैं

त.सू./५/१२,१३ लोकाकाशेऽवगाहः। १२। धर्माधर्मयोः कृत्स्ने। १३। = इन धर्मादिक द्रव्योंका अवगाह लोकाकाशमें है। १२। धर्म और अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकाकाशमें व्याप्त हैं। १३। (पं.का./पृ./८३), (प्र. सा./पृ./१३६)।

स.सि./५/८-१८/पृ. पृष्ठ-पंक्ति—धर्माधर्मो निष्क्रियो लोकाकाशं व्याप्य स्थितौ। (८/२७४/६)। उक्तानां धर्मादीनां द्रव्याणां लोकाकाशेऽवगाहो न बहिरित्यर्थः। (१२/२७७/१)। कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनार्थम्। अगरे यथा घट इति यथा तथा धर्माधर्मयोर्लोकाकाशेऽवगाहो न भवति। किं तर्हि। कृत्स्ने तिलेषु तैलवदिति। (१३/२७८/१०)। धर्माधर्मवधि अवगाहक्रियाभावेऽपि सर्वत्रव्याप्तिदर्शनादवगाहिनात्रियुपचर्यते। (१८/२८४/६)। = धर्म और अधर्म द्रव्य

निष्क्रिय हैं और लोकाकाश भरमें फैले हुए हैं। धर्मादिक द्रव्यों-का लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका तात्पर्य है। १२। सब लोकाकाशके साथ व्याप्ति दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत्स्न पद रखा है। घरमें जिस प्रकार घट अवस्थित रहता है, उस प्रकार लोकाकाशमें धर्म व अधर्म द्रव्योंका अवगाह नहीं है। किन्तु जिस प्रकार तिलमें तेल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म और अधर्मका अवगाह है। १३। यद्यपि धर्म और अधर्म द्रव्योंमें अवगाहन-रूप क्रिया नहीं पायी जाती, तो भी लोकाकाशमें सर्वत्र व्यापनेसे वे अवगाही हैं, ऐसा उपचार किया जाता है। १५। (रा.वा./५/१३/१/४६/१४), (पं.का./त.प्र./५३), (प्र.सा./त.प्र./१३६), (गो.जो./प्र./५८३/१०२४/५)

५. व्याप्त होते हुए भी पृथक् सत्ताधारी है

पं.का./मू./१६ धर्मागासा अपृथग्भूदा समानपरिमाणः। अबुधगुण-लद्धिर्विसेसा करिति एगत्समणत्तं। १६। = धर्म, अधर्म और आकाश, समान परिमाणवाले तथा अपृथग्भूत होनेसे, तथा पृथक् उपलब्धि-विशेषवाले होनेसे एकत्व तथा अन्यत्वको करते हैं। (पं. का./मू./-व टो./५७)

स.सि./५/१३/२७५/११ अन्योऽन्यप्रदेशप्रवेशव्याघाताभावः अवगाहन-शक्तियोगाद्वेदितव्यः। = यद्यपि ये एक जगह रहते हैं, तो भी अवगाहनशक्तिके योगसे, इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघात-को प्राप्त नहीं होते। (रा.वा./५/१३/२-३/४६/१५)

रा.वा./५/१६/१०-११/४६/०१ न धर्मादीनां नानात्वम्, कुतः। देश-संस्थानकालदर्शनस्थानावगाहनाभेदात्। १०। न अतस्तत्सिद्धयेः। ११। यत एव धर्मादीनां देशादिभिः अविवेकस्त्वया चोच्यते अत एव नानात्वसिद्धिः, यतो नास्ति नानात्वेऽविवेकसिद्धिः। न होकस्या-विवेकोऽस्ति। किं च, यथा रूपरासादीनां तुल्यप्रदेशादिस्वे नैकत्वं तथा धर्मादीनामपि नानात्वमिति। = प्रश्न—जिस देशमें धर्म द्रव्य है उसी देशमें अधर्म और आकाशादि स्थित हैं, जो धर्मका आकार है वही अधर्मादिका भी है, और इसी प्रकार कालकी अपेक्षा, स्थानकी अपेक्षा, केवलज्ञानका विषय होनेकी अपेक्षा और अरूपरव-द्रव्यत्व तथा ज्ञेयत्व आदिकी अपेक्षा इनमें कोई विशेषता न होनेसे धर्मादि द्रव्योंमें नानापना घटित नहीं होता। उत्तर—जिस कारण तुमने धर्मादि द्रव्योंमें एकत्वका प्रश्न किया है, उसी कारण उनकी भिन्नता स्वयं सिद्ध है। जब वे भिन्न-भिन्न हैं, तभी तो उनमें अमुक दृष्टिसे एकत्वकी सम्भावना की गयी है। यदि ये एक होते तो यह प्रश्न ही नहीं उठता। तथा जिस तरह रूप, रस आदिमें तुल्य देशकालत्व आदि होनेपर भी अपने-अपने विशिष्ट लक्षणके होनेसे अनेकता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंमें भी लक्षणभेदसे अनेकता है। (वे० आगे धर्माधर्म/२/१)

६. लोकव्यापी माननेमें हेतु

रा.वा./५/१७/.../४६/०१४ अणुस्कन्धभेदात् पुद्गलानाम्, असंख्येयदेश-त्वाच्च आत्मनाम्, अवगाहिनाम्, एकप्रदेशादिषु पुद्गलानाम्, असंख्येय-भागादिषु च जीवानामवस्थानं युक्तमुक्तम्। तुल्ये पुनरसंख्येयप्रवेशत्वे कृत्स्नलोकव्यापित्वमेव धर्माधर्मयोः न पुनरसंख्येयभागादिवृत्ति-रित्येतत्कथमनपदिष्टहेतुकमवसातुं शक्यमिति। अत्र ब्रूयः—अव-सेयमसंशयम्। यथा मत्स्यगमनस्य जलमुपग्रहकारणमिति नास्ति जले मत्स्यगमनं भवति, तथा जीवपुद्गलानां प्रयोगविसंसा परि-णामनिमित्ताहितप्रकारे गतिस्थितिलक्षणां क्रियां स्वत एवाऽऽरम्भमा-णानां सर्वत्रभावात् तदुपग्रहकारणमप्यामपि धर्माधर्मभ्यां सर्व-गताभ्यां भवितव्यम्; नास्त्येतत्तयोर्गतिस्थितिवृत्तिरिति। = प्रश्न—अणु स्कन्ध भेदरूप पुद्गल तथा असंख्यप्रदेशों जीव, ये तो अवगाही

द्रव्य हैं। अतः एक प्रदेशादिकमें पुद्गलोंका और लोकके असंख्या-तवे भाग आदिमें जीवोंका अवस्थान कहना तो युक्त है। परन्तु जो तुल्य असंख्यात प्रदेशों तथा लोकव्यापी हैं, ऐसे धर्म और अधर्म द्रव्योंकी लोकके असंख्येय भाग आदिमें वृत्ति कैसे हो सकती है। उत्तर—निःसंशय रूपसे हो सकती है। उत्तर—निःसंशय रूपसे हो सकती है। जैसे जल मछलीके तैरनेमें उपकारक है, जलके अभावमें मछलीका तैरना सम्भव नहीं है, वैसे ही जीव और पुद्गलोंकी प्रायोगिक और स्वाभाविक गति और स्थिति रूप परिणाममें धर्म और अधर्म सहायक होते हैं। (वे० आगे धर्माधर्म/२)। क्योंकि स्वतः ही गति-स्थिति लक्षणक्रियाको आरम्भ करनेवाले जीव व पुद्गल लोकमें सर्वत्र पाये जाते हैं, अतः यह जाना जाता है कि उनके उपकारक कारणोंको भी सर्वगत ही होना चाहिए। क्योंकि उनके सर्वगत न होनेपर उनकी सर्वत्र वृत्ति होना सम्भव नहीं है।

प्र.सा./त.प्र./१३६ धर्माधर्मौ सर्वत्रलोकं तन्निमित्तगमनस्थानानां जीव-पुद्गलानां लोकाद्वयहिस्तवेकदेशे च गमनस्थानासंभवात्। = धर्म और अधर्म द्रव्य सर्वत्र लोकमें हैं, क्योंकि उनके निमित्तसे जिनकी गति और स्थिति होती है, ऐसे जीव और पुद्गलोंकी गति या स्थिति लोकसे बाहर नहीं होती, और न लोकके एकदेशमें होती है।

७. इन दोनोंसे ही लोक व अलोकके विभागकी व्यवस्था है

पं. का./मू./५७ जादो अलोलगो जेसि सम्भावदेय गमनठिदी। = जीव व पुद्गलकी गति, स्थिति तथा अलोक और लोकका विभाग उन ही द्रव्योंके सद्भावसे होता है।

स.सि./५/१२/२७५/३ लोकालोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकायसद्भावा-सद्भावद्विज्ञेयः। असति हि तस्मिन्धर्मास्तिकाये जीवपुद्गलानां गतिनियमहेतुत्वभावाद्विभागो न स्यात्। असति चाधर्मास्तिकाये स्थितेराश्रयनिमित्ताभावात् स्थितेरभावो लोकालोकविभागाभावो वा स्यात्। तस्मादुभयसद्भावसद्भावाल्लोकालोकविभागसिद्धिः। = यह लोकालोकका विभाग धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकायके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षामें जानना चाहिए। अर्थात् धर्मा-स्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं, वह लोका-काश है और इसमें बाहर अलोकाकाश है, यदि धर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलोंकी गतिके नियमका हेतु न रहनेसे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। उसी प्रकार यदि अधर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न रहनेसे जीव और पुद्गलोंकी स्थितिका अभाव होता है, जिससे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। इसलिए इन दोनोंके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा लोकालोकके विभागकी सिद्धि होती है। (स.सि./१०/८/४७१/४); (रा.वा./५/१२/४६/३); (न.च.वृ./१३६)

२. दोनोंके लक्षण व गुण गतिस्थितिहेतुत्व

१. दोनोंके लक्षण व विशेष गुण

प्र.सा./मू./१३३ आगासस्सवगाहो धम्मदब्बस्स गमनहेतुत्तं। धम्मैवर-दब्बस्स तु गुणो पुणो ठाणकारणदा। = ...धर्म द्रव्यका गमनहेतुत्व और अधर्म द्रव्यका गुण स्थान कारणता है। (नि.सा./मू./३०); (पं.का./मू./८४.८६), (त.सू./५/१७); (घ./१५/३३/६); (गो.जो./मू./६०५/१०६०), (नि.सा./ता.वृ./६)

आ. प./२ धर्मद्रव्ये गतिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमेते त्रयो गुणाः । अधर्म-
द्रव्ये स्थितिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति । — धर्मद्रव्यमें गतिहेतुत्व,
अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं और अधर्म द्रव्यमें स्थिति-
हेतुत्व, अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं । नोट :— इनके
अतिरिक्त अस्तित्वादि १० सामान्य गुण या स्वभाव होते हैं ।
— (वे० गुण/३)

२. दोनोंका उदासीन निमित्तपना

पं.का./पू./८५-८६ उदयं जह मच्छाणं गमणापुग्गहकरं हवदि लोए । तह
जीवपुग्गलाणं धम्मं दब्बं बियाणाहि । ८५ । जह हवदि धम्मदब्बं तह
तं जाणेह दब्बमधमकत्वं । ठिदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं तु पुद्गलीव
। ८६ । — जिस प्रकार जगत्में पानी मछलियोंको गमनमें अनुग्रह
करता है, उसी प्रकार धर्मद्रव्य जीव पुद्गलोंको गमनमें अनुग्रह करता
है ऐसा जानो । ८५ । जिस प्रकार धर्म द्रव्य है उसी प्रकारका अधर्म
नामका द्रव्य भी है, परन्तु वह स्थिति क्रियायुक्त जीव पुद्गलोंको
पृथिवीकी भाँति (उदासीन) कारणभूत है ।

स.सि./४/१७/२८२/४ गतिपरिणामिनी जीवपुद्गलानां गत्युपग्रहे
कर्तव्ये धर्मास्तिकायः साधारणाश्रयो जलबन्धस्त्यगमने । तथा स्थिति-
परिणामिनी जीवपुद्गलानां स्थिर्युपग्रहे कर्तव्ये अधर्मास्तिकायः
साधारणाश्रये पृथिवीधातुरिवाश्वादिस्थिताविति । — जिस प्रकार
मछलीके गमनमें जल साधारण निमित्त है, उसी प्रकार गमन करते
हुए जीव और पुद्गलोंके गमनमें धर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है ।
तथा जिस प्रकार घोड़ा आदिके ठहरनेमें पृथिवी साधारण निमित्त है
(या पथिकको ठहरनेके लिए बृक्षकी छाया साधारण निमित्त है द.स.)
उसी प्रकार ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोंके ठहरनेमें अधर्मास्तिकाय
साधारण निमित्त है । (रा.वा./१०/११६-२०/४३३/३०); (द्र.सं./पू./
१७-१८); (गो.जो./जो.प्र./६०५/१०६०/३); (विशेष दे० कारण/
III/२/२)

१. धर्माधर्म दोनोंकी कथंचित् प्रधानता

भ.आ./पू./२१३४/१८३६ धम्माभावेण तु लोगगे पडिहम्मवे अलोणेण ।
गदिमुबकुणदि तु धम्मो जीवाणं पोगलाणं । २१३४ । — धर्मास्तिकाय-
का अभाव होनेके कारण सिद्धभगवात् लोकसे ऊपर नहीं जाते ।
इसलिए धर्मद्रव्य ही सर्वदा जीव पुद्गलकी गतिको करता है ।
(नि.सा./सू./१८५); (त.सू./१०/८)

भ.आ./पू./२१३६/१८३८ कालमणं तमधम्मोपगमहिदो ढादि गयणमोगादे ।
सो उवकारो हद्दो अठिदि समावेण जीवाणं । २१३६ । — अधर्म द्रव्य-
के निमित्तसे ही सिद्धभगवात् लोकशिवरपर अनन्तकाल निश्चल
ठहरते हैं । इसलिए अधर्म ही सर्वदा जीव व पुद्गलकी स्थितिके
कर्ता है ।

स.सि./१०/८/४७१/२ आह— यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावो लोकान्ता-
दूर्ध्वमपि कस्मान्नोत्पत्तौत्यब्रवीत्युच्यते— गत्युपग्रहकारणभूतो धर्मास्ति-
कायो नोपर्यस्तीत्यलोके गमनाभावः । तदभावे च लोकालोकविभागा-
भावः प्रसज्यते । — प्रश्न— यदि मुक्त जीव ऊर्ध्वगति स्वभाववाला है
तो लोकान्तसे ऊपर भी किस कारणसे गमन नहीं करता है ? उत्तर—
गतिरूप उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है,
इसलिए अलोकमें गमन नहीं होता । और यदि अलोकमें गमन माना
जाता है तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है । (वे०
धर्माधर्म/१/७); (रा.वा./१०/८/६४६/६); (ध.१३/४.४.२६/२२३/३);
(त.सा./८/४४)

पं.का./त.प्र./८७ तत्र जीवपुद्गलो स्वरसत एव गतिस्त्पूर्वस्थिति-
परिणामपन्नो । तयोर्मयि गतिपरिणामं तत्पूर्वस्थितिपरिणामं वा
स्वयमनुभवतोर्बहिरङ्गहेतु धर्माधर्मौ न भवेतात् । तदा तयोर्निरर्गल-

गतिस्थितिपरिणामत्वादलोकैऽपि वृत्तिः केन बध्यते । ततो न लोकालो-
कविभागः सिध्येत । — जीव व पुद्गल स्वभावसे ही गति परिणामको
तथा गतिपूर्वक स्थिति परिणामको प्राप्त होते हैं । यदि गति परिणाम
और गतिपूर्वक स्थिति परिणामका स्वयं अनुभव करनेवाले उन जीव
पुद्गलको बहिरङ्गहेतु धर्म और अधर्म न हों, तो जीव पुद्गलके
निरर्गल गतिपरिणाम और स्थितिपरिणाम होनेसे, अलोकमें भी
उनका होना किससे निवारा जा सकता है । इसलिए लोक और
अलोकका विभाग सिद्ध नहीं होता । (पं.का./त.प्र./८२). (वे० धर्मा-
धर्म/३/४)

३. धर्माधर्म द्रव्योंकी सिद्धि

१. दोनोंमें निरत्य परिणमन होनेका निर्देश

पं.का./पू./८४.८६ अगुरुलघुगेहिं सया तेहिं अणंतेहिं परिणदं णिच्चं ।
गदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं समकज्जं । ८४ । जह हवदि धम्मदब्बं
तह तं जाणेह दब्बमधमकत्वं... ८६ । — वह (धर्मास्तिकाय) अनन्त
ऐसे जो अगुरुलघुगुण उन रूप सदैव परिणमित होता है । निरत्य है,
गतिक्रियायुक्त द्रव्योंकी क्रियामें निमित्तभूत है और स्वयं अकार्य
है । जैसा धर्मद्रव्य होता है वैसा ही अधर्मद्रव्य होता है । (गो.जो./
पू./४६६/१०१६)

२. परस्परमें विरोध विषयक शंकाका निरास

स.सि./४/१७/२८३/६ तुल्यबलत्वात्तयोर्गतिस्थितिप्रतिबन्ध इति चेत् ।
न, अपरेकत्वात् । — प्रश्न— धर्म और अधर्म ये दोनों द्रव्यतुल्य बल-
वाले हैं, अतः गतिसे स्थितिका और स्थितिसे गतिका प्रतिबन्ध होना
चाहिए ? उत्तर— नहीं, क्योंकि, ये अपरेक हैं । (विशेष दे० कारण/
III/२/२)

३. प्रत्यक्ष न होने सम्बन्धी शंकाका निरास

स.सि./४/१७/२८३/६ अनुपलब्धेन तौ स्तः खरविषाणवदिति चेत् । न;
सर्वप्रतिवादिनः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थानभिवाञ्छति । अस्मान्प्रति
हेतोरसिद्धे रच । सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानचक्षुषा धर्मादयः सर्वे
उपलभ्यन्ते । तदुपदेशाच्च श्रुतज्ञानिभिरपि । — प्रश्न— धर्म और अधर्म
द्रव्य नहीं हैं, क्योंकि, उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग ।
उत्तर— नहीं, क्योंकि, इसमें सब वादियोंको विवाद नहीं है । जितने
भी वादो हैं, वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार
करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम
जिनके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सातिशय
प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान है, ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्यों
को प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानो भी जानते हैं ।
(रा.वा./४/१७/२८-३०/४६४/१६)

४. दोनोंके अस्तित्वकी सिद्धिमें हेतु

स.सि./१०/८/४७१/४ तदभावे च लोकालोकविभागाभावः प्रसज्यते ।
— १. उनका अभाव माननेपर लोकालोकके विभागके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । — (विशेष दे० धर्माधर्म/१/७)

प्र.सा./त.प्र./१३३ तथैकवारमेव गतिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामा-
लोकाद्वयमहेतुत्वमप्रदेशत्वात्कालपुद्गलयोः समुदात्तान्यत्र लोका-
संख्येयभागमात्रत्वाज्जीवस्य लोकालोकसीमनोऽचलत्वादाकाशस्य
विरुद्धकार्यहेतुत्वादधर्मस्यासंभवादमधिगमयति । तथैकवारमेव
स्थितिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामालोकास्थानहेतुत्वः... अधर्म-
मधिगमयति । — २. एक ही कालमें गतिपरिणत समस्त जीव-
पुद्गलोंको लोकतक गमनका हेतुत्व धर्मको नतलाता है, क्योंकि काल

और पुद्गल अप्रवेशी हैं, इसलिए उनके वह सम्भव नहीं है; जोव द्रव्य समुदायको छोड़कर अन्यत्र लोकके अस्तित्वात्तबे भाग मात्र है, इसलिए उसके वह सम्भव नहीं है। लोक अलोककी सीमा अचलित होनेसे आकाशके वह सम्भव नहीं है और विरुद्ध कार्यका हेतु होनेसे अधर्मके वह सम्भव नहीं है। इसी प्रकार एक ही कालमें स्थिति-परिणत समस्ती जीव-पुद्गलोंको लोकतक स्थितिका हेतुत्व अधर्म द्रव्यको बतलाता है। (हेतु उपरोक्तवद् ही है) (विशेष दे० धर्माधर्म/१/६)

५. आकाशके गति हेतुत्वका निरास

पं. का./सू./६२-६६ आगास अवगास गमणद्विकारणेहि वेदि यदि। उद्धृगदिपधाणा सिद्धा चिरटन्ति किध तथ ॥६२॥ जम्हा उवरि-
ट्ठानं सिद्धाणं जिणवरेहि पणत्तं। तम्हा गमणट्ठानं आयासे जाण
णत्थि ॥६३॥ यदि हवदि गमणहेतु आगास ठाणकारणं तेसि।
पसजदि अलोहणी लोणस्स च अंतपरिवट्ठो ॥६४॥ तम्हा धम्मा-
धम्मा गमणद्विकारणाणि णागासं। इदि जिणवरेहि भणिदं लोग-
सहावं सणत्ताणं ॥६५॥ = १. यदि आकाश ही अवकाश हेतुकी भौति
गतिस्थिति हेतु भी हो तो ऊर्ध्वगतप्रधान सिद्ध उसमें (लोकमें) क्यों
स्थित हों। (आगे क्यों गमन न करें) ॥६२॥ क्योंकि जिनवरोंने
सिद्धोंकी स्थिति लोक शिखरपर कहा है, इसलिए गति स्थिति
(हेतुत्व) आकाशमें नहीं होता, ऐसा जानो ॥६३॥ २. यदि आकाश
जीव व पुद्गलोंको गतिहेतु और स्थितिहेतु हो तो अलोककी हानि-
का और लोकके अन्तकी वृद्धिका प्रसंग आये ॥६४॥ इसलिए गति और
स्थितिके कारण धर्म और अधर्म है, आकाश नहीं है, ऐसा लोक-
स्वभावके श्रोताओंसे जिनवरोंने कहा है। (और भी दे० धर्माधर्म/
१/७) (रा. वा./४/१७/२१/४६२/३१)

स. सि./४/१७/२८३/१ आह धर्मधर्मयोपकारः स आकाशस्य युक्तः,
सर्वगतत्वादिति चेत्। तदयुक्तम्; तस्यान्योपकारसद्भावात्। सर्वेषां
धर्मादीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम्। एकस्यानेकप्रयोजन-
कल्पनायां लोकालोकविभागाभावः। = प्रश्न—३. धर्म और अधर्म
द्रव्यका जो उपकार है, उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि
आकाश सर्वगत है। उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है; क्योंकि,
आकाशका अन्य उपकार है। सब धर्मादिक द्रव्योंको अवगाहन देना
आकाशका प्रयोजन है। यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते
हैं तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है। (रा. वा./४/१७/
२०/४६२/२३)

रा. वा./४/१७/२०-२१/४६२/२६ न चान्यस्य धर्मोऽन्यस्य भवितुमर्हति।
यदि स्यात्, अप्तेजोगुणा द्रवदहनादयः पृथिव्या एव कल्प्यन्ताम्।
किं च...यथा अनिमित्तस्य ब्रज्या जलोपग्रहाद्भवति, जलाभावे च भुवि
न भवति सत्यप्याकाशे। यथाकाशोपग्रहात् मोनस्य गतिर्भवेत् भुवि
अपि भवेत्। तथा गतिस्थितिपरिणामिनाम् आत्मपुद्गलानां धर्मो-
ऽधर्मोपग्रहात् गतिस्थिति भवतो नाकाशोपग्रहात्। = ४. अन्य द्रव्य-
का धर्म अन्य द्रव्यका नहीं हो सकता, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो
जल और अग्निके द्रवता और उष्णतागुण पृथिवीके भी मान लेने
चाहिए। (रा. वा./४/१७/२३/४६३/६) (पं. का./ता. वृ./२४/४१/४)।
५. जिस प्रकार मछलीकी गति जलमें होती है, जलके अभावमें
पृथिवीपर नहीं होती, यद्यपि आकाश विद्यमान है। इसी प्रकार
आकाशके रहनेपर भी धर्माधर्मके होनेपर ही जीव व पुद्गलकी गति
और स्थिति होती है। यदि आकाशको निमित्त माना जाये तो
मछलीकी गति पृथिवी पर भी होनी चाहिए। परन्तु ऐसा नहीं
होता। इसलिए धर्म व अधर्म हो गतिस्थितिमें निमित्त हैं आकाश
नहीं।

१. भूमि जल आदिके गतिहेतुत्वका निरास

स. सि./४/१७/२८३/१ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथी धर्मा-
धर्मभ्यामिति चेत्। न; साधारणाभ्य इति विशिष्योक्तत्वात्। अनेक-
कारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य। = प्रश्न—१. धर्म अधर्म द्रव्यके जो
प्रयोजन हैं, पृथिवी व जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः
धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं। उत्तर—नहीं, क्योंकि,
धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं, और
यह (प्रश्न) विशेषरूपसे कहा है। (रा. वा./४/१७/२३/४६३/१)।
२. तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है इसलिए धर्म अधर्म द्रव्य-
को मानना युक्त है।

रा. वा./४/१७/२७/४६४/८ यथा नायमेकान्तः—सर्वेष्वक्षुष्मात् बाह्य-
प्रकाशोपग्रहाद् रूपं गृह्णातीति। यस्माद् द्वीपमाज्जरादयः...विनापि
बाह्यप्रदीपाद्भूयुपग्रहाद् रूपग्रहणसमर्थाः...यथा वा नायमेकान्तः सर्व
एव गतिमन्तो यद्यथाद्भूयुपग्रहात् गतिमारभन्ते न वेति...तथा नायमे-
कान्तः—सर्वेष्वामात्मपुद्गलानां सर्वे बाह्योपग्रहेतवः सन्तीति, किन्तु
केवाचित् पतत्रिप्रभृतीनां धर्माधर्मविवेक, अपरेषां जलादयोऽपीत्यने-
कान्तः। = ३. जैसे यह कोई एकान्तिक नियम नहीं है कि सभी
औंखवालोंको रूप ग्रहण करनेके लिए बाह्य प्रकाशका आश्रय हो
ही, क्योंकि व्याध बिजलों आदिको बाह्य प्रकाशकी आवश्यकता
नहीं भी रहती। जैसे यह कोई नियम नहीं कि सभी चलनेवाले
लाठीका सहारा लेते ही हों। उसी प्रकार यह कोई नियम नहीं कि
सभी जीव और पुद्गलोंको सर्वबाह्य पदार्थ निमित्त हो हों, किन्तु
पक्षी आदिको धर्म व अधर्म हो निमित्त है और किन्हीं अन्यको
धर्म व अधर्मके साथ जल आदिक भी निमित्त है, ऐसा अनेकान्त है।

७. अमूर्तिरूप हेतुका निरास

रा. वा./४/१७/४०-४१/४६६/३ अमूर्तत्वाद्गतिस्थितिनिमित्तत्वाद्युप-
पत्तिरिति चेत्। न; दृष्टान्ताभावात्। = न हि दृष्टान्तोऽस्ति येना-
मूर्तत्वात् गतिस्थितिहेतुत्वं व्यावर्तते। किं च—आकाशप्रधानविज्ञा-
नादिवत्तत्सिद्धः। = यथा वा अपूर्वाख्यो धर्मः क्रियया अभिव्यक्तः
सन्नमूर्त्तोऽपि पुरुषन्योपकारी वर्तते, तथा धर्माधर्मयोरपि गतिस्थित्यु-
पग्रहोऽन्येयः। = प्रश्न—अमूर्त होनेके कारण धर्म व अधर्ममें गति व
स्थितिके निमित्तपनेकी उपपत्ति नहीं बनती! उत्तर—१. नहीं,
क्योंकि, ऐसा कोई दृष्टान्त नहीं जिससे कि अमूर्तत्वके कारण गति-
स्थितिका अभाव किया जा सके। २. जिस प्रकार अमूर्त भी आकाश
सब द्रव्योंको अवकाश देनेमें निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त
भी सार्वभौमका प्रधान तत्त्व पुरुषके भोगका निमित्त होता है, जिस
प्रकार अमूर्त भी बौद्धोंका विज्ञान नाम रूपको उत्पत्तिक कारण
है, जिस प्रकार अमूर्त भी मोमांसकोंका अदृष्ट पुरुषके उपभोगका
का साधन है, उसी प्रकार अमूर्त भी धर्म और अधर्म गति और
स्थितिमें साधारण निमित्त हो जाओ।

★ निष्क्रिय होनेके हेतुका निरास—दे० कारण/III/२।

★ स्वभावसे गति स्थिति होनेका निरास

—दे० काल/२/११।

धर्मामृत—आ० नयसेन (ई. ११२२) द्वारा रचित एक ग्रन्थ।

धर्मास्तिकाय—३० धर्माधर्म।

धर्मो—दे० पक्ष।

धर्मोत्तर—अर्चटका शिष्य एक बौद्ध-नैयायिक। समब—ई. श. ७
का अन्तिम भाग। कृतियाँ—१. न्यायविन्वुकी टीका, २. प्रमाण-

जेनेन्द्र सिद्धान्त कोश

परीक्षा, ३. अपोह प्रकरण, ४. परलोकसिद्धि, ५. क्षणभंगसिद्धि, ६. प्रमाणविनिश्चय टीका ।

अवल—अपभ्रंश भाषाबद्ध हरिवंश पुराणके कर्ता एक कवि ।
समय—ई. श. १० । (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/२७ । कामता प्रसाद)

अवल सेठ—कौशाम्बी नगरका एक सेठ था । सागरमें जहाज रुक गया तब एक मनुष्यको बलि देनेको तैयार हो गया । तब श्रीपाल-ने जहाज चलाया । मार्गमें चोरोंने उसे बंध लिया । तब श्रीपाल-ने उसे छुड़ाया । इतने उपकारी उसी श्रीपालकी को नैनमजूषा पर मोहित होकर उसे सागरमें धसा दे दिया । एक बेबने रैन मंजूषा-की रक्षा की और सेठको खून मारा । पीछे श्रीपालका संयोग होने-पर उससे क्षमा माँगी । (श्रीपाल चरित्र)

अवला—आ, धृतबलि (ई. ६६-१६६) कृत बटवण्डागम ग्रन्थके प्रथम ५ खण्डों पर ७२००० श्लोकप्रमाण एक विस्तृत टीका है, जिसे आ, बीरसेन स्वामीने ई. ८१७ में लिखकर पूरी की ।

अवलाचार्य—हरिवंशके कर्ता एक मुनि । समय—ई.श. ११ । (बरांग चरित्र/प्र. २१-२२/पं. खुशालचन्द) .

धातकीखंड—मध्यलोकमें स्थित एक द्वीप है ।

ति.प./४/२६०० उत्तरदेवकुलसं खेत्तेसु तथ धातकीखंडा । चेदंति य गुणनामो तेण पुढं धातकीखंडो ॥२६००॥ —धातकीखण्ड द्वीपके भीतर उत्तरकुल और देवकुल क्षेत्रोंमें धातकी वृक्ष स्थित हैं, इसी कारण इस द्वीपका 'धातकी खण्ड' यह सार्थक नाम है । (स.सि./३/३३/२२७/६), (रा.वा./३/३३/६/१६६/३) नोट—इस द्वीप सम्बन्धी विशेष (दे० लोक/४/२) तथा इसका नकशा—दे० लोक/७ ।

धातु—शरीरमें धातु उपधातुओंका निर्देश —वे० औदारिक/२ ।

धात्री—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/११/४ । २. वस्तिका-का एक दोष—दे० वस्तिका ।

धान्य रस—दे० रस ।

धारणा—१. मतिज्ञान विषयक धारणाका लक्षण

प.सं/१३/६/६/सूत्र ४०/२४३ धरणी धारणा दृढवणा कोट्टा पविट्ठा ।
—धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकार्थ नाम हैं ।
स. सि./१/१६/१११/७ अवेतस्य कालान्तरेऽविस्मरणकारणं धारणा ।
यथा—सैवेयं मलाका पुर्वाहं यामहमद्राक्षमिति । —अवयव ज्ञानके द्वारा जानी गयी वस्तुका जिस (संस्कारके ध./१) कारणसे काला-न्तरमें विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं । (रा.वा./१/१६/४/६०/८); (ध./१/१.११४/३६४/४), (ध./६/१. ६-१.१४/१८/७); (ध./६/४. १.४६/१४४/७), (ध./१३/६.६.३३/२३३/४); (गो. जी./सू. ३०६/६६६), (प्या.बी./२/६११/३२/७)

२. धारणा ईहा व अवयवरूप नहीं है

ध.१३/६.६.३३/२३३/१ धारणापचवो कि ववसायसरुवो कि निच्छय-सरुवो ति । पठमपक्षे धारणेहापचयानमेयत्तं, भेदाभावाद्दो । विदिप धारणावायपचयानमेयत्तं, निच्छयभावेण दोणं भेदाभावाद्दो ति ।
ण एस दोसो, अवेदवधुलिंगगहणवुधारेण कालंतरे अविस्मरणहेतु-संस्कारजणं विण्णं धारणेति अज्झुवगमाद्दो । —प्रश्न—धारणा ज्ञान का व्यवसायरूप है या का निश्चयस्वरूप है । प्रथमपक्षके स्वीकार करने पर धारणा और ईहा ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि उनमें कोई भेद नहीं रहता । दूसरे पक्षके स्वीकार करनेपर धारणा और अवयव ये दोनों ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि निश्चयभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है;

क्योंकि अवयवके द्वारा वस्तुके लिंगको ग्रहण-करके उसके द्वारा उसके द्वारा कालान्तरमें अविस्मरणके कारणधृत संस्कारको उत्पन्न करने-वाला विज्ञान धारणा है, ऐसा स्वीकार किया है ।

३. धारणा अप्रमाण नहीं है

ध.१३/६.६.३३/२३३/६ ण चेदं गहिदग्गाहि सि अप्रमाणं, अविस्मरण-हुवुलिंगगहिस्स गहिदग्गाहणसाभावाद्दो । —यह गृहीतग्राही होने-से अप्रमाण है, ऐसा नहीं माना जा सकता है; क्योंकि अविस्मरणके हेतुधृत लिंगको ग्रहण करनेवाला होनेसे यह गृहीतग्राही नहीं हो सकता ।

४. ध्यान विषयक धारणाका लक्षण

म.पु./२१/२२७ धारणा श्रुतनिर्दिष्टजीजानामवधारणम् । —शास्त्रोंमें बत-लाये हुए बीजाक्षरोंका अवधारण करना धारणा है ।
स.सा./ता.वृ./३०६/३८८/११ पञ्चनमस्कारप्रभृतिमन्त्रप्रतिमादिबहिर्द्रव्या-वलम्बनेन चित्तस्थिरीकरणं धारणा । —पंचनमस्कार आदि मन्त्र तथा प्रतिमा आदि बाह्य द्रव्योंके आलम्बनसे चित्तको स्थिर करना धारणा है ।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. धारणाके शानपनेको सिद्धि । —दे० ईहा/३ ।
२. धारणा व श्रुतज्ञानमें अन्तर । —दे० श्रुतज्ञान/१/३ ।
३. धारणाज्ञानको मतिज्ञान कहने सम्बन्धी शंका समाधान —दे० मतिज्ञान/३ ।
४. अवग्रह आदि तीनों शानोंकी उत्पत्तिका क्रम ।
५. धारणा शानका जघन्य व उत्कृष्ट काल । —दे० ऋद्धि/२/३ ।
६. ध्यान योग्य पाँच धारणाओंका निर्देश । —दे० पिण्डस्थ ।
७. आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप । —दे० वह वह नाम ।

धारणो—विजयार्धकी उत्तर ग्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धारा—सर्व धारा, वर्गधारा आदि अनेकों विकल्प ।

—दे० गणित/११/६ ।

धारा धारण—एक ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/७ ।

धारा नगरी—वर्तमान 'धार'—(म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)

धारा बाहिक ज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/१/१ ।

धारिणी—एक औषध विद्या—दे० विद्या ।

धीर—

नि.सा./ता.वृ./७३ निखिलधोरोपसर्गविजयोपाजितधीरगुणगम्भीराः ।
—समस्त धीर उपसर्गोंपर विजय प्राप्त करते हैं, इसलिए धीर और गुणगम्भीर (वे आचार्य) होते हैं ।

भा.पा./टो./४३/१६६/१२ ध्येयं प्रति धियं बुद्धिमीरयति प्रेरयतीति धीर इति व्युपदिश्यते । —ध्येयोंके प्रति धियं (जिनकी बुद्धि गमन करती है या प्रेरणा करती है) उन्हें धीर कहते हैं ।

धुवसेन—दे० धुवसेन ।

धूप दशमो व्रत—धूपदशमि व्रत धूप दशांग । खेवो जिन ठिग भाव अभंग । (यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।) (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १३०); (नवलसाहस्रकृत वर्तमान पुराण)

धूमकेतु—१. एक ग्रह—दे० ग्रह । २. (ह.पु./४३/रत्नलोक) पूर्वभवमें बरपुरका राजा बीरसेन था ॥६३॥ वर्तमान भवमें स्त्री वियोगके

कारण अज्ञानतप करके देव हुआ ॥२२१॥ पूर्व वैरके कारण इसने प्रथमको चुराकर एक पर्वतकी शिखाके नीचे दबा दिया ॥२२२॥

भूम चारण—दे० ऋद्धि/४।

भूम दोष—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। २. वस्ति-काका एक दोष—दे० वस्तिका।

भूमप्रभा—

स.सि./३/१/२०३/८ भूमप्रभा सहचरिता भूमिभूमप्रभा।—जिस पृथिवी-की प्रभा धुआँके समान है वह भूमि भूमप्रभा है। (ति. प./२/२१), (रा.बा./३/१/३१६/१६)

अ. प./११/१२१ अन्तेसा पुठवीओ मोख्वा होति पंकबहुलाओ।
—रत्नप्रभाको छोड़कर (नरककी) लोष छः पृथिवियोंको पंक बहुल जानना चाहिए।

* इस पृथिवीका अवस्थान व विस्तार—दे० लोक ५।

* इसके लक्ष्य—दे० लोक/७।

भूलिकलशाभिषेक—दे० प्रतिष्ठा विधान।

भूलिशाक—समवशरणका प्रथम कोट—दे० समवशरण।

भूतराष्ट्र—(पा.पु./सर्ग/१/लोक) भीष्मके सौतेले भाई व्यासका पुत्र था। (७/११७)। इसके दुर्गोधन आदि सौ कौरव पुत्र थे। (म./१८३-२०५)। मुनियोंसे भावी युद्धमें उन पुत्रोंको मृत्यु जानकर दीक्षित हो गया। (१०/१२-१६)

भृति—दे० संस्कार/२।

भृति (देवी)—१. निषध पर्वतपर स्थित तिर्गिख हृद व भृति कूटकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७। २. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारो देवी।—दे० लोक/७।

भृति भावना—दे० भावना/१।

भृतिषेण—भूतावतारकी पड़ावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (भूतकेवली) के पश्चात् सातवें ११ अंग १० पूर्वधारी थे। समय—वी.नि. २६४-२८२; (ई.पू. २६३-२४४)—दे० इतिहास/४/१।

धैवत—दे० स्वर।

धैर्या—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

ध्याता—धर्म व शुक्लध्यानोंको ध्यानेवाले योगीको ध्याता कहते हैं। उसीकी विशेषताओंका परिचय यहाँ दिया गया है।

१. प्रज्ञास्व ध्यातामें ज्ञान सम्बन्धी नियम व स्पष्टीकरण

त.सू./६/३७ शुक्ले चाये पूर्वविदः ॥३७॥

स.सि./६/३७/४३/४ आये शुक्लध्याने पूर्वविदो भवतः भूतकेवलिन इत्यर्थः। (नेतरस्य (रा.बा.)) चक्षुर्देन धर्म्यमपि समुच्चयीते।
—शुक्लध्यानके भेदोंमेंसे आदिके दो शुक्लध्यान (पृथक्त्व व एकत्व वितर्कबीचार) पूर्वविद अर्थात् भूतकेवलीके होते हैं अन्यके नहीं।

सूत्रमें दिये गये 'च' शब्दसे धर्म्यध्यानका भी समुच्चय होता है। (अर्थात् शुक्लध्यान तो पूर्वविदको ही होता है परन्तु धर्मध्यान पूर्वविदको भी होता है और अणुभूतको भी।) (रा.बा./६/३७/१/६३२/१०)

घ.१३/४.४.२६/६४/६ चक्षुस्त्वपुञ्जहरो वा [दस] णवपुञ्जहरो वा, णाणेण विणा णवपयस्थानं ऋणाणुववत्तीदो ॥...चोदस-दस-णवपुञ्जो विणा धोषेण वि नयेण णवपयस्थावगमोवर्लभादो। ण. धोषेण नयेण निस्तेसमवगंतुं बीजबुद्धिमुणिजो मोक्षूण णणेसिमु-

वायाभावादो ॥...ण च दम्बसुदेण एत्थ अहियारो, पोगलविचारस्स जडस्स णाणोवलिगभूदस्स सुदसविरोहादो। धोषदम्बसुदेण अवगया-सेस-णवपयस्थानं सिवभूदिआदिबीजबुद्धीणं उक्काणाभावेण मोक्ष्वा-भावप्पसंगादो। धोषेण णाणेण जदि उक्काणं होदि तो स्ववगसेहि-उवसमसेठिणमप्पाओगधम्मउक्काणं चेव होदि। चोदस-दस-णवपुञ्ज-हरा पुण धम्मसुक्कउक्काणं दोण्णं वि सामित्तसुवणमंति, अविरोहादो। तेण तेसि चेव एत्थ गिहेसो कदो।—जो चौदह पूर्वोंको चारण करनेवाला होता है, वह ध्याता होता है, क्योंकि इतना ज्ञान हुए बिना, जिसने नौ पदार्थोंको भली प्रकार नहीं जाना है, उसके ध्यानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। प्रश्न—चौदह, दस और नौ पूर्वोंके बिना स्तोत्रग्रन्थसे भी नौ पदार्थ विषयक ज्ञान देखा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्तोत्र ग्रन्थसे बीजबुद्धि मुनि हो पूरा ज्ञान सकते हैं, उनके सिवा दूसरे मुनियोंको जाननेका कोई साधन नहीं है। (अर्थात् जो बीजबुद्धि नहीं है वे बिना भूतके पदार्थोंका ज्ञान करनेको समर्थ नहीं हैं) और द्रव्यभूतका यहाँ अधिकार नहीं है।

क्योंकि ज्ञानके उपलिगभूत पुद्गलके विकारस्वरूप जड़वस्तुको भूत (ज्ञान) माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—स्तोत्र द्रव्यभूतसे नौ पदार्थोंको पूरा तरह जानकर शिवभूति आदि बीजबुद्धि मुनियोंके ध्यान नहीं माननेसे मोक्षका अभाव प्राप्त होता है। उत्तर—स्तोत्र ज्ञानसे यदि ध्यान होता है तो वह क्षणिक व उपशमश्रेणीके अयोग्य धर्मध्यान ही होता है (धनलाकार पृथक्त्व वितर्कबीचारको धर्मध्यान मानते हैं—दे० धर्मध्यान/२/४-५) परन्तु चौदह, दस और नौ पूर्वोंके धारी तो धर्म और शुक्ल दोनों ही ध्यानोंके स्वामी होते हैं। क्योंकि ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। इसलिए उन्हींका यहाँ निर्देश किया गया है।

म.पु./२१/१०१-१०२ स चतुर्दशपूर्वज्ञो दशपूर्वधरोऽपि वा। नवपूर्वधरो वा स्याद् ध्याता सम्पूर्णलक्षणः ॥१०१॥ भूतेन विकलेनापि स्याद् ध्याता सामग्रीं प्राप्य पुष्कलायुः। क्षणकोपशमश्रेण्योः उत्कृष्टं ध्यान-मृच्छति ॥१०४॥—यदि ध्यान करनेवाला मुनि चौदह पूर्वका, या दश पूर्वका, या नौ पूर्वका जाननेवाला हो तो वह ध्याता सम्पूर्ण लक्षणोंसे युक्त कहलाता है ॥१०१॥ इसके सिवाय अणुभूतज्ञानी अतिशय बुद्धिमान् और श्रेणीके पहले पहले धर्मध्यान धारण करने-वाला उत्कृष्ट मुनि भी उत्तम ध्याता कहलाता है ॥१०२॥

स.सा./ता.४./१०/२२/११ ननु तर्हि स्वसंवेदनज्ञानवलेनारिमम् कालेऽपि भूतकेवली भवति। तत्र; यादृशं पूर्वपुरुषाणां शुक्लध्यानरूपं स्वसंवेदन-ज्ञानं तादृशमिदानीं नास्ति किन्तु धर्मध्यानयोग्यमस्तीति।
—प्रश्न—स्वसंवेदनज्ञानके बलसे इस कालमें भी भूतकेवली होने चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यान रूप स्वसंवेदन पूर्वपुरुषोंके होता था, उस प्रकारका इस कालमें नहीं होता। केवल धर्मध्यान योग्य होता है।

ब्र.सं/टी./४/२३२/६ यथोक्तं दशचतुर्दशपूर्वगतभूतज्ञानेन ध्यानं भवति तदप्युत्सर्गवचनम्। अपवावप्याख्यानेन पुनः पञ्चसमिति त्रिगुणित-पादकसारभूतभूतेनापि ध्यानं भवति।—तथा जो ऐसा कहा है, कि 'दश तथा चौदह पूर्वतक भूतज्ञानसे ध्यान होता है, वह उत्सर्ग वचन है। अपवाद व्याख्यानसे तो पाँच समिति और तीन गुणिको प्रतिपादन करनेवाले सारभूतभूतज्ञानसे भी ध्यान होता है। (प.का./ता.४./१४६/२१२/६); (और भी दे० भूतकेवली)

२. प्रज्ञास्व ध्यानसामान्य योग्य ध्याता

घ.१३/४.४.२६/६४/६ तस्य उत्तमसंघट्टणो ओषवतो ओषसूरो चोदस-पुञ्जहरो वा [दस] णवपुञ्जहरो वा।—जो उत्तम संहननवाला, निसर्गसे बलशाली और धूर, तथा चौदह या दस या नौ पूर्वको धारण करनेवाला होता है वह ध्याता है। (म.पु./२१/८६)

म.पु.१/२/८६-९ दोरोरसारितदुर्धर्मानो दुर्लेश्याः परिवर्जयन् । लेश्या-विशुद्धिमालम्भ्य भावयन्प्रमत्तताम् । ८६। प्रज्ञापारमिता योगी ध्याता स्याद्धीनान्वितः । सूत्रार्थलम्बनो धीरः सोढाशेषपरीषहः । ८७। अपि चोद्भूतसंवेगः प्राप्तनिर्वेदभावनः । वैराग्यभावनोत्कर्षादि परयन् भोगानतर्पकात् । ८८। सम्यग्ज्ञानभावनपास्तमिध्याज्ञानतमोघनः । विशुद्धदर्शनापोढगाढमिध्यावशक्यकः । ८९। — आर्त व रौद्र ध्यानोंसे दूर, अशुभ लेश्याओंसे रहित, लेश्याओंकी विशुद्धतासे अवलम्बित, अमत्त अवस्थाकी भावना भानेवाला । ८६। बुद्धिके पारको प्राप्त, योगी, बुद्धिबलयुक्त, सुमार्थ अवलम्बी, धीर वीर, समस्त परीषहोंको सहनेवाला । ८७। संसारसे भयभीत, वैराग्य भावनाएँ भानेवाला, वैराग्यके कारण भोगोपभोगकी सामग्रीको अतृप्तिकर देखता हुआ । ८८। सम्यग्ज्ञानकी भावनासे मिध्याज्ञानरूपी गाड़ अन्धकारको नष्ट करनेवाला, तथा विशुद्ध सम्यग्दर्शन द्वारा मिध्या शक्यको दूर भगाने वाला, मुनि ध्याता होता है । ८९। (दे० ध्याता/४ मोक्ष. अनु.)

प्र.सं./मू./१७ तवमुदवदन् चेदा क्रान्तरं धूरं धरो हवे जम्हा । तम्हा तत्तिय गिरदा तल्लदीए सदा होह । — व्यक्तिके तप व्रत और श्रुतज्ञानका धारक आत्मा ध्यानरूपी रथकी धुराको धारण करनेवाला होता है, इस कारण हे भव्य पुरुषो ! तुम उस ध्यानकी प्राप्तिके लिए निरन्तर तप श्रुत और व्रतमें तत्पर होओ ।

भा.सा./१६७/२ ध्याता...गुतेन्द्रियश्च । — प्रशस्त ध्यानका ध्याता मन बचन कायको वशमें रखनेवाला होता है ।

ज्ञा./४/६ सुसुखजन्मनिर्विण्णः शान्तचित्तो वशी स्थिरः । जिताश्वः संवृतो धीरो ध्याता शास्त्रे प्रशस्यते । ६। — सुसुख हो, संसारसे विरक्त हो, शान्तचित्त हो, मनको वश करनेवाला हो, शरीर व आसन जिसका स्थिर हो, जितेन्द्रिय हो, चित्त संवरयुक्त हो (विषयोंमें विकल न हो), धीर हो, अर्थात् उपसर्ग आनेपर न डिगे, ऐसे ध्याताको ही शास्त्रोंमें प्रशंसा की गयी है । (म.पु./२१/६०-६६); (ज्ञा./२७/३)

७. ध्याता न होने योग्य व्यक्तिके

ज्ञा./४/१ श्लोक नं. केवल भावार्थ—जो मायाचारी हो । १२। मुनि होकर भी जो परिग्रहधारी हो । १३। ख्याति लाभ पूजाके व्यापारमें आसक्त हो । १४। 'नो सौ चूहे खाके बिल्ली हज्जको चली' इस उपाख्यानको सत्य करनेवाला हो । १५। इन्द्रियोंका दास हो । १६। विरागताको प्राप्त न हुआ हो । १७। ऐसे साधुओंको ध्यानकी प्राप्ति नहीं होती ।

ज्ञा./४/६१ एते पण्डितमनसिः शमदमस्वाध्यायचित्तायुताः, रागादि-प्रह्वञ्जिता यतिगुणप्रध्वंससृष्ट्यान्नाः । व्याकृष्टा विषयैर्मदैः प्रसुतिताः शङ्काभिरक्लृप्ता, न ध्यानं न विवेचनं न च तपः कर्तुं वराकाः क्षमाः । ६२। — जो पण्डित तो नहीं हैं, परन्तु अपनेको पण्डित मानते हैं, और शम, दम, स्वाध्यायसे रहित तथा रागद्वेषादि पिशाचोंसे बंचित हैं, एवं मुनिपनेके गुण नष्ट करके अगान मुँह काला करनेवाले हैं, विषयोंसे आकर्षित, मदोंसे प्रसन्न, और शंका सन्देह शङ्कादिसे ग्रस्त हों, ऐसे रंक पुरुष न ध्यान करनेको समर्थ हैं, न भेदज्ञान करनेको समर्थ हैं और न तप हो कर सकते हैं ।

दे० मंत्र—(मन्त्र यन्त्रादिकी सिद्धि द्वारा वशीकरण आदि कार्योंकी सिद्धि करनेवालोंको ध्यानकी सिद्धि नहीं होती)

दे० धर्मध्यान/२/३ (मिध्यादृष्टियोंको पदार्थ धर्म व शुषलध्यान होना सम्भव नहीं है)

दे० अनुभव/४/६ (साधुको हो निश्चयध्यान सम्भव है गृहस्थको नहीं, क्योंकि प्रपञ्चग्रस्त होनेके कारण उसका मन सदा चंचल रहता है ।

८. धर्मध्यानके योग्य ध्याता

का.अ./मू./४७६ धम्मे एयममणो जो ण्वि वेवेदि पंचहा विसयं । वैरगमओ णाणी धम्मज्झणं हवे तस्स । ४७६। — जो ज्ञानी पुरुष

धर्ममें एकाग्रमन रहता है, और इन्द्रियोंके विषयोंका अनुभव नहीं करता, उनसे सदा विरक्त रहता है, उसीके धर्मध्यान होता है । (दे० ध्याता/२ में ज्ञा./४/६)

त, अनु./४१-४६ तत्रासन्नोभवन्मुक्तिः किञ्चिदासाद्य कारणम् । विरक्तः कामभोगेभ्यस्त्यक्त-सर्वपरिग्रहः । ४१। अन्धेत्य सम्यगाचार्यं दीक्षां जैनैरवरौ श्रितः । तपस्यमसंपन्नः प्रमादरहिताशयः । ४२। सम्यग्निर्णीतजीवादिध्येयवस्तुव्यवस्थितिः । आर्त रौद्रपरिरयागलब्ध-चित्तप्रसात्तिकः । ४३। मुक्तलोकद्वयापेक्षः सोढाशेषपरीषहः । अनुष्ठित-क्रियायोगो ध्यानयोगो कृतोद्यमः । ४४। महासन्धः परिरयत्तुल्लेश्या-ऽशुभभावनाः । इतीदृग्लक्षणे ध्याता धर्मध्यानस्य संमतः । ४५। — धर्मध्यानका ध्याता इस प्रकारके लक्षणोंवाला माना गया है— जिसकी मुक्ति निकट आ रही हो, जो कोई भी कारण पाकर काम-सेवा तथा इन्द्रियभोगोंसे विरक्त हो गया हो, जिसने समस्त परिग्रहका त्याग किया हो, जिसने आचार्यके पास जाकर भले प्रकार जैनैरवरी दीक्षा धारण की हो, जो जैनधर्ममें दीक्षित होकर मुनि बना हो, जो तप और संयमसे सम्पन्न हो, जिसका आश्रय प्रमाद रहित हो, जिसने जीवादि ध्येय वस्तुकी व्यवस्थितिको भले प्रकार निर्णीत कर लिया हो, आर्त और रौद्र ध्यानोंके त्यागसे जिसने चित्तकी प्रसन्नता प्राप्त की हो, जो इस लोक और परलोक दोनोंकी अपेक्षासे रहित हो, जिसने सभी परिषहोंको सहन किया हो, जो क्रियायोगका अनुष्ठान किये हुए हो (सिद्धभक्ति आदि क्रियाओंके अनुष्ठानमें तत्पर हो) ध्यानयोगमें जिसने उद्यम किया हो (ध्यान लगानेका अभ्यास किया हो), जो महासामर्थ्यवान हो, और जिसने अशुभ लेश्याओं तथा बुरी भावनाओंका त्याग किया हो । (ध्याता/२/में म.पु.)

और भी दे० धर्मध्यान/१/२ जिनाहापर श्रद्धान करनेवाला, साधुका गुण कीर्तन करनेवाला, दान, श्रुत, शील, संयममें तत्पर, प्रसन्न चित्त, प्रेमी, शुभ योगी, शास्त्राभ्यासी, स्थिरचित्त, वैराग्य भावनाने भानेवाला ये सब धर्मध्यानीके बाह्य व अन्तरंग चिह्न हैं । शरीरकी नीरोगता, विषय लम्पटता व निष्ठुरताका अभाव, शुभ गन्ध, मल-मूत्र अल्प होना, इत्यादि भी उसके बाह्य चिह्न हैं ।

दे० धर्मध्यान/१/३ वैराग्य, तत्त्वज्ञान, परिग्रह त्याग, परिषहजय, कषाय निग्रह आदि धर्मध्यानकी सामग्री है ।

५. शुक्लध्यान योग्य ध्याता

ध.१३/४.४.२६/गा.६७-७१/८२ अभयासंमोहविवेगविसर्गा तस्स होंति लिंगाह । लिगिज्जह जेहि मुणी शुक्लज्जाणेवगयचित्तो । ६७। चात्तिज्जह नीहेह व धीरो ण परीसहोवसग्गेहि । सुहुमेसु ण सम्मुज्झम भावेसु ण देवमायासु । ६८। वेह विचित्तं पेच्छइ अप्पाणं तह य सव्वसंजोए । देहोवहिबोसग्गं णिस्संगो सज्जदो कुणवि । ६९। ण कसायसमुत्थेहि वि बाहिज्जह माणसेहि दुक्खेहि । ईसाविसायसोगादिपहि फाणोव-गयचित्तो । ७०। सोयायवादिपहि मि सारीरेहि बहुप्पयारेहि । णो बाहिज्जह साहू भेयम्मि सुणिज्जलो संता । ७१। — अभय, असंमोह, विवेक और विसर्ग ये शुक्लध्यानके लिंग हैं, जिनके द्वारा शुक्लध्यानको प्राप्त हुआ चित्तवाला मुनि पहिचाना जाता है । ६७। वह धीर परिषहों और उपसर्गोंसे न तो चलायमान होता है और न डरता है, तथा वह सूक्ष्म भावों व देवमायामें भी मुग्ध नहीं होता है । ६८। वह देहको अपनेसे भिन्न अनुभव करता है, इसी प्रकार सब तरहके संयोगोंसे अपनी आत्माको भी भिन्न अनुभव करता है, तथा निःसंग हुआ वह सब प्रकारसे देह व उपाधिका उत्सर्ग करता है । ६९। ध्यानमें अपने चित्तको लीन करनेवाला, वह कषायोंसे उत्पन्न हुए ईर्ष्या, विषाद और शोक आदि मानसिक दुःखोंसे भी नहीं बाँधा जाता है । ७०। ध्येयमें निश्चल हुआ वह साधु शीत व आतप आदि बहुत प्रकारकी बाधाओंके द्वारा भी नहीं बाँधा जाता है । ७१।

त.अनु./३६ वज्रसंहननोपेता: पूर्वश्रुतसमन्विताः। दध्युः शुक्लमिहातीताः
श्रेण्यारोहणक्षमाः। ३६। —वज्रक्षेत्रं संहननके धारक, पूर्वनामक
श्रुतज्ञानसे संयुक्त और उपशम व क्षपक दोनों श्रेणियोंके आरोहण-
में समर्थ, ऐसे अतीत महापुरुषोंने इस धूमण्डलपर शुक्लध्यानको
ध्याया है।

६. ध्याताओंके उत्तम आदि भेद निर्देश

प.का./ता.बृ./१७३/२६३/२६ तत्त्वानुशासनध्यानग्रन्थादौ, कथितमार्गेण
जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन त्रिधा ध्यातारो ध्यानानि च भवन्ति। तदपि
कस्मात्। तत्रैवोक्तमास्ते द्रव्यक्षेत्रकालभावरूपा ध्यानसामग्री
जघन्यादिभेदेन त्रिधेति बचनात्। अथवातिसंक्षेपेण द्विधा ध्यातारो
भवन्ति शुद्धात्मभावना प्रारम्भकाः पुरुषाः सूक्ष्मसविकल्पावस्थायां
प्रारब्धयोगिनो भण्यन्ते, निर्विकल्पशुद्धात्मभावस्थायां पुनर्निष्पन्न-
योगिन इति संक्षेपेणाध्यात्मभाषया ध्यातृध्यानध्येयानि...ज्ञातव्याः।
—तत्त्वानुशासन नामक ध्यानविषयक ग्रन्थके आदिमें (दे० ध्यान/
३/१) कहे अनुसार ध्याता व ध्यान जघन्य मध्यम व उत्कृष्टके भेदसे
तीन-तीन प्रकारके हैं क्योंकि वहाँ ही उनका द्रव्य क्षेत्र काल व
भावरूप सामग्रीकी अपेक्षा तीन-तीन प्रकारका बताया गया है।
अथवा अतिसंक्षेपसे कहे तो ध्याता दो प्रकारका है—प्रारब्धयोगी
और निष्पन्नयोगी। शुद्धात्मभावनाकी प्रारम्भ करनेवाले पुरुष सूक्ष्म
सविकल्पावस्थामें प्रारब्धयोगी कहे जाते हैं। और निर्विकल्प
शुद्धात्मभावस्थामें निष्पन्नयोगी कहे जाते हैं। इस प्रकार संक्षेपसे
अध्यात्मभाषामें ध्याता ध्यान व ध्येय जानने चाहिए।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पृथक्त्व एकत्व वितर्क विचार आदि शुक्लध्यानाके ध्याता।
—दे० शुक्लध्यान।
२. धर्म व शुक्लध्यानके ध्याताओंमें संहनन सम्बन्धी चर्चा।
—दे० संहनन।
३. चारों ध्यानोंके ध्याताओंमें भाव व लेश्या आदि।
—दे० बह बह नाम।
४. चारों ध्यानोंका गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व।
—दे० बह बह नाम।
५. आर्त रौद्र ध्यानोंके बाह्य चिह्न।
—दे० बह बह नाम।

ध्यान—

एकाग्रताका नाम ध्यान है। अर्थात् व्यक्ति जिस समय जिस भाव-
का चिन्तन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय
होता है। इसलिए जिस किसी भी देवता या मन्त्र, या अहन्त
आदिको ध्याता है, उस समय वह अपनेको वह ही प्रतीत होता
है। इसीलिए अनेक प्रकारके देवताओंको ध्याकर साधक जन
अनेक प्रकारके ऐहिक फलोंकी प्राप्ति कर लेते हैं। परन्तु वे सब
ध्यान आर्त व रौद्र होनेके कारण अप्रशस्त हैं। धर्म शुक्ल ध्यान
द्वारा शुद्धात्मका ध्यान करनेसे मोक्षकी प्राप्ति होती है, अतः
वे प्रशस्त हैं। ध्यानके प्रकरणमें चार अधिकार होते हैं—ध्यान,
ध्याता, ध्येय व ध्यानफल। चारोंका पृथक्-पृथक् निर्देश किया गया
है। ध्यानके अनेकों भेद हैं, सबका पृथक्-पृथक् निर्देश किया है।

१ ध्यानके भेद व लक्षण

- १ ध्यान सामान्यका लक्षण।
- २ एकाग्र चिन्तानिरोध लक्षणके विषयमें शंका।
- * योगादिकी संक्रान्तिमें भी ध्यान कैसे ?
—दे० शुक्लध्यान/४/१।
- * एकाग्र चिन्तानिरोधका लक्षण। —दे० एकाग्र।
- * ध्यान सम्बन्धी विकल्पका तात्पर्य। —दे० विकल्प।
- ३ ध्यानके भेद।
- ४ अप्रशस्त, प्रशस्त व शुद्ध ध्यानोंके लक्षण।
- * आर्त रौद्रादि तथा पदस्थ पिंडस्थ आदि ध्यानों
सम्बन्धी। —दे० बह बह नाम।

२ ध्यान निर्देश

- १ ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश।
- * ध्याता, ध्येय, प्राणायाम आदि। —दे० बह बह नाम।
- २ ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिकता।
- ३ ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदभेद।
- * ध्यान व अनुप्रेषा आदिमें अन्तर।
—दे० धर्मध्यान/३।
- ४ ध्यान द्वारा शार्पसिद्धिका सिद्धान्त।
- ५ ध्यानसे अनेक लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि।
- ६ ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं।
- * मोक्षमार्गमें यन्त्र-मन्त्रादिकी सिद्धिका निषेध।
—दे० मन्त्र।
- * ध्यानके लिए आवश्यक ज्ञानकी सीमा।
—दे० ध्याता/१।
- ७ अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानोंमें हेयोपादेयताका विवेक।
- ८ ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शाने-
के लिए किया गया है।
- ९ पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य।
- * ध्यान फल। —दे० बह बह ध्यान।
- १० सत्य प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत हैं।

३ ध्यानकी सामग्री व विधि

- १ द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादिके विकल्प।
- * ध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र व दिशा।
—दे० कृतिकर्म/३।
- २ ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है।
- * ध्यान योग्य भाव। —दे० ध्येय।
- ३ उपयोगके आलम्बनभूत स्थान।
- ४ ध्यानकी विधि सामान्य।
- * ध्यानमें वायु निरोध सम्बन्धी। —दे० प्राणायाम।
- * ध्यानमें धारणाओंका अवलम्बन। —दे० पिंडस्थ।
- ५ अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि।

१	ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त
१	ध्याता अपने ध्यानभावसे तन्मय होता है।
२	जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है।
३	आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है।
४	अर्हंतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हंत होता है।
५	गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ स्वयं गरुड आदि रूप होता है।
६	गरुड आदि तत्त्वोंका स्वरूप। —दे० बह बह नाम।
७	जिस देव या शक्तिको ध्याता है उसी रूप हो जाता है। —दे० ध्यान/२.४.५।
८	अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेशितवत् प्रतीत होते हैं।

१. ध्यानके भेद व लक्षण

१. ध्यान सामान्यका लक्षण

१. ध्यानका लक्षण—एकाग्र चिन्ता निरोध

त.सू./६/२७ उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमाऽन्तर्मुहूर्तार्ति ॥२७॥ —उत्तम संहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिका रोकना ध्यान है, जो अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है। (म.पु./२१/८), (बा.सा./१६६/६), (प्र.सा./त.प्र./१०२), (त.अनु./५६)

स.सि./६/२०/३३६ चित्तविवेकस्यागो ध्यानम्। —चित्तके विवेका रयान करना ध्यान है।

त.अनु./५६ एकाग्रग्रहणं चात्र वैयर्थ्यविनिवृत्तये। व्यर्थं हि ज्ञानमेव स्याद् ध्यानमेकाग्रमुच्यते ॥५६॥ —इस ध्यानके लक्षणमें जो 'एकाग्र-का ग्रहण' है वह व्यर्थताकी विनिवृत्तिके लिए है। ज्ञान ही वस्तुतः व्यर्थ होता है, ध्यान नहीं। ध्यानको तो एकाग्र कहा जाता है।

पं.घ./७/५४२ यरपुनर्ज्ञानमेकत्र नैरन्तर्येण कुत्रचित्। अस्ति तद्ब्रह्म-मात्रापि क्रमो नाप्यक्रमोऽर्थतः ॥५४२॥ —किसी एक विषयमें निरन्तर रूपसे ज्ञानका रहना ध्यान है, और वह वास्तवमें क्रमरूप ही है अक्रम नहीं।

२. ध्यानका निश्चय लक्षण—आत्मस्थित आत्मा

पं.का./सू./१४६ जस्य न विज्जिदि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्भो। तस्य सुहासुहृद्गणो भ्रान्तमजो जायए अगणी। —जिसे मोह और रागद्वेष नहीं हैं तथा मन वचन कायरूप योगोंके प्रति उपेक्षा है, उसे शुभाशुभको जलानेवाली ध्यानमय अग्नि प्रगट होती है।

त.अनु./७४ स्वारमानं स्वारमनि स्वेन ध्यायेत्स्वस्मै स्वतो यतः। षट्-कारकमयस्तस्माद्ब्रह्मध्यानमारमैव निश्चयात् ॥७४॥ —चूंकि आत्मा अपने आत्माको, अपने आत्मामें, अपने आत्माके द्वारा, अपने आत्माके लिए, अपने-अपने आत्महेतुसे ध्याता है, इसलिए कर्तृ, कर्म, करण, सम्प्रदान, अयादान और अधिकरण ऐसे षट्कारकरूप परिणत आत्मा ही निश्चयनयकी दृष्टिसे ध्यानस्वरूप है।

अन.पं./१/११४/११० इहानिहायमोहादिविच्छेदाकषेतः स्थिरं ततः। ध्यानं रज्ज्वयं तस्मान्मोक्षस्ततः सुखम् ॥११४॥ —इहानिहाय बुद्धिके

मूल मोहका छेद हो जानेसे चित्त स्थिर हो जाता है। उस चित्तकी स्थितताको ध्यान कहते हैं।

२. एकाग्र चिन्ता निरोध लक्षणके विषयमें शंका

स.सि./६/२७/४४५/१ चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभावः, तेन ध्यानमसत्स्वरविषाणवरस्यात्। नैष दोषः अन्यचिन्तानिबृचय-पेक्षयाऽसदिति चोच्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्तेः सदिति च; अभावस्य भावान्तरत्वाद्वैतव्यवहारादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्वसिद्धेश्च। अथवा नायं भावसाधनः, निरोधनं निरोध इति। किं तर्हि। कर्म-साधनः 'निरुध्यत इति निरोधः'। (चिन्ता चासी निरोधश्च चिन्ता-निरोध इति) एतदुक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिस्पन्दान्निशिखावदव-भासमानं ध्यानमिति। —प्रश्न—यदि चिन्ताके निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गव्हेके सौंगके समान ध्यान असत् ठहरता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी अपेक्षा वह असत् कहा जाता है और अपने विषयरूप प्रवृत्ति होनेके कारण वह सत् कहा जाता है। क्योंकि अभाव भावान्तर स्वभाव होता है (तुच्छाभाव नहीं)। अभाव वस्तुका धर्म है यह बात सपक्ष सत्त्व और विपक्ष व्यावृत्ति इत्यादि हेतुके अंग आदिके द्वारा सिद्ध होती है (दे० सप्तभंगी)। अथवा यह निरोध शब्द 'निरोधनं निरोधः' इस प्रकार भावसाधन नहीं है, तो क्या है? 'निरुध्यत निरोधः'—जो रोक जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है। चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है। आशय यह है कि निश्चल अग्निशिखाके समान निश्चल रूपसे अवभास-मान ज्ञान ही ध्यान है। (रा.बा./६/२७/१६-१७/६२६/२४), (विशेष दे० एकाग्र चिन्ता निरोध)

वे० अनुभव/२/३ अन्य ध्येयोंसे शून्य होता हुआ भी स्वसंवेदनकी अपेक्षा शून्य नहीं है।

३. ध्यानके भेद

१. प्रशस्त व अप्रशस्तकी अपेक्षा सामान्य भेद

बा.सा./१६७/२ तदेतच्चतुरङ्गध्यानमप्रशस्त-प्रशस्तभेदेन द्विविधं। —वह (ध्याता, ध्यान, ध्येय व ध्यानफल रूप) चार अंगवाला ध्यान अप्रशस्त और प्रशस्तके भेदसे दो प्रकारका है। (म.पु./२१/२७), (ज्ञा./२४/१७)

ज्ञा./३/२७-२८ संक्षेपरुचिभिः सूत्रात्तन्निरूप्यारमनिश्चयात्। त्रिधैवा-भिमतं कैश्चिद्यतो जीवाशयस्त्रिधा ॥२७॥ तत्र पुण्याशयः पूर्वस्तद्वि-विषयोऽशुभाशयः। शुद्धोपयोगसंज्ञो यः स तृतीयः प्रकीर्तितः ॥२८॥ —कितने ही संक्षेपरुचिवालोंने तीन प्रकारका ध्यान माना है, क्योंकि, जीवका आशय तीन प्रकारका ही होता है ॥२७॥ उन तीनोंमें प्रथम तो पुण्यरूप शुभ आशय है और दूसरा उसका विपक्षी पापरूप आशय है और तीसरा शुद्धोपयोग नामा आशय है।

२. आर्त रौद्रादि चार भेद तथा इनका अप्रशस्त व प्रशस्तमें अन्तर्भाव—

त.सू./६/२८ आर्त रौद्रधर्म्यशुबलानि ॥२८॥ = ध्यान चार प्रकारका है—आर्त रौद्र धर्म्य और शुबल। (म.आ.सू./१६६६-१७००) (म.पु./२१/२८); (ज्ञा.सा./१०); (त.अनु./१४); (अन.घ./७/१०३/७७७)।

मू.आ./३६४ अट्टं च रुहसहियं दोष्णिनि भ्रानाणि अप्सस्थानि। धर्म्यं सुकं च दुबे पसत्थभ्रानाणि गेयाणि ॥३६४॥ —आर्तध्यान और रौद्रध्यान ये दो तो अप्रशस्त हैं और धर्म्यशुबल ये दो ध्यान प्रशस्त हैं। (रा.बा./६/२८/४७/३३); (घ.१३/५.४.२६/८०/११ में केवल प्रशस्तध्यानके ही दो भेदोंका निर्देश है); (म.पु./२१/२७); (बा.सा./१६७/१ तथा १७७/२) (ज्ञा.सा./२४/२०) (ज्ञा./२४/२०)

४. अप्रवास्त प्रवास्त व शुद्ध ध्यानोके कक्षण

यू. आ./६८-६८२ परिवारहृदिसंस्कारपूयणं असणपण हेऊ वा । लयणसयणासणं भत्तपाणकामहृदुहेऊ । ६८१ । आङ्गानिहसमाणकि-त्तोवणणपहावणगुणट्ठ । फाणमिणघसत्थं मणसंकम्पो दुं विसत्थो । ६८२ ।

ज्ञा./३/२६-३१ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेखावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तु-तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६ । पापाशयवशान्मोहान्मिथ्यास्वा-द्वस्तुविभ्रमात् । कषायान्जायतेऽजलमसद्वयानं शरीरिणास् । ३० । क्षीणे रागादिसंताने प्रसन्ने चान्तरात्मनि । यः स्वरूपोपलम्भः स्यात्स-शुद्धात्म्यः प्रकीर्तितः । ३१ । = १. पुत्रशिष्यादिके लिए, हाथी घोड़े के लिए, आदरपूजनके लिए, भोजनपानके लिए, खुदी हुई पर्वतकी जगहके लिए, शयन-आसन-भक्ति व प्राणोंके लिए, मैथुनकी इच्छाके लिए, आह्वानिर्देश प्रामाणिकता-कीर्ति प्रभावना व गुणविस्तार के लिए—इन सभी अभिप्रायोंके लिए यदि कायोत्सर्ग करे तो मनका वह संकल्प अशुभ ध्यान है । यू. आ./ जोवोंके पापरूप आशयके वशसे तथा मोह मिथ्यात्वकणम और तत्त्वोंके अयथार्थरूप विभ्रमसे उत्पन्न हुआ ध्यान अप्रशस्त व असमीचीन है । ३० । (ज्ञा./२४/१६) (और भी दे० अपध्यान) । २. पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धलेखाके आलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त है । २६ । (विशेष दे० धर्मध्यान/१/१) । ३. रागादिकी सन्तान-के क्षोण होनेपर, अन्तरंग आत्माके प्रसन्न होनेसे जो अपने स्वरूपका अवलम्बन है, वह शुद्धध्यान है । ३१ । (दे० अनुभव) ।

२. ध्यान निर्देश

१. ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश

ध. १३/४, ४, २६/६४/५ तत्त्वज्ज्ञाणे चत्तारि अहियारा होंति ध्याता, ध्येयं, ध्यानं, ध्यानफलमिति । = ध्यानके विषयमें चार अधिकार हैं — ध्याता, ध्येय, ध्यान और ध्यानफल । (चा. सा./१६७/१) (म. पु./२१/८४) (ज्ञा./४/४) (त. अनु./३७) ।

म. पु./२१/२३-२४ षड्भेदः योगवादी यः सोऽनुयोज्यः समाहितैः । योगः कः किं समाधानं प्राणायामश्च कीदृशः । २३ । का धारणा किमाध्यानं किं ध्येयं कीदृशी स्मृतिः । किं फलं कानि बीजानि प्रत्याहारोऽस्य कीदृशः । २४ । — जो छह प्रकारसे योगोंका वर्णन करता है, उस योगवादीसे विद्वाद् पुरुषोंको पूछना चाहिए कि योग क्या है ! समाधान क्या है ! प्राणायाम कैसा है ! धारणा क्या है ! आध्यान (चिन्तन) क्या है ! ध्येय क्या है ! स्मृति कैसी है ! ध्यानका फल क्या है ! ध्यानका बीज क्या है ! और इसका प्रत्याहार कैसा है । २३-२४ ।

ज्ञा./२२/१ अथ कैश्चिद्यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यान-समाधय इत्यष्टावक्त्रानि योगस्य स्थानानि । १ । तथान्येयमनियमान-पास्यासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधय इति षट् । २ । उत्सा-हान्निश्चयाद्धर्षयस्संतोषात्तत्त्वदर्शनात् । मुनेर्जनपदस्यागात् षड्भि-र्योगः प्रसिद्धवति । १ । — कई अन्यमती 'आठ अंग योगके स्थान हैं' ऐसा कहते हैं— १. यम, २. नियम, ३. आसन, ४. प्राणायाम, ५. प्रत्याहार, ६. धारणा, ७. ध्यान और ८. समाधि । किन्हीं अन्य-मतियोंने यम नियमको छोड़कर छह कहे हैं— १. आसन, २. प्राण-ायाम, ३. प्रत्याहार, ४. धारणा, ५. ध्यान, ६. समाधि । किसी अन्यने अन्य प्रकार कहा है— १. उत्साहसे, २. निश्चयसे, ३. धैर्यसे, ४. सन्तोषसे, ५. तत्त्वदर्शनसे, और वैशेषिके त्यागसे योगकी सिद्धि होती है ।

२. ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिक सकता

घ. १३/४, ४, २६/४१/७६ अंतोमुहूर्तमेतं चित्तावस्थानमेवमभ्युत्तिह । छदुमत्पाणं ज्ज्ञाणं जोगिणोहा जिगाणं तु । ४१ । — एक वस्तुमें अन्त-र्मुहूर्तकालतक चिन्तिका अवस्थान होना छद्मस्थोंका ध्यान है और योग निरोध जिन भगवान्का ध्यान है । ४१ ।

त. सू./६/२७ ध्यानमान्तर्मुहूर्तात् । २७ ।

स. सि./६/२७/४४५/१ इत्यनेन कालावधिः कृतः । ततः परं दुर्धरत्वा-देकाग्रचिन्तायाः ।

रा. वा./६/२७/२२/६२७/५ स्यादेतद् ध्यानोपयोगेन द्विसमासाद्यवस्थानान्तर्मुहूर्तार्तिहतिः तत्रः किं कारणम् । इन्द्रियोपघातप्रसंगात् । — ध्यान अन्तर्मुहूर्ततक होता है । इससे कालको अवधि कर दी गयी । इससे ऊपर एकाग्रचिन्ता दुर्धर है । प्रश्न—एक दिन या महीने भर तक भी तो ध्यान रहनेकी बात सुनी जाती है ! उत्तर—यह बात ठीक है, क्योंकि, इतने कालतक एक ही ध्यान रहनेमें इन्द्रियोंका उपघात हो जायेगा ।

३. ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद

म. पु./२१/१६-१६ यद्यपि ज्ञानपर्याया ध्यानाख्यो ध्येयगोचरः । तथाप्ये-काग्रसंदष्टो ध्येयं बोधादि वान्यताम् । १६ । हर्षमर्षादिवत् सोऽयं चिद्ध-मोऽप्यवर्णाधितः । प्रकाशते विभिन्नात्मा कथंचित् स्तिमितारमकः । १६ । — यद्यपि ध्यान ज्ञानकी ही पर्याय है और वह ध्येयको विषय करनेवाला होता है । तथापि सहवर्ती होनेके कारण वह ध्यान-ज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्यरूप व्यवहारको भी धारण कर लेता है । १६ । परन्तु जिस प्रकार चित् धर्मरूपसे जाने गये हर्ष व क्रोधादि भिन्न-भिन्न रूपसे प्रकाशित होते हैं, उसी प्रकार अन्तःकरणका संकोच करनेरूप ध्यान भी चैतन्यके धर्मोंसे कथंचित् भिन्न है । १६ ।

४. ध्यान द्वारा कार्य सिद्धिका सिद्धान्त

त. अनु./२०० यो यत्कर्मप्रभुर्देवस्तद्व्याप्त्याविद्यमानसः । ध्याता तदात्मको भूत्वा साधयस्यात्म वाञ्छितम् । २०० । — जो जिस कर्मका स्वामी अथवा जिस कर्मके करनेमें समर्थ देव है उसके ध्यानसे व्याप्त चित्त हुआ ध्याता उस देवतारूप होकर अपना वाञ्छित अर्थ सिद्ध करता है ।

दे० धर्मध्यान/६/७ (एकाग्रतारूप तन्मयताके कारण जिस-जिस पदार्थ-का चिन्तन जीव करता है, उस समय वह अर्थात् उसका ज्ञान तदाकार हो जाता है । — (दे० आगे ध्यान/४) ।

५. ध्यानसे अनेकों लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि

ज्ञा./३८/१ लो. सारार्थ—अष्टपत्र कमलपर स्थापित स्फुरायमान आत्मा व जगमो अर्हताणके आठ अक्षरोंको प्रत्येक दिशाके सम्मुख होकर क्रमसे आठ रात्रि पर्यन्त प्रसिद्धि ११०० बार जपनेसे सिंह आदि क्रूर जन्तु भी अपना गर्व छोड़ देते हैं । ६५-६६ । आठ रात्रियाँ व्यतीत हो जाने-पर इस कमलके पत्रों पर बर्तनेवाले अक्षरोंको अनुक्रमसे निरूपण करके देखें । तत्पश्चात् यदि प्रणव सहित उसी मन्त्रको ध्यावें तो समस्त मनोवाञ्छित सिद्ध हों और यदि प्रणव (ॐ) से वर्जित ध्यावे तो मुक्ति प्राप्त करे । १००-१०२ । (इसी प्रकार अनेक प्रकारके मन्त्रोंका ध्यान करनेसे, रजादिका बिनाश, पाषाणका नाश, भोगोंकी प्राप्ति तथा मोक्ष प्राप्ति तक भी होती है । १०३-११२ ।

ज्ञा./४०/२ मन्त्रमण्डलमुद्रादिप्रयोगैर्ध्यातुमुद्यतः सुवासुरनरमात्रं शोभयत्य-खिलं क्षणात् । २ । — यदि ध्यानी मुनि मन्त्र मण्डल मुद्रादि प्रयोगोंसे ध्यान करनेमें उद्यत हो तो समस्त सुख अशुख और मनुष्योंके सबूहको क्षणमात्रमें शोभित कर सकता है ।

त. अनु./११०. नं. का सारार्थ—महामन्त्र महामण्डल व महामुद्राका आश्रय लेकर धारणाओं द्वारा स्वयं पार्वनाथ होता हुआ ग्रहों के चिह्न दूर करता है। १२०२। इसी प्रकार स्वयं इन्द्र होकर (१० ऊपर नं. ४ बाला शीर्षक) स्तम्भन कार्यों को करता है। १२०३-२०४। गरुड होकर विषको दूर करता है, कामदेव होकर जगत्को बश करता है, अग्निरूप होकर शीतज्वरको हटाता है, अमृतरूप होकर दाहज्वरको हटाता है, क्षीरोदधि होकर जगत्को पुष्ट करता है। १२०५-२०८।

त. अनु./२०६ किमत्र बहुनोक्तं यद्यत्कर्म चिकीर्षति। तद्देवतामयो भूत्वा तत्तत्त्रिर्वर्तयत्ययम्। १२०६। —इस विषयमें बहुत कहनेसे क्या, यह योगी जो भी काम करना चाहता है, उस उस कर्मके देवतारूप स्वयं होकर उस उस कार्यको सिद्ध कर लेता है। १२०६।

त. अनु./११०. का सारार्थ—शान्तात्मा होकर शान्तिकर्मोंको और क्रूरात्मा होकर क्रूरकर्मोंको करता है। १२१०। आकर्षण, वशीकरण, स्तम्भन, मोहन, उच्चाटन आदि अनेक प्रकारके चित्र विचित्र कार्य कर सकता है। १२११-२१६।

६. परन्तु ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान प्रशस्त हैं

ज्ञा./४०/४ वहनि कर्मणि मुनिप्रवरैर्विद्यानुवादात्प्रकटोक्तानि। असंख्यभेदानि कुतूहलार्थं कुमारकुध्यानगतानि सन्ति। ४। —ज्ञानी मुनियोंने विद्यानुवाद पूर्वसे असंख्य भेदवाले अनेक प्रकारके विद्वेषण उच्चाटन आदि कर्म कुतूहलके लिए प्रगट किये हैं, परन्तु वे सब कुमारगं व कुध्यानके अन्तर्गत हैं। ४।

त. अनु./२२० तद्दधानं रौद्रमार्तं वा यदैहिकफलार्थिनाम्। —ऐहिक फलको चाहनेवालोंके जो ध्यान होता है, वह या तो आर्तध्यान है या रौद्रध्यान।

७. अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानोंमें हेयोपादेयताका विवेक

म. पु./२१/२६ हेयमाद्यं द्वयं विद्धि दुर्ध्यानं भववर्धनम्। उत्तरं द्वितयं ध्यानम् उपादेयन्तु योगिनाम्। २६। —इन चारों ध्यानोंमेंसे पहलेके दो अर्थात् आर्त रौद्रध्यान छोड़नेके योग्य हैं, क्योंकि वे (छोटे) ध्यान हैं और संसारको बढ़ानेवाले हैं, तथा आगेके दो अर्थात् धर्म्य और शुक्लध्यान मुनियोंको ग्रहण करने योग्य हैं। २६। (म. आ./पू./ १६६६-१७००/१५२०), (ज्ञा./२५/२१); (त. अनु./३४, २२०)

ज्ञा./४०/६ स्वप्नेऽपि कौतुकेनापि नासद्वयानानि योगिभिः। सेव्यानि यान्ति बोजत्वं यतः सन्मार्गहानये। ६। —योगी मुनियोंको चाहिए कि (उपरोक्त ऐहिक फलवाले) असमीचीन ध्यानोंको कौतुकसे स्वप्न में भी न विचारें, क्योंकि वे सन्मार्गकी हानिके लिए बोजस्वरूप हैं।

८. ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शानेके लिए किया गया है

ज्ञा./४०/४ प्रकटोक्तानि असंख्यभेदानि कुतूहलार्थम्। —ध्यानके ये असंख्यात भेद कुतूहल मात्रके लिए मुनियोंने प्रगट किये हैं। (ज्ञा./२८/१००)।

त. अनु./११६ अत्रैव मायानं कार्ययद्दध्यानफलमैहिकम्। इदं हि ध्यान-माहात्म्यव्यापनाय प्रदर्शितम्। ११६। —इस ध्यानफलके विषयमें किसीको यह आग्रह नहीं करना चाहिए कि ध्यानका फल ऐहिक ही होता है, क्योंकि यह ऐहिक फल तो ध्यानके माहात्म्यकी प्रसिद्धिके लिए प्रदर्शित किया गया है।

९. पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य

म. आ./पू./१८६१-१८६२ एवं कसायजुद्धमि हवदि खवयस्स आउधं फाणं। १८६१। एणधुमीए कवचं होदि उम्माणं कसायजुद्धमि/... १८६२। बहुरं रत्तेणु जहा गोसीसं चट्ठं व गंधेसु। नेरुलियं व

मणीणं तह उम्माणं होइ खवयस्स। १८६३। —कवचोंके साथ युद्ध करते समय ध्यान क्षणिके लिए आयुध व कवचके तुल्य है। १८६२-१८६३। जैसे रत्नोंमें वज्ररत्न श्रेष्ठ है, सुगन्धि पदार्थोंमें गोशीर्ष चन्दन श्रेष्ठ है, मणियोंमें वैज्रयमणि उत्तम है, वैसे ही ज्ञान दर्शन चापि और तपमें ध्यान ही सारभूत व सर्वोत्कृष्ट है। १८६६।

ज्ञा./सा./३६ पापागेस्वर्णं काष्ठेऽग्निः विनाप्रयोगैः। न यथा दश्यन्ते इमानि ध्यानेन विना तथात्मा। ३६। —जिस प्रकार पाषाणमें स्वर्ण और काष्ठमें अग्नि विना प्रयोगके दिखाई नहीं देती, उसी प्रकार ध्यानके बिना आत्मा दिखाई नहीं देता।

अ. ग. भा./१५/६६ तपसि रौद्राभ्यासिनो विधत्तां शास्त्राभ्याधीताम्-खिलानि नित्यम्। धत्तां चरित्राणि निरस्ततन्द्रो, न सिध्यति ध्यानमृते तथाऽपि। ६६। —निश्चिन्तित ध्यान तपश्चरण भले करो, नित्य ही सम्पूर्ण शास्त्रोंका अध्ययन भले करो, प्रमाद रहित होकर चरित्र भले धारण करो, परन्तु ध्यानके बिना सिद्धि नहीं।

ज्ञा./४०/३५ क्रुद्धस्याप्यस्य सामर्थ्यमचिन्त्यं त्रिदशैरपि। अनेक-विक्रियासारध्यानमार्गाविलम्बितः। ३५। असावानन्तप्रथितप्रभवः स्व-भावतो यद्यपि यन्त्रनाथः। नियुज्यमानः स पुनः समाधी करोति विषयं चरणप्रलीनम्। ३५। —अनेक प्रकारकी विक्रियारूप असार ध्यानमार्गको अवलम्बन करनेवाले क्रोधिके भी ऐसी शक्ति उत्पन्न हो जाती है कि जिसका देव भी चिन्तन नहीं कर सकते। ३५। स्वभावसे ही अनन्त और जगत्प्रसिद्ध प्रभावका धारक यह आत्मा यदि समाधिमें जोड़ा जाये तो समस्त जगत्को अपने चरणोंमें लीन कर लेता है। (केवलज्ञान प्राप्त कर लेता है)। ३५। (विशेष दे० धर्म्य-ध्यान/४)

१०. सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्गत हैं

द्र. सं./पू./४७ दुविहं पि मोक्षवहेतुं उम्माणे पाउणदि उं मुणी गियमा। तम्हा पयत्तचित्ता जुयं भाणं समम्भसह। ४७। —मुनिध्यानके करनेसे जो नियमसे निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके मोक्षमार्गको पाता है, इस कारण तुम चित्तको एकत्र करके उस ध्यानका अभ्यास करो। (त. अनु./३३)

(और भी दे० मोक्षमार्ग/२४; धर्म/३/३)

नि. सा./ता. वृ./११६ अतः पंचमहाव्रतपंचसमिति त्रिगुप्तिप्रत्या-ख्यानप्रायश्चित्तलोचनादिकं सर्वं ध्यानमेवेति। —अतः पंच महाव्रत, पंचसमिति, त्रिगुप्ति, प्रत्याख्यान, प्रायश्चित्त और आलोचना आदि सब ध्यान ही हैं।

३. ध्यानकी सामग्री व विधि

१. ध्यानकी द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादि विकल्प

त. अनु./४५-४६ द्रव्यक्षेत्रादिसामग्री ध्यातोत्पत्तौ यतस्त्रिधा। ध्यातार-स्त्रिविधास्तस्मात्तेषां ध्यानाभ्यासवि त्रिधा। ४५। सामग्रीतः प्रकृष्टाया ध्यातरि ध्यानमुत्तमम्। स्याज्जघन्यं जघन्याया मध्यमायास्तु मध्यमम्। ४६। —ध्यानकी उत्पत्तिके कारणभूत द्रव्य क्षेत्र काल भाव आदि सामग्री क्योंकि तीन प्रकार की है, इसलिए ध्याता व ध्यान भी तीन प्रकारके हैं। ४६। उत्तम सामग्रीसे ध्यान उत्तम होता है, मध्यम- से मध्यम और जघन्यसे जघन्य। ४६। (ध्याता/६)

२. ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है

ध. १२/४. ४. २६/१६/६७ व टीका पु. ६६/६ अणियदकालो—सवकालेसु सुहपरिणामसंभवादे। एत्थ गाहाओ—कालो वि सो चिय जहि जोगसमाहाणमुत्तमं सहह। ए तु दिवसणितावेलादिणियमणं उम्माणो

समय १२१। — उस (ध्याता) के ध्यान करनेका कोई नियत काल नहीं होता, क्योंकि सर्वदा शुभ परिणामोंका होना सम्भव है। इस विषयमें गाथा है “काल भी बही योग्य है जिसमें उत्तम रीतिसे योगका समाधान प्राप्त होता हो। ध्यान करनेवालोंके लिए दिन रात्रि और बेला आदि रूपसे समयमें किसी प्रकारका नियमन नहीं किया जा सकता है। (म.पु./२१/८२)

और भी दे० कृत्तिकर्म/३/८ (वैश काल आसन आदिका कोई अटल नियम नहीं है।)

३. उपयोगके आलम्बनभूत स्थान

रा.वा./१४/४१/१३४/२४ इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधुः, नाभेरूर्ध्वं हृदये मस्तकेऽन्यत्र वा मनोवृत्ति यथापरिचयं प्रणिधाय मुमुक्षुः प्रशस्त-ध्यानं ध्यायेत् । — इस प्रकार (आसन, मुद्रा, क्षेत्रादि द्वारा दे० कृत्तिकर्म/३) ध्यानकी तैयारी करनेवाला साधु नाभिके ऊपर, हृदयमें, मस्तकमें या और कहीं अभ्यासासुसार चित्त वृत्तिको स्थिर रखनेका प्रयत्न करता है। (म.पु./२१/६३)

झा./३०/१३ नेत्रद्वन्द्वे श्रवणयुगले नासिकाग्रे ललाटे, वक्त्रे नामौ शिरसि हृदये तालुनि भ्रूयुगान्ते । ध्यानस्थानान्यमलमतिभिः कीर्तिताऽन्यत्र देहे, तेभ्येकस्मिन्निगतविषयं चित्तमालम्बनीयम् । १३। — निर्मल बुद्धि आचार्योंने ध्यान करनेके लिए—१. नेत्रयुगल, २. दोनों कान, ३. नासिकाका अग्रभाग, ४. ललाट, ५. मुख, ६. नाभि, ७. मस्तक, ८. हृदय, ९. तालु, १०. दोनों भौंहोंका मध्यभाग, इन दश स्थानोंमेंसे किसी एक स्थानमें अपने मनको विषयोंसे रहित करके आलम्बित करना कहा है। (वसु.भा./४६८; गु.भा./२३६)

४. ध्यानकी विधि सामान्य

घ.१३/५.४.२६/२८—२९/६८ किञ्चिद्दिष्टिमुपावत्तवत्तु ज्ञेये निरुद्ध-द्विजो । अप्पाणम्मि सदि संधिन्तुं संसारमोक्खवट्ठं । २८। पञ्चाहरित्तु विसरहि इदियाणं मणं च तेहितां अप्पाणम्मि मणं तं जोगं पणिधाय धारेदि । २९। — १. जिसकी दृष्टि ध्येय (दे० ध्येय) में रुकी हुई है, वह बाह्य विषयसे अपनी दृष्टिको कुछ दूरीके लिए हटाकर संसारसे मुक्त होनेके लिए अपनी स्मृतिको अपनी आराममें लगावे । २८। इन्द्रियोंको विषयोंसे हटाकर और मनको भी विषयोंसे दूरकर, समाधिपूर्वक उस मनको अपनी आराममें लगावे । २९। (त.अनु./६४-६५)

झा./३०/५ प्रत्याहृतं पुनः स्वस्थं सर्वोपाधिविवर्जितम् । चेतः समरवमा-पन्नं स्वस्मिन्नेव लयं व्रजेत् । ५। — २. प्रत्याहार (विषयोंसे हटाकर मनको ललाट आदि पर धारण करना—दे० 'प्रत्याहार') से ठहराया हुआ मन समस्त उपाधि अर्थात् रागादिकरूप विकल्पोसे रहित सम-भावको प्राप्त होकर आराममें ही लयको प्राप्त होता है।

झा./३१/३०, ३६ अनन्यशरणोभूय स तस्मिन्लीयते तथा । ध्यातुध्यानो-भयाभावे ध्येयेनैकं यथा व्रजेत् । ३७। अनन्यशरणस्त्वदि तत्संलीनैक-मानसः । तद्गुणस्तत्स्वभावार्त्ता सा तादात्म्याच्च संबसत् । ३८।

झा./३३/२-३ अविद्यावासनाबैशब्धिषोपविशाल्मनाम् । योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेतः कुरुते स्थितिम् । २। साक्षात्कर्तुं मत्तः क्षिप्रं विरवत्तत्त्वं यथास्थितम् । विशुद्धिं चारमनः शरवद्वस्तुधर्मं स्थिरीभवैत् । ३। — ३. वह ध्यान करनेवाला मुनि अन्य सबका शरण छोड़कर उस परमात्मस्वरूपमें ऐसा लीन होता है, कि ध्याता और ध्यान इन दोनोंके भेदका अभाव होकर ध्येयस्वरूपसे एकताको प्राप्त हो जाता है । ३७। जब आत्मा परमात्माके ध्यानमें लीन होता है, तब एकीकरण कहा है, सो यह एकीकरण अनन्यशरण है। वह तद्गुण है अर्थात् परमात्माके ही अनन्त ज्ञानादि गुणरूप है, और स्वभावसे आत्मा है। इस प्रकार तादात्म्यरूपसे स्थित होता है । ३८। ४. अपनेमें जोड़ता हुआ भी, अविद्यावासनासे विवश हुआ चित्त जब

स्थिरताको धारणा नहीं करता । २। तो साक्षात् वस्तुओंके स्वरूपका यथास्थित तत्काल साक्षात् करनेके लिए तथा आत्माकी विशुद्धि करनेके लिए निरन्तर वस्तुके धर्मका चिन्तन करता हुआ उसे स्थिर करता है।

विशेष दे० ध्येय—अनेक प्रकारके ध्येयोंका चिन्तन करता है, अनेक प्रकारकी भावनारंभाता है तथा धारणाएँ धारता है।

५. अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि

झा./४०/१७-२० बद्धिं योगिनो ध्यानं चित्तमेवमनाकुलम् । कथं शिवरत्नमापन्नमात्मानं संस्मरेन्मुनिः । १७। विषेचय तद्गुणग्रामं तत्स्वरूपं निरूप्य च । अनन्तशरणो ज्ञानी तस्मिन्नेव लयं व्रजेत् । १८। तद्गुणग्रामसंपूर्णं तत्स्वभावैकभाविताः । कृत्स्नमात्रं ततो ध्यानी योजयेत्परमात्मनि । १९। द्वयोर्गुणैर्मतं साम्यं व्यक्तिकाक्षिभ्य-पेक्षया । विशुद्धिर्धेतव्योः स्वात्मतत्त्वयोः परमात्मने । २०। — बद्धि—चित्तके क्षोभरहित होनेको ध्यान कहते हैं, तो कोई मुनि मोक्ष प्राप्त आत्माका स्मरण कैसे करे ? । १७। उत्तर—प्रथम तो उस पर-मात्माके गुण समूहोंको पृथक्-पृथक् विचारे और फिर उन गुणोंके समुदायरूप परमात्माको गुण गुणोंका अमेद करके विचारे और फिर किसी अन्यकी शरणसे रहित होकर उसी परमात्मामें लीन हो जावे । १८। परमात्माके स्वरूपसे भावित अर्थात् मिला हुआ ध्यानी मुनि उस परमात्माके गुण समूहोंसे पूर्णरूप अपने आत्माको करके फिर उसे परमात्मामें योजन करे । १९। आगममें कर्म रहित व कर्म सहित दोनों आरम-तत्त्वोंमें व्यक्त व शक्तिकी अपेक्षा समानता मानी गयी है । २०।

त.अनु./१८६-१९३ तत्र चोद्यं यतोऽस्माभिर्भावार्थज्ञानमपि । स चार्थज्ञाननिष्ठात्मा ततस्तत्रैव तद्ग्रहः । १८६। अथवा भाविको भूताः स्वपर्यायास्तदात्मिकाः । आसते द्रव्यरूपेण सर्वद्रव्येषु सर्वदा । १८७। ततोऽयमर्हत्पर्यायो भावो द्रव्यारमना सदा । भव्येष्वास्ते सत्परचास्य ध्याने को नाम विधमः । १८८। — हमारी विषया भाव अहंतासे है और अहंताके ध्यानमें लीन आत्मा ही है, अतः अहंता-ध्यान लीन आत्मामें अहंताका ग्रहण है । १८६। अथवा सर्वद्रव्योंमें भूत और भावी स्वपर्यायों तदात्मक हुई द्रव्यरूपसे सदा विद्यमान रहती हैं। अतः यह भावी अहंता पर्याय भव्य जीवोंमें सदा विद्यमान है, तब इस सद् रूपसे स्थिर अहंत्पर्यायके ध्यानमें विधमका क्या काम है । १८७-१८८।

४. ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त

१. ध्याता अपने ध्यानभाव से तन्मय होता है

प्र.सा./पू./८ परिणमदि जेण दब्बं तत्कालं तन्मयति पण्णत्तं... । ८। — जिस समय जिस भावसे द्रव्य परिणमन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय होता है। (त.अनु./१६१)

त.अनु./१६१ येन भावेन यद्गुणं ध्यायत्यात्मानमात्मविद् । तेन तन्मयतां याति सोपाधिः स्फटिको यथा । १६१। — आत्मज्ञानी आत्माको जिस भावसे जिस रूप ध्याता है, उसके साथ वह उसी प्रकार तन्मय हो जाता है। जिस प्रकार कि उपाधिके साथ स्फटिक । १६१। (झा./३६/४३ में उद्धृत)।

२. जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है

प्र.सा./पू./८-९... तम्हा धम्मपरिणयो आवा धम्मो सुखेयव्वो । ८। जीवो परिणमदि जदा सुहेण अयुहेण वा सुहो अयुहो । सुहवेण तथा सुहो हवहि हि परिणामसम्भावे । ९। — इस प्रकार वीतरागचारित्र

रूप धर्मसे परिणत आत्मा स्वयं धर्म होता है। जब वह जीव शुभ अथवा अशुभ परिणामोंरूप परिणमता है तब स्वयं शुभ और अशुभ होता है और जब शुद्धरूप परिणमन करता है तब स्वयं शुद्ध होता है। १६।

३. आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है

त. अनु. १३७ सोऽयं समरसीभावस्तदेकीकरणं स्मृतम् । एतदेव समाधिः स्याच्छोकद्वयफलप्रदः ॥१३७॥ —उन दोनों ध्येय और ध्याताका जो यह एकीकरण है, वह समरसीभाव माना गया है, यही एकीकरण समाधिरूप ध्यान है, जो दोनों लोकोंके फलको प्रदान करनेवाला है। (भा. ३१/३८)।

४. अहंत्को ध्याता हुआ स्वयं अहंत होता है

भा. ३६/४९-४९ तद्गुणग्रामसंलीनमानसस्तद्गताशयः । तद्भावभाविता योगी तन्मयत्वं प्रपद्यते ॥४९॥ यदाभ्यासवशात्तस्य तन्मयत्वं प्रजायते । तदात्मानमसौ ज्ञानी सर्वज्ञोभूतमीक्षते ॥४९॥ एव देवः स सर्वज्ञः सोऽहं तद्वृत्तं गतः । तस्मात्स एव नान्योऽहं विश्वदर्शीति मन्यते ॥४९॥ —उस परमात्मामें मन लगानेसे उसके ही गुणोंमें लीन होकर, उसमें ही चित्तको प्रवेश करके उसी भावसे भावित योगी उसीकी तन्मयताको प्राप्त होता है ॥४९॥ जब अभ्यासके वशसे उस मुनिके उस सर्वज्ञके स्वरूपसे तन्मयता उत्पन्न होती है उस समय वह मुनि अपने असर्वज्ञ आत्माको सर्वज्ञ स्वरूप देखता है ॥४९॥ उस समय वह ऐसा मानता है, कि यह वही सर्वज्ञदेव है, वही तत्स्वरूपताको प्राप्त हुआ मैं हूँ, इस कारण वही विश्वदर्शी मैं हूँ, अन्य मैं नहीं हूँ ॥४९॥

त. अनु. १६० परिणमते येनात्मा भावेन स तेन तन्मयो भवति । अहंद्ध्यानाविष्टो भावार्हत् स्यात्स्वयं तस्मात् । —जो आत्मा जिस भावरूप परिणमन करता है, वह उस भावके साथ तन्मय होता है (और भी देखो शीर्षक नं. १), अतः अहंद्ध्यानसे व्याप्त आत्मा स्वयं भाव अहंत होता है ॥१६०॥

५. गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ आत्मा ही स्वयं उन रूप होता है

भा. २१/६-१७ शिवोऽयं वैनतेयश्च स्मरश्चास्मैव कीर्तितः । अणिमादि-गुणानर्घ्यरत्नवार्धिकधर्मतः ॥६॥ उक्तं च, ग्रन्थान्तरे—आख्यस्तिक-स्वभावोत्थानन्तज्ञानसुखः पुमात् । परमात्मा विपः कन्तुरहो माहात्म्यमारमनः ॥६॥ ...तदेवं यदिह जगति शरीर विशेष समवेतं किमपि सामर्थ्यमुपलभामहे तत्सकलमारमन एवेति विनिश्चयः । आरम-प्रवृत्तिपरम्परोत्पादितत्वाद्ग्रहग्रहणस्येति ॥७॥ —विद्वानोंने इस आत्माको ही शिव, गरुड व काम कहा है, क्योंकि यह आत्मा ही अणिमा महिमा आदि अप्रमथ्य गुणरूपी रत्नोंका समूह है ॥६॥ अन्य ग्रन्थमें भी कहा है—अहो ! आत्माका माहात्म्य कैसा है, अवि-नरवर स्वभावसे उत्पन्न अनन्त ज्ञान व सुखस्वरूप यह आत्मा ही शिव, गरुड व काम है ।—(आत्मा ही निश्चयसे परमात्म (शिव) व्यपवेशका धारक होता है ॥१०॥ गरुडीविद्याको जाननेके कारण गरुडगी नामको अवगाहन करनेवाला यह आत्मा ही गरुड नाम पाता है ॥१५॥ आत्मा ही कामकी सङ्गाको धारण करनेवाला है ॥१६॥) इस कारण शिव गरुड व कामरूपसे इस जगत्में शरीरके साथ मिली हुई जो कुछ सामर्थ्य हम देखते हैं, वह सब आत्माकी ही है । क्योंकि शरीरको ग्रहण करनेमें आत्माकी प्रवृत्ति ही परम्परा हेतु है ॥७॥

त. अनु. १३५-१३५ यदा ध्यानबलादध्याता ध्यानीकृतस्वविग्रहः । ध्येय-स्वरूपाविष्टत्वापादकं संपद्यते स्वयम् ॥१३५॥ तदा तथाविधध्यान-संविधिः—ध्वस्तकल्पनः । स एव परमात्मा स्यादैनतेयस्य मन्मथः

॥१३५॥ —जिस समय ध्याता पुरुष ध्यानके बलसे अपने शरीरको ध्यान् बनाकर ध्येयस्वरूपमें आविष्ट या प्रविष्ट हो जानेसे अपनेको तत्सदृश बना लेता है, उस समय उस प्रकारकी ध्यान संविधिसे भेद विकल्प-को नष्ट करता हुआ वह ही परमात्मा (शिव) गरुड अथवा काम-देव है ।

नोट—(तीनों तत्त्वोंके लक्षण—देखो वह वह नाम ।

६. अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेखितवत् प्रतीत होते हैं

त. अनु. १३३ ध्याने हि बिभ्रति स्थैर्यं ध्येयरूपं परिस्फुटम् । आलेखित-मिवाभाति ध्येयस्यासंनिधावपि ॥१३३॥ ध्यानमें स्थिरताके परिपुष्ट हो जानेपर ध्येयका स्वरूप ध्येयके सन्निकट न होते हुए भी, स्पष्ट रूपसे आलेखित जैसा प्रतिभासित होता है ।

ध्यानशुद्धि—दे० शुद्धि ।

ध्येय—क्योंकि पदार्थोंका चिन्तक ही जीवोंके प्रशस्त या अप्रशस्त भावोंका कारण है, इसलिए ध्यानके प्रकरणमें यह विवेक रखना आव-श्यक है, कि कौन व कैसे पदार्थ ध्यान किये जाने योग्य हैं और कौन नहीं ।

१ ध्येय सामान्य निर्देश

१ ध्येयका लक्षण

२ ध्येयका भेद

* आशा अपाय आदि ध्येय निर्देश ।—दे० धर्मध्यान/१ ।

३ नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश ।

* चार धारणाओंका निर्देश ।—दे० पिण्डस्थध्यान ।

* आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप ।

—दे० वह वह नाम ।

२ द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१ प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विषय ध्येय हैं ।

२ चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है ।

३ सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं ।

४ अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तुएं ध्येय हैं ।

३ पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१ सिद्धोंका स्वरूप ध्येय है ।

२ अहंन्तोंका स्वरूप ध्येय है ।

३ अहंन्तका ध्यान पदस्थ पिण्डस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानोंमें होता है ।

४ आचार्य उपाध्याय व साधु भी ध्येय हैं ।

५ पंच परमेष्ठिरूप ध्येयको प्रधानता

* पंच परमेष्ठिका स्वरूप ।—दे० वह वह नाम ।

४ निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१ निज शुद्धात्मा ध्येय है ।

२ शुद्ध पारिणामिक भाव ध्येय है

३ आत्मरूप ध्येयकी प्रधानता ।

५ भावरूप ध्येय निर्देश

१ भावरूप ध्येयका लक्षण ।

२ सभी वस्तुओंके यथावस्थित गुण पर्याय ध्येय हैं ।

३ रत्नमय व वैराग्यकी भावनारूप ध्येय हैं ।

४ ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनारूप ।

१. ध्येय सामान्य निर्देश

१. ध्येयका कल्पना

चा. सा./१६७/२ ध्येयमप्रशस्तप्रशस्तपरिणामकारण ।—जो अशुभ तथा शुभ परिणामोंका कारण हो उसे ध्येय कहते हैं ।

२. ध्येयके भेद

म. पु./२१/१११ श्रुतमर्थाभिधानं च प्रत्ययश्चेत्यदस्त्रिधा ।—शब्द, अर्थ और ज्ञान इस तरह तीन प्रकारका ध्येय कहलाता है ।

त. अनु./६८, ६९, १३१ आज्ञापायो विपाकं च संस्थानं भुवनस्य च । यथागममविक्षिप्तचेतसा चिन्त्येन्मुनिः । ६८। नाम च स्थापना द्रव्यं भावश्चेति चतुर्विधम् । समस्तं व्यस्तमप्येतद् ध्येयमध्यात्मवेदिभिः । ६९। एवं नामादिभेदेन ध्येयमुक्तं चतुर्विधम् । अथवा द्रव्यभावाभ्यां द्विधैव तदवस्थितम् । १३१। = मुनि आज्ञा, अपाय, विपाक और लोकसंस्थानका आगमके अनुसार चित्तकी एकाग्रताके साथ चिन्तन करे । ६८। अध्यात्मवेत्ताओंके द्वारा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूप चार प्रकारका ध्येय समस्त तथा व्यस्त दोनों रूपसे ध्यानके योग्य माना गया है । ६९। अथवा द्रव्य और भावके भेदसे वह दो प्रकारका ही अवस्थित है ।

* आज्ञा अपाय आदि ध्येय निर्देश—दे० धर्मध्यान/१ ।

३. नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश

त. अनु./१०० वाच्यस्य वाचकं नामं प्रतिमा स्थापना मता ।—वाच्यका जो वाचक शब्द वह नामरूप ध्येय है और प्रतिमा स्थापना मानी गयी है ।

और भी दे० पदस्थ ध्यान (नामरूप ध्येय अर्थात् अनेक प्रकारके मन्त्रों व स्वर वंजन आदिका ध्यान) ।

* चार धारणाओंका निर्देश—दे० पिण्डस्थ ध्यान

* आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

२. द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१. प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विश्व ध्येय है

त. अनु./११०-११६ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् । १००। यथैकमेकदा द्रव्यमुत्पत्त्युत्पत्त्यास्तु नश्वरम् । तथैव सर्वदा सर्वमिति तत्त्वं विचिन्त्येद् । ११०। अनादिनिधने द्रव्ये स्वपर्यायाः प्रतिक्षणम् । उन्मज्जन्ति निमज्जन्ति जलकलोलवज्जले । ११२। यद्विवृतं यथा पूर्वं यच्च पश्चाद्विबलस्यति । विवर्तते यदज्ञाय तवेवेदमिदं च तत् । ११३। सहवृत्ता गुणास्तत्र पर्यायाः क्रमवर्तिनः । स्वयैतदात्मकं द्रव्यमेते च स्युस्तदात्मकाः । ११४। एवंविधमिदं वस्तु स्थिरयुत्पत्तिव्ययारमकम् । प्रतिक्षणमनाद्यन्तं सर्वं ध्येयं यथा स्थितम् । ११५। = द्रव्यरूप ध्येय गुणपर्यायवाद् होता है । १००। जिस प्रकार एकद्रव्य एकसमयमें उत्पाद व्यय भ्रौव्यरूप होता है, उसी प्रकार सर्वद्रव्य सदा काल उत्पाद व्यय भ्रौव्यरूप होते रहते हैं । ११०। द्रव्य जो कि अनादि निधन है, उसमें प्रतिक्षण स्व पर्याय जलमें कलोलोंकी तरह उपजती तथा बिनशती रहती है । ११२। जो पूर्वं क्रमानुसार विवर्तित हुआ है, होगा और ही रहा है वही सब यह (द्रव्य) है और यही सब उन सबरूप है । ११३। द्रव्यमें गुण सहवर्ती और पर्यायों क्रमवर्ती हैं । द्रव्य इन गुणपर्यायात्मक है और गुणपर्याय द्रव्यारमक है । ११४। इस प्रकार यह द्रव्य नामकी वस्तु जो

प्रतिक्षण स्थिति, उत्पत्ति और व्ययरूप है तथा अनादिनिधन है वह सब यथावस्थित रूपमें ध्येय है । ११५। (ज्ञा./३१/१७) ।

२. चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है

ज्ञा./३१/१८ अमी जीवावयो भावार्थिचदचित्तलसलाखिताः । तत्स्वरूपा-विरोधेन ध्येया धर्मे मनीषिभिः । १८। = जो जीवादिक पद द्रव्य चेतन अचेतन लक्षणसे लक्षित हैं, अविरोधरूपसे उन मथार्थ स्वरूप ही बुद्धिमान् जनों द्वारा धर्मध्यानमें ध्येय होता है । (ज्ञा. सा./१७); (त. अनु./१११, १३२) ।

३. सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं

घ. १३/६४, २६/३ जिणउवइदुगणवपयथा वा उभेयं होति ।—जिनेन्द्र भगवाद् द्वारा उपदिष्ट नौ पदार्थ ध्येय हैं ।

म. पु./२०/१०८ अहं ममात्मनो बन्धः संवरो निर्जराक्षयः । कर्मणामिति तत्पार्था ध्येयाः सप्त नवावया । १०८। = मैं अर्थात् ओव और मेरे अजीव आत्मन, बन्ध, संवर, निर्जरा तथा कर्मोंका क्षय होनेरूप मोक्ष इस प्रकार ये सात तत्त्व या पुण्य पाप मिला देनेसे नौ पदार्थ ध्यान करने योग्य हैं ।

४. अनीहिन वृत्तिसे समस्त वस्तुएँ ध्येय हैं

घ. १३/६४, २६/३२/७० आलम्बणेहि भरियो लोको उक्काइदुमणसस्त्ववगसस् । जं जं मणसा पेच्छइ तं तं आलम्बणं होइ ।—यह लोक ध्यानके आलम्बनोंसे भरा हुआ है । ध्यानमें मन लगानेवाला क्षणक मनसे जिस-जिस वस्तुको देखता है, वह वह वस्तु ध्यानका आलम्बन होती है ।

म. पु./२१/१७ ध्यानस्यालम्बनं कृत्स्नं जगत्सर्वं यथास्थितम् । विना-रमारमीयसङ्कल्पाद् औदासीन्ये निवेशितम् ।—जगत्के समस्त तत्त्व जो जिस रूपसे अवस्थित हैं और जिनमें मैं और मेरेपनका संकल्प न होनेसे जो उदासीनरूपसे विद्यमान हैं वे सब ध्यानके आलम्बन हैं । १७। म. पु./२१/१६-२१); (द्र. सं./मू./५५); (त. अनु./१३८) ।

पं. का./ता. वृ./१७३/२६/२६ में उद्धृत—ध्येयं वस्तु यथास्थितम् ।—अपने-अपने स्वरूपमें यथा स्थित वस्तु ध्येय है ।

३. पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१. सिद्धका स्वरूप ध्येय है

घ. १३/६४, २६/६६/४ को उक्काइज्ज । जिणो वीयरायो केवलमाणेण अवगयतिकालगोयराणं तपजाओवचियछइव्वो णवकेवललक्षिप्पवुद्धि-अणंतगुणेहि आरद्धदिव्वदेहधरो अजरो अमरो अजोणिसंभवो... सव्वलक्खणसंपुण्णदंप्पणसंकंताणुसच्छायागारो संतो वि सयल-माणुसपहावुत्तिण्णो अव्वओ अव्वलओ । ...सगसरूवे दिण्णचित्त-जीवाणमसेसपावणसओ...उभेयं होति ।—प्रश्न—ध्यान करने योग्य कौन है ? उत्तर—जो वीतराग है, केवलज्ञानके द्वारा जिसने त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित छह द्रव्योंको जान लिया है, नव केवललक्षि आदि अनन्त गुणोंके साथ जो आरम्भ हुए दिव्य देहको धारण करता है, जो अजर है, अमर है, अयोनि सम्भव है, अवर्ध है, अप्रेष है... (तथा अन्य भी अनेकों) समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण है, अतएव वर्णमें संक्रान्त हुई मनुष्यकी छायाके समान होकर भी समस्त मनुष्योंके प्रभावसे परे है, अव्यक्त है, अक्षय है । (तथा सिद्धोंके प्रसिद्ध आठ या बारह गुणोंसे समवेत है (दे० मोक्ष/३)) । जिन जीवोंने अपने स्वरूपमें चित्त लगाया है उनके समस्त पापोंका नाश करनेवाला ऐसा जिनदेव ध्यान करने योग्य है । (म. पु./२१/१११-११६); (त. अनु./१२०-१२२) ।

झा./११/१७ शुद्धध्यानविशोर्गकर्मकबचो देवश्च मुक्तेर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । १७ — शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूप भ्रान्तरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर सर्वज्ञदेव सकल अर्थात् शरीर सहित तो अर्हत् भगवान् है अर्थात् निष्कल सिद्ध भगवान् है । (त.अनु./११६)

२. अर्हत्तका स्वरूप ध्येय है

म.पु./२१/१२०-१३० अथवा स्नातकावस्था प्राप्तो घातिव्यपायतः । जिनाऽहं केवली ध्येयो विप्रसंजोमयं वपुः । १२०। — घातिया कर्मके नष्ट हो जानेसे जो स्नातक अवस्थाको प्राप्त हुए हैं, और जो तेजोमय परम औदारिक शरीरको धारण किये हुए हैं ऐसे केवल-ज्ञानी अर्हत् जिन ध्यान करने योग्य हैं । १२०। वे अर्हत् हैं, सिद्ध हैं, निरवदशीं व निरवज्ञ हैं । १२१-१२२। अनन्तचतुष्टय जिनको प्रगट हुआ है । १२३। समवधारणसे विराजमान व अष्टप्रातिहार्यो वृत्त हैं । १२४। शरीर सहित होते हुए भी ज्ञानसे निरवरूप हैं । १२५। निरव-व्यापी, निरवतोमुख, निरवचक्षु, लोकशिक्षामणि हैं । १२६। सुखमय, निर्भय, निःस्पृह, निर्बाध, निराकुल, निरपेक्ष, नीरोग, निरय, कर्मरहित । १२७-१२८। नव केवलशब्दयुक्त, अमेय, अच्येय, निराल । १२९। ऐसे लक्षणोंसे लक्षित, परमेष्ठो, परतत्त्व, पर-ज्योति, व अक्षर स्वरूप अर्हत् भगवान् ध्येय हैं । १३०। (त.अनु./१२१-१२९) ।

झा./११/१७ शुद्धध्यानविशोर्गकर्मकबचो देवश्च मुक्तेर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । — शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूप भ्रान्तरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर, सर्वज्ञ, वेदसहित समस्त कल्याणके पूरक अर्हत् भगवान् ध्येय हैं ।

३. अर्हत्तका ध्यान पदस्थ पिंडस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानोमें होता है

द्र.सं./टी./६० को पातनिका/२०६/८ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमहत्सर्वज्ञस्वरूपं दर्शयामीति... । — पदस्थ, पिण्डस्थ और रूपस्थ इन तीन ध्यानोके ध्येयभूत जो श्री अर्हत् सर्वज्ञ हैं उनके स्वरूपको दिखलाता है ।

४. आचार्य उपाध्याय साधु भी ध्येय हैं

त.अनु./१३० सम्यग्ज्ञानादिसंपन्नाः प्राप्तसप्तमहर्षयः । यथोक्तलक्षणा ध्येया सूर्यपाध्यायसाधवः । १३०। — जो सम्यग्ज्ञानादि रत्नत्रयसे सम्पन्न हैं, तथा जिन्हें सात महा ऋषियाँ या लब्धियाँ प्राप्त हुई हैं, और जो यथोक्त लक्षणके धारक हैं ऐसे आचार्य, उपाध्याय और साधु ध्यानके योग्य हैं ।

५. पंचपरमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./११६, १४० तत्रापि तत्त्वतः पञ्च ध्यातव्याः परमेष्ठिनः । ११६। संक्षेपेण यदत्रोक्तं विस्तारपरमाण्वे । तत्सर्वं ध्यातमेव स्यादध्यातेषु परमेष्ठिषु । १४०। — आत्माके ध्यानमें भी वस्तुतः पंच परमेष्ठो ध्यान किये जानेके योग्य हैं । ११६। जो कुछ यहाँ संक्षेप-रूपसे तथा परमाण्वे विस्ताररूपसे कहा गया है वह सब परमे-ष्ठियोंके ध्याने जानेपर ध्यात हो जाता है । अथवा पंचपरमे-ष्ठियोंका ध्यान कर लिया जानेपर सभी श्रेष्ठ व्यक्तियों व वस्तुओंका ध्यान उत्तम समाविष्ट हो जाता है । १४०।

★ पंच परमेष्ठोका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

४. निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१. निज शुद्धात्मा ध्येय है

वि.प./६/४१ गय सिस्थभूसगम्भायारो रयन्तयाविगुणजुतो । गियआदा उक्तायवो खयहिदो जीवघणवेसो । ४१। — मोररहित भूषणके अन्तर्गत आकाशके आकार, रत्नत्रयादि गुणोयुक्त, अनवर और जीवघनवेदारूप निजात्माका ध्यान करना चाहिए । ४१।

रा.वा./६/२७/६२६/३४ एकस्मिन् द्रव्यपरमाणौ भावपरमाणौ वार्थे चिन्तानियमो इत्यर्थः । ... । — एक द्रव्यपरमाणु या भावपरमाणु (आत्माकी निबिकल्प अवस्था) में चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है । (दे० परमाणु)

म.पु./२१/१८, २२८ अथवा ध्येयमध्यात्मतत्त्वं मुक्तेतरात्मकम् । तत्तत्त्व-चिन्तनं ध्यातः उपयोगस्य शुद्धये । १८। ध्येयं स्याद् परमं तत्त्व-मवाङ्मानसगोचरम् । २२८। — संसारी व मुक्त ऐसे दो भेदवाले आत्म तत्त्वका चिन्तन ध्याताके उपयोगकी विशुद्धिके लिए होता है । १८। मन बचनके अगोचर शुद्धात्म तत्त्व ध्येय है । २२८।

झा./३१/२०-२१ अथ लोकत्रयीनामभूतं परमेश्वरम् । ध्यातुं प्रक्रमते साक्षात्परमात्मानमव्ययम् । २०। त्रिकालविषयं साक्षाच्छक्तिव्यक्ति-विषयम् । सामान्येन नयेनैकं परमात्मानमामनेत् । २१। — तीन लोक-के साथ अमूर्तक परमेश्वर परमात्मा अविनाशीका ही साक्षात् ध्यान करनेका प्रारम्भ करे । २०। शक्ति और व्यक्तिकी विवक्षासे तीन कालके गोचर साक्षात् सामान्य (द्रव्याधिक) नयसे एक परमात्माका ध्यान व अभ्यास करे । २१।

२. शुद्धपारिणामिक भाव ध्येय है

नि.सा./ता.व./४१ पञ्चानां भावानां मध्ये...पूर्वोक्तभावचतुष्टयं सावर-णसंयुक्तत्वात् न मुक्तिकारणम् । त्रिकालनिरुपाधिवस्वरूपनिरंजननिज-परमपञ्चमभावभावनया पञ्चमगतिं सुमुखोऽयं याति यात्यन्ति गताश्चेति । — पाँच भावोंमेंसे पूर्वोक्त चार भाव आवरण संयुक्त होनेसे मुक्तिके कारण नहीं हैं । निरुपाधि निजस्वरूप है, ऐसे निरंजन निज परमपंचमभावकी भावनासे पंचमगति (मोक्ष) में सुमुख जाते हैं जायेगे और जाते थे ।

द्र.सं./टी./६७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरम-भावलक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्य-तीत्येवं न । स एव रागादिविकल्परहितो मोक्षकारणभूते ध्यानभावना-पयसि ध्येयो भवति । — जो शुद्धद्रव्यको शक्तिरूप शुद्धपरम पारिणामिकभावरूप परमनिश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी ऐसा नहीं है । रागादि विकल्पोसे रहित मोक्षका कारणभूत ध्यान भावनापर्यायमें वही मोक्ष (त्रिकाल निरुपाधि शुद्धात्मस्वरूप) ध्येय होता है । (द्र.सं./टी./११/३६/१०)

३. आत्मा रूप ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./११७-११८ पुरुषः पुद्गलः कालो धर्मधर्मौ तथाम्बरम् । षडविधं द्रव्यमाख्यातं तत्र ध्येयतमः पुमान् । ११७। सति हि ज्ञातरि ज्ञेयं ध्येयतां प्रतिपद्यते । ततो ज्ञानस्वरूपोऽयमात्मा ध्येयतमः स्मृतः । ११८। — पुरुष (जीव), पुद्गल, काल, धर्म, अधर्म और आकाश ऐसे छह भेदरूप द्रव्य कहा गया है । उन द्रव्यभेदोंमें सबसे अधिक ध्यानके योग्य पुरुषरूप आत्मा है । ११७। ज्ञाताके होनेपर ही, ज्ञेय ध्येयताको प्राप्त होता है, इसलिए ज्ञानस्वरूप यह आत्मा ही ध्येयतम है । ११८।

५. भावरूप ध्येय निर्देश

१. भावरूप ध्येयका कक्षाण

त.अनु./१००.१३२ भावः स्याद्विगुणपर्यायी १००। भावध्येयं पुनर्ध्येय-
सन्निभध्यानपर्यायः ११३२। —गुण व पर्याय दोनों भावरूप ध्येय हैं
१००। ध्येयके सहस्र ध्यानकी पर्याय भावध्येयरूपसे परिगृहीत
हैं ११३२।

२. सभी द्रव्योंके यथावस्थित गुणपर्याय ध्येय हैं

घ.१३/४.४.२६/७० बारसज्जुपेक्षया उवसमसिद्धित्ववगसेडिचडविहाणं
तेवीसवगणाओ पंचपरियट्टाणि द्विदिअणुभागपयडिपवेसादि सब्बं पि
ज्जेयं होदि त्ति दट्ठव्वं। —बारह अनुपेक्षाएँ, उपशम श्रेणी और
क्षपक श्रेणीपर आरोहणविधि, तेईस वर्गणाएँ, पाँच परिवर्तन, स्थिति
अनुभाग-प्रकृति और प्रदेश आदि ये सब ध्यान करने योग्य हैं।

त.अनु./११६ अर्थव्यञ्जनपर्यायाः मूर्तामूर्ता गुणाश्च ये। यत्र द्रव्ये
यथावस्थास्तौश्च तत्र तथा स्मरेत् ११६। —जो अर्थ तथा व्यञ्जन-
पर्याय और मूर्तिका तथा अमूर्तिका गुण जिस द्रव्यमें जैसे अवस्थित
हैं, उनको वहाँ उसी रूपमें ध्याता चिन्तन करे।

३. रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाएँ ध्येय हैं

घ.१३/४.४.२६/२३/६८ पुत्रकयम्भासो भावणाहि ज्झाणस्स जोगद-
मुवेदि। ताओ य णाणदंसणचरिसवेरगजणिआओ १२३। —जिसने पहले
उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है, वह पुरुष ही भावनाओं द्वारा ध्यान-
की योग्यताको प्राप्त होता है। और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र्य
और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं। (म.पु./२१/६४-६५)

नोट—(सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्र्यकी भावनाएँ—दे० वह वह नाम
और वैराग्य भावनाएँ—दे० अनुपेक्षा)

४. ध्यानमें ज्ञाने योग्य कुछ भावनाएँ

मो.पा./मू./८९ उल्लङ्घमज्जलोए केह मज्जं ण अहेमगी। इह भावणाए
जोई पार्वति हु सासयं ठाणं ८९। —ऊर्ध्व मध्य और अधो इन तीनों
लोकोंमें, मेरा कोई भी नहीं, मैं एकाकी आत्मा हूँ। ऐसी भावना
करनेसे योगी शश्वत स्थानको प्राप्त करता है। (ति.प./६/३५)

र.क.भा./१०४ अशरणमशुभमनित्यं दुःखमनारमानमावसामि भवं।
मोक्षस्तद्विपरिणामेति ध्यायं तु सामयिके १०४। —मैं अशरणरूप,
अशुभरूप, अनित्य, दुःखमय और पररूप संसारमें निवास करता हूँ
और मोक्ष इससे विपरीत है, इस प्रकार सामयिकमें ध्यान करना
चाहिए।

इ.उ./२७ एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचरः। बाह्याः संयोगजा
भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा २७। —मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ,
ज्ञानी हूँ, ज्ञानी योगीन्द्रोंके ज्ञानका विषय हूँ। इनके सिवाय जितने
भी स्त्री घन आदि संयोगीभाव हैं वे सब मुझसे सर्वथा भिन्न हैं।
(सामायिक पाठ/अ./२६), (स.सा./ता.वृ./१८७/२५७/१४ पर उद्धृत)

ति.प./६/२४-६५ अहमेकको खलु सुद्धो दंसणणापगो सदास्वी णवि
अस्थि मज्जि किंचिचि अण्णं परमाणुमेतं पि २४। णाहं होमि परेसि
ण मे परे संति णाणमहेक्को। इदि जो क्कायदि माणे सो मुच्चइ
अवुक्कमेहि २६। णाहं देहो ण मणो ण चव वाणी ण कारणं तेसि।
एवं खलु जो भाओ सो पावइ सासयं ठाणं २८। णाहं होमि परेसि ण
मे परे णस्थि मज्जमहि किं पि। एवं खलु जो भावइ सो पावइ सव्व-
कल्लानं ३४। केवलज्ञानसहायो केवलदंसणसहायो सुहमइओ। केवल-
चिरियसहाओ सो हं इदि चित्तए णाणी ४६। —मैं निश्चयसे सदा
एक, शुद्ध, वर्तमानज्ञानरमक और अरूपी हूँ। मेरा परमाणुमात्र भी अन्य
कुछ नहीं है २४। मैं न परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं, मैं

तो ज्ञानस्वरूप अकेला ही हूँ २६। न मैं देह हूँ, न मन हूँ, न वाणी हूँ
और न उनका कारण ही हूँ २८। (प्र.सा./१६०); (आराधनासार/
१०१)। न मैं परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं। यहाँ मेरा
कुछ भी नहीं है ३४। जो केवलज्ञान व केवलदर्शन स्वभावसे युक्त,
सुखस्वरूप और केवल बोधस्वभाव हैं वही मैं हूँ, इस प्रकार ज्ञानी
जीवको बिचार करना चाहिए ४६। (न.च.वृ./३६१-३६७, ४०४-४०८);
(सामायिक पाठ/अ./२४); (ज्ञा./१८/२६); (त.अनु./१४७-१६६)

ज्ञा./३१/१-१६ स्वविभ्रमसमुद्भूतं रागाद्यतुलबन्धनैः। बद्धो विडम्बितः
कालमनन्तं जन्मदुर्गमे १२। परमारमा परं ज्योतिर्जगज्ज्येष्ठोऽपि
वक्चितः। आपातमात्रम्येस्ते विषयैरन्तरीरसैः १८। मम शक्त्या
गुणग्रामो व्यक्तरया च परमेष्ठिनः। एतावानावयोर्भेदः शक्तिव्यक्ति-
स्वभावतः १०। अहं न नारको नाम न तिर्यग्नापि मानुषः। न वेवः
किन्तु सिद्धात्मा सर्वोऽयं कर्मबिक्कमः १२। अनन्तवीर्यविज्ञानरागा-
नन्दारमकोऽप्यहम्। किं न प्रोन्मूलयाम्यथ प्रतिपक्षविषयम् १४।
—मैंने अपने ही विभ्रमसे उत्पन्न हुए रागादिक अतुलबन्धनोंसे बंधे
हुए अनन्तकाल पर्यन्त संसाररूप दुर्गम मार्गमें विडम्बनारूप होकर
विपरीताचरण किया १२। यद्यपि मेरा आत्मा परमारमा है, परंज्योति
है, जगत्भेष्ट है, महावृ है, तो भी वर्तमान देखनेमात्रको रमणीक और
अन्तमें नीरस ऐसे इन्द्रियोंके विषयोंसे ठगाया गया हूँ १८। अनन्त
चतुष्टयादि गुणसमूह मेरे हैं। शक्तिकी अपेक्षा विद्यमान है और
अहंति सिद्धोंमें वे ही व्यक्त हैं। इतना ही हम दोनोंमें भेद है
१०। न तो मैं नारकी हूँ, न तिर्यच हूँ और न मनुष्य या वेव ही हूँ
किन्तु सिद्धस्वरूप हूँ। ये सब अवस्थाएँ तो कर्मविपाकसे उत्पन्न हुई
हैं १२। मैं अनन्तवीर्य, अनन्तविज्ञान, अनन्तदर्शन व अनन्त-
आनन्दस्वरूप हूँ। इस कारण क्या विषयोंके समान इन कर्म-
शत्रुओंको जड़मूलसे न उखाड़ूँ १४।

स.सा./ता.वृ./२८५/३६५/१३ बंधस्य विनाशार्थं विशेषभावनामाह—
सहजशुद्धज्ञानानन्दैकस्वभावोऽहं, निर्विकल्पोऽहं, उदासीनोऽहं,
निरंजननिजशुद्धात्मसम्यक्प्रज्ञानज्ञानानुष्ठानरूपनिश्चयरत्नत्रयात्म-
कनिर्विकल्पसमाधिं जातवीरारागसहजानन्दरूपसुखानुभूतिमात्रलक्ष-
णेन स्वसंवेदनज्ञानेन संवेद्यो, गम्यः, प्राप्यो, भरितावस्थाऽहं,
रागद्वेषमोहक्रोधमानमायालोभ-पञ्चैन्द्रियविषयव्यापारः, मनोवचन-
कायव्यापार-भावकर्म-द्रव्यकर्म-नोकर्मत्वातिपुजालाभदृष्टानुभूत-
भोगाकाङ्क्षारूपनिदानमायामिध्याशयत्रयादि सर्वविभावपरिणाम-
रहितः। सूक्ष्मोऽहं जगत्त्रयेऽपि मनोवचनकायैः कृतकारिता-
नुभूतैश्च शुद्धनिश्चयेन, तथा सर्वे जीवाः इति निरन्तरं भावना
कर्तव्या। —बन्धका विनाश करनेके लिए विशेष भावना कहते हैं—
मैं तो सहजशुद्धज्ञानानन्दस्वभावी हूँ, निर्विकल्प तथा उदासीन हूँ।
निरंजन निज शुद्ध आत्माके सम्यक् प्रज्ञान ज्ञान व अनुष्ठानरूप
निश्चय रत्नत्रयारमक निर्विकल्प समाधिसे उत्पन्न वीतरागसहजान-
न्दरूप सुखानुभूति ही है लक्षण जिसका, ऐसे स्वसंवेदनज्ञानके गम्य
हूँ। भरितावस्था बन्ध परिपूर्ण हूँ। राग द्वेष मोह क्रोध मान माया व
लोभसे तथा पञ्चेन्द्रियोंके विषयोंसे, मनोवचनकायके व्यापारसे, भाव-
कर्म द्रव्यकर्म व नोकर्मसे रहित हूँ। त्वाति पूजा लाभसे देखे सुने व
अनुभव किये हुए भोगोंकी आकांक्षारूप निदान तथा माया मिध्या
इन तीन शक्तियोंको आदि लेकर सर्व विभाव परिणामोंसे रहित हूँ।
तिहुँलोक तिहुँकालमें मन वचन काय तथा कृत कारित अनुभूतोंके
द्वारा शुद्ध निश्चयसे मैं शून्य हूँ। इसी प्रकार सब जीवोंको भावना
करनी चाहिए। (स.सा./ता.वृ./परि. का अन्त)

ध्रुव—१. उत्पाद व्यय ध्रुव विषयक वे० उत्पाद।

ध्रुवबन्धो प्रकृतियार्थ—२० प्रकृतिबंध/२।

ध्रुव मतिज्ञान—२० मतिज्ञान/४।

शुबराज—(दक्षिणमें लाटदेशके नरेश कृष्णराज प्रथमका पुत्र था। राजा श्रीवत्सलभका छोटा भाई था। इसने अवन्तीके राजा बत्सरजको युद्धमें हराकर उसका देश छीन लिया था। पीछे मदनोन्मत्त हो जानेसे राष्ट्रकूट नरेश अमोघवर्षके प्रति भी विद्रोह किया। फलस्वरूप अमोघवर्षने अपने चचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे इसे हराकर इसका सब देश अपने राज्यमें मिला लिया। यह राजा प्रतिहारवंशी था। समय—श. ७०२-७५७ (ई० ७८०-८३६) दे० इतिहास/३/४ (ह.पु./६६/५२-५३), (ह.पु./प्र./५/पं. पन्नालाल)।

शुब वर्गणा—दे० वर्गणा।

शुब शून्य वर्गणा—दे० वर्गणा।

शुबसेन—भूतावतारकी पट्टावलीके अनुसार महावीर भगवात्की मूल परम्परामें चौथे ११ अंगधारी थे। आपके अपरनाम शुबसेन तथा दुमसेन भी थे। समय—बी. नि./४२३-४३६ (ई.पू. १०५-६१) दे० इतिहास/४/२)

ध्वजभूमि—समवशरणकी पाँचवीं भूमि—दे० समवशरण।

श्वान—Rauge (ज.प./प्र./१०६)

[न]

नंब—आरा निवासी व गोयलगोत्री एक हिन्दी भाषाके कवि थे। आपने वि. १६६३ (ई. १३०६) में 'सुदर्शनचरित्र और वि० १६७० (ई० १६१३) में चौपाईबद्ध यशोधरचरित्र लिखा है।) (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास १२६६ श्री कामता प्रसाद)।

नन्दन—१. वर्तमान भगवात्का पूर्वका दूसरा भव। एक सज्जनके पुत्र थे—दे० महावीर. २. भगवात्के तीर्थमें एक अनुत्तरोपपादिक—दे० अनुत्तरोपपादिक, ३. सौधर्म स्वर्गका सातवाँ पटल—दे० स्वर्ग/५; ४. मानुषोत्तर पर्वतका एक कूट और उसपर निवासिनी एक सुपर्ण-कुमारी देवी। (दे० लोक/७) ५. सुमेरु पर्वतका द्वितीय वनके चारों दिशाओंमें चार चैत्यालय हैं—दे० लोक/३/१४। ६. नन्दन वनका एक कूट—दे० लोक/७। ७. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

नन्द वंश—मगध देशका एक प्रसिद्ध राज्यवंश था। मगधदेशकी राज्यवंशावलीके इसका राज्य राजा पालकके पश्चात् प्रारम्भ हुआ और मौर्यवंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्त द्वारा इसके अन्तिम राजा धनानन्दके परास्त हो जानेपर इसका नाश हो गया। अवन्ती या उज्जैनी नगरी इसकी राजधानी थी, और मगधदेशमें इसकी सत्ता थी। समय—राजा विक्रमादित्यके अनुसार बी. नि. १६५। (ई० पू० ५२६-३७९); तथा इतिहासकारोंके अनुसार (ई० पू० ५२६-३९२)—दे० इतिहास/३/१।

नन्दसप्तमी व्रत—सात वर्ष तक प्रतिवर्ष भादों सुदी ७ को उपवास करे। नमस्कारमन्त्रका त्रिकाल आच्य करे। (निर्दोष सप्तमी व्रतकी भी यही विधि है।), (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १०५ तथा ८६). (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नन्दा—१. भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४। २. नन्दीश्वर द्वीपके पूर्वदिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७।

नन्दावती—नन्दीश्वर द्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

नन्दा व्याख्या—दे० वाचना।

नन्दि—नन्दीश्वरद्वीपका तथा दक्षिण नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४। २. अपरनाम विष्णुनन्दि था—दे० विष्णुनन्दि।

नन्दिघोषा—नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्व दिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

नन्दिनी—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नन्दिप्रभ—उत्तर नन्दीश्वरद्वीपका रक्षकदेव—दे० व्यन्तर/४।

नन्दिमित्र—१. श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप द्वितीय श्रुत-केवली थे। समय—बी. नि. ७६-६२ (ई. पू./४५१-४३६)—दे० इतिहास/४/१। २. (म. पु./६६/१लोक)—पूर्व भव. नं. २ में पिता द्वारा इनके चाचाको युवराज पद दिया गया। इन्होंने इसमें मन्त्रीका हाथ समझ उससे वैर बाँध लिया और दीक्षा ले ली तथा मरकर सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न हुए। १०३-१०५। वर्तमान भवमें सप्तम बलभद्र हुए। १०६। (विशेष परिचयके लिए—दे० शलाकापुरुष/३।

नन्दिध्वंन—मगध देशका एक शिशुनागवंशी राजा। समय—ई. पू./४६०।

नन्दिद्वाना—रुचक पर्वत निवासिनी दो दिक्कुमारी देवियाँ—दे० लोक/७।

नन्दिषेण—१. पुत्राट संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप जितवण्डके शिष्य और दीपसेनके गुरु थे—दे० इतिहास/५/१८। २. छठे बलभद्र थे (विशेष परिचयके लिए—दे० शलाकापुरुष/३); (म. पु./६६/१७४)। ३. (म. पु./६३/१लोक) धातकीखण्डके पूर्व विदेहस्थ सुकच्छदेशकी सेमपुरी नगरीका राजा था। (२) धनपति नामक पुत्र-को राज्य वे दीक्षा धारण कर ली। और अर्हन्नन्दन मुनिके शिष्य हो गये। १२-१३। तीर्थंकर प्रकृतिको बन्ध करके मध्यम ग्रैवेयकके मध्य विमानमें अहमिन्द्र हुए। १४-१५। यह भगवात् सुपार्षन्नाथके पूर्वका भव नं. २ है—दे० सुपार्षन्नाथ। ४. (ह. पु./१८/१२७-१७४) एक ब्राह्मण पुत्र था। जन्मते ही माँ-बाप मर गये। मासीके पास गया तो वह भी मर गयी। मामाके यहाँ रहा तो इसे गन्दा देखकर उसकी लड़कियोंने इसे वहाँसे निकाल दिया। तब आत्महत्याके लिए पर्वतपर गया। वहाँ मुनिराजके उपदेशसे दीक्षा घर तप किया। निदानबन्ध सहित महाशुक्ल स्वर्गमें देव हुआ। यह वसुदेव बलभद्रका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० वसुदेव।

नन्दिसंघ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ।—दे० इतिहास/६।

नन्दीश्वर कथा—आ. शुभचन्द्र (ई. ११६६-१५६६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ।

नंदीश्वर द्वीप—यह मध्यलोकका अष्टम द्वीप है (दे० लोक/४/६)

इस द्वीपमें १६ बापियाँ, ४ अंजनगिरि, १६ दधिमुख और ३२ रतिकर नामके कुल ६२ पर्वत हैं। प्रत्येक पर्वतपर एक-एक चैत्यालय है। प्रत्येक अष्टाहिक पर्वमें अर्थात् कार्तिक, फागुन व आषाढ़ मासके अन्तिम आठ-आठ दिनोंमें देवलोग उस द्वीपमें जाकर तथा मनुष्यलोग अपने मन्दिरों व चैत्यालयोंमें उस द्वीपकी स्थापना करके, खूब भक्ति-भावसे इन ६२ चैत्यालयोंकी पूजा करते हैं। इस द्वीपकी विशेष रचनाके लिए—दे० लोक/७।

नंदीश्वर पंक्तिव्रत—एक अंजनगिरिका एक बेला, ४ दधिमुख-के ४ उपवास और आठ दधिमुखके ८ उपवास। इस प्रकार चारों दिशाओं सम्बन्धी ४ बेला व ४८ उपवास करे। नीचेके ६२ स्थानोंमें एक-एक पारणा करे। इस प्रकार यह व्रत कुल १०८ दिनमें पूरा होता है। 'ॐ ह्रीं नन्दीश्वरद्वीपस्य द्वापञ्चाशज्जिनालयैभ्यो नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./३४/८४) (ब्रह्म, भा./३७३-३७६); (व्रतविधान संग्रह/पृ. ११७); (किशनसिंह क्रियाकोश)।

नंदीश्वर सागर—नन्दीश्वरके आगेवाला आठवाँ सागर—दे० लोक/६।

नंदोत्तरा—१. नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी।—दे० लोक/७। २. मनुषोत्तर पर्वतके लोहिताक्षकूटका स्वामी एक सुपर्णकुमार देव—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७।

नंदावर्त—१. सौधर्म स्वर्गका २६ वाँ पटल। २. रुचक पर्वतका एक कूट।—दे० लोक/७।

नकुल—(पा. पु./सर्ग / १लोक)। मन्त्री रानीसे राजा पाण्डुका पुत्र था। (८/१७४-१७६)। ताऊ भीष्मसे तथा गुरु द्रोणाचार्यसे धनुष-विद्या प्राप्त की। (८/२०८-२१४)। (विशेष दे० पाण्डव)। अन्तमें अपना पूर्वभब सुन दीक्षा धारण कर ली। (२६/१२)। घोर तप किया (२६/१७-६१)। दुर्योधनके भानजे कुर्युधर द्वारा शत्रुजयगिरि पर्वतपर घोर उपसर्ग सहा और सर्वार्थसिद्धि गये (२६/६२-१३६)। पूर्व भव नं. २ में यह धनश्री ब्राह्मणी था। (२३/८२)। और पूर्व भव नं. १ में अच्युतस्वर्गमें देव। (२२/११४)। वर्तमान भवमें नकुल हुए। (२४/७७)।

नंकरवा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

नक्षत्र—शुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप प्रथम ११ अंगधारी थे। समय—बी. नि. ३४६-३६३ (ई. पू./१८२-१६४)।—दे० इति-हास/४/१।

नक्षत्र—१. नक्षत्र परिचय तालिका

नं०	नाम (ति.प./७/ २६-२८) (त्रि. सा./ ४३२-३३)	अधिपति देवता (त्रि. सा./ ४३४-३६)	आकार (ति.प./७/४६६- ४६७) (त्रि. सा./४४२- ४४४)	मूल तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६३-४६४) (त्रि. सा./४४०-४४१)	परिवार तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६८-४६९) (त्रि. सा./४४५)
१	कृत्तिका	अग्नि	बीजना	६	६६६६
२	रोहिणी	प्रजापति	गाड़ीकी उद्धि	६	६६६६
३	मृगशिरा	सोम	हिरणका शिर	३	३३३३
४	आर्द्रा	रुद्र	दीप	१	११११
५	पुनर्वसु	दिति	तोरण	६	६६६६
६	पुष्य	देवमन्त्री (बृहस्पति)	ध्वज	३	३३३३
७	आरक्षेष्वा	सर्प	चींटी आदि कृत मिट्टीका पुंज	६	६६६६
८	मघा	पिता	गोमूत्र	४	४४४४
९	पूर्वाषाढा	भग	शर युगल	२	२२२२
१०	उत्तराषाढा	अर्यमा	हाथ	२	२२२२
११	हस्त	दिनकर	कमल	६	६६६६
१२	चित्रा	त्वष्टा	दीप	१	११११
१३	स्वाति	अनिल	अधिकरण (अहिरिणी)	१	११११
१४	विशाखा	इन्द्राग्नि	हार	४	४४४४
१५	अनुराधा	मित्र	बीणा	६	६६६६
१६	ज्येष्ठा	इन्द्र	सींग	३	३३३३
१७	मूल	नैऋति	बिच्छू	६	६६६६
१८	पूर्वाषाढा	जल	जोण बापी	४	४४४४
१९	उत्तराषाढा	विश्व	सिंहका शिर	४	४४४४
२०	अभिजित	ब्रह्मा	हाथीका शिर	३	३३३३
२१	श्रवण	विष्णु	मृदंग	३	३३३३
२२	धनिष्ठा	वसु	पतित पक्षी	६	६६६६
२३	शतभिषा	वरुण	सेना	१११	१११११
२४	पूर्वाभाद्रपदा	अज	हाथीका अंगला शरीर	२	२२२२
२५	उत्तराभाद्रपदा	अभिभृद्धि	हाथीका पिछला शरीर	२	२२२२
२६	रेवती	पूषा	नौका	३२	३६६६२
२७	अश्विनी	अश्व	घोड़ेका शिर	६	६६६६
२८	भरणी	यम	चूल्हा	३	३३३३

२. नक्षत्रोंके उदय व अस्तका क्रम

ति. प./७/४६३ यदि मघा मज्जकहे किसियरिखलस्य अस्थमणसमय। उदय अशुराहाओ एवं जाणेज्ज सेसाओ। ४६३।—कृत्तिका नक्षत्रके अस्तमन कालमें मघा मध्याह्नको और अनुराधा उदयको प्राप्त होता है, इसी प्रकार शेष नक्षत्रोंके भी उदयादिको जानना चाहिए (विशेष-वार्थ—जिस समय किसी विवक्षित नक्षत्रका अस्तमन होता है, उस समय उससे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है। इस नियमके अनुसार कृत्तिकादिकके अतिरिक्त शेष नक्षत्रोंके भी अस्तमन मध्याह्न और उदयको स्वयं ही जान लेना चाहिए।)

त्रि. सा./४३६ किस्तिपडतिसमए अडुम मचरिक्खमेदि मज्झमई ।
अणुराहारिक्खदुओ एव सेसे वि. भासिज्जो ४३६। —कृतिका नक्षत्रके
अस्तके समय इससे आठवाँ मघा नक्षत्र मध्याह्नको प्राप्त होता है अर्थात्
बोचमें होता है और उस मघासे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता
है। ऐसे ही रोहिणी आदि नक्षत्रोंमें-से जो विवक्षित नक्षत्र अस्तको
प्राप्त होता है उससे आठवाँ नक्षत्र मध्याह्नको और उससे भी आठवाँ
नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है।

★ नक्षत्रोंकी कुल संख्या, उनका लोकमें अवस्थान व
संचार विधि—२० ज्योतिषी /२/३,६,७।

नक्षत्रमाला प्रत—प्रथम अरिक्खनी नक्षत्रसे लेकर एकान्तरा क्रमसे
६४ दिनमें २७ उपवास पूरे करें। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य
करें। (व्रत-विधान-संग्रह/पृ. ६३); (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नगर—(ति. प./४/१३६८) —नगरं चउगोउरेहि रमणिज्जं। =चार
गोपुरों (व कोट) से रमणीय नगर होता है। (ध. १३/६,६,६३/३३४/
१२); (त्रि. सा./६७४-६७६)।

म. पु./१६/१६६-१७० परिखागोपुराट्टालवप्रकारमण्डितम्। नानाभवन-
विम्यासं सोधानं सजलाशयम् १६६। पुरमेवंविधं शस्तं उचितोद्दे-
शस्थितम्। पूर्वोत्तर-प्लवाम्भस्कं प्रधानपुरुषोचितम् १७०। =जो
परिखा, गोपुर, अटारी, कोट और प्रकारसे सुशोभित हो, जिसमें
अनेक भवन बने हुए हों, जो बगोचे और तालाबोंसे सहित हों, जो
उत्तम रीतिसे अच्छे स्थानपर बसा हुआ हो, जिसमें पानीका प्रवाह
ईशान दिशाकी ओर हो और जो प्रधान पुरुषोंके रहनेके योग्य हो
वह प्रशंसनीय पुर अथवा नगर कहलाता है १६६-१७०।

नग्नता—२० अचेतत्व।

नधुष—(प. पु./२२/श्लोक) हिरण्यगर्भका पुत्र तथा सुकौशलका
पोता था ११३। शत्रुको वश करनेके कारण इसे सुदास भी कहते थे।
१३३। मांसभक्षी बन गया। रसोइयेने मरे हुए बच्चेका मांस खिला
दिया १३३। नरमांस खानेका व्यसनी हो जानेसे अन्तमें रसोइयेकी
ही खा गया १४६। प्रजाने बिद्रोह करके देशसे निकाल दिया। तब
अणुवत धारण किये १४८। राजाका पटबन्ध हाथी उसे उठाकर ले
गया, जिस कारण उसे पुनः राज्यपद मिला १४६। फिर उसने अपने
पुत्रको जोतकर, समस्त राज्य उसीको सौंप स्वयं दीक्षा धारण
कर ली १४२।

नति—२० नमस्कार।

नदी—१. लोक स्थित नदियोंका निर्देश व विस्तार आदि—२०
लोक/६; २. नदियोंका लोकमें अवस्थान—२० लोक/७।

नदीस्रोत न्याय—

ध. १/१,१,१६/१८०/७ नदीस्रोतोऽन्यायेन सन्तीत्यनुवर्तमाने। —नदी
स्रोतन्यास 'सन्ति' इस पदको अनुवृत्ति चली आती है।

नक्षत्रराज—आप वर्द्धमानपुरके राजा थे, इनके समयमें ही वर्द्धमान-
पुरके श्रीपारवनाथके चैरयालयमें श्रीमज्जिमन्तेनाचार्यने हरिवंश-
पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी। समय—श. ७००-७२५ (ई० ७७८-
८०३); (ह. पु./६६/६२-६३)।

नपुंसक—१. भाव नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ जेविस्ति य वि पुरिसो जउंसओ उभयलिगवदि-
रिओ। इहावगिंसमाणो वेदणगुओ कलुसच्चित्तो। —जो भावसे न
स्त्रीरूप है न पुरुषरूप, जो द्रव्यकी अपेक्षा जो स्त्रीलिंग व पुरुषलिंग-
से रहित है। इंदोंके पकानेवाली अग्निसे समान वेदकी प्रबल वेदनासे

युक्त है, और सदा कलुषचित्त है, उसे नपुंसकवेद जानना चाहिए।
(ध. १/१,१,१०१/१७२/३४२); (गो. जो./मू./२७५/६६६)।

स. ति./२/६२/२००/७ नपुंसकवेदोदयासमुभयशक्तिविकलं नपुंसकम्।
—नपुंसकवेदके उदयसे जो (स्त्री व पुरुष) दोनों शक्तियोंसे रहित
है वह नपुंसक है। (ध. ६/१,६-१/२४/४६/६)।

ध. १/१,१,१०१/३४२/११ न स्त्री न पुमान्नपुंसकमुभयाभिलाष इति
यावत्। —जो न स्त्री है और न पुरुष है, उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात्
जिसके स्त्री और पुरुष विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा रूप
(मैथुन संज्ञा) पायी जाती है, उसे नपुंसक कहते हैं। (गो. जी./जो.
प्र./२७१/६६१/१७)।

२. द्रव्य नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ उभयलिगवदिरितो। —स्त्री व पुरुष दोनों प्रकारके
लिंगोंसे रहित हो वह नपुंसक है। (ध. १/१,१,१०१/१७२/३४२);
(गो. जो./मू./२७५/६६६)।

गो. जी./जो. प्र./२७१/६६२/१ नपुंसकवेदोदयेन निर्माणनामकर्मोदय-
युक्ताङ्गोपाङ्गनामकर्मोदयेन उभयलिङ्ग व्यतिरिक्तबेहाङ्गितो भवप्रथम-
समयमादि कृत्वा तद्वचनचरमसमयपर्यन्तं द्रव्यनपुंसकं जीवो भवति।

गो. जी./जो. प्र./२७५/६६७/४ उभयलिङ्गव्यतिरिक्तः रमभ्रुस्तनादि-
पुंस्त्रीद्रव्यलिङ्गरहितः...जीवो नपुंसकमिति। —नपुंसकवेदके
उदयसे तथा निर्माण नामकर्म सहित अंगोपाङ्ग नामकर्मके उदयसे
स्त्री व पुरुष दोनों लिंगोंसे रहित अर्थात् भूँख, दाढ़ी व स्तनादि,
पुरुष व स्त्री योग्य द्रव्य लिंगसे रहित देहसे अंकित जीव, भवके
प्रथम समयसे लेकर उस भवके चरम समय पर्यन्त द्रव्य नपुंसक
होता है।

३. नपुंसक वेदकर्म निर्देश

स. ति./८/६३६/३ यदुदयात्नपुंसकान्भावानुपव्रजति स नपुंसकवेदः।
—जिसके उदयसे नपुंसक सम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है (दे० भाव
नपुंसक निर्देश), वह नपुंसक वेद है। (रा. वा./६/८/४/६७४/२५)
(गो. क./जो. प्र./३३/२८/१)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. द्रव्य भाव नपुंसकवेद सम्बन्धी विषय। —दे० वेद।

२. नपुंसकवेदी भी 'मनुष्य' कहलाता है। —दे० वेद/२।

३. साधुओंकी नपुंसककी संगति वर्जनीय है। —दे० संगति।

४. नपुंसकवेद प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम। —दे० मोहनीय/३/६।

५. नपुंसककी दीक्षा व मोक्षका निषेध। —दे० वेद/७।

नभःसेन—२० नरबाहन।

नभ—एक ग्रह—२० ग्रह।

नभस्तिरुक्—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका नगर—२० विद्याधर।

नमस्कार—१. नमस्कार व प्रणाम सामान्य

मू. जा./२५ अरहंतसिद्धपडिमातवसुदगुणगुरुण रावीणं। किङ्कम्मेणि-
दरेण य तियरणसंकोचणं पणमो २५। —अर्हत व सिद्ध प्रतिमाको,
तप व श्रुत व अन्य गुणोंमें प्रधान जो तपगुरु, श्रुतगुरु और गुणगुरु
उनको तथा दीक्षा व शिक्षा गुरुकी, सिद्धभक्ति आदि कृतिकर्म द्वारा
(दे० कृतिकर्म/४/३)। अथवा बिना कृतिकर्मके, मन, बचन व काम
तीनोंका संकोचना या नमस्कार करना प्रणाम कहलाता है।

अ.आ./ध./७५४/१८ मणसा गुणपरिणामो वाचा गुणभासणं च पचणं । काएण संपणामो एस पयत्थो णमोक्कारो । —मनके द्वारा अहंतादि पंचपरमेष्ठीके गुणोंका स्मरण करना, वचनके द्वारा उनके गुणोंका वर्णन करना, शरीरसे उनके चरणोंमें नमस्कार करना यह नमस्कार शब्दका अर्थ है । (अ.आ./वि./५०६/७२८/१३)

घ.८/३/४२/६२/७ पाँचैहि सुदठोहि जिणिदचलणेसु णिवदणं णमंसणं । — पाँच मुट्टियों अर्थात् पाँच अंगोंसे जिनेन्द्रदेवके चरणोंमें गिरनेको नमस्कार कहते हैं ।

२. एकांगी भादि नमस्कार विशेष

अन.घ./८/६४-६५/८१६ योमैः प्रणामस्त्रेधाहंज्जानादेः कीर्तनावप्रिभिः । कं करौ ककरं जानुकरं ककरजानु च । ६४। नम्यमेकद्वित्रिचतुःपञ्चाङ्गः कायिकैः कमान् । प्रणामः पञ्चधा वाचि यथास्थानं क्रियते सः । ६५। टीकायें उद्धृत—मनसा वचसा तन्वा कुरुते कीर्तनं मुनिः । ज्ञानादीनां जिनेन्द्रस्य प्रणामस्त्रिविधो मतः । एकाङ्गो नमने पूर्वो द्व्यङ्गः स्यात् करयोरपि । त्र्यङ्गः करशिरोनानामे प्रणामः कथितो जिनैः । कर-जानुविनानेऽसौ चतुरङ्गो मनीषिभिः । करजानुशिरोनानामे पञ्चाङ्गः परिकीर्तितः । प्रणामः कायिको ज्ञात्वा पञ्चधेति मुमुक्षुभिः । विधा-तव्यो यथास्थानं जिनसिद्धादिवन्दने ॥ —जिनेन्द्रके ज्ञानादिकका कीर्तन करना, मन, वचन, कायिकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । जिसमें कायिक प्रणाम पाँच तरहका है । केवल शिरके नमानेपर एकांग, दोनों हाथोंको नमानेसे द्व्यङ्ग, दोनों हाथ और शिरके नमानेपर त्र्यङ्ग, दोनों हाथ और दोनों घुटने नमानेपर चतुरङ्ग तथा दोनों हाथ, दोनों घुटने व मस्तक नमानेपर पंचांग प्रणाम या नमस्कार कहा जाता है । सो इन पाँचोंमें कैसा प्रणाम कहाँ करना चाहिए ऐसा जानकर यथास्थान यथायोग्य प्रणाम करना चाहिए ।

३. अवनमन या नति

घ.१३/४.४.२८/८६/४ ओणदं अवनमनं भूमावासनमित्यर्थः । —ओणदका अर्थ अवनमन अर्थात् भूमिमें बैठना है ।

४. शिरोनति

घ.१३/४.४.२८/८६/१२ जं जिणिदं पडि सोसणमणं तमेगं सिरं । — जिनेन्द्रदेवको शिर नवाना एक सिर अर्थात् शिरोनति कहलाती है ।

अन. घ. ८/६०/८१७ प्रत्यावर्तत्रयं भक्त्या नम्रमत् क्रियते शिरः । यत्प्राणिकुड्मलाङ्गं तत् क्रियायां स्याच्चतुःशिरः ॥ —प्रकृतमें शिर या शिरोनति शब्दका अर्थ भक्ति पूर्वक सुकुलित हुए दोनों हाथोंसे संयुक्त मस्तकका तीन-तीन आवर्तके अनन्तर नम्रोभूत होना समझना चाहिए ।

५. कृतिकर्ममें नमस्कार व नति करनेकी विधि

घ.१३/४.४.२८/८६/४ तं च तिण्णिबारं कोरदे त्ति तियोणदमिदि भणिदं । तं जहा—सुदमणो धोदपादो जिणिदंसणजणिदहरसेण पुलइदंगो संतो जं जिणस्स अग्रे वइसदि तमेगमोणदं । जमुट्ठऊण जिणिदादीणं विण्णत्ति काटूण वइसणं तं विदियमोणदं । पुणो उट्ठिय सामाइयदंडएण अप्पमुद्धिं काऊण सकसायवेहुस्सगं करिय जिणार्णतपुणे उक्काइय चउवीसतित्थयरारं वंदणं काऊण पुणो जिण-जिणालयगुएवाणं संयवे काऊण जं भूमोए वइसणं तं तदियमोणदं । एवं एक्केक्कम्हि किरियाकम्मे कोरमाणे तिण्णि चैव ओणमणाणि होति । सव्वकिरियाकम्मं चटुसिरं हादि । तं जहा सामाइयस्स आदीए जं जिणिदं पडि सीसणमणं तमेगं सिरं । तस्सेव अवसाणे जं सीसणमणं तं विदियं सीसं । थोस्सामिदंडयस्स आदीए जं सीसणमणं तं तदियं सिरं । तस्सेव अवसाणे जं गणं तं चउरथं सिरं ।

एवमेव किरियाकम्मं चटुसिरं होदि । ...अथवा सव्वं पि किरिया-कम्मं चटुसिरं चटुप्पहाणं होदि; अरहंतसिद्धसमुद्यम्ये चैव पहाण-भूवे काटूण सव्वकिरियाकम्माणं पउत्ति दंसणादोः —बहु (अवनमन या नमस्कार) तीन बार किया जाता है, इसलिए तीन बार अवनमन करना कहा है । यथा—सुदमन, धौतपाद और जिनेन्द्रके दर्शनसे उत्पन्न हुए हर्षसे पुलकित वदन होकर जो जिन-देवके आगे बैठना (पंचांग नमस्कार करना), प्रथम अवनति है । तथा जो उठकर जिनेन्द्र आदिके सामने विज्ञप्ति (प्रतिज्ञा) कर बैठना यह दूसरी अवनति है । फिर उठकर सामायिक दण्डके द्वारा आत्मशुद्धि करके, कषायसहित वेहका उत्सर्ग करके अर्थात् कायोत्सर्ग करके, जिनदेवके अनन्तगुणोंका ध्यान करके, चौबीस तीर्थकरोंकी वन्दना करके, फिर जिन, जिनालय और गुरुकी स्तुति करके जो भूमिमें बैठना (नमस्कार करना) बहु तीसरी अवनति है । इस प्रकार एक-एक क्रियाकर्म करते समय तीन ही अवनति होती हैं । सब क्रियाकर्म चतुःशिर होता है । यथा सामायिक (दण्डक) के आदिमें जो जिनेन्द्रदेवको सिर नवाना बहु एकसिर है । उसीके अन्तमें जो सिर नवाना बहु दूसरा सिर है । थोस्सामि दण्डके आदिमें जो सिर नवाना बहु तीसरा सिर है । तथा उसीके अन्तमें जो नमस्कार करना बहु चौथा सिर है । इस प्रकार एक क्रियाकर्म चतुःशिर होता है । अथवा सभी क्रियाकर्म चतुःशिर अर्थात् चतुःप्रधान होता है, क्योंकि अहंता, सिद्ध, साधु और धर्मको प्रधान करके सब क्रियाकर्मोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है । (अन. घ./८/६३/८१६) ।

अन.घ./८/६१/८१७ प्रतिधामरि वार्चादिस्तुतो दिश्येकश्चरेत् । त्रीनाव-तन् शिरश्चैकं तदाधिक्यं न बुध्यति । —चैर्याविकी भक्ति करते समय प्रत्येक प्रदक्षिणामें पूर्वदि चारों दिशाओंकी तरफ प्रत्येक दिशामें तीन आवर्त और एक शिरोनति करनी चाहिए । विशेष टिप्पणी—६० कृतिकर्म/२ तथा ४/२ ।

★ अधिक बार करनेका निषेध नहीं—६० कृतिकर्म/२/६ ।

६. नमस्कारके आध्यात्मिक भेद

अ. आ./वि./७२२/८६७/२ नमस्कारो द्विविधः द्रव्यनमस्कारो भाव-नमस्कारः ।

अ. आ./वि./७५३/६१६/४ नमस्कारः नामस्थापनाद्रव्यभावविकल्पेन चतुर्धा व्यवस्थितः । —नमस्कार दो प्रकारका है—द्रव्य नमस्कार व भाव नमस्कार । अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य व भावकी अपेक्षा नमस्कार चार प्रकारका है ।

पं. का./ता.व./१/४/६ आशीर्वस्तुनमस्क्रियाभेदेन नमस्कारस्त्रिधा । —आशीर्वाद, वस्तु और नमस्क्रियाके भेदमें नमस्कार तीन प्रकारका होता है ।

७. द्रव्य व भाव नमस्कार सामान्य निर्देश

अ.आ./वि./७२२/८६७/२ नमस्तस्मै इत्यादि शब्दोच्चारण, उत्तमाङ्गाव-नतिः, कृताञ्जलिता द्रव्यनमस्कारः । नमस्कृतव्यानां गुणामुरागो भावनमस्कारस्तत्र रतिः । —थी जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ऐसा मुखसे कहना, मस्तक नम्र करना और हाथ जोड़ना यह द्रव्य नमस्कार है और नमस्कार करने योग्य व्यक्तियोंके गुणोंमें अगुराग करना, यह भाव नमस्कार है । नोट—द्रव्य नमस्कार विशेषके लिए—६० नमस्कार व नति निर्देश तथा भाव नमस्कार विशेषके लिए—६० आगे नं० ८ । नाम व स्थापनादि चार भेदोंके लक्षण—६० निक्षेप ।

८. भेद अभेद भाव नमस्कार निर्देश

प्र.सा./त.प्र./२०० स्वयमेव भवतु चास्त्यैवं दर्शनविशुद्धिबलया सम्य-ग्विज्ञानोपयुक्ततयात्यन्तमव्यापारतत्वात्साधोरपि साक्षात्सिद्धवृत्तस्य

स्वात्मनस्तथाधृतानां परमात्मना च निरत्ययेव तवेकपरायणत्वज्ञानो भावनमस्कारः ।

प्र.सा./त.प्र./२७४ मोक्षसाधनतत्त्वस्य शुद्धस्य परस्परमङ्गाङ्गिभावपरिणतभावभावकभावत्वात्प्रत्यस्तमितस्वपरविभागो भावनमस्कारोऽस्तु । —इस प्रकार दर्शनविशुद्धि जिसका मूल है ऐसी, सम्यग्ज्ञानमें उपयुक्तताके कारण अत्यन्त अव्याबाध (निर्विघ्न व निश्चल) सीनता होनेसे, साधु होनेपर भी साक्षात् सिद्धभूत निज आत्माको तथा सिद्धभूत परमात्माओंको, उसीमें एकपरायणता जिसका लक्षण है ऐसा भाव नमस्कार सदा ही स्वयमेव हो । अथवा मोक्षके साधन तत्त्वरूप 'शुद्ध' को जिसमेंसे परस्पर अङ्ग-अङ्गीरूपसे परिणमित भाव्यभावताके कारण स्व-परका विभाग अस्त हुआ है ऐसा भाव नमस्कार हो । (अर्थात् अमेद रत्नत्रय रूप शुद्धोपयोग परिणति ही भाव नमस्कार है ।)

प्र.सा./ता.बु./६/१६ अहमाराधकः, एते च अर्हदादयः आराध्या इत्या-
राध्याराधकविकल्परूपो द्वैतनमस्कारो भण्यते । रागाद्युपाधि-
रहितपरमसमाधिबलेनारम्येवाराध्याराधकभावः पुनर्द्वैतनमस्कारो
भण्यते । —'मैं आराधक हूँ और ये अर्हत आदि आराध्य हैं,'
इस प्रकार आराध्य-आराधकके विकल्परूप द्वैत नमस्कार है, तथा
रागादिरूप उपाधिके विकल्पसे रहित परमसमाधिके बलसे आत्मा-
में (तन्मयतारूप) आराध्य-आराधक भावका होना अद्वैत नमस्कार
कहा जाता है ।

प्र.सं./टी./१/४/१२ एकदेशशुद्धनिश्चयनयेन स्वशुद्धारमारोधनलक्षणभाव-
स्तबनेन, असद्वृत्तव्यवहारनयेन तत्प्रतिपादकवचनरूपद्रव्यस्तबनेन
च 'बन्धे' नमस्कारो मि । परमशुद्धनिश्चयनयेन पुनर्वन्धवन्दकभावो
नास्ति । —एकदेश शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षासे निज शुद्धारमाका
आराधन करनेरूप भावस्तबनेसे और असद्वृत्त व्यवहार नयकी अपेक्षा
उस निजशुद्धारमाका प्रतिपादन करनेवाले वचनरूप द्रव्यस्तबनसे
नमस्कार करता हूँ । तथा परम शुद्धनिश्चयनयसे बन्ध-वन्दक भाव
नहीं है ।

पं. का./ता.बु./१/४/२० अनन्तज्ञानादिगुणस्मरणरूपभावनमस्कारोऽशुद्ध-
निश्चयनयेन, नमो जिनेभ्य इति वचनात्प्रवृत्तव्यवहारनमस्कारोऽप्यसद्वृत्त-
व्यवहारनयेन शुद्धनिश्चयनयेन स्वस्मिन्नेवाराध्याराधकभावः । —भग-
वात्के अनन्तज्ञानादि गुणोंके स्मरणरूप भावनमस्कार अशुद्ध
निश्चयनयसे है । 'जिनेन्द्र भगवात्को नमस्कार हो' ऐसा वचना-
त्मक द्रव्यनमस्कार भी असद्वृत्त व्यवहारनयसे है । शुद्धनिश्चय-
नयसे तो अपनेमें ही आराध्य-आराधक भाव होता है । विशेषार्थ—
वचन और कायसे किया गया द्रव्य नमस्कार व्यवहार नयसे नमस्कार
है । मनसे किया गया भाव नमस्कार तीन प्रकारका है—भगवात्के
गुण चिन्तनरूप, निजआत्माके गुण चिन्तनरूप तथा शुद्धारम संबेदन
रूप । तहाँ पहला और दूसरा भेद या द्वैतरूप है और तीसरा
अभेद व अद्वैत रूप । पहला अशुद्ध निश्चयनयसे नमस्कार है,
दूसरा एकदेश शुद्धनिश्चयनयसे नमस्कार है और तीसरा साक्षात्
शुद्ध निश्चय नयसे नमस्कार है ।

★ साधुओं आदिको नमस्कार करने सम्बन्धी

—दे० विनय ।

नमस्कार मन्त्र—दे० मन्त्र ।

नमि—१. (प.पु./३/३०६-३०८)—नमि और विनमि ये दो भगवात्
आदिनाथके सालेके पुत्र थे । ध्यानस्थ अवस्थामें भगवात्से भक्ति
पूर्वक राज्यकी याचना करनेपर धरणेन्द्रने प्रगट होकर इन्हें विज-
याधीकी श्रेणियोंका राज्य दे दिया और साथ ही कुछ विद्यार्थ भी
प्रदान कीं । इन्होंने ही विद्याधर वंशकी उत्पत्ति हुई । —दे०
इतिहास/७/१४-न.पु./१८/१८१-१८१ । २. भगवात् कीरके तीर्थका एक
अन्तकृत वेवली —दे० अन्तकृत ।

नमिनाथ—(म.पु./६६/१लोक)—पूर्वभवं न. २ में कौशाम्बी नगरीके
राजा पार्थिवके पुत्र सिद्धार्थ थे । २-४। पूर्वभवं नं. १ में अपराधित
विमानमें अहमिन्द्र हुए । १६। वर्तमान भवमें २१वें तीर्थकर हुए ।
(युगपत् सर्वभवं दे० म.पु./६६/७१) । इनका विशेष परिचय—दे०
तीर्थकर/५ ।

नमिष—विजयाधीकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

नमुचि—राजा पद्मका मन्त्री । विशेष—दे० बलि ।

नय—अनन्त धर्मात्मक होनेके कारण वस्तु बड़ी जटिल है (दे. अने-
कान्त) । उसको जाना जा सकता है, पर कहा नहीं जा सकता । उसे
कहनेके लिए वस्तुका विश्लेषण करके एक-एक धर्म द्वारा क्रमपूर्वक
उसका निरूपण करनेके अतिरिक्त अन्य उपाय नहीं है । कौन धर्मको
पहले और कौनको पीछे कहा जाये यह भी कोई नियम नहीं है ।
यथा अवसर ज्ञानों वक्ता स्वयं किसी एक धर्मको मुख्य करके उसका
कथन करता है । उस समय उसकी दृष्टिमें अन्य धर्म गौण होते हैं
पर निषिद्ध नहीं । कोई एक निष्पक्ष श्रोता उस प्ररूपणको क्रम-पूर्वक
सुनता हुआ अन्तमें वस्तुके यथार्थ अवगुह व्यापकरूपको ग्रहण कर
लेता है । अतः गुरु-शिष्यके मध्य यह न्याय अत्यन्त उपकारी है ।
अतः इस न्यायको सिद्धान्तरूपसे अपनाया जाना न्याय संगत है ।
यह न्याय श्रोताको वस्तुके निकट ले जानेके कारण 'नयसीति नयः'
के अनुसार नय कहा जाता है । अथवा वक्ताके अभिप्रायको या वस्तुके
एकांश प्राप्ति ज्ञानको नय कहते हैं । सम्पूर्ण वस्तुके ज्ञानको प्रमाण
तथा उसके अंशको नय कहते हैं ।

अनेक धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेके कारण प्रमाण अनेकान्तरूप
व सकलादेशी है, तथा एक धर्मके ग्रहण करनेके कारण नय एकांत्त-
रूप व विकलादेशी है । प्रमाण ज्ञानकी अर्थात् अन्य धर्मोंकी अपेक्षा-
को बुद्धिमें सुरक्षित रखते हुए प्रयोग किया जानेवाला नय ज्ञान या
नय वाक्य सम्यक् है और उनकी अपेक्षाको छोड़कर उतनी मात्र ही
वस्तुको जाननेवाला नय ज्ञान या नय वाक्य मिथ्या है । वक्ता या
श्रोताको इस प्रकारकी एकांत्त हठ या पक्षपात करना योग्य नहीं,
क्योंकि वस्तु उतनी मात्र है ही नहीं—दे० एकांत्त ।

यद्यपि वस्तुका व्यापक यथार्थ रूप नयज्ञानका विषय न होनेके
कारण नयज्ञानका ग्रहण ठीक नहीं, परन्तु प्रारम्भिक अवस्थामें
उसका आश्रय परमोपकारी होनेके कारण वह उपादेय है । फिर भी
नयका पक्ष करके विवाद करना योग्य नहीं है । समन्वय दृष्टिसे काम
लेना ही नयज्ञानकी उपयोगिता है—दे० स्याद्वाद ।

पदार्थ तीन कोटियोंमें विभाजित हैं—या तो वे अर्थात्मक अर्थात्
वस्तुरूप हैं, या शब्दात्मक अर्थात् वाचकरूप हैं और या ज्ञानात्मक
अर्थात् प्रतिभास रूप हैं । अतः उन-उनको विषय करनेके कारण
नय ज्ञान व नय वाक्य भी तीन प्रकारके हैं—अर्थनय, शब्दनय व
ज्ञाननय । मुख्य गौण विवक्षाके कारण वक्ताके अभिप्राय भी
अनेक प्रकारके होते हैं, जिससे नय भी अनेक प्रकारके हैं । वस्तुके
सामान्यांश अर्थात् द्रव्यको विषय करनेवाला नय द्रव्यार्थिक
और उसके विशेषांश अर्थात् पर्यायको विषय करनेवाला नय
पर्यायार्थिक होता है । इन दो मूल भेदोंके भी आगे अनेकों उत्तर-
भेद हो जाते हैं । इसी प्रकार वस्तुके अन्तरंगरूप या स्वभावको
विषय करनेवाला निश्चय और उसके बाह्य या संयोगी रूपको विषय
करनेवाला नय व्यवहार कहा जाता है अथवा गुण-गुणीमें अभेदको
विषय करनेवाला निश्चय और उनमें कथित भेदको विषय करने-
वाला व्यवहार कहा जाता है । तथा इसी प्रकार अन्य भेद-प्रभेदोंका
यह नयचक्र उतना ही जटिल है जितनी कि उसकी विषयभूत वस्तु ।
उस सबका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोष

I	नय सामान्य	४	नयपक्षको हेय कहनेका कारण प्रयोजन ।
१	नय सामान्य निर्देश	५	परमार्थतः निश्चय व व्यवहार दोनोंका पक्ष विकल्प- रूप होनेसे हेय है ।
२	नय सामान्यका लक्षण	६	प्रत्यक्षानुभूतिके समय निश्चय व्यवहारके विकल्प नहीं रहते ।
	१. निरुक्त्यर्थ ।	७	परन्तु तत्त्वनिर्णयार्थ नय कार्यकारी है ।
	२. वक्ताका अभिप्राय ।	८	आगमका अर्थ करनेमें नयका स्थान । —दे० आगम/३/१ ।
	३. एकदेश वस्तुग्राही ।	९	सम्यक् नय ही कार्यकारी है मिथ्या नय नहीं ।
	४. प्रमाणगृहीत वस्त्वशाप्राही ।	१०	निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है ।
	५. श्रुतज्ञानका विकल्प ।	११	नयपक्षकी हेयोपादेयताका समन्वय ।
२	उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण ।	१२	शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश
*	नय व निक्षेप में अन्तर । —दे० निक्षेप/१ ।	१	शब्द अर्थ ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं ।
*	नयो व निक्षेपोंका परस्पर अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२,३ ।	२	शब्दादि नयनिर्देश व लक्षण ।
*	नयामास निर्देश । —दे० नय/II ।	३	वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही, शब्दादिको नय कहना उपचार है ।
३	नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश ।	*	शब्दमें प्रमाण व नयपता । —दे० आगम/४/६ ।
४	नयके भेद-भ्रमेदोंकी सूची ।	४	तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध ।
५	द्रव्यार्थिक, पर्यायार्थिक अथवा निश्चय व्यवहार, ये ही मूल भेद हैं ।	*	शब्द में अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/४ ।
६	शुणाधिक नयका निर्देश क्यों नहीं ?	*	शब्दनयका विषय । —दे० नय III/१/६ ।
*	आगम व अध्यात्म पद्धति । —दे० पद्धति ।	*	शब्दनयकी विशेषताएं । —दे० नय/III/४-८ ।
२	नय-प्रमाण सम्बन्ध	५	शब्दादि नयोंके उदाहरण ।
१	नय व प्रमाणमें कथंचित् अमेद ।	*	नय प्रयोग शब्दमें नहीं भावमें होता है —दे० स्याद्वाह/४ ।
२	नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद ।	६	द्रव्यनय व भावनय निर्देश ।
३	श्रुतज्ञानमें ही नय होती है, अन्य ज्ञानोंमें नहीं ।	५	अन्वय अनेकों नयोंका निर्देश
४	प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना ।	१	भूत भावि आदि प्रस्थापन नय निर्देश ।
५	प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है ।	२	अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश ।
६	प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नय एकान्तग्राही ।	३	नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश ।
७	प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी ।	४	सामान्य-विशेष आदि धर्मोत्पन्न नयोंका निर्देश ।
*	नय भी कथंचित् सकलादेशी है । —दे० सप्तभंगी/२ ।	५	अनन्त नय होने सम्भव है ।
८	प्रमाण सकलवस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक ।	*	उपचरित नय —दे० उपचार ।
९	प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको ।	*	उपनय —दे० नय/V/४/८ ।
*	सकल नयोंका युगपत् ग्रहण ही सकलवस्तु ग्रहण है । —दे० अनेकान्त/२ ।	*	काल अकाल नयका समन्वय —दे० नियति/२ ।
*	प्रमाण सापेक्ष ही नय सम्यक् है । —दे० नय III/१० ।	*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय —दे० चेतना/३/८ ।
१०	प्रमाण स्यात् पदयुक्त होने से सर्वनयात्मक होता है ।	II	सम्यक् व मिथ्यानय
*	प्रमाण व नय सप्तभंगी —दे० सप्तभंगी/२ ।	१	नय सम्यक् भी होती है और मिथ्या भी ।
११	प्रमाण व नयके उदाहरण ।	२	सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण ।
१२	नयके एकान्तग्राही होनेमें शंका ।	३	अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होती ।
३	नयकी कथंचित् हेयोपादेयता	४	अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या है ।
१	तत्त्व नयपक्षसे अतीत है ।		
२	नयपक्ष कथंचित् हेय है ।		
३	नय केवल हेय है पर उपादेय नहीं ।		

५	अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वह नय सम्यक् है।
६	सर्व धकान्त मत किसी न किसी नयमें गमित हैं।
-	और सर्व नय अनेकान्तके गर्भमें समाविष्ट हैं।
	—दे० अनेकान्त/२।
६	जो नय सर्वधाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्के कारण मिथ्या है।
७	सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या है।
८	नयोंके विरोधमें अविरोध। —दे० अनेकान्त/५।
९	नयोंमें परस्पर विधि निषेध। —दे० सप्तभंगी/५।
१०	सापेक्षता व मुख्यगौण व्यवस्था। —दे० स्याद्वाद।
११	मिथ्यालय निर्देशका कारण व प्रयोजन।
१२	सम्यग्दृष्टिकी नय सम्यक् तथा मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या है।
१३	प्रमाणज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं।
III नैगम आदि सात नय निर्देश	
१	सातों नयोंका समुचित सामान्य निर्देश
२	नयके सात भेदोंका नाम निर्देश। —दे० नय/1/१/३।
३	सातोंमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभाग।
४	इनमें द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक विभागका कारण।
५	सातोंमें अर्थ, शब्द व ज्ञान नय विभाग।
६	इनमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण।
७	नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं है।
८	पूर्व पूर्वका नय अगले अगले नयका कारण है।
९	सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता।
१०	सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण।
११	शब्दादि तीन नयोंमें परस्पर अन्तर।
नैगमनयके भेद व लक्षण	
१	नैगम सामान्यका लक्षण—
	(१. संकल्पग्राही तथा द्वैतग्राही)
२	संकल्पग्राही लक्षण विषयक उदाहरण।
३	द्वैतग्राही लक्षण विषयक उदाहरण।
४	नैगमनयके भेद।
५	भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण।
६	भूत भावी वर्तमान नैगमनयके उदाहरण।
७	पर्याय द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यका लक्षण।
८	द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण—
	१. अर्थ व्यंजन व तदुभय पर्यायनैगम।
	२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम।
	३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्यायनैगम।
९	नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण।
१०	न्याय वैशेषिक नैगमाभासी हैं। —दे० अनेकान्त/२/६।
११	नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण।

३	नैगमनय निर्देश
४	नैगमनय अर्थनय व ज्ञाननय है। —दे० नय/III/१।
५	नैगमनय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है।
६	शुद्ध व अशुद्ध सभी नय नैगमनयके पेटमें समा जाती हैं।
७	नैगम तथा संग्रह व व्यवहारनयमें अन्तर।
८	नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर।
९	इसमें यथा सम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/३।
१०	भावी नैगमनय निश्चित अर्थमें लागू होता है।
११	कल्पनामात्र होते हुए भी भावी नैगमनय व्यर्थ नहीं है।
संग्रहनय निर्देश	
१	संग्रहनयका लक्षण।
२	संग्रहनयके उदाहरण।
३	संग्रहनय अर्थनय है। —दे० नय/III/१।
४	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव।
	—दे० निक्षेप/३।
५	संग्रहनयके भेद।
६	पर, अपर तथा सामान्य विशेषरूप भेदोंके लक्षण व उदाहरण।
७	इस नयके विषयकी अद्वैतता। —दे० नय/IV/२/३।
८	दर्शनोपयोग व संग्रहनयमें अन्तर। —दे० दर्शन/२/१०।
९	संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण।
१०	वेदान्ती व सांख्यमती संग्रहनयाभासी हैं।
	—दे० अनेकान्त/२।
११	संग्रहनय शुद्ध द्रव्यार्थिकनय है।
१२	व्यवहारनय निर्देश —दे० नय/V/४।
ऋजुसूत्रनय निर्देश	
१	ऋजुसूत्र नयका लक्षण।
२	ऋजुसूत्रनयके भेद।
३	सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रके लक्षण।
४	इस नयके विषयकी एकत्वता। —दे० नय/IV/३।
५	ऋजुसूत्राभासका लक्षण।
६	बौद्धमत ऋजुसूत्राभासी है। —दे० अनेकान्त/२/६।
७	ऋजुसूत्रनय अर्थनय है। —दे० नय/III/१।
८	ऋजुसूत्रनय शुद्धपर्यायार्थिक है।
९	इसे कथंचित् द्रव्यार्थिक कहनेका विधि निषेध।
१०	सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण।
११	व्यवहारनय व ऋजुसूत्रमें अन्तर। —दे० नय/V/४/३।
१२	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव।
	—दे० निक्षेप/३।

३	शब्दनय निर्देश
१	शब्दनयका सामान्य लक्षण ।
*	शब्दनयके विषयकी एकत्वता ।—दे० नय/IV/३ ।
*	शब्द प्रयोगकी भेद व अमेदरूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/II/१/६ ।
२	अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है ।
३	पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें अमेद मानता है ।
४	पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंगादिका व्यभिचार स्वीकार नहीं करता ।
५	ऋजुसूत्र व शब्दनयमें अन्तर ।
*	यह पर्यायार्थिक तथा व्यंजननय है ।—दे० नय/III/१ ।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ ।
६	शब्द नयामासका लक्षण ।
*	वैयाकरणी शब्द नयामासी है ।—दे० अनेकान्त/२/६ ।
७	लिंगादिके व्यभिचारका तात्पर्य ।
८	उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन ।
*	शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/४ ।
९	सर्व प्रयोगोंको दूषित बतानेसे व्याकरण शास्त्रके साथ विरोध आता है ?
*	समभिरूढनय निर्देश
१	समभिरूढनयके लक्षण—
	१. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढशब्दका प्रयोग)
	२. शब्दभेदसे अर्थभेद ।
	३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ करना ।
*	इस नयके विषयकी एकत्वता । —दे० नय/IV/३ ।
*	शब्दप्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१/६ ।
२	यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं ।
३	परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं होते ।
*	शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, तब उसके भेदसे अर्थ-भेद कैसे हो सकता है ? —दे० आगम/४/४ ।
४	शब्द व समभिरूढनयमें अन्तर ।
*	यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ ।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ ।
५	समभिरूढ नयामासका लक्षण ।
*	वैयाकरणी समभिरूढ नयामासी हैं । —दे० अनेकान्त/२/६ ।
८	एवंभूत नय निर्देश
१	तत्क्रिया परिणत द्रव्य हो शब्दका वाच्य है ।
*	समी शब्द क्रियावाची हैं । —दे० नाम ।

*	शब्द प्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१ ।
२	तज्ज्ञान परिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है ।
३	अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद ।
४	इस नयकी दृष्टिमें वाच्य सम्भव नहीं ।
५	इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं ।
६	इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं ।
*	वाच्यवाचक भावका समन्वय । —दे० आगम/४/४ ।
७	समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर ।
*	यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ ।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ ।
८	एवंभूत नयामासका लक्षण ।
*	वैयाकरणी एवंभूत नयामासी हैं । —दे० अनेकान्त/२ ।
VI	द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नय
१	द्रव्यार्थिक नय सामान्य निर्देश
१	द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
२	यह वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है ।
३-६	द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता ।
७	इसीसे यह नय एक अवक्तव्य व निर्विकल्प है ।
*	द्रव्यार्थिक व प्रमाण में अन्तर । —दे० नय/III/३/४ ।
*	द्रव्यार्थिकके तीन भेद नैगमादि । —दे० नय/III ।
*	द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकमें अन्तर । —दे० नय/V/४/१ ।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ ।
२	शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय निर्देश
१	द्रव्यार्थिकनयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध ।
२	शुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
३	द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा इस नयके विषयकी अद्वैतता ।
*	शुद्ध द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता । —दे० नय/V/३/४ ।
४	अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण ।
*	अशुद्ध द्रव्यार्थिक व्यवहारनय है । —दे० नय/V/४ ।
*	अशुद्ध व शुद्ध द्रव्यार्थिकमें हेयोपादेयता । —दे० नय/V/८ ।
५	द्रव्यार्थिकके दश भेदोंका निर्देश ।
६	द्रव्यार्थिकनय दशकके लक्षण ।
	१. कर्मोपाधि निरपेक्ष, २. सत्ता ग्राहक, ३. भेद निरपेक्ष । ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्यार्थिक,

	१. उत्पादव्यय सापेक्ष, ६. भेद कल्पना सापेक्ष, ७. अव्यय द्रव्याधिक, ८-९. स्व व पर वस्तुष्वय ग्राहक, १०. परमभावग्राही शुद्ध द्रव्याधिक।
३	पर्यायाधिकनय सामान्य निर्देश
१	पर्यायाधिकनयका लक्षण।
२	यह वस्तुके विशेषांशको एकत्वरूपसे ग्रहण करता है।
३	द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं। २. गुण गुणीमें सामान्याधिकरण्य नहीं है। ३. काक कृष्ण नहीं हो सकता। ४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं।
४	क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है। २. वस्तु आवृण्ड व निरवग्रह होतो है। ३. पलालवाह सम्भव नहीं। ४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती।
५	कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है। * वर्तमान कालका स्पष्टीकरण। —दे० नय/III/१/७।
	२. क्षण स्थायी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है।
६	काल एकत्र विषयका उदाहरण १. कषायो भ्रैषज्यम्; २. धान्य मापते समय ही प्रस्थ संज्ञा; ३. कहींसे भी नहीं आ रहा है। ४. श्वेत कृष्ण नहीं किया जा सकता। ५. क्रोधका उदय ही क्रोध कषाय है। ६. पलाल दाह सम्भव नहीं; ७. पच्यमान पक्व।
७	भावकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता।
८	किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं। १. विशेष्य-विशेषण सम्बन्ध; २. संयोग व समवाय; ३. कोई किसीके समान नहीं; ४. ग्राह्यग्राहक सम्बन्ध; ५. वाच्य वाचक सम्बन्ध सम्भव नहीं; ६. बन्ध्यबन्धक आदि अन्य कोई भी सम्बन्ध नहीं।
९	कारण कार्य भाव सम्भव नहीं— १. कारणके बिना ही कार्यको उत्पत्ति होती है। २-३. विनाश व उत्पाद निर्हेतुक है।
१०	यह नय सकल व्यवहारका उच्छेद करता है।
*	पर्यायाधिकका कर्तव्य द्रव्याधिकपना। —दे० नय/III/१।
*	पर्यायाधिकके चार भेद ऋजुसूत्रादि। —दे० नय/III।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२।
४	शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिक निर्देश
१	शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकके लक्षण।
२	पर्यायाधिकनयके छह भेदोंका निर्देश।

	१. अनादिनित्य, २. सादिनित्य, ३. सत्तागीण अनित्य, ४. सत्ता सापेक्ष नित्य, ५. कर्मोपाधि निरपेक्ष अनित्य, ६. कर्मोपाधिसापेक्ष। * अशुद्ध पर्यायाधिकनय व्यवहारनय है। —दे० नय/V/४।
V	निश्चय व्यवहारनय
१	निश्चयनय निर्देश
१	निश्चयनयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण।
२	निश्चयनयका लक्षण अभेद व अनुपचार ग्रहण।
३	निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय कथन
४	निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध
५	शुद्ध निश्चयके लक्षण व उदाहरण— १. परमभावग्राहीकी अपेक्षा। २. क्षाधिकभावग्राहीकी अपेक्षा।
६	एकदेश शुद्ध निश्चयनयका लक्षण।
७	शुद्ध, एकदेश शुद्ध व निश्चयसामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि।
८	अशुद्ध निश्चयनयका लक्षण व उदाहरण।
९	निश्चयनयकी निर्विकल्पता
१	शुद्ध व अशुद्ध निश्चयनय द्रव्याधिकके भेद हैं।
२	निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है।
३	निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते।
४	शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है; अशुद्ध निश्चयनय तो व्यवहार है।
५	उदाहरण सहित तथा सविकल्प सभी नये व्यवहार हैं।
*	व्यवहारका निषेध ही निश्चयका वाच्य है। —दे० नय/V/१/२।
६	निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है?
३	निश्चयनयकी प्रधानता
१	निश्चयनय ही सत्यार्थ है।
२	निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है।
३	निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है।
४	निश्चयनय ही उपादेय है।
४	व्यवहारनय सामान्य निर्देश
१	व्यवहारनय सामान्यके लक्षण— १. संग्रह गृहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद। २. अभेद वस्तुमें गुणगुणी आदिरूप भेद। ३. भिन्न पदार्थोंमें कारकादिरूप अभेदोपचार। ४. लोकव्यवहारगत वस्तु विषयक—
२	व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण— १. संग्रहगृहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी।

३.	अभेद वस्तुमें भेदोपचार सम्बन्धी।
३.	भिन्न वस्तुओंमें अभेदोपचार सम्बन्धी।
४.	लोकव्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी।
३	व्यवहारनयकी भेद प्रवृत्तिकी सीमा।
*	व्यवहारनय सामान्यके कारण प्रयोजन। —दे० नय/V/७।
४	व्यवहारनयके भेद व लक्षणदि—
१.	पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार।
२.	सद्वृत्त व असद्वृत्त व्यवहार।
३.	सामान्य व विशेष संग्रहभेदक व्यवहार।
५	व्यवहार नयाभासका लक्षण।
*	चार्वाक मत व्यवहारनयाभासी है। —दे० अनेकान्त/२/६।
*	यह द्रव्यार्थिक व अर्थनय है। —दे० नय/III/१।
६	व्यवहारनय अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय है।
७	पर्यायार्थिकनय भी कथंचित् व्यवहार है।
*	इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२।
८	उपनय निर्देश—
१.	उपनयका लक्षण व इसके भेद।
२.	उपनय भी व्यवहारनय है।
५	सद्वृत्त असद्वृत्त व्यवहार निर्देश
१	सद्वृत्त व्यवहारनय सामान्य निर्देश—
१.	लक्षण व उदाहरण
२.	कारण व प्रयोजन
३.	व्यवहार सामान्य व सद्वृत्त व्यवहारमें अन्तर।
४.	सद्वृत्त व्यवहारनयके भेद।
२	अनुपचरित या अशुद्ध सद्वृत्त व्यवहार निर्देश—
१.	क्षायिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
२.	पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
३.	अनुपचरित व शुद्धसद्वृत्तकी एकार्थता।
४.	इस नयके कारण व प्रयोजन।
३	उपचरित या अशुद्ध सद्वृत्त निर्देश—
१.	क्षायोपशमिकभावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
२.	पारिणामिकभावमें उपचारकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
३.	उपचरित व अशुद्ध सद्वृत्तकी एकार्थता।
४.	इस नयके कारण व प्रयोजन।
४	असद्वृत्त व्यवहार सामान्य निर्देश—
१.	लक्षण व उदाहरण।
२.	इस नयके कारण व प्रयोजन।
३.	असद्वृत्त व्यवहारनयके भेद।
५	अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहार निर्देश—
१.	भिन्न द्रव्यमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
२.	विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
३.	इस नयका कारण व प्रयोजन।

६	उपचरित असद्वृत्त व्यवहारनय निर्देश—
१.	भिन्न द्रव्योंमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
२.	विभाव भावोंकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण।
३.	इस नयके कारण व प्रयोजन।
*	उपचार नय सम्बन्धी। —दे० उपचार।
६	व्यवहारनयकी कथंचित् गौणता
१	व्यवहारनय असत्यार्थ है, तथा उसका हेतु।
२	व्यवहारनय उपचारमात्र है।
३	व्यवहारनय व्यभिचारो है।
४	व्यवहारनय लौकिक रूपि है।
५	व्यवहारनय अध्यवसान है।
६	व्यवहारनय कथनमात्र है।
७	व्यवहारनय साधकतम नहीं है।
*	व्यवहारनय निश्चय द्वारा निषिद्ध है। —दे० नय/V/६/१।
८	व्यवहारनय सिद्धान्तविरुद्ध तथा नयाभास है।
९	व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है।
१०	शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं।
११	व्यवहारनयका विषय निष्फल है।
१२	व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है।
*	तत्त्व निर्णय करनेमें लोकव्यवहारका विच्छेद होनेका भय नहीं किया जाता। —दे० निक्षेप/३/३ तथा —दे० नय/III/६/१०; IV/३/१०।
१३	व्यवहारनय हेय है।
●	व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता
१	व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है (व्यवहार दृष्टिसे यह सत्यार्थ है)
२	निचली भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है।
३	मन्दबुद्धियोंके लिए व्यवहार उपकारी है।
*	व्यवहारनय निश्चयनयका साधक है। —दे० नय/V/६/२।
४	व्यवहारपूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान होना सम्भव है।
५	व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं।
*	तीर्थप्रवृत्तिकी रक्षार्थ व्यवहारनय प्रयोजनीय है। —दे० नय/V/७/४।
६	वस्तुमें आस्तिक्य बुद्धिके अर्थ प्रयोजनीय है।
७	वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है।
८	व्यवहारज्ञान निश्चयनय कल्पनामात्र है।

६	व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय
१	निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन ।
२	व्यवहारनयके निषेधका कारण ।
३	व्यवहारनयके निषेधका प्रयोजन ।
४	व्यवहारनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन ।
*	परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों हेय हैं । —वे० नय/१/३ ।
९	निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय
१	दोनों नयोंमें विषयविरोध निर्देश ।
२	दोनों नयोंमें स्वरूपविरोध निर्देश ।
*	निश्चय व्यवहार निषेधनिषेधक भावका समन्वय । —वे० नय/१/६/२ ।
३	दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन ।
*	नयोंमें परस्पर मुख्य गौण व्यवस्था । —वे० स्याद्वाद/३ ।
४	दोनोंमें साध्य साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी परस्पर सापेक्षता ।
५	दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन ।
६	दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण ।
७	इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं ।
*	ज्ञान व क्रियानयका समन्वय ।—वे० चेतना/३/८ ।

I नय सामान्य

१. नय सामान्य निर्देश

१. नय सामान्यका लक्षण

१. निश्कर्ष—

ध. १/१.१.१/३.४/१० उच्चारियमल्यपदं णिवर्त्तनं वा कर्म तु ददन्तु । अर्थं नयसि पञ्चतमिदि तदो ते नया भणिया । ३। नयदि सि नयो भणियो बहुहि गुण-पञ्जएहि जं दब्बं । परिणामलेत्तकालं-तरुं अविणट्ठसम्भावं । ४। —उच्चारण किये अर्थ, पद और उसमें किये गये निक्षेपको देखकर अर्थात् समझकर पदार्थको ठीक निर्णय तक पहुँचा देता है, इसलिए वे नय कहलाते हैं । ३। क. पा. १/१३-१४/४ २१०/गा. ११८/२६६ । अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसहित, अथवा उनके द्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशी स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं । ३।

तत्पर्यायधिगमभाष्य/१/३५ जीवादीद् पदार्थाद् नयन्ति प्राप्नुवन्ति, कारयन्ति, साधयन्ति, निर्वर्तयन्ति, निर्भासयन्ति, उपलम्भयन्ति, व्यञ्जयन्ति इति नयः । —जीवादि पदार्थोंको जो लाते हैं, प्राप्त कराते हैं, कराते हैं, बनाते हैं, अवभास कराते हैं, उपलब्ध कराते हैं, प्रगट कराते हैं, वे नय हैं ।

आ. प. १/६ नानास्वभावेभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्स्वभावे वस्तु नयति

प्रापयतीति वा नयः । —नाना स्वभावोंसे हटाकर वस्तुको एक स्वभावमें जो प्राप्त कराये उसे नय कहते हैं । (न. च. श्रुत/पृ. १) (न. च. वृत्ति/पृ. ६२६) (नयचक्रवृत्ति/पृ. ६) (न्यायावतार टीका/पृ. ८२), स्या. म. १/२८/३१०/१० ।

स्या. म. १/२७/३०४/२८ नीयते एकदेशविशिष्टोऽर्थः प्रतीतिविषयमाभिरिति नीतयो नयाः । —जिस नीतिके द्वारा एकदेश विशिष्ट पदार्थ लाया जाता है अर्थात् प्रतीतिके विषयको प्राप्त कराया जाता है, उसे नय कहते हैं । (स्या. म. १/२८/३०७/१५) ।

२. वक्ताका अभिप्राय

ति. प. १/८३ णाणं होदि पमाणं णओ वि णादुस्स हिदियभावत्थो । ८३। —सम्यग्ज्ञानको प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । (सि. वि. १/१०/२/६६३) ।

ध. १/१.१.१/ ११/१७ ज्ञानं प्रमाणमित्याहुरुपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थपरिग्रहः । ११। सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । लघीयस्त्रय/का. ५२) ; (लघीयस्त्रय स्व वृत्ति/का. ३०) ; प्रमाण संग्रह/श्लो. ८६) ; (क. पा. १/१३-१४/४ १६८/श्लो ७५/२००) (ध. ३/१.२.२/ १५/१८) (ध. ६/४.१.४६/१६२/७) (पं. का. ता. वृ. ४३/८६/१२) ।

आ. प. १/६ ज्ञातुरभिप्रायो वा नयः । —ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । (न. च. वृ. १/१७४) (न्या. दी. ३/४८२/१२५) ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ. ६७६ अनिराकृतप्रतिपक्षो वस्त्वंशप्राही ज्ञातुरभिप्रायो नयः । —प्रतिपक्षी अर्थात् विरोधी धर्मोंका निराकरण न करते हुए वस्तुके एक अंश या धर्मको ग्रहण करनेवाला ज्ञाताका अभिप्राय नय है ।

प्रमाणनय तत्त्वालंकार/७/१ (स्या. म. १/२८/३१६/२६ पर उद्धृत) प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नय इति । —वक्ताके अभिप्राय विशेषको नय कहते हैं । (स्या. म. १/२८/३१०/१२) ।

३. एकदेश वस्तुग्राही

स. सि. १/१३/१४०/७ वस्तुन्येकान्तात्मन्यविरोधेन हेत्वर्पणात्साध्य-विशेषस्य याथास्म्यप्रापणप्रवणः प्रयोगो नयः । —अनेकान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुकी मुख्यतासे साध्यविशेषकी यथार्थताको प्राप्त करानेमें समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं । (ह. पु. ५/६/३६) ।

सारसंग्रहसे उद्धृत (क. पा. १/१३-१४/२१०/१) —अनन्तपर्यायारमकस्य वस्तुनोऽन्यतमपर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्युक्त्यपेक्षो निरवधप्रयोगो नयः । —अनन्तपर्यायारमक वस्तुकी किसी एक पर्यायका ज्ञान करते समय निर्दोष युक्तिकी अपेक्षासे जो दोषरहित प्रयोग किया जाता है वह नय है । (ध. ६/४.१.४६/१६७/२) ।

श्लो. वा. २/१/६/४/३२१ स्वार्थैकदेशनिर्णोत्तिलक्षणो हि नयः स्मृतः । ४। —अपनेको और अर्थको एकदेशरूपसे जानना नयका लक्षण माना गया है । (श्लो. वा. २/१/६/१७/३६०/११) ।

न. च. वृ. १/७४ वस्तुअंससंग्रहणं । तं इह नयं... । —वस्तुके अंशको ग्रहण करनेवाला नय होता है । (न. च. वृ. १/७२) (का. अ. १/२६३) ।

प्र. सा. ता. वृ. १/८१/२४५/१२ वस्त्वैकदेशपरीक्षा तावन्नयलक्षणं । —वस्तुको एकदेश परीक्षा नयका लक्षण है । (पं. का. ता. वृ. ४६/८६/१२) ।

का. अ. १/२६४ णाणाधम्मजुद्धं पि य एयं धम्मं पि बुच्चदे अर्थ । तस्सेय विवक्खादो णस्थि विवक्खा हु सैसाणं । २६४। —नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थके एक धर्मको ही नय कहता है, क्योंकि उस समय उस ही धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मकी विवक्षा नहीं है ।

पं. का. १/५.०४ इत्युक्तलक्षणोऽस्मिन् विरुद्धधर्मद्वयात्मके तत्त्वे । तत्राप्यन्यतरस्य स्यादिह धर्मस्य वाचकश्च नयः । —दो विरुद्धधर्मवाले-तत्त्वमें किसी एक धर्मका वाचक नय होता है ।

और भी देखो—पौछे निरुत्तर्यर्थमें—‘आ-प’ तथा ‘स्या, न.’। तथा वस्तुः अभिप्रायमें ‘प्रमेयकमलमातृगुण’।

४. प्रमाणगृहीत वस्तुका एकअंश ग्राही

आप्त. मी./१०६ सधर्मणैव साध्यस्य साधर्म्यादिविरोधतः। स्याद्वाद-प्रतिप्रकार्यविशेषव्यञ्जको नयः। १०६।—साधर्म्यका विरोध न करते हुए, साधर्म्यसे ही साध्यको सिद्ध करनेवाला तथा स्याद्वादसे प्रकाशित पदार्थोंकी पर्यायोंको प्रगट करनेवाला नय है। (ध. ६/४, १.४४/गा. ६६/१६७) (क. पा. १/१३-१४/९ १७४/८३/२१०—तत्पर्याय-भाष्यसे उद्धृत)।

स. सि./१६/२०७ एवं ह्युक्तं प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थव-
धानं नयः।—आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है।

रा. भा./१/३३/१/६४/२१ प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषरूपको नयः।—
प्रमाण द्वारा प्रकाशित किये गये पदार्थका विशेष प्ररूपण करनेवाला नय है। (श्लो० वा. ४/१/३३/श्लो. ६/२१८)।

आ. प./६ प्रमाणेन वस्तुसंगृहीतार्थैकांशो नयः।—प्रमाणके द्वारा संग-
हीत वस्तुके अर्थके एक अंशको नय कहते हैं। (नयचक्र/भुत/-
पृ. २१)। (स्या. दी./३/९८२/१२६/७)।

प्रमाणनयतत्त्वार्थकार/७/१ से स्या. म./२८/३१६/२७ पर उद्धृत—नीयते
येन श्रुताख्यानप्रमाणविषयीकृतस्य अर्थस्य अंशस्तदितरांशौदा-
सीनयतः स प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नयः इति।—श्रुतज्ञान प्रमाणसे
जाने हुए पदार्थोंका एक अंश जानकर अन्य अंशोंके प्रति उदासीन
रहते हुए वस्तुके अभिप्रायको नय कहते हैं। (नय रहस्य/पृ. ७१);
(अनं तर्क/भाषा/पृ. २१) (नय प्रदीप/यशोविजय/पृ. ६७)।

ध. १/१.१.१/८३/६ प्रमाणपरिगृहीतार्थैकांशे वस्तुव्यवसायो नयः।
—प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गयी वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय
करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं। (ध. ६/४.१.४४/१६३/१) (क. पा.
१/१३-१४/९१६८/१६६/४)।

ध. ६/४.१.४४/६ तथा प्रभाचन्द्रभट्टारकैरप्यभाणि—प्रमाणव्यपारभ्यपरि-
णामविकल्पवशीकृतार्थविशेषरूपप्रवणः प्रणिधिर्यः स नय इति।
प्रमाणव्यपारभ्यस्तत्परिणामविकल्पवशीकृतानां अर्थविशेषाणां प्ररूपणे
प्रवणः प्रणिधानं प्रणिधिः प्रयोगो व्यवहारात्मा प्रयोक्ता वा स नयः।
—प्रभाचन्द्र भट्टारकने भी कहा है—प्रमाणके आश्रित परिणामभेदोंसे
वशीकृत पदार्थविशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ जो प्रयोग हो है वह नय
है। उसीको स्पष्ट करते हैं—जो प्रमाणके आश्रित है तथा उसके
आश्रयसे होनेवाले ज्ञाताके भिन्न-भिन्न अभिप्रायोंके अधीन हुए पदार्थ-
विशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ है, ऐसे प्रणिधान अर्थात् प्रयोग अथवा
व्यवहार स्वरूप प्रयोक्ताका नाम नय है। (क. पा. १/१३-१४/९-
१०६/२१०)।

स्या. म./२८/३१०/६ प्रमाणप्रतिपन्नार्थैकांशपरामर्शो नयः।—प्रमाण-
प्रवृत्तेरुत्तरकालभावी परामर्श इत्यर्थः।—प्रमाणसे निश्चित किये
हुए पदार्थके एक अंश ज्ञान करनेको नय कहते हैं। अर्थात्
प्रमाण द्वारा निश्चय होने जानेपर उसके उत्तरकालभावी परामर्शको
नय कहते हैं।

५. श्रुतज्ञानका विकल्पः—

श्लो. वा. २/१६/श्लो. २७/३६७ श्रुतमूला नयाः सिद्धाः।—श्रुतज्ञानको
मूलकारण मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध माना गया है।

आ. प./६ श्रुतविकल्पो वा (नयः) = श्रुतज्ञानके विकल्पको नय कहते
हैं। (न. च. वृ./१७४) (का. अ./पृ./२६३)।

२. उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण

ध. ६/४.१.४४/१६२/७ को नयो नाम। ज्ञातुरभिप्रायो नयः। अभिप्राय
इत्यस्य कोऽर्थः। प्रमाणपरिगृहीतार्थैकांशवस्तुव्यवसायः अभि-
प्रायः। युक्तिः प्रमाणात् अर्थपरिग्रहः प्रत्यपर्याययोरन्यतरस्य
अर्थ इति परिग्रहो वा नयः। प्रमाणेन परिच्छिन्नस्य वस्तुनः
द्रव्ये पर्याये वा वस्तुव्यवसायो नय इति यावत्।—प्रश्न—नय किसे
कहते हैं? उत्तर—ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं। प्रश्न—अभि-
प्राय इसका क्या अर्थ है? उत्तर—प्रमाणसे गृहीत वस्तुके एक अंशमें
वस्तुका निश्चय ही अभिप्राय है। (स्पष्ट ज्ञान होनेसे पूर्व तो) युक्ति
अर्थात् प्रमाणसे अर्थके ग्रहण करने अथवा द्रव्य और पर्यायोंमें-से
किसी एकको ग्रहण करनेका नाम नय है। (और स्पष्ट ज्ञान होनेके
पश्चात्) प्रमाणसे जानी हुई वस्तुके द्रव्य अथवा पर्यायमें अर्थात्
सामान्य या विशेषमें वस्तुके निश्चयको नय कहते हैं, ऐसा अभि-
प्राय है। और भी दे० नय III/२/२। (प्रमाण गृहीत वस्तुमें नय
प्रवृत्ति सम्भव है)

३. नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश

त. सु./१/३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवभूता नयाः।—
नैगम, संग्रह, व्यवहार, भृजुपुत्र, शब्द, समभिरूढ और एवंभूत ये
सात नय हैं। (ह. पु./६८/४२). (ध. १/१.१.१/८०/६), (न. च. वृ./१८६),
(आ. प./६); (स्या. म./२८/३१०/१६); (इन सबके विशेष उत्तर भेद
देखो नय/III)।

स. सि./१/३३/१४०/८ त द्वेषा द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति।—
उस (नय) के दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक। (स. सि./
१/६/२०/६), (रा. वा./१/२/४/४), (रा. वा./१/३३/१/६४/२६), (ध. १/१.
१.१/८३/१०); (ध. ६/४.१.४४/१६७/१०), (क. पा./१३-१४/९७७/२११/-
४), (आ. प./६/गा. ४), (न. च. वृ./१४८), (स. सा./आ./१३/क. ८ की
टीका), (पं. का./त. प्र./४), (स्या. म./२८/३१०/१), (इनके विशेष उत्तर
भेद दे० नय/IV)।

आ. प./६/गा. ४ निच्छयव्यवहारणया मूलभेदाण ताण सञ्जाणं।—सब
नयोंके मूल दो भेद हैं—निश्चय और व्यवहार (न. च. वृ./१८६),
(इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/V)।

का. अ./पृ./२६६ सो चिय एको धम्मो बाचयसद्दो वि तस्स धम्मस्स।
जं जाणदि तं णाणं ते तिणिणं विणयं विसेसा य।—वस्तुका एक
धर्म अर्थात् ‘अर्थ’ इस धर्मका वाचक शब्द और उस धर्मको जानने-
वाला ज्ञान ये तीनों ही नयके भेद हैं। (इन नयों सम्बन्धी चर्चा
दे० नय/VI)।

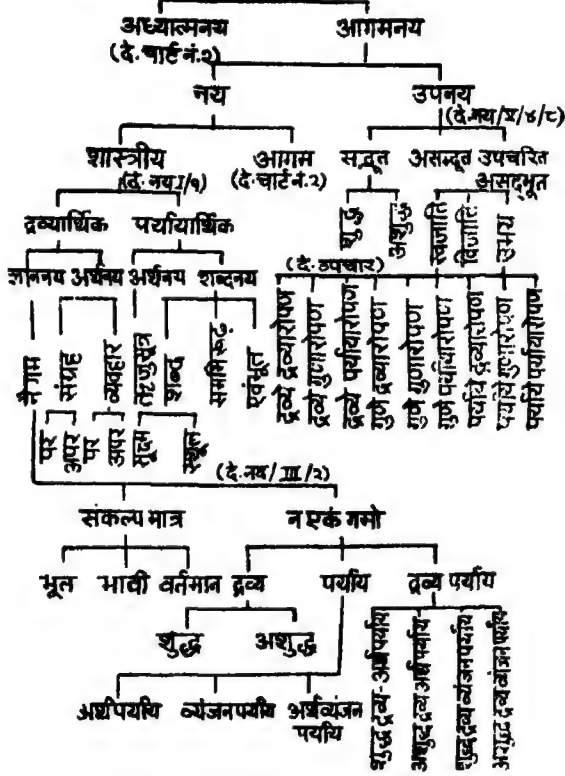
पं. ध./पृ./६०६ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि
यथा।—द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकारका है। (इन
सम्बन्धी लक्षण दे० नय/VI)।

दे० नय/VI/६ (वस्तुके एक-एक धर्मको आश्रय करके नयके संख्यात,
असंख्यात व अनन्त भेद हैं)।

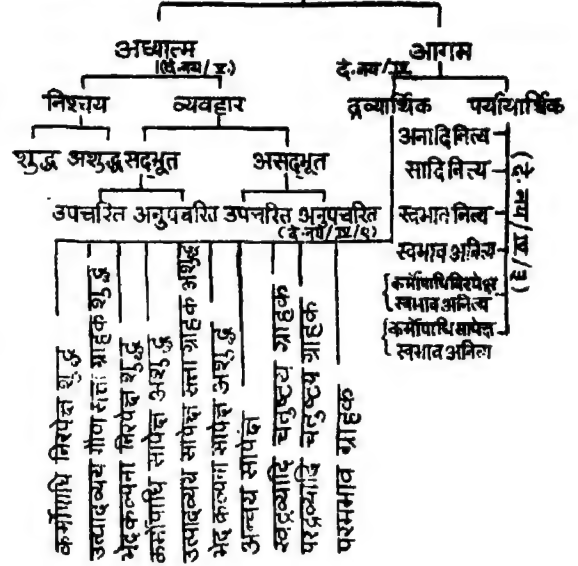
जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

४ नयोंके भेद प्रभेदोंका चार्ट:-

चार्ट नं. १:- नय



चार्ट नं. २:- नय



५. द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक तथा निश्चय व्यवहार ही मूल भेद हैं

घ. १/१.१.१/गा.६/१९ तत्त्वपरवचनसंग्रहविसेसपरम्परायुलबायरी । द्रव्यद्वयो य पञ्चयणयो य सेसा बियप्पा सि।६। - तीर्थकरीके वचनोंके सामान्य प्रस्तारका मूल व्याख्यान करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और उन्हीं वचनोंके विशेष प्रस्तारका मूल व्याख्याता पर्यायार्थिक नय है। शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं। (रत्नो.वा.४/१/३३/रत्नो.४२२/२२३), (ह.पु.६८/४०)।

घ. ६/१.६.१/३/१० बुविहो जिहो सो द्रव्यद्विठय पञ्चवद्विठय गयाव-लं बणेण। तिविहो जिहो सो किण्ण ण होज्ज। ण तइजस्स णयस्स अभावा। - दो प्रकारका निर्देश है; क्योंकि वह द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयका अवलंबन करनेवाला है। प्रश्न-तीन प्रकारका निर्देश क्यों नहीं होता है। उत्तर-नहीं; क्योंकि तीसरे प्रकारका कोई नय ही नहीं है।

आ.प.६/१/गा.४ निच्छयववहारणया मूलभेमाण ताण सव्वानं। निच्छय-साहज्येओ द्रव्यपञ्जरिथया गुणह।४। - सर्व नयोंके मूल निश्चय व व्यवहार ये दो नय हैं। द्रव्यार्थिक या पर्यायार्थिक ये दोनों निश्चयनयके साधन या हेतु हैं। (न.च.वृ.१/८३)।

६. गुणार्थिक नयका निर्देश क्यों नहीं

रा.वा.६/३८/३/५०१/६ यदि गुणोऽपि विद्यते, ननु चोक्तम् तद्विषयस्तु-तीयो मूलनयः प्राप्नोतीति; नैव दोषः; द्रव्यस्य द्वावात्मानौ सामान्यं विशेषश्चेति। तत्र सामान्यसुरसर्गोऽन्वयः गुण इत्यनर्थान्तरम्। विशेषो भेदः पर्याय इति पर्यायशब्दः। तत्र सामान्यविषयो नयः द्रव्यार्थिकः। विशेषविषयः पर्यायार्थिकः। तदुभयं समुद्दिष्टमयुत-सिद्धरूपं द्रव्यमित्युच्यते, न तद्विषयस्तृतीयो नयो भवितुमर्हति, विकलादेशात्प्राप्त्यानाम्। तत्समुद्ध्योऽपि प्रमाणगोचरः सकलादेश-स्वात्मप्रमाणस्य। - प्रश्न-(द्रव्य व पर्यायसे अतिरिक्त) यदि गुण नामका पदार्थ विद्यमान है तो उसको विषय करनेवाली एक तीसरी (गुणार्थिक नामकी) मूलनय भी होनी चाहिए? उत्तर-यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि द्रव्यके सामान्य और विशेष ये दो स्वरूप हैं। सामान्य, उत्सर्ग, अन्वय और गुण ये एकार्थ शब्द हैं। विशेष, भेद और पर्याय ये पर्यायवाची (एकार्थ) शब्द हैं। सामान्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और विशेषको विषय करने-वाला पर्यायार्थिक। दोनोंसे समुद्दिष्ट अयुतसिद्धरूप द्रव्य है। अतः गुण जब द्रव्यका ही सामान्यरूप है तब उसके ग्रहणके लिए द्रव्य-ार्थिकसे पुथक् गुणार्थिक नयकी कोई आवश्यकता नहीं है; क्योंकि, नय विकलादेशी है और समुदायरूप द्रव्य सकलादेशी प्रमाणका विषय होता है। (रत्नो.वा. ४/१/३३/रत्नो.८/२२०); (प्र.सा/त.प्र/११४)।

घ. ६/१.१.१/३/११ तं पि कथं जन्मवे। संगहासंगहवदिरित्ततवि-
सयानुबलभादो।—प्रश्न—यह कैसे जाना कि तीसरे प्रकारका कोई
नय नहीं है। उत्तर—क्योंकि संग्रह और असंग्रह अथवा सामान्य
और विशेषको छोड़कर किसी अन्य नयका विषयभूत कोई पदार्थ
नहीं पाया जाता।

२. नय-प्रमाण सम्बन्ध

१. नय व प्रमाणमें कथंचित् अभेद

घ. १/१.१.१/०/६ कथं नयानां प्रामाण्यं। न प्रमाणकार्याणां नयानामुप-
चारतः प्रामाण्याविरोधात्।—प्रश्न—नयोंमें प्रमाणता कैसे सम्भव
है। उत्तर—नहीं, क्योंकि नय प्रमाणके कार्य हैं (दे० नय/II/२),
इसलिए उपचारसे नयोंमें प्रमाणताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं
आता।

स्या.म./२८/३०६/२१ मुख्यवृत्त्या च प्रमाणस्यैव प्रामाण्यम्। यच्च अत्र
नयानां प्रमाणतुल्यकक्षताख्यापनं तत् तेषामनुयोगद्वाराभूततया प्रमा-
णताङ्गत्वज्ञापनार्थम्।—मुख्यतासे तो प्रमाणको ही प्रमाणता (सत्य-
पना) है, परन्तु अनुयोगद्वारासे प्रमाणता तक पहुँचनेके लिए नयोंको
प्रमाणके समान कहा गया है। (अर्थात् सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्तिमें
कारणभूत होनेसे नय भी उपचारसे प्रमाण है।)

पं.घ./पु./६७६ ज्ञानविशेषो नय इति ज्ञानविशेषः प्रमाणमिति नियमात्।
उभयोरन्तर्भेदो विषयविशेषाच्च वस्तुतो।—जिस प्रकार नय ज्ञान-
विशेष है उसी प्रकार प्रमाण भी ज्ञान विशेष है, अतः दोनोंमें वस्तुतः
कोई भेद नहीं है।

२. नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद

घ. ६/१.१.४/१६३/४ प्रमाणमेव नयः इति केचिदाचक्षते, तत्र घटते;
नयानामभावप्रसंगात्। अस्तु चेन्न नयाभावे एकान्तव्यवहारस्य
दृश्यमानस्याभावप्रसङ्गात्।—प्रमाण ही नय है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं। परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा मानने-
पर नयोंके अभावका प्रसंग आता है। यदि कहा जाये कि नयोंका
अभाव हो जाने दो, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसे देखे जाने-
वाले (जगत्प्रसिद्ध) एकान्त व्यवहारके (एक धर्म द्वारा वस्तुका
निरूपण करनेरूप व्यवहारके) लोपका प्रसंग आता है।

वे० सप्तर्षी/२ (स्याकारयुक्त प्रमाणवाक्य होता है और उससे रहित
नय-वाक्य)।

पं.घ./पु./४०७, ६७६ ज्ञानविकल्पो नय इति तत्रेयं प्रक्रियापि संयोज्या।
ज्ञानं ज्ञानं न नयो नयोऽपि न ज्ञानमिह विकल्पत्वात्। ४०७। उभयोर-
न्तर्भेदो विषयविशेषाच्च वस्तुतः। ६७६।—ज्ञानके विकल्पको नय कहते
हैं, इसलिए ज्ञान ज्ञान है और नय नय है। ज्ञान नय नहीं और नय
ज्ञान नहीं। (इन दोनोंमें विषयकी विशेषतासे ही भेद है, वस्तुतः
नहीं)।

३. श्रुत प्रमाणमें ही नय होती है अन्य ज्ञानोंमें नहीं

रत्नो.वा./२/१/६/रत्नो.२४-२७/३६६ मतेरवधितो वापि मनःपर्ययतोपि वा।
ज्ञातस्यार्थस्य नांशोऽस्ति नयानां वर्तनं ननु। २४। निःशेषेश-
कालार्थगोचरत्वविनिश्चयात्। तस्येति भाषितं कैश्चिद्युक्तमेव
तथेष्टितम्। २५। त्रिकालगोचराशेषपदार्थाशेषो वृत्तितः। केवलज्ञानमूल-
त्वमपि तेषां न युज्यते। २६। परोक्षाकारतावृत्तः स्पष्टत्वात् केवलस्य
तु। श्रुतमूला नयाः सिद्धा बह्यमाणाः प्रमाणवत्। २७।—प्रश्न—
(नय I/१/४/४ में ऐसा कहा गया है कि प्रमाणसे जान ली गयी
वस्तुके अंशोंमें नय ज्ञान प्रवर्तता है) किन्तु मति, अवधि व मनः-
पर्यय इन तीन ज्ञानोंसे जान लिये गये अर्थके अंशोंमें तो नयोंकी

प्रवृत्ति नहीं हो रही है, क्योंकि वे तीनों सम्पूर्ण वेश व कालके
अर्थोंको विषय करनेको समर्थ नहीं हैं, ऐसा विशेषरूपसे निर्णीत
हो चुका है। (और नयज्ञानकी प्रवृत्ति सम्पूर्ण वेशकालवर्ती वस्तु-
का समीचीन ज्ञान होनेपर ही मानी गयी है—दे० नय/II/२)।
उत्तर—आपकी बात युक्त है और वह हमें इष्ट है। प्रश्न—त्रिकाल-
गोचर अशेष पदार्थोंके अंशोंमें वृत्ति होनेके कारण केवलज्ञानको
नयका मूल मान लें तो। उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि
अपने विषयोंकी परोक्षरूपसे विकल्पना करते हुए ही नयकी प्रवृत्ति
होती है, प्रत्यक्ष करते हुए नहीं। किन्तु केवलज्ञानका प्रतिभास तो
स्पष्ट अर्थात् प्रत्यक्ष होता है। अतः परिशेष न्यायसे श्रुतज्ञानको मूल
मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध है।

४. प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना

स.सि./१/६/२०/६ अभ्यर्हितत्वात्प्रमाणस्य पूर्वनिपातः।...कृतोऽभ्यर्हि-
तत्वम्। नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात्।—सूत्रमें 'प्रमाण' शब्द पूज्य
होनेके कारण पहले रखा गया है। नय प्ररूपणाका योनिभूत होनेके
कारण प्रमाण श्रेष्ठ है। (रा.वा./१/६/१/३३/४)

न.च./श्रुत/३२ न ह्येवं व्यवहारस्य पूज्यतरत्वात्निश्चयस्य तु पूज्यतम-
त्वात्। ननु प्रमाणलक्षणो योऽसौ व्यवहारः स व्यवहारनिश्चयमनुभवं
च गृह्यन्त्यधिकविषयस्वात्कथं न पूज्यतमो। नैवं नयपक्षातीतमानं
कृतमश्वयत्वात्। तथापि। निश्चयं गृह्यन्ति अन्ययोगव्यवच्छेदनं न
करोतीत्यन्ययोगव्यवच्छेदाभावे व्यवहारलक्षणभावक्रिया निरोद्धुम-
शक्तः। अत एव ज्ञानचैतन्ये स्थापयितुमशक्य एवामानमिति।
—व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम है। (दोनों
नयोंकी अपेक्षा प्रमाण पूज्य नहीं है)। प्रश्न—प्रमाण ज्ञान व्यवहार-
को, निश्चयको, उभयको तथा अनुभयको विषय करनेके कारण
अधिक विषय वाला है। फिर भी उसको पूज्यतम क्यों नहीं कहते।
उत्तर—नहीं, क्योंकि इसके द्वारा आत्माको नयपक्षसे अतीत नहीं
किया जा सकता वह ऐसे कि—निश्चयको ग्रहण करते हुए भी वह
अन्यके मतका निषेध नहीं करता है, और अन्यमत निराकरण न
करनेपर वह व्यवहारलक्षण भाव व क्रियाको रोकनेमें असमर्थ होता
है, इसीलिए यह आत्माको चैतन्यमें स्थापित करनेके लिए असमर्थ
रहता है।

५. प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है—

पं.पु./४/१.२ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः। १। अनुवृत्तव्यावृत्त-
प्रत्ययगोचरत्वात्पूर्वोत्तराकारपरिहारावाप्तिस्थितिलक्षणपरिणामेनार्थ-
क्रियापपत्तेश्च। २।—सामान्य विशेषस्वरूप अर्थात् द्रव्य और
पर्यायस्वरूप पदार्थ प्रमाणका विषय है, क्योंकि प्रत्येक पदार्थमें अनु-
वृत्तप्रत्यय (सामान्य) और व्यावृत्तप्रत्यय (विशेष) होते हैं। तथा
पूर्व आकारका त्याग, उत्तर आकारकी प्राप्ति और स्वरूपकी स्थिति-
रूप परिणामोंसे अर्थक्रिया होती है।

६. प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नय एकान्तग्राही

स्व. स्तो./१०३ अनेकान्तोऽयनेकान्तः प्रमाणनयसाधनः। अनेकान्तः
प्रमाणान्ते तत्रैकान्तोऽपि तादृश्यात्। १८।—आपके मतमें अनेकान्त भी
प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्त स्वरूप है। प्रमाणकी
दृष्टिमें अनेकान्त रूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे
एकान्तरूप सिद्ध होता है।

रा. वा./१६/७/३४/२८ सम्यगेकान्तो नय इत्युच्यते। सम्यगनेकान्तः
प्रमाणम्। नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वात्, प्रमाणा-
र्पणादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात्।—सम्यगेकान्त

नय कहलाता है और सम्यगनेकान्त प्रमाण। नय विवक्षा वस्तुके एक धर्मका निश्चय करनेवाली होनेसे एकान्त है और प्रमाणविवक्षा वस्तुके अनेक धर्मोंकी निश्चय स्वरूप होनेके कारण अनेकान्त है। (म. वी./३/४ २६/१२६/१)। (स. भ. त./७४/४) (पं. घ./७/३१४)। घ. ६/४,२-४६/१६३/६ किं च न प्रमाणं नयः तस्यानेकान्तविषयत्वात्। न नयः प्रमाणम्, तस्यैकान्तविषयत्वात्। न च ज्ञानमेकान्तविषयमस्ति, एकान्तस्य नीरूपत्वतोऽवस्तुनः कर्मरूपत्वाभावात्। न चानेकान्तविषयो नयोऽस्ति, अवस्तुनि वस्त्वर्पणभावात्। —प्रमाण नय नहीं हो सकता, क्योंकि उसका विषय अनेक धर्मात्मक वस्तु है। न नय प्रमाण हो सकता है, क्योंकि, उसका एकान्त विषय है। और ज्ञान एकान्तको विषय करनेवाला है नहीं, क्योंकि, एकान्त नीरूप होनेसे अवस्तुस्वरूप है, अतः वह कर्म (ज्ञानका विषय) नहीं हो सकता। तथा नय अनेकान्तको विषय करनेवाला नहीं है, क्योंकि, अवस्तुमें वस्तुका आरोप नहीं हो सकता।

प्र. सा. त. प्र./परि०का अन्त—प्रत्येकमनन्तधर्मव्यापकानन्तनयैर्निरूप्यमाणं...अनन्तधर्माणां परस्परमतझावमात्रेणाशयविवेचनत्वादेनेचकस्वभावैकधर्मव्यापकैकधर्मित्वाद्यथोदितैकान्तास्मात्प्रव्ययः। युगपदनन्तधर्मव्यापकानन्तनयव्याप्यैकधर्मतत्त्वज्ञानलक्षणप्रमाणेन निरूप्यमाणं तु...अनन्तधर्माणां वस्तुत्वेनाशयविवेचनत्वादेनेचकस्वभावानन्तधर्मव्याप्यैकधर्मित्वाद्यथोदितैकान्तास्मात्प्रव्ययः। — एक एक धर्ममें एक एक नय, इस प्रकार अनन्त धर्मोंमें व्यापक अनन्त नयोंसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको परस्पर अतझावमात्रसे पृथक् करनेमें अशक्य होनेसे, आरम्भव्य अमेचकस्वभाववाला, एकधर्ममें व्याप्त होनेवाला, एक धर्म होनेसे यथोक्त एकान्तात्मक है। परन्तु युगपद अनन्त धर्मोंमें व्यापक ऐसे अनन्त नयोंमें व्याप्त होनेवाला एक श्रुतज्ञानस्वरूप प्रमाणसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको वस्तुरूपसे पृथक् करना अशक्य होनेसे आरम्भव्य मेचकस्वभाववाला, अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला, एक धर्म होनेसे यथोक्त अनेकान्तात्मक है।

७. प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी

स. सि./१/६/२०/८ में उद्धृत—सकलादेशः प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीन इति। —सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नयका विषय है। (रा. वा. १/६/३/३३/६)। (पं. का. ता. वृ./१४/३२/१६) (और भी दे. सप्तमी/२) (विशेष दे० सकलादेश व विकलादेश)।

८. प्रमाण सकल वस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक

न. च. वृ./२४७ इति तं प्रमाणविसयं सत्सार्वभौतं खु जं हवे दम्ब। नय-विसयं तत्सं सियभणितं तं पि पुञ्जुत् १२४७। —केवल सत्सारूप द्रव्य अर्थात् सम्पूर्ण धर्मोंकी निर्विकल्प अवण्ड सत्ता प्रमाणका विषय है और जो उसके अंश अर्थात् अनेकों धर्म कहे गये हैं वे नयके विषय हैं। (विशेष दे. नय/१/१/१३)।

जा. प./६ सकलवस्तुग्राहक प्रमाण। —सकल वस्तु अर्थात् अवण्ड वस्तु ग्राहक प्रमाण है।

घ. ६/४,२-४६/१६६/१ प्रकर्षेण मानं प्रमाणम्, सकलादेशीत्यर्थः। तेन प्रकाशितानां प्रमाणपरिगृहीतानामित्यर्थः। तेषामर्थानामस्तिस्व-मास्तिस्व-निरत्यरवानित्यत्वाद्यनन्तात्मकानां जीवादीनां ये विशेषाः पर्यायाः तेषां प्रकर्षेण रूपकः प्ररूपकः निरुद्धदोषानुपपन्नद्वारेणेत्यर्थः। —प्रकर्षसे अर्थात् संशयादिसे रहित वस्तुका ज्ञान प्रमाण है। अभि-प्राय यह है कि जो समस्त धर्मोंको विषय करनेवाला हो वह प्रमाण है, उससे प्रकाशित उन अस्तित्वादि व निरत्यरव अनित्यत्वादि अनन्त धर्मात्मक जीवादिक पदार्थोंके जो विशेष अर्थात् पर्याय हैं,

उनका प्रकर्षसे अर्थात् संशय आदि दोषोंसे रहित होकर निरूपण करनेवाला नय है। (क. पा. १/१३-१४/४ १७४/२०/३)।

पं. घ./५/६६६ अयमर्थोऽर्थविकल्पो हानं किल लक्षणं स्वतस्तस्य। एकविकल्पो नयस्यानुभयविकल्पः प्रमाणमिति बोधः। ६६६। तत्रोक्तं लक्षणमिह सर्वस्वग्राहकं प्रमाणमिति। विषयो वस्तुसमस्तं निरंश-वैशादिभूतदाहरणम्। ६७६। —ज्ञान अर्थकार होता है। वही प्रमाण है। उसमें केवल सामान्यात्मक या केवल विशेषात्मक विकल्प नय कहलाता है और उभयविकल्पात्मक प्रमाण है। ६६६। वस्तुका सर्वस्व ग्रहण करना प्रमाणका लक्षण है। समस्त वस्तु उसका विषय है और निरंशवैशा आदि 'धू' उसके उदाहरण हैं। ६७६।

९. प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको

घ. ६/४,२-४६/१६३ किं च, न प्रमाणेन विधिमात्रमेव परिच्छिद्यते, परव्यावृत्तिमनादधानस्य तस्य प्रवृत्ते साङ्ख्यप्रसङ्गादप्रतिपत्तिसमा-नताप्रसङ्गो वा। न प्रतिषेधमात्रम्, विधिपरिच्छिदानस्य इदमस्माद् व्यावृत्तिमिति गृहीतुमशक्यत्वात्। न च विधिप्रतिषेधौ मिथो भिन्नौ प्रतिभासेते, उभयदोषानुपपन्नत्वात्। ततो विधिप्रतिषेधात्मकं वस्तु प्रमाणसमधिगम्यमिति नास्त्येकान्तविषयं विज्ञानम्। —प्रमाणपरि-गृहीतवस्तुनि यो व्यवहार एकान्तरूपः नयनिबन्धनः। ततः सकलो व्यवहारो नयाधीनः। —प्रमाण केवल विधि या केवल प्रतिषेधको नहीं जानता; क्योंकि, दूसरे पदार्थोंकी व्यावृत्ति किये बिना ज्ञानमें संकरताका या अज्ञानरूपताका प्रसंग आता है, और बिधिको जाने बिना 'यह इससे भिन्न है' ऐसा ग्रहण करना अशक्य है। प्रमाणमें विधि व प्रतिषेध दोनों भिन्न-भिन्न भी भासित नहीं होते हैं, क्योंकि ऐसा होनेपर पूर्वोक्त दोनों दोषोंका प्रसंग आता है। इस कारण विधि प्रतिषेधरूप वस्तु प्रमाणका विषय है। अतएव ज्ञान एकान्त (एक धर्म) को दिषय करनेवाला नहीं है। —प्रमाणसे गृहीत वस्तुमें जो एकान्त रूप व्यवहार होता है वह नय निमित्तक है। (नय/१/६/४) (पं. घ./५/६६६)।

न. च. वृ./७१ इत्थित्वाहसहावा सत्त्वा सत्त्वाविणो सत्त्वभावा। उदयं जुगवपमाणं गृह्णन्तो गजगजमुखभावेण। ७१। —अस्तित्वादि जितने भी वस्तुके निज स्वभाव हैं, उन सबको अथवा विरोधी धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेवाला प्रमाण है, और उन्हें गौण मुख्य भावसे ग्रहण करनेवाला नय है।

न्या. दो./३/४ ८६/१२६/१ अनियतानेकधर्मवद्वस्तुविषयत्वात्प्रमाणस्य, नियतैकधर्मवद्वस्तुविषयत्वाच्च नयस्य। —अनियत अनेक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला प्रमाण है और नियत एक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला नय है। (पं. घ./५/६८०)। (और भी दे०—अनेकान्त/३/१)।

१०. प्रमाण स्यात्पद युक्त होनेसे सर्व नयात्मक होता है

स्व. स्तो./६६ नयास्तव स्यात्पदलाञ्छना इमे, रसोपविद्धा इव लोह-जातवः। भवन्त्यभिप्रेतफला यतस्ततो भवन्तमायाः प्रणता हितै-षिणः। —जिस प्रकार रसोंके संयोगसे लोहा अभीष्ट फलका देनेवाला बन जाता है, इसी तरह नयोंमें 'स्यात्' शब्द लगानेसे भगवात्के द्वारा प्रतिपादित नय इष्ट फलको देते हैं। (स्या. म./२८/३२१/३ पर उद्धृत)।

रा. वा./१/७/३८/१६ तदुभयसंग्रहः प्रमाणम्। —द्रव्याधिक व पर्याया-धिक दोनों नयोंका संग्रह प्रमाण है। (पं. सं./५/६६६)।

स्या. म./२८/३२१/१ प्रमाणं तु सम्यगर्थनिर्णयलक्षणं सर्वनयात्मकम्। स्याच्छब्दलाञ्छितानां नयानामेव प्रमाणव्यपदेशाभावात्। तथा

व श्रीविमलनाथस्तवे श्रीसमन्तभद्रः । = सम्यक् प्रकारसे अर्थके निर्णय करनेको प्रमाण कहते हैं । प्रमाण सर्वनय रूप होता है । क्योंकि नय-वाक्योंमें 'स्याद्' शब्द लगाकर बोलनेको प्रमाण कहते हैं । श्रीसमन्त स्वामीने श्री यही बात स्वयंभू स्तोत्रमें विमलनाथ स्वामीकी स्तुति करते हुए कही है । (दे० ऊपर प्रमाण नं. १) ।

११. प्रमाण व नयके उदाहरण

पं. घ./पू./७४७-७६७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्याधिकस्य मतम् । गुणपर्ययवद्द्रव्यं पर्यायार्थिकनयस्य पक्षोऽयम् । ७४७। यदिदमनिर्वचनीयं गुणपर्ययवत्तदेव नास्त्यन्यद् । गुणपर्ययवच्चिदं तदेव तत्त्वं तथा प्रमाणमिति ७४८। = 'तत्त्व अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्याधिक नयका पक्ष है और 'द्रव्य गुणपर्यायवान है' यह पर्यायार्थिक नयका पक्ष है । ७४७। जो यह अनिर्वचनीय है वही गुणपर्यायवान है, कोई अन्य नहीं, और जो यह गुणपर्यायवान है वही तत्त्व है, ऐसा प्रमाणका पक्ष है । ७४८।

१२. नयके एकान्तप्राप्ति होनेमें शका

घ. ६/४. १. ४७/२३६/५ एयंतो अवस्थु कथं ववहारकारणं । एयंतो अवस्थुण संववहारकारणं किंतु तत्कारणमण्यंतो पमाणविसईकओ. वत्थुत्तादो । कथं पुण णओ सववसंववहारणं कारणमिदि । उव्वदे—को एवं णणदि णओ सववसंववहारणं कारणमिदि । पमाणं पमाणविसईकयद्वा च सयत्तसंववहारणं । किंतु सववो संववहारो पमाणणि-बंधणो णयस्सव्वो त्ति पल्लवेमो, सववसंववहारोसु गुण-पहाणभावो-लभादो । = प्रश्न—जब कि एकान्त अवस्तुस्वरूप है, तब वह व्यवहारका कारण कैसे हो सकता है ? उत्तर—अवस्तुस्वरूप एकान्त संववहारका कारण नहीं है, किन्तु उसका कारण प्रमाणसे विषय किया गया अनेकान्त है, क्योंकि वह वस्तुस्वरूप है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो फिर सब संववहारोंका कारण नय कैसे हो सकता है ? उत्तर—इसका उत्तर कहते हैं—कौन ऐसा कहता है कि नय सब संववहारोंका कारण है; या प्रमाण तथा प्रमाणसे विषय किये गये पदार्थ भी समस्त संववहारोंके कारण हैं ? किन्तु प्रमाण-निमित्तक सब संववहार नय स्वरूप हैं, ऐसा हम कहते हैं, क्योंकि सब संववहारोंमें गौणता प्रधानता पायी जाती है । विशेष—दे० नय/II/२ ।

३. नयकी कथंचित् हेयोपादेयता

१. तत्त्व नय पक्षोंसे अतीत है

स.सा./पू./१४२ कम्मं बद्धमसद्धे जीवे एव तु जाण णयपक्खं । पक्खाति-क्कंतो पुण भण्णदि जो सो समयसारो । १४२। = जीवमें कर्म बद्ध है अथवा अबद्ध है इस प्रकार तो नयपक्ष जानो, किन्तु जो पक्षाति-क्रान्त कहलाता है वह समयसार है । (न.च./भुत/२६/१) ।
न.च./भुत/३२—प्रत्यक्षानुभूतिर्नयपक्षातीतः । = प्रत्यक्षानुभूति ही नय पक्षातीत है ।

२. नय पक्ष कथंचित् हेय है

स. सा./आ./परि/क.२७० चित्रारमशक्तिसमुदायमथाऽयमारमा, मयाः प्रणश्यति नयेक्षणवण्डमानः । तस्मादवण्डमनिराकृतवण्डमेक-मेकान्तशान्तमचलं चिदहं महोस्मि । २७०। = आराममें अनेक शक्तियाँ हैं, और एक-एक शक्तिका ग्राहक एक-एक नय है, इसलिए यदि नयोंकी एकान्त दृष्टिसे देखा जाये तो आरामका वण्ड-वण्ड होकर उसका नाश हो जाये । ऐसा होनेसे स्याद्वादी, नयोंका विरोध दूर करके चेतन्यमात्र वस्तुको अनेकशक्तिसमूह रूप सामान्यविशेष रूप

सर्व शक्तिसम्य एक ज्ञानमात्र अनुभव करता है । ऐसा ही वस्तुका स्वरूप है, इसमें कोई विरोध नहीं है । (विशेष दे० अनेकान्त/५), (पं. घ./पू./५१०) ।

३. नय केवल ज्ञेय है पर उपादेय नहीं

स.सा./पू./१४३ दोहविणयाण भणियं जाणह णवरं तु समयपट्टिवद्धा । ण दु णयपक्खं गिण्हदि किंचिचि णयपक्खपरिहीणो । = नयपक्षसे रहित जीव समयसे प्रतिबद्ध होता हुआ, दोनों ही नयोंके बंधनको मात्र जानता ही है, किन्तु नयपक्षको किंचित् मात्र भी ग्रहण नहीं करता ।

४. नय पक्षको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन

स.सा./आ./१४४/क. ६३-६४ आक्रामतविकल्पभावमचलं पक्षेर्नयानां विना, सारो यः समयस्य भाति निभूतैरास्वाद्यमानः स्वयम् । विज्ञानैकरसः स एष भगवान्पुण्यः पुराणः पुमान्, ज्ञानं दर्शनमप्ययं किम-थवा यत्किञ्चनकोऽप्ययम् । ६३। दूरं भूरिर्विकल्पजालगहनं धाम्मगि-जौघाच्छ्रुतो, दूरादेव विवकेनिम्नममनाज्ञोतो निजौघं बलात् । विज्ञानैकरसस्तदेकरसिनामारमानमात्मा हृत्, आत्मन्येव सदा गतानुगततामयाययं तोयवत् । ६४। विकल्पकः परं कर्ता विकल्पः कर्म केवलम् । न जातु कर्तुं कर्मत्वं सविकल्पस्य नश्यति । ६५। = नयोंके पक्षोंसे रहित अचल निर्विकल्प भावको प्राप्त होता हुआ, जो समयका सार प्रकाशित करता है, वह यह समयसार, जो कि आरामलीन पुरुषोंके द्वारा स्वयं आस्वाद्यमान है, वह विज्ञान ही जिसका एक रस है ऐसा भगवान् है, पवित्र पुराण पुरुष है । उसे चाहे ज्ञान कहो या दर्शन वह तो यही (प्रत्यक्ष) ही है, अधिक क्या कहें ? जो कुछ है, सो यह एक ही है । ६३। जैसे पानी अपने समूह-से च्युत होता हुआ दूर गहन वनमें बह रहा हो, उसे दूरसे ही ढाल-वाले मार्गके द्वारा अपने समूहकी आर बल पूर्वक मोड़ दिया जाये, तो फिर वह पानी, पानीको पानेके लिए समूहकी ओर खेचता हुआ प्रवाह-रूप होकर अपने समूहमें आ मिलता है । इसी प्रकार यह आत्मा अपने विज्ञानधनस्वभावसे च्युत होकर प्रचुर विकल्पजालोंके गहन वनमें दूर परिभ्रमण कर रहा था । उसे दूर से ही विवेकरूपी ढालवाले मार्ग द्वारा अपने विज्ञानधनस्वभावकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया गया । इसलिए केवल विज्ञानधनके ही रसिक पुरुषों को जो एक विज्ञान रसवाला ही अनुभवमें आता है ऐसा वह आत्मा, आत्मा-को आत्मामें खींचता हुआ, सदा विज्ञानधनस्वभावमें आ मिलता है । ६४। (स. सा./आ./१४४) । विकल्प करनेवाला ही केवल कर्ता है, और विकल्प ही केवल कर्म है, जो जीव विकल्प सहित है, उसका कर्ताकर्मपना कभी नष्ट नहीं होता । ६५।

नि. सा./ता. वृ./४८/क. ७२ शुद्धाशुद्धविकल्पना भवति सा मिध्यादृशि प्रत्यहं, शुद्धं कारणकार्यतत्त्वयुगलं सम्यग्दृशि प्रत्यहं । इत्थं यः पर-मागमार्थमनुलं जानाति सद्धं स्वर्थं, सारासारविचारचारुधिषणा बन्धामहे तं वयम् । ७२। = शुद्ध अशुद्धकी जो विकल्पना वह मिध्या-दृष्टिको सदैव होती है; सम्यग्दृष्टिको तो सदा कारणतत्त्व और कार्य-तत्त्व दोनों शुद्ध हैं । इस प्रकार परमागमके अतुल्य अर्थको, सारासार-के विचारवाली सुन्दर बुद्धि द्वारा, जो सम्यग्दृष्टि स्वयं जानता है, उसे हम बन्धन करते हैं ।

स. सा./ता. वृ./१४४/२०२/१३ समस्तमतिज्ञानविकल्परहितः सत् बद्धा-बद्धाविनयपक्षपातरहितः समयसारमनुभवन्नेव निर्विकल्पसमाधिस्थैः पुरुषे ह रयते ज्ञायते च यत् आत्मा ततः कारणात् नवर केवलं सकल-विमलकेवलदर्शनज्ञानरूपव्यपदेशसंज्ञा लभते । न च बद्धाबद्धाविव्य-पदेशाविति । = समस्त मतिज्ञानके विकल्पोंसे रहित होकर बद्धाबद्ध आदि नयपक्षपातसे रहित समयसारका अनुभव करके ही, क्योंकि,

निर्विकल्प समाधिमें स्थित पुरुषों द्वारा आत्मा देखा जाता है, इस-
लिए वह केवलदर्शन ज्ञान संज्ञाको प्राप्त होता है, ब्रह्म या अब्रह्म
आदि व्यपदेशको प्राप्त नहीं होता। (स. सा./ता. वृ./१३/३२/७)।
पं. घ./पू./१०६ यदि वा ज्ञानविकल्पो नयो विकल्पोऽस्ति सोऽप्यपर-
मार्थः। नयतो ज्ञानं गुण इति शुद्धं ज्ञेयं च किंतु तद्योगात् ॥१०६॥ —
अथवा ज्ञानके विकल्परूपका नाम नय है और वह विकल्प भी परमार्थ-
भूत नहीं है, क्योंकि वह ज्ञानके विकल्परूप नय न तो शुद्ध ज्ञानगुण
ही है और न शुद्ध ज्ञेय ही, परन्तु ज्ञेयके सम्बन्धसे होनेवाला ज्ञान-
का विकल्प मात्र है।
स. सा./३. जयचन्द/१२/क, ६ का भाषार्थ—यदि सर्वथा नयोंका पक्ष-
पात हुआ करे तो मिथ्यात्व हो है।

५. परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों ही का पक्ष विकल्परूप होनेसे हेय है

स. सा./आ./१४२ यस्तावज्जीवे ब्रह्म कर्मेति विकल्पयति स जीवेऽ-
ब्रह्म कर्मेति एकं पक्षमतिक्रामन्नपि न विकल्पमतिक्रामति। यस्तु
जीवेऽब्रह्म कर्मेति विकल्पयति सोऽपि जीवे ब्रह्म कर्मेत्येकं पक्षमति-
क्रामन्नपि न विकल्पमतिक्रामति। यः पुनर्जीवे ब्रह्मब्रह्म च कर्मेति
विकल्पयति स तु तं द्वितयमपि पक्षमतिक्रामन्न विकल्पमति-
क्रामति। ततो य एव समस्तनयपक्षमतिक्रामति स एव समस्त
विकल्पमतिक्रामति। य एव समस्त विकल्पमतिक्रामति स एव
समयसारं विन्दति ॥८॥ —‘जीवमें कर्म बन्धा है’ जो ऐसा एक विकल्प
करता है, वह यद्यपि ‘जीवमें कर्म नहीं बन्धा है’ ऐसे एक पक्षको
छोड़ देता है, परन्तु विकल्पको नहीं छोड़ता। जो ‘जीवमें कर्म नहीं
बन्धा है’ ऐसा विकल्प करता है, वह पहले ‘जीव में कर्म बन्धा है’
इस पक्षको यद्यपि छोड़ देता है, परन्तु विकल्पको नहीं छोड़ता।
जो ‘जीवमें कर्म कर्थाचित् बन्धा है और कर्थाचित् नहीं भी बन्धा
है’ ऐसा उभयपक्ष विकल्प करता है, वह तो दोनों ही पक्षोंको नहीं
छोड़नेके कारण विकल्पको नहीं छोड़ता है। (अर्थात् व्यवहार या
निश्चय इन दोनोंमेंसे किसी एक नयका अथवा उभय नयका विकल्प
करनेवाला यद्यपि उस समय अन्य नयका पक्ष नहीं करता पर विकल्प
तो करता ही है), समस्त नयपक्षका छोड़नेवाला ही विकल्पोंको
छोड़ता है और वही समयसारका अनुभव करता है।

पं. घ./पू./६४५-६४८ ननु चैवं परसमयः कथं स निश्चयनयावलम्बी
स्यात्। अविशेषादपि स यथा व्यवहारनयावलम्बी यः ॥६४५॥ —प्रश्न—
व्यवहार नयावलम्बी जैसे सामान्यरूपसे भी परसमय होता है, वैसे
ही निश्चयनयावलम्बी परसमय कैसे हो सकता है ॥६४५॥ उत्तर—
(उपरोक्त प्रकार यहाँ भी दोनों नयोंको विकल्पात्मक कहकर समा-
धान किया है) ॥६४६-६४८॥

६. प्रत्यक्षानुभूतिके समय निश्चयव्यवहारके विकल्प नहीं रहते

न. च. वृ./२६६ तन्नाशेसणकाले समयं ब्रज्जेहि जुत्तिमग्गेण। णो
आराहणसमये पक्खवलो अपुहओ जम्हा। —तत्त्वान्वेषण कालमें ही
युक्तिमार्गसे अर्थात् निश्चय व्यवहार नयों द्वारा आत्मा जाना जाता
है, परन्तु आत्माकी आराधनाके समय वे विकल्प नहीं होते, क्योंकि
उस समय तो आत्मा स्वयं प्रत्यक्ष ही है।

न. च./भूत/३२ एवमात्मा यावद्व्यवहारनिश्चयाभ्यां तत्त्वानुभूतिः
तावत्परोक्षानुभूतिः। प्रत्यक्षानुभूतिः नयपक्षातीतः। —आत्मा जबतक
व्यवहार व निश्चयके द्वारा तत्त्वका अनुभव करता है तबतक उसे
परोक्ष अनुभूति होती है, प्रत्यक्षानुभूति तो नय पक्षोंसे अतीत है।

स. सा./आ./१४३ तथा किल यः व्यवहारनिश्चयनयपक्षयोः...परपरि-
ग्रहप्रतिनिवृत्तौस्तुक्तया स्वरूपमेव केवलं जानाति न तु...चिन्मय-
समयप्रतिबद्धतया तदात्वे स्वयमेव विज्ञानवन्भूतत्वात्...समस्तनय-
पक्षपरिग्रहद्वारीभूतत्वात्कथंचनापि नयपक्षं परिगृह्णाति स खलु
निखिलविकल्पेभ्यः परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योतिरात्मस्याति-
रूपोऽनुभूतिमात्रः समयसारः। —जो भूतज्ञानी, परका ग्रहण करनेके
प्रति उत्साह निवृत्त हुआ होनेसे, व्यवहार व निश्चय नयपक्षोंके
स्वरूपको केवल जानता ही है, परन्तु चिन्मय समयसे प्रतिबद्धताके
द्वारा, अनुभवके समय स्वयं ही विज्ञानवन् हुआ होनेसे, तथा
समस्त नयपक्षके ग्रहणसे दूर हुआ होनेसे, किसी भी नयपक्षको
ग्रहण नहीं करता, वह वास्तवमें समस्त विकल्पोंसे पर, परमात्मा,
ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योति, आत्मस्यातिरूप अनुभूतिमात्र समयसार है।
पु. सि. उ./८ व्यवहारनिश्चयौ यः प्रबुध्य तत्त्वेन भवति मध्यस्थः।
प्राप्नोति देशनायाः स एव फलमविकलं शिष्यः। —जो जीव व्यव-
हार और निश्चय नयके द्वारा वस्तुस्वरूपको यथार्थरूप जानकर
मध्यस्थ होता है अर्थात् उभय नयके पक्षसे अतिक्रान्त होता है, वही
शिष्य उपदेशके सकल फलको प्राप्त होता है।

स. सा./ता. वृ./१४२ का अन्तिम वाक्य ॥६६/११ समयस्यानकाले या
बुद्धिर्नयद्वयारम्भिका वर्तते, बुद्धतत्त्वस्य सा स्वस्थस्य निवर्तते, हेयो-
पादेयतत्त्वे तु विनिश्चयस्य नयद्वयात्, त्यक्त्वा हेयमुपादेयेऽवस्थानं
साधुसम्मतं। —तत्त्वके व्याख्यानकालमें जो बुद्धि निश्चय व व्यव-
हार इन दोनों रूप होती है, वही बुद्धि स्वमें स्थित उस पुरुषको
नहीं रहती जिसने वास्तविक तत्त्वका बोध प्राप्त कर लिया होता
है; क्योंकि दोनों नयोंसे हेय व उपादेय तत्त्वका निर्णय करके हेयको
छोड़ उपादेयमें अवस्थान पाना ही साधुसम्मत है।

७. परन्तु तत्त्व निर्णयार्थ नय कार्यकारी है

त. सा./१/६ प्रमाणनयैरधिगमः। —प्रमाण और नयसे पदार्थका ज्ञान
होता है।

घ. १/१, १/गा. १०/१६ प्रमाणनयनिसेपैर्योऽर्थो नाभिसमोक्ष्यते। युक्तं
चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥१०॥ —जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि
प्रमाणोंके द्वारा नयोंके द्वारा या निसेपोंके द्वारा सूक्ष्म दृष्टिसे विचार
नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त होते हुए भी अयुक्त
और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तकी तरह प्रतीत होता है ॥१०॥
(घ. ३/१, २, १/गा. ६१/१२६), (ति. प./१/२२)

घ. १/१, १/गा. ६८-६९/११ गतिं गच्छति विद्वान् सुतं अथो व्व जिणवर-
मद्विह। तो गयवादे णिउणा मुणिणो सिद्धधंतिता होंति ॥६८॥
तन्हा अहिगय सुत्तेण अथसंपायणमिह जइयव्वं। अथ गई वि य
णयवाद्गहणलीणा दुरहिंयम्मा ॥६९॥ —जिनेन्द्र भगवात्के मतमें नय-
वादके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है। इसलिए
जो मुनि नयवादमें निष्ठान होते हैं वे सच्चे सिद्धान्तके ज्ञाता सम-
झने चाहिए ॥६८॥ अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भले प्रकार
जान लिया है, उसे ही अर्थ संपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणके
द्वारा पदार्थका परिज्ञान करनेमें, प्रयत्न करना चाहिए, क्योंकि
पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवादरूपी जंगलमें अन्तर्निहित है अतएव
दुरधिगम्य है ॥६९॥

क. पा. १/१३-१४/१७६/गा. ८५/२११ स एव याथात्म्योपलब्धिनिमित्तत्वा-
द्भावनां श्रेयोऽपदेशः ॥८५॥ —यह नय, पदार्थोंका जैसा स्वरूप है
उस रूपसे उनके ग्रहण करनेमें निमित्त होनेसे मोक्षका कारण है।
(घ. ६/४, १, ४५/१६६/६)।

घ. १/१, १/८३/८ नयैविना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्नया उच्यते। —नयों-
के बिना लोक व्यवहार नहीं चल सकता है। इसलिए यहाँपर नयोंका
वर्णन करते हैं।

क. पा. १/१३-१४/१७४/२०६/७ प्रमाणविषय नयमात्रयाद्वस्त्ववगममव-
लोक्य प्रमाणनयैर्बस्त्वधिगमः इति प्रतिपादितत्वात् । —जिस प्रकार
प्रमाणसे वस्तुका बोध होता है, उसी प्रकार नयसे भी वस्तुका बोध
होता है, यह देखकर तत्त्वार्थसूत्रमें प्रमाण और नयोसे वस्तुका
बोध होता है, इस प्रकार प्रतिपादन किया है ।

न. च. वृ./गानं. जम्हा नयेण न विना होइ गरस्स सियवायपडिवत्ती ।
तम्हा सो गायब्बो एयन्तं हंतुक्कामेण । १७५। माणस्स भावणाविय
ण हु सो आराहओ हवे णियमा । जो ण विजाणइ वत्थुं पमाणणय-
णिच्छयं किञ्चा । १७६। णिक्खेव णयपमाणं णादूणं भावर्यति ते
तच्चं । ते तथत्तच्चमगेलहंति लग्गा हु तत्थयं तच्चं । १८१। —क्योंकि
नय ज्ञानके बिना स्याद्वादकी प्रतिपत्ति नहीं होती, इसलिए एकान्त
बुद्धिका बिनाश करनेकी इच्छा रखनेवालोंको नय सिद्धान्त अवश्य
जानना चाहिए । १७५। जो प्रमाण व नय द्वारा निश्चय करके वस्तुको
नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनासे भी आराधक कदापि नहीं
हो सकता । १७६। जो निक्षेप नय और प्रमाणको जानकर तत्त्वको
भते हैं, वे तथ्य तत्त्वमार्गमें तथ्यतत्त्व अर्थात् शुद्धात्मतत्त्वको प्राप्त
करते हैं । १८१।

न. च./सुत./३६/१० परस्परविरुद्धधर्माणामेकवस्तुन्यविरोधसिद्धयर्थं
नयः । —एक वस्तुके परस्पर विरोधी अनेक धर्मोंमें अविरोध सिद्ध
करनेके लिए नय होता है ।

८. सम्यक् नय ही कार्यकारी है, मिथ्या नहीं

न. च./सुत./पृ. ६३/११ दुर्नयैकान्तमारूढा भवा न स्वार्थिकाहिताः ।
स्वार्थिकास्तद्विपर्यस्ता निःकलङ्कास्तथा यतः । १। —दुर्नयरूप एका-
न्तमें आरूढ भाव स्वार्थक्रियाकारी नहीं है । उससे विपरीत अर्थात्
सुनयके आश्रित निष्कलंक तथा शुद्धभाव ही कार्यकारी है ।
का. अ./सू./२६६ सयलववहारसिद्धिं सुणयादो होदि । —सुनयसे ही
समस्त संव्यवहारोंकी सिद्धि होती है । (विशेषके लिए वे० ध. ६/४,
१. ४७/२३६/४) ।

९. निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है

सा. सि./१/३३/१४६/६ अथ तन्त्वाद्विषु पटादिकार्यं शक्यपेक्षया अस्तोर्यु-
च्यते । नयेष्वपि निरपेक्षेषु बद्धव्यभिधानरूपेषु कारणवशात्स-
म्यदर्शनहेतुत्वं विपरिणतिसद्भावत्वात् शक्यत्वात्मास्ति त्वमिति
साम्यमेवोपन्यासस्य । —(परस्पर सापेक्ष रहकर ही नयज्ञान
सम्यक् है, निरपेक्ष नहीं, जिस प्रकार परस्पर सापेक्ष रहकर ही
तन्तु आदिक पटरूप कार्यका उत्पादन करते हैं । ऐसा दृष्टान्त दिया
जानेपर शंकाकार कहता है ।) प्रश्न—निरपेक्ष रहकर भी तन्तु
आदिकमें तो शक्तिकी अपेक्षा पटादि कार्य विद्यमान है (पर निर-
पेक्ष नगमें ऐसा नहीं है; अतः दृष्टान्त विषम है) । उत्तर—यही बात
ज्ञान व शब्दरूप नयोंके विषयमें भी जानना चाहिए । उनमें भी
ऐसी शक्ति पायी जाती है, जिससे वे कारणवश सम्यग्दर्शनके हेतु
रूपसे परिणमन करनेमें समर्थ हैं । इसलिए दृष्टान्तका दार्ष्टान्तिके
साथ साम्य हो है । (रा. वा./१/३३/१२/६६/२६)

१०. नय पक्षको हेयोपादेयताका समन्वय

पं. ध./पृ./५०८ उन्मज्जति नयपक्षो भवति विकल्पो हि यदा । न विव-
क्षितो विकल्पः स्वयं निमज्जति तदा हि नयपक्षः । —जिस समय
विकल्प विवक्षित होता है, उस समय नयपक्ष उदयको प्राप्त होता है
और जिस समय विकल्प विवक्षित नहीं होता उस समय वह (नय
पक्ष) स्वयं अस्तको प्राप्त हो जाता है ।

और भी दे. नय/१/४/६ प्रत्यक्षानुभूतिके समय नय विकल्प नहीं होते ।

४. शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश

१. शब्द अर्थ व ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं

श्लो. वा./२/१/५/६८/२७८/३३ में 'उद्धृत समन्तभद्र स्वामीका
वाक्य—बुद्धिशब्दार्थसंज्ञास्तान्तिस्तौ बुद्ध्यादिवाचकाः । —जगत्के
व्यवहारमें कोई भी पदार्थ बुद्धि (ज्ञान) शब्द और अर्थ इन तीन
भागोंमें विभक्त हो सकता है ।

रा. वा./४/४२/१५/२५६/२५ जीवार्थो जीवशब्दो जीवप्रत्ययः इत्येतत्त्रि-
तयं लोके अविचारसिद्धम् । —जीव नामक पदार्थ, 'जीव' यह शब्द
और जीव विषयक ज्ञान ये तीन इस लोकमें अविचार सिद्ध हैं अर्थात्
इन्हें सिद्ध करनेके लिए कोई विचार विशेष करनेकी आवश्यकता
नहीं । (श्लो. वा./२/१/५/६८/२७८/१६) ।

पं. का./ता. वृ./३/६/२४ शब्दज्ञानार्थरूपेण त्रिधाभिधेयता समय-
शब्दस्य... । —शब्द, ज्ञान व अर्थ ऐसे तीन प्रकारसे भेदको प्राप्त समय
अर्थात् आत्मा नामका अभिधेय या वाच्य है ।

२. शब्दादि नय निर्देश व लक्षण

रा. वा./१/६/४/३३/११ अधिगमहेतुद्विविधः स्वाधिगमहेतुः पराधिगम-
हेतुश्च । स्वाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयनिरूपः, पराधिगमहेतुः
वचनारमकः । —पदार्थोंका ग्रहण दो प्रकारसे होता है—स्वाधिगम
द्वारा और पराधिगम द्वारा । तहाँ स्वाधिगम हेतुरूप प्रमाण व नय
तो ज्ञानात्मक है और पराधिगम हेतुरूप वचनारमक है ।

रा. वा./१/३३/८/६८/१० शपश्यर्गमाह्वयति प्रत्यासतीति शब्दः । ८।
उच्चरितः शब्दः कृतसंगोते पुरुषस्य स्वाभिधेये प्रत्ययमाध्याति
इति शब्द इत्युच्यते । —जो पदार्थको बुलाता है अर्थात् उसे कहता
है या उसका निश्चय कराता है, उसे शब्दनय कहते हैं । जिस
व्यक्तिने संकेत ग्रहण किया है उसे अर्थबोध करानेवाला शब्द होता
है । (स्या. म./२८/३१३/२६) ।

ध. १/१. १. १/८६/६ शब्दपृष्ठतोऽर्धग्रहणप्रवणः शब्दनयः । —शब्दको ग्रहण
करनेके बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है ।

ध. १/१. १. १/८६/१ तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायिर्बिभ्रन्निरुद्धसंख्याकालकारक-
पुरुषोपग्रहभेदैरभिन्नं वर्तमानमात्रं वस्तुध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः, न
शब्दभेदनार्थभेद इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो
व्यञ्जननयाः । —अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायिने भेदरूप और
लिंग, संख्या, काल, कारक और उपग्रहके भेदसे अनेकरूप केवल
वर्तमान समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको अर्थनय कहते
हैं, यहाँपर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं होती । व्यञ्जनके
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नयको व्यञ्जन नय कहते हैं ।

नोट—(शब्दनय सम्बन्धी विशेष—दे. नय/१/१/६-८) ।

क. प्रा. १/६३-१४/१८४/२२२/३ वस्तुनः स्वरूः स्वधर्मभेदेन भिन्नानो
अर्थनयः, अभेदको वा । अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इयति एति गच्छति
इत्यर्थनयः । ...वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । —वस्तुके स्वरूपमें
वस्तुगत धर्मोंके भेदसे भेद करनेवाला अथवा अभेद रूपसे (उस
अनन्त धर्मात्मक) वस्तुको ग्रहण करनेवाला अर्थनय है । इसका यह
तत्पर्य है कि जो नय अभेद रूपसे समस्त वस्तुको ग्रहण करता है वह
अर्थनय है, तथा वाचक शब्दके भेदसे भेद करनेवाला व्यञ्जननय है ।

न. च. वृ./२१४ अहवा मिद्वे सदे कीरइ अं किपि अत्थववहरणं । सो
खलु सद्दे विनओ देवो सद्देण अह वेवो । २१४। —व्याकरण आदि
द्वारा सिद्ध किये गये शब्दसे जो अर्थका ग्रहण करता है सो शब्दनय
है, जैसे—'देव' शब्द कहनेपर देवका ग्रहण करना ।

१. वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही है, शब्दादिको नय कहना उपचार है।

ध. १/४.१.४४/१६४/५ प्रमाणनयान्यामुत्पन्नवाक्येऽप्युपचारतः प्रमाणनयो, ताभ्यामुत्पन्नबोधो विधिप्रतिषेधात्मकमहत्तुविषयत्वात् प्रमाणतामवधानावपि कार्ये कारणोपचारतः प्रमाणनयाविर्यस्मिन् सूत्रे परिगृहीतो। —प्रमाण और नयसे उत्पन्न वाक्य भी उपचारसे प्रमाण और नय है, उन दोनों (ज्ञान व वाक्य) से उत्पन्न अभय बोध विधि प्रतिषेधात्मक वस्तुको विषय करनेके कारण प्रमाणताको धारण करते हुए भी कार्यमें कारणका उपचार करनेसे नय है। (पं. ध./पू./५१३)।

का. अ./टी./२६६ ते त्रयो नयविशेषाः ज्ञातव्याः। ते के। स एव एको धर्मः निरयोऽनिरयो वा...इत्याद्येकस्वभावः नयः। नयशास्त्रत्वात् इत्येकनयः। ...तत्प्रतिपादकशब्दोऽपि नयः कथ्यते। ज्ञानस्य करणे कार्ये च शब्दे नयोपचारात् इति द्वितीयो वाचकनयः तं निर्याद्येकधर्मं जानाति तत् ज्ञानं तृतीयो नयः। सकलवस्तुग्राहकं प्रमाणम्, तदेकदेशग्राहको नयः, इति वचनात्। —नयके तीन रूप हैं—अर्थरूप, शब्दरूप और ज्ञानरूप। वस्तुका निर्य अनिर्य आदि एकधर्म अर्थरूपनय है। उसका प्रतिपादक शब्द शब्दरूपनय है। यहाँ ज्ञानरूप कारणमें शब्दरूप कार्यका तथा ज्ञानरूप कार्यमें शब्दरूप कारणका उपचार किया गया है। उसी निर्यादि धर्मको जानता होनेसे तीसरा वह ज्ञान भी ज्ञाननय है। क्योंकि 'सकल वस्तु ग्राहक ज्ञान प्रमाण है और एकदेश ग्राहक ज्ञान नय है', ऐसा आगमका वचन है।

४. तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध

श्लो. वा./४/१३/श्लो, १६-१७/२८ सर्वे शब्दनयास्तेन परार्थप्रतिपादने। स्वार्थप्रकाशने मातुरिमे ज्ञाननयाः स्थिताः। १६। वैरीयमानवस्त्वन्नाः कथ्यन्तेऽर्थनयाश्च ते। त्रैविध्यं उपपत्तिवृत्तं प्रधानगुणभावतः। १७। —श्रोताओंके प्रति वाच्य अर्थका प्रतिपादन करनेपर तो सभी नय शब्दनय स्वरूप हैं, और स्वयं अर्थका ज्ञान करनेपर सभी नय स्वार्थप्रकाशी होनेसे ज्ञाननय हैं। १६। 'नीयतेऽनेन इति नयः' ऐसी करण साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय ज्ञाननय हो जाती हैं। और 'नीयते ये इति नयः' ऐसी कर्म साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय अर्थनय हो जाते हैं, क्योंकि नयोंके द्वारा अर्थ ही जाने जाते हैं। इस प्रकार प्रधान और गौणरूपसे ये नय तीन प्रकारसे व्यवस्थित होते हैं। (और भी दे. नय/III/१/४)।

नोट—अर्थनयों व शब्दनयोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता (दे. नय/III/१/७)।

५. शब्दनयका विषय

ध. १/४.१.४४/१८६/७ पञ्चवट्टिए खणकखण सहस्रवित्तिसभावेण संकेतकरणाणुवत्तीए वाचियवाचयभेदाभावाद्। कथं सहणएसु तिसु वि सहवववहारो। अणप्पिदअत्थगयभेद्याणमप्पिदसहणिवधणभेयाणं तेसि तदविरोहाद्। —पर्यायार्थिक नय क्योंकि क्षणक्षयी होता है इसलिए उसमें शब्द और अर्थकी विशेषतासे संकेत करना न बन सकनेके कारण वाचयवाचक भेदका अभाव है। (विशेष दे. नय/IV/३/५/५) प्रश्न—तो फिर तीनों ही शब्दनयोंमें शब्दका व्यवहार कैसे होता है। उत्तर—अर्थगत भेदकी अप्रधानता और शब्द निमित्तक भेदकी प्रधानता रखनेवाले उक्त नयोंके शब्दव्यवहारमें कोई विरोध नहीं है। (विशेष दे. निशे/३/६)।

दे. नय/III/१/६ (शब्दनयोंमें दो अपेक्षासे शब्दोंका प्रयोग ग्रहण किया जाता है—शब्दभेदसे अर्थमें भेद करनेकी अपेक्षा और अर्थ भेद होनेपर शब्दभेदकी अपेक्षा इस प्रकार भेदरूप शब्द व्यवहार;

तथा दूसरा अनेक शब्दोंका एक अर्थ और अनेक अर्थोंका वाचक एक शब्द इस प्रकार अमेदरूप शब्द व्यवहार)।

दे. नय/III/६.७.८ (तहाँ शब्दनय केवल लिगादि अपेक्षा भेद करता है पर समानलिगी आदि एकार्थवाची शब्दोंमें अमेद करता है। समभिरूढनय समान लिगादिवाले शब्दोंमें भी व्युत्पत्ति भेद करता है, परन्तु रूढि वश हर अवस्थामें पदार्थको एक ही नामसे पुकारकर अमेद करता है। और एवंभूतनय क्रियापरिणतिके अनुसार अर्थ भेद स्वीकार करता हुआ उसके वाचक शब्दमें भी सर्वथा भेद स्वीकार करता है। यहाँ तक कि पद समास या वर्णसमास तकको स्वीकार नहीं करता)।

दे. आगम/४/४ (यद्यपि यहाँ पदसमास आदिकी सम्भावना न होनेसे शब्द व वाक्योंका होना सम्भव नहीं, परन्तु क्रम पूर्वक उत्पन्न होनेवाले वर्णों व पदोंसे उत्पन्न ज्ञान क्योंकि अक्रमसे रहता है; इसलिये, तहाँ वाच्यवाचक सम्बन्ध भी बन जाता है)।

५. शब्दादि नयोंके उदाहरण

ध. १/१.१.१११/३४८/१० शब्दनयाश्रयेण क्रोधकषाय इति भवति तस्य शब्दपृष्ठतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात्। अर्थनयाश्रयेण क्रोधकषायोति स्याच्छब्दोऽर्थस्य भेदाभावात्। —शब्दनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान करानेमें समर्थ है। अर्थनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषायो' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है।

पं. ध./पू./५१४ अथ तद्यथा यथाऽनेनौर्ण्यधर्मं समक्षतोऽपेक्ष्य। उष्णोऽग्निरिति वागिह तज्ज्ञानं वा नयोपचारः स्यात्। ५१४। —जैसे अग्निके उष्णता धर्मरूप 'अर्थ' को देखकर 'अग्नि उष्ण है' इत्याकारक ज्ञान और उस ज्ञानका वाचक 'उष्णोऽग्निः' यह वचन दोनों ही उपचारसे नय कहलाते हैं।

६. द्रव्यनय व भावनय निर्देश

पं. ध./पू./५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा। पौद्गलिकः किल शब्दो द्रव्यं भावश्च चिदिति जीवगुणः। ५०५। —द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकार है, जैसे कि निरचयसे पौद्गलिक शब्द द्रव्यनय कहलाता है, तथा जीवका ज्ञान गुण भावनय कहलाता है। अर्थात् उपरोक्त तीन भेदोंमेंसे शब्दनय तो द्रव्यनय है और ज्ञाननय भावनय है।

५. अन्य अनेकों नयोंका निर्देश

१. मूल भावि आदि प्रज्ञापन नयोंका निर्देश

स. सि./५/६६/३१२/१० अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रवेशप्रचय उक्तः।

स. सि./२/६/१६०/२ पूर्वभावप्रज्ञापननयापेक्षया योऽसौ योगप्रवृत्तिः कषायानुरजिता संवेद्युपचागादौदयिकीत्युच्यते।

स. सि./१०/६/वृष्ट/पत्ति भूतप्राहिण्यापेक्षया जन्म प्रति पञ्चदशसु कर्मभूमिषु, संहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः। (४७१/१२)। प्रत्युत्पन्ननयापेक्षया एकसमये सिद्धयत् सिद्धो भवति। भूतप्राज्ञापननयापेक्षया जन्मतोऽविशेषेणोत्सर्पिण्यवसर्पिण्योर्जातः सिध्यति विशेषेणावसर्पिण्यो मुषमादुषमाया अन्त्यभागे संहरणतः सर्वस्मिन्काते। (४७२/१)। भूतपूर्वनयापेक्षया तु...क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः संहरणतरश्च। (४७३/६)। —पूर्व और उत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे उपचार कल्पना द्वारा एकप्रदेशी भी अणुको प्रदेश प्रचय (बहु प्रदेशी) कहा

१ है। पूर्वभावप्रज्ञापननयकी अपेक्षासे उपशान्त कथाय आदि गुण-स्थानोंमें भी शुक्ललेखाको औदयिकी कहा है, क्योंकि जो योग-प्रवृत्ति कथायके उदयसे अनुरजित थी वही यह है। भूतप्राहिनयकी अपेक्षा जन्मसे १६ कर्मभूमियोंमें और संहरणकी अपेक्षा सर्व मनुष्य-क्षेत्रसे सिद्ध होती है। वर्तमानप्राही नयकी अपेक्षा एक समयमें सिद्ध होता है। भूत प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा जन्मसे सामान्यतः उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें सिद्ध होता है, विशेषकी अपेक्षा शुषमाशुषमाके अन्तिम भागमें और संहरणकी अपेक्षा सप्त कालोंमें सिद्ध होता है। भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे क्षेत्रसिद्ध दो प्रकार है—जन्मसे व संहरणसे। (रा.ना./१०/६); (त.सा./५/४२)।

रा.बा./१०/६/नास्तिक/पृष्ठा/पंक्ति (उपरोक्त नयोंका ही कुछ अन्य प्रकार निर्देश किया है)—वर्तमान विषय नय (६/६४६/१२); अतीतगोचरनय (६/६४६/१३); भूत विषय नय (६/६४७/१) प्रत्युत्पन्न भावप्रज्ञापन नय (१४/६४८/२३)...

क.पा./१२-१४/६२१७/२७०/१ भूतपुत्रगर्हण आगमवपस्त्ववत्ती दो।
—जिसका आगमजनित संस्कार नष्ट हो गया है ऐसे जीवमें भी भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा आगम संज्ञा बन जाती है।

गो. जो./५/६३३/६२६ अट्टकसाये लेस्या उच्चदि सा भूतपुत्रगदिनाया।
—उपशान्त कथाय आदिक गुणस्थानोंमें भूतपूर्वन्यायसे लेखा कही गयी है।

द्र.सं./टी./१४/४८/१० अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वन्यायेन घृतघटवत्। परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण, भाविनैगमनयेन व्यक्त-रूपेण च। —अन्तरात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा भूतपूर्व न्यायसे घृतके घटके समान और परमात्माका स्वरूप शक्तिरूपसे तथा भाविनैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी जानना चाहिए।

नोट—कालकी अपेक्षा करनेपर नय तीन प्रकारकी है—भूतप्राही, वर्तमानप्राही और भाविकालप्राही। उपरोक्त निर्देशोंमें इनका विभिन्न नामोंमें प्रयोग किया गया है। यथा—१. पूर्वभाव प्रज्ञापन नय, भूतप्राही नय, भूत प्रज्ञापन नय, भूतपूर्व नय, अतीतगोचर नय, भूतविषय नय, भूतपूर्व प्रज्ञापननय, भूतपूर्व न्याय आदि। २. उत्तर-भावप्रज्ञापननय, भाविनैगमनय, ३. प्रत्युत्पन्न या वर्तमानप्राहीनय, वर्तमानविषयनय, प्रत्युत्पन्न भाव प्रज्ञापन नय, इत्यादि। तहाँ ये तीनों काल विषयक नये द्रव्याधिक व पर्यायार्थिक नयोंमें गभित हो जाती हैं—भूत व भावि नये तो द्रव्याधिकनयमें तथा वर्तमाननय पर्यायार्थिकमें। अथवा नैगमादि सात नयोंमें गभित हो जाती हैं—भूत व भावी नयें तो नैगमादि तीन नयोंमें और वर्तमान नय ऋजुसूत्रादि चार नयोंमें। अथवा नैगम व ऋजुसूत्र इन दो में गभित हो जाती हैं—भूत व भावि नयें तो नैगमनयमें और वर्तमाननय ऋजुसूत्रमें। श्लोक वार्तिकमें कहा भी है—

श्लो. बा.४/१/३३/३ ऋजुसूत्रनयः शब्दभेदादयश्च त्रय, प्रत्युत्पन्नविषय-प्राहिनः। शेषा नया उभयभावविषयाः। —ऋजुसूत्र नयको तथा तीन शब्दनयोंको प्रत्युत्पन्ननय कहते हैं। शेष तीन नयोंको प्रत्युत्पन्न भी कहते हैं और प्रज्ञापननय भी।

६ भूत व भावि प्रज्ञापन नयें तो स्पष्ट ही भूत भावी नैगम नय हैं। वर्तमानप्राही दो प्रकार की हैं—एक अर्थ निष्पन्नमें निष्पन्नका उपचार करनेवाली और दूसरी साक्षात् शुद्ध वर्तमानके एक समयमात्र को सत्वरूपसे अंगीकार करनेवाली। तहाँ पहली तो वर्तमान नैगम नय है और दूसरी सूक्ष्म ऋजुसूत्र। विशेषके लिए देखो आगे नय/III में नैगमादि नयोंके लक्षण भेद व उदाहरण)।

२. अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश

प्र.सा./त.प्र./परि० नय नं० ३-६ अस्तित्वनयेनाभिमयगुणकामुक्त-रालवर्तितसंहितावस्थालक्ष्योन्मुखविशालवत् स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावे ररित-त्ववत्। ३। नास्तित्वनयेनानभिमयययागुणकामुक्तान्तरालवत्सं-हितावस्थालक्ष्योन्मुखप्राक्तनविशालवत् परद्रव्यक्षेत्रकालभावे ररित-त्ववत्। ४। अस्तित्वनास्तित्वनयेन...प्राक्तनविशालवत् क्रमतः स्वपर-द्रव्यक्षेत्रकालभावे ररितत्वनास्तित्ववत्। ५। अवक्तव्यनयेन...प्राक्तन-विशालवत् युगपत्स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावे ररितत्ववत्। ६। अस्तित्वा-वक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशालवत्...अस्तित्ववत्त्वक्तव्यम्। ७। नारित-त्वावक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशालवत्...नास्तित्ववत्त्वक्तव्यम्। ८। अस्तित्वनास्तित्वावक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशालवत्...अस्तित्वनास्तित्ववत्त्वक्तव्यम्। ९। आरमद्रव्य अस्तित्वनयसे स्वद्रव्यक्षेत्र काल व भावसे अस्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा अलोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा स्थंभा और धनुषके मध्यमें निहित, कालकी अपेक्षा सन्धान दशामें रहे हुए और भावकी अपेक्षा लक्ष्योन्मुख बाणका अस्तित्व है। १। (पं.घ./पु./७५६) २. आरमद्रव्य नास्तित्वनयसे परद्रव्य क्षेत्र काल व भावसे नास्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा अलोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा स्थंभा और धनुषके बीचमें अनिहित, कालकी अपेक्षा सन्धान दशामें न रहे हुए और भावकी अपेक्षा अलक्ष्योन्मुख पहले-वाले बाणका नास्तित्व है, अर्थात् ऐसे किसी बाणका अस्तित्व नहीं है। ३। (पं.घ./पु./७५७) ३. आरमद्रव्य अस्तित्वनास्तित्व नयसे पूर्वके बाणकी भौति ही क्रमशः स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल भावसे अस्तित्व नास्तित्ववाला है। ४। ४. आरमद्रव्य अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भौति ही युगपत् स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल और भावसे अवक्तव्य है। ५। ५. आरम द्रव्य अस्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भौति (पहले अस्तित्व रूप और पीछे अवक्तव्य रूप देखनेपर) अस्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ७। ६. आरमद्रव्य नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भौति ही (पहले नास्तित्वरूप और पीछे अवक्तव्यरूप देखनेपर) नास्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ८। ७. आरमद्रव्य अस्तित्व नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भौति ही (क्रमसे तथा युगपत् देखनेपर) अस्तित्व व नास्तित्ववाला अवक्तव्य है। ९। (विशेष दे० सप्तभंगी)।

३. नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश

प्र. सा./ त. प्र./परि./नय नं. १२-१६ नामनयेन तदात्मवत् शब्दब्रह्मा-मर्श। १२। स्थापनानयेन मूर्तिरवस्तकलपुद्गलावलम्बः। १३। द्रव्य-नयेन माणवकभेदप्रमणपाथिबबदनागतातीतपर्यायोक्तासि। १४। भाव-नयेन पुरुषायितप्रवृत्त्योषिद्वत्तदात्मपर्यायोक्तासि। १५। — आरमद्रव्य नाम नयसे, नामवाले (किसी देवदत्त नामक व्यक्तिक) की भौति शब्दब्रह्मको स्पर्श करनेवाला है; अर्थात् पदार्थको शब्द द्वारा कहा जाता है। १२। आरमद्रव्य स्थापनानय मूर्तिरवकी भौति सर्व पुद्गलौ-का अवलम्बन करनेवाला है, (अर्थात् आत्माकी मूर्ति या प्रतिमा काष्ठ पाषाण आदिमेंसे बनायी जाती है)। १३। आरमद्रव्य द्रव्यनयसे बाणक सेठकी भौति और भ्रमण राजाकी भौति अनागत व अतीत पर्यायसे प्रतिभासित होता है। (अर्थात् वर्तमानमें भूत या भावि पर्यायका उपचार किया जा सकता है)। १४। आरमद्रव्य भावनयसे पुरुषके समान प्रवर्तमान स्त्रीकी भौति तत्कालकी (वर्तमानकी) पर्याय रूपसे प्रकाशित होता है। १५। (विशेष दे० निक्षेप)।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

४. सामान्य विशेष आदि धर्मोक्त नवोंका विवेक

३. सा./त. प्र./परि./नय नं० तत्तु द्रव्यनयेन पटमात्रवर्चिमात्रम् । १। पर्यायनयेन तत्तुमात्रवर्चिमात्रमात्रम् । २। विकल्पनयेन किङ्कु-
कुमारस्वविरैकपुरुषवत्सविकल्पम् । ३। अविकल्पनयेन कपुरुषमात्रवद-
विकल्पम् । ४। सामान्यनयेन हारस्वभावसूत्रवद्व्यापि । ५। विशेष-
नयेन तदेकमुक्ताफलवद्व्यापि । ६। नित्यनयेन नटवद्व्यापि । ७। अनित्यनयेन रामराजवद्व्यापि । ८। सर्वगतनयेन विस्फुरिताक्ष-
चक्षुर्वत्सर्ववर्ति । ९। असर्वगतनयेन मीलितताक्षचक्षुर्वत्सर्ववर्ति । १०।
शून्यनयेन शून्यगारवत्केवलोद्भासि । ११। अशून्यनयेन लोकाकाश-
नीचस्मितोद्भासि । १२। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन महविश्वनभारपरिणत-
धूमकेतुवद्व्यापि । १३। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन परप्रतिबिम्बत्पृष्ठवत्नभवन-
कम् । १४। नियतिनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । १५। निश्चिन्तितस्वभावमात्र-
मात्रम् । १६। अनियतिनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । १७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । १८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । १९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । २९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ३९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ४९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ५९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ६९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ७९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ८९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९०। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९१। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९२। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९३। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९४। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९५। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९६। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९७। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९८। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । ९९। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि । १००। स्वभावनयेन निश्चिन्तितोद्भासि ।

१६. अनियतनयसे अनियतस्वभावरूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित नहीं है ऐसे पानीकी भीति । १७. स्वभावनयसे संस्कारकी निरर्थक करनेवाला है, जिसकी किसीसे नोक नहीं निकाली जाती, ऐसे पौने काँटीकी भीति । १८. अस्वभावनयसे संस्कार-
को सार्थक करनेवाला है, जिसकी छुहारके द्वारा नोक निकाली गयी है, ऐसे पौने बाणकी भीति । १९. कालनयसे जिसकी सिद्धि समय-
पर आधार रखती है ऐसा है, गर्मीके दिनोंके अनुसार पकनेवाले आन्न फलकी भीति । २०. अकालनयसे जिसकी सिद्धि समयपर आधार नहीं रखती ऐसा है, कृत्रिम गर्मीसे पकने गये आन्नफलकी भीति । २१. पुरुषाकारनयसे जिसकी सिद्धि यत्नसाध्य है ऐसा है, जिसे पुरुषा-
कारसे नीबूका वृक्ष प्राप्त होता है, ऐसे पुरुषाकारवादीकी भीति । २२. दैवनयसे जिसकी सिद्धि अयत्नसाध्य है ऐसा है, पुरुषाकारवादी द्वारा प्रदत्त नीबूके वृक्षके भीतरसे जिसे माणिक प्राप्त हो जाता है, ऐसे दैव-
वादीकी भीति । २३. ईश्वरनयसे परतंत्रता भोगनेवाला है, धायकी बुकानपर दूध पिलाये जानेवाले राहगीरके भालककी भीति । २४. अनोस्वरनयसे स्वतन्त्रता भोगनेवाला है, हिरनको स्वच्छन्दतापूर्वक फाड़कर खा जानेवाले सिंहकी भीति । २५. आत्मद्रव्य गुणीनयसे गुणमाही है, शिक्षकके द्वारा जिसे शिक्षा दी जाती है ऐसे कुमारकी भीति । २६. अगुणीनयसे केवल साक्षी ही है । २७. कर्तृनयसे रंगरेजकी भीति रागादि परिणामोंका कर्ता है । २८. अकर्तृनयसे केवल साक्षी ही है, अपने कार्यमें प्रवृत्त रंगरेजको देखनेवाले पुरुषकी भीति । २९. भोक्तृनयसे सुख-दुखादिका भोक्ता है, हितकारी-
अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीकी भीति । ३०. अभोक्तृनयसे केवल साक्षी ही है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीको देखनेवाले वैद्यकी भीति । ३१. क्रियानयसे अनुष्ठानकी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है, खम्भेसे सिर फूट जानेपर दृष्टि उत्पन्न होकर जिसे निधान प्राप्त हो जाय, ऐसे अन्धेकी भीति । ३२. ज्ञाननयसे विवेककी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है; सुदृढीभर कने देकर चिन्तामणि रत्न खरीदनेवाले घरके कोनेमें बैठे हुए व्यापारीकी भीति । ३३. आत्थद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करनेवाला है; बन्धक और मोक्षक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणु-
की भीति । ३४. निश्चयनयसे बन्ध और मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है; अन्धेले बध्यमान और सुच्यमान ऐसे बन्ध मोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्वगुणरूप परिणत परमाणुकी भीति । ३५. अशुद्धनयसे घट और रामपात्रसे विशिष्ट मिट्टी मात्रकी भीति सोपाधि स्वभाव-
वाला है । ३६. शुद्धनयसे, केवलमिट्टी मात्रकी भीति, निरुपाधि स्वभाववाला है ।

पं. ध./पु./श्लोक-अस्ति द्व 'गुणोऽथवा पर्यायस्तत्त्रयं मिथोऽनेकम् । व्यवहारैकविशिष्टो नयः स बानेकसंज्ञको न्यायात् । ७६२। एकं सदिति द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायोऽथवा नाम्ना । इतरद्वयमन्यतरं लघ्वमनुक्तं स एकनयपक्षः । ७६३। परिणममानेऽपि तथाभूतैर्भविर्बिन्-
रयमानेऽपि । नायमपूर्वो भावः पर्यायाधिकविशिष्टभावनयः । ७६४। अभिनवभावपरिणतेर्योऽयं वस्तुन्यपूर्वसमयो यः । इति यो वदति स कश्चित्पर्यायाधिकनयेऽयं भावनयः । ७६५। अस्तित्वं नामगुणः स्या-
दिति साधारणः स तस्य । तत्पर्यायश्च नयः समासतोऽस्तित्वनय इति वा । ७६६। कर्तृत्वं जीवगुणोऽस्त्वथ वैधाविकोऽथवा भावः । तत्पर-
याधिकविशिष्टः कर्तृत्वनयो यथा नाम । ७६७। ३७. व्यवहार नयसे द्रव्य, गुण, पर्याय अपने अपने स्वरूपसे परस्परमें वृक्ष-पृष्ठ-
रेखी अनेकनय है । ७६८। ३८. नामकी अपेक्षा पृष्ठ-पृष्ठ-
हुए

भी द्रव्य गुण पर्याय तीनों सामान्यरूपसे एक सत् हैं, इसलिए किसी एकके कहनेपर शेष अद्वैतका ग्रहण हो जाता है। यह एकनय है। १७५३। ३६-परिणमन होते हुए पूर्व पूर्व परिणमनका विनाश होनेपर भी यह कोई अपूर्व भान नहीं है, इस प्रकारका जो कथन है वह पर्यायार्थिक विशेषण विशिष्ट भवनय है १७६५। ४०. तथा नवीन पर्याय उत्पन्न होनेपर जो उसे अपूर्व भान कहता ऐसा पर्यायार्थिक नय रूप अभाव नय है १७६४। ४१. अस्तित्वगुणके कारण द्रव्य सत् है, ऐसा कहनेवाला अस्तित्व नय है १७६३। ४२. जीवका वैभाविक गुण ही उसका कर्तृत्वगुण है। इसलिए जीवको कर्तृत्व गुणवाला कहना सो कर्तृत्व नय है १७६४।

५. अनन्तों नय होनी सम्भव हैं

ध.१/१.१.१/गा.६७/८० जावदिया वयण-बहा तावदिया चेव होंति नय-बादा। -जितने भी वचनमार्ग हैं, उतने ही नयबाद अर्थात् नयके भेद हैं। (ध.१/४.१.४४/गा.६२/१८१). (क. पा.१/१३-१४/४२०२/गा. ६३/२४५), (ध.१/१.१.६/गा.१०५/१६२). (ह.१/५८/५२), (गो.क./मू./-५६४/१०७३), (प्र. सा./त. प्र./परि. में उद्धृत); (स्वा. म./२८/३१०/१३ में उद्धृत)।

स.सि.१/३२/१४५/७ द्रव्यस्यानन्तशक्तेः प्रतिशक्ति विभिद्यमानाः बहु-विकल्पा जायन्ते। -द्रव्यकी अनन्त शक्ति है। इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये नय अनेक (अनन्त) विकल्प रूप हो जाते हैं। (रा. वा/१/३३/१२/६६/१८), (प्र. सा./त. प्र./परि. का अन्त), (स्वा. म./२८/३१०/११); (पं. घ./पू./५८५/६६५)।

शलो.वा.४/१/३३/शलो. ३-४/२१५ संक्षेपाद्वाच्यो विशेषेण द्रव्यपर्यायगोचरो ॥३॥ विस्तरेणेति सत्तैते विभेदो ना नैगमादयः। तथातिविस्तरेणोक्त-द्विभेदाः संख्यातविग्रहाः ॥४॥ -संक्षेपसे नय दो प्रकार हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक ॥३॥ विस्तारसे नैगमादि सात प्रकार हैं और अति विस्तारसे संख्यात शरीरवाले इन नयोंके भेद हो जाते हैं। (स. म./२८/३१७/१)।

ध.१/१.१.१/६१/१ एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः। अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः। -इस तरह संक्षेपसे नय सात प्रकारके हैं और अवा-न्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिए।

II. सम्यक् व मिथ्या नय

१. नय सम्यक् भी है और मिथ्या भी

न.च.वृ./१८१ एयंतो दयणयो होइ अण्यंतमस्स सम्युहो। तं खलु णायवियण्णं सम्मं मिच्छं च णायव्वं ॥१८१॥ -एक नय तो एकान्त है और उसका समूह अनेकान्त है। वह ज्ञानका विकल्प सम्यक् भी होता है और मिथ्या भी। ऐसा जानना चाहिए। (पं. घ./पू./-५६८-५६०)।

२. सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण

स्वा.म./७४/४ सम्यगेकान्तो नयः मिथ्येकान्तो नयाभासः। -सम्यगेकान्तको नय कहते हैं और मिथ्या एकान्तको नयाभास या मिथ्या नय। (दे० एकान्त/१), (विशेष दे० अगले शीर्षक)।

स्वा.म./मू. व टीका/२८/३०७,१० सवेव सद् स्थात्सदिति त्रिधाधो नीयते दुर्नीतिनयप्रमाणैः। यथार्थदर्शो तु नयप्रमाणपथेन दुर्नीति-पथ स्थाप्यः ॥२८॥...नीयते परिच्छिद्यते एकदेशविशिष्टोऽयं आधि-रिचि नीतयो नयाः। बुद्धा नीतयो दुर्नीतयो दुर्नया इत्यर्थः। -पदार्थ 'सर्वाथा सत् है', 'सत् है' और 'कथंचिद् सत् है' इस प्रकार क्रमसे दुर्नय, नय और प्रमाणसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। यथार्थ

मार्गको देखनेवाले आपने ही नय और प्रमाणमार्गके द्वारा दुर्नय-वादका निराकरण किया है ॥२८॥ जिसके द्वारा पदार्थोंके एक अंशका ज्ञान हो उसे नय (सम्यक् नय) कहते हैं। लोटे नवीको या दुर्नीतियोंको दुर्नय कहते हैं। (स्वा.म./२७/३०५/१८)।

और भी दे० (नय/१/१/१), (पहिले जो नय सामान्यका सत्य किया गया वह सम्यक् नयका है)।

और भी दे० अगले शीर्षक—(सम्यक् व मिथ्या नयके विशेष लक्षण अगले शीर्षकोंमें स्पष्ट किये गये हैं)।

३. अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होता

क.पा.१/१३-१४/४२०४/२५७/१ त चैकान्तेन नयाः मिथ्यादृश्यः एव; परपक्षानिकरिण्युना सपक्षसम्भावधारणे व्यावृत्तानां स्यात्सम्यग्दृष्टि-त्वदर्शनात्। उक्तं च—मिययवयणिमसत्ता सम्भवया परवियाले मोहा। ते उण न विट्ठसमओ विभयइ सक्खे व अस्सिप वा ॥११७॥ -द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नय सर्वथा 'मिथ्यादृष्टि' ही हैं, ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो नय परपक्षका निराकरण नहीं करते हुए (विशेष दे० अगले नय/१/४) ही अपने पक्षका निराकरण करनेमें व्यापार करते हैं उनमें कथंचिद् समीचीनता पायी जाती है। कहा भी है—ये सभी नय अपने विषयके कथन करनेमें समी-चीन हैं, और दूसरे नयोंके निराकरण करनेमें चूड़ हैं। अनेकान्त रूप समयके ज्ञाता पुरुष 'मह नय सत्ता है और यह नय झूठा है' इस प्रकारका विभाग नहीं करते हैं ॥११७॥

न.च.वृ./२६२ न बुणमपक्खो मिक्खा तं पिय नेयंतव्वसिद्धियरा। सियसहसमाखुं जिणवयणविभिगयं सुखं। -नयपक्ष मिथ्या नहीं होता, क्योंकि वह अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करता है। इसलिए 'नयात्' शब्दसे चिह्नित तथा जिनेन्द्र भगवाद् द्वारा उपरिष्ठ नय शुद्ध हैं।

४. अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या हो जाता है

ध.१/४.१.४५/१८२/१ एव दुरवचीरता मिथ्यादृश्यः प्रतिपक्षनिराकरण-मुत्तेन प्रकृतत्वात्। -ये (नय) ही जब दुराग्रहपूर्वक वस्तुस्वरूपका अवधारण करनेवाले होते हैं, तब मिथ्या नय कह जाते हैं, क्योंकि ये प्रतिपक्षका निराकरण करनेकी मुख्यतासे प्रकृत होते हैं। (विशेष दे० एकान्त/१/२), (ध.१/४.१.४५/१८२/१०), (क. पा.१/२२/४२१३/-२६२/२)।

प्रमाणमयत्तत्वालंकार/७/१ (स्वा. म./२८/३१४/२६ पर उद्धृत) स्वाभि-प्रेताइ अंशाइ इतराशापलापी पुनर्पुन्याभासः। -अपने अभीष्ट धर्मके अतिरिक्त वस्तुके अन्य धर्मोंके निषेध करनेको नयाभास कहते हैं।

स्वा.म./२८/३०८/१ 'अस्येव घटः' इति। अयं वस्तुनि एकान्तास्ति-त्वमेव अभ्युपगच्छत् इतरधर्माणां तिरस्कारेण स्वाभिप्रेतमेव धर्मं व्यवस्थापयति। -किसी वस्तुमें अन्य धर्मोंका निषेध करके अपने अभीष्ट एकान्त अस्तित्वको सिद्ध करनेको पुनर्नय कहते हैं, जैसे 'यह घट ही है'।

५. अन्य पक्षका संग्रह करनेपर बड़ी नय सम्यक् हो जाते हैं

सं.स्तो./६२ यथैकशः कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेषं स्वसहायकार-कम्। तथैव सामान्यविशेषमातृका नयास्तवेहा गुणमुख्यकल्पतः ॥६२॥ -जिस प्रकार एक-एक कारक शेष अन्यको अपना सहायक-रूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिए समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले

अथवा सामान्य और विशेषको विषय करनेवाले जो नय हैं वे मुख्य और गौणकी कल्पनासे इष्ट हैं।

ब. ६/४.१.४६/१=२/१ ते सर्वेऽपि नयाः अनवधृतस्वरूपाः सम्यग्दृष्टयः प्रतिपक्षानिराकरणाय ।

ब. ६/४.१.४६/२५६/४ सुणया कथं सविज्ञया। एयंतेण पडिक्खणिसेहाकरणादो गुणपहाणभावेण ओसादिवपमाणवाहादो। —ये सभी नय वस्तु-स्वरूपा अवधारण न करनेपर समीचीन नय होते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्ष धर्मका निराकरण नहीं करते। प्रश्न—सुनयोंके अपने विषयोंकी व्यवस्था कैसे सम्भव है? उत्तर—चूँकि सुनय सर्वथा प्रतिपक्षभूत विषयोंका निषेध नहीं करते, अतः उनके गौणता और प्रधानताकी अपेक्षा प्रमाणवाधाके दूर कर देनेसे उक्त विषय व्यवस्था भले प्रकार सम्भव है।

स्या.म./२८/१०८/४ स हि 'अस्ति घटः' इति वदे स्वाभिमतमस्तिस्वधर्मं प्रसाधयद् शेषधर्मेषु गज्जनिमिलिकामालम्बते । न चास्य दुर्नयस्य धर्मान्तरातिरस्कारात् । —वस्तुमें इष्ट धर्मको सिद्ध करते हुए अन्य धर्मोंमें उदासीन होकर वस्तुके विवेचन करनेको नय कहते हैं। जैसे 'यह घट है'। नयमें दुर्नयकी तरह एक धर्मके अतिरिक्त अन्य धर्मोंका निषेध नहीं किया जाता, इसलिए उसे दुर्नय नहीं कहा जा सकता।

४. ओ नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्के कारण सम्यक् है

स्व. स्तो/१०१ सवेकनिरप्रवक्तव्यास्तद्विपक्षाश्च यो नयाः । सर्वथेति प्रदुष्यन्ति पुष्यन्ति स्यादितिह ते । १०१।—सत, एक, निरय, वक्तव्य तथा असत, अनेक, अनिरय, व अवक्तव्य ये जो नय पक्ष हैं वे यहाँ सर्वथारूपमें तो अति दूषित हैं और स्वात्तरूपमें पृष्टिको प्राप्त होते हैं।

गो. क./मू./८६४-८६५/१०७३ जावदिया णयवादा तावदिया भेज होति परसमया ८६४। परसमयाणं वयणं मिच्छं खनु होइ सव्वहा वयणा । जेणानं पुण वयणं सम्मं सु कण्ठिच वयणादो । ८६५।—जितने नयवाद हैं उतने ही परसमय हैं। परसमयवालोंके वचन 'सर्वथा' शब्द सहित होनेसे मिथ्या होते हैं और जैनोंके वही वचन 'कथंचित्' शब्द सहित होनेसे सम्यक् होते हैं।

न.च.वृ/२६२ न दु णयपक्खो मिच्छात्तं पिय जेयंतद्वज्जसिद्धिरा । सियसद्धसमारुद्धं जिणवयणविणिगयं सुद्धं ।—अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करनेके कारण नयपक्ष मिथ्या नहीं होता। स्यात् पदसे अलंकृत होकर वह जिनवचनके अन्तर्गत जानेसे शुद्ध अर्थात् समीचीन हो जाता है। (न.च.वृ./२४६)

स्या.म./३०/३३६/१३ ननु प्रत्येकं नयानां विरुद्धत्वे कथं समुद्दिष्टानां निर्विरोधिता । उच्यते । यथा हि समीचीनं मध्यस्थं न्यायनिर्णयता-रमासाध परस्परं विवादमाना अपि बादिनो विवादो विरमन्ति एवं नया अन्योऽन्यं वैराममाण। अपि सर्वज्ञासाधनमुपेत्य स्याच्छब्द-प्रयोगोपशमितविप्रतिपत्तयः सन्तः परस्परमरयन्तं सुहृद्विषयाव-शिष्टन्ते ।—प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध हैं, तो उन नयोंके एकत्र मिलानेसे उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है? उत्तर—जैसे परस्पर विवाद करते हुए बादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायोके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवावके शासनको कारण लेकर 'स्यात्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर परस्पर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं।

पं. ब./पु./३३६-३३७ ननु किं निरयमनिरयं किमधोभयमनुभयं च तत्त्वं स्यात् । व्यस्तं किमय समस्तं क्रमतः किमधाक्रमाधेतत् । ३३६।

सत्यं स्वपरनिवृत्तये सर्वं क्लिप्तं सर्वथेति पदपूर्वम् । स्वपरोपकृतिनिमित्तं सर्वं स्यात्स्यात्पदाङ्कितं तु पदम् । ३३७।—प्रश्न—तत्त्वं निरय है या अनिरय, उभय या अनुभय, व्यस्त या समस्त, क्रमसे या अक्रमसे? उत्तर—'सर्वथा' इस पद पूर्वक सब ही कथन स्वपर घातके लिए हैं, किन्तु स्यात् पदके द्वारा युक्त सब ही पद स्वपर उपकारके लिए हैं।

७. सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या होती है

आ.मी./१०८ निरपेक्षया नयाः मिथ्या सापेक्ष वस्तुतोऽर्थकतः ।—निरपेक्षनय मिथ्या है और सापेक्ष नय वस्तुस्वरूप है। (स्तो.भा.४/१/३३/स्तो.८०/२६८)

स्व. स्तो./६१ य एव निरयक्षणाकाद्यो नयाः, मिथोऽनपेक्षाः स्व-पर-प्रणाशिनः । त एव तत्त्वं विमलस्य ते मुनेः, परस्परपेक्षाः स्वपरोप-कारिणः । ६१।—जो ये निरय व क्षणिकादि नय हैं वे परस्पर निरपेक्ष होनेसे स्वपर प्रणाशी हैं। हे प्रत्यक्षज्ञानी विमलजिन! आपके मतमें वे ही सब नय परस्पर सापेक्ष होनेसे स्व व परके उपकारके लिए हैं।

क. पा./१/१३-१४/६२०५/गा. १०२/२४६ तम्हा मिच्छादिट्ठी सव्वे वि णया सयस्वपडिक्खता । अण्णोण्णविस्सिया उण लहंति सम्मत्त-सम्भावं । १०२।—केवल अपने-अपने पक्षसे प्रतिपक्ष, ये सभी नय मिथ्यादृष्टि हैं। परन्तु यदि परस्पर सापेक्ष हों तो सभी नय समीचीनपनेको प्राप्त होते हैं, अर्थात् सम्यग्दृष्टि होते हैं।

स. सि./१/३३/१४५/६ ते एते गुणप्रधानतया परस्परतन्त्राः सम्यग्दर्शनहेतवः पुरुषार्थक्रियासाधनसामर्थ्यात्तन्त्रवादय इव यथोपायं विनिवेशयमानाः पटादिसंज्ञाः स्वतन्त्रारचासमर्थाः ।—ये सब नय गौण-सुख्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करके ही सम्यग्दर्शनके हेतु हैं। जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और साधनोंकी सामर्थ्यवश यथायोग्य निवेशित किये गये तन्तु आदिक संज्ञाको प्राप्त होते हैं। (तथा पटरूपमें अर्थक्रिया करनेको समर्थ होते हैं। और स्वतन्त्र रहनेपर (पटरूपमें) कार्यकारी नहीं होते, वैसे ही ये नय भी समझने चाहिए। (स. सा./१/५१)।

सि.वि./पु./१०/२७/६६१ सापेक्षा नयाः सिद्धाः दुर्नया अपि लोकतः । स्याद्वादिना व्यवहारात् कुक्कुटग्रामवासितम् ।—लोकमें प्रयोग को जानेवाली जो दुर्नय हैं वे भी स्याद्वादिथीके ही सापेक्ष हो जानेसे सुनय बन जाती हैं। यह बात आगमसे सिद्ध है। जैसे कि एक किसी घरमें रहनेवाले अनेक गृहवासी परस्पर मैत्री पूर्वक रहते हैं।

लघीयस्त्रय/३० भेदाभेदात्मके ज्ञेये भेदाभेदाभिःसन्धयः । ये तेऽपेक्षानपेक्षान्या लक्ष्यन्ते नयदुर्नयाः । ३०।—भेदाभेदात्मक ज्ञेयमें भेदव अभेदपनेकी अभिसन्धि होनेके कारण, उनको बतलानेवाले नय भी सापेक्ष होनेसे नय और निरपेक्ष होनेसे दुर्नय कहलाते हैं। (पं.घ./पु./५६०)।

न.च.वृ/२४६ सियसावेक्खा सम्मा मिच्छारूपा हू तेहि गिरवेक्खा । तम्हा सियसहादो विसयं दोण्ठं पि णायव्वं ।—क्योंकि सापेक्ष नय सम्यक् और निरपेक्ष नय मिथ्या होते हैं, इसलिए प्रमाण व नय दोनों प्रकारके वाक्योंके साथ स्यात् शब्द युक्त करना चाहिए।

का.अ./पु./२६६ ते सावेक्खा सुणया गिरवेक्खा ते वि दुणया होंति । सयलववहारसिद्धो सुणयादो होदि नियमेण ।—ये नय सापेक्ष हों तो सुनय होते हैं और निरपेक्ष हों तो दुर्नय होते हैं। सुनयसे ही समस्त व्यवहारोंकी सिद्धि होती है।

८. मिथ्या नय निर्देशका कारण व प्रयोजन

स्या.म./२७/३०६/१ यद् व्यसनम् अस्यासक्तिः औचित्यनिरपेक्षा प्रवृत्तिरिति यावद् दुर्नीतिवाद्यव्यसनम् ।—दुर्नयवाद एक व्यसन है। व्यसनका अर्थ यहाँ अति आसक्ति अर्थात् अपने पक्षको हठ है, जिसके कारण उचित और अनुचितके विचारसे निरपेक्ष प्रवृत्ति होती है।

पं.घ./पू./१६६ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराख्यहेतुदृष्टान्ताः । अत्रोच्यन्ते केचिद्विषयतया वा नयादिशुद्धयर्थम् । = उपचारके अनुकूल संज्ञा हेतु और दृष्टान्तवाली जो नयाभास हैं, उनमें-से कुछका कथन यहाँ स्याज्यपनेसे अथवा नय आदिकी शुद्धिके लिए कहते हैं ।

९. सम्बन्धदृष्टिकी नय सम्यक् है और मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या

का./ता.वृ./४३ की प्रसेपक गाथा.नं. ६/८७ मिच्छता अण्णाणं अविरदिभावो य भावआवरणा । गेयं पडुच्चकाले तह दुण्णं दुप्पमार्णं च । ६। = जिस प्रकार मिथ्यास्वके उदयसे ज्ञान अज्ञान हो जाता है, अविरतिभाव उदित होते हैं, और सम्यक्स्वरूप भाव ढक जाता है, वैसे ही सुनय दुर्नय हो जाती है और प्रमाण दुःप्रमाण हो जाता है ।
न. च.वृ./२३७ भेदुवयारं णिच्छय मिच्छादिट्ठीण मिच्छरूवं खु । सम्मे सम्मा भणिया तेहि दु बंधो व मोक्खो वा. १२३७ । = मिथ्या-दृष्टियोंके भेद या उपचारका ज्ञान नियमसे मिथ्या होता है । और सम्यक्त्व हो जानेपर वही सम्यक् कहा गया है । तहाँ उस मिथ्यारूप ज्ञानसे बन्ध और सम्यक्स्वरूप ज्ञानसे मोक्ष होता है ।

१०. प्रमाण ज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं

स. सि./१/६/२०/५ कुतोऽस्यहिंतरम् । नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात् । एवं ह्युक्तं 'प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नय' इति । = प्रश्न—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है ? उत्तर—क्योंकि प्रमाणसे ही नय प्ररूपणकी उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

दे० नय/१/१/१४ (प्रमाण गृहीत वस्तुके एक देशको जानना नयका लक्षण है ।)

रा. वा./१/६/३३/६ यतः प्रमाणप्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तिर्व्यवहार-हेतुर्भवति नाग्येषु अतोऽस्याभ्यहितत्वम् । = क्योंकि प्रमाणसे प्रकाशित पदार्थोंमें ही नयकी प्रवृत्तिका व्यवहार होता है, अन्य पदार्थोंमें नहीं, इसलिए प्रमाणको श्रेष्ठपना प्राप्त है ।

श्लो.वा./२/१/६/श्लो. २३/३६५ नाशेषवस्तुनिर्णतेः प्रमाणादेव कस्यचित् । तादृक् सामर्थ्यशून्यत्वात् सन्नयस्यापि सर्वदा । २३। = किसी भी वस्तुका सम्पूर्णरूपसे निर्णय करना प्रमाण ज्ञानसे ही सम्भव है । समीचीनसे भी समीचीन किसी नयकी तिस प्रकार वस्तुका निर्णय करलेनेकी सर्वदा सामर्थ्य नहीं है ।

ध. ६/४, ९, ४७/२४०/२ पमाणादो जयाणमुत्पत्ती. अणवगयट्ठे गुणप्पहाण-भावाहिप्पायाणुत्पत्तीदो । = प्रमाणसे नयोंकी उत्पत्ति होती है, क्योंकि, वस्तुके अज्ञात होनेपर, उसमें गौणता और प्रधानताका अभिप्राय नहीं बनता है ।

आ.प./प.ग. १० नानास्वभावसंयुक्तं द्रव्यं ज्ञात्वा प्रमाणतः । तच्च सापेक्षसिद्धयर्थं स्यान्नयमिश्रितं कुरु । १०। = प्रमाणके द्वारा नाना-स्वभावसंयुक्त द्रव्यको जानकर, उन स्वभावोंमें परस्परसापेक्षताकी सिद्धिके अर्थ (अथवा उनमें परस्पर निरपेक्षतारूप एकान्तके विना-शार्थ) (न. च.वृ./१७३), उस ज्ञानको नयोंसे मिश्रित करना चाहिए । (न. च.वृ./१७३) ।

III नैगम आदि सात नव निर्देश

१. सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश

१. सातोंमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभाग

स. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेधा द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति । ... तयोर्भेदा नैगमादयः । = नयके दो भेद हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादि हैं । (रा. वा./१/३३/१/६४/२६) (दे० नय/१/१/४)

घ. ६/४, ९, ४६/पृष्ठ/पंक्ति—स एवंविधो नयो द्विविधः, द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति । (१६७/१०) । तत्र योऽसौ द्रव्याधिकनयः स त्रिविधो नैगमसंग्रहव्यवहारभेदेन । (१६८/४) । पर्यायाधिको नयश्चतुर्विधः श्रुजुसूत्रशब्द-समभिरूढे बंधुतभेदेन । (१७१/७) । = इस प्रकारकी वह नय दो प्रकार है—द्रव्याधिक व पर्यायाधिक । तहाँ जो द्रव्याधिक-नय है वह तीन प्रकार है—नैगम, संग्रह व व्यवहार । पर्यायाधिकनय चार प्रकार है—श्रुजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ व एवंधुत (ध. १/१, १, १/गा. ६-७/१२-१३), (क. पा. १/१३-१४/१६८-१-१८२/गा. ८७-८८/२१८-२२०), (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ३/२१६) (ह. पु. ४/४२), (ध. १/१, १, १/—८३/१० + ८४/२ + ८५/२ + ८६/३ + ८६/६); (क. पा. १/१३-१४—११७७/२११/४ + ११८२/२१६/१ + ११८४/२२२/१ + ११८७/२३६/१); (न. च. वृ./पृष्ठ/२१७) (न. च./पृ. २०) (त. सा. १/११-४२/३६); (स्या. म. १/८२/३१७/१ + ३१८/२२) ।

२. इनमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभागका कारण

ध. १/१, १, १/८४/७ एते त्रयोऽपि नयाः नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभा-वतः सामान्यविशेषकालयोरभावात् । ... द्रव्याधिकपर्यायाधिकनययोः किंकृतो भेदश्चेदुच्यते श्रुजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायाधिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन्काल इति विच्छेदः । श्रुजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः श्रुजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायाधिकाः । श्रुजुसूत्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकस्माद्वस्तुस्थिरव्यवसायिनः पर्यायाधिका इति यावत् । = ये तीनों ही (नैगम, संग्रह और व्यवहार) नय निरयवादी हैं, क्योंकि इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयोंके विषयमें सामान्य और विशेषकालका अभाव है । (अर्थात् इन तीनों नयोंमें कालकी विवक्षा नहीं होती ।) प्रश्न—द्रव्याधिक और पर्यायाधिकमें किस प्रकार भेद है ? उत्तर—श्रुजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है, वे पर्यायाधिक नय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस-कालमें होता है, उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमान वचनको श्रुजुसूत्रवचन कहते हैं और उसके विच्छेदको श्रुजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह श्रुजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायाधिकनय कहते हैं । अर्थात् श्रुजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एकसमय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायाधिक नय हैं । (भावार्थ—'वेदवत्' इस शब्दका अन्तिम अक्षर 'त' मुखसे निकल चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय आगे तक हो वेदवत् नामका व्यक्तित्व है, दूसरे समयमें वह कोई अन्य हो गया है । ऐसा पर्यायाधिक-नयका मन्तव्य है । (क. पा. १/१३-१४/११८८/२२३/३)

३. सातोंमें अर्थ शब्द व ज्ञाननय विभाग

रा. वा./४/४२/१७/३६१/२ संग्रहव्यवहारजुसूत्रा अर्थनयाः । शेषाः शब्द-नयाः । = संग्रह, व्यवहार, व श्रुजुसूत्र ये अर्थनय हैं और शेष

(शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) शब्द या व्यंजननय है। (ध.६/४.१. ४५/१८१/१)।

श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८१/२६६ तत्रजुसूत्रपर्यन्तारचत्वारोऽर्थनया मताः। त्रयः शब्दनयाः शेषाः शब्दवाच्यायिगीचराः। १८१।—इन सातोंमेंसे नैगम, संग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र ये चार नय तो अर्थनय मानी गयी हैं, और शेष तीन (शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) बाचक शब्द द्वारा अर्थको विषय करनेवाले शब्दनय हैं। (ध.१/१.१.१/८६/३), (क.पा.१/४१८४/२२२/१+४१६७/१), (न.च.बु.२/१७) (न.च./सुत/पृ. २०) (त.सा./१/४३) (स्या.प्र./२८/३१६/२६)।

नोट—(यद्यपि ऊपर कहीं भी ज्ञाननयका जिक्र नहीं किया गया है, परन्तु ऐसा कि आगे नैगमनयके लक्षणों परसे विदित है, इनमेंसे नैगमनय ज्ञाननय व अर्थनय दोनों रूप है। अर्थको विषय करते समय यह अर्थनय है और संकल्प मात्रको ग्रहण करते समय ज्ञाननय है। इसके भूत, भावी आदि भेद भी ज्ञान को ही आश्रय करके किये गये हैं, क्योंकि वस्तुकी भूत भावी पर्यायों वस्तुमें नहीं ज्ञानमें रहती हैं (वे० नय/III/६/६ में श्लो.वा.)। इसके अतिरिक्त भी ऊपरके दो प्रमाणोंमें प्रथम प्रमाणमें इस नयको अर्थनयरूपसे ग्रहण न करनेका भी यही कारण प्रतीत होता है। दूसरे प्रमाणमें इसे अर्थनय कहना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता क्योंकि यह ज्ञाननय होनेके साथ-साथ अर्थनय भी अवश्य है।)

३. सातोंमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण

ध.१/१.१.१/८६/३ अर्थनयः ऋजुसूत्रः। कुतः। ऋजु प्रगुणं सूत्रयति सूत्रयतीति तत्सिद्धेः। १००...सन्त्येतेऽर्थनयाः अर्थव्यापृतत्वात्। (शब्द-भेदकी विवक्षा न करके केवल पदार्थके घटकोंका निरचय करनेवाला अर्थनय है, और शब्दभेदसे उसमें भेद करनेवाला व्यंजननय है—वे० नय/II/४/२) यहाँ ऋजुसूत्रनयको अर्थनय समझना चाहिए। क्योंकि ऋजु सरल अर्थात् वर्तमान समयवर्ती पर्याय मात्रको जो ग्रहण करे उसे ऋजुसूत्रनय कहते हैं। इस तरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण नैगम, संग्रह और व्यवहार भी अर्थनय हैं। (शब्दभेदकी अपेक्षा करके अर्थमें भेद डालनेवाले होनेके कारण शेष तीन नय व्यंजननय हैं।)

स्या.म./२८/३१०/१६ अभिप्रायस्तावद् अर्थद्वारेण शब्दद्वारेण वा प्रवर्तते, गत्यन्तराभावात्। तत्र ये केचनार्थनिरूपणप्रवणाः प्रमात्राभिप्रायास्ते सर्वेऽपि आर्थे नयचतुष्टयेऽन्तर्भवन्ति। ये च शब्दविचारचतुरास्ते शब्दादिनयत्रये इति।—अभिप्राय प्रगट करनेके दो द्वार हैं—अर्थ या शब्द। क्योंकि, इनके अतिरिक्त अन्य कोई उपाय नहीं है। तहाँ प्रमाताके जो अभिप्राय अर्थका प्ररूपण करनेमें प्रवीण हैं वे तो अर्थनय हैं जो नैगमादि चार नयोंमें अन्तर्भूत हो जाते हैं और जो शब्द विचार करनेमें चतुर हैं वे शब्दादि तीन व्यंजननय हैं। (स्या.म./२८/३१६/२६)

वे० नय/II/४/६ शब्दनय केवल शब्दको विषय करता है अर्थको नहीं।

५. नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं

ध.१/१.१.४/१८१/४ नव नयाः कर्वाचक्षूयन्त इति चेन्न नयाना-मिमत्तासंख्यानियमाभावात्।—ग्रहण—कहींपर नौ नय सुने जाते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि 'नय इतने हैं' ऐसी संख्याके नियमका अभाव है। (विशेष वे० नय/II/६/६) (क.पा.१/११३-१४/४२०२/२४६/२)

६. पूर्व पूर्वका नय अगले अगलेका कारण है

श्लो.१/१/३३/१४६/७ एषा क्रमः पूर्वपूर्वहेतुत्वाच्च।—पूर्व पूर्वका नय अगले-अगले नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम (नैगम, संग्रह, व्यव-

हार एवंभूत) कहा गया है। (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७) (श्लो.वा./३. ४/१/३३/श्लो.८२/२६६) -

७. सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता

स.सि./१/३३/१४६/७ उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वावेषां क्रमः...। एवमेते नयाः पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुक्ताव्यविषयाः।—उत्तरोत्तर सूक्ष्मविषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है। इस प्रकार ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयवाले और उत्तरोत्तर अनुक्ल अव्य विषयवाले हैं (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७), (श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८२/२६६), (ह.पु./६८/६०), (त.सा./१/४३)

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो.६८,१००/२८६ यत्र प्रवर्तते स्वार्थे नियमाकुलरो नयः। पूर्वपूर्वनयस्तत्र वर्तमानो न वार्यते। १८८। पूर्वत्र नोत्तरा संख्या यथायातानुवर्त्यते। तथोत्तरनयः पूर्वनयार्थसकले सदा। १००।—जहाँ जिस अर्थको विषय करनेवाला उत्तरवर्ती नय नियमसे प्रवर्तता है, तिस तिसमें पूर्ववर्तीनयको प्रवृत्ति नहीं रोकती जा सकती। १८८। परन्तु उत्तरवर्ती नय पूर्ववर्ती नयोंके पूर्ण विषयमें नहीं प्रवर्तती है। जैसे बड़ी संख्यामें छोटी संख्या समा जाती है पर छोटीमें बड़ी नहीं (पूर्व पूर्वका विरुद्ध विषय और उत्तर उत्तरका अनुक्ल विषय होनेका भी यही अर्थ है (रा. वा./हि./१/३३/१२/४६४))

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ८२-८६/२६६ पूर्वः पूर्वो नयो भूमविषयः कारणतामकः। परः पुनः सूक्ष्मगोचरो हेतुमानिह। १८९। सम्मात्र-विषयत्वेन संग्रहस्य न युज्यते। महाविषयताभावाभावाधार्म्यनैगमाह-यात्। १८३। यथा हि सति संकल्पस्यैवासति वेद्यते। तत्र प्रवर्तमानस्य नैगमस्य महार्थता। १८४। संग्रहाद्व्यवहारोऽपि सद्बोधोपबोधकः। न भूमविषयोऽशेषसस्मृहोपवर्गिनः। १८५। नर्जुसूत्रः प्रभुताथो वर्तमानार्थगोचरः। कालात्रितयवृत्त्यर्थगोचराद्व्यवहारतः। १८६। कालादि-भेदतोऽप्यर्थमभिन्नमुपगच्छतः। नर्जुसूत्रान्महार्थोऽत्र शब्दस्तद्विपरीत-वित। १८७। शब्दापर्यायभेदेनाभिन्नमर्थमभीप्सितः। न स्यात्समभि-रूढोऽपि महार्थस्तद्विपर्ययः। १८८। क्रियाभेदेऽपि चाभिन्नमर्थमभ्यु-पगच्छतः। नैवंभूतः प्रभुताथो नयः समभिरूढतः। १८९।—इन नयोंमें पहले पहलेके नय अधिक विषयवाले हैं, और आगे आगेके नय सूक्ष्म विषयवाले हैं। १. संग्रहनय सम्मात्रको जानता है और नैगमनय संकल्प द्वारा विद्यमान व अविद्यमान दोनोंको जानता है, इसलिए संग्रहनयकी अपेक्षा नैगमनयका अधिक विषय है। २. व्यवहारनय संग्रहसे जाने हुए पदार्थको विशेष रूपसे जानता है और संग्रह समस्त सामान्य पदार्थोंको जानता है, इसलिए संग्रह नयका विषय व्यवहार-नयसे अधिक है। ३. व्यवहारनय तीनों कालोंके पदार्थोंको जानता है और ऋजुसूत्रसे केवल वर्तमान पदार्थोंका ज्ञान होता है, अतएव व्यवहारनयका विषय ऋजुसूत्रसे अधिक है। ४. शब्दनय काल आदिके भेदसे वर्तमान पर्यायको जानता है (अर्थात् वर्तमान पर्यायके बाचक अनेक पर्यायवाची शब्दोंमेंसे काल, लिंग, संख्या, पुरुष आदि रूप व्याकरण सम्बन्धी विषयताओंका निराकरण करके मात्र समान काल, लिंग आदि वाले शब्दोंको ही एकार्थवाची स्वीकार करता है)। ऋजुसूत्रमें काल आदिका कोई भेद नहीं। इसलिए शब्दनयसे ऋजुसूत्रनयका विषय अधिक है। ५. समभिरूढनय हृन् शक्र आदि (समान काल, लिंग आदि वाले) एकार्थवाची शब्दोंको भी व्युत्पत्तिकी अपेक्षा भिन्नरूपसे जानता है, (अथवा उनमेंसे किसी एक ही शब्दको बाचकरूपसे रूढ़ करता है), परन्तु शब्दनयमें यह सूक्ष्मता नहीं रहती, अतएव समभिरूढ़से शब्दनयका विषय अधिक है। ६. समभिरूढ़नयसे जाने हुए पदार्थोंमें क्रियाके भेदसे वस्तुमें भेद मानना (अर्थात् समभिरूढ़ द्वारा रूढ़ शब्दको उसी समय उसका बाचक मानना जबकि वह वस्तु तदनुक्ल क्रियारूपसे परिणत हो)

एवंभूत है। जैसे कि समभिरुद्धकी अपेक्षा पुरन्दर और शचीपति (इन शब्दोंके अर्थ) में भेद होनेपर भी नगरीका नाशन करनेके समय भी पुरन्दर शब्द इन्द्रके अर्थमें प्रयुक्त होता है, परन्तु एवंभूतकी अपेक्षा नगरीका नाश करते समय ही इन्द्रको पुरन्दर नामसे कहा जा सकता है।) (अतएव एवंभूतसे समभिरुद्धनयका विषय अधिक है। ७. (और अन्तिम एवंभूतका विषय सर्वतः स्तोक है; क्योंकि, इसके आगे वाचक शब्दमें किसी अपेक्षा भी भेद किया जाना सम्भव नहीं है।) (स्या. म./२८/३१६/३०) (रा. वा. हि./१/३३/४६३) (और भी देखो आगे शीर्षक नं० ६)।

घ. १/१.१.१/१४/११ (विशेषार्थ) —वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्रनय है, इसलिए जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहेगी है तबतक व्यवहारनय चलता है (दे० नय./V/४.४.६), और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्रनयका प्रारम्भ होता है। शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत इन तीनों नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परन्तु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके वाचक शब्दोंकी मुख्यता है, इसलिए उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतर माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिंग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय है। शब्दनयसे स्वीकृत (समान) लिंग वचन आदि वाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाले समभिरुद्धनय हैं। और पर्यायशब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाला क्रियाकालमें ही वाचक मानने वाला एवंभूतनय समझना चाहिए। इस तरह ये शब्दादिनय उस ऋजुसूत्रकी शाखा उप-शाखा हैं।

८. सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण

घ. ७/२.१.४/गा. १-६/२८-२९ गणायामभिप्पाओ एरथ उच्चवे। तं जहा—कं पि णरं दठ्ठणं य पावजणसमागमं करेमाणं। नेगमणएण भण्णइ णेरइओ एस पुरिसो त्ति। १। व्यवहारससा दु वयणं जइया कोइड-कंङ्गयहत्थो। भमइ मए मग्गंतो तइया सो होइ णेरइओ। २। उज्जु-सुदस्स दु वयणं जइया हर ठाइडूण ठाणम्मि। आहणदि मए पावो तइया सो होइ णेरइओ। ३। सइणयस्स दु वयणं जइया पाणेहि मोइदो जन्नु। तइया सो णेरइओ हिंसाकम्मणे सजुतो। ४। वयणं तु समभि-रुद्धं नारयकम्मस्स बंधगो जइया। तइया सो णेरइओ नारयकम्मणे सजुतो। ५। निगयगइं संपत्तो जइया अणुहवइ नारयं दुस्सवं। तइया सो णेरइओ एवंभूदो णओ भणदि। ६।—यहाँ (नरक गतिके प्रकरण-में) नयोंका अभिप्राय बतलाते हैं। वह इस प्रकार है—१ किसी मनुष्यको पापी लोगोंका समागम करते हुए देखकर नैगमनयसे कहा जाता है कि यह पुरुष नारकी है। २. (जब वह मनुष्य प्राणिवध करनेका विचार कर सामग्री संग्रह करता है, तब वह संग्रहनयसे नारकी कहा जाता है)। ३. व्यवहारनयका वचन इस प्रकार है—जब कोई मनुष्य हाथमें धनुष और बाण लेकर मृगोंकी खोजमें भटकता फिरता है, तब वह नारकी कहालाता है। ४. ऋजुसूत्रनयका वचन इस प्रकार है—जब आखेटस्थानपर बैठकर पापी मृगोंपर आघात करता है तब वह नारकी कहालाता है। ५. शब्दनयका वचन इस प्रकार है—जब जन्तु प्राणोंसे विमुक्त कर दिया जाता है, तभी वह आघात करनेवाला हिंसा कर्मसे संयुक्त मनुष्य नारकी कहा जाता है। ६. समभिरुद्धनयका वचन इस प्रकार है—जब मनुष्य नारक (गति व जायु) कर्मका बन्धक होकर नारक कर्मसे संयुक्त हो जाये तभी वह नारकी कहा जाये। ७. जब वही मनुष्य नरकगतिको पहुँचकर नरकके दुःख अनुभव करने लगता है, तभी वह नारकी है,

ऐसा एवंभूतनय कहता है। ६। नोट—(इसी प्रकार अन्य किसी भी विषयपर यथा योग्य रीतिसे ये सातों नय लागू की जा सकती हैं)।

९. शब्दादि चीज नयोंमें अन्तर

रा. वा./४/४२/१७/२६१/११ व्यञ्जनपर्यायास्तु शब्दनया द्विविधं वचनं प्रकल्पयन्ति—अभेदेनाभिधानं भेदेन च। यथा शब्दे पर्यायशब्दा-न्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवार्थस्याभिधानादभेदः। समभिरुद्धे वा प्रवृत्ति-निमित्तस्य अप्रवृत्तिनिमित्तस्य च वदस्याभिज्ञस्य सामान्येनाभि-धानात्। एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्मैकस्यैवार्थस्याभिधा-नात् भेदेनाभिधानम्।

अथवा, अन्यथा द्वैविध्यम् — एकस्मिन्नर्थेऽनेकशब्दवृत्तिः, प्रत्यर्थं वा शब्दविनिवेश इति। यथा शब्दे अनेकपर्यायशब्द-वाच्य एकः समभिरुद्धे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैकशब्द-वाच्य एकः। एवंभूते वर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एकः। —१. वाचक शब्दकी अपेक्षा—शब्दनय (वस्तुकी) व्यञ्जनपर्यायोंको विषय करते हैं (शब्दका विषय बनाते हैं) वे अभेद तथा भेद दो प्रकारके वचन प्रयोगको सामने लाते हैं (दो प्रकारके वाचक शब्दों-का प्रयोग करते हैं)। शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी उसी अर्थका कथन होता है अतः अभेद है। समभिरुद्धनयमें घटनाक्रियामें परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। एवंभूतमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न ही अर्थका निरूपण होता है। २. वाच्य पदार्थकी अपेक्षा—अथवा एक अर्थमें अनेक शब्दोंकी प्रवृत्ति या प्रत्येकमें स्वतन्त्र शब्दोंका प्रयोग, इस तरह भी दो प्रकार हैं। शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक ही होता है। समभिरुद्धमें भूँकि शब्द नैमित्तिक है, अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है। एवंभूत वर्तमान निमित्तको पकड़ता है। अतः उसके मतमें भी एक शब्दका वाच्य एक ही है।

२. नैगमनयके भेद व लक्षण

१. नैगमनय सामान्यके लक्षण

१. निगम अर्थात् संकल्पप्राप्ति

स.सि./१/३३/१४१/२ अनभिनिवृत्तार्थसंकल्पमात्राही नैगमः।—अभि-व्यञ्ज अर्थमें संकल्प मात्रको ग्रहण करनेवाला नय नैगम है। (रा. वा./१/३३/२/६४/१३); (रत्नो. वा./४/१/३३/रत्नो. १७/२३०); (ह. पु./५८/४१); (त. सा./१/४४)।

रा. वा./१/३३/२/६४/१२ निर्गच्छन्ति तस्मिन्निति निगमनमात्रं वा निगमः, निगमे कुशलो भवो वा नैगमः।—उसमें अर्थात् आत्मानें जो उत्पन्न हो या अवतारमात्र निगम कहलाता है। उस निगममें जो कुशल हो अर्थात् निगम या संकल्पको जो विषय करे उसे नैगम कहते हैं।

रत्नो. वा./४/१/३३/रत्नो. १८/२३० संकल्पो निगमस्तत्र भवोऽयं तत्प्रयोजनः।—नैगम शब्दको भव अर्थ या प्रयोजन अर्थमें तद्विस्तृता अन्व प्रत्यय कर बनाया गया है। निगमका अर्थ संकल्प है, उस संकल्पमें जो उपजे अथवा वह संकल्प जिसका प्रयोजन हो वह नैगम नय है। (आ. प./१६); (नि. सा./ता. ५./१६)।

का. अ./बु./२७१ जो साहेवि जसोई वियप्पलुबं भविस्समदठं च। संपडि कालाविटठं सो हु णओ नेगमो नेओ। २७१।—जो नय असीत, अनागत और वर्तमानको विकल्परूपसे साधता है वह नैगम-नय है।

१. 'नैकं गमो' अर्थात् द्वैतग्राही

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २१/२३२ यथा नैकं गमो योऽत्र स सता नैगमो मतः । धर्मयोर्धर्मिणोर्वापि विवक्षा धर्मधर्मिणोः । — जो एकको विषय नहीं करता उसे नैगमनय कहते हैं । अर्थात् जो मुख्य गौण-रूपसे दो धर्मोंको, दो धर्मियोंको अथवा धर्म व धर्मी दोनोंको विषय करता है वह नैगम नय है । (ध. ६/४.१.४६/१८१/२); (ध. १३/६. ६.७/१६६/१); (स्या. म. २/८—३११/३. ३१७/३) ।

स्या. म. २/८/३१६/१४ में उद्धृत — अन्यथैव हि सामान्यमभिज्ञानकारणम् । विशेषोऽप्यन्य एवेति मन्यते नैगमो नयः । — अभिज्ञान-का कारण जो सामान्य है, वह अन्य है और विशेष अन्य है, ऐसा नैगमनय मानता है ।

दे० आगे नय/III/३/२ (संग्रह व व्यवहार दोनोंको विषय करता है ।)

२. 'संक्षेपग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

स. सि. १/१३३/१४१/२ कश्चित्पुरुषं परिगृहीतपरशुं गच्छन्तमवलोक्य करिचरपृच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति । स आह प्रस्थमानेतु-मिति । नास्ती तदा प्रस्थपर्यायः संनिहितः तदभिनिवृत्तये संक्षेप-मात्रे प्रस्थव्यवहारः । तथा एधोदकायाहरणे व्याप्रियमाणं करिच-रपृच्छति किं करोति भवानिति स आह ओदनं पचामीति । न तदौ-दनपर्यायः संनिहितः, तदर्थे व्यापारे स प्रयुज्यते । एवं प्रकारो लोक-संव्यवहारोऽनभिनिवृत्तार्थसंक्षेपमात्रविषयो नैगमस्य गोचरः । — १. हाथमें फरसा लिये जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष पृच्छता है, 'आप किस कामके लिए जा रहे हैं ?' वह कहता है कि प्रस्थ लेनेके लिए जा रहा हूँ । उस समय वह प्रस्थ पर्याय, सन्निहित नहीं है । केवल उसके बनानेका संक्षेप होनेसे उसमें (जिस काठको लेने जा रहा है उस काठमें) प्रस्थ-व्यवहार किया गया है । २. इसी प्रकार ईंधन और जल आदिके लानेमें लगे हुए किसी पुरुषसे कोई पृच्छता है, कि 'आप क्या कर रहे हैं ?' उसने कहा, भात पका रहा हूँ । उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है । इस प्रकारका जितना लोकव्यवहार है वह अनिष्पन्न अर्थके आलम्बनसे संक्षेपमात्रको विषय करता है, वह सब नैगमनयका विषय है । (रा. वा. १/३३/२/६६/१३); (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १८/२३०) ।

३. 'द्वैतग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

श. खं. १/२/४.२.६/सू. २/२६६ १. जेगमववहारणं जाणावरणीयवैयणा सियाजोबस्स वा । २। — नैगम और व्यवहार नयकी अपेक्षा ज्ञाना-वरणीयकी वेदना कथंचित् जोबके होती है । (यहाँ जोब तथा उसका कर्मानुभव दोनोंका ग्रहण किया है । वेदना प्रधान है और जीव गौण) ।

ष. खं. १०/४.२.३/सू. १/१३ २. जेगमववहारणं जाणावरणीयवैयणा दंसणावरणीयवैयणा वैयणीवैयणा... — नैगम व व्यवहारनयसे वेदना ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, वेदनीय... (आदि आठ भेदरूप है) । (यहाँ वेदना सामान्य गौण और ज्ञानावरणीय आदि भेद प्रधान — ऐसे दोनोंका ग्रहण किया है ।)

क. रा. १/१३—१४/६२६७/२६७/१ ३—जं मणुस्सं पडुच्च कोहो समुत्पणो सो सत्तो पुधधुसो संतो कधं कोहो । होत एसो दोसो जदि संगहादि-णया अवलंविदा, किन्तु गहगमणओ अहंसहापरिण जेणवलंविदो तेण एस दोसो । सत्थ कधं ण दोसो । कारणम्म णिलीणकज्ज-भुवगमादो । — प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है ? उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आदि नयोंका अवलम्बन

लिया होता, तो ऐसा होता, अर्थात् संग्रह आदि नयोंकी अपेक्षा क्रोधसे भिन्न मनुष्य आदिक क्रोध नहीं कहलाये जा सकते हैं । किन्तु यत्तद्वृथाचार्यने चूँकि यहाँ नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इस-लिए यह कोई दोष नहीं है । प्रश्न—दोष कैसे नहीं है ? उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है । (और भी दे०—उपचार/६/३)

ष. ६/४.१.४६/१७१/६ ४. परस्परविभिन्नोभयविषयालम्बनो नैगमनयः; शब्द-शील-कर्म-कार्य - कारणाधाराधेय-भूत-भावि-भविष्यद्वर्तमान-मेयोन्मेयादिकमाश्रित्य स्थितोपचारप्रभव इति यावत् । — परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है । अभिप्राय यह कि जो शब्द, शील, कर्म, कार्य, कारण, आधार, आधेय, भूत, भविष्यत्, वर्तमान, मेय व उन्मेयादिकका आश्रय-कर स्थित उपचारसे उत्पन्न होनेवाला है, वह नैगमनय कहा जाता है । (क. पा. १/१३—१४/६१८/२२१/१) ।

ष. १३/६.३.१२/१३/१ ६. धम्मदब्बं धम्मदब्बेण पुस्सज्जदि, असंगहिय-जेगमणयमस्सिद्धूण लोगागासपदेसमेत्तधम्मदब्बपदेसाणं पुध-पुध लद्धवब्बववसाणमण्णोणं पासुवलंभादो । अधम्मदब्बमधम्म-दब्बेण पुसिज्जदि, तत्तत्तद्ध-देस-पदेस-परमाणुणमसंगहियजेगमणएण पत्तदब्बभावाणमेयत्तदंसणादो । — धर्म द्रव्य धर्मद्रव्यके द्वारा स्पर्श-को प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनयकी अपेक्षा लोका-काशके प्रदेशप्रमाण और पृथक्-पृथक् द्रव्य संज्ञाको प्राप्त हुए धर्म-द्रव्यके प्रदेशोंका परस्परमें स्पर्श देखा जाता है । अधर्मद्रव्य अधर्म-द्रव्यके द्वारा स्पर्शको प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनय-की अपेक्षा द्रव्यभावको प्राप्त हुए अधर्मद्रव्यके स्कन्ध, देश, प्रदेश, और परमाणुओंका एकत्र देखा जाता है ।

स्या. म. २/८/३१७/२ ६. धर्मयोर्धर्मिणोर्धर्मधर्मिणोश्च प्रधानोपसर्जन-भावेन यद्विवक्ष्यं स नैकगमो नैगमः । सत् चैतन्यमात्मनीति धर्मयोः । वस्तुपर्यायवद्द्रव्यमिति धर्मिणोः । क्षणमेकं सुखी विषया-सक्तजीव इति धर्मधर्मिणोः । — दो धर्म और दो धर्मों अथवा एक धर्म और एक धर्मोंमें प्रधानता और गौणताकी विवक्षाको नैगम-नय कहते हैं । जैसे (१) सत् और चैतन्य दोनों आत्माके धर्म हैं । यहाँ सत् और चैतन्य धर्मोंमें चैतन्य विशेष्य होनेसे प्रधान धर्म है और सत् विशेषण होनेसे गौण धर्म है । (२) पर्यायवाच्य द्रव्यको वस्तु कहते हैं । यहाँ द्रव्य और वस्तु दो धर्मियोंमें द्रव्य मुख्य और वस्तु गौण है । अथवा पर्यायवाच्य वस्तुको द्रव्य कहते हैं, यहाँ वस्तु मुख्य और द्रव्य गौण है । (३) विषयासक्तजीव क्षण भरके लिए सुखी हो जाता है । यहाँ विषयासक्त जीवरूप धर्म मुख्य और सुखरूप धर्म गौण है ।

स्या. म. २/८/३११/३ तत्र नैगमः सत्तालक्षणं महासामान्यं, अवान्तर-सामान्यानि च, द्रव्यस्वगुणस्वकर्मस्वादीनि; तथान्त्यात् विशेषात् सकलासाधारणरूपलक्षणात्, अवान्तरविशेषाश्चापेक्षया पररूपव्या-वृत्तनक्षमात् सामान्यान् अत्यन्तविनिर्मुक्तितत्त्वरूपानभिप्रेति । — नैगमनय सत्तारूप महासामान्यको; अवान्तरसामान्यको; द्रव्यस्व, गुणस्व, कर्मस्व आदिको; सकल असाधारणरूप अन्य विशेषोंको; तथा पररूपसे व्यावृत्त और सामान्यसे भिन्न अवान्तर विशेषोंको, अत्यन्त एकमेकरूपसे रहनेवाले सर्व धर्मोंको (मुख्य गौण करके) जानता है ।

४. नैगमनयके भेद

श्लो. वा. ४/१/३३/४८/२३६/१८ त्रिविधस्तावन्नैगमः । पर्यायनैगमः द्रव्यनैगमः, द्रव्यपर्यायनैगमश्चेति । तत्र प्रथमस्त्रेधा । अर्थपर्याय-नैगमो व्यञ्जनपर्यायनैगमोऽर्थव्यञ्जनपर्यायनैगमश्च इति । द्वितीयो द्विधा-शुद्धद्रव्यनैगमः अशुद्धद्रव्यनैगमश्चेति । तृतीयश्चतुर्धा ।

शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमः, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यार्थ-
पर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति नवधा नैगमः
साम्भास उदाहरतः परीक्षणीयः । — नैगमनय तीन प्रकारका है—पर्याय-
नैगम, द्रव्यनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहाँ पर्यायनैगम तीन प्रकार-
का है—अर्थपर्यायनैगम, व्यञ्जनपर्यायनैगम और अर्थव्यञ्जनपर्याय-
नैगम । द्रव्यनैगमनय दो प्रकार का है—शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्ध-
द्रव्यनैगम । द्रव्यपर्यायनैगम चार प्रकार का है—शुद्ध द्रव्यार्थपर्याय
नैगम, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम, अशुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम,
अशुद्ध द्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम । ऐसे नौ प्रकारका नैगमनय और
इन नौ ही प्रकारका नैगमाभास उदाहरण पूर्वक कहे गये हैं । (क. पा.
१/१३-१४/१ २०२/२४४/१) ; (घ. ६/४, १, ४४/१८१/३) ।

आ. प./५ नैगमस्त्रेधा भूतभाववर्तमानकालभेदाद् । — भूत, भावि
और वर्तमानकालके भेदसे (संक्षेपग्राही) नैगमनय तीन प्रकार का है ।
(नि. सा./ता. वृ./१६) ।

५. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण

आ. प./५ अतीते वर्तमानारोपणं यत्र स भूतनैगमो । ... भाविनि भूत-
वत्कथनं यत्र स भाविनैगमो । ... कर्तुमारब्धमीषान्निष्पन्नमनिष्पन्नं
वा वस्तु निष्पन्नवत्कथ्यते यत्र स वर्तमाननैगमो । — अतीत
कार्यमें 'आज हुआ है' ऐसा वर्तमानका आरोप या उपचार करना
भूत नैगमनय है । होनेवाले कार्यको 'हो चुका' ऐसा भूतवत् कथन
करना भावी नैगमनय है । और जो कार्य करना प्रारम्भ कर दिया
गया है, परन्तु अभी तक जो निष्पन्न नहीं हुआ है, कुछ निष्पन्न है
और कुछ अनिष्पन्न उस कार्यको 'हो गया' ऐसा निष्पन्नवत् कथन
करना वर्तमान नैगमनय है (न. च. वृ./२०६-२०८) ; (न. च./भूत/
पृ. १२) ।

६. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके उदाहरण

१. भूत नैगम

आ. प./५ भूतनैगमो यथा, अद्य दीपोत्सवदिने श्रीवर्द्धमानस्वामी मोक्ष-
गतः । = आज दीपावलीके दिन भगवात् वर्द्धमान मोक्ष गये हैं, ऐसा
कहना भूत नैगमनय है । (न. च. वृ./२०६) ; (न. च./भूत/पृ. १०) ।
नि. सा./ता. वृ./१६ भूतनैगमनयापेक्षया भगवतां सिद्धानामपि व्यञ्जन-
पर्यायत्वमशुद्धत्वं च संभवति । पूर्वकाले ते भगवन्तः संसारिण इति
व्यवहाराद् । — भूत नैगमनयकी अपेक्षासे भगवन्त सिद्धोंको भी
व्यञ्जनपर्यायत्वानपना और अशुद्धपना सम्भावित होता है, क्योंकि
पूर्वकालमें वे भगवन्त संसारी थे ऐसा व्यवहार है ।

द्र. सं./टी./१४/४८/६ अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वव्यायेन
घृतघटवत्... परमात्मावस्थायां पुनरन्तरात्मबहिरात्मद्वयं भूतपूर्वनये-
नेति । — अन्तरात्माकी अवस्थामें बहिरात्मा और परमात्माकी
अवस्थामें अन्तरात्मा व बहिरात्मा दोनों घीके घड़ेवत् भूतपूर्व
व्यायसे जानने चाहिए ।

२. भावी नैगमनय

आ. प./५ भावि नैगमो यथा—अर्द्धं सिद्ध एव । — भावी नैगमनयको
अपेक्षा अर्द्ध भगवात् सिद्ध ही हैं ।

न. च. वृ./२०७ निष्पन्नमिव पञ्चपदि भाविपदार्थं शरो अणिप्पणं ।
अप्पत्थे जह पत्थं भण्णं सो भाविणं गमस्ति णओ । २०७ । — जो पदार्थ
अभी अनिष्पन्न है, और भावी कालमें निष्पन्न होनेवाला है, उसे
निष्पन्नवत् कहना भावी नैगमनय है । जैसे—जो अभी प्रस्थ नहीं
बना है ऐसे काठके टुकड़ेको ही प्रस्थ कह देना । (न. च./भूत/पृ. ११)
(और भी—वे० पोखे संक्षेपग्राही नैगमका उदाहरण) ।

घ. १२/४, २, १०, २/३०३/६ उदीर्घस्य भवतु नाम प्रकृतिव्यपदेशः, फल-
दातृत्वेन परिणतत्वाद् । न बध्यमानोपशान्तयोः, तत्र तदभावादिति ।
न, त्रिष्वपि कालेषु प्रकृतिशब्दसिद्धेः । ... भूतभाविस्सपञ्जयाणं बहु-
माणत्तभुतगमादो वा नेगमणयमि एसा वुत्तपत्ती वड्ढे । — प्रश्न—
उदीर्घ कर्मपुद्गलस्कन्धकी प्रकृति संज्ञा भले ही हो, क्योंकि, वह फल-
दान स्वरूपसे परिणत है । बध्यमान और उपशान्त कर्म पुद्गल-
स्कन्धोंकी यह संज्ञा नहीं बन सकती, क्योंकि, उनमें फलदान स्वरूपका
अभाव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीनों ही कालोंमें प्रकृति
शब्दकी सिद्धि की गयी है । भूत व भविष्यत् पर्यायोंको वर्तमान
रूप स्वीकार कर लेतेसे नैगमनयमें व्युत्पत्ति बैठ जाती है ।

वे० अपूर्वकरण/४ (भूत व भावी नैगमनयसे ८वें गुणस्थानमें उपशामक
व क्षपक संज्ञा बन जाती है, भले ही वहाँ एक भी कर्मका उपशम या
क्षय नहीं होता) ।

द्र. सं./टी./१४/४८/८ बहिरात्मावस्थायामन्तरात्मपरमात्मद्वयं शक्ति-
रूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्तीरूपेण च विज्ञेयम्, अन्तरात्मा-
वस्थायां... परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्ति-
रूपेण च । — बहिरात्माकी दशामें अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों
शक्तिरूपसे तो रहते ही हैं, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तीरूपसे भी
रहते हैं । इसी प्रकार अन्तरात्माकी दशामें परमात्मस्वरूप शक्तिरूपसे
तो रहता ही है, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तीरूपसे भी रहता है ।

पं. घ./उ./६२१ तेभ्योऽर्जाणि च द्रव्यस्वरूपास्तद्वपधारिणः । गुरुवः
स्युर्गुरोऽन्यान्नाम्योऽवस्थाविशेषभाक् । ६२१ । — वेव होनेसे पहले भी,
द्रव्यस्थ रूपों विद्यमान मुनिको वेवरूपका धारी होने करि गुरु कह
दिया जाता है । वास्तवमें तो वेव ही गुरु हैं । ऐसा भावि नैगमनयसे
ही कहा जा सकता है । अन्य अवस्था विशेषमें तो किसी भी प्रकार
गुरु संज्ञा घटित होती नहीं ।

३. वर्तमान नैगमनय

आ. प./५ वर्तमाननैगमो यथा—ओदनः पच्यते । — वर्तमान नैगमनयसे
अधपके चावलों को भी 'भात पकता है' ऐसा कह दिया जाता है ।
(न. च./भूत/पृ. ११) ।

न. च. वृ./२०८ परद्धा जा किरिया पयणविहाणादि कहइ जो सिद्धा ।
लोएसे पुच्छमाणे भण्णं तं बहुमाणणं । २०८ । — पाकक्रियाके प्रारम्भ
करनेपर ही किसीके पूछनेपर यह कह दिया जाता है, कि भात पक
गया है या भात पकाता है, ऐसा वर्तमान नैगमनय है । (और भी
वे० पोखे संक्षेपग्राही नैगमनयका उदाहरण) ।

७. पर्याय, द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यके लक्षण

घ. ६/४, १, ४४/१८१/२ न एकमो नैगम इति न्यायात् शुद्धाशुद्धपर्याया-
धिकनयद्वयविषयः पर्यायाधिकनैगमः, द्रव्याधिकनयद्वयविषयः
द्रव्याधिकनैगमः, द्रव्यपर्यायाधिकनयद्वयविषयः नैगमो द्वन्द्वजः ।
— जो एकको विषय न करे अर्थात् भेद व अभेद दोनोंको विषय करे
वह नैगमनय है । इस न्यायसे जा शुद्ध व अशुद्ध दोनों पर्यायाधिक-
नयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला हा वह पर्यायाधिकनैगमनय है ।
शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिकनयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला द्रव्याधिक
नैगमनय है । द्रव्याधिक और पर्यायाधिक दोनों नयोंके विषयको
ग्रहण करनेवाला द्वन्द्वज अर्थात् द्रव्य पर्यायाधिक नैगमनय है ।

क. पा. १/१२-१४/६ २०२/२४४/३ युक्त्यवष्टम्भलेन संग्रहव्यवहारनय-
विषयः द्रव्याधिकनैगमः । ऋजुमुत्रादिनयचतुष्टयविषयं युक्त्यवष्टम्भ-
लेन प्रतिपन्नः पर्यायाधिकनैगमः । द्रव्याधिकनयविषयं पर्यायाधिक-
विषयं च प्रतिपन्नः द्रव्यपर्यायाधिकनैगमः । — युक्तिरूप आधारके
बलसे संग्रह और व्यवहार इन दोनों (शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिक)
नयोंके विषयको स्वीकार करनेवाला द्रव्याधिक नैगमनय है ।

६. द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

१. अर्थ, व्यजन व तदुभय पर्याय नैगम

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. २८-३५/३४ अर्थपर्याययोस्तावद्गुणमुत्पत्त्यस्व-
भावात् । क्वचिद्वस्तुत्पत्तिप्रमाणः प्रतिपत्तुः प्रजायते । २८। यथा प्रति-
क्षणं ध्वंसि सुखसंविच्छरीरिणः । इति सत्तार्थपर्यायो विशेषणतया
गुणः । २९। संवेदनार्थपर्यायो विशेष्यत्वेन सुखताम् । प्रतिगच्छन्न-
भिप्रैतो नान्यथैवं वक्षो गतिः । ३०। करिचद्वयजनपर्यायो विषयीकृत-
तऽव्ययः । गुणप्रधानभावेन धर्मिण्येकत्र नैगमः । ३१। सच्चैतन्यं नरी-
त्येवं सत्त्वस्य गुणभावतः । प्रधानभावतश्चापि चैतन्यस्याभिसिद्धितः । ३२।
अर्थव्यजनपर्यायो गोचरीकृते परः । धर्मिके सुखजीवित्व-
मित्येवमनुरोधतः । ३३। — एक वस्तुमें दो अर्थपर्यायोंको गौण मुख्य-
रूपसे जाननेके लिए नयज्ञानिका जो अभिप्राय उपपन्न होता है, उसे
अर्थ पर्यायनैगम नय कहते हैं । जैसे कि शरीरधारी आत्माका
सुखसंवेदन प्रतिक्षणध्वंसी है । यहाँ उत्पाद, व्यय, धौव्यरूप सत्ता
सामान्यकी अर्थपर्याय तो विशेषण हो जानेसे गौण है, और संवेदनरूप
अर्थपर्याय विशेष्य होनेसे मुख्य है । अन्यथा किसी कथन द्वारा इस
अभिप्रायको ज्ञप्ति नहीं हो सकती । २८-३०। एक धर्ममें दो व्यजन-
पर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला व्यजनपर्यायनैगमनय
है । जैसे 'आत्मा में सत्त्व और चैतन्य है' । यहाँ विशेषण होनेके
कारण सत्ताकी गौणरूपसे और विशेष्य होनेके कारण चैतन्यकी
प्रधानरूपसे ज्ञप्ति होती है । ३१-३३। एक धर्ममें अर्थ व व्यजन दोनों
पर्यायोंको विषय करनेवाला अर्थव्यजनपर्याय नैगमनय है, जैसे कि
धर्मिणा व्यक्तित्वे सुखपूर्ण जीवन वर्त रहा है । (यहाँ धर्मिणारूप
धर्ममें सुखरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और
जीवीपनारूप व्यजनपर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ३३।
(रा. बा. ४/१/३३/१८-१९६) ।

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ३७-३८/३६ शुद्धद्रव्यमशुद्धं च तथाभिप्रैति यो
नयः । स तु नैगम एवैह संग्रहव्यवहारतः । ३७। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु
तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यः । ३८। यस्तु पर्यायबद्धद्रव्यं
गुणवहेति निर्णयः । व्यवहारनयाज्जातः सोऽशुद्धद्रव्यनैगमः । ३९।
— शुद्धद्रव्य या अशुद्धद्रव्यको विषय करनेवाले संग्रह व व्यवहार नय-
से उपपन्न होनेवाले अभिप्राय ही क्रमसे शुद्धद्रव्यनैगम और
अशुद्धद्रव्यनैगमनय हैं । जैसे कि अन्वयका निश्चय हो जानेसे सम्पूर्ण
वस्तुओंको 'सत् द्रव्य' कहना शुद्धद्रव्य नैगमनय है । ३७-३८। (यहाँ
'सत्' तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके
कारण मुख्य है ।) जो नय 'पर्यायवात् द्रव्य है' अथवा 'गुणवात् द्रव्य
है' इस प्रकार निर्णय करता है, वह व्यवहारनयसे उत्पन्न होनेवाला
अशुद्धद्रव्यनैगमनय है । (यहाँ 'पर्यायवात्' तथा 'गुणवात्' ये तो
विशेषण होनेके कारण गौण हैं और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण
मुख्य है ।) (रा. बा. ४/१/३३/१८६) नोट—(संग्रह व्यवहारनय तथा
शुद्ध, अशुद्ध द्रव्यनैगमनयमें अन्तरके लिए—३० आगे नय/III/३) ।

३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्याय नैगम

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ४१-४६/३७ शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमोऽस्ति परो
यथा । सत्सुखं क्षणिकं शुद्धं संसारेऽस्मिन्नतिरणम् । ४१। क्षणमेकं
सुखी जीवो विषयीति विनिश्चयः । विनिश्चितोऽर्थपर्यायोऽशुद्धद्र-
व्यार्थनैगमः । ४२। गोचरीकृते शुद्धद्रव्यव्यजनपर्यायौ । नैगमोऽप्यो
यथा सच्चिस्तामान्यमिति निर्णयः । ४३। विद्यते चापरो शुद्धद्रव्य-

व्यजनपर्यायौ । अर्थिकरोति यः सोऽत्र ना गुणीति निगद्यते । ४४।
— (शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक अर्थपर्यायको गौण मुख्यरूपसे
विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय-नैगमनय है) जैसे कि संसारमें
सुख पदार्थ शुद्ध सत्स्वरूप होता हुआ क्षणमात्रमें नष्ट हो जाता है ।
(यहाँ उत्पाद व्यय धौव्यरूप सत्पना तो शुद्ध द्रव्य है और सुख
अर्थपर्याय है । तहाँ विशेषण होनेके कारण सत् तो गौण है और
विशेष्य होनेके कारण सुख मुख्य है । ४१।) (अशुद्ध द्रव्य व उसकी
किसी एक अर्थ पर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला
अशुद्धद्रव्यअर्थपर्याय-नैगमनय है ।) जैसे कि संसारी जीव क्षणमात्र-
को सुखी है । (यहाँ सुखरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण
गौण है और संसारो जीवरूप अशुद्धद्रव्य विशेष्य होनेके कारण मुख्य
है । ४२।) शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक व्यजनपर्यायको गौण मुख्य
रूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य-व्यजनपर्याय-नैगमनय है । जैसे कि
यह सत् सामान्य चैतन्यस्वरूप है । (यहाँ सत् सामान्यरूप शुद्धद्रव्य
तो विशेषण होनेके कारण गौण है और उसकी चैतन्यपनेरूप व्यजन
पर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ४३।) अशुद्धद्रव्य और उसकी
किसी एक व्यजन पर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला
अशुद्धद्रव्य-व्यजनपर्याय-नैगमनय है । जैसे 'मनुष्य गुणी है' ऐसा
कहना । (यहाँ 'मनुष्य' रूप अशुद्धद्रव्य तो विशेष्य होनेके कारण
मुख्य है और 'गुणी' रूप व्यजनपर्याय विशेषण होनेके कारण मुख्य
है । ४४।) (रा. बा. ४/१/३३/१९६)

९. नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण

स्या. म. २/८/३१७/५ धर्मद्वयादीनामेकान्तिकार्थक्याभिसन्धिर्नैगमा-
भासः । यथा आत्मनि सत्त्वचैतन्ये परस्परमत्यन्तपृथग्भूते इत्यादिः ।
— दो धर्म, दो धर्मों अथवा एक धर्म व एक धर्मों में संबंध भिन्नता
दिखानेको नैगमाभास कहते हैं । जैसे—आत्मा में सत् और चैतन्य
परस्पर अत्यन्त भिन्न हैं ऐसा कहना । (विशेष देखो अगला शीर्षक)

१०. नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. नं./पृष्ठ २३६-२३९ सर्वथा सुखसंविच्योर्नानात्वे-
ऽभिमतः पुनः । स्वाश्रयाच्चार्थपर्यायनैगमाभोऽप्रतीतः । ३१।
तयोरत्यन्तभेदोक्तिरन्योन्यं स्वाश्रयादपि । ह्येयो व्यजनपर्यायनैग-
माभो विरोधतः । ३४। भिन्ने तु सुखजीवित्वे योऽभिमत्येत सर्वथा ।
सोऽर्थव्यजनपर्यायनैगमाभास एव नः । ३६। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु
तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यस्तद्भेदोक्तिस्तु दुर्नयः । ३८।
तद्भेदेकान्तवादस्तु तदाभासोऽनुमन्यते । तथोक्तेर्बहिर्गतश्च
प्रत्यक्षादिविरोधतः । ४०। सत्त्वं सुखार्थपर्यायाभिन्नमेवेति संमतिः ।
दुर्नीतिः स्यात्समाधत्वादिति नीतिविदो विदुः । ४२। सुखजीवभेदो-
क्तिस्तु सर्वथा मानवाधिता । दुर्नीतिरेव बोद्धव्या शुद्धबोधेरसंशयात् । ४४।
भिदाभिवाभिरत्यन्तं प्रतीतेरपलापतः । पूर्ववन्नेगमाभासो
प्रत्येतव्यौ तयोरपि । ४७। — १. नैगमाभासके सामान्य लक्षणवत् यहाँ
भी धर्मधर्मों आदिमें सर्वथा भेद दर्शाकर पर्यायनैगम व द्रव्यनैगम
आदिके आभासोंका निरूपण किया गया है । जैसे—२ शरीरधारी
आत्मा में सुख व संवेदनका सर्वथा नानापनेका अभिप्राय रखना
अर्थपर्यायनैगमाभास है । क्योंकि द्रव्यके गुणोंका परस्परमें अथवा
अपने आश्रयभूत द्रव्यके साथ देसा भेद प्रतीतिगोचर नहीं है । ३१।
३. आत्मासे सत्ता और चैतन्यका अथवा सत्ता और चैतन्यका
परस्परमें अत्यन्त भेद मानना व्यजनपर्याय नैगमाभास है । ३४।
४. धर्मिणा पुरुषमें सुख व जीवनपनेका सर्वथा भेद मानना
अर्थव्यजनपर्याय-नैगमाभास है । ३६। ५. सब द्रव्योंमें अन्वयरूपसे
रहनेका निश्चय किसे बिना द्रव्यपने और सत्पनेको सर्वथा भेदरूप

कहना शुद्धद्रव्यनैगमाभास है। १२८। ६. पर्याय व पर्यायवाच्यमें सर्वथा भेद मानना अशुद्ध-द्रव्यनैगमाभास है। क्योंकि घट पट आदि बहिरंग पदार्थोंमें तथा आत्मा ज्ञान आदि अन्तरंग पदार्थोंमें इस प्रकारका भेद प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे विरुद्ध है। १४०। ७. सुखस्वरूप अर्थपर्यायसे सत्त्व-स्वरूप शुद्धद्रव्यको सर्वथा भिन्न मानना शुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि इस प्रकारका भेद अनेक बाधाओं सहित है। १४२। ८. सुख और जोनको सर्वथा भेदरूपसे कहना अशुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि गुण व गुणीमें सर्वथा भेद प्रमाणोंसे बाधित है। १४४। ९. सत् व चेतन्यके सर्वथा भेद या अभेदका अभिप्राय रखना शुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है। १४७। १०. मनुष्य व गुणीका सर्वथा भेद या अभेद मानना अशुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है। १४७।

३. नैगमनय निवेदन

१. नैगम नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १७/२३० तत्र संकल्पमात्रो ग्राहको नैगमो नयः। सोपाधिरित्यशुद्धस्य द्रव्यार्थिकस्याभिधानात्। १७०। —संकल्पमात्र ग्राहो नैगमनय अशुद्ध द्रव्यका कथन करनेसे सोपाधि है। (क्योंकि सत्त्व. प्रत्यादि उपाधियाँ अशुद्धद्रव्यमें ही सम्भव हैं और अभेदमें भेद विवक्षा करनेसे भी उसमें अशुद्धता आती है।) (और भी दे० नय/III/१/१-२)।

२. शुद्ध व अशुद्ध समा नय नैगमके पेटमें समा जाते हैं

ध. १/१९.१/८४/६ यदस्ति न तद् द्वयमतिलङ्घ्य वर्तत इति नैगमो नैगमः। संग्रहसंग्रहस्वरूपद्रव्यार्थिको नैगम इति यावत्। —जो है वह उक्त दोनों (संग्रह और व्यवहार नय) को छोड़कर नहीं रहता है। इस तरह जो एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्यार्थिकनय है वही नैगम नय है। (क. पा. १/२१/४३३/३७६/३)। (और भी दे० नय/III/४.७)।

ध. १/४.१.४४/१७१/४ यदस्ति न तद् द्वयमतिलङ्घ्य वर्तत इति संग्रह व्यवहारयोः परस्परविभिन्नोभयविषयावलम्बनो नैगमनयः—जो है वह भेद व अभेद दोनोंको उत्पलन कर नहीं रहता, इस प्रकार संग्रह और व्यवहार नयोंके परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है। (ध. १२/४.२.१०.२/३०३/१); (क. पा. १/१३-१४/१९८३/२३१/१); (और भी दे० नय/III/२/३)।

ध. १३/४.५.७/१९६/१ नैगमो नैगमः। द्रव्यपर्यायद्वयं मिथो विभिन्नमिच्छत् नैगम इति यावत्। —जो एकको नहीं प्राप्त होता अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है वह नैगमनय है। जो द्रव्य और पर्याय इन दोनोंको आपसमें अलग-अलग स्वीकार करता है वह नैगम नय है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

ध. १३/४.३.७/४/९ गेगमनयस्स असंग्रह्यस्स एदे तेरसविफासा होति त्ति बाद्धव्वा, परिगृह्यदसव्वणयविसयत्तादो। —असंग्राहिक नैगमनयके ये तेरहके तेरह स्पष्ट विषय होते हैं, ऐसा यहाँ जानना चाहिए: क्योंकि, यह नय सब नयोंके विषयोंको स्वीकार करता है।

दे. नितेप—(यह नय सब नितेपोंको स्वीकार करता है।)

३. नैगम तथा संग्रह व व्यवहार नयमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४४/१० न चैवं व्यवहारस्य नैगमत्वप्रसक्तिः संग्रहविषयप्रविभागपरत्वात्, सर्वस्य नैगमस्य तु गुणप्रधानोभय-

विषयत्वात्। —इस प्रकार वस्तुके उत्तरोत्तर भेदोंको ग्रहण करनेवाला होनेसे इस व्यवहारनयको नैगमपना प्राप्त नहीं हो जाता; क्योंकि, व्यवहारनय तो संग्रह गृहीत पदार्थका व्यवहारोपयोगी विभाग करनेमें तत्पर है, और नैगमनय सर्वदा गौण प्रधानरूपसे दोनोंको विषय करता है।

क. पा. १/१२१/४३४४-४६६/३७६/८ ऐसो गेगमो संगमो संग्रहो अंसंग्रहो चेदि जह दुबिहो तो णरिथ गेगमो; विसयाभावादो।... ण च संग्रहवितेसिंहितो बहिरितो विसओ अरिथ, जेण गेगमनयस्स अरिथत्तं होज्ज। एत्थ परिहारो बुच्चवे—संग्रह-व्यवहारणयविसयसु अक्कमेण बट्टमाणो गेगमो।... ण च एगविसएहि दुबिसओ सरिसो; विरोहादो। तो क्खहि 'दुबिहो गेगमो' ति ण घटवे, ण; एयम्मि बट्टमाणअहिणायस्स आलंभणभेएण दुग्गभावं गयस्स आधारजीवस्स दुग्गभावत्ताविरोहादो। —प्रश्न—यह नैगमनय संग्राहिक और असंग्राहिकके भेदसे यदि दो प्रकारका है, तो नैगमनय कोई स्वतन्त्र नय नहीं रहता है। क्योंकि, संग्रहनयके विषयभूत सामान्य और व्यवहारनयके विषयभूत विशेषसे अतिरिक्त कोई विषय नहीं पाया जाता, जिसको विषय करनेके कारण नैगमनयका अस्तित्व सिद्ध होवे। उत्तर—अब इस शंकाका समाधान कहते हैं—नैगमनय संग्रहनय और व्यवहारनयसे विषयमें एक साथ प्रवृत्ति करता है, अतः वह उन दोनोंमें अन्तर्भूत नहीं होता है। केवल एक-एकको विषय करनेवाले उन नयोंके साथ दोनोंको (युगपत्) विषय करनेवाले इस नयकी समानता नहीं हो सकती है, क्योंकि ऐसा माननेपर विरोध आता है। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो २४/२३३)। प्रश्न—यदि ऐसा है, तो संग्रह और असंग्रहरूप दो प्रकारका नैगमनय नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि एक जीवमें विद्यमान अभिप्राय आलम्बनके भेदसे दो प्रकारका हो जाता है, और उससे उसका आधारभूत जीव तथा यह नैगमनय भी दो प्रकारका हो जाता है।

४. नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २२-२३/२३२ प्रमाणारमक एवायमुभयग्राहकत्वतः इत्ययुक्तं इव ज्ञप्तिः प्रधानगुणभावतः। १२। प्राधान्येनोभयारामानमथ गृह्णन्ति वेदनम्। प्रमाणं नान्यदित्येतत्प्रपञ्चेन निवेदितम्। १३। —प्रश्न—धर्म व धर्मों दोनोंका (अक्रमरूपसे) ग्राहक होनेके कारण नैगमनय प्रमाणारमक है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, यहाँ गौण मुख्य भावसे दोनोंको ज्ञप्ति की जाती है। और धर्म व धर्मों दोनोंको प्रधानरूपसे ग्रहण करते हुए उभयारमक वस्तुके जाननेको प्रमाण कहते हैं। अन्य ज्ञान अर्थात् केवल धर्मरूप सामान्यको जाननेवाला संग्रहनय या केवल धर्मरूप विशेषको जाननेवाला व्यवहारनय, या दोनोंको गौणमुख्यरूपसे ग्रहण करनेवाला नैगमनय, प्रमाणज्ञानरूप नहीं हो सकते।

श्लो. वा. ५/१/१/श्लो. १६-२०/३६१ तत्राश्रित्यापि निःशेषधर्माणां गुण-तागतौ। द्रव्यार्थिकनयस्यैव व्यापारान्मुख्यरूपतः। १६। धर्मिधर्म-समूहस्य प्राधान्यार्पणया विदः। प्रमाणत्वेन निर्णतेः प्रमाणावपरो नयः। १७। —जब सम्पूर्ण अंशोंको गौण रूपसे और अंशोंको प्रधानरूपसे जानना इष्ट होता है, तब मुख्यरूपसे द्रव्यार्थिकनयका व्यापार होता है, प्रमाणका नहीं। १६। और जब धर्म व धर्मों दोनोंके समूहको (उनके अवलंब व निर्विकल्प एकरसारमक रूपको) प्रधानपनेकी विवक्षासे जानना अभीष्ट हो, तब उस ज्ञानको प्रमाणपनेसे निर्णय किया जाता है। १७। जैसे—(देखो अगला उद्धरण)।

पं. ध. ५/७/४४-७६६ न द्रव्यं नापि गुणो न च पर्यायो निरंशवेशात्वात्। व्यक्तं न विकल्पादपि शुद्धद्रव्यार्थिकस्य मतमेतत्। ७७४। द्रव्यगुण-पर्यायारम्भैर्यदनेकं सद्भिभ्रमते हेताः। तदनेकमनशात्वादेकं सद्भिप्रमाणमतमेतत्। ७७५। —अलङ्घ्यरूप होनेसे वस्तु न द्रव्य है, न गुण है,

न पर्याय है, और न वह किसी अन्य विकल्पके द्वारा व्यक्त की जा सकती है, यह शुद्ध द्रव्याधिक नयका मत है। युक्तिके वशसे जो सत् द्रव्य, गुण व पर्यायोंके नामसे अनेकरूपसे भेदा जाता है, वही सत् अंशरहित होनेसे अभेद एक है, इस प्रकार प्रमाणका पक्ष है। १७५६।

५. भावी नैगम नय निश्चित अर्थमें ही लागू होता है

- वे. अपूर्वकरण/४ (क्योंकि मरण यदि न हो तो अपूर्वकरण गुण-स्थानवर्ती साधु निश्चितरूपमें कर्मोंका उपशम अथवा क्षय करता है, इसलिए ही उसको उपशामक व क्षपक संज्ञा दी गयी है, अन्यथा अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जाता)।
- वे. पर्यायि/२ (शरीरकी निष्पत्ति न होनेपर भी निवृत्त्यपर्याय जीवको नैगमनयसे पर्याय कहा जा सकता है। क्योंकि वह नियमसे शरीरकी निष्पत्ति करनेवाला है)।
- वे. दर्शन/७/२. (लक्ष्यपर्याय जीवोंमें चक्षुर्दर्शन नहीं माना जा सकता, क्योंकि उनमें उसकी निष्पत्ति सम्भव नहीं, परन्तु निवृत्त्यपर्याय जीवोंमें वह अवश्य माना गया है, क्योंकि उत्तरकालमें उसकी समुत्पत्ति वहाँ निश्चित है)।
- द्र. सं./टी./१४/४८/१ मिथ्यादृष्टिभ्रम्यजीवोंके बहिरात्मव्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव भाविनैगमनयापेक्षया व्यक्तिरूपेण च। अभ्रम्यजीवोंके पुनर्बहिरात्मा व्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव न च व्यक्तिरूपेण भाविनैगमनयेनेति। = मिथ्यादृष्टि भ्रम्यजीवमें बहिरात्मा तो व्यक्तिरूपसे रहता है और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्तिरूपसे रहते हैं, एवं भावि नैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं। मिथ्यादृष्टि अभ्रम्यजीवमें बहिरात्मा व्यक्तिरूपसे और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्ति रूपसे ही रहते हैं। वहाँ भाविनैगमनयकी अपेक्षा भी ये व्यक्तिरूपमें नहीं रहते।
- पं. घ./पू./६२३ भाविनैगमनयायत्तो भूण्युस्तद्वानिवेष्ट्यते। अवश्य-भावतो व्याप्तेः सद्भावासिद्धिसाधनात्। = भाविनैगमनयकी अपेक्षा होनेवाला हो चुके हुएके समान माना जाता है, क्योंकि ऐसा कहना अवश्यम्भावी व्याप्तिके पाये जानेसे युक्तियुक्त है।

६. कल्पनामात्र होते हुए भी भावीनैगम व्यर्थ नहीं है

रा. बा. १/३३/३६४/२९ स्यादेतत् नैगमनयवक्तव्ये उपकारो नोपलभ्यते, भाविसंज्ञाविषये तु राजादायुषलभ्यते ततो नायं युक्त इति। तत्र, कि कारणम्। अप्रतिज्ञानात्। नेतदस्माभिः प्रतिज्ञातम्—‘उपकारे सति भवितव्यम्’ इति। किं तर्हि। अस्य नयस्य विषयः प्रदर्श्यते। अपि च, उपकारं प्रत्यभिमुखत्वादुपकारवानेव। = प्रश्न—भाविसंज्ञामें तो यह आशा है कि आगे उपकार आदि हो सकते हैं, पर नैगमनयमें तो केवल कल्पना ही कल्पना है, इसके वक्तव्यमें किसी भी उपकारकी उपलब्धि नहीं होती अतः यह संव्यवहारके योग्य नहीं है। उत्तर—नयोंके विषयके प्रकरणमें यह आवश्यक नहीं है कि उपकार या उपयोगिताका विचार किया जाये। यहाँ तो केवल उनका विषय बताया है। इस नयसे सर्वथा कोई उपकार न हो ऐसा भी तो नहीं है, क्योंकि संकल्पके अनुसार निष्पन्न वस्तुमें, आगे जाकर उपकारादिककी भी सम्भावना ही है।

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. १६-२०/२३९ नन्वयं भाविनीं संज्ञां समाभिर्यो-पचर्यते। अस्त्यादिषु तद्भावस्तदुत्पत्तेर्योदनादिवत्। १६। इत्यसद्व्य-हिर्येषु तथानव्यवसानतः। स्ववैद्यमानसंकल्पे सत्येवास्म्य प्रवृत्तितः। २०। = प्रश्न—भावी संज्ञाका आश्रय कर वर्तमानमें भविष्यका उपचार करना नैगमनय माना गया है। प्रस्थादिके न होनेपर भी काठके टुकड़ेमें प्रत्यकी अथवा भालके न होनेपर भी चावलमें आठकी कल्पना मात्र कर ली गयी है। उत्तर—वास्तवमें बाह्य पदार्थोंमें उस

प्रकार भावी संज्ञाका अध्यवसाय नहीं किया जा रहा है, परन्तु अपने द्वारा जाने गये संकल्पके होनेपर ही इस नयकी प्रवृत्ति मानी गयी है (अर्थात् इस नयमें अर्थकी नहीं ज्ञानकी प्रधानता है, और इसलिए यह नयज्ञान नय मानी गयी है।)।

४. संग्रहनय निर्देश

१. संग्रह नयका लक्षण

स. सि./१/३३/१४१/८ स्वजात्यविरोधेनैकध्यमुपानीय पर्यायानाक्रान्त-भेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः। = भेद सहित सब पर्यायों या विशेषोंको अपनी जातिके अविरोध द्वारा एक मानकर सामान्यसे सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है। (रा. बा. १/३३/४/६४/२६); (श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ४६/२४०); (ह. पु./५८/४४); (न. च./भुत्/पृ. १३); (त. सा./१/४५)।

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ५०/२४० सममेकीभावसम्यक्त्वे वर्तमानो हि गृह्यते। निरुक्त्या लक्षणं तस्य तथा सति विभाव्यते। = सम्पूर्ण पदार्थोंका एकीकरण और समीचीनपन इन दो अर्थोंमें ‘सम’ शब्द वर्तता है। उसपर-से ही ‘संग्रह’ शब्दका निरुक्त्यर्थ विचारा जाता है, कि समस्त पदार्थोंको सम्यक् प्रकार एकीकरण करके जो अभेद रूपसे ग्रहण करता है, वह संग्रहनय है।

ध. ६/४/१४६/१७०/५ सत्तादिना यः सर्वस्य पर्यायकलङ्काभावेन अद्वैत-मध्यवस्थेति शुद्धद्रव्याधिकः सः संग्रहः। = जो सत्ता आदिकी अपेक्षा-से पर्यायरूप कलंकका अभाव होनेके कारण सबकी एकताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्याधिक संग्रह है। (क. पा. १/१३-१४/-४९८२/२९६/१)।

ध. १३/५/५७/१९६६/२ व्यवहारमनपेक्षया सत्तादिरूपेण सकलवस्तुसंग्राहकः संग्रहनयः। = व्यवहारकी अपेक्षा न करके जो सत्तादिरूपसे सकल पदार्थोंका संग्रह करता है वह संग्रहनय है। (ध. १/१९.१९/८४/३)।

आ. प./१ अभेदरूपतया वस्तुजातं संगृह्णातीति संग्रहः। = अभेद रूपसे समस्त वस्तुओंको जो संग्रह करके, जो कथन करता है, वह संग्रह नय है।

का. अ./पू./२७२ जो संग्रहेति सर्वं वैसं वा विविहद्ववपज्जायं। अणु-गमलिंगविसिद्धं सो विणो संग्रहो होदि १२७२। = जो नय समस्त वस्तुका अथवा उसके देशका अनेक द्रव्यपर्यायसहित अन्वयलिंग-विशिष्ट संग्रह करता है, उसे संग्रहनय कहते हैं।

स्या. म./२८/३११/७ संग्रहस्तु अशेषविशेषतिरोधानद्वारेण सामान्यरूपतया विरवमुपादत्ते। = विशेषोंकी अपेक्षा न करके वस्तुको सामान्यसे जाननेको संग्रह नय कहते हैं। (स्या. म./२८/३११/७)।

२. संग्रह नयके उदाहरण

स. सि./१/३३/१४१/६ सत्. द्रव्यं, घट इत्यादि। सदित्युक्ते सदिति बाविज्ञानानुप्रवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारधृत्तानामविशेषेण सर्वेषां संग्रहः। द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रवति गच्छति तांस्तान्पर्यायानित्युप-लक्षितानां जीवाजीवतद्भेदप्रभेदानां संग्रहः। तथा ‘घट’ इत्युक्तेऽपि घटबुद्ध्यभिधानानुगमलिङ्गानुमितसकलार्थसंग्रहः। एवंप्रकारोऽन्यो-ऽपि संग्रहनयस्य विषयः। = यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि। ‘सत्’ ऐसा कहनेपर ‘सत्’ इस प्रकारके वचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित सत्ताके आधारभूत सब पदार्थोंका सामान्यरूपसे संग्रह हो जाता है। ‘द्रव्य’ ऐसा कहनेपर भी ‘उन-उन पर्यायोंको द्रवता है अर्थात् प्राप्त होता है’ इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-प्रभेदोंका संग्रह हो जाता है। तथा ‘घट’ ऐसा कहनेपर भी ‘घट’ इस प्रकारकी बुद्धि और ‘घट’ इस प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित (मृदघट सुवर्णघट आदि) सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है। इस प्रकार अन्य भी संग्रह-नयका विषय समझ लेना। (रा. बा./१/३३/४/६४/३०)।

स्या.म./२८/३१६/में उद्धृत श्लोक नं. २ सद्रूपतानतिक्कान्तं स्वस्वभाव-
मिदं जगत् । सत्त्वारूपतया सर्वं संगृह्य संग्रहो मतः । २। —अस्त्व-
धर्मको न धोड्कर सम्पूर्ण पदार्थ अपने-अपने स्वभावमें अवस्थित
हैं । इसलिए सम्पूर्ण पदार्थोंके सामान्यरूपसे ज्ञान करनेको संग्रहनय
कहते हैं । (रा.वा./४/४२/१७/२६१/४) ।

३. संग्रहनयके भेद

श्लो.वा./४/१/३३/श्लो. ६१.६६/२४० (दो प्रकारके संग्रह नयके लक्षण किये
हैं—पर संग्रह और अपर संग्रह) । (स्या.म./२८/३१७/०) ।

आ.प./१६ संग्रहो द्विविधः । सामान्यसंग्रहो...विशेषसंग्रहो । —संग्रह
दो प्रकारका है—सामान्य संग्रह और विशेष संग्रह । (न.च./भुत/-
पृ. १३) ।

न.च.व./१८६.२०६ दुर्विहं पुण संग्रहं तस्य । १८६। सुद्वसंग्रहेण...
। २०६। —संग्रहनय दो प्रकारका है—शुद्ध संग्रह और अशुद्धसंग्रह ।

नोट—पर, सामान्य व शुद्ध संग्रह एकार्थवाची हैं और अपर, विशेष व
अशुद्ध संग्रह एकार्थवाची हैं ।

४. पर अपर तथा सामान्य व विशेष संग्रहनयके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ६१.६६.६६ शुद्धद्रव्यमभिप्रेति सन्मात्रं संग्रहः
परः । स चाशेषविशेषेषु सत्तामीन्यभाविह । ६१। द्रव्यत्वं
सकलद्रव्यव्याप्यमिप्रेति चापरः । पर्यायत्वं च निःशेषपर्यायव्यापि-
संग्रहः । ६६। तथैवावान्तरान् भेदान् संगृह्येकत्वतो बहुः । वर्ततेय
नयः सम्म्यक् प्रतिपक्षानिराकृतेः । ६६। —सम्पूर्ण जीवादि विशेष
पदार्थोंमें उदासीनता धारण करके जो सबको 'सत्' है' ऐसा एकपने
रूपसे (अर्थात् महासत्ता मात्रको) ग्रहण करता है वह पर संग्रह
(शुद्ध संग्रह) है । ६१। अपनेसे प्रतिकूल पक्षका निराकरण न करते
हुए जो परसंग्रहके व्याप्य-भूत सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको द्रव्यत्व
व पर्यायत्वरूप सामान्य धर्मों द्वारा, और इसी प्रकार उनके भी
व्याप्यभूत अन्तर्गत भेदोंका एकपनेसे संग्रह करता है वह अपर संग्रह
नय है (जैसे नारक मनुष्यादिकोंका एक 'जीव' शब्द द्वारा और
'खट्वा', 'मीठा' आदिका एक 'रस' शब्द द्वारा ग्रहण करना—); (न.च.
व./२०६); (स्या.म./२८/३१७/७) ।

न.च./भुत/पृ. १३ परस्परविरोधेन समस्तपदार्थसंग्रहैकवचनप्रयोगचातु-
र्येण कथ्यमानं सर्वं सदित्येतत् सेना वज्रं नगरमित्येतत् प्रभृत्यनेक-
जातिनिश्चयमेकवचनेन स्वीकृत्य कथनं सामान्यसंग्रहनयः । जीव-
निश्चयाजीवनिश्चयहस्तिनिश्चयतुरगनिश्चयस्थनिश्चयपदातिनिश्चय इति
निम्बुजंवीरजंभुमाकंदनानिकेरनिश्चय इति । द्विजवर, वणिश्वर,
तलवरायशदशश्रेणीनिश्चय इत्यादि दृष्टान्तेः प्रत्येकजातिनिश्चयमेक-
वचनेन स्वीकृत्य कथनं विशेषसंग्रहनयः । तथा चोक्तं—'यदन्त्याऽ-
न्याविरोधेन सर्वं सर्वस्य वक्ति यः । सामान्यसंग्रहः प्रोक्तश्चेक-
जातिविशेषकः ॥' —परस्पर विरोधरूपसे सम्पूर्ण पदार्थोंके
संग्रहरूप एकवचनके प्रयोगके चातुर्यसे कहा जानेवाला 'सब मनु
स्वरूप है', इस प्रकार सेना-समूह, वन, नगर वगैरहको आदि लेकर
अनेक जातिके समूहको एकवचनरूपसे स्वीकार करके, कथन
करनेको सामान्य संग्रह नय कहते हैं । जीवसमूह, अजीवसमूह,
हाथियोंका समूह, घोड़ोंका समूह, रथोंका समूह, पियावे निगा-
हियोंका समूह; निम्बु, जामुन, आम, वा नारियलका समूह; इमी
प्रकार द्विजवर, वणिश्वर, कोटपाल वगैरह अठारह श्रेणिका समूह
इत्यादिक दृष्टान्तोंके द्वारा प्रत्येक जातिके समूहको नियमसे एक-
वचनके द्वारा स्वीकार करके कथन करनेको विशेष संग्रह नय कहते
हैं । कहा भी है—

जो परस्पर विरोधरूपसे सबके सबको कहता है वह
सामान्य संग्रहनय कहलाया गया है, और जो एक जातिविशेषका
ग्राहक अभिप्रायवाला है वह विशेष संग्रहनय है ।

ध. १२/४.२.६.११/२६६-३०० संग्रहनयस्त गाणावरणीयवैयणा जीवम्स ।
(मूल सू. ११) । ...एवं सुद्वसंग्रहनयवचनं, जीवाणं तेहि सह नोजी-
वाणं च एयस्समुत्तरमादो । ...संपहि अशुद्धसंग्रहविसए सामिसप-
वणट्टमुत्तरसुत्तं भणदि । 'जीवाणं' वा । (सू. सू. १२) । संग्रह्य
नोजीव-जीववहुत्तमुत्तरमादो । एदमसुद्वसंग्रहनयवचनं । —'संग्रह-
नयको अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है । सू. ११।'
यह कथन शुद्ध संग्रहनयकी अपेक्षा है, क्योंकि जीवोंके और उनके
साथ नोजीवोंकी एकता स्वीकार की गयी है । ...अथवा जीवोंके
होती है । सू. १२। कारण कि संग्रह अपेक्षा नोजीव और जीव बहुत
स्वीकार किये गये हैं । यह अशुद्ध संग्रह नयकी अपेक्षा कथन है ।

पं. का/ता.ह./७१/१२३/१६ सर्वजीवसाधारणकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणसमूहेन
शुद्धजीवजातिरूपेण संग्रहनयेनैकस्वैव महारमा । —सर्व जीवसामान्य,
केवलज्ञानादि अनन्तगुणसमूहके द्वारा शुद्ध जीव जातिरूपसे देखे
जायें तो संग्रहनयकी अपेक्षा एक महारमा ही दिखाई देता है ।

५. संग्रहमासके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ६२-६७ निराकृतविशेषस्तु सत्ताद्वैतपरायणः ।
तदाभासः समान्नातः सद्भिर्हृष्टेष्टबाधनात् । ६२। अभिन्नं व्यतिभेदे-
भ्यः सर्वथा बहुधानकम् । महासामान्यामस्त्युक्तिः केर्चाचिदुर्नयस्तथा
। ६३। शब्दबलं ति चान्येषां पुरुषाद्वैतमिरयपि । संवेदनाद्वयं चेति
प्रयशोऽन्यत्र दक्षितम् । ६४। स्वव्यवस्थायामकृतकान्तस्तदाभासोऽन्य-
नेकधा । प्रतीतिबाधितो बोध्यो निःशेषोऽन्यनया दिश । ६७।
—सम्पूर्ण विशेषोंका निराकरण करते हुए जो सत्ताद्वैतवादियोंका
'केवल सत्' है, अन्य कुछ नहीं, ऐसा कहना; अथवा सौख्य
मतका 'अहंकार तन्मात्रा आदिसे सर्वथा अभिन्न प्रधान नामक
महासामान्य है' ऐसा कहना; अथवा शब्दाद्वैतवादी वैयकारणियों-
का 'केवल शब्द है', पुरुषाद्वैतवादियोंका 'केवल ब्रह्म है', संबिदा-
द्वैतवादी बौद्धोंका 'केवल संवेदन है' ऐसा कहना, सब परसंग्रहमास
है । (स्या.म./२८/३१६/६ तथा ३१७/६) । अपनी व्यक्ति व जातिसे
सर्वथा एकात्मकपनेका एकान्त करना अपर संग्रहमास है, क्योंकि
वह प्रतीतियोंसे बाधित है ।

स्या. म./२८/३१७/१२ तद्वद्व्यवस्थादिकं प्रतिजानानस्तद्विशेषाजिह्व-
वानस्तदाभासः । —धर्म अधर्म आदिकोंको केवल द्रव्यत्व रूपसे
स्वीकार करके उनके विशेषोंके निषेध करनेको अपर संग्रहमास
कहते हैं ।

६. संग्रहनय शुद्धद्रव्याधिक नय है

ध. १/१.१.१/मा. ६/१२ द्रव्यदिठ्य-णय-पवई सुद्धा संग्रह प्रवृण्णा विमगो ।
—संग्रहनयकी प्रवृण्णाको विषय करना द्रव्याधिक नयकी शुद्ध
प्रकृति है । (श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ३७/२३६); (क.पा. १/१३-१४/मा. ८६-
२२०); (विशेष वे०नय/१४/१) ।

और भी, वे० नय/III/१/१-२ यह द्रव्याधिकनय है ।

५. ऋजुसूत्रनय निर्देश

१. ऋजुसूत्र नयका लक्षण

१. निरुक्त्यर्थ

स.सि./१/३३/१४२/६ ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्वयतीति ऋजुसूत्रः ।
—ऋजुका अर्थ प्रगुण है । ऋजु अर्थात् सरलकी सूचित करता है

अर्थात् स्वीकार करता है, वह ऋजुसूत्र नय है। (रा.वा./१/३३/७/६६/३०) (क.पा.१/१३-१४/१८६/२२३/३) (आ.प./६)

२. वर्तमानकालमात्र ग्राही

स.सि./१/३३/१४२/६ पूर्वपरिचितकालविषयानतिशाय्य वर्तमानकाल-विषयानादत्ते अतीतानागतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्। —यह नय पहिले और पीछेवाले दोनों कालोंके विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके विनष्ट और अनागतके अनुत्पन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता। (रा.वा./१/३३/७/६६/११), (रा.वा./४/४२/१७/२६१/६), (ह.पु./६८/४६), (घ.६/४.१.४६/१७१/७) (स्या.टी./३/४८६/१२८)। और भी वे ० (नय/III/१/२) (नय/IV/३)

३. ऋजुसूत्र नयके भेद

घ.६/४.१.४६/२४४/२ उजुसुदो दुविहो सुदो असुदो चेदि। = ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है।
आ.प./६ ऋजुसूत्रा द्विविधः। सूक्ष्मर्जुसूत्रो...स्थूलर्जुसूत्रो। = ऋजुसूत्रनय दो प्रकारका है—सूक्ष्म ऋजुसूत्र और स्थूल ऋजुसूत्र।

४. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रनयके लक्षण

घ.६/४.१.४६/२४४/२ तत्थ सुदो वसईकयअत्थपज्जाओ पठिक्खणं विवट्ठयाणासेसत्थो अप्पणो विसयादो ओसारिदसारिच्छ-तम्भाव-लक्खणसामण्णो। “...तत्थ जो असुदो उजुसुदणओ सो चक्खुपासिय वंजणपज्जयविसओ।” = अर्थपर्यायोंको विषय करनेवाला शुद्ध ऋजुसूत्र नय है। वह प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले समस्त पदार्थोंको विषय करता हुआ अपने विषयमें सादृश्यसामान्य व तद्भावस्वरूप सामान्यको दूर करनेवाला है। जो अशुद्ध ऋजुसूत्र नय है, वह चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यंजन पर्यायोंको विषय करनेवाला है।

आ.प./६ सूक्ष्मर्जुसूत्रो यथा—एकसमयावस्थायी पर्यायः। स्थूलर्जुसूत्रो यथा—मनुष्यादिपर्यायस्तदायुः प्रमाणकालं तिष्ठन्ति। = सूक्ष्म ऋजुसूत्रनय एकसमय अवस्थायी पर्यायोंको विषय करता है। और स्थूल ऋजुसूत्रको अशा मनुष्यादि पर्यायों स्वैव आयुप्रमाणकाल पर्यन्त ठहरती हैं। (न.च.व./१११-११२) (न.च./भूत/पृ.१६)

का.अ./घृ./२७४ जो बट्टमाणकाले अत्थपज्जायपरिणदं अत्थं। संतं साहवि सव्वं तं पि णयं उज्जुयं जाण। १२७४। = वर्तमानकालमें अर्थ पर्यायस्वरूप परिणत अर्थको जो सत् रूप साधता है वह ऋजुसूत्र नय है। (यह लक्षण यद्यपि सामान्य ऋजुसूत्रके लिए किया गया है, परन्तु सूक्ष्मऋजुसूत्रपर घटित होता है)

५. ऋजुसूत्राभासका लक्षण

श्लो.वा./४/१३३/श्लो.६२/२४८ निराकरोति यद्द्वयं बहिरन्तरं च सर्वथा। स तदाभोऽभिमन्तव्यः प्रतीतेरपलापतः। एतेन चित्राद्वैतं, संवेदना-द्वैतं क्षणिकमिरयपि मननमृजुसूत्राभासमायातोयुक्तं वेदितव्यं। (पृ. २६३/४)। = बहिरंग व अन्तरंग दोनों द्रव्योंका सर्वथा अपलाप करनेवाले चित्राद्वैतवादी, विज्ञानाद्वैतवादी व क्षणिकवादी बौद्धोंकी मान्यतामें ऋजुसूत्रनयका आभास है, क्योंकि उनकी सब मान्यताएँ प्रतीति व प्रमाणसे बाधित हैं। (विशेष दे० श्लो.वा./४/१३३/श्लो. ६३-६७/२४८-२६६); (स्या. म-/२८/३१८/२४)

६. ऋजुसूत्रनय शुद्ध पर्यायाधिक है

स्या.दी./३/४८६/१२८/७ ऋजुसूत्रनयस्तु परमपर्यायाधिकः। = ऋजुसूत्र-नय परम (शुद्ध) पर्यायाधिक नय है। (सूक्ष्म ऋजुसूत्र शुद्ध पर्यायाधिक नय है और स्थूल ऋजुसूत्र अशुद्ध पर्यायाधिक—नय/IV/२) (और भी वे ० नय/III/१/२-२)

६. ऋजुसूत्रनयको द्रव्यार्थिक कहनेका कथंचित् विधि निषेध

१. कथंचित् निषेध

घ.१०/४.२.२.३/११/४ तम्भवसारिच्छसामण्यप्यदन्वमिच्छंतो उजुसुदो कथं ण दम्बदिठयो। ण, घड-पडर्यभादिबंजणपज्जायपरिच्छिण-सगपुत्रावरभावविरहियउजुवट्ठविसयस्स दम्बदिठयणयत्तविरोहादो। = प्रश्न—तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यरूप द्रव्यको स्वीकार करनेवाला ऋजुसूत्रनय (वे० स्थूल ऋजुसूत्रनयका लक्षण) द्रव्यार्थिक कैसे नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऋजुसूत्रनय घट, पट व स्तम्भादि स्वरूप व्यंजनपर्यायोंसे परिच्छिन्न ऐसे अपने पूर्वापर भावोंसे रहित वर्तमान मात्रको विषय करता है, अतः उसे द्रव्यार्थिक नय माननेमें विरोध आता है (अर्थात् सूक्ष्म ऋजुसूत्र ही वास्तवमें ऋजुसूत्रनय है और वह केवल वर्तमानकाल ग्राही होनेसे पर्यायाधिक है द्रव्यार्थिक नहीं)।

२. कथंचित् विधि

घ.१०/४.२.३.३/१६/६ उजुसुदस्स पज्जवट्ठयस्स कथं दम्बं विसओ। ण, वंजणपज्जायमहिट्ठियस्स दम्बस्स तन्विसयत्ताविरोहादो। ण च उपादविणासलक्खणत्तं तन्विसयदम्बस्स विरुज्झदे, अप्पिदपज्जाय-भावाभावलक्खण-उपादविणासविदित्तं अवट्ठणाणुवलंभादो। ण च पढमसमए उपाणस्स विदियादिसमएसु अवट्ठणं, तत्थ पढम-विदियादिसमयकम्पणए कारणाभावादो। ण च उपादो चेव अवट्ठणं, विरोहादो उपादलक्खणभावविदित्तं अवट्ठणलक्खणाणुवलंभादो च। तदो अवट्ठणाभावादो उपादविणासलक्खणं दम्बमिदि सिद्धं। = प्रश्न—ऋजुसूत्र चूँकि पर्यायाधिक है, अतः उसका द्रव्य विषय कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, व्यंजन पर्यायोंको प्राप्त द्रव्य उसका विषय है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। (अर्थात् अशुद्ध ऋजुसूत्रको द्रव्यार्थिक माननेमें कोई विरोध नहीं है—घ.६/६) (घ.६/४.१.४६/२६६/६), (घ.१२/४.२.८.१४/२६०/६) (नित्तेप/३/४) प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयभूत द्रव्यको उत्पाद विनाश लक्षण माननेमें विरोध आता है? उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायका सद्भाव ही उत्पाद है और उसका अभाव ही वयय है। इसके सिवा अवस्थान स्वतन्त्र रूपसे नहीं पाया जाता। प्रश्न—प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होती है और द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है? उत्तर—यह बात नहीं बनती; क्योंकि उसमें प्रथम व द्वितीयादि समयोंकी कल्पनाका कोई कारण नहीं है। प्रश्न—फिर तो उत्पाद ही अवस्थान बन बैठेगा? उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, एक तो ऐसा माननेमें विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थानका और कोई लक्षण पाया नहीं जाता। इस कारण अवस्थानका अभाव होनेसे उत्पाद व विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह सिद्ध हुआ। (वही व्यंजन पर्यायरूप द्रव्य स्थूल ऋजुसूत्रका विषय है।

घ.१२/४.२.१४/२६०/६ बट्टमाणकालविसयउजुसुदवत्थुस्सा दवणाभावादो ण तत्थ दम्बमिदि णाणावरणीयवैयणा गत्थि त्ति वुत्ते—ण, बट्टमाण-कालस्स वंजणपज्जाए पडुच्च अवट्ठियस्स सगासमावयणाणं गदस्स दम्बत्तं पठि विरोहाभावादो। अप्पिदपज्जाएण बट्टमाणत्तमा वणस्स बत्थुस्स अप्पिद पज्जाएण दवणविरोहाभावादो वा अत्थि उजुसुद-णयविसए दम्बमिदि। = प्रश्न—वर्तमानकाल विषयक ऋजुसूत्रनय-की विषयभूत वस्तुका द्रवण नहीं होनेसे चूँकि उसका विषय, द्रव्य नहीं हो सकता है, अतः ज्ञानावरणीय वेदना उसका विषय नहीं है? उत्तर—ऐसा पूछनेपर उत्तर देते हैं, कि ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तमानकाल व्यंजन पर्यायोंका आलम्बन करके अवस्थित है (वे०

अगला शीर्षको, एवं अपने समस्त अवयवोंको प्राप्त है, अतः उसके द्रव्य होनेमें कोई विरोध नहीं है। अथवा विवक्षित पर्यायसे वर्तमानताको प्राप्त वस्तुकी अविवक्षित पर्यायोंमें द्रव्यका विरोध न होनेसे, ऋजुसूत्रके विषयमें द्रव्य सम्भव है ही।

क. पा. १/१.१३-१४/१३३/२६३/६ वंजणपञ्जायविसयस्स उजुसुदस्स बहुकालावट्ठाणं होदि त्ति णासंक्खिज्जं; अप्पिदवंजणपञ्जायवट्ठाण-कालस्स दव्वस्स वि वट्ठमाणत्तणेण गहणादो। = यदि कहा जाय कि व्यंजन पर्यायको विषय करनेवाला ऋजुसूत्रनय बहुत कालतक अवस्थित रहता है; इसलिए, वह ऋजुसूत्र नहीं हो सकता है; क्योंकि उसका काल वर्तमानमात्र है। सो ऐसी आशंका करना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायके अवस्थान कालरूप द्रव्यको भी ऋजुसूत्रनय वर्तमान रूपसे ही ग्रहण करता है।

७. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमान कालका प्रमाण

दे० नय/III/१/२ वर्तमान वचनको ऋजुसूत्र वचन कहते हैं। ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेद रूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायाधिक नय हैं। (अर्थात् मुखद्वारेसे पदार्थका नामोच्चारण हो चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय पर्यन्त ही उस पदार्थकी स्थितिका निश्चय करनेवाला पर्यायाधिक नय है।

घ. ६/४, ९, ४६/१७२/१ कोऽत्र वर्तमानकालः। आरम्भात्प्रभूत्वा उपरमा-देप वर्तमानकालः। एष चानेकप्रकारः, अर्थव्यञ्जनपर्यायास्थितेरनेक-विधत्वात्।

घ. ६/४, ९, ४६/२४४/२ तत्थ सुद्धो विसईकयअत्थपञ्जाओ पडिक्खणं विवट्ठमाण...जो सो असुद्धो...तेसि कालो जहणणेण अंतोसुहुत्तमुक्क-स्सेण छम्मासा संखेज्जा वासाणि वा। कुदो। चत्थिखदियगेउम्बेज-णपञ्जायाणमप्पहाणीभूदव्वाणमेत्थियं कालमवट्ठाणुवत्तभादो। जदि एरिराो वि पञ्जवट्ठयणओ अत्थि तां—उप्पज्जति विरयिं य भावा गियमेण पञ्जवट्ठयस्स। इच्छेण सम्महसुत्तेण सह विरोहो होदि त्ति उत्ते ण होदि, अमुदुजुसुदेण विसईवयवेज्जणपञ्जाए अप्पहाणी-कयसेसपञ्जाए पुव्वावरकोटीणमभावेण उप्पत्तविणामे मोत्तूण उव-ट्ठाणुवत्तभादो। = प्रश्न—यहाँ वर्तमानकालका क्या स्वरूप है? उत्तर—विवक्षित पर्यायके प्रारम्भकालसे लेकर उसका अन्त होनेतक जो काल है वह वर्तमान काल है। अर्थ और व्यंजन पर्यायोंकी स्थितिसे अनेक प्रकार होनेसे यह काल अनेक प्रकार है। तहाँ शुद्ध ऋजुसूत्र प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले पदार्थोंको विषय करता है (अर्थात् शुद्ध ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण एक समय मात्र है।) और अशुद्ध ऋजुसूत्रके विषयभूत पदार्थोंका काल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे छः मास अथवा संख्यात वर्ष है; क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे ग्राह्य व्यंजनपर्यायोंमें द्रव्यकी प्रधानतासे रहित होती हुई इतने कालतक अवस्थित पायी जाती हैं। प्रश्न—यदि ऐसा भी पर्यायाधिकनय है तो—पर्यायाधिकनयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नष्ट होते हैं, इस सन्मतिसूत्रके साथ विरोध होगा! उत्तर—नहीं हाँगा; क्योंकि, अशुद्ध ऋजुसूत्रके द्वारा व्यंजन पर्यायोंही विषय की जाती हैं, और शेष पर्यायों अप्रधान हैं। (किन्तु प्रस्तुत सूत्रमें शुद्ध ऋजुसूत्रकी विवक्षा होनेसे) पूर्वापर कोटियोंका अभाव होनेके कारण उत्पत्ति व विनाशको छोड़कर अवस्थान पाया ही नहीं जाता।

६. शब्दनय निर्देश

१. शब्दनयका सामान्य लक्षण

आ. प./६ शब्दाद् व्याकरणात् प्रकृतिप्रत्ययद्वारेण सिद्धः शब्दः शब्दनयः।
= शब्द अर्थात् व्याकरणसे प्रकृति व प्रत्यय आदिके द्वारा सिद्ध कर

लिये गये शब्दका यथा योग्य प्रयोग करना शब्दनय है।

दे. नय/II/४/२ (शब्द परसे अर्थका बोध करानेवाला शब्दनय है।)

२. अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है।

रा. बा./४/४२/१७/२६१/१६ शब्दे अनेकपर्यायशब्दानाच्यः एकः। = शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक होता है।
स्या. म./२८/३१३/२ शब्दस्तु रूढितो यावन्तो ध्वनयः कस्मिंश्चिदर्थे प्रवर्तन्ते यथा इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः सुरपतौ तेषां सर्वेषामप्येकमर्थ-मभिप्रेति किं प्रतीतिवशाद्। = रूढ़िते सम्पूर्ण शब्दोंके एक अर्थमें प्रयुक्त होनेको शब्दनय कहते हैं। जैसे इन्द्र शक्र पुरन्दर आदि शब्द एक अर्थके द्योतक हैं।

३. पर्यायवाची शब्दोंमें अमेद मानता है

रा. बा./४/४२/१७/२६१/१९ शब्दे पर्यायशब्दान्तरप्रयोगेऽपि तत्स्यैवार्थ-स्याभिधानादभेदः। = शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी, उसी अर्थका कथन होता है, अतः अमेद है।

स्या. म./२८/३१३/२६ न. च. इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः पर्यायशब्दा विभि-न्नार्थवाचितया कदाचन प्रतीयन्ते। तेभ्यः सर्वदा एकाकारपरामर्शो-त्पत्तेरस्त्वन्तिवृत्तितया तथैव व्यवहारदर्शनात्। तस्मादेक एव पर्यायशब्दानामर्थ इति। शब्दते आहूयतेऽनेनाभिप्रायेणार्थः इति निरुक्तात् एकार्थप्रतिपादनाभिप्रायेणैव पर्यायध्वनीनां प्रयोगात्। = इन्द्र, शक्र और पुरन्दर आदि पर्यायवाची शब्द कभी भिन्न अर्थ-का प्रतिपादन नहीं करते; क्योंकि, उनसे सर्वदा अस्खलित वृत्तिसे एक ही अर्थके ज्ञान होनेका व्यवहार देखा जाता है। अतः पर्याय-वाची शब्दोंका एक ही अर्थ है। 'जिम अभिप्रायसे शब्द कहा जाय या बुलाया जाय उसे शब्द कहते हैं', इस निरुक्ति परसे भी उपरोक्त ही बात सिद्ध होती है, क्योंकि एकार्थ प्रतिपादनके अभिप्रायसे ही पर्यायवाची शब्द कहे जाते हैं।

दे. नय/III/७/४ (परन्तु यह एकार्थता समान काल व लिंग आदि-वाले शब्दोंमें ही है, सब पर्यायवाचियोंमें नहीं।)

४. पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंग आदिका व्यभि-चार स्वीकार नहीं करता

स. सि./१/३३/१४३/४ निङ्संख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः। = लिंग, संख्या, साधन आदि (पुरुष, काल व उपग्रह) के व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है। (रा. बा./१/३३/६/६८/१२); (ह. पु./४८/४७); (घ. १/१.१.१/८७/१); (घ. ६/४.१.४६/१७६/६); (क. पा. १/१३-१४/६ १६७/२३६); (च. सा./१/४८)।

रा. बा./१/३३/६/६८/२३ एवमादयो व्यभिचारा अयुक्ताः। कुतः। अन्याथ स्यादन्यार्थेन संबन्धाभावात्। यदि स्यात् घटः पटो भवतु पटो वा प्रासाद इति। तस्माद्व्यालङ्कृ मथामस्य यथासाधनादि च न्याय्यमभिधानम्। = इत्यादि व्यभिचार (दे० आगे) अयुक्त हैं, क्योंकि अन्य अर्थका अन्य अर्थसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अन्यथा घट पट हो जायेगा और पट मकान बन बैठेगा। अतः यथालिङ्ग यथा-वचन और यथासाधन प्रयोग करना चाहिए। (स. सि./१/३३/१४४/१) (श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ७२/२६६) (घ. १/१.१.१/८६/१) (घ. ६/४.१.४६/१७६/३); (क. पा. १/१३-१४/६ १६७/२३७/३)।

श्लो. बा. ४/१/३३/श्लो. ६८/२६६ कालादिभेदताऽर्थस्य भेदं यः प्रति-पादयेत्। सोऽत्र शब्दनयः शब्दप्रधानवाबुदाहृतः। = जो नय काल कारक आदिके भेदसे अर्थके भेदको समझता है, वह शब्द प्रधान होने-के कारण शब्दनय कहा जाता है। (प्रमेय कमल मार्तण्ड/३, २०६) (का. अ./पू. २७५)।

न. च. ४./२१३ जो बहूयं न मण्यद् एत्यथे भिन्नलिंग आर्हणं । सो सह-
णो भणिओ नेओ पुंसाङ्खाण जहा ।२१३।—जो भिन्न लिंग आदि-
वाले शब्दोंकी एक अर्थमें वृत्ति नहीं मानता वह शब्दनय है, जैसे
पुरुष, स्त्री आदि ।

न. च./भुत/पृ. १७ शब्दप्रयोगस्यार्थं जानामीति कृत्वा तत्र एकार्थमेक-
शब्देन ज्ञाने सति पर्यायशब्दस्य अर्थक्रमो यथेति चेत् पुण्यतारका
नक्षत्रमित्येकार्थो भवति । अथवा दाराः कलत्रं भार्या इति एकार्थो
भवतीति कारणेन लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारं मुक्त्वा शब्दानु-
सारार्थं स्वीकर्तव्यमिति शब्दनयः । उक्तं च—लक्षणस्य प्रवृत्तौ वा
स्वभावाविश्लिष्टतः । शब्दो लिङ्गं स्वसंख्यां च न परित्यज्य वर्तते ।
—‘शब्दप्रयोगके अर्थको मैं जानता हूँ’ इस प्रकारके अभिप्रायको
धारण करके एक शब्दके द्वारा एक अर्थके ज्ञान लेनेपर पर्यायवाची
शब्दोंके अर्थक्रमको (भी भली भाँति जान लेता है) । जैसे पुण्य
तारका और नक्षत्र, भिन्न लिंगवाले तीन शब्द (यद्यपि) एकार्थ-
वाची हैं। अथवा दारा कलत्र भार्या ये तीनों भी (यद्यपि) एकार्थ-
वाची हैं । परन्तु कारणवशात् लिंग संख्या साधन बगैरह व्यभिचार-
को छोड़कर शब्दके अनुसार अर्थका स्वीकार करना चाहिए इस
प्रकार शब्दनय है । कहा भी है—लक्षणकी प्रवृत्तिमें या स्वभावसे
आविष्ट-युक्त लिंगसे शब्दनय, लिंग और स्वसंख्याको न छोड़ते हुए
रहता है । इस प्रकार शब्दनय बतलाया गया है ।
भावार्थ—(यद्यपि ‘भिन्न लिंग आदि वाले शब्द भी व्यवहारमें
एकार्थवाची समझे जाते हैं,’ ऐसा यह नय जानता है, और मानता
भी है; परन्तु वाक्यमें उनका प्रयोग करते समय उनमें लिंगादिका
व्यभिचार आने नहीं देता । अभिप्रायमें उन्हें एकार्थवाची समझते
हुए भी वाक्यमें प्रयोग करते समय कारणवशात् लिंगादिके अनुसार
ही उनमें अर्थभेद स्वीकार करता है ।) (आ. प./४) ।

स्या. म./२८/३१३/३० यथा चार्थं पर्यायशब्दानामेकमर्थमभिप्रेति तथा
तद्वस्तु तद्वत् इति विरुद्धलिङ्गलक्षणधर्माभिसम्बन्धाद् वस्तुनो भेदं
चाभिधत्ते । न हि विरुद्धधर्मकृतं भेदमनुभवतो वस्तुनो विरुद्धधर्मा-
योगो युक्तः । एवं संख्याकालकारकपुरुषादिभेदाद् अपि भेदोऽप्युप-
गन्तव्यः ।

स्या. म./२८/३१६ पर उद्धृत श्लोक नं. ५ विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाद्
भिन्नस्वभावताम् । तस्यैव मन्वमानोऽयं शब्दः प्रत्यवतिष्ठते । ५।—जैसे
हृन्द् शब्द पुरन्दर ये तीनों समान लिंगो शब्द एक अर्थको व्योतित
करते हैं; वैसे तटः, तटी, तटस् इन शब्दोंसे विरुद्ध लिंगरूप धर्मसे
सम्बन्ध होनेके कारण, वस्तुका भेद भी समझा जाता है । विरुद्ध
धर्मकृत भेदका अनुभव करनेवाली वस्तुमें विरुद्ध धर्मका सम्बन्ध न
मानना भी युक्त नहीं है । इस प्रकार संख्या काल कारक पुरुष आदिके
भेदसे पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें भेद भी समझना चाहिए ।

घ. १/१,१,१/गा. ७/१३ मूलमिमेणं पञ्चवर्णयस्त्वं उज्जुसुदवयणविच्छेदो ।
तस्त्वं तु सहादीया साह पसाहा सुहमभेया ।—ऋजुसूत्र वचनका
विच्छेदरूप वर्तमानकाल ही पर्यायाधिक नयका मूल आधार है, और
शब्दादि नय शाखा उपशाखा रूप उसके उत्तरीसर सूक्ष्म भेद हैं ।

श्लो. वा. ४/१/३३/६८/२१६/१७ कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदा-
जिन्नमर्थं शपतीति शब्दो नयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः । यस्तु
व्यवहारनयः कालादिभेदेऽप्यभिन्नमर्थमभिप्रेति ।—काल, कारक,
लिंग, संख्या, साधन और उपग्रह आदिके भेदोंसे जो नय भिन्न अर्थ-
को समझता है वह नय शब्द प्रधान होनेसे शब्दनय कहा गया है,
और इसके पूर्व जो व्यवहारनय कहा गया है वह तो (व्याकरण
शास्त्रके अनुसार) काल आदिके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको
समझानेका अभिप्राय रखता है । (नय/III/१/७ तथा निसेप/३/७) ।

६. शब्दनयमासका कक्षण

स्या. म./२८/३१८/२६ तद्वभेदेन तस्य तमेव समर्थयमानस्तदाभासः ।

यथा बभूव भवति भविष्यति मुनेरुरियादयो भिन्नकाला शब्दा
भिन्नमेव अर्थमभिधत्तु भिन्नकालशब्दत्वात् तादृक्सिद्धान्तशब्दवत्
इत्यादिः ।—काल आदिके भेदसे शब्द और अर्थको सर्वथा अलग
माननेको शब्दनयाभास कहते हैं । जैसे—मुनेरु था, मुनेरु है, और
मुनेरु होगा आदि भिन्न भिन्न कालके शब्द, भिन्न कालवाची होनेसे,
अन्य भिन्नकालवाची शब्दोंकी भाँति ही, भिन्न भिन्न अर्थोंका ही
प्रतिपादन करते हैं ।

७. लिंगादि व्यभिचारका तात्पर्य

नोट—यद्यपि व्याकरण शास्त्र भी शब्द प्रयोगके दोषोंको स्वीकार नहीं
करता, परन्तु कहीं-कहीं अपवादरूपसे भिन्न लिंग आदि वाले शब्दोंका
भी सामानाधिकरण्य रूपसे प्रयोग कर देता है । तहाँ शब्दनय उन
दोषोंका भी निराकरण करता है । वे दोष निम्न प्रकार हैं—

रा. वा./१/३३/६८/१४ तत्र लिङ्गव्यभिचारस्तावत्स्त्रीलिङ्गे पंक्तिङ्गा-
भिधानं तारका स्वातिरिति । पंक्तिङ्गे स्यभिधानम् अवगमो
विद्येति । स्त्रीत्वे नपुंसकाभिधानम् बोणा आतोद्यमिति । नपुंसके
स्यभिधानम् आयुधं शक्तिरिति । पंक्तिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो
वस्त्रमिति । नपुंसके पंक्तिङ्गाभिधानं द्रव्यं परशुरिति । संख्या-
व्यभिचारः—एकत्वे द्वित्वम्—गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वम्
पुनर्वसू पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वम्—आश्रा वनमिति । बहुत्वे
द्वित्वम्—देवमनुषा उभौ राशी इति । साधनव्यभिचारः—एहि
मन्थे रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पितेति । आदिशब्देन
कालादिव्याभिचारो गृह्यते । विश्वदर्शास्त्र पुत्रो जनिता, भावि
कृत्यमासीदिति कालव्याभिचारः । संतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति
उपग्रहव्यभिचारः ।—१. स्त्रीलिंगके स्थानपर पुंलिंगका कथन करना
और पुंलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन करना आदि लिंगव्यभिचार
हैं । जैसे—(१)—‘तारका स्वातिः’ स्वाति नक्षत्र तारका है । यहाँपर
तारका शब्द स्त्रीलिंग और स्वाति शब्द पुंलिंग है । इसलिए
स्त्रीलिंगके स्थानपर पुंलिंग कहनेसे लिंग व्यभिचार है । (२)
‘अवगमो विद्या’ ज्ञान विद्या है । यहाँपर अवगम शब्द पुंलिंग और
विद्या शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिए पुंलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंग
कहनेसे लिंग व्यभिचार है । इसी प्रकार (३) ‘बोणा आतोद्यम्’
बोणा बाजा आतोद्य कहा जाता है । यहाँपर बोणा शब्द स्त्रीलिंग
और आतोद्य शब्द, नपुंसकलिंग है । (४) ‘आयुधं शक्तिः’ शक्ति
आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और शक्ति शब्द
स्त्रीलिंग है । (५) ‘पटो वस्त्रम्’ पट वस्त्र है । यहाँपर पट शब्द
पुंलिंग और वस्त्र शब्द नपुंसकलिंग है । (६) ‘आयुधं परशुः’
फरसा आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और परशु
शब्द पुंलिंग है । २. एकवचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन
करना संख्या व्यभिचार है । जैसे (१) ‘नक्षत्रं पुनर्वसू’ पुनर्वसू
नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और पुनर्वसू शब्द
द्विवचनान्त है । इसलिए एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन
करनेसे संख्या व्यभिचार है । इसी प्रकार—(२) ‘नक्षत्रं शतभिषजः’
शतभिषज नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और
शतभिषज् शब्द बहुवचनान्त है । (३) ‘गोदौ ग्रामः’ गायोंको
देनेवाला ग्राम है । यहाँपर गोद शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द
एकवचनान्त है । (४) ‘पुनर्वसू पञ्चतारकाः’ पुनर्वसू पाँच
तारे हैं । यहाँपर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पञ्चतारका शब्द
बहुवचनान्त है । (५) ‘आश्राः वनम्’ आश्रमोंके वृक्ष वन हैं ।
यहाँपर आश्रम शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है ।
(६) ‘देवमनुष्या उभौ राशी’ देव और मनुष्य ये दो राशि
हैं । यहाँपर देवमनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द
द्विवचनान्त है । ३. भविष्यत आदि कालके स्थानपर भूत आदि

कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है। जैसे—(१) विश्वदृशवास्य पुत्रो जनिता' जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र उत्पन्न होगा। यहाँ पर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परन्तु उसका भूतकालके प्रयोग द्वारा कथन किया गया है। इसलिए भविष्यत् कालका कार्य भूत कालमें कहनेसे कालव्यभिचार है। इसी तरह (२) 'भाविकृत्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका। यहाँ पर भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन किया गया है। ४. एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधन या कारक व्यभिचार कहते हैं। जैसे—'ग्राममधिष्ठेते' वह ग्रामोंमें शयन करता है। यहाँ पर सप्तमीके स्थानपर द्वितीया विभक्ति या कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह साधन व्यभिचार है। ५. उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं। जैसे—'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा परन्तु अब न जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता चला गया। यहाँ पर उपहास करनेके लिए 'मन्यसे' के स्थान पर 'मन्ये' ऐसा उत्तम पुरुषका और 'यास्यामि' के स्थानपर 'यास्यसि' ऐसा मध्यम पुरुषका प्रयोग हुआ है। इसलिए पुरुषव्यभिचार है। ६. उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परस्मैपदका कथन कर देनेको उपग्रह व्यभिचार कहते हैं। जैसे 'रमते' के स्थानपर 'विरमति'; 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और 'विशति' के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग व्याकरणमें किया जाना प्रसिद्ध है। (स. सि./१/३३/१४३/४); (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ६०-७१/२४६); (घ. १/१.१.१/२१/१); (घ. ६/४.१.४४/१७६/६); (क. पा. १/१३-१४/११६७/२३४/३)।

८. उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन

श्लो. वा. ४/१/३३/७२/२४७/१६ यो हि वैयाकरणव्यवहारनयानुरोधेन 'धातुसंबन्धे प्रत्ययः' इति सूत्रमारभ्य विश्वदृशवास्य पुत्रो जनिता भाविकृत्यमासीदित्यत्र कालभेदेऽप्येकपदार्थमाहता यो विश्वं प्रत्ययति सोऽस्य पुत्रो जनितेति भविष्यत्कालेनातीतकालस्याभेदोऽभिमतः तथा व्यवहारदर्शनादिति। तत्र श्रेयः परीक्षायां मूलक्षतेः कालभेदेऽप्यर्थ-स्याभेदेऽतिप्रसङ्गात् रावणशङ्खचक्रवर्तिनोरप्यतीतानागतकालयोरेकत्वापत्तेः। आसीद्रावणो राजा शङ्खचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोर्भिन्नविषयत्वान्नकार्यतेति चेत्, विश्वदृशवा जनितेत्यनयोरपि मा भूत् तत् एव। न हि विश्वं दृष्टवानिति विश्वदृशवेति शब्दस्य योऽर्थोऽतीतकालस्य जनितेति शब्दस्यानागतकालः। पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्व-विरोधात्। अतीतकालस्याप्यनागतत्वाध्यारोपादेकार्थताभिप्रेततेति चेत्, तर्हि न परमार्थतः कालभेदेऽप्यभिन्नार्थव्यवस्था। तथा करोति क्रियते इति कारकयोः क्तु कर्मणोर्भेदेऽप्यभिन्नमर्थत एवाद्रियते स एव करोति किञ्चित् स एव क्रियते केनचित् इति प्रतीतेरिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायां। देवदत्तः कर्त करोतीत्यत्रापि क्तु कर्मणोर्देवदत्त-कर्तयोरभेदप्रसङ्गात्। तथा पुष्यस्तारकेत्यत्र व्यक्तिभेदेऽपि तत्कृतार्थ-मेकमाद्रियन्ते, लिङ्गमशिष्यं लोकाग्रयत्वादि। तदपि न श्रेयः। पटकु-टोर्यत्रापि कुटकुट्योरेकत्वप्रसङ्गात् त्वलिङ्गभेदाविशेषात्। तथापोऽम्भ इत्यत्र संख्याभेदेऽप्येकमर्थं जलाख्यमाहताः संख्याभेदस्याभेदकत्वात् गुणादिवहिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायां। वस्तंतव इत्यत्रापि तथा-भाषानुबन्धात् संख्याभेदाविशेषात्। एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि स यातस्ते पिता इति साधनभेदेऽपि पदार्थमभिन्नमाहताः "ग्रहसे मन्यवाचिं मुष्मन्मयतारस्मावेकवच" इति वचनात्। तदपि न श्रेयः परीक्षायां, अहं पञ्चामि एवं पञ्चसीत्यत्रापि अस्मत्पञ्चस्मा-घनाभेदेऽप्येकार्थत्वप्रसङ्गात्। तथा 'संतिष्ठते अवतिष्ठत' इत्यत्रोपसर्ग-

भेदेऽप्यभिन्नमर्थमाहता उपसर्गस्य धात्वर्थमात्रघोटकत्वादिति। तदपि न श्रेयः। तिष्ठति प्रतिष्ठत इत्यत्रापि स्थितिगतिक्रिययोरभेद-प्रसङ्गात्। ततः कालादिभेदाद्विज्ञेयार्थोऽन्यथातिप्रसङ्गादिति शब्द-नयः प्रकाशयति। तद्वभेदेऽप्यर्थभेदे वृषणात्तरं च दर्शयति—तथा कालादिनानात्वकल्पनं निष्प्रयोजनम्। सिद्धं कालादिनैकेन कार्यस्ये-दस्य तत्त्वतः। ७३। कालाख्यतत्त्वस्यैव कल्पनं तैविधीयताम्। येषां कालादिभेदेऽपि पदार्थकत्वनिश्चयः। ७४। शब्दकालादिभिर्भिन्नाभि-न्नार्थप्रतिपादकः। कालादिभिन्नशब्दत्वाद्द्विसङ्ख्यान्यशब्दवत्। ७५।
—१. काल व्यभिचार विषयक—वैयाकरणजन व्यवहारनयके अनु-रोधसे 'धातु सम्बन्धसे प्रत्यय बदल जाते हैं' इस सूत्रका आश्रय करके ऐसा प्रयोग करते हैं कि 'विश्वको देख चुकनेवाला पुत्र इसके उत्पन्न होवेगा' अथवा 'होनेवाला कार्य हो चुका'। इस प्रकार कालभेद होनेपर भी वे इनमें एक ही वाच्यार्थका आदर करते हैं। 'जो आगे जाकर विश्वको देखेगा ऐसा पुत्र इसके उत्पन्न होगा' ऐसा न कहकर उपरोक्त प्रकार भविष्यत् कालके साथ अतीत कालका अभेद मान लेते हैं, केवल इसलिए कि लोकमें इस प्रकारके प्रयोगका व्यवहार देखा जाता है। परीक्षा करनेपर उनका यह मन्तव्य श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि एक तो ऐसा माननेसे मूलसिद्धांतकी क्षति होती है और दूसरे अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है। क्योंकि, ऐसा माननेपर भूत-कालीन रावण और अनागत कालीन शंख चक्रवर्ती भी एकपना प्राप्त हो जाना चाहिए। वे दोनों एक बन बैठेंगे। यदि तुम यह कहो कि रावण राजा हुआ था और शंख चक्रवर्ती होगा, इस प्रकार इन शब्दोंकी भिन्न विषयार्थता बन जाती है, तब तो विश्वदृशवा और जनिता इन दोनों शब्दोंकी भी एकार्थता न होओ। क्योंकि 'जिसने विश्वको देख लिया है' ऐसे इस अतीतकालवाची विश्वदृशवा शब्दका जो अर्थ है, वह 'उत्पन्न होवेगा' ऐसे इस भविष्यत्कालवाची जनिता शब्दका अर्थ नहीं है। कारण कि भविष्यत् कालमें होनेवाले पुत्रको अतीतकाल सम्बन्धीपनेका विरोध है। फिर भी यदि यह कहो कि भूतकालमें भविष्यत् कालका अध्यारोप करनेसे दोनों शब्दोंका एक अर्थ इष्ट कर लिया गया है, तब तो काल-भेद होनेपर भी वास्त-विकरूपसे अर्थोंके अभेदकी व्यवस्था नहीं हो सकती। और यही बात शब्दनय समझा रहा है। २. साधन या कारक व्यभिचार विष-यक—तिस ही प्रकार वे वैयाकरणी जन कर्ताकारक वाले 'करोति' और कर्मकारक वाले 'क्रियते' इन दोनों शब्दोंमें कारक भेद होनेपर भी, इनका अभिन्न अर्थ मानते हैं; कारण कि, 'देवदत्त कुछ करता है' और 'देवदत्तके द्वारा कुछ किया जाता है' इन दोनों वाक्योंका एक अर्थ प्रसीत हो रहा है। परीक्षा करनेपर इस प्रकार मानना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा मानने पर तो 'देवदत्त चटाईको बनाता है' इस वाक्यमें प्रयुक्त कर्ताकारक रूप देवदत्त और कर्मकारक रूप चटाईमें भी अभेदका प्रसंग आता है। ३. लिंग व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'पुष्यनक्षत्र तारा है' यहाँ लिंग भेद होनेपर भी, उनके द्वारा किये गये एक ही अर्थका आदर करते हैं, क्योंकि लोकमें कई तारकाओंसे मिलकर बना एक पुष्य नक्षत्र माना गया है। उनका कहना है कि शब्दके लिंगका नियत करना लोकके आश्रयसे होता है। उनका ऐसा कहना श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो पुल्लिगी पट, और स्त्रीलिगी झोंपड़ी इन दोनों शब्दोंके भी एकार्थ हो जानेका प्रसंग प्राप्त होता है। ४. संख्या व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'आपः' इस स्त्रीलिगी बहुवचनान्त शब्दका और 'अम्भः' इस नपुंसकलिगी एकवचनान्त शब्दका, लिंग व संख्या भेद होनेपर भी, एक जल नामक अर्थ प्रवृण करते हैं। उनके यहाँ संख्याभेदसे अर्थमें भेद नहीं पड़ता जैसे कि पुरुष साधन आदि शब्द। उनका ऐसा मानना भ्रष्ट नहीं है। क्योंकि ऐसा मानने पर तो एक घट और अनेक तन्तु इन दोनोंका भी एक ही अर्थ होनेका प्रसंग प्राप्त होता है। ५. पुरुष व्यभिचार विषयक—

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

“हे विदूषक, इधर आओ। तुम मनमें मान रहे होगे कि मैं रथ द्वारा मेलेमें जाऊँगा, किन्तु तुम नहीं जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता भी गया था।” इस प्रकार यहाँ साधन या पुरुषका भेद होनेपर भी वे वैयाकरणों जन एक ही अर्थका आदर करते हैं। उनका कहना है कि उपहासके प्रसंगमें ‘मन्य’ धातुके प्रकृतिभूत होनेपर दूसरी धातुओंके उत्तमपुरुषके बदले मध्यम पुरुष हो जाता है, और मन्यति धातुको उत्तमपुरुष हो जाता है, जो कि एक अर्थका वाचक है। किन्तु उनका यह कहना भी उत्तम नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो ‘मैं पका रहा हूँ’, ‘तू पकाता है’ इत्यादि स्थलोंमें भी अस्मद् और युष्मद् साधनका अमेद होनेपर एकार्यपनेका प्रसंग होगा। ई, उपसर्ग व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वैयाकरणोंजन ‘संस्थान करता है’, ‘अवस्थान करता है’ इत्यादि प्रयोगोंमें उपसर्गके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको पकड़ बैठे हैं। उनका कहना है कि उपसर्ग केवल धातुके अर्थका छोटान करनेवाले होते हैं। वे किसी नवीन अर्थके वाचक नहीं हैं। उनका यह कहना भी प्रशंसनीय नहीं है, क्योंकि इस प्रकार तो ‘तिष्ठति’ अर्थात् ठहरता है और ‘प्रतिष्ठते’ अर्थात् गमन करता है, इन दोनों प्रयोगोंमें भी एकार्यताका प्रसंग आता है।

७. इसके अतिरिक्त अन्य भी अनेक दूषण आते हैं। (१) लकार या कृदन्तमें अथवा लौकिक वाक्य प्रयोगोंमें कालादिके नानापनेकी कल्पना व्यर्थ हो जायेगी, क्योंकि एक ही काल या उपसर्ग आदिसे वास्तविक रूपसे इष्टकार्यकी सिद्धि हो जायेगी। ७३। काल आदिके भेदसे अर्थभेद न माननेवालोंको कोई सा एक काल या कारक आदि ही मान लेना चाहिए। ७४। काल आदिका भिन्न-भिन्न स्वीकार किया जाना ही उनकी भिन्नार्थताका द्योतक है। ७५।

९. सर्व प्रयोगोंको दूषित बतानेसे तो व्याकरणशास्त्रके साथ विरोध आता है ?

स. सि. १/३३/१४४/१ एवं प्रकार व्यवहारमन्याय्यं मन्यते; अन्यार्थ-स्यान्यार्थेन संबन्धाभावात्। लोकसमयविरोध इति चेत्। विरुध्यताम्। तत्त्वमिह भीमास्यते, न भैषज्यमातुरेच्छानुवर्ति। —यद्यपि व्यवहारमें ऐसे प्रयोग होते हैं, तथापि इस प्रकारके व्यवहारको शब्दनय अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायाधिक नयकी दृष्टिसे अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता। प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्रका) विरोध होता है। उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं है, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी भीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगोंकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती। (रा. वा. १/३३/६/६८/२५)।

७. समभिरूढ नय निर्वेध

१. समभिरूढ नयके लक्षण

१. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढ शब्द प्रयोग)

स. सि. १/३३/१४४/४ नानार्थ समभिरूढाणां समभिरूढः। यतो नानार्थान्समतीत्यैकमर्थमाभिमुख्येन रूढः समभिरूढः। गौरित्ययं शब्दो बागादिष्वर्थेषु वर्तमानः पक्षाभिरूढः। —नाना अर्थोंका समभिरूढण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है। चूँकि जो नाना अर्थोंको ‘सम’ अर्थात् छोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमें रूढ होता है वह समभिरूढ नय है। उदाहरणार्थ—‘गो’ इस शब्दकी वचन, पृथिवी आदि ११ अर्थोंमें प्रवृत्ति मानी जाती है, तो भी इस नयको अपेक्षा वह एक पशु विशेषके अर्थमें रूढ है। (रा. वा. १/३३/१०/६८/२६)।

(आ. प. ५); (न. च. वृ. २/२१५); (न. च. अत. पृ. १८); (त. सा. १/१४६); (का. अ. सू. २/७६)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१२ समभिरूढे वा प्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्याभिन्नस्य सामान्येनाभिधानात् (अभेदः)। —समभिरूढ नयमें घटन-क्रियासे परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। अर्थात् जो शब्द जिस पदार्थके लिए रूढ कर दिया गया है, वह शब्द हर अवस्थामें उस पदार्थका वाचक होता है।

न. च. अत. पृ. १८ एकवारमष्टोपवासां कृत्वा मुक्तेऽपि तपोधनं रूढप्रधानतया यावज्जीवमष्टोपवासीति व्यवहरन्ति स तु समभिरूढनयः। —एक बार आठ उपवास करके मुक्त हो जानेपर भी तपोधनको रूढिकी प्रधानतासे यावज्जीव अष्टोपवासी कहना समभिरूढ नय है।

२. शब्दभेदसे अर्थभेद

स. सि. १/३३/१४४/५ अथवा अर्थगत्यर्थः शब्दप्रयोगः। तत्रैकस्यार्थ-स्यैकेन गताथत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः। शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थ-भेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति। नानार्थसमभिरूढाणां समभिरूढः। इन्द्रनादिन्द्रः, शक्रनाच्छक्रः, पुरन्दरणात् पुरन्दर इत्येवं सर्वत्र। —अथवा अर्थका ज्ञान करानेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है। ऐसी हालतमें एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है। इसलिए पर्याय-वाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है। यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए। इस प्रकार नाना अर्थोंका समभिरूढण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है। जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे इनके अर्थ भी तीन हैं। क्योंकि व्युत्पत्तिकी अपेक्षा ऐश्वर्यवाद् होनेसे इन्द्र, समर्थ होनेसे शक्र और नगरोंका दारण करनेसे पुरन्दर होता है। इसी प्रकार सर्वत्र समझना चाहिए। (रा. वा. १/३३/१०/६८/३०), (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ७६-७७/२६३); (ह. पु. ५/४८/४८); (घ. १/१, १, १/६/४); (घ. ६/४, १, ४५/१७६/१); (क. पा. १/१३-१४/४२००/२३६/६); (न. च. वृ. २/१५); (न. च. अत. पृ. १८); (स्या. म. २/२८/३१४/१५; ३१६/३; ३१८/२८)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१६ समभिरूढे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैक-शब्दवाच्य एकः। —समभिरूढ नय चूँकि शब्दनैमित्तिक है अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है।

३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ रहना

स. सि. १/३३/१४४/८ अथवा यो यत्राभिरूढः स तत्र समेत्याभिमुख्येना-रोहणात्समभिरूढः। यथा नव भवानास्ते। आत्मनीति। कुतः। नस्त्वन्तरे वृत्त्यभावात्। यद्यन्यस्यान्यत्रवृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्। —अथवा जो जहाँ अभिरूढ है वह वहाँ ‘सम्’ अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रूढ होनेके कारण समभिरूढ नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है, ऐसा माना जाये तो ज्ञानादिककी और रूपादिककी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. वा. १/३३/१०/६६/२)।

२. यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं

आ. प. ५ परस्परैणाभिरूढाः समभिरूढाः। शब्दभेदेऽप्यर्थभेदो नास्ति। शक्र इन्द्रः पुरन्दर इत्यादयः समभिरूढाः। —जो शब्द परस्परमें अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं वे समभिरूढ हैं। उन शब्दोंमें भेद होते हुए भी अर्थभेद नहीं होता। जैसे—शक्र, इन्द्र व पुरन्दर ये तीनों शब्द एक देवराजके लिए अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं। (विशेष दे० मतिज्ञान/३/४)।

३. परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं हो सकते

स. सि./१/३३/१४४/६ तत्रैकस्यार्थस्यैकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः । शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति । —जब एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है तो पर्यायवाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है । यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । (रा.वा./१/३३/१०/६८/३०) ।

क. पा.१/१३-१४/४१००/२४०/१ अस्मिन्मये न सन्ति पर्यायशब्दाः प्रति-पदमर्थभेदान्मुपगमात् । न च द्वौ शब्दावैकस्मिन्नर्थे वर्तते; भिन्न-योरेकार्थवृत्तिविरोधात् । न च समानशक्तित्वात्तत्र वर्तते; समान-शब्दयोः शब्दयोरेकत्वापत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेन भाव्यमिति । —इस नयमें पर्यायवाची शब्द नहीं पाये जाते हैं, क्योंकि यह नय प्रत्येक पदका भिन्न अर्थ स्वीकार करता है । दो शब्द एक अर्थमें रहते हैं, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि भिन्न दो शब्दोंका एक अर्थमें सद्भाव माननेमें विरोध आता है । यदि कहा जाये कि उन दोनों शब्दोंमें समान शक्ति पायी जाती है, इसलिए वे एक अर्थमें रहते हैं, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दो शब्दोंमें सर्वथा समान शक्ति माननेसे वे वास्तवमें दो न रहकर एक हो जायेंगे । इसलिए जब वाचक शब्दोंमें भेद पाया जाता है तो उनके वाच्यभूत अर्थमें भी भेद होना ही चाहिए । (ध.१/१.१.१/८६/५) ।

घ. ६/४.१.४५/१८०/१ न स्वतो व्यतिरिक्तशेषार्थव्यवच्छेदकः शब्दः अयोग्यत्वात् । योग्यः शब्दो योग्यार्थस्य व्यवच्छेदक इति... न च शब्दद्वयोर्द्विविधे तत्सामर्थ्ययोरेकत्वं न्यायम्, भिन्नकालोत्पन्नद्रव्यो-पादानभिन्नाधारयोरेकत्वविरोधात् । न च सादृश्यमपि तयोरेकत्वा-पत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेनापि भवितव्यमिति । —शब्द अपनेसे भिन्न समस्त पदार्थोंका व्यवच्छेदक नहीं हो सकता, क्योंकि उसमें बैसी योग्यता नहीं है, किन्तु योग्य शब्द योग्य अर्थ-का व्यवच्छेदक होता है । दूसरे, शब्दोंके दो प्रकार होनेपर उनकी शक्तियोंको एक मानना भी उचित नहीं है, क्योंकि भिन्न कालमें उत्पन्न व उपादान एवं भिन्न आधारवाली शब्दशक्तियोंके अभिन्न होनेका विरोध है । इनमें सादृश्य भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर एकताकी आपत्ति आती है । इस कारण वाचकके भेदसे वाच्य भेद अवश्य होना चाहिए ।

नोट—शब्द व अर्थमें वाच्य-वाचक सम्बन्ध व उसकी सिद्धिके लिए दे० आगम ।

४. शब्द व समभिरूढ नयमें अन्तर

श्लो. वा./४/१/३३/७६/२६३/२१ विश्वदृश्या सर्वदृशेति पर्यायभेदेऽपि शब्दोऽभिन्नार्थमभिप्रेति भविता भविष्यतीति च कालभेदाभिन्नना-नात् । क्रियते विधीयते करोति विदधाति पुष्यस्तिप्यः तारकाडुः आपो वाः अम्भः सलिलमिखादिपर्यायभेदेऽपि चाभिन्नमर्थं शब्दो मन्यते कारकादिभेदादेवार्थभेदाभिन्ननात् । समभिरूढः पुनः पर्याय-भेदेऽपि भिन्नार्थानामभिप्रेति । कथं-इन्द्रः पुरन्दरः शक्र इत्याद्या-भिन्नगोचरः । यद्वा विभिन्नशब्दस्वाद्याजिवारणशब्दवत् । ७७ । —जो विश्वको देख चुका है या जो सबको देख चुका है इन शब्दोंमें पर्यायभेद होनेपर भी शब्द नय इनके अर्थको अभिन्न मानता है । भविता (लुट्) और भविष्यति (लृट्) इस प्रकार पर्यायभेद होने-पर भी, कालभेद न होनेके कारण शब्दनय दोनोंका एक अर्थ मानता है । तथा क्रिया जाता है, विधान क्रिया जाता है इन शब्दोंका तथा इसी प्रकारः पुष्य व तिप्य इन दोनों पुल्लिङ्गी शब्दोंका; तारका व उडुका इन दोनों स्त्रीलिङ्गी शब्दोंका; स्त्रीलिङ्गी 'अप' व वार-शब्दोंका नपुंसकलिङ्गी अम्भस् और सलिल शब्दोंका; इत्यादि समानकाल

कारक लिंग आदि वाले पर्यायवाची शब्दोंका वह एक ही अर्थ मानता है । वह केवल कारक आदिका भेद हो जानेसे ही पर्यायवाची शब्दों-में अर्थभेद मानता है, परन्तु कारकादिका भेद न होनेपर अर्थात् समान कारकादिवाले पर्यायवाची शब्दोंमें अभिन्न अर्थ स्वीकार करता है । किन्तु समभिरूढ नय तो पर्यायभेद होनेपर भी उन शब्दोंमें अर्थभेद मानता है । जैसे—कि इन्द्र, पुरन्दर व शक्र इत्यादि पर्यायवाची शब्द उसी प्रकार भिन्नार्थ गोचर हैं, जैसे कि बाजी (घोड़ा) व वारण (हाथी) ये शब्द ।

५. समभिरूढ नयामासका लक्षण

स्या.म./२८/३१८/३० पर्यायध्वनीनामभिधेयानात्वमेव कुक्षीकुर्वाणस्त-दाभासः । यथेन्द्रः शक्रः पुरन्दर इत्यादयः शब्दाः भिन्नाभिधेया एव भिन्नशब्दत्वात् करिकुरङ्गपुरङ्गशब्दवद् इत्यादिः । —पर्यायवाची शब्दोंके वाच्यमें सर्वथा नानापना मानना समभिरूढाभास है । जैसे कि इन्द्र, शक्र, पुरन्दर इत्यादि शब्दोंका अर्थ, भिन्न शब्द होनेके कारण उसी प्रकारसे भिन्न मानना जैसे कि हाथी, हिरण, घोड़ा इन शब्दोंका अर्थ ।

८. एवंभूतनय निर्वेश

१. तत्क्रियापरिणत द्रव्य ही शब्दका वाच्य है

स. सि./१/३३/१४४/३ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीति एवंभूतः । स्वाभिप्रेतक्रियापरिणतिसृणो एव स शब्दो युक्तो नान्यथेति । यदेवेन्दति तदेवेन्द्रो नाभिषेचको न पूजक इति । यदेव गच्छति तदेव गौर्न स्थितो न शयित इति । —जो वस्तु जिस पर्यायको प्राप्त हुई है उसी रूप निश्चय करनेवाले (नाम देनेवाले) नयको एवंभूत नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्दका जो वाच्य है उस रूप क्रियाके परिणमनके समय ही उस शब्दका प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयोंमें नहीं । जैसे—जिस समय आज्ञा व ऐश्वर्यवान् हो उस समय ही इन्द्र है, अभिषेक या पूजा करनेवाला नहीं । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठो या सोती हुई नहीं । (रा.वा./१/३३/११/६६/५); (श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.७८-७९/२६२); (ह.पु./४८/४६); (आ.प./५ व ६); (न.च./भुत/पृ.१६ पर उद्धृत श्लोक); (त.सा./१/१०); (का.अ./पृ./२७७); (स्या.म./२८/३१६/३) ।

घ. १/१.१.१/६०/३ एवं भेदे भवनादेवंभूतः । —एवंभेद अर्थात् जिस शब्दका जो वाच्य है वह तद्रूप क्रियासे परिणत समयमें ही पाया जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवंभूतनय कहते हैं । (क.पा./१/१३-१४/४२०१/२४२/१) ।

न. च.वृ./२१६ जं जं करेड कम्मं देही मणवयणकायचेत्तदो । नं तं खु णामजुत्तो एवंभूदो हवे स णओ । २१६ ।

न. च./भुत/पृ.१६ यः कश्चित्पुरुषः रागपरिणतो परिणतकाले रागीति भवति । द्वेषपरिणतो परिणमनकाले द्वेषीति कथ्यते ।...शेषकाले तथा न कथ्यते । इति तस्मात्पिण्डवत् तरकाले यदाकृतिस्तद्विशेषे वस्तुपरिणमनं तदा काले 'तत्काले तस्मत्पत्तादो' इति वचन-मस्तीति क्रियाविशेषाभिधानं स्वीकरोति अथवा अभिधानं न स्वीकरोतीति व्यवहरणमेवंभूतनयो भवति । —१. यह जीव मन वचन कायसे जब जो-जो चेष्टा करता है, तब उस-उस नामसे युक्त हो जाता है, ऐसा एवंभूत नय कहता है । २. जैसे रागसे परिणत जीव रागपरिणतिके कालमें ही रागी होता है और द्वेष परिणत जीव द्वेष-परिणतिके कालमें ही द्वेषा कहलाता है । अन्य समयोंमें वह वेसा नहीं कहा जाता । इस प्रकार अग्निसे तपे हुए लोहेके गोलेवत्, उम-उस कालमें जिस-जिस आकृति विशेषमें वस्तुका परिणमन होता है, उस

कालमें उस रूपसे तन्मय होता है। इस प्रकार आगमका वचन है। अतः क्रियाविशेषके नामकथनको स्वीकार करता है, अन्यथा नाम-कथनको ग्रहण नहीं करता। इस प्रकारसे व्यवहार करना एवंभूत होता है।

४. तज्ज्ञानपरिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है

१. निर्देश

स.सि./१/३३/१४४/५ अथवा येनात्मना येन ज्ञानेन भूतः परिणतस्तेन-वाच्यवसाययति। यथेन्द्राग्निज्ञानपरिणत आत्मेवेन्द्रोऽग्निरचेति। —अथवा जिस रूपसे अर्थात् जिस ज्ञानसे आत्मा परिणत हो उसी रूपसे उसका निश्चय करानेवाला नय एवंभूतनय है। यथा—इन्द्र-रूप ज्ञानसे परिणत आत्मा इन्द्र है और अग्निरूप ज्ञानसे परिणत आत्मा अग्नि है। (रा.बा.१/३३/११/६६/१०)।

रा.बा./१/१५/५/१ यथा...आत्मा तत्परिणामादग्निव्यपदेशाग्न भवति, स एवंभूतनयवक्तव्यतया उष्णपर्यायादनन्यः, तथा एवंभूतनयवक्तव्य-वशाज्ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणत आत्मेव ज्ञान दर्शनं च तत्स्वाभा-व्यात्। —एवंभूतनयकी दृष्टिसे ज्ञान क्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है और दर्शनक्रियामें परिणत आत्मा दर्शन है; जैसे कि उष्ण-पर्यायमें परिणत आत्मा अग्नि है।

रा.बा./१/३३/१२/६६/१३ स्यात्वेतत्-अग्न्यादिव्यपदेशो यथास्मिन् क्रियते दाहकत्वाच्चतिप्रसज्यते इति; उच्यते-तदव्यतिरेकादप्रसङ्गः। तानि नामादीनि येन रूपेण व्यपदिश्यन्ते ततस्तेषामव्यतिरेकः प्रति-नियतार्थवृत्तित्वाद्धर्माणाम्। ततो नो आगमभावाग्नौ वर्तमानं दाह-कत्वं कथमागमभावाग्नौ वर्तते। —प्रश्न—ज्ञान या आत्मामें अग्नि व्यपदेश यदि किया जायेगा तो उसमें दाहकत्व आदिका अतिप्रसंग प्राप्त होगा। उत्तर—नहीं; क्योंकि, नाम स्थापना आदि निषेधोंमें पदार्थके जो-जो धर्म वाच्य होते हैं, वे ही उनमें रहेंगे, नोआगमभाव (भौतिक) अग्निमें ही दाहकत्व आदि धर्म होते हैं उनका प्रसंग आगमभाव (ज्ञानात्मक) अग्निमें देना उचित नहीं है।

३. अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद करता है

रा.बा./१/४/४२/१७/२६१/१३ एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यै-वार्थस्याभिधानात् भेदेनाभिधानम्। —एवंभूतवर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एकः। —एवंभूतनयमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न एक ही अर्थका निरूपण होता है, इसलिए यहाँ सब शब्दोंमें अर्थभेद है। एवंभूतनय वर्तमान निमित्तको पकड़ता है, अतः उसके मतसे एक शब्दका वाच्य एक ही है।

ध.१/१.१.१/६०/४ ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचकमित्यध्यवसायः इत्येवं-भूतनयः। एतस्मिन्नेव एको गोशब्दो नानार्थं न वर्तते एकस्यैक-स्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात्। —एक पद एक ही अर्थका वाचक होता है, इस प्रकारके विषय करनेवाले नयको एवंभूतनय कहते हैं। इस नयको दृष्टिमें एक 'गो' शब्द नाना अर्थोंमें नहीं रहता, क्योंकि एक स्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विरुद्ध है।

ध.१/४.१.४५/१०/७ गवाधर्थभेदेन गवादिशब्दस्य च भेदकः एवंभूतः। क्रियाभेदे न अर्थभेदकः एवंभूतः, शब्दनयान्तर्भूतस्य एवंभूतस्य अर्थनयस्विरोधात्। —गौ आदि शब्दका भेदक है, वह एवंभूतनय है। क्रियाका भेद होनेपर एवंभूतनय अर्थका भेदक नहीं है; क्योंकि शब्द नयोंके अन्तर्गत आनेवाले एवंभूतनयके अर्थनय होनेका विरोध है।

स्या.म./२/३१६/उदभूत श्लो. नं. ७ एकस्यापि ध्वनेर्वाच्यं सदा तस्मो-त्यद्यते। क्रियाभेदेन भिन्नत्वाद् एवंभूतोऽभिमन्यते। —बस्तु अशुभ क्रिया करनेके समय ही अशुभ नामसे कही जा सकती है, वह सदा एक शब्दका वाच्य नहीं हो सकती, इसे एवंभूतनय कहते हैं।

४. इस नयको दृष्टिमें वाच्य सम्भव नहीं है।

ध.१/१.१.१/६०/३ न पदानां...परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति बर्णार्थसंख्या-कालादिभिन्नानां पदानां भिन्नपदापेक्षायोगात्। ततो न वाच्य-मप्यस्तीति सिद्धम्। —शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि वर्ण अर्थ संख्या और काल आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती। जब कि एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं रखता है, तो इस नयकी दृष्टिमें वाच्य भी नहीं बन सकता है यह बात सिद्ध हो जाती है।

५. इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं

क.पा./१/१३-१४/४२०१/२४२/१ अस्मिन्नेव न पदानां समासोऽस्तिः स्वरूपतः कालभेदेन च भिन्नानामेकत्वविरोधात्। न पदानामेककाल-वृत्तिसमासः क्रमोत्पन्नानां क्षणक्षयिणां तदनुपपत्तेः। नैकार्थे वृत्तिः समासः। भिन्नपदानामेकार्थे वृत्त्यनुपपत्तेः। —इस नयमें पदोंका समास नहीं होता है; क्योंकि, जो पद काल व स्वरूपकी अपेक्षा भिन्न हैं, उन्हें एक माननेमें विरोध आता है। एककालवृत्तिसमास कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि पद क्रमसे उत्पन्न होते हैं और क्षणध्वसी हैं। एकार्थवृत्तिसमास कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि भिन्न पदोंका एक अर्थमें रहना बन नहीं सकता। (ध.१/१.१.१/६०/३)

६. इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं

ध.१/४.१.४५/१६०/७ वाचकगतवर्णभेदेनार्थस्य...भेदकः एवंभूतः। —जो शब्दगत 'घ' 'ट' आदि वर्णोंके भेदसे अर्थका भेदक है, वह एवं-भूतनय है।

क.पा./१/१३-१४/४२०१/२४२/४ न वर्णसमासोऽप्यस्ति तत्रापि पदसमा-सोक्तदोषप्रसङ्गात्। तत एक एव वर्ण एकार्थवाचक इति पदगतवर्ण-मात्रार्थः एकार्थ इत्येवंभूताभिप्रायवात् एवंभूतनयः। —इस नयमें जिस प्रकार पदोंका समास नहीं बन सकता, उसी प्रकार 'घ' 'ट' आदि अनेक वर्णोंका भी समास नहीं बन सकता है, क्योंकि ऊपर पदसमास माननेमें जो दोष कह आये हैं, वे सब दोष यहाँ भी प्राप्त होते हैं। इसलिए एवंभूतनयकी दृष्टिमें एक ही वर्ण एक अर्थका वाचक है। अतः 'घट' आदि पदोंमें रहनेवाले घ, अ, ट, अ आदि वर्णमात्र अर्थ ही एकार्थ हैं, इस प्रकारके अभिप्रायवाला एवंभूतनय समझना चाहिए। (विशेष तथा समन्वय दे० आगम/४/४)

७. समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर

श्लो.वा./४/१/३३/७८/२६६/७ समभिरूढो हि शकनक्रियायां सत्याम-सत्यां च देवराजाधस्य दाहव्यपदेशमभिप्रेति, पदोर्गमनक्रियायां सत्यामसत्यां च गोव्यपदेशवत्तथास्तुतेः सद्भावात्। एवंभूतस्तु शकन-क्रियापरिणतमेवार्थं तत्क्रियाकाले शकनमभिप्रेति नान्यदा। —समभि-रूढनय तो सामर्थ्य धारनरूप क्रियाके होनेपर अथवा नहीं होनेपर भी देवोंके राजा इन्द्रको 'शक्र' कहनेका, तथा गमन क्रियाके होनेपर अथवा न होनेपर भी अर्थात् बैठी या सोती हुई अवस्थामें भी पशु-विशेषको 'गौ' कहनेका अभिप्राय रखता है, क्योंकि तिस प्रकार रूढिका सद्भाव पाया जाता है। किन्तु एवंभूतनय तो सामर्थ्य धारन-रूप क्रियासे परिणत ही देवराजको 'शक्र' और गमन क्रियासे परिणत ही पशुविशेषको 'गौ' कहनेका अभिप्राय रखता है, अन्य अवस्थाओं-में नहीं।

नोट—(यद्यपि दोनों ही नयें व्युत्पत्ति भेदसे शब्दके अर्थमें भेद मानती हैं, परन्तु समभिरूढनय तो उस व्युत्पत्तिको सामान्य रूपसे अंगीकार करके बस्तुकी हर अवस्थामें उसे स्वीकार कर लेता है। परन्तु एवंभूत तो उस व्युत्पत्तिका अर्थ तभी ग्रहण करता है, जब कि बस्तु तत्क्रिया परिणत होकर साक्षात् रूपसे उस व्युत्पत्तिकी विषय बन रही हो (स्या.म./२/३१६.३)

८. एवंभूतन्यायासका लक्षण

खा. म./२८/३१६/३ क्रियानाविष्टं वस्तु शब्दवाच्यतया प्रतिक्षिपस्तु तदभासः । यथा विशिष्टैशान्यं घटारम्भं वस्तु न घटशब्दवाच्यम्, घटशब्दप्रवृत्तिनिमित्तक्रियाशून्यत्वात् पटवद् इत्यादिः । — क्रिया-परिणतिके समयसे अतिरिक्त अन्य समयमें पदार्थको उस शब्दका वाच्य सर्वथा न समझना एवंभूतन्यायाभास है । जैसे—जल लाने आदिकी क्रियारहित खाली रखा हुआ बड़ा बिलकुल भी 'घट' नहीं कहा जा सकता, क्योंकि पटकी भाँति वह भी घटन क्रियासे शून्य है ।

IV द्रव्याधिक व पर्यायाधिक

१. द्रव्याधिकनय सामान्य निर्देश

३. द्रव्याधिकनयका लक्षण

१. द्रव्य ही प्रयोजन जिसका

स. सि./१६/२१/१ द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्याधिकः । —द्रव्य जिसका प्रयोजन है, सो द्रव्याधिक है । (रा. बा./१/३३/१/६५/८) ; (घ. १/१.१.१/८३/११) (घ. १/१.१.४४/१७०/१) (क. पा. १/१३-१४/१२०/२१६/६) (आ. प./६) (नि. सा./ता. व./१६) ।

२. पर्यायको गौण करके द्रव्यका ग्रहण

खो. बा. २/१६/१खो. १६/३६१ तत्राशिन्यपि निःशेषधर्माणां गुणता-गता । द्रव्याधिकनयस्त्वैव व्यापारान्मुख्यरूपतः । १६ । — जब सब अंशोंको गौणरूपसे तथा अंशोंको मुख्यरूपसे जानना इष्ट हो, तब द्रव्याधिकनयका व्यापार होता है ।

न. च. वृ./१६० पञ्चयणशर्त्तु किञ्चा दूर्वपि य जो हु गिहणए लोए । सो दव्वरिथय भणिओ... १६० । — पर्यायको गौण करके जो इस लोक-में द्रव्यको ग्रहण करता है, उसे द्रव्याधिकनय कहते हैं ।

स. सा./आ./१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि द्रव्यं मुख्यतया नुभायतीति द्रव्याधिकः । —द्रव्य पर्यायात्मक वस्तुमें जो द्रव्यको मुख्यरूपसे अनुभव करावे सो द्रव्याधिकनय है ।

न. दी./३/४ २२/१२५ तत्र द्रव्याधिकनयः द्रव्यपर्यायरूपमेकानेकात्मक-मनेकान्तं प्रमाणप्रतिपक्षमर्थं विभज्य पर्यायाधिकनयविषयस्य भेदस्योपसर्जनमात्रेणान्यत्रानामान्यनुज्ञानत्वं स्वविषयं द्रव्यभेदमेव व्यवहारयति, नयान्तरविषयसापेक्षः सन्नयः इत्यभिधानात् । यथा सुवर्णमानयेति । अत्र द्रव्याधिकनयाभिप्रायेण सुवर्णद्रव्यानयनचो-दनायां कटकं कुण्डलं कैयूरं चोपनयन्नुपनेता कृती भवति, सुवर्ण-रूपेण कटकादीनां भेदाभावात् । —द्रव्याधिकनय प्रमाणके विषयभूत द्रव्यपर्यायात्मक तथा एकानेकात्मक अनेकान्तस्वरूप अर्थात् विभाग करके पर्यायाधिकनयके विषयभूत भेदको गौण करता हुआ, उसकी स्थितिमात्रको स्वीकार कर अपने विषयभूत द्रव्यको अभेदरूप व्यव-हार करता है, अन्य नयके विषयका निषेध नहीं करता । इसलिए दूसरे नयके विषयकी अपेक्षा रखनेवाले नयको सहनय कहा है । जैसे—यह कहना कि 'सोना लाओ' । यहाँ द्रव्याधिकनयके अभि-प्रायसे 'सोना लाओ' के कहनेपर लानेवाला कड़ा, कुण्डल, कैयूर (या सोनेकी डली) इनमेंसे किसीको भी ले आनेसे कृतार्थ हो जाता है, क्योंकि सोनारूपसे कड़ा आदिमें कोई भेद नहीं है ।

२. द्रव्याधिकनय वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है

ख. सि./१/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्वि-षयो द्रव्याधिकः । —द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति

है । और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिकनय है । (त. सा./१/३६) ।

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/४ २०४/२६२ पञ्चवर्णयवोषकं वस्तु[त्वं] द्रव्यद्वयस्त्वय्यपिज्ज । जय दवियोपजोगो अपच्छिमवियपपि-व्वयणो । १०७ । — जिस के पश्चात् विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसा द्रव्योपयोग अर्थात् सामान्यज्ञान जहाँ तक होता है, वहाँ तक वह वस्तु द्रव्याधिकनयका विषय है । तथा वह पर्यायाधिकनयसे आक्रान्त है । अथवा जो वस्तु, पर्यायाधिकनयके द्वारा ग्रहण करके छोड़ दी गयी है, वह द्रव्याधिकनयका विषय है । (स. सि./१/६/२०/१०) ; (ह. पु./५/४२) ।

खो. बा. ४/१/३३/३/२१६/१० द्रव्यविषयो द्रव्यार्थः । —द्रव्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थ है । (न. च. वृ./१८६) ।

क. पा. १/१३-१४/४ १२०/२१६/७ तद्भावलक्षणसामान्येनाभिन्नं सादृश्य-लक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च वस्त्वभ्युपगच्छत् द्रव्याधिक इति यावत् । —तद्भावलक्षणवाले सामान्यसे अर्थात् पूर्वोत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले ऊर्ध्वता सामान्यसे जो अभिन्न है, और सादृश्य लक्षण सामान्यसे अर्थात् अनेक समान जातीय पदार्थोंमें पाये जानेवाले तिर्यक्सामान्यसे जो कथंचिद् अभिन्न है, ऐसी वस्तुको स्वीकार करनेवाला द्रव्याधिकनय है । (घ. १/१.१.४४/१६७/११) ।

प्र. सा./त. प्र./११४ पर्यायाधिकमेकान्तनिमीलितं विधाय केवलान्मी-लितेन द्रव्याधिकेन यदावलोक्यते तदा नारकतिर्यङ्मनुष्यवैषम्य-पर्यायात्मकेषु व्यवस्थितं जीवसामान्यमेकमवलोक्यतामवलोकित-विशेषाणां तत्सर्वजीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । —पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके जब मात्र खुली हुई द्रव्याधिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब नारकत्व, तिर्यकत्व, मनुष्यत्व, वैश्यत्व और सिद्धत्व—पर्यायस्वरूप विशेषोंमें रहनेवाले एक जीव सामान्यको देखनेवाले और विशेषोंको न देखनेवाले जीवोंको 'यह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है ।

का. अ./घृ./२६६ जो साहिदि सामण्णं अविणाधूवं विसैसरुवेहि । पाणाजुत्तिवलादो दव्वरथो सो णजो होदि । —जो नय वस्तुके विशेष-रूपोंसे अविनाशुत सामान्यरूपको नाना युक्तियोंके बलसे साधता है, वह द्रव्याधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

१. द्रव्यसे भिन्न पर्याय नामकी कोई वस्तु नहीं

रा. बा./१/३३/१/६४/२६ द्रव्यमस्तीति मतिरस्य द्रव्यभवनमेव नातोऽन्ये भावविकाराः, नाप्यभावः तद्व्यतिरेकेणानुपलब्धेरिति द्रव्यास्तिकः । ...अथवा, द्रव्यमेवार्थोऽस्य न गुणकर्मणि तदवस्थारूपत्वादिति द्रव्याधिकः । ... । —द्रव्यका होना ही द्रव्यका अस्तित्व है उससे अन्य भावविकार या पर्याय नहीं है, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्या-स्तिकनय है । अथवा द्रव्य ही जिसका अर्थ या विषय है, गुण व कर्म (क्रिया या पर्याय) नहीं, क्योंकि वे भी तदवस्थारूप अर्थात् द्रव्य-रूप ही हैं, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्याधिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/४ १२०/२१६/१ द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायाणामसत्त्वात् । न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते; सत्तादिव्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भात् । न चोरपत्तिरप्यस्ति; असतः स्वरविषाणस्योत्पत्तिविरोधात् । ... एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिकः । —द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है । पर्याय द्रव्यसे पृथक् उत्पन्न होती है, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि सत्तादिरूप द्रव्यसे पृथक् पर्यायें नहीं पायी जाती हैं । तथा सत्तादिरूप द्रव्यसे उनको पृथक् माननेपर वे असत्तत्त्व हो जाती हैं, अतः उनको उत्पत्ति भी नहीं बन सकती है, क्योंकि स्वरविषाणकी तरह असत्तकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । ऐसा द्रव्य जिस नयका प्रयोजन है वह द्रव्याधिकनय है ।

२. वस्तुके सब धर्म अभिन्न व एकरस हैं

वे, सप्तर्गो/५ (द्रव्यार्थिक नयसे काल, आत्मस्वरूप आदि ८ अपेक्षाओं-से द्रव्यके सर्व धर्मोंमें अभेद वृत्ति है)। और भी देखो—(नय/IV/२/३/१) (नय/IV/२/६/३)।

३. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता है।

पं. का.ता. वृ./२७/६७/६ द्रव्यार्थिकनयेन धर्माधर्मिकाशद्रव्याण्येकानि भवन्ति, जीवपुद्गलकालद्रव्याणि पुनरनेकानि। = द्रव्यार्थिकनयसे धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन द्रव्य एक एक हैं और जीव पुद्गल व काल ये तीन द्रव्य अनेक अनेक हैं। (वे० द्रव्य/३/४)।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ भेद निरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश व जीव इन चारोंमें एक प्रदेशीयता है।

वे, नय/IV/२/३/२ प्रत्येक द्रव्य अपने अपनेमें स्थित है।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

ध. १/१.१.१/गा. ८/१३ द्रव्यद्वयस्स सर्वं सदा अणुपणमविणट्ठं। ८। = द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षा पदार्थ सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं। (ध. ४/१.४.४/गा. २६/३३७) (ध. ६/४.१.४६/गा. ६४/२४४) (क. पा. १/१३-१४/गा. ६४/३ २०४/२४८) (पं. का./पृ. १११) (पं. ध./पृ. २४७)।

क. पा. १/१३-१४/३ १८०/२१६/१ अयं सर्वोऽपि द्रव्यप्रस्तारः सदादि परमाणुपर्यन्तो निरयः; द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायानामसत्त्वात्। ...सतः आविर्भाव एव उत्पादः तस्यैव तिरोभाव एव विनाशः, इति द्रव्यार्थिकस्य सर्वस्य वस्तुनित्यत्वान्नोत्पद्यते न विनश्यति चेत् स्थितम्। एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः। = सतसे लेकर परमाणु पर्यन्त ये सब द्रव्यप्रस्तार निरय हैं, क्योंकि द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है। सत्ता आविर्भाव ही उत्पाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है ऐसा समझना चाहिए। इसलिए द्रव्यार्थिकनयसे समस्त वस्तुएँ निरय हैं। इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है और न नष्ट होती है। यह निश्चय हो जाता है। इस प्रकारका द्रव्य जिस नयका प्रयोजन या विषय है, वह द्रव्यार्थिकनय है। (ध. १/१.१.१/८/७)।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/३) (नय/IV/२/६/२)।

६. मावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

रा. ना./१/३३/१/६४/४ अथवा अर्थते गम्यते निष्पाद्यत इत्यर्थः कार्यम्। द्रवति गच्छतीति द्रव्यं कारणम्। द्रव्यमेवार्थोऽस्य कारणमेव कार्यं नाभन्तिरत्वम्, न कार्यकारणयोः कश्चिद्रूपभेदः तदुभयमेकाकारमेव पर्वण्डुलिद्रव्यवदिति द्रव्यार्थिकः। ...अथवा अर्थनमर्थः प्रयोजनम्, द्रव्यमेवार्थोऽस्य प्रत्ययाभिधानानुप्रवृत्तिलिङ्गदर्शनस्य निहोतुमशक्यत्वादिति द्रव्यार्थिकः। = अथवा जो प्राप्त होता है या निष्पन्न होता है, ऐसा कार्य ही अर्थ है। और परिणमन करता है या प्राप्त करता है ऐसा द्रव्य कारण है। द्रव्य ही उस कारणका अर्थ या कार्य है। अर्थात् कारण ही कार्य है, जो कार्य से भिन्न नहीं है। कारण व कार्यमें किसी प्रकारका भेद नहीं है। उद्गली न उसकी पोरोंकी भाँति दोनों एकाकार हैं। ऐसा द्रव्यार्थिकनय कहता है। अथवा अर्थन या अर्थ-का अर्थ प्रयोजन है। द्रव्य ही जिसका अर्थ या प्रयोजन है सो द्रव्यार्थिक नय है। इसके बिचारमें अन्यत्र विज्ञान, अनुगताकार वचन और अनुगत धर्मोंका अर्थात् ज्ञान, शब्द व अर्थ तीनोंका लोप नहीं किया जा सकता। तीनों एकरूप हैं।

क. पा. १/१३-१४/३ १८०/२१६/२ न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते...असद-करणत्वात् उपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् शक्तस्य शक्यकरणत्वात् कारणाभावाच्च। ...एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः।

= द्रव्यसे पृथग्भूत पर्यायोंकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि असद पदार्थ किया नहीं जा सकता; कार्यको उत्पन्न करनेके लिए उपादान-कारणका ग्रहण किया जाता है; सबसे सबकी उत्पत्ति नहीं पायी जाती; समर्थ कारण भी शक्य कार्यको ही करते हैं; तथा पदार्थोंमें कार्यकारणभाव पाया जाता है। ऐसा द्रव्य जिसका प्रयोजन है वह द्रव्यार्थिक नय है।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/४); (नय/IV/२/६/७/१०)।

७. इसीसे यह नय वास्तवमें एक, अवक्तव्य व निर्विकल्प है

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/३ २०५ जाव दविओपजोगो अपच्छिम-वियप्पणिज्जयणो। १०७। = जिसके पीछे विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसे अन्तिमविशेष तक द्रव्योपयोगी प्रवृत्ति होती है।

पं. ध./पृ. ११८ भवति द्रव्यार्थिक इति नयः स्वधात्वर्थसंज्ञकश्चैकः। = वह अपने धात्वर्थके अनुसार संज्ञावाला द्रव्यार्थिक नय एक है।

और भी देखो—(नय/IV/२)

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय निर्देश

१. द्रव्यार्थिक नयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध

ध. ६/४.१.४६/१७०/५ शुद्धद्रव्यार्थिकः स संग्रहः... अशुद्धद्रव्यार्थिकः व्यवहारनयः। = संग्रहनय शुद्धद्रव्यार्थिक है और व्यवहारनय अशुद्ध-द्रव्यार्थिक। (क. पा. १/१३-१४/३ १८२/२१६/१) (त.सा./१/४१)। आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिरचयौ द्रव्यार्थिकस्य भेदौ। = शुद्ध निश्चय व अशुद्ध निश्चय दोनों द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं।

२. शुद्ध द्रव्यार्थिक नयका लक्षण

१. शुद्ध, एक व वचनातीत तत्त्वका प्रयोजक

आ. प./६ शुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धद्रव्यार्थिकः। = शुद्ध द्रव्य ही है अर्थ और प्रयोजन जिसका सो शुद्ध द्रव्यार्थिक नय है।

न. च./भुत/पृ. ४३ शुद्धद्रव्यार्थेन चरतीति शुद्धद्रव्यार्थिकः। = जो शुद्ध-द्रव्यके अर्थरूपसे आचरण करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिकनय है।

पं. वि./१/१५७ शुद्धं वागतिवर्तितत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धावेश इति...। = शुद्ध तत्त्व वचनके आगोचर है, ऐसे शुद्ध तत्त्वको ग्रहण करनेवाला नय शुद्धावेश है। (पं. ध./पृ. ७७७)।

पं. ध./उ./३३, १३३ अथ शुद्धनयादेशाच्छुद्धश्चैकविधोऽपि यः। = शुद्ध नयकी अपेक्षासे जीव एक तथा शुद्ध है।

और भी देखो नय/III/४—(सत्मात्र है अन्य कुछ नहीं)।

३. शुद्धद्रव्यार्थिक नयका विषय

१. द्रव्यकी अपेक्षा भेद उपचार रहित द्रव्य

स. ता./पृ. १४ जो पस्सदि अप्पाणं अबद्धपुट्ठं अण्णयं गियदं। अवि-सेसमसंजुतं तं सुद्धणयं वियाणीहि। १४। = जो नय आत्माको बन्ध-रहित और परके स्पर्शसे रहित, अन्यत्वरहित, चलाचलता रहित, विशेष रहित, अन्यके संयोगसे रहित ऐसे पाँच भावरूपसे देखता है, उसे ही शिष्य ! शुद्धनय जान। १४। (पं. वि./११/१७)।

ध. ६/४.१.४६/१७०/५ सत्तादिना यः सर्वस्य पर्यायकलङ्काभावेन अद्वै-तत्वमध्यवस्थेति शुद्धद्रव्यार्थिकः स संग्रहः। = जो सत्ता आदिकी अपेक्षासे पर्यायरूप कलंकका अभाव होनेके कारण सबकी अद्वैतताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिक संग्रह है। (विशेष देखो नय/III/४) (क. पा. १/१३-१४/३ १८२/२१६/१) (न्या. दी. १/३ ८४-१२८)।

प्र. स./त. प्र./१२६ शुद्धद्रव्यनिरूपणायां परद्रव्यसंपर्कासंभवात्पर्यायाणां द्रव्यान्तःप्रलयाच्च शुद्धद्रव्य एवास्मावतिष्ठते । — शुद्धद्रव्यके निरूपण-
में परद्रव्यके संपर्काका असंभव होनेसे और पर्याय द्रव्यके भीतर मलीन
हो जानेसे आत्मा शुद्धद्रव्य ही रहता है ।
और भी देखो नय/V/१/२ (निश्चयसे न ज्ञान है, न दर्शन है और न
चारित्र्य है (आत्मा तो एक ज्ञायक मात्र है) ।
और भी देखो नय/IV/१/३ (द्रव्याधिक नय सामान्यमें द्रव्यका
अद्वैत) ।
और भी देखो नय/IV/२/६/३ (भेद निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक नय) ।

२. क्षेत्रकी अपेक्षा स्वमें स्थिति

प. प्र./पू./१/२६/३२ देहादेर्हि जो वसइ भेदाभेयणएण । सो अप्पा मुणि
जोब तुहुं कि अण्णे बहुएण । २६।
प. प्र./टी./१ शुद्धनिश्चयनयेन तु अभेदनयेन स्वदेहाद्भिन्ने स्वात्मनि
वसति यः तमात्मानं मन्यस्व । — जो व्यवहार नयसे देहमें तथा
निश्चयनयसे आत्मामें वसता है उसे ही हे जोब तू आत्मा जान । २६।
शुद्धनिश्चयनय अर्थात् अभेदनयसे अपनी देहसे भिन्न रहता हुआ वह
निजआत्मामें वसता है ।
द. सं./टी./१६/६/२ सर्वद्रव्याणि निश्चयनयेन स्वकीयप्रदेशेषु तिष्ठन्ति ।
— सभी द्रव्य निश्चयनयसे निज निज प्रदेशों में रहते हैं ।
और भी देखो — (नय/IV/१/४) ; (नय/IV/२/६/३) ।

३. कालकी अपेक्षा उत्पादव्यय रहित है

पं. का./ता. वृ./११/२७/१६ शुद्धद्रव्याधिकनयेन नरनारकादिविभाव-
परिणामोत्पत्तिविनाशरहितम् । — शुद्ध द्रव्याधिकनयसे नर नारकादि
विभाव परिणामोंकी उत्पत्ति तथा विनाशसे रहित है ।
पं. घ./पू./२/१६ यदि वा शुद्धत्वनयान्नाप्युत्पादो व्ययोऽपि न ध्रौव्यम् ।
... केवलं सदिति । २१६। — शुद्धनयकी अपेक्षा न उत्पाद है, न व्यय है
और न ध्रौव्य है, केवल सत् है ।
और भी देखो — (नय/IV/१/४) (नय/IV/२/६/२) ।

४. भावकी अपेक्षा एक व शुद्ध स्वभावी है

आ. प./८ शुद्धद्रव्याधिकेन शुद्धस्वभावः । — (पुद्गलका भी) शुद्ध
द्रव्याधिकनयसे शुद्धस्वभाव है ।
प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. ४७ शुद्धनयेन केवलमृणमात्रवन्निरूपाधि-
स्वभावम् । — शुद्धनयसे आत्मा केवल मिट्टीमात्रकी भाँति शुद्धस्वभाव-
वाला है । (घट, रामपात्र आदिकी भाँति पर्यायगत स्वभाववाला
नहीं) ।
पं. का./ता. वृ. १/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्यायकभाव
इति । — शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव
होता है ।
और भी देखो नय/V/१/४/१ (जोब तो बन्ध व मोक्षसे अतीत है) ।
और भी देखो आगे (नय/IV/२/६/१०) ।

५. अशुद्ध द्रव्याधिक नयका लक्षण

घ. ६/४.१.४६/१७१/३ पर्यायकलङ्कः कृततया अशुद्धद्रव्याधिकः व्यव-
हारनयः । — (अनेक भेदों रूप) पर्यायकलंके युक्त होनेके कारण
व्यवहारनय अशुद्धद्रव्याधिक है । (विशेष देखो नय/V/४) (क. पा.
१/१३-१४/६ १८२/२१६/२) ।
आ. प./८ अशुद्धद्रव्याधिकेन अशुद्धस्वभावः । — अशुद्ध द्रव्याधिकनयसे
(पुद्गल द्रव्यका) अशुद्ध स्वभाव है ।
आ. प./६ अशुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येत्यशुद्धद्रव्याधिकः । — अशुद्ध
द्रव्य ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो अशुद्ध द्रव्याधिकनय है ।
(न. च./श्रुत/पृ. ४३) ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय. नं. ४६ अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृणमात्र-
वत्सोपाधि स्वभावम् । — अशुद्ध नयसे आत्मा घट शराव आदि
विशिष्ट (अर्थात् पर्यायिकृत भेदोंसे विशिष्ट) मिट्टी मात्रकी भाँति
सोपाधिस्वभाव वाला है ।
पं. बि./१/१७.२७... इतरद्रव्यं च तद्वाचकं । ... प्रभेदजनकं शुद्धेतरक-
रिपतम् । — अशुद्ध तत्त्व वचनगोचर है । उसका वाचक तथा भेदको
प्रगट करनेवाला अशुद्ध नय है ।
स. सा./पं. जयचन्द /६ अन्य परसंयोगजनित भेद हैं वे सब भेदरूप
अशुद्ध द्रव्याधिकनयके विषय हैं ।
और भी देखो नय/V/४ (व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्याधिक नय होनेसे,
उसके ही सर्व विकल्प अशुद्धद्रव्याधिकनयके विकल्प हैं ।
और भी देखो नय /IV/२/६ (अशुद्ध द्रव्याधिकनयका पाँच विकल्पों
द्वारा लक्षण किया गया है) ।
और भी देखो नय/१/१ — (अशुद्ध निश्चय नयका लक्षण) ।

५. द्रव्याधिकके दश भेदोंका निर्देश

आ. प./६ द्रव्याधिकस्य दश भेदाः । कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्याधिको,
... उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्याधिकः, ... भेदकल्पना-
निरपेक्षः शुद्धो द्रव्याधिकः, ... कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिको, ...
उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिको, ... भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धो
द्रव्याधिको, ... अन्वयसापेक्षो द्रव्याधिको, ... स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्या-
धिको, ... परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको, ... परमभावग्राहकद्रव्याधिको ।
— द्रव्याधिकनयके १० भेद हैं — १. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकः
२. उत्पादव्यय गौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिकः ३. भेदकल्पना
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकः ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिकः
५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिकः ६. भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध
द्रव्याधिकः ७. अन्वय द्रव्याधिकः ८. स्वद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिकः
९. परद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिकः १०. परमभावग्राहक द्रव्याधिकः ।
(न. च./श्रुत/पृ. ३६-३७)

६. द्रव्याधिक नयदशकके लक्षण

१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्याधिको यथा संसारी जीवो सिद्ध-
सदृक् शुद्धात्मा । — 'संसारी जीव सिद्धके समान शुद्धात्मा है' ऐसा
कहना कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।
न. च./वृ./१६१ कम्ममाणं मज्झमादं जीवं जो गहइ सिद्धसंकासं । भण्णइ
सो सुद्धणओ खलु कम्मोवाहिणिरैवत्तो । — कर्मोंसे बँधे हुए जीवको
जो सिद्धोंके सदृश शुद्ध बताया है, वह कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्या-
धिकनय है । (न. च./श्रुत/पृ. ४०/श्लो. ३)
न. च./श्रुत/पृ. ३ मिथ्यात्वादिगुणस्थाने सिद्धत्वं वदति स्फुटं । कर्मभि-
निरपेक्षो यः शुद्धद्रव्याधिको हि सः । १। — मिथ्यात्वादि गुणस्थानोंमें
अर्थात् अशुद्ध भावोंमें स्थित जीवका जो सिद्धत्व कहता है वह कर्म-
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।

नि. सा./ता. वृ./१०७ कर्मोपाधिनिरपेक्षसत्ताग्राहकशुद्धनिश्चयद्रव्याधिक-
नयापेक्षया हि एभिर्नो कर्मभिर्द्रव्यकर्मभिरच निर्मुक्तम् । — कर्मोपाधि
निरपेक्ष सत्ताग्राहक शुद्धनिश्चयरूप द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा
इन द्रव्य व भाव कर्मोंसे निर्मुक्त है ।

२. सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्याधिको यथा, द्रव्यं
नित्यम् । — उत्पादव्ययगौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिक नयसे द्रव्य
नित्य या नित्यस्वभावी है । (आ. प./८, (न. च./श्रुत/पृ. ४/श्लो. २)
न. च./वृ./१६२ उत्पादव्यय गणं किञ्चा जो गहइ केवला सत्ता । भण्णइ
सो सुद्धणओ इह सत्तागाहिओ समये । १६२। — उत्पाद और व्ययकी

गीन करके मुख्य रूपसे जो केवल सत्ताको ग्रहण करता है, वह सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनय कहा गया है। (न.च./भुत/४०/श्लो.४) नि.सा./ता.व./१६ सत्ताग्राहकशुद्धद्रव्याधिकनयनसेन पूर्वोक्तव्यञ्जन-पर्यायिभ्यः सकाशान्मुक्तामुक्तसमस्यजीवराशयः सर्वथा व्यतिरिक्ता एव।—सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनयके बलसे, युक्त तथा अयुक्त सभी जीव पूर्वोक्त (नर नारक आदि) व्यञ्जन पर्यायोसे सर्वथा व्यतिरिक्त ही हैं।

३. भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./६ भेदकल्पनानिरपेक्षः शुद्धो द्रव्याधिको यथा निजगुणपर्याय-स्वभावाद् द्रव्यमभिन्नम्।

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेर्न स्वभावः।—भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध-द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य निज गुणपर्यायोके स्वभावसे अभिन्न है तथा एक स्वभावो है। (न.च./भुत/४१/श्लो.३)

न.च.वृ./१६३ गुणगुणित्वावच्छेदके अर्थे जो जो कर ह्यल्ल भेयं। सुद्धो सो दम्बयो भेयवियप्येण गिरवेक्खो। १६३।—गुण-गुणी और पर्याय-पर्यायी रूप से चार प्रकारके अर्थमें जो भेद नहीं करता है अर्थात् उन्हें एक रूप ही कहता है, वह भेदविकल्पोंसे निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है। (और भी वे० नय/पृ./१/२) (न.च./भुत/४१/श्लो.४)

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेण तरेषां धर्माधर्मिकाशजोवानां चाखण्ड-त्वादेकप्रवेशत्वम्।—भेदकल्पना निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश और जीव इन चारों बहुप्रदेशी द्रव्योंके अखण्डता होनेके कारण एकप्रवेशना है।

४. कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./६ कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथा क्रोधादिकर्मजभाव आत्मा।—कर्मजनित क्रोधादि भाव ही आत्मा है ऐसा कहना कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

न.च.वृ./१६४ भावे सरायमादो सज्जे जीवम्मि जो दु जंपदि। सो हु असुद्धो उत्तो कम्माणोवाहिसावेक्खो। १६४।—जो सर्व रागादि भावोंको जीवमें कहता है अर्थात् जीवको रागादिस्वरूप कहता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./भुत/४१/श्लो.१)

न.च./भुत/४१/श्लो.४ औदयिकदित्रिभावात् यो ब्रूते सर्वासमसत्तया। कर्मोपाधिविशिष्टात्मा स्यादशुद्धस्तु निश्चयः। ४।—जो नय औदयिक, औपशमिक व क्षायोपशमिक इन तीन भावोंको आत्मसत्तासे युक्त बतलाता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./६ उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथैकस्मिन्समये द्रव्य-सुरपादव्ययभौव्यात्मकम्।—उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य एक समयमें ही उत्पाद व्यय व धौव्य रूप इस प्रकार त्रयात्मक है। (न.च.वृ./१६६), (न.च./भुत/४१/श्लो.६) (न.च./भुत/४१/श्लो. २)

६. भेद कल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./६ भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथात्मनो ज्ञानदर्शनज्ञाना-दयो गुणाः।

आ.प./८ भेदकल्पनासापेक्षेण चतुर्णामपि नानाप्रवेशस्वभावत्वम्।—भेद कल्पनासापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा ज्ञान दर्शन आदि आत्माके गुण हैं, (ऐसा गुण गुणी भेद होता है)—तथा धर्म, अधर्म, आकाश व जीव ये चारों द्रव्य अनेक प्रवेश स्वभाववाले हैं।

न.च.वृ./१६६ भेद सदि सम्बन्धं गुणगुणियाईहि कुणदि जो दब्बे। सो वि असुद्धो दिहो सहिओ सो भेदकल्पेण।—जो द्रव्यमें गुण-गुणी

भेद करके उनमें सम्बन्ध स्थापित करता है (जैसे द्रव्य गुण व पर्याय-वाला है अथवा जीव ज्ञानवात् है) वह भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./भुत/४१/श्लो.६ तथा/४१/श्लो.३) (विशेष वे० नय/४/४)

७. अन्वय द्रव्याधिक

आ.प./६ अन्वयसापेक्षो द्रव्याधिको यथा, गुणपर्यायस्वभावं द्रव्यम्।

आ.प./८ अन्वयद्रव्याधिकत्वेन कस्याप्यनेकस्वभावत्वम्।—अन्वय सापेक्ष द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा गुणपर्याय स्वरूप ही द्रव्य है और इसी लिए इस नयकी अपेक्षा एक द्रव्यके भी अनेक स्वभावीपना है। (जैसे—जीव ज्ञानस्वरूप है, जीव दर्शनस्वरूप है इत्यादि)

न.च.वृ./१६७ निस्तेससहावाणं अण्णयरूपेण सव्वदब्बेहि। विवहावणाहि जो सो अण्णयदब्बेरियओ भणिदो। १६७।—निःशेष स्वभावोंको जो सर्व द्रव्योंके साथ अन्वय या अनुस्यूत रूपसे कहता है वह अन्वय द्रव्याधिकनय है। (न.च./भुत/४१/श्लो. ४)

न.च./भुत/४१/श्लो. ७ निःशेषगुणपर्यायात् प्रत्येकं द्रव्यमब्रवीत्। सोऽन्वयो निश्चयो हेम यथा सरकटकादिषु। ७।—जो सम्पूर्ण गुणों और पर्यायोंमेंसे प्रत्येकको द्रव्य बतलाता है, वह विद्यमान कड़े बगैरहमें अनुबद्ध रहनेवाले स्वर्णकी भाँति अन्वयद्रव्याधिक नय है।

प्र.सा./ता.वृ./१०१/१४०/११ पूर्वोक्तोत्पादादित्रयस्य तथैव स्वसंवेदन-ज्ञानादिपर्यायत्रयस्य चानुगताकारेणान्वयरूपेण यदाधारभूतं तदन्वय-द्रव्यं भण्यते, तद्विषयो यस्य स भवत्यन्वयद्रव्याधिकनयः।—जो पूर्वोक्त उत्पाद आदि तीनका तथा स्वसंवेदनज्ञान दर्शन चारित्र इन तीन गुणोंका (उपसंख्यसे सम्पूर्ण गुण व पर्यायोंका) आधार है वह अन्वय द्रव्य कहलाता है। वह जिसका विषय है वह अन्वय द्रव्याधिक नय है।

८. स्वद्रव्यादि ग्राहक

आ.प./६ स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा स्वद्रव्यादिचतुष्टयापेक्षया द्रव्यमस्ति।—स्व द्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल व स्वभाव इस स्वचतुष्टयसे ही द्रव्यका अस्तित्व है या इन चारों रूप ही द्रव्यका अस्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.वृ./१६८); (न.च./भुत/४१/श्लो. ३ व पृ. ४१/श्लो. ६); (नय/४/४/२)

९. परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./६ परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा—परद्रव्यादिचतुष्टयापेक्षया द्रव्यं नास्ति।—परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल व परभाव इस परचतुष्टयसे द्रव्यका नास्तित्व है। अर्थात् परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्यका नास्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.वृ./१६८); न.च./भुत/४१/श्लो. ६); (नय/४/४/२)

१०. परमभावग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./६ परमभावग्राहकद्रव्याधिको यथा—ज्ञानस्वरूप आत्मा।—परमभावग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा ज्ञानस्वभावमें स्थित है।

आ.प./८ परमभावग्राहकेण भव्याभ्रव्यपरिणामिकस्वभावः।...कर्म-नोकर्मणोरचेतनस्वभावः।...कर्मनोकर्मणोर्युर्तस्वभावः।...पुद्गलं विहाय इतरेषामयुर्तस्वभावः।...कालपरमाणुनामेकप्रवेशस्वभावम्।—परमभावग्राहक नयसे भव्य व अभव्य पाणिपामिक स्वभावी हैं; कर्म व नोकर्म अचेतनस्वभावी हैं; कर्म व नोकर्म युर्तस्वभावी हैं, पुद्गलके अतिरिक्त शेष द्रव्य अयुर्तस्वभावी हैं; काल व परमाणु एकप्रवेशस्वभावी हैं।

न. च. वृ./१९६ गेहद्वयसहाय अष्टद्वयद्रव्यपरिचयः । सो परम-
भावग्राही नायव्यो सिद्धिकायेन १९६१। —जो औदयिकादि अष्टद्व-
भावसे तथा शुद्ध क्षाधिकभावके उपचारसे रहित केवल द्रव्यके
त्रिकाली परिणामाभावरूप स्वभावको ग्रहण करता है उसे परमभाव-
ग्राही नय जानना चाहिए । (न. च. वृ./१९६)

न. च./सुत/पृ./३ संसारयुक्तपर्यायाणामाधारं भूत्वाप्यारम्भद्रव्यकर्मबन्ध-
मोक्षाणां कारणं न भवतीति परमभावग्राहकद्रव्याधिकनयः ।
—परमभाव ग्राहकनयकी अपेक्षा आत्मा संसार व मुक्त पर्यायोंका
आधार होकर भी कर्मोंके बन्ध व मोक्षका कारण नहीं होता है ।

स. सा./ता. वृ./३२०/४०५/५ सर्वविशुद्धपारिणामिकपरमभावग्राहकेण
शुद्धोपादानभूतेन शुद्धद्रव्याधिकनयेन कर्तृत्व-भोक्तृत्वमोक्षादि-
कारणपरिणामशून्यो जीव इति सूचितः । —सर्वविशुद्ध पारिणामिक
परमभाव ग्राहक, शुद्ध उपादानभूत शुद्ध द्रव्याधिक नयसे, जीव कर्ता,
भोक्ता व मोक्ष आदिके कारणरूप परिणामोंसे शून्य है ।

द्र. सं/टी./५७/२३६ यस्तु शुद्धशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरमभाव-
लक्षणपरमनिरचयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतोदानीं भविष्यती-
त्येवं न । —जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्ध-पारिणामिक परमभाव-
रूप परम निरचय मोक्ष है वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है ।
वह अब प्रकट होगी, ऐसा नहीं है ।

और भी दे० (नय/V/१/५ शुद्धनिरचय नय बन्ध मोक्षसे अतीत शुद्ध
जीवको विषय करता है) ।

३. पर्यायाधिक नय सामान्य निर्देश

१. पर्यायाधिक नयका लक्षण

१. पर्याय ही है प्रयोजन जिसका

स. सि./१/६/२१/१ पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमस्येत्यसौ पर्यायाधिकः । —
पर्याय ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो पर्यायाधिक नय ।
(रा. वा./१/३३/१/६६/६); (ध. १/१.१.१/८४/१); (ध. ६/४.१.४५/
१७०/३); (क. पा. १/१३-१४/४१८१/२१७/१); (आ. प./६); (नि. सा./
ता. वृ./१६); (पं. ध./पृ./५१६) ।

२. द्रव्यको गौण करके पर्यायका ग्रहण

न. च. वृ./१९० पञ्चय गणं किञ्चा दब्धं पि य जो हु गिहणप लोए ।
सो दब्धस्थिय भणिओ विवरीओ पञ्चयस्थिओ । —पर्यायको गौण
करके जो द्रव्यको ग्रहण करता है, वह द्रव्याधिकनय है । और उससे
विपरीत पर्यायाधिक नय है । अर्थात् द्रव्यको गौण करके जो पर्याय-
को ग्रहण करता है सो पर्यायाधिकनय है ।

स. सा./आ./११ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि...पर्यायं मुख्यतयातुभवतीति
पर्यायाधिकः । —द्रव्यपर्यायात्मक वस्तुमें पर्यायको ही मुख्यरूपसे
जो अनुभव करता है, सो पर्यायाधिक नय है ।

न्या. दी./३/४८२/१२६ द्रव्याधिकनयमुपसर्जनीकृत्य प्रवर्तमानपर्याया-
धिकनयमवलम्ब्य कुण्डलमानयेत्युक्ते न कटकादौ प्रवर्तते, कटकादि-
पर्यायात् कुण्डलपर्यायस्य भिन्नत्वात् । —जब पर्यायाधिक नयकी
विवक्षा होती है तब द्रव्याधिकनयको गौण करके प्रवृत्त होनेवाले
पर्यायाधिकनयकी अपेक्षासे 'कुण्डल लाओ' यह कहनेपर लानेवाला
कड़ा आदिके लानेमें प्रवृत्त नहीं होता, क्योंकि कड़ा आदि पर्यायसे
कुण्डलपर्याय भिन्न है ।

२. पर्यायाधिक नय वस्तुके विशेष अंशको एकत्व रूपसे विषय करता है

स. सि./१/३३/१/४१/१ पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयः
पर्यायाधिकः । —पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति (भेद)

है, और इसको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिकनय है (त. सा./
१/४०) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/३/२१४/१० पर्यायविषयः पर्यायार्थः । —पर्यायको
विषय करनेवाला पर्यायार्थ नय है । (न. च. वृ./१९६)

ह. पु./५८/४२ स्युः पर्यायाधिकस्यान्ते विशेषविषयाः नयाः १४२।
—श्रुतुसुत्रादि चार नय पर्यायाधिक नयके भेद हैं । वे सब वस्तुके
विशेष अंशको विषय करते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११४ द्रव्याधिकमेकान्तनिमित्तित् केवलोन्यमितेन पर्या-
याधिकेनावलोक्यते तदा जीवद्रव्ये व्यवस्थितान्नारकतियैकमनुष्यदेव-
सिद्धत्वपर्यायात्मकाद् विशेषानेकानवलोक्यतामनतो कितसामान्या-
नामन्यप्रतिभाति । द्रव्यस्य तत्तद्विशेषकाले तत्तद्विशेषेभ्यस्तन्म-
यत्वेनानन्यत्वात् गणतुणपर्णदाकमयद्रव्यवाहवत् । —जब द्रव्याधिक
चक्षुको सर्वथा बन्द करके मात्र खुली हुई पर्यायाधिक चक्षुके द्वारा
देखा जाता है तब जीवद्रव्यमें रहनेवाले नारकत्व, तिर्यचत्व,
मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व पर्याय स्वरूप अनेक विशेषोंको
देखनेवाले और सामान्यको न देखनेवाले जीवोंको (बहु जीवद्रव्य)
अन्य-अन्य भासित होता है क्योंकि द्रव्य उन-उन विशेषोंके समय
तन्मय होनेसे उन-उन विशेषोंसे अनन्य है—कण्डे, घास, पत्ते और
काष्ठमय अग्नि की भाँति ।

का. अ./भू./२७० जो साहेदि बिसेसे बहुबिहसामणसंजुदे सव्हे । साहण-
लिंग-बसादो पज्जयविसओ णओ होदि । —जो अनेक प्रकारके
सामान्य सहित सब विशेषोंको साधक लिंगके बलसे साधता है, वह
पर्यायाधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं है

रा. वा./१/३३/१/६६/१ पर्याय एवाधोऽस्य रूपाद्युत्पेणादिलक्षणो, न
ततोऽन्यद्द्रव्यमिति पर्यायाधिकः । —रूपादि गुण तथा उत्पेण
अवशेषण आदि कर्म या क्रिया लक्षणवाली ही पर्याय होती है । वे
पर्याय ही जिसका अर्थ हैं, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है,
ऐसा पर्यायाधिक नय है । (ध. १२/४.२.५.१५/२६२/१२) ।

श्लो. वा./२/२/४/१५/६ अभिषेयस्य शब्दनयोपकल्पितत्वाद्भिषेयस्य
श्रुतुसुत्रोपकल्पितत्वादभावस्य । —शब्दका वाच्यभूत अभिषेय तो
शब्दनयके द्वारा और सामान्य द्रव्यसे रहित माना गया कोरा विशेष
श्रुतुसुत्रनयसे कल्पित कर लिया जाता है ।

क. पा. १/१३-१४/४२७८/३१४/४ ण च सामणमत्थिः बिसेसेमु अणुगम-
अतुल्लसत्त्वसामण्णाणुबलम्भादो । —इस (श्रुतुसुत्र) नयकी दृष्टिमें
सामान्य है भी नहीं, क्योंकि विशेषोंमें अनुगत और जिसकी सत्तान
नहीं टूटी है, ऐसी सामान्य नहीं पाया जाता । (ध. १३/५.१.७/१६६/६)

क. पा. १/१३-१४/४२७८/३१४/६ तस्स विसए दब्बाभावादो । —शब्द-
नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता । (क. पा. १/१३-१४/४२८५/
३२०/४)

प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. २ तत्तु...पर्यायनयेन तन्तुमात्रबहुवर्दान-
ज्ञानादिमात्रम् । —इस आत्माको यदि पर्यायाधिक नयसे देखें तो
तन्तुमात्रकी भाँति ज्ञान दर्शन मात्र है । अर्थात् जैसे तन्तुओं से भिन्न
वस्त्र नामकी कोई वस्तु नहीं है, वैसे ही ज्ञानदर्शन से पृथक् आत्मा
नामकी कोई वस्तु नहीं है ।

२. गुण गुणोंमें सामानाधिकरण्य नहीं है

रा. वा./१/३३/७/६७/२० न सामानाधिकरण्ये—एकस्य पर्यायिभ्योऽन-
न्यत्वाद् पर्याया एव विविक्षशक्तयो द्रव्यं नाम न किंचिदस्तीति ।
—(श्रुतुसुत्र नयमें गुण व गुणोंमें) सामानाधिकरण्य नहीं बन सकता
क्योंकि भिन्न शक्तिवाली पर्यायें ही यहाँ अपना अस्तित्व रखती

है, द्रव्य नामकी कोई वस्तु नहीं है। (ध. ६/४, १, ४६/१७४/७); (क. पा. १/१३-१४/६८६/२२६/४)

वे० आगे शीर्षक नं. ४ ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें विशेष्य-विशेषण, ज्ञेय-ज्ञायक, वाच्य-वाचक, बन्धन-बन्धक आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है।

३. काक कृष्ण नहीं हो सकता

रा. बा. १/१३/७/६७/१७ न कृष्णः काकः उभयोरपि स्वात्मकत्वात्—कृष्णः कृष्णात्मको न काकात्मकः। यदि काकात्मकः स्यात्; भ्रमरादीनामपि काकत्वप्रसङ्गः। काकरश्च काकात्मको न कृष्णात्मकः; यदि कृष्णात्मकः, शुक्लकाकाभावः स्यात्। पञ्चवर्णत्वाच्च, पिशास्थि-रुधिरादीनां पीतशुक्लादिवर्णत्वात्, तद्व्यतिरेकेण काकाभावाच्च।—इसको दृष्टिमें काक कृष्ण नहीं होता, दोनों अपने-अपने स्वभाव-रूप हैं। जो कृष्ण है वह कृष्णात्मक ही है काकात्मक नहीं; क्योंकि, ऐसा माननेपर भ्रमर आदिकोंके भी काक होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार काक भी काकात्मक ही कृष्णात्मक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर सफेद काकके अभावका प्रसंग आता है। तथा उसके पिता अस्थि व रुधिर आदिको भी कृष्णताका प्रसंग आता है, परन्तु वे तो पीत शुक्ल व रक्त वर्ण वाले हैं और उनसे अतिरिक्त काक नहीं। (ध. ६/४, १, ४६/१७४/३); (क. पा. १/१३-१४/६८६/२२६/२)

४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं

घ. ख. १२/४, २, ६/६. १४/१०० सद्बुजुसुदाणं णाणावरणीयमेयणा जीवस्स १४।

घ. १२/४, २, ६. १४/३००/१० किमदृढं जीव-मेयणाणं सद्बुजुसुदा वहुव-यणं चेच्छति। ण एस दोसी, बहुताभावाद्। तं जहास्व वि वत्थु एगसंखाविसिट्ठं, अण्णहा तस्साभावप्पसंगादो। ण च एगत्तपडिग्ग-हिए वत्थुमिह दुब्भावादीणं संभवो अस्थि, सीदुण्हाणं व तेसु सहाण-वट्ठाणलक्खणविरोहसंसादो।—शब्द और ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है। १४। प्रश्न—ये नय बहुवचन-को क्यों नहीं स्वीकार करते? उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि, यहाँ बहुत्वकी सम्भावना नहीं है। वह इस प्रकार कि—सभी वस्तु एक संख्यासे संयुक्त हैं; क्योंकि, इसके बिना उसके अभावका प्रसंग आता है। एकत्वको स्वीकार करनेवाली वस्तुमें द्वित्वादिकी सम्भावना भी नहीं है, क्योंकि उनमें क्षीत व उष्णके समान सहानवस्थान-रूप विरोध बेला जाता है। (और भी वे० आगे शीर्षक नं. ४/२ तथा ६)।

घ. ६/४, १, ४६/२६६/१ उजुसुदे किमिदि अण्यसंखा गत्थि। एयसइस्स एयपमाणस्स य एगत्थं मोसूण अण्येत्थेसु एककाले पवुत्तिविरोहादो। ण च सइ-पमाणानि बहुसत्तिजुत्ताणि अत्थि, एकमिह विरुद्धाण्ये-सत्तीणं संभवविरोहादो एयसंखं मोसूण अण्यसंखाभावादो वा।—प्रश्न—ऋजुसूत्रनयमें अनेक संख्या क्यों संभव नहीं? उत्तर—चूँकि इस नयकी अपेक्षा एक शब्द और एक प्रमाणकी एक अर्थको छोड़कर अनेक अर्थोंमें एक कालमें प्रवृत्तिका विरोध है, अतः उसमें एक संख्या संभव नहीं है। और शब्द व प्रमाण बहुत शक्तियोंसे युक्त हैं नहीं; क्योंकि, एकमें विरुद्ध अनेक शक्तियोंके होनेका विरोध है। अथवा एक संख्याको छोड़कर अनेक संख्याओंका नहीं (इन नयोंमें) अभाव है (क. पा. १/१३-१४/६७७/३१३/१; ३१६/१)।

५. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है

घ. सि. १/१३/१४४/६ अथवा यो यत्राभिरुद्धः स तत्र सनेत्याभिमुख्येना-रोहणास्सभिरुद्धः। यथा न्व भवानास्ते। आत्मनीति। कुतः। वस्त्वन्तरे वृत्त्यभावात्। यद्यन्यस्यान्यत्र वृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां

रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्।—अथवा जो जहाँ अभिरुद्ध है वह वहाँ सत् अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रूढ़ होनेके कारण समभिरुद्ध-नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति मानी जाये तो ज्ञानादि व रूपादिकी भी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. बा. १/१३/१०/६६/२)।

रा. बा. १/१३/७/६७/१६ यमेवाकाशवेदशमवगाढं समर्थ आत्मपरिणामं वा तत्रैवास्य वसतिः।—जितने आकाश प्रदेशोंमें कोई ठहरा है, उतने ही प्रदेशोंमें उसका निवास है अथवा स्वार्थान्ते; अतः ग्रामनिवास गृहनिवास आदि व्यवहार नहीं हो सकते। (ध. ६/४, १, ४६/१७४/२); (क. पा. १/१३-१४/६८७/२२६/१)।

२. वस्तु अखण्ड व निरवयव होती है

ध. १२/४, २, ६. १६/३०१/१ ण च एगत्तविसिट्ठं वत्थु अत्थि जेण अण्येत्तस्स तदाहारो होज्ज। एकमिह खंभम्मि मूलगमज्जमेण अण्येत्तं दिस्सदि त्ति भण्णि जे तत्थ एयत्तं मोसूण अण्येत्तस्स अणुवत्तंभादो। ण ताव थंभयमण्येत्तं, तत्थ एयत्तं वत्तंभादो। ण मूलगमगमगयं मज्जमयं वा, तत्थ वि एयत्तं मोसूण अण्येत्ताणुवत्तंभादो। ण तिणिमेगेवत्थुणं समूहो अण्येत्तस्स आहारो, तत्त्वदिरेणे तत्स-मूहाणुवत्तंभादो। तम्हा गत्थि बहुत्तं।—एकत्वे अतिरिक्त वस्तु है भी नहीं, जिससे कि वह अनेकत्वका आधार हो सके। प्रश्न—एक खम्भेमें मूल अग्र व मध्यके भेदसे अनेकता देखी जाती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उसमें एकत्वको छोड़कर अनेकत्व पाया नहीं जाता। कारण कि स्तम्भमें तो अनेकत्वकी सम्भावना है नहीं, क्योंकि उसमें एकता पायी जाती है। मूलगत, अग्रगत अथवा मध्यगत अनेकता भी सम्भव नहीं है, क्योंकि उनमें भी एकत्वको छोड़कर अनेकता नहीं पायी जाती। यदि कहा जाय कि तीन एक-एक वस्तुओंका समूह अनेकताका आधार है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उससे भिन्न उनका समूह पाया नहीं जाता। इस कारण इन नयोंकी अपेक्षा बहुत्व सम्भव नहीं है। (स्तम्भादि स्कन्धोंका ज्ञान भ्रान्त है। वास्तवमें शुद्ध परमाणु हो सदा है (वे० शीर्षक नं. ४/२)।

क. पा. १/१३-१४/६१६/२३०/४ ते च परमाणो निरवयवाः ऊर्ध्वाधो-मध्यभागाद्यवयवेषु सत्सु अनवस्थापतेः, परमाणोर्वापरमाणुत्व-प्रसङ्गाच्च।—(इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें सजातीय और विजा-तीय उपाधियोंसे रहित) वे परमाणु निरवयव हैं, क्योंकि उनके ऊर्ध्वभाग, अधोभाग और मध्यभाग आदि अवयवोंके माननेपर अन-वस्था दोषकी आपत्ति प्राप्त होती है, और परमाणुको अपरमाणुपनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (और भी वे० नय/IV/३/७ में स. म.)।

३. पलाशदाह सम्भव नहीं

रा. बा. १/१३/७/६७/२६ न पलाशादिदाहाभावः.....यत्पलाशं तदह-तीति चेतः न; सावशेषात्।...अवयवानेकत्वे यद्यवयवदाहात् सर्वत्र दाहोऽवयवान्तरादाहाद् ननु सर्वदाहाभावः। अथ दाहः सर्वत्र कस्माज्जादाहः। अतो न दाहः। एवं पालभोजनादिव्यवहाराभावः।—इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलाशका दाह नहीं हो सकता। जो पलाश है वह जलता है यह भी नहीं कह सकते; क्योंकि, बहुत पलाश बिना जला भी शेष है। यदि अनेक अवयव होनेसे कुछ अवयवोंमें दाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र दाह माना जाता है, तो कुछ अवयवोंमें अदाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र अदाह क्यों नहीं माना जायेगा? अतः पान-भोजनादि व्यवहारका अभाव है।

ध. ६/४, १, ४६/१७४/६ न पलाशावयवी दहते, तस्यासत्त्वात्। नावयवा दहन्ते, निरवयवत्वस्यैवामप्यसत्त्वात्।—पलाश अवयवीका दाह नहीं होता, क्योंकि, अवयवीकी (इस नयमें) सत्ता ही नहीं है। न

अवयव जलते हैं, क्योंकि स्वयं निरवयव होनेसे उनका भी असंभव है।

४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती

क. पा. १/१३-१४/४ १८६/२२५/१ न कुम्भकारोऽस्ति। तथा—न शिवकादिकेन तस्य स व्यपदेशः, शिवकादिषु कुम्भभावानुपलम्भात्। न कुम्भं करोति; स्वावयवेभ्य एव तन्निष्पत्त्युपलम्भात्। न बहुभ्य एकः घटः उत्पद्यते; तत्र योगपथेन भूयो धर्माणां सत्त्वविरोधात्। अविरोधे वा न तत्रैकं कार्यम्; विरुद्धधर्माध्यासतः प्राप्ता-नेकरूपत्वात्। न चैकेन कृतकार्य एव शेषसहकारिकारणानि व्याप्रियन्ते; तद्व्यापारवैक्यप्रसङ्गात्। न चान्यत्र व्याप्रियन्ते; कार्यबहुत्व-प्रसङ्गात्। न चैतदपि एकस्य घटस्य बहुत्वाभावात्। —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें कुम्भकार संज्ञा भी नहीं बन सकती है। वह इस प्रकार कि—शिवकादि पर्यायोंको करनेसे उसे कुम्भकार कह नहीं सकते, क्योंकि शिवकादिमें कुम्भपना पाया नहीं जाता और कुम्भको वह बनाता नहीं है; क्योंकि, अपने शिवकादि अवयवोंसे ही उसकी उत्पत्ति होती है। अनेक कारणोंसे उसकी उत्पत्ति माननी भी ठीक नहीं है; क्योंकि घटमें युगपत् अनेक धर्मोंका अस्तित्व माननेमें विरोध आता है। उसमें अनेक धर्मोंका यदि अविरोध माना जायेगा तो वह घट एक कार्य नहीं रह जायेगा, बल्कि विरुद्ध अनेक धर्मोंका आधार होनेसे अनेक रूप हो जायेगा। यदि कहा जाय कि एक उपादान कारणसे उत्पन्न होनेवाले उस घटमें अन्य अनेकों सहकारी कारण भी सहायता करते हैं, तो उनके व्यापारकी बिलुप्ता प्राप्त होती है। यदि कहा जाये कि [उसी घटमें वे सहकारीकारण उपादानके कार्यसे भिन्न ही किसी अन्य कार्यको करते हैं, तो एक घटमें कार्य बहुत्वका प्रसंग आता है, और ऐसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि एक घट अनेक कार्यरूप नहीं हो सकता। (रा. वा. १/३३/७/६७/१२); (घ. ६/४.१.४५/१७३/७)।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है

क. पा. १/१३-१४/४ १८६/२२७/१ परि भेदं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदं एति गच्छतीति पर्यायः, स पर्यायः अर्थः प्रयोजनमस्येति पर्यायाधिकः। सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च द्रव्याधिकाशेषविषयं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदेन पारयत् पर्यायाधिक इत्यवगन्तव्यः। अत्रोपयोगिन्यौ गाथे—‘मूलणिमेणं पञ्चवणयस्स उज्जुसुहवयणिविच्छेदो। तस्स उ सहादीया साहपसाहा सुहुमभेया ॥८८॥’—‘परि’ का अर्थ भेद है। ऋजुसूत्रके वचनके विच्छेदरूप वर्तमान समयमात्र (वे० नय/III/१/२) कालको जो प्राप्त होता है, वह पर्याय है। वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन है सो पर्यायाधिकनय है। सादृश्यलक्षण सामान्यसे भिन्न और अभिन्न जो द्रव्याधिकनयका समस्त विषय है (वे० नय/IV/१/२) ऋजुसूत्रवचनके विच्छेदरूप कालके द्वारा उसका विभाग करनेवाला पर्यायाधिकनय है, ऐसा उक्त कथनका तात्पर्य है। इस विषयमें यह उपयोगी गाथा है—‘ऋजुसूत्र वचन अर्थात् वचनका विच्छेद जिस कालमें होता है वह काल पर्यायाधिकनयका मूल आधार है, और उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेदरूप शब्दादि नय उसी ऋजुसूत्रकी शाला उपशाला है ॥८८॥

वे० नय/III/४/१/२ (अतीत व अनागत कालको छोड़कर जो केवल वर्तमानको ग्रहण करे सो ऋजुसूत्र अर्थात् पर्यायाधिक नय है।)

वे० नय/III/४/७ (सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वह काल भी दो प्रकारका है। सूक्ष्म एक समय मात्र है और स्थूल अन्तर्मुहूर्त या संख्यात् वर्ष।)

रा. वा. १/३३/१/६४/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् अतीतानागतयोर्बिन्हातुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्। ...पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमस्य नागुर्विज्ञानव्यावृत्तिनिबन्धनव्यवहारप्रसिद्धेरिति। —वर्तमान पर्याय ही अर्थ या कार्य है, द्रव्य नहीं, क्योंकि अतीत विनष्ट हो जानेके कारण और अनागत अभी उत्पन्न न होनेके कारण (खरविषाण की तरह (स, म,) उनमें किसी प्रकारका भी व्यवहार सम्भव नहीं। [तथा अर्थ क्रियाद्यन्य होनेके कारण वे अवस्तरूप हैं (स, म,)] वचन व ज्ञानके व्यवहारकी प्रसिद्धिके अर्थ वह पर्याय ही नयका प्रयोजन है।

२. क्षणस्थायी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है

घ. १/१.१.१/गा. ८/१३ उत्पज्जति विद्येति य भावा नियमेण पञ्चवणयस्स ॥८८॥ —पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं। (घ. ४/१.४.४/गा. २६/३३७), (घ. ६/४.१.४६/गा. ६४/२४४), (क. पा. १/१३-१४/गा. ६५/३२०४/२४८), (पं. का./सू./११), (पं. घ./पू./२४७)।

वे० आगे नय/IV/३/७ —(पदार्थका जन्म ही उसके नाशमें वेतु है।) क. पा. १/१३-१४/४ १८६/गा. ६१/२२८ प्रत्येकं जायते चित्तं जातं जातं प्रणश्यति। नन्तं नावर्तते भूयो जायते च नन्तं नवम् ॥९१॥ —प्रत्येक चित्त (ज्ञान) उत्पन्न होता है और उत्पन्न होकर नाशको प्राप्त हो जाता है। तथा जो नष्ट हो जाता है, वह पुनः उत्पन्न नहीं होता, किन्तु प्रति समय नया नया चित्त ही उत्पन्न होता है। (घ. ६/१.६-६.४/४२०/४)।

रा. वा. १/३३/१/६४/१ पर्याय एवास्ति इति मतिरस्य जन्मादिभावचिकारमात्रमेव भवनं, न ततोऽन्यद् द्रव्यमस्ति तद्व्यतिरेकेणानुपलब्धिरिति पर्यायास्तिकः। —जन्म आदि भावविकार मात्रका होना ही पर्याय है। उस पर्यायका ही अस्तित्व है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है, क्योंकि उस पर्यायसे पृथक् उसको उपलब्धि नहीं होती है। ऐसी जिसकी मान्यता है, सो पर्यायास्तिक नय है।

६. काल एकत्व विषयक उदाहरण

रा. वा. १/३३/७/पक्ति—कषायो भैषज्यम् इत्यत्र च संजातरसः कषायो भैषज्यं न प्राथमिककषायोऽणोऽनभिष्यत्तरसत्त्वादस्य विषयः। (१)। “....” तथा प्रतिष्ठन्तेऽस्मिन्निति प्रस्थः, यदैव मिमीते, अतीतानागत-धान्यमानासंभवात् ॥११॥ “....” स्थितप्रवने च ‘कुतोऽद्यागच्छसि’ इति। ‘न कुतश्चित्’ इत्यर्थं मन्यते, तत्कालक्रियापरिणामाभावात् ॥१४॥ —१. ‘कषायो भैषज्यम्’ में वर्तमानकालीन वह कषाय भैषज हो सकती है जिसमें रसका परिपाक हुआ है, न कि प्राथमिक अणु रसवाला कच्चा कषाय। २. जिस समय प्रस्थसे धान्य आदि मापा जाता है उसी समय उसे प्रस्थ कह सकते हैं, क्योंकि वर्तमानमें अतीत और अनागतवाले धान्यका माप नहीं होता है। (घ. ६/४.१.४५/१७३/२); (क. पा. १/१३-१४/४ १८६/२२४/८) ३. जिस समय जो बैठा है उससे यदि पूछा जाय कि आप अब कहसि आ रहे हैं, तो वह यही कहेगा कि ‘कहींसे भी नहीं आ रहा हूँ’ क्योंकि, उस समय आगमन क्रिया नहीं हो रही है। (घ. ६/४.१.४५/१७४/१), (क. पा. १/१३-१४/४ १८७/२२५/७)

रा. वा. १/३३/७/६८/७ न शुक्लः कृष्णीभवति; उभयोर्भिन्नकालावस्थत्वात्, प्रत्युत्पन्नविषये निवृत्तपर्यायानभिसंभवात्। —४. ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिसे सकेद चोत्र काली नहीं बन सकती, क्योंकि दोनोंका समय भिन्न-भिन्न है। वर्तमानके साथ अतीतका कोई सम्बन्ध नहीं है। (घ. ६/४.१.४५/१७६/३), (क. पा. १/१३-१४/४ १८४/२३०/६)

क. पा. १/१३-१४/१७६/३१६/१ सङ्गनयस्स कोहोदओ कोहकसाओ, तस्स विसए दब्बाभावादो । —६. शब्दनयकी अपेक्षा क्रोधका उदय ही क्रोध कषाय है; क्योंकि, इस नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता ।

६. पलाल दाह सम्भव नहीं

रा. बा. १/१३/७/१७/२६ अतः पलालादिदाहाभावः प्रतिविशिष्टकाल-परिग्रहात् । अस्य हि नयस्याविभागो वर्तमानसमयो विषयः । अग्निसंबन्धनदीपनज्वलनदहनानि असंख्येयसमयान्तरालानि यतोऽस्य दहनभावः । किञ्च यस्मिन्समये दाहः न तस्मिन्पलालम्, भस्मताभिनिवृत्तेः यस्मिन्पलालं न तस्मिन् दाह इति । एवं क्रियमाणकृत-भुज्यमानभुक्त-बध्यमान-बद्ध-सिद्धयस्सिद्धादयो योज्याः । —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलालका दाह नहीं हो सकता; क्योंकि इस नयका विषय अविभागी वर्तमान समयमात्र है । अग्नि झुलगाना धौंकना और जलाना आदि असंख्य समयकी क्रियाएँ वर्तमान क्षणमें नहीं हो सकतीं । तथा जिस समय दाह है, उस समय पलाल नहीं है, और जिस समय पलाल है उस समय दाह नहीं है, फिर पलाल दाह कैसे ! इसी प्रकार क्रियमाण-कृत, भुज्यमान-भुक्त, बध्यमान-बद्ध, सिद्धयस्सिद्ध आदि विषयोंमें लाप्य करना चाहिए । (ध. ६/४, १, ४६/१७६/८)

७. पच्यमान ही पक्व है

रा. बा. १/१३/७/१७/३ पच्यमानः पक्वः । पक्वस्तु स्यात्पच्यमानः स्यादु-परतपाक इति । असेतेत्तः विरोधात् । 'पच्यमानः' इति वर्तमानः 'पक्वः' इत्येतत्तः तयोरेकस्मिन्नवरोधो विरोधीति; नैष दोषः; पचनस्यादावविभागसमये कश्चिदंशो निवृत्तो वा, न वा । यदि न निवृत्तः; तद्वितीयोऽपि विषयनिवृत्तः पाकाभावः स्यात् । ततोऽभिनिवृत्तः तदपेक्षया 'पच्यमानः पक्वः' इतरथा हि समयस्य त्रैविध्यप्रसङ्गः । स एवौदनः पच्यमानः पक्वः, स्यात्पच्यमान इत्यु-च्यते, पक्वतुभिप्रायस्यानिवृत्तेः, पक्वहि सुविशदसुस्विन्नोदने पक्वाभिप्रायः, स्यादुपरतपाक इति चोच्यते कस्यचित् पक्वस्तत्तावतेव कृतार्थत्वात् । —इस ऋजुसूत्र नयका विषय पच्यमान पक्व है और 'कथंचिद् पक्वनाला' और 'कथंचिद् पका हुआ' हुआ । प्रश्न—पच्यमान (पक रहा) वर्तमानकालको, और पक्व (पक चुका) भूतकालको सूचित करता है, अतः दोनोंका एकमें रहना विरुद्ध है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है । पाचन क्रियाके प्रारम्भ होनेके प्रथम समयमें कुछ अंश पका या नहीं ? यदि नहीं तो द्वितीयादि समयोंमें भी इसी प्रकार न पका । इस प्रकार पाकके अभावका प्रसंग आता है । यदि कुछ अंश पक गया है तो उस अंशकी अपेक्षा तो वह पच्यमान भी ओदन पक्व क्यों न कहलायेगा । अन्यथा समयके तीन खण्ड होनेका प्रसंग प्राप्त होगा । (और पुनः उस समय खण्डमें भी उपरोक्त ही शंका समाधान होनेसे अनवस्था आयेगी) वही पका हुआ ओदन कथंचिद् 'पच्यमान' ऐसा कहा जाता है; क्योंकि, विशदरूपसे पूर्णतया पके हुए ओदनमें पाचकका पक्वसे अभिप्राय है । कुछ अंशोंमें पचनक्रियाके फलकी उत्पत्तिके विराम होनेकी अपेक्षा वही ओदन 'उपरत पाक' अर्थात् कथंचिद् पका हुआ कहा जाता है । इसी प्रकार क्रियमाण-कृत, भुज्यमान-भुक्त, बध्यमान-बद्ध और सिद्धयस्सिद्ध इत्यादि ऋजुसूत्र नयके विषय जानने चाहिए । (ध. ६/४, १, ४६/१७६/३), (क. पा. १/१३-१४/१७६/२२३/३)

७. मावकी अपेक्षा विषयकी श्रृङ्खला

रा. बा. १/१३/१/६६/७ स एव एकः कार्यकारणव्यपदेशभागिति पर्यायाधिकः । —बहु पर्याय ही अकेली कार्य व कारण दोनों नामोंको प्राप्त होती है, ऐसा पर्यायाधिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/१७६/१०/२२७ जातिरेव हि भावानां निरोधे

हेतुरिष्यते । = जन्म ही पदार्थके विनाशमें हेतु है ।

ध. ६/४, १, ४६/१७६/२ यः पलालो न स दह्यते, तत्राग्निसंबन्धजनित-तिशयान्तराभावात्, भावो वा न स पलालप्राप्तोऽन्यस्वरूपत्वात् । —अग्नि जनित अतिशयान्तरका अभाव होनेसे पलाल नहीं जलता । उस का स्वरूप न होनेसे वह अतिशयान्तर पलालको प्राप्त नहीं है ।

क. पा. १/१३-१४/१७६/३१६/१ उजुसदेसु बहुअगहो गणित्ति एय-सत्तिसहियएयमण्णुवगमादो । = एक क्षणमें एक शक्तिसे युक्त एक ही मन पाया जाता है, इसलिए ऋजुसूत्रनयमें बहुअवग्रह नहीं होता ।

स्या. म. २/२५/३१३/१ तदपि च निरंशमभ्युपगन्तव्यम् । अंशव्याप्त्युक्ति-रित्त्वात् । एकस्य अनेकस्वभावतामन्तरेण अनेकस्यावयवव्यापना-योगात् । अनेकस्वभावता एवास्तु इति चेत् । न, विरोधव्याप्रा-तरत्वात् । तथाहि—यदि एकस्वभावः कथमनेकः अनेकचैरेकथ-मेकः । अनेकानेकयोः परस्परपरिहारेणावस्थानात् । तस्मात् स्वरूप-निमग्नाः परमाणव एव परस्परपार्षणद्वारेण न स्थूलतां धारयन् पार-माथिकमिति । = वस्तुका स्वरूप निरंश मानना चाहिए, क्योंकि वस्तुको अंश सहित मानना युक्तिसिद्ध नहीं होता । प्रश्न—एक वस्तुके अनेकस्वभाव माने बिना वह अनेक अवयवोंमें नहीं रह सकती, इसलिए वस्तुमें अनेकस्वभाव मानना चाहिए ! उत्तर—यह ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है । कारण कि एक और अनेकमें परस्पर विरोध होनेसे एक स्वभाववाली वस्तुमें अनेक स्वभाव और अनेक स्वभाववाली वस्तुमें एकस्वभाव नहीं बन सकते । अतएव अपने स्वरूपमें स्थित परमाणु ही परस्पर-के संयोगसे कथंचिद् समूह रूप होकर सम्पूर्ण कार्योंमें प्रवृत्त होते हैं । इसलिए ऋजु-सूत्र नयकी अपेक्षा स्थूलरूपको न धारण करने-वाले स्वरूपमें स्थित परमाणु ही यथार्थमें सत् कहे जा सकते हैं ।

८. किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं

१. विशेष्य विशेषण भाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/१७६/२२६/६ नास्य विशेषणविशेष्यभावोऽपि । तद्यथा—न तावद्भिन्नयोः अव्यवस्थापत्तेः । नाभिन्नयोः एकस्मि-स्तद्विरोधात् । —इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे विशेष्य विशेषण भाव भी नहीं बनता । वह ऐसे कि—दो भिन्न पदार्थोंमें तो वह बन नहीं सकता; क्योंकि, ऐसा माननेसे अव्यवस्थाकी आपत्ति आती है । और अभिन्न दो पदार्थोंमें अर्थात् गुण गुणीमें भी वह बन नहीं सकता क्योंकि जो एक है उसमें इस प्रकारका द्वैत करनेसे विरोध आता है । (क. पा. १/१३-१४/१७६/२४०/२४०/६), (ध. ६/४, १, ४६/१७६/७, तथा पृ. १७६/६) ।

२. संयोग व समवाय सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/१७६/२२६/७ न भिन्नाभिन्नमोरस्य नयस्य संयोगः समवायो नास्तिः सर्वथैकत्वमापन्नयोः परित्यक्तस्वरूपयोस्तद्विरो-धात् । नैकत्वमापन्नयोस्तौ; अव्यवस्थापत्तेः । ततः सजातीय-विजातीयविनिर्मुक्ताः केवलाः परमाणव एव सन्तीति भ्रान्तः स्तम्भादिस्कन्धप्रत्ययः । —इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे सर्वथा अभिन्न दो पदार्थोंमें संयोग व समवाय सम्बन्ध नहीं बन सकता; क्योंकि, जो सर्वथा एकत्वको प्राप्त हो गये हैं और जिन्होंने अपने स्वरूपको छोड़ दिया है ऐसे दो पदार्थोंमें संबंध माननेमें विरोध आता है । इसी प्रकार सर्वथा भिन्न दो पदार्थोंमें भी संयोग या समवाय सम्बन्ध माननेमें भी विरोध आता है, तथा अव्यवस्थाकी आपत्ति भी आती है अर्थात् किसीका भी किसीके साथ सम्बन्ध हो जायेगा । इसलिए सजातीय और विजातीय दोनों प्रकारकी उपाधियोंसे रहित शुद्ध परमाणु ही सत् है । अतः जो स्तम्भादिरूप स्कन्धोंका प्रत्यय होता है, वह ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें भ्रान्त है । (और भी वे ० आगे शीर्षक नं० ४/२), (स्या. म. २/२५/३१३/५) ।

३. कोई किसीके समान नहीं है

क. पा. १/१३-१४/११६३/२३०/३ तास्य नयस्य समानमस्ति; सर्वथा द्वयोः समानत्वे एकत्वपत्तेः । न कथंचित्समानतापि; विरोधात् । —इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें कोई किसीके समान नहीं है, क्योंकि दोको सर्वथा-समान मान लेनेपर, उन दोनोंमें एकत्वकी आपत्ति प्राप्त होती है । कथंचिद् समानता भी नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है ।

४. ग्राह्यग्राहकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६४/२३०/८ तास्य नयस्य ग्राह्यग्राहकभावोऽप्यस्ति । तद्यथा—नासंबन्धोऽर्थो गृह्यते; अव्यवस्थापत्तेः । न संबन्धः तस्यातीतत्वात्, चक्षुषा व्यभिचाराच्च । न समानो गृह्यते; तस्यासत्त्वात् मनस्कारेण व्यभिचारात् । —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें ग्राह्यग्राहक भाव भी नहीं बनता । वह ऐसे कि—असम्बद्ध अर्थके ग्रहण माननेमें अव्यवस्थाकी आपत्ति और सम्बद्धका ग्रहण माननेमें विरोध आता है, क्योंकि वह पदार्थ ग्रहणकालमें रहता ही नहीं है, तथा चक्षु इन्द्रियके साथ व्यभिचार भी आता है, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय अपनेको नहीं जान सकती । समान अर्थका भी ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि एक तो समान पदार्थ है ही नहीं (दे० ऊपर) और दूसरे ऐसा माननेसे मनस्कारके साथ व्यभिचार आता है अर्थात् समान होते हुए भी पूर्वज्ञान उत्तर ज्ञानके द्वारा गृहीत नहीं होता है ।

५. वाच्यवाचकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६६/२३१/३ तास्य शुद्धस्य (नयस्य) वाच्यवाचकभावोऽस्ति । तद्यथा—न संबन्धार्थः शब्दवाच्यः; तस्यातीतत्वात् । नासंबन्धः अव्यवस्थापत्तेः । नार्थेन शब्द उत्पाद्यते; तात्वादिभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् । न शब्दार्थ उत्पद्यते, शब्दोत्पत्तेः प्रागपि अर्थसत्त्वोपलम्भात् । न शब्दार्थयोस्तादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धः करणाधिकरणभेदेन प्रतिपन्नभेदयोरेकत्वविरोधात्, धुरमोदकशब्दोच्चारणे मुखस्य पाटनपूरणप्रसङ्गाच्च । न विकल्पः शब्दवाच्यः अत्रापि बाह्यार्थोक्तदोषप्रसङ्गात् । ततो न वाच्यवाचकभाव इति । —१. इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें वाच्यवाचक भाव भी नहीं होता । वह ऐसे कि—शब्दप्रयोग कालमें उसके वाच्यभूत अर्थका अभाव हो जानेसे सम्बद्ध अर्थ उसका वाच्य नहीं हो सकता । असम्बद्ध अर्थ भी वाच्य नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे अव्यवस्थादोषकी आपत्ति आती है । २. अर्थसे शब्दकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि तात्त्व आदिसे उसकी उत्पत्ति पायी जाती है, तथा उसी प्रकार शब्दसे भी अर्थकी उत्पत्ति नहीं मानी जा सकती क्योंकि शब्दोत्पत्तिसे पहिले भी अर्थका सद्भाव पाया जाता है । ३. शब्द व अर्थमें तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध भी नहीं है, क्योंकि दोनोंको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियाँ तथा दोनोंका आधारभूत प्रदेश या क्षेत्र भिन्न-भिन्न हैं । अथवा ऐसा माननेपर 'छुरा' और 'मोदक' शब्दोंको उच्चारण करनेसे मुख कटनेका तथा पूर्ण होनेका प्रसंग आता है । ४. अर्थकी भाँति विकल्प अर्थात् ज्ञान भी शब्दका वाच्य नहीं है, क्योंकि यहाँ भी ऊपर दिये गये सर्व दोषोंका प्रसंग आता है । अतः वाच्यवाचक भाव नहीं है ।

दे० नय/III/८/४-६ (वाक्य, पदसमास व वर्णसमास तक सम्भव नहीं) ।

वे० नय/II/४/६ (वाच्यवाचक भावका अभाव है तो यहाँ शब्दव्यवहार कैसे सम्भव है) ।

आगम/४/४ उपरोक्त सभी तर्कोंको पूर्व पक्षकी कोटिमें रखकर उत्तर पक्षमें कथंचिद् वाच्यवाचक भाव स्वीकार किया गया है ।

६. बन्धबन्धक आदि अन्य भी कोई सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६१/२२८/३ ततोऽस्य नयस्य न बन्धबन्धक-बन्ध-घातक-दाह्यदाहक-संसारादयः सन्ति । —इसलिए इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें बन्धबन्धकभाव, बन्धघातकभाव, दाह्यदाहकभाव और संसारादि कुछ भी नहीं बन सकते हैं ।

९. कारण कार्यभाव सम्भव नहीं

१. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

रा. ना/१/१/२४/८/३२ नेनौ ज्ञानदर्शनशब्दौ कारणसाधनौ । किं तर्हि । कर्तृसाधनौ । तथा चारित्रशब्दोऽपि न कर्मसाधनः । किं तर्हि । कर्तृसाधनः । कथम् । एवंभूतनयवशात् । —एवंभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञान, दर्शन व चारित्र ये तीनों (तथा उपलक्षणसे अन्य सभी) शब्द कर्म साधन नहीं होते, कर्तृसाधन ही होते हैं ।

क. पा. १/१३-१४/११८४/३१६/३ कर्तृसाधनः कषायः । एदं जेगमसंग्रहब-हारउज्जुमुदाणं; तस्य कज्जकरणभावसंभवादो । तिण्णं सङ्गयणं ण केण वि कसाओ; तस्य कारणेण बिणा कज्जुपत्तीदो । —'कषाय शब्द कर्तृसाधन है', ऐसी बात नैगम (अशुद्ध) संग्रह, व्यवहार व (स्थूल) ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा समझनी चाहिए; क्योंकि, इन नयोंमें कार्य कारणभाव सम्भव है । परन्तु (सूक्ष्म ऋजुसूत्र) शब्द, समभिरूढ व एवंभूत इन तीनों शब्द नयोंकी अपेक्षा कषाय किसी भी साधनसे उत्पन्न नहीं होती है; क्योंकि इन नयोंकी दृष्टिमें कारण के बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है ।

घ. १२/४.२.८.१६/२६२/६ तिण्णं सङ्गयणं णाणावरणीयपोग्गलक्ख-दोदयजणिदण्णं वेयणा । ण सा जोगकसारहितो उप्पज्जेदि यिस्स-त्तीदो सत्तिविसेस्स उप्पत्तिविरोहादो । णोदयगदक्कम्मदब्बक्ख-धादो, पज्जयवदिरित्तदब्बाभावादो । —तीनों शब्दनयोंकी अपेक्षा ज्ञानावरणीय सम्बन्धी पौद्गलिक स्कन्धोंके उदयसे उत्पन्न अज्ञानको ज्ञानावरणीय वेदना कहा जाता है । परन्तु वह (ज्ञानावरणीय वेदना) योग व कषायसे उत्पन्न नहीं हो सकती, क्योंकि जिसमें जो शक्तिनहीं है, उससे उस शक्ति विशेषकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । तथा वह उदयगत कर्मस्कन्धसे भी उत्पन्न नहीं हो सकती; क्योंकि, (इन नयोंमें) पर्यायोसे भिन्न द्रव्यका अभाव है ।

२. विनाश निहंतुक होता है

क. पा. १/१३-१४/११६०/२२६/८ अस्य नयस्य निहंतुको विनाशः । तद्यथा—न तावत्प्रसज्यरूपः परत उत्पद्यते; कारकप्रतिषेधे व्यापृता-रपरस्माद् घटाभावविरोधात् । न पर्युदासो व्यतिरिक्त उत्पद्यते; ततो व्यतिरिक्तघटोत्पत्तावपिषट्ठस्य विनाशविरोधात् । नाव्यति-रिक्तः उत्पन्नस्योत्पत्तिविरोधात् । ततो निहंतुको विनाश इति सिद्धम् । —इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें विनाश निहंतुक है । वह इस प्रकार कि—प्रसज्यरूप अभाव तो परसे उत्पन्न हो नहीं सकता; क्योंकि, तहाँ क्रियाके साथ निषेध वाचक 'नञ्'का सम्बन्ध होता है । अतः क्रियाका निषेध करनेवाले उसके द्वारा घटका अभाव माननेमें विरोध आता है । अर्थात् जब वह क्रियाका ही निषेध करता रहेगा तो विनाशरूप अभावका भी कर्ता न हो सकेगा । पर्युदासरूप अभाव भी परसे उत्पन्न नहीं होता है । पर्युदाससे व्यति-रिक्त घटकी उत्पत्ति माननेपर विवक्षित घटके विनाशके साथ विरोध आता है । घटसे अभिन्न पर्युदासकी उत्पत्ति माननेपर दोनों को उत्पत्ति एकरूप हो जाती है, तब उसकी घटसे उत्पत्ति हुई नहीं कहीं जा सकती । और घट तो उस अभावसे पहिले ही उत्पन्न हो चुका है, अतः उत्पन्नकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । इसलिए विनाश निहंतुक है यह सिद्ध होता है । (घ. ६/४.१, ४६/१७५/२) ।

१. उत्पाद भी निहेतुक है

क. पा. १/११-१४/११६२/२२८/५ उत्पादोऽपि निहेतुकः । तद्यथा—नोत्पद्यमान उत्पादयति; द्वितीयक्षणे त्रिभुवनभावप्रसङ्गात् । नोत्पन्न उत्पादयति; क्षणिकपक्षक्षतेः । न पिनष्ट उत्पादयति; अभावाद्भावोत्पत्तिविरोधात् । न पूर्वविनाशोत्तरोत्पादयोः समानकालतापि कार्यकारणभावसमर्थिका । तद्यथा—नातीतार्थामावत उत्पद्यते; भावाभावयोः कार्यकारणभावविरोधात् । न तद्भावात्; स्वकाल एव तस्योत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच, पूर्वक्षणसत्ता यतः समानसंज्ञानोत्तरार्थक्षणसत्त्वविरोधिनी ततो न सा तदुत्पादिका; विरुद्धयोस्सत्तयोरुत्पादोत्पादकभावविरोधात् । ततो निहेतुक उत्पाद इति सिद्धम् । —इस ऋजुसूत्रनयको दृष्टिमें उत्पाद भी निहेतुक होता है । वह इस प्रकार कि—जो अभी स्वयं उत्पन्न हो रहा, उससे उत्पत्ति माननेमें दूसरे ही क्षण छीन लोकोके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । जो उत्पन्न हो चुका है, उससे उत्पत्ति माननेमें क्षणिक पक्षका विनाश प्राप्त होता है । जो नष्ट हो चुका है, उससे उत्पत्ति माने तो अभावसे भावकी उत्पत्ति होने रूप विरोध प्राप्त होता है ।

पूर्वक्षणका विनाश और उत्तरक्षणका उत्पाद इन दोनोंमें परस्पर कार्यकारण भावकी समर्थन करनेवाली समानकालता भी नहीं पायी जाती है । वह इस प्रकार कि—अतीत पदार्थके अभावसे नवीन पदार्थकी उत्पत्ति माने तो भाव और अभावमें कार्यकारण भाव माननेरूप विरोध प्राप्त होता है । अतीत अर्थके सद्भावसे नवीन पदार्थका उत्पाद माने तो अतीतके सद्भावमें ही नवीन पदार्थकी उत्पत्तिका प्रसंग आता है । दूसरे, चूँकि पूर्व क्षणकी सत्ता अपनी सन्तानमें होनेवाले उत्तर अर्थक्षणकी सत्ताकी विरोधिनी है, इसलिए पूर्व क्षणकी सत्ता उत्तर क्षणकी उत्पादक नहीं हो सकती है; क्योंकि विरुद्ध दो सत्ताओंमें परस्पर उत्पाद्य-उत्पादकभावके माननेमें विरोध आता है । अतएव ऋजुसूत्रनयको दृष्टिसे उत्पाद भी निहेतुक होता है, यह सिद्ध होता है ।

१०. सकल व्यवहारका उच्छेद करता है

रा. वा. १/३३/७/६८ सर्वव्यवहारलोप इति चेत्; न; विषयमात्रप्रदर्शनात्, पूर्वनयवक्तव्यात् संव्यवहारसिद्धिरिति । —शंका— इस प्रकार इस नयको माननेसे तो सर्व व्यवहारका लोप हो जायगा । उत्तर—नहीं; क्योंकि यहाँ केवल उस नयका विषय दर्शाया गया है । व्यवहारकी सिद्धि इससे पहले कहे गये व्यवहारनयके द्वारा हो जाती है (वे० नय/५/४) । (क. पा. १/१३-१४/११६६/२३२/२), (क. पा. १/१३-१४/१२२८/२७८/४) ।

४. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनय निर्देश

१. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनयके लक्षण

आ. प. १/६ शुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धपर्यायाधिकः । अशुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येत्यशुद्धपर्यायाधिकः । —शुद्ध पर्याय अर्थात् समयमात्र स्थायी, षड्गुण हानिवृद्धिद्वारा उत्पन्न, सूक्ष्म अर्थपर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह शुद्ध पर्यायाधिक नय है । और अशुद्ध पर्याय अर्थात् चिरकाल स्थायी, संयोगी व स्थूल व्यंजन पर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह अशुद्ध पर्यायाधिक नय है ।

न. च./भूत/पृ. ४४ शुद्धपर्यायार्थेन चरतीति शुद्धपर्यायाधिकः । अशुद्धपर्यायार्थेन चरतीति अशुद्धपर्यायाधिकः । —शुद्ध पर्यायके अर्थ रूपसे आचरण करनेवाला शुद्धपर्यायाधिक नय है, और अशुद्ध पर्यायके अर्थरूपसे आचरण करनेवाला अशुद्ध पर्यायाधिकनय है ।

नोट—[सूक्ष्म ऋजुसूत्रनय शुद्धपर्यायाधिक नय है और स्थूल ऋजुसूत्र अशुद्ध पर्यायाधिकनय है । (वे० नय/III/५/३,४,७) तथा व्यवहार नय भी कथञ्चित् अशुद्ध पर्यायाधिकनय माना गया है—(वे० नय/V/४/६)]

२. पर्यायाधिक नयके छः भेदोंका निर्देश

आ. प. १/६ पर्यायाधिकस्य षट् भेदा उच्यन्ते—अनादिनित्यपर्यायाधिको, सादिनित्यपर्यायाधिको, ... स्वभावो नित्याशुद्धपर्यायाधिको, ... भावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभावोऽनित्यशुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिसापेक्षस्वभावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधिको । —पर्यायाधिक नयके छः भेद कहते हैं—१. अनादि नित्य पर्यायाधिक नय; २. सादिनित्य पर्यायाधिकनय; ३. स्वभाव नित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय; ४. स्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय; ५. कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभाव अनित्य शुद्धपर्यायाधिक नय; ६. कर्मोपाधि सापेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय ।

३. पर्यायाधिक नयषट्कके लक्षण

न. च./भूत/पृ. ६ भरतादिसेत्राणि हिमवदादिपर्वताः पश्चादिसरोवराणि, सुदर्शनादिमेरुनगाः लवणकालोदकादिसमुद्राः एतानि मध्यस्थितानि कृत्वा परिणतासंख्यातद्वीपसमुद्राः खड्गपटलानि भवनवासिनाण्यन्तरविमानानि चन्द्रार्कमण्डलादिज्योतिर्विमानानि सौधर्मकस्थाद्विस्वर्गपटलानि यथायोग्यस्थाने परिणताकृत्रिमचैत्यचैत्यालयाः मोक्षशिलाश्च बृहद्वातवलयश्च इत्येवमाद्यनेकाश्चर्यरूपेण परिणतपुद्गलपर्यायाद्यनेकद्रव्यपर्यायैः सह परिणतलोकमहास्कन्धपर्यायाः त्रिकालस्थिताः सन्तोऽनादिनिधना इति अनादिनित्यपर्यायाधिकनयः । १। शुद्धनिश्चयनयविवक्षामकृत्वा सकलकर्मक्षयोद्भूतचरमशरीराकारपर्यायपरिणतिरूपशुद्धसिद्धपर्यायः सादिनित्यपर्यायाधिकनयः । २। अगुरुलघुकादिगुणाः स्वभावेन घटहानिषड्वृद्धिरूपक्षणभङ्गपर्यायपरिणतोऽपरिणतसद्द्रव्यानन्तगुणपर्यायासंक्रमणदोषपरिहारेण द्रव्यनित्यस्वरूपेऽवतिष्ठमानमिति सत्तासापेक्षस्वभाव-नित्यशुद्ध-पर्यायाधिकनयः । ३। सद्गुणविवक्षाभावेन ध्रौव्योत्पत्तिव्ययाधीनतया द्रव्यविनाशोत्पत्तिस्वरूपमिति सत्तानिरपेक्षोत्पादव्ययग्राहकस्वभावानित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः । ४। चराचरपर्यायपरिणतसमस्तसारिणीवनिकायेषु शुद्धसिद्धपर्यायविवक्षाभावेन कर्मोपाधिनिरपेक्षविभावनित्यशुद्धपर्यायाधिकनयः । ५। शुद्धपर्यायविवक्षाभावेन कर्मोपाधिसंजनितनारकादिविभावपर्यायाः जीवस्वरूपमिति कर्मोपाधिसापेक्ष-विभावानित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः । ६। —१. भरत आदि क्षेत्र, हिमवान आदि पर्वत, पश आदि सरोवर, सुदर्शन आदि मेरु, लवण व कालोद आदि समुद्र, इनको मध्यरूप या केन्द्ररूप करके स्थित असंख्यात द्वीप समुद्र, नरक पटल, भवनवासी व व्यन्तर देवोंके विमान, चन्द्र व सूर्य मण्डल आदि ज्योतिषी देवोंके विमान, सौधर्मकस्थ आदि स्वर्गोंके पटल, यथायोग्य स्थानोंमें परिणत अकृत्रिम चैत्यचैत्यालय, मोक्षशिला, बृहद् वातवलय तथा इन सबको आदि लेकर अन्य भी आश्चर्यरूप परिणत जो पुद्गलकी पर्याय तथा उनके साथ परिणत लोकरूप महास्कन्ध पर्याय जो कि त्रिकाल स्थित रहते हुए अनादिनिधन हैं, इनको विषय करनेवाला अर्थात् इनकी सत्ताको स्वीकार करनेवाला अनादिनित्य पर्यायाधिक नय है । २. (परमभाव ग्राहक) शुद्ध निश्चयनयको गौण करके, सम्पूर्ण कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न तथा चरमशरीरके आकाररूप पर्यायसे परिणत जो शुद्ध सिद्धपर्याय है, उसको 'विषय करनेवाला' अर्थात् उसको सत् समझनेवाला सादिनित्य पर्यायाधिक नय है । ३. (व्याख्याकी अपेक्षा यह न. ४ है) पदार्थमें विद्यमान गुणोंकी अपेक्षाको मुख्य न करके उत्पाद व्यय धौव्यके आधीनपने रूपसे द्रव्यको विनाश व उत्पत्ति-

स्वरूप माननेवाला सत्तानिरपेक्ष या सत्तागौण उत्पादव्ययग्राहक स्वभाव अनित्य शुद्ध पर्यायाधिकनय है। ४. (व्याख्याकी अपेक्षा यह नं० ३) — अणुरूप आदि गुण स्वभावसे ही वदगुण हानि वृद्धिरूप क्षणभंग अर्थात् एकसमयवर्ती पर्यायसे परिणत हो रहे हैं। तो भी सत् द्रव्यके अन्तर्गत गुण और पर्यायों परस्पर संक्रमण न करके अपरिणत अर्थात् अपने-अपने स्वरूपमें स्थित रहते हैं। द्रव्यको इस प्रकारका ग्रहण करनेवाला नय सत्तासापेक्ष स्वभावानित्य शुद्धपर्यायाधिकनय है। ५. चराचर पर्याय परिणत संसारी जीवधारियोंके समूहमें शुद्ध सिद्धपर्यायिकी विवक्षासे कर्मोपाधिसे निरपेक्ष विभावनित्य शुद्धपर्यायाधिक नय है। (यहाँ पर संसाररूप विभावनमें यह नय नित्य शुद्ध सिद्धपर्यायिकी जाननेकी विवक्षा रखते हुए संसारी जीवोंको भी सिद्ध सहश बताता है। इसीको आ. प. में कर्मोपाधि निरपेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय कहा गया है। ६. जो शुद्ध पर्यायिकी विवक्षा न करके कर्मोपाधिसे उत्पन्न हुई नारकादि विभावपर्यायिकी जीवस्वरूप बताता है वह कर्मोपाधिसापेक्ष विभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय है। (इसीको आ. प. में कर्मोपाधिसापेक्षविभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय कहा गया है।) (आ. प./५): (न. च. वृ./२००-२०५) (न. च./श्रुत/पृ. ६ पर उद्धृत श्लोक नं. १-६ तथा पृ. ४१/श्लोक ७-१२)।

V निश्चय व्यवहार नय

१. निश्चयनय निर्देश

१. निश्चयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण

नि.सा./घृ./१५६ केवलगाणी जाणदि पस्सदि णियमेण अप्पाणं। — निश्चयसे केवलज्ञानी आत्माको देखता है।
श्लो. बा०/१/७/२८/५८५/१ निश्चयनय एवंभूतः। — निश्चय नय एवंभूत है।
स.सा./ता. वृ./३४/६६/२० ज्ञानमेव प्रत्याख्यानं नियमान्नश्चयाद् मन्तव्यं। — नियमसे, निश्चयसे ज्ञानको ही प्रत्याख्यान मानना चाहिए।
प्र.सा./ता. वृ./६३/से पहिले प्रक्षेपक गाथा नं. १/१९८/३० परमार्थस्य विशेषेण संशयादिरहितत्वेन निश्चयः। — परमार्थके विशेषणसे संशयादि रहित निश्चय अर्थका ग्रहण किया गया है।
द्र.सं./टी./४१/१६४/११ भ्रद्धानं रुचिर्निश्चय इदमेवेत्येवेति निश्चयबुद्धिः सम्यग्दर्शनम्। — भ्रद्धान यानी रुचि या निश्चय अर्थात् 'तत्त्वका स्वरूप यह ही है, ऐसे ही है' ऐसी निश्चयबुद्धि सो सम्यग्दर्शन है।
स.सा./पं. जयचन्द/२४१ जहाँ निर्माध हेतुसे सिद्धि होय वही निश्चय है।
मो.मा. प्र./७/३६६/२ साँचा निरूपण सो निश्चय।
मो.मा. प्र./६/४८६/१६ सत्यार्थका नाम निश्चय है।

२. निश्चय नयका लक्षण अभेद व अनुपचार ग्रहण

१. लक्षण

आ.प./१० निश्चयनयोऽभेदविषयो। — निश्चय नयका विषय अभेद द्रव्य है। (न. च./श्रुत/२५)।
आ.प./६. अभेदानुपचारतया वस्तु निश्चीयत इति निश्चयः। — जो अभेद व अनुपचारसे वस्तुका निश्चय करता है वह निश्चय नय है। (न. च. वृ./२६२) (न. च./श्रुत/पृ. ३१) (पं. घ./पृ./६१४)।
पं. घ./पृ./६६३ अपि निश्चयस्य नियतं हेतुः सामान्यमिह वस्तु। — सामान्य वस्तु ही निश्चयनयका नियत हेतु है।
और भी वे, नय/IV/१/२-४; IV/२/३;

२. उदाहरण

दे. मोक्षमार्ग/३/१ दर्शनं ज्ञानं चारित्र्यं ये तीन भेद व्यवहारसे ही कहे जाते हैं निश्चय से तीनों एक आत्मा ही है।
स.सा./आ./१६/क. १८ परमार्थेन तु व्युत्पत्त्यानुसृत्योत्पत्तिवैकः। सर्वभावान्तरात्स्वस्वभावत्वादमेकः। १८। — परमार्थसे वेदनेपर ज्ञायक व्युत्पत्ति मात्र आत्मा एकस्वरूप है, क्योंकि शुद्ध द्रव्याधिकनयसे सभी अन्य द्रव्यके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे हुए विभावोंको दूर करने रूप स्वभाव है। अतः यह अमेक है अर्थात् एकाकार है।
पं. घ./पृ./५६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सद् द्रव्यं ज्ञानविरचं जीवो, वा। नेरयेतावन्मात्रो भवति स निश्चयनयो मयाधिपतिः। — 'सत् द्रव्य है' या 'ज्ञानवात् जीव है' ऐसा व्यवहारनयका पक्ष है। और 'द्रव्य या जीव सत् या ज्ञान मात्र ही नहीं है' ऐसा निश्चयनयका पक्ष है।
और भी वे, नय/IV/१/२-द्रव्य क्षेत्र काल व भाव चारों अपेक्षासे अभेद।

३. निश्चयनयका लक्षण स्वाख्य कथन

१. लक्षण

स.सा./आ./२७२ आत्माश्रितो निश्चयनयः। — निश्चय नय आत्माके आश्रित है। (नि. सा./ता. वृ./१५६)।
त. अनु./५६ अभिन्नकर्तृ कर्मादिविषयो निश्चयो नयः। — निश्चयनयमें कर्ता कर्म आदि भाव एक दूसरेसे भिन्न नहीं होते। (अन. घ./१/१०२/१०८)।

२. उदाहरण

रा. बा./१/७/३८/२२ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः। — निश्चयनसे जीवकी सिद्धि पारिणामिकभावसे होती है।
स.सा./आ./५६ निश्चयनयस्तु द्रव्याश्रितत्वात्केवलस्य जीवस्य स्वाभाविकं भावमवलम्ब्योत्प्लवमानः परभावं परस्य सर्वमेव प्रतिषेधयति। — निश्चयनय द्रव्यके आश्रित होनेसे केवल एक जीवके स्वाभाविक भावको अवलम्बन कर प्रवृत्त होता है, वह सब परभावोंको परका बताकर उनका निषेध करता है।
प्र.सा./त. प्र./१८६ रागादिपरिणामस्यैवात्मा कर्ता तस्यैवोपदाता हाता चेत्येष शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मको निश्चयनयः। — शुद्धद्रव्यका निरूपण करनेवाले निश्चयनयकी अपेक्षा आत्मा अपने रागादि परिणामोंका ही कर्ता उपदाता या हाता (ग्रहण व रत्याग करनेवाला) है। (द्र. सं./पृ. व टी./८)।
प्र.सा./त. प्र./परि./नय नं. ४५ निश्चयनयेन केवलबध्यमानमुच्यमान-बन्धमोक्षोचितस्निग्धरूपस्वगुणपरिणतपरमाणुबन्धमोक्षयोरद्वैता-नुवर्ति। — आत्मद्रव्य निश्चयनयसे बन्ध व मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है। अकेले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्धमोक्षोचित स्निग्धरूप रूपस्व गुण रूप परिणत परमाणुकी भाँति।
नि.सा./ता. वृ./६ निश्चयेन भावप्राणधारणाज्जीवः। — निश्चयनयसे भावप्राण धारण करनेके कारण जीव है। (द्र. सं./टी./३/११/८)।
द्र. सं./टी./१६/५७/६ स्वकीयशुद्धप्रवेक्षेण यद्यपि निश्चयनयेन सिद्धधा-स्तित्वान्ति। — निश्चयनयसे सिद्ध भगवाद् स्वकीय शुद्ध प्रवेक्षोंमें ही रहते हैं।
द्र. सं./टी./५/२२/२ किन्तु शुद्धधाशुद्धभावानां परिणममानानामेव कर्तृत्वं ज्ञातव्यम्, न च हस्तादिव्यापाररूपानामिति। — निश्चयनयसे जीवको अपने शुद्ध या अशुद्ध भावरूप परिणामोंका ही कर्तापिना जानना चाहिए, हस्तादि व्यापाररूप कार्योंका नहीं।
पं. का./ता. वृ./१/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाद्याप्यादाकभावा इति। — शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव है।

४. निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध

आ. प./१० तत्र निश्चयो द्विविधः शुद्धनिश्चयोऽशुद्धनिश्चयश्च । — निश्चयनय दो प्रकारका है—शुद्धनिश्चय और अशुद्धनिश्चय ।

५. शुद्धनिश्चयनयके लक्षण व उदाहरण

१. परमभावग्राहीकी अपेक्षा

नोट—(परमभावग्राहक शुद्धद्रव्याधिक नय ही परम शुद्ध निश्चयनय है । अतः दे० नय/IV/२/६/१०)

नि. सा./पू./४२ चउगहभवसंभरणं जाहजरामरणरोयसोका य । कुल-
जोषिजीवमरणठाणा जीवस्स णो संति । ४२। — (शुद्ध निश्चयनयसे ता. वृ. टोका) जीवको चार गतिके भवोंमें परिभ्रमण, जाति, जरा, मरण, रोग, शोक, कुल, योनि, जीवस्थान और मार्गणा स्थान नहीं है । (स. सा./पू./४०-४५), (बा. अ./३७) (प. प्र./पू./१/१६-२१, ४८)
स. सा./पू./४६ वनहारेण दुपदे जीवस्स हवंति वण्णमादीया । गुण ठाणंता भावा ण कु के णिच्छयणयस्स । ४६ । — ये जो (पहिले गाथा नं० ४०-४५ में) वणको आदि लोकर गुणस्थान पर्यन्त भाव कहे गये हैं वे व्यवहार नयसे ही जीवके होते हैं परन्तु (शुद्ध) निश्चयनयसे तो इनमेंसे कोई भी जीवके नहीं है ।

स. सा./पू./४८ मोहणकम्मसुद्धया वु वणिणया जे इमे गुणट्ठाणा । ते कद्ध हवंति जीवा जे णिच्चमचेदणा उत्ता । ४८ ।

स. सा./आ./६८ एवं रागद्वेषमोहप्रत्ययकर्मनोक्तं ... संयमलब्धि-
स्थानान्यपि पुद्गलकर्मपूर्वकत्वे सति नित्यमचेतनत्वात्पुद्गल एव न तु जीव इति स्वयमायातं । — जो मोह कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेसे अचेतन कहे गये हैं, ऐसे गुणस्थान जीव कैसे हो सकते हैं । और इसी प्रकार राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय, कर्म, नोक्त आदि आदि तथा संयम-
लब्धि स्थान ये सब १६ बातें पुद्गलकर्म अनित होनेसे नित्य अचेतन स्वरूप हैं और इसलिये पुद्गल ही जीव नहीं, यह बात स्वतः प्राप्त होती है । (द्र. सं./टी./१६/५३/२)

बा. अनु./२२ णिच्छयणयेण जीवो सागारणगारधम्मदो भिण्णो ।
— निश्चयनयसे जीव सागार व अनगर दोनों धर्मोंसे भिन्न है ।

प. प्र./पू./१६६ बंधु वि मोक्खु वि सयलु जिय जीवहं कम्म उज्जेह ।
अप्पा कि पि वि कुणह णवि णिच्छउ एउं भणेह । ६६ । — बन्धको या मोक्षको करनेवाला तो कर्म है । निश्चयसे आत्मा तो कुछ भी नहीं करता । (पं. घ./पु./४६६)

न. च. वृ./११६ सुद्धो जीवसहावो जो रहिओ दवभावकम्महि । सो
सुद्धणिच्छयादो समासिओ सुद्धणणीहि । ११६ । — शुद्धनिश्चय नयसे जीवस्वभाव द्रव्य व भावकर्मोंसे रहित कहा गया है ।

नि. सा./ता. वृ./१६६ शुद्धनिश्चयतः... स भगवात् त्रिकालनिरुपाधि-
निरवधिनिर्यदुद्धसहजज्ञानसहजदर्शनाभ्यां निजकारणपरमात्मानं स्वयं कार्यपरमात्मादि जानाति परमिति च । — शुद्ध निश्चयनयसे भगवात् त्रिकाल निरुपाधि निरवधि निर्यदुद्ध ऐसे सहजज्ञान और सहज दर्शन द्वारा निज कारणपरमात्माको स्वयं कार्यपरमात्मा होनेपर भी जानती और देखती है ।

द्र. सं./टी./४८/२०६/४ साक्षाच्छुद्धनिश्चयनयेन स्त्रीपुरुषसंयोगरहित-
पुत्रस्येव सुधाहरिद्रासंयोगरहितरक्षविशेषस्येव तेषामुत्पत्तिरेव नास्ति कथमुत्तरं पृच्छाम इति । — साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे तो, जैसे स्त्री व पुरुषसंयोगके बिना पुत्रकी तथा चूना व हृदीके संयोग बिना लालरंगकी उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार रागद्वेषकी उत्पत्ति ही नहीं होती, फिर इस प्रश्नका उत्तर ही क्या । (स. सा./ता. वृ./१११/१७१/२३)

द्र. सं./टी./४७/२३६/७ में उद्धृत मुक्ताचैव प्राक्प्रवेद्वन्धो नो बन्धो
मोचनं कथम् । अन्धे मोचनं नैव मुक्तेरर्थो निरर्थकः । बन्धश्च शुद्धनिश्चयनयेन नास्ति, तथा बन्धपूर्वकमोक्षोऽपि । — जिसके

बन्ध होता है उसको ही मोक्ष होती है । शुद्ध निश्चयनय जीवको बन्ध ही नहीं है, फिर उसको मोक्ष कैसे । अतः इस नयमें मुक्क धातुका प्रयोग ही निरर्थक है । शुद्ध निश्चय नयसे जीवके बन्ध ही नहीं है, तथा बन्ध पूर्वक होनेसे मोक्ष भी नहीं है । (प. प्र./टी./१/६८/६१/१)

द्र. सं./टी./४७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिक-
परमभावलक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्यतीत्येवं न । — जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपारिणामिक भावरूप परम निश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी, ऐसा नहीं है ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१३ आत्मा हि शुद्धनिश्चयेन सत्ताचैतन्य-
बोधादिशुद्धप्राणीर्जावति... शुद्धज्ञानचैतनया ... युक्तत्वाच्चेत-
यिता... = शुद्ध निश्चयनयसे आत्मा सत्ता, चैतन्य व ज्ञानादि शुद्ध प्राणोंसे जीता है और शुद्ध ज्ञानचैतनासे युक्त होनेके कारण चैतयिता है (नि. सा./ता. वृ./६); (द्र. सं./टी./३/११)

और भी दे० नय/IV/२/३ (शुद्धद्रव्याधिकनय द्रव्यक्षेत्रादि चारों अपेक्षासे तत्त्वको ग्रहण करता है ।

२. साधिकाभावग्राहीकी अपेक्षा

आ. प./१० निरुपाधिकगुणगुण्यभेदविषयकः शुद्धनिश्चयो यथा केवल-
ज्ञानादयो जीव इति । (स्फटिकवत्) — निरुपाधिक गुण व गुणीमें अमेव दर्शनिवाला शुद्ध निश्चयनय है, जैसे केवलज्ञानादि ही जीव है अर्थात् जीव वा स्वभावभूत लक्षण है ।

(न. च./भुत/२६); (प्र. सा./ता. वृ./परि./३६८/१२); (पं. का./ता. वृ./६१/११३/२२); (द्र. सं./टी./६/१८/८)

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१७ (शुद्ध) निश्चयेन केवलज्ञानदर्शनरूप-
शुद्धोपयोगेन... युक्तत्वाहुपयोगविशेषता; ... मोक्षमोक्षकारणरूपशुद्ध-
परिणामपरिणामनसमर्थत्वात्... प्रभुर्भवति; शुद्धनिश्चयनयेन शुद्ध-
भावानां परिणामानां... कर्तृत्वाकर्ता भवति; ... शुद्धधामोत्थवीत-
रागपरमानन्दरूपसुखस्य भोवतृत्वाद् भोक्ता भवति । — यह आत्मा शुद्ध निश्चय नयसे केवलज्ञान व केवलदर्शनरूप शुद्धोपयोगसे युक्त होनेके कारण उपयोगविशेषतावाला है; मोक्ष व मोक्षके कारणरूप शुद्ध परिणामों द्वारा परिणामन करनेमें समर्थ होनेसे प्रभु है; शुद्ध भावोंका या शुद्ध भावोंको करता होनेसे कर्ता है और शुद्धधामासे उत्पन्न वीतराग परम आनन्दको भोगता होनेसे भोक्ता है ।

द्र. सं./टी./६/२३/६ शुद्धनिश्चयनयेन परमात्मस्वभावसम्यक्शुद्धान-
ज्ञानानुष्ठानोत्पन्नसदानन्दैकलक्षणं सुखामृतं भुक्त इति । — शुद्ध-
निश्चयनयसे परमात्मस्वभावके सम्यक्शुद्धान, ज्ञान और आचरणसे उत्पन्न अविनाशी आनन्दरूप लक्षणका धारक जो सुखामृत है, उसको (आत्मा) भोगता है ।

६. एकदेश शुद्धनिश्चय नयका लक्षण व उदाहरण

नोट—(एकदेश शुद्धभावको जीवका स्वरूप कहना एकदेश शुद्ध निश्चयनय है । यथा—)

द्र. सं./टी./४८/२०६ अत्राह शिष्यः— रागद्वेषादयः किं कर्मजनिता किं
जीवजनिता इति । तत्रोत्तरं स्त्रीपुरुषसंयोगोत्पन्नपुत्र इव सुधाहरि-
द्रासंयोगोत्पन्नवर्णविशेष इवोभयसंयोगजनिता इति । परचाक्षय-
विवक्षावशेन विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्मजनिता भ्रम्यन्ते । —
प्रश्न— रागद्वेषादि भाव कर्मोंसे उत्पन्न होते हैं या जीवसे । उत्तर—
स्त्री व पुरुष इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न हुए पुत्रके समान और चूना तथा हृदी इन दोनोंके मेलसे उत्पन्न हुए लालरंगके समान ये रागद्वेषादि कषाय जीव और कर्म इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होते हैं । जब नयकी विवक्षा होती है तो विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चय-
नयसे ये कषाय कर्मसे उत्पन्न हुए कहे जाते हैं । (अशुद्धनिश्चयसे

जीवजनित कहे जाते हैं और साक्षात् शुद्धनिश्चय नयसे वे ही नहीं, तब किसके कहें।

प्र. सं./टी./५७/२३६/० विवक्षितैकवेशशुद्धनिश्चयनयेन पूर्वं मोक्षमार्गो व्याख्यातस्तथा पर्यायरूपो मोक्षोऽपि। न च शुद्धनिश्चयेनेति।
—पक्षिजे जो मोक्षमार्ग या पर्यायमोक्ष कहा गया है, वह विवक्षित एकवैश शुद्ध निश्चयनयसे कहा गया है, शुद्ध निश्चयनयसे नहीं (क्योंकि उसमें तो मोक्ष या मोक्षमार्गका विकल्प ही नहीं है)

७. शुद्ध, एकदेश शुद्ध, व निश्चय सामान्यमें अन्तर व हृदकी प्रयोग विधि

प. प्र./टी./६४/६५/१ सांसारिकं मुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीवजनितं तथापि शुद्धनिश्चयेन कर्मजनितं भवति। —सांसारिक मुख दुःख यद्यपि अशुद्ध निश्चयनयसे जीव जनित है, फिर भी शुद्ध निश्चयनयसे वे कर्मजनित हैं। (यहाँ एकदेश शुद्धको भी शुद्ध-निश्चयनय ही कह दिया है) ऐसा ही सर्वत्र यथा योग्य जानना चाहिए)

प्र. सं./टी./१८/२१/११ शुभाशुभयोगत्रयव्यापाररहितेन शुद्धबुद्धैकस्वभावेन यदा परिणमति तदानन्तज्ञानसुखादिशुद्धभावानां छद्मस्वावस्थायो भावनारूपेण विवक्षितैकवेशशुद्धनिश्चयेन कर्ता, मुक्तावस्थायो तु शुद्धनयेनेति। —शुभाशुभ मन वचन कायके व्यापारसे रहित जब शुद्ध-बुद्ध एकस्वभावसे परिणमन करता है, तब अनन्तज्ञान अनन्तसुख आदि शुद्धभावोंका छद्मस्थ अवस्थामें ही भावना रूपसे, एकदेशशुद्ध-निश्चयनयकी अपेक्षा कर्ता होता है, परन्तु मुक्तावस्थामें उन्हीं भावोंका कर्ता शुद्ध निश्चयनयसे होता है। (इस परसे एकवैश शुद्ध व शुद्ध इन दोनों निश्चय नयोंमें क्या अन्तर है यह जाना जा सकता है।)

प्र. सं./टी./५५/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहाररत्न-त्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः। निष्पन्नयोगिनिश्चयपुरुषापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः। निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः। विशेषनिश्चयः पुनरप्ये-वक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः। —'मा चिद्वह मा जंघह'। —निश्चय शब्दसे—अन्मास करनेवाले प्राथमिक, जघन्य पुरुषकी अपेक्षा तो व्यवहार रत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय ग्रहण करना चाहिए। निष्पन्न योगमें निश्चय पुरुषकी अपेक्षा अर्थात् मध्यम धर्मध्यानकी अपेक्षा व्यवहाररत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय करना चाहिए। निष्पन्नयोग अर्थात् उत्कृष्ट धर्मध्यानी पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चयनय ग्रहण करना चाहिए। विशेष अर्थात् शुद्ध निश्चय आगे कहते हैं। —मन वचन कायसे कुछ भी व्यापार न करो केवल आराममें रत हो जाओ। (यह कथन शुक्लध्यानीकी अपेक्षा समझना)।

८. अशुद्ध निश्चयनय का कक्षण व उदाहरण

आ. प./१० सोपाधिकविषयोऽशुद्धनिश्चयो यथा मतिज्ञानादिजीव इति। —सोपाधिक गुण व गुणोंमें अभेद दशनिवाला अशुद्धनिश्चय-नय है। जैसे—मतिज्ञानादि ही जीव अर्थात् उसके स्वभावभूत लक्षण हैं। (न. च./भुज./पृ. २५) (प. प्र./टी./७/१३/३)।

न. च. व./११४ ते चैव भावस्त्वा जीवै भूदा लज्जीवसमवो य। ते हंति भावपाणा अशुद्धनिश्चयनयेन नायम्बा। ११४। —जीवमें कर्मोंके स्वीयक्षमसे उत्पन्न होनेवाले जितने भाव हैं, वे जीवके भावप्राण होते हैं, ऐसा अशुद्धनिश्चयनयसे जानना चाहिए। (प. का./ता. व./२७/६०/१४) (प्र. सं./टी./३/११/७)।

नि. वा./ता. व./१८ अशुद्धनिश्चयनयेन सकलमोहरागद्वेषादिभाव-कर्मणा कर्ता भोक्ता च। —अशुद्ध निश्चयनयसे जीव सकल मोह,

राग, द्वेषादि रूप भावकर्मोंका कर्ता है तथा (उनके फलस्वरूप उत्पन्न हर्ष विषादादिरूप मुख दुःखका भोक्ता है। (प्र. सं./टी./८/२१/६; तथा ६/२३/६)।

प. प्र./टी./६४/६५/१ सांसारिकमुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीव-जनितं। —अशुद्ध निश्चयनयसे सांसारिक मुख दुःख जीव जनित है।

प्र. सा./ता. व./परि./३६५/१३ अशुद्धनिश्चयनयेन सोपाधिकस्फटिकवत्स-नस्तरागादिकिञ्चनोपाधिसहितम्। —अशुद्ध निश्चयनयसे सोपाधिक स्फटिककी भाँति समस्तरागादि विकल्पोंकी उपाधिसे सहित है। (प्र. सं./टी./१६/२३/३); (अन. घ./१/१०३/१०८)

प्र. सा./ता. व./८/१०/१३ अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयेना-शुद्धोपादानकारणं भवति। —अशुद्ध निश्चय नयसे अशुद्ध आत्मा रागादिका अशुद्ध उपादान कारण होता है।

पं. का./ता. व./६१/११३/१३ कर्मकृतं त्वप्रस्तावादशुद्धनिश्चयेन रागाद-योऽपि स्वभावा भण्यन्ते। —कर्मोंका कर्तापना होनेके कारण अशुद्ध निश्चयनयसे रागादिक भी जीवके स्वभाव कहे जाते हैं।

प्र. सं./टी./१८/२१/६ अशुद्धनिश्चयस्यार्थः कथ्यते—कर्मोपाधिसत्सुत्पन्न-त्वादशुद्धः, तत्काले तत्सायःपिण्डवत्तन्मयस्वाच्च निश्चयः। इत्युभय-मेतापकेनाशुद्धनिश्चयो भण्यते। —'अशुद्ध निश्चय' इसका अर्थ कहते हैं—कर्मोपाधिसे उत्पन्न होनेसे अशुद्ध कहलाता है और अपने कालमें (अर्थात् रागादिके कालमें जीव उनके साथ) अग्निमें तपे हुए लोहेके गोलेके समान तन्मय होनेसे निश्चय कहा जाता है। इस रीतिसे अशुद्ध और निश्चय इन दोनोंको मिलाकर अशुद्ध निश्चय कहा जाता है।

प्र. सं./टी./४५/१६७/१ यच्चाम्यन्तरे रागादिपरिहारः स पुनरशुद्ध-निश्चयेनेति। —जो अन्तरंगमें रागादिका त्याग करना कहा जाता है, वह अशुद्ध निश्चयनयसे चारित्र है।

प. प्र./टी./११/६/६ भावकर्मदहनं पुनरशुद्धनिश्चयेन। —भावकर्मोंका दहन करना अशुद्ध निश्चय नयसे कहा जाता है।

प. प्र./टी./११/६/१०/५ केवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्मरणरूपो भावनमस्कारः पुनरशुद्धनिश्चयेनेति। —भगवात्के केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंका स्मरण करना रूप जो भाव नमस्कार है वह भी अशुद्ध निश्चयनयसे कही जाती है।

२. निश्चयनयकी निर्विकल्पता

१. शुद्ध व अशुद्ध निश्चय द्रव्यार्थिकके भेद है

आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिश्चयो द्रव्यार्थिकस्य भेदौ। —शुद्ध और अशुद्ध ये दोनों निश्चयनय द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं। (पं. घ./पृ./६६०)

२. निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है

पं. वि./१५७ शुद्धं वागतिवर्तितत्त्वमितरद्राव्यं च तत्राचकं शुद्धं-वेश इति प्रभेदजनकं शुद्धतरं कल्पितम्। —शुद्धतर वचनके अंगोचर है, इसके विपरीत अशुद्ध तर वचनके गोचर है। शुद्धतरको प्रगट करनेवाला शुद्धवेश अर्थात् शुद्धनिश्चयनय है और अशुद्ध व भेदको प्रगट करनेवाला अशुद्ध निश्चय नय है। (पं. घ./पृ./७७७) (पं. घ./उ./११४)

पं. घ./पृ./६२६ स्वयमपि भूतार्थस्वाज्ञवति स निश्चयनयो हि सम्य-क्त्वयः। अविकल्पवदतिवागि स्यादनुभूतैकगम्यवाक्यार्थः। ६२६। —स्वयं ही यथार्थ अर्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके वह निश्चयनय सम्यक्त्व है, और निर्विकल्प व वचनागोचर होनेसे उसका वाक्यार्थ एक अनुभवगम्य ही होता है।

पं. घ./उ./१३४ एकः शुद्धनयः सर्वो निर्द्वन्द्वो निर्विकल्पकः। व्यवहार-नयोऽनेकः सद्वन्द्वः सविकल्पकः। १३४। —सम्पूर्ण शुद्ध अर्थात् निश्चय

जैनप्र सिद्धान्त कोश

नय एक निर्दिष्ट और निर्विकल्प है, तथा व्यवहारनय अनेक सङ्ख्य और सविकल्प है। (पं. घ./पू./६१७)
और भी देखो नय/IV/१/७ द्रव्याधिक नय अवक्तव्य व निर्विकल्प है।

३. निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते

पं. घ./पू./६११ इत्यादिकारण बहुभेदा निश्चयनयस्य यस्य मते। स हि मिथ्यादृष्टिवाद् सर्वज्ञाज्ञावमानितो नियमात् ॥६१॥ = (शुद्ध और अशुद्धको) आदि लेकर निश्चयनयके भी बहुते भेद हैं, ऐसा जिसका मत है, वह निश्चय करके मिथ्यादृष्टि होनेसे नियमसे सर्वज्ञ की आज्ञाका उल्लंघन करनेवाला है।

४. शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है, अशुद्ध निश्चय तो व्यवहार है

स. सा./ता. वृ./५७/६७/१३ द्रव्यकर्मबन्धापेक्षया योऽसौ असङ्भूत-व्यवहारस्तदपेक्षया तारतम्यज्ञापनार्थं रागादीनामशुद्धनिश्चयो भ्रम्यते। वस्तुतस्तु शुद्धनिश्चयापेक्षया पुनरशुद्धनिश्चयोऽपि व्यवहार एवेति भावार्थः ॥७॥

स. सा./ता. वृ./५८/१०८/११ अशुद्धनिश्चयस्तु वस्तुतो यद्यपि द्रव्य कर्म-पेक्षयाम्यन्तरागादयश्चेतना इति मत्वा निश्चयसंज्ञां लभते तथापि शुद्धनिश्चयापेक्षया व्यवहार एव। इति व्याख्यानां निश्चयव्यवहार-नयविचारकाले सर्वत्र ज्ञातव्यं। = द्रव्यकर्म-बन्धकी अपेक्षासे जो यह असङ्भूत व्यवहार कहा जाता है उसकी अपेक्षा तारतम्यता वर्तानेके लिए ही रागादिकोंको अशुद्धनिश्चयनयका विषय बनाया गया है। वस्तुतः तो शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा अशुद्ध निश्चयनय भी व्यवहार ही है। अथवा द्रव्य कर्मोंकी अपेक्षा रागादिक अम्यन्तर हैं और इसलिये चेतनात्मक है, ऐसा मानकर भले उन्हें निश्चय संज्ञा दे दी गयी हो परन्तु शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा तो वह व्यवहार ही है। निश्चय व व्यवहारनयका विचार करते समय सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए। (स. सा./ता. वृ./११४/१७४/२१), (म. सं./टी./४८/२०६/३)

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२४४/११ परम्परया शुद्धात्मसाधकत्वादयमशुद्धनयोऽ-प्युपचारेण शुद्धनयो भ्रम्यते निश्चयनयो न। = परम्परसे शुद्धात्मा-का साधक होनेके कारण (दे० V/८/१ में प्र. सा./ता. वृ./१८६) यह अशुद्धनय उपचारसे शुद्धनय कहा गया है परन्तु निश्चय नय नहीं कहा गया है।

दे० नय/V/४/८, ६ अशुद्ध द्रव्याधिकनय वास्तवमें पर्यायाधिक होनेके कारण व्यवहार नय है।

५. उदाहरण सहित व सविकल्प सभी नयें व्यवहार हैं

पं. घ./६६६. ६१६-६२१. ६४७ उदाहरणो यावाप्तयो विशेषणविशेष्यरूपः स्यात्। व्यवहारापरनामा पर्यायार्थो नयो न द्रव्यार्थः ॥६६॥ अथ चेतस्यैकमिति वा चित्तैव जीवोऽथ निश्चयो वदति। व्यवहारान्तर्भावो भवति सवैकस्य तद्विधापत्तेः ॥६१६॥ एवं तदुदाहरणे सल्लक्ष्यं लक्षणं तद्वैकमिति। लक्षणलक्ष्यविभागो भवति व्यवहारतः स नान्यत्र ॥६१६॥ अथवा चित्तैव जीवो यदुदाह्रियतेऽप्यभेदबुद्धिमता। उक्तवदत्रापि तथा व्यवहारनयो न परमार्थः ॥६१७॥ ननु केवलं सदैव हि यदि वा जीवो विशेषनिर्देशः। भवति च तदुदाहरणं भेदाभावत्वात् हि को बोधः ॥६१६॥ अपि चैवं प्रतिनियतं व्यवहारस्यावकाश एव यथा। सत्वेनैवं च सवैकं जीवादिषु द्रव्यमात्मनानिति चेत् ॥६२०॥ न यतः सविति विकल्पो जीवः काल्पनिक इति विकल्परश्च। तत्तद्वर्तिविशिष्टस्तदानु-पवर्त्यते स यथा ॥६२१॥ इत्युक्त्युद्वादि सविकल्पत्वात्तयानुभूतेरश्च। सर्वोऽपि नयो यावात् परमसमः स च नयावलम्बी च ॥६४७॥

—उदाहरण सहित विशेषण विशेष्यरूप जितना भी नय है वह सब 'व्यवहार' नामवाला पर्यायाधिक नय है। परन्तु द्रव्याधिक नहीं ॥६६॥ प्रश्न—'सद एक है' अथवा 'चित् ही जीव है' ऐसा कहनेवाले नय निश्चयनय कहे गये हैं और एक सदको ही दो आदि भेदोंमें विभाग करनेवाला व्यवहार नय कहा गया है ॥६१६॥ उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस उदाहरणमें 'सद एक' ऐसा कहनेमें 'सद' लक्ष्य है और 'एक' उसका लक्षण है। और यह लक्ष्यलक्षण विभाग व्यवहारनयमें होता है, निश्चयमें नहीं ॥६१६॥ और दूसरा जो 'चित् ही जीव है', ऐसा कहनेमें भी उपरोक्तवत् लक्ष्य-लक्षण भावसे व्यवहारनय सिद्ध होता है, निश्चयनय नहीं ॥६१७॥ प्रश्न—विशेष निर्देश केवल 'सद हो' अथवा 'जीव ही' ऐसा कहना तो अमेद होनेके कारण निश्चय नयके उदाहरण बन जायेंगे ॥६१६॥ और ऐसा कहनेसे कोई बोध भी नहीं है, क्योंकि यहाँ 'सद एक है' या 'जीव चित् द्रव्य है' ऐसा कहनेका अवकाश होनेसे व्यवहारनयको भी अवकाश रह जाता है ॥६२०॥ उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'सद' और 'जीव' यह दो शब्द कहनेरूप दोनों विकल्प भी काल्पनिक हैं। कारण कि जो उस उस धर्मसे युक्त होता है वह उस उस धर्मवाला उपचार-से कहा जाता है ॥६२१॥ और आगम प्रमाण (दे० नय/II/३/३) से भी यही सिद्ध होता है कि सविकल्प होनेके कारण जितने भी नय हैं वे सब तथा उनका अवलम्बन करनेवाले पर समय हैं ॥६४७॥

६. निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?

पं. घ./पू./६००-६१० ननु चोक्तं लक्षणमिह नयोऽस्ति सर्वोऽपि किल विकल्परत्ना। तपिह विकल्पाभावाद् कथमस्य नयश्चमिदमिति चेत् ॥६००॥ तत्र यतोऽस्ति नयत्वं नेति यथा लक्षितस्य पक्षत्वात्। पक्षग्राही च नयः पक्षस्य विकल्पमात्रत्वात् ॥६०१॥ प्रतिषेधो विधि-रूपो भवति विकल्पः स्वयं विकल्पत्वात्। प्रतिषेधको विकल्पो भवति तथा सः स्वयं निषेधात्मा ॥६०२॥ एकाक्षरमसिद्धं न नेति निश्चयनयस्य तस्य पुनः। वस्तुनि शक्तिविशेषो यथा तथा तद-विशेषशक्तित्वात् ॥६१०॥ = प्रश्न—जब नयका लक्षण ही यह है कि 'सब नय विकल्पात्मक होता है' (दे० नय/II/१/१/६; तथा नय/II/२) तो फिर यहाँपर विकल्पका अभाव होनेसे इस निश्चयनयको नय-पना कैसे प्राप्त होगा ॥६००॥ उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि निश्चयनयमें भी निषेधसूचक 'न' इस शब्दके द्वारा लक्षित अर्थको भी पक्षपना प्राप्त है और वही इस नयका नयपना है; कारण कि, पक्ष भी विकल्पात्मक होनेसे नयके द्वारा प्राप्त है ॥६०१॥ जिस प्रकार प्रतिषेध्य होनेके कारण 'विधि' एक विकल्प है; उसी प्रकार प्रतिषेधक होनेके कारण निषेधात्मक 'न' भी एक विकल्प है ॥६००॥ 'न' इत्याकारको विषय करनेवाले उस निश्चयनयमें एकांगपना (विकलादेशीपना) अस्ति नहीं है; क्योंकि, जैसे वस्तुमें 'विशेष' यह शक्ति एक अंग है, वैसे ही 'सामान्य' यह शक्ति भी उसका एक अंग है ॥६१०॥

३. निश्चयनयकी प्रधानता

१. निश्चयनय ही सत्यार्थ है

स. सा./पू./११ धृयर्थो वेसिरो वु सुवचनयो। = सुवचनय भूतार्थ है।

न. च./भूत/३२ निश्चयनयः परमार्थप्रतिपादकत्वाद्भूतार्थो। = परमार्थ-का प्रतिपादक होनेके कारण निश्चयनय भूतार्थ है। (स. सा./आ./१११)।

और भी वे० नय/V/१/१ (एवंभूत या सत्यार्थ ग्रहण ही निश्चयनयका लक्षण है।)

स. सा./पं. अयत्नम्/६ द्रव्यदृष्टि शुद्ध है, अमेद है, निश्चय है, भूतार्थ है, सत्यार्थ है, परमार्थ है।

२. निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है

नं. च./भूत/३२ निश्चयनयः...पूज्यतमः। —निश्चयनय पूज्यतम है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ साध्यस्य हि शुद्धयत्न इत्यस्य शुद्धयत्नोत्कर्षा- निश्चयनय एव साधकतमो। —साध्य वस्तु क्योंकि शुद्ध है अर्थात् पर संपर्कसे रहित तथा अमेद है, इसलिए निश्चयनय ही द्रव्यके शुद्धत्वका शोधक होनेसे साधक है। (वे० नय/V/१/३)।

पं. घ./पू./६६६ निश्चयनयो नयाधिपतिः। —निश्चयनय नयाधि- पति है।

३. निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है

स. सा./पू./धृयत्नमस्तिवो लब्ध सम्मादृष्टी हवद् जीवो। —जो जीव भूतार्थका आश्रय होता है वह निश्चयनयसे सम्यग्दृष्टि होता है।

न. च./भूत/३२ अनेवाविशान्तान्तदृष्टिर्भवेत्सामा। —इस नयका सहारा लेनेसे ही आत्मा अन्तर्दृष्टि होता है।

स. सा./आ./११, ४१४ ये भूतार्थमाश्रयन्ति त एव सम्यक् परयतः सम्य- ग्दृष्टयो भवन्ति न पुनरन्ये, कतकस्थानीयत्वात् शुद्धनयस्य। ११। य एव परमार्थ परमार्थशुद्ध्या चेतयन्ते त एव समयसारं चेतयन्ते। —यहाँ शुद्धनय कतक फलके स्थानपर है (अर्थात् परसंयोगको दूर करनेवाला है), इसलिए जो शुद्धनयका आश्रय लेते हैं, वे ही सम्यक् अवलोकन करनेसे सम्यग्दृष्टि हैं, अन्य नहीं। ११। जो परमार्थको परमार्थबुद्धिसे अनुभव करते हैं वे ही समयसारका अनुभव करते हैं। ४१४।

पं. वि/१/८० निरूप्य तत्त्वं स्थिरतासुपागता, मतिः सतां शुद्धनयाव- लम्बिनी। अखण्डमेकं विशदं चिदात्मकं, निरन्तरं परयति तत्परं महः। ८०। —शुद्धनयका आश्रय लेनेवाली साधुजनोंकी बुद्धि- तत्त्वका निरूपण करके स्थिरताको प्राप्त होती हुई निरन्तर, अखण्ड, एक, निर्मल एवं चैतनस्वरूप उस उत्कृष्ट ज्योतिका ही अव- लोकन करती है।

प्र. सा./ता. वृ./१११/२६/१८ ततो ज्ञायते शुद्धनयाच्छुद्ध्यात्मलाभ- एव। —इससे जाना जाता है कि शुद्धनयके अवलम्बनसे आत्मलाभ अवश्य होता है।

पं. घ./पू./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य- कत्वम्। —स्वयं ही भूतार्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके, यह निश्चयनय सम्यक्त्व है।

मो. मा. प्र./१७/३६६/१० निश्चयनय त्विनि ही कौ यथावत् निरूपै है, काहुको काहुविषे न मिलावे है। ऐसे ही श्रद्धाधनसे सम्यक्त्व हो है।

४. निश्चयनय ही उपादेय है

न. च./भूत/६७ तस्माद्वावपि नाराध्यावाराध्यः पारमार्थिकः। —इस- लिए व्यवहार व निश्चय दोनों ही नये आराध्य नहीं हैं, केवल एक पारमार्थिक नय ही आराध्य है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ निश्चयनयः साधकतमत्वावुपात्तः। —निश्चयनय साधकतम होनेके कारण उत्पात्त है अर्थात् ग्रहण किया गया है।

स. सा./आ./४१४/क. २४४ असमलमतितकषैर्दुर्विकषैरयमिह परमार्थ- रचैत्यता निरयमेकः। स्वरसविसरपुण्णानविकृतिमात्रात् खलु समयसारानुसारं किञ्चिदस्ति। —बहुत कथनसे और बहुत दुर्वि- कषणोंसे बल होओ, बल होओ। यहाँ मात्र इतना ही कहना है, कि इस एकमात्र परमार्थका ही निरूप अनुभव करो, क्योंकि निज रसके

प्रसारसे पूर्ण जो ज्ञान, उससे स्फुरायमान होनेमात्र जो समयसार; उससे उक्त वास्तवमें दूसरा कुछ भी नहीं है।

पं. वि/१/१६७ तत्राद्यं अयणीयमेव सुदृशा शेषद्वयोपायतः। —सम्य- ग्दृष्टिको शेष दो उपायोंसे प्रथम शुद्ध तत्त्व (जो कि निश्चयनयका वाच्य बताया गया है) का आश्रय लेना चाहिए।

पं. का./ता. वृ./६४/१०४/१८ अत्र यद्यपि पर्यायार्थिकनयन सावि सनिधनं जीवद्रव्यं व्याख्यातं तथापि शुद्धनिरचयेन यदेवानादिनिधनं दृष्टो- र्कीर्णज्ञायकैकस्वभावं निर्विकारसदानन्दैकस्वरूपं च तदैवोपादेय- मित्यभिप्रायः। —यहाँ यद्यपि पर्यायार्थिकनयसे साविसनिधन जीव द्रव्यका व्याख्यान किया गया है, परन्तु शुद्ध निश्चयनयसे जो अनादि निधन टंकोर्कीर्ण ज्ञायक एकस्वभावी निर्विकार सदानन्द एकस्वरूप परमात्म तत्त्व है, वही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है। (पं. का./ता. वृ./२७/६१/१६)।

पं. घ./पू./६३० यदि वा सम्यग्दृष्टिस्तद्वद्विः कार्यकारी स्यात्। तस्मात् स उपादेयो नोपादेयस्तद्वदन्यनयमादः। ६३०। —क्योंकि निश्चयनयपर दृष्टि रखनेवाला ही सम्यग्दृष्टि व कार्यकारी है, इसलिए वह निश्चय ही ग्रहण करनेयोग्य है व्यवहार नहीं।

विशेष वे० नय/V/८/१ (निश्चयनयको उपादेयताके कारण व प्रयोजन। यह जीवको नयपक्षालीत बना देता है।)

४. व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. व्यवहारनय सामान्यके लक्षण

१. संग्रहनय ग्रहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद

घ. १/१, १/१/गा६/१२ पठिरुवं पुन वयणव्यभिच्छयो तस्स ववहारो। —वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दका निश्चय करना (संग्रहनयका) व्यवहार है। (क. पा./१/१३-१४/६१८२/८६/२२०)।

स. सि./१/३३/१४२/२ संग्रहनयासिद्धानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं व्यवहारः। —संग्रहनयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक अवहरण अर्थात् भेद करना व्यवहारनय है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२०), (रत्नो. वा./४/१/३३/रत्नो. ६८/२४४), (ह. पु./६८/४६), (घ. १/१, १/१/२४/४) (त. सा./१/४६), (ईत्या- म./२८/३१७/१४ तथा ३१६ पू. उद्धृत रत्नो. नं. ३)।

आ. प./६ संग्रहेण गृहीतार्थस्य भेदरूपतया वस्तु येन व्यवहियते इति व्यवहारः। —संग्रहनय द्वारा गृहीत पदार्थके भेदरूपसे जो वस्तुमें भेद करता है, वह व्यवहारनय है। (न. च. वृ./२१०), (का. अ./पू./२७३)।

२. अमेद वस्तुमें गुण-गुणी आदि, रूप भेदोपचार

न. च. वृ./२६२ जो सियभेदुवयारं धम्माणं कुण्ड एगवस्थुत्स। —सो ववहारो भणियो...२६२। —एक अमेद वस्तुमें जो धर्मोंका अर्थात् गुण पर्यायोंका भेदरूप उपचार करता है वह व्यवहारनय कहा जाता है। (विशेष वे० आगे नय/V/६/१-३), (पं. घ./पू./६१४), (आ. प./६)।

पं. घ./पू./६२९ व्यवहरणं व्यवहारः स्यादिति शब्दार्थतो न परमार्थः। स यथा गुणगुणिनोरिह सवभेदे भेदकरणं स्यात्। —विधिपूर्वक भेद करनेका नाम व्यवहार है। यह इस निरुक्ति द्वारा किया गया शब्दार्थ है, परमार्थ नहीं। जैसा कि यहाँपर गुण और गुणीमें सव रूपसे अमेद होनेपर भी जो भेद करना है वह व्यवहार नय कहलाता है।

३. भिन्न पदार्थोंमें कारकादि रूपसे अमेदोपचार

स. सा./आ./२७२ पराभितो व्यवहारः। —परपदार्थके आभित कथन करना व्यवहार है। (विशेष देखो आगे असद्वृत्त व्यवहारनय—नय/V/६/४-६)।

त. अणु./१९ व्यवहारनयो भिन्नकर्मादिगोचरः । —व्यवहारनय भिन्न कर्ता कर्मादि विषयक है । (अन.ध./१/१०२/१०८) ।

४. लोकव्यवहारगत-वस्तुविषयक

ब.१३/५.५७/१६६/१ लोकव्यवहारनिबन्धनं द्रव्यमिच्छत् व्यवहारनयः । —लोकव्यवहारके कारणभूत द्रव्यको स्वीकार करनेवाला पुरुष व्यवहारनय है ।

२. व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण

१. संग्रह ग्रहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी

स.सि./१/३३/१४२/२ को विधिः । यः संगृहीतोऽर्थस्तदनुपूर्व्येणैव व्यवहारः प्रवर्तत इत्यर्थः विधिः । तथा—सर्वसंग्रहेण यत्सार्व गृहीतं तत्त्वानपेक्षितविशेषं नालं संव्यवहारामेति व्यवहारनय आश्रीयते । यत्सार्व द्रव्यं गुणो वेति । द्रव्येणापि संग्रहाक्षिप्तेन जीवाजीवविशेषानपेक्षेण न शक्यः संव्यवहार इति जीवद्रव्यजीवद्रव्यमिति वा व्यवहार आश्रीयते । जीवाजीवावपि च संग्रहाक्षिप्तौ नालं संव्यवहारायेति प्रत्येकं देवनारकादिर्घटादिश्च व्यवहारेणाश्रीयते । —ग्रहण—भेद करनेकी विधि क्या है । उत्तर—जो संग्रहणयके द्वारा गृहीत अर्थ है उसीके आनुपूर्व्यक्रमसे व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि है । यथा—सर्व संग्रहणयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तरभेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सत् है वह या तो द्रव्य है या गुण । इसी प्रकार संग्रहणयका विषय जो द्रव्य है वह भी जीव अजीवकी अपेक्षा क्रिये बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए जीव द्रव्य है और अजीव द्रव्य है, इस प्रकारके व्यवहारका आश्रय लिया जाता है । जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य भी जबतक संग्रहणयके विषय रहते हैं, तब तक वे व्यवहार करानेमें असमर्थ हैं, इसलिए जीवद्रव्यके सेव नारकी आदि रूप और अजीव द्रव्यके घटादि रूप भेदोंका आश्रय लिया जाता है । (रा.वा./१/३३/६/६६/२३), (रत्नो. वा ४/१/३१/६०/१४४/२५), (स्या. म./२८-३९/१५) ।

रत्नो. वा ४/१/३३/६०/२४५/१ व्यवहारस्तद्विभज्यते यद्द्रव्यं तज्जीवादि-पञ्चविधं, यः पर्यायः स द्विविधः क्रमभावी सहभावी चेति । पुनरपि संग्रहः सर्वाजिवादीन् संगृह्णाति ।...व्यवहारस्तु स द्विभागमभिप्रेति यो जीवः स मुक्तः संसारो च...यदाकां तल्लोकाकाशमलोकाकां...यः क्रमभावी पर्यायः स क्रियारूपोऽक्रियारूपश्च विशेषः, यः सहभावी पर्यायः स गुणः सदृशपरिणामरूप सामान्यमिति अपरापर-संग्रहव्यवहारप्रपञ्चः । —(उपरोक्ते आगे)—व्यवहारनय उसका विभाग करते हुए कहता है कि जो द्रव्य है वह जीवादिके भेदसे छः प्रकारका है, और जो पर्याय है वह क्रमभावी व सहभावीके भेदसे दो प्रकारकी है । पुनः संग्रहणय इन उपरोक्त जीवादिकोंका संग्रह कर लेता है, तब व्यवहारनय पुनः इनका विभाग करता है कि जीव मुक्त व संसारोके भेदसे दो प्रकारका है, आकाश लोक व अलोकके भेदसे दो प्रकारका है । (इसी प्रकार पुद्गल व काल आदिका भी विभाग करता है) । जो क्रमभावी पर्याय है वह क्रिया रूप व अक्रिया (भाव) रूप है, सो विशेष है । और जो सहभावी पर्याय है वह गुण तथा सदृशपरिणामरूप होती हुई सामान्यरूप है । इसी प्रकार अपर व पर संग्रह तथा व्यवहारनयका प्रपञ्च समक लेना चाहिए ।

२. अमेद वस्तुमें गुणगुणीरूप भेदोपचार सम्बन्धी

स.सा./५.७ बह्वहारेणुवद्विस्सदि जाजिस्स चरिस वंसणं गाणं । —ज्ञानीके चारित्र दर्शन व ज्ञान ये तीन भाव व्यवहारसे कहे गये हैं । (इ.सं/सू./५/१७), (स.सा./आ./१६/क, १७) ।

का.सा.बु./१११/१७५/१३ अनलानिलकायिकाः तेषु पक्षस्थावरेषु नञी चलनक्रिया दृष्ट्वा व्यवहारेण त्रयाः भण्यन्ते । —पाँच स्थावरोंमें-से तीन वायुकायिक जीवोंमें चलनक्रिया देखकर व्यवहारसे उन्हें त्रय कहा जाता है ।

प. घ./५.५.५६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सद्द्रव्यं ज्ञानवारीष जीवो वा । —जैसे 'सत् द्रव्य है' अथवा 'ज्ञानवात् जीव है' इस प्रकारका जो कथन है, वह व्यवहारनय है । और भी देखो—(नय/IV/२५/५/६), (नय/V/५/१-३) ।

३. भिन्न पदार्थोंमें कार्करूपसे अमेदोपचार सम्बन्धी

स.सा./५.५६-६० तह जीवे कम्माणं भोक्कमाणं च पत्तिसदं वर्णं । जीवस्स एस वर्णो जिणेहि बह्वहारेदो उतो । १६ । गंधरसफासकवा वेहो संठाणमाइया जे य । सत्वे बह्वहारेस्स य णिच्छयदण्ह बववि-संति । १७ । —जीवमें कर्मों व नोकर्मोंका वर्ण देखकर, जीवका यह वर्ण है, ऐसा जिनदेवने व्यवहारसे कहा है । १६ । इसी प्रकार गन्ध, रस और स्पर्शरूप वेह संस्थान आदिक, सभी व्यवहारसे हैं, ऐसा निश्चयनयके देखनेवाले कहते हैं । १७ । (इ.सं./सू./७), (विशेष वे० नय/V/५/६) ।

प्र. सं./५.३९.३ तिकाले चतुषाणा इंदियवलमाउआणपाणो य । बह्वहारा सो जीवो णिच्छयणयो दु चेदणा जस्स । ३ । पुग्गलकम्मादीणं कत्ता बह्वहारेदो । ४ । बह्वहारा सुहदुक्कं पुग्गलकम्मफलं पभुंजेदि । ५ । —भूत भविष्यद व वर्तमान तीनों कालोंमें जो इन्द्रिय बल, आयु व रसासोच्छ्वासरूप द्रव्यप्राणोंसे जीता है, उसे व्यवहारसे जीव कहते हैं । ३ । व्यवहारसे जीव पुद्गलकर्मोंका कर्ता है । ४ । और व्यवहारसे पुद्गलकर्मोंके फलका भोक्ता है । ५ । (विशेष देखो नय/V/५/६) ।

प्र.सा./त.प्र./परि/नय नं० ४४ व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरमाण्वन्तर-संयुज्यमानवियुज्यमानपरमाणुबन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ती । ४४ । —आरम्भद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करने-वाला है । बन्धक और मोचक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणुकी भवति ।

प्र.सा./त.प्र./१=६ यस्तु पुद्गलपरिणाम आत्मनः कर्म स एव पुण्यपापद्वैतं पुद्गलपरिणामस्यास्मा कर्ता तस्योपदाता होता चेति सोऽशुद्धद्रव्या-र्थिकनिरूपणात्मको व्यवहारनयः । —जो 'पुद्गल परिणाम आत्मा-का कर्म है वही पुण्य पापरूप द्वैत है; आत्मा पुद्गल परिणामका कर्ता है, उसका ग्रहण करनेवाला और छोड़नेवाला है, यह अशुद्धद्रव्यका निरूपणस्वरूप व्यवहारनय है ।

प. प्र./१/५५/५४/४ य एव ज्ञानापेक्षया व्यवहारनयेन लोकालोकव्यापको मणितः । —व्यवहारनयसे ज्ञानकी अपेक्षा आत्मा लोकालोक-व्यापी है ।

मो.मा.प्र./७/१७/१६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनिके भावनिकौ वा कारणकार्यादिकौ काहूको काहूविधौ मिलाय मिरु-पण कए है ।

और भी वे० (नय/III/२/३), (नय/IV/३/६/६), (नय/V/५/४-६) ।

४. लोक व्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी

स्या. म./२८/३११/२३ व्यवहारस्त्वेवमाह । यथा लोकग्राहकमेव वस्तु, अस्तु, किमनया अदृष्टाव्यवहियमाणवस्तुपरिकल्पनकहपिष्टिकया । यदेव च लोकव्यवहारपथमवतरति तस्यैवानुग्राहकं प्रमाणमुपलभ्यते नेतरस्य । न हि सामान्यमनादिनिधनमेकं संग्रहाभिमत् प्रमाण-भूमिः, तथानुभवाभावात् । सर्वस्य सर्वदक्षिणप्रसङ्गाच्च । नापि विशेषाः परमाणुलक्षणाः क्षणक्षयिणः प्रमाणगोचराः, तथा प्रवृत्तेर-भावात् । तस्माद् इदमेव निविल्लोकानाधितं प्रमाणसिद्धं किमप्यलक्षणाविवक्षुलतामभिधानमुदकाधाराण्यर्थं क्रियानिर्बर्तमानं

व्यापिकं वस्तुस्वरूपं पारमार्थिकम् । पूर्वोत्तरकालभावितत्पर्यायपर्या-
लोचना पुनरुच्चापसी तत्र प्रमाणप्रसाराभावात् । प्रमाणनन्तरं
विचारस्व कर्तुमशक्यत्वात् । अवस्तुत्वाच्च तेषां किं तद्गोचरपर्याया-
लोचनेन । तथाहि । पूर्वोत्तरकालभावितो द्रव्यविभक्तिः क्षणक्षयि-
परमाणुसंज्ञायां विशेषा न कथंचन लोकव्यवहारपुनरुच्यमिति ।
तत्र तै वस्तुस्वरूपाः । लोकव्यवहारोपयोगितामेव वस्तुत्वात् । अत एव
पन्था गच्छति, कुण्डिका सवति, गिरिर्दृश्यते, मन्थाः क्रोशन्ति
इत्यादि व्यवहारार्थां प्रामाण्यम् । तथा च वाचकमुख्यः 'लौकिकसम
उपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः' । —व्यवहारनयं ऐसा कहता है
कि—लोकव्यवहारमें आनेवाली वस्तु ही मान्य है । अदृष्ट तथा
अव्यवहार्य वस्तुओंकी कल्पना करनेसे क्या लाभ । लोकव्यवहार
परंपरा चलनेवाली वस्तु ही अनुग्राहक है और प्रमाणसाक्षी प्राप्त
होती है, अन्य नहीं । संग्रहनय द्वारा मान्य अनादि निर्धनरूप
सामान्य प्रमाणभूमिको स्पर्श नहीं करता, क्योंकि सर्वसाधारणको
उसका अनुभव नहीं होता । तथा उसे मानने पर सबको ही सर्व-
दर्शीपनका प्रसंग आता है । इसी प्रकार ऋजुसूत्रनय द्वारा मान्य क्षण-
क्षयी परमाणुरूप विशेष भी प्रमाण बाह्य होनेसे हमारी व्यवहार
प्रवृत्तिके विषय नहीं हो सकते । इसलिए लोक अबाधित, कियत-
काल स्थायी व जलधारण आदि अर्थक्रिया करनेमें समर्थ ऐसी घट
आदि वस्तुएँ ही पारमार्थिक व प्रमाण सिद्ध हैं । इसी प्रकार घट
ज्ञान करते समय, नैगमनय मान्य उसकी पूर्वोत्तर अवस्थाओंका
भी विचार करना व्यर्थ है, क्योंकि प्रमाणगोचर न होनेसे वे अवस्तु
हैं । और प्रमाणभूत हुए बिना विचार करना अशक्य है । पूर्वोत्तर-
कालवर्ती द्रव्यकी पर्याय अथवा क्षणक्षयी परमाणुरूप विशेष दोनों
ही लोकव्यवहारमें उपयोगी न होनेसे अवस्तु हैं, क्योंकि लोक
व्यवहारमें उपयोगी ही वस्तु है । अतएव 'रास्ता जाता है, कुण्ड
नहता है, पहाड़ जलता है, मंच रोते हैं' आदि व्यवहार भी लोको-
पयोगी होनेसे प्रमाण हैं । वाचक मुख्य श्री उमस्वामीने भी लोका-
र्थधिगम भाष्य/१/३६ में कहा है कि "लोक व्यवहारके अनुसार
उपचरित अर्थ (वे० उपचार व आगे असद्व्युत्पन्न व्यवहार) को बताने-
वाले विस्तृत अर्थको व्यवहार कहते हैं ।

३. व्यवहारनयकी भेद-प्रवृत्तिकी सीमा

स. सि./१/३१/१४२/८ एवमयं नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः ।
—संग्रह गृहीत अर्थको विधिपूर्वक भेद करते हुए (वे० पीछे शीर्षक
नं. २/१) इस नयकी प्रवृत्ति वहाँ तक होती है, जहाँ तक कि वस्तुमें
अन्य कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता । (रा. बा./१/३१/६/
६६/२६) ।

श्लो. बा. ४/१/३३/६०/२४४/१६ इति अपरापरसंग्रहव्यवहारप्रपञ्चः
प्रागृजुसूत्रापरसंग्रहापुनरुत्तरः प्रतिपत्तव्यः, सर्वस्य वस्तुनः कथंचित्सा-
मान्यविशेषात्मकत्वात् । —इस प्रकार उत्तरोत्तर हो रहा संग्रह और
व्यवहारनयका प्रपञ्च ऋजुसूत्रनयसे पहले-पहले और परसंग्रहनयसे
उत्तर उत्तर अंशोंकी विवक्षा करनेपर समझ लेना चाहिए; क्योंकि,
जगत्की सब वस्तुएँ कथंचित् सामान्यविशेषात्मक हैं । (श्लो. बा.
४/१.३३/श्लो. ६६/२४४)

का. ख./सू./२७३ अं संग्रहेण गृह्यं विसरहिदं पि भवेदे सददं ।
परमाणुपञ्जलं व्यवहारो हवे सो हु ॥२७३॥ —जो नय संग्रहनयके
द्वारा अभेद रूपसे गृहीत वस्तुओंका परमाणुपर्यंत भेद करता है वह
व्यवहार नय है ।

ध. १/१.१.१/११/११ (विशेषार्थ) वर्तमान पर्यायको विषय करना ऋजु-
सूत्र है । इस लिए जबतक द्रव्यगत (वे० इससे पहले शीर्षकमें नं. ४)
भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तबतक व्यवहारनय चलता है और
जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ
होता है ।

४. व्यवहारनयके भेद व कक्षाजादि

१. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार

पं. का./मू. व भाषा/४७ भाणं धनं च कुब्जदि धणिणं जह भाणं च
दुविषेहि । धर्णति तह पुषसं एयसं चावि तच्चण्ह । —धन पुरुषको
धनवाद करता है, और ज्ञान आत्माको ज्ञानो करता है । तैसे ही
तत्त्वज्ञ पुरुष पृथक्त्व व एकत्वके भेदसे सम्बन्ध दो प्रकारका कहते
हैं । व्यवहार दो प्रकारका है—एक पृथक्त्व और एक एकत्व । अर्हो-
पर भिन्न द्रव्योंमें एकताका सम्बन्ध दिखाया जाता है उसका नाम
पृथक्त्व व्यवहार कहा जाता है । और एक वस्तुमें भेद दिखाया
जाय उसका नाम एकत्व व्यवहार कहा जाता है ।

न. च./श्रुत/पृ. २६ प्रमाणनयनिर्देशात्मकः भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहार-
तीति व्यवहारः । —प्रमाण नय व निशेषात्मक वस्तुको जो भेद द्वारा
या उपचार द्वारा भेद या अभेदरूप करता है, वह व्यवहार है ।
(विशेष दे० आगे शीर्षक नं. १/१०/२)

२. सद्व्युत्पन्न व असद्व्युत्पन्न व्यवहार

न. च./श्रुत/पृ. २६ व्यवहारो द्विविधः—सद्व्युत्पन्नव्यवहारो असद्व्युत्प-
न्नव्यवहारश्च । तत्रैकवस्तुविषयः सद्व्युत्पन्नव्यवहारः । भिन्नवस्तुविषयोऽ-
सद्व्युत्पन्नव्यवहारः । —व्यवहार दो प्रकारका है—सद्व्युत्पन्न व्यवहार और
असद्व्युत्पन्न व्यवहार । तहाँ सद्व्युत्पन्नव्यवहार एक वस्तुविषयक होता है
और असद्व्युत्पन्न व्यवहार भिन्न वस्तु विषयक । (अर्थात् एक वस्तुमें
गुण-गुणी भेद करना सद्व्युत्पन्न या एकत्व व्यवहार है और भिन्न
वस्तुओंमें परस्पर कर्ता कर्म व स्वात्मिण्य आदि सम्बन्धों द्वारा अभेद
करना असद्व्युत्पन्न या पृथक्त्व व्यवहार है ।) (पं. च./पृ./१२६)
(विशेष दे० आगे नय/V/६)

३. सामान्य व विशेष संग्रह भेदक व्यवहार

न. च. इ./२१० जो संग्रहेण गृह्यं मेयम् अर्थं असुखं सुदुर्घं वा । सो
व्यवहारो दुविहो असुखसुखभेदकरो ॥२१०॥ —जो संग्रह नयके द्वारा
ग्रहण किये गये सुख या असुख पदार्थका भेद करता है वह व्यवहार
नय दो प्रकार का है—सुखार्थ भेदक और असुखार्थभेदक । (सुखसंग्रह-
के विषयका भेद करनेवाला सुखार्थ भेदक व्यवहार है और असुख-
संग्रहके विषयका भेद करनेवाला असुखार्थभेदक व्यवहार है ।)

आ. प./६ व्यवहारोऽपि त्रेधा । सामान्यसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—
द्रव्याणि जीवाजीवाः । विशेषसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—जीवाः
संसारिणो मुक्ताश्च । —व्यवहार भी दो प्रकारका है—सामान्यसंग्रह-
भेदक और विशेष संग्रहभेदक । तहाँ सामान्य संग्रहभेदक तो ऐसा है
जैसे कि 'द्रव्य जीव व अजीवके भेदसे दो प्रकारका है' । और विशेष-
संग्रहभेदक ऐसा है जैसे कि 'जीव संसारी व मुक्तके भेदसे दो प्रकार-
का है' । (सामान्य संग्रहनयके विषयका भेद करनेवाला सामान्य
संग्रह भेदक और विशेष संग्रहनयका भेद करनेवाला विशेष संग्रह-
भेदक व्यवहार है ।)

न. च./श्रुत/१४ अनेन सामान्यसंग्रहनयेन स्वीकृतसत्तासामान्यरूपाय
भिरवा जीवपुद्गलादिकथनं, सेनाशब्देन स्वीकृतार्थं भिरवा हृत्स्थ-
श्वरथपदातिकथनं...इति सामान्यसंग्रहभेदकव्यवहारनयो
भवति । विशेषसंग्रहनयेन स्वीकृतार्थात् जीवपुद्गलनिचयात् भिरवा
वेनारकादिकथनं, घटपटादिकथनम् । हृत्स्थश्वरथपदातीत् भिरवा
प्रव्रज - जात्यश्व - महारथ - शतभटसहस्रभटादिकथनं...इत्याद्यनेक-
विषयात् भिरवा कथनं विशेषसंग्रहभेदकव्यवहारनयो भवति ।
—सामान्य संग्रहनयके द्वारा स्वीकृत सत्ता सामान्यरूप अर्थका भेद
करके जीव पुद्गलादि कहना अथवा सेना शब्दका भेद करके हाथी,
घोड़ा, रथ, पियावे कहना, ऐसा सामान्य संग्रहभेदक व्यवहार होता
है । और विशेषसंग्रहनय द्वारा स्वीकृत जीव व पुद्गलसमूहका भेद

करके बैसनारकादि तथा घट पट आदि कहना, अथवा हाथी, घोड़ा, पशुतिका भेद करके भद्र हाथी, जातिवाला घोड़ा, महारथ, दातभट, सहस्रभट आदि कहना, इत्यादि अनेक विषयोंको भेद करके कहना निषेधसंग्रहमेव व्यवहारनय है।

५. व्यवहार-न्यायाभासका लक्षण

श्लो. वा. ४/१/३३/१८०/६०/२४४ कल्पनारोपितप्रत्ययपर्यायप्रविभाग-भाक् । प्रमाणवाधितोऽन्यस्तु तदाभासोऽवसोयताम् । ६०। —ब्रह्म और पर्यायोंके आरोपित किये गये कल्पित विभागोंको जो वास्तविक मान लेता है वह प्रमाणवाधित होनेसे व्यवहारन्यायाभास है। (स्या, म. के अनुसार जैसे चार्वाक दर्शन) । (स्या, म./२८/३१७/१६ में प्रमाणतत्त्वालोकालंकार/७/१-१३ से उद्धृत)

६. व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. २/१/७/२८/६८/१ व्यवहारनयोऽशुद्धद्रव्यार्थिकः । —व्यवहार-नय अशुद्धद्रव्यार्थिकनय है।

घ. ६/४, १, ४/१७/१३ पर्यायकलङ्कितया अशुद्धद्रव्यार्थिकः व्यवहार-नयः । —व्यवहारनय पर्याय (भेद) रूप कलंकसे युक्त होनेसे अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है। (क, पा, १/१३-१४/४१८२/२१६/२); (प्र.सा./त.प्र./१८६)।

(और भी वे० नय/IV/१)।

७. पर्यायार्थिक नय भी कथंचित् व्यवहार है

श्लो. जी. मू. १/२७/१०१६ बवहारो य वियप्यो भेदो तह पज्जओचि-एयहो । —व्यवहार, विकल्प, भेद व पर्याय ये एकार्थवाची शब्द हैं।

प. घ./पू./६२१ पर्यायार्थिकनय इति यदि वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो यस्मादिह सर्वोऽप्युपचारमात्रः स्यात् । —पर्यायार्थिक और व्यवहार ये दोनों एकार्थवाची हैं, क्योंकि सब ही व्यवहार केवल उपचाररूप होता है।

स. सा./पं. जयचन्द/६ परसंयोगजनित भेद सब भेदरूप अशुद्धद्रव्यार्थिक नयके विषय हैं। शुद्ध (अभेद) द्रव्यको दृष्टिमें यह भी पर्यायार्थिक हो है। इसलिए व्यवहार नय ही है ऐसा आशय जानना। (स. सा./पं. जयचन्द/१२/क. ४)

वे० नय/V/२/४ (अशुद्धनिषेध भी वास्तवमें व्यवहार है।)

८. उपनय निर्देश

१. उपनयका लक्षण व इसके भेद

आ. प./६ नयानां समीपाः उपनयाः । सदभूतव्यवहारः असदभूत-व्यवहार उपचरितासदभूतव्यवहारश्चेत्युपनयस्त्रेधा । —जो नयोंके समीप हों अर्थात् नयकी भाँति ही ज्ञाताके अभिप्राय स्वरूप हों उन्हें उपनय कहते हैं, और वह उपनय, सदभूत, असदभूत व उप-चरित असदभूतके भेदसे तीन प्रकारका है।

न. च./भूत/१८७-१८८ उपनयभेदा वि पभणामो । १८७। सम्बन्धमसम्बन्ध उपचरितं चैव बुद्धिं सम्भवं । तिविहं पि असम्भवं उपचरितं जाण तिविहं पि । १८८। —उपनयके भेद कहते हैं। वह सदभूत, असदभूत और उपचरित असदभूतके भेदसे तीन प्रकारका है। उनमें भी असदभूत दो प्रकारका है—शुद्ध व अशुद्ध—वे० आगे नय/V/६; असदभूत व उपचरित असदभूत दोनों ही तीन-तीन प्रकारके हैं—(स्वजाति, विजाति और स्वजाति-विजाति)। —वे० उपचार/१/२, (न. च./भूत/पृ. २२)।

२. उपनय भी व्यवहारनय है

न. च./भूत/२६/१७ उपनयोपजनितो व्यवहारः । प्रमाणनयनिसेपारम्भकः भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहरतीति व्यवहारः । कथमुपनयस्तस्य जनक

इति चेत्, सदभूतो भेदोत्पादकत्वात् असदभूतस्तुपचारोत्पादकत्वात् ।

—उपनयसे व्यवहारनय उत्पन्न होता है। और प्रमाणनय व निसेपा-रम्भक वस्तुका भेद व उपचार द्वारा भेद व भेद करनेको व्यवहार कहते हैं। प्रश्न—व्यवहार नय उपनयसे कैसे उत्पन्न होता है, उत्तर—क्योंकि सदभूतरूप उपनय तो अभेदरूप वस्तुमें भेद उत्पन्न करता है और असदभूत रूप उपनय भिन्न वस्तुओंमें अभेदका उप-चार करता है।

५. सदभूत असदभूत व्यवहारनय निर्देश

१. सदभूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० एकवस्तुविषयसदभूतव्यवहारः । —एक वस्तुको विषय करनेवाला सदभूतव्यवहार है। (न. च./भूत/२६)।

न. च. वृ./२२० गुणगुणपञ्चायदव्ये कारकसम्भावदो य दम्बेत्तु । सो णाउणं भेयं कुणयं सम्भूयसद्विधयो । २२०। —गुण व गुणीमें अथवा पर्याय व द्रव्यमें कर्ता कर्म कारण व सम्बन्ध आदि कारकोंका कथंचित् सदभाव होता है। उसे जानकर जो द्रव्योंमें भेद करता है वह सदभूत व्यवहारनय है। (न. च. वृ./४६)।

न. च. वृ./२२१ दम्बाणां तु पएसा बहुआ बवहारदो य एक्केण । अण्ण य णिच्छयदो भणिया कायस्य खलु हवे जुत्ती । —व्यवहार अर्थात् सदभूत व्यवहारनयसे द्रव्योंके बहुत प्रदेस हैं। और निषेधनसे वही द्रव्य अनन्य है। (न. च. वृ./२२२)।

और भी वे० नय/V/४/१, २ में (गुणगुणी भेदकारी व्यवहार नय सामान्यके लक्षण व उदाहरण)।

२. कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./६२६-६२८ सदभूतस्तद्विगुण इति व्यवहारस्तत्प्रवृत्तिमात्रत्वात् । ६२६। अस्यावगमे फलमिति तदितरवस्तुनि निषेधबुद्धिः स्यात् । इतरविभिन्नो नय इति भेदाभिव्यञ्जको न नयः । ६२७। अस्तमितसर्व-संकरदोषं क्षतसर्वद्वन्द्वदोषं वा । अपुरि वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवती-त्यनन्यशरणमिदम् । ६२८। —विवक्षित उस वस्तुके गुणोंका नाम सदभूत है और उन गुणोंकी उस वस्तुमें भेदरूप प्रवृत्तिमात्रका नाम व्यवहार है । ६२६। इस नयका प्रयोजन यह है कि इसके अनुसार ज्ञान होनेपर इतर वस्तुओंमें निषेध बुद्धि हो जाती है, क्योंकि विकल्पवश दूसरेसे भिन्न होना नय है। नय कुछ भेदका अभिव्यञ्जक नहीं है। ६२७। सम्पूर्ण संकर व शून्य दोषोंसे रहित यह वस्तु इस नयके कारण ही अनन्य शरण सिद्ध होती है। क्योंकि इससे ऐसा ही ज्ञान होता है । ६२८।

३. व्यवहार सामान्य व सदभूत व्यवहारमें अन्तर

पं. घ./पू./६२३/६२६ साधारणगुण इति वा यदि बासाधारणः सत-स्तस्य । भवति विवक्ष्यो हि यदा व्यवहारनयस्तदा भेदात् । ६२३। अत्र निदानं च यथा सदसाधारणगुणो विवक्ष्यः स्यात् । अविबक्षितो-ऽथवापि च सत्साधारणगुणो न चान्यतरात् । ६२६। —सर्वके साधारण व असाधारण इन दोनों प्रकारके गुणोंमेंसे किसीकी भी विवक्षा होने-पर व्यवहारनय श्रेय होता है । ६२३। और सदभूत व्यवहारनयमें सर्वके साधारण व असाधारण गुणोंमें परस्पर मुख्य गौण विवक्षा होती है। मुख्य गौण विवक्षाको छोड़कर इस नयकी प्रवृत्ति नहीं होती । ६२६।

४. सदभूत व्यवहारनयके भेद

आ. प./१० तत्र सदभूतव्यवहारो द्विविधः—उपचरितानुपचरितभेदात् । —सदभूत व्यवहारनय दो प्रकारका है—उपचरित व अनुपचरित । (न. च./भूत/पृ. २६); (पं. घ./पू./६१४)।

आ. प./१ सद्भूतव्यवहारो द्विधा—शुद्धसद्भूतव्यवहारो...अशुद्धसद्भूतव्यवहारो ।—सद्भूत व्यवहारनय दो प्रकारकी है—शुद्ध सद्भूत और अशुद्ध सद्भूत । (न. च./भूत/२१) ।

१. अनुपचरित या शुद्धसद्भूत निर्देश

१. क्षायिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० निरुपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषयोऽनुपचरितसद्भूतव्यवहारो यथा—जीवस्य केवलज्ञानाद्यो गुणाः ।—निरुपाधि गुण व गुणीमें भेदको विषय करनेवाला अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नय है । जैसे—केवलज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./भूत/२६) ।

आ. प./१ शुद्धसद्भूतव्यवहारो यथा—शुद्धगुणशुद्धगुणिनो, शुद्धपर्याय-शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् ।—शुद्धगुण व शुद्धगुणीमें अथवा शुद्धपर्याय व शुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना शुद्ध सद्भूत व्यवहारनय है । (न. च./भूत/२१) ।

नि. सा./ता. वृ./१३, अन्या कार्यदृष्टिः.....क्षायिकजीवस्य सकलविमल-केलभावबोधशुद्धभुवनत्रयस्य ... साधुनिधनामूर्तातीन्द्रियस्वभावशुद्ध-सद्भूतव्यवहारनयारमकस्य...तीर्थकरपरमवेवस्य केवलज्ञानादिय-मपि युगपक्षोक्तोक्तव्यापिनी ।—दूसरी कार्य शुद्धदृष्टि...क्षायिक जीवको जिसने कि सकल विमल केवलज्ञान द्वारा तीनभुवनको जाना है, जो सादि अनिधन असूत अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसद्भूत व्यवहार नयारमक है, ऐसे तीर्थकर परमवेवको केवलज्ञानकी भाँति यह भी युगपक्ष लोकात्कोमें व्याप्त होनेवाली है । (नि. सा./ता. वृ./४३) ।

नि. सा./ता. वृ./६ शुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानादि शुद्धगुणानामा-धारभूतत्वात्कायशुद्धजीवः ।—शुद्धसद्भूत व्यवहारसे केवलज्ञानादि शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कायशुद्ध जीव' है । (प्र. सा./ता. वृ./परि/३६८/१४) ।

२. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

नि. सा./ता. वृ./२८ परमाणुपर्यायः पुद्गलस्य शुद्धपर्यायः परमाणु-पारिणामिकभावलक्षणः वस्तुगतषट्प्रकारहानिवृद्धिरूपः अतिसूक्ष्मः अर्थ-पर्यायारमकः सादिसानिधनोऽपि परद्रव्यनिरपेक्षत्वाच्छुद्धसद्भूतव्यवहारनयारमकः ।—परमाणुपर्याय पुद्गलकी शुद्ध पर्याय है । जो कि परमाणुपारिणामिकभाव स्वरूप है, वस्तुमें होनेवाली छह प्रकारकी हानिवृद्धि रूप है, अति सूक्ष्म है, अर्थ पर्यायारमक है, और सादि सान्ति होनेपर भी परद्रव्यसे निरपेक्ष होनेके कारण शुद्धसद्भूत व्यवहारनयारमक है ।

पं. घ./१३६-१३६ स्यादादिमो यथान्तर्लीना या शक्तिरस्ति यस्य सतः । तत्तत्सामान्यतया निरूप्यते चेद्विशेषनिरपेक्षम् । १३६। इदमत्रो-दाहरणं ज्ञानं जीवोपजीवि जीवगुणः । ज्ञेयालम्बनकालेन तथा ज्ञेयोपजीवि स्यात् । १३६।—जिस पदार्थकी जो अन्तर्लीन (त्रिकाली) शक्ति है, उसके सामान्यपनेसे यदि उस पदार्थ विशेषकी अपेक्षा न करके निरूपण किया जाता है तो वह अनुपचरित—सद्भूत व्यवहार-नय कहलाता है । १३६। जैसे कि ज्ञान जीवका जीवोपजीवी गुण है । घट पट आदि ज्ञेयोंके अवलम्बन कालमें भी वह ज्ञेयोपजीवी नहीं हो जाता । (अर्थात् ज्ञानको ज्ञान कहना ही इस नयको स्वीकार है, घटज्ञान कहना नहीं । १३६।

३. अनुपचरित व शुद्ध सद्भूत की प्रकार्यता

प्र. सं./टी./६/१८/५ केवलज्ञानदर्शनं प्रति शुद्धसद्भूतशब्दवाच्योऽनुपचरितसद्भूतव्यवहारः ।—यहाँ जीवका लक्षण कहते समय केवलज्ञान व केवलदर्शनके प्रति शुद्धसद्भूत शब्दसे वाच्य अनुपचरित सद्भूत व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./६३६ फलमास्तिक्यनिदानं सद्भूतव्ये वास्तवप्रतीतिः स्यात् । भवति क्षणिकादिमते परमोपेक्षा यतो विनायासात् ।—सद्वृत्त प्रवृत्तिमें आस्तिक्य पूर्वक यथार्थ प्रतीतिका होना ही इस नयका फल है, क्योंकि इस नयके द्वारा, बिना किसी परिश्रमके क्षणिकादि मतोंमें उपेक्षा हो जाती है ।

१. उपचरित या अशुद्ध सद्भूत निर्देश

१. क्षायोपशमिक भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१ अशुद्धसद्भूतव्यवहारो यथाशुद्धगुणशुद्धगुणिनारशुद्धपर्याया-शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् ।—अशुद्धगुण व अशुद्धगुणीमें अथवा अशुद्धपर्याय व अशुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना अशुद्धसद्भूत व्यवहार नय है । (न. च./भूत/२१) ।

आ. प./१० सोपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषय उपचरितसद्भूतव्यवहारो यथा—जीवस्य मतिज्ञानाद्यो गुणाः ।—उपाधिसहित गुण व गुणीमें भेदको विषय करनेवाला उपचरित सद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—मतिज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./भूत/२६) ।

नि. सा./ता. वृ./६ अशुद्धसद्भूतव्यवहारेण मतिज्ञानादिविभावगुणा-नामाधारभूतरवादशुद्धजीवः ।—अशुद्धसद्भूत व्यवहारसे मतिज्ञानादि विभावगुणोंका आधार होनेके कारण 'अशुद्ध जीव' है । (प्र. सा./ता. वृ./परि./३६६/१)

२. पारिणामिक भावमें उपचार करनेकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./६४०-६४१ उपचरितो सद्भूतो व्यवहारः स्यान्नयो यथा नाम । अविशुद्धं हेतुवशात्परतोऽनुपचर्यते यतः स्वागुणः । ६४०। अर्थविकल्पो ज्ञानं प्रमाणमिति लक्ष्यतेऽनुनापि यथा । अर्थः स्वपर-निकायो भवति विकल्पस्तु विषयदाकारम् । ६४१।—किसी हेतुके वश-से अपने गुणका भी अविरोधपूर्वक दूसरेमें उपचार किया जाये, तहाँ उपचरित सद्भूत व्यवहारनय होता है । ६४०। जैसे—अर्थविकल्पात्मक ज्ञानको प्रमाण कहना । यहाँ पर स्व व परके समुदायको अर्थ ज्ञानके उस स्व व परमें व्यवसायको विकल्प कहते हैं । (अर्थात् ज्ञान गुण तो वास्तवमें निर्विकल्प तेजमात्र है, फिर भी यहाँ बाह्य अर्थोंका अवलम्बन लेकर उसे अर्थ विकल्पात्मक कहना उपचार है, परमार्थ नहीं । ६४१।

३. उपचरित व अशुद्ध सद्भूतकी प्रकार्यता

प्र. सं./टी./६/१८/६ छद्यस्थज्ञानदर्शनापरिपूणविक्षया पुनरशुद्धसद्भूत-शब्दवाच्य उपचरितासद्भूतव्यवहारः ।—छद्यस्थ जीवके ज्ञान-दर्शनकी अपेक्षासे अशुद्धसद्भूत शब्दसे वाच्य उपचरित सद्भूत व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./६४४-६४५ हेतुः स्वरूपसिद्धिं विना न परसिद्धिरप्रमाणत्वात् । तदपि च शक्तिविशेषाद्ब्रह्मविशेषे यथा प्रमाणं स्यात् । ६४४। अर्थो ज्ञेयज्ञायकसंकरदोषप्रमक्षयो यदि वा । अविनाभावात् साध्यं सामान्यं साधको विशेषः स्यात् । ६४५।—स्वरूप सिद्धिके बिना पर-को सिद्धि नहीं हो सकती, क्योंकि वह स्व निरपेक्षपर अप्रमाणभूत है । तथा प्रमाण स्वयं भी स्वपर व्यवसायारमक शक्तिविशेषके कारण प्रवृत्ति विशेषके विषयमें प्रवृत्त होता है, यही इस नयकी प्रवृत्तिमें हेतु है । ६४४। ज्ञेय ज्ञायक भाव द्वारा सम्भव संकरदोषके भ्रमको दूर करना, तथा अविनाभावरूपसे स्थित वस्तुके सामान्य व विशेष अर्थोंमें परस्पर साध्य साधनपनेकी सिद्धि करना इसका प्रयोजन है । ६४५।

४. असद्वृत्त व्यवहार सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० भिन्नवस्तुविषयोऽसद्वृत्तव्यवहारः । — भिन्न वस्तुको विषय करनेवाला असद्वृत्त व्यवहारनय है । (न. च./भुत/२४); (और भी वे० नय/४/४/१ व २)

न. च./२२३-२२४ अणोसि अणुगुणो भण्ड असद्वृत्त विविह ते दोषि । सज्जाइ इयर मिस्सो गायबो तिबिहभेयजुदो । २२३। — अन्य द्रव्यके अन्य गुण कहना असद्वृत्त व्यवहारनय है । वह तीन प्रकारका है—स्वजाति, विजाति, और मिश्र । ये तीनों भी द्रव्य गुण व पर्यायमें परस्पर उपचार होनेसे तीन तीन प्रकारके हो जाते हैं । (विशेष वे० उपचार/४) ।

न. च./११३, १२० मण वयण काय ईदिय आणप्पाणाउर्ग च जं ओवे । तमसम्भूओ भणदि हु ववहारो लोयमज्जकम्मि । ११३। गेयं खु उत्थ पाणं सद्वेयं अं दंसणं भणियं । चरियं खलु चारितं गायव्वं तं असद्वृत्तं । १२०। — मन, वचन, काय, इन्द्रिय, आनप्राण और आयु ये जो वश प्रकारके प्राण जीवके हैं, ऐसा असद्वृत्त व्यवहारनय कहता है । ११३। ज्ञेयको ज्ञान कहना जैसे घटज्ञान, अज्ञेयको दर्शन कहना, जैसे वेव गुरु शास्त्रकी भ्रष्टा सम्मर्पण है, आचरण करने योग्यको चारित्र कहते हैं जैसे हिंसा आदिका त्याग चारित्र है; यह सब कबन असद्वृत्तव्यवहार जानना चाहिए । १२०।

आ. प./८ असद्वृत्तव्यवहारेण कर्मनोक्तमणोरपि चेतनस्वभावः । ... जीवस्याप्यसद्वृत्तव्यवहारेण मूर्तस्वभावः ... असद्वृत्तव्यवहारेणाप्युपचारेणामूर्तत्वं । ... असद्वृत्तव्यवहारेण उपचरितस्वभावः । — असद्वृत्त व्यवहारसे कर्म व नोक्त भी चेतनस्वभावी है, जीवका भी मूर्त स्वभाव है, और पुद्गलका स्वभाव अमूर्त व उपचरित है ।

पं. का./ता. वृ./१/४/२१ नमो जिनैभ्यः इति वचनात्मकद्रव्यममत्कारोऽप्यसद्वृत्तव्यवहारनयेन । — जिनैन्द्रभगवत्को नमस्कार हो ऐसा वचनात्मक द्रव्य नमस्कार भी असद्वृत्तव्यवहारनयसे होता है ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२४४/११ द्रव्यकर्मण्यात्मा करोति भुक्ते चैरय-शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकासद्वृत्तव्यवहारनयो भण्यते । — आत्मा द्रव्य-कर्मको करता है और उनको भोगता है, ऐसा जो अशुद्ध द्रव्यका निरूपण, उसरूप असद्वृत्त व्यवहारनय कहा जाता है । (विशेष वे० आगे उपचरित व अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहार नयके उदाहरण)

पं. घ./पू./१२६-१३० अपि चासद्वृत्तादिव्यवहारान्तो नमरश्च भवति यथा । अन्यद्रव्यस्य गुणाः संजायन्ते बलात्तद्व्यवहारः । १२६। स यथा वर्णादिमूर्तो मूर्तद्रव्यस्य कर्म फल मूर्तम् । सरसंयोगत्वादिह मूर्ताः क्रोधादयोऽपि जीवभवाः । १३०। — जिसके कारण अन्य द्रव्यके गुण वसपूर्वक अर्थात् उपचारसे अन्य द्रव्यके कहे जाते हैं, वह असद्वृत्त व्यवहारनय है । १२६। जैसे कि वर्णादिमान मूर्तद्रव्यके जो मूर्तकर्म हैं, उनके संयोगको देखकर, जीवमें उत्पन्न होनेवाले क्रोधादि भाव भी मूर्त कह दिये जाते हैं । १३०।

२. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./१३१-१३२ कारणमन्तर्लीना द्रव्यस्य विभावभावशक्तिः स्यात् । सा भवति सहज-सिद्धा केवलमिह जीवपुद्गलयोः । १३१। फलमागन्तुकभावावुपाधिसात्रं विहाय यावद्विह । शेषस्तच्छब्दगुणः स्वाधिति मत्वा सुदृष्टिरिह करिष्ये । १३२। — इस नयमें कारण वह वैभाविकी शक्ति है, जो जीव पुद्गलद्रव्यमें अन्तर्लीन रहती है (और जिसके कारण वे परस्परमें कन्वको प्राप्त होते हुए संयोगी द्रव्योंका निर्माण करते हैं) । १३१। और इस नयको माननेका फल यह है कि क्रोधादि विकारी भावोंको परका जानकर, उपाधि मात्रको छोड़कर, शेष जीवके सुदृष्टगुणोंको स्वीकार करता हुआ कोई जीव सम्मर्पण हो सकता है । १३२। (और भी वे० उपचार/४/६)

१. असद्वृत्त व्यवहारनयके नेद

आ. प./१० असद्वृत्तव्यवहारो द्विविधः उपचरितानुपचरितमेवाव । — असद्वृत्त व्यवहारनय दो प्रकार है—उपचरित असद्वृत्त और अनुपचरित असद्वृत्त । (न. च./भुत/२४); (पं. घ./पू./१३४) ।

वे० उपचार—(असद्वृत्त नामके उपनयके स्वजाति, विजाति आदि २७ भेद)

२. अनुपचरित असद्वृत्त निर्देश

१. भिन्न द्रव्योंमें अनेककी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषसहितवस्तुसंबन्धविषयोऽनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारो यथा जीवस्य शरीरमिति । — संश्लेष सहित वस्तुओंके सम्बन्धको विषय करनेवाला अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहार नय है । जैसे— 'जीवका शरीर है' ऐसा कहना । (न. च./भुत/२, २६)

नि. सा./ता. वृ./१८ आसन्नगतानुपचरितासद्वृत्तव्यवहारनयाद् द्रव्य-कर्मणां कर्ता तत्फलरूपाणां मुखदुःखानां भोक्ता च ... अनुपचरिता-सद्वृत्तव्यवहारेण नोक्तमणो कर्ता । — आत्मा निकटवर्ती अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनयसे द्रव्यकर्मोंका कर्ता और उसके फलरूप मुख-दुःखका भोक्ता है तथा नोक्त अर्थात् शरीरका भी कर्ता है । (स. सा./ता. वृ./२२ की प्रत्येक गाथाकी टीका/४६/२४); (पं. का./ता. वृ./२७/६०/२१); (द्र. सं./टी./१/२१/४; ६/२३/४) ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/११ अनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारेण द्रव्यप्राणैश्च यथासंभव जीवति जीविष्यति जीवितपूर्वश्चेति जीवो । — अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनयसे यथा सम्भव द्रव्यप्राणोंके द्वारा जीता है, जीवेगा, और पहले जीता था, इसलिए आत्मा जीव कहलाता है । (द्र. सं./टी./१/२१/४); (न. च. वृ./११३)

पं. का./ता. वृ./४८/१०६/१४ जीवस्यौदयिकादिभावचतुष्टयमनुपचरिता-सद्वृत्तव्यवहारेण द्रव्यकर्मकृतमिति । — जीवके औदयिक आदि चार भाव अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनयसे कर्मकृत हैं ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६६/११ अनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारनयेन वीतराग-सर्वज्ञवद्वा विविक्षितैकवैहृतिर्यत् । — अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहार-नयसे, हि अणुक आदि स्कन्धोंमें संश्लेषसम्बन्धरूपसे स्थित परमाणु-की भाँति अथवा वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, यह आत्मा औदारिक आदि शरीरोंमेंसे किसी एक विवक्षित शरीरमें स्थित है । (प. प्र./टी./१/२६/३३/१) ।

द्र. सं./टी./७/२०/१ अनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारान्मूर्तो । — अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनयसे यह जीव मूर्त है । (पं. का./ता. वृ./२७/६७/१) ।

प. प्र./टी./७/१३/२ अनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारसंबन्धः द्रव्यकर्म-नोक्तमरहितम् ।

प. प्र./टी./१/१/६/८ द्रव्यकर्मदहनमनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारनयेन ।

प. प्र./टी./१/१४/२१/१७ अनुपचरितासद्वृत्तव्यवहारनयेन देहादिभिन् । — अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनयसे जीव द्रव्यकर्म व नोक्तमरहित है, द्रव्यकर्मोंका दहन करनेवाला है, देहसे अभिन्न है ।

और भी देखो नय/V/४/२/३—(व्यवहार सामान्यके उदाहरण) ।

२. विमौल भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./१४६ अपि चासद्वृत्तो योऽनुपचरितास्यो नयः स भवति यथा । क्रोधाद्या जीवस्य हि विविक्षितारथेदुद्विग्धभावाः । — अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहारनय, अद्विष्ट पूर्वक होनेवाले क्रोधादिक विभाव-भावोंको जीवका कहता है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./१४७-१४८ कारणमिह यस्य सतो या शक्तिः स्याद्विभावभाव-मयी । उपयोगदशाविष्टा सा शक्तिः स्यात्तदाप्यन्यमयी । १४७।

फलमागन्तुकभावाः स्वपरनिमित्ता भवन्ति यावन्तः । क्षणिकत्वात्त्वा-
वेया इति बुद्धिः स्यादनामधर्मत्वात् । १४८। —इस नयकी प्रवृत्तिमें
कारण यह है कि उपयोगात्मक दशमें जीवकी वैभाविक शक्ति
उसके साथ अनन्यमयरूपसे प्रतीत होती है । १४७। और इसका फल
यह है कि क्षणिक होनेके कारण स्व-परनिमित्तक सर्व ही
आगन्तुक भावोंमें जीवकी हेय बुद्धि हो जाती है । १४८।

१. उपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश

१. मित्र द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषरहितवस्तुसम्बन्धविषय उपचरितासद्भूतव्यवहारो
यथा—वेवदत्तस्य धनमिति । —संश्लेष रहित वस्तुओंके सम्बन्धकी
विषय करनेवाला उपचरित असद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—वेवदत्त-
का धन ऐसा कहना । (न. च./भुत/२५) ।

आ. प./५ असद्भूतव्यवहार एवोपचारः । उपचारादभ्युपचारं यः करोति
स उपचरितासद्भूतव्यवहारः । —असद्भूत व्यवहार ही उपचार है ।
उपचारका भी जो उपचार करता है वह उपचरित असद्भूत व्यवहार-
नय है । (न. च./भुत/२६) (विशेष दे, उपचार) ।

नि. सा./ता. वृ./१८/उपचरितासद्भूतव्यवहारेण घटपटशकटादीनां
कर्ता । —उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे आत्मा घट, पट, रथ
आदिका कर्ता है । (द. सं./टी./८/२१/५) ।

प्र. सा./ता. वृ./५/५/३६६/१३ उपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन काष्ठा-
सनाद्युपविष्टदेवदत्तवत्समवशाद्यस्थितवीतरागसर्वज्ञवद्वा विवक्षि-
तैकग्रामगृहादिस्थितम् । —उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह
आत्मा, काष्ठ, आसन आदिपर बैठे हुए देवदत्तकी भाँति, अथवा
समवशरणमें स्थित वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, विवक्षित किसी एक
ग्राम या घर आदिमें स्थित है ।

द. सं./टी./१६/५७/१० उपचरितासद्भूतव्यवहारेण मोक्षशिलायां तिष्ठ-
न्तीति भण्यते ।

प्र. सं./टी./१६/२३/३ उपचरितासद्भूतव्यवहारेणैष्टानिष्टपञ्चेन्द्रियविषय-
जनितसुखदुःखं भुङ्क्ते ।

द. सं./टी./४५/१६६/११ योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषयादिपरित्यागः
स उपचरितासद्भूतव्यवहारेण । —उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे
सिद्ध जीव मोक्षशिलापर तिष्ठते है । जीव इष्टानिष्ट पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोंसे उत्पन्न सुखदुःखको भोगता है । बाह्यविषयों—पञ्चेन्द्रियके
विषयोंका त्याग कहना भी उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे है ।

२. विभाव भावोंकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./५४६ उपचरितोऽसद्भूतो व्यवहाराख्यो नयः स भवति
यथा । क्रोधाद्याः औदयिकाश्चेदबुद्धिजा विवक्ष्याः स्युः । ५४६। —
उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे बुद्धिपूर्वक होनेवाले क्रोधादि
विभावभाव भी जीवके कहे जाते हैं ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५५०-५५१ बीजं विभावभावाः स्वपरोभयहेतवस्तथा नियमात् ।
सत्यपि शक्तिविशेषे न परनिमित्ताद्विना भवन्ति यतः । ५५०। तत्फल-
भविनाभावात्साध्यं तदबुद्धिपूर्वका भावाः । तत्सत्तामात्रं प्रति साधन-
मिह बुद्धिपूर्वका भावाः । ५५१। —उपचरित असद्भूत व्यवहारनयकी
प्रवृत्तिमें कारण यह है कि उक्त क्रोधादिकरूप विभावभाव नियमसे
स्व व पर दोनोंके निमित्तसे होते हैं; क्योंकि शक्तिविशेषके रहनेपर
भी वे बिना निमित्तके नहीं हो सकते । ५५०। और इस नयका फल
यह है कि बुद्धिपूर्वकके क्रोधादि भावोंके साधनसे अबुद्धिपूर्वकके
क्रोधादिभावोंकी सत्ता भी साध्य हो जाती है, अर्थात् सिद्ध हो
जाती है ।

६. व्यवहार नयकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहारनय असत्कार्य है तथा इसका हेतु

स. सा./पू./११ नवहारोऽभ्युपगमः । —व्यवहारनय अभूतार्थ है । (न. च./
भुत/३०) ।

आप्त. मो./४६ संवृत्तिश्चेन्मूर्धैवैषा परमार्थविपर्ययात् । ४६। —संवृत्ति
अर्थात् व्यवहार प्रवृत्तिरूप उपचार मिथ्या है । क्योंकि यह परमार्थ-
से विपरीत है ।

घ. १/१९, ३७/२६३/८ अथवा नेदं व्याख्यानं समीचीनं । —(द्रव्ये-
न्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा केवलीको पञ्चेन्द्रिय कहने रूप व्यवहार-
नयके) उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना ।

न. च./भुत/२६-३० योऽसौ भेदोपचारलक्षणोऽर्थः सोऽपरमार्थः । अमेदा-
नुपचारस्यार्थस्यापरमार्थत्वात् । व्यवहारोऽपरमार्थप्रतिपादकत्वात्-
भूतार्थः । —जो यह भेद और उपचार लक्षणवाला पदार्थ है, सो अपर-
मार्थ है; क्योंकि, अमेद व अनुपचाररूप पदार्थको ही परमार्थपना
है । व्यवहार नय उस अपरमार्थ पदार्थका प्रतिपादक होनेसे अभूतार्थ
है । (पं. घ./पू./५२२) ।

पं. घ./पू./६३१, ६३५ ननु च व्यवहारनयो भवति स सर्वोऽपि कथम-
भूतार्थः । गुणपर्यायबद्धद्रव्यं यथोपदेशात्तदनुभूतेश्च । ६३१। तदस्य
गुणोऽस्ति यतो न द्रव्यं नोभयं न तद्योगः । केवलमद्वैतं सद्भवतु
गुणो वा तदेव सद्भवस्य । ६३५। —पश्चन—सब ही व्यवहारनयको अभू-
तार्थ क्यों कहते हो, क्यों द्रव्य जैसे व्यवहारोपदेशसे गुणपर्यायवाला
कहा जाता है, वैसा ही अनुभवसे ही गुणपर्यायवाला प्रतीत होता है ।
६३१। उत्तर—निश्चय करके वह 'सत्' न गुण, न द्रव्य है, न उभय
है और न उन दोनोंका योग है किन्तु केवल अद्वैत सत् है । उसी
सत्को चाहे गुण मान लो अथवा द्रव्य मान लो, परन्तु वह भिन्न
नहीं है । ६३५।

पं. का./पं. हेमराज/४५ लोक व्यवहारसे कुछ वस्तुका स्वरूप सद्यता
नहीं ।

मो. मा. प्र./७/२६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनके भाव-
निकौ वा कारणकार्यादिककौ काहूकौ काहूविषै मिलाय निरूपण करै
है । सो ऐसे भ्रद्धानने मिथ्यात्व है । ताते याका त्याग करना ।

मो. मा. प्र./७/४०७/२ करणानुयोगविषै भी कहीं उपदेशकी मुख्यता
लिये उपदेश हो है, ताकी सर्वथा तैसे ही न मानना ।

२. व्यवहारनय उपचार मात्र है

स. सा./पू./१५ जीवमिह हेतुभूदबंधस्स दु पस्सिदूण परिणायं । जीवेण
कदं कम्मं भण्णदि उबयारमत्तेण । —जीवको निमित्तरूप होनेसे कर्म-
बन्धका परिणाम होता है । उसे देखकर, 'जीवने कर्म किये हैं' वह
उपचार मात्रसे कहा जाना है । (स. सा./आ./१०७) ।

स्या. म./२/३१२/८ पर उद्भूत—“तथा च वाचकमुख्यः” लौकिक
समउपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः । —वाचकमुख भी उमा-
स्वामीने (तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/३५ में) कहा है, कि लोक व्यव-
हारके अनुसार तथा उपचारप्राय विस्तृत व्याख्यानको उपचार
कहते हैं ।

न. दी./१/११४/१२ चक्षुषा प्रमीयत इत्यादिव्यवहारे पुनरुपचारः शर-
णम् । —“आँखोंसे जानते हैं” इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त
होता है ।

पं. घ./पू./५२१ पर्यायार्थिक नय इति वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो
यस्मादिह सर्वोऽभ्युपचारमात्रः स्यात् । ५२१। —पर्यायार्थिक नय और
व्यवहारनय दोनों ही एकार्थवाची हैं, क्योंकि सकल व्यवहार उपचार
मात्र होता है ।

पं. घ./उ./११३ तत्राद्वैतेऽपि यद्वैतं तद्विद्याभ्युपचारिकम् । तत्राद्यं
स्वाशंसकपरचैरुपाधि द्वितीयकम् । —अद्वैतमें दो प्रकारसे है

किया जाता है—पहिला तो अमेद प्रथम में गुण गुणी रूप अंश या भेद कल्पनाके द्वारा तथा दूसरा सोपाधिक अर्थात् भिन्न प्रथमों में अमेद-रूप । ये दोनों ही द्वैत औपचारिक हैं ।

और भी देखो उपचार/५ (उपचार कोई पृथक् नय नहीं है । व्यवहारका नाम ही उपचार है) ।

नो. मा. प्र./७/३६६/३ उपचार निरूपण सो व्यवहार । (नो. मा. प्र./७/३६६/२२);

३. व्यवहारनय व्यभिचारी है

स. सा./पं. जयचन्द/१२/क. ६ व्यवहारनय जहाँ आत्माकी अनेक भेद-रूप कहकर सम्प्रदर्शनको अनेक भेदरूप कहता है, वहाँ व्यभिचार दोष आता है, नियम नहीं रहता ।

और भी देखो नय/V/८ व्यभिचारी होनेके कारण व्यवहारनय निषिद्ध है ।

४. व्यवहारनय लौकिक रुढ़ि है

स. सा./आ./८३ कुलालः कलशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादि-रुढोऽस्ति तावद्व्यवहारः । —कुम्हार कलशको बनाता है तथा भोगता है ऐसा लोगोंका अनादिसे प्रसिद्ध व्यवहार है ।

पं. घ./पू./६७ अस्ति व्यवहारः किल लोकानामयमलब्धबुद्धिस्त्वात् । योऽयं मनुजादिवपुर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात् । —अलब्धबुद्धि होनेके कारण लोगोंका यह व्यवहार होता है, कि जो ये मनुष्यादिका शरीर है, वह जीव है । (पं. घ./उ./६६३) ।

और भी देखो नय/V/२ में स. म—(व्यवहार लोकानुसार प्रवर्तता है) ।

५. व्यवहारनय अप्यवसान है

स. सा./आ./२७२ निरचयनयेन पराश्रितं समस्तमध्यवसानं बन्धहेतुत्वे मुमुक्षोः प्रतिषेधयता व्यवहारनय एव किल प्रतिषिद्धः, तस्यापि पराश्रितत्वाविशेषात् । —बन्धका हेतु होनेके कारण, मुमुक्षु जनोंको जो निरचयनयके द्वारा पराश्रित समस्त अध्यवसानका त्याग करनेको कहा गया है, सो उससे वास्तवमें व्यवहारनयका ही निषेध कराया है; क्योंकि, (अध्यवसान की भाँति) व्यवहारनयके भी पराश्रितता समान ही है ।

६. व्यवहारनय कथन मात्र है

स. सा./म./गा. व्यवहारेणुवद्विस्त्राणाणिस्स चरितदंसणं जाणं । जवि जाणं ण चरितं ण दंसणं जाणगो सुद्धो । ७ पंधे सुस्संतं पस्सिद्वुण लोगा धणंति ववहारी । सुस्सदि एसो पंधो ण य पंधो सुस्सदे कोई । ६८ । तह...जीवस्स एस वण्णो जिणेहि ववहारदो उत्तो । ६९ । —ज्ञानीके चारित्र है, दर्शन है, ज्ञान है, ऐसा व्यवहारसे कहा जाता है । निरचय-से तो न ज्ञान है, न दर्शन है और न चारित्र है । ७ । मार्गमें जाते हुए पथिकको छुटता देखकर ही व्यवहारी जन ऐसा कहते हैं कि यह मार्ग छुटता है । वास्तवमें मार्ग तो कोई छुटता नहीं है । ६८ । (इसी प्रकार जीवमें कर्म नोकर्मोंके वर्णादिका संयोग देखकर) जिनेन्द्र भगवान्ने व्यवहारनयसे ऐसा कह दिया है कि यह वर्ण (तथा देहके संस्थान आदि) जीवके हैं । ६९ ।

स. सा./आ./४१४ द्विविधं ब्रह्मसिद्धं भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपण-प्रकारः, स केवलं व्यवहार एव न परमार्थः । —भावक व भ्रमणके सिंग-के भेदसे दो प्रकारका मोक्षमार्ग होता है, यह केवल प्ररूपण करनेका प्रकार या विधि है । वह केवल व्यवहार ही है, परमार्थ नहीं ।

७. व्यवहारनय साधकतम नहीं है

प्र. सा./त. प्र./१८६ निरचयनय एव साधकतमो न पुनरनुद्योतको व्यवहारनयः । —निरचयनय ही साधकतम है, अनुद्योतका चोतन करनेवाला व्यवहारनय नहीं ।

नय/V/८ (व्यवहारनयसे परमार्थवस्तुकी सिद्धि नहीं होती) ।

८. व्यवहारनय सिद्धान्त विरुद्ध है तथा नयान्नास है

पं. घ./पू./श्लोक नं० ननु चासद्व्युत्तादिर्मन्वति स यत्रेत्यतद्व्युत्तारोपः । दृष्टान्तादपि च यथा जीवो वर्णादिमानिहास्त्विति चेत् । ६६२ । तत्र यतो न नयास्ते किन्तु नयाभाससंज्ञकाः सन्ति । स्वयमप्यतद्व्युत्त-त्वादव्यवहारविशेषतो न्यायात् । ६६३ । सोऽयं व्यवहारः स्याद-व्यवहारो यथापसिद्धान्तात् । अप्यपसिद्धान्तत्वं नासिद्धं स्यादनेक-धर्मित्वात् । ६६८ । अथ चेद्वदकर्तासौ वदकारो जनपदोक्तिलेशोऽ-यम् । पुनरिो भवतु तदा का नो हानिर्यदा नयाभासः । ६७१ । —प्रश्न—दूसरी वस्तुके गुणोंको दूसरी वस्तुमें आरोपित करनेको असद्व्युत्त व्यवहारनय कहते हैं (वे० नय/V/६/४-६) । जैसे कि जीवको वर्णादिमान कहना । ६६२ । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि स्वयं अतद्व्युत्त होनेसे, न्यायानुसार अव्यवहारके साथ कोई भी विशेषता न रखनेके कारण, वे नय नहीं हैं, किन्तु नयाभास संज्ञक हैं । ६६३ । ऐसा व्यवहार क्योंकि सिद्धान्त विरुद्ध है, इसलिए अव्यव-हार है । इसका अपसिद्धान्तपना भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि यहाँ उपरोक्त दृष्टान्तमें जीव व शरीर ये दो भिन्न-भिन्न धर्म हैं पर इन्हें एक कहा जा रहा है । ६६८ । प्रश्न—कुम्भकार ध्वंशका कर्ता है, ऐसा जो लोकव्यवहार है वह दुर्निवार हो जायेगा अर्थात् उसका लोप हो जायेगा । ६७१ । उत्तर—दुर्निवार होता है तो होओ, इसमें हमारी क्या हानि है; क्योंकि वह लोकव्यवहार तो नया-भास है । (६७१)

९. व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है

स. सि./५/२२/२६२/४ अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशनिमि-तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः; गौणस्य मुख्यपेक्षत्वात् । —(ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे) जो काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है; क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । घ. ४/१. ६. १४५/४०३/३ के वि आहिरिया...कज्जे कारणोवधारमवलंबिय बावरहिदीए चैय कम्मट्ठिदिसण्णमिच्छंति, तत्र घटते, 'गौणमुख्य-योर्मुख्ये संप्रत्यय' इति न्यायात् । —कितने ही आचार्य कार्यमें कारणका उपचारका अवलम्बन करके बादरस्थितिकी ही 'कर्म-स्थिति' यह संज्ञा मानते हैं; किन्तु यह कथन घटित नहीं होता है; क्योंकि, 'गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही संप्रत्यय होता है' ऐसा न्याय है ।

न. दी./२/४१२/३४ इदं चासुख्यप्रत्यक्षम् उपचारसिद्धत्वात् । वस्तुतस्तु परोक्षमेव मतिज्ञानत्वात् । —यह सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्ष असुख्य अर्थात् गौण प्रत्यक्ष है; क्योंकि उपचारसे ही इसके प्रत्यक्षपनेकी सिद्धि है । वस्तुतः तो यह परोक्ष ही है; क्योंकि यह मतिज्ञानरूप है । (जैसे इन्द्रिय व बाह्यपदार्थ सापेक्ष होनेके कारण परोक्ष कहा गया है) ।

न. दी./३/३३०/७५ परोपदेशवाक्यमेव परार्थानुमानमिति केचिद; त एव प्रष्टव्याः; तर्किक मुख्यानुमानम् । अथ गौणानुमानम् । इति, न तावन्मुख्यानुमानम् वाक्यस्याज्ञानरूपत्वात् । गौणानुमानं तद्वाक्य-मिति खनुमन्यामहे, तत्कारणे तद्व्यपदेशोपपत्तरायुर्ध्वं तमित्यादि-वत् । —'(पंचावयव समवेत) परोपदेश वाक्य ही परार्थानुमान है', ऐसा किन्हीं (नैयायिकों) का कहना है । पर उनका यह कहना ठीक नहीं है । हम उनसे यह पूछते हैं वह वाक्य मुख्य अनुमान है या कि गौण अनुमान है । मुख्य तो वह हो नहीं सकता; क्योंकि वाक्य अज्ञानरूप है । यदि उसे गौण कहते हो तो, हमें स्वीकार है; क्योंकि ज्ञानरूप मुख्य अनुमानके कारण ही उसमें (उपचार या व्यवहारसे) यह व्यपदेश हो सकता है । जैसे 'वी आयु है' ऐसा व्यपदेश होता है । प्रमाणमीमांसा (सिंधी ग्रन्थमाला कलकत्ता/२/१/१) ।

और भी वे० नय/V/६/१/३ (निरचय मुख्य है और व्यवहार गौण) ।

१०. शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं

नि.सा./ता.ब./४७/क ७१ प्राणव शुद्धता येषां सुधियां कुधियामपि । नयेन केनचित्तेषां भिदां कामपि वेदम्यहम् । ७१। — सुबुद्धि हो या कुबुद्धि अर्थात् सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि, सबमें ही जब शुद्धता पहले ही से विद्यमान है, तब उनमें कुछ भी भेद मैं किस नयसे करूँ ।

११. व्यवहारनयका विषय निष्फल है

स. सा./आ./२६६ यत्वेतदध्यवसानं तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्-व्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारित्वाभावात् खकुसुमं लुनामीत्यध्यवसानवन्मिथ्यारूपं केवलमात्मनोऽनर्थायैव । — (मैं पर जीवोंको सुखी दुखी करता हूँ) इत्यादि जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थक्रिया-कारीपन नहीं है, परभाव परमें प्रवेश नहीं करता । जिस प्रकार कि 'मैं आकाशके फूल तोड़ता हूँ' ऐसा कहना मिथ्या है तथा अपने अनर्थके लिए है, परका कुछ भी करनेवाला नहीं ।

पं. घ./उ./६६३-६६४ तथथा लौकिकी रूढिरस्ति नानाविकल्पसाद । निःसारैराश्रिता पुम्भिरथानिष्टफलप्रदा । ६६३। अफलानिष्टफला हेतुयुक्त्या योगापहारिणी । दुस्त्याज्या लौकिकी रूढिः कैश्चिद्-दुष्कर्मपाक्ताः । ६६४। — अनेक विकल्पवाली यह लौकिक रूढि है और वह निस्सार पुरुषों द्वारा आश्रित है तथा अनिष्ट फलको देने-वाली है । ६६३। यह लौकिकी रूढि निष्फल है, दुष्फल है, युक्ति-रहित है, अन्वर्थ अर्थसे असम्बद्ध है, मिथ्याकर्मके उदयसे होती है तथा किन्हींके द्वारा दुस्त्याज्य है । ६६४। (पं. घ./पू./६६३) ।

१२. व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है

स.सा./आ./४१४ ये व्यवहारमेव परमार्थबुद्ध्या चेतयन्ते ते समयसारमेव न संचेतयन्ते । — जो व्यवहारको ही, परमार्थ बुद्धिसे अनुभव करते हैं, वे समयसारका ही अनुभव नहीं करते । (पु.सि.उ./६) ।

प्र. सा./त. प्र./६४ ते खलुच्छलितनिरर्गलेकान्तदृष्टयो मनुष्य एवाहमेव ...मनुष्यव्यवहारमाश्रित्य रज्यन्तो द्विषन्तश्च परद्रव्येण कर्मणा सङ्गतत्वापरसमया जायन्ते । — वे जिनकी निरर्गल एकान्त दृष्टि उछलती है, ऐसे, 'यह मैं मनुष्य ही हूँ', ऐसे मनुष्य-व्यवहारका आश्रय करके रागी द्वेषी होते हुए परद्रव्यरूप कर्मके साथ संगतताके कारण वास्तवमें परसमय होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१६० यो हि नाम शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिश्चयनयनिर-पेक्षोऽशुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकव्यवहारनयोपजनितमोहः सत्...परद्रव्ये ममत्वं न जहाति स खलु...उन्मार्गमेव प्रतिपद्यते । — जो आत्मा शुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयसे निरपेक्ष रहकर अशुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहारनयसे जिसे मोह उत्पन्न हुआ है, ऐसा वर्तता हुआ, परद्रव्यमें ममत्त्व नहीं छोड़ता है वह आत्मा वास्तवमें उन्मार्ग का ही आश्रय लेता है ।

पं. घ./पू./६२८ व्यवहारः किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकश्च यतः । प्रतिषेधस्तस्मादिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । — स्वयमेव मिथ्या अर्थका उपवेश करनेवाला होनेके कारण व्यवहारनय निश्चय करके मिथ्या है । तथा इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । इसलिए यह नय हेय है ।

वे० कर्ता/३ (एक द्रव्यको दूसरेका कर्ता कहना मिथ्या है) ।

कारक/४ (एक द्रव्यको दूसरेका बताना मिथ्या है) ।

कारण/III/२/१२ (कार्यको सर्वथा निमित्ताधीन कहना मिथ्या है) ।

वे० नय/V/३/३ (निश्चयनयका आश्रय करनेवाले ही सम्यग्दृष्टि होते हैं, व्यवहारका आश्रय करनेवाले नहीं) ।

१३. व्यवहारनय हेय है

मो. पा./पू./३२ इयं जाणिऊज जोई व्यवहारं चयइ सम्बहा सम्ब । — (जो व्यवहारमें जागता है सो आत्माके कार्यमें सोता है । पा. ३१) ऐसा जानकर योगी व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है । ३२।

प्र. सा./त. प्र./१४६ प्राणवपुष्काभिसंबन्धत्वं व्यवहारजीवत्वहेतुर्निम-क्तव्योऽस्ति । — इस व्यवहार जीवत्वकी कारणरूप जो चार प्राणोंकी संयुक्तता है, उससे जीवको भिन्न करना चाहिए ।

स. सा./आ./११ अतः प्रत्यगात्मवर्तिभिरव्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । — अतः कर्मोंसे भिन्न शुद्धारमाको देखनेवालोंको व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य नहीं है ।

प्र. सा./ता. बू./१८६/२६३/१२ इदं नयद्वयं तावदस्ति । किन्त्वत्र निश्चय-नय उपादेयः न चासद्विभूतव्यवहारः । — यद्यपि नय दो है, किन्तु यहाँ निश्चयनय उपादेय है, असद्विभूत व्यवहारनय नहीं । (पं. घ./पू./६३०)

और भी वे० आगे नय/V/६ (दोनों नयोंके समन्वयमें इस नयका कथंचित् हेयपना) ।

और भी वे० आगे नय/V/८ (इस नयको हेय कहनेका कारण न प्रयोजन) ।

७. व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है

घ. १/१,१,३०/२३०/४ प्रमाणभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छिष्टि-प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथातुपलम्भात् । — प्रमाणका अभाव होनेपर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, और उसके बिना सम्पूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है । प्रश्न—यदि लोकव्यवहारका विनाश होता है तो हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर वस्तु विषयक विधिप्रतिषेधका भी अभाव हो जाता है । प्रश्न—वह भी हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि वस्तुका विधि प्रतिषेध रूप व्यवहार बेला जाता है । (और भी वे० नय/V/६/३)

स. सा./ता. बू./३६६-३६६/४४७/१६ ननु सौगतोऽपि ब्रूते व्यवहारेण सर्वज्ञः; तस्य किमिति दूषणं दीयते भवद्भिरिति । तत्र परिहारमाह— सौगतादिमते यथा निश्चयापेक्षया व्यवहारो मूषा, तथा व्यवहार-रूपेणापि व्यवहारो न सत्य इति, जैनमते पुनर्व्यवहारनयो यद्यपि निश्चयापेक्षया मूषा तथापि व्यवहाररूपेण सत्य इति । यदि पुनर्लोक-व्यवहाररूपेणापि सत्यो न भवति तर्हि सर्वोऽपि लोकव्यवहारो मिथ्या भवति, तथा सत्यतिप्रसङ्गः । एवमात्मा व्यवहारेण परद्रव्यं जानाति परयति निश्चयेन पुनः स्वद्रव्यमेवेति । — प्रश्न—सौगत मतवाले (बौद्ध जन) भी सर्वज्ञपना व्यवहारसे मानते हैं, तब आप उनको दूषण क्यों देते हैं (क्योंकि, जैन मतमें भी परपार्थोंका जानना व्यवहारनयसे कहा जाता है) । उत्तर—इसका परिहार करते हैं—सौगत आदि मतोंमें, जिस प्रकार निश्चयकी अपेक्षा व्यवहार झूठ है, उसी प्रकार व्यवहाररूपसे भी वह सत्य नहीं है । परन्तु जैन मतमें व्यवहारनय यद्यपि निश्चयकी अपेक्षा मूषा (झूठ) है, तथापि व्यवहार रूपसे वह सत्य है । यदि लोकव्यवहाररूपसे भी उसे सत्य न माना जाये तो सभी लोकव्यवहार मिथ्या हो जायेगा; और ऐसा होनेपर अतिप्रसंग दोष आयेगा । इसलिए आत्मा व्यवहार-से परद्रव्यको जानता देखता है, पर निश्चयनयसे केवल आत्माको ही । (विशेष वे०—केवलज्ञान/६; ज्ञान/३/४; दर्शन/२)

स. सा./पं. जयचन्द/६ शुद्धता अशुद्धता दोनों वस्तुके धर्म हैं । अशुद्धनयको सर्वथा असत्यार्थ ही न मानना ।...अशुद्धनयको असत्यार्थ कहनेसे ऐसा तो न समझना कि यह वस्तुधर्म सर्वथा ही

नहीं; आकाशके फूलकी तरह असव है। ऐसे सर्वथा एकान्त माननेसे मिथ्यात्व आता है। (स. सा./पं. जयचन्द/१४)

स. सा./पं. जयचन्द/१२ व्यवहारनयको कथंचित् असत्यार्थ कहा है: यदि कोई उसे सर्वथा असत्यार्थ जानकर छोड़ दे तो शुभोपयोगरूप व्यवहार छोड़ दे; और चूँकि शुद्धोपयोगी साक्षात् प्राप्ति नहीं हुई, इसलिए उलटा अशुभोपयोगमें ही आकर भ्रष्ट हुआ। यथा कथंचित् स्वेच्छारूप प्रवृत्ति करेगा तब नरकादिगति तथा परम्परासे निगोवको प्राप्त होकर संसारमें ही भ्रमण करेगा।

२. निश्चयो भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है

स. सा./पू./१२ सुद्धो सुद्धावेसो णायञ्जो परमभावदरिणीहि। व्यवहार-वेसिदा पुण जे दु अपरमे द्विदा भावे। —परमभावदर्शियोंको (अर्थात् शुद्धात्मध्यानरत पुरुषोंको) शुद्धतत्त्वका उपदेश करनेवाला शुद्धनय जानने योग्य है। और जो जोन अपरमभावमें स्थित हैं (अर्थात् बाह्य क्रियाओंका अवलम्बन लेनेवाले हैं) वे व्यवहारनय द्वारा उपदेश करने योग्य हैं।

स. सा./ता. वृ./१२/२६/६ व्यवहारदेशितो व्यवहारनयः पुनः अधस्तन-बाणिकमुवर्णलाभनप्रयोजनवान् भवति। केवा। ये पुरुषाः पुनः अशुद्धे असंयतसम्यग्दृष्ट्यपेक्षया भावकापेक्षया वा सरागसम्यग्दृष्टि-लक्षणे शुभोपयोगे प्रसत्ताप्रसक्तसंयतापेक्षया च भेदरत्नत्रयलक्षणे वा स्थिताः, कस्मिन् स्थिताः। जीवपदार्थे तेषामिति भावार्थः। —व्यवहारका उपदेश करनेपर व्यवहारनय प्रथम द्वितीयादि बार पके हुए सुवर्णकी भाँति किनको। जो पुरुष अशुद्ध अवस्थामें स्थित अर्थात् भेदरत्नत्रय लक्षणवाले १-७ गुणस्थानोंमें स्थित हैं, उनको व्यवहारनय प्रयोजनवात् है। (मो. मा. प्र./१७/३७२/८)

३. मन्दबुद्धियोंके लिए उपकारी है

ध. १/१, १, ३७/२६/३७ सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहार-नयः किमिदमवलम्ब्यते इति चेन्नेष दोषः, मन्त्रमेधसामनुग्रहार्थ-त्वात्। —प्रश्न—सब जगह निश्चयनयका आश्रय लेकर वस्तुस्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहाँपर व्यवहारनयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्द-बुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिए उक्त प्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है। (ध. ४/१, ३, ६६/१२०/१) (पं. वि./११/८)

ध. १३/४, २, ५, ३/२८१/१२ एवंविहव्यवहारो किमट्टं कीरदे। सुहेण णाणावरणीयपञ्चयपडिभोहणट्टं कज्जपडित्तेहदुवारेण कारणपडि-त्तेहट्टं च। —प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है। उत्तर—मुखपूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्यर्थोंका प्रतिबोध करानेके लिए तथा कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए भी उपर्युक्त व्यवहार किया जाता है।

स. सा./आ./७ यतोऽनन्तधर्मण्येकस्मिन् ह्यधर्मिण्यनिष्ठातस्यान्तेवासि-जनस्य तदवबोधविधायिभिः कैश्चिद्धर्मैस्तमनुशासतां सूरिणां धर्म-धर्मिणोः स्वभावतोऽभेदेऽपि व्यपदेशतो भेदमुत्पाद्य व्यवहारमात्रेणैव ज्ञानिनो दर्शनं, ज्ञानं चारित्र्यमित्युपदेशः। —क्योंकि अनन्त धर्मों-वाले एक धर्मोंमें जो निष्ठात नहीं हैं, ऐसे निकटवर्ती शिष्योंको, धर्मोंको बतलानेवाले किन्तु ही धर्मोंके द्वारा उपदेश करते हुए आचार्योंका—यद्यपि धर्म और धर्मोंका स्वभावसे अभेद है, तथापि नामसे भेद करके, व्यवहार मात्रसे ही ऐसा उपदेश है कि ज्ञानीके दर्शन है, ज्ञान है, चारित्र्य है। (पु. सि. उ./६), (पं. वि./११/८) (मो. मा. प्र./७/३७२/१४)

४. व्यवहार पूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान सम्भव है

पं. वि./११/११ मुख्योपचारविधौ व्यवहारोपायतो यतः सन्तः। ज्ञात्वा अयमिति शुद्धं तत्त्वमितिः व्यवहृतिः पूज्या। —चूँकि सज्जन पुरुष

व्यवहारनयके आश्रयसे ही मुख्य और उपचारभूत कथनको जानकर शुद्धस्वरूपका आश्रय लेते हैं, अतएव व्यवहारनय पूज्य है।

स. सा./ता. वृ./६/२०/१४ व्यवहारेण परमार्थो ज्ञायते। —व्यवहारनयसे परमार्थ जाना जाता है।

५. व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं

स. सा./पू./८ तर्हि परमार्थ एवैको वक्तव्य इति चेत्। (उत्थानिका) —जहूँ णवि सक्कमणज्जो अणज्जं-भासं विणा उ गाहेउं। तह व्यवहारेण विणा परमसुखएसणमसक्कं। —प्रश्न—तब तो एक परमार्थका ही उपदेश देना चाहिए था, व्यवहारका उपदेश किसलिए दिया जाता है। उत्तर—जैसे अनार्यजनको अनार्य भाषाके बिना किसी भी वस्तुका स्वरूप ग्रहण करानेके लिए कोई समर्थ नहीं है, उसी प्रकार व्यवहारके बिना परमार्थका उपदेश देना अशक्य है। (पं. घ./पू./६४१); (मो. मा. प्र./७/३७०/४)

स. सि./१/३३/१४२/३ सर्वसंग्रहेण यत्सर्वं गृहीतं तच्चानपेक्षितविशेषं नालं संव्यवहारायेति व्यवहारनय आश्रीयते। —सर्व संग्रहनयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तर भेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२२)

६. वस्तुमें अस्तित्व बुद्धि कराना इसका प्रयोजन है

स्या, म./२८/३१६/२८ पर उद्धृत श्लोक नं, ३ व्यवहारस्तु तामेव प्रति-वस्तु व्यवस्थिताम्। तथैव दृश्यमानत्वाद् व्यापारयति देहिनः। —संग्रहनयसे जानी हुई सत्ताको प्रत्येक पदार्थमें भिन्न रूपसे मानकर व्यवहार करनेको व्यवहारनय कहते हैं। यह नय जीवोंका उन भिन्न-भिन्न पदार्थोंमें व्यापार कराता है, क्योंकि जगत्में वैसे भिन्न-भिन्न पदार्थ दृष्टिगोचर हो रहे हैं।

पं. घ./पू./६२४ फलमास्तित्वमितिः स्यादन्तधर्मैकधर्मिणस्तस्य। गुणसद्भावे ह्यस्माद्द्रव्यास्तित्वस्य सुप्रतीतत्वात्। —अनन्तधर्मवाले धर्मोंके विषयमें अस्तित्व बुद्धिका होना ही उसका फल है, क्योंकि गुणोंका अस्तित्व माननेपर ही नियमसे द्रव्यका अस्तित्व प्रतीत होता है।

७. वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है

पं. घ./पू./६३७-६३८ ननु चैवं चेन्नियमादावरणीयो नयो हि परमार्थः। किमकिंचित्कारित्वाद् व्यवहारेण तथाविधेन यतः। ६३७। नैवं यतो बलादिह विप्रतिपत्तौ च संशयापत्तौ। वस्तुविचारे यदि वा प्रमाण-मुभयावलम्बितज्ज्ञानम्। ६३८। तस्मादाश्रयणीयः केषांचित् स नयः प्रसङ्गत्वात्। ६३९। —प्रश्न—अब निश्चयनय ही वास्तवमें आदर-णीय है तब फिर अकिंचित्कारी और अपरमार्थभूत व्यवहारनयसे क्या प्रयोजन है। ६३७। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है; क्योंकि तत्त्वके सम्बन्धमें विप्रतिपत्ति (विपर्यय) होनेपर अथवा संशय आ पड़नेपर, वस्तुका विचार करनेमें वह व्यवहारनय बलपूर्वक प्रवृत्त होता है। अथवा जो ज्ञान निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंका अवलम्बन करनेवाला है वही प्रमाण कहलाता है। ६३८। इसलिए प्रसंगवश वह किन्हींके लिए आश्रय करने योग्य है। ६३९।

८. व्यवहार छान्दस्य निश्चयनय कल्पनामात्र है

अन. घ./१/१००/१०७ व्यवहारपराधीनो निश्चयं यश्चिकीर्षति। बीजा-दिना विना ब्रूयः स सस्यानि सिंसृति। १००। —वह मनुष्य बीज खेत जल खाद आदिके बिना ही घान्य उत्पन्न करना चाहता है, जो व्यवहारसे पराङ्मुख होकर केवल निश्चयनयसे ही कार्य सिद्ध करना चाहता है।

८. व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय

१. निश्चयनयको उपादेयताका कारण व प्रयोजन

स.सा./पू./२७२ निश्चयनयसिद्धा मुनिणो पार्वति जिब्बाणं ।
— निश्चयनयके आश्रित मुनि निर्वाणको प्राप्त होते हैं ।

नय/V/३/३ (निश्चयनयके आश्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ।)

प. प्र./१/७१ वेहहं पेक्खिंमि जरमरणं मा भउ जीव करेहि । जो अजरा-
मरु बंधपरु सो अप्पाणु मुणेउ । ७१ । — हे जीव । तू इस देहके मुड़ापे
व मरणको देखकर भय मत कर । जो वह अजर व अमर परमब्रह्म
तत्त्व है उसही को आत्मा मान ।

न. च./मुत्त/३२ निश्चयनयस्सवेकस्वे समुपनीय ज्ञानचैतन्ये संस्थाप्य
परमानन्दं समुत्पाद्य वीतरागं कृत्वा स्वयं निवर्तमानो नयपक्षाति-
क्रान्तं करोति तमिति पूज्यतमः । — निश्चयनय एकत्वको प्राप्त
करके ज्ञानरूपी चैतन्यमें स्थापित करता है । परमानन्दको
उत्पन्न कर वीतराग बनाता है । इतना काम करके वह स्वतः
निवृत्त हो जाता है । इस प्रकार वह जीवको नयपक्षसे अतीत कर
वेता है । इस कारण वह पूज्यतम है ।

न. च./भुत्त/६६-७० यथा सम्यग्व्यवहारेण मिथ्याव्यवहारो निवर्तते
तथा निश्चयेन व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते । यथा निश्चयनयेन
व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते तथा स्वपर्यवसितभावैर्नैकविकल्पोऽपि
निवर्तते । एवं हि जीवस्य योऽसौ स्वपर्यवसितस्वभाव स एव नय-
पक्षातीतः । — जिस प्रकार सम्यक्व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी
निवृत्ति होती है, उसी प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके विकल्पोकी
भी निवृत्ति हो जाती है । जिस प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके
विकल्पोकी निवृत्ति होती है उसी प्रकार स्वमें स्थित स्वभावसे
निश्चयनयकी एकताका विकल्प भी निवृत्त हो जाता है । इसलिए
स्वस्थित स्वभाव ही नयपक्षातीत है । (सू.पा./टी./६/६६/६) ।

स. सा./आ./१८०/क, १२२ इदमेवात्र तात्पर्यं हि । शुद्धनयो न हि ।
नास्ति बन्धस्तदवस्थागतचर्यागाद्वन्ध एव हि । = यहाँ यही तात्पर्य
है कि शुद्धनय रथागेन योग्य नहीं है; क्योंकि, उसके अरथागसे बन्ध
नहीं होता है और उसके रथागसे बन्ध होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१६१ निश्चयनयापहस्तितमोहः... आत्मानमेवात्मत्वेनो-
पादाय परब्रह्मव्यावृत्तत्वादार्थमन्येकस्मिन्नपे चिन्तां निरुणद्धि
खलु... निरोधसमये शुद्धात्मा स्यात् । अतोऽवधार्यते शुद्धनयावेव
शुद्धात्मलाभः । — निश्चयनयके द्वारा जिसने मोहको दूर किया है,
वह पुरुष आत्माको ही आत्मरूपसे ग्रहण करता है, और परब्रह्मसे
भिन्नत्वके कारण आत्मारूप एक अग्रमें ही चिन्ताको रोकता है
(अर्थात् निर्विकल्प समाधिको प्राप्त होता है) । उस एकाग्रचिन्ता-
निरोधके समय वास्तवमें वह शुद्धात्मा होता है । इससे निश्चित
होता है कि शुद्धनयसे ही शुद्धात्माकी प्राप्ति होती है । (स.सा./ता.
वृ./४६/८६/१६), (पं.ध./पू./६६३) ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२६३/१३ ननु रागादीनात्मा करोति भ्रुकृते चेत्येवं
लक्षणो निश्चयनयो व्याख्यातः, स कथमुपादेयो भवति । परिहार-
माह—रागादीनेवात्मा करोति न च द्रव्यकर्म, रागादय एव बन्ध-
कारणमिति यदा जानाति जीवस्तदा रागद्वेषादिविकल्पजास्तथागेन
रागादिविनाशार्थं निजशुद्धात्मानं भावयति । ततश्च रागादिविनाशो
भवति । रागादिविनाशो च आत्मा शुद्धो भवति । ...तथैवोपादेयो
भण्यते इत्यभिप्रायः । — प्रश्न—रागादिकको आत्मा करता है और
भोगता है ऐसा (अशुद्ध) निश्चयका लक्षण कह गया है । वह कैसे
उपादेय हो सकता है । उत्तर—इस शंकाका परिहार करते हैं—
रागादिकको ही आत्मा करता (व भोगता है) द्रव्यकर्मों को नहीं ।
इसलिए रागादिक ही बन्धके कारण हैं (द्रव्यकर्म नहीं) । ऐसा

यह जीव जब ज्ञान जाता है तब रागादि विकल्पजालका त्याग
करके रागादिकके विनाशार्थ शुद्धात्माकी भावना भाता है । उससे
रागादिकका विनाश होता है । और रागादिकका विनाश होनेपर
आत्मा शुद्ध हो जाती है । इसलिए इस (अशुद्ध निश्चयनयको भी)
उपादेय कहा जाता है ।

२. व्यवहारनयके निषेधका कारण

१. अभूतार्थ प्रतिपादक होनेके कारण निषिद्ध है

पं. ध./पू./६२७-२८ न यतो विकल्पमर्थाकृतिपरिणतं यथा वस्तु ।
प्रतिषेधस्य न हेतुरचेदयमर्थस्तु हेतुरिह तस्य । ६२७ । व्यवहारः
किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकश्च यतः । प्रतिषेध्यस्तस्मा-
दिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । ६२८ । — वस्तुके अनुसार केवल
विकल्परूप अर्थाकार परिणत होना प्रतिषेधका कारण नहीं है,
किन्तु वास्तविक न होनेके कारण इसका प्रतिषेध होता है । ६२७ ।
निश्चय करके व्यवहारनय स्वयं ही मिथ्या अर्थाका उपदेश करने-
वाला है, अतः मिथ्या है । इसलिए यहाँपर प्रतिषेध है । और
इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । ६२८ । (विशेष दे० नय/
V/६/१) ।

२. अनिष्ट फलप्रदायी होनेके कारण निषिद्ध है

प्र. सा./त. प्र./६८ अतोऽवधार्यते अशुद्धनयादशुद्धात्मलाभ एव । — इससे
जाना जाता है कि अशुद्धनयसे अशुद्धआत्माका लाभ होता है ।
पं. ध./पू./६६३ तस्मादनुपादेयो व्यवहारोऽतद्वगुणे तदारोपः । इष्टफला-
भावादिव न नयो वर्णादिमात् यथा जीवः । — इसी कारण, अशुद्ध-
गुणमें तदारोप करनेवाला व्यवहारनय इष्ट फलके अभावसे उपादेय
नहीं है । जैसे कि यहाँपर जीवको वर्णादिमात् कहना नय नहीं है
(नयाभास है), ('विशेष दे० नय/V/६/११) ।

३. व्यभिचारी होनेके कारण निषिद्ध है

स. सा./आ./२७७ तत्राचारादीनां ज्ञानाद्याभयत्वन्यान्कान्तिकरत्वाद्बन्ध-
हारनयः प्रतिषेध्यः । निश्चयनयस्तु शुद्धस्यात्मनो ज्ञानाद्याभयत्वन्यै-
कान्तिकरत्वात्प्रतिषेधकः । — व्यवहारनय प्रतिषेध्य है; क्योंकि
(इसके विषयभूत परब्रह्मस्वरूप) आचार्यादि (ब्रह्मशां भुत्त-
ज्ञान, व्यवहारसम्यग्दर्शन व व्यवहारसम्यग्चारित्र) का आश्रयत्व
अनैकान्तिक है, व्यभिचारी है (अर्थात् व्यवहारावलम्बीको निश्चय
रत्नत्रय हो अथवा न भी हो) और निश्चयनय व्यवहारका निषेधक
है; क्योंकि (उसके विषयभूत) शुद्धात्माके ज्ञानादि (निश्चय-
रत्नत्रयका) आश्रय एकान्तिक है अर्थात् निश्चित है । (नय/V/६/३)
और व्यवहारके प्रतिषेधक हैं ।

४. व्यवहारनय निषेधका प्रयोजन

पु. सि. उ./६, ७ अबुधस्य बोधनार्थं मुनीश्वरा देशयन्त्यधुतार्थम् ।
व्यवहारमेव केवलमवैति यस्तस्य देशना नास्ति । ६ । माणवक एव
सिंहो यथा भवत्यनवगीतसिंहस्य । व्यवहार एव हि तथा निश्चयतां
यात्यनिश्चयज्ञस्य । ७ । — अज्ञानीको समझानेके लिए ही मुनिजन
अभूतार्थ जो व्यवहारनय, उसका उपदेश देते हैं । जो केवल व्यव-
हार ही को सत्य मानते हैं, उनके लिए उपदेश नहीं है । ६ । जो
सच्चे सिंहको नहीं जानते हैं उनको यदि 'बिलाव जैसा सिंह होता
है' यह कहा जाये तो बिलावको ही सिंह मान बैठेंगे । इसी प्रकार
जो निश्चयको नहीं जानते उनको यदि व्यवहारका उपदेश दिया
जाये तो वे उसीको निश्चय मान लेंगे । ७ । (मो. मा. प्र./-
७/३७२/८) ।

स. सा./आ./११ प्रत्यगात्मदर्शिभिर्यव्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । — अन्य
पदार्थोंसे भिन्न आत्माको देखनेवालोंको व्यवहारनयका अनुसरण
नहीं करना चाहिए ।

पं.वि./११/८. व्यवहारतिरबोधजनबोधनाय कर्मक्षयाम शुद्धनयः।—
अबोधजनोको समझानेके लिए ही व्यवहारनय है, परन्तु शुद्धनय
कर्मके क्षयका कारण है।

स. सा./ता. वृ./१२४-३२७/४१४/६ ज्ञानी भूत्वा व्यवहारेण परद्रव्य-
मालीयं वदन् सन् कथमज्ञानी भवतीति चेत्। व्यवहारो हि
म्लेच्छज्ञानी म्लेच्छभावेन प्राथमिकजनसंकोचनार्थं काल एवानुसर्त-
व्यः। प्राथमिकजनप्रतिबोधनकालं विहाय कतकफलवदामशुद्धि-
कारकात् शुद्धनयाच्युतो भूत्वा यदि परद्रव्यमालीयं करोतीति तदा
मिथ्यादृष्टिर्भवति।—प्रश्न—ज्ञानी होकर व्यवहारनयसे परद्रव्यको
अपना कहनेसे वह अज्ञानी कैसे हो जाता है। उत्तर—म्लेच्छोंको
समझानेके लिए म्लेच्छ भाषाकी भाँति प्राथमिक जनोको समझानेके
समय ही व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य है। प्राथमिकजनोके
सम्बोधनकालको छोड़कर अन्य समयोंमें नहीं। अर्थात् कतकफल-
की भाँति जो आमाकी शुद्धि करनेवाला है, ऐसे शुद्धनयसे च्युत
होकर यदि परद्रव्यको अपना कहता है तो वह मिथ्यादृष्टि हो जाता
है। (अर्थात् निश्चयनय निरपेक्ष व्यवहार दृष्टिवाला मिथ्यादृष्टि हो
सर्वदा सर्वप्रकार व्यवहारका अनुसरण करता है, सम्यग्दृष्टि नहीं।

४. व्यवहार नयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

दे. नय/V/७ निचली भूमिकावालोंके लिए तथा मन्दबुद्धिजनोके लिए
यह नय उपकारी है। व्यवहारसे ही निश्चय तत्त्वज्ञानकी सिद्धि
होती है तथा व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन भी शक्य नहीं
है। इसके अतिरिक्त इस नय द्वारा वस्तुमें आस्तिक बुद्धि उत्पन्न हो
जाती है।

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४६/२८ तदुक्तं—व्यवहारानुक्रमेण प्रमाणानां
प्रमाणता। साम्यता बाध्यमानानां, तेषां च तत्प्रसङ्गतः।—लौकिक
व्यवहारोकी अनुकूलता करके ही प्रमाणोंका प्रमाणपना व्यवस्थित
हो रहा है, दूसरे प्रकारोंमें नहीं। क्योंकि, वैसा माननेपर तो
साध्यमान जो स्वप्न, भ्रान्ति व संशय ज्ञान हैं, उन्हें भी प्रमाणता
प्राप्त हो जायेगी।

न. च./भूत/३१ किमर्थं व्यवहारोऽसत्कल्पनानिवृत्त्यर्थं सद्भूतत्रय-
सिद्ध्यर्थं च।—प्रश्न—अर्थात् व्यवहार किसलिए किया जाता है।
उत्तर—असत् कल्पनाकी निवृत्तिके अर्थ तथा सम्यक् रत्नत्रयकी प्राप्ति
के अर्थ।

स. सा./आ./१२ अथ च केषांचित्कदाचित्सोऽपि प्रयोजनवात्। (उत्था-
निका)।...ये तु...अपरमं भावमनुभवन्ति तेषां... व्यवहारनयो...
परिहायमानस्तदात्मे प्रयोजनवात्, तीर्थतीर्थफलयोरित्येव
व्यवस्थितत्वात्। उक्तं च—‘जह् जिणमयं पवज्जह् ता मा ववहार
णिच्छेद्’ इत्यहं। एकेण विना छिज्जह् तिस्थं अण्णेण उण तच्चं।

स. सा./आ./४६ व्यवहारो हि व्यवहारिणां म्लेच्छभावेन म्लेच्छज्ञानी
परमार्थप्रतिपादकत्वादपरमार्थोऽपि तीर्थप्रवृत्तिनिमित्तं दर्शयितुं
न्याय्य एव। तन्मन्तरेण तु शरीराज्जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनात्-
प्रसत्यावराणां भस्मन इव निःशङ्कमुपमर्दनेन हिसाभावाद्भवत्येव
बन्धस्याभावः। तथा रक्तद्विष्टविषमूढो जीवो बध्यमानो मोचनीय इति
रागद्वेषविमोहेभ्यो जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनेन मोक्षोपायपरि-
ग्रहणाभावात् भवत्येव मोक्षस्याभावः।—१. व्यवहारनय भी किसी
किसीको किसी काल प्रयोजनवात् है।—जो पुरुष अपरमभावमें स्थित
है [अर्थात् अनुकृष्ट या मध्यमभूमिका अनुभव करते हैं अर्थात् ४-७
गुणस्थान तकके जीवोंको (दे. नय V/७/२)] उनको व्यवहारनय
जाननेमें आता हुआ उस समय प्रयोजनवात् है, क्योंकि तीर्थ व
तीर्थके फलकी ऐसी ही व्यवस्थिति है। अन्यत्र भी कहा है—हे
भव्य जीवो। यदि तुम जिनमतका प्रवर्तना करना चाहते हो, तो

व्यवहार और निश्चय दोनों नयोंको मत छोड़ो; क्योंकि व्यवहार-
नयके बिना तो तीर्थका नाश हो जायेगा और निश्चयनयके बिना
तत्त्वका नाश हो जायेगा। २. जैसे म्लेच्छोंको म्लेच्छभाषा
वस्तुका स्वरूप बतलाती है (नय/V/७/६) उसी प्रकार व्यव-
हारनय व्यवहारी जीवोंको परमार्थका कहने वाला है, इसलिए
अपरमार्थभूत होनेपर भी, धर्मतीर्थकी प्रवृत्ति करनेके लिए वह
(व्यवहारनय) बतलाना न्यायसंगत ही है। परन्तु यदि व्यवहारनय
न बतलाया जाय तो, क्योंकि परमार्थसे जीवको शरीरसे भिन्न
बताया गया है, इसलिए जैसे भस्मको मसल देनेसे हिसाका
अभाव है, उसी प्रकार प्रसत्यावर जीवोंको निःशंकतया मसल देनेमें
भी हिसाका अभाव ठहरेगा और इस कारण बन्धका ही अभाव
सिद्ध होगा। तथा परमार्थसे जीव क्योंकि रागद्वेष मोहसे भिन्न
बताया गया है, इसलिए ‘रागी द्वेषी मोही जीव कर्मसे बन्धता है,
उसे छुड़ाना’—इस प्रकार मोक्षके उपायके ग्रहणका अभाव हो जायेगा।
इस प्रकार मोक्षके उपायका अभाव होनेसे मोक्षका ही अभाव हो
जायेगा।

९. निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय

१. दोनों नयोंमें विषय विरोध निर्देश

श्लो. वा. ४/१/७/२८/६८/२ निश्चयनयादनादिपारिणामिकचैतन्य-
लक्षणजीवत्वपरिणतो जीवः व्यवहारादौपशमिकादिभावचतुष्टय-
स्वभावः; निश्चयतः स्वपरिणामस्य, व्यवहारतः सर्वेषां; निश्चयनयो
जीवत्वसाधनः, व्यवहारादौपशमिकादिभावसाधनश्च; निश्चयतः
स्वप्रदेशाधिकरणो, व्यवहारतः शरीराद्याधिकरणः; निश्चयतो जीवन-
समयस्थितिः व्यवहारतो द्विसमयादिस्थितिरनाद्यवसानस्थितिर्वि-
निश्चयतोऽनन्तविधान एव व्यवहारतो नारकादिसंख्येयासंख्येयान-
न्तविधानश्च।—निश्चयनयसे तो अनादि पारिणामिक चैतन्यलक्षण
जो जीवत्व भाव, उससे परिणत जीव है, तथा व्यवहारनयसे औदयिक
औपशमिक आदि जो चार भाव उन स्वभाव वाला जीव है (नय/
V/१/३/६, ८)। निश्चयसे स्वपरिणामोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है,
तथा व्यवहारनयसे सब पदार्थोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है (नय/V/
१/३/६, ८ तथा नय/V/६) निश्चयसे पारिणामिक भावरूप जीवत्व-
का साधन है तथा व्यवहारनयसे औदयिक औपशमिकादि भावोंका
साधन है। (नय/V/१/६, ८) निश्चयसे जीव स्वप्रदेशोंमें अधिष्ठित
है (नय/V/१/३), और व्यवहारसे शरीरादिमें अधिष्ठित है (नय/
V/६/६)। निश्चयसे जीवनकी स्थिति एक समयमात्र है और व्यव-
हार नयसे दो समय आदि अथवा अनादि अनन्त स्थिति है। (नय/
III/६/७) (नय/IV/३)। निश्चयनयसे जितने जीव हैं उतने ही
अनन्त उसके प्रकार हैं, और व्यवहारनयसे नरक तिर्यच आदि
संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रकारका है। (इसी प्रकार अन्य
भी इन नयोंके अनेकों उदाहरण यथा योग्य समझ लेना)। (विशेष
वेत्तो पृथक्-पृथक् उस उस नयके उदाहरण) (पं. का.ता. वृ./२७/
६६-६७)।

दे. अनेकान्त/६/४ (वस्तु एक अपेक्षासे जैसी है दूसरी अपेक्षासे वैसी
नहीं है।)

२. दोनों नयोंमें स्वरूप विरोध निर्देश

१. इस प्रकार दोनों नय परस्पर विरोधी हैं

मो. भा. प्र./७/३६६/६ निश्चय व्यवहारका स्वरूप तो परस्पर विरोध
लिये हैं। जाते समयसार विषय ऐसा कहा है—व्यवहार अभूतार्थ है—
और निश्चय है तो भूतार्थ है (नय/V/३/१ तथा नय/V/६/१)।

नोट—(इसी प्रकार निश्चयनय साधकतम है, व्यवहारनय साधकतम नहीं है। निश्चयनय सम्यक्सत्त्वका कारण है तथा व्यवहारनयके विषयका आश्रय करना मिथ्यात्व है। निश्चयनय उपादेय है और व्यवहारनय हेय है। (नय/V/३ व ६)। निश्चयनय अभेद विषयक है और व्यवहारनय भेद विषयक; निश्चयनय स्वाश्रित है और व्यवहारनय पराश्रित; (नय/V/१ व ४) निश्चयनय निर्विकल्प, एक वचनानीत, व उदाहरण रहित है तथा व्यवहारनय सविकल्प, अनेकों, वचनगोचर व उदाहरण सहित है (नय/V/२,३,४)।

२. निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण

न. च./श्रुत/३२ तर्ह्येवं द्वावपि सामान्येन पूज्यतां गतौ। नह्येवं, व्यवहारस्य पूज्यतरत्वात्तत्त्वस्य तु पूज्यतमत्वात्। —प्रश्न—(यदि दोनों ही नयोंके अवलम्बनसे परोक्षानुभूति तथा नयासिकान्त होनेपर प्रत्यक्षानुभूति होती है) तो दोनों नय समानरूपसे पूज्यताको प्राप्त हो जायेंगे? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वास्तवमें व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम।

पं. घ./उ./१०६ तद्व द्विधा च वात्सल्यं भेदात्स्वपरगोचरात्। प्रधानं स्वात्मसंबन्धि गुणो यावत् परात्मनि। १०६। —वह वात्सल्य अंग भी स्व और परके विषयके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे जो स्वात्मा सम्बन्धी अर्थात् निश्चय वात्सल्य है वह प्रधान है और जो परात्मा सम्बन्धी अर्थात् व्यवहार वात्सल्य है वह गौण है। १०६।

३. निश्चयनय साध्य है और व्यवहारनय साधक

द्र. सं./टो./१३/३३/६ निजपरमात्मद्रव्यमुपादेयम्...परब्रह्म हि हेयमित्य-
र्हत्सर्वज्ञप्रणीतनिश्चयव्यवहारनयसाध्यसाधकभावेन मन्यते। —परमात्मद्रव्य उपादेय है और परब्रह्म रयाज्य है, इस तरह सर्वज्ञत्वे प्रणीत निश्चय व्यवहारनयको साध्यसाधक भावसे मानता है। (दे. नय/V/७/४)।

४. व्यवहार प्रतिषेध है और निश्चय प्रतिषेधक

स. सा./मू./२/७२ एवं व्यवहारणो पठिसिद्धो जाण निच्छयणयेण।
—इस प्रकार व्यवहारनयको निश्चयनयके द्वारा प्रतिषिद्ध जान। (स.पं.घ./पू./४६८, ६२४, ६४३)।

दे. स. सा./आ/१४२/क. ७०—८६ का सारार्थ (एक नयको अपेक्षा जीव-
बद्ध है तो दूसरेकी अपेक्षा वह अबद्ध है, इत्यादि २० उदाहरणों द्वारा दोनों नयोंका परस्पर विरोध दर्शाया गया है)।

५. दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन

प्र. सा./त. प्र./१६१ यो हि नाम स्वविषयमात्रप्रवृत्ताशुद्धद्रव्यनिरूपणा-
त्मकव्यवहारनयाविरोधमध्यस्थः शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिरचयाप-
हस्तितमोहः सत्...स खलु...शुद्धात्मा स्यात्। —जो आत्मा मात्र अपने विषयमें प्रवर्तमान ऐसे शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहार-
नयमें अवरोधरूपसे मध्यस्थ रहकर, शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयके द्वारा, जिसने मोहको दूर किया है, ऐसा होता हुआ (एकमात्र आत्मामें चित्तको एकाग्र करता है) वह वास्तवमें शुद्धात्मा होता है।

दे० नय/V/८/३ (निश्चय निरपेक्ष व्यवहारका अनुसरण मिथ्यात्व है।)
मो. मा. प्र./७/पृष्ठ/५ किं जिनमार्गविषै कहीं तो निश्चयकी मुख्यता
लिये व्याख्यान है, ताकौं तो 'सत्यार्थ ऐसे ही है' ऐसा जानना।
बहुरि कहीं व्यवहार नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकौं,
'ऐसे ही नहीं, निमित्तादि अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा जानना।
इस प्रकार जाननेका नाम ही दोनों नयोंका ग्रहण है। बहुरि दोऊ
नयनिके व्याख्यानको सत्यार्थ जानि 'ऐसे भी है और ऐसे भी है'

ऐसा भ्रमरूप प्रवर्तनेकरि तो दोऊ नयनिका ग्रहण करना कष्टा
नाहीं। (पू. ३६६/१४)। 'नोवली वसाविषे आपकी भी व्यवहार-
नय कार्यकारी है; परन्तु व्यवहारको उपचारमात्र मानि बाके द्वारे
वस्तुका भ्रदान ठीक करै तौ कार्यकारी होय। बहुरि जो निश्चय-
नय व्यवहार भी सत्यभूत मानि 'वस्तु ऐसे ही है' ऐसा भ्रदान करै
तौ उलटा अकार्यकारी हो जाय। (पू. ३७२/६) तथा (और भी दे०
नय/V/८/३)।

का. अ./पं. जयचन्द/४६४ निश्चयके लिए तो व्यवहार भी सत्यार्थ
है और बिना निश्चयके व्यवहार सारहीन है। (का. अ./पं. जय-
चन्द/४६७)।

दे० ज्ञान/IV/३/१ (निश्चय व व्यवहार ज्ञान द्वारा हेयोपादेयका निर्णय
करके, शुद्धात्मस्वभावकी ओर झुकना ही प्रयोजनीय है।)

(और भी दे० जीव, अजीव, आसन्न आदि तत्त्व व विषय) (सर्वत्र यही
कहा गया है कि व्यवहारनय द्वारा बताये गये भेदों या संयोगोंको
हेय करके मात्र शुद्धात्मतत्त्वमें स्थित होना ही उस तत्त्वको जाननेका
भावार्थ है।)

६. दोनोंमें साध्य-साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी पर- स्पर सापेक्षता

न. च./श्रुत/४३ वस्तुतः स्याद्भेदः कस्मात् कृत इति नास्तङ्गीयम्।
यतो न तेन साध्यसाधकयोरविनाभावित्वं। तद्यथा—निश्चया-
विरोधेन व्यवहारस्य सम्यग्व्यवहारेण सिद्धस्य निश्चयस्य च पर-
मार्थत्वादिति। परमार्थसुधानां व्यवहारिणां व्यवहारसुधानां
निश्चयवादिनां उभयसुधानामुभयवादिनामनुभयसुधानामनुभय-
वादिनां मोहनिरासार्थं निश्चयव्यवहाराभ्यामासिद्धिर्न कृत्वा वस्तु
निर्णयं। एवं हि कथंचिद्भेदपरस्परविनाभावित्वेन निश्चय-
व्यवहारयोरनाकुला सिद्धिः। अन्यथाभास एव स्यात्। तस्माद्-
व्यवहारप्रसिद्धत्वेन निश्चयप्रसिद्धिर्नान्यथेति, सम्यग्द्रव्यागमप्रसा-
धिततत्त्वसेवया व्यवहाररत्नत्रयस्य सम्यग्रूपेण सिद्धत्वात्।
—प्रश्न—वस्तुतः ही इन दोनों नयोंका कथंचित् भेद क्यों नहीं
किया गया? उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि
बैसा करनेसे उनमें परस्पर साध्यसाधक भाव नहीं रहता। वह ऐसे
कि—निश्चयसे अवरोधी व्यवहारको तथा समीचीन व्यवहार
द्वारा सिद्ध किये गये निश्चयको ही परमार्थपना है। इस प्रकार
परमार्थसे मूढ़ केवल व्यवहारावलम्बियोंके, अथवा व्यवहारसे मूढ़
केवल निश्चयावलम्बियोंके, अथवा दोनोंकी परस्पर सापेक्षत्वरूप
उभयसे मूढ़ निश्चयव्यवहारावलम्बियोंके, अथवा दोनों नयोंका
सर्वथा निषेध करनेरूप अनुभयमूढ़ अनुभयावलम्बियोंके मोहको दूर
करनेके लिए, निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंसे आलिंगित करके ही
वस्तुका निर्णय करना चाहिए।

इस प्रकार कथंचित् भेद रहते हुए भी परस्पर अविनाभाव-
रूपसे निश्चय और व्यवहारकी अनाकुल सिद्धि होती है। अन्यथा
अर्थात् एक दूसरेसे निरपेक्ष वे दोनों ही नयाभास होकर रह
जायेंगे। इसलिए व्यवहारकी प्रसिद्धिसे ही निश्चयकी प्रसिद्धि
है, अन्यथा नहीं। क्योंकि समीचीन द्रव्यागमके द्वारा तत्त्वका
सेवन करके ही समीचीन रत्नत्रयकी सिद्धि होती है। (पं. घ./-
पू./६६२)।

न. च. वृ./२८५-२८२ णो ववहारो मग्गो मोहो हवदि सुहासुहमिदि
वयणं। उक्तं चान्यत्र, णियद्वज्जाणट्ठं इयं कथिं जिणेहि
छव्वं। तम्हा परछव्वं जाणग्गामो ण होह सण्णणं।—ण तु
ऐसा सुंदरा जुत्ती। णियसमयं पि यमिच्छा अहं जदु मुण्णो य
तस्स सो वेदा जाणग्गामो मिच्छा वययिओ तेण सो भण्णं। ३२५।
जं विथि जीवसहावं उवयारं भणिय तं पि ववहारो। तम्हा णहु

तं मिच्छा विसेदो भणइ सम्मावे ॥२८६॥ उम्मेओ जीवसहाओ सो इह सपरावभासगो भणिओ । तस्स य साहणहेउ उबयारो भणिय आयेमु ॥२८७॥ अह सम्भूओ भणिदो साहणहेउ अमेदपरमहो । तह उबयारो जाणह साहणहेउ अणुबयारे ॥२८८॥ जो इह सुवेण भणिओ जाणदि अप्पाणमिणं तु केवलं सुढं । तं सुयकेवलिरिसिणो भणंति लोयप्पदीपयरा ॥२८९॥ उबयारेण विजाणइ सम्मगुरुवेण जेण पर-दव्वं । सम्मगणिच्छय तेण वि सइय सहावं तु जाणंतो ॥२९०॥ ज तु णय पक्खो मिच्छा तं पिय णेयं तदव्वसिद्धियरा । सियसइसमा-रुहं जिणवयणविनिगयं सुढं ॥२९१॥ —प्रश्न—व्यवहारमार्ग कोई मार्ग नहीं है, क्योंकि शुभाशुभरूप वह व्यवहार वास्तवमें मोह है, ऐसा आगमका वचन है । अन्य ग्रन्थोंमें कहा भी है कि 'निज द्रव्यके जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान्ने छह द्रव्योंका कथन किया है, इसलिए केवल पररूप उन छह द्रव्योंका जानना सम्यग्-गहान नहीं है । (दे० द्रव्य/२/४) । उत्तर—आपकी युक्ति सुन्दर नहीं है, क्योंकि परद्रव्योंको जाने बिना उसका स्वसमयपना मिथ्या है, उसकी चेतना शून्य है, और उसका ज्ञायकभाव भी मिथ्या है । इसीलिए अर्थात् परको जाननेके कारण ही उस जीव-स्वभावको उपचरित भी कहा गया है (दे० स्वभाव) ॥२८५॥ क्योंकि कहा गया वह जीवका उपचरित स्वभाव व्यवहार है, इसीलिए वह मिथ्या नहीं है, बल्कि उसी स्वभावकी विशेषताको दर्शाने-वाला है (दे० नय/V/७/१) ॥२८६॥ जीवका शुद्ध स्वभाव ध्येय है और वह स्व-पर प्रकाशक कहा गया है । (दे० केवलज्ञान/६; ज्ञान-/I/३; दर्शन/२) । उसका कारण व हेतु भी वास्तवमें परपदार्थोंमें किया गया ज्ञेयज्ञायक रूप उपचार ही है ॥२८७॥ जिस प्रकार अमेद व परमार्थ पदार्थोंमें गुण गुणिका भेद करना सद्भूत है, उसी प्रकार अनुपचार अर्थात् अवज्ञ व अस्पष्ट तत्त्वमें परपदार्थों-को जाननेका उपचार करना भी सद्भूत है ॥२८८॥ आगममें भी ऐसा कहा गया है कि जो श्रुतके द्वारा केवल शुद्ध आत्माको जानते हैं वे श्रुतकेवली हैं, ऐसा लोकको प्रकाशित करनेवाले ऋषि अर्थात् जिनेन्द्र भगवाद् कहते हैं । (दे० श्रुतकेवली/३) ॥२८९॥ सम्यक् निश्चयके द्वारा स्वकीय स्वभावको जानता हुआ वह आत्मा सम्यक् रूप उपचारसे परद्रव्योंको भी जानता है ॥२९०॥ इसलिए अनेकान्त पक्षको सिद्ध करनेवाला नय पक्ष मिथ्या नहीं है, क्योंकि जिनवचनसे उत्पन्न 'न्याय' शब्दसे आलिंगित होकर वह शुद्ध हो जाता है । (दे० नय/II/१३-७) ॥२९१॥

५. दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन

न, च, श्रुत/५२ यद्यपि मोक्षकार्ये भूतार्थेन परिच्छिन्न आत्माधु पादान-कारणं भवति तथापि सहकारिकारणेन विना न सेत्स्यतीति सह-कारिकारणप्रसिद्धयर्थं निश्चयव्यवहारयोरविनाभावित्वमाह । —यद्यपि मोक्षरूप कार्यमें भूतार्थ निश्चय नयसे जाना हुआ आत्मा आदि उपादान कारण तो सबके पास हैं, तो भी वह आत्मा सहकारी कारणके बिना मुक्त नहीं होता है । अतः सहकारी कारण-की प्रसिद्धिके लिए, निश्चय व व्यवहारका अविनाभाव सम्बन्ध बतलाते हैं ।

प्र. सा. त. प्र. ११४ सर्वस्य हि वस्तुनः सामान्यविशेषात्मकत्वात्तत्स्व-रूपमुत्पश्यतो यथाक्रमं सामान्यविशेषौ परिच्छिन्नन्ती द्वे किल चक्षुषी, द्रव्याधिकं पर्यायाधिकं चेति । तत्र पर्यायाधिकमेकान्तनिमीलितं... द्रव्याधिकेन यदावलोक्यते तदा...तत्सर्वं जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । यदा तु द्रव्याधिकमेकान्तनिमीलितं...पर्यायाधिकेनावलोक्यते तदा...अन्यद्वयप्रतिभाति...यदा तु ते उभे अपि...तुल्यकालोन्मी-लिते विधाय तत इतरावलोक्यते तदा...जीवसामान्यं जीवसामान्ये च व्यवस्थिताः...विशेषाच्च तुल्यकालमेवावलोक्यन्ते । तत्र एकचक्षु-रवलोकनमेकदेशवलोकनं, द्विचक्षुःवलोकनं सर्वावलोकनं । ततः

सर्वावलोकने द्रव्यस्यान्यस्यान्यत्वं च न विप्रतिषिध्यते । —वस्तुतः सभी वस्तु सामान्य विशेषात्मक होनेसे, वस्तुका स्वरूप देखने-वालोंके क्रमशः सामान्य और विशेषको जाननेवाली दो आँखें हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक (या निश्चय व व्यवहार) । इनमें से पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके, जब केवल द्रव्या-धिक (निश्चय) चक्षुके द्वारा देखा जाता है, तब 'वह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है । और जब द्रव्याधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके, केवल पर्यायाधिक (व्यवहार) चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब वह जीव द्रव्य (नारक तिर्यक् आदि रूप) अन्य अन्य प्रतिभासित होता है । और जब उन दोनों आँखोंको एक ही साथ खोलकर देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा उसमें व्यव-स्थित (नारक तिर्यक् आदि) विशेष भी तुल्यकालमें ही दिखाई देते हैं ।

वहाँ एक आँखसे देखना एकदेशवलोकन है और दोनों आँखोंसे देखना सर्वावलोकन है । इसलिए सर्वावलोकनमें द्रव्यके अन्यत्व व अनन्यत्व विरोधको प्राप्त नहीं होते । (विशेष दे० नय/II/२) (स.सा./ता.वृ./११४/१७४/११) ।

नि. सा./ता. वृ./१२७ ये खलु निश्चयव्यवहारनययोरविरोधेन जानन्ति ते खलु महान्तः समस्तशास्त्रहृदयवेदिनः परमानन्दवीतरागमुखा-भिलाषिणः...शाश्वतसुखस्य भोक्तारो भवन्तीति । —इस भागवत शास्त्रको जो निश्चय और व्यवहार नयके अविरोधसे जानते हैं वे महापुरुष, समस्त अध्यात्म शास्त्रोंके हृदयको जाननेवाले और परमानन्दरूप वीतराग सुखके अभिलाषी, शाश्वत सुखके भोक्ता होते हैं ।

और भी देखो नय/II—(अन्य नयका निषेध करनेवाले सभी नय मिथ्या हैं ।)

६. दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण

दे० उपयोग/३ तथा अनुभव/५/८ सम्यगदृष्टि जीवोंको अपेक्षमिकाओं-में अशुद्धोपयोग (व्यवहार रूप शुभोपयोग) के साथ-साथ शुद्धोप-योगका अंश विद्यमान रहता है ।

दे० संवर/४ साधक दशमें जीवकी प्रवृत्तिके साथ निवृत्तिका अंश भी विद्यमान रहता है, इसलिए उसे आसन्न व संवर दोनों एक साथ होते हैं ।

वे० छेदोपस्थापना/२ संयम यद्यपि एक ही प्रकारका है, पर समता व व्रतारिरूप अन्तरंग व बाह्य चारित्रकी युगपत्ताके कारण सामायिक व छेदोपस्थापना ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/३/१ आत्मा यद्यपि एक शुद्ध-शुद्ध ज्ञायकभाव मात्र है, पर वही आत्मा व्यवहारकी विवक्षासे दर्शन, ज्ञान, चारित्ररूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/४ मोक्षमार्ग यद्यपि एक व अमेद ही है, फिर भी विवक्षावश उसे निश्चय व व्यवहार ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

नोट—(इसी प्रकार अन्य भी अनेक विषयोंमें जहाँ-जहाँ निश्चय व्यव-हारका विकल्प सम्भव है वहाँ-वहाँ यही समाधान है ।)

७. इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं

दे० नय/V/८/४ दोनों ही नय प्रयोजनीय हैं, क्योंकि व्यवहार नयके बिना तीर्थका नाश हो जाता है और निश्चयके बिना तत्त्वके स्वरूपका नाश हो जाता है ।

दे० नय/V/८/१ जिस प्रकार सम्यक् व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी निवृत्ति होती है, उसी प्रकार सम्यक् निश्चयसे उस व्यवहारकी भी निवृत्ति हो जाती है ।

वे० मोक्षमार्ग/४/६ साधक पहले सन्निकषण दशामें व्यवहार मार्गी होता है और पीछे निर्विकषण दशामें निश्चयमार्गी हो जाता है।

वे० धर्म/६/४ अशुभ प्रवृत्तिको रोकनेके लिए पहले व्यवहार धर्मका ग्रहण होता है। पीछे निश्चय धर्ममें स्थित होकर मोक्षलाभ करता है।

नयकीर्ति— आप पद्मनन्द नं० ६ के गुरु थे। उन पद्मनन्दिका उल्लेख वि. १२३८, १२४२, १२६३ के शिलालेखोंमें मिलता है। तदनुसार आपका समय—वि. १२३५-१२५० (ई. ११६८-११८३), (पं. वि./ प्र. २८/A.N.Up.)।

नयचक्र— नयचक्र नामके कई ग्रन्थोंका उल्लेख मिलता है। सभी नय व प्रमाणके विषयका निरूपण करते हैं। १. प्रथम नयचक्र आ. मण्डलादी नं. १ (ई. ३५७) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचा गया था, जो श्लोक वार्तिककी रचना करते समय आ. विद्यानन्दिको प्राप्त था। पर अब वह उपलब्ध नहीं है। २. द्वितीय नयचक्र आ. वेवसेन (ई. ८६३-६४३) द्वारा प्राकृत गाथाओंमें रचा गया है। इसमें कुल ४२३ गाथाएँ हैं। ३. तृतीय नयचक्र पर पं. हेमचन्द्र जीने (ई. १६६७) एक भाषा नबनिका लिखी है।

नयनंदि— १. आप माणिक्यनन्द (परीक्षासुखके कर्ता) के शिष्य थे। समय—ई. ६५०-१०४८ (बसु, आ./प्र. १६/H.L. Jain)। २. माधनन्दिकी गुर्वानलीके अनुसार आप श्रीनन्द (रामनन्द) के शिष्य तथा नेमिचन्द्र नं. ३ के गुरु थे। कृति—सकल विधि विधान, सुदर्शन चरित। समय—वि. १०५०-११०० (ई. ६६३-१०४३), (इति-हास/५/२२)।

नय विवरण—आ. विद्यानन्द (ई. ७७५-८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ है, जिसमें नय व प्रमाणका विस्तृत विवेचन है।

नयनसुख—सुन्दर आध्यात्मिक अनेक हिन्दी पदोंके रचयिता। समय—वि. श. १६ मध्य (हि. जैन साहित्य इतिहास/कामता-प्रसाद)।

नयसेन—धर्माभूत नामक ग्रन्थके रचयिता। समय—ई. १११२। (वराह चरित्र/प्र. २२/पं, खुशालचन्द)।

नर—(रा. वा. २/५०/१/१५६/११) धर्मार्थकाममोक्षलक्षणानि कार्याणि नृणन्ति नयन्तीति नराः। — धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष इन चार पुरुषार्थका नयन करनेवाले 'नर' होते हैं।

नरक—प्रचुररूपसे पापकर्मके फलस्वरूप अनेकों प्रकारके असह्य दुःखोंको भोगनेवाले जीव विशेष नारकी कहलाते हैं। उनकी गति-को नरकगति कहते हैं, और उनके रहनेका स्थान नरक कहलाता है, जो शीत, उष्ण, दुर्गन्धि आदि असंख्य दुःखोंकी तीव्रताका केन्द्र होता है। वहाँपर जीव बिलों अर्थात् छुरंगोंमें उत्पन्न होते व रहते हैं और परस्परमें एक दूसरेको मारने-काटने आदिके द्वारा दुःख भोगते रहते हैं।

१ नरकगति सामान्य निर्देश

- १ नरक सामान्यका लक्षण।
- २ नरकगति या नारकीका लक्षण।
- ३ नारकियोंके भेद (निस्येपोंकी अपेक्षा)।
- ४ नारकीके भेदोंके लक्षण।
- ५ नरकगतिमें गति, इन्द्रिय आदि १४ मार्गोंआके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्रकरणार्थ। —वे० सत्।
- ६ नरकगति सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काष्ठ, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्रकरणार्थ। —वे० बह बह नाम।
- ७ नरकायुके बन्धयोग्य परिणाम। —वे० आयु/१।
- ८ नरकगतिमें कर्मप्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व-विषयक प्रकरणार्थ। —वे० बह बह नाम।
- ९ नरकगतिमें जन्म मरण विषयक गति अगति प्रक्रम-णार्थ। —वे० जन्म/६।
- १० सभी मार्गोंआमें आयके अनुसार व्यव होनेका नियम। —वे० मार्ग/१।

२ नरकगतिके दुःखोंका निर्देश

- १ नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद।
- २ शारीरिक दुःख निर्देश।
- ३ क्षेत्रकृत दुःख निर्देश।
- ४ असुर देवोंकृत दुःख निर्देश।
- ५ मानसिक दुःख निर्देश।

३ नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

- १ जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी विशेषता।
- २ शरीरकी अशुभ आकृति।
- ३ वैक्रीयक भी वह मांस आदि युक्त होता है।
- ४ इनके मूँछ-दाढ़ी नहीं होती।
- ५ इनके शरीरमें निगोदराशि नहीं होती।
- ६ नारकियोंकी आयु व अवगाहना। —वे० बह बह नाम।
- ७ नारकियोंकी अपच्युत नहीं होती। —वे० मरण/४।
- ८ छिन्न भिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिश्र जाता है।
- ९ आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है।
- १० नरकमें प्राप्त आयुष पशु आदि नारकियोंकी ही करीर-की विक्रिया हैं।

- * नारकियोंको पृथक् विक्रिया नहीं होती।
—वे० वैक्रियक/१।
- ९ छह पृथिवियोंमें आयुषोरूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीर्ण रूप।
- * वहाँ जल अग्नि आदि जीवोंका भी अस्तित्व है।
—वे० काय/२/५।
- ४ नारकियोंमें सम्भव माव व गुणस्थान आदि
- १ सवा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं।
- * वहाँ सम्भव वेद, लेख्या आदि।—वे० वह वह नाम।
- २-१ नरकगतिमें सम्यक्त्वों व गुणस्थानोंका स्वामित्व।
- ४ मिथ्यादृष्टिसे अन्यगुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है।
- ५ वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है ?
- ६ मरकर पुनः जी जानेवाले उनकी अपर्याप्तावस्थामें भी सासादन व मिश्र कैसे नहीं मानते ?
- ७ वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है ?
- * अशुभ लेख्यामें भी सम्यक्त्व कैसे उत्पन्न होता है।
—वे० लेख्या/४।
- * सम्यक्त्वादिकों सहित जन्ममरण सम्बन्धी नियम।
—वे० जन्म/६।
- ८ सासादन, मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न होते। इसमें हेतु।
- ९ ऊपरके गुणस्थान यहाँ क्यों नहीं होते।
- ५ नरकलोक निर्देश
- १ नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश।
- २ अधोलोक सामान्य परिचय।
- * रत्नप्रभा पृथिवी खरपंक भाग आदि रूप विभाग।
—वे० रत्नप्रभा।
- ३ पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय।
- ४ बिलोंमें स्थित जन्ममृतियोंका परिचय।
- ५ नरक भूमियाँ मिट्टी, आहार व घातीर आदिकी दुर्गन्धियोंका निर्देश।
- ६ नरकबिलोंमें अन्धकार व भयंकरता।
- ७ नरकोंमें शीत उष्णताका निर्देश।
- * नरक पृथिवियोंमें नादर अप् तेज व वनस्पति कायिकोंका अस्तित्व। —वे० काय/२/५।
- * सातों पृथिवियोंका सामान्य अवस्थान।—वे० लोक/२।
- ८ सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलों आदिका प्रमाण।
- ९ सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार।
- १० बिलोंमें परस्पर अन्तराल।
- ११ पटलोंके नाम व तहाँ स्थित बिलोंका परिचय।
- * नरकलोकके नक्षत्र। —वे० लोक/७।

१. नरकगति सामान्य निर्देश

१. नरक सामान्यका लक्षण

रा. वा. २/५०/२-३/१५६/१३ शीतोष्णासह्योदयापादितवेदनया नरात् कायन्तीति शब्दायन्त इति नारकाः। अथवा पापकृतः प्राणिन आस्थन्तिकं दुःखं वृणन्ति नयन्तीति नारकाणि। औणादिकः कर्तर्यकः।— जो नरोंको शीत, उष्ण आदि वेदनाओंसे शब्दाकुलित कर दे वह नरक है। अथवा पापी जीवोंको आस्थन्तिक दुःखोंको प्राप्त करानेवाले नरक हैं।

घ. १४/५.६.६४१/४६५/८ गिरयलेडिबद्धाणि गिरयाणि नाम।—नरकके भ्रंशीबद्ध बिल नरक कहलाते हैं।

२. नरकगति या नारकीका लक्षण

ति. प. १/६० ण रमन्ति जदो णिच्चं दब्बे खेसे य काल भावे य। अणोण्णेहि य णिच्चं तम्हा ते णारया भणिया। ६०।—यतः तत्स्थानवर्ती द्रव्यमें, क्षेत्रमें, कालमें, और भावमें जो जीव रमते नहीं हैं, तथा परस्परमें भी जो कभी भी प्रीतिको प्राप्त नहीं होते हैं, अतएव वे नारक या नारकी कहे जाते हैं। (घ. १/१.१.२४/गा. १२८/२०२) (ग्रे. जी. मू. १/४७/३६६)।

रा. वा. २/५०/३/१५६/१७ नरकेषु भवा नारकाः।—नरकोंमें जन्म लेनेवाले जीव नारक हैं। (गो. जी. मू. प्र. १/४७/३६६/१८)।

अ. १/१.१.२४/२०१/६ हिसादिष्वसदनुष्ठानेषु व्यापृताः निरतास्तेषां गति-निरतगतिः। अथवा नरात् प्राणिनः कायति पातयति खलीकरोति इति नरकः कर्म, तस्य नरकस्यापस्यानि नारकास्तेषां गतिनारक-गतिः। अथवा यस्या उदयः सकलाशुभकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः। अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभावेष्वाण्येषु च विरताः नरताः, तेषां गतिः नरतगतिः।—१. जो हिसादि असमोचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं और उनकी गतिको निरत-गति कहते हैं। २. अथवा जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता हैं अर्थात् गिराता है, पीसता है, उसे नरक कहते हैं। नरक यह एक कर्म है। इससे जिनकी उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं। ३. अथवा जिस गतिका उदय सम्पूर्ण अशुभ कर्मोंके उदयका सहकारी कारण है उसे नरकगति कहते हैं। ४. अथवा जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात् प्रीति नहीं रखते हैं, उन्हें नरत कहते हैं और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं। (ग्रे. जी. मू. प्र. १/४७/३६६/१९)।

घ. १३/५.६.१४०/३६२/२ न रमन्त इति नारकाः।—जो रमते नहीं हैं वे नारक कहलाते हैं।

गो. जी. मू. प्र. १/४७/३६६/१६ यस्मात्कारणात् ये जीवाः नरकगति-संबन्धनपानादिद्रव्ये, तद्भूतलरूपक्षेत्रे, समयादिस्वायुर्बसानकाले चिरपर्यायिरूपभावे भवान्तरवैरोद्भवतज्जनितक्रोधादिभ्योऽन्योन्यैः सह दूतनपुरातननारकाः परस्परं च न रमन्ते तस्मात्कारणात् ते जीवा नरता इति भणिताः। नरता एव नारताः।—अथवा निर्गतोऽयः पुण्यं एम्यः ते निरयाः तेषां गतिः निरयगतिः इति व्युत्पत्तिभिरपि नारक-गतिलक्षणं कथितं।—क्योंकि जो जीव नरक सम्बन्धी अन्नपान आदि द्रव्यमें, तहाँको पृथिवीरूप क्षेत्रमें, तिस गति सम्बन्धी प्रथम समयसे लगाकर अपना आयुपर्यन्त कालमें तथा जीवोंके चैतन्यरूप भावोंमें कभी भी रति नहीं मानते। ५. और पूर्वके अन्य भवों सम्बन्धी वैरके कारण इस भवमें उपजे क्रोधादिकके द्वारा नये व पुराने नारकी कभी भी परस्परमें नहीं रमते, इसलिए उनकी कभी भी प्रीति नहीं होनेसे वे 'नरत' कहलाते हैं। नरत को ही नारत जानना। तिनकी गतिको नारतगति जानना। ६. अथवा 'निर्गत' कहिये गया है 'अयः' कहिये पुण्यकर्म जिनसे ऐसे जो निरय, तिनकी

गति सो निरय गति जानना । इस प्रकार निरुक्ति द्वारा नारकगतिका लक्षण कहा ।

३. नारकियोंके भेद

पं. का./मू./११८ गेरइया पुढविभेयगवा ।—रत्नप्रभा आदि सात पृथिवियोंके भेदसे (दे० नरक/४) नारकी भी सात प्रकारके हैं। (नि. सा./मू./१६)।

घ. ७/२.१.४/२६/१३ अधवा नामद्ववणदवभावभेएण गेरइया चउज्जिहा होति ।—अधवा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे नारकी चार प्रकारके होते हैं (विशेष दे० निक्षेप/१)।

४. नारकीके भेदोंके लक्षण

दे. नय/III/१/८ (नैगम नय आदि सात नयोंकी अपेक्षा नारकी कहनेकी विवक्षा)।

घ. ७/२.१.४/३०/४ कम्मणेरइओ णाम णिरयगदिसहगदकम्मदव्वसमूहो । पासपंजरजंतादीणि णोकम्मदव्वाणि गेरइयाभावकारणाणि णोकम्मदव्वणेरइओ णाम ।—नरकगतिके साथ आये हुए कर्मद्रव्यसमूहको कर्मनारकी कहते हैं। पाश, पंजर, यन्त्र आदि नोकर्मद्रव्य जो नारकभावकी उत्पत्तिमें कारणभूत होते हैं, नोकर्म द्रव्यनारकी हैं। (शेष दे० निक्षेप)।

२. नरक गतिके दुःखोंका निर्देश

१. नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद

त. सू./३/४-५ परस्परदीरितदुःखाः ।४। संक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्ध्याः ।५।—वे परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं। ।४। और चौथी भूमिसे पहले तक अर्थात् पहिले दूसरे व तीसरे नरकमें संक्लिष्ट असुरोंके द्वारा उत्पन्न किये दुःखवाले होते हैं ।५।

त्रि. सा./१६७ खेतजणिदं असादं सारीरं माणसं च असुरकयं । भुंजंति जहावसरं भवद्विती चरिमसमयो स्ति ।१६७।—क्षेत्र, जनित, शारीरिक, मानसिक और असुरकृत ऐसी चार प्रकारकी असाता यथा अवसर अपनी पर्यायिके अन्तसमयपर्यन्त भोगता है। (का. अ./मू./३५)।

२. शारीरिक दुःख निर्देश

१. नरकमें उत्पन्न होकर उछलने सम्बन्धी दुःख

ति. प./२/३१४-३१५ भोदीए कंपमाणो चलिदुं दुक्खेण पट्ठिओ संतो । छत्तीसाउहमज्जे पट्ठिदूणं तस्य उत्पलहं ।३१४। उच्छेहजोयणाणि सत्त धणू छस्सहस्सपंचसया । उत्पलहं पढमखेत्ते दुग्गुणं दुग्गुणं कमेण सेसेसु ।३१५।—वह नारकी जीव (पर्याप्त पूर्ण करते ही) भयसे काँपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर, छत्तीस आयुधोंके मध्यमें गिरकर वहाँसे उछलता है ।३१४। प्रथम पृथिवी सात योजन ६५०० धनुष प्रमाण ऊपर उछलता है। इससे भागे शेष छः पृथिवियोंमें उछलनेका प्रमाण क्रमसे उत्तरोत्तर दुना दुना है ।३१५। (ह. पु./४/३५५-३६१) (म. पु./१०/३५-३७) (त्रि. सा./१८१-१८२) (झा./३६/१८-१९)।

२. परस्पर कुत दुःख निर्देश

ति. प./२/३१६-३१७ का भावार्थ—उसको वहाँ उछलता देखकर पहले नारकी उसकी ओर दौड़ते हैं ।३१६। शस्त्रों, भयंकर पशुओं व वृक्ष नदियों आदिका रूप धरकर (दे० नरक/३) ।३१७। उसे मारते हैं व खाते हैं ।३१७। हजारों यन्त्रोंमें पेलते हैं ।३१८। साकलोंसे बंधते हैं व अग्निमें फेंकते हैं ।३१९। करोड़ोंसे चौरते हैं व भालोंसे भींचते हैं

।३२०। एकते तैलमें फेंकते हैं ।३२१। शीतल जल समझकर यदि वह बैतरणी नदीमें प्रवेश करता है तो भी वे उसे छेवते हैं ।३२२-३२५। कछुओं आदिका रूप धरकर उसे भक्षण करते हैं ।३२६। जब आश्रय छूड़नेके लिए मिलाईमें प्रवेश करता है तो वहाँ अग्निकी ज्वालाओंका सामना करना पड़ता है ।३२७। शीतल छायाके भ्रमसे अक्षिपत्र बनमें जाते हैं ।३२८। वहाँ उन वृक्षोंके तलवारके समान पत्तोंसे अथवा अन्य शस्त्रास्त्रोंसे छेदे जाते हैं ।३२९-३३३। गृध्र आदि पक्षी बनकर नारकी उसे चूट-चूट कर खाते हैं ।३३४-३३५। अंगोपांग चूर्ण कर उसमें क्षार जल डालते हैं ।३३६। फिर खण्ड-खण्ड करके चूल्होंमें डालते हैं ।३३७। तप्त लोहेकी पुतलियोंसे आलिंगन कराते हैं ।३३८। उसीके मांसको काटकर उसीके मुखमें देते हैं ।३३९। गलाया हुआ लोहा व तौबा उसे पिलाते हैं ।३४०। पर फिर भी वे मरणको प्राप्त नहीं होते हैं (दे० नरक/३) ।३४१। अनेक प्रकारके शस्त्रों आदि रूपसे परिणत होकर वे नारकी एक दूसरेको इस प्रकार दुख देते हैं ।३४२। (भ. आ./मू./१५६५-१५८०), (स. सि./२/४/२०६/७), (रा. वा./३/५/८/३९), (ह. पु./४/३६३-३६५), (म. पु./१०/३८-६३), (त्रि. सा./१८१-१८०), (ज. प./११/१५७-१७७), (का. अ./३६-३६), (झा./३६/६१-७६) (वसु, प्रा./१६६-१६६)

स. सि./३/४/२०७/३ नारकाः भवप्रत्ययेनावधिना...दूरावेव दुःखहेतुनव-गम्योत्पन्नदुःखाः प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च प्रज्वलितकोपाग्नयः पूर्वभवानुस्मरणच्छातितीवानुबन्धवैराग्यं शब्दशृंगारादिवस्वाभिधाते प्रवर्तमानः स्वविक्रियाकृत...आयुधैः स्वकरचरणदशनैश्च छेदनमेव न-तक्षणदशनादिभिः परस्परस्यातितीव्रं दुःखमुत्पादयन्ति ।—नारकियोंके भवप्रत्यय अवधिज्ञान होता है। उसके कारण दूरसे ही दुःखके कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और समीपमें आनेपर एक दूसरेको देखनेसे उनकी कोपाग्नि भभक उठती है। तथा पूर्वभवका स्मरण होनेसे उनकी वैरकी गाँठ और दहड़त हो जाती है, जिससे वे कुत्ता और गोदड़के समान एक दूसरेका घात करनेके लिए प्रवृत्त होते हैं। वे अपनी विक्रियासे अस्त्रशास्त्र बना कर (दे० नरक/३) उनसे तथा अपने हाथ पाँव और दाँतोंसे छेदना, भेदना, छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर अति तीव्र दुःखको उत्पन्न करते हैं। (रा. वा./३/४/१/१६५/४), (म. पु./१०/४०, १०३)

३. आहार सम्बन्धी दुःख निर्देश

ति. प./२/३४३-३४६ का भावार्थ—अत्यन्त तीखी व कड़वी थोड़ी सी मिट्टीको चिरकालमें खाते हैं ।३४३। अत्यन्त दुर्गन्धवाला व ग्लानि युक्त आहार करते हैं ।३४४-३४६।

दे० नरक/५/६ (सातों पृथिवियोंमें मिट्टीकी दुर्गन्धिका प्रमाण)

ह. पु./४/३६६ का भावार्थ—अत्यन्त तीक्ष्ण खारा व गरम बैतरणी नदीका जल पीते हैं और दुर्गन्धी युक्त मिट्टीका आहार करते हैं।

त्रि. सा./१६२ सादिकुहिदातिगंधं सणिमणं मट्ठियं विभुंजंति । वम्मभवा बंसादिस्स असंखगुणिदासहं तसो ।१६२।—कुत्ते आदि जीवोंकी विष्टासे भी अधिक दुर्गन्धित मिट्टीका भोजन करते हैं। और वह भी उनको अत्यन्त अल्प मिलती है, जब कि उनकी भूख बहुत अधिक होती है।

४. भूख-प्यास सम्बन्धी दुःख निर्देश

झा./३६/७७-७८ बुभुक्षा जायतेऽयर्थं नरकं तत्र देहिनाम् । यो न शामयितुं शक्तः पुद्गलप्रचयोऽद्विलः ।७७। तृष्णा भवति या तेषु बाडवागि-रिबोज्जना । न सा शामयति निःशेषपीतैरप्यम्बुराशिभिः ।७८।—नरकमें नारकी जीवोंको भूख ऐसी लगती है, कि समस्त पुद्गलोंका समूह भी उसको शमन करनेमें समर्थ नहीं ।७७। तथा वहाँपर तृष्णा बड़वागिके समान इतनी उत्कट होती है कि समस्त समुद्रोंका जल भी पी लें तो नहीं मिटती ।७८।

५. रोगों सम्बन्धी दुःख निर्देश

हा./१६/२० दुःखः निम्नलीकारा ये रोगाः सन्ति केचन । साकश्येनैव पावेदु नारकाणां भवन्ति ते । २०। — दुःखः तथा निम्नलीकार जितने भी रोग इस संसारमें हैं वे सबके सब नारकियोंके शरीरमें रोमरोममें होते हैं ।

क शीत व उष्ण सम्बन्धी दुःख निर्देश

वे० नरक/६/७ (नारक पृथिवीमें अत्यन्त शीत व उष्ण होती है ।)

६. श्लेष्मकृत दुःख निर्देश

वे० नरक/६/४—नरक बिल, वहाँकी मिट्टी तथा नारकियोंके शरीर अत्यन्त दुर्गन्धी युक्त होते हैं । ४। वहाँके बिल अत्यन्त अन्धकार पूर्ण तथा शीत या उष्ण होते हैं । ७-८।

७. असुर देवोंकृत दुःख निर्देश

ति. प./२/३४—३६० सिकतानन.../...। ३४८।...वेतरणिपहुदि असुरसुरा । पंचन बाहुकंठं नारक्याणं पकोपति ३४९। इह खैरं जह मनुष्यं वेन्द्रते मेसमहिस्तुहार्दि । तह गिरये असुरसुरा नारककलत्रं पतुष्यन् ३५०। — सिकतानन...-वैतरणी आदि (वे० असुर/२) असुरकुमार आदि के देव पीसरी बालुकाप्रभा पृथिवी तक जाकर नारकियोंको कोषित कराते हैं । ३४८-३४९। इस क्षेत्रमें जिस प्रकार मनुष्य, मेंढे और भैंसे आदिके युद्धको देखते हैं, उसी प्रकार असुर-कुमार आदि के देव नारकियोंके युद्धको देखते हैं और मनमें सन्तुष्ट होते हैं । (म. पु./१०/६४)

च. सि./१/६/२०६/७ सुतस्त्रायोरसपायननिष्ठस्त्रायस्तम्भातिष्ठन... निष्पीडनादिभिर्नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । — स्त्रूय तपाया हुआ लोहेका रस पिलाना, अत्यन्त तपाये गये लोहस्तम्भका आसिगन कराना... यन्त्रमें पेलना आदिके द्वारा नारकियोंको परस्पर दुःख उत्पन्न कराते हैं । (विशेष वे० पहिले परस्परकृत दुःख) (म. आ./५/१६६-१६७०), (रा. वा./३/६/२६१/३९), (ज. प./११/१६६-१६६)

म. पु./१०/४१ शोषयन्त्यसुराश्चैनाद्यं युयं युध्यध्वमिदम् । संस्मर्य पूर्वं वैरागि प्राक्कृतुष्याः सुदारुणाः ४१। — पहिलेकी तीन पृथिवियों तक अतिशय भयंकर असुरकुमार आदिके देव जाकर वहाँके नारकियोंको उनके पूर्वभय वैरका स्मरण कराकर परस्परमें लड़नेके लिए प्रेरणा करते रहते हैं । (वसु. आ./१००)

वे० असुर/१ (अन्धरीच आदि कुछ ही प्रकारके असुर देव नरकोंमें जाते हैं, सब नहीं)

५. मानसिक दुःख निर्देश

म. पु./१०/६७-६९ का भावार्थ—अहो ! अग्नि के कुलियोंके समान यह बापु, तब धूलिकी वर्षा । ६७-६८। बिष सरोवरा असिपत्र वन । ६९। अक्षरवस्ती आसिगन करनेवाली ये लोहेकी गरम पुतलियाँ । ७०। इसको परस्परमें लड़ानेवाले वे कुछ यमराजतुल्य असुर देव । ७१। हमारा भक्षण करनेके लिए यह सामनेसे आ रहे जो भयंकर पशु । ७२। तीक्ष्ण दाँतोंसे युक्त ये भयानक नारकी । ७३-७४। यह सन्ताप जनक कण्ठ कन्दकी आवाज । ७५। शृगालोंकी हृदयविदारक ध्वनियाँ । ७७। अक्षिपत्रवनमें गिरनेवाले पत्तोंका कठोर शब्द । ७८। काँटोंवाले सेमर वृक्ष । ७९। भयानक वैतरणी नदी । ८०। अग्नि की ज्वालालाओं युक्त ये बिज्रें । ८१। कितने दुःस्वह व भयंकर हैं । प्राण भी आसु पूर्ण हुए बिना झूटते नहीं । ८२। अरे-अरे ! अब हम कहाँ जावें । ८३। इन दुःखोंसे हम कब छिरेंगे । ८४। इस प्रकार प्रतिक्षण बिन्धुवन करते रहनेसे उन्हें दुःस्वह मानसिक सन्ताप उत्पन्न होता है, तथा हर समय उन्हें मरनेका संशय बना रहता है । ८५।

हा./१६/२७-६० का भावार्थ—हाय हाय ! पापकर्मके उदयसे हम इस (उपरोक्तवद्) भयानक नरकमें पड़े हैं । २७। ऐसा विचारते हुए ब्रह्माग्नि के समान सन्तापकारी परचात्ताप करते हैं । २८। हाय हाय ! हमने सत्पुरुषों व वीतरागी साधुओंके कल्याणकारी उपदेशोंका तिरस्कार किया है । २९-३३। मिथ्यात्व व अविद्याके कारण विषयात्म्य होकर मैंने पाँचों पाप किये । ३४-३७। पूर्व जन्मोंमें मैंने जिनको सताया है वे यहाँ मुझको सिंहेके समान मारनेको उद्यत हैं । ३८-४०। मनुष्य भवमें मैंने हिताहितका विचार न किया, अब यहाँ क्या कर सकता हूँ । ४१-४४। अब किसकी शरणमें जाऊँ । ४५। यह दुःख अब मैं कैसे सहूँगा । ४६। जिनके लिए मैंने वे पाप कार्य किये वे कुटुम्बजन अब कहीं आकर मेरी सहायता नहीं करते । ४७-५१। इस संसारमें धर्मके अतिरिक्त अन्य कोई सहायक नहीं । ५२-५६। इस प्रकार निरन्तर अपने पूर्वकृत पापों आदिका सोच करता रहता है । ६०।

३. नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

१. जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी

ति. प./२/३१३ पावेण गिरयन्ति जावूर्णं ता मुहुत्सर्गं मेत्ते । छप्पज्जस्ती पाविथ आकस्मियमयजुदो होदि । ३१३। — नारकी जीव पापसे नरक बिलमें उत्पन्न होकर और एक मुहुत्सर्ग मात्रमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । (म. पु./१०/३४)

म. पु./१०/३३ तत्र बीभर्तुनि स्थाने जाले मधुकृतामिव । तेऽधोमुखा प्रजायन्ते पापिनामुन्नतिं कुतः । ३३। — उन पृथिवियोंमें वे जीव मधु-मक्खियोंके छत्तेके समान लटकते हुए घृणित स्थानोंमें नीचेकी ओर झुल करके पैदा होते हैं ।

२. शरीरकी अशुभ आकृति

स. सि./३/२०७/४ वेहारच तेषामशुभनामकर्मोदयादव्यस्ताशुभतरा विकृताकृतयो हुण्डसंस्थाना दुर्दर्शनाः । — नारकियोंके शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उपरोक्त (आगे-आगेकी पृथिवियोंमें) अशुभ हैं । उनकी विकृत आकृति है, हुंडक संस्थान है, और देखनेमें बुरे लगते हैं । (रा. वा./३/३/१६४/१२), (ह. पु./३/१६८), (म. पु./१०/३४.६४), (विशेष वे० उदय/६/३)

३. वैक्रियक भी वह मांसादि युक्त होता है

रा. वा./३/३/१६४/१४ यथेह श्लेष्ममूत्रपुरीषमलक्षधिरवसाभेदः पूयव-मनपूतिमांसकेशास्थिचर्ममण्डशुभ्रमौदारिकगत् ततोऽप्यतीवाशुभमर्थं नारकाणां वैक्रियकशरीरस्वेऽपि । — जिस प्रकारके श्लेष्म, मूत्र, पुरीष, मल, रुधिर, वसा, मेद, पीप, वमन, पूति, मांस, केश, अस्थि, चर्म अशुभ सामग्री युक्त औदारिक शरीर होता है, उससे भी अतीव अशुभ इस सामग्री युक्त नारकियोंका वैक्रियक भी शरीर होता है । अर्थात् वैक्रियक होते हुए भी उनका शरीर उपरोक्त बीभर्तु सामग्री-युक्त होता है ।

७. इनके मूँठ दाढ़ी नहीं होती

मो. पा./टी./३२ में उद्धृत-येवा वि य नेरहया हसहर चक्की य तह य तिस्थयरा । सबे केसव रामा कामा निक्कुंचिया होंति । १। — सभी देव, नारकी, हलधर, चक्रवर्ती तथा तीर्थंकर, प्रतिनारायण, नारायण व कामदेव वे सब बिना मूँठ दाढ़ीवाले होते हैं ।

८. इनके शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

च. १४/६.६.६१/८/८ पुडवि-आउ-सेउ-वाउककाइया देव-नेरहया आहार-शरीरा पमत्तसंजदा सजोगिअजोगिकेवसिथो च पसेयसरीरा बुक्कति ;

हवेसि जिगोदजीबेहि सह संघाभावावो ।— पृथिवीकायिक, जल-कायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, ऐव, नारकी, आहारकशरीर, प्रमत्तसंयत, संयोगकेवली और व्योमिकेवली ये जीव प्रत्येक शरीर-वाले होते हैं; क्योंकि, इनका जिगोद जोबोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

६. छिन्न-भिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है

ति. प./२/३४१ करवालपरहरिणं कुवजलं जह पुणो वि संवहदि । तह पारयाण अंगं छिज्जंतं विविहसस्येहि ।३४१। —जिस प्रकार तलवार-के प्रहारसे भिन्न हुआ कुर्रका जल फिरसे भी मिल जाता है, इसी प्रकार अनेकानेक शस्त्रोंसे छेदा गया नारकियोंका शरीर भी फिरसे मिल जाता है । (ह.पु./४/३६४) ; (म.पु./१०/३६) ; (त्रि.सा./१६४) (ज्ञा./३६/००) ।

७. आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है

ति. प./२/३६३ कदलीघावेण विना पारयगत्ताणि आउअवसाणे । मारु-द्वहदम्भाह व गिस्सेसाणि विलीयंते ।३६३। —नारकियोंके शरीर कदलीघातके बिना (दे० मरण/६) आयुके अन्तमें वायुसे ताड़ित मेघोंके समान निःशेष विलीन हो जाते हैं । (त्रि. सा./१६६) ।

८. नरकमें प्राप्त आयुध पशु आदि नारकियोंके ही शरीर-की विक्रिया है

ति. प./२/३१८-३२१ चक्रसरसुलतोमरमोग्गरकरवत्तकौतसुईणं । मुसला-सिप्पहुदीणं वणणगदावाणलादीणं ।३१८। वयवग्घतरच्छसिगालम्पण-मज्जालसीहपहुदीणं । अण्णोणं चसदा ते गियणियदेहं विगुब्बंति ।३१९। गहिरमिलधूममारुदअइतत्तकहणिलजंतुजलीणं । कंडणिपीस-णिदब्बीण रुवमण्णे विगुब्बंति ।३२०। सुवरवणग्गिसोणिदकिमिसरि-दहक्कवावपहुदीणं । पुहुपुहुरुवविहीणा गियणियदेहं पकुब्बंति ।३२१। —वे नारकी जीव चक्र, बाण, शूली, तोमर, मुद्गर, करौत, भाला, सुई, मूसल, और तलवार इत्यादिक शस्त्रास्त्र; वन एवं पर्वतकी आग; तथा भेड़िया, व्याघ्र, तरस, शृगाल, कुत्ता, बिलाल, और सिंह, इन पशुओंके अनुरूप परस्परमें सदैव अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं ।३१८-३१९। अन्य नारकी जीव गहरा बिल, छुआँ, बायु, अत्यन्त तपा हुआ खप्पर, यन्त्र, चूल्हा, कण्डनी, (एक प्रकार-का कूटनेका उपकरण), चक्की और दबौ (बछ्छी), इनके आकाररूप अपने-अपने शरीरकी विक्रिया करते हैं ।३२०। उपर्युक्त नारकी शूकर, दावानल, तथा शोणित और कीड़ोंसे युक्त सरित्, प्रह, कूप, और बापी आदिरूप पृथक्-पृथक् रूपसे रहित अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं । (तात्पर्य यह कि नारकियोंके अपृथक् विक्रिया होती है । वेनोंके समान उनके पृथक् विक्रिया नहीं होती ।३२१। (स.सि./ ३/४/२०८/६) ; (रा.बा./३/४/१/१६४/४) ; (ह.पु./४/३६३) ; (ज्ञा./३६/६७) ; (मसु. भा./१६६) ; (और भी वे० अगला शीर्षक) ।

९. उह पृथिवियोंमें आयुधों रूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीड़ों रूप

रा. बा./२/४७/४/१६२/११ नारकाणां त्रिशूलचक्रासिमुद्गरपरशुभिण्डि-पालाशनेकायुधैकत्वविक्रिया—आ षड्धाः । सप्तम्यां महागोकीटक-प्रमाणतोहितकुशुलैकत्वविक्रिया ।—छठे नरक तकके नारकियोंके त्रिशूल, चक्र, तलवार, मुद्गर, परशु, भिण्डपाल आदि अनेक आयुध-रूप एकत्व विक्रिया होती है (दे० वैक्रियक/१) । सातवें नरकमें गाय बराबर कीड़े लोह, चींटी आदि रूपसे एकत्व विक्रिया होती है ।

४. नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि

१. सदा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं

त. सु./३/३ नारका नित्याशुभतरलेश्यापरिणामवेहवेदनानि क्रियाः । —नारकी निरन्तर अशुभतर लेश्या, परिणाम, वेह, वेदना व विक्रिया-वाते हैं । (विशेष दे० लेश्या/४) ।

२. नरकगतिमें सम्भवत्तोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सूत्र १६१-१६४/३६६-४०१ गेरइया अस्थि मिच्छाइट्टी सासण-सम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टि पित्ति ।१६१। एवं जाव सत्तम पुढबीसु ।१६२। गेरइया असंजदसम्माइट्टि-इण्णे अस्थि खइयसम्माइट्टी वेहगसम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टी चेदि ।१६३। एवं पढमाए पुढबीए गेरइया ।१६४। विदियादि जाव सत्तमाए पुढबीए गेरइया असंजदसम्माइट्टिठ्ठाणे खइयसम्माइट्टी ठण्णि, अवसेसा अस्थि ।१६५। —नारकी जीव मिध्याइट्टि, सासादन सम्यगिट्टि, सम्यग्मिध्याइट्टि और असंयत सम्यगिट्टि गुणस्थानवर्ती होते हैं ।१६१। इस प्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ।१६१। नारकी जीव असंयतसम्यगिट्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यगिट्टि, वैदक-सम्यगिट्टि और उपशमसम्यगिट्टि होते हैं ।१६३। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं ।१६४। दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक नारकी जीव असंयत सम्यगिट्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यगिट्टि नहीं होते हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ।१६५।

३. नरकगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सू. २६/२०४ गेरइया चउट्ठाणेसु अस्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टिपित्ति ।२६। प. खं. १/१.१/सू. ७६-८३/३१६-३२३ गेरइया मिच्छाइट्टिअसंजदसम्मा-इट्टिठ्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।७६। सासणसम्माइट्टिठ्ठा-सम्मामिच्छाइट्टिठ्ठाणे गियमा पज्जत्ता ।८०। एवं पढमाए पुढबीए गेरइया ।८१। विदियादि जाव सत्तमाए पुढबीए गेरइया मिच्छाइट्टिठ्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।८२। सासण-सम्माइट्टिठ्ठा-सम्मामिच्छाइट्टिअसंजदसम्माइट्टिठ्ठाणे गियमा पज्जत्ता ।८३। —मिध्याइट्टि, सासादनसम्यगिट्टि, सम्यग्मिध्याइट्टि और असंयतसम्यगिट्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं ।१६५। नारकी जीव मिध्याइट्टि और असंयत सम्यगिट्टि गुणस्थानमें पर्याप्त होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ।७६। नारकी जीव सासादन-सम्यगिट्टि और सम्यग्मिध्याइट्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त ही होते हैं ।८०। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं ।८१। दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिध्याइट्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ।८२। पर वे (२-७ पृथिवीके नारकी) सासादनसम्यगिट्टि, सम्यग्मिध्याइट्टि और असंयतसम्यगिट्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त होते हैं ।८३।

४. मिध्याइट्टिसे अन्य गुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है

प. १/१.२.२६/२०४/३ अस्तु मिध्याइट्टिगुणे तेषां सत्त्वं मिध्याइट्टिपु तत्रोत्पत्तिमिम्तमिध्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतरेषु तेषां सत्त्वं तत्रो-त्पत्तिमिम्तस्य मिध्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण मिध्यात्वाविरतिकायाणां तत्रोपादनसामर्थ्याभावात् । न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वाविरतिकायाणां अर्थविरोधात् । न हि बद्धायुषः सम्यक्त्वं संयममिव न प्रतिपद्यन्ते सूत्रविरोधात् ।—प्रश्न—मिध्याइट्टि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा जावे, क्योंकि, वहाँपर (अर्थात् मिध्याइट्टि गुणस्थानमें) नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्तकारण मिध्यादर्शन पाया जाता है । किन्तु दूसरे गुणस्थानोंमें नारकियोंका

सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिए; क्योंकि, अन्य गुणस्थान सहित नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं पाया जाता है। (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही नरकायुका बन्ध सम्भव है, अन्य गुणस्थानोंमें नहीं)। उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि, नरकायुके बन्ध बिना मिथ्यादर्शन, अविरत और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है। (अर्थात् नरकायु ही नरकमें उत्पत्तिका कारण है, मिथ्या, अविरति व कषाय नहीं)। और पहले बँधी हुई आयुका पीछेसे उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शन द्वारा निरन्वय नाश भी नहीं होता है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर आर्षसे विरोध आता है। जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है, ऐसे जीव जिस प्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, उसी प्रकार सम्यक्त्वको भी प्राप्त नहीं होते, यह बात भी नहीं है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर भी सूत्रसे विरोध आता है (वे० आयु/६/७)।

५. वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है

ध. १/१,१,२५/२०५/८ सम्यग्दृष्टीनां बद्धायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्टयः, न सासादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिस्तद्वगुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात्। तर्हि कथं तद्वतां तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्त-नरकगत्या सहापर्याप्तिया इव तस्य विरोधाभावात्। किमिदमप्याप्तिया विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगाहर्ताः।...कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धेः।—जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया है और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है, ऐसे बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि भले ही पाये जावें, परन्तु सासादन गुणस्थानवालोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती (वे० जन्म/६) क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—तो फिर, सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है उसी प्रकार पर्याप्तावस्था सहित नरकगतिके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। प्रश्न—अपर्याप्त अवस्थाके साथ उसका विरोध क्यों है। उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है और स्वभाव दूसरोंके प्रनके योग्य नहीं होते हैं। (अन्य गतियोंमें इसका अपर्याप्त कालके साथ विरोध नहीं है, परन्तु मिश्र गुणस्थानका तो सभी गतियोंमें अपर्याप्त कालके साथ विरोध है।) (ध१/१,१,८०/३९०/८)। प्रश्न—तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरक गतिमें सत्त्व कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है।

६. मर-मरकर पुनः-पुनः जी उठनेवाले नारकियोंकी अपर्याप्तावस्थामें भी सासादन व मिश्र मान लेने चाहिए ?

ध. १/१,१,८०/३२१/१ नारकाणामग्निशब्दबन्धाद्भस्मसाक्षाद्वसुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताज्ञायां गुणद्वयस्य सत्त्वाविरोधा-न्नियमेन पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात्। भावे वा न तै तत्रोत्पद्यते।...आयुषोऽवसाने त्रियमाणात्तमेव नियमश्चेन्न, तेषामपमृशोरसत्त्वात्। भस्मसाक्षाद्वसुपगतानां तेषां कथं पुनर्मरण-मिति चेन्न, वेहविकारस्यायुर्विच्छिन्नस्य निमित्तत्वात्।—प्रश्न—अग्नि-के सम्बन्धसे भस्मीभावको प्राप्त होनेवाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए, इन गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह नियम नहीं बनता है। उत्तर—नहीं; क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता है (वे० नरक/३/६)। यदि नारकियोंका मरण हो

जावे तो पुनः वे वहीपर उत्पन्न नहीं होते हैं (वे० जन्म/६/६)। प्रश्न—आयुके अन्तमें मरनेवालोंके लिए ही यह सूत्रोक्त (नारकी मरकर नरक व देवगतिमें नहीं जाता, मनुष्य या तिर्यङ्गगतिमें जाता है) नियम लागू होना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि नारकी जीवों-के अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता (वे० मरण/६) अर्थात् नार-कियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं। प्रश्न—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त हो गया है, ऐसे नारकियोंका, (आयुके अन्तमें) पुनर्मरण कैसे बनेगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुक्रमके विनाशका निमित्त नहीं है। (विशेष वे० मरण/२)।

७. वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है

ध. १/१,१,२५/२०६/७ तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न, इष्ट-त्वात्। सासादनस्यैव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्ति प्रति निषेधाभावात्। प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीया-दिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्ते इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्र-तन्त्यापयसाद्व्या सह विरोधात्।—प्रश्न—तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसी प्रकार होते हैं ऐसा मानना चाहिए। अर्थात् सासादनकी भाँति सम्यग्दर्शनकी भी वहाँ उत्पत्ति मानना चाहिए। उत्तर—नहीं; क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सद्भाव माना गया है। प्रश्न—जिस प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी भी मरकर वहाँ उत्पत्ति नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—जिस प्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसी प्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी सम्यग्दृष्टि क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि, द्विती-यादि पृथिवियोंकी अपर्याप्तावस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है।

८. सासादन मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते। इसका हेतु—

ध. १/१,१,८३/३२३/६ भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः। सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य मरणाभावात्।...किन्त्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्ते इति। न तावत् सासादन-स्तत्रोत्पद्यते तस्य नरकायुषो बन्धाभावात्। नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषूपपद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात्। नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात्। न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्मज्ञानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात्। नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्मज्ञानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात्। नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चैन्द्रिया-णामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात्। निर्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रमेयुत्पत्तिप्रसङ्गात्। नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणा-वस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः घटसु पृथिविभूतपत्तिनिमित्ताशुभलेश्या-भावात्। न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिद्ध-क्षिन्नघटपृथिव्यायुष्कत्वात्। न च तच्छेदोऽसिद्धः आर्षात्तिसिद्धयुप-लम्भात्। ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः घटसु पृथिवीभूतपद्यत इति।—प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि सम्यग्मिथ्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता है (वे० मरण/३)। किन्तु शेष (सासादन व असंयत सम्यग्दृष्टि) गुणस्थान वाले प्राणी (भी) मर-कर वहाँपर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है। उत्तर—१. सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं; क्योंकि, सासादन गुणस्थानवालोंके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है

(वे० प्रकृति बंध/७)। २. जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है उसे जीव भी सासाधन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासाधन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है। ३. असंयत सम्यग्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं। ४. कर्मस्कन्धोंकी बहुलताको उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, क्षपितकर्मशिकोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है। ५. कर्मस्कन्धोंकी अल्पता भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं है, क्योंकि, गुणितकर्मशिकोंकी भी वहाँ उत्पत्ति देखी जाती है। ६. नरक गति नामकर्मका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका निमित्त नहीं है; क्योंकि नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आ जायेगा। तथा नित्य निगोदिया जीवोंके भी प्रसक्तर्मा की सत्ता रहनेके कारण उनकी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी। ७. अशुभ लेखाका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, मरण समय असंयत सम्यग्दृष्टि जीवके नीचेको छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिकी कारण रूप अशुभ लेखाएँ नहीं पायी जाती। ८. नरकायुका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका कारण नहीं है; क्योंकि, सम्यग्दर्शन रूपी खड्गसे नीचेकी छह पृथिवी सम्बन्धी आयु काट दी जाती है। और वह आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता।

९. उपरके गुणस्थान यहाँ क्यों नहीं होते

ति. प./२/२७४-२७५ ताण य पच्चक्खणावरणोदयसहिदसम्बजीवाणं। हिंसाणं दज्जुवाणं गाणाविहंसं किलेसपउराणं। २७४। वेसविरदाडिव-रिमदसगुणठाणाण हेतुभूदाओ। जाओ विसोधिआओ कइया विण ताओ जायंति। २७५। —अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे सहित, हिंसामें आनन्द माननेवाले और नाना प्रकारके प्रचुर दुःखोंसे संयुक्त उन सब नारकी जीवोंके देशविरत आदिक उपरितन दश गुणस्थानोंके हेतुभूत जो विशुद्ध परिणाम हैं, वे कदाचित् भी नहीं होते हैं। २७४-२७५।

घ. १/१.१.२५/२०७/३ नोपरिमगुणानां तत्र संभवस्तेषां संयमासंयमसंयम-पर्यायिण सह विरोधात्। —इन चार गुणस्थानों (१-४ तक) के अतिरिक्त उपरके गुणस्थानोंका नरकमें सञ्जाव नहीं है; क्योंकि, संयमासंयम, और संयम पर्यायिके साथ नरकगतिमें उत्पत्ति होनेका विरोध है।

५. नरक लोक निदश

१. नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश

त. सू. ३/१ रत्नशर्कराबालुकापङ्कधूमतममहातमःप्रभाधूमयो घनाम्बु-वाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽधः। १। —रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुका-प्रभा, पङ्कप्रभा, धूमप्रभा, तमःप्रभा, और महातमःप्रभा, ये सात धूमियाँ घनाम्बुवात अर्थात् घनोदधि वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथा क्रमसे नीचे हैं। (ति. प./१/१५२); (ह. पु./४/४३-४४); (म. पु./१०/३९); (त्रि. सा./१४४); (ज. प./१२/११३)।

ति. प./१/१५३ घन्मावसामेघाञ्जणरिड्ढाणउग्गमघवीओ। माघविया इय ताणं पुडवीणं गोत्तणामाणि। १५३। —इन पृथिवियोंके अपर रुडि नाम क्रमसे घर्मा, बंशा, मेवा, अंजना, अरिष्टा, मघवी और माघवी भी हैं। १५३। (ह. पु./४/४५); (म. पु./१०/३९); (ज. प./१२/११३-११४); (त्रि. सा./१४४)।

२. अधोलोक सामान्य परिचय

ति. प./२/६.२१.२४-२५ खरपकप्पबहुलाभागा रयणप्पहाए पुडवीए। १६। सत्त चियधूमिओ जवदिसभाएण घणोवहि विलग्गा। अद्दुमधूमि दसदिसभागेसु घणोवहि छिवदि। २४। पुब्बापरदिम्भाए वेत्तासणसंणि-हाओ संठाओ। उत्तर वक्खिणदीहा अणादिणिहणा य पुडवीओ। २५। ति. प./१/१६४ सेढोए सत्तंसो हेडिम लोयस्स होदि सुहवासो। धूमि-बासो सेढीमेत्ताअवसाण उच्छेहो। १६४। —अधोलोकमें सबसे पहले रत्नप्रभा पृथिवी है, उसके तीन भाग हैं—खरभाग, पङ्कभाग और अप्पबहुलभाग। (रत्नप्रभाके नीचे क्रमसे शर्कराप्रभा आदि छः पृथिवियाँ हैं।) १६। सातों पृथिवियोंमें ऊर्ध्वदिशाको छोड़ शेष नौ दिशाओंमें घनोदधिवातबलयसे लगी हुई हैं, परन्तु आठवीं पृथिवी दशो-दिशाओंमें ही घनोदधि वातबलयको छूती है। १२४। उपर्युक्त पृथिवियों पूर्व और पश्चिम दिशाके अन्तरालमें वेत्तासणके सहस्र आकारवाली हैं। तथा उत्तर और दक्षिणमें समानरूपसे दीर्घ एवं अनाविनिघन हैं। १२५। (रा. वा./३/१/२४/१६१/१६); (ह. पु./४/६.४८); (त्रि. सा./१४४.१४६); (ज. प./१२/१०६.११५)। अधोलोकके मुखका विस्तार जगभ्रेणीका सातवाँ भाग (१ राजू), भूमिका विस्तार जगभ्रेणी प्रमाण (७ राजू) और अधोलोकके अन्ततक ऊँचाई भी जगभ्रेणीप्रमाण (७ राजू) ही है। १६४। (ह. पु./४/६); (ज. प./१२/१०८)

घ. ४/१.३.१६/३ मंदरभूलाओ हेड्हा अधोलोको।

घ. ४/१.३.३/४२/२ चत्तारि-तिण्ण-रज्जुवाहलजगपदरपमाणा अध-उड्डलोगा। —मंदराचलके भूलसे नीचेका क्षेत्र अधोलोक है। चार राजू मोटा और जगत्पदप्रमाण लम्बा चौड़ा अधोलोक है।

३. पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय

ति. प./२/२८.३६ सत्तमविदिबहुमज्जे जिलाणि सेसेसु अप्पबहुलं तं। उवरि हेदुठे जोयणसहस्समुज्झिय हवंति पडलकमे। २८। इदयसेढी बद्धा पडणया य हवंति तिवियप्पा। ते सब्बे णिरयजिला दारुण दुक्खाण मंजणणा। ३६। —सातवीं पृथिवीके तो ठीक मध्यभागमें ही नारकियोंके बिल हैं। परन्तु उपर अप्पबहुलभाग पर्यन्त शेष छह पृथिवियोंमें नीचे व ऊपर एक-एक हजार योजन छोड़कर पटलोंके क्रमसे नारकियोंके बिल हैं। २८। वे नारकियोंके बिल, इन्द्रक, भ्रेणी बद्ध और प्रकीर्णकके भेदसे तीन प्रकारके हैं। ये सब ही बिल नारकियोंको भयानक दुःख दिया करते हैं। ३६। (रा. वा./३/२/१६२/१०); (ह. पु./४/७१-७२); (त्रि. सा./१५०); (ज. प./१२/१४२)। घ. १/४.६.६४१/४६५/८ णिरयसेडिबद्धाणि णिरयाणि णाम। सेडिबद्धाणं मज्झिमणिरयावासा णिरवदयाणि णाम। तत्थतणपडणया णिरय-पत्थडाणि णाम। —नरकके भ्रेणीबद्ध नरक कहलाते हैं, भ्रेणीबद्धोंके मध्यमें जो नरकवास हैं वे नरकेन्द्रक कहलाते हैं। तथा बहोंके प्रकीर्णक नरक प्रस्तर कहलाते हैं।

ति. प./२/६५. १०४ संखेज्जमिदयाणं रुदं सेडिगवाण जोयणया। तं होदि असंखेज्जं पडणयाणुभयमिस्सं च। १६५। संखेज्जवासजुत्ते णिरय-विले होति णारया जीवा। संखेज्जा णियमेणं इदरम्मि तहा असंखेज्जा। १०४। —इन्द्रक बिलोंका विस्तार संख्यात योजन, भ्रेणी-बद्ध बिलोंका असंख्यात योजन और प्रकीर्णक बिलोंका विस्तार उभयमिथ है, अर्थात् कुछका संख्यात और कुछका असंख्यात योजन है। १६५। संख्यात योजनवाले नरक बिलोंमें नियमसे संख्यात नारकी जीव तथा असंख्यात योजन विस्तारवाले बिलोंमें असंख्यात ही नारकी जीव होते हैं। १०४। (रा. वा./३/२/१६३/११); (ह. पु./४/१६६-१७०); (त्रि. सा./१६७-१६८)।

त्रि. सा./१७७ बज्जघणभिन्तिभागा बहुद्विषउरंसमहुविहायारा। णिरया सयावि भरिया सज्जियदुवखदिहं। —बज्ज सहस्र मोतसे युक्त

और गोल, तिकोने अथवा चौकोर आदि विविध आकारवाले, वे नरक बिल, सब इन्द्रियोंको दुःखदायक, ऐसी सामग्रीसे पूर्ण हैं।

४. बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय

ति. प./२/३०२-३१२ का सारार्थ—१. इन्द्रक, श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंके ऊपर अनेक प्रकारकी तलवारोंसे युक्त, अर्धवृत्त और अर्ध-मुलवालो जन्मभूमियाँ हैं। वे जन्मभूमियाँ घर्मा (प्रथम) को आदि लेकर तीसरी पृथिवी तक उष्ट्रिका, कोपली, कुम्भी, मुहुगलिका, मुहुग, मृदंग, और नालिके सदृश हैं। ३०२-३०३। चतुर्थ व पंचम पृथिवीमें जन्मभूमियोंका आकार गाय, हाथी, घोड़ा, भस्त्रा, अञ्जपुट, अम्बरोष और द्रोणी जैसा है। ३०४। छठी और सातवीं पृथिवीकी जन्मभूमियाँ भालर (वाद्यविशेष), भस्त्रक (पात्रविशेष), पात्री, केयूर, मयूर, शानक, किलिज (तृणकी बनी बड़ी टोकरी), ध्वज, द्वीपी, चक्रवाक, शृगाल, अज, खर, करभ, संदोलक (झूला), और रीछके सदृश हैं। ये जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं। ३०५-३०६। उपर्युक्त नारकियोंकी जन्मभूमियाँ अन्तमें कर्तोंके सदृश, चारों तरफसे गोल, मज्जबन्धनी (१) और भयंकर हैं। ३०७। (रा. वा./३/२/१६३/१६); (ह. पु./४/३४७-३४९); (त्रि.सा./१८०)। २. उपर्युक्त जन्मभूमियोंका विस्तार जघन्य रूपसे ६ कोस, उत्कृष्ट रूपसे ४०० कोस, और मध्यम रूपसे १०-१५ कोस है। ३०८। जन्मभूमियोंकी ऊँचाई अपने-अपने विस्तारकी अपेक्षा पाँचगुणी है। ३१०। (ह. पु./४/३४९)। (और भी २० नीचे ह. पु. व त्रि. सा.)। ३. ये जन्मभूमियाँ ७.३.२.१ और ५ कोणवाली हैं। ३१०। जन्मभूमियोंमें १.२.३.५ और ७ द्वार—कोण और इतने ही दरवाजे होते हैं। इस प्रकारकी व्यवस्था केवल श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंमें ही है। ३११। इन्द्रक बिलोंमें ये जन्मभूमियाँ तीन द्वार और तीन कोनोंसे युक्त हैं। (ह. पु./४/३४२)

ह. पु./४/३५० एकद्वित्रिकगव्युत्थियोजनव्याससङ्गताः शतयोजननिस्तीर्णास्तेष्वुक्त्यास्तु वर्णिताः। ३५०।—वे जन्मस्थान एक कोश, दो कोश, तीन कोश और एक योजन विस्तारसे सहित हैं। उनमें जो उत्कृष्ट स्थान हैं, वे सौ योजन तक चौड़े कहे गये हैं। ३५०।

त्रि.सा./१८० इतिवित्तिकोसो वासो जोग्यमिव जोग्यं सयं जेट्ठं। उट्ठादीणं बह्वं सगविरथारेहि पंचगुणं। १८०।—एक कोश, दो कोश, तीन कोश, एक योजन, दो योजन, तीन योजन और १०० योजन, इतना घर्मादि सात पृथिवियोंमें स्थित उष्ट्रादि आकारवाले उपपादस्थानोंकी क्रमसे चौड़ाईका प्रमाण है। १८०। और माहस्य अपने विस्तारसे पाँच गुणा है।

५. नरक भूमियोंमें दुर्गन्धि निर्देश

१. बिलोंमें दुर्गन्धि

ति. प./२/३४ अजगजमहिससुरगमखरोट्ठमज्जारिअहिणरादीणं। कुक्षि-
साणं गंधेहि गिरयजिला ते अणंतगुणा। ३४।—बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिल्ली, सर्प और मनुष्यादिकके सड़े हुए शरीरोंके गन्धकी अपेक्षा वे नारकियोंके बिल अनन्तगुणी दुर्गन्धसे युक्त होते हैं। ३४। (ति.प./२/३०८); (त्रि.सा./१७८)।

२. आहार या मिट्टीकी दुर्गन्धि

ति. प./२/३४४-३४६ अजगजमहिससुरगमखरोट्ठमज्जारिमेसपहुदीणं। कुक्षिताणं गंधादो अणंतगंधो हुवेदि आहारो। ३४४। घम्मार आहारो कोसस्सम्भंतरम्मि ठिदजीवे। इह मारदि गंधेणं सेसे कोसव्वहिद्वया सप्ति। ३४६।—नरकोंमें बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिल्ली और भैंसे आदिके सड़े हुए शरीरकी गन्धसे अनन्तगुणी दुर्गन्धवाली (मिट्टीका) आहार होता है। ३४४। घर्मा पृथिवीमें जो आहार

(मिट्टी) है, उसकी गन्धसे यहाँपर एक कोसके भीतर स्थित जीव मर सकते हैं। इसके आगे शेष द्वितीयादि पृथिवियोंमें इसकी घातक शक्ति, आधा-आधा कोस और भी बढ़ती गयी है। ३४६। (ह.पु./४/-३४२); (त्रि.सा./१६२-१६३)।

३. नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धि

म. पु./१०/१०० इवमार्जारखरोट्ठादिक्कुणपानां समाह्वती। यद्वैगन्ध्यं तदप्येषां देहगन्धस्य नोपमा। १००।—कुत्ता, बिल्ला, गधा, ऊँट, आदि जीवोंके मृत कलेवरोंको इकट्ठा करनेसे जो दुर्गन्ध उत्पन्न होती है, वह भी इन नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धकी बराबरी नहीं कर सकती। १००।

६. नरक बिलोंमें अन्धकार व भयंकरता

ति. प./२/गा. नं. कस्वकवच्चरुदीरो खरिगालातितिकस्वसूईर। कुंजर-
चिक्कारादो गिरयजिला दाकुणा तमसहावा। ३५। होरा तिमिर-
जुत्ता। ३०२। दुस्खजिज्जमहाधोरा। ३०६। गारयजन्मभूमिओ भीमा य। ३०७। पिच्चंधयारबहुला कथुरिहंतो अणंतगुणो। ३१२।—स्वभावतः अन्धकारसे परिपूर्ण ये नारकियोंके बिल कक्षक (ककच), कृपाण, छुरिका, खदिर (खैर) की आग, अति तीक्ष्ण सूई और हाथियोंकी चिक्कारसे अत्यन्त भयानक हैं। ३५। ये सब बिल अहोरात्र अन्धकारसे व्याप्त हैं। ३०२। उक्त सभी जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं और भयंकर हैं। ३०६-३०७। ये सभी जन्मभूमियाँ निरय हो कस्तूरीसे अनन्तगुणित काले अन्धकारसे व्याप्त हैं। ३१२।

त्रि.सा./१८६-१८७, १६१ वेतालगिरि भीमा जंतसुयज्ञङ्गुहा य पठिमाओ। लोहनिगिगकण्डडा परसुद्धरिगासिपत्तवर्णं। १८६। कूडासामलिरुक्खा बह्दरणिगदीउ खारजलपुण्णा। पुहुरुहिरा दुग्धा हदा य किमिकोडि-
कुलकलित्वा। १८७। विच्छिद्यसहस्सवेयणसमधियदुक्खं घरित्ति-
फासादो। १६१।—वेताल सदृश आकृतिवाले महाभयानक तो वहाँ पर्वत हैं और सैकड़ों दुःखदायक यन्त्रोंसे उत्कट ऐसी गुफाएँ हैं। प्रतिमाएँ अर्थात् जोकी आकृतियाँ व पुतलियाँ अग्निकणिकासे संयुक्त लोहमयी हैं। असिपत्र वन है, सो फरसी, छुरी, खड्ग इत्यादि शस्त्र समान यन्त्रोंकर युक्त है। १८६। वहाँ झूठे (मायामयी) शास्त्रमयी वृक्ष हैं जो महादुःखदायक हैं। बेतरणी नामा नदी है सो खारा जलकर सम्पूर्ण भरी है। घिनावने रुधिरवाले महा दुर्गन्धित ग्रह हैं जो कोड़ों, कृमिकुलसे व्याप्त हैं। १८७। हजारों बिच्छू काटनेसे जैसी यहाँ वेदना होती है उससे भी अधिक वेदना वहाँकी भूमिके स्पर्श मात्रसे होती है। १६१।

७. नरकोंमें शीत-उष्णताका निर्देश

१. पृथिवियोंमें शीत-उष्ण विभाग

ति. प./२/२६-३१ पठमादिबित्तिचउक्के पंचमपुडवाए तिचउक्कभार्गत्तं। अदिउण्हा गिरयजिला तट्ठियजीवाण तिब्बदाधकरा। २६। पंचमि-
खिदिए तुरिमे भागे छह्ठीय सत्तमे महिए। अदिसीदा गिरयजिला तट्ठिउज्जीवाण चोरसीदयरा। ३०। बासीदि लक्खणं उण्हजिला पंचवीसिसिदहस्सा। पणहत्तरि सहस्सा अदिसीदजिलारिण इणि-
लक्खं। ३१।—पहलो पृथिवीसे लेकर पाँचवीं पृथिवीके तीन चौथाई भागमें स्थित नारकियोंके बिल, अत्यन्त उष्ण होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको तीव्र गर्मीकी पीड़ा पहुँचानेवाले हैं। २६। पाँचवीं पृथिवीके अवशिष्ट चतुर्थ भागमें तथा छठी, सातवीं पृथिवीमें स्थित नार-
कियोंके बिल, अत्यन्त शीत होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको भयानक शीतकी वेदना करनेवाले हैं। ३०। नारकियोंके उपर्युक्त चौरासी लाख बिलोंमेंसे बयासी लाख पञ्चस हजार बिल उष्ण और एक लाख पचहत्तर हजार बिल अत्यन्त शीत हैं। ३१। (घ.७/२,७,७/गा.१/

४०५). (ह.पु./४/१४६), (म.पु./१०/६०), (त्रि.सा./१५२), (ज्ञा./३६/११)।

२. नरकोमें शीत-उष्णकी तीव्रता

ति.प./२/३२-३३ मेरुसमलोहपिंड सीढ़ं उण्हे बिलम्मि पक्खित्तं । ण लहदि तलपवेसं विलीयदे मयणत्वं ब ॥३२॥ मेरुसमलोहपिंड उण्ठं सीढे बिलम्मि पक्खित्तं । ण लहदि तलपवेसं विलीयदे लवणत्वं ब ॥३३॥ —यदि उष्ण बिलमें मेरुके बराबर लोहेका शीतल पिण्ड डाल दिया जाये, तो वह तलप्रदेश तक न पहुँचकर बीचमें ही मैन (मोम) के टुकड़ेके समान पिघलकर नष्ट हो जायेगा ॥३२॥ इसी प्रकार यदि मेरु पर्वतके बराबर लोहेका उष्ण पिण्ड शीत बिलमें डाल दिया जाय तो वह भी तलप्रदेश तक नहीं पहुँचकर बीचमें ही नमकके टुकड़ेके समान विलीन हो जायेगा ॥३३॥ (भ.आ./मू./१५६३-१५६४), (ज्ञा./३६/१२-१३)।

६. सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलोंका प्रमाण

प्रत्येक कोष्ठके अंकानुक्रमसे प्रमाण—

नं. १-२ (दे० नरक/५/१)।

नं. ३—(ति.प./२/६२), (रा.वा./३/१/८/१६०/१६), (ह.पु./४/४८-५७-५८), (त्रि.सा./१४६/१४७), (ज.प./११/११४, १२१-१२२)।

नं. ४—(ति.प./२/३७), (रा.वा./३/२/२/१६२/११), (ह.पु./४/७५); (त्रि.सा./१४३), (ज.प./११/१४५)।

नं. ५, ६—(ति.प./२/७७-७८, ८२), (रा.वा./३/२/२/१६२/२६), (ह.पु./४/१०४, ११७, १२८, १३७, १४४, १४६, १५०), (त्रि.सा./१६३-१६६)।

नं. ७—(ति.प./२/२६-२७), (रा.वा./३/२/२/१६२/६), (ह.पु./४/७३-७४), (म.पु./१०/६१), (त्रि.सा./१५१), (ज.प./११/१४३-१४४)।

कोष्ठक नं. ६-८—(ति.प./२/१५७), (रा.वा./३/२/२/१६३/१६); (ह.पु./४/२१८-२२४); (त्रि.सा./१७०-१७१)।

नं.	कुल बिल	विस्तारकी अपेक्षा बिलोंका विभाग				बिलोंका बाहुरूप या गहराई		
		संख्यात यो.		असंख्यात यो.		हं.	मे.	प्र.
		हं.	प्रकीर्णक	श्रेणीबद्ध	प्रकीर्णक			
१	३० लाख	१३	६६६६८७	४४२०	२३६६५८०	१	४/३	७/३
२	२५ लाख	११	४६६६८६	२६८४	१६७७३१६	३	१	७/२
३	१५ लाख	६	२६६६६१	१४७६	११६८५२४	२	५	३/४
४	१० लाख	७	१६६६६३	७००	७६६३००	३	७	३/५
५	३ लाख	५	६६६६६	२६०	२३६७४०	३	४	३/५
६	६६६६६	३	१६६६६	६०	७६६३६	३	७	३/५
७	५	१	×	४	×	४	३	३/५

१०. बिलोंमें परस्पर अन्तराल

१. तिर्यक् अन्तराल

(ति.प./२/१००); (ह.पु./४/३५४); (त्रि.सा./१७५-१७६)।

नं.	नाम	अपर नाम	मोटाई	बिलोंका प्रमाण			
				हं.	श्रेणीबद्ध	प्रकीर्णक	कुल बिल
१	रत्नप्रभा खर भाग	धर्मा	१,८०,०००	१३	४४२०	२६६६६८७	३० लाख
	पंक भाग		१६,०००				
	अम्बहुल		८०,०००				
२	शर्करा	वंशा	३२,०००	११	२६८४	२४७६३०५	२५ लाख
३	बालुका	मेघा	२८,०००	६	१४७६	१४६८६१६	१५ लाख
४	पंक प्र.	अंजना	२४,०००	७	७००	६६६२६३	१० लाख
५	धूम प्र.	अरिष्टा	२०,०००	५	२६०	२६६७४०	३ लाख
६	तम प्र.	मघवी	१६,०००	३	६०	६६६३२	६६६६६
७	महातम	माघवी	८,०००	१	४	×	५
				४६	६६०४	८३६०३४७	८४ लाख

९. सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार

दे० नरक/५/४ (सर्व इन्द्रक बिल संख्यात योजन विस्तारवाले हैं। सर्व श्रेणी बद्ध असंख्यात योजन विस्तारवाले हैं। प्रकीर्णक बिल संख्यात योजन विस्तारवाले भी हैं और असंख्यात योजन विस्तारवाले भी।

कोष्ठक नं. १—(दे० ऊपर कोष्ठक नं. ७)।

कोष्ठक नं. २-५—(ति.प./२/६६-६६, १०३), (रा.वा./३/२/२/१६३/१३), (ह.पु./४/१६१-१७०); (त्रि.सा./१६७-१६८)।

नं.	बिल निर्देश	जघम्य	उत्कृष्ट
१	संख्यात योजनवाले प्रकीर्णक	१३ यो०	३ यो०
२	असंख्यात योजनवाले श्रेणीबद्ध व प्र०	७००० यो.	असं. यो.

२. स्वस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(प्रत्येक पृथिवीके स्व-स्व पटलोंके मध्य बिलोंका अन्तराल)।

(ति.प./२/१६७-१६४); (ह.पु./४/२२५-२४८); (त्रि.सा./१७२)।

नं.	पृथिवीका नाम	स्वस्थान अन्तराल		
		इन्द्रकोका	श्रेणीबद्धकोका	प्रकीर्णकोका
१	रत्नप्रभा	६४६६६०२६ को	६४६६६०२६ को	६४६६६०२६ को
२	शर्कराप्रभा	२६६६ ॥ ४०००ध.	२६६६ ॥ ३६००ध.	२६६६ ॥ १०००ध.
३	बालुकाप्रभा	३२४६ ॥ ३५००	३२४६ ॥ २०००	३२४६ ॥ ५५००
४	पंकप्रभा	३६६६ ॥ ७५००	३६६६ ॥ ५५५५५५	३६६६ ॥ ७७२२३
५	धूमप्रभा	४४४६ ॥ ५००	४४६६ ॥ ६०००	४४६६ ॥ ६५००
६	तमप्रभा	६६६६ ॥ ५५००	६६६६ ॥ २०००	६६६६ ॥ ७५००
७	महातमप्रभा	बिलोंके ऊपर तले पृथिवीतलकी मोटाई		
		३६६६६०२६ को	३६६६ यो ३ को	×

३. परस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(ऊपरकी पृथिवीके अन्तिम पटल व नीचेकी पृथिवीके प्रथम पटल के मिलनेके मध्य अन्तराल), (रा.वा/३/१/८/१६०/२८); (ति.प./२/गा. नं.); (त्रि.सा./१७३-१७४)।

नं.	ति.प / गा.	ऊपर नीचेकी पृथिवियोंके नाम	इन्द्रक	श्रेणी-बद्ध	प्रकीर्णक
१	१६८	रत्न-प्र-शर्करा	२०,६००० यो. कम १ राजू	इन्द्रकोवत् (ति.प./२/१६७-१६८)	इन्द्रकोवत् (ति.प./२/१६७)
२	१७०	शर्करा-मालुका	२६००० " " " "		
३	१७२	मालुका-पंक	२२००० " " " "		
४	१७४	पंक-धूम	१८००० " " " "		
५	१७६	धूम-तम	१४००० " " " "		
६	१७८	तम-महातम	३००० " " " "		
७	X	महातम-	X		

११. सातों पृथिवियोंमें पटलोंके नाम व उनमें स्थित बिलोंका परिचय

दे० नरक/५/११/३ सातों पृथिवियाँ लगभग एक राजूके अन्तरालसे नीचे स्थित हैं।

दे० नरक/५/३ प्रत्येक पृथिवी नरक प्रस्तर या पटल है, जो एक-एक हजार योजन अन्तरालसे ऊपर-नीचे स्थित है।

रा.वा/३/२/१६२/११ तत्र त्रयोदश नरकप्रस्ताराः त्रयोदशैव इन्द्रकनर-काणि सीमन्तकनिरय...।=तहाँ (रत्नप्रभा पृथिवीके अन्वहल भागमें तेरह प्रस्तर हैं और तेरह ही नरक हैं, जिनके नाम सीमन्तक निरय आदि हैं। (अर्थात् पटलोंके भी वही नाम हैं जो कि इन्द्रकोके हैं। इन्हीं पटलों व इन्द्रकोके नाम विस्तार आदिका विशेष परिचय आगे कोष्ठकोंमें दिया गया है।

कोष्ठक नं. १-४—(ति.प./२/४/४५); (रा.वा/३/२/१६२/११); (ह.पु./४/७६-८५); (त्रि.सा./१५४-१५६); (ज.प./११/१४६-१५५)।

कोष्ठक नं. ५-८—(ति.प./२/३/५५-५८); (ह.पु./४/८६-११०); (त्रि.सा./१६३-१६५)।

कोष्ठक नं. ९-११—(ति.प./२/१०५-११६); (ह.पु./४/१७१-२१७); (त्रि.सा./१६६)।

नं.	प्रत्येक पृथिवीके पटलों या इन्द्रकोके नाम				प्रत्येक पटलकी दिशा व विदिशा में श्रेणीबद्ध बिल	प्रत्येक इन्द्रकका विस्तार			
	ति.प.	रा.वा.	ह.पु.	त्रि.सा.		दि.	त.	कुल योग	
	१	२	३	४	५	६	७	८	९
१ रत्नप्रभा पृथिवी					११		४४२०		योजन
१	सीमंतक	सीमंतक	सीमंतक	सीमंतक	१	४६	४८	३८८	४१ लाख
२	निरय	निरय	नारक	निरय	१	४८	४७	३८०	४४०८३३३ ^१ / _२
३	रौरुक	रौरुक	रौरुक	रौरव	१	४७	४६	३७२	४३१६६६६ ^१ / _२
४	भ्रान्त	भ्रान्त	भ्रान्त	भ्रान्त	१	४६	४५	३६४	४२२५०००
५	उद्भ्रांत	उद्भ्रांत	उद्भ्रान्त	उद्भ्रान्त	१	४५	४४	३५६	४१३३३३३ ^१ / _२
६	संभ्रान्त	संभ्रान्त	संभ्रान्त	संभ्रान्त	१	४४	४३	३४८	४०४१६६६ ^१ / _२
७	असंभ्रांत	असंभ्रांत	असंभ्रांत	असंभ्रांत	१	४३	४२	३४०	३९५००००
८	विभ्रान्त	विभ्रान्त	विभ्रान्त	विभ्रान्त	१	४२	४१	३३२	३८५८३३३ ^१ / _२
९	तप्त	तप्त	त्रस्त	त्रस्त	१	४१	४०	३२४	३७६६६६६ ^१ / _२
१०	त्रसित	त्रस्त	त्रसित	त्रसित	१	४०	३९	३१६	३६७५०००
११	वक्रान्त	व्युरक्रांत	वक्रान्त	वक्रान्त	१	३९	३८	३०८	३५८३३३३ ^१ / _२
१२	अवक्रांत	अवक्रांत	अवक्रांत	अवक्रांत	१	३८	३७	३००	३४९१६६६ ^१ / _२
१३	विक्रांत	विक्रांत	विक्रांत	विक्रांत	१	३७	३६	२९२	३४०००००
२ शर्करा प्रभा					११		२६८४		
१	स्तनक	स्तनक	तरक	तरक	१	३६	३५	२८४	३३०८३३३ ^१ / _२
२	तनक	संस्तनक	स्तनक	स्तनक	१	३५	३४	२७६	३२१६६६६ ^१ / _२
३	मनक	वनक	मनक	वनक	१	३४	३३	२६८	३१२५०००
४	वनक	मनक	वनक	मनक	१	३३	३२	२६०	३०३३३३३ ^१ / _२
५	घात	घाट	घाट	खडा	१	३२	३१	२५२	२९४१६६६ ^१ / _२
६	संघात	संघाट	संघाट	खडिका	१	३१	३०	२४४	२८५००००
७	जिह्वा	जिह्व	जिह्व	जिह्वा	१	३०	२९	२३६	२७५८३३३ ^१ / _२
८	जिह्वक	जिह्विक	जिह्वक	जिह्विक	१	२९	२८	२२८	२६६६६६६ ^१ / _२
९	लोल	कालोल	लोल	लौकिक	१	२८	२७	२२०	२५७५०००
१०	लोलक	लोलुक	लोलुप	लोलवत्स	१	२७	२६	२१२	२४८३३३३ ^१ / _२
११	स्तन- लोलुक	स्तन- लोलुक	स्तन- लोलुप	स्तन- लोला	१	२६	२५	२०४	२३९१६६६ ^१ / _२
३ बालुका प्रभा					९		१४७६		
१	तप्त	तप्त	तप्त	तप्त	१	२५	२४	१९६	२३०००००
२	शीत	त्रस्त	तपित	तपित	१	२४	२३	१८८	२२०८३३३ ^१ / _२
३	तपन	तपन	तपन	तपन	१	२३	२२	१८०	२११६६६६ ^१ / _२
४	तापन	आतपन	तापन	तापन	१	२२	२१	१७२	२०२५०००
५	निदाघ	निदाघ	निदाघ	निदाघ	१	२१	२०	१६४	१९३३३३३ ^१ / _२
६	प्रज्व- लित	प्रज्व- लित	प्रज्व- लित	उज्ज्व- लित	१	२०	१९	१५६	१८४१६६६ ^१ / _२

नं०	पटलों या इन्द्रकोंके नाम				इन्द्रकोके प्रत्येक पटलमें	श्रेणी बद्ध			इन्द्रकोंका विस्तार
	ति. प.	रा. बा.	ह. पु.	त्रि. सा		विज्ञा	विशिष्टा	ज्ञान योग	
७	उज्ज्व-लित	उज्ज्व-लित	उज्ज्व-लित	प्रज्व-लित	१	१६	१८	१४८	१७५००००
८	संज्व-लित	संज्व-लित	संज्व-लित	संज्व-लित	१	१८	१७	१४८	१६५८३३३
९	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	संप्रज्व-लित	१	१७	१६	१३२	१५६६६६६
४. पंक प्रभाः—					७			७००	
१	आर	आर	आर	आरा	१	१६	१५	१२४	१४७५०००
२	मार	मार	तार	मारा	१	१५	१४	११६	१३८३३३३
३	तार	तार	मार	तारा	१	१४	१३	१०८	१२९१६६६
४	तत्त्व	वर्चस्क	वर्चस्क	चर्चा	१	१३	१२	१००	१२०००००
५	तमक	वैमनस्क	तमक	तमकी	१	१२	११	९२	११०८३३३
६	वाद	खड	खड	घाटा	१	११	१०	८४	१०९६६६६
७	खडखड	खडखड	खडखड	घटा	१	१०	९	७६	९२५०००
५. धूमप्रभाः—					५			२६०	
१	तमक	तमो	तम	तमका	१	९	८	६८	८३३३३३
२	धूमक	धूम	धूम	धूमका	१	८	७	६०	७४९६६६६
३	भूमक	भूम	भूम	भूमका	१	७	६	५२	६५००००
४	वाविल	अन्ध	अन्त	अंधेद्रा	१	६	५	४४	५५८३३३३
५	तिमिश्र	तमिस्र	तमिस्र	तिमि-श्रका	१	५	४	३६	४६६६६६६
६. तमःप्रभा					३			६०	
१	हिम	हिम	हिम	हिम	१	४	३	२८	३७५०००
२	वर्दल	वर्दल	वर्दल	वर्दल	१	३	२	२०	२८३३३३३
३	लल्लक	लल्लक	लल्लक	लल्लक	१	२	१	१२	१९९६६६६
७. महातमःप्रभा—					१			४	
१	अवधि-स्थान	अप्रति-ष्ठान	अप्रति-ष्ठित	अवधि-स्थान	१	१	४	४	१००,०००

नरकमुख—अष्टम नारद थे। अपर नाम नरवन्न। विशेष दे० शलाका पुरुष/६।

नरकांता कूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० श्लोक/७।

नरकांता देवी—नरकान्ता कुण्ड निवासिनी एक देवी।—दे० लोक/७।

नरकांता नदी—रम्यक क्षेत्रकी प्रधान नदी।—दे० लोक ३।

नरकायु—दे० आयु/३।

नरगीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नरपति—(म. पु./६१/८६-९०) मघवान चक्रवर्तीका पूर्वका दूसरा भव है। यह उत्कृष्ट तपश्चरणके कारण मध्यम ग्रैवेयकमें अहमिन्द्र उरपन्न हुआ था।

नरमव—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

नरवर्मा—एक भोजवंशी राजा। भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार यह उदयादित्यका पुत्र और यक्षोवर्मका पिता था। मालवा देशमें राज्य करता था। धारा या उज्जैनी इसकी राजधानी थी। समय—वि. ११५०-१२०० (ई० १०६३-११४३)—दे० इतिहास/३/१।

नरवाहन—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह शक जातिका एक सरदार था, जो राजा विक्रमादित्यके कालमें मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमाये बैठा था। इसका दूसरा नाम नभःसेन था। इतिहासमें इसका नाम नहपान प्रसिद्ध है। खेताम्बर मान्यताके अनुसार मालवादेशकी राज्य वंशावलीमें भी नभःसेनकी बजाय नरवाहन ही नाम दिया है। भूत्यवंशके गोतमीपुत्र सातकर्णी (शालिवाहन) ने बी. नि. ६०५ में इसे परास्त करके इसका देश भी मगध राज्यमें मिला लिया (क. पा. १/प्र. ५३/पं. महेश्वर) और इसीके उपलक्ष्यमें उसने शक संवत् प्रचलित किया था। समय—बी. नि. ४४५-४८५ (ई. पू. ८९-४९) नोट—शालिवाहन द्वारा बी. नि. ६०५ में इसके परास्त होनेकी संगति बैठानेके लिए—दे० इतिहास/३/३।

नरवृषभ—(म. पु./६१/६६-६८) वीतशोकापुरी नगरीका राजा था। दोषा पूर्वक मरणकर सहस्रार स्वर्गमें देव हुआ। यह 'सुदर्शन' नामक बलभद्रके पूर्वका दूसरा भव है—दे० सुदर्शन।

नरसेन—एक अपभ्रंश कवि थे। इन्होंने सिद्धचक्र व श्रीपाल ये दो ग्रन्थ रचे हैं। समय—वि. श. १५। (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास १३४। कामता प्रसाद)।

नरेन्द्रसेन—लाड़बागड़ संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुणसेनके शिष्य, उदयसेनके सधर्मा, और गुणसेन द्वि. जयसेन व उदयसेन द्वि. के गुरु थे। कृति—सिद्धान्तसारसंग्रह। समय—वि. ११५५ (ई० १०६८)—दे० इतिहास/५/२५।

नर्मदा—पूर्वदक्षिणी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नल—(प. पु./६/१३ व ११६/३६) सुग्रीवके चचा ऋक्षरजका पुत्र था। १३। अन्तमें दीक्षित हो गया था। १६।

नलकूबर—(प. पु./१२/७६) राजा इन्द्रका एक लोकपाल जिसने रावणके साथ युद्ध किया।

नरदियार—तामिल भाषाका ८००० पद्य प्रमाण एक ग्रन्थ था, जिसे ई० पू० ३६५-३५५ में विशाखाचार्य तथा उनके ८००० शिष्योंने एक रातमें रचा था। इसके लिए यह वृत्तकथा प्रसिद्ध है कि—बारह बर्गीय दुर्भिक्षमें जब आ. भद्रबाहुका संघ दक्षिण देशमें चला गया तो पाण्डवनरेशका उन साधुओंके गुणोंसे बहुत स्नेह हो गया। दुर्भिक्ष समाप्त होनेपर जब विशाखाचार्य पुनः उज्जैनीकी ओर लौटने लगे तो पाण्डवनरेशने उन्हें स्नेहवश रोकना चाहा। तब आचार्यप्रवरने अपने दस दस शिष्योंको दस दस श्लोकोंमें अपने जीवनके अनुभव निबद्ध करनेकी आज्ञा दी। उनके ८००० शिष्य थे, जिन्होंने एक रातमें ही अपने अनुभव गाथाओंमें पूँथ दिये और सबेरा होते तक ८००० श्लोक प्रमाण एक ग्रन्थ तैयार हो गया। आचार्य इस ग्रन्थको नदी किनारे छोड़कर बिहार कर गये। राजा उनके बिहारका समाचार जानकर बहुत बिगड़ा और क्रोधवश वे सब

गायारँ नदीमें फिकवा दी। परन्तु नदीका प्रवाह उलटा हो जानेके कारण उनमेंसे ४०० पत्र किनारेपर आ लगे। क्रोध शान्त होनेपर राजाने वे पत्र इकट्ठे करा लिये, और इस प्रकार वह ग्रन्थ ८००० श्लोकसे केवल ४०० श्लोक प्रमाण रह गया। इसी ग्रन्थका नाम पीछे नलदियार पड़ा।

नलिन—१. पूर्व विदेहस्थ एक बक्षार गिरि। २. उपरोक्त बक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका स्वामी देव। ४. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र। ५. आशीर्षि बक्षारका एक कूट। ६. इस कूटका रक्षक देव। ७. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। ८. सौधर्म स्वर्गका आठवाँ पटल—दे० स्वर्ग/४। ९. कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१

नलिनप्रभ—(म. पु./१७/श्लोक नं०) पुष्करार्ध द्वीपके पूर्व विदेहमें मुकच्छा देशका राजा था। १२-१३। सुपुत्र नामक पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण कर ली और ग्यारह अंगोंका अध्ययन कर तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण पूर्वक देह त्यागकर सोलहवें अच्युत स्वर्गमें अच्युतेन्द्र हुआ। १२-१४।

नलिनांग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

नलिना—सुमेरुपर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

नलिनावर्त—पूर्व विदेहस्थ नलिनकूट बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

नलिनोत्पल—सुमेरुके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

नवक समय प्रबद्ध—दे० समय प्रबद्ध।

नवकार मन्त्र—दे० मन्त्र।

नवकार व्रत—लगतार ७० दिन एकाशना करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४७) (वर्द्धमान पुराण नवलसाहस्रकृत)।

नवधा—

पु. सि. उ./७६ कृतकारितानुमननैर्वाक्कायमनोभिरिष्यते नवधा।
—कृत कारित अनुमोदनारूप मन वचन काय करके नव प्रकार (का त्याग औरसर्गिक है)।

नवधाभक्ति—दे० भक्ति/२।

नवविधि व्रत—किसी भी मासकी चतुर्दशीसे प्रारम्भ करके—चौदह रत्नोंकी १४ चतुर्दशी; नवनिधिकी ९ नवमी; रत्नत्रयकी ३ तीज; पाँच ज्ञानोंकी ५ पंचमी, इस प्रकार ३९ उपवास करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६२) (किशन-सिंह क्रियाकोश)।

नवनीत—

★नवनीतकी भ्रमक्षयताका निर्देश

—दे० भ्रम्याभक्ष्य/२।

१. नवनीतके निषेधका कारण

दे. मांस/२. नवनीत, मदिरा, मांस, मधु ये चार महाविकृतियाँ हैं, जो काम, मद (अभिमान व नशा) और हिंसाको उत्पन्न करते हैं। र. क. भा./८५ अल्पफलबहुविधातान्मूलकमाद्राणिशुद्धैराणि। नवनीत निम्बकुसुमं कैतकमिर्येवमवहेयम्। ८५। —फल थोड़ा परन्तु त्रस हिंसा अधिक होनेसे नवनीत आदि वस्तुएँ छोड़ने योग्य हैं। पु. सि. उ./१६१ नवनीतं च रयाज्यं योनिस्थानं प्रभूतजीवानाम्।

—[उसी वर्ण व जातिके (पु. सि. उ./७१)] बहुतेसे जीवोंका उत्पत्तिस्थानभूत नवनीत त्यागने योग्य है।

सा. ध./२/१२ मधुवन्नवनीतं च मुञ्चेत्त्रापि भूरिदाः। द्विमुहूर्तरिपरं शरवत्संजन्यस्त्रिराशयः। १२।...

सा. ध./२/१२ में उद्धृत—अन्तमुहूर्तरिपरतः सुसूक्ष्मा जन्तुराशयः। यत्र मूर्च्छन्ति नाथं तन्नवनीतं विवेकिभिः। १। —१. मधुके समान नवनीत भी त्याग देना चाहिए; क्योंकि, उसमें भी दो मुहूर्तके पश्चात् निरन्तर अनेक सम्मूर्च्छन जीव उत्पन्न होते रहते हैं। १२। २. और किन्हीं आचार्योंके मतसे तो अन्तर्मुहूर्त पश्चात् ही उसमें अनेक सूक्ष्म जीव उत्पन्न हो जाते हैं इसलिए वह नवनीत विवेकी जनों द्वारा खाने योग्य नहीं है। १।

नवमिका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिवकुमारी देवी। —दे० लोक/७।

नवराष्ट्र—भरतक्षेत्र दक्षिण आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नष्ट—अक्षसंचार गणितमें संख्याके आधारपर अक्ष या भंगका नाम बताना 'नष्ट' विधि कहलाती है —दे० गणित/II।

नहपान—दे० नरबाहन।

नहुष—कलिंग देशके सोमवंशी राजा। समय—ई० ६१६-६४४ (सि. वि./प्र./१४/पं. महेन्द्र)।

नाग—सनत्कुमार स्वर्गका तृतीय पटल—दे० स्वर्ग/४।

नागकुमार—१. (ध. १३/४.४.१४०/३६१/७) फणोगलक्षिताः नागाः। —फणसे उपलक्षित (भवनवासी देव) नाग कहलाते हैं। २. भवनवासी देवोंका एक भेद है—दे० भवन/१। ३. इन देवोंका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/४।

नागकुमार—आ. मल्लिषेण (ई० १०४७) द्वारा संस्कृत ध्वन्द्वोंमें रचित एक महाकाव्य ग्रन्थ।

नागगिरि—१. अपर विदेहस्थ एक बक्षार। २. सूर्यगिरि बक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका रक्षक देव। —दे० लोक/७। ४. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

नागचंद—मल्लिनाथ पुराणके कर्ता एक कन्नड़ कवि।

नागवत्—यह एक साधु थे, जिनको सर्प द्वारा डसा जानेके कारण बैराग्य आया था। (बृहत् कथाकोश/कथा नं. २७)

नागदेव—आप 'मयण पराजय' के कर्ता हरिदेव सूरिके ही वंशमें उनकी छठी पीढ़ी में हुए थे। 'कन्नड़ भाषामें रचित उपरोक्त ग्रन्थके आधारपर आपने 'मदन पराजय' नामक संस्कृत भाषाबद्ध ग्रन्थकी रचना की थी। समय—ई० श० १२-१५ (मयण पराजय/प्र. ६१/ A. N. up।

नागनंदि—कवि अरुणके गुरु थे। समय—वि० श० ११, (ई० श० ११ का अन्त) (भ. आ./प्र. २०/प्रीमी जी)

नागपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

नागवर—मध्यलोकके अन्तमें षष्ठ सागर व द्वीप—दे० लोक/४।

नागश्री—(वा. पु./सर्ग/श्लोक नं.) अग्निभूति ब्राह्मणकी पुत्री थी। सोमभूतिके साथ विवाही गयी (२३/७६-८२)। मिथ्यात्वकी तीव्रता वश। (२३/८८) एक बार मुनियोंको विष मिश्रित आहार कराया। (२३/१०३)। फलस्वरूप कुष्ठरोग हो गया और मरकर नरकमें गयी। (२४/२-६)। यह द्रौपदीका दूरवर्ती पूर्वज है। —दे० द्वीपदी।

नागसेन—१. भुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् पाँचवें ११ अंग व १० पूर्वधारी हुए। समय—वी. नि. २२६-२४७ (ई० पू० २६८-२८०)।—दे० इतिहास १४/१। २. आप श्री विजयसेनके प्रशिष्य थे। आपके शिक्षागुरु श्री बोरचन्द्र, शुभचन्द्र और महेन्द्र-देव थे। आपने 'तत्त्वानुशासन' नामक ध्यान विषयक ग्रन्थ लिखा है। समय—वि. शं. १३ से पूर्व (ई० शं० १२ का पूर्व) (त. अनु०/प्र./ २ म. श्री लाल)

नागहस्ती—१. दिग्म्बरान्नायमे इनका स्थान पुष्पदन्त व भूतबलीके समान है, क्योंकि उन ही की भाँति इन्होंने भी गुणधर आचार्य द्वारा परम्परागत ज्ञानको कषाय-प्राभूतसूत्रके रूपमें गूँथा था। आप आर्य मंझुके शिष्य तथा यतिवृषभाचार्यके गुरु थे। समय—वि. ५२७-६१७ (ई० ७७०-६६०) (दे० इतिहास/४/४/३; ५/३)। २. पुत्राटसंघकी गुनविलीके अनुसार आप व्याघ्रहस्तिके शिष्य तथा जितदण्डके गुरु थे। (दे० इतिहास/५/१८)

नागार्जुन—१. एक बौद्ध विद्वान्। इनके सिद्धान्तोंका समन्तभद्र स्वामी (वि. शं. २-३) ने बहुत खण्डन किया है, अतः आप उनसे भी पहले हुए हैं। (र. क. आ./प्र. ८/पं. परमानन्द) २. आप आ-पूज्य-पादकी कमलनी नामक छोटी बहन जो गुणभट्ट नामक ब्राह्मणके साथ परणी थी, उसके गर्भसे उत्पन्न हुए थे। आ-पूज्यपाद स्वामीने इनको पद्मावती देवीका एक मंत्र दिया था, जिसे सिद्ध करके इन्होंने स्वर्ण बनानेकी विद्या प्राप्त की थी। पद्मावती देवीके कहनेसे इसने एक जिनमन्दिर भी बनवाया था। समय—पूज्यपादसे मिनान करनेपर इनका समय लगभग वि. ४८१ (ई० ४२४) आता है। (स. सि./प्र. ८४/पं. नाथूराम प्रेमीके लेखसे उद्धृत)

नागभट्ट—१. स्वर्गीय चिन्तामणिके अनुसार यह बत्सरजके पुत्र थे। इन्होंने चक्रायुधका राज्य छोनकर कन्नौजपर कब्जा किया था। समय—वि. ८५७-८८२ (ई० ८००-८२४)।

नान्य—दे० अचेलकव।

नाटक समयसार—दे० समयसार नाटक।

नाडो—१. नाडो संचालन सम्बन्धी नियम—दे० उच्छ्रवास। २. औदारिक शरीरमें नाड़ियोंका प्रमाण—दे० औदारिक/२।

नाथ वंश—दे० इतिहास/७/७।

नाभांत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नाभिगिरि—दे० लोक/३/७।

नाभिराज—(म. पु./३/श्लोक नं.) आप वर्तमान कल्पके १४ वें कुलकर थे। १४२। इनके समय बालककी नाभिमें नाल दिखाई देने लगी थी। इन्होंने उसे काटनेका उपाय मुफ्फाया जिससे नाभिराज नाम प्रसिद्ध हो गया। १६४।—दे० शालाका पुरुष/६।

नाम—१. नामका लक्षण

रा. वा./१/५/—१२८/८ नीयते गम्यतेऽनेनार्थः, नमति वार्थमभिमुखी-करोतीति नाम।—जिसके द्वारा अर्थ जाना जाये अथवा अर्थको अभिमुख करे वह नाम कहलाता है।

घ. १५/२/२ जस्त नामस्स वाचगभावेण पवुत्तीए जो अर्थो आलंबणं होदि सो नामाणिबंधणं नाम, तेष विणा नामपवुत्तीए अभावादो।—जिस नामकी वाचकरूपसे प्रवृत्तिमें जो अर्थ अवलम्बन होता है वह नाम निबन्धन है; क्योंकि, उसके बिना नामकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं है।

घ. ६/४१/५४/२ नाना मिनोतीति नाम।—नानारूपसे जो जानता है, उसे नाम कहते हैं।

त. अनु./१०० वाच्यवाचकं नाम।—वाच्यके वाचक शब्दको नाम कहते हैं—दे० आगम/४।

२. नामके भेद

घ. १/१.१.१/१७/४ तस्य निमित्तं चउत्तिहं, जाइ-दव्व-गुण-किरिया चेदि।—दव्वं वुत्तिहं, संयोगदव्वं समवायदव्वं चेदि।—अण निमित्तं तस्मात्।—नाम या संज्ञाके चार निमित्त होते हैं—जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया। (उसमें भी) द्रव्य निमित्तके दो भेद हैं—संयोग द्रव्य और समवाय द्रव्य। (अर्थात् नाम या शब्द चार प्रकारके हैं—जातिवाचक, द्रव्यवाचक, गुणवाचक और क्रियावाचक) इन चारके अतिरिक्त अन्य कोई निमित्त नहीं है। (श्लो. वा. २/१/५/ श्लो. २-१०/१६६)

घ. १५/२/३ तं च नाम निबंधणमत्थाहिहाणपच्चयभेएण तिबिं।—वह नाम निबन्धन अर्थ, अभिधान और प्रत्ययके भेदसे तीन प्रकारका है।

३. नामके भेदोंके लक्षण

वे. जाति (सामान्य) (गौ मनुष्य आदि जाति वाचक नाम हैं)।

वे. द्रव्य/१/१० (दण्डी छत्री आदि संयोग द्रव्य निमित्तक नाम हैं और गलगण्ड काना आदि समवाय द्रव्य निमित्तक नाम हैं)।

घ. १/१.१.२/१८/२.५ गुणो नाम पज्जायादिपरपरविरुद्धो अविरुद्धो वा। किरिया नाम परिष्फंदणरूपा। तस्य...गुणनिमित्तं नाम किण्हो रुहो इच्चेवमाइ। किरियाणिमित्तं नाम गायणोणञ्जो इच्चेवमाइ।—जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं। परिस्पन्दन अर्थात् हलनचलन रूप अवस्थाकी क्रिया कहते हैं। तहाँ कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुणनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं। गायक, नर्तक आदि क्रिया निमित्तक नाम हैं; क्योंकि, गाना नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे वे नाम व्यवहारमें आते हैं।

घ. १५/२/४ तस्य अर्थो अट्टविहो एगबहुजीवाजीवजिणपदाद्वैकसंजोग-भंगभेएण। एवेसु अट्टसु अर्थेसुप्पण्णणार्ण पच्चनिबंधणं। जो नामसद्वो पवुत्तो संतो अप्पाणं चैव जाणावेदि तमभिहाणणामणिबंधणं नाम।—एक व बहुत जीव तथा अजीवसे उत्पन्न प्रत्येक व संयोगी भंगोंके भेदसे अर्थ निबन्धन नाम आठ प्रकारका है (विशेष देखो आगे नाम निसेप) इन आठ अर्थोंमें उत्पन्न हुआ ज्ञान प्रत्यय निबन्धन नाम कहलाता है। जो संज्ञा शब्द प्रवृत्त होकर अपने आपको जतलाता है, वह अभिधान निबन्धन कहा जाता है।

४. सर्व शब्द वास्तवमें क्रियावाची हैं

श्लो. वा. १/१/३३/७६/२६७/६ न हि करिचदक्रियाशब्दोऽस्यास्ति गौरव इति जातिशब्दाभिमितानामपि क्रियाशब्दत्वात् आशुगाम्यश्व इति, शुक्लो नील इति गुणशब्दाभिमता अपि क्रियाशब्द एव। शुचिभवनं च्छुक्लः नीलानील इति। देवदत्त इति यदृच्छा शब्दाभिमता अपि क्रियाशब्दा एव देव एव (एनं) देयादिति देवदत्तः यज्जदत्त इति। संयोगिद्रव्यशब्दाः समवायिद्रव्यशब्दाभिमताः क्रियाशब्द एव। दण्डोऽस्यास्तीति दण्डी विणायकस्यास्तीति विषाणीत्यादि। पञ्चसयी तु शब्दानां प्रवृत्तिः व्यवहारमात्रात् न निश्चयादिरयं मन्यते।—जगत्में कोई भी शब्द ऐसा नहीं है जो कि क्रियाका वाचक न हो। जातिवाचक अस्वादि शब्द भी क्रियावाचक हैं; क्योंकि, आशु अर्थात् शीघ्र गमन करनेवाला अश्व कहा जाता है। गुणवाचक शुक्ल नील आदि शब्द भी क्रियावाचक हैं; क्योंकि, शुचि अर्थात् पवित्र होना रूप क्रियासे शुक्ल तथा नील रंगने रूप क्रियासे नील कहा

जाता है। देवदत्त आदि यहृच्छा शब्द भी क्रियावाची हैं; क्योंकि, देव ही जिस पुरुषको देवे; ऐसे किर्यारूप अर्थको धारता हुआ देवदत्त है। इसी प्रकार यहृदत्त भी क्रियावाची है। दण्डी विषाणी आदि संयोगद्रव्यवाची या समवायद्रव्यवाची शब्द भी क्रियावाची ही है, क्योंकि, दण्ड जिसके पास वर्त रहा है वह दण्डी और सौग जिसके वर्त रहे हैं वह विषाणी कहा जाता है। जातिशब्द आदि रूप पाँच प्रकारके शब्दोंकी प्रवृत्ति तो व्यवहार मात्रसे होती है। निश्चयसे नहीं है। ऐसा एवम्भूत नय मानता है।

* गाण्यपद आदि नाम—दे० पद।

* भगवान्के १००८ नाम—दे० अर्हन्त।

* नाम निक्षेप—दे० आगे पृथक् शब्द।

नामकर्म—१. नामकर्मका लक्षण

प्र. सा./पू./१७७ कर्म नामसमकल सभावमध अप्पणो सहावेण। अभि-
भूय णरं तिरियं णेरइयं वासुरं कुणदि। = नाम संज्ञावाला कर्म जोव-
के शुद्ध स्वभावको आच्छादित करके उसे मनुष्य, तिर्यक्, नारकी
अथवा देव रूप करता है। (गो. क./पू./१२/६)

स. सि./५/३/३७६/२ नाम्णो नरकादिनामकरणम्।

स. सि./५/४/३८१/२ नमपय्यास्थानं नम्यतेऽनेनेति वा नाम। = (आत्मा
का) नारक आदि रूप नामकरण करना नामकर्मकी प्रकृति (स्वभाव)
है। जो आत्माको नमाता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह
नामकर्म है। (रा. वा./८/३/४/३६७/६ तथा ८/४/२/५६५/४); (प्र.सा./
सा. वृ.)।

ध. ६/१.६.१०/१३/३ नाना मिनीति निर्वर्त्तयतीति नाम। जे पोग्गला
सरीरसंठाणसंघटणवण्णं धादिक्कज्जकारया जोवणिविट्ठा ते णाम-
सण्णिहा हाति ति उत्तं होदि। = जो नाना प्रकारका रचना निर्वृत्त
करता है, वह नामकर्म है। शरीर, संस्थान, संहनन, वर्ण, गन्ध आदि
कार्यके करनेवाले जो पुद्गल जीवमें निविष्ट हैं, वे 'नाम' इस संज्ञा
वाले होते हैं, ऐसा अर्थ कहा गया है। (गो. क./पू./१२/६); (गो.क./
जी. प्र./२०/१३/१६); (ब्र. सं./टी./३३/६०/१२)।

१. नामकर्मके भेद

१. मूलभेद रूप ४२ प्रकृतियाँ

ध. खं. ६/१.६-१/सूत्र २५/५० गदिणामं जादिणामं सरीरणामं सरीर-
बंधणणामं सरीरसंघादणामं सरीरसंघटणणामं सरीरअंगोवंगणामं
सरीरसंघटणणामं वण्णणामं गंधणामं रसणामं फासणामं आणुपु-
व्वीणामं अगुरुलहुवणामं उवघादणामं परघादणामं उस्सासणामं
आदावणामं उज्जोवणामं विहायगदिणामं तसणामं थावरणामं
बादरणामं सुहुमणामं पज्जत्तणामं अपज्जत्तणामं पत्तेयसरीरणामं
साधारणसरीरणामं थिरणामं अथिरणामं सुहणामं असुहणामं सुभ-
गणामं दुभगणामं सुस्सरणामं दुस्सरणामं आवेज्जणामं अणादेज्ज-
णामं जसकत्तिणामं अजसकत्तिणामं णिमिणामं तिस्थयरणामं
चेदि। १८८। = १. गति, २. जाति, ३. शरीर, ४. शरीरबन्धन,
५. शरीरसंघात, ६. शरीरसंस्थान, ७. शरीर अंगोपांग, ८. शरीर-
संहनन, ९. वर्ण, १०. गन्ध, ११. रस, १२. स्पर्श, १३. आनुपूर्वी,
१४. अगुरुलघु, १५. उपघात, १६. परघात, १७. उच्छ्वास, १८. आतप,
१९. उद्योत, २०. विहायोगति, २१. वस, २२. स्थावर, २३. बादर,
२४. सूक्ष्म, २५. पर्याप्त, २६. अपर्याप्त, २७. प्रत्येक शरीर, २८.
साधारण शरीर, २९. स्थिर, ३०. अस्थिर, ३१. शुभ, ३२. अशुभ,
३३. सुभग, ३४. दुर्भग, ३५. सुस्वर, ३६. दुस्वर, ३७. आवेय,
३८. अनावेय, ३९. यशःकोटि, ४०. अयशःकोटि, ४१. निर्माण और
४२. तीर्थंकर, ये नाम कर्मकी ४२ पिंड प्रकृतियाँ हैं। १८८। (प. खं.

१३/५.५/सू. १०१/३६३); (त. सू./५/११); (पू. आ./१२३-१२३३):
(पं. सं./पा./२/४); (म. बं. १/४५/२८/३); (गो. क./जी. प्र./२६/१६/७)।

२. उत्तर भेद रूप ९३ प्रकृतियाँ

दे० वह वह नाम—(गति चार है—नरकादि जाति पाँच हैं—एकेन्द्रिय
आदि। शरीर पाँच हैं—औदारिकादि। बन्धन पाँच है—औदारि-
कादि शरीर बन्धन। संघात पाँच हैं—औदारिकादि शरीर संघात।
संस्थान छह हैं—समचतुरस्र आदि। अंगोपांग तीन हैं—औदारिक
आदि। संहनन छह हैं—वज्रच्छेदभनाराच आदि। वर्ण पाँच हैं—
शुक्ल आदि। गन्ध दो हैं—सुगन्ध, दुर्गन्ध। रस पाँच हैं—तिक्त
आदि। स्पर्श आठ हैं—कर्कश आदि। आनुपूर्वी चार हैं—नरक-
गत्यानुपूर्वी आदि। विहायोगति दो हैं—प्रशस्त अप्रशस्त।—इस
प्रकार इन ९४ प्रकृतियों के उत्तर भेद ६५ हैं। मूल १४को बजाय
उनके ६५ उत्तर भेद गिननेपर नाम कर्मकी कुल प्रकृतियाँ ६३
(४२ + ६५—१४=६३) हो जाती हैं।)

३. नामकर्मको असंख्यात प्रकृतियाँ

ध. खं. १२/४.२.१४/सूत्र १६/४८३ णामस्स कम्मस्स असंखेज्जलोगमेत्त-
पयडीओ। १६। = नामकर्मकी असंख्यात लोकमात्र प्रकृतियाँ हैं।
(रा. वा./८/१३/३/५९/५)

ध. खं. १३/२.५/सूत्र/पृष्ठ—णिरयगइयाओग्गाणुपुव्विणामाए पयडीओ
अंगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्तबाह्वल्लाणि तिरियपदराणि सेडीए अमं-
खेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ पयडी-
ओ। (११६/३७९)। तिरिक्खगइयाओग्गाणुपुव्विणामाए पयडीओ लोओ
सेडीए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडीओ। (११८-३७६)। मणुसगइयाओग्गाणुपुव्विणामाए पयडीओ
पणदालोसजोयणसदसहस्सबाह्वल्लाणि तिरियपदराणि उट्ठक्कवाड-
छेदणणिक्कणणि सेडीए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि
गुणिदाओ। एवडियाओ पयडीओ। (१२०/३७७)। देवगइयाओग्गाणु-
पुव्विणामाए पयडीओ णवजोयणसदसहस्सबाह्वल्लाणि तिरियपदराणि सेडीए
असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडीओ। (१२२/३८३)। = नरकगत्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ
अंगुलके असंख्यातवे भागमात्र तिर्यक्प्रतरूप बाह्वल्यको श्रेणिके
असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं
११६। तिर्यग्गति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ लोकको
जगश्रेणीके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहना विकल्पोसे गुणित करने-
पर जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं
११८। मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ उर्ध्वकपाट-
छेदनसे निष्पन्न पैतालीस लाख योजन बाह्वल्यवाले तिर्यक् प्रतरोंको
जगश्रेणीके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी उतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं। (१२०)
देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ नौ सौ योजन बाह्वल्य-
रूप तिर्यक्प्रतरोंको जगश्रेणीके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहना-
विकल्पोसे गुणित करनेपर जो लब्ध आवे उतनी होती हैं। उसकी
उतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं। (१२२)।

ध. ३/१.२.८७/३३०/२ पुढविकाइयणामकम्मोदयवतो जीवा पुढविकाइया
ति बुच्चंति। पुढविकाइयणामकम्मं ण कंहि वि बुत्तमिदि चे ण,
तस्स एहं दिज्जादिणामकम्मंतवभूदत्तादो। एवं सदि कम्मणं संखा-
णियमो सुत्तसिद्धो ण घडदि ति बुच्चवे। ण सुत्ते कम्माणि अट्ठेव
अट्ठेदालसयमेवेत्ति संखतरपडिसेहविधाययएवकाराभावदो। पुणो
कत्तियाणि कम्माणि होति। हय-गय-विय-कुल्लधुव-सलहमकुणु-
इदेहि-गोमिदादीणि जेत्तियाणि कम्मफलाणि लोमे उवल्लभंते

कम्माणि वि तत्तियाणि चैव । एवं सेसकाइयाणं वि वत्तञ्च ।

—पृथिवीकाय नामकर्मसे युक्त जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं । प्रश्न—पृथिवीकाय नामकर्म कहीं भी (कर्मके भेदोंमें) नहीं कहा गया है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकाय नामका कर्म एकेन्द्रिय नामक नामकर्मके भीतर अन्तर्भूत है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो मूत्र प्रसिद्ध कर्मोंकी संख्याका नियम नहीं रह सकता है ! उत्तर—मूत्रमें, कर्म आठ ही अथवा १४८ ही नहीं कहे गये हैं; क्योंकि आठ या १४८ संख्याको छोड़कर दूसरी संख्याओंका प्रतिषेध करनेवाला एवकार पद सूत्रमें नहीं पाया जाता है । प्रश्न—तो फिर कर्म कितने हैं ! उत्तर—लोकमें घोड़ा, हाथी, वृक (भेड़िया), भ्रमर, शलभ, मत्स्य, उड़हिका (दीमक), गोमी और इन्द्र आदि रूपसे जितने कर्मोंके फल पाये जाते हैं, कर्म भी उतने ही हैं । (ध. ७/२.१.१६/७०/७) इसी प्रकार शेष कायिक जीवोंके विषयमें भी कथन करना चाहिए ।

ध. ७/२.१०.३२/५०/५ सुहुमकम्मोदणं जहा जीवाणं वणप्फदिकाइया-
दोणं सुहुमनं होदि तहा णिगोदणामकम्मोदणं णिगोदत्तं होदि ।
—सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जिस प्रकार वनस्पतिकायिकादि जीवों-
के सूक्ष्मपना होता है उसी प्रकार निगोद नामकर्मके उदयसे निगोदत्व
होता है ।

ध. १३/५.५.१०१/३६६/६ को पिंडो णाम । बहूणं पयडीणं संदोहो पिंडो ।
तसादि पयडीणं बहुलं णत्थि त्ति ताओ अपिडपयडीओ त्ति ण
चेत्तम्भं, तत्थि वि बहूणं पयडीणमुवलंभादो । कुदो तदुवल्लो ।
जुत्तोदो । का जुत्तो । कारणबहुत्तेण विणा भमर-पयंग-मायंग-तुरंगा-
दोणं बहुत्ताणुववत्तीदो ।

ध. १३/५.५.१३३/३७/११ ण च एदामिमुत्तरोत्तरपयडीओ णत्थि,
पत्ते तमरोराणं धव-धम्मणादीणं साहारणसरीराणं मूलयथूहलयादीणं
बहुविहसर-गमणादीणमुवलंभादो । —१. प्रश्न—पिंड (प्रकृति) का
अर्थ क्या है ! उत्तर—बहुत प्रकृतियोंका समुदाय पिण्ड कहा जाता
है । प्रश्न—त्रस आदि प्रकृतियाँ तो बहुत नहीं हैं, इसलिए क्या वे
अपिण्ड प्रकृतियाँ हैं ! उत्तर—ऐसा ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि,
वहाँ भी युक्तिसे बहुत प्रकृतियाँ उपलब्ध होती हैं । और वह युक्ति
यह है कि—क्योंकि, कारणके बहुत हुए बिना भ्रमर, पतंग, हाथी,
और घोड़ा आदिक नाना भेद नहीं बन सकते हैं, इसलिए जाना
जाता है, कि त्रसादि प्रकृतियाँ बहुत हैं । २. यह कहना भी ठीक
नहीं है कि अगुरुलघु नामकर्म आदिको उत्तरोत्तर प्रकृतियाँ नहीं हैं,
क्योंकि, धन और धम्ममन आदि प्रत्येक शरीर, मूली और धूहर
आदि साधारणशरीर; तथा नाना प्रकारके स्वर और नाना प्रकारके
गमन आदि उपलब्ध होते हैं ।

और भी दे० नोचे शीर्षक नं० ५ (भवनवासी आदि सर्व भेद नामकर्म-
कृत हैं ।)

२. तीर्थकरस्वत्त्व गणधरस्व आदि प्रकृतियोंका निर्देश क्यों नहीं

रा. वा. ८/११/४१/५०/३ यथा तीर्थकरस्वं नामकर्मोच्यते तथा गण-
धरत्वादीनामुपसंख्यानं कर्तव्यम्, गणधरचक्रधरवासुदेवबलदेवा अपि
विशिष्टद्वियुक्ता इति चेत्; तन्न; कि कारणम् । अन्यनिमित्तत्वात् ।
गणधरस्वं श्रुतज्ञानावरणाक्षयोपशमप्रकर्षनिमित्तम्, चक्रधरत्वादीनि
उच्चैर्गोत्रविशेषहेतुकानि । —प्रश्न—जिस प्रकार तीर्थकरस्व नामकर्म
कहते हो उसी प्रकार गणधरस्व आदि नामकर्मोंका उल्लेख करना
चाहिए था; क्योंकि गणधर, चक्रधर, वासुदेव, और बलदेव भी
विशिष्ट श्रद्धिते युक्त होते हैं ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, वे दूसरे
निमित्तोंसे उत्पन्न होते हैं । गणधरस्वमें तो श्रुतज्ञानावरणका प्रकर्ष
क्षयोपशम निमित्त है और चक्रधरस्व आदिको उच्चगोत्र विशेष
हेतु है ।

५. देवगतिमें भवनवासी आदि सर्वभेद नाम कर्मकृत हैं

रा. वा. ४/१०/३/२१६/६ सर्वे ते नामकर्मोदयापादितविशेषा वेदितव्याः ।
रा. वा. ४/११/३/२१७/१८ नामकर्मोदयविशेषतस्तद्विशेषसंज्ञाः ।...किन्नर-
नामकर्मोदयात्किन्नराः, किंपुरुषनामकर्मोदयात् किंपुरुषा इत्यादि ।
रा. वा. ४/१२/५/२१८/१७ तेषां संज्ञाविशेषाणां पूर्ववन्नित्वं त्विर्वदितव्या-
देवगतिनामकर्मविशेषोदयादिति । —वे सभ (अमर नाग आदि
भवनवासी देवोंके भेद) नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए भेद जानने
चाहिए । नामकर्मोदयकी विशेषतासे ही वे (व्यन्तर देवोंके किन्नर
आदि) नाम होते हैं । जैसे—किन्नर नामकर्मके उदयसे किन्नर और
किंपुरुष नामकर्मके उदयसे किंपुरुष, इत्यादि । उन ज्योतिषी देवोंकी
भी पूर्ववत् ही निवृत्ति जाननी चाहिए । अर्थात् (मृग्य चन्द्र आदि
भी) देवगति नामकर्म विशेषके उदयसे होते हैं ।

६. नामकर्मके अस्तित्वकी सिद्धि

ध. ६/१.६-१.१०/१३/४ तस्स णामकम्मस्स अत्थित्तं कुदोवगम्मसे ।
सरोरसंठाणवण्णादिकज्जभेदणहाणुववत्तीदो । —प्रश्न—उस नाम-
कर्मका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ! उत्तर—शरीर, संस्थान, वर्ण
आदि कार्योंके भेद अन्यथा हां नहीं सकते हैं ।

ध. ७/२.१.१६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जाणमुप्पत्ती अत्थि ।
दोर्मत्ति च पुडविआउ-तेउ-वाउ-वणप्फदितसकाइयादिसु अणेगाणि
कज्जाणि । तदां कज्जमेत्ताणि चैव कम्माणि वि अत्थि त्ति पिच्छओ
कायव्वो । —कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं है । और
पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, और त्रसकायिक आदि जीवोंमें
उनकी उक्त पर्यायोरूप अनेक कार्य देखे जाते हैं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नामकर्मके उदाहरण । —दे० प्रकृतिबंध/३ ।
२. नामकर्म प्रकृतियोंमें शुभ-अशुभ विभाग । —दे० प्रकृतिबंध/२ ।
३. शुभ-अशुभ नामकर्मके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० पुण्य पाप ।
४. नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० बह बह नाम ।
५. जीव विपाकी भी नामकर्मोंको अवाती कहनेका कारण ।
—दे० अनुभाग/३ ।
६. गतिनाम कर्म जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ ।

नामकर्म क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

नाम नय—(दे० नय/II/५/२) ।

नाम निक्षेप—१. नाम निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/४/१७/४ अतद्वगुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं पुरुषकारान्निधुज्य-
मानं संज्ञाकर्म नाम । —संज्ञाके अनुसार जिसमें गुण नहीं हैं ऐसी
वस्तुमें व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी संज्ञाको नाम
(नाम निक्षेप) कहते हैं । (स. सा. १/१३/क. ८ की टीका); (पं. ध. ४/
पू. ७४२) ।

रा. वा. १/४/१८/२८/१४ निमित्तादन्यन्नमित्तं निमित्तान्तरम्, तदनपेक्ष्य
क्रियमाणा संज्ञा नामेरयुच्यते । यथा परमेश्वर्यलक्षणेन्दनक्रिया-
निमित्तान्तरानपेक्षं कस्यचित् इन्द्र इति नाम । —निमित्तसे जो अन्य
निमित्त होता है उसे निमित्तान्तर कहते हैं । उस निमित्तान्तरकी
अपेक्षा न करके [अर्थात् शब्द प्रयोगके जाति, गुण, क्रिया आदि
निमित्तोंकी अपेक्षा न करके लोक व्यवहारार्थ (श्लो. वा.)] की
जानेवाली संज्ञा नाम है । जैसे—परम ऐश्वर्यरूप इन्द्रन क्रियाकी

अपेक्षा न करके किसीका भी 'इन्द्र' नाम रख देना नाम निक्षेप है। (संतो. वा. २/१५/संतो. १-१०/१६६); (गो. क. सू. ५२/५२); (त. सा. १/१०)

२. नाम निक्षेपके भेद

प. खं. १३/५, ३/सूत्र ६/८ जो सो गामफासो गाम सो जीवस्स वा अजी-
वस्स वा जीवाणं वा अजीवाणं वा जीवस्स च अजीवस्स च जीवस्स
च अजीवाणं च जीवाणं च अजीवस्स च जीवाणं च अजीवाणं
च जस्स गाम कीरदि फासे त्ति सो सव्वो गामफासो गाम । = जो
बह नाम स्पर्श है वह—एक जीव, एक अजीव, नाना जीव, नाना
अजीव, एक जीव एक अजीव, एक जीव नाना अजीव, नाना जीव
एक अजीव, तथा नाना जीव नाना अजीव; इनमेंसे जिसका 'स्पर्श'
ऐसा नाम किया जाता है वह सभ नाम स्पर्श है। नोट—(यहाँ
स्पर्शका प्रकरण होनेसे 'स्पर्श' पर लाघू कर नाम निक्षेपके भेद किये
गये हैं। पु. ६ में 'कृति' पर लाघू करके भेद किये गये हैं। इसी प्रकार
अन्यत्र भी जान लेना। धवला में सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इस प्रकार
निक्षेप किये गये हैं।) (प. खं. ६/४, १/सू. ५१/२४६); (ध. १५/२/४)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नाम निक्षेप शब्दस्पर्शों हैं। —दे० नय/१/५/३।
२. नाम निक्षेपज्ञा नयोंमें अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२, ३।
३. नाम निक्षेप व स्थापना निक्षेपमें अन्तर। —दे० निक्षेप/४।

नाममाला—अर्थात् शब्दकोश—दे० 'शब्दकोश'।

नाम सत्य—दे० सत्य।

नाम सम—दे० निक्षेप/५/८।

नारकी—दे० नरक/१।

नारद—१. प्रत्येक कल्पकालके नौ नारदोंका निर्देश व नारदकी
उत्पत्ति स्वभाव आदि—(दे० शलाकापुरुष/७)। २. भावी कालीन
२१ वें 'जय' तथा २२ वें 'विमल' नामक तीर्थकरोंके पूर्व भवोंके
नाम—दे० तीर्थकर।

नारसिंह—जैनधर्मके अतिभद्रालु एक यादव व होयसलवंशीय
राजा थे। इनके मन्त्रीका नाम हुल्लराज था। ये विष्णुवर्द्धन प्रथमके
उत्तराधिकारी थे और इनका भी उत्तराधिकारी बल्लाल देव था।
समय—श. सं. १०५०-१०८५ (ई० ११२८-११६३)

नाराच—दे० सहनन।

नारायण—१. नव नारायण परिचय—दे० शलाकापुरुष/४।

२. लक्ष्मणका अपर नाम—दे० लक्ष्मण।

नारायणमत—दे० अज्ञानवाद।

नारी—१. स्त्रीके अर्थमें—दे० स्त्री। २. आर्य खण्ड भरत क्षेत्रकी
एक नदी—दे० मनुष्य/४। ३. रम्यक्षेत्रकी एक प्रधान नदी—दे०
लोक/३/१०। ४. रम्यक्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमेंसे नारी नदी निक-
लती है—दे० लोक/३। ५. उपरोक्त कुण्डकी स्वामिनी देवी—दे०
लोक/७।

नारोकूट—रा. वा. की अपेक्षा रुक्मि पर्वतका कूट है और ति. प.
की अपेक्षा नील पर्वतका कूट है।—दे० लोक/७।

नालिका—पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नाली—क्षेत्र व कालका प्रमाण विशेष।—दे० गणित/१/१।

नासोरिक—भरतक्षेत्र पश्चिमी आर्यखण्डका एक देश—दे०
मनुष्य/४।

नास्तिक्य—

सि. वि./पू. ४/१२/२७१ तत्रेति द्वेधा नास्तिक्यं प्रज्ञासत् प्रज्ञासि सत्।
तथादृष्टमदृष्टं वा तत्त्वमित्यात्मविद्विषाम् । = नास्तिक्य दो प्रकारका
है—प्रज्ञासत् व प्रज्ञासि सत्, अर्थात् बाह्य व आध्यात्मिक। बाह्यमें
दृष्ट घट स्तम्भादि ही सत् हैं, इनसे अतिरिक्त जीव अजीवादि तत्त्व
कुछ नहीं हैं, ऐसी मान्यतावाले चार्वाक प्रज्ञासत् नास्तिक हैं। अन्त-
रंगमें प्रतिभासित संवित्ति या ज्ञानप्रकाश ही सत् है, उससे अति-
रिक्त बाह्यके घट स्तम्भ आदि पदार्थ अथवा जीव अजीव आदि तत्त्व
कुछ नहीं हैं, ऐसी मान्यतावाले सौगत (बौद्ध) प्रज्ञासि सत्
नास्तिक हैं।

नास्तिक वाद—दे० चार्वाक व बौद्ध।

नास्तित्व नय—दे० नय/१/५।

नास्तित्व स्वभाव—

आ. प. ६ परस्वरूपेणाभावात्तास्तित्वस्वभावः । = पर स्वरूपसे अभाव
होना सो नास्तित्व स्वभाव है। जैसे—घट पटस्वभावी नहीं है।

न. च. वृ. ६१ असंस्तत्त्वा तु अणमण्येण । = अन्यका अन्यरूपमें न
होना हो असत् स्वभाव है।

नास्तित्व भंग—दे० सप्तभंगी/४।

निःकषाय—भावीकालीन १४ वें तीर्थकर। अपर नाम विमलप्रभ—
दे० तीर्थकर/५।

निःकाक्षित—१. निःकाक्षित गुणका लक्षण—

१. व्यवहार लक्षण—

स. सा. सू. २३० जो दु ग करेदि कंखं कम्मफलेसु सव्वधम्मेषु । सो
णिकंखं। वेदा सम्मादिट्ठी मुण्येव्वो । २३०। = जो चेतयिता कर्मोंके
फलोंके प्रति तथा (बौद्ध, चार्वाक, परित्राजक आदि अन्य (दे० नीचेके
उद्धरण) सर्व धर्मोंके प्रति कांक्षा नहीं करता है, उसको निष्काक्ष
सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

सू. आ. २४६-२५१ तिविहा य होइ कंखा इह परलोए तथा कुधम्मेषु य।
तिविहं पि जो ण कुज्जा दंसणसुद्धीमुपगदो सो । २४६। बलदेवचक्रवर्ती-
सेट्ठीरायत्तणादि। अहि परलोमे वैवत्तपत्थणा दंसणाभिधावो सो
। २४७। रत्तवडचरणतावसपरिवत्तादीणमण्णतिथीणं। धम्मसि य
अहिलासो कुधम्मकंखा हवदि एसा । २५१। = अभिलाषा तीन प्रकार-
की होती है—इस लोक संबन्धी, परलोक सम्बन्धी, और कुधर्मों
सम्बन्धी। जो ये तीनों ही अभिलाषा नहीं करता वह सम्यग्दर्शन-
की शुद्धि को पाता है । २४६। इस लोकमें बलदेव, चक्रवर्ती, सेठ आदि
बनने या राज्य पानेकी अभिलाषा इस लोक सम्बन्धी अभिलाषा है।
परलोकमें देव आदि होनेकी प्रार्थना करना परलोक सम्बन्धी
अभिलाषा है। ये दोनों ही दर्शनको घातनेवाली हैं । २४७। रत्तपट
अर्थात् बौद्ध, चार्वाक, तापस, परित्राजक, आदि अन्य धर्मवालोंके
धर्ममें अभिलाषा करना, सो कुधर्मकांक्षा है । २५१। (र. क. ग्रा./
१२) (रा. वा. ६/२४/१/५२६/६) (चा. सा. ४/५) (पु. सि. उ./
२४) (पं. ध./उ./५४७)।

का. अ. सू. ४१६ जो सगगसुहणिमत्तं धम्मं णायरदि दूसहतवेहि।
मोक्खं समीहमाणो णिकंखो जायवे तस्स । ४१६। = दुर्धर तपके द्वारा
मोक्षकी इच्छा करता हुआ जो प्राणी स्वर्गसुखके लिए धर्मका आच-
रण नहीं करता है, उसके निःकाक्षित गुण होता है। (अर्थात् सम्य-
ग्दृष्टि मोक्षकी इच्छासे तपादि अनुष्ठान करता है व कि इन्द्रियोंके
भोगोंकी इच्छासे।) (पं. ध./उ./५४७)।

प्र. सं. टी./४१/१७१/४ इहलोकपरलोकाशास्त्रभोगाकाङ्क्षानिदानत्यागेन केवलज्ञानाभ्यन्तगुणव्यक्तिसरूपमोक्षार्थं ज्ञानपूजातपश्चरणादिकरणं निष्काङ्क्षागुणः कथ्यते । ... इति व्यवहारनिष्काङ्क्षितगुणो विज्ञा-
तव्यः । —इस लोक तथा परलोक सम्बन्धी आशास्त्र भोगाकाङ्क्षा-
निदानके त्यागके द्वारा केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंकी प्रगटत्वरूप
मोक्षके लिए ज्ञान, पूजा, तपश्चरण इत्यादि अनुष्ठानोंका जो करना
है, वही निष्काङ्क्षित गुण है । इस प्रकार व्यवहार निष्काङ्क्षित गुणका
स्वरूप जानना चाहिए ।

२. निश्चय लक्षण

प्र. सं. टी./४१/१७२/६ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिष्काङ्क्षा-
गुणस्य सहकारित्वेन दृष्टश्रुतानुभूतपञ्चैन्द्रियभोगत्यागेन निश्चय-
रत्नत्रयभावनोत्पन्नपारमार्थिकस्वात्मोत्थमुत्तममृतसे चित्तसंतोषः स
एव निष्काङ्क्षागुण इति । —निश्चयसे उसी व्यवहार निष्काङ्क्षा गुणकी
सहायतासे देखे सुने तथा अनुभव किये हुए जो पाँचों इन्द्रियों
सम्बन्धी भोग हैं, इनके त्यागसे तथा निश्चयरत्नत्रयकी भावनासे
उत्पन्न जो पारमार्थिक निजामोत्थ सुखरूपी अमृत रस है, उसमें
चित्तको संतोष होना निष्काङ्क्षागुण है ।

२. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि सर्वथा निष्कांक्ष नहीं होता

दे. अनुभाग/४/६/३ (सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय वश वेदक सम्यग्दृष्टिकी
स्थिरता व निष्कांक्षता गुणका घात होता है ।)

★ भोगाकांक्षाके बिना भी सम्यग्दृष्टि व्रतादि क्यों करता
है— दे० राग/६ ।

निःशंकित—१. निःशंकितगुणका लक्षण

१. निश्चय लक्षण—सप्तमय रहितता

स. सा./घ./२२८ सम्मदिदृष्टी जीवा निस्संका होंति निश्चया । सप्तमय-
विष्णुमुक्ता जम्हा तम्हा दु निस्संका । २२८ । —सम्यग्दृष्टि जीव
निःशंक होते हैं, इसलिए निर्भय होते हैं । क्योंकि वे सप्तमयोंसे
रहित होते हैं, इसलिए निःशंक होते हैं । (रा. वा./६/२४/१/६२६/५)
(चा. सा./४/३) (पं. घ./उ./४८९) ।

स. सा./आ./२२७/क. १५४ सम्यग्दृष्ट्य एव साहसमिदं कर्तुं क्षमन्ते परं,
यत्त्राज्येऽपि पतत्यमी भयचलरत्नैर्लोभयमुक्तध्वनि । सर्वमिव निसर्गनि-
र्भयतया शङ्कां विहाय स्वयं, जानन्तः स्वमध्यमोद्यमपुं प्रोधाच्छय-
वन्तो न हि । १५४ । —जिसके भयसे चलायमान होते हुए, तीनों लोक
अपने मार्गको छोड़ देते हैं—ऐसा वज्रपात होनेपर भी, ये सम्यग्दृष्टि-
जीव स्वभावतः निर्भय होनेसे, समस्त शंकाको छोड़कर, स्वयं अपने-
अपने ज्ञानशरीरी जानते हुए, ज्ञानसे च्युत नहीं होते । ऐसा परम
साहस करनेके लिए मात्र सम्यग्दृष्टि ही समर्थ है । (विशेष दे० स.
सा./आ./२२८/क. १५४-१६०) ।

प्र. सं. टी./४१/१७१/१ निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिःशङ्कितगुणस्य
सहकारित्वेनेहलोकात्राणमुपितव्याधिबेदानाकस्मिकाभिधानभयसप्तकं
मुक्त्वा धोरोपसर्गपरीषहप्रस्तावेऽपि शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रय-
भावेनैव निःशङ्कगुणो ज्ञातव्य इति । —निश्चय नयसे उस व्यवहार
निःशंका गुणकी (देखो आगे) सहायतासे इस लोकका भय, आदि
सात भयों (दे० भय) को छोड़कर धोरे उपसर्ग तथा परिषहोंके
आनेपर भी शुद्ध उपयोगरूप जो निश्चय रत्नत्रय है उसकी भावनाको
ही निःशंका गुण जानना चाहिए ।

२. व्यवहार लक्षण—अहंरक्षण व तत्त्वादिके शंकाका अभाव

मू. आ./२४८ णव य पदत्था एदे जिणदिट्ठा वणिदा मए तच्चा । तस्य
भवे जा संका दंसणघादी हवदि एसरे । २४८ । —जिन भगवाद् द्वारा

उपदिष्ट ये नौ पदार्थ, यथार्थ स्वरूपसे मैंने (आ. बट्केर स्वामीने)
वर्णन किये हैं । इनमें जो शंकाका होना वह दर्शनको घातनेवाला
पहिला दोष है ।

र. क. भा./११ इदमेवेदशमेव तत्त्वं नान्यत्र चान्यथा । इत्यर्कं पायसा-
म्भोवत्सन्मार्गेऽसंशया रुचिः । ११ । —वस्तुका स्वरूप यही है और
नहीं है, इसी प्रकारका है अन्य प्रकारका नहीं है, इस प्रकारसे जैन-
मार्गमें तलवारके पानी (आम) के समान निश्चल अज्ञान निःशंकित
अंग कहा जाता है । (का. अ./घ./४१५) ।

रा. वा./६/२४/१/६२६/६ अहंरूपदिष्टे वा प्रवचने किमिदं स्याद्वा न
वेति शङ्कानिरासो निःशङ्कितत्वम् । —अहंरूप उपदिष्ट प्रवचनमें
'क्या ऐसा ही है या नहीं है' इस प्रकारकी शंकाका निरास करना
निःशंकितपना है । (चा. सा./४/४); (पु. सि. उ./२३) (का. अ./
घ./४१५) (अन. घ./२/७२/२००) ।

प्र. सं. टी./४१/१६६/१० रागादिदोषा अज्ञानं वासयवचनकारणं
तदुभयमपि वीतरागसर्वज्ञानां नास्ति ततः कारणात्तत्त्वणीते हेयो-
पावेयतत्त्वे मोक्षे मोक्षमार्गे च भयः संशयः संवेहो न कर्तव्यः । ...
इदं व्यवहारेण सम्यक्त्वस्य व्याख्यातम् । —राग आदि दोष तथा
अज्ञान ये दोनों असत्य बोलनेके कारण हैं और ये दोनों ही वीतराग
सर्वज्ञ जितेन्द्र देवमें नहीं हैं, इस कारण उनके द्वारा निरूपित हेयो-
पावेय तत्त्वमें मोक्षमें और मोक्षमार्गमें भय जीवोंको संशय नहीं
करना चाहिए । ... यह व्यवहारनयसे सम्यक्त्वका व्याख्यान कियः
गया ।

पं. घ./उ./४८२ अर्थवशादत्र सूत्रार्थे शङ्का न स्यान्मनीषिणाम् ।
सुस्मान्तरितद्वयार्थाः स्युस्तदास्तिक्यगोचराः । —सूक्ष्म अन्तरित
और दूरवर्ती पदार्थ सम्यग्दृष्टिको आस्तिक्यगोचर हैं, इसलिए
उसको, इनके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले आगममें किसी
प्रयोजनवश कभी भी शंका नहीं होती है ।

२. निःशंकित अंगकी प्रचानता

अन. घ./२/७३/२०१ सुरुचिः कृतनिश्चयोऽपि हन्तुं द्विषतः प्रययमाभितः
स्पृशन्तम् । उभयौ जिनवाचि कोटिमाजौ तुरगं वीर इव प्रतीयंते
तैः । ७३ । —मोहादिके रुचिपूर्वक हननका निश्चय करनेपर भी
यदि जिन वचनके विषयमें दोनों ही कोटियोंके संशयरूप ज्ञानपर
आरुढ़ रहे, (अर्थात् वस्तु अंशोंके सम्बन्धमें 'ऐसा ही है अथवा
अन्यथा है' ऐसा संशय बना रहे) तो इधर उधर भागनेवाले घोड़ेपर
आरुढ़ योद्धावद् वैरियों द्वारा मारा जाता है अर्थात् मिथ्यात्वको
प्राप्त होता है ।

३. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टिको कदाचित् तत्त्वोंमें संवेह होना सम्भव है

क. पा. १/१, १/१२६/३ संसयविवज्जासाणज्झवसायभावगयगणहरवेवं
पडि पट्माणसहावा । —गणधरदेवके संशय विपर्यय और अनध्यवसाय
भावको प्राप्त होनेपर (उसको दूर करनेके लिए) उनके प्रति प्रवृत्ति
करना (दिव्यध्वनिका) स्वभाव है ।

दे० मोहनीय/२ सम्यग्दर्शनका घात नहीं करनेवाला संवेह सम्यग्प्रकृति-
के उदयसे होता और सर्व मिथ्यात्वके उदयसे होता है ।

★ सम्यग्दृष्टिको कदाचित् अन्ध अज्ञान भी होता है

—दे० अज्ञान/२ ।

★ भयके भेद व लक्षण

४. सम्यग्दृष्टिको भय न होनेका कारण व प्रयोजन

स. सा./आ./२८८/क. १५४ लोकः शारवत एक एव सकलव्यक्तो विविक्ता-
रत्ननिश्चरलोकं स्वयमेव केवलमयं यत्लोकमयरेकः । लोकोऽयं न

तथापरस्तदपरस्तस्यास्ति तन्नीः कुतो, निरशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति । १४६।—यह चित्स्वरूप ही इस विविक्त आत्माका शरवत, एक और सकलव्यक्त लोक है, क्योंकि मात्र चित्स्वरूप लोकको यह ज्ञानी आत्मा स्वयमेव एकाकी देखता है—अनुभव करता है। यह चित्स्वरूप लोक ही तेरा है, उससे भिन्न दूसरा कोई लोक—यह लोक या परलोक—तेरा नहीं है, ऐसा ज्ञानी विचार करता है, जानता है। इसलिए ज्ञानीको इस लोकका तथा परलोकका भय कहाँसे हो! वह तो स्वयं निरन्तर निःशङ्क बर्तता हुआ सहज ज्ञानका सदा अनुभव करता है। (कलश १४६-१६० में इसी प्रकार अन्य भी छहों भयोंके लिए कहा गया है।) (पं. ध./उ/१४६, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२, १५३)।

५. सम्यग्दृष्टिका भय भय नहीं होता

पं. ध./उ. श्लोक नं. परत्रात्मानुभूतेर्वै बिना भीतिः कुतस्तनी। भीतिः पर्यायमूढानां नास्मत्तत्त्वैकचेतसात् । १४६। ननु सन्ति चतस्रोऽपि संज्ञास्तस्यास्य कस्यचित्। अर्वाक् च तव परि (स्थिति) च्छेदस्थानादस्ति त्वसंभवात् । १४७। तत्कथं नाम निर्भीकः सर्वतो दृष्टिवानपि। अप्यनिष्ठार्थसंयोगादस्यध्यक्षं प्रयत्नवाच् । १४८। सत्यं भीकोऽपि निर्भीकस्तत्स्वात्मिवाभावतः। रूपि द्रव्यं यथा चक्षुः पश्यदपि न पश्यति । १४९। सम्यग्दृष्टिः सदैकत्वं स्वं समासादयन्निब। यावत्कर्मतिरिक्तत्वाच्छुद्धमत्येति चिन्मयम् । १५०। शरीरं मुखदुःखादि पुत्रपौत्रादिकं तथा। अनिरयं कर्मकार्यत्वादस्वरूपमवैति यः । १५१।—निरचय करके परपदार्थोंमें आत्मीय बुद्धिके बिना भय कैसे हो सकता है, अतः पर्यायोंमें मोह करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको ही भय होता है, केवल शुद्ध आत्माका अनुभव करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंको भय नहीं होता । १४६। प्रश्न—किसी सम्यग्दृष्टिके भी आहार भय मैथुन व परिग्रह ये चारों संज्ञाएँ होती हैं, क्योंकि जिस गुणस्थानतक जिस जिस संज्ञाको व्युच्छिन्ति नहीं होती है (वे० संज्ञा/२) उस गुणस्थान तक या उससे पहिलेके, गुणस्थानोंमें वे वे संज्ञाएँ पायी जाती हैं । १४८। इसलिए सम्यग्दृष्टि सर्वथा निर्भीक कैसे हो सकता है। और वह प्रत्यक्षमें भी अनिष्ट पदार्थके संयोगके होनेसे उसकी निवृत्तिके लिए प्रयत्नवाच् देखा जाता है। उत्तर—ठीक है; किन्तु सम्यग्दृष्टिके परपदार्थोंमें स्वात्मित्व नहीं होता है, अतः वह भयवाच् होकरके भी निर्भीक है। जैसे कि—चक्षु इन्द्रिय रूपी द्रव्यको देखनेपर भी यदि उधर उपयुक्त न हो तो देख नहीं पाता । १५०। सम्यग्दृष्टि जीव सम्पूर्ण कर्मोंसे भिन्न होनेके कारण अपने केवल सत्स्वरूप एकताको प्राप्त करता हुआ ही मानो, उसको शुद्ध चिन्मय रूपसे अनुभव करता है । १५१। और वह कर्मोंके फलरूप शरीर मुख दुःख आदि तथा पुत्र पौत्र आदिको अनिरय तथा आत्मस्वरूपसे भिन्न समझता है । १५१। [इसलिए उसे भय कैसे हो सकता है—(वे० इससे पहलेवाला शीर्षक)] (दं. पा./पं. जयचन्द/२/११/३)।

दं. पा./पं. जयचन्द/२/११/१० भय होते ताका इलाज भागना इत्यादि करे है, तहाँ बर्तमानकी पीड़ा नहीं सही जाय ताते इलाज करे है। यह निर्मलाईका दोष है।

* संशय अतिचार व संशय मिथ्यात्वमें अन्तर

—वे० संशय/५।

निःशल्य अष्टमी व्रत—१६ वर्ष पर्यन्त प्रति भाद्रपद शुक्ला ८ को उपवास करे। तीन बार देव पूजा करे। तथा नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०१) (किशनसिंह क्रियाकोश)।

निःश्रेयस—

र. क. आ./१११ जन्मजरामयमरणैः शोकैर्दुःखैर्भयैश्च परितुक्तं। निर्वाणं शुद्धसुखं निःश्रेयसमिष्यते निरयं । १३१।—जन्म जरा मरण

रोग व शोकसे दुःखोंसे और सप्त भयोंसे रहित अविनाशी तथा कल्याणमय शुद्ध सुख निःश्रेयस कहा जाता है।

ति. पं./१/४६ सोकस्व स्थित्यपराणं कप्पातीदाण तह्य य इदिमादीदं। अतिसयमादसमुत्थं णित्सेयसमणुवमं परमं । १४६। तीर्थकर (अर्हन्त) और कण्पातीत अर्थात् सिद्ध, इनके अतीन्द्रिय, अतिशयरूप, आत्मोत्पन्न, अनुपम और श्रेष्ठ सुखको निःश्रेयस सुख कहते हैं।

निःश्वास—१. श्वासके अर्थमें निःश्वास—वे० अपान। २. कालका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१।

निःसंगत्व—निःसंगत्वात्म भावना क्रिया—वे० संस्कार/२।

निःसृणात्मक—तैजस शरीर—वे० तेज/१।

निःसृत—मतिज्ञानका एक भेद—वे० मतिज्ञान/४।

निन्दन—वे० निन्दा।

निंदा—

१. निन्दा व निन्दनका लक्षण

स. सि./६/२५/३३६/१२ तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्दा।—सच्चे या झूठे दोषोंको प्रगट करनेकी इच्छा निन्दा है। (रा. बा./६/२५/१/५३०/२८)।

स. सा./ता. वृ./३०६/३८८/१२ आत्मसाक्षिदोषप्रकटनं निन्दा।—आत्म साक्षी पूर्वक अर्थात् स्वयं अपने किये दोषोंको प्रगट करना या उन सम्बन्धी पश्चात्ताप करना निन्दा कहलाती है। (का. अ./टी./४८/२२/१५)।

न्या. दं./भाष्य/२/१/६४/१०१ अनिष्टफलवादी निन्दा।—अनिष्ट फलके कहनेको निन्दा कहते हैं।

पं. ध./उ. ४७३ निन्दनं तत्र दुर्वाररागादौ दुष्टकर्मणि। पश्चात्तापकरो बन्धो ना [नो] पेश्यो नाप्यु (प्य) पेशितः । ४७३।—दुर्वार रागादिरूप दुष्ट कर्मोंका पश्चात्ताप कारक बन्ध अनिष्ट होकर भी उपेक्षित नहीं होता। अर्थात् अपने दोषोंका पश्चात्ताप करना निन्दन है।

२. पर निन्दा व आत्म प्रशंसाका निषेध

भ. अ./मू./गा. नं. अप्पपसंसं परिहरह सदा मा होह जसविणासयरा। अप्पाणं थोवतो तणलहुहो होदि हु जणम्मि । ३५६। ण य जार्यति असंता गुणा विकत्थं तयस्स पुरिसस्स। धन्ति हु महिलायंतो व पंडवो पंडवो चैव । ३६२। सगणे व परगणे वा परपरिवादं च मा करे-ज्जाह। अच्चासादणविरदा होह सदा वज्जभीरू य । ३६६। दट्ठण अण्णदोसं सप्पुरिसो लज्जिओ सयं होइ। रक्खइ य सयं दोसं व तयं जणजंपणभएण । ३७२।—हे मुनि! तुम सदाके लिए अपनी प्रशंसा करना छोड़ दो; क्योंकि, अपने मुखसे अपनी प्रशंसा करनेसे तुम्हारा यश नष्ट हो जायेगा। जो मनुष्य अपनी प्रशंसा आप करता है वह जगत्में तुणके समान हलका होता है । ३५६। अपनी स्तुति आप करनेसे पुरुषके जो गुण नहीं हैं वे उत्पन्न नहीं हो सकते। जैसे कि कोई नपुंसक स्त्रीवत् हावभाव दिखानेपर भी स्त्री नहीं हो जाता नपुंसक ही रहता है । ३६२। हे मुनि! अपने गणमें या परगणमें तुम्हें अन्य मुनियोंकी निन्दा करना कदापि योग्य नहीं है। परकी विराधनासे विरक्त होकर सदा पापोंसे विरक्त होना चाहिए । ३६६। सप्पुरुष दूसरोंका दोष देखकर उसको प्रगट नहीं करते हैं, प्रत्युत लोक-निन्दाके भयसे उनके दोषोंको अपने दोषोंके समान छिपाते हैं। दूसरोंका दोष देखकर वे स्वयं लज्जित हो जाते हैं । ३७२।

र. सा./११४ ण सङ्गति इयरदप्पं धुवन्ति अप्पाण अप्पमाहप्पं । जिम्मणि-मित्त कुणंति ते साह् सम्मउम्मुक्का । ११४।—जो साधु दूसरेके बड़प्पनको

सहन नहीं कर सकता और स्वादिष्ट भोजन मिलनेके निमित्त अपनी महिमाका स्वयं बखान करता है, उसे सम्यक्स्वरहित जानो।
कुरल काव्य/१६/२ शुभादशुभसंसक्तो नूनं निन्ध्यस्ततोऽधिकः। पुरः प्रियंवदः किन्तु पृष्ठे निन्दापरायणः। २। = सत्कर्मसे विमुख हो जाना और कुकर्म करना निस्सन्देह बुरा है। परन्तु किसीके सुखपर तो हँसकर बोलना और पीठ-पीछे उसकी निन्दा करना उससे भी बुरा है।

त. सू./६/२५ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचैर्गोत्रस्य। २५। = परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सद्गुणोंका आच्छादन या ढँकना और असद्गुणोंका प्रगट करना ये नीच गोत्रके आसव हैं।

स. सि./६/२२/३३७/४ एतदुभयमशुभनामकर्मस्त्रिवकारणं वेदितव्यं। च शब्देन...परनिन्दाप्रशंसादिः समुच्चयिते। = ये दोनों (योग-वक्रता और विसंवाद) अशुभ नामकर्मके आसवके कारण जानने चाहिए। सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे दूसरेकी निन्दा और अपनी प्रशंसा करने आदिका समुच्चय होता है। अर्थात् इनसे भी अशुभ नाम-कर्मका आसव होता है। (रा.वा./६/२२/४/२८/२९)।

आ.अनु./२४६ स्वाद दोषाद् हन्तुमुद्युक्तस्तपोभिरतिदुर्धरैः। तानेव पोषयत्यज्ञः परदोषकथाशनेः। २४६। = जो साधु अतिशय दुष्कर तपों-के द्वारा अपने निज दोषोंके नष्ट करनेमें उद्यत है, वह अज्ञानतावश दूसरोंके दोषोंके कथनरूप भोजनोंके द्वारा उन्हें दोषोंको पृष्ठ करता है।

दे० कषाय/१/७ (परनिन्दा व आत्मप्रशंसा करना तीव्र कषायीके चिह्न है।)

३. स्वनिन्दा और परप्रशंसाकी इष्टता

त. सू./६/२६ तद्विपर्ययो नीचैर्बुध्यन्तुस्तेऽपि चोत्तरस्य। २६।

स. सि./६/२६/३४०/७ का पुनरसौ विपर्ययः। आत्मनिन्दा परप्रशंसा सद्गुणोद्भावनमसद्गुणोच्छादनं च। = उनका विपर्यय अर्थात् पर-प्रशंसा आत्मनिन्दा सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका उच्छा-दन तथा नष्टवृत्ति और अनुत्सेक ये उच्चगोत्रके आसव हैं। (रा.वा./६/२६/२/३९/१७)।

का.अ./सू./११२ अपपापं जो णिदइ गुणवन्ताणं करइ बहुमाणं। मण इदियाण विजई स सरुवपरायणो होउ। ११२। = जो सुनि अपने स्वरूपमें तत्पर होकर मन और इन्द्रियोंको वशमें करता है, अपनी निन्दा करता है और सम्यक्स्व व्रतादि गुणवन्तोंकी प्रशंसा करता है, उसके बहुत निर्वादा होती है।

भा. पा./टी./६६/२१३ पर उद्धृत—मा भवतु तस्य पापं परहितनिरतस्य पुरुषसिंहस्य। यस्य परदोषकथने जिह्वा मौनव्रतं चरति। = जो परहितमें निरत है और परके दोष कहनेमें जिसकी जिह्वा मौन व्रत-का आचरण करती है, उस पुरुष सिंहके पाप नहीं होता।

दे० उपग्रह (अन्यके दोषोंका ढँकना सम्यग्दर्शनका अंग है।)

★ सम्यग्दृष्टि सदा अपनी निन्दा गर्हा करता है

—दे० सम्यग्दृष्टि/५।

४. अन्य मतावलम्बियोंका घृणास्पद अपमान

द. पा./सू./१२ जे हंसणेषु भट्टा पाए पाडति दंसणधराणं। ते होति लल्लभूआ बोहि पुण दुल्लहा तेसि। १२। = स्वयं दर्शन भ्रष्ट होकर भी जो अन्य दर्शनधारियोंको अपने पाँवमें पड़ाते हैं अर्थात् उनसे नम-स्कारादि कराते हैं, ते परभवविषे छूले व गंगे होते हैं अर्थात् एके-न्द्रिय पर्यायको प्राप्त होते हैं। तिनको रत्नत्रयरूप बोधि दुर्लभ है।

मो. पा./सू./७६ जे पंचचेलसत्ता ग्रंथंगाहो य जामणासीला। आधा-

कम्मम्म रया ते चत्ता मोक्खमग्गम्मि। ७६। = जो अंडज, रोमज आदि पाँच प्रकारके बन्धोंमें आसक्त हैं, अर्थात् उनमें से किसी प्रकारका वस्त्र ग्रहण करते हैं और परिग्रहके ग्रहण करते वाले हैं (अर्थात् श्वेताम्बर साधु), जो याचनाशील हैं, और अधः कर्मयुक्त आहार करते हैं वे मोक्षमार्गसे च्युत हैं।

आप्त. मी./७ स्वन्मतामृतबाह्यानां सर्वथैकान्तवादिनाम्। आसाभिमान-दग्धानां स्वेष्टं दृष्टेन बाध्यते। ७। = आपके अनेकान्तमत रूप अमृत-से बाह्य सर्वथा एकान्तवादी तथा आपसनेके अभिमानसे दग्ध हुए (सांख्यदि मत) अन्य मतावलम्बियोंके द्वारा मान्य तत्त्व प्रत्यक्ष-प्रमाणसे बाधित हैं।

द. पा./टी./२/३/१२ मिथ्यादृष्टयः किल वदन्ति व्रतैः किं प्रयोजनं... मयूरपिच्छं किल रुचिरं न भवति, सूत्रपिच्छं रुचिरं...शासन-देवता न पूजनीयाः...इत्यादि ये उत्सृज्य मन्वते मिथ्यादृष्टयश्चात्रावा नास्तिकास्ते।...यदि कदाग्रहं न मुञ्चन्ति तदा समर्थैरास्तिकैरुपा-नञ्जिः गृथलिसाभिर्मुखे ताडनीयाः...तत्र पापं नास्ति।

भा. पा./टी./१४१/२८७/३ लौकास्तु पापिष्ठा मिथ्यादृष्टयो जिनस्नपन-पूजनप्रतिबन्धकत्वाद तेषां संभाषणं न कर्तव्यं तत्संभाषणं महापाप-सुरपच्यते।

मो. पा./टी./२/३०४/१२ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागात्मभावनामासाद्य बयं ध्यानिन इति ब्रूवते ते जिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो ज्ञातव्याः।...ते लौकाः, तन्नामग्रहणं तन्मुखदर्शनं प्रभातकाले न कर्तव्यं दृष्टवस्तुभोजनादिविघ्नेहेतुत्वात्। = १. मिथ्यादृष्टि (श्वेता-म्बर व स्थानकवासी) ऐसा कहते हैं कि—व्रतोंसे क्या प्रयोजन, आत्मा ही साध्य है। मयूरपिच्छी रखना ठीक नहीं, सूतकी पिच्छा ही ठीक है, शासनदेवता पूजनीय नहीं है, आत्मा है। देव है। इत्यादि सूत्रविरुद्ध कहते हैं। वे मिथ्यादृष्टि तथा चार्वाक मतावलम्बी नास्तिक हैं। यदि समझानेपर भी वे अपने कदाग्रहको न छोड़ें तो समर्थ जो आस्तिक जन हैं वे विप्रासे लिप्त जूता उनके मुखपर देकर मारें। इसमें उनको कोई भी पापका दोष नहीं है। २. लौका अर्थात् स्थानकवासी पापिष्ठ मिथ्यादृष्टि हैं, क्योंकि जिनेन्द्र भगवाद्के अभिषेक व पूजनका निषेध करते हैं। उनके साथ संभाषण करना योग्य नहीं है। क्योंकि उनके साथ संभाषण करनेसे महापाप उत्पन्न होता है। ३. जो गृहस्थ अर्थात् गृहस्थवत् वस्त्रादि धारी होते हुए भी किंचित मात्र आत्मभावनाको प्राप्त करके 'हम ध्यानी हैं' ऐसा कहते हैं, उन्हें जिनधर्मविराधक मिथ्यादृष्टि जानना चाहिए। वे स्थानकवासी या त्रिद्विपायथी हैं। सबेरे-सबेरे उनका नाम लेना तथा उनका मुँह देखना नहीं चाहिए, क्योंकि ऐसा करनेसे दृष्ट वस्तु भोजन आदिकी भी प्राप्तिके विघ्न पड़ जाता है।

५. अन्यमत मान्य देवी देवताओंकी निन्दा

अ.ग.भा./४/६६-७६ हिंसादिवादकस्त्वेन न वेदो धर्मकाङ्क्षिभिः। ब्रह्मोप-देशवन्तून् प्रमाणीक्रियते बुधैः। ६६। न विरागा न सर्वज्ञा ब्रह्मविष्णु-महेश्वराः। रागद्वेषमदक्रोधलोभमोहादियोगतः। ७१। आश्लिष्टास्ते ऽविलेदोवैः कामकोपभयादिभिः। आयुधप्रमदाभूषाकमण्डश्यादि-योगतः। ७३। = धर्मके वांछक पण्डितोंको, स्वारपटके उपदेशके समान, हिंसादिका उपदेश देनेवाले वेदको प्रमाण नहीं करना चाहिए। ६६। ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर न विरागी हैं और न सर्वज्ञ, क्योंकि वे राग-द्वेष, मद, क्रोध, लोभ, मोह इत्यादि सहित हैं। ७१। ब्रह्मादि देव काम क्रोध भय इत्यादि समस्त दोषोंसे युक्त हैं, क्योंकि उनके पास आयुध औ आभूषण कमण्डलु इत्यादि पाये जाते हैं। ७३।

दे० विनय/४ (कुदेव, कुगुरु, कुशास्त्री पूजा भक्ति आदिका निषेध।)

१. मिथ्यादृष्टियोंके लिए अपमानजनक शब्दोंका प्रयोग

नं.	प्रमाण	व्यक्ति	उपाधि
१	सू. आ./६५१	एकल बिहारी साधु	पाप भ्रमण
२	र. सा./१०८	स्वच्छन्द साधु	राज्य सेवक
३	बा. पा./सू./१०	सम्यक्त्वचरसे भ्रष्ट साधु	ज्ञानमूढ
४	भा. पा./सू./७१	मिथ्यादृष्टि नग्न साधु	इष्ट पुष्पसम नट
५	भा. पा./सू./७४	भावविहीन साधु	भ्रमण
६	भा. पा./सू./१४३	मिथ्यादृष्टि साधु	पाप व तिर्यगा- लय भाजन
७	मो. पा./सू./७६	श्वेताम्बर साधु	चल शव
८	मो. पा./सू./१००	मिथ्यादृष्टिका ज्ञान व चारित्र	मोक्षमार्ग भ्रष्ट बाल श्रुत
९	लिंग पा./सू./३.४	द्रव्य लिंगी नग्न साधु	बाल चरण
१०	लिंग पा./सू./४-१८	"	पापमोहितमति
११	प्र. सा./सू./२६६	मन्त्रोपजीवि नग्न साधु	नारद, तिर्यच तिर्यग्योनि
१२	दे० भव्य	मिथ्यादृष्टि सामान्य	लौकिक
१३	दे० मिथ्यादर्शन	बाह्य क्रियावलम्बी साधु	अभव्य
१४	स. सा./आ./३२१	आत्माको कर्मों आदि- का कर्ता माननेवाले	पाप जीव
१५	स. सा./आ./८५	"	लौकिक
१६	नि. सा./ता. वृ./ १४३/क. २४४	अन्यवश साधु	सर्वज्ञ मतसे बाहर राजवल्लभ नौकर
१७	यो. सा./८/१८-१६	लोक दिवालैको धर्म करनेवाले	मूढ़, लोभी, क्रूर, उरपीक, भूख, भवाभिनन्दी

निबंद—शिलाहारके नरेश गण्डरादिसके सामन्त थे। उक्त नरेश-का उल्लेख श. सं. १०३०-१०५८ तकके शिलालेखोंमें पाया जाता है। अतः इनका समय—श. सं. १०३०-१०५८ (ई. ११०८-११३६) होता है।

निबार्क वेदांत—दे० वेदांत/VI।

निकल—निकल परमात्मा—दे० परमात्मा/१।

निकाचित व निधत्त—१. लक्षण

गो. क./सू. व जी. प्र./४४०/५६३ उदये संक्रममुदये चउत्तु वि दादुं कमेण णो सक्कं। उवसंतं च णिधत्ति णिकाचिदं होदि जं कम्मं। यत्कम्मं...उदयावण्यां निसेत्तं संक्रामयितुं चाशक्यं तन्निधत्तिनामि। उदयावण्यां निसेत्तुं संक्रामयितुमुत्कर्षयितुमपकर्षयितुं चाशक्यं तन्निकाचितं नाम भवति। —जो कर्म उदयावलीविषे प्राप्त करनेको वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको समर्थ न हूँ सो निधत्त कहिये। बहुते जो कर्म उदयावली विषे प्राप्त करनेको, वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको, वा उत्कर्षण करनेको समर्थ न हूँ सो निकाचित कहिए।

२. निकाचित व निधत्त सम्बन्धी नियम

गो. क./सू. व जी. प्र./४४०/५६६ उवसंतं च णिधत्ति णिकाचिदं तं अयुक्कोत्ति। ४४०। तत् अपूर्वकरणगुणस्थानपर्यन्तमेव स्यात्। तदुपरि

गुणस्थानेषु यथासंभवं शक्यमित्यर्थः। —उपशान्त, निधत्त व निकाचित ये तीनों प्रकारके कर्म अपूर्वकरण गुणस्थान पर्यंत ही हैं। उपरके गुणस्थानोंमें यथासंभव शक्य अर्थात् जो उदयावली विषे प्राप्त करनेके समर्थ हूँ ऐसे ही कर्मपरमाणु पाए हैं।

३. निधत्त व निकाचित कर्मोंका मंजन भी सम्भव है

घ. ६/१.६-६.२२/४२७/६ जिणविम्वदं सणेण णिधत्तणिकाचिदस्स वि मिच्छत्तादिकम्मकलावस्स खयदंसणादो। —जिनविम्बके दर्शनसे निधत्त और निकाचित रूप भी मिथ्यात्वादि कर्मकलापका क्षय होता देखा जाता है।

निकाय—(स. सि./४/१/२३६/८) देवगतिनामकर्मोदयस्य स्वकर्म-विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्यान्निचोयन्त इति निकायाः संघाता इत्यर्थः। —अपने अवान्तर कर्मोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले देवगति नामकर्मके उदयकी सामर्थ्यसे जो संग्रह किये जाते हैं वे निकाय कहलाते हैं। (रा. बा/४/१/३/२९१/१३)।

निकुन्दरी—भरतसेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४)।

निकृति—मायाका एक भेद (दे० माया/२)

निकृति वचन—दे० वचन।

निकुलोविम—दे० निक्षेप/५।

निक्षिप्त—आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४।

निक्षेप—उत्कर्षण अपकर्षण विधानमें जघन्य उत्कृष्ट निक्षेप।

—दे० बहु बहु नाम।

निक्षेप—जिसके द्वारा वस्तुका ज्ञानमें क्षेपण किया जाय या उपचार-से वस्तुका जिन प्रकारोंसे आक्षेप किया जाय उसे निक्षेप कहते हैं। सो चार प्रकारसे किया जाना सम्भव है—किसी वस्तुके नाममें उस वस्तुका उपचार वा ज्ञान, उस वस्तुकी मूर्ति या प्रतिमामें उस वस्तुका उपचार या ज्ञान, वस्तुकी पूर्वापर पर्यायोंमें-से किसी भी एक पर्यायमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान, तथा वस्तुके वर्तमान रूपमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान। इनके भी यथासंभव उत्तरभेद करके वस्तुको जानने व जानानेका व्यवहार प्रचलित है। वास्तवमें ये सभी भेद वस्तुका अभिप्राय विशेष होनेके कारण किसी न किसी नयमें गभित हैं। निक्षेप विषय है और नय विषयी यही दोनोंमें अन्तर है।

१ निक्षेप सामान्य निर्देश

१ निक्षेप सामान्यका लक्षण।

२ निक्षेपके ४, ६ या अनेक भेद।

* चारों निक्षेपोंके लक्षण व भेद आदि।

—दे० निक्षेप/४-७

३ प्रमाण नय और निक्षेपमें अन्तर।

४ निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन।

५ नयोसे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों।

६ चारों निक्षेपोंका सार्वक्य व विरोध निरास।

७ वस्तु सिद्धिमें निक्षेपका स्थान। —दे० नय/II/३/७

२	निक्षेपोंका द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकमें अन्तर्भाव
१	भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक।
२	भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिक और नाम व द्रव्यमें कथंचित् पर्यायार्थिकपना।
३-५	नामादि तीनको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु।
६-७	भावको पर्यायार्थिक व द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु।
१	निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव
१	नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोंका नाम निर्देश।
२	तीनों द्रव्यार्थिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे?
३-४	अजुसृष्टके विषय नाम व द्रव्य कैसे?
५	अजुसृष्टमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं?
६	शब्दनयोंका विषय नाम निक्षेप कैसे?
७	शब्दनयोंमें द्रव्यनिक्षेप क्यों नहीं?
*	नाम निक्षेप निर्देश। —दे० नाम निक्षेप।
४	स्थापनानिक्षेप निर्देश
१	स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण।
२	स्थापना निक्षेपके भेद।
*	स्थापनाका विषय भूतार्थिक द्रव्य है। —दे० नय/५/३।
३	सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके लक्षण।
*	अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना व्यवहार कैसे? —दे० निक्षेप/५/७/६।
४	सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके भेद।
५	काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण।
६	नाम व स्थापनामें अन्तर।
७	सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर।
*	स्थापना व नोकर्म द्रव्य निक्षेपमें अन्तर।
५	द्रव्यनिक्षेपके भेद व लक्षण
१	द्रव्यनिक्षेप सामान्यका लक्षण।
२	द्रव्यनिक्षेपके भेद-प्रभेद।
३	आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण।
४	नो आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण।
५	शायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण।
६	भावि-नोआगमका लक्षण।
७	तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण। (१. सामान्य, २. कर्म, ३. नोकर्म, ४-६ लौकिक लोकोत्तर नोकर्म, ६. सच्चित्तादि नोकर्म तद्व्यतिरिक्त)
८	स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण।
९	ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण।

१	द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ
१	द्रव्यनिक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका।
*	द्रव्यनिक्षेप व द्रव्यके लक्षणोंका समन्वय। —दे० द्रव्य/२/२
२	आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ।
१.	आगमद्रव्यनिक्षेपमें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि।
२.	उपयोग रहितकी भी आगमसंज्ञा कैसे?
३	नोआगमद्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ।
१.	नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि।
२.	भावी नोआगममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि।
३-४.	कर्म व नोकर्ममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि।
४	शायक शरीर विषयक शंकाएँ।
१.	त्रिकाल ज्ञायकशरीरमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि।
२.	ज्ञायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों?
३.	भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपना कैसे?
५	द्रव्य निक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर।
१.	आगम व नोआगममें अन्तर।
२.	भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर।
३.	ज्ञायकशरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर।
४.	भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर।
७	भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि
१	भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण।
२	भावनिक्षेपके भेद।
३	आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण।
४	आगम व नोआगम भावके लक्षण।
५	भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि।
६	आगमभावमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि।
७	आगम व नोआगम भावमें अन्तर।
८	द्रव्य व भाव निक्षेपमें अन्तर।

१. निक्षेप सामान्य निर्देश

१. निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. वा./१/५/—/२५/१२ न्यसन्नं न्यस्यत इति वा न्यासो निक्षेप इत्यर्थः। सौपना या धरोहर रखना निक्षेप कहलाता है। अर्थात् नामादिकोंमें वस्तुको रखनेका निक्षेप है।

घ. १/१.१.१/गा. ११/१७ उपायो न्यास उच्यते। ११। —नामादिके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं। (ति.प./१/५१)

घ. ४/१.३.१/२/६ संशये विपर्यये अनध्यवसाये वा स्थिते तेन्योऽपसार्य निरचये क्षिपतीति निक्षेपः। अथवा बाह्यार्थविकल्पो निक्षेपः। अप्रकृतनिराकरणद्वारेण प्रकृतप्ररूपको वा। —१. संशय, विपर्यय और

अन्यवसायमें अवस्थित वस्तुको उनसे निकालकर जो निरूपमें लेपण करता है उसे निक्षेप कहते हैं। अर्थात् जो अनिर्णीत वस्तुका नामादिक द्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। (क. पा. २/१ २/४ ४७५/४२५/७); (घ. १/१.१.१/१०/४); (घ. १३/५.३.५/३/११); (घ. १३/५.३/१६८/४), (और भी वे० निक्षेप/१/३)। २. अथवा बाहरी पदार्थ-के विकल्पको निक्षेप कहते हैं। (घ. १३/५.५.३/१६८/४)। ३. अथवा अप्रकृतका निराकरण करके प्रकृतका निरूपण करनेवाला निक्षेप है। (और भी वे० निक्षेप/१/३); (घ. ६/४.१.४५/१४१/१); (घ. १३/५.५.३/१६८/४)।

आ. प. ६ प्रमाणनयनोनिक्षेप आरोपणं स नामस्थापनादिभेदचतुर्विधं इति निक्षेपव्यवृत्तिः। = प्रमाण या नयका आरोपण या निक्षेप नाम स्थापना आदिरूप चार प्रकारोंसे होता है। यही निक्षेपको व्यवृत्ति है।

न. च. १/भुत/४८ वस्तु नामादिषु क्षिपतीति निक्षेपः। = वस्तुका नामादिकमें लेप करने या धरोहर रखनेको निक्षेप कहते हैं।

न. च. ४/२६६ जुत्तीमुत्तमगे जं चउभेयेण होइ खलु ठवणं। वज्जे सदि णामादिषु तं णिकखेवं हवे समये ॥२६६॥ = युक्तिमार्गसे प्रयोजन-वश जो वस्तुको नाम आदि चार भेदोंमें लेपण करे उसे आगममें निक्षेप कहा जाता है।

१. निक्षेपके भेद

१. चार भेद

त. सु. १/१/५ नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्व्यासः। = नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूपसे उनका अर्थात् सम्पददर्शनादिका और जीव आदिका न्यास अर्थात् निक्षेप होता है। (घ. खं. १३/५.५/सू. ४/१६८); (घ. १/१.१.१/८३/१); (घ. ४/१.३.१/ग. २/३); (आ. प. ६); (न. च. ४/२०७); (न. च. १/भुत/४८); (गो. क. सू. ५२/५२); (पं. घ. सू. १०४१)।

२. छह भेद

घ. खं. १४/५.६/सूत्र ७१/५१ वर्गणणिकखेवे त्ति खन्विहे वर्गणणिकखेवे— णामवर्गणा ठवणवर्गणा द्रव्यवर्गणा खेत्तवर्गणा कालवर्गणा भाववर्गणा चेदि। = वर्गण/निक्षेपका प्रकरण है। वर्गण निक्षेप छह प्रकारका है—नामवर्गण, स्थापनावर्गण, द्रव्यवर्गण, क्षेत्रवर्गण, कालवर्गण और भाववर्गण। (घ. १/१.१.१/१०/४)।

नोट—बट्खण्डागम व धवलामें सर्वत्र प्रायः इन छह निक्षेपोंके आश्रयसे ही प्रत्येक प्रकरणकी व्याख्या की गयी है।

३. अनन्त भेद

श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ७१/२८२ नन्वनन्तः पदार्थानां निक्षेपो वाच्य इत्यस्य। नामादिष्वेव तस्यान्तर्भावसंक्षेपरूपतः ॥७१॥ = प्रश्न—पदार्थोंके निक्षेप अनन्त कहने चाहिए? उत्तर—उन अनन्त निक्षेपोंका संक्षेपरूपसे चारमें ही अन्तर्भाव हो जाता है। अर्थात् संक्षेपसे निक्षेप चार हैं और विस्तारसे अनन्त। (घ. १४/५.६.७१/५१/१४)

४. निक्षेपके भेद प्रमेदोंकी तालिका

निक्षेप					
नाम	स्थापना	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
जाति	द्रव्य	गुण	क्रिया	इसके भेद प्रभेद वे० नीचे	
समवाय	संयोग	असंज्ञा	संज्ञा		
एक जीव	१-	अक्ष	वराटक	१. काष्ठ कर्म	१. स्थित
नाना जीव	२-			२. चित्र कर्म	२. जित
एक अजीव	३-			३. पोत कर्म	३. परिचित
नाना अजीव	४-			४. लेप्य कर्म	४. वचनोपगत
एक जीव	५-			५. लयन कर्म	
एक अजीव	६-			६. शैल कर्म	५. सूत्रसम
एक जीव	६-			७. गृह कर्म	६. अर्थसम
नाना अजीव	७-			८. भित्ति कर्म	७. ग्रन्थसम
नाना जीव	७-			९. दन्त कर्म	८. नामसम
एक अजीव	८-			१०. भेड कर्म	९. घोषसम
नाना जीव	८-			इत्यादि	
नाना अजीव	९-				

(*) द्रव्य निक्षेप

आगम		नोआगम	
च्युत		हायक शरीर भावी तद्व्यतिरिक्त	
		भूत वर्तमान भावी कर्म नोकर्म	
व्यावृत्त		लौकिक लोकोत्तर	
रस्यक्त		सचित्त अचित्त मिथ	
भक्त-ईगिनी प्रा-प्रत्याख्यान		योगमन	
१. स्थित	१. स्थित	१. ग्रन्थिम	
२. जित	२. जित	२. वाइम	
३. परिचित	३. परिचित	३. वेदिम	
४. वचनोपगत	४. वचनोपगत	४. पूरिम	
५. सूत्रसम	५. सूत्रसम	५. संघातिम	
६. अर्थसम	६. अर्थसम	६. अहोदिम	
७. ग्रन्थसम	७. ग्रन्थसम	७. निखेदिम	
८. नामसम	८. नामसम	८. ओक्वेलिम	
९. घोषसम	९. घोषसम	९. उह्वेलिम	
		१०. वर्ण	
		११. चूर्ण	
		१२. गन्ध	
		१३. विलेपन	
		इत्यादि	

नोट—इन सर्वभेद प्रमेदोंके प्रमाणोंके लिए—वे० बह बह निक्षेप निर्देश

३. प्रमाण नय व निक्षेपमें अन्तर

ति. ५.१/८३ गाणं होदि पमाणं णञो वि णाहुस्स हिदियभावत्थो ।
णिक्खेओ वि उवाओ जुत्तोए अत्थपडिगहणं । ८३। —सम्यग्ज्ञानको
प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । निक्षेप उपाय-
स्वरूप है अर्थात् नामादिके द्वारा वस्तुके भेद करनेके उपायको
निक्षेप कहते हैं । युक्तिसे अर्थात् नय व निक्षेपसे अर्थका प्रतिग्रहण
करना चाहिए । ८३। (घ. १/१.१.१/गा. ११/१७) ;

न. च. ४.१/७९ वत्थु पमाणविसयं णयविसयं हवइ वत्थुपयंसं । जं
दोहि णिणयट्ठं तं णिक्खेवे हवे विसयं । १७९। —सम्पूर्ण वस्तु प्रमाण-
का विषय है और उसका एक अंश नयका विषय है । इन दोनोंसे
निर्णय किया गया पदार्थ निक्षेपमें विषय होता है ।

प. घ. ५.७/७३६-७४० ननु निक्षेपो न नयो न च प्रमाणं न चाशकं तस्य ।
पृथग्द्वैतस्यत्वादपि पृथगिव लक्ष्यं स्वलक्षणवदिति चेत् । ७३६। सरयं
गुणसापेक्षो सविषयः स च नयः स्वयं क्षिपति । य इह गुणाक्षेपः
स्यादुपचरितः केवलं स निक्षेपः । ७४०। —प्रश्न—निक्षेप न तो नय है
और न प्रमाण है तथा न प्रमाण व नयका अंश है, किन्तु अपने लक्षण-
से वह पृथक् ही लक्षित होता है, क्योंकि उसका उद्देश पृथक् है ?
उत्तर—ठीक है, किन्तु गुणोंको अपेक्षासे उपपन्न होनेवाला और
विषयको अपेक्षा रखनेवाला जो नय है, वह स्वयं जिसका आक्षेप
करता है, ऐसा केवल उपचरित गुणाक्षेप ही निक्षेप कहलाता है ।
(नय और निक्षेपमें विषय-विषयी भाव है । नाम, स्थापना, द्रव्य
और भावरूपसे जो नयोंके द्वारा पदार्थोंमें एक प्रकारका आरोप किया
जाता है उसे निक्षेप कहते हैं । जैसे—शब्द नयसे 'घट' शब्द ही
मानो घट पदार्थ है ।)

४. निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन

ति. ५.१/८२ जो ण पमाणणमेहि णिक्खेवणे गिरवत्तवे अत्थं । तस्साजुत्तं
जुत्तं जुत्तमजुत्तं च पडिहादि । ८२। —जो प्रमाण तथा निक्षेपसे अर्थ-
का निरीक्षण नहीं करता है उसको अयुक्त पदार्थ युक्त और युक्त
पदार्थ अयुक्त ही प्रतीत होता है । ८२। (घ. १/१.१.१/गा. १०/१६)
(घ. ३/१.२.१/गा. ६१/१२६) ।

घ. १/१.१.१/गा. १६/३९ अवगणयिणारणट्ठं पयदस्स परवण्णा णिमित्तं
च । संसयविणासणट्ठं तत्त्वचत्थवधारणट्ठं च । १६।

घ. १/१.१.१/३०-३१ त्रिविधाः श्रोतारः, अव्युत्पन्नः अवगताक्षेपविव-
क्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । ...तत्र यद्यव्युत्पन्नः
पर्यायाधिको भवेन्निक्षेपः क्रियते अव्युत्पादनमुखेन अप्रकृतनिराकर-
णाय । अथ द्रव्याधिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणयाक्षेपनिक्षेप उच्यन्ते ।
...द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशयाक्षेपनिक्षेपकथनम् ।
तयोरेव विपर्ययतोः प्रकृतायविधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । — अप्रकृत
विषयके निवारण करनेके लिए, प्रकृत विषयके प्ररूपणके लिए, संशय
का विनाश करनेके लिए और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिए
निक्षेपोंका कथन करना चाहिए । (घ. ३/१.२.२/गा. १२/१७) ; (घ.
४/१.३.१/गा. १/२) ; (घ. १४/४.६.७१/गा. १/४१) (स. सि. १/४/८/
११) (इसका खुलासा इस प्रकार है कि—) श्रोता तीन प्रकारके होते
हैं—अव्युत्पन्न श्रोता, सम्पूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता,
एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता (विशेष रे० श्रोता) ।
तहाँ अव्युत्पन्न श्रोता यदि पर्याय (विशेष) का अर्थ है तो उसे
प्रकृत विषयको व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके
लिए निक्षेपका कथन करना चाहिए । यदि वह श्रोता द्रव्य (सामान्य)
का अर्थ है तो भी प्रकृत पदार्थके प्ररूपणके लिए सम्पूर्ण निक्षेप कहे
जाते हैं । दूसरी व तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि सन्देह हो तो
उनके सन्देहको दूर करनेके लिए अथवा यदि उन्हें विपर्यय ज्ञान हो

तो प्रकृत वस्तुके निर्णयके लिए सम्पूर्ण निक्षेपोंका कथन किया जाता
है । (और भी रे० आगे निक्षेप/१/४) ।

स. सि. १/४/१६/१ निक्षेपविधिना शब्दार्थः प्रस्तीर्यते । —किस शब्दका
क्या अर्थ है, यह निक्षेपविधिके द्वारा विस्तारसे बताया जाता है ।

रा. वा. १/४/२०/३०/२१ लोके हि सर्वेर्नामादिभिर्दृष्टः संव्यवहारः । —
एक ही वस्तुमें लोक व्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार सेले जाते हैं ।
(जैसे—'इन्द्र' शब्दको भी इन्द्र कहते हैं; इन्द्रकी मूर्तिको भी इन्द्र
कहते हैं, इन्द्रपदसे च्युत होकर मनुष्य होनेवालेको भी इन्द्र कहते हैं
और शचीपतिको भी इन्द्र कहते हैं) ।

घ. १/१.१.१/३१/६ निक्षेपविस्पृष्टः सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वस्तुः श्रोतृबो-
धानं कुर्यादिति वा । —अथवा निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया
गया सिद्धान्त सम्भव है, कि वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्गमें ले
जावे, इसलिए भी निक्षेपोंका कथन करना चाहिए । (घ. १/१.२.१/१/२६/६) ।

न. च. ४.१/२७०, २८१, २८२ दब्बं विविहसहावं जेण सहावेण होइ तं
उभेयं । तस्स णिमित्तं कीरइ एक्कं पिय दब्बं चउभेयं । २७०। णिक्खेव-
णयपमाणं णादूर्णं भावयंति जे तत्त्वं । ते तत्थतच्चमग्गे लहंति लग्गा
हु तत्थयं तच्च । २८१। गुणपञ्जयाण लक्खण सहाव णिक्खेवणयपमाणं
वा । जाणदि जदि सवियप्पं दब्बसहावं खु बुज्जेदि । २८२। — द्रव्य
विविध स्वभाववाला है । उनमेंसे जिस जिस स्वभावरूपसे वह ध्येय
होता है, उस उसके निमित्त ही एक द्रव्यको नामादि चार भेद रूप
कर दिया जाता है । २७०। जो निक्षेप नय व प्रमाणको जानकर तत्त्व-
को भाते हैं वे तथ्यतत्त्वमार्गमें संलग्न होकर तथ्य तत्त्वको प्राप्त करते
हैं । २८१। जो व्यक्ति गुण व पर्यायोंके लक्षण, उनके स्वभाव, निक्षेप,
नय व प्रमाणको जानता है वही सर्व विशेषोंसे युक्त द्रव्यस्वभावको
जानता है । २८२।

५. नयोंसे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों

रा. वा. १/४/३२-३३/३२/१० द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकान्तर्भावान्नामादीनां
तयोश्च नयशब्दाभिधेयत्वात् पौनरुक्त्यप्रसङ्गः । ३२। न वा एष दोषः ।
...ये सुमेधसो विनेयास्तेषां द्वाभ्यामेव द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकाभ्यां
सर्वनयवक्तव्यार्थप्रतिपत्तिः तदन्तर्भावात् । ये स्वतो मन्दमेधसः तेषां
व्यादिनयविकल्पनिरूपणम् । अतो विशेषोपपत्तेर्नामादीनामपुनरुक्त-
त्वम् । —प्रश्न—द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव हो जाने-
के कारण—दे० निक्षेप/२, और उन नयोंको पृथक्से कथन किया
जानेके कारण, इन नामादि निक्षेपोंका पृथक् कथन करनेसे पुनरुक्ति
होती है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो विद्वान् शिष्य
हैं वे दो नयोंके द्वारा ही सभी नयोंके वक्तव्य प्रतिपाद अर्थोंको जान
लेते हैं, पर जो मन्दबुद्धि शिष्य हैं, उनके लिए पृथक् नय और
निक्षेपका कथन करना ही चाहिए । अतः विशेष ज्ञान करानेके कारण
नामादि निक्षेपोंका कथन पुनरुक्त नहीं है ।

६. चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोधका निरास

रा. वा. १/४/१६-३०/३०/१६ अत्राह नामादिचतुष्टयस्याभावः । कुतः ।
विरोधात् । एकस्य शब्दार्थस्य नामादिचतुष्टयं विरुध्यते । यथा
नामैकं नामैव न स्थापना । अथ नाम स्थापना इत्यते न नामेदं नाम ।
स्थापना तर्हि न चेयं स्थापना, नामेदम् । अतो नामार्थ एको विरो-
धाच्च स्थापना । तथैकस्य जीवादेरर्थस्य सम्यग्दर्शनादेर्वा विरोधा-
न्नामाद्यभाव इति । १६। न वैष दोषः । किं कारणम् । सर्वेषां संव्यव-
हारं प्रत्यविरोधात् । लोके हि सर्वेर्नामादिभिर्दृष्टः संव्यवहारः । इन्द्रो
देवदत्तः इति नाम । प्रतिमादिषु चन्द्र इति स्थापना । इन्द्रार्थे च काष्ठे
द्रव्ये इन्द्रसंव्यवहारः 'इन्द्र आनीतः' इति वचनात् । अनागतपरिणामे
चार्थे द्रव्यसंव्यवहारो लोके दृष्टः—द्रव्यमयं माणवकः, आचार्यः श्रेष्ठी

बैयाकरणो राजा वा भविष्यतीति व्यवहारवर्धनात् । शचीपती च भावे इन्द्र इति । न च विरोधः । किंच, १२०। यथा नामैकं नामैवेभ्यते न स्थापना इत्याचक्षणेन स्वया अभिहितानवबोधः प्रकटीक्रियते । यतो नैवमाचक्ष्महे—‘नामैव स्थापना’ इति, किन्तु एकस्यार्थस्य नाम-स्थापनाद्रव्यभावेन्यासः इत्याचक्ष्महे १२१। नैतदेकान्तैन प्रतिजानीमहे—नामैव स्थापना भवतीति न वा, स्थापना वा नाम भवति नेति च १२२। ...यत एव नामादिषु वस्तुव्यवहारो विरोधो भवानाचष्टे अतएव नाभावः । कथम् । इह योऽयं सहानवस्थानलक्षणो विरोधो बध्यघातकवत्, स सतामर्थानां भवति नासतो काकोल्लूकछायातपवत्, न काकदन्त-खरविषाणयोर्विरोधोऽस्तत्वात् । किंच १२४।...अथ अर्थान्तरभावेऽपि विरोधकत्वमिष्यते; सर्वेषां पदार्थानां परस्परतो निरर्थं विरोधः स्यात् । न चासावस्तीति । अतो विरोधाभावः १२५। स्यादेतत् तादृशगुण्यद् भाव एव प्रमाणं न नामादिः ।...तत्र; किं कारणम् ।...एवं हि सति नामाद्यामयो व्यवहारो निवर्तते । स चास्तीति । अतो न भावस्यैव प्रामाण्यम् १२६।...यद्यपि भावस्यैव प्रामाण्यं तथापि नामादिव्यवहारो न निवर्तते । कुतः । उपचारात् ।...तत्र, किं कारणम् । तद्गुणाभावात् । मुच्यते माणके सिंहशब्दव्यवहारः कौर्यशौर्यादिगुणैकदेशयोगात्, इह तु नामादिषु जीवनादिगुणैकदेशो न कश्चिदप्यस्तीत्युपचाराभावाद् व्यवहारनिवृत्तिः स्यादेव १२७। ...यद्युपचारात्तामादिव्यवहारः स्यात् ‘गौणमुख्ययोर्मध्ये संप्रत्ययः’ इति मुख्यस्यैव संप्रत्ययः स्यात् नामादीनाम् । यतस्त्वर्थप्रकरणादिविशेषलिङ्गाभावे सर्वत्र संप्रत्ययः अभिशिष्टः कृतसंगतेर्भवति, अतो न नामादिषुपचाराद् व्यवहारः १२८। ...स्यादेतत्—कृत्रिमाकृत्रिमयोः कृत्रिमे संप्रत्ययो भवतीति लोके । तत्र; किं कारणम् । उभयगतिदर्शनात् । लोके ह्यर्थात् प्रकरणाद्वा कृत्रिमे संप्रत्ययः स्यात् अर्थो वास्यैव संज्ञकेन भवति १२९। नामसामान्यापेक्षया स्यादकृत्रिमं विशेषापेक्षया कृत्रिमम् । एवं स्थापनादयश्चेति १३०।—प्रश्न—विरोध होनेके कारण एक जीवादि अर्थके नामादि चार निक्षेप नहीं हो सकते । जैसे—नाम नाम ही है, स्थापना नहीं । यदि उसे स्थापना माना जाता है तो उसे नाम नहीं कह सकते; यदि नाम कहते हैं तो स्थापना नहीं कह सकते, क्योंकि उनमें विरोध है । १३१। उत्तर—१—एक ही वस्तुमें लोकव्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार देखे जाते हैं, अतः उनमें कोई विरोध नहीं है । उदाहरणार्थ इन्द्र नामका व्यक्ति है (नाम निक्षेप) धृतिमें इन्द्रकी स्थापना होती है । इन्द्रके लिए लाये गये काष्ठको भी लोग इन्द्र कह देते हैं (सद्भाव व असद्भाव स्थापना) । आगेकी पर्यायकी योग्यतासे भी इन्द्र, राजा, सेठ आदि व्यवहार होते हैं (द्रव्य निक्षेप) । तथा शचीपतिको इन्द्र कहना प्रसिद्ध ही है (भाव निक्षेप) १२०। (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ७६-८२/२८८) २. ‘नाम नाम ही है स्थापना नहीं’ यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ यह नहीं कहा जा रहा है कि नाम स्थापना है, किन्तु नाम स्थापना द्रव्य और भावसे एक वस्तुमें चार प्रकारसे व्यवहार करनेकी बात है १२१। ३. (पदार्थ व उसके नामादिमें सर्वथा अन्वेष या भेद हो ऐसा भी नहीं है क्योंकि अनेकान्तवादियोंके हाँ संज्ञा लक्षण प्रयोजन आदि तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा कथंचित् भेद और द्रव्यार्थिक-नयकी अपेक्षा कथंचित् अन्वेष स्वीकार किया जाता है । (श्लो. वा. २/१/४/७९-८०/२८४-२९३) ४. ‘नाम स्थापना ही है या स्थापना नहीं है’ ऐसा एकान्त नहीं है; क्योंकि स्थापनामें नाम अवश्य होता है पर नाममें स्थापना हो या न भी हो (वे० निक्षेप/४/६) इसी प्रकार द्रव्यमें भाव अवश्य होता है, पर भाव निक्षेपमें द्रव्य विवक्षित हो अथवा न भी हो । (वे० निक्षेप/७/८) / १२१। ५. छाया और प्रकाश तथा कौआ और उखूमें पाया जानेवाला सहान-वस्थान और बध्यघातक विरोध विद्यमान ही पदार्थोंमें होता है,

अविद्यमान खरविषाण आदिमें नहीं । अतः विरोधकी सम्भावनासे ही नामादि वस्तुव्यवहारका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है १२४। ६. यदि अर्थान्तररूप होनेके कारण इनमें विरोध मानते हो, तब तो सभी पदार्थ परस्पर एक दूसरेके विरोधक हो जायेंगे १२५। ७. प्रश्न—भावनिक्षेपमें वे गुण आदि पाये जाते हैं अतः इसे ही सत्य कहा जा सकता है नामादिको नहीं । उत्तर—ऐसा माननेपर तो नाम स्थापना और द्रव्यसे होनेवाले यावत् लोक व्यवहारोंका लोप हो जायेगा । लोक व्यवहारमें बहुभाग तो नामादि तीनका ही है १२६। ८. यदि कहो कि व्यवहार तो उपचारसे है, अतः उनका लोप नहीं होता है, तो यह भी ठीक नहीं है; क्योंकि बच्चेमें क्रूरता धृरता आदि गुणोंका एकदेश देखकर, उपचारसे सिंह-व्यवहार तो उचित है, पर नामादिमें तो उन गुणोंका एकदेश भी नहीं पाया जाता अतः नामाद्याश्रित व्यवहार औपचारिक भी नहीं कहे जा सकते १२७। यदि फिर भी उसे औपचारिक ही मानते हो तो ‘गौण और मुख्यमें मुख्यका ही ज्ञान होता है’ इस नियमके अनुसार मुख्यरूप ‘भाव’ का ही संप्रत्यय होगा नामादिका नहीं । परन्तु अर्थ प्रकरण और संकेत आदिके अनुसार नामादिका मुख्य प्रत्यय भी देखा जाता है १२८। ९. ‘कृत्रिम और अकृत्रिम पदार्थोंमें कृत्रिमका ही बोध होता है’ यह नियम भी सर्वथा एक रूप नहीं है । क्योंकि इस नियम की उभयरूपसे प्रवृत्ति देखी जाती है । लोकमें अर्थ और प्रकरणसे कृत्रिममें प्रत्यय होता है, परन्तु अर्थ व प्रकरणसे अनभिज्ञ व्यक्तिमें तो कृत्रिम व अकृत्रिम दोनोंका ज्ञान हो जाता है जैसे किसी गँवार व्यक्तिको ‘गोपालको लाओ’ कहनेपर वह गोपाल नामक व्यक्ति तथा ग्वाला दोनोंको ला सकता है १२९। फिर सामान्य दृष्टिसे नामादि भी तो अकृत्रिम ही हैं । अतः इनमें कृत्रिमत्व और अकृत्रिमत्वका अनेकान्त है १३०। श्लो. वा. २/१/४/८०/३१२/२४ कांचिदप्यर्थक्रिया न नामादयः कुर्वन्ती-त्ययुक्तं तेषामवस्तुत्वप्रसङ्गात् । न चैतदुपपन्नं भाववन्नामादीनाम-बाधितप्रतीत्या वस्तुत्वसिद्धेः । १०. ये चारों कोई भी अर्थक्रिया नहीं करते, यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेसे उनमें अवस्तुपनेका प्रसंग आता है । परन्तु भाववत् नाम आदिकमें भी वस्तुत्व सिद्ध है । जैसे—नाम निक्षेप संज्ञा-संज्ञेय व्यवहारको कराता है, इत्यादि ।

२. निक्षेपोंका द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव—

१. भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक

स. सि. १/६/२०/६ नयो द्विविधो द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन भावतत्त्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां त्रयाणां द्रव्यार्थिकनयेन, सामान्यात्मकत्वात् । —नय दो हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । पर्यायार्थिकनयका विषय भाव निक्षेप है, और शेष तीनको द्रव्यार्थिकनय ग्रहण करता है, क्योंकि वह सामान्यरूप है । (घ. १/१, १.१/गा. ६ सम्मतितर्कसे उद्धृत/१५) (घ. ४/१.१.१/गा. २/३) (घ. ६/४.१.४४/गा. ६६/१८५) (क. पा. १/१.१३-१४/४२११/गा. ११६/२६०) (रा.वा. १/४/३१/३२/६) (सि. वि./मू./१३/३/७४९) (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६६/२७६) ।

२. भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिकपना तथा नाम व द्रव्यमें पर्यायार्थिकपना

दे. निक्षेप/३/१ (नैगम संग्रह और व्यवहार इन तीन द्रव्यार्थिक नयोंमें चारों निक्षेप संभव हैं, तथा श्रुतुसूत्र नयमें स्थापनासे अतिरिक्त तीन निक्षेप सम्भव हैं । तीनों शब्दनयोंमें नाम व भाव ये दो ही निक्षेप होते हैं ।)

३. नामको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

श्लो० वा. २/१/६६/२७६/२४ नवस्तु द्रव्यं शुद्धमशुद्धं च द्रव्याधिक-
नयविशेषाद्, नाम-स्थापने तु कथं तयोः प्रवृत्तिमार्थं प्रागुपरमादन्व-
यित्वादिपि ज्ञेयः। न च तदसिद्धं देवदत्तं इत्यादि नाम्नः क्वचिद्ब्रह्मा-
लाघवस्थाभेदाद्भिन्नेऽपि विच्छेदानुपपत्तेरन्वयित्वसिद्धेः। क्षेत्र-
पालादिस्थापनायाश्च कालभेदेऽपि तथात्वाविच्छेदः इत्यन्वयित्व-
मन्वयप्रत्ययविषयत्वात्। यदि पुनरनाद्यनन्तान्वयासत्त्वात्तन्नामस्थापन-
योरनन्वयित्वं तदा घटादेरपि न स्यात्। तथा च कुतो द्रव्यत्वम्।
व्यवहारनयान्तस्यावान्तरद्रव्यत्वे तत एव नामस्थापनयोस्तद्वस्तु
विशेषाभावात्। = प्रश्न—शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य तो भले ही द्रव्याधिक
नयकी प्रधानतासे मिल जायें, किन्तु नाम स्थापना द्रव्याधिकनयके
विषय कैसे हो सकते हैं? उत्तर—तहाँ भी प्रवृत्तिके समयसे लेकर
विराम या विसर्जन करनेके समय तक, अन्वयपना स्थितमान है।
और वह असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि देवदत्त नामके व्यक्तिके
नालक कुमार युवा आदि अवस्था भेद होते हुए भी उस नामका
विच्छेद नहीं बनता है। (घ. ४/१.३.१/३/६)। इसी प्रकार क्षेत्रपाल
आदिकी स्थापनामें काल भेद होते हुए भी, तिस प्रकारकी स्थापना-
पनेका अन्तर्गल नहीं पड़ता है। 'यह वह है' इस प्रकारके अन्वय
ज्ञानका विषय होते रहनेसे तहाँ भी अन्वयीपना बहुत काल तक
बना रहता है। प्रश्न—परन्तु नाम व स्थापनामें अनादिसे अनन्त
काल तक तो अन्वय नहीं पाया जाता। उत्तर—इस प्रकार तो घट,
मनुष्यादिकी भी अन्वयपना न हो सकतेसे उनमें भी द्रव्यपना न
बन सकेगा। प्रश्न—तहाँ तो व्यवहार नयकी अपेक्षा करके अवान्तर
द्रव्य स्वीकार कर लेनेसे द्रव्यपना बन जाता है? उत्तर—तब तो
नाम व स्थापनामें भी उसी व्यवहारनयकी प्रधानतासे द्रव्यपना हो
जाओ, क्योंकि इस अपेक्षा इन दोनोंमें कोई भेद नहीं है।

घ. ४/१.३.१/३/७ वाच्यवाचकशक्तिद्वयारम्भकैकशब्दस्य पर्यायाधिकनये
असंभवाद्वा द्रव्यटिष्ठयण्यस्तेति बुद्धेः। = वाच्यवाचक दो शक्तियों-
वाला एक शब्द पर्यायाधिक नयमें असंभव है, इसलिए नाम
द्रव्याधिक नयका विषय है, ऐसा कहा जाता है। (घ. ४/१.३.१/३/६/६)। (विशेष दे० नय/११/३/५/४)।

घ. १०/४.२.२.२/१०/२ नामनिषेधो द्रव्यटिष्ठयण ए कुदो संभवति।
एकस्मिन् चैव द्रव्यमिह बहुमाणां नामाणां तत्प्रवृत्तिमामाणमिह तीदाणा-
गय-बहुमाणापञ्जाणसु संचरणं पञ्च अतद्व्यववएसमि अप्पहाणीक-
यपञ्जायमि पञ्चतिदं सणादो, जाइ-गुण-कमेसु बहुमाणां सारिच्छ-
सामणमि वत्तिविसेसागुत्तुत्तोदो लद्धद्वववएसमि अप्पहाणीकय-
वत्तिभावमि पञ्चतिदं सणादो, सारिच्छसामणप्यणामेण विणा
सहवववहराणुववत्तीदो च। = प्रश्न—नाम निषेध द्रव्याधिकनयमें
कैसे सम्भव है? उत्तर—चूँकि एक ही द्रव्यमें रहनेवाले द्रव्यवाची
शब्दोंकी, जिसने अतीत, अनागत व वर्तमान पर्यायोंमें संचार
करनेकी अपेक्षा 'द्रव्य' व्यवदेशको प्राप्त किया है और जो पर्यायकी
प्रधानतासे रहित है ऐसे तद्भावसामान्यमें, प्रवृत्ति देखी जाती है
(अर्थात् द्रव्यसे रहित केवल पर्यायमें द्रव्यवाची शब्दकी प्रवृत्ति
नहीं होती है)।

(इसी प्रकार) जाति, गुण व क्रियावाची शब्दोंकी, जिसने
व्यक्ति विशेषोंमें अनुवृत्ति होनेसे 'द्रव्य' व्यवदेशको प्राप्त किया है,
और जो व्यक्ति भावकी प्रधानतासे रहित है, ऐसे सादृश्य-
सामान्यमें, प्रवृत्ति देखी जाती है। तथा सादृश्यसामान्यात्मक
नामके बिना शब्द व्यवहार भी घटित नहीं होता है, अतः नाम
निषेध द्रव्याधिक नयमें सम्भव है। (घ. ४/१.३.१/३/६)।

और भी दे० निषेध/३ (नाम निषेधको नैगम संग्रह व व्यवहार नयों-
का विषय बनानेमें हेतु। तथा द्रव्याधिक होते हुए भी शब्दनयोंका
विषय बननेमें हेतु।

४. स्थापनाको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

दे० पहला शीर्षक नं. ३ ('यह वही है' इस प्रकार अन्वयज्ञानका विषय
होनेसे स्थापना निषेध द्रव्याधिक है)।

घ. ४/१.३.१/३/२ सम्भावासम्भावसरूपेण सत्त्वद्वयविति वा, पधाना-
पधानद्वयानमेगत्तणिबंधोत्ति वा द्वयणिविच्छेदो द्रव्यद्वयणय-
बुल्लोणो। = स्थापना निषेध तदाकार और अतदाकार रूपसे सर्व-
द्रव्योंमें व्याप्त होनेके कारण; अथवा प्रधान और अप्रधान द्रव्योंको
एकताका कारण होनेसे द्रव्याधिकनयके अन्तर्गत है।

घ. १०/४.२.२.२/१०/५ कथं द्रव्यटिष्ठयण ए द्रव्यणामसंभवो। पञ्चि-
णिहिज्जमाणस्स पञ्चिणिहिणा सह एयत्तवज्जवसायादो सम्भावासम्भा-
वट्टवणभेएण सत्त्वर्थेसु अण्णमदंसणादो च। = प्रश्न—द्रव्याधिक
नयमें स्थापना निषेध कैसे सम्भव है? उत्तर—एक तो स्थापनामें
प्रतिनिधीयमानकी प्रतिनिधिके साथ एकताका निश्चय होता है,
और दूसरे सद्भावस्थापना व असद्भावस्थापनाके भेद रूपसे सब
पदार्थोंमें अन्वय देखा जाता है, इसलिए द्रव्याधिक नयमें स्थापना-
निषेध सम्भव है।

घ. ४/१.३.१/३/६ कथं द्रव्यणो द्रव्यटिष्ठयविसञ्जो। न, अतस्मि
तग्गहे संते ठवणुववत्तीदो। = नहीं; क्योंकि जो वस्तु अतद्रूप है उसका
तद्रूपसे ग्रहण ह. नेवर स्थापना बन सकता है।

और भी दे० निषेध/३ (स्थापना निषेधको नैगम, संग्रह व व्यवहार
नयोंका विषय बनानेमें हेतु)।

५. द्रव्यनिषेधको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

घ. ४/१.३.१/३/७ द्रव्यसुदणं पि द्रव्यटिष्ठयणयविसञ्जो, आहारा-
हेवाणमेयत्तकप्पणए द्रव्यसुदण्णहादो। = द्रव्य भूतज्ञान (भूतज्ञान-
के प्रकरणमें) भी द्रव्याधिकनयका विषय है; क्योंकि आधार और
आधेयके एकत्वकी कल्पनासे द्रव्यभूतका ग्रहण किया गया है। (विशेष
दे० निषेध/३ में नैगम, संग्रह व व्यवहारनयके हेतु)।

६. सावनिषेधको पर्यायाधिक कहनेमें हेतु

घ. ४/१.३.१/३/७ भावनिषेधो पञ्चवटिष्ठयणयविसञ्जो, बहुमाणा-
पञ्जाणुवल्लिखयद्ववग्गहादो। = भाव निषेध पर्यायाधिकनयका
विषय है; क्योंकि वर्तमान पर्यायसे उपलब्धित द्रव्यका यहाँ भाव
रूपसे ग्रहण किया गया है। (विशेष दे० निषेध/३ में भूतसूत्र नय-
में हेतु)।

७. साव निषेधको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

क. पा. १/१.१३-१४/२६०/१ नाम-द्रव्यणा-द्रव्य-निषेधवाणं तिण्हं पि
तिण्णि वि द्रव्यटिष्ठयणा सामिया होतु नाम ण भावनिषेधवस्स;
तस्स पञ्चवटिष्ठयणयमवल्लिखय(पवट्टमाणत्तादो)...ण एस दोसो;
बहुमाणापञ्जाण उवल्लिखयं द्रव्यं भावो नाम। अप्पहाणीकय-
परिणामेसु सुद्धद्वटिष्ठयण एसु गादीदाणयवबहुमाणाकालविभागो
अरिथ; तस्स पट्टाणीकयपरिणामपरिणम(णय)त्तादो। ण तदो
एदेषु ताव अरिथ भावनिषेधो; बहुमाणाकालेण विणा अण्णकाला-
भावो। बज्जणपञ्जाण पादिद्ववेषु मुट्ठु अण्णद्ववटिष्ठयण वि
अरिथ भावनिषेधो, तस्य वि तिकानसंभावो। अथवा, सत्त्व-
द्रव्यटिष्ठयणसु तिण्णि काला संभवति; सुणएसु तदविरोहादो। ण
च दुण्णएहि ववहारो; तेसि विसयाभावो। ण च सम्मसुत्तेण
सह विरोहो; उज्जुसुदणयविसयभावनिषेधवमस्सिदूण तप्पउत्तीदो।
तम्हा नेगम-संग्रह-ववहारणसु सत्त्वनिषेधो संभवति त्ति सिद्धं।
प्रश्न—(तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यको अवलम्बन करके
प्रवृत्ति होनेके कारण) नाम, स्थापना व द्रव्य इन तीनों निषेधोंके
नैगमादि तीनों ही द्रव्याधिकनय स्वामी होओ, परन्तु भावनिषेध-
के वे स्वामो नहीं हो सकते हैं; क्योंकि, भावनिषेध पर्यायाधिक

नयके आभयसे होता है (दे० निक्षेप/२/१)। उत्तर—१. यह दोष-युक्त नहीं है; क्योंकि वर्तमानपर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं। शुद्ध द्रव्याधिकनयमें तो क्योंकि, भूत भविष्यत् और वर्तमानरूपसे कालका विभाग नहीं पाया जाता है, कारण कि वह पर्यायोंकी प्रधानतासे होता है; इसलिए शुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें तो भावनिक्षेप नहीं बन सकता है, क्योंकि भावनिक्षेपमें वर्तमानकालको छोड़कर अन्य काल नहीं पाये जाते हैं। परन्तु जब व्यंजन-पर्यायोंकी अपेक्षा भावमें द्रव्यका सङ्गाव स्वीकार कर दिया जाता है, तब अशुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें भाव निक्षेप बन जाता है; क्योंकि, व्यंजनपर्यायोंकी अपेक्षा भावमें भी तीनों काल सम्भव हैं। (घ.६/४.१.४८/२४२/८), (घ.१०/४.२.२.३/११/१), (घ.१४/४.६.४/३/७)। २. अथवा सभी समीचीन नयोंमें भी क्योंकि तीनों ही कालोंको स्वीकार करनेमें कोई विरोध नहीं है; इसलिए सभी द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप बन जाता है। और व्यवहार मिथ्या नयोंके द्वारा किया नहीं जाता है; क्योंकि, उनका कोई विषय नहीं है। ३. यदि कहा जाय कि भाव निक्षेपका स्वामी द्रव्याधिक नयोंको भी मान लेनेपर सम्मति तर्कके 'णामं ठवणा' इत्यादि (दे० निक्षेप/२/१) सूत्रके साथ विरोध आता है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, जो भावनिक्षेप ऋजुसूत्र नयका विषय है, उसकी अपेक्षासे सम्मतिके उक्त सूत्रकी प्रवृत्ति हुई है। (घ.१/१.१.१/१६/६), (घ.६/४.१.४८/२४४/१०)। अतएव नैगम संग्रह और व्यवहारनयोंमें सभी निक्षेप संभव हैं, यह सिद्ध होता है।

घ.१/१.१.१/१४/२ कथं दव्वट्ठिय-णये भाव-णिवखेवस्स संभवो। ण, बहमाण-पजायोवल्लिखयं दव्वं भावो इदि दव्वट्ठिय-णयस्स बहमाणमवि आरंभपहुडि आ उवरमादो। संगहे सुद्धदव्वट्ठिय वि भावणिवखेवस्स अरित्थं ण विरुज्झदे मुकुत्तिव-णिविक्खसासेस-वित्तेस-सत्ताए सव्व-कालमवट्ठिदाए भावभुवगमादो त्ति। —प्रश्न—द्रव्याधिक नयमें भावनिक्षेप कैसे सम्भव है? उत्तर—१. नहीं; क्योंकि वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्त तककी पर्यायोंमें आ ही जाती है। (घ.१०/४.६.६/३६/७)। २. इसी प्रकार शुद्ध द्रव्याधिक रूप संग्रहनयमें भी भाव निक्षेपका सङ्गाव विरोधको प्राप्त नहीं होता है; क्योंकि अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और सदा काल एक रूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें हो 'भाव' अर्थात् पर्यायका सङ्गाव माना गया है।

३. निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव

१. नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोंका निर्देश

घ. खं.१३/४.४/सूत्र ६/३६ नैगम-व्यवहार-संगहा सव्वाणि ।६। —नैगम, व्यवहार और संग्रहनय सब कर्मोंको (नाम, स्थापना, द्रव्य, आवृत्ति कर्मोंको) स्वीकार करते हैं। (घ. खं.१०/४.२.२/सूत्र २/१०); (घ. खं.१३/४.४/सूत्र ६/१६८); (घ. खं.१४/४.६.६/सूत्र ४/३); (घ. खं.१४/४.६/सूत्र ७३/४२); (क. पा.१/१.१.३-१४/४२१/चूर्ण सूत्र २५६); (घ.१/१.१.१/१४/१)।

घ. खं.१३/४.४/सूत्र ७/३६ उज्जुसुदो दव्वणकम्मं गेच्छदि ।७। —ऋजुसूत्र नय स्थापना कर्मको स्वीकार नहीं करता। अर्थात् अन्य तीन निक्षेपोंको स्वीकार करता है। (घ. खं.१०/४.२.२/सूत्र ३/११); (घ. खं.१३/४.४/सूत्र ७/१६६); (घ. खं.१४/४.६/सूत्र ४/३); (घ. खं.१४/४.६/सूत्र ७३/४३); (क. पा.१/१.१.३-१४/४२१/चूर्ण सूत्र २६२); (घ.१/१.१.१/१६/१)।

घ. खं.१३/४.४/सूत्र ८/४० सहणओ णामकम्मं भावकम्मं च इच्छदि । —शब्दनय नामकर्म और भावकर्मको स्वीकार करता है। (घ. खं.१०/४.२.२/सूत्र ४/११); (घ. खं.१३/४.४/सूत्र ८/२००); (घ. खं.१४/४.६/सूत्र ६/३); (घ. खं.१४/४.६/सूत्र ७४/४३); (क. पा.१/१.१.३-१४/४२१/चूर्ण-सूत्र २६४)।

घ.१/१.१.१/१६/४ सह-समभिरूढ-एवंभूत-णएसु वि णाम-भाव-णिवखेवा हवन्ति तेसि चैय तत्थ संभवादो । —शब्द, समभिरूढ और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि ये दो ही निक्षेप वहाँपर सम्भव हैं, अन्य नहीं। (क. पा.१/१.१.३-१४/४२४/चूर्ण सूत्र २८४)।

१. तीनों द्रव्यार्थिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ?

घ.१/१.१.१/१४/१ तत्थ नेगम-संगह-व्यवहारएसु सव्वे एदे णिवखेवा हवन्ति तव्विसयम्मि तव्वभाव-सारिच्छ-सामणम्मिह सव्वणिवखेवसंभवादो । —नैगम, संग्रह और व्यवहार इन तीनों नयोंमें सभी निक्षेप होते हैं; क्योंकि इन नयोंके विषयभूत तद्भवसामान्य और सादृश्यसामान्यमें सभी निक्षेप सम्भव हैं। (क. पा.१/१.१.३-१४/४२१/२५६/८)।

क. पा.१/१.१.३-१४/४२३६/२८३/६ नेगमो सव्वे कसाए इच्छदि ॥ कुदो । संगहासंगहससंभवेणम्मि विसयीकयसयल्लोगववहारम्मि सव्व-कसायसंभवादो । —नैगमनय सभी (नाम, स्थापना, द्रव्य व भाव) कषायोंको स्वीकार करता है; क्योंकि वह भेदाभेदरूप है और समस्त लोकव्यवहारको विषय करता है।

दे० निक्षेप/२/३-७ (इन द्रव्यार्थिक नयोंमें भावनिक्षेप सहित चारों निक्षेपोंके अन्तर्भावमें हेतु)।

३. ऋजुसूत्रका विषय नाम निक्षेप कैसे

घ.१/१.१.१/१६/४ ण तत्थ णामणिवखेवाभावो वि सहोवल्लिखे काले नियतवाचयत्तुत्वंभादो । —(जिस प्रकार ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप घटित होता है) उसी प्रकार वहाँ नामनिक्षेपका भी अभाव नहीं है; क्योंकि जिस समय शब्दका ग्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण हो जाता है।

घ.६/४.१.४८/२४३/१० सुदणओ णाम पज्जवट्ठियो, कथं तस्स णाम-दव्व-गणणगंधकदी होति त्ति, विरोहादो । ...एत्थ परिहारो बुद्धवे—उज्जुसुदो बुद्धिहो सुद्धो असुद्धो चेदि । तत्थ सुद्धो विसईकय अत्थपज्जाओ... एदस्स भावं मोत्तूण अण्ण कदीओ ण संभवन्ति, विरोहादो । तत्थ जो सो असुद्धो उज्जुसुदणओ सो चक्खुपासियवेज्ज-णपज्जयविसओ । ...तम्हा उज्जुसुदे ठवणं मोत्तूण सव्वणिवखेवा संभवन्ति त्ति बुत्तं । —प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायार्थिक है, अतः वह नामकृति, द्रव्यकृति, गणनकृति और ग्रन्थकृतिको कैसे विषय कर सकता है, क्योंकि इसमें विरोध है? उत्तर—यहाँ इस शंकाका परिहार करते हैं—ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें अर्थपर्यायको विषय करनेवाले शुद्ध ऋजुसूत्रमें तो भावकृतिको छोड़कर अन्य कृतियाँ विषय होनी सम्भव नहीं हैं; क्योंकि इसमें विरोध है। परन्तु अशुद्ध ऋजुसूत्रनय चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यंजन पर्यायोंको विषय करनेवाला है। इस कारण उसमें स्थापनाको छोड़कर सब निक्षेप सम्भव है ऐसा कहा गया है। (विशेष दे० नय/III/४/६)।

क. पा.१/१.१.३-१४/४२२८/२७८/३ दव्वट्ठियणयमस्सिद्धूण ट्ठिदणानं कथयुज्जुसुदे पज्जवट्ठिए संभवह । ण; अत्थणएसु सव्वस्स अत्थाणु-सारित्ताभावादो । सव्वववहारेअप्पलए संते लोगववहारो सयलो वि उच्छिज्जदि त्ति चे; होदि तदुच्छेदो, किन्तु णयस्स विसओ अम्महि परूविदो । —प्रश्न—नामनिक्षेप द्रव्यार्थिकनयका आश्रय

लेकर होता है और ऋजुसूत्र पर्यायाधिक है, इसलिए उसमें नाम-निक्षेप कैसे सम्भव है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, अर्थनयमें शब्द अपने अर्थका अनुसरण नहीं करता है (अर्थ शब्दादि नयोंकी भाँति ऋजु-सूत्रनय शब्दभेदसे अर्थभेद नहीं करता है, केवल उस शब्दके संकेतसे प्रयोजन रखता है) और नाम निक्षेपमें भी यही बात है। अतः ऋजुसूत्रनयमें नामनिक्षेप सम्भव है। प्रश्न—यदि अर्थनयोंमें शब्द अर्थका अनुसरण नहीं करते हैं तो शब्द व्यवहारको असत्य मानना पड़ेगा, और इस प्रकार समस्त लोकव्यवहारका व्युत्प्रेक्ष्य हो जायेगा ! उत्तर—यदि इससे लोकव्यवहारका उत्प्रेक्ष्य होता है तो होओ, किन्तु यहाँ हमने नये विषयका प्रतिपादन किया है। और भी वे० निक्षेप/३/६ (नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन न हो सकेसे इस नयमें नामनिक्षेप सम्भव है।)

४. ऋजुसूत्रका विषय द्रव्यनिक्षेप कैसे

घ. १/१,१,१/१६/३ कथमुज्जुसुदे पज्जवटिठए दव्वणिकखेवो णि । ण, तत्थं वट्टमाणसमयाणतणुण्णद-एगदव्व-संभवादो । = प्रश्न—ऋजु-सूत्र तां पर्यायाधिकनय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ! उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है; क्योंकि ऋजुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषय रूपसे सम्भव है। (अर्थात् वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्य ही तो विषय होता है, न कि द्रव्य-विहीन केवल पर्याय।)

घ. १३/४,४,७/१६६/८ कथं उज्जुसुदे पज्जवटिठए दव्वणिकखेवो संभो । ण असुद्धपज्जवटिठए वंजणपरजायपरतंते सुहुमपज्जायभेदेहि णाणत्त-सुवणए तदविरोहादो । = प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायाधिक है, उसका विषय द्रव्य निक्षेप होना कैसे सम्भव है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो व्यंजन पर्यायोंके आधोर्ण है और जो सूक्ष्मपर्यायोंके भेदोंके आलम्बनसे नानात्वको प्राप्त है, ऐसे अशुद्ध पर्यायाधिकनय-का विषय द्रव्यनिक्षेप है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १३/४,४,७/१७/२)।

क. पा. १/१,१३-१४/१२३/२६३/४ ण च उज्जुसुदे (सुदे) [पज्जवटिठए] णए दव्वणिकखेवो ण संभवइ; [वंजणपज्जायरूवेण] अवटिठयस्स वरुत्तस अण्णेषु अर्थविजणपज्जाएसु संचरतस्स दव्व-भाबुवल्भादो । ...सव्वे (सुद्धे) पुण उज्जुसुदे णत्थि दव्वं य पज्जा-यप्पणायै तदसंभवादो । = यदि कहा जाय कि ऋजुसूत्रनय तो पर्यायाधिक है, इसलिए उसमें द्रव्य निक्षेप सम्भव नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ अपित (विवक्षित) व्यंजन पर्यायोंकी अपेक्षा अवस्थित है और अनेक अर्थपर्याय तथा अवान्तर व्यंजनपर्यायोंमें संचार करता है (जैसे मनुष्य रूप व्यंजनपर्याय बाल, युवा, वृद्धादि अवान्तर पर्यायोंमें) उसमें द्रव्यपनेकी उपलब्धि होती ही है, अतः ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है। परन्तु शुद्ध ऋजुसूत्रनयमें द्रव्य निक्षेप नहीं पाया जाता है, क्योंकि उसमें अर्थपर्यायोंकी प्रधानता रहती है। (क. पा. १/१,१३-१४/१२२/२७६/३)। (और भी वे० निक्षेप/३/३ तथा नय/III/४/६)।

५. ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं

घ. ६/४,१,४६/२४४/२ कथं ट्ठवणिकखेवो णत्थि । संकप्पवसेण अण्णस्स दव्वस्स अण्णसरूवेण परिणामाणुवल्भादो सरिसत्तणेण दव्वानमेग-त्ताणुवल्भादो । सारिच्छेण एगत्ताणधुवगमे कथं णाम-गणण-गंधक-दीणं संभवो । ण सम्भाव-सारिच्छसामण्णेहि विणा वि वट्टमाणकाल-विसेसप्पणए वि तासिमरिथत्तं पडि विरोहाभावादो । = प्रश्न—स्थापना निक्षेप ऋजुसूत्रनयका विषय कैसे नहीं ! उत्तर—क्योंकि एक तो संकल्पके बशसे अर्थात् कल्पनामात्रसे एक द्रव्यका अन्य-स्वरूपसे परिणमन नहीं पाया जाता (इसलिए तद्भव सामान्य रूप पकटाका अभाव है); दूसरे सादृश्य रूपसे भी द्रव्योंके यहाँ एकता

नहीं पायी जाती, अतः स्थापना निक्षेप यहाँ सम्भव नहीं है। (घ. १३/४,४,७/१६६/६)। प्रश्न—सादृश्य सामान्यसे एकताके स्वीकार न करनेपर इस नयमें नामकृति गणनाकृति और ग्रन्थकृति-की सम्भावना कैसे हो सकती है ! उत्तर—नहीं; क्योंकि, एतद्भाव-सामान्य और सादृश्य सामान्यके बिना भी वर्तमानकाल विशेषकी विवक्षासे भी उनके अस्तित्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।

क. पा. १/१,१३-१४/१२२/२६३/२ उज्जुसुदेविसए किमिदि ठवणा ण चरिथ (णत्थि) । तत्थ सारिच्छलक्खणसामण्णाभावादो । ण च दोण्हं लक्खणसंताणम्मि वट्टमाणणं सारिच्छविरहिण एगत्तं संभवइ; विरोहादो । असुद्धे उज्जुसुदेसु ऋजुसु घटादिअथेसु एग-सण्णिमिच्छत्तेसु सारिच्छलक्खणसामण्णमरिथ ति ठवणाए संभवो किण्ण जायवे । होदु णाम सारित्तं; तेण पुण [णियत्तं]; दव्व-खेत्त-कालभावेहि भिण्णणमेयत्तविरोहादो । ण च बुद्धीए भिण्णत्थान-मेयत्तं सव्विकज्जवे [काउं तहा] अणुवल्भादो । ण च एयत्तेण विणा ठवणा संभवदि, विरोहादो । = प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं पाया जाता है ! उत्तर—क्योंकि, ऋजुसूत्रनयके विषयमें सादृश्य सामान्य नहीं पाया जाता है। प्रश्न—क्षणसन्तानमें विद्यमान दो क्षणोंमें सादृश्यके बिना भी स्थापनाका प्रयोजक एकत्व बन जायेगा ! उत्तर—नहीं; क्योंकि, सादृश्यके बिना एकत्वके माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—'घट' इत्याकारक एक संज्ञाके विषयभूत व्यंजनपर्यायरूप अनेक घटादि पदार्थोंमें सादृश्यसामान्य पाया जाता है, इसलिए अशुद्ध ऋजुसूत्र नयोंमें स्थापना निक्षेप क्यों सम्भव नहीं ! उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस प्रकार उनमें सादृश्यता भले ही रही आओ, पर इससे उनमें एकत्व नहीं स्थापित किया जा सकता है; क्योंकि, जो पदार्थ (इस नयकी दृष्टिमें) द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न हैं (वे० नय/IV/३) उनमें एकत्व माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—भिन्न पदार्थोंकी बुद्धि अर्थात् कल्पनासे एक मान लेंगे ! उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, भिन्न पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है, और एकत्वके बिना स्थापना-की संभावना नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। (क. पा. १/१,१३-१४/१२२/२७६/१); (घ. १३/४,४,७/१६६/६)।

६. शब्दनयोंका विषय नामनिक्षेप कैसे

घ. ६/४,१,४०/२४४/६ होदुं भावकदो सद्गणयाणं विसओ, तेसि विसए दव्वादीणमभावादो । किंतु ण तेसि णामकदी जुज्जवे, दव्वद्वियणयं मोत्तूण अण्णत्थ सण्णासण्णिसंबंधाणुवल्भादो ! लणक्खइभाव-मिच्छत्ताणं सण्णासंबंधा माघडुत्ताणाम । किंतु जेण सद्गणया सद्गण-गिदभेदपहाणा तेण सण्णासण्णिसंबंधाणमघडुणा अणत्थिणो । सग-भुवगमम्हि सण्णासण्णिसंबंधो अरिथ चेवे ति अज्जमवसायं काऊण ववहरणसहावा सद्गणया, तेसिमण्णहा सद्गण्यात्ताणुवल्भादो । तेण तिसु सद्गणएसु णामकदी वि जुज्जवे । = प्रश्न—भावकृति शब्दनयोंकी विषय भले ही हो; क्योंकि, उनके विषयमें द्रव्यादिक कृतियोंका अभाव है। परन्तु नामकृति उनकी विषय नहीं हो सकती; क्योंकि, द्रव्याधिक नयको छोड़कर अन्य (शब्दादि पर्यायाधिक) नयोंमें संज्ञा-संज्ञी सम्बन्ध बन नहीं सकता। (विशेष वे० नय/IV/३/५/५) उत्तर—पदार्थकी क्षणक्षयो रबीकार करनेवालोंके यहाँ (अर्थात् पर्यायाधिक नयोंमें) संज्ञा-संज्ञी संबंध भले ही घटित न हो; किन्तु चूँकि शब्द नये शब्द जनित भेदकी प्रधानता स्वीकार करते हैं (वे० नय/II/४/५) अतः वे संज्ञा-संज्ञी सम्बन्धोंके (सर्वथा) अवटनको स्वीकार नहीं कर सकते। इसीलिए (उनके) स्वमतमें संज्ञा-संज्ञी-सम्बन्ध ही, ऐसा निश्चय करके शब्दनय भेद करने रूप स्वभाव-वाले हैं; क्योंकि, इसके बिना उनके शब्दनयत्व ही नहीं बन सकता। अतएव दोनों शब्दनयोंमें नामकृति भी उचित है।

घ. १४/५.६.७/१ कथं नामबन्धस्स तत्थ संभवो । ण, नामेण विणा इच्छित्थपल्लवणए अणुवचतोदो । = प्रश्न—इन दोनों (ऋजुसूत्र व शब्द) नयोंमें नामबन्ध कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन नहीं किया जा सकता; इस अपेक्षा नामबन्धको इन दोनों (पर्यायार्थिक) नयोंका विषय स्वीकार किया है । (घ. १३/५.४.८/४०/५) ।

क. पा. १/१.१३-१४/४ २२६/२७६/७ अणेगेसु घटथेसु दम्ब-लेत्त-काल-भावेहि पुधुवेसु एको घटसहो वट्टमाणो उवलम्भदे, एवमुवलम्भमाणे कथं सङ्गणए पज्जवट्टिए नामणिक्खेवस्स संभवो त्ति । ण; एदम्मि णए तेसिं घटसङ्गणं दम्ब-लेत्त-काल-भाववाच्यभावेण भिण्णण-मण्णयाभावादो । तत्थ संकेयणहणं दुग्घं त्ति चे । होदु नाम, किंतु णयस्स निसओ पल्लवज्जे, ण च सुणएसु किं पि तुग्घमत्थि । प्रश्न—द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न-भिन्न अनेक घटरूप पदार्थोंमें (सादृश्य सामान्य रूप) एक घट शब्द प्रवृत्त होता हुआ पाया जाता है । जब कि 'घट' शब्द इस प्रकार उपलब्ध होता है तब पर्यायार्थिक शब्दनयमें नाम निक्षेप कैसे सम्भव है; (क्योंकि पर्यायार्थिक नयोंमें सामान्यका ग्रहण नहीं होता दे० नय/१५/३) । उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस नयमें द्रव्य-क्षेत्र-काल और भावरूप वाच्यसे भेदको प्राप्त हुए उन अनेक घट शब्दोंका परस्पर अन्वय नहीं पाया जाता है, अर्थात् वह नय द्रव्य क्षेत्रादिके भेदसे प्रवृत्त होनेवाले घट शब्दोंको भिन्न मानता है और इसलिए उसमें नामनिक्षेप बन जाता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो शब्दनयमें संकेतका ग्रहण करना कठिन हो जायेगा । उत्तर—ऐसा होता है तो होआ, किंतु यहाँ तो शब्दनयके विषयका कथन किया है ।

दूसरे नयनोंकी प्रवृत्ति, क्योंकि, सापेक्ष होती है, इसलिए उनमें कुछ भी कठिनाई नहीं है । (विशेष दे० आगम/४/४) ।

७. शब्दनयोंमें द्रव्य निक्षेप क्यों नहीं

घ. १०/४.२.२.४/१२/१ किमिदि दब्बं णेच्छदि । पज्जायंतरसंकंति-विरोहादो सङ्गमेण अत्थपल्लववावदम्मि वरुथुवित्तेसाणं नाम-भावं मोत्तण पहणत्ताभावादो । = प्रश्न—शब्दनय द्रव्य निक्षेपको स्वीकार क्यों नहीं करता ? उत्तर—एक तो शब्दनयकी अपेक्षा दूसरी पर्याय-का संक्रमण माननेमें विरोध आता है । दूसरे, वह शब्दभेदसे अर्थके कथन करनेमें व्यापृत रहता है (दे० नय/१४/५), अतः उसमें नाम और भावकी ही प्रधानता रहती है, पदार्थोंके भेदोंकी प्रधानता नहीं रहती; इसलिए शब्दनय द्रव्य निक्षेपको स्वीकार नहीं करता ।

घ. १३/५.६.८/२००/३ नामे दब्बाविणाभावे संते वितत्थ दब्बम्मि तस्स सङ्गणयस्स अरिथत्ताभावादो । सहदुवारेण पज्जयदुवारेण च अत्थभेद-निच्छत्तए सङ्गणए दो चेत्त णिक्खेवा संभवत्ति त्ति भणिदं होदि । = यद्यपि नाम द्रव्यका अविनाभावी है (और वह शब्दनयका विषय भी है) तो भी द्रव्यमें शब्दनयका अस्तित्व नहीं स्वीकार किया गया है । अतः शब्द द्वारा और पर्याय द्वारा अर्थभेदको स्वीकार करनेवाले (शब्दभेदसे अर्थभेद और अर्थभेदसे शब्दभेदको स्वीकार करनेवाले) शब्द निक्षेपमें दो ही निक्षेप सम्भव हैं ।

क. पा. १/१.१३-१४/४ २१४/२६४/४ दब्बणिक्खेवो णत्थि, कुहो । लिगावे (!) सङ्गवाचिणामेयत्ताभावे दब्बाभावादो । वंजणपज्जाए पडुच्च सुत्ते वि उजुसुदे अत्थि दब्बं, लिगसंत्वाकालकारयपुरिसोव-ग्गहाणं पविकमेयत्तवुवगमादो । = शब्द नयमें द्रव्यनिक्षेप भी सम्भव नहीं है; क्योंकि, इस नयको दृष्टिमें लिगादिकी अपेक्षा शब्दोंके वाच्यभूत पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है । किंतु व्यंजनपर्याय-की अपेक्षा शुद्धसूत्रनयमें भी द्रव्यनिक्षेप पाया जाता है; क्योंकि, ऋजुसूत्रनय लिग, संख्या, काल, कारक, पुरुष और उपग्रहमेंसे प्रत्येक-का अभेद स्वीकार करता है । (अर्थात् ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है परन्तु शब्द नयमें नहीं) ।

४. स्थापना निक्षेप निर्देश

१. स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण

स. सि. १/४/१७/४ काष्ठपुस्तचित्रकर्माक्षिनिषेपादिषु सोऽयं इति स्थाप्यमाना स्थापना । = काष्ठकर्म, पुस्तकर्म, चित्रकर्म और अक्ष-निक्षेप आदिमें 'यह वह है' इस प्रकार स्थापित करनेको स्थापना कहते हैं । (रा. वा. १/४/२/२८/१८) ।

रा. वा. १/४/२/२८/१८ सोऽयमिदं भिन्नान्धत्वेन अन्यस्य व्यवस्थापना-मात्रं स्थापना । = 'यह वही है' इस प्रकार अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है । (घ. ४/१.५.१/३१४/१); (गो.क./यू. ६३/५३); (त. सा. १/१/११); (गं. घ. ५/७४२) ।

श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ५४/२६३ वस्तुनः कृतसंज्ञस्य प्रतिष्ठा स्थापना मता । = कर लिया गया है नाम निक्षेप या संज्ञाकरण जिसका ऐसी वस्तुकी उन वास्तविक धर्मोंके आधारोपसे 'यह वही है' ऐसी प्रतिष्ठा करना स्थापनानिक्षेप माना गया है ।

२. स्थापना निक्षेपके भेद

१. सद्भाव व असद्भाव स्थापना रूप दो भेद

श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ५४/२६३ सद्भावैतरेभेदेन द्विधा तत्त्वाधरोपतः । = वह सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारका है । (घ. १/१.१.६/२०/१) ।

न. च. वृ. २/७३ सायार इयर ठवणा । = साकार व अनाकारके भेदसे स्थापना दो प्रकार है ।

२. काष्ठ कर्म आदि रूप अनेक भेद

प. खं. ६/४.१/सूत्र ६२/२४८ जा सा कटठकम्मेषु वा चित्तकम्मेषु वा पोत्तकम्मेषु वा लेप्पकम्मेषु वा लेणकम्मेषु वा सेल-कम्मेषु वा गिहकम्मेषु वा भित्तिकम्मेषु वा दंतकम्मेषु वा भेंडकम्मेषु वा अक्खो वा वराडओ वा जे चामण्णे एवमादिवा ठवणाए ठविज्जंति कदि त्ति सा सब्बा ठवण कदो णाम । ५२ । = जो वह स्थापनाकृति है वह काष्ठकर्मोंमें, अथवा चित्रकर्मोंमें, अथवा पोतकर्मोंमें, अथवा लेप्पकर्मोंमें, अथवा लयनकर्मोंमें, अथवा शीलकर्मोंमें, अथवा गृह-कर्मोंमें, अथवा भित्तिकर्मोंमें, अथवा दन्तकर्मोंमें, अथवा भेंडकर्मोंमें, अथवा अक्ष या वराटक (कौड़ी व शतरंजका पासा); तथा इनका आदि लेकर अन्य भी जो 'कृति' इस प्रकार स्थापनामें स्थापित किये जाते हैं, वह सब स्थापना कृति कही जाती है ।

नोट—(धवलामें सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इसी प्रकार निक्षेप किये गये हैं) । (प. खं. १३/५.३/सूत्र १०/६); (प. खं. १४/५.६/सू. ६/५)

३. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके लक्षण

श्लो. वा. २/१/५/५४/२६३/१७ तत्राध्यारोप्यमाणेन भावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा सद्भावस्थापना मुख्यदशिनः स्वयं तस्यास्तद्वुद्धिसंभवात् । कथञ्चित् सादृश्यसद्भावात् । मुख्यकारणान्या वस्तुमात्रा पुनरसद्भाव-स्थापना परांपदेशावेव तत्र सोऽयमिति स प्रत्ययात् । = भाव निक्षेपके द्वारा कहे गये अर्थात् वास्तविक पर्यायसे परिणत इन्द्र आदिके समान बनी हुई काष्ठ आदिकी प्रतिमामें आरोपे हुए उन इन्द्रादिकी स्थापना करना सद्भावस्थापना है; क्योंकि, किसी अपेक्षासे इन्द्र-आदिका सादृश्य यहाँ विद्यमान है, तभी तो मुख्य पदार्थकी जीवकी तिस प्रतिमाके अनुसार सादृश्यसे स्वयं 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है । मुख्य आकारोंसे शून्य केवल वस्तुमें 'यह वही है' ऐसी स्थापना कर लेना असद्भाव स्थापना है; क्योंकि मुख्य पदार्थको देखने-वाले भी जीवकी दूसरोंके उपवेशसे ही 'यह वही है' ऐसा समीचीन

ज्ञान होता है, परोपदेशके बिना नहीं। (ध. १/१.१.१/२०/१), (न. च. ४/२७३)

४. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके भेद

ध. १३/४.४.१२/४२/१ कटुक्कम्मपहुडि जाव भंडकम्मे त्ति ताव एवेहि सम्भावट्ठवणा पल्लविदा। उवरिमेहि असम्भावट्ठवणा समुद्धिट्ठा।
—(स्थापनाके उपरोक्त काष्ठकर्म आदि भेदोंमेंसे) काष्ठकर्मसे लेकर भंडकर्म तक जितने कर्म निर्दिष्ट हैं उनके द्वारा सद्भाव स्थापना कही गयी है, और आगे जितने अक्ष वराटक आदि कहे गए हैं, उनके द्वारा असद्भावस्थापना निर्दिष्ट की गयी है। (ध. १/४.१.४/२/२४०/३)
ध. १/४.१.४/२/२४०/३ एवे सम्भावट्ठवणा। एवे देसामासया दस पल्लविदा। संपहि असम्भावट्ठवणाविसयस्सुबलक्खणट्ठं भणदि—...जे च अण्णे एवमादिया त्ति वयणं दोणं अवहारणपडिसेहणकलं। तेण तंभत्तुलाहल-भूसलमम्मादीणं गहणं। = ये (काष्ठ कर्म आदि) सद्भाव स्थापनाके उदाहरण हैं। ये दस भेद देशामर्षक कहे गये हैं, अर्थात् इनके अतिरिक्त भी अनेकों हो सकते हैं। अब असद्भावस्थापनासम्बन्धी विषयके उपलक्षणार्थ कहते हैं—इस प्रकार 'इन (अक्ष व वराटक) का आदि लेकर और भी जो अन्य हैं' इस वचनका प्रयोजन दोनों भेदोंके अवधारणका निषेध करना है, अर्थात् 'दो हो' ऐसे ग्रहणका निषेध करना है। इसलिए स्तम्भकर्म, तुलाकर्म, हलकर्म, भूसलकर्म आदिकोंका भी ग्रहण हो जाता है।

५. काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण

ध. १/४.१.४/२/२४६/३ देव-गेरइय-तिरिक्ख-मणुस्साणं णच्चण-हसण-गायग-तूर-नोणादिवायणकारियावावदानं कटुघडिदपाडमाओ कटुक्कम्म त्ति भणति। पड-कुटुड-फलाहियादीसु णच्चणादिकारिया-वावददेव-गेरइय-तिरिक्खमणुस्साणं पाडिमाओ चित्तकम्म, चित्रण क्रियन्त इति व्युत्पत्तेः। पोत्तं वस्त्रम्, तेण कदाओ पाडिमाओ पात्तकम्मं। कठ-सक्खर-मट्टियादीणं लेवो लेप्पं, तेण घाडदपाडिमाओ लेप्पकम्मं। लेणं पक्वओ, तस्मिं घाडदपाडिमाओ लेणकम्म। सेला पथरो, तस्मिं घाडदपाडिमाओ सेलकम्मं। गिहाणि जिणवरादीणि, तेसु कदपाडिमाओ गिहकम्म, हय-हत्थि-णर-वराहादिसरूवेण घाडिद-घराणि गिहकम्ममिदि वुत्तं हादि। घरकुटुडेषु तदा अभेदेण चिद-पाडिमाओ भित्तिकम्मं। हत्थिदंतेसु किण्णपाडिमाओ दंतकम्मं। भेंडो सुप्पसिद्धो, तेण घाडिदपाडिमाओ भेंडकम्मं। ... अक्खे त्ति वत्ते जुवक्खो सयडक्खो वा वेत्तव्वो। वराडओ त्ति वुत्तं कवड्डिया वेत्तव्वो। —नाचना, हँसना, गाना तथा तुरई एव वाँणा आदि बाधोंके बजाररूप क्रियाओंमें प्रवृत्त हुए देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंकी काष्ठसे निर्मित प्रतिमाओंका काष्ठकर्म कहते हैं। पट, कुडय (भित्ति) एवं फलहिका (काष्ठ आदिका तख्ता) आदि-में नाचने आदि क्रियामें प्रवृत्त देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंकी प्रतिमाओंका चित्रकर्म कहते हैं; क्योंकि, चित्रसे जो किये जाते हैं वे चित्रकर्म हैं। ऐसी व्युत्पत्ति है। पोत्तका अर्थ वस्त्र है, उससे काँ गयी प्रतिमाओंका नाम पोत्तकर्म है। कूट (तृण), शर्करा (बाख़र) व मृत्तिका आदिके लेपका नाम लेप्प है। उससे निर्मित प्रांतमायें लेप्पकर्म कही जाती हैं। लयनका अर्थ पर्वत है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम लयनकर्म है। शैलका अर्थ पथर है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम शैलकर्म है। गृहोंसे अभिप्राय जिनगृह आदिकोंसे है, उनमें की गयी प्रतिमाओंका नाम गृहकर्म है। घोड़ा, हाथी, मनुष्य एवं बराह (शूकर) आदिके स्वरूपसे निर्मित घर गृहकर्म कहलाते हैं, यह अभिप्राय है। घरकी दीवारोंमें उनसे अभिन्न रची

गयी प्रतिमाओंका नाम भित्तिकर्म है। हाथी दाँतोंपर खोदी हुई प्रतिमाओंका नाम भेंडकर्म है। अक्ष ऐसा कहनेपर यत्नाक्ष अथवा शकटाक्षका ग्रहण करना चाहिए (अर्थात् हार जीतके अभिप्रायसे ग्रहण किये गये जूआ खेलनेके अथवा शतरंज व चौसर आदिके पासे अक्ष हैं) वराटक ऐसा कहनेपर कपर्दिका (कौडियों) का ग्रहण करना चाहिए। (ध. १३/४.३.१०/६/८); (ध. १४/४.६.६/४/१०)

६. नाम व स्थापनामें अन्तर

रा. बा. १/४/१३/२६/२५ नामस्थापनयोरेकत्वं संज्ञाकर्माविशेषादिति चेत्; न; आदानुग्रहाकाङ्क्षित्वात् स्थापनायात्। ... यथा अर्हद्विन्द्व-स्कन्देश्वरादिप्रतिमासु आदानुग्रहाकाङ्क्षित्वं जनस्य, न तथा परि-भाषते वर्तते। ततोऽन्यस्वमनयोः।
रा. बा. १/४/२३/३०/३१ यथा ब्राह्मणः स्यान्मनुष्यो ब्राह्मणस्य मनुष्य-जात्यात्मकत्वात्। मनुष्यस्तु ब्राह्मणः स्यान्न वा, मनुष्यस्य ब्राह्मणजात्यादिपर्यायारम्भकत्वादर्शनात्। तथा स्थापना स्यान्नाम, अकृतान्तः स्थापनानुपपत्तेः। नाम तु स्थापना स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्। —१. यद्यपि नाम और स्थापना दोनों निक्षेपोंमें संज्ञा रखी जाती है, बिना नाम रखे स्थापना हो ही नहीं सकती; तो भी स्थापित अर्हन्त, इन्द्र, स्कन्द और ईश्वर आदिकी प्रतिमाओंमें मनुष्यको जिस प्रकारकी पूजा, आदर और अनुग्रहकी अभिलाषा होती है, उस प्रकार केवल नाममें नहीं होती। अतः इन दोनोंमें अन्तर है। (ध. ४/१.७.१/गा. १/१८६), १ श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ४४/२६४) २. जैसे ब्राह्मण मनुष्य अवश्य होता है; क्योंकि, ब्राह्मणमें मनुष्य जातिरूप सामान्य अवश्य पाया जाता है; पर मनुष्य ब्राह्मण हो न भी हो, क्योंकि मनुष्यके ब्राह्मण जाति आदि पर्यायारम्भकपना नहीं देखा जाता। इसी प्रकार स्थापना ता नाम अवश्य होगी, क्योंकि बिना नामकरणके स्थापना नहीं होती; परन्तु जिसका नाम रखा है उसकी स्थापना हो भी न भी हो, क्योंकि नामवाले पदार्थमें स्थापनायुक्त-पना व स्थापनारहितपना दोनों देखे जाते हैं।
ध. ४/१.७.१/गा. २/१८६ णामिणि धम्मवयारो णामंठवणा य जस्स तं थविदं। तद्धम्मे ण वि जादो मुणाम ठवणाणमविसेमं। —नाममें धर्मका उपचार करना नामनिक्षेप है, और जहाँ उस धर्मकी स्थापना की जाती है, वह स्थापना निक्षेप है। इस प्रकार धर्मके विषयमें भी नाम और स्थापनाकी अविवेकता अर्थात् एकता सिद्ध नहीं होती।
७. सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर
दे. निक्षेप/४/३ (सद्भाव स्थापनामें बिना किसी उपदेशके 'यह बही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है, पर असद्भाव स्थापनामें बिना अन्यके उपदेशके ऐसी बुद्धि होनी सम्भव नहीं।)
ध. ११/४.४.१२/४२/२ सम्भावासम्भायट्ठवणाणं कां विसो। बुद्धीए ठविज्जमाणं वण्णाकारादीहि जमणुहरइ दव्वं तस्स सम्भावसण्णा। दव्व-खेस-वेयणावेयणादिभेदेहि भिण्णाणं पडिणिभि-पडिणिभेयाणं कथं सरिसत्तामिदि वेण, पाएण सरित्तुवलंभादो। जमसरिसं दव्वं तमसम्भावट्ठवणा। सव्वदव्वणां सत्त-पमेयत्तादीहि सरिसत्तमुवल-व्वमिदि त्ति चे—होदु णाम एदेहि सरिसत्तं, किंतु अप्पिदेहि वण्ण-कर-चरणादीहि सरिसत्ताभावं पेक्खिय असरिसत्तं उच्चवे। —प्रश्न—सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनामें क्या भेद है? उत्तर—बुद्धि-द्वारा स्थापित किया जानेवाला जो पदार्थ वर्ण और आकार आदिके द्वारा अन्य पदार्थका अनुकरण करता है उसकी सद्भावस्थापना संज्ञा है। प्रश्न—द्रव्य, क्षेत्र, वेदना, और अवेदना आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए प्रतिनिभ और प्रतिनिभेय अर्थात् सद्रश्न और सादृश्यके मूलभूत पदार्थोंमें सद्रश्नाता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रायः कुछ बातोंमें इनमें सद्रश्नाता देखी जाती है। जो

असह्य द्रव्य है वह असह्यवस्थापना है। प्रश्न—सब द्रव्योंमें सत्त्व और प्रमेयत्व आदिके द्वारा समानता पायी जाती है। उत्तर—द्रव्योंमें इन धर्मोंकी अपेक्षा समानता भले ही रहे, किन्तु विवक्षित वर्ण हाथ और पैर आदिकी अपेक्षा समानता न देखकर असमानता कही जाती है।

घ. १३/५, ३, १०/१०/१२ कथमत्र स्पर्शस्पर्शकभावः। ग. बुद्धोपपत्तमावण्येऽसु तदविरोहादो सत्त्व-प्रमेयत्वादौह सत्त्वस्वसत्त्वविषयकोऽसु-बलभादो वा। = प्रश्न—यहाँ (असह्यवस्थापनामें) स्पर्श-स्पर्शक भाव कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, बुद्धिसे एकत्वको प्राप्त हुए उनमें स्पर्श-स्पर्शक भावके होनेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा सत्त्व और प्रमेयत्व आदिकी अपेक्षा सर्वका संबंधविषयक स्पर्शन पाया जाता है।

५. द्रव्य निक्षेपके भेद व लक्षण

१. द्रव्य निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. बा. १/५/३-४/२५/२१ यद् भाविपरिणामप्राप्तिं प्रति योग्यतामादधानं तद् द्रव्यमित्युच्यते। ... अथवा अतज्ज्ञावं वा द्रव्यमित्युच्यते। यथेन्द्रमानोतं काष्ठमिन्द्रप्रतिमापर्यायप्राप्तिं प्रस्थापयितुम् इन्द्रः हर्युच्यते। = आगामी पर्यायकी योग्यतावाले उस पदार्थको द्रव्य कहते हैं, जो उस समय उस पर्यायके अभिमुख हो, अथवा अतज्ज्ञावको द्रव्य कहते हैं। जैसे—इन्द्रप्रतिमाके लिए लाये गये काष्ठका भी इन्द्र कहना। (क्योंकि, जो अपने गुणों व पर्यायोंको प्राप्त होता है, हुआ था और होगा उसको हा द्रव्य कहते हैं वे० द्रव्य/१/१) (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६०/२६६); (घ. १/१, १, १/२०/६); (त. सा. १/१२)।

पं. घ. पू. ७४३ अमुत्तुन्ननिरपेक्षताया, सापेक्षं भाविनैर्गमादिनयैः। छग्र-स्थो जिनजीवो जिन इव मान्यो यथात्र तद्द्रव्यम्। = अमुत्तुन्ननयकी अपेक्षा न करके और भाविनैर्गमादिकनयोंकी अपेक्षासे जा कहा जाता है, वह द्रव्य निक्षेप है। जैसे कि छग्रस्थ अवस्थामें वर्तमान जिन भगवान्के जीवको जिन कहना।

नय/१/५/३ जैसे—आगे सेठ बननेवाले बालकको अभीसे सेठ कहना अथवा जो राजा दीक्षित होकर भ्रमण अवस्थामें विद्यमान है उसे भी राजा कहना।

२. द्रव्य निक्षेपके भेद-प्रभेद

१. द्रव्य निक्षेपके दो भेद हैं—आगम व नोआगम (प. खं. ६/४, १/सू. ५३/२५०); (प. खं. १४/५, ६/सू. ११/७); (स. सि. १/५/१८/१); (रा. बा. १/५/५/२६/३); (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६०/२६६); (घ. १/१, १, १/२०/७); (घ. ३/१, २, २/१३/३); (घ. ४/१, ३, १/५/१); (गो. क. सू. ५/५३); (न. च. वृ. २/७४)।

२. नोआगम द्रव्यनिक्षेप तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भावी व तद्व्यतिरिक्त। (प. खं. ६/४, १/सू. ६१/२६७); (स. सि. १/५/१८/३); (रा. बा. १/५/५/२६/८); (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१, १, १/२१/२); (घ. ३/१, २, २/१३/२); (घ. ४/१, ३, १/६/१); (गो. क. सू. ५/५४); (न. च. वृ. २/७५)।

३. ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान, व भावी।—(श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१, १, १/२१/३); (घ. ४/१, ३, १/६/२); (गो. क. सू. ५/५४)।

४. भूत ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—च्युत, च्यावित व त्यक्त।—(प. खं. ६/४, १/सू. ६३/२६६); (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६३/२६७); (घ. १/१, १, १/२२/३); (घ. ४/१, ३, १/६/३); (गो. क. सू. ५/५४)।

५. त्यक्त ज्ञायकशरीर तीन प्रकारका है—भक्तप्रत्याख्यान, इगिनी व प्रायोपगमन।—(घ. १/१, १, १/२३/३); (गो. क. सू. ५/५६)।

६. तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यनिक्षेप दो प्रकार है—कर्म व नोकर्म।—

(स. सि. १/५/१८/७); (रा. बा. १/५/५/२६/११); (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६३/२६८); (घ. १/१, १, १/२६/४); (घ. ३/१, २, २/१५/१); (घ. ४/१, ३, १/६/६); (गो. क. सू. ५/५४)।

७. नोकर्म तद्व्यतिरिक्त दो प्रकारका है—लौकिक व लोकोत्तर।—(घ. १/१, १, १/२६/६); (घ. ४/१, ३, १/७/१)।

८. लौकिक व लोकोत्तर दोनों ही तद्व्यतिरिक्त तीन तीन प्रकारके हैं—सचित्त, अचित्त व मिश्र।—(घ. १/१, १, १/२७/१ ब. २८/१); (घ. ५/१, ७, १/१८/७)।

९. आगम द्रव्य निक्षेपके ६ भेद हैं—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रंथसम, नामसम और घोषसम।—(प. खं. ६/४, १ सू. ५४/२५१); (प. खं. १४/५, ६/सू. २४/२७)।

१०. ज्ञायक शरीरके भी उपरोक्त प्रकार स्थित जित आदि ६ भेद हैं—(प. खं. ६/४, १/सू. ६२/२६८)।

११. तद्व्यतिरिक्त नोआगमके अनेक भेद हैं—१. ग्रन्थिम, २. वाइम,

३. वेदिम, ४. पूरिम, ५. संघातिम, ६. अहोदिम, ७. निक्खेदिम, ८. ओव्वेलिम, ९. उद्वेलिम, १०. वर्ण, ११. चूर्ण, १२. गन्ध, १३. विलेपन, इत्यादि। (प. खं. ६/४, १/सू. ६५/२७२)।

नोट—(इन सब भेद प्रभेदोंकी तालिका, दे० निक्षेप/१/२)।

३. आगम द्रव्य निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/५/१८/२ जीवप्राभूतज्ञायो मनुष्यजीवप्राभूतज्ञायो वा अनुपयुक्त आत्मा आगमद्रव्यजीवः। = जो जीवविषयक या मनुष्य जीव विषयक शास्त्रको जानता है, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित है वह आगम द्रव्यजीव है। (इसी प्रकार अन्य भी जिस जिस विषय सम्बन्धी शास्त्रको जानता हुआ उसके उपयोगसे रहित रहनेवाला आत्मा उस उस नामवाला ही आगम द्रव्य है। जैसे मंगल विषयक शास्त्रको जाननेवाला आत्मा आगम द्रव्य मंगल है।) (रा. बा. १/५/५/२६/३); (श्लो. बा. २/१/५/श्लो. ६१/२६७); (घ. ३/१, २, २/१२/११); (घ. ४/१, ३, १/५/२); (घ. १/१, १, १/२३/३); (गो. क. सू. ५/५३); (न. च. वृ. २/७४)।

घ. १/१, १, १/२१/१ तस्य आगमदो दम्बमंगलं नाम मंगलपाहुडुजाणओ अणुवजुत्तो, मंगल-पाहुडु-सद-रयणा वा, तस्सस्थ-ट्ठवणभर-रयणा वा। = मंगल प्राभूत अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगलविषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द रचनाको आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगल-विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम द्रव्य मंगल कहते हैं। (घ. ५/१, ६, १/२/३)।

४. नोआगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण

(पूर्वोक्त आगमद्रव्यको आत्माका आरोप उसके शरीरमें करके उस जीवके शरीरको ही नोआगम द्रव्य जीव या नोआगम द्रव्य मंगल आदि कह दिया जाता है। और वह शरीर ही तीन प्रकारका है भूत, भावि व वर्तमान। अथवा उसके शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य जो कर्म या नोकर्म रूप पदार्थ हैं उनको भी नोआगम द्रव्य कह दिया जाता है। इसीका नाम तद्व्यतिरिक्त है। इनके पृथक्-पृथक् लक्षण आगे दिये जाते हैं।)

५. ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण

१. ज्ञायक शरीर सामान्य

स. सि. १/५/१८/४ तत्र ज्ञातुर्चक्षुरीरं त्रिकालगोचरं तज्ज्ञायकशरीरम्। = ज्ञाताका जो त्रिकाल गोचर शरीर है वह ज्ञायकशरीर नोआगम

द्रव्य जीव है। (रा. वा/१/४/७/२६/६), (श्लो. वा/२/४/१लो. ६२/२६७), (घ. १/१.१.१/२१/३), (गो. क./मू./४४/४४)।

२. च्युत च्यावित व रयक्त अतीत शायक शरीर

घ. १/१.१.१/२२/३ तत्त्व बुद्धं नाम कयलीधावेण विणा पक्कं पि फलं व कम्मोदण ज्झीयमाणायुक्खयपदिदं। चइदं नाम कयलीधावेण छिण्णायुक्खयपदिसरीरं। चत्तसरीरं तिविहं, पावोगमज्ज-विहाणेण, इंगिणीविहाणेण, भत्तपच्चक्खवाणविहाणेण चत्तमिदि। = कदली-घात मरणके बिना कर्मके उदयसे मरनेवाले आयुकर्मके क्षयसे, पके हुए फलके समान, अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं। कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावित शरीर कहते हैं। (कदलीघातका लक्षण दे० मरण/६)। त्यक्त शरीर तीन प्रकारका है—प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इंगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्त प्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया। (इन तीनोंका स्वरूप दे० सवलेखना/३), (गो. क./मू./४६. ४=४४)।

घ. १/१.१.१/२४/६ कयलीधावेण मरणकंवाए जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा पदिदं सरीरं चइदं। जीवियासाए मरणासाए जीवियमरणासाहि विणा वा कयलीधावेण अचत्तभावेण पदिदं सरीरं बुद्धं नाम। जीविदमरणासाहि विणा सक्खोवल्लिणिमित्तं व चत्तवज्जं तरङ्गपरिणहस्स कयलीधावेणियरेण वा पदिदसरीरं चत्तदेहमिदि। = मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं। जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहते हैं। आरम स्वरूपकी प्राप्तिसे निमित्त, जिसने बहिरंग और अन्तरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है, ऐसे साधुके जीवन और मरणकी आशाके बिना ही, कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको त्यक्त शरीर कहते हैं।

३. भूत वर्तमान व भावी शायक शरीर

(वर्तमान प्राभूतका ज्ञातापर अनुपयुक्त आत्माका वर्तमानवाला शरीर; उस ही आत्माका भूतकालीन च्युत, च्यावित या रयक्त शरीर; तथा उस ही आत्माका आगामी भवमें होनेवाला शरीर, कर्मसे वर्तमान, भूत व भावी ज्ञायकशरीर नोआगमद्रव्य जीव या मंगल आदि कहे जाते हैं।)

४. भावि नोआगमका लक्षण

स. सि./१/४/१८/४ सामान्यापेक्षया नोआगम-भाविजीवो नास्ति, जीवनसामान्यसदापि विद्यमानत्वात्। विशेषापेक्षया स्वस्ति। गत्यन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभवप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-जीवः। = जीव सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद नहीं बनता है; क्योंकि जीवमें जीवरूप सदा पाया जाता है। हाँ, पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद बन जाता है; क्योंकि जो जीव अभी दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह (अज्ञायक जीव) जब मनुष्य भवको प्राप्त करनेके प्रति अभिमुख होता है, तब वह मनुष्य भावी जीव कहलाता है।

रा. वा/१/४/७/२६/६ जीवन-सम्यग्दर्शनपरिणामप्राप्तिं प्रत्यभिमुखं द्रव्यं भावीत्युच्यते। = जीवन या सम्यग्दर्शन आदि पर्यायोंकी प्राप्तिसे अभिमुख अज्ञायक जीवको जीवन या सम्यग्दर्शन आदि कहना भावी नोआगम द्रव्य जीव या भावी नोआगम सम्यग्दर्शन है।

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६३/२६८ भाविनोआगमद्रव्यमेष्यत् पर्यायमेव तत्।

= जो आत्मा भविष्यत्में आनेवाली पर्यायोंके अभिमुख है, उन पर्यायोंसे आक्रान्त हो रहा वह आत्मा भावीनोआगम द्रव्य है।

घ. १/१.१.१/२६/३ भव्यनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मंगलप्राभूतज्ञायको जीवः मंगलपर्यायं परिणंस्यतीति वा। = जो जीव भविष्यत्कालमें मंगल शास्त्रका ज्ञाननेवाला होगा, अथवा मंगल पर्यायसे परिणत होगा उसे भव्य नोआगम द्रव्यमंगल कहते हैं। (घ. ४/१.३.१/६/६), (गो. क./मू./६२/४८)।

७. तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण

१. तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

स. सि./१/१८/७ तद्व्यतिरिक्तः कर्मनो कर्मविकल्पः। = तद्व्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म व नो कर्म। (रा. वा/१/४/७/२६/११), (श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६३/२६८)।

घ. १/१.१.१/२४/३ तद्व्यतिरिक्तं जीवट्ठाणाहार-भूदागास-दव्वं। = जीव-स्थानोंके अथवा जीवस्थान विषयक शास्त्रके आधारभूत आकाश-द्रव्यको तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य जीवस्थान कहते हैं। (अथवा उस-उस पर्यायके या शास्त्रज्ञानसे परिणत जीवके निमित्तभूत कर्म वर्गणाओं या अन्य बाह्य द्रव्योंको उस-उस नामसे कहना तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यनिसेप है।

२. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६४/२६८ ज्ञानावृत्त्यादिभेदेन कर्मानेकविधमसत्। = ज्ञानावरण आदि भेदसे कर्म अनेक प्रकार माने गये हैं। (घ. ४/१.३.१/१०)।

घ. १/१.१.१/२६/४ तत्र कर्ममंगलं दर्शनविशदयादिषोडशधाप्रविभक्त-तीर्थकर-नामकर्म - कारणैर्जीव - प्रदेश - निबद्ध - तीर्थकरनामकर्म-माङ्गल्य-निबन्धनत्वान्मङ्गलम्। = दर्शन विशद आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर-नामकर्मके कारणोंसे जीवप्रदेशोंके साथ बँधे हुए तीर्थकर नामकर्मको, कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्य मंगल कहते हैं; क्योंकि वह भो मंगलपनेका सहकारी कारण है।

गो. क./मू./६३/५८ कम्मसरूपेणगयकम्मं दव्वं हवे णियमा। = ज्ञाना-वरणादि प्रकृतिरूपसे परिणमे पुद्गलद्रव्य कर्म तद्व्यतिरिक्त नो-आगम द्रव्य कर्म जानना। (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण होनेसे कर्मपर लागू करके दिखाया है।

३. नो कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६४-६५ नो कर्मं च शरीरत्वपरिणामनिरस्तुक्कम् ॥ ६४ ॥ पुद्गलद्रव्यमाहारप्रभृत्युपचयारमकम् ॥ ६५ ॥ = वर्तमानमें शरीरपना-रूप परिणतिके लिए उत्साहरहित जो आहारवर्गणा, भाषावर्गणा आदि रूप एकत्रित हुआ पुद्गलद्रव्य है वह नो कर्म समक्ष लेना चाहिए।

घ. ३/१.२.२/१४/३ आगममधिगम्य विस्मृतः क्वान्तर्भवतीति चेत्तद्व्यतिरिक्तद्रव्यानन्ते। = प्रश्न—जो आगमका अध्ययन करके भूल गया है उसका द्रव्यनिसेपके किस भेदमें अन्तर्भाव होता है? उत्तर—ऐसे जीवका नो कर्म तद्व्यतिरिक्त द्रव्यानन्तमें अन्तर्भाव होता है (यहाँ 'अनन्त'का प्रकरण है)।

गो. क./मू./६४.६७/४६.६१ कम्मद्ववादिणं णोकम्मदव्वमिदि होवि ॥ ६१ ॥ पट्टपडिहारसिमज्जा आहारं देह उज्झणीचङ्गम्। भंडारी मूलार्णं णोकम्मं दवियकम्मं तु ॥ ६१ ॥ = कर्मस्वरूपसे अन्य जो कार्य होते हैं उनके बाह्यकारणभूत वस्तुको नो कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य-कर्म जानना (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण है ॥ ६४ ॥ जैसे—ज्ञानावरणका नो कर्म सपीठ वस्त्र है, दर्शनावरणका नो कर्म द्वारविषै तट्टा द्वार-पाल है। बेदनीयका नो कर्म मधुलिम खट्ग है। मोहनीयका नो-

कर्म, मदिरा, आयुका नोर्कर्म चार प्रकार आहार, नामकर्मका नोर्कर्म औदारिकादि शरीर और गोत्रकर्मका नोर्कर्म ऊँचा-नीचा शरीर है।

४. लौकिक व लोकोत्तर सामान्य नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१.३.१/७/१ नोर्कर्मद्वयत्वेत्तं तं दुर्विहं, ओवयारियं परमस्थियं चेदि । तस्य ओवयारियं नोर्कर्मद्वयत्वेत्तं लोपसिद्धं सालि-
खेत्तं बोहिखेत्तमेवमादि । पारमस्थियं नोर्कर्मद्वयत्वेत्तं आगा-
सदव्वं । = नोर्कर्म द्रव्यक्षेत्र (यहाँ क्षेत्रका प्रकरण है) औपचारिक और पारमार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें-से लोकमें प्रसिद्ध मातृक्षेत्र, वीहिक्षेत्र, इत्यादि औपचारिक नोर्कर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। आकाश द्रव्य पारमार्थिक नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र है।

नोट—(अन्य भी देखो बह-वह विषय)।

५. सचित्त अचित्त मिश्र सामान्य नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१.७.१/८/४/७ तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यभावो तिविहो सचित्ता-
चित्तमिस्सभेएण । तस्य सचित्तो जीवदव्वं । अचित्तो पोगल-धम्म-
धम्म-कालागासदव्वणि । पोगलजीवदव्वणं सज्जो गो कधं चिज्जचं-
तरत्तमावणो नोआगममिस्सदव्वभावो णाम । = तद्व्यतिरिक्त नोआ-
गमद्रव्यभावनिलेप (यहाँ भावका प्रकरण है) सचित्त अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है। उनमें जीव द्रव्य सचित्त भाव है, पुद्गल धर्मास्तिकाय अवर्मास्तिकाय काल और आकाशद्रव्य अचित्त भाव है। कथंचित् आस्थित्य भावको प्राप्त पुद्गल और जीव द्रव्यों-
का संयोग अर्थात् शरीरधारी जीव नोआगम मिश्रद्रव्य भावनिलेप है। (घ. ४/१.६.१/३/१—यहाँ 'अन्तर' के प्रकरणमें तीनों भेद दशयि हैं। नोट—(अन्य भी देखो बह-वह विषय)।

६. लौकिक व लोकोत्तर सचित्तादि नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. १/१.१.१/२/७/१ तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति ।
तत्राचित्तमङ्गलम्—सिद्धत्थ-पुण-कुंभो बंदणमाला य मङ्गलं छत्तं ।
सेदो वण्णो आदंसणो य कण्णो य जञ्जस्सो । १३ । सचित्तमङ्गलम् ।
मिश्रमङ्गलं सालंकारकण्यादिः । लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम्,
सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । सचित्तमहंदादीनामनायनिधन-
जीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाहंदादीनाम्
जीवद्रव्यस्यैव ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव-
इति भावनिलेपान्तर्भावात् । न केवलज्ञानादिपर्यायानां ग्रहणं
तेषामपि भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैत्यालयादिः,
तस्यप्रतिमास्तु संस्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापना-
व्यपदेशः । इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधौ स्थापयितुमुक्त्योप-
लम्भात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः तथा स्थापनेव स्थापनेति
तासां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् । = लौकिक
मङ्गल (यहाँ मङ्गलका प्रकरण है) सचित्त-अचित्त और मिश्रके
भेदसे तीन प्रकारका है। इनमें सिद्धार्थ अर्थात् श्वेत सरसो, जलसे
भरा हुआ कलश, वन्दनमाला, छत्र, श्वेतवर्ण और दर्पण आदि
अचित्त मङ्गल हैं। और बालकन्या तथा उत्तम जातिका
बोडा आदि सचित्त मङ्गल हैं। १३। अलंकार सहित वन्या
आदि मिश्रमङ्गल समझना चाहिए। (दे० मङ्गल/१/४)। लोकोत्तर
मङ्गल भी सचित्त अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है।
अहंताहिका अनादि अनिधन जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर नोआगम
तद्व्यतिरिक्तद्रव्य मङ्गल है। यहाँ पर केवलज्ञानादि मङ्गलपर्याययुक्त
अहंत आदिका ग्रहण नहीं करना चाहिए, किन्तु उनके सामान्य
जीव द्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि वर्तमानपर्याय सहित

द्रव्यका भाव निलेपमें अन्तर्भाव होता है। उसी प्रकार केवल-
ज्ञानादि पर्यायोंका भी इसमें ग्रहण नहीं होता, क्योंकि वे सब
पर्यायों भावरूप होनेके कारण उनका भी भाव निलेपमें ही अन्त-
र्भाव होगा। कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर
नोआगम तद्व्यतिरिक्त द्रव्यमङ्गल हैं। उनमें स्थित प्रतिमाओंका
इस निलेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि उनका स्थापना
निलेपमें अन्तर्भाव होता है। प्रश्न—अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना-
का व्यवहार कैसे सम्भव है। उत्तर—इस प्रकारकी शंका उचित
नहीं है; क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें भी बुद्धिके द्वारा प्रति-
निधित्व मान लेनेपर 'ये जिनेन्द्रदेव हैं' इस प्रकारके मुख्य व्यवहार-
की उपलब्धि होती है। अथवा अग्नि तुष्य तेजस्वी बालकको भी
जिस प्रकार अग्नि कहा जाता है उसी प्रकार अकृत्रिम प्रतिमाओंमें
की गयी स्थापनाके समान यह भी स्थापना है। इसलिये अकृत्रिम जिन
प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है। उन दोनों प्रकारके
सचित्त और अचित्त मङ्गलको मिश्रमङ्गल कहते हैं (जैसे—साधु संघ
सहित चैत्यालय)।

६. स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण

घ. १/४.१.६४/२६१/१० अवधूतमात्रं स्थितम्, जो पुरिसो भावागमम्मि
बुद्धोओ गिलाणो व्व सर्णि सर्णि संचरदि सो तारिससंस्कारजुत्तो
पुरिसो तन्भावागमो च स्थित्वा वृत्तेः द्विदं णाम । नैसंयवृत्तिजितम्,
जेण संस्कारेण पुरिसो भावागमम्मि अखल्लिओ संचरह तेण संजुत्तो
पुरिसो तन्भावागमो च जितमिदि भण्णवे । यत्र यत्र प्रश्नः क्रियते तत्र
तत्र आधुतमवृत्तिः परिचितम्, क्रमेणोक्तमेणानुभयेन च भावागमा-
म्भोधी मस्त्यवच्छेदलतमवृत्तिर्जीवो भावागमश्च परिचितम् ।
शिष्याध्यापनं वाचना । मा चतुर्विधा नंदा भद्रा जया सौम्या चेति ।
... एतासां वाचनानामुपगतं वाचनोपगतं परप्रत्यायनसमर्थम् इति
यावत् ।

घ. १/४.१.६४/२६१/७ तित्थयवयणविणिगयवोपपदं सुत्तं । तेण सुत्तेण
समं बट्टदि उपपज्जदि त्ति गणहरदेवम्मिद्विदुदुदणणं सुत्तसमं । अयंते
परिच्छिद्यते गम्यते इत्यर्थो द्वादशाङ्गविषयः, तेण अत्थेण समं सह
बट्टदि त्ति अत्थसमं । दव्वसुद्धादिरि एणवेत्तिवय संजमज्जिदुदुदणा-
णावरणक्खओवसमसमुपण्णवारहंसुदं सयंबुद्धाधारमत्थसममिदि
वुत्तं होदि । गणहरदेवविरुद्धदव्वसुदं गंधो, तेण सह बट्टदि उपपज्जदि
त्ति बोहियबुद्धादिरि एसु द्विदवारहंसुदणणं गंधसमं । नाना मिनो-
तीति नाम । अणेणेहि, पयारेहि अत्थपरिच्छिद्यं णामभेदेण कुणदि
त्ति एगादिअखराण बारसंगाणिअंगाणं मज्झट्ठिददव्वसुदणाण-
वियप्पा णाममिदि वुत्तं होदि । तेण नामेण दव्वसुदेण समं सट्टवट्टदि
उपपज्जदि त्ति सेसादिरि एसु द्विदव्वसुदणणं णामसमं । ... सुहं सुहा...
पंचैते... अणिओगस्स घोससण्णो णामेगवेसेण अणिओगो वुच्चदे ।
सच्चभामापदेण अवगम्ममाणत्थस्स तदेगवेसभामासहादो वि अव-
गमादो । ... घोसेण दव्वणिओगहारेण समं सह बट्टदि उपपज्जदि त्ति
घोससमं णाम अणियोगसुदणणं ।

१. अवधारण किये हुए मात्रका नाम स्थितआगम है। अर्थात् जो
पुरुष भावआगममें वृद्ध व व्याधिपीडित मनुष्यके समान धीरे-धीरे
संचार करता है वह उस प्रकारके संस्कारसे युक्त पुरुष और वह भावा-
गम भी स्थित होकर प्रवृत्ति करनेसे अर्थात् रुक-रुककर चलनेसे
स्थित कहलाता है। २. नैसर्ग्यवृत्तिका नाम जित है। अर्थात्
जिस संस्कारसे पुरुष भावागममें अस्खलितरूपसे संचार करता
है, उससे युक्त पुरुष और भावागम भी 'जित' इस प्रकारका
कहा जाता है। ३. जिस जिस विषयमें प्रश्न किया जाता है, उस-
उसमें शीघ्रतापूर्वक प्रवृत्तिका नाम परिचित है। अर्थात् क्रमसे, क्रमसे
और अनुभयरूपसे भावागमरूपी समुद्रमें मछलीके समान आरम्भ

चंचलतापूर्ण प्रवृत्ति करनेवाला जीव और वह भावागम भी परिचित कहा जाता है। ४. शिष्योंको पढ़ानेका नाम वाचना है। वह चार प्रकार है—नन्दा, भद्रा, जया और सौम्या। (विशेष दे० वाचना)। इन चार प्रकारकी वाचनाओंको प्राप्त वाचनोपगत कहलाता है। अर्थात् जो दूसरोंको ज्ञान करानेमें समर्थ है वह वाचनोपगत है। ५. तीर्थंकरके मुखसे निकला बीजपद सूत्र कहलाता है। (विशेष देखो आगम ७) उस सूत्रके साथ चूँकि रहता अर्थात् उत्पन्न होता है, अतः गणधरदेवमें स्थित श्रुतज्ञान सूत्रसम कहा गया है। ६. जो 'अर्थते' अर्थात् जाना जाता है वह द्वादशांगका विषयभूत अर्थ है, उस अर्थके साथ रहनेके कारण अर्थसम कहलाता है। द्रव्यश्रुत आचार्योंकी अपेक्षा न करके संयमसे उत्पन्न हुए श्रुतज्ञानावरणके क्षयोपशमसे जन्म स्वयंभुद्धोंमें रहनेवाला द्वादशांगश्रुत अर्थसम है यह अभिप्राय है। ७. गणधरदेवसे रचा गया द्रव्यश्रुत ग्रन्थ कहा जाता है। उसके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण बोधितभुद्ध आचार्योंमें स्थित द्वादशांग श्रुतज्ञान ग्रन्थसम कहलाता है। ८. 'नाना मिनोति' अर्थात् नानारूपसे जो जानता है उसे नाम कहते हैं। अर्थात् अनेक प्रकारोंसे अर्थज्ञानको नामभेद द्वारा भेद करनेके कारण एक आदि अक्षरों स्वरूप बारह अंगोंके अनुयोगोंके मध्यमें स्थित द्रव्यश्रुत ज्ञानके भेद नाम है, यह अभिप्राय है। उस नामके अर्थात् द्रव्यश्रुतके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण शेष आचार्योंमें स्थित श्रुतज्ञान नामसम कहलाता है। ९. सूची; सुझा आदि पाँच दृष्टान्तोंके वचनसे (दे० अनुयोग/२/१) '...घोष संज्ञावाला अनुयोगका अनुयोग (घोषानुयोग) नामका एकदेश होनेसे अनुयोग कहा जाता है; क्योंकि, सत्यभाषा पदसे अवगम्यमान अर्थ उक्तपदके एकदेशभूत भाषा शब्दसे भी जाना ही जाता है। ...घोष अर्थात् द्रव्यानुयोगद्वारके सम अर्थात् साथ रहता है, अर्थात् उत्पन्न होता है, इस कारण अनुयोग श्रुतज्ञान घोषसम कहलाता है।

नोट—ये उपरोक्त नौके नौ भेदोंके लक्षण यहाँ भी दिये हैं—(घ. ६/४, १.६२/६२/२६८/५) (घ. ९४/६.६, १२/७-६)।

९. ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण

घ. ६/४, १.६४/२७२/१३ तत्त्व गंधनकिरियाणिष्फणं फुलमादिद्वं गंधिमं णाम। वायणकिरियाणिष्फणं सुप्प-पच्छियाचं गेरि-किदय-चालणि-कंवल-वत्थादिद्वं वाइमं णाम। सुत्तिधुवकोसपलादिद्वं वेदणकिरियाणिष्फणं वेदिमं णाम। तलावलि-जिणहराहिह्मणादिद्वं पूरणकिरियाणिष्फणं पूरिमं णाम। कट्टिमज्जिणभवन-धर-पायार-थूहादिद्वं कट्टिठय परधरादिसंघादणकिरियाणिष्फणं संघादिमं णाम। णिंमंजंजुजंजोरादिद्वं अहोदिमकिरियाणिष्फणं महोदिमं णाम। अहोदिमकिरियासच्चित्त-अच्चित्तदव्वाणं रोवण-किरिएत्तं वुत्तं होदि। पोक्खरिणी-वावी-कूव-तलाय-लेण-सुरुगादिद्वं णिक्खोदणकिरियाणिष्फणं णिक्खोदिमं णाम। णिक्खोदण-खणमिदि वुत्तं होदि। एक्क-दु-तिडणसुत्त-डोरावेह्मादिद्वं मोवेह्मण-किरियाणिष्फणं मोवेह्मिं णाम। गंधिम-वाइमादिद्वं आणमुवेह्मणेण जादद्वं मुवेह्मिं णाम। चित्तायणमण्णेसि च वणुप्पायणकुसलाणं किरियाणिष्फणं दव्वं णर-तुरयादिहसंठाणं णाम। पिट्ठ-पिट्ठिया-कणिकादिद्वं चुण्णणकिरियाणिष्फणं चुण्णं णाम। बहूणं दव्वाणं संजोगेणुप्पादद्वं घपहाणं दव्वं गंधं णाम। सुह-पिट्ठ-चंदण-कुंजु-मादिद्वं विलेवणं णाम। —१. गून्धनेरूप क्रियासे सिद्ध हुए फूल आदि द्रव्यको ग्रन्थिम कहते हैं। २. बुनता क्रियासे सिद्ध हुए सूय, पिठारी, चंगेर, कृतक, चालनी, कम्मल और बस्त्र आदि द्रव्य बाइम कहलाते हैं। ३. वेधन क्रियासे सिद्ध हुए सूति (सोम निकालनेका स्थान) इंधुव (भट्ठी) कोश और पत्थ आदि द्रव्य वेधिमं कहे

जाते हैं। ४. पूरण क्रियासे सिद्ध हुए तालाबका बाँध व जिनग्रहका चक्रतरा आदि द्रव्यका नाम पूरिम है। ५. काष्ठ, ईंट और पत्थर आदिकी संघातन क्रियासे सिद्ध हुए कृत्रिम जिनभवन, गृह, प्राकार और स्तूप आदि द्रव्य संघातिम कहलाते हैं। ६. नीम, आम, आमुन और जंबोर आदि अधोधिम क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्यको अधोधिम कहते हैं। अधोधिम क्रियाका अर्थ संचित और अचित्त द्रव्योंकी रोपन क्रिया है। यह तात्पर्य है। ७. पुष्करिणी, वापी, कूप, तड़ाग, लयन और सुरंग आदि निष्पवनन क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्य णिक्खोदिम कहलाते हैं। णिक्खोदिमसे अभिप्राय खोदना क्रियासे है। ८. उप-वेह्मन क्रियासे सिद्ध हुए एकगुणे, द्रुगुणे एवं तिगुणे सूत्र, डोरा, ब वेष्ट आदि द्रव्य उपवेह्मन कहलाते हैं। ९. ग्रन्थिम व बाइम आदि द्रव्योंके उद्वेह्मनसे उत्पन्न हुए द्रव्य उद्वेह्मिं कहलाते हैं। १०. चित्र-कार एवं वर्णोंके उत्पादनमें निपुण दूसरोंकी क्रियासे सिद्ध मनुष्य, तुरंग आदि अनेक आकाररूप द्रव्य वर्ण कहे जाते हैं। ११. चूर्णन क्रियासे सिद्ध हुए पिष्ट, पिष्टिका, और कणिका आदि द्रव्यको चूर्ण कहते हैं। १२. बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पादित गन्धकी प्रधानता रखनेवाले द्रव्यका नाम गन्ध है। १३. घिसे व पीसे गये चन्दन और कंकुम आदि द्रव्य विलेपन कहे जाते हैं।

६. द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ

१. द्रव्य निक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका

दे. द्रव्य/२/२ (भविष्य पर्यायिके प्रति अभिमुखपने रूप लक्षण 'गुण-पर्यायवान द्रव्य' इस लक्षणके साथ विरोधको प्राप्त नहीं होता)। रा. वा. १/४/४/२८/२५ युक्तं तावद् सम्यग्दर्शनप्राप्तिं प्रति गृहीता-भिमुख्यमिति, अतत्परिणामस्य जीवस्य संभवात्; इदं स्वयुक्तम्—जीवनपर्यायप्राप्तिं प्रति गृहीताभिमुख्यमिति। कुतः। सदा तत्परिणामात्। यदि न स्यात्, प्रागजीवः प्राप्नोतीति। नैव दोषः, मनुष्य-जीवादिबिषेधापेक्षया सव्यपदेशो वेदितव्यः।—प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त है; क्योंकि, पहले जो पर्याय नहीं है, उसका आगे होना सम्भव है; परन्तु जीवनपर्यायके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त नहीं है, क्योंकि, उस पर्यायरूप तो बहु सदा ही रहता है। यदि न रहता तो उससे पहले उसे अजीवपनेका प्रसंग प्राप्त होता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि, यहाँ जीवन सामान्यकी अपेक्षा उपरोक्त बात नहीं कही गयी है, बल्कि मनुष्यादिपने रूप जीवत्व विशेषकी अपेक्षा बात कही है। नोट—यह लक्षण नोआगम तथा भावी नोआगम द्रव्य निक्षेपमें घटित होता है—(दे० निक्षेप/६/३/१, २)।

२. आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंका

१. आगम-द्रव्य-निक्षेपमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

रलो, वा. २/१/४/६६/२००/६ तवेवेदमित्येकस्वप्रत्यभिज्ञानमन्वयप्रत्ययः। स तावज्जीवादिप्राभूतज्ञायािन्यारमन्वयुपयुक्तं जीवायागमद्रव्येऽस्ति। स एवाहं जीवादिप्राभूतज्ञाने स्वयमुपयुक्तः प्रागासम् स एवेदानीं तन्ना-नुपयुक्तो वर्तते पुनरुपयुक्तो भविष्यामीति संप्रत्ययात्।—'यह बही है' इस प्रकारका एकत्व प्रत्यभिज्ञान अन्वयिज्ञान कहलाता है। जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले वर्तमान अनुपयुक्त आराममें वह अवरय विद्यमान है। क्योंकि, 'जो ही मैं जीवादि शास्त्रोंको जाननेमें पहले उपयोग सहित था, वही मैं इस समय उस शास्त्रज्ञानमें उपयोग रहित होकर वर्त रहा हूँ, और पीछे फिर शास्त्रज्ञानमें उपयुक्त हो जाऊँगा। इस प्रकार द्रव्यपनेकी लड़ीको लिये हुए भले प्रकार ज्ञान हो रहा है।

२. उपयोगरहितकी भी आगम संज्ञा कैसे है

घ. ४/१.३.१/६/२ कथमेवस्स जीवदवियस्स सुदणणावरणीयस्सजोव-
समधिसिट्ठस्स सव्वभाबल्लेत्तागमवदिरित्तस्स आगमदव्वलेत्तवव-
एसो । ण एसदोसो, आधारे आधेयोव्यारेण कारणे कञ्जुव्यारेणलज्जा-
गमववएसल्लज्जासमधिसिट्ठजीवदव्वल्लंघणेण वा तस्स तद-
विरोहा । —प्रश्न—भूतज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमसे विशिष्ट, तथा
द्रव्य और भावरूप क्षेत्रागमसे रहित इस जीवद्रव्यके आगमद्रव्यक्षेत्र-
रूप संज्ञा कैसे प्राप्त हो सकती है (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है) ?
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि, आधाररूप आत्मामें आधेय-
भूतक्षयोपशम-स्वरूप आगमके उपचारसे; अथवा कारणरूप आत्मामें
कार्यरूप क्षयोपशमके उपचारसे, अथवा प्राप्त हुई है आगमसंज्ञा जिसको
ऐसे क्षयोपशमसे युक्त जीवद्रव्यके अवलम्बनसे जीवके आगमद्रव्य-
क्षेत्ररूप संज्ञाके होनेमें कोई विरोध नहीं है ।

घ. ७/२.१.१/४/२ कथमागमेण विष्पमुक्कस्स जीवदव्वस्स आगमवव-
एसो । ण एस दोसो, आगमाभावे वि आगमसंस्कारसहियस्स पुव्वं
लज्जागमववएसस्स जीवदव्वस्स आगमववएसुवल्भा । एवेण भट्टसं-
सारजीवदव्वस्स वि गहणं कायव्वं, तथ वि आगमववएसुवल्भा । —
प्रश्न—जो आगमके उपयोगसे रहित है, उस जीवद्रव्यको 'आगम'
कैसे कहा जा सकता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि,
आगमके अभाव होनेपर भी आगमके संस्कार सहित एवं पूर्वकालमें
आगम संज्ञाको प्राप्त जीवद्रव्यको आगम कहना पाया जाता है । इसी
प्रकार जिस जीवका आगमसंस्कार भ्रष्ट हो गया है उसका भी ग्रहण
कर लेना चाहिए; क्योंकि, उसके भी (भूतपूर्व प्रज्ञापननयकी अपेक्षा—
क. पा. १/१.३-१४/४ २१७/२६६/८) ।

३. नोआगम द्रव्यनिक्षेप विषयक शंका

१. नोआगममें द्रव्य निक्षेपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/६/६/२७४/१ एतेन जीवादिनोआगमद्रव्यसिद्धिरुक्ता ।
य एवाहं मनुष्यजीवः प्रागासं स एवाधुना वर्तते पुनर्मनुष्यो भविष्या-
मीत्यन्वयप्रत्ययस्य सर्वथाप्यबाध्यमानस्य सद्भावात् । ...ननु च जीवा-
दिनोआगमद्रव्यमसंभाव्यं जीवादित्वस्य सार्वकालिकत्वेनानागतत्वा-
सिद्धेस्तदभिमुख्यस्य कस्यचिदभावादिति चेत्, सत्यमेतत् । तत एव
जीवादिविशेषापेक्षयोदाहृतो जीवादिव्यनिक्षेपो । —इस कथनसे,
जीव, सम्यग्दर्शन आदिके नोआगम द्रव्यकी सिद्धि भी कह दी गयी
है । क्योंकि 'जो ही मैं पहले मनुष्य जीव था, सो ही मैं इस समय
देव होकर वर्त रहा हूँ तथा भविष्यमें फिर मैं मनुष्य हो जाऊँगा',
ऐसा सर्वतः अबाधित अन्वयज्ञान विद्यमान है । प्रश्न—जीव,
पुद्गल आदि सामान्य द्रव्योंका नोआगमद्रव्य तो असम्भव है;
क्योंकि, जीवपना पुद्गलपना आदि धर्म तो उन द्रव्योंमें सर्वकाल
रहते हैं । अतः भविष्यतमें उन धर्मोंकी प्राप्ति असिद्ध होनेके कारण
उनके प्रति अभिमुख होनेवाले पदार्थोंका अभाव है । उत्तर—आपकी
बात सत्य है, सामान्यरूपसे जीव पुद्गल आदिका नोआगम द्रव्यपना
नहीं बनता । परन्तु जीवादि विशेषकी अपेक्षा बन जाता है, इसीलिए
मनुष्य देव आदि रूप जीव विशेषोंके ही यहाँ उदाहरण दिये गये हैं ।
(और भी वे ० निक्षेप/६/१ तथा निक्षेप/६/३/२) ।

२. भावी नोआगममें द्रव्यनिक्षेपनेकी सिद्धि

स. सि. १/६/१८/५ सामान्यापेक्षया नोआगमभाविजीवो नास्ति, जीवन-
सामान्यसदापि विद्यमानरवात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे
जीवो व्यबस्थितो मनुष्यभवप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभाविजीवः ।
—जीवसामान्यकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद नहीं
बनता; क्योंकि, जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है । यहाँ पर्याया-

धिक नयकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद बन जाता है;
क्योंकि, जो जीव दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह जब मनुष्यभवको
प्राप्त करनेके लिए सन्मुख होता है तब वह मनुष्यभावी जीव कहलाता
है । (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है । (और भी वे ० निक्षेप/६/१: ६/
३/२) (क. पा. १/१.३-१४/४ २१७/२७०/६) ।

घ. ४/१.३.१/६/६ भवियं खेत्तपाहुज्जाणगभावी जीवो णिहस्सदे । कथं
जीवस्स खेत्तागमल्लज्जासमरहिदत्तादो । अणागमस्स खेतववएसो ।
न, क्षेत्रयस्मिन् भावक्षेत्रागम इति जीवद्रव्यस्य पुरैव क्षेत्रत्वसिद्धेः ।
—नोआगमद्रव्यके तीन भेदोंमेंसे जो आगामी कालमें क्षेत्रविषयक
शास्त्रको जानेगा ऐसे जीवको भावी-नोआगम-द्रव्य कहते हैं ।
(क्षेत्र विषयक प्रकरण है । प्रश्न—जो जीव क्षेत्रागमरूप क्षयोपशमसे
रहित होनेके कारण अनागम है, उस जीवके क्षेत्र संज्ञा कैसे बन
सकती है । उत्तर—नहीं; क्योंकि, 'भावक्षेत्ररूप आगम जिसमें
निवास करेगा' इस प्रकारकी निरुक्तिके बलसे जीवद्रव्यके क्षेत्रागमरूप
क्षयोपशम होनेके पूर्व ही क्षेत्रपना सिद्ध है ।

३. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ४/१.३.१/६/१ तत्थ कम्मदन्ववखेत्त पाणावरणादिअट्ठविहकम्म-
दव्वं । कथं कम्मस्स खेतववएसो । न, क्षियन्ति निवसन्त्यस्मिन्
जीवा इति कर्मणां क्षेत्रत्वसिद्धेः । —ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके
कर्मद्रव्यको कर्म (तद्व्यतिरिक्त नोआगम) द्रव्यक्षेत्र कहते हैं ।
प्रश्न—कर्मद्रव्यको क्षेत्रसंज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? उत्तर—नहीं; क्योंकि,
जिसमें जीव 'क्षियन्ति' अर्थात् निवास करते हैं, इस प्रकारकी
निरुक्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है ।

४. नोअकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ६/४.१.६/३२२/३ जा सा तव्वदिरित्तदव्वगंधकदी सा गंधिम-
वाइम-भैदिम-पुरिमादिभेएण अणेयविहा । कथमेवेसि गंधसण्णा । ण,
एवे जीवो बुद्धीए अण्णाणम्मि गंधादि त्ति तेसि गंधत्तसिद्धी । —जो
तद्व्यतिरिक्त द्रव्यग्रन्थकृति है वह गंधना, बुनना, वेष्टित करना और
पूरना आदिके भेदसे अनेक प्रकार की है । —प्रश्न—इनकी ग्रन्थ संज्ञा
कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, जीव इन्हें बुद्धिसे आत्मामें
गूँथता है । अतः उनके ग्रन्थपना सिद्ध है ।

४. ज्ञायकशरीर विषयक शंकाएँ

१. त्रिकाल ज्ञायकशरीरोंमें द्रव्यनिक्षेपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/६/६/२७४/२७ नन्वेवमागमद्रव्यं वा बाधितात्तदन्वय-
प्रत्ययान्मुख्यं सिद्धयत्तु ज्ञायकशरीरं तु त्रिकालगोचरं तद्व्यतिरिक्तं च
कर्मनोअकर्मविकल्पमनेकविधं कथं तथा सिद्धयत्तु प्रतीत्यभावादिति
चेत्, तत्रापि तथाविधान्वयप्रत्ययस्य धान्वयप्रत्ययस्य सद्भावात् ।
यदेव मे शरीरं ज्ञातुमारभमाणस्य तत्त्वं तदेवेदानीं परिसमाप्तत्वं-
ज्ञानस्य वर्तत इति वर्तमानज्ञायकशरीरे तावदन्वयप्रत्ययः । यदेवोप-
युक्तत्त्वं ज्ञानस्य मे शरीरमासीत्तदेवाधुनानुपयुक्तत्त्वं ज्ञानस्येत्यतीत-
ज्ञायकशरीरे प्रत्ययवर्तः । यदेवाधुनानुपयुक्तत्त्वं ज्ञानस्य शरीरं तदे-
वोपयुक्तत्त्वं ज्ञानस्य भविष्यतीत्यनागतज्ञायकशरीरे प्रत्ययः । —प्रश्न—
अन्वयज्ञानसे मुख्य आगमद्रव्य तो भले ही निर्बाधरूपसे सिद्ध हो
जाओ परन्तु त्रिकालवर्ती ज्ञायक शरीर और कर्म नोअकर्मके भेदोंसे
अनेक प्रकारका तद्व्यतिरिक्त भला कैसे मुख्य सिद्ध हो सकता है;
क्योंकि, उसकी प्रतीति नहीं होती है । उत्तर—नहीं; वहाँ भी तिस
प्रकार अनेक भेदोंकी लिये हुए अन्वयज्ञान विद्यमान है । वह इस प्रकार
कि तत्त्वोंको जाननेके लिए आरम्भ करनेवाले मेरा जो ही शरीर पहले
था, वही तो इस समय तत्त्वज्ञानकी भली भाँति समाप्त कर लेनेवाले
मेरा यह शरीर वर्त रहा है, इस प्रकार वर्तमानके ज्ञायकशरीर

अन्वय प्रत्यय विद्यमान है। तत्त्वज्ञानमें उपयोग लगाये हुए मेरा जो हो शरीर पहले था वही इस भोजन करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगाये हुए मेरा यह शरीर है, इस प्रकार भूतकालके ज्ञायक-शरीरमें प्रत्यभिज्ञान हो रहा है। तथा इस बाणिज्य करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगा रहे मेरा जो भी शरीर है, पीछे तत्त्वज्ञानमें उपयुक्त हो जानेपर वही शरीर रहा आवेगा, इस प्रकार भविष्यके ज्ञायक शरीरमें अन्वयज्ञान हो रहा है।

२. शायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों ?

घ. ६/४.१.१७/७ कथमेदेसि तिण्णं सरीराणं णिच्चेयणाणं जिणव्वव-
एसो। ण, धनुहसहचारपज्जाएण तीदाणागयवट्टमाणमणुआणं धनुहवव-
एसो व्व जिणाहारपज्जाएण तीदाणागयवट्टमाणसरीराणं दव्वजिणत्तं
पडि विरोहाभावादो।—प्रश्न—इन अचेतन तीन शरीरोंके (नोआगम)
'जिन' संज्ञा कैसे सम्भव है (यहाँ 'जिन' विषयक प्रकरण है)।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार धनुष-सहचार रूप पर्यायसे
अतीत, अनागत और वर्तमान मनुष्योंकी 'धनुष' संज्ञा होती है,
उसी प्रकार (आधारमें आधेयका आरोप करके) जिनाधार रूप
पर्यायसे अतीत, अनागत और वर्तमान शरीरोंके द्रव्य जिनत्वके
प्रति कोई विरोध नहीं है।

घ. ६/४.१.६३/२०/१ कथं सरीराणं णोआगमदव्वकट्ठिव्ववएसो। आधारे
आधेयव्यवारादो।—प्रश्न—शरीरोंको नोआगम-द्रव्यकृति संज्ञा कैसे
सम्भव है (यहाँ 'कृति' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—चूँकि शरीर
नोआगम द्रव्यकृतिसे आधार हैं, अतः आधारमें आधेयका उपचार
करनेसे उक्त संज्ञा सम्भव है। (घ. ४/१.३.१/६/६)।

३. भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपना कैसे है

क. पा. १/१.१३-१४/२०/३ होदु णाम वट्टमाणसरीरस्स पेज्जागमवव-
एसो; पेज्जागमेग सह एयत्तुवत्तभादो, ण भविय-समुज्झादानेसा
सण्णा; पेज्जपाहुडेण संबंघाभावादो ति; ण एस दोसो; दव्वट्ठियप्पणाए
सरीरस्मि तिसरीरभावेण एयत्तुमुवगयस्मि तद्विरोहादो।—प्रश्न—
वर्तमान शरीरकी नोआगम द्रव्यपेज्ज संज्ञा होओ, क्योंकि वर्तमान
शरीरका पेज्जविषयक शास्त्रको जाननेवाले जीवके साथ एकत्व पाया
जाता है। परन्तु भाविशरीर और अतीत शरीरको नोआगम-द्रव्य-
पेज्ज संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि इन दोनों शरीरोंका
पेज्जके साथ सम्बन्ध नहीं पाया जाता है। (यहाँ 'पेज्ज' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—यह दोष उचित नहीं है, क्योंकि द्रव्याधिक-
नयकी दृष्टिसे भूत, भविष्यत और वर्तमान ये तीनों शरीर शरीरत्व-
की अपेक्षा एकरूप हैं, अतः एकरूपको प्राप्त हुए शरीरमें नोआगम
द्रव्यपेज्ज संज्ञाके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

घ. १/१.१.१/२१/६ आहारस्ताहेयोवयारादो भवदुधरिदमंगलपज्जाय-
परिणद-जीवसरीरस्स मंगलववएसो ण अण्णेसि, तेसु ट्ठिदमंगल-
पज्जायाभावा। ण रायपज्जायाहारत्तणेण अणागदादीदजीवे वि राय-
ववहारोवत्तभा।—प्रश्न—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके
उपचारसे धारण की हुई मंगल पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको
नोआगम-ज्ञायकशरीर-द्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है, परन्तु
भावी और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संज्ञा देना किसी
प्रकार भी उचित नहीं है; क्योंकि, उनमें मंगलरूप पर्यायका
अभाव है। (यहाँ 'मंगल' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—ऐसा नहीं
है, क्योंकि, राजपर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें
भी जिस प्रकार राजारूप व्यवहारको उपलब्धि होती है, उसी प्रकार
मंगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत
शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है। (घ. ४/१.६.१/२/६)।

घ. ४/१.३.१/६/३ भवदु पुव्विल्लस्स दव्वखेतागमत्तादो खेत्तववएसो,
एदस्स पुण सरीरस्स अगागमस्स खेत्तववएसो ण घडदि ति। एरथ

परिहारो वुच्चवे। तं जघा—क्षियत्यसौबोलेष्यस्मिन् द्रव्यागमो
भावागमो वेति त्रिविधमपि शरीरं क्षेत्रम्, आधारे आधेयोपचारात्।
= प्रश्न—द्रव्य क्षेत्रागमके निमित्तसे पूर्वके (भूत) शरीरको क्षेत्र संज्ञा
भले ही रही आओ, किन्तु इस अनागम (भावी) शरीरके क्षेत्र संज्ञा
पटित नहीं होती। (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—
उक्त शंकाका यहाँ परिहार करते हैं। वह इस प्रकार है—जिसमें
द्रव्यरूप आगम अथवा भावरूप आगम वर्तमान कालमें निवास करता
है, भूतकालमें निवास करता था और आगामी कालमें निवास करेगा;
इस अपेक्षा तीनों ही प्रकारके शरीर क्षेत्र कहलाते हैं। अथवा, आधार-
रूप शरीरमें आधेयरूप क्षेत्रागमका उपचार करनेसे भी क्षेत्र संज्ञा बन
जाती है।

५. द्रव्यनिक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर

१. आगम व नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. १/२/१४/२०५/१८ तत्त्यागमद्रव्यादन्यत्स्वं सुप्रतीतमेवानात्म-
त्वात्।—वह ज्ञायक शरीर नोआगमद्रव्य आगमद्रव्यसे तो भिन्न भले
प्रकार जाना ही जा रहा है, क्योंकि आगमज्ञानके उपयोग रहित
आत्माको आगमद्रव्य माना है, और जीवके जड़ शरीरको नोआगम
माना है।

घ. ६/४.१.६३/२०/२ यदि एवं तो सरीराणामागमत्तमुवयारेण किण्ण
वुच्चवे। आगमणोआगमाणं भेदपदुप्पायणदृष्टं न वुच्चवे पओज्जा-
भावादो च।—प्रश्न—यदि ऐसा है अथवा आधारमें आधेयका उपचार
करके शरीरको नोआगम कहते हैं तो शरीरोंको उपचारसे आगम
क्यों नहीं कहते? उत्तर—आगम और नोआगमका भेद बतलानेके
लिए अथवा कोई प्रयोजन न होनेसे भी शरीरोंको आगम नहीं
कहते।

घ. ६/४.१.१/७/३ आगमसण्णा अणुवजुत्तजीवदव्वस्से एरथ किण्ण कदा,
उवजोगाभावं पडि विसैसाभावादो। ण, एरथ आगमसंस्काराभावेण
तदभावादो... भविस्सकाले जिणपाहुडजाणयस्स भूदकाले णादूण
विस्सरिदस्स य णोआगमभविदव्वजिणत्तं किण्ण इच्छज्जवे। ण,
आगमदव्वस्स आगमसंस्कारपज्जायस्स आहारत्तणेण तीदाणागदवट्ट-
माण णोआगमदव्वत्तविरोहादो।—प्रश्न—अनुपयुक्त जीवद्रव्यके
समान यहाँ (त्रिकाल गोचर ज्ञायक शरीरोंकी भी) आगम संज्ञा क्यों
नहीं की, क्योंकि दोनोंमें उपयोगाभावकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है।
उत्तर—नहीं की, क्योंकि, यहाँ आगम संस्कारका अभाव होनेसे उक्त
संज्ञाका अभाव है। प्रश्न—भविष्यकालमें जिनमाभूतको जाननेवाले
व भूतकालमें जानकर विस्मरणको प्राप्त हुए जीवद्रव्यके नोआगम-
भावी-जिनत्व क्यों नहीं स्वीकार करते (यहाँ 'जिन' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—नहीं क्योंकि आगम संस्कार पर्यायका आधार
होनेसे अतीत, अनागत व वर्तमान आगमद्रव्यके नोआगम द्रव्यत्वका
विरोध है। (भावार्थ—आगमद्रव्यमें जीवद्रव्यका ग्रहण होता है
और नोआगममें उसके आधारभूत शरीरका। जीवमें आगमसंस्कार
होना सम्भव है, पर शरीरमें वह सम्भव नहीं है। इसीलिए ज्ञायकके
शरीरको आगम अथवा जीवद्रव्यको नोआगम नहीं कह सकते हैं।)

२. भावी शायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. २/१/४/६६/२०५/१७ तद्धि ज्ञायकशरीरं भाविनो आगमद्रव्या-
दनन्यदेवेति चेन्न, ज्ञायकविशिष्टस्य ततोऽन्यत्वात्।—प्रश्न—तब तो
(भावी) ज्ञायकशरीर भाविनोआगमसे अभिन्न ही हुआ? उत्तर—
नहीं, क्योंकि, उस ज्ञायकशरीरसे। ज्ञायकआत्मा करके विशिष्ट
भावी नोआगमद्रव्य भिन्न है।

क. पा. १/१.१३-१४/१९७/२०/२४-भावाकार—जिस प्रकार भावी और
भूत शरीरमें शरीरसामान्यको अपेक्षा वर्तमान शरीरसे एकरूप मान-
कर (उन भूत व भावी शरीरमें) नोआगम द्रव्यपेज्ज संज्ञाका

व्यवहार किया है (वे० निक्षेप/६/४/१), उसी प्रकार वर्तमान जीव ही भविष्यत्तमे पेजविषयक शास्त्रका ज्ञाता होगा; अतः जीव सामान्यको अपेक्षा एकत्व मानकर वर्तमान जीव (के शरीरको) भाविनोआगम द्रव्यपेज कहा है। (ध. १/१.१.१/२६/२९ पर विशेषार्थ)।

स. सि./५. जगरूप सहाय/१/४/५. ४६ भावी ज्ञायकशरीरमें जीवके (जीव विषयक) शास्त्रको जाननेवाला शरीर है। परन्तु भावी नोआगमद्रव्यमें जो शरीर आगे जाकर मनुष्यादि जीवन प्राप्त करेगा। उन्हें उनके (मनुष्यादि विषयोंके) शास्त्र जाननेकी आवश्यकता नहीं। अज्ञायक होकर ही (शरीर) प्राप्त कर सकेगा। ऐसा ज्ञायकपना और अज्ञायकपनाका दोनोंमें भेद व अन्तर है।

१. ज्ञायक शरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/६/६/२७/२६ कर्म नो कर्म बान्धयप्रत्ययपरिच्छिन्नं ज्ञायकशरीरादनन्यदिति चेत् न, कर्मणस्य शरीरस्य तैजसस्य च शरीरस्य शरीरभावमापन्नस्याहारादिपुद्गलस्य वा ज्ञायकशरीरत्वासिद्धः, औदारिकवैक्रियकाहारकशरीरत्रयस्यैव ज्ञायकशरीरत्वोपत्तेरन्यथा विग्रहगतावपि जीवस्योपयुक्तज्ञानत्वप्रसङ्गात् तैजसकर्मण शरीरयोः सङ्गभावाद।—प्रश्न—तद्व्यतिरिक्तके कर्म नो कर्म भेद भी अन्य ज्ञानसे जाने जाते हैं, अतः ये दोनों ज्ञायकशरीर नोआगमसे भिन्न हो जायेंगे। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कर्मणि वर्गणाओंसे बने हुए कर्मणशरीर और तैजस वर्गणाओंसे बने हुए तैजसशरीर इन दोनों शरीररूपसे शरीरपनेको प्राप्त हो गये पुद्गलस्वकन्धोंको ज्ञायक शरीरपना सिद्ध नहीं है। अथवा आहार आदि वर्गणाओंको भी ज्ञायक-शरीरपना असिद्ध है। वस्तुतः बन चुके औदारिक, वैक्रियक और आहारक शरीरोंको ही ज्ञायकशरीरपना कहना युक्त है। अन्यथा विग्रहगतिमें भी जीवके उपयोगात्मक ज्ञान हो जानेका प्रसंग आवेगा, क्योंकि कर्मण और तैजस दोनों ही शरीर वहाँ विद्यमान हैं।

४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/६/६/२७/६ कर्मनो कर्म नोआगमद्रव्यं भाविनोआगम-द्रव्यादनन्यतरमिति चेत्, जीवादिप्राभृतज्ञापिपुरुषकर्मनो कर्मभाव-मापन्नस्यैव तथाभिधानात्, ततोऽन्यस्य भाविनोआगमद्रव्यत्वोपग-मात्।—प्रश्न—कर्म और नो कर्मरूप नोआगम द्रव्य भावि-नोआगम-द्रव्यसे अभिन्न हो जावेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले ज्ञायक पुरुषके ही कर्म व नो कर्मोंको तैसा अर्थात् तद्व्यतिरिक्त नोआगम कहा गया है। परन्तु उससे भिन्न पड़े हुए और आगे जाकर उस उस पर्यायरूप परिणत होनेवाले ऐसे कर्म व नो कर्मोंसे युक्त जीवको भाविनोआगम माना गया है।

७. भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि

१. भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण

स. सि./१/४/१७/६ वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः।—वर्तमान-पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं। (रा. वा./१/४/२६/१२); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६७/२७६); (ध. १/१.१.१/१४/३ व २६/७); (ध. ६/४.१. ४८/२४२/७) (त. सा./१/१३)।

ध. ४/१.७.१/१८७/६ द्रव्यपरिणामो पुत्रावरकोष्ठवदिरत्नवदृमाणपरि-णामुबलक्षित्यद्वयं वा।—द्रव्यके परिणामको अथवा पूर्वापर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं।

वे. नय/१/४/३ (भाव निक्षेपसे आत्मा पुरुषके समान प्रवर्तती स्त्रीकी भाँति पर्यायोक्तासी है)।

२. भावनिक्षेपके भेद

स. सि./१/४/१८/७ भावजीवो द्विविधः—आगमभावजीवो नोआगमभाव-जीवश्चेति।—भाव जीवके दो भेद हैं—आगम-भावजीव और नो-आगम-भावजीव। (रा. वा./१/४/६/२६/१४); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६७); (ध. १/१.१.१/२६/७; २३/६); (ध. ४/१.३.१/७/६); (गो. क./मू./६४/४६); (न. च. वृ./२७६)।

ध. १/१.१.१/२६/६ नो-आगमदो भावमंगलं दुर्विहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति।—नोआगम भाव मंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है।

३. आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण

घ. खं. १३/४.४/सू. १३६-१४०/३६०-३६१ जा सा आगमदो भावपयङ्गी णाम तिस्से इमो णिद्देसो—ठिंदिं जिदं परिजिदं वायणोवगदं सुत्त-समं अत्थसमं गंधसमं णामसमं घोससमं। जा तत्थ वायणा वा पुच्छणा वा पडिच्छणा वा परिउट्ठणा वा अणुपेहणा वा थय-थुदि-धम्मकहा वा जेचामण्णे एवमादिया उवजोगा भावे ति कटु जाव-दिया उवजुत्ता भावा सा सव्वा आगमदो भावपयङ्गी णाम।१३६। जा सा नोआगमदो भावपयङ्गी णाम सा अण्यविहा। तं जहा—सुर-अमुर-णग-सुवण-किण्णर-किपुरिस-गरुड-गंधव-जम्बुव-मणुअ-महोरग-मिय-पसु-पखिल-दुवय-चउप्पय-जलचर-थलचर-खगचर-देव-मणुस-तिरिख-णेरइय-णयगुणा पयङ्गी सा सव्वा नोआगमदो भावपयङ्गी णाम।१४०।—जो आगम-भावप्रकृति है, उसका यह निर्देश है—स्थित, जित, परिचित, वाचनापगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रन्थसम, नामसम, और घोषसम। तथा इनमें जा वाचना, पृच्छना, प्रती-च्छना, परिवर्तना, अणुप्रक्षणा, स्तव, स्तुति, धर्मकथा तथा इनको आदि लेकर और जो उपयोग है वे सब भाव हैं; ऐसा समझकर जितने उपयुक्त भाव हैं वह सब आगम भाव कृति है।१३६।

जो नोआगम भावप्रकृति है वह अनेक प्रकार की है। यथा—सुर अमुर, नाग, सुपर्ण, किनर, किपुरुष, गरुड, गन्धर्व, यक्ष, राक्षस, मनुज, महोरग, मृग, पशु, पक्षी, द्विपद, चतुष्पद, स्थलचर, खगचर, देव, मनुष्य, तिर्यच और नारकी; इन जीवोंकी जो अपनी-अपनी प्रकृति है वह सब नोआगमभावप्रकृति है। (यहो 'कर्मप्रकृति' विषयक प्रकरण है।

४. आगम व नोआगम भावके लक्षण

स. सि./१/४/१८/८ तत्र जीवप्राभृतविषयोपयोगविष्टो मनुष्यजीवप्राभृत-विषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा आगमभावजीवः। जीवनपर्यायिण मनुष्य जीवत्वपर्यायिण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीवः।—जो आत्मा जीव विषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोग-से युक्त है वह आगम-भाव-जीव कहलाता है। तथा जीवनपर्याय या मनुष्य जीवनपर्यायसे युक्त आत्मा नोआगम भाव जीव कहलाता है। (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है) (रा. वा./१/४/१०-११/१६); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६७-६८/२७६); (ध. १/१.१.१/२३/६); (ध. ४/१.६.१/३/४) (गो. क./मू. ६४-६६/४६)।

ध. १/१.१.१/२६/८ आगमदो मंगलपाहुडुजणो उवजुत्तो। नोआगमदो भावमंगलं दुर्विहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति। आगममन्तरेण अर्थो-पयुक्त उपयुक्तः। मङ्गलपर्यायपरिणतस्तत्परिणत इति।—जो मंगल-विषयक शास्त्रका ज्ञाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभाव मंगल कहते हैं। नोआगम-भाव-मंगल उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकार का है। जो आगमके बिना ही मंगलके अर्थमें उपयुक्त है, उसे उपयुक्त नोआगम भाव मंगल कहते हैं, और मंगलरूप अर्थात् जिनेन्द्रदेव आदिकी बन्दना भावस्तुति आदिमें

परिणत जीवको तत्परिणत नोआगमभाव मंगल कहते हैं। (ध. ४/१.३.५/७/८)।

न. च. वृ. २/७६-२७७ अरहंतस्थजाणो आगमभावो हु अरहंतो। २७६। तग्गुणएय परिणदो णोआगमभाव होइ अरहंतो। तग्गुणएई भावा केवलणाणी हु परिणदो भणिओ। २७७। —अरहन्त विषयक शास्त्रका ज्ञायक (और उसके उपयोग युक्त आत्मा) आगमभाव अरहन्त है। २७६। उसके गुणोंसे परिणत अर्थात् केवलज्ञानादि अनन्तचतुष्टयरूप परिणत आत्मा नोआगम-भाव अरहन्त है। अथवा उनके गुणोंको ध्यानेवाला आत्मा नोआगमभाव अरहन्त है। २७७।

५. भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/४/६६/२७८/१० नन्वेवमतीतस्यानागतस्य च पर्यायस्य भावरूपताविरोधाद्वर्तमानस्यापि सा न स्यात्तस्य पूर्वविशयानागत-त्वात् उत्तरागम्यातीतत्वादतो भावलक्षणस्याव्याप्तिरसंभवा वा स्या-दिति चेन्न। अतीतस्यानागतस्य च पर्यायस्य स्वकालापेक्षया संप्रति-कत्वान्नावरूपतोपपत्तेरनुयायिनः परिणामस्य संप्रतिकत्वोपगमा-दुक्तदोषाभावात्। = प्रश्न—भूत और भविष्य पर्यायोंको, इस लक्षणके अनुसार, भाव निक्षेपनेका विरोध हो जानेके कारण वर्तमानकालकी पर्यायको भी वह भावरूपपना न हो सकेगा। क्योंकि वर्तमानकाल-की पर्याय भूतकालकी पर्यायकी अपेक्षासे भविष्यकालमें है और उत्तरकालकी अपेक्षा वही पर्याय भूतकाल की है। अतः भावनिक्षेपके कथित लक्षणमें अव्याप्ति या असम्भव दोष आता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूत भविष्यत् कालकी पर्यायें भी अपने अपने कालकी अपेक्षा वर्तमान की ही हैं; अतः भावरूपता बन जाती है। जो पर्याय आगे पीछेकी पर्यायोंमें अनुगम नहीं करती हुई केवल वर्तमान कालमें ही रहती है, वह वर्तमान कालकी पर्याय भावनिक्षेपका विषय मानो गयी है। अतः पूर्वोक्त लक्षणमें कोई दोष नहीं है।

६. आगमभावनिक्षेपमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/४/६६/२७८/१६ कथं पुनरागमो जीवादिभाव इति चेत्, प्रत्ययजीवादिबस्तुनः संप्रतिकपर्यायत्वात्। प्रत्ययात्मका हि जीवा-दयः प्रसिद्धाः एवार्थाभिधानात्मकजीवादिवत्। = प्रश्न—ज्ञानरूप आगमको जीवादिभाव निक्षेपपना कैसे है? उत्तर—ज्ञानस्वरूप जीवादि वस्तुओंको वर्तमानकालकी पर्यायपना है, जिस कारणसे कि जीवादिपदार्थ ज्ञानस्वरूप होते हुए प्रसिद्ध हो ही रहे हैं, जैसे कि अर्थ और शब्द रूप जीव आदि हैं (दे० नय/१/४/१)।

७. आगम व नोआगमभावमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/४/६६/२७८/१७ तत्र जीवादिबिषयोपयोगाख्येन तत्प्रत्य-येनाविष्टः पुमानेव तदागम इति न विरोधः, ततोऽन्यस्य जीवादि-पर्यायाविष्टस्यापदिर्नोआगमभावजीवत्वेन व्यवस्थापनात्। = जीवादि विषयोंके उपयोग नामक ज्ञानोंसे सहित आत्मा तो उस उस जीवादि आगमभावरूप कहा जाता है; और उससे भिन्न नोआ-गम भाव है जो कि जीव आदि पर्यायोंसे आविष्ट सहकारी पदार्थ आदि स्वरूप व्यवस्थित हो रहा है।

८. द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर

रा. वा. १/१/१३/२६/२५ द्रव्यभावयोरेकत्वम् अव्यतिरेकादिति चेत्; न; कथंचित् संज्ञास्वालक्षण्यदिभेदात् तदुभेदसिद्धेः।
रा. वा. १/१/२३/३१/१ तथा द्रव्यं स्याद्भ्रूः भावद्रव्याथविशदाव न भाव-पर्यायाथविशदाव द्रव्यम्। भावस्तु द्रव्यं स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्। = प्रश्न—द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर है, क्योंकि इनकी पृथक् सत्ता नहीं पायी जाती! उत्तर—नहीं, संज्ञा लक्षण आदिकी दृष्टिसे इनमें भेद है। अथवा—द्रव्य तो भाव अवश्य होगा क्योंकि उसकी उस

योग्यताका विकास अवश्य होगा, परन्तु भावद्रव्य ही भी और न भी हो, क्योंकि उस पर्यायमें आगे अमुक योग्यता रहे भी न भी रहे।
श्लो. वा. २/१/४/६६/२७६/१ नापि द्रव्यादनधन्तिरमेव तस्यावाधित-भेदप्रत्ययविषयत्वात्, अन्यथान्वयविषयत्वानुष्काद् द्रव्यवत्। = वर्त-मानकी विशेषपर्यायको ही विषय करनेवाला वह भावनिक्षेप निर्वाध भेदज्ञानका विषय हो रहा है, अन्यथा द्रव्यनिक्षेपके समान भाव-निक्षेपको भी तीनों कालके पदार्थोंका ज्ञान करनेवाले अन्वयज्ञानकी विषयताका प्रसंग होवेगा। भावार्थ—अन्वयज्ञानका विषय द्रव्य-निक्षेप है और विशेषरूप भेदके ज्ञानका विषय भावनिक्षेप है। भूतभविष्यत् पर्यायोंका संकलन द्रव्यनिक्षेपसे होता है, और केवल वर्तमान पर्यायोंका भावनिक्षेपसे आकलन होता है।

निक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण।

निगमन—१. निगमनका लक्षण

न्या. सू. सू. १/१/३६ हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम्।
न्या. सू. भाष्य १/१/३६/३८/१२ उदाहरणस्थयोर्धर्मयोः साध्यसाधन-भावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं निगमनम्। = हेतु पूर्वक पुनः प्रतिज्ञा या पक्षका वचन करना निगमन है। (न्या. दी. ३/३/३२/७६/१)। साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रय) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है। उदाहरणमें जो दो धर्म हैं उनके साध्य साधनभाव सिद्ध होनेमें विपरीत प्रसंगके खण्डनके लिए निगमन होता है।
प. सु. ३/४/१ प्रतिज्ञास्तु निगमनं। ११। = प्रतिज्ञाका उपसंहार करना निगमन है।
न्या. दी. ३/३/७२/११ साधनानुवादपुरस्सरं साध्यनियमवचनं निग-मनम्। तस्मादग्निमानेवेति। = साधनको बूझते हुए साध्यके निश्चयरूप वचनको निगमन कहते हैं। जैसे—धूमवाला होनेसे यह अग्निवाला ही है।

२. निगमनाभासका लक्षण

न्या. दी. ३/३/७२/११२ अनयोर्व्यस्येन कथनमनयोराभासः। = उपनय-की जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना उप-नयाभास तथा निगमनाभास हैं।

निगूढतर्क—Abstract reasoning ध. ४/प्र. २७।

निगोद—दे० वनस्पति/२।

निग्रह—

स. सि. ६/४/४१/३ स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनं निग्रहः। = स्वेच्छाद् प्रवृत्ति-को रोकना निग्रह है। (रा. वा. ६/४/२/६६३/१३)।

निग्रहस्थान—१. निग्रहस्थानका लक्षण

न्या. सू. सू. १/२/११६ विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम्। = विप्र-तिपत्ति अर्थात् पक्षको स्वयं ठीक न समझकर उलटा समझना; तथा अप्रतिपत्ति और दूसरेके द्वारा सिद्ध किये गये पक्षको समझकर भी उसकी परवाह न करते हुए उसका खण्डन न करना, अथवा प्रतिवादी द्वारा अपनेपर दिये गये दोषोंका निराकरण न करना, ये निग्रहस्थान हैं। अर्थात् इनसे वादीकी पराजय होती है।

श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. ६६-१००/३४३ तूष्णींभावोऽथवा दोषाना-सक्तिः सत्यसाधने। वादिनोक्ते परस्येष्टा पक्षसिद्धिर्न चान्यथा। ६६। कस्यचित्त्वसंसिद्धप्रतिषेधो निराकृतेः। कीर्तिः पराजयोऽवश्यम-कीर्तिकृदिति स्थितम्। १००। = वादीके द्वारा कहे गये सत्य हेतुमें प्रतिवादीका चुप रह जाना, अथवा सत्य हेतुमें दोषोंका प्रसंग न उठाना ही, वादीके पक्षकी सिद्धि है, अन्य प्रकार नहीं। ६६। दूसरेके

पक्षका निराकरण करनेसे एककी यशःकीर्ति होती है और दूसरेका पराजय होता है, जो कि अवश्य ही अपकीर्तिको करनेवाला है। अतः स्वपक्षकी सिद्धि और परपक्षका निराकरण करना ही जयका कारण है। इस कर्तव्यको नहीं करनेवाले वादी या प्रतिवादीका निग्रहस्थान हो जाता है।

वे. न्याय/२ वास्तवमें तो स्वपक्षकी सिद्धि ही प्रतिवादीका निग्रहस्थान है।

२. निग्रहस्थानके भेद

न्या.सू./सू.५/२/१ प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तरं प्रतिज्ञाविरोधः प्रतिज्ञासंन्यासो हेत्वन्तरमर्थान्तरं निरर्थकमविज्ञातार्थमपार्थक्यमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्तमनुभाषणमज्ञानमप्रतिभाविशेषो मतानुष्ठापनं न्यूनज्योपेक्षणनिरनुज्योपेक्षानुयोगोऽपसिद्धान्तो हेत्वाभासरश्च निग्रहस्थानानि । = निग्रहस्थान २२ हैं—१. प्रतिज्ञाहानि, २. प्रतिज्ञान्तर, ३. प्रतिज्ञाविरोध, ४. प्रतिज्ञासंन्यास, ५. हेत्वन्तर, ६. अर्थान्तर, ७. निरर्थक, ८. अविज्ञातार्थ, ९. अपार्थक्य, १०. अप्राप्तकाल, ११. न्यून, १२. अधिक, १३. पुनरुक्त, १४. अनुभाषण, १५. अज्ञान, १६. अप्रतिभा, १७. विशेष, १८. मतानुष्ठा, १९. पर्यनुज्योपेक्षानुपेक्षण, २०. निरनुज्योपेक्षानुयोग, २१. अपसिद्धान्त और २२. हेत्वाभास।

सि. वि./सू.५/१०/३३४ असाधनाङ्गवचनमदोषोद्भावनं द्वयोः । निग्रहस्थानमिदं चेत् किं पुनः साध्यसाधनैः । १०। = (बौद्धोंके अनुसार) असाधनाङ्गवचन अर्थात् असिद्ध व अनैकान्तिक आदि वृषणों सहित प्रतिज्ञा आदिके वचनोंका कहना और अदोषोद्भावन अर्थात् प्रतिवादीके साधनोंमें दोषोंका न उठाना ये दो निग्रहस्थान स्वीकार किये गये हैं, फिर साध्यके अन्य साधनोंसे क्या प्रयोजन है।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था । —दे० न्याय/२।
२. नैयायिकों द्वारा निग्रहस्थानोंके प्रयोगका समर्थन - दे० वित्तंडा।
३. नैयायिक व बौद्धभान्य निग्रहस्थानोंका व उनके प्रयोगका निषेध । —दे० न्याय/२।
४. निग्रहस्थानके भेदोंके लक्षण —दे० वह वह नाम।

निघंटु—१. १३०० श्लोक प्रमाण संस्कृत भाषामें लिखा गया एक पौराणिक ग्रन्थ। २. श्वेताम्बराचार्य श्रीहंसचन्द्रसूरि (ई० १०८८-११४३) को 'निघंटुशेष' नामको रचना। ३. आ. पद्मनन्दि (ई० १२८०-१३३०) कृत 'निघंटु वैद्यक' नामका आयुर्वेदिक ग्रन्थ—(यशस्तिलकचम्पू/प्र. पं० सुन्दरलाल)।

निज गुणानुष्ठान—दे० परिहार प्रायश्चित्त।

निजात्माष्टक—आ. योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत छन्द बद्ध, सिद्ध परमेष्ठीके स्वरूपका वर्णन करनेवाला एक ग्रन्थ।

निजाष्टक—आ० योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित आठ प्राकृत दोहे, जिनमें आध्यात्मिक भावना कूट-कूटकर भरी है।

नित्य—वेद्ये. सू./सू.४/१/१ सदकारणवन्नित्यम् । = सत और कारण रहित नित्य कहलाता है। (आस. प./टो./२/४६/४/३)।

त. सू./५/३१ तद्भावावयव नित्यं । ३१। = सतके भावसे या स्वभावसे अर्थात् अपनी जातिसे च्युत न होना नित्य है।

स. सि./५/४/२७०/३ नित्यं ध्रुवमित्यर्थः । 'नेध्रुवः स्यः' इति निष्पादित्वात्।

स. सि./५/३१/३०२/५ येनात्मना प्राग्दृष्टं वस्तु तेनैवात्मना पुनरपि भावात्तत्वेवेदमिति प्रत्यभिज्ञायते । यद्यत्यन्तनिरोधोऽभिन्नवप्रादुर्भावमात्रमेव वा स्यात्ततः स्मरणानुपपत्तिः । तदधीनलोकसंव्यवहारो

विरुध्यते । ततस्तद्भावेनावयव नित्यमिति निश्चीयते । —१. नित्य शब्दका अर्थ ध्रुव है ('नेध्रुवेत्यः') इस बार्तिकके अनुसार 'नि' शब्दसे ध्रुवार्थमें 'त्य' प्रत्यय लगकर नित्य शब्द बना है। २. पहले जिस रूप वस्तुको देखा है उसी रूप उसके पुनः होनेसे 'वही यह है' इस प्रकारका प्रत्यभिज्ञान होता है। यदि पूर्ववस्तुका सर्वथा नाश हो जाये या सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाये तो इससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो सकनेसे स्मरणके आधीन जितना लोक संव्यवहार चाखू है, वह सब विरोधको प्राप्त होता है। इसलिए जिस वस्तुका जो भाव है उसरूपसे च्युत न होना तद्भावावयव अर्थात् नित्य है, ऐसा निश्चित होता है। (रा. वा./५/४/१-२/४४३/६); (रा. वा./५/३१/१/४६६/३२)।

न. च. वृ./६१ सोऽयं इति तं निश्चयः । = 'यह वह है' इस प्रकारका प्रत्यय जहाँ पाया जाता है, वह नित्य है।

* द्रव्यमें नित्य अनित्य धर्म—दे० जनेकान्त/४।

* द्रव्य व गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता

—दे० उत्पाद/३।

* पर्यायमें कथंचित् नित्यत्व—दे० उत्पाद/४।

* षट् द्रव्योंमें नित्य अनित्य विभाग—दे० द्रव्य/३।

नित्य नय—दे० नय/१/५।

नित्य निगोद—दे० बनस्पति/२।

नित्य पूजा—दे० पूजा।

नित्य मरण—दे० मरण/१।

नित्य महोद्योत—१० आशाधर (ई० ११७६-१२४३) की एक संस्कृत छन्दबद्ध भक्तिरसपूर्ण ग्रन्थ है, जिस पर आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) ने महाभियेक नामकी टीका रची है।

नित्यरसी व्रत—वर्षमें एक बार आता है। ज्येष्ठ कृ० १ से ज्येष्ठ पूर्णिमा तक कृ० १ को उपवास तथा २-१५ तक एकादशा करें। फिर शु. १ को उपवास और २-१५ तक एकादशा करें। जघन्य १ वर्ष, मध्यम १२ वर्ष और उत्कृष्ट २४ वर्ष तक करना पड़ता है। 'ॐ ह्रीं श्री वृषभजिनाय नमः' इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०२)।

नित्य बाहिनी—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर

—दे० बिद्याधर।

नित्य अनित्य समा जाति—

न्या. सू./सू.५/१/३२, ३५/३०२ साधर्म्यास्तु ज्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्वप्रसङ्गादनित्यसमः । ३२। नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वोपपत्तेर्निरयसमः । ३५।

न्या. सू./वृ./५/१/३२, ३५/३०२ अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्यः शब्द इति ब्रुवतोऽस्ति घटेनानित्येन सर्वभावानां साधर्म्यमिति सर्वस्यानित्यत्वमनिष्टं संपद्यते सोऽयमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनित्यसम इति । ३२। अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञायते तदनित्यत्वं किं शब्दे नित्यमथानित्यं यदि तावत्सर्वदा भवति धर्मस्य सदा भावाद्धर्मिणोऽपि सदाभाव इति । नित्यः शब्द इति । अथ न सर्वदा भवति अनित्यत्वस्याभावाद्नित्यः शब्दः । एवं नित्यत्वेन प्रत्यवस्थानान्नित्यसमः अस्योत्तरम् । —साधर्म्यमात्रसे तुल्यधर्मसहितपना सिद्ध हो जानेसे सभी पदार्थोंमें अनित्यत्वका प्रसंग उठाना अनित्यसम जाति है। जैसे—घटके साथ कृतकव आदि करके साधर्म्य हो जानेसे यदि शब्दका अनित्यपना साधा जावेगा, तब तो यों घटके सत्त्व, प्रमेयत्व आदि रूप साधर्म्य सम्भवनेसे सब पदार्थोंके अनित्यपनेका प्रसंग हो

जावेगा। इस प्रकार प्रत्यवस्थान देना अनित्यत्वसमा जाति है। अनित्य भी स्वयं नित्य है इस प्रकार अनित्यमें भी नित्यत्वका प्रसंग उठाना नित्यसमा जाति है। जैसे—“शब्द अनित्य है” इस प्रकारकी प्रतिज्ञा करनेवाले वादीपर प्रतिवादी प्रश्न उठाता है, कि वह शब्दके आधार-पर ठहरनेवाला अनित्यधर्म क्या नित्य है अथवा अनित्य। प्रथमपक्ष-के अनुसार धर्मको तीनोंकालों तक नित्य ठहरनेवाला धर्मो नित्य हो होना चाहिए। द्वितीय विकल्पके अनुसार अनित्यपक्ष धर्मका नाश हो जानेपर शब्दके नित्यपक्षका सङ्गभाव हो जानेसे शब्द नित्य सिद्ध हो जाता है। इस प्रकार नित्यत्वका प्रत्यवस्थान उठाना नित्यसमा जाति है।

(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या./श्लो. ४२६-४२८/४३; श्लो. ४३७-४४०/४३६ में इसपर चर्चा की गयी है)।

नित्यालोक—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

नित्योद्योत—१. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। २. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

निदर्शन—दृष्टान्त।

निदाय—तीसरे नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

निदान—३. निदान सामान्यका कक्षण—

स. सि./७/३७/३७२/७ भोगाकाङ्क्षया नियतं दीयते चित्तं तस्मिन्स्तेनेति वा निदानम्। —भोगाकाङ्क्षासे जिसमें या जिसके कारण चित्त नियमसे दिया जाता है वह निदान है। (रा. वा./७/३७/६/४६/६); (द्र. सं./टी./४२/१८४/१)।

स. सि./७/१८/३६६/६ निदानं विषयभोगाकाङ्क्षा। —भोगोंकी लालसा निदान शब्द है। (रा. वा./७/१८/२/४४४/३४); (१२/४, २, ८.६/२८४/६)।

२. निदानके भेद

भ. आ./मू./१२१६/१२१६ तत्थ गिदाणं तिविहं होइ पसरथापसत्थ-भोगकदं १२१६; =निदान शब्दके तीन भेद हैं—प्रशस्त, अप्रशस्त-व भोगकृत। (अ. ग. भा./७/२०)।

३. प्रशस्तादि निदानोंके कक्षण

भ. आ./मू./१२१६-१२१६/१२१६ संजमहेदुं पुरिसत्तसत्तबलविरियसंघ-दणहुद्धो (सावअब्धुकुलादीणि गिदाणं) होदि हु पसरथं १२१६। माणेण जाइकुलरूपमादि आहरियगणधरजिणत्तं। सोभगगाणादेयं पत्थंतो अप्पसरथं तु १२१७। कुद्धो वि अप्पसरथं मरणे पक्खे परवधादीयं। जह उग्गसेणवादे गिदाणं वसिट्ठेण १२१८। वैविगमणिसभोगो णारिस्सरसिट्ठसरथवाहत्तं। केसवच्चक्रधरत्तं पच्छंतो होदि भोगकदं १२१९। =पौरुष, शारीरिकबल, वीर्यान्तरायकर्मका क्षयोपशम होनेसे उत्पन्न होनेवाला बड़ परिणाम, वज्रवृषभनारा-चादिकसंहनन, ये सब संयमसाधक सामग्री मेरेको प्राप्त हों ऐसी मनकी एकाग्रता होती है, उसको प्रशस्त निदान कहते हैं। धनिक-कुलमें, बंधुओंके कुलमें उत्पन्न होनेका निदान करना प्रशस्त निदान है १२१९। अभिमानके बश होकर उत्तम मातृवंश, उत्तम पितृवंशकी अभिलाषा करना, आचार्य पदवी, गणधरपद, तीर्थकरपद, सौभाग्य, आज्ञा और सुन्दरपना इनकी प्रार्थना करना सब अप्रशस्त निदान है। क्योंकि, मानकषायसे दूषित होकर उपर्युक्त अवस्थाकी अभिलाषा की जाती है १२१७। क्रुद्ध होकर मरणसमयमें शत्रुवधादिककी इच्छा करना यह भी अप्रशस्त निदान है १२१८। देव मनुष्योंमें प्राप्त होनेवाले भोगोंकी अभिलाषा करना भोगकृत निदान है। स्त्री-पना, धनिकपना, श्रेष्ठपद, सार्थबाह्वपना, केशवपद, सकलचक्रवर्ती-

पना, इनकी भोगोंके लिए अभिलाषा करना यह भोगनिदान है १२१९। (भा./२६/३४-३६); (अ. ग. भा./७/२१-२६)।

४. प्रशस्ताप्रशस्त निदानकी इष्टता अनिष्टता

भ. आ./मू./१२२३-१२२६ कोडी संतां लद्धुण उहह उच्छं रसायणं एसो। सो सामणं जासेइ भोगहेदुं गिदाणेण १२२३। पुरिसत्तादि गिदाणं पि मोक्खकामा मुणी ण इच्छंति। जं पुरिसत्ताइमओ भावो भवमओ य संसारो १२२४। दुक्खसत्तयकम्मसत्तयसमाधिमरणं च भं हिलाहो य। एयं पत्थेयव्वं ण पच्छणीयं तओ अण्णं १२२५। पुरिसत्तादीणि पुणो संजमलाभो य होइ परलोए। आराधयस्स णियमा तत्थमकदे गिदाणे वि १२२६। —जैसे कोई कुष्ठरोगी मनुष्य कुष्ठरोगका नाशक रसायन पाकर उसको जलाता है, दैसे ही निदान करनेवाला मनुष्य सर्व दुःखरूपी रोगके नाशक संयमका भोगकृत निदानसे नाश करता है १२२३। संयमके कारणभूत पुरुषत्व, संहनन आदिरूप (प्रशस्त) निदान भी सुसुष्ठु सुनि नहीं करते क्योंकि पुरुषत्वादि पर्याय भी भव ही हैं और भव संसार है १२२४। मेरे दुःखोंका नाश हो, मेरे कर्मोंका नाश हो, मेरे समाधिमरण हो, मुझे रत्नत्रयरूप बोधिकी प्राप्ति हो इन बातोंकी प्रार्थना करनी चाहिए। (क्योंकि ये मोक्षके कारणभूत प्रशस्त निदान हैं) १२२५। जिसने रत्नत्रयकी आराधना की है उसको निदान न करनेपर भी अन्य जन्ममें निश्चय ने पुरुषत्व आदि व संयम आदिकी प्राप्ति होती है १२२६। (अ. ग. भा./२३-२४)।

निद्रा—१. निद्रा व निद्राप्रकृति निर्देश

१. पाँच प्रकारकी निद्राओंके कक्षण

स. सि./८/७/३८१/५ मदखेदकलमविनोदनार्थः स्वापो निद्रा। तस्या उपर्युपरि वृत्तिर्निद्रानिद्रा। या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकश्रममदादिप्रभव आसीनस्यापि नेत्रगात्राविक्रियासुषिका। सैव पुनपुरावर्तमाना प्रचलाप्रचला। स्वप्ने यथा वीर्यविशेषाभिर्भावः सा स्थानगृद्धिः। स्थायतेरनेकार्थस्वास्वप्नार्थ इह गृह्यते गृहधरेपि दीप्तिः। स्थाने स्वप्ने गृह्यति दीप्यते यदुदयादाम्ना रौद्रं बहुकर्म करोति सा स्थानगृद्धिः। —मद, खेद और परिश्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नींद लेना निद्रा है। उसकी उत्तरोत्तर अवधि पुनः पुनः प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है। जो शोकश्रम और मद आदिके कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र-गात्रकी विक्रियाकी सूचक है, ऐसी जो क्रिया आत्माकी चलायमान करती है, वह प्रचला है। तथा उसकी पुनः पुनः प्रवृत्ति होना प्रचला-प्रचला है। जिसके निमित्तसे स्वप्नमें वीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्थानगृद्धि है। स्थायति धातुके अनेक अर्थ हैं। उनमेंसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया गया है और 'गृद्धि' दीप्यते जो स्वप्नमें प्रदीप्त होती है 'स्थानगृद्धि' का व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—स्थाने स्वप्ने गृह्यति धातुका दीप्ति अर्थ लिया गया है। अर्थात् जिसके उदयसे आत्मा रौद्र बहुकर्म करता है वह स्थानगृद्धि है। (रा. वा./८/७/२-६/४७२/६); (गो. क./जी. प्र./३३/२७/१०)।

२. पाँचों निद्राओंके चिह्न

१. निद्राके चिह्न

ध. ६/१.६-१.१६/३२/३.६ गिहाए तिज्जोदपण अप्पकात्तं सुवइ, उट्ठा-विज्जंतो लहुं उट्ठेदि, अप्पसद्वं णि चेअइ १००-गिहामरेण पट्ठो लहु अप्पाणं साहारेदि, मणा मणा कंषदि, सच्चैयणो सुवदि। —निद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव अल्पकाल सोता है, उठते जानेपर अश्वी

उठ बैठता है और अल्प शब्दके द्वारा भी सचेत हो जाता है। निद्रा प्रकृतिके उदयसे गिरता हुआ जीव जल्दी अपने आपको संभल लेता है, थोड़ा थोड़ा काँपता रहता है और सावधान सोता है।

घ. १३/४.५.८/८ जिस्से पयडीए उदएण अद्धजगतओ सोबदि, धूलोए भरिया इव लोयणा होति गुरुभारेणोउठइ व सिरमइभारियं होइ सा णिहा णाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे आधा जागता हुआ सोता है, धूलिसे भरे हुएके समान नेत्र हो जाते हैं, और गुरुभारको उठाये हुएके समान शिर अति भारी हो जाता है, वह निद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ णिह्वदये गव्छंतो ठाइ पुणो वइसइ पडेइ। — निद्रा-के उदयसे मनुष्य चलता चलता खड़ा रह जाता है, और खड़ा खड़ा बैठ जाता है अथवा गिर पड़ता है।

२. निद्रानिद्राके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/६ तए णिहाणिहाए तिब्बोदएण रुक्खगे विसम-भूमोए जत्थ वा तए वा देसे घोरंतो अधोरंतो वा णिम्भरं सुवदि। — निद्रानिद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव वृक्षके शिखरपर, विषम भूमिपर, अथवा जिस किसी प्रदेशपर घुरघुराता हुआ या नहीं घुर-घुराता हुआ निर्भर अर्थात् गाढ़ निद्रामें सोता है।

घ. १३/४.५.८/३५/३ जिस्से पयडीए उदएण अइजिम्भरं सोबदि, अणोहि अट्ठाविज्जंतो वि ण उट्ठइ सा णिहाणिहा णाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे अतिनिर्भर होकर सोता है, और दूसरोंके द्वारा उठाये जानेपर भी नहीं उठता है, वह निद्रानिद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ णिहाणिह्वदयेण य ण दिट्ठिमुग्धादिदं सक्को। — निद्रानिद्राके उदयसे जीव यद्यपि सोनेमें बहुत प्रकार सावधानी करता है परन्तु नेत्र खोलनेको समर्थ नहीं होता।

३. प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/४ पयलाए तिब्बोदएण बालुवाए भरियाइ व लोय-णाई होति, गुरुभारोउठइ व सीसं होदि, पुणो पुणो लोयणाई उमिमल्ल-णिमिल्लं कुणंति। — प्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे लोचन बालुकासे भरे हुएके समान हो जाते हैं, सिर गुरुभारको उठाये हुएके समान हो जाता है और नेत्र पुनः पुनः उन्मोलन एवं निमोलन करने लगते हैं।

घ. १३/४.५.८/३५/६ जिस्से पयडीए उदएण अद्धमुत्तस्स सीसं मणा मणा चलदि सा पयला णाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे आधे सोते हुए-का शिर थोड़ा-थोड़ा हिलता रहता है, वह प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१७ प्रचलुदयेण य जीवो ईसुम्मोलिय सुवेइ सुत्तोवि। ईसं ईसं जाणदि सुहुं सुहुं सोबदे मंदं। १२। प्रचलाके उदयसे जीव किंचित् नेत्रको खोलकर सोता है। सोता हुआ कुछ जानता रहता है। बार बार मन्द मन्द सोता है। अर्थात् बारबार सोता व जागता रहता है।

४. प्रचला-प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/१० पयलापयलाए तिब्बोदएण वइदुओ वा उम्भवो वा सुहेण गलमाणलालो पुणो पुणो कंप्पमाणसरीर-सिरो णिम्भरं सुवदि। — प्रचलाप्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे बैठा या खड़ा हुआ मुँहसे गिरती हुई लार सहित तथा बार-बार कपते हुए शरीर और शिर-युक्त होता हुआ जीव निर्भर सोता है।

घ. १३/४.५.८/३५/४ जिस्से उदएण टिठयो णिसण्णो वि सोबदि गहगहियो व सीसं धुणदि बायाहयलया व चहुसु वि दिसासु लोइदि सा पयलापयला णाम। — जिसके उदयसे स्थित व निषण्ण अर्थात् बैठा हुआ भी सो जाता है, भूतसे गृहीत हुएके समान शिर धुनता है, तथा बायुसे आहत लताके समान चारों ही दिशाओंमें लोटता है, वह प्रचला-प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ पयलापयलुदयेण य वहेदि लाला चलंति अंगाई। — प्रचलाप्रचलाके उदयसे पुरुष मुखसे लार बहता है और उसके हस्त पादादि चलायमान हो जाते हैं।

५. स्थानगुदिके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/१ धीणगिद्धीए तिब्बोदएण उट्ठाविदो वि पुणो सोबदि, सुत्तो वि कम्मं कुणदि, सुत्तो वि भंक्खइ, दंतो कडकडावेइ। — स्थानगुदिके तीव्र उदयसे उठाय गया भी जीव पुनः सो जाता है, सोता हुआ भी कुछ क्रिया करता रहता है, तथा सोते हुए भी बड़बड़ाता है और दाँतोंको कड़कड़ाता है।

घ. १३/४.५.८/५ जिस्से णिहाए उदएण जंतो वि धंभियो व णिच्चलो चिड्ढदि, द्वियो वि वइसदि, वइदुओ वि णिवज्जदि, णिवणओ वि उट्ठाविदो वि ण उट्ठदि, सुत्तो चो वंथे हवदि, कसदि, लणदि, परिवर्दि कुणदि सा धीणगिद्धी णाम। — जिस निद्राके उदयसे चलता चलता स्तम्भित किये गयेके समान निश्चल खड़ा रहता है, खड़ा खड़ा भी बैठ जाता है, बैठकर भी पड़ जाता है, पड़ा हुआ भी उठानेपर भी नहीं उठता है, सोता हुआ भी मार्गमें चलता है, मारता है, काटता है और बड़बड़ाता है वह स्थानगुदिके प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ धीणुदयेणुट्ठविदे सोबदि कम्मं करेदि जप्पदि य। — स्थानगुदिके उदयसे उठाय हुआ सोता रहता है तथा नींद हीमें अनेक कार्य करता है, बोलता है, पर उसे कुछ भी चेत नहीं हो पाता।

३. निद्राओंका जघन्य व उत्कृष्ट काल व अन्तर

घ. १५/पू./वक्ति णिहाणिहा-पयलापयला-धीणगिद्धीमुदीरणाए कालो जहण्णेण एगसमओ। कुदो। अद्धुवोदयादो। उक्कस्सेण अंतोमुहुत्तं। एव णिहापयलाणं पि वत्तव्वं। (६१/१४)। णिहा पयलाणमंतरं जहण्णमुक्कस्सं पि अंतोमुहुत्तं। णिहाणिहा-पयलापयला-धीणगिद्धीमंतरं जहण्णेण अंतोमुहुत्तं, उक्कस्सेण तेत्तीसं सागरोवमाणि साहियाणि अंतोमुहुत्तेण। (६८/४)। — निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला और स्थान-गुदिके उदीरणाका काल जघन्यसे एक समय है; क्योंकि, ये अध-बोदयो प्रकृतियाँ हैं। उनको उदीरणाका काल उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसी प्रकारसे निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंके उदी-रणाकालका कथन करना चाहिए। (६१/१४)। निद्रा और प्रचलाकी उदीरणाका अन्तरकाल जघन्य व उत्कृष्ट भी अन्तर्मुहूर्त मात्र है। निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, और स्थानगुदिका वह अन्तरकाल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्टसे अन्तर्मुहूर्तसे अधिक तेत्तीस साग-रोपम प्रमाण है।

२. साधुओंके लिए निद्राका निर्देश

१. क्षितिशयन मूलगुणका लक्षण

मू. आ./३२ कासुयधूमिपएसे अप्पमसंधारिदम्हि पच्छण्णे। दंडधणुव्व सेज्जं खिसियणं एयपासेण। ३२। — जीवनाधारहित, अल्पसंस्तर रहित, असंयमीके गमनरहित गुप्तभूमिके प्रदेशमें दण्डके समान अथवा धनुषके समान एक कर्बटसे सोना क्षितिशयन मूलगुण है।

अनु. घ./६/११/६२१ अनुत्तानोऽनबाह्व स्वप्याह्वभूदेशोऽस्तुते स्वयम्। स्वमात्रे संस्तुतेऽर्प वा तृणादिशयनेऽपि वा। — तृणादि रहित केवल भूमिवेशमें अथवा तृणादि संस्तरपर, उत्पन्न व अधोमुख न होकर किसी एक ही कर्बटपर शयन करना क्षितिशयन है।

२. प्रमाज्जन पूर्वक कर्बट छेते हैं

म. आ./मू./६६/२३४ हरियादाणसिखेवे विवेगठाणे णिसीयणे सयणे। उठवत्तणपरिवत्तण पसारणा उटणायरसे। ६६। — शरीरके मल मूत्रादि-

को फेंकते समय, बैठते-खड़े होते व सोते समय, हाथ-पाँव पसारते या सिकोड़ते समय, संतानशयन करते समय या करवट बदलते समय, साधुजन अपना शरीर पिच्छिकासे साफ करते हैं।

३. योग निद्रा विधि

भू. आ./७६४ सञ्जयाज्ज्वालायुता रतिं न सुर्वति ते पयामं तु। सुतरथं चित्ता निद्राया वसं न गच्छति ॥७६४॥ —स्वाध्याय व ध्यानसे युक्त साधु सृष्टार्थका चिन्तन करते हुए रात्रिको निद्राके वश नहीं होते हैं। यदि सोनें तो पहला व पिछला पहर छोड़कर कुछ निद्रा ले लेते हैं ॥७६४॥

अन. घ./६/७/८१ क्लमं नियम्य क्षणयोगनिद्रया तालं निशीथे घटिकाद्वयाधिके। स्वाध्यायमत्यस्य निद्राद्विनाडिकाशेषे प्रतिक्रम्य च योगमुखजे ॥७॥ —मनको शुद्ध चिद्रूपमें रोकना योग कहलाता है। 'रात्रिको मैं इस वस्तिकामें ही रहूँगा' ऐसी प्रतिज्ञाको योग-निद्रा कहते हैं। अर्धरात्रिसे दो घड़ी पहले और दो घड़ी पीछेका, ये चार घड़ी काल स्वाध्यायके अयोग्य माना गया है। इस अवकालमें साधुजन शरीरभ्रमको दूर करनेके लिए ओ निद्रा लेते हैं उसे क्षण-योगनिद्रा समझना चाहिए।

दे. कृतिकर्म/४/३/१—(योगनिद्रा प्रतिष्ठापन व निष्ठापनके समय साधुको योगिभक्ति पढ़नी चाहिए)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँच निद्राओंको दर्शनावरण कहनेका कारण। —दे० दर्शनावरण।
२. पाँचों निद्राओं व चक्षु आदि दर्शनावरणमें अन्तर। —दे० दर्शनावरण।
३. निद्रा प्रकृतियोंका सर्वधातोपना। —दे० अनुभाग/४।
४. निद्रा प्रकृतियोंकी बन्ध, उदय सत्त्वादि प्ररूपणार्थ। —दे० वह वह नाम।
५. अति संक्लेश व विशुद्ध परिणाम सुप्तावस्थामें नहीं होते। —दे० विशुद्धि/२।
६. निद्राओंके नामोंमें द्वित्वका कारण। —दे० दर्शनावरण।
७. जो निजपदमें आगता है वह परपदमें सोता है। —दे० सम्मन्वय/४।

निवृत्त—दे० निकर्चित।

निधि—चक्रवर्तीकी ६ निधि—दे० शालाका पुरुष/२।

निधुरा—भरत क्षेत्र पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निह्व—

भू. आ./२८४ कुलवयसीलविह्वणे सुतरथं सम्मगागमितार्ण। कुलवयसीलमहले निह्ववदोसो वु जप्सती ॥२८४॥—कुल, वत, शील बिहीन मठ आदिका सेवन करनेके कारण, कुल, वत व शीलसे महाद्व गुरुके पास अच्छी तरह पढ़कर भी 'मैंने ऐसे वती गुरुसे कुछ भी नहीं पढ़ा' ऐसा कहकर गुरु व शास्त्रका नाम छिपाना निह्व है।

स. सि./६/१०/३२७/११ कुलचिह्नकारणान्नास्ति न वेद्योस्यादि ज्ञानस्य व्यपलपनं निह्वः। —किसी कारणसे, 'ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता' ऐसा कहकर ज्ञानका अपलाप करना निह्व है। (रा. वा./६/१०/२/६१७/१३); (गो. क./जी. प्र. ८००/६७६/१०)।

भ. आ./वि./११३/२६१/४ निह्वबोडपलापः। कस्यचिरसकाशे सुतमधो-न्यय्यो गुरुरित्यभिधानमपलापः। —अपलाप करना निह्व है। एक आचार्यके पास अध्ययन करके 'मेरा गुरु तो अन्य है' ऐसा कहना अपलाप है।

निबन्धन—स. सि./१/२६/१३३/७—निबन्धनं निबन्धः। —निबन्धन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है जोड़ना, सम्बन्ध करना। (रा. वा./१/२६.../८७/८)।

घ. १४/१/१० निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्, जं दब्धं जम्ह निबन्धं तं निबन्धनं ति भणितं होदि। —'निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्' इस निरुक्तिके अनुसार जो द्रव्य जिसमें सम्बन्ध है उसे निबन्धन कहा जाता है।

२. द्रव्य क्षेत्रादि निबन्धन

घ. १४/२/१० जं दब्धं जाणि दब्बाणि अस्सिदूण परिणमदि जस्स वा दब्बस्स सहावो दब्बं तरपडिब्बो तं दब्बानिबन्धणं। क्षेत्रानिबन्धणं गाम गामणयरादीणि, पडिणिमद्वेस्से तेसि पडिब्बत्तुबलं भादो। जो जम्हि काले पडिब्बो अरथो तत्कालानिबन्धणं। तं जहा—बुअणु-क्षाणि चैत्तमासणिब्बदाणि...तस्थेव तेसिमुबलं भादो।...पंचरत्तियाओ निबन्धो ति वा। जं दब्धं भावस्स आलंबणमाहारो होदि तं भावनिबन्धणं। जहा लोहस्स हिरण्यवण्णादीणि निबन्धणं, ताणि अस्सिऊण तदुत्पत्तिदंसणादो, उपपणस्स वि लोहस्स तदावलंबण-दंसणादो। —जो द्रव्य जिन द्रव्योंका आश्रय करके परिणमन करता है, अथवा जिस द्रव्यका स्वभाव द्रव्यान्तरसे प्रतिबद्ध है वह द्रव्यनिबन्धन कहलाता है। ग्राम व नगर आदि क्षेत्रनिबन्धन हैं; क्योंकि, प्रतिनियत क्षेत्रमें उनका सम्बन्ध पाया जाता है। जो अर्थ जिस कालमें प्रतिबद्ध है वह काल निबन्धन कहा जाता है। यथा—आश्रय वृत्तके फूल चैत्र माससे सम्बन्ध हैं...क्योंकि वे इन्हीं मासोंमें पाये जाते हैं। अथवा पंचरात्रिक निबन्धन कालनिबन्धन है (१)। जो द्रव्य भावका अवलंबन अर्थात् आधार होता है, वह भाव निबन्धन होता है। जैसे—लोभके बाँदी, सोना आदिक हैं; क्योंकि, उनका आश्रय करके लोभकी उत्पत्ति देखी जाती है, तथा उत्पन्न हुआ लोभ भी उनका आलम्बन देखा जाता है।

निबद्ध मंगल—दे० मंगल।

निमंत्रण—दे० समाचार।

निमग्ना—

ति. प./४/२२६ गियजलभरउवरिगदं दब्बं लहुगं पि जेदि हेदुठम्मि। जेणं तेणं भण्णइ एसा सरिया निमग्गा ति ॥२२६॥ —(विजयार्थकी परिचयी गुफाकी एक नदी है—दे० लोक/३।) क्योंकि यह नदी अपने जलप्रवाहके ऊपर आयी हुई हलकीसे हलकी वस्तुको भी नीचे ले जाती है, इसीलिए यह नदी निमग्ना कही जाती है ॥२२६॥ (त्रि. सा. १५६५।)

निमित्त—आहारका एक दोष। दे० आहार/११/४।

निमित्त—१. निमित्तकारण निर्देश

१. निमित्त कारणका लक्षण

स. सि./१/२१/१२६/७ प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम्। —प्रत्यय, कारण व निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं। (घ. १२/४, २, ८, २/२७६/२); (और भी दे० प्रत्यय)।

स. सि./१/२०/१२०/७ पुरयतोति पूर्वं निमित्तं कारणमित्यनर्थान्तरम्। —'जो पुरता है' अर्थात् उत्पन्न करता है इस व्युत्पत्तिके अनुसार पूर्व निमित्त कारण ये एकार्थवाची नाम हैं। (रा. वा./१/२०/२/७०/२६)। रलो. वा. २/१/२/११/२८/१३—भाषाकार—कार्यकालमें एक क्षण पहलेसे रहते हुए कार्योत्पत्तिमें सहायता करनेवाले अर्थको निमित्तकारण कहते हैं।

२. निमित्तके प्रकारोंकी सूची

१. निमित्त—(वे० निमित्तका लक्षण: स. सि./८/११; रा. बा./८/११; प्र. सा./८/११; २. कारण (वे० निमित्तका लक्षण: स. सि./८/११; रा. बा./८/११; प्र. सा./८/११); ३. प्रथम (वे० निमित्तका लक्षण); ४. हेतु (स. सा./४/१०; स. सि./८/११; रा. बा./८/११; प्र. सा./८/११); ५. साधन (रा./१/७/३८/२; स. सि./१/७/२६/१); ६. सहकारी (प्र. सं./४/१७/१७; न्या. दी./१/१४/१३/१; का. अ./४/१२/८); ७. उपकारी (पं. घ./७/४१, १०६); ८. उपग्रहक (उ. च./४/१७); ९. आश्रय (स. सि./४/१७/२८/६); १०. आलम्बन (स. सि./१/२३/१२६/६); ११. अनुग्रहक (स. सि./४/११/३२/११); १२. उत्पादक (स. सा./४/१००); १३. कर्ता (स. सा./४/१०६; स. सा./आ./१००); १४. हेतुकर्ता (स. सि./४/२३/२६/८; पं. का./८/१८/१८/६); १५. प्रेरक (स. सि./४/१६/२८/६); १६. हेतुमत (पं. घ./७/१०१); १७. अभिव्यंजक (पं. घ./७/२६०)।

३. करणका लक्षण

जैनेन्द्र व्याकरण/१/२/११३ साधकतमं करणं । —साधकतम कारणको करण कहते हैं। (पाणिनि व्या./१/४/४२); (न्या. वि./वृ./१३/४८/४)।

स. सा./आ./परि./शक्ति नं. ४३ भवद्भावभवनसाधकतमत्वमयी करणशक्तिः । —होते हुए भावके होनेमें अतिशयवात् साधकतमपनेमयी करण शक्ति है।

४. करण व कारणके तुलनात्मक प्रयोग

स. सि./१/१४/१०८/४ यथा इह धूमोऽग्नेः । एवमिदं स्पर्शनादिकरणं नासति कर्मयोगिनि भवितुमर्हतीति ज्ञातुरस्ति त्वं गम्यते । —जैसे लोकमें धूम अग्निका ज्ञान करानेमें करण होता है, उसी प्रकार ये स्पर्शनादिक करण (इन्द्रियाँ) कर्ता आत्माके अभिव्यक्ति नहीं हो सकते, अतः उनसे ज्ञाताका अस्तित्व जाना जाता है।

श्लो. बा./२/१६/१०. ४०-४१/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते । न साधकतमत्वस्याभावात्तस्याचितः सदा । ४०। चित्तस्तु भावनेत्रादेः प्रमाणत्वं न वार्यते । तत्साधकतमत्वस्य कथं विबुधपक्षितः । ४१। —नैयायिक लोग चक्षु आदि इन्द्रियोंमें, ज्ञानका सहायक होनेसे, उपकारसे करणपना मानकर, 'चक्षुषा प्रमीयते' ऐसी तृतीया विभक्ति अर्थात् करण कारकका प्रयोग कर देते हैं। परन्तु उनका ऐसा करना ठीक नहीं है, क्योंकि, उन अचेतन नेत्र आदिको प्रमितिका साधकतमपना सर्वदा नहीं है । ४०। हाँ यदि भावइन्द्रिय (ज्ञानके क्षयोपशम) स्वरूप नेत्र कान आदिको करण कहते हो तो हमें इष्ट है; क्योंकि, चेतन होनेके कारण प्रमाण हैं। उनकी किसी अपेक्षासे ज्ञासक्रियाका साधकतमपना या करणपना सिद्ध हो जाता है। (स्या. म./१०/१०६/१४); (न्या. दी./१/१४/१४/२२)।

भ. आ./वि./२०/७१/४ क्रियते रूपादिगोचरा विज्ञप्तिरिति करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते क्वचित्करणशब्देन । अन्यत्र क्रियानिष्पत्तौ यदतिशायितं साधकं तत्करणमिति साधकतममात्रमुच्यते । क्वचित्तु क्रियासामान्यवचनः यथा 'डुकृत्' करणे इति । —करण शब्दके अनेक अर्थ हैं—रूपादि विषयको ग्रहण करनेवाले ज्ञान जिनसे किये जाते हैं अर्थात् उत्पन्न होते हैं वे इन्द्रियाँ करण हैं। कार्य उत्पन्न करनेमें जो कर्ताको अतिशय सहायक होता है उसको भी करण या साधकतम मात्र कहते हैं। जैसे—वेबदत्त कुम्हारकोसे लकड़ी काटता है। कहीं-कहीं करण शब्दका अर्थ सामान्य क्रिया भी माना गया है। जैसे—'डुकृत् करणे' प्रस्तुत प्रकरणमें करण शब्दका क्रिया ऐसा अर्थ है।

स. सा./आ./६६-६६ निरचयतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वात् यत्नेन क्रियते

तत्तदेवेति कृत्वा यथा कनकपात्रं कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न स्वल्पम् । —निरचयनयसे कर्म और करणमें अमेव भाव है, इस न्यायसे जो जिससे किया जाये वह वही है। जैसे—सुवर्णसे किया हुआ सुवर्णका पात्र सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं। (और भी वे० कारण/१/२); (प्र. सा./८/११, ३०, ३६, ६६, ६८, ११७, १२६)।

५. करण व कारणके भेदोंका निर्देश

स्या. म./८/७६/४ में उद्धृत—न चैवं करणस्य द्वैविध्यमप्रसिद्धम् । यदाहुर्लक्षणिकाः—'करणं द्विविधं ह्येवं बाह्याभ्यन्तरं भुवैः'। —करण दो प्रकारका न होता हो ऐसा भी नहीं। बौधायनियोंने भी कहा है—१. बाह्य और २. अभ्यन्तरके भेदसे करण दो प्रकारका जानना चाहिए। (और भी वे० कारण/१/२)। ३. स्व निमित्त, ४. पर निमित्त (उत्पादव्ययभौव्य/१/२)। ५. बलाघान निमित्त (स. सि./४/७/२७३/११); (रा. बा./४/७/४४६/१८); ६. प्रतिबन्ध कारण (स. सि./४/२४/२६६/८); (रा. बा./४/२४/१४/४८६/७); ७. कारक हेतु, ८. ज्ञायक हेतु, ९. व्यंजक हेतु (वे० हेतु)।

६. निमित्तके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

रा. बा./१/१/सु./वार्तिक/७७/५. इन्द्रियानिन्द्रियबलाधानात् पूर्वमुपलब्धेऽर्थे नोइन्द्रियप्राधान्यात् यदुत्पद्यते ज्ञानं तत् भूतम् । (रा. बा./१/६/२७/४८/२६)। यतः सत्यं सम्यग्दृष्टेः श्रोत्रेन्द्रियबलाधाने बाह्याचार्यपदार्थोपदेशसंनिधाने च श्रुतज्ञानावरणोदयश्चीवृत्तस्य स्वयमन्तःश्रुतभवननिरुद्धकत्वादामनो न श्रुतं भवति, अतः बाह्यमतिज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मैव आभ्यन्तरं...श्रुतभवनपरिणामाभिमुख्यात् श्रुतीभवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति, तस्य निमित्तमात्रत्वात् । (रा. बा./१/२०/४/७६/७)। चक्षुरादीनां रूपादिविषयोपयोगपरिणामात् प्राक् मनसो व्यापारः ।...तत्तत्तद्वलाधानीकृत्य चक्षुरादीनि विषयेषु व्याप्रियन्ते । (रा. बा./२/१४/४/१२६/२०)। श्रोत्रबलाधानादुपवेशं श्रुत्वा हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थमाश्रियन्ते । अतः श्रोत्रं बहुपकारोति । (रा. बा./२/१६/७/१३१/३०)। मुख्यतः धर्मास्तिकायस्य जीवपुद्गलगतं प्रत्यप्रकल्पम्, निष्क्रियस्यापि बलाधानमात्रत्वं दर्शनात्, आत्मगुणस्तु अपरत्र क्रियारम्भे प्रेरको हेतुरिष्यते तद्वादिभिः । न च निष्क्रियो द्रव्यगुणः प्रेरको भवितुमर्हति...। किंच, धर्मास्तिकायास्त्यद्रव्यमाश्रयकारणं भवतु न तु निष्क्रियास्त्यद्रव्यगुणस्य ततो व्यतिरेकेणाऽऽपलम्बमानस्य क्रियाया आश्रयकारणत्वं युक्तम् । (रा. बा./४/७/१३/४४/३३)। उपकारो बलाधानम् अवलम्बनम् इत्यनर्थान्तरम् । तेन धर्माधर्मयोः गतिस्थितिनिर्वर्तने प्रधानकर्तृत्वमपीदितं भवति । यथा अन्धस्येतरस्य वा स्वजड्वाक-लाद्वगच्छतः यष्ट्याद्युपकारकं भवति न तु प्रेरकं तथा जीवपुद्गलानां स्वशक्त्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्माधर्मौ उपकारकौ न प्रेरकौ इत्युक्तं भवति । (रा. बा./४/१७/१६/७)। —इन्द्रिय व मनके बलाधान निमित्तसे पूर्व उपलब्ध पदार्थमें मनकी प्रधानतासे जो ज्ञान उत्पन्न होता है वह श्रुत है। क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवको श्रोत्रेन्द्रियका बलाधाननिमित्त होते हुए भी तथा बाह्यमें आचार्य, पदार्थ व उपवेशका सानिध्य होनेपर भी, श्रुतज्ञानावरणसे बशीकृत आत्माका स्वयं श्रुतभवनके प्रति निरुद्धक होनेके कारण, श्रुतज्ञान नहीं होता है, इसलिए बाह्य जो मतिज्ञान आदि उनको निमित्त करके आत्मा ही अभ्यन्तरमें श्रुतरूप होनेके परिणामकी अभिमुख्यताके कारण श्रुतरूप होता है। मतिज्ञान श्रुतरूप नहीं होता, क्योंकि वह जो श्रुतज्ञानका निमित्तमात्र है। चक्षु आदि इन्द्रियोंके द्वारा ज्ञान होनेसे पहले ही मनका व्यापार होता है। उसको बलाधान करके चक्षु आदि इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयोंमें व्यापार करती हैं। श्रोत्र इन्द्रियके बलाधानसे उपदेशको सुनकर हितकी प्राप्ति और अहितके

परिहारमें प्रवृत्ति होती है, इसलिए श्रोत्रेन्द्रिय बहुत उपकारी है। धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलकी गतिमें अपेक्षक कारण है अतः वह निष्क्रिय होकर भी बलाधायक हो सकता है। परन्तु आप तो आत्माके गुणको परकी क्रियामें प्रेरक निमित्त मानते हो, अतः धर्मास्तिकायका दृष्टान्त विषम है। कोई भी निष्क्रिय द्रव्य या उसका गुण प्रेरक निमित्त नहीं हो सकता। धर्मास्तिकाय द्रव्य तो अन्यत्र आश्रयकारण हो सकता है, पर निष्क्रिय आत्माका गुण जो कि पृथक् उपलब्ध नहीं होता, क्रियाका आश्रयकारण भी सम्भव नहीं है। उपकार, बलाघान, अवलम्बन ये एकार्थवाची शब्द हैं। ऐसा कहनेसे धर्मद्रव्य और अधर्म द्रव्यका जीव पुद्गलकी गतिस्थिति-के प्रति प्रधान कर्तापनका निराकरण कर दिया गया। जैसे लाठी चलते हुए अन्धेकी उपकारक है, उसे प्रेरणा नहीं करती उसी तरह धर्मादिको भी उपकारक कहनेसे उनमें प्रेरकपना नहीं आ सकता है।

१. का./त. प्र./८५-८८ धर्मोऽपि स्वयमगच्छत् अगम्यंश्च स्वयमेव गच्छतां जीवपुद्गलानामुदासीनाविनाभूतसहायकारणमात्रत्वेन गमन-मनुगृह्णाति इति ॥८५॥ तथा अधर्मोऽपि स्वयं पूर्वमेव तिष्ठत् परम-स्थापयंश्च स्वयमेव तिष्ठतां जीवपुद्गलानामुदासीनाविनाभूत-सहायकारणमात्रत्वेन स्थितिमनुगृह्णातीति ॥८६॥ यथा हि गतिपरिणतः प्रभवज्जनो वैजयन्तीनां अतिपरिणामस्य हेतुकताबिलोक्यते न तथा धर्मः ॥८८॥

पं. का./ता. वृ./८४/१४२/११ यथा सिद्धो भगवानुदासीनोऽपि सिद्धगुणा-नुरागपरिणतानां भव्यानां सिद्धगते सहकारिकारणं भवति तथा धर्मोऽपि स्वभावेनैव गतिपरिणतजीवपुद्गलानामुदासीनोऽपि गति-सहकारिकारणं भवति। — १. धर्म द्रव्य स्वयं गमन न करता हुआ और अधर्म द्रव्य स्वयं पहलेसे ही स्थिति रूप वर्तता हुआ, तथा ये दोनों ही परको गमन व स्थिति न कराते हुए जीव व पुद्गलोंको अविनाभावी सहायरूप कारणमात्ररूपसे गमन व स्थितिमें अनुग्रह करते हैं ॥८५-८६॥ जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गति-परिणामका हेतुकर्ता दिव्याईं देता है, उसी प्रकार धर्म द्रव्य नहीं है ॥८८॥ २. जिस प्रकार सिद्ध भगवात् स्वयं उदासीन रहते हुए भी, सिद्धोंके गुणानुराग रूपसे परिणत भव्योंको सिद्धगतिमें, सहकारी कारण होते हैं, उसी प्रकार धर्मद्रव्य भी स्वभावसे ही गतिपरिणत जीवोंको, उदासीन रहते हुए भी, गतिमें सहकारी कारण हो जाता है। नोट—(उपरोक्त उदाहरणोंपरसे निमित्तकारण व उसके भेदोंका स्पष्ट परिचय मिल जाता है। यथा—स्वयं कार्यरूप परिणमे वह उपादान कारण है तथा उसमें सहायक होनेवाले परद्रव्य व गुण निमित्त कारण हैं। वह निमित्त दो प्रकारका होता है—बलाघान व प्रेरक। बलाघान निमित्तको उदासीन निमित्त भी कहते हैं, क्योंकि, अन्य द्रव्यको प्रेरणा किये बिना, वह उसके कार्यमें सहायक मात्र होता है। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि वह बिलकुल व्यर्थ ही है; क्योंकि, उसके बिना कार्यकी निष्पत्ति असम्भव होनेसे उसको अविनाभावी सहायक माना गया है। प्रेरक निमित्त क्रियावान द्रव्य ही हो सकता है। निष्क्रिय द्रव्य या वस्तुका गुण प्रेरक नहीं हो सकते। वस्तुकी सहायता व अनुग्रह करनेके कारण वह निमित्त उपकार, सहायक, सहकारी, अनुग्राहक आदि नामोंसे पुकारा जाता है। प्रेरक निमित्त किसी द्रव्यकी क्रियामें हेतुकर्ता कहा जा सकता है, पर उदासीन निमित्तको नहीं। कार्य क्षणसे पूर्व क्षणमें वर्तनेवाला अन्य द्रव्य सहकारी कारण कहलाता है (वे० कारण/१/३/१)। स्व व पर निमित्तक उत्पादके लिए—वे० उत्पादव्ययधौव्य/१

★ निमित्तकारणकी मुख्यता गौणता—वे० कारण/III।

२. निमित्तज्ञान निर्देश

१. निमित्तज्ञान सामान्यका लक्षण

रा. वा./३/३६/३/२०२/२१ एतेषु महानिमित्तेषु कौशलमहात्ममहानिमित्त-ज्ञता। — इन (निम्न) आठ महानिमित्तोंमें कुशलता अर्थात् महा-निमित्तज्ञता है।

१. निमित्तज्ञानके भेद

ति. प./४/१००२, १०१६ नहमित्तिका य रिद्धी नभभउमंगसराह वैज-जयं। लक्ष्मणचिन्हं सउणं अट्ठवियप्पेहि विरथरिदं ॥१००२॥ तं चिय सउणमिमत्तं चिण्हो मालो प्ति दोभेदं ॥१०१६॥ — नैमित्तिक चिह्न नभ (अन्तरिक्ष, भूमि, अंग, स्वर, व्यंजन, लक्षण, चिह्न (छिन्न)) और स्वप्न इन आठ भेदोंसे विस्तृत है ॥१००२॥ तहाँ स्वप्न निमित्त-ज्ञानके चिह्न और मालारूपसे दो भेद हैं ॥१०१६॥ (रा. वा./१/२०/१२/७६/८) ; (रा. वा./३/३६/३/२०२/१०) ; (ध. ६/४.१.१४/गा. १६/७९) ; (ध. ६/४.१.१४/७२/२; ७३/६) ; (वा. सा./२१४/३) ।

२. निमित्तज्ञान विशेषोंके लक्षण

ति. प./४/१००३-१०१६ रविससिगहपहुदीणं उदयस्थमणादि आरि दट्ठुणं। खोणत्तं दुक्खसुट्ठं जं जाणइ तं हि नहमिमत्तं ॥१००३॥ घणसुसिरणिदल्लुक्खप्पहुदिगुणे भाविणुण भूमीए। जं जाणइ लय-वद्धिं तम्मयसकणयरजदपमुहाणं ॥१००४॥ दिसिदिदिसअट्ठरेसुं षड-रंगमलं ठिदं च दट्ठुणं। जं जाणइ जयमजयं तं भउममिमत्त-सुद्धिट्ठं ॥१००५॥ बातादिप्पणिदीओ रहिरप्पहुदिसिहावससाइ। निण्णण उण्णयाणं अंगोवंगण हंसणा पासा ॥१००६॥ गरतिरियाणं दट्ठुं जं जाणइ दुक्खसोक्खमरणां। कालत्तयणिप्पणं अंगमिमत्तं पसिन्नं तु ॥१००७॥ गरतिरियाणमिचित्तं सव्वं सोदूण दुक्खसोक्खाइ। कालत्तयणिप्पणं जं जाणइ तं सरणिमत्तं ॥१००८॥ सिरमुहकं घप्पहु-दिप्पु तिलमसयप्पहुदिआइ दट्ठुणं। जं तियकालमुहाइ जाणइ तं वैजणमिमत्तं ॥१००९॥ करवरणत्तलप्पहुदिप्पु पंकयकुलिसादिमाणि दट्ठुणं। जं तियकालमुहाइ लक्खइ तं लक्खणमिमत्तं ॥१०१०॥ सुरदाणवरक्खणरतिरिगहिं छिण्णसत्थवत्थाणि। पासादणयर-वेसादियाणि चिण्हाणि दट्ठुणं ॥१०११॥ कालत्तयसंभूदं सुहासुदं मरणविहदव्वं च। सुहदुक्खाइं लक्खइ चिण्हमिमत्तं तित्तां जाणइ ॥१०१२॥ वातादिदोसचत्तो पच्छिमरत्ते मुयंकरवियहुदि। गियमुह-कमलपविट्ठं देविलय सउणम्मि सुहसउणं ॥१०१३॥ वड्ढेतल्लमंगणादि रासहकरभादिप्पु आरुहणं। परवेसगमणसव्वं जं वेक्खइ अमुहसउणं तं ॥१०१४॥ जं भासइ दुक्खसुहपप्पुसुद्धं कालत्तए वि संजादं। तं चिय सउणमिमत्तं चिण्हो मालो प्ति दो भेदं ॥१०१५॥ करिकेसरिपहुदीणं हंसणमेत्तादि चिण्हसउणं तं। पुब्बावरसंबंधं सउणं तं मालसउणो प्ति ॥१०१६॥ — सूर्य चन्द्र और ग्रह इत्यादिके उदय व अस्तमन आदिकोंको देखकर जो क्षीणता और दुःख-मुख (अथवा जन्म-मरण) का जानना है, वह नभ या अन्तरिक्ष निमित्तज्ञान है ॥१००३॥ पृथिवी-के घन, सुषिर (पोलापन), स्निग्धता और रूक्षताप्रभृति गुणोंको विचारकर जो ताम्र, लोहा, सुवर्ण और चाँदी आदि धातुओंकी हानि वृद्धिको तथा दिशा-विदिशाओंके अन्तरालमें स्थित चतुरंगमलको देखकर जो जय-पराजयको भी जानना है उसे भूमि निमित्तज्ञान कहा गया है ॥१००४-१००५॥ मनुष्य और तिर्यचोंके निम्न व उन्नत अंगोपांगोंके दर्शन व स्पर्शसे बात, पिच्छ, कफ रूप तीन प्रकृतियों और रुधिरादि सात धातुओंको देखकर तीनों कालोंमें उत्पन्न होनेवाले सुख-दुःख या मरणादिको जानना, यह अंगनिमित्त नामसे प्रसिद्ध है ॥१००६-१००७॥ मनुष्य और तिर्यचोंके विचित्र शब्दोंको सुनकर कालत्रयमें होनेवाले सुख-दुःखको जानना, यह स्वर निमित्तज्ञान है ॥१००८॥ सिर मुख और कन्धे आदिपर तिल एवं मक्खे आदिको देख-

कर तीनों कालके सुखादिकको जानना, यह व्यञ्जन निमित्तज्ञान है। १००६। हाथ, पाँवके नीचेकी रेखाएँ, तिल आदि देखकर त्रिकाल सम्बन्धी सुख दुःखादिकको जानना सो लक्षण निमित्त है। १०१०। देव, दानव, राक्षस, मनुष्य और तिर्यचोंके द्वारा छेदे गये शस्त्र एवं वस्त्रादिक तथा प्रासाद, नगर और देशादिक चिन्होंको देखकर त्रिकालभावी शुभ, अशुभ, मरण विविध प्रकारके द्रव्य और सुख-दुःखको जानना, यह चिन्ह या छिन्न निमित्तज्ञान है। १०११-१०१२। नात-पितृदि दोषोंसे रहित व्यक्ति, सोते हुए रात्रिके पश्चिम भागमें अपने मुखकमलमें प्रविष्ट चन्द्र-सूर्यादिरूप शुभस्वप्नको और घृत व तैलको मालिश आदि, गर्भ व ऊँट आदि पर चढ़ना, तथा परदेश गमन आदि रूप जो अशुभ स्वप्नको देखता है, इसके फल-स्वरूप तीन कालमें होनेवाले दुःख-सुखादिकको बतलाना यह स्वप्न-निमित्त है। इसके चिन्ह और मालारूप दो भेद हैं। इनमेंसे स्वप्नमें हाथी, सिंहादिकके दर्शनमात्र आदिकको चिन्हस्वप्न और पूर्वापर सम्बन्ध रखनेवाले स्वप्नको माला स्वप्न कहते हैं। १०१३-१०१६। (रा. वा./३/३६/३/२०२/११); (घ. ६/४.२.१४/७२/६); (वा. सा./२१४/३)।

निमित्त कारण—दे० निमित्त/१।

निमित्त ज्ञान—दे० निमित्त/१९।

निमित्त बाध—दे० परतंत्रबाध।

निमेष—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

नियत प्रदेशत्व—स. सा./आ./परि./शक्ति नं., २४—आसंसारसं-हरणविस्तरणलक्षितकिञ्चिदूनचरमशरीरपरिमाणवस्थितलोकाकाश-सम्मितमात्रावयववलक्षण नियतप्रदेशत्वशक्तिः। १२४। = जो अनादि संसारसे लेकर संकोच-विस्तारसे लक्षित है और जो चरम शरीरके परिमाणसे कुछ न्यून परिमाणमें अवस्थित होता है, ऐसा लोकाकाश-प्रमाण आरम अवयवत्व जिसका लक्षण है, ऐसी (जीव द्रव्यकी) नियत प्रदेशत्व शक्ति है।

नियत वृत्ति—न्या. वि./४./२/२५/५४/१६ नियतवृत्तयः नियता संकरव्यतिकरविकला वृत्तिरात्मलाभो येषां ते तदोक्ताः। = नियत अर्थात् संकर व्यतिकर दोषोंसे रहित वृत्ति अर्थात् आत्मलाभ। संकर व्यतिकर रहित अपने स्वरूपमें अवस्थित रहना वस्तुकी नियतवृत्ति है। (जैसे अग्नि नियत उष्णस्वभावी है)। (और भी दे० नय/१/५४ में नय नं. १५ नियत नय)।

नियति—जो कार्य या पर्याय जिस निमित्तके द्वारा जिस द्रव्यमें जिस क्षेत्र व कालमें जिस प्रकारसे होना होता है, वह कार्य उसी निमित्तके द्वारा उसी द्रव्य, क्षेत्र व कालमें उसी प्रकारसे होता है, ऐसी द्रव्य, क्षेत्र, काल व भावरूप चतुष्टयसे समुद्दिष्ट नियत कार्यव्यवस्थाको 'नियति' कहते हैं। नियत कर्मोदय रूप निमित्तकी अपेक्षा इसे ही 'दैव', नियत कालकी अपेक्षा इसे ही 'काल लब्धि' और होने योग्य नियत भाव या कार्यकी अपेक्षा इसे ही 'भवितव्य' कहते हैं। अपने-अपने समयोंमें क्रम पूर्वक नम्बरवार पर्यायोंके प्रगट होनेकी अपेक्षा श्री कांजी स्वामी-जोने इसके लिए 'क्रमबद्ध पर्याय' शब्दका प्रयोग किया है। यद्यपि करने-धरनेके विकर्षणपूर्ण रागी बुद्धिमें सब कुछ अनियत प्रतीत होता है, परन्तु निर्विकल्प समाधिके साक्षीमात्र भावमें विश्वकी समस्त कार्य व्यवस्था उपरोक्त प्रकार नियत प्रतीत होती है। अतः रागी जीवों वस्तुस्वभाव, निमित्त (दैव), पुरुषार्थ, काललब्धि व भवितव्य इन पाँचों समवायोंसे समवेत तो उपरोक्त व्यवस्था सम्यक् है; और इनसे निरपेक्ष वहाँ मिथ्या है। निरुद्यमी पुरुष मिथ्या नियतिके आश्रयसे पुरुषार्थका तिरस्कार करते हैं, पर अनेकान्त बुद्धि इस सिद्धान्तको जानकर सर्व बाह्य व्यापारसे विरक्त हो एक ज्ञाता-ब्रह्म भावमें स्थिति पातो है।

१ नियतिवाद निर्देश

१ मिथ्या नियतिवाद निर्देश।

२ सम्यक् नियतिवाद निर्देश।

३ नियतिकी सिद्धि।

२ काललब्धि निर्देश

१ काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश।

२ एक काललब्धिमें अन्य सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

३ काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्षप्राप्तिमें काललब्धि।

२. सम्यक्त्वप्राप्तिमें काललब्धि।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि।

४ काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति।

५ काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता।

६ काललब्धि अनिवार्य है।

* पुरुषार्थ भी कथंचित् काललब्धिके आधीन है।

—दे० नियति/४/२।

७ काललब्धि मिलना दुर्लभ है।

८ काललब्धिकी कथंचित् गौणता।

३ दैव निर्देश

१ दैवका लक्षण।

२ मिथ्या दैववाद निर्देश।

३ सम्यक् दैववाद निर्देश।

४ कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण।

५ दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार।

६ दैवकी अनिवार्यता।

४ भवितव्य निर्देश

१ भवितव्यका लक्षण।

२ भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता।

३ भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है।

५ नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१ दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे अर्थ सिद्धि।

२ अबुद्धिपूर्वक कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

३ अतः रागदशामें पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है।

४ नियति सिद्धान्तमें स्वेच्छाचारको अवकाश नहीं।

५ वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्यव्यवस्था सिद्ध है।

६ नियति व पुरुषार्थादि सद्भवती हैं।

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण हैं।

३. एक पुरुषार्थमें सब कारण समाविष्ट हैं।

७ नियति निर्देशका प्रयोजन।

१. नियतिवाद निर्देश

१. मिथ्या नियतिवाद निर्देश

गो. क./मू./८८२/१०६६ जतु जदा जेण जहा जस्स य गियमेण होदि तत्तु तदा। तेण तहा तस्स हवे इदि बादो गियदि बादो वु। ८८२।
—जो जब जिसके द्वारा जिस प्रकारसे जिसका नियमसे होना होता है, वह तब हो तिसके द्वारा तिस प्रकारसे तिसका होता है, ऐसा मानना मिथ्या नियतिवाद है।

अभिधान राजेन्द्रकोश - ये तु नियतिवादिनस्ते होवमाहुः, नियति नाम तत्त्वान्तरमस्ति यद्वशावेते भावाः सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमश्नुवते नान्यथा। तथाहि—यद्यदा यतो भवति तत्तदा तत् एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावव्यवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात्। तत् एवं कार्यनैयत्यत प्रतीयमानामेना नियति को नाम प्रमाणपञ्चकुशलो बाधितुं क्षमते। मा प्रापदन्यत्रापि प्रमाणपथव्याघातप्रसङ्गः। —जो नियतिवादी हैं, वे ऐसा कहते हैं कि नियति नामका एक पृथक् स्वतन्त्र तत्त्व है, जिसके वशसे ये सर्व ही भाव नियत ही रूपसे प्रादुर्भावको प्राप्त करते हैं, अन्यथा नहीं। वह इस प्रकार कि—जो जब जो कुछ होता है, वह सब वह ही नियतरूपसे होता हुआ उपलब्ध होता है, अन्यथा कार्यभाव व्यवस्था और प्रतिनियत व्यवस्था न बन सकेगी, क्योंकि उसके नियामकका अभाव है। अर्थात् नियति नामक स्वतन्त्र तत्त्वको न माननेपर नियामकका अभाव होनेके कारण वस्तुको नियत कार्यव्यवस्थाकी सिद्धि न हो सकेगी। परन्तु वह तो प्रतीतिमें आ रही है, इसलिए कौन प्रमाणपथमें कुशल ऐसा व्यक्ति है जो इस नियति तत्त्वको बाधित करनेमें समर्थ हो। ऐसा माननेसे अन्यत्र भी कहीं प्रमाणपथका व्याघात नहीं होता है।

२. सम्यक् नियतिवाद निर्देश

प. पु./११०/४० प्रागेव यदवाप्तव्यं येन यत्र यथा यतः। तत्परिप्राप्यतेऽवश्यं तेन तत्र तथा ततः। ४०। —जिसे जहाँ जिस प्रकार जिस कारणसे जो वस्तु पहले ही प्राप्त करने योग्य होती है उसे वहाँ उसी प्रकार उसी कारणसे वही वस्तु अवश्य प्राप्त होती है। (प. पु./२३/६२: २६/८३)।

का. अ./मू./३२१-३२३ जं जस्स जम्मि वेसे जेण विहाणेण जम्मि कालम्मि। णादं जिणेण गियदं जम्मं वा अहव मरणं वा। ३२१। तं तस्य तम्मि वेसे तेण विहाणेण तम्मि कालम्मि। को सक्खिदि वारेदुं ईदो वा तह जिणिदो वा। ३२२। एवं जो गिच्छयदो जाणदि दव्वाणि सम्पज्जाए। सो सद्धिट्ठी सुद्धो जो संकदि सो हु कुद्धिट्ठी। ३२३। —जिस जीवके, जिस देशमें, जिस कालमें, जिस विधानसे, जो जन्म अथवा मरण जिनदेवने नियत रूपसे जाना है; उस जीवके उसी देशमें, उसी कालमें उसी विधानसे वह अवश्य होता है। उसे इन्द्र अथवा जिनन्द्र कौन टाल सकनेमें समर्थ है। ३२१-३२२। इस प्रकार जो निश्चयसे सब द्रव्योंको और सब पर्यायोंको जानता है वह सम्यग्दृष्टि है और जो उनके अस्तित्वमें शंका करता है वह मिथ्यादृष्टि है। ३२३। (यहाँ अबिरत सम्यग्दृष्टिका स्वरूप बतानेका प्रकरण है)। नोट—(नियत व अनियत नयका सम्बन्ध नियतवृत्तिसे है, इस नियति सिद्धान्तसे नहीं। दे० नियत वृत्ति।)

३. नियतिकी सिद्धि

दे० निमित्त/२ (अष्टांग महानिमित्तज्ञान जो कि श्रुतज्ञानका एक भेद है अनुमानके आधारपर कुछ मात्र क्षेत्र व कालकी सीमा सहित अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक परीक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० अवधिज्ञान/८ (अवधिज्ञान क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० मनःपर्यय ज्ञान/५ (मनःपर्ययज्ञान भी क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध पर्यायरूप जोवके अनागत भावों व बिचारोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० केवलज्ञान/३ (केवलज्ञान तों क्षेत्र व कालकी सीमासे अतीत शुद्ध व अशुद्ध सभी प्रकार की अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

और भी : इनके अतिरिक्त सूर्य ग्रहण आदि बहुतसे प्राकृतिक कार्य नियत कालपर होते हुए सर्व प्रत्यक्ष हो रहे हैं। सम्यक् ज्योतिष ज्ञान आज भी किसी-किसी ज्योतिषीमें पाया जाता है और वह निःसंशय रूपसे पूरी दृढ़ताके साथ आगामी घटनाओंको बतानेमें समर्थ है।)

२. काललब्धि निर्देश

१. काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश

स. सि./२/३/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भव्यस्य कर्मोदयापादिसकालुध्ये सति कुतस्तदुपशमः। काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात्। तत्र काललब्धि-रतावत्—कर्मविष्ट आत्मा भव्यः कालेऽर्धपुद्गलपरिवर्तनारभ्येऽन-शिष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति। इयमेका काललब्धिः। अपरा कर्मस्थितिका काललब्धिः। उत्कृष्टस्थितिकेषु कर्मसु जघन्यस्थितिकेषु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति। एव तर्हि भवति। अन्तःकोटाकोटोसागरोपमस्थितिकेषु कर्मसु बन्धमापयमानेषु विशुद्धपरिणामवशात्सकर्मसु च ततः संख्येयसागरोपमसहस्रानामा-मन्तःकोटाकोटोसागरोपमस्थितौ स्थापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति। अपरा काललब्धिर्भव्यपेक्षया। भव्यः पञ्चैन्द्रियः संज्ञी पर्याप्तकः सर्वविशुद्धः प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति। —प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त कलुषताके रहते हुए इन (कर्म प्रकृतियोंका) उपशम कैसे होता है। उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आत्मा अर्धपुद्गलपरिवर्तन नामके कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता, (संसारस्थिति सम्बन्धी) यह एक काललब्धि है। (का. अ./टी./१८८/१२५/७) दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्मस्थितिसे है। उत्कृष्ट स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर या जघन्य स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता। प्रश्न—तो फिर किस अवस्थामें होता है। उत्तर—जब बंधनेवाले कर्मोंकी स्थिति अन्तःकोटाकोटो सागर पड़ती है, और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामें स्थित कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार सागर कम अन्तःकोटाकोटो सागर प्राप्त होती है। तब (अर्थात् प्रायोग्यलब्धिके होनेपर) यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है। एक काललब्धि भवकी अपेक्षा होती है—जो भव्य है, संज्ञी है, पर्याप्तक है और सर्वविशुद्ध है, वह प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है। (रा. वा./२/३/२/२०४/१६); (और भी दे० नियति/२/३/२) दे० नय/१/५/४ नय नं १६ कालनयसे आरम द्रव्यकी सिद्धि समयपर आधारित है, जैसे कि गर्मोंके दिनोंमें आन्नफल अपने समयपर स्वयं पक जाता है।

२. एक काललब्धिमें सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

प. खं./६/१.६-८/मूत्र ३/२०३ एवेसि चैव सव्वकम्मणं जावे अंतोकोडा-कोडिट्ठिद्विद्वि बंधदि तावे पढमसम्मत्तं लभदि। ३।

ध. ६/१.६-८/२०४/२ एवेण खओबसमलद्धी विसोहिलद्धी वेसणलद्धी पाओगलद्धि त्ति चत्तारि लद्धीओ परुविदाओ।

च. ६/१.६-८/२०५/१ सुत्ते काललद्धी चैव परुविदा, तम्मि एवासि लद्धीणं कथं संभवो। ण, पडिसमयमणंतगुणहीणअधुभागुदीरणाए

अर्जतपुण्यकमेण बह्विमाणा विसोहीए आहरिबोबदेसोवसंभस्स य सपेव संभवावो । —इन ही सर्व कर्मोंकी जब अन्तःकोड़ाकोड़ी स्थितिको बांधता है, तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करता है। २. इस सूत्रके द्वारा क्षयोपशमलब्धि, विमुद्धिलब्धि, वेशनालब्धि और प्रायोग्यलब्धि ये चारों लब्धियाँ प्ररूपण की गयी हैं। प्रश्न—सूत्रमें केवल एक काललब्धि ही प्ररूपण की गयी है, उसमें इन शेष लब्धियोंको होना कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रति समय अनन्तपुण्यहीन अनुभागकी उदीरणाका (अर्थात् क्षयोपशमलब्धिका), अनन्तपुणित क्रम द्वारा वर्द्धमान विमुद्धिका (अर्थात् विमुद्धि लब्धिका); और आचार्यके उपवेशकी प्राप्ति (अर्थात् वेशनालब्धिका) एक काललब्धि (अर्थात् प्रायोग्यलब्धि)में होना सम्भव है।

१. काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्ष प्राप्तमें काललब्धि

मो. पा./पु./२४ अश्तोहणोएणं सुद्ध हेमं हवेह जह तह य। कालाई-लद्धीए अत्था परमपपओ हवदि। २४। —जिस प्रकार स्वर्णपाषाण शोधनेकी सामग्रीके संयोगसे शुद्ध स्वर्ण बन जाता है, उसी प्रकार काल आदि लब्धिकी प्राप्तिसे आत्मा परमात्मा बन जाता है।

आ. अनु./२४१ मिध्यात्तोपचित्तास्स एव समलः कालादिलब्धौ क्वचित् सम्यक्त्वव्रतदक्षताकलुषतायोगैः क्रमानुमुच्यते। २४१। —मिध्यात्वसे पुष्ट तथा कर्ममल सहित आत्मा कभी कालादि लब्धिके प्राप्त होनेपर क्रमसे सम्यग्दर्शन, व्रतदक्षता, कषायोंका विनाश और योगनिरोधके द्वारा मुक्ति प्राप्त कर लेता है।

का. अ./पु./१८८ जीवो हवेह कत्ता सर्वं कम्माणि कुव्वदे जम्हा। कालाई-लद्धिजुतो संसारं कुणह मोवत्तं च। १८८। —सर्व कर्मोंको करनेके कारण जीव कर्ता होता है। वह स्वयं ही संसारका कर्ता है और कालादिलब्धिके मिलनेपर मोक्षका कर्ता है।

प्र. सा./ता. वृ./२४४/२०४/१२ अत्रातोतानन्तकाले ये केचन सिद्धसुख-भाजनं जाता, भाविकाले...विशिष्टसिद्धसुखस्य भाजनं भविष्यन्ति ते सर्वेऽपि काललब्धिवशेनैव । —अतीत अनन्तकालमें जो कोई भी सिद्धसुखके भाजन हुए हैं, या भावीकालमें होंगे वे सब काललब्धिके वशसे ही हुए हैं। (प. का./ता. वृ./१००/१६०/१२); (प्र. सं. टी./६३/१)।

पं. का./ता. वृ./१००/४२/१८ कालादिलब्धिवशाद्भेदाभेदरत्नत्रयात्मकं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते । —काल आदि लब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करते हैं।

पं. का./ता. वृ./२६/६५/६ स एव चैतयितात्मा निश्चयनयेन स्वयमेव कालादिलब्धिवशात्सर्वज्ञो जातः सर्वदर्शी च जातः । —वह चैतयिता आत्मा निश्चयनयसे स्वयम् ही कालादि लब्धिके वशसे सर्वज्ञ व सर्वदर्शी हुआ है।

दे. नियति/५/६ (काललब्धि माने तदनुसार बुद्धि व निमित्तादि भी स्वतः प्राप्त हो जाते हैं।)

२. सम्यक्त्व प्राप्तमें काललब्धि—

म. पु./६२/३१४-३१६ अतोतानादिकालेऽत्र कश्चिक्कालादिलब्धितः । ३१४। करणत्रयसंशान्तसप्तप्रकृतिसंययः । प्राप्तविच्छिन्नसंसारः राग-संयुतदर्शनः । ३१५। —अनादि कालसे चला आया कोई जीव काल आदि लब्धियोंका निमित्त पाकर तीनों करणरूप परिणामों मिध्यादि सात प्रकृतियोंका उपशम करता है, तथा संसारकी परिपाटीका विच्छेद कर उपशम सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है। (स. सा./ता. वृ./३७३/४६६/१६)।

झा./६/० में उद्धृत श्लो. नं. १ भव्यः पर्याप्तकः संज्ञी जीवः पञ्चैन्द्रियलब्धः । काललब्ध्यादिना युक्तः सम्यक्त्वं प्रतिपद्यतः । १। —जो

भव्य हो, पर्याप्त हो, संज्ञी पञ्चैन्द्रिय हो और काललब्धि आदि सामग्री सहित हो वही जीव सम्यक्त्वको प्राप्त होता है। (दे. नियति/२/१); (अन. घ./२/४६/१७९); (स. सा./ता. वृ./१७९/२३८/१६)। स. सा./ता. वृ./३२१/४०८/२० यदा कालादिलब्धिवशेन भव्यत्वशक्ते-व्यक्तिर्भवति तदायं जीवः...सम्यक्त्वमज्ञानानुचरणपर्यायेण परिणमति । —जब कालादि लब्धिके वशसे भव्यत्व शक्तिकी व्यक्ति होती है तब यह जीव सम्यक् अज्ञान ज्ञान चारित्र रूप पर्यायसे परिणमन करता है।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि

का. अ./पु./२४४ सर्वथाण पज्जायाणं अविज्जमाणाण होदि उत्पत्ति। कालाई—लद्धीए अणाइ-णिहणम्मि दव्वम्मि । —अनादिनिधन द्रव्य-में काललब्धि आदिके मिलनेपर अविद्यमान पर्यायोंकी ही उत्पत्ति होती है। (और भी दे० आगे शीर्षक नं. ६)।

४. काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति

झा. ३/२ काकतालीयकन्यायेनोपलब्धं यदि स्वया । तत्तर्हि सफलं कार्यं कृत्वात्मन्यात्मनिश्चयम् । २। —हे आत्मन् ! यदि तूने काक-तालीय न्यायसे यह मनुष्यजन्म पाया है, तो तुझे अपनेमें ही अपने-को निश्चय करके अपना कर्तव्य करना तथा जन्म सफल करना चाहिए।

प. प्र./टी./१/८५/११६ एकेन्द्रियविकलेन्द्रिय...आत्मोपवेशादीनुत्तरो-त्तरदुर्लभक्रमेण दुःप्राप्ता काललब्धिः, कथंचिक्कालातीयकन्यायेन तां लब्ध्वा...यथा यथा मोहो विगलयति तथा तथा...सम्यक्त्वं लभते । —एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियसे लेकर आत्मोपवेश आदि जो उत्तरोत्तर दुर्लभ बातें हैं, काकतालीय न्यायसे काललब्धिकी पाकर वे सब मिलनेपर भी जैसे-जैसे मोह गलता जाता है, तैसे-तैसे सम्यक्त्वका लाभ होता है। (प्र. सं./टी./३५/१४३/११)।

५. काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता

घ. ६/४.१.४४/१२०/१० दिव्वज्जुणीए किमटं तरथापत्ति। गणिदा-भावादो । सोहम्मिदेण तवखणे चैव गणिदो किण्ण ढोहो । काल-लद्धीए विणा असहायस्स देविदस्स तद्धोयणसत्तीए अभानादो । —प्रश्न—इन (छयासठ) दिनोंमें दिव्यज्जुनिकी प्रवृत्ति किसलिए नहीं हुई । उत्तर—गणधरका अभाव होनेके कारण। प्रश्न—सौधर्म इन्द्रने उसी समय गणधरको उपस्थित क्यों नहीं किया । उत्तर—नहीं किया, क्योंकि, काललब्धिके बिना असहाय सौधर्म इन्द्रके उनको उपस्थित करनेकी शक्तिका उस समय अभाव था। (क. पा. १/१.१/४५/७६/१)।

म. पु./६/११५ तद्गृहाणाय सम्यक्त्वं तत्त्वामे काल एव ते । काललब्ध्या विना नार्यं तदुत्पत्तिरिहाङ्गिनाम् । ११५।

म. पु./४७/३८६ भव्यस्यापि भवोऽभवद् भवगतः कालादिलब्धेर्विना । ३८६। —१. (प्रोत्तिकर और प्रीतिदेव नामक दो मुनि वज्रजंघके पास आकर कहते हैं) हे आर्य ! आज सम्यग्दर्शन ग्रहण कर । उसके ग्रहण करनेका यह समय है (ऐसा उन्होंने अवधिज्ञानसे जान लिया था), क्योंकि काललब्धिके बिना संसारमें इस जीवको सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं होती। (म. पु./४८/८४) । ११५। २. कालादि लब्धियोंके बिना भव्य जीवोंको भी संसारमें रहना पड़ता है। ३८६।

का. अ./पु./४०८ इदि एसो जिणधम्मो अलद्धपुब्बो अणाइको वि । मिच्छसत्संजुदाणं जीवाणं लद्धिहीणं । ४०८। —इस प्रकार यह जिनधर्म कालादि लब्धिसे हीन मिध्यादृष्टि जीवोंको अनादिकाल बोल जानेपर भी प्राप्त नहीं हुआ।

६. काललब्धि अनिवार्य है

का. अ./पु./२१६ कालाईलद्धिजुत्ता गाणासत्तीहि संजुदा अत्था । परि-

धममाणा हि सयं न सक्कवे को वि वारेवु' १२१६। —काल आदि लब्धियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थको स्वयं परिणमन करते हुए कौन रोक सकता है।

७. काकलब्धि मिथ्या दुर्लभ है

भ. आ./वि./१५८/३७०/१४ उपशमकालकरणलब्धयो हि दुर्लभाः प्राणिनो सुहृदो विद्वांस इव । —जैसे विद्वान् मित्रकी प्राप्ति दुर्लभ है, वैसे ही उपशम, काल व कारण इन लब्धियोंकी प्राप्ति दुर्लभ है।

८. काकलब्धिकी कथंचित् गौणता

रा. वा./१/३/७-६/२३/२० भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः अधिगम-सम्यक्त्वाभावः। ७। न, विवक्षितापरिहानात् ।...यदि सम्यग्दर्शना-देव केवलान्निसर्गजादधिगमजाज्ञानचारित्ररहितान्मोक्ष इष्टः स्यात्, तत् इदं युक्तं स्यात् 'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । नाय-मर्थोऽत्र विवक्षितः । यतो न भव्यानां कृत्स्नकर्मनिर्जरापूर्वकमोक्ष-कालस्य नियमोऽस्ति । केचिद् भव्याः संख्येयेन कालेन सेत्स्यन्ति, केचिदसंख्येयेन, केचिदनन्तेन, अपरे अनन्तानन्तेनापि न सेत्स्यन्ति । तत्परं न युक्तम् —'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । —प्रश्न—भव्य जीव अपने समयके अनुसार ही मोक्ष जायेगा, इसलिए अधि-गम सम्यक्त्वका अभाव है, क्योंकि उसके द्वारा समयसे पहले सिद्धि असम्भव है । ७। उत्तर—नहीं, तुम विवक्षाको नहीं समझे। यदि ज्ञान व चारित्रसे शून्य केवल निसर्गज या अधिगमज सम्यग्दर्शन ही से मोक्ष होना हमें इष्ट होता तो आपका यह कहना युक्त हो जाता कि भव्य जीवको समयके अनुसार मोक्ष होती है, परन्तु यह अर्थ तो यहाँ विवक्षित नहीं है। (यहाँ मोक्षका प्रश्न ही नहीं है। यहाँ तो केवल सम्यक्त्वकी उत्पत्ति दो प्रकारसे होती है यह बताना इष्ट है—वे ० अधिगम) । ८। दूसरी बात यह भी है कि भव्योंकी कर्मनिर्जरा-का कोई समय निश्चित नहीं है और न मोक्षका ही। कोई भव्य संख्यात कालमें सिद्ध होगा, कोई असंख्यातमें और कोई अनन्त कालमें। कुछ ऐसे भी हैं जो अनन्तानन्त कालमें भी सिद्ध नहीं होंगे। अतः भव्यके मोक्षके कालनियमकी बात उचित नहीं है। ८। (श्लो. वा. २/१/३/४/७५/८) ।

म. पु./७४/३८६-४१३ का भावार्थ—श्रेणिकके पूर्वभवके जीव खदिरसारने समाधिगुप्त मुनिसे कौबेका मांस न खानेका व्रत लिया। बीमार होने-पर वैद्यों द्वारा कौबेका मांस खानेके लिए आग्रह किये जानेपर भी उसने वह स्वीकार न किया। तब उसके सगले शूरवीरने उसे बताया कि जब वह उसको देखनेके लिए अपने गाँवसे आ रहा था तो मार्गमें एक यक्षिणी रोती हुई मिली। पूछनेपर उसने अपने रोनेका कारण यह बताया, कि खदिरसार जो कि अब उस व्रतके प्रभावसे मेरा पति होनेवाला है, तेरी प्रेरणासे यदि कौबेका मांस खा लेगा तो नरकके दुःख भोगेगा। यह सुनकर खदिरसार तुरत श्रावकके व्रत धारण कर लिये और प्राण त्याग दिये। मार्गमें शूरवीरको पुनः वही यक्षिणी मिली। जब उसने उससे पूछा कि क्या वह तेरा पति हुआ तो उसने उत्तर दिया कि अब तो श्रावकव्रतके प्रभावसे वह व्यन्तर होनेकी बजाय सौधर्म स्वर्गमें देव उत्पन्न हो गया, अतः मेरा पति नहीं हो सकता।

म. पु./७६/१-३० भगवान् महावीरके दर्शनार्थ जानेवाले राजा श्रेणिकने मार्गमें ध्यान निमग्न परन्तु कुछ विकृत मुखवाले धर्मरुचिकी वन्दना की। समवधारणमें पहुँचकर गणधरदेवसे प्रश्न करनेपर उन्होंने बताया कि अपने छोटेसे पुत्रको ही राज्यभार सौंपकर यह दीक्षित हुए हैं। आज भोजनार्थ नगरमें गये तो किहीं मनुष्योंकी परस्पर बातचीतको सुनकर इन्हें यह भान हुआ कि मन्त्रियोंने उसके पुत्रको बाँध रखा और स्वयं राज्य बाँटनेकी तैयारी कर रहे हैं। वे निराहार हो लौट आये और अब ध्यानमें बैठे हुए क्रोधके बशीभूत हो संरक्षणानन्द

नामक रौद्रध्यानमें स्थित हैं। यदि आगे अन्तर्मुहूर्त तक उनकी यही अवस्था रही तो अवश्य ही नरकामुका बन्ध करेंगे। अतः तू शीघ्र ही जाकर उन्हें सम्बोध। राजा श्रेणिकने तुरत जाकर मुनिको सावधान किया और वह चेत होकर रौद्रध्यानको छोड़ शुक्लध्यानमें प्रविष्ट हुआ। जिसके कारण उसे केवलज्ञान उत्पन्न हो गया।

मो. मा. प्र./६/४६/३ काललब्धि वा होनहार तौ कछू वस्तु नाहीं। जिस कालविषे कार्य नैन, सोई काललब्धि और जो कार्य भया सोई होनहार।

दे. नय/१/५/४/नय. नं. २० कृत्रिम गर्भके द्वारा पकाये गये आम्र फलकी भाँति अकालनयसे आत्मद्रव्य समयपर आधारित नहीं। (और भी दे. उदीरणा/१/१) ।

३. देव निर्देश

१. दैवका लक्षण

अष्टशती/- योग्यता कर्मपूर्व वा दैवम् । —योग्यता या पूर्वकर्म दैव कहलाता है।

म. पु./४/३७ विधिः सष्टा विधाता च दैवं कर्म पुराकृतम् । ईश्वरचेति पर्याया विज्ञेयः कर्मवेधसः । ३७। —विधि. सष्टा, विधाता, दैव, पुरा-कृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्यायवाचक शब्द हैं, इनके सिवाय और कोई लोकका बनानेवाला ईश्वर नहीं है।

आ. अनु./२६२ यत्प्राग्जन्मनि संचितं तनुभूता कर्मशुभं वा शुभं । तद्दैवम्... १२६२। —प्राणीने पूर्व भवमें जिस पाप या पुण्य कर्मका संचय किया है, वह दैव कहा जाता है।

२. मिथ्या दैववाद निर्देश

आस. मो./८८ दैवादिवार्थसिद्धिरचेददैवं पौरुषतः कथं । दैवतारचेदनि-मोक्षः पौरुष निष्फलं भवेत् । ८८। —दैवसे ही सर्व प्रयोजनोंकी सिद्धि होती है। वह दैव अर्थात् पाप कर्मस्वरूप व्यापार भी पूर्वके दैवसे होता है। ऐसा माननेसे मोक्षका व पुरुषार्थका अभाव ठहरता है। अतः ऐसा एकान्त दैववाद मिथ्या है।

गो. क./पु./८६१/१०७२ दहमेव परं मण्णे धिण्णउरुसमणस्थयं । एतो सालसमुत्तंगो कण्णो हण्णइ संगरे १८६१।—दैव ही परमार्थ है। निर-र्थक पुरुषार्थको धिक्कार है। देखो पर्वत सरीखा उत्तंग राजा कर्म भी संग्राममें मारा गया।

३. सम्यग्दैववाद निर्देश

सुभाषित रत्नसन्दोह/३५६ यदनीतिमातं लक्ष्मीयदपध्यनिवेविणी च कल्पवृक्षम् । अनुमीयते विधातुः स्वेच्छाकारित्वमेतेन । ३५६। —दैव बड़ा ही स्वेच्छाकारी है, यह मनमाना करता है। नीति तथा पध्य-सेवियोंको तो यह निर्धन व रोगी बनाता है और अनौचित्य व अपध्य-सेवियोंको धनवान् व नीरोग बनाता है।

दे. नय/१/५/४/ नय नं. २२ नीचके वृक्षके नीचेसे रत्न पानेकी भाँति, दैव नयसे आत्मा अयत्नसाध्य है।

पं. घ./उ./८७४ दैवादस्तंगते तत्र सम्यक्त्वं स्यादनन्तरम् । दैवान्नाम्य-तरस्यापि योगवाही च नाप्ययम् । ८७४। —दैवसे अर्थात् काललब्धिसे उस दर्शन मोहनीयके उपशमादि होते ही उसी समय सम्यग्दर्शन होता है, और दैवसे यदि उस दर्शन मोहनीयका अभाव न हो तो नहीं होता, इसलिए यह उपयोग न सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें कारण है और दर्शनमोहके अभावमें। (पं. घ./उ./३७८) ।

पं. घ./उ./श्लो नं. सारार्थ—इसी प्रकार दैवयोगसे अपने-अपने कारणों-का या कर्मोदयादिका सन्निधान होनेपर—पंचेन्द्रिय व मन अंगो-पांग नामकर्मके बन्धकी प्राप्ति होती है १२६६। इन्द्रियों आविर्की पूर्णता होती है १२६८। सम्यग्दृष्टिको भी कदाचिद् आरम्भ आवि

क्रियार्थ होती है। ४२६। कदाचित् दरिद्रताको प्राप्ति होती है। ४०७। मृत्यु होती है। ४४०। कर्मोदय तथा उनके फलभूत तीव्र मन्द संक्लेश विद्युत् परिणाम होते हैं। ६८३। आँखमें पीड़ा होती है। ६६१। ज्ञान व रागादिमें होनता होती है। ८८६। नामकर्मके उदयवश उस-उस गतिमें यथायोग्य शरीरको प्राप्ति होती है। ६७७।—ये सब उदाहरण दैवयोगसे होनेवाले कार्योंकी अपेक्षा निर्दिष्ट हैं।

४. कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण

स. सा./आ./२५६/क १६८ सर्व सदैव नियतं भवति स्वकीयकर्मोदया-
मरणजोषितदुःखसौख्यम्। अज्ञानमेतदिह यत् पः परस्य, कुर्यात्पु-
मान्मरणजोषितदुःखसौख्यम्। १६८। —इस जगत्में जोबोंके मरण,
जोषित, दुःख, सुख—सब सदैव नियमसे अपने कर्मोदयसे होता है।
यह मानना अज्ञान है कि—दूसरा पुरुष दूसरेके मरण, जोषन, दुःख
सुखको करता है।

पं. वि./३/१८ यैव स्वकर्मकृतकालात् जन्तुस्तत्रैव याति मरणं न पुरो
न परचात्। मृदास्तथापि हि मृते स्वजने विधाय शोकं परं प्रभुर-
दुःखभुजो भवन्ति। १८। —इस संसारमें अपने कर्मके द्वारा जो मरण-
का समय नियमित किया गया है, उसी समयमें ही प्राणी मरणको
प्राप्त होता है, वह उससे न तो पहले मरता है और न पीछे भी।
फिर भी मूलजन अपने किसी सम्बन्धीके मरणको प्राप्त होनेपर
अतिशय शोक करके बहुत दुःख भोगते हैं। १८। (पं. वि./३/१०)।

५. दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार

कुरल काव्य/३८/६.१० यत्नेनापि न तद्द रस्यं भाग्यं नैव यद्विच्छति।
भाग्येन रक्षितं वस्तु प्रक्षिप्तं नापि नश्यति। ६। दैवस्य प्रबला
शक्त्यस्तद्विप्रस्तमानवः। यदैव यतते जेतुं तदैवाशु स पात्यते। १०।
—भाग्य जिस बातको नहीं चाहता उसे तुम अत्यन्त चेष्टा करनेपर
भी नहीं रख सकते, और जो वस्तुपर भाग्यमें बंदी है उन्हें फेंक
देनेपर भी वे नष्ट नहीं होती। ६। (भ. आ./सू./१७३१/१५६२); (पं.
वि./१.१८८) दैवसे बड़कर बलवाद् और कौन है, क्योंकि जब ही
मनुष्य उसके फन्से छूटनेका यत्न करता है, तब ही वह आगे बढ़-
कर उसको पछाड़ देता है। १०।

आ. मो./८६ पौरुषादेव सिद्धिरचेरपौरुषं दैवतः कथम्। पौरुषाच्चेदमोघं
स्यात्सर्वभागिषु पौरुषम्। ८६। —यदि पुरुषार्थसे ही अर्थको सिद्धि
मानते हो तो हम पूछते हैं कि दैवसिद्धि जितने भी कार्य हैं, उनकी
सिद्धि कैसे करोगे। यदि कहो कि उनकी सिद्धि भी पुरुषार्थ द्वारा
ही होती है, तो यह बताइए, कि पुरुषार्थ तो सभी व्यक्ति करते हैं,
उनको उसका समान फल क्यों नहीं मिलता? अर्थात् कोई सुखी व
कोई दुःखी क्यों है।

आ. अनु./३२ नेता यत्र बृहस्पतिः प्रहरणं वज्रं सुराः सैनिकाः, स्वर्गो
दुर्गमनुग्रहः खलु हरेरेरावतो वारणः। इत्याश्चर्यबलान्वितोऽपि
बलिभिर्जग्नः परैः संगरेः तद्व्यक्तं ननु दैवमेव शरणं धिगधिगृथा
पौरुषम्। ३२। —जिसका मन्त्रो बृहस्पति था, शस्त्र वज्र था, सैनिक
देव थे, दुर्ग स्वर्ग था, हाथी ऐरावत था, तथा जिसके ऊपर विष्णुका
अनुग्रह था; इस प्रकार अद्भुत बलसे संयुक्त भी वह इन्द्र युद्धमें दैव्यों
(अथवा रावण आदि) द्वारा पराजित हुआ है। इसीलिए यह स्पष्ट
है कि निश्चयसे दैव ही प्राणोंका रक्षक है, पुरुषार्थ व्यर्थ है, उसके
लिए बारंवार धिक्कार हो।

पं. वि./३/४२ राजापि क्षणमात्रतो विधिवशाद्भूयते निश्चितं, सर्व-
व्याधिविबर्जितोऽपि तृणोऽप्यशु क्षयं गच्छति। अन्यैः किं किल
सारतामुपगते श्रीजोषिते द्वे तयोः, संसारे स्थितिरौदशीति विबुधा
काव्यत्र कार्यो मदः। ४२। —भाग्यवश राजा भी निश्चयसे क्षणभरमें
रंक्के समान हो जाता है, तथा समस्त रोगोंसे रहित युवा पुरुष भी
शीघ्र ही मरणको प्राप्त होता है। इस प्रकार अन्य पदार्थोंके विषयमें

तो क्या कहा जाय, किन्तु जो लक्ष्मी और जोषित दोनों ही संसार-
में श्रेष्ठ समझे जाते हैं, उनकी भी जब ऐसी (उपयुक्त) स्थिति है
तब विद्वान् मनुष्यको अन्य किसके विषयमें अभिमान करना
चाहिए।

पं. ध./उ./५७१ पौरुषो न यथाकामं पुंसः कर्मोदितं प्रति। न परं
पौरुषापेक्षो दैवापेक्षो हि पौरुषः। ५७१।—दैव अर्थात् कर्मोदयके प्रति
जोबका इच्छानुकूल पुरुषार्थ कारण नहीं है, क्योंकि, पुरुषार्थ केवल
पौरुषको अपेक्षा नहीं रखता है, किन्तु दैवकी अपेक्षा रखता है।

और भी, वे, पुण्य/४/२ (पुण्य साथ रहनेपर विना प्रयत्न भी समस्त
इष्ट सामग्री प्राप्त होती है, और वह साथ न रहनेपर अनेक कष्ट उठते
हुए भी वह प्राप्त नहीं होती)।

६. दैवकी अनिवार्यता

पद्म पु./४६/६-७ सत्पन्थं दक्षिणं बध्नुरवधार्य व्याचिन्तयत्। प्राप्तव्यं विधि-
योगेन कर्म कर्त्तुं न शक्यते। ६। सुदृशक्तिसमासक्ता मानुषास्ताव-
दासताम्। न सुरैरपि कर्माणि शक्यन्ते कर्तुं मन्यथा। ७। —दक्षिण
नेत्रको फड़कते देख उसने विचार किया कि दैवयोगसे जो कार्य
जैसा होना होता है, उसे अन्यथा नहीं किया जा सकता। ६। हीन
शक्तिवालोंकी तो बात ही बया, देवोंके द्वारा भी कर्म अन्यथा नहीं
किये जा सकते। ७।

म. पु./४४/३६६ स प्रतापः प्रभा सास्य सा हि सर्वैकपूज्यता। प्रातः
प्रयहमर्कस्याप्यतर्क्यः कर्कशो विधिः। —सूर्यका प्रताप व कान्ति
असाधारण है और असाधारण रूपसे ही सब उसकी पूजा करते हैं,
इससे जाना जाता है कि निष्ठुर दैव तर्कका विषय नहीं है।

४. भवितव्य निर्देश

१. भवितव्यका कक्षण

मो. मा. प्र./१/४५६/४ जिस काल विषे जो कार्य भया सोई होनहार
(भवितव्य) है।

जैन तत्त्व मोर्मासा/पृ. ६/पं. फूलचन्द—भवितं योग्यं भवितव्यं, तस्य
भावः भवितव्यता। —जो होने योग्य हो उसे भवितव्य कहते हैं।
और उसका भाव भवितव्यता कहलाता है।

२. भवितव्यकी कथंचिद् प्रधानता

पं. वि./३/५३ लोकश्चेतसि चिन्तयन्ननुदिनं कल्याणमेवात्मनः,
कुर्यात्सा भवितव्यतागतवती तत्तत्र यद्वोचते। —मनुष्य प्रतिदिन
अपने कल्याणका ही विचार करते हैं, किन्तु आयी हुई भवितव्यता
बही करती है जो कि उसको रुचता है।

का. अ./पं. जयचन्द/३११-३१२ जो भवितव्य है बही होता है।

मो. मा. प्र./२/पृष्ठ/पंक्ति—क्रोधकरि (दूसरेका) बुरा चाहनेकी इच्छा-तौ
होय, बुरा होना भवितव्याधीन है। ५६/८। अपनी महत्ताकी इच्छा
तौ होय, महत्ता होनी भवितव्य आधीन है। ५६/१८। मायाकरि
इष्ट सिद्धिके अर्थ छल तौ करे, अर इष्ट सिद्धि होना भवितव्य
आधीन है। ५७/३।

मो. मा. प्र./३/८०/११ इनकी सिद्धि होय (अर्थात् कषायोंके प्रयोजनोंकी
सिद्धि होय) तौ कषाय उपशमनेतें दुःख दूर होय जाय सुखी
होय, परन्तु इनकी सिद्धि इनके लिए (किये गये) उपायानिके आधीन
नाहों, भवितव्यके आधीन हैं। जातें अनेक उपाय करते देखिये हैं
अर सिद्धि न हो है। बहुतेर उपाय बनना भी अपने आधीन नाहों,
भवितव्यके आधीन है। जातें अनेक उपाय करना विचारै और एक
भी उपाय न होता देखिये है। बहुतेर काकताली न्यायकरि भवितव्य
ऐसा ही होय जैसा आपका प्रयोजन होय तैसा ही उपाय होय अर
जातें कार्यकी सिद्धि भी होय जाय।

३. भवितव्य अर्थात् अनिवार्य है

स्व. स्तो/३३ अलंघ्यशक्तिर्भवितव्यतेयं, हेतुद्वयाविष्कृतकार्यसिद्धिः । अनोस्वरौ जन्तुरर्हः क्रियार्थः संवत्स कार्योन्निवृत्ति साधनवादीः ॥३३॥ — अन्तरंग और बाह्य दोनों कारणोंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी इस भवितव्यताकी शक्ति अलंघ्य है। अहंकारसे पीड़ित हुआ संसारी प्राणी मन्त्र-तन्त्रादि अनेक सहकारी कारणोंको मिलाकर भी सुखादि कार्योंके सम्पन्न करनेमें समर्थ नहीं होता है। (व. वि./३/८)

प. पु./४१/१०२ पक्षिणं संयतोऽगादीन्मा भेषीरधुना द्विज । मा रोदोर्यथा भाव्यं कः करोति तदन्यथा ॥१०२॥ — रामसे इतना कहकर सुनिराजने गृहसे कहा कि हे द्विज । अब भयभीत मत होओ, रोओ मत, जो भवितव्य है अर्थात् जो बात जैसी होनेवाली है, उसे अन्यथा कौन कर सकता है।

५. नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१. दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेरुसे ही अर्थ सिद्धि होती है

अष्टशती/ योग्यताः कर्मपूर्वं वा दैवमुभयमदृष्टम्, पौरुषं पुनरिह चेष्टितं दृष्टम् । ताम्ब्यामर्थसिद्धिः, तदन्यतरापायेऽघटनात् । पौरुषमात्रेऽर्थादर्शनात् । दैवमात्रे वा समीहानर्थक्यप्रसंगात् । — (संसारी जीवोंमें दैव व पुरुषार्थ सम्बन्धी प्रकरण है १) — पदार्थकी योग्यता अर्थात् भवितव्य और पूर्वकर्म ये दोनों दैव कहलाते हैं। ये दोनों ही अदृष्ट हैं। तथा व्यक्तिकी अपनी चेष्टाको पुरुषार्थ कहते हैं जो दृष्ट है। इन दोनोंसे ही अर्थसिद्धि होती है, क्योंकि, इनमेंसे किसी एकके अभावमें अर्थसिद्धि घटित नहीं हो सकती। केवल पुरुषार्थसे तो अर्थसिद्धि होती दिखाई नहीं देती (दे० नियति/३/५)। तथा केवल दैवके माननेपर इच्छा करना व्यर्थ हुआ जाता है। (दे० नियति/३/२)।

प. पु./४६/२३१ कृत्यं किञ्चिद्विशदमनसामाप्तवाक्यान्पेक्षं, नाप्तेरुक्तं फलति पुरुषस्योऽज्जितं पौरुषेण । दैवापेतं पुरुषकरणं कारणं नेष्टसकृते तस्माद्व्याः कुरुत यतनं सर्वहेतुप्रसादे ॥२३१॥ — हे राजन् ! निर्मल चित्तके धारक मनुष्योंका कोई भी कार्य आप वचनोंसे निरपेक्ष नहीं होता, और आप भगवान्से मनुष्योंके लिए जो कर्म बतलाते हैं वे पुरुषार्थके बिना सफल नहीं होते। और पुरुषार्थ दैवके बिना इष्ट सिद्धिका कारण नहीं होता। इसलिए हे भव्यजीवो ! जो सबका कारण है उसके (अर्थात् आत्माके) प्रसन्न करनेमें यत्न करो ॥२३१॥

२. अबुद्धिपूर्वकके कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है

आप्त.मी./६१ अबुद्धिपूर्वपेक्षायामिष्टानिष्टं स्वदेवतः । बुद्धिपूर्वपेक्षायामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् ॥६१॥ — केवल दैव ही से यदि अर्थसिद्धि मानते हो तो पुरुषार्थ करना व्यर्थ हो जाता है (दे० नियति/३/२ में आप्त.मी./८८)। केवल पुरुषार्थसे ही यदि अर्थसिद्धि मानी जाय तो पुरुषार्थ तो सभी करते हैं, फिर सबको समान फलकी प्राप्ति होती हुई क्यों नहीं देखी जाती (दे० नियति/३/५ में आप्त.मी./८६)। परस्पर विरोधी होनेके कारण एकान्त उभयपक्ष भी योग्य नहीं। एकान्त अनुभय मानकर सर्वथा अवक्तव्य कह देनेसे भी काम नहीं चलता, क्योंकि, सर्वत्र उनको चर्चा होती सुनी जाती है। (आप्त.मी./६०)। इसलिए अनेकान्त पक्षको स्वीकार करके दोनोंसे ही कथञ्चित् कार्यसिद्धि मानना योग्य है। वह ऐसे कि — कार्य व कारण दो प्रकारके देखे जाते हैं — अबुद्धि पूर्वक स्वतः हो जानेवाले या मिल जानेवाले तथा बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले या मिलाये जानेवाले

(दे० इससे अगला सन्दर्भ/मो. मा. प्र.)] तहाँ अबुद्धिपूर्वक होनेवाले व मिलनेवाले कार्य व कारण तो अपने दैवसे ही होते हैं; और बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले व मिलाये जानेवाले इष्टानिष्ट कार्य व कारण अपने पुरुषार्थसे होते हैं। अर्थात् अबुद्धिपूर्वकके कार्य कारणोंमें दैव प्रधान है और बुद्धिपूर्वकवालोंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

मो. मा. प्र./७/२८६/११ प्रश्न—जो कर्मका निमित्त हो है (अर्थात् रागादि मिटे हैं), तौ कर्मका उदय रहे तावत् विभाव दूर कैसे होय ! तातें याका उद्यम करना तौ निरर्थक है ! उत्तर—एक कार्य होने भिषे अनेक कारण चाहिए हैं। तिनविषे जे कारण बुद्धिपूर्वक होय तिनको तौ उद्यम करि मिलावै, और अबुद्धिपूर्वक कारण स्वयमेव मिले तब कार्यसिद्धि होय। जैसे पुत्र होनेका कारण बुद्धिपूर्वक तौ विवाहादिक करना है और अबुद्धिपूर्वक भवितव्य है। तहाँ पुत्रका अर्थी विवाह आदिका तौ उद्यम कर, अर भवितव्य स्वयमेव होय, तब पुत्र होय। तैसे विभाव दूर करनेके कारण बुद्धिपूर्वक तौ तत्त्वविचारादि हैं अर अबुद्धिपूर्वक मोह कर्मका उपशमादि हैं। सो ताका अर्थी तत्त्वविचारादिका तौ उद्यम कर, अर मोहकर्मका उपशमादि स्वयमेव होय, तब रागादि दूर होय।

३. अतः रागद्वेषादि पुरुषार्थ करनेका हो उपदेश है

दे० नय/१/४/४-नय नं० २१ जिस प्रकार पुरुषार्थ द्वारा ही अर्थात् चलकर उसके निकट जानेसे ही पथिकको वृक्षकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार पुरुषाकारनयसे आत्मा यत्नसाध्य है।

द. सं./टी./२१/६३/३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तसुखभाजनो भवति जीवस्तथापि ... सम्यक् भूदानज्ञानानुष्ठान ... तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सेव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न कालस्तेन स हेय इति । — यद्यपि यह जीव काललब्धिके वशसे अनन्तसुखका भाजन होता है तो भी सम्यक् भूदान, ज्ञान, आचरण व तपश्चरणरूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है, वह ही उसकी प्राप्तिमें उपादानकारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए वह कालव्रव्य त्याज्य है।

मो. मा. प्र./७/२६०/१ प्रश्न—जैसे विवाहादिक भी भवितव्य आधीन हैं, तैसे तत्त्वविचारादिक भी कर्मका क्षयोपशमादिक के आधीन हैं, तातें उद्यम करना निरर्थक है ! उत्तर—ज्ञानावरणका तौ क्षयोपशम तत्त्वविचारादि करने योग्य तरे भया है। याहीतें उपयोग कौ यहाँ लगानेका उद्यम कराइए हैं। असंज्ञी जीवनिर्लक्ष्योपशम नाही है, तौ उनको काहे कौ उपदेश दीजिए है। (अर्थात् अबुद्धिपूर्वक मिलनेवाला दैवाधीन कारण तौ तुम्हे दैवसे मिल ही चुका है, अब बुद्धिपूर्वक किया जानेवाला कार्य करना शेष है। वह तरे पुरुषार्थके आधीन है। उसे करना तेरा कर्त्तव्य है।)

मो. मा. प्र./६/४५५/१७ प्रश्न—जो मोक्षका उपाय काललब्धि आप भवितव्यानुसारि बनें है कि, मोहादिका उपशमादि भए बनें हैं, अथवा अपने पुरुषार्थ तें उद्यम किए बनें, सो कहौ। जो पहिले दोष कारण मिले बनें है, तौ हमकौ उपदेश काहेकौ दीजिए है। अर पुरुषार्थतें बनें है, तौ उपदेश सर्व सुनै, तिनविषे कोई उपाय कर सकै, कोई न करि सकै, सो कारण कहा ! उत्तर—एक कार्य होनेविषे अनेक कारण मिले हैं। सो मोक्षका उपाय बने है तहाँ तौ पूर्वोक्त तीनौ (काललब्धि, भवितव्य व कर्मका उपशमादि) हो कारण मिले हैं। पूर्वोक्त तीन कारण कहे, तिनविषे काललब्धि वा होनहार (भवितव्य) तौ कछू बस्तु नाही। जिसकालविषे कार्य बनें, सोई काललब्धि और जो कार्य बना सोई होनहार। नहिरि जो कर्मका उपशमादि है; सो पुद्गलकी शक्ति है। ताका कर्ता हर्ता आत्मा नाही। नहिरि पुरुषार्थतें उद्यम करिए हैं, सो यह आत्माका कार्य है, तातें आत्माको पुरुषार्थ करि उद्यम करनेका उपदेश दीजिये है।

३. निबन्धि सिद्धान्तमें स्वच्छन्द्याचारकी अवकाश नहीं

मो, भा, प्र./७/२६ प्रश्न—होनहार होय, तो तहाँ (तरबविचारदि के उद्यममें) उपयोग लागे, बिना होनहार कैसे लागे, (अतः उद्यम करना निरर्थक है) । उत्तर—ओ ऐसा भ्रम है, तो सर्वत्र कोई ही कार्यका उद्यम मति करे । पृ. खान-पान-व्यापारादिकका तो उद्यम करे, और यहाँ (मोक्षमार्गमें) होनहार बतावे । सो जानिए है, तेरा अनुराग (रुचि) यहाँ नाहीं । मानाधिकरि ऐसी कूठी बातें बनाने है । या प्रकार जे रागादिक होतै (निश्चयनयका आश्रय लेकर) तिनिकरि रहित आत्म काकी माने है, ते मिथ्यादृष्टि है ।

प्र.सा./पं. जयचन्द/२०२ इस विभावपरिणतिको पृथक् होती न देखकर बहू (सम्यग्दृष्टि) आकलनव्याकूल भी नहीं होता (क्योंकि जानता है कि समयसे पहिले अक्रमरूपसे इसका अभाव होना सम्भव नहीं है), और बहू सकल विभाव परिणतिको दूर करनेका पुरुषार्थ किये बिना भी नहीं रहता ।

वे० नियति/५/७ (नियतिनिर्देशका प्रयोजन धर्म लाभ करना है ।)

५. वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्य व्यवस्था सिद्ध है

प. पु./११/२१२-२१३ भरतस्य किमाकृतं कृतं दशरथेन किम् । राम-लक्ष्मणयोरेषा का मनीषा व्यवस्थिता । २१२। कालः कर्मस्वरो देव स्वभावः पुरुषः क्रिया । नियतिर्वा करोत्येवं विचित्रं कः समीहितम् । २१३—(दशरथने रामको वनवास और भरतको राज्य दे दिया । इस अवसरपर जनसमूहमें यह बातें चल रही हैं ।)—भरतका क्या अभिप्राय था । और राजा दशरथने यह क्या कर दिया । राम लक्ष्मणके भी यह कौनसी बुद्धि उत्पन्न हुई है । २१२। यह सब काल, कर्म, ईश्वर, देव, स्वभाव, पुरुष, क्रिया अथवा नियति ही कर सकते हैं । ऐसी विचित्र चेष्टाको और दूसरा कौन कर सकता है । २१३। (कालको नियतिमें, कर्म व ईश्वरको निमित्तमें और देव व क्रियाको भवितव्यमें गमित कर देनेपर पाँच बातें रह जाती हैं । स्वभाव, निमित्त, नियति, पुरुषार्थ व भवितव्य इन पाँच समवायों-से समवेत ही कार्य व्यवस्थाकी सिद्धि है, ऐसा प्रयोजन है ।)

पं. का./ता.हृ./२०/४२/१८ यदा कालादिलब्धिवशाद्देवाभेदरत्नत्रयात्मकं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते तदा तेषां ज्ञानावरणादिभानानां द्रव्यभावकर्मरूपपर्यायाणामभावं विनाशं कृत्वा पर्यायाधिकनयेनाभूतपूर्वसिद्धौ भवति । द्रव्याधिकनयेन पूर्वमेव सिद्धरूप इति वार्तिकं ।—जब जीव कालादि लब्धिसे वशसे भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करता है, तब उन ज्ञानावरणादिक भावोंका तथा द्रव्य भावकर्मरूप पर्यायोंका अभाव या विनाश करके सिद्धपर्यायको प्रगट करता है । बहू सिद्धपर्याय पर्यायाधिकनयसे तो अभूतपूर्व अर्थात् पहले नहीं थी ऐसी है । द्रव्याधिकनयसे बहू जीव पहिलेसे ही सिद्ध रूप था । (इस वाक्यमें आचार्यने सिद्धपर्यायप्राप्ति-रूप कार्यमें पाँचों समवायोंका निर्देश कर दिया है । द्रव्याधिकनयसे जीवका त्रिकाली सिद्ध सदृश शुद्ध स्वभाव, ज्ञानावरणादिकर्मोंका अभावरूप निमित्त, कालादिलब्धि रूप नियति, मोक्षमार्गरूप पुरुषार्थ और सिद्ध पर्यायरूप भवितव्य ।)

मो. भा. प्र./३/७३/१७ प्रश्न—काहू कालविषै शरीरको वा पुत्रादिककी इस जीवके आधोन भी तो किया होती देखिये है, तब तो सुखी हो है । (अर्थात् सुख दुःख भवितव्याधोन ही तो नहीं हैं, अपने आधोन भी तो होते ही हैं) । उत्तर—शरीरादिककी, भवितव्यकी और जीवकी इच्छाकी विधि मिले, कोई एक प्रकार जैसे बहू चाहै तैसे परिणामे ताँतें काहू कालविषै बाहोका विचार होतें सुखकी सी आभासा होय है, परन्तु सर्व ही तो सर्व प्रकार यह चाहै तैसे न

परिणामे । (यहाँ भी पाँचों समवायोंके मिलनेसे ही कार्यकी सिद्धि होना बताया गया है, केवल इच्छा या पुरुषार्थसे नहीं । तहाँ सुख-प्राप्ति रूप कार्यमें 'परिणामन' द्वारा जीवका स्वभाव, 'शरीरादि' द्वारा निमित्त, 'काहू कालविषै' द्वारा नियति, 'इच्छा' द्वारा पुरुषार्थ और भवितव्य द्वारा भवितव्यका निर्देश किया गया है ।)

६. नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती हैं

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं

प. पु./५३/२४६ प्राप्ते विनाशकालेऽपि बुद्धिर्जन्तोर्निर्नयति । विधिना प्रेरितस्तेन कर्मपाकं विषेष्टते । २४६।—विनाशका अवसर प्राप्त होनेपर जीवकी बुद्धि नष्ट हो जाती है । सो ठीक है; क्योंकि, भवितव्यताके द्वारा प्रेरित हुआ यह जीव कर्मोदयके अनुसार चेष्टा करता है । अष्टसहस्रो/पृ. २५७ तादृशी जायते बुद्धिव्यवसायश्च तादृशः । सहायास्तादृशः सन्ति यादृशी भवितव्यता ।—जिस जीवकी जैसी भवितव्यता होती है उसकी वैसी ही बुद्धि हो जाती है । बहू प्रयत्न भी उसी प्रकारका करने लगता है और उसे सहायक भी उसीके अनुसार मिल जाते हैं ।

म. पु./४७/१७७-१७८ कदाचिद् काललब्ध्यादिचोदितोऽभ्यर्णनिवृत्तिः । विलोकयन्मनोभागं अकस्मादन्धकारितम् । १७७। चन्द्रग्रहणमालोक्य विनैतस्यापि चेदियम् । अवस्था संसृतौ पापग्रस्तस्यान्यस्य का गतिः । १७८।—किसी समय जब उसका मोक्ष होना अत्यन्त निकट रह गया तब गुणपाल काललब्धि आदिसे प्रेरित होकर आकाशकी ओर देख रहा था कि इतनेमें उसकी दृष्टि अकस्मात् अन्धकारसे भरे हुए चन्द्रग्रहणकी ओर पड़ी । उसे देखकर वह संसारके पापग्रस्त जीवोंकी दशाको धिक्कारने लगा । और इस प्रकार उसे वैराग्य आ गया । १७७-१७८।

पं. का./पं. हेमराज/१६१/२३३ प्रश्न—जो आप ही से निश्चय मोक्षमार्ग होय तो व्यवहारसाधन किसलिए कहा । उत्तर—आत्मा—अनादि अविद्यासे युक्त है । जब काललब्धि पानेसे उसका नाश होय उस समय व्यवहार मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति नहीं है ।... (तभी) सम्यक् रत्नत्रयके ग्रहण करनेका विचार होता है, इस विचारके होनेपर जो अनादिका ग्रहण था, उसका तो त्याग होता है, और जिसका त्याग था उसका ग्रहण होता है ।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है—

म. पु./६/११६ देशनाकाललब्ध्यादिबाह्यकारणसंपदि । अन्तःकरण-सामग्र्यां भव्यात्मा स्याद् विशुद्धकृत् । ११६।—जब देशनालब्धि और काललब्धि आदि बहिरंग कारण तथा करण लब्धिरूप अन्तरंग कारण सामग्रीकी प्राप्ति होती है, तभी यह भव्य प्राणी विशुद्ध सम्यग्दर्शनका धारक हो सकता है ।

प्र. सं./टी./३६/१५१/४ केन कारणभूतेन गलति 'जहकालेण' स्वकाल-पच्यमानाजफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया, अभ्यन्तरे निजशुद्धात्म-संभित्तिपरिणामस्य बहिरंगसहकारिकारणभूतेन काललब्धिसंज्ञेन यथाकालेन, न कबलं यथाकालेन 'तवेण' अकालपच्यमाना-नामात्रादिलब्धविपाकनिर्जरापेक्षया...चेति 'तस्स' कर्मणो गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा ।—प्रश्न—कर्म किस कारण गलता है ?—'जहकालेण' अपने समयपर पकनेवाले आमके फलके समान तो सविपाक निर्जराकी अपेक्षा, और अभ्यन्तरमें निज-शुद्धात्माके अनुभवरूप परिणामको बहिरंग सहकारीकारणभूत काल-लब्धिसे यथा समय; और 'तवेण' बिना समय पकते हुए आम आदि फलोंके समान अविपाक निर्जराकी अपेक्षा उस कर्मका गलना द्रव्यनिर्जरा है ।

वे. पद्धति/२/३ (आगम भाषामें जिसे कालादि लब्धि कहते हैं अध्यात्म भाषामें उसे ही शुद्धात्माभिमुख स्वसंबेदन ज्ञान कहते हैं।)

३. एक पुरुषार्थमें सर्वकारण समाविष्ट हैं

मो. मा. प्र./१४६/८ यह आत्मा जिस कारणतें कार्यसिद्धि अवश्य होय, तिस कारणरूप उद्यम करै, तहाँ तो अन्य कारण मिलें ही मिलें, अर कार्यकी भी सिद्धि होय ही होय। बहुतेर जिस कारणतें कार्य-सिद्धि होय, अथवा नाहीं भी होय, तिस कारणरूप उद्यम करै तहाँ अन्य कारण मिलें तो कार्य सिद्धि होय न मिले तो सिद्धि न होय। जैसे—...जो जीव पुरुषार्थकरि जिनैबरका उपदेश अनुसार मोक्षका उपाय करै हैं, ताकै काललब्धि व होनहार भी भया। अर कर्मका उपशमादि भया है, तौ यहू ऐसा उपाय करै है। तातै जो पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय करै है, ताकै सर्व कारण मिलै हैं, ऐसा निश्चय करना।...बहुतेर जो जीव पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय न करै, ताकै काललब्धि वा होनहार भी नाहीं। अर कर्मका उपशमादि न भया है, तौ यहू उपाय न करै है। तातै जो पुरुषार्थकरि मोक्षका उपाय न करै है, ताकै कोई कारण मिले नाहीं, ऐसा निश्चय करना।

७. नियति निर्देशका प्रयोजन

प. वि./३/८.१०.६३ भवन्ति वृत्तेषु पतन्ति नूनं पत्राणि पुष्पाणि फलानि यद्वत्। कुलेषु तद्वत्पुरुषाः किमत्र हर्षेण शोकेन च सन्मतीनाम्। पूर्वापाजितकर्मणा विलिखितं यस्यावसानं यदा, तज्जायेत तदैव तस्य भविष्येति ज्ञात्वा तदेतद्वृत्तम्। शोकं मुञ्च मृते प्रियेऽपि सुखदं धर्मं कुरुष्व। दारात्, सर्वे दूरमुपागते किमिति भोस्तद्वृष्टिराह्वयते। १०। मोहोन्नासवशादतिप्रसरतो हिंसा विकल्पात् बहुत्, रागद्वेष-विषोऽपि तैरिति सदा सद्भिः सुखं स्थीयताम्। ६३। —जिस प्रकार वृक्षोंमें पत्र, पुष्प एवं फल उत्पन्न होते हैं और वे समयानुसार निश्चय-से गिरते भी हैं उसी प्रकार कुटुम्बमें जो पुरुष उत्पन्न होते हैं वे मरते भी हैं। फिर बुद्धिमात् मनुष्योंको उनके उत्पन्न होनेपर हर्ष और मरनेपर शोक क्यों होना चाहिए। १०। पूर्वापाजित कर्मके द्वारा जिस प्राणीका अन्त जिस समय लिखा है उसी समय होता है, यह निश्चित जानकर किसी प्रिय मनुष्यका मरण हो जानेपर भी शोकको छोड़ो और विनयपूर्वक धर्मका आराधन करो। ठीक है—सर्पके निकल जानेपर उसको लकीरको कौन लाठीसे पीटता है। १०। (भवितव्यता बहो करती है जो कि उसको रुचता है) इसलिये सज्जन पुरुष राग-द्वेषरूपी विषसे रहित होते हुए मोहके प्रभावसे अतिशय विस्तारको प्राप्त होनेवाले बहुतेरे विकल्पोंको छोड़कर सदा सुखपूर्वक स्थित रहें अर्थात् साम्यभावका आश्रय करें। ६३।

मो. पा./पं. जयचन्द/८६ सम्यग्दृष्टिकै ऐसा विचार होय है—जो वस्तुका स्वरूप सर्वज्ञने जैसा जान्या है, तैसा निरन्तर परिणमै है, सो होय है। इष्ट-अनिष्ट मान दुखी-सुखी होना निष्फल है। ऐसे विचारतै दुख मिटै है, यह प्रबुद्ध अनुभवगोचर है। जातै सम्यक्त्व-का ध्यान करना कष्टा है।

नियम—१. रत्नत्रयके अर्थमें

नि.सा./मू./३.१२० नियमज य जं कज्जं तण्णियमं णाणदंसणचरितम्। १३। सुहजसुहवयणरयणं रायादिभाववारणं किञ्चा। अप्पाणं जो फ्यादि तस्स वु गियमं हवे गियमा। १२०। —नियम अर्थात् नियम-से जो करणे योग्य हो वह अर्थात् ज्ञान दर्शन चारित्र। १३। शुभाशुभ-वचनरचनाका और रागादि भावोंका निवारण करके, जो आत्माको दयासा है, उसको निश्चित रूपसे नियम है। १२०।

नि. सा./ता. वृ./गा. नियमशब्दस्तावत् सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रेषु वर्तते। १। यः—स्वभावानन्तचतुष्टयारम्भकः शुद्धज्ञानचेतनापरिणामः स नियमः। नियमेन च निश्चयेन यत्कार्यं प्रयोजनस्वरूपं ज्ञानदर्शन-

चारित्रम्। १३। नियमेन स्वात्मारोपनात्परता। १२३। —नियम शब्द सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्रमें वर्तता है। जो स्वभावानन्तचतुष्टयारम्भक शुद्धज्ञान चेतनापरिणाम है वह नियम है। नियमसे अर्थात् निश्चय जो किया जाने योग्य है अर्थात् प्रयोजनस्वरूप है ऐसा ज्ञानदर्शन-चारित्र नियम है। निज आत्माको आराधनामें तत्परता सो नियम है।

२. वचनरूप नियम स्वाध्याय है

नि.सा./मू./१६३ वयणमयं पठिकमणं वयणमयं पञ्चवक्त्राणं गियमं च। आलोचयणवयणमयं तं सत्त्वं जाय सज्जकारं। —वचनमयी प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान, नियम और आलोचना ये सब स्वाध्याय जानो।

३. सावधि त्यागके अर्थमें

र. क. भा./२७-८६ नियमः परिमितकालो। ८७। भोजनवाहनशयन-स्नानपवित्राङ्गरागकुसुमेषु। ताम्बूलवसनभूषणमन्मथसंगीतगीतेषु। ८८। अथ दिवा रजनी वा पक्षो मासस्तावत्पर्यन्तं वा। इति कालपरि-च्छिद्यया प्रत्याख्यातं भवेन्नियमः। ८९। —जिस त्यागमें कालकी मर्यादा है वह नियम कहलाता है। ८७। भोजन, सवारी, शयन, स्नान, कंकुमादिलेपन, पुष्पमाला, ताम्बूल, वस्त्र, अलंकार, काम-भोग, संगीत और गीत इन विषयोंमें—आज, एकदिन, एकरात, एकपक्ष, एकमास तथा दो मास, अथवा छहमास इस प्रकार कालके विभागसे त्याग करना सो नियम है। (सा. वृ./६/१४)।

रा. वा./१/७/३/६३३/१६ इदमेवेत्यनेन वा कर्तव्यमित्यन्यनिवृत्तिः नियमः। —‘यह ही तथा ऐसा हो करना है’ इस प्रकार अन्य पदार्थकी निवृत्तिको नियम कहते हैं।

प. पु./१४/१०२ मधुतो मधतो मांसात् धृततो रात्रिभोजनात्। वैश्या-संगमनाच्चास्य विरतिनियमः स्मृतः। १०२। —गृहस्थ मधु, मद्य, मांस, जूआ, रात्रिभोजन और वैश्यासमागमसे जो रिक्त होता है, उसे नियम कहा है।

नियमसार—१. नियमसारका उद्देश

नि.सा./मू./३ गियमेज य जं कज्जं तण्णियमं णाणदंसणचरितं। विवरीयपरिहरर्थं भणितं खलु सारमिदं वयणम्। —नियमसे जो करने योग्य हो अर्थात् ज्ञान, दर्शन, चारित्रको नियम कहते हैं। इस रत्नत्रयसे विरुद्ध भावोंका त्याग करनेके लिए वास्तवमें ‘सार’ ऐसा वचन कहा है।

नि.सा./ता. वृ./१ नियमसार इत्यनेन शुद्धरत्नत्रयस्वरूपमुक्तम्। —‘नियमसार’ ऐसा कहकर शुद्धरत्नत्रयका स्वरूप कहा है।

२. नियमसार नामक ग्रन्थ

आ. कुन्दकुन्द (ई० १२७-१७६) कृत, अध्यात्म विषयक, १८७ प्राकृत-गाथा बद्ध शुद्धात्मस्वरूप प्रदर्शक, एक ग्रन्थ। इसपर केवल एक टीका-उपलब्ध है—मुनि पद्मप्रभ मणलधारीदेव (१९४०-१९८६) कृत संस्कृत टीका।

नियमित सान्द्र—Regular Solid (ज. प./प्र. १०७)।

नियुत—कालका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१।

नियुतांग—कालका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१।

निरन्तर—१. निरन्तर बंधो प्रकृति—वे० प्रकृतिबंध/२। २. निरन्तर सान्तर वर्गणा—वे० वर्गणा। ३. निरन्तर स्थिति—वे० स्थिति/१।

निरतिचार—निरतिचार शीलमत ज्ञापना—वे० शील।

निरनुयोज्यानुपेक्षण

न्या. सू./पू./५/२/२२ अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनुयोज्यानुयोगः । १२१। — निग्रहस्थान नहीं उठानेके अवसरपर निग्रहस्थानका उठा देना बल्काका 'निरनुयोज्यानुयोग' नामक निग्रहस्थान है।
नोट—(श्लो. बा. ४/१/३३/न्या. श्लो. २६२-२६३)—में इसका निराकरण किया है।

निरन्वय—(न्या. बि./२/२१/११८/२४)—निरन्वयस् अन्वया-त्तिष्कान्तं तत्त्वं स्वस्वरूपम् । —अन्वय अर्थात् अनुगमन या संगतिते तिष्कान्त तत्त्व या स्वस्वरूप।

निरपेक्ष—दे० स्याद्वाद्/२।

निरय—प्रथम नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५।

निरर्थक—(न्या. सू./म. व. वृ./५/२/८) वर्णक्रमनिर्द्धे शब्दनिर्णयकम् । ८। यथा निरयः शब्दः कश्चिदपि जगद्वशात्वाद् भवत्यवधारयवदिति एवंप्रकारनिरर्थकम् । अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावाद्-वर्णाः क्रमेण निर्दिशन्ति इति । ८। —वर्णोंके क्रमका नाममात्र कथन करनेके समान निरर्थक निग्रहस्थान होता है। जैसे—क, ख, ट, त, प ये शब्द नित्य हैं। ज, ब, ग, उ, द, श, ख, होनेके कारण, क, भ, य, व, ड, ध, ष की नाई। वाच्यवाचक भावके नहीं बननेपर अर्थका ज्ञान नहीं होनेसे वर्ण ही क्रमसे किसीने कह दिये हैं, इसलिए यह निरर्थक है।

नोट—(श्लो. बा. ४/१/३३/न्या. श्लो. १६७-२००/३८२)—में इसका निराकरण किया गया है।

निराकांक्ष—१. निराकांक्ष अनशन—दे० अनशन २. निराकांक्ष गुण—दे० निःकांक्षित।

निराकार—दे० आकार।

निराकुलता—दे० सुख।

निरूपणा—(रा. बा./१/१२/११/५४/१८) तस्य नामादिभिः प्रकल्पना प्ररूपणम् । —नाम जाति आदिकी दृष्टिसे शब्दयोजना करना निरूपण कहलाता है।

निरोध—(रा. बा./१/१२/११/५४/२६) गमनभोजनशयनाध्ययनादिषु क्रियाविशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्याः क्रियायाः कर्तृत्वेनावस्थानं निरोध इत्यवगम्यते । = गमन, भोजन, शयन, और अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें भटकनेवाली चित्तवृत्तिका एक क्रियामें रोक देना (चिन्ता) निरोध है।

निर्गमन—किस गतिसे निकलकर किस गति व गुणस्थान आदिमें जन्मे । इस सम्बन्धी गति अगति तालिका—दे० जन्म/६।

निर्ग्रन्थ—१. निष्परिग्रहके अर्थमें

ध. ६/४.१.६७/३२३/७ ववहारण्यं पञ्चुच्च खेत्तादी गंधो, अम्भंतरंग कारणत्तादो। एदस्स परिहरणं णिगंथं। णिच्छयण्यं पञ्चुच्च मिच्छत्तादी गंधो, कम्मवंधकारणत्तादो। तेसि परिच्चागो णिगंथं। णञ्जगमणण तिरयणाणुवजोयो सज्जम्भंतरपरिगहपरिच्चाओ णिगंथं । —व्यवहारण्यकी अपेक्षा क्षेत्रादिक (बाह्य) ग्रन्थ है, क्योंकि वे अम्यन्तर ग्रन्थ (मिथ्यात्वादिक) के कारण हैं, और इनका त्याग निर्ग्रन्थता है। निश्चयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक (अभ्यन्तर) ग्रन्थ है, क्योंकि, वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है। नैगमनयकी अपेक्षा तो रत्नत्रयमें उपयोगी पड़नेवाला जो भी बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रह (ग्रन्थ) का परिग्रहण है उसे निर्ग्रन्थता समझना चाहिए। —(बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रहके भेदोंका निर्देश—दे० ग्रन्थ); (नि. सा./ता. वृ./४४)।

भ. आ./बि./४३/१४२/२ तत् त्रितयमिह निर्ग्रन्थशब्देन भण्यते । = सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र्य रूप रत्नत्रयको यहाँ निर्ग्रन्थ शब्द द्वारा कहा गया है।

प्र. सा./ता. वृ./२०४/२७८/१५ व्यवहारेण नग्नत्वं यथाजातरूपं निश्चयेन तु स्वात्मरूपं तद्विस्थं भूतं यथाजातरूपं धरतीति यथाजातरूपधरः निर्ग्रन्थो जात इत्यर्थः । —व्यवहारनयसे नग्नत्वको यथाजातरूप कहते हैं और निश्चयनयसे स्वात्मरूपको। इस प्रकारके व्यवहार व निश्चय यथाजातरूपको धारण करनेवाला यथाजातरूपधर कहलाता है। 'निर्ग्रन्थ होना' इसका ऐसा अर्थ है।

२. निर्ग्रन्थ साधु विशेषके अर्थमें

स. सि./६/४६/४६०/१० उदकदण्डराजिबदनमिष्यक्तोदयकर्मणः ऊर्ध्वं मुहूर्त्तापुद्गलमिष्यमानकेवलज्ञानदर्शनभाजो निर्ग्रन्थाः । —जिस प्रकार जलमें लकड़ीसे की गयी रेखा अग्रगत रहती है, इसी प्रकार जिनके कर्मोंका उदय अग्रगत हो, और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् हो जिन्हें केवल-ज्ञान व केवलदर्शन प्रगत होनेवाला है, वे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं। (रा. बा./६/४६/४६३६/२८) ; (चा. सा./१०२/१)

नोट—निर्ग्रन्थसाधुकी विशेषताएँ—दे० साधु/५।

निर्जर पंचमी व्रत—प्रतिवर्ष आषाढ़ शु० ५ से लेकर कार्तिक शु० ५ तक की कुल ६ पंचमियोंके उपवास ५ वर्ष पर्यन्त करे। नमोकारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६७)

निर्जरा—कर्मोंके फलनेका नाम निर्जरा है। वह दो प्रकार की है—सविपाक व अविपाक। अपने समय स्वयं कर्मोंका उदयमें आ आकर फड़ते रहना सविपाक तथा तप द्वारा समयसे पहले ही उनका फड़ना अविपाक निर्जरा है। तिनमें सविपाक सभी जीवोंको सदा निरन्तर होतो रहती है, पर अविपाक निर्जरा केवल तपस्वियोंको ही होती है। वह भी मिथ्या व सम्यक् दो प्रकारकी है। इच्छा निरोधके बिना केवल बाह्य तप द्वारा की गयी मिथ्या व साम्यताकी वृद्धि सहित कायक्लेशादि द्वारा की गयी सम्यक् है। पहलीमें नवीन कर्मोंका आगमन रूप संवर नहीं रुक पाता और दूसरीमें रुक जाता है। इसलिए मोक्षमार्गमें केवल यह अन्तिम सम्यक् अविपाक निर्जराका ही निर्देश होता है पहली सविपाक या मिथ्या अविपाक का नहीं।

१. निर्जराके भेद व लक्षण

१. निर्जरा सामान्यका लक्षण

भ. आ./पू./१८४७/१६६६ पुत्रवदकम्मसडणं तु णिज्जरणं । —पूर्ववत् कर्मोंका फड़ना निर्जरा है।

वा. अ./६६ बंधपदेशगगलणं णिज्जरणं । —आरमप्रदेशोंके साथ कर्म-प्रदेशोंका उस आरमाके प्रदेशोंसे फड़ना निर्जरा है। (न. च. वृ./१५७) ; (भ. आ./बि./१८४७/१६६६/६)।

स. सि./१/४/१४/५ एकदेशकर्मसंक्षयलक्षणा निर्जरा । —एकदेश रूपसे कर्मोंका जुदा होना निर्जरा है। (रा. बा./१/४/१६/२७/७) ; (भ. आ./बि./१८४७/१६६६/१०) ; (द. सं/टी./२८/५६/१३) ; (पं. का./ता. वृ./१४४/२०६/१७)।

स. सि./८/२३/३६६/६ पीडानुग्रहावात्मने प्रदायाम्यवहत्तौदनादिविकारवत्पूर्वस्थितिक्षयादवस्थानाभावात्कर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा । —जिस प्रकार भात आदिका मल निवृत्त होकर निर्जर्ण हो जाता है, उसी प्रकार आत्माका भला बुरा करके पूर्व प्राप्त स्थितिका नाश हो जानेके कारण कर्मोंकी निवृत्तिका होना निर्जरा है। (रा. बा./८/२३/१/५३३/३०)।

रा. बा./१/सूत्र/वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति—निर्जीर्यते निरस्यते यथा निरसन-मार्गं वा निर्जरा । (४/१२/२७)। निर्जरेव निर्जरा। कः उपमार्थः।

यथा मन्त्रोपधनलाजिर्जरीर्वायविपाकं विषं न दोषप्रदं तथा...तपो-विशेषेण निर्जोणरसं कर्म न संसारफलप्रदम् । (४/१६/२७/८)। यथा-विपाकात्तपसो वा उपभुक्तवीर्यं कर्म निर्जरा । (७/१४/४०/१७)।
—१. जिनसे कर्म ऋद्धे (ऐसे जीवके परिणाम) अथवा जो कर्म ऋद्धे वे निर्जरा हैं। (भ. आ./वि./३८/१३४/१६) २. निर्जराको भौति निर्जरा है। जिस प्रकार मन्त्र या औषध आदिसे निःशक्ति किया हुआ विष, दोष उत्पन्न नहीं करता; उसी प्रकार तप आदिसे नीरस किये गये और निःशक्ति हुए कर्म संसारचक्रको नहीं चला सकते। ३. यथाकाल या तपोविशेषसे कर्मोंकी फलदानशक्तिको नष्ट कर उन्हें ऋद्धा वेना निर्जरा है। (द्र. सं/पू./३६/१४०)।

का. अ./पू./१०३ सव्वेसि कम्मणं सत्तिविवाओ हवेइ अणुभाओ। तदणं तरं तु सडणं कम्मणं णिज्जरा जाण । १०३। —राज कर्मोंकी शक्तिके उदय होनेको अनुभाग कहते हैं। उसके पश्चात् कर्मोंके विवरणको निर्जरा कहते हैं।

०. निर्जराके भेद

भ. आ./पू./१८४७-१८४८/१६६६ सा पुणो हवेइ दुविहा । पढमा विवाग-जादा विदिया अविवागजाया य । १८४७। तहकालेण तवेण य पच्चरंति कदाणि कम्मणि । १८४८। —१. वह दो प्रकारकी होती है—विपाकज व अविपाकज। (स. सि./८/२३/३६६/८); (रा. वा./१/४/१६/२७/६; १/७/१४/४०/१८; ८/२३/२/४४/१); (न. च. वृ./१/४७); (त. सा./७/२) २. अथवा वह दो प्रकारकी है—स्वकालपक्व और तपद्वारा कर्मोंको पकाकर की गयी। (भा. अ./६/७); (त. सं./८/२१-२३ + ६/३); (द्र. सं./पू./३६/१४०); (का. अ./पू./१०४)।

रा. वा./१/४/१४/४०/१६ सामान्यादेका निर्जरा, द्विविधा यथाकालौप-क्रमिकभेदात्, अष्टधा मूलकर्मप्रकृतिभेदात्। एवं संख्येयासंख्येया-नन्तविकल्पा भवति कर्मरसनिर्हरणभेदात्। —सामान्यतो निर्जरा एक प्रकारकी है। यथाकाल व औपक्रमिकके भेदसे दो प्रकारकी है। मूल कर्मप्रकृतियोंकी दृष्टिसे आठ प्रकारकी है। इसी प्रकार कर्मोंके रसको शीघ्र करनेके विभिन्न प्रकारोंकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं।

द्र. सं./टी./३६/१४०.५६१ भाव निर्जरा...द्रव्यनिर्जरा। —भाव निर्जरा व द्रव्यनिर्जराके भेदसे दो प्रकार हैं।

३. सविपाक व अविपाक निर्जराके लक्षण

स. सि./८/२३/३६६/६ क्रमेण परिपाककालप्राप्तस्यानुभवोदयावलिश्रोतोऽनुप्रविष्टस्यारब्धफलस्य या निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा। यत्कर्म-प्राप्तविपाककालमौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यानुदोणं बलादुदोणं - दयावलिं प्रवेश्य वेद्यते आग्रपनसादिपाकवत् सा अविपाकजा निर्जरा। चशब्दो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः। —क्रमसे परिपाककालको प्राप्त हुए और अनुभवरूपी उदयावलीके श्रोतमें प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ कर्मकी फल देकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है। तथा आम और पनस(कटहल)को औपक्रमिक क्रिया विशेषके द्वारा जिस प्रकार अकालमें पका लेते हैं; उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी नहीं प्राप्त हुआ है तथा जो उदयावलीसे बाहर स्थित है, ऐसे कर्मको (तपादि) औपक्रमिक क्रिया विशेषकी सामर्थ्यसे उदयावलीमें प्रविष्ट कराके अनुभव किया जाता है। वह अविपाकजा निर्जरा है। सूत्रमें चशब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करानेके लिए दिया है। अर्थात् विपाक द्वारा भी निर्जरा होती है और तप द्वारा भी (रा. वा./८/२३/२/४४/३); (भ. आ./वि./१८४६/१६६०/२०); (न. च. वृ./१/४८) (त. सा./७/३-४); (द्र. सं./टी./३६/१४१/३)।

स. सि./६/७/४१७/६ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम्। सा द्वेधा—अबुद्धिपूर्वा कुशलमूला चेति। तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा

अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा। परिषद्वज्जये कृते कुशलमूला। सा शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति। —वेदना विपाकका नाम निर्जरा है। वह दो प्रकार की है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला। नरकादि गतियोंमें कर्मफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती है वह अकुशलानुबन्धा है। तथा परिषद्वज्जये जो निर्जरा होती है वह कुशलमूला निर्जरा है। वह भी शुभानुबन्धा और निरनुबन्धाके भेदसे दो प्रकारकी होती है।

४. द्रव्य भाव निर्जराके लक्षण

द्र. सं./टी./३६/१४०/१० भावनिर्जरा। सा का...येन भावेन जीव-परिणामेन। किं भवति 'सडदि' विशीयते पतति गलति। यति। किं कर्तुं 'कम्मपुगलं'...कम्मणो गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा। —जीवके जिन शुद्ध परिणामोंसे पुद्गल कर्म ऋद्धे हैं वे जीवके परिणाम भाव निर्जरा हैं और जो कर्म ऋद्धे हैं वह द्रव्य निर्जरा है। पं. का./ता. वृ./१/४४/२०६/१६ कर्मशक्तिनिर्मुलनसमर्थः शुद्धोपयोगो भाव निर्जरा तस्य शुद्धोपयोगेन सामर्थ्येन नीरसोभूतानां पूर्वोपाजित-कर्मपुद्गलानां संवरपूर्वकभावैर्न कदेशसंक्षयो द्रव्यनिर्जरेति सुग्राह्यः । १४४। —कर्मशक्तिके निर्मुलनमें समर्थ जीवका शुद्धोपयोग तो भाव निर्जरा है। उस शुद्धोपयोगको सामर्थ्यसे नीरसोभूत पूर्वोपाजित कर्मपुद्गलको संवरपूर्वकभावसे एकदेश क्षय होना द्रव्यनिर्जरा है।

५. अकाम निर्जराका लक्षण

स. सि./६/२०/३३६/१० अकामनिर्जरा अकामधारकनिरोधबन्धनबद्धे शुचुष्णानिरोधबलचर्यभूतव्यामलधारणपरितापादिः। अकामेन निर्जरा अकामनिर्जरा। —चारकमें रोक रखनेपर या रस्सी आदिसे बाँध रखनेपर जो भूख-प्यास सहनी पड़ती है, ब्रह्मचर्य पालना पड़ता है, भूमिपर सोना पड़ता है, मल-मूत्रको रोकना पड़ता है और सन्ताप आदि होता है, ये सब अकाम हैं और इससे जो निर्जरा होती है वह अकामनिर्जरा है। (रा. वा./६/२०/१/४२७/१६)

रा. वा./६/१२/७/४२२/२८ विषयानर्थनिवृत्तिं चारमाभिप्रायेणाकुर्वतः परतन्त्र्याद्भोगोपभोगनिरोधोऽकामनिर्जरा। —अपने अभिप्रायसे न किया गया भी विषयोंकी निवृत्ति या त्याग तथा परतन्त्रताके कारण भोग-उपभोगका निरोध होनेपर उसे शान्तिसे सह जाना अकाम निर्जरा है। (गो. क./जी. प्र./४४८/७१७/२३)

★ गुणश्रेणी निर्जरा—दे० संक्रमण/८।

★ काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४।

२. निर्जरा निर्देश

१. सविपाक व अविपाकमें अन्तर

भ. आ./पू./१८४६/१६६० सव्वेसि उदयसमागदस्स कम्मस्स णिज्जरा होइ। कम्मस्स तवेण पुणो सव्वस्स वि णिज्जरा होइ। —१. सविपाक निर्जरा तो केवल सर्व उदयगत कर्मोंकी ही होती है, परन्तु तपके द्वारा अर्थात् अविपाक निर्जरा सर्व कर्मोंकी अर्थात् पक्व व अपक्व सभी कर्मोंकी होती है। (यां. सा./अ./६/२-३); (दे० निर्जरा/१/३)।

भा. अ./६/७ चादुगोणं पढमा वयजुत्ताणं हवे विदिया। ६७। —२. चतुर्गतिके सर्व ही जीवोंको पहिली अर्थात् सविपाक निर्जरा होती है, और सम्यग्दृष्टि वतधारियोंको दूसरी अर्थात् अविपाक निर्जरा होती है। (त. सा./७/६); (और भी दे० मिथ्यादृष्टि/४ निर्जरा/१/३)

दे० निर्जरा/१/३ ३. सविपाक निर्जरा अकुशलानुबन्धा है और अविपाक निर्जरा कुशलमूला है। तहाँ भी मिथ्यादृष्टियोंकी अविपाक निर्जरा इच्छा निरोध न होनेके कारण शुभानुबन्धा है और सम्यग्दृष्टियों-

की अविपाक निर्जरा इच्छा निरोध होनेके कारण निरवतुल्य है।
वे० निर्जरा/३/१/४, अविपाक निर्जरा ही मोक्षकी कारण है सविपाक निर्जरा नहीं।

★ निश्चय धर्म व चारित्र आदिमें निर्जराका कारणपना

—वे० वह वह नाम।

★ व्यवहार धर्म आदिमें कथंचित् निर्जराका कारणपना

—वे० धर्म/८।

★ व्यवहार धर्ममें बन्धके साथ निर्जराका अंश

—वे० संवर/२।

★ व्यवहार समिति आदिसे केवल पापकी निर्जरा होती है पुण्यकी नहीं

—वे० संवर/२।

२. कर्मोंकी निर्जरा क्रमपूर्वक ही होती है

ब. १३/४.४.२४/२/४ जिनि तिसंतकर्म पदमांण तो अकमेण णिव-
द्वे। ण, दोसडोणं व वउमकम्मसंघपदनमवेस्सिय णिवत्ताण-
मकमेण पदनविरोहादो। = प्रश्न—यदि जिन भगवात्के सत्कर्मका
पतन हो रहा है, तो उसका युगपत् पतन क्यों नहीं होता? उत्तर—
नहीं, क्योंकि, पृष्ठ नदियोंके समान बाँधे हुए कर्मस्कन्धोंके पतनको
देखते हुए पतनको प्राप्त होनेवाले उनका अक्रमसे पतन माननेमें
विरोध आता है।

३. निर्जरामें तपकी प्रधानता

ग. आ./५/१८४/१६६ तवसा विणा ण मोक्खो संवरमित्तेण होइ
कम्मस्स। उवभोगादीहि विणा धणं ण हु खोयदि सुगुत्त। १८४६। =
तपके बिना, केवल कर्मके संवरसे मोक्ष नहीं होता है। जिस धनका
संरक्षण किया है वह धन यदि उपभोगमें नहीं लिया तो समाप्त नहीं
होगा। इसलिए कर्मकी निर्जरा होनेके लिए तप करना चाहिए।

बू. आ./१४२ जमजोगे जुत्तो जो तवसा चेत्तदे अणेगविहं। सो कम्म-
णिज्जराए विउल्लए बहुदे जोब। १२४२। = इन्द्रियादि संयम व योगसे
सहित भी जो मनुष्य अनेक भेदरूप तपमें वर्तता है, वह जीव बहुत-
से कर्मोंकी निर्जरा करता है।

रा. बा./२३/७/४८४/२५ पर उद्धृत—कायमणोबच्चिगुत्तो जो तवसा
चेत्तदे अणेगविहं। सो कम्मणिज्जराए विपुलए बहुदे मणुस्सो त्ति।
= काय, मन और बचन गुप्तिमें युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप
करता है वह मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है।

नोट—निश्चय व चारित्रादि द्वारा कर्मोंकी निर्जराका निर्देश—(वे०
चारित्र/२/२; धर्म/७/२; धर्मध्यान/६/३)।

४. निर्जरा व संवरका सामानाधिकरण्य

त. सु./६/३ तपसा निर्जराश्च। ३। = तपके द्वारा संवर व निर्जरा दोनों
होते हैं।

का. अ./४६ जेण हवे संवरणं तेग तु णिज्जरणमिदि जाणे। ६६। = जिन
परिणामोंसे संवर होता है, उनसे ही निर्जरा भी होती है।

ख. सि./६/३/४१०/६ तपो धर्मेऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्व-
रुपापनार्थं संवरं प्रति प्राधान्यप्रतिपादनार्थं च। = तपका धर्ममें
(१० धर्मोंमें) अन्तर्भाव होता है, फिर भी संवर और निर्जरा इन
दोनोंका कारण है, और संवरका प्रमुख कारण है, यह बतानेके लिए
उसका अलगसे कथन किया है। (रा. बा./६/३/१-२/४६२/२७)।

प. प्र./५/२/१८ अचछद्दं जित्तु कालु मुणि अप्पसरुवि णिलोणु।
संवर णिज्जर जाणि तुहं सयल वियप्प विहोणु। ३८। = मुनिराज जब-
तक आरम्भस्वरूपमें लीन हुआ ठहरता है, तबतक सकल विकल्प समूह-

से रहित उसको तू संवर व निर्जरा स्वरूप जान। (और भी वे०
चारित्र/२/२; धर्म/७/२; धर्मध्यान/६/३ आदि)।

५. संवर सहित ही यथार्थ निर्जरा होती है उससे रहित नहीं

पं. का./५/१४५ जो संवरण जुत्तो अप्पट्ठपसाधगो हि अप्पणं। मुणि-
ऊण फादि गियदं णाणं सो संधुणोदि कम्मरयं। = संवरसे युक्त ऐसा
जो जीव, वास्तवमें आरम्भसाधक वर्तता हुआ, आरम्भका अनुभव
करके ज्ञानको निश्चल रूपसे ध्याता है, वह कर्मरजको खिरा देता है।

भ. आ./५/१८४/१६६ तवसा चेव ण मोक्खो संवरहीणस्स होइ
जिणवयणे। ण हु सोत्ते पविंसंते किस्सिं परिस्सुस्सदि तलायं। १८४४।
= जो मुनि संवर रहित है, केवल तपश्चरणसे ही उसके कर्मका नाश
नहीं हो सकता है, ऐसा जिनवचनमें कहा है। यदि जलप्रवाह आता
ही रहेगा तो तालाब कब सूखेगा? (यो, सा./६/६); विशेष—वे०
निर्जरा/३/१।

★ मोक्षमार्गमें संवरयुक्त अविपाक निर्जरा ही इष्ट है,
सविपाक नहीं—वे० निर्जरा/३/१।

★ सम्यग्दृष्टिको ही यथार्थ निर्जरा होती है

—वे० निर्जरा/२/१।

३. निर्जरा सम्बन्धी नियम व शंकाएं

१. ज्ञानीको ही निर्जरा होती है, ऐसा क्यों

द्र. सं./टो./३६/१४२/१ अवाह शिष्यः—सविपाकनिर्जरा नरकादि-
गतिष्वज्ञानिनामपि दृश्यते संज्ञानिनामेवेति नियमो नास्ति। तत्रो-
त्तरम्—अत्रैव मोक्षकारणं या संवरपूर्विका निर्जरा सैव ग्राह्या। या
पुनरज्ञानिना निर्जरा सा गजस्नानवन्निष्फला। यतः स्तोत्रं कर्म
निर्जरयति बहुतरं बध्नाति तेन कारणेन सा न ग्राह्या। या तु सराग-
सदृष्टज्ञानो निर्जरा सा यद्यप्यशुभकर्मविनाशं करोति तथापि संसार-
स्थितिं स्तोत्रं कुरुते। तद्वन्ते तीर्थंकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्ध-
कारणं भवति पारम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति। वीतरागसदृष्टीनां पुनः
पुण्यपापद्वयविनाशे तद्वन्तेऽपि मुक्तिकारणमिति। = प्रश्न—जो सवि-
पाक निर्जरा है वह तो नरक आदि गतियोंमें अज्ञानियोंके भी
होती हुई देखी जाती है। इसलिए सम्यग्ज्ञानियोंके ही निर्जरा
होती है, ऐसा नियम क्यों? उत्तर—यहाँ जो संवर पूर्वक निर्जरा है
उसीको ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि, वही मोक्षका कारण है। और
जो अज्ञानियोंके निर्जरा होती है वह तो गजस्नानके समान निष्फल
है। क्योंकि अज्ञानी जीव थोड़े कर्मोंका ही निर्जरा करता है और
बहुतसे कर्मोंको बाँधता है। इस कारण अज्ञानियोंको सविपाक
निर्जराका यहाँ ग्रहण नहीं करना चाहिए। तथा (ज्ञानी जीवोंमें
भी) जो सरागसम्यग्दृष्टियोंके निर्जरा है, वह यद्यपि अशुभ कर्मोंका
नाश करती है, शुभ कर्मोंका नाश नहीं करती है, (वे० संवर/४)
फिर भी संसारको स्थितिको थोड़ा करती है, और उसी भवमें
तीर्थंकर प्रकृति आदि विशिष्ट पुण्यबन्धका कारण हो जाती है। वह
परम्परा मोक्षका कारण है। वीतराग सम्यग्दृष्टियोंके पुण्य तथा पाप
दोनोंका नाश होनेपर उसी भवमें वह अविपाक निर्जरा मोक्षका
कारण हो जाती है।

२. प्रदेश गकनासे स्थिति व अनुभाग नहीं गकते

ध. १२/४.२.१३.१६२/४३१/२ खवगसेडोए पत्तवाटस्स भावस्स कध-
मणंतगुणसं। ण, आउअस्स खवगसेडोए पदेस्स गुणसेडिणिज्जराभावा
व टिट्ठदि-अणुभागणं वादाभावादो। = प्रश्न—क्षपक अणीमें बातको

प्राप्त हुआ (कर्मका) अनुभाग अनन्तगुणा कैसे हो सकता है १ उत्तर—
नहीं, क्योंकि, क्षणकालीन आधुनिक प्रवेशकी गुणगुणो निर्जराके
अभावके समान स्थिति व अनुभागके घातका अभाव है।

क. पा. १/४-२२/४ ५७२/३३०/११ टिठदोए इव पदेसगलणार अनुभाग-
घादो णरिथ ति । —प्रदेशोके गलनेसे, जैसे स्थितिघात होता है
वैसे अनुभागका घात नहीं होता। (और भी वे० अनुभाग/२/४)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. शानी व अशानीकी कर्म क्षणगामें अन्तर—वे० मिथ्यादृष्टि/४।
२. अविरत सम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानोंमें निर्जराका अल्पबहुत्व
तथा तद्गत शंकाएँ । —वे० अल्पबहुत्व ।
३. संयतासंयतकी अपेक्षा संयतकी निर्जरा अधिक क्यों ?
—वे० अल्पबहुत्व १/३/।
४. पाँचों शरीरोंके स्कन्धोंकी निर्जराके जघन्योत्कृष्ट स्वामित्व
सम्बन्धी प्ररूपणा । —वे० प. खं. १/४, १/मुत्र ६६-७१/३२६-३४४।
५. पाँचों शरीरोंकी जघन्योत्कृष्ट परिशातन कृति सम्बन्धी प्ररूपणाएँ ।
—वे० ध० १/४, १, ७१/३२६-४३८।
६. कमौकी निर्जरा अवधि व मनःपर्यय शान्तिके प्रत्यक्ष है।
—वे० स्वाध्याय/१।

निर्भरानुप्रेक्षा—वे० अनुप्रेक्षा ।

निर्णय—(रा. वा. १/१३/३/४८/६)—न हि यत् एव संशयस्तत् एव
निर्णयः । —संशयका न होना ही निर्णय या निश्चय है।

न्या. सू. १/१/४१ विमृश्य पक्षप्रतिपक्षान्यामथविधारणं निर्णयः । ४१।
—तर्क आदि द्वारा पक्ष व प्रतिपक्षमेंसे किसी एककी निवृत्ति होनेपर,
दूसरेकी स्थिति अवश्य ही होगी। जिसकी स्थिति होगी उसका
निश्चय होगा। उसीको निर्णय कहते हैं।

निर्दण्ड—नि. सा. ता. वृ. ४३ मनोदण्डो वचनदण्डः कायदण्डश्चे-
त्येतेषां योग्यद्रव्यभावात्मकमणामभावादिर्दण्डः । —मनदण्ड अर्थात्
मनोयोग, वचनदण्ड और कायदण्डके योग्य द्रव्यकर्मों तथा भावकर्मों-
का अभाव होनेसे आत्मा निर्दण्ड है।

निर्वुल्ल—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

निर्देश—१. निर्देशका कक्षाण

स. सि. १/१०/२२/३ निर्देशः स्वरूपाभिधानम् । —किसी वस्तुके
स्वरूपका कथन करना निर्देश है।

रा. वा. १/१०/.../३८/२ निर्देशोऽर्थाविधारणम् । —पदार्थके स्वरूपका
निश्चय करना निर्देश है।

ध. १/१, १, ८/१६०/१ निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् ।
ध. ३/१, २, १/८ सादारणं जहा निच्छयो होदि तहा देसो निद्वेसो ।
कुतीर्यपाखण्डनः अतिशय कथनं वा निर्देशः । —१. निर्देश, प्ररू-
पण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची शब्द हैं। २. जिस
प्रकारके कथन करनेसे श्रोताओंको पदार्थके विषयमें निश्चय होता है,
उस प्रकारके कथन करनेको निर्देश कहते हैं। अथवा कुतीर्य अर्थात्
सर्वथा एकान्तवादके प्रत्यापक पाखण्डियोंको उल्लंघन करके अति-
शय रूप कथन करनेको निर्देश कहते हैं।

२. निर्देशके भेद

ध. १/१, १, ८/१६०/२ स द्विविधो द्विप्रकारः, ओषेन आवेधेन च । —वह
निर्देश ओष व आवेधकी अपेक्षा दो प्रकारका है। [ओष व आवेधके
लक्षण (वे० वह वह नाम)]।

निर्दोष—नि. सा. ता. वृ. ४३ निश्चयेन निखिलदुरितमलकक-
पङ्कनिश्चितसमर्थसहजपरमवीतरागसुखसमुद्रमध्यनिर्मनस्फुटितसह-
जावस्थात्मसहजज्ञानाग्रापविश्रवत्तदोषः । —निश्चयसे समस्त-
पापमल कलंकरूपी कोषङ्गको धो डालनेमें समर्थ, सहज-परमवीतराग-
सुख समुद्रमें मग्न प्रगट सहजावस्थास्वरूप जो सहजज्ञानशरीर, उनके
द्वारा पवित्र होनेके कारण आत्मा निर्दोष है।

निर्दोष समी व्रत—वे० नंदसमी व्रत ।

निर्द्वन्द्व—मो. पा. टी. १/२/३१२/१० निर्द्वन्द्वो निष्कलहः केनापि सह
कलहरहितः । अथवा निर्द्वन्द्वो निर्युग्मः स्त्रीभोगरहितः । 'द्वन्द्वं कलह-
युग्मयोः' इति वचनात् । —क्योंकि द्वन्द्व कलह व युग्म इन दो अर्थों-
में वर्तता है, इसलिए निर्द्वन्द्व शब्दके भी दो अर्थ होते हैं—निष्कलह
अर्थात् किसीके साथ भी कलहसे रहित; तथा निर्युग्म अर्थात् भोगसे
रहित ।

निर्नामिक—(ह. पु. ३३/श्लोक नं.) राजा गंगदेवका पुत्र था। पूर्व,
भवके बैरके कारण जन्मते ही माताने त्याग दिया। रेवती नामक
धायने पाला। १४४। एक दिन अपने भाइयोंके साथ भोजन करनेको
बैठा तो माताने लात मारी। १४७। मुनि दीक्षा ले घोर तप किया।
अगले भवमें कृष्ण नामक नवौं नारायण हुआ। —वे० कृष्ण ।

निर्मम—

नि. सा. ता. वृ. ४३ प्रशस्ताप्रशस्तसमस्तमोहरागद्वेषाभावादिर्ममः ।
—प्रशस्त व अप्रशस्त समस्त प्रकारके मोह राग व द्वेषका अभाव होने-
से आत्मा निर्मम है।

मो. पा. टी. १/२/३६३/१२ निर्ममो ममत्वरहितः, ममेति अदन्तोऽव्यय-
शब्दः । निर्गतः ममेति परिणामो यस्म्येति निर्ममः । —निर्मम अर्थात्
ममत्वरहित। 'मम' यह एक अदन्त अव्यय शब्द है। 'मम' जिसमेंसे
निकल गया है ऐसा परिणाम जिसके वर्त्ता है, वह निर्मम है।

निर्मल—भाषी कालीन १६ वें तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/४।

निर्माण—१. निर्माण नामकर्म सामान्य

स. सि. ८/११/३८६/१० यन्निमित्तात्परिनिष्पत्तिरन्निर्माणम् । निर्मो-
यतेऽनेनेति निर्माणम् । —जिसके निमित्तसे शरीरके अंगोपांगोंकी
रचना होती है, वह निर्माण नामकर्म है। निर्माण शब्दका व्युत्पत्ति
लभ्य अर्थ है—जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण है। (रा.
वा. १/११/४/५७६/२१) ; (गो. क. जी. प्र. ३३/३०/११) ।

ध. ६/१, ६-१, २८/३ नित्यं मानं निर्माणं । —नित्य मानको निर्माण
कहते हैं।

२. निर्माण नामकर्मके भेद व उनके लक्षण

स. सि. ८/११/३८६/११ तद्व द्विविधं—स्थाननिर्माणं प्रमाणनिर्माणं
चेति । तज्जाति नामोदयापेक्षं चक्षुरादीनां स्थानं प्रमाणं च निर्बलं-
यति । —वह दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण।
उस उस जाति नामकर्मके अनुसार चक्षु आदि अवयवों या अंगो-
पांगोंके स्थान व प्रमाणकी रचना करनेवाला स्थान व प्रमाण नामकर्म
है। (रा. वा. १/११/४/५७६/२२) ; (ध. १३/४. १०/१६६/६) ; (गो.
क. जी. प्र. ३३/३०/१६) ।

ध. ६/१, ६-१, २८/६६/३ तं दुबिह पमाणणिमिणं संठाणणिमिणमिह ।
जस्स कम्मस्स उवपण जोवाणं दो वि णिमिणाणि होति, तस्स-
कम्मस्स णिमिणमिह सण्णा । जदि पमाणणिमिणनामकम्मं न
होउज्ज, तो जंजा-बाहु-सिर-वासियादीणं विथारायामा क्षोयंत्त-
विसप्पिणो होउज्ज । ण चैवं, अणुबलंभा । तदो कालमस्सिपूण जाई
व जोवाणं पमाणणिववसयं कम्मं पमाणणिमिणं नाम । जदि संठाण-
णिमिणकम्मं नाम न होउज्ज, सो अंगोवंग-वच्छं गाणि सँवर-वधियर-
सरूवेण होउज्ज । ण च एवं, अणुबलंभा । तदो कण्ण-मयण-वासिया-

दोर्ण सजादि अणुल्लेखेण अप्पणो दृढाणे जं गियामयं तं संठाण-
णिमिणमिदि । —वह दो प्रकारका है—प्रमाणनिर्माण और संस्थान-
निर्माण । जिस कर्मके उदयसे जीवोंके दोनों ही प्रकारके निर्माण
होते हैं, उस कर्मको 'निर्माण' यह संज्ञा है । यह प्रमाणनिर्माण
नामकर्म न हो, तो जंघा, बाहु, शिर और नासिका आदिका
विस्तार और आयाम लोकके अन्ततक फैलनेवाले हो जावेंगे । किन्तु
ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कालको
और जातिको आश्रय करके जीवोंके प्रमाणको निर्माण करनेवाला
प्रमाण-निर्माण नामकर्म है । यदि संस्थाननिर्माण नामकर्म न हो
तो, अंग, उर्ध्व और प्रत्यंग संकर और व्यतिकर स्वरूप हो जावेंगे
अर्थात् नाकके स्थानपर ही आँख आदि भी बन जायेंगी अथवा
नाकके स्थानपर आँख और मस्तकपर मुँह लग जायेगा । किन्तु ऐसा
है नहीं, क्योंकि, ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कान, आँख,
नाक आदि अंगोंका अपनी जातिके अनुरूप अपने स्थानपर रचने-
वाला जो नियामक कर्म है, वह संस्थाननिर्माण नामकर्म कह-
लाता है ।

* निर्माण प्रकृतिकी बन्ध उदय सख प्ररूपणाएँ

दे० वह वह नाम

निर्माणरज—एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक, इनका लोक—
में अवस्थान—दे० लोक/७ ।

निर्माल्य—पूजाका अवशेष द्रव्य—दे० पूजा/४ ।

निर्मट्ट—नि, सा./ता, वृ./४३ सहजनिश्चयनयबलेन सहजज्ञान-
सहजदर्शनसहजचारित्र्यमहजपरमवीतरागमुखायनैकपरमधर्माधारिण -
जपरमस्वपरिच्छेदनसमर्थस्वाभिर्मुदः, अथवा साधनिधनामूर्ति-
तीन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारनयबलेन त्रिकालत्रिलोकवर्ति -
स्थावरलिंगमारमकनिखिलद्रव्यगुणपर्यायैकसमयपरिच्छित्समर्थ -
सकलविमलकेवलज्ञानावस्थस्वाभिर्मुदश्च । —सहज निश्चयनयसे
सहजज्ञान-दर्शन-चारित्र्य और परमवीतराग मुख आदि अनेक धर्मोंके
आधारभूत निज परमस्वको जाननेमें समर्थ होनेसे आत्मा निर्मुद है ।
अथवा सादि अनन्त अमूर्त अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसद्भूत
व्यवहारनयसे तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप
समस्त द्रव्यगुण-पर्यायको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल
केवलज्ञानरूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मुद है ।

निर्यापक—१. सल्लेखनाकी अपेक्षा निर्यापकका स्वरूप

भ. आ./पू./गा, संविगवज्जभीरुस्स पादमूलम्मि तस्सनिहरत्तो । जिण-
वयणसव्वसारस्स होदि आराधओ तादी १४००। पंचच्छसत्तजो-
यणसदाणि तसोऽहियाणि वा गंतुं । णिज्जावगण्णेसदि समाधि-
कामो अणुणादं १४०१। आयारथो पुण से दोसे सव्वे वि ते
बिबज्जेदि । तम्हा आयारथो णिज्जवओ होदि आयरिओ १४२७।
जह पक्खुभिहुम्मीए पोदं रदणभरिदं समुदम्मि । णिज्जवओ धारेदि
हु जिदकरणो बुद्धिसंपण्णो १४०२। तह संजमगुणभरिदं परिस्सहुम्मीहि
सुभिदमाइदं । णिज्जवओ धारेदि हु मुहुरिहि हिदोवसेहि १४०४। इय
णिववओ खवयस्स होइ णिज्जावओ सदाचरिओ १४०६। इय अट्टगुणो-
केदो कसिणं आराधणं उवविधेदि १४०७। एदारिसमि थेरे असदि
गणत्थे तहा उवज्जाए । होदि पवत्तो थेरो गणधरवसहो य जदणाए
१६२९। जो जारिसओ कालो भरवेरवसेसु होइ वासेसु । ते तारिसया
तदिया चोहालीसं पि णिज्जवया १६७१। —साधु संघमें उत्कृष्ट
निर्यापकाचार्यका स्वरूप जो संसारसे भय युक्त है, जो पापकर्मभीरु
है, और जिसको जिनागमका सर्वस्वरूप माझूम है, ऐसे आचार्यके
चरणमूलमें बह यति समाधिमरणोद्यमी होकर आराधनाकी सिद्धि
करता है १४००। जिसको समाधिमरणकी इच्छा है ऐसा मुनि

५००,६००,७०० योजन अथवा उससे भी अधिक योजन तक विहार
कर शास्त्रोक्त निर्यापकका शोध करे १४०१। आचारवत्त्व गुणको
धारण करनेवाले आचार्य सर्व दोषोंका त्याग करते हैं । इसलिए गुणों-
में प्रवृत्त होनेवाले दोषोंसे रहित ऐसे आचार्य निर्यापक होने लायक
जानने चाहिए १४२७। (१-शेष दे० आचार्य/२ में आचार्यके ३६ गुण)
जिस प्रकार नौका चलानेमें अभ्यस्त बुद्धिमात् नाविक, तरंगों द्वारा
अत्यन्त क्षुभित समुद्रमें रतनोंसे भरी हुई नौकाको झुननेसे रक्षा
करता है १४०३। उसी प्रकार संयम गुणोंसे पूर्ण यह क्षपकनौका प्यास
आदिरूप तरंगोंसे क्षुब्ध होकर तिरछी हो रही है । ऐसे समयमें
निर्यापकाचार्य मधुर हितोपदेशके द्वारा उसको धारण करते हैं,
अर्थात् उसका संरक्षण करते हैं १४०४। इस प्रकारसे क्षपकका मन
आह्लादित करनेवाले आचार्य निर्यापक हो सकते हैं । अर्थात्
निर्यापकत्व गुणधारक आचार्य क्षपकका समाधिमरण साध सकते हैं
१४०६। इस प्रकार आचारवत्त्व आदि आठ गुणोंसे पूर्ण आचार्यका
(दे० आचार्य/२) आश्रय करनेसे क्षपकको चार प्रकारकी आराधना
प्राप्त होती है १४०७। अल्प गुणधारी भी निर्यापक सम्भव है—उपरोक्त
सर्व आचारवत्त्व आदि गुणोंके धारक यदि आचार्य या उपाध्याय
प्राप्त न हो तो प्रवर्तक मुनि अथवा अनुभवी वृद्ध मुनि वा नालाचार्य
यत्नसे ब्रतोंमें प्रवृत्ति करते हुए क्षपक समाधिमरण साधनेके लिए
निर्यापकाचार्य हो सकते हैं १६२६। जैसे गुण ऊपर वर्णन कर आये हैं
ऐसे ही मुनि निर्यापक होते हैं, ऐसा नहीं समझना चाहिए । परन्तु
भरत और ऐरावत क्षेत्रमें विचित्र कालका परावर्तन हुआ करता है
इसलिए कालानुसार प्राणियोंके गुणोंमें भी जघन्य मध्यमता व
उत्कृष्टता आती है । जिस समय जैसे शोभन गुणोंका सम्भव रहता
है, उस समय वैसे गुणधारक मुनि निर्यापक व परिचारक समझकर
ग्रहण करना चाहिए १६७१।

* सल्लेखनामें निर्यापकका स्थान —(दे० सल्लेखना/५) ।

२. छेदोपस्थापनाके अपेक्षा निर्यापक निर्देश

प्र. सा./त, प्र./२१० यतो लिङ्गग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयम-
प्रतिपादकत्वेन यः किलाचार्यः प्रवज्यादायकः स गुरुः, यः पुनरनन्तरं
सविकल्पच्छेदोपस्थापनसंयमप्रतिपादकत्वेन छेदं प्रत्युपस्थापकः स
निर्यापकः, योऽपि छिन्नसंयमप्रतिस्थानविधानप्रतिपादकत्वेन छेदे
सप्रत्युपस्थापकः सोऽपि निर्यापक एव । तत्तच्छेदोपस्थापकः परोऽप्य-
स्ति । —जो आचार्य लिंगग्रहणके समय निर्विकल्प सामायिकसंयमके
प्रतिपादक होनेसे प्रवज्यादायक हैं वे गुरु हैं; और तत्पश्चात् तत्काल
ही जो (आचार्य) सविकल्प छेदोपस्थापना संयमके प्रतिपादक होनेसे
छेदके प्रति उपस्थापक (भेदमें स्थापन करनेवाले) हैं वे निर्यापक हैं ।
उसी प्रकार जो छिन्न संयमके प्रतिस्थानकी विधि के प्रतिपादक
होनेसे छेद होनेपर उपस्थापक (पुनः स्थापित करनेवाले) हैं, वे भी
निर्यापक हैं । इसलिए छेदोपस्थापकपर भी होते हैं । (यो, सा./अ./
८/६)

निराल्छन कर्म—दे० सावध/२ ।

निरूपन—घ. १७/५, ६, ६६२/५०७/१ आहारसरीरिदियआणपाण-
अपज्जत्तीणं णिववत्तो णिल्लेवणं णाम । —आहार, शरीर, इन्द्रिय
और र्वासोच्छ्वास अपर्याप्तियोंकी निवृत्तिको निरूपन कहते हैं ।

निर्वर्ग—गो. क./जो. प्र/६६०/११५७/११ निर्वर्ग सर्वथा असदृश ।
—जो सर्वथा असदृश हो उसे निर्वर्ग कहते हैं ।

निर्वर्गण—(ल. सा./जो. प्र./४३/७७/५) अनुकृष्टयः प्रतिसमय-
परिणामलण्डानि तासामद्धा आयामः तत्संख्येयर्थः । तदेव तत्परि-
णाममेव निर्वर्गणकाण्डकमित्युच्यते । वर्गणा समयसादृश्यं ततो
निष्क्रान्ता उपर्युपरि समयवर्तिपरिणामलण्डा तेषां काण्डकं पर्व

निर्विकल्पावका। — प्रीति समयके परिणाम लखड़ोंको अनुकूल कहते हैं। उस अनुकूलिका का नाम आत्म कहलाता है। वह उर्ध्वगच्छते संस्थाप गुणे होते हैं। उन परिणामोंको ही निर्विकल्पावका कहते हैं। समयोंकी समानताका नाम वर्ण है, उस समान समयोंसे रहित जो ऊपरके समयवर्ती परिणाम लखड़ हैं उनके काण्डक या पर्वका नाम निर्विकल्पावका है। विशेष—२० करण/४/३।

निर्विकल्पावका—एक विद्यावर विद्या—२० विद्या।

निर्वर्तना—२० अधिकरण।

निर्वहण—अ. आ./वि./२/१४/२० निराकुल बहान धारण निर्वहण, परोपहास्य पणिपातेऽप्याकुलतामन्तरेण दर्शनादिपरिणती कृतिः। —सम्यग्दर्शनादि गुणोंको निराकुलतासे धारण करना, अर्थात् परोपहासिक प्राप्त हो जानेपर भी व्याकुल चित्त न होकर सम्यग्दर्शन आदि रत्नत्रयरूप परिणतिमें तत्पर रहना, उससे च्युत न होना, यह निर्वहण शब्दका अर्थ है। (अन. घ./१/६६/१०४)

निर्वाण—

नि. सा./मू./१७६-१८१ गवि दुक्खं गवि सुक्खं गवि पीडा गेव विज्जये भाहा। गवि मरणं गवि जणणं तत्थेव य होइ गिक्खणं। १७६। गवि इदिय उवसग्गा गवि मोहो विमिह्यो ण पिहा य। ण य तिण्हा गेव छुहा तत्थेव य होइ गिक्खणं। १८०। गवि कम्मं णोकम्मं गवि चित्ता गेव अट्ठहाणि। गवि धम्मसुक्कमाणे तत्थेव य होइ गिक्खणं। १८१। —जहाँ दुःख नहीं है, सुख नहीं है, पीडा, नाधा, मरण, जन्म कुछ नहीं है वही निर्वाण है। १७६। जहाँ इन्द्रियाँ, मोह, विस्मय, निद्रा, तृषा, क्षुधा, कुछ नहीं है वही निर्वाण है। १८०। जहाँ कर्म और नोकर्म, चिन्ता, आर्त व रौद्रध्यान अथवा धर्म व सुप्तध्यान कुछ नहीं है, वही निर्वाण है। १८१।

अ. आ./वि./११/६३/२० निर्वाणं विनाशः, तथा प्रयोगः निर्वाणः प्रदीपो नष्ट इति यावत्। विनाशसामान्यमुपादाय वर्तमानोऽपि निर्वाणशब्दः चरणशब्दस्य निर्जातकर्मज्ञातसामर्थ्याभिधायिनः प्रयोगात्कर्मविनाशोचो भवति। स च कर्मणां विनाशो द्विप्रकारः, कतिपयः प्रलयः सकलप्रलयश्च। तत्र द्वितीयपरिग्रहमाचष्टे। —निर्वाण शब्दका 'विनाश' ऐसा अर्थ है। जैसे—प्रदीपका निर्वाण हुआ अर्थात् प्रदीप नष्ट हो गया। परन्तु यहाँ चारित्र्यमें जो कर्म नाश करनेका सामर्थ्य है उसका प्रयोग यहाँ (प्रकृतमें) निर्वाण शब्दसे किया गया है। वह कर्मका नाश दो प्रकारसे होता है—थोड़े कर्मोंका नाश और सकल कर्मोंका नाश। उनमेंसे दूसरा अर्थात् सर्व कर्मोंका विनाश ही यहाँ अभीष्ट है।

प्र. सा./ता. वृ./४/५/६ स्वाधीनाहीन्द्रियरूपपरमज्ञानसुखलक्षणं निर्वाणम्। —१. स्वाधीन अतीन्द्रियरूप परमज्ञान व सुख लक्षण निर्वाण है। २. सुतकालीन प्रथम तीर्थंकर—२० तीर्थंकर/५।

* अगवान् महावीरका निर्वाण दिवस—२० इतिहास/२।

निर्वाण कल्याणक वेला—२० कल्याणकवत।

निर्वाह—२० निर्वहण।

निर्विघ्ना—भरतक्षेत्र आर्य लखड़की एक नदी—२० मनुष्य/४।

निर्विकृति—सा. व./टीका/५/३५ विक्रियते जिहामनसि येनेति विकृतिगौरसेसुरसफलरसाध्यायसमेदाच्चतुर्विधा। तत्र गौरसः क्षीरवृत्तादि, इक्षुरसः खण्डगुहादि, फलरसो ब्राह्मणादिनिष्यन्दः, आभ्यारसस्तैलमण्डादिः। अथवा यद्येन सह भुज्यमानं स्ववते तत्तत्र विकृतिरित्युच्यते। विकृतिनिष्क्रान्तं भोजनं निर्विकृति। —१. जिसके आहारसे जिह्वा और मनमें विकार पैदा होता है उसे विकृति कहते हैं। जैसे—दूध, ची आदि गौरस, खण्ड, गुठ आदि

इक्षुरस, बाल, आम आदि फलरस और तैल पाण्ड आदि आप्य रस। ऐसे चार प्रकारके रस विकृति हैं। ये जिस आहारमें न हों वह निर्विकृति है। २. अथवा जिसको मिलाकर भोजन करनेसे भोजनमें विशेष स्वाद जाता है उसको विकृति कहते हैं। (जैसे—साग, चटनी आदि पदार्थ।) इस विकृति रहित भोजन अर्थात् व्यञ्जनादिकसे रहित मांस आदिका भोजन निर्विकृति है। (अ. आ./भूताराधना टीका/२५४/४७५/१६)

निर्विकल्पावका—१. दो प्रकारकी विधिकल्पा

मू. आ./२५१ विदित्तिष्ठा वि य बुविहा वन्ने भावे य होइ नायव्वा। —विधिकल्पा दो प्रकार हैं—द्रव्य व भाव।

२. द्रव्य निर्विकल्पावका कक्षण

१. साधु व धर्मात्माओंके शरीरोंकी अपेक्षा

मू. आ./२५३ उच्चारं पस्सवणं खेत्तं सिंघायं च चम्मदुठी। पुयं च मंससोणिद्वंत्तं जल्लादि साधुणं। २५३। —साधुओंके शरीरके विष्णामल, मूत्र, कफ, नाकका मल, चाम, हाड, राशि, मांस, लोही, बमन, सर्व अंगोंका मल, सार इत्यादि मलोंको देखकर ग्लानि करना द्रव्य विधिकल्पा है (तथा ग्लानि न करना द्रव्य निर्विकल्पा है।) (अन. घ./२/८०/२००)

२. क. आ./११ स्वभावतोऽप्युच्यते रत्नत्रयपवित्रिते। निजगुणसा गुणप्रीतिर्मता निर्विकल्पावका। १३। —स्वभावसे अपवित्र और रत्न-त्रयसे पवित्र ऐसे धर्मात्माओंके शरीरमें ग्लानि न करना और उनके गुणोंमें प्रीति करना सम्यग्दर्शनका निर्विकल्पा अंग माना गया है। (का. अ./मू./४१७)।

प्र. सं./टी./४१/१७२/६ भेदामेदरत्नत्रयाराधकभव्यजीवानां दुर्गन्ध-बीभत्सादिकं हृत्ना धर्मबुद्ध्या कारुण्यभावेन वा यथायोग्यं विचि-क्लितापरिहरणं द्रव्यनिर्विकल्पावकागुणो भव्यते। —भेदामेद रत्न-त्रयके आराधक भव्यजीवोंकी दुर्गन्धी तथा आकृति आदि देखकर धर्मबुद्धिसे अथवा करुणाभावे यथायोग्य विचिकल्पा (ग्लानि) को दूर करना द्रव्य निर्विकल्पा गुण है।

२. जीव सामान्यके शरीरों व सर्वपदार्थोंकी अपेक्षा

मू. आ./२५२ उच्चारादिस्तु वन्ने—१२५२। —विष्टा आदि पदार्थोंमें ग्लानिका होना द्रव्य विचिकल्पा है। (वह नहीं करनी चाहिए पु. सि. उ.) (पु. सि. उ./२५)।

स. सा./मू./२३१ जो ण केदि जुगुप्सं चेदा सव्वेसिमेव धम्मणं। सो खलु णिक्खिदिगिच्छो सम्मादिट्ठो मुणेयव्वो। २३१। —जो चैत-यिता सभी धर्मों या वस्तुस्वभावोंके प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसको निश्चयसे निर्विकल्पा सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए।

स. सा./ता. वृ./२३१/३१३/१२ यश्चेतयिता आत्मा परमात्मतत्त्वभावनान् बलेन जुगुप्सां निम्नां दोषं द्वेषं विचिक्लिप्सां करोति, केनां शान्-न्धिरवेन। सर्वेषामेव वस्तुधर्माणां स्वभावानां, दुर्गन्धादिविषये वा स सम्यग्दृष्टिः निर्विकल्पावका खलु स्फुटं मन्तव्या। —जो आत्मा परमात्म तत्त्वकी भावनाके बलसे सभी वस्तुधर्मों या स्वभावोंमें अथवा दुर्गन्ध आदि विषयोंमें ग्लानि या जुगुप्सा नहीं करता, न ही उनकी निन्दा करता है, न उनसे द्वेष करता है, वह निर्विकल्पावका सम्यग्दृष्टि है, ऐसा मानना चाहिए।

प. व./उ./५८० दुर्वैवात् दुःखिते पुंसि तीक्षासाताभूतास्वे। यक्षा-सुयापदं चैतः स्मृतो निर्विकल्पावकाः। ५८०। —दुर्वैव वक्ष टीक्ष असाताके लक्ष्यसे किसी पुरुषके दुःखित हो जानेपर; उससे घृणा नहीं करना निर्विकल्पावका गुण है। (सा. सं./४/१०२)।

१. भाव निर्बिचिकित्साका उद्देश्य

१. परीचहोमें स्थिति न करना

बु. आ./१६१ खुबादिह भावविधिगिहा। — खुबादि २२ परीचहोमें संस्वेष्ट परिणाम करना भावनिर्बिचिकित्सा है। (उसका न होना सो निर्बिचिकित्सा गुण है—पु. सि. उ.); (पु. सि. उ./१६)।

२. असत् व दूषित संकल्प विकल्पोंका निरास

रा. बा./६/२४/१/६२६/१० शरीराद्युचित्वाभावमवगम्य शुचीति मिथ्या-संकल्पापनयः, अर्हत्त्ववचने वा इदमयुक्तं चोरं कष्टं न चेदिवं सर्व-दुष्पन्नमित्युभयभावनाविरहः निर्बिचिकित्सा। — शरीरको अत्यन्त अशुचि मानकर उसमें शुचिस्वके मिथ्या संकल्पको छोड़ देना, अथवा अर्हन्तके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनमें यह अयुक्त है, चोर कह है, यह सब नहीं बनता' आदि प्रकारकी अशुभ भावनाओंसे बिचिचिकित्सा नहीं करना अर्थात् ऐसे भावोंका विरहः निर्बिचिकित्सा है। (न. पु./६३/२६६-२६६); (बा. सा./४/६)।

प्र. सं./टी./४१/१७२/११ यत्पुनर्जनसमये सर्वं समीचीनं परं किन्तु वस्त्राभरणं जलस्नानादिकं च न कुर्वन्ति तत्रैव दुष्पन्नमित्यादि-कुरितसमावृत्य विशिष्टविवेकमत्तेन परिहरणं सा निर्बिचिकित्सा अभ्यस्यते। — 'जैनमतमें सब अच्छी बातें हैं, परन्तु वस्त्रके आवरणसे रहितता अर्थात् नग्नपना और जलस्नान आदिका न करना यही एक दुष्पन्न है' इत्यादि बुद्दे भावोंको विशेष ज्ञानके बससे दूर करना, वह निर्बिचिकित्सा कहलाती है।

३. ऊँच-नीचके अथवा प्रशंसा निन्दा आदिके भावोंका निरास

पं. घ./उ./६७८-६८४ आरमभ्यासगुणोत्कर्षदुःखार्थं स्वार्थप्रशंसनात्। परत्राप्यपकर्षेण दुःखनिर्बिचिकित्सा स्मृता ॥६७८॥ नैतत्तन्मनस्यज्ञान-मन्मथं संपर्षा पश्य। नासावस्मत्समो दोनो वराको विपदा पश्य। ॥६८१॥ प्रत्युत ज्ञानमेवैतत्सत्र कर्मविपाकजाः। प्राणिनः सदृशाः सर्वे त्रसत्पावर्योनयः ॥६८२॥ — अपनेमें अपनी प्रशंसा द्वारा अपने गुणोंकी उत्कर्षताके साथ-साथ जो अन्यके गुणोंके अपकर्षमें दुःख होती है उसको बिचिकित्सा कहते हैं। ऐसी दुःख न होना सो निर्बिचिकित्सा है ॥६७८॥ सम्यग्दृष्टिके मनमें यह अज्ञान नहीं होता है कि मैं सम्पत्तियोंका आस्वद हूँ और यह दोन शरीर विपत्तियोंका आस्वद है, इसलिए हमारे समान नहीं है ॥६८१॥ बल्कि उस निर्बिचिकित्सकके तो ऐसा ज्ञान होता है कि कर्मोंके उदयसे उत्पन्न त्रस और स्थावर योनिवाले सर्व जीव सदृश है ॥६८२॥ (सा. सं./४/१००-१०६)।

४. निश्चय निर्बिचिकित्सा निर्देश

प्र. सं./टी./४१/१७३/१ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिर्बिचिकित्सा-गुणस्य बतैन समस्तदोषादिविकल्परूपकलोलमालात्यागेन निर्मला-स्यानुपुलितसणे निजशुद्धात्मनि व्यवस्थानं निर्बिचिकित्सा गुण इति। — निश्चयसे तो इसी (पूर्वोक्त) निर्बिचिकित्सा गुणके बलसे जो समस्त राग-द्वेष आदि विकल्परूप तरंगोंका त्याग करके निर्मल आत्मानुभव लक्षण निज शुद्धात्मामें स्थिति करना निर्बिचिकित्सा गुण है।

५. इसे सम्यक्त्वका अतिचार कहनेका कारण

न. आ./वि./४४/१४४/१ बिचिकित्सा जुगुप्सा मिथ्यात्वासंयमादिषु जुगुप्सायाः प्रवृत्तिरतिचारः स्यादिति चेत् इहापि नियतविषया जुगुप्सेति मत्तातिचारत्वेन। रत्नत्रयानामभ्यसने तद्वति वा कोपादि-निमित्ता जुगुप्सा इह गृह्यते। तत्तत्तस्य दर्शनं, ज्ञानं, चरमं, बाह्योभनमिति। यत्प हि इदं भद्रं इति अज्ञानं स तस्य जुगुप्सा करोति। ततो रत्नत्रयमाहात्म्यारुचिर्भुज्यते अतिचारः। — इदम्—

बिचिकित्सा या जुगुप्साको यदि अतिचार कहोगे तो मिथ्यात्व असंयम इत्यादिकोंमें जो जुगुप्सा होती है, उसे भी सम्यग्दर्शनका अतिचार मानना पड़ेगा। सत्तर—यहीपर जुगुप्साका विषय नियत समझना चाहिए। रत्नत्रयमेंसे किसी एकमें अथवा रत्नत्रयाराधकोंमें कोपादि बड़ा जुगुप्सा होना ही सम्यग्दर्शनका अतिचार है। क्योंकि, इसके बशीभूत मनुष्य अन्य सम्यग्दृष्टि जीवके ज्ञान, दर्शन व आचरणका तिरस्कार करता है। तथा निरतिचार सम्यग्दृष्टिका तिरस्कार करता है। अतः ऐसी जुगुप्सासे रत्नत्रयके माहात्म्यमें अरुचि होनेसे इसको अतिचार समझना चाहिए। (अन. घ./२/७६/२०७)।

निर्विष ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१।

निर्वृत्ति—स.सि./२/१७/१७६/४ निर्वर्त्यते इति निर्वृत्तिः। — रचना-का नाम निर्वृत्ति है।

रा. बा./२/१०/१/१३०/७ कर्मणा या निर्वर्त्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरित्युपदिश्यते। — नाम कर्मसे जिसकी रचना हो उसे (इन्द्रियको) निर्वृत्ति कहते हैं।

* पर्याप्त अपर्याप्त निर्वृत्ति—दे० पर्याप्त/१।

निर्वृत्ति अक्षर—दे० अक्षर।

निर्वृत्ति इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१।

निर्वृत्ति विद्या—दे० विद्या।

निर्वृत्त्यं कर्म—दे० कर्ता/१।

निर्वेगनी कथा—दे० कथा।

निर्वेचनी कथा—दे० कथा।

निर्वेद—पं. घ./उ./४४२-४४३ संवेगो विधिरूपः स्यान्निरवेदश्च (स्तु) निवेधनात्। स्याद्विषयवशाद्भेदार्थं नार्थादर्थान्तरं तयोः ॥४४२॥ त्यागः सर्वाभिलाषस्य निर्वेदो लक्षणात्तथा। स संवेगोऽथवा धर्मः साभिलाषो न धर्मवात् ॥४४३॥ — संवेग विधिरूप होता है और निवेधको विषय करनेके कारण निर्वेद निवेधार्थक होता है। उन संवेग व निर्वेदमें विषय वश ही भेद है, वास्तवमें कोई भेद नहीं है ॥४४२॥ सब अभिलाषाओंका त्याग निर्वेद कहलाता है और धर्म तथा धर्मके फलमें अनुराग होना संवेग कहलाता है। वह संवेग भी सर्व अभिलाषाओंके त्यागरूप पड़ता है; क्योंकि, सम्यग्दृष्टि अभिलाषावात् नहीं होता ॥४४३॥

निलय—एक ग्रह—दे० ग्रह।

निवृत्ति—स. सा./ता.वृ./३०६/३८८/११ बहिरङ्गविषयकथायादीहा-गतचित्तस्य निवर्तनं निवृत्तिः। — बहिरंग विषय कथाय आदि रूप अभिलाषाको प्राप्त चित्तका त्याग करना अर्थात् अभिलाषाओंका त्याग करना निवृत्ति है।

* प्रवृत्तिमें भी निवृत्तिका अंश

* प्रवृत्ति व निवृत्तिसे अतीत—दे० संवर/२।

वीसरी भूमिका ही श्रेय है—दे० धर्म/१/२।

निशि कथा—कवि भारामल (ई० १७६६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा।

निशि भोजन त्याग—दे० रात्रि भोजन त्याग।

निर्गुभ—न. पु./अधि./रत्नोक्त—इदवर्ती पूर्व भवमें राजसिंह नामका बड़ा मन्त्र वा ॥६१/६६-६०॥ अत्र नाम मन्त्रोक्तं वा। पूर्व भवमें पुण्डरीक नामक नारायणके जीवका छत्र वा ॥६६/१८०॥ वर्तमान भवमें पाँचवीं प्रतिनारायण हुआ—दे० सदाका पुण्य/६।

निश्चय—प्र. सा./ता. व./६३/१९८/३१ परमार्थस्य विशेषण संशया-
दिरहितत्वेन निश्चयः । —परमार्थका विशेष रूपसे तथा संशयादि-
रहित अवधारण निश्चय है ।

प्र. सं./टी./४१/१६४/११ भ्रष्टानं रुचिनिश्चय इदमेवेत्येवेति निश्चय-
बुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । —भ्रष्टान, रुचि, निश्चय अर्थात् यह इस
प्रकार ही है ऐसी निश्चय बुद्धि सम्यग्दर्शन है ।

निश्चय नय—१. सर्व नयोंके मूल निश्चय व्यवहार—(दे० नय/
I/१) २. निश्चय व्यवहार नय—दे० नय/V)

निश्चयावलंबी—दे० साधु/३ ।

निश्चल—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निश्चित विपक्ष वृत्ति—दे० व्यभिचार ।

निषयका—दे० समाचार ।

निषया—दे० निषिद्धिका ।

निषया क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

निषया परोषह—

स. सि./६/४२३/७ स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागङ्गरादिध्वनभ्य-
स्तपूर्वेषु निवसत आदित्यप्रकाशस्वेन्द्रियज्ञानपरीक्षितप्रवेशे कृत-
नियमक्रियस्य निषया नियमितकालामास्थितवतः सिंहव्याघ्रादि-
विविधभोषणध्वनिप्रवणानिबृत्तभयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युत-
मोक्षमार्गस्य बीरासनोत्कटिकायासनादविचलितविग्रहस्य तत्कृत-
बाधासहनं निषया परिषहविजय इति निश्चीयते । —जिनमें पहले
रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे श्मशान, उद्यान, शून्यघर, गिरि-
गुफा, और गहर आदिमें जो निवास करता है, आदित्यके प्रकाश
और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रदेशमें जिसने नियम क्रिया की है,
जो नियत काल निषया लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी
नाना प्रकारकी भोषण ध्वनिके सुननेसे जिसे किसी प्रकारका भय
नहीं होता, चार प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे
च्युत नहीं हुआ है, तथा बीरासन और उत्कटिका आदि आसनके
लगानेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है, उसके निषया कृत
बाधाका सहन करना निषया परोषहजय निश्चित होता है ।
(रा. वा./६/१५/६१०/२२); (चा. सा./१९८/३) ।

निषध—रा. वा./३/११/६-६/१८३/८—यस्मिन् देवा देव्यश्च क्रीडाथ
निषोघन्ति स निषधः, पृथोदरादिपाठात् सिद्धः । अन्यत्रापि तत्तुल्य-
कारणत्वात्तत्प्रसङ्गः इति चेन्न; रूढिविशेषबलभावात् । नव पुनरसौ ।
हरिविदेहयोर्मयादिहेतुः । १ । —जिसपर देव और देवियों क्रीडा करें
वह निषध है । क्योंकि यह संज्ञा रूढ है, इसलिए अन्य ऐसे देवक्रीडा-
को तुल्यता रखनेवाले स्थानोंमें नहीं जाती है । यह वर्षधर पर्वत
हरि और विदेहसेत्रकी सीमापर है । विशेष—दे० लोक/३/४ ।

ज. टी. प./प्र./१४१ A. N. U. P. व H. L. Jain इस पर्वतसे हिन्दूकुश
शृंखलाका तात्पर्य है । हिन्दूकुशका विस्तार वर्तमान भूगोलके
अनुसार पामीर प्रदेशसे, जहाँसे इसका मूल है, काबुलके पश्चिममें
कोहेबाबा तक माना जाता है । “कोहे-बाबा और बन्दे-बाबाकी
परम्पराने पहाड़ीकी उस ऊँची शृंखलाको हेरात तक पहुँचा दिया
है । पामीरसे हेरात तक मानो एक ही शृंखला है ।” अपने प्रारम्भसे
ही यह दक्षिण दावे हुए पश्चिमकी ओर बढ़ता है । यही पहाड़
ग्रीकोंका परोपानिसस है । और इसका पार्श्वबर्ती प्रदेश काबुल उनका
परोपानिसदाय है । ये दोनों ही शब्द स्पष्टतः ‘पर्वत निषध’ के ग्रीक
रूप हैं, जैसा कि आयसबालने प्रतिपादित किया है । ‘गिर निसा
(गिरि निसा)’ भी गिरि निषयका ही रूप है । इसमें गिरि शब्द एक
अर्थ रखता है । बायु पुराण/४६/१३२ में पहाड़ीकी शृंखलाकी पर्वत

और एक पहाड़ीकी गिरि कहा गया है—“अथवर्जस्तु गिरयः
पर्वभिः पर्वताः स्मृताः ।”

निषधकूट—निषध पर्वतका एक कूट तथा सुमेरु पर्वतके नन्दनवन-
में स्थित एक कूट—दे० लोक/७ ।

निषध देव—निषध पर्वतके निषधकूटकार क्षक देव—दे० लोक/७ ।

निषध ह्रस्व—देवकुरुके १० ह्रस्वोंमेंसे एक—दे० लोक/७ ।

निषाद—एक स्वरका नाम—दे० स्वर ।

निषिक्त—ध. १४/५.६.२४६/३३२/६ पढमसमय पवेसग्नं निषिक्तं
पढमसमयबद्धपवेसग्नं लि भणिदं होदि । —प्रथम समयमें प्रवेशाप्र
निषिक्त किया है । अर्थात् प्रथमसमय जो प्रवेशाप्र बाँधा गया है,
यह तात्पर्य है ।

निषिद्धिका—भ्रतज्ञानमें अंगबाह्यका १४वाँ विकल्प—दे० भ्रुत-
ज्ञान/III ।

निषीधिका—

भ. आ./सू./१६६७-१६७०/१७३५ समणार्ण ठिदिकम्पो बासावसे
तहेव उड्डुबंघे । पठिलिहिदम्मा गणयमा षिसीहिया सच्चसाधुहि
। १६६७। एगंता सालोगा नादिविकिद्धा ण चावि आसण्णा ।
विस्थिण्णा विद्धत्ता षिसीहिया दूरमागाढा । १६६८। अभिमुआ
असुसिरा अघसा अज्जोबा बहुसमा य असिणिद्धा । णिज्जंतुगा
अहरिदा अविला य तथा अणाभाधा । १६६९। जा अवदक्खिणाए व
दक्खिणाए व अध व अवराए । वसधीदो वण्णिज्जदि षिसीधिया
सा पसत्थि । १६७०।

भ. आ./वि./१४३/३२६/१ षिसिहीओ निषीधीओगिबुत्तियस्यं भूमौ
सा निषीधी इत्युच्यते । —अर्द्धदादिकोंके व मुनिराजके समाधि-
स्थानको निषिद्धिका या निषीधिका कहते हैं (भ. आ./वि.) ।
चातुर्मासिकयोगके प्रारम्भकालमें तथा श्रुत प्रारम्भमें निषीधिकाकी
प्रतिशेखना सर्व साधुओंको नियमसे करने चाहिए, अर्थात् उस
स्थानका दर्शन करना तथा उसे पीछीसे साफ करना चाहिए । ऐसा
यह मुनियोंका स्थित कल्प है । १६६७। वह निषीधिका एकान्त-
प्रदेशमें, अन्य जनोंको दीख न पड़े ऐसे प्रदेशमें हो । प्रकाश सहित
हो । वह नगर आदिकोंसे अतिदूर न हो । न अति समीप भी हो ।
वह दूरी हुई, विध्वस्त की गयी ऐसी न हो । वह विस्तीर्ण प्रासक
और दृढ़ होनी चाहिए । १६६८। वह निषीधिका चौटियोंसे रहित हो,
छिद्रोंसे रहित हो, घिसी हुई न हो, प्रकाश सहित हो, समान भूमि-
में स्थित हो, निर्जन्तुक व बाधारहित हो, गीली तथा इधर-उधर
हिलनेवाली न हो । वह निषीधिका क्षणिकी वसतिकासे नैर्ऋत
दिशामें, दक्षिण दिशामें अथवा पश्चिम दिशामें होनी चाहिए ।
इन्हीं दिशाओंमें निषीधिकाकी रचना करना पूर्व आचार्योंने प्रशस्त
माना है । १६६९-१६७०।

★ निषीधिकाको दिसाभोंपरसे शुभाशुभ फल विचार

—दे० सलेखना/६/३ ।

निषेक—१. कक्षण

प. खं./१.६-६/सू. ६/१६० आवाधुणिया कम्मट्ठिदी कम्मणिसेओ । १।
—(ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय व अन्तराय) इन कर्मोंका
आवाधाकालसे हीन कर्मस्थिति प्रमाण कर्मनिषेक होता है ।
(प. खं. ६/१.६-६/सू. ६.१२.१६.१८.२१/पृ. १६६-१६६ में अन्य तीन
कर्मोंके सम्बन्धमें उपरोक्त ही बात कही है) ।

ध. ११/४.२.६.१०१/२३७/१६ निषेचनं निषेकः, कम्मपरमाज्जकल्लं-
णिसेवो णित्तेगो णाम । —‘निषेचनं निषेकः’ इस निरुक्तिके अनुसार
कर्म परमाणुओंके एकत्रिके निष्केप करनेका नाम निषेक है ।

गो. क./पू./१६७/१६६ आवाहणिकम्मदिठवी भिसेगो वुसत्तकम्माणं । आउत्स भिसेगो पुण सगदिठवी होदि भियमेण । १६११। = आयु वर्जित सात कर्मोंकी अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थितिमेंसे उन-उनका आवाधा काळ घटाकर जो शेष रहता है, उसने कालके जितने समय होते हैं; उतने ही उस उस कर्मके निषेक जानना । और आयु कर्मकी स्थिति प्रमाण कालके समयों जितने उसके निषेक है । क्योंकि आयुकी आवाधा पूर्व भवकी आयुमें व्यतीत हो चुका है । (गो. क./पू./१६१६/११०२) ।

गो. जी./भाषा/६७१७३/१४ एक एक समय (उदय आने) सम्बन्धी जेठा द्रव्यका प्रमाण ताका नाम निषेक जानना । (विशेष_दे० उदय/३ में कर्मोंकी निषेक रचना) ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. उदय प्रकरणमें कर्म प्रदेशोंकी निषेक रचना — दे० उदय/३ ।
२. स्थितिप्रकरणमें कर्म प्रदेशोंकी निषेक रचना — दे० स्थिति/३ ।
३. निषेकोंमें अनुभागरूप-स्पर्धक रचना — दे० स्पर्धक ।
४. निषेक व अतिस्थापनारूप निषेक — दे० अपकर्षण/२ ।

निषेकहार—गो. क./पू./६२८/११११—दोगुणहाणिपमाणं भिसेय-हारो वु होह । = गुणहाणिके प्रमाणका दुगुना करनेसे दो गुणहाणि होती है, उसीको निषेकहार कहते हैं । (विशेष दे० गणित/II/५)

निषेध—पं. घ./पू./२७५-२७६ सामान्यविधिरूपं प्रतिषेधात्मा भवति विशेषश्च । उभयोरन्यतरस्योन्मग्नत्वादस्ति नास्तीति । १२७५। तत्र निरंशो विधिरिति स यथा स्वयं सदिति । तदिह विभज्य विभागेः प्रतिषेधश्चांशकल्पनं तस्य । १२७६। = विधिरूप वर्तना सामान्य काल (स्व काल) है और निषेधस्वरूप विशेषकाल कहलाता है । तथा इनमेंसे किसी एककी मुख्य विवक्षा होनेसे अस्ति नास्ति रूप विकल्प होते हैं । १२७५। उनमें अंश कल्पनाका न होना ही विधि है; क्योंकि स्वयं सच सत् रूप है । और उसमें अंश कल्पना द्वारा विभाग करना प्रतिषेध है । (विशेष दे० सप्तमं/गी/४) ।

★ प्रतिषेधके भेद—पर्युदास व प्रसज्य—दे० अभाव ।

निषेध साधक हेतु—दे० हेतु ।

निषेधिक—दे० समाचार ।

निष्कृष्ट—दे० क्षेत्र ।

निष्क्रान्त क्रिया—दे० क्रिया ।

निष्क्रियत्व शक्ति—

स. सा./आ./परि/शक्ति नं. २३ सकल कर्मोंपरमप्रवृत्तसारमप्रवेशनैष्वधरूपा निष्क्रियत्वशक्तिः । = समस्त कर्मोंके अभावसे प्रवृत्त आरमप्रवेशोंकी निवृत्तता स्वरूप निष्क्रियत्व शक्ति है ।

निष्ठापक—दे० प्रस्थापक ।

निष्पत्ति—Ratio (ज. पं. प्र. १०७) ।

निष्पिच्छ—विगम्भर साधुओंका एक संघ (दे० इतिहास/६/१६) ।

निसर्ग—

स. सि./१/३/१२/३ निसर्गः स्वभाव इत्यर्थः ।

स. सि./६/६/३२६/६ निरुज्यत इति निसर्गः प्रवर्तनम् । = निसर्गका अर्थ स्वभाव है अथवा निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा. ना./१/३/-२२/१६ तथा ६/२/५१६/२) ।

निसर्ग क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

निसर्गज—१. निसर्गज सम्यग्दर्शन—दे० अधिगमज । २. ज्ञानदर्शन चारित्रादिमें निसर्गज व अधिगमजपना व उनका परस्परमें सम्बन्ध — दे० अधिगमज ।

निसर्गाधिकरण—दे० अधिकरण ।

निसर्गो—दे० असर्गो ।

निस्तारण—प्र. आ./वि./२/१४/२१ भवान्तरप्रापणं दर्शनादीनां निस्तारणम् । = अन्य भवमें सम्यग्दर्शनादिकोंको पहुँचाना अर्थात् आमरण निर्दोष पालन करना, जिससे कि वे अन्य जन्ममें भी अपने साथ जा सकें ।

अन. घ./१/६६/१०४ निस्तीर्णस्तु स्थिरमपि तटप्रापणं कृच्छ्रपाते । = परीषद् तथा उपसर्गोंके उपस्थित रहनेपर भी उनसे चलायमान न होकर इनके अंततक पहुँचा देनेको अर्थात् क्षोभ रहित होकर मर-णान्त पहुँचा देनेको निस्तारण कहते हैं ।

निस्तारक मन्त्र—दे० मन्त्र/१/६ ।

निस्तीर्ण—दे० निस्तारण ।

नीच—नीच गोत्र व नीच कुल आदि — दे० वर्ण व्यवस्था ।

नीचैर्वृत्ति—स. सि./६/२६/३४०= गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावर्तन-नीचैर्वृत्तिः । = जो गुणोंमें उत्कृष्ट हैं उनके प्रति विनयसे नम्र रहना नीचैर्वृत्ति है ।

नीतिवाक्यामृत—आ. सोमवेव (ई० ६४३-६६८) द्वारा रचित, यह संस्कृत श्लोकमय राजनीति विषयक ग्रन्थ है ।

नीतिसार—आ. इन्द्रनन्दि (ई. श. १०-११) की नीति विषयक रचना ।

नील—रा. बा./३/११/७८/१८३/२१—नीलेन वर्णेन योगात् पर्वतो नील इति व्यपदिश्यते । संज्ञा चास्य बासुदेवस्य कृष्णव्यपदेशावत् । न्व पुनरसौ । विदेहरम्यकविनिवेशविभागे । ८। = नील वर्ण होनेके कारण इस पर्वतको नील कहते हैं । बासुदेवकी कृष्ण संज्ञाकी तरह यह संज्ञा है । यह विदेह और रम्यक क्षेत्रकी सीमापर स्थित है । विशेष दे० लोक/३/४ ।

नील—१. नील पर्वतपर स्थित एक कूट तथा उसका रक्षकदेव—दे० लोक/७; २. एक ग्रह—दे० ग्रह; ३. भद्रशाल बनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/७; ४. रुक्म पर्वतके श्रीवृक्ष कूटपर रहने-वाला एक दिग्गजेन्द्र देव—दे० लोक/७; ५. उत्तरकुलमें स्थित १० द्रहोंमें से एक—दे० लोक/७; ६. नील नामक एक लेख्या—दे० लेख्या; ७. पं. पु./अधि/श्लो. नं. —सुग्रीवके चचा किष्कुपुरके राजा श्रुक्षराजका पुत्र था । (६/१३) । अन्तमें दीक्षित हो मोक्ष पधारे । (११६/३६) ।

नीलाभास—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नृत्य माल्य—विजयार्ध पर्वतके खण्डप्रपात कूटका स्वामी देव—दे० लोक/७ ।

नृपतुंग—अपरनाम अमोघवर्ष था—दे० अमोघवर्ष ।

नृपवत्स—(ह. पु./अधि./श्लोक नं.)—पूर्व भव नं. ३ में भानु सेठ-का पुत्र भानुकीर्ति था । (३४/६७-६८) । दूसरे भवमें चित्रचूल विद्या-धरका पुत्र गरुडकान्त था । (३४/१३२-१३३) । पूर्वके भवमें राजा गङ्गदेवका पुत्र गङ्ग था । (३४/१४२-१४३) । वर्तमान भवमें बसुदेव-का पुत्र हुआ । (३६/१) । जन्मते ही एक देवने उठाकर इसे ब्रह्मदि सेठके यहाँ पहुँचा दिया । (३६/४-६) । वहीं पोषण हुआ । दीक्षाधारण कर घोर तप किया । (४६/११६-१२०) ; (६०/७) । अन्तमें मोक्ष सिधारे । (६६/१६-१७) ।

नृपनंदि—राजा भोजके समकालीन थे। तदनुसार इनका समय वि० १०७८-१११२ (ई० १०२१-१०२६); आता है। (मसु. भा०/प्र. १६/H. L. Jain)।

नेत्रोन्मीलन—प्रतिष्ठा विधानमें भगवाञ्की नेत्रोन्मीलन क्रिया—दे० प्रतिष्ठा विधान।

नेमिचन्द्र—१. नन्दिचं वल्लभकारणकी गुर्वावलीके अनुसार आप प्रभाचन्द्र नं. १ के शिष्य तथा भानुचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं. ४७८-४८७ (ई. ४६६-४६६)। २. अभय-नन्दि सिद्धान्त चक्रवर्तिक शिष्य थे। आचार्य इन्द्रनन्दि व वीर-नन्दि को अपने ज्येष्ठ गुरुभाई होनेके नाते आप गुरुवत् मानते थे। आपने आ० कनकनन्दिका भी विनय सहित उल्लेख किया है। मन्त्री चातुण्डरायके निमित्त आपने गोमहसार नाम ग्रन्थराजकी रचना की थी। गो. क./पृ. ६६६-६७० में आपने चातुण्डरायकी काफी प्रशंसा की है।—राजा भोजके सम्बन्धी राजा श्रीपालके निमित्त आपने हो द्रव्यसंग्रह नामक ग्रन्थकी रचना की। (द्र. सं./टी. १/१/६)। कुछ विद्वानोंके मतानुसार द्रव्यसंग्रहके कर्ता नेमिचन्द्र गोमहसारके कर्तृत्वे भिन्न थे, परन्तु यह बात कुछ निश्चित नहीं है। कृतियाँ—गोमहसार, लब्धिसार, क्षुण्णसार, विलोकसार, द्रव्यसंग्रह। समय—चातुण्डराय व अभयनन्दि के अनुसार इनका समय ई. श. ११ का पूर्वार्ध आता है, और राजा श्रीपाल (ई. १०४३-१०८३) के अनुसार भी इतना ही आता है। (जैन साहित्य इतिहास/पृ. २७०/प्रेमीजी); (प. प्र./प्र. १२१/A. N. Up); (प. सं./प्र. ७/A. N. Up); (ज. दी. प./प्र. १४/A. N. Up); (का. अ./प्र. ६६/A. N. Up); (मसु. श्री / प्र. १६/H. L. Jain); (द्र. सं./प्र. ८/पं. अजित प्रसाद); (द्र. सं./प्र. ७-६/पं. जवाहरलाल) ३. माधनन्दिकी गुर्वावलीके अनुसार आप नयनन्दिके शिष्य तथा वसुनन्दिके गुरु थे। समय—वि० १०७६-११२६ (ई० १०१८-१०६८); (दे० इतिहास/४/२२)। ४. आप मूलसंघके शारदागण बलारकार गच्छमें श्री ज्ञानभूषण भट्टारकके शिष्य थे। आपने गोमहसार ग्रन्थकी आ० अभयचन्द्र कृत मन्त्रप्रबोधिनी टीकाके तथा म. केशव वर्णी कृत कर्णाटकीय टीकाके आधारपर उसकी संस्कृत भाषामें जीवप्रबोधिनी टीकाकी रचना की है। समय—वि. श. १६ का उत्तरार्ध (ई. श. १६ का पूर्वार्ध); (मो. मा. प्र./प्र. २३/पं. परमानन्द शास्त्री)।

नेमिचन्द्रिका—पं. मनरंगलाल (ई० १७६३-१८४३) द्वारा रचित भाषा छन्दबद्ध कथा ग्रन्थ।

नेमिबस्त—नन्दिगण बलारकारणकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ. मणिलभूषणके शिष्य एक ब्रह्मचारी थे। कृतियाँ—आ. प्रभाचन्द्रके कथाकोशका भाषानुवाद रूप आराधना कथाकोश; नेमिपुराण। (इनका रचित कथाकोश प्रामाणिक नहीं माना जा सकता, क्योंकि उसमें ऐतिहासिक दृष्टिको कोई स्थान नहीं दिया गया है। केवल जिनधर्मकी श्रद्धाकी प्रधानतासे लिखा गया है)। समय—वि० १५७५ (ई० १५१८)। (सि. वि./प्र. ११/पं. महेंद्रकुमार)।

नेमिदेव—आप यशस्तिलक चम्पूके कर्ता सोमदेवके गुरु थे। उनके वाकोमें विजय प्राप्त की। सोमदेव सूरिके अनुसार इनका समय—वि. श. १० का उत्तरार्ध (ई० ६१८-६४३) आता है। (योगमार्गकी प्रस्तावना/म. श्रीलाल)।

नेमिनाथ—(म. पु./७०/रत्नो. नं. पूर्व भव नं. ६ में पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिम मेरुके पास गन्धिल देश, विजयार्ध पर्वतकी दक्षिण श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभके पुत्र चिन्तागति थे। १२६-२८। पूर्वभ नं. ५ में चतुर्थ स्वर्गमें सामाजिक देव हुए। १३६-३७।

पूर्वभ नं. ४ में सुगन्धिला देशके सिंहपुर नगरके राजा अर्धवासके पुत्र अपराजित हुए। १४१। पूर्वभ नं. ३ में अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुए। १५०। पूर्वभ नं. २ में हस्तिनापुरके राजा श्रीचन्द्रके पुत्र सुप्रतिष्ठ हुए। १५१। और पूर्वभ नं. १ में जयन्त नामक अनुत्तर विमानमें अहमिन्द्र हुए। १५६। (ह. पु./३४/१७-४३); (म. पु./७२/१७७ में सुगपत् सर्व भव दिये हैं। वर्तमान भवमें २२वें तीर्थकर हुए—दे० तीर्थकर/५।

नेमिषेण—माधुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप अमितगति प्र. के शिष्य तथा श्री माधवसेनके गुरु थे। समय—वि. १०००-१०५० (ई० ६४३-६९३)।—दे० इतिहास/४/२३)।

नेष्टृत्य—१. पश्चिम दक्षिणी कोणवाली विदिशा। २. लोकपाल देवोंका एक भेद—दे० लोकपाल।

नेगमनय—दे० नम/III/२-३।

नेपाल—भरतक्षेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नेमित्तिक कार्य—दे० कारण/III।

नेमित्तिक सुख—दे० सुख।

नेमिष—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विधाधर।

नेयायिक वर्णन—दे० न्याय/१।

नेषध—भरतक्षेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नेष्ठिक ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी।

नेष्ठिक श्रावक—१. श्रावक सामान्य (दे० श्रावक/१)। २. नेष्ठिक श्रावककी ११ प्रतिमार्ग—दे० बह बह नाम।

नेसर्व—चक्रवर्तीकी नवनिधिमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२।

नो—घ. ६/१.६-१.२३/गा. ८-६, ४४.४६ प्रतिषेधयति समस्तप्रसक्तमर्थं तु जगति नोशब्दः। स पुनस्तदवयवे वा तस्मादधन्तरे वा स्यात्। नो तद् शब्दविषयप्रतिषेधोऽन्यः स्वपरयोगात्। ६।—जगत् 'न' यह शब्द प्रसक्त समस्त अर्थका तो प्रतिषेध करता ही है, किन्तु वह प्रसक्त अर्थके अन्वय अर्थात् एक देशमें अथवा उससे भिन्न अर्थमें रहता है, अर्थात् उसका बोध कराता है। ८। 'नो' यह शब्द स्व और परके योगसे विवक्षित वस्तुके एकदेशका प्रतिषेध और विधायक होता है। ६।

घ. १५/४/८ नोसद्दो सञ्चपठितेह्यो त्ति किण्ण वेप्पदे। [ण] गाणा-वरणस्साभावस्स पसंगादो, सु [व] बयणविरोहादो च। तम्हा नोसद्दो वेसपठितेह्यो त्ति वेत्तव्वं।—प्रश्न—'नो' शब्दको सबके प्रतिषेधक रूपसे क्यों नहीं ग्रहण किया जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि बस स्वीकार करनेपर एक तो ज्ञानावरणके अभावका प्रसंग आता है दूसरे स्ववचनका विरोध भी होता है, इसलिए 'नो' शब्दको देश प्रतिषेधक ही ग्रहण करना चाहिए।

नोआगम—१. नोआगम—दे० आगम/१। २. नोआगम द्रव्य-निक्षेप/५। ३. नोआगमभाव निक्षेप—दे० निक्षेप/७।

नो इन्द्रिय—दे० मन/३।

नो ओम—दे० ओम।

नोकर्म—दे० कर्म/२।

नोकर्महार—दे० आहार/II/१।

नो कथाय—१. नोकथाय—दे० कथाय/१। २. नोकथाय वेदनी—दे० मोहनीय/१।

नो कृति—दे० कृति।

नो क्षेत्र—दे० क्षेत्र/१।

नो जीव—दे० जीव/१।

नो त्वचा—दे० त्वचा।

नो संसार—दे० संसार।

नोकार धावकाचार—आ० योगेन्द्रदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत दोहाग्रंथ एक ग्रन्थ।

न्यग्रोध-परिमंडल—दे० सस्थान।

न्याय—तर्क व युक्ति द्वारा परोक्ष पदार्थोंकी सिद्धि व निर्णयके अर्थ न्यायशास्त्रका उद्गम हुआ। यद्यपि न्यायशास्त्रका मूल आधार नैयायिक दर्शन है, जिसने कि वैशेषिक मान्य तत्त्वोंकी युक्ति पूर्वक सिद्धि की है, परन्तु वीतरागताके उपासक जैन व बौद्ध दर्शनोंको भी अपने सिद्धान्तकी रक्षाके लिए न्यायशास्त्रका आश्रय लेना पड़ा। जैनाचार्योंमें स्वामी समन्तभद्र (वि० श० २-३), अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) और विश्वानन्द (ई० ७७५-८४०) को विशेषतः वैशेषिक, सांख्य, मीमांसक व बौद्ध मतोंसे टक्कर लेनी पड़ी। सभी-से जैनन्याय शास्त्रका विकास हुआ। बौद्धन्याय शास्त्र भी लगभग उसी समय प्रगट हुआ। तीनों ही न्यायशास्त्रोंके तत्त्वोंमें अपने-अपने सिद्धान्तानुसार मतभेद पाया जाता है। जैसे कि न्याय दर्शन जहाँ वितर्का, जाति व निग्रहस्थान जैसे अनुचित हथकण्डोंका प्रयोग करके भी बादमें जोत लेना न्याय मानता है, वहाँ जैन दर्शन केवल सद्गुणोंके आधारपर अपने पक्षकी सिद्धि कर देना मात्र ही सच्ची विजय समझता है। अथवा न्याय दर्शन विस्तार रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान व आगम इस प्रकार चार प्रमाण, १६ तत्त्व, उनके अनेकों भेद-प्रभेदोंका जाल फैला देता है, जब कि जैनदर्शन संक्षेप रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष व परोक्ष दो प्रमाण तथा इनके अंगभूत नय इन दो तत्त्वोंसे ही अपना सारा प्रयोजन सिद्ध कर लेता है।

१. न्याय दर्शन निर्देश

१. न्यायका लक्षण

घ. १३/५.१.५०/२८६/६ न्यायादनपेतं न्याय्यं श्रुतज्ञानम्। अथवा, ज्ञेयानुसारिवाप्त्यायत्वरूपवाद्वा न्यायः सिद्धान्तः।—न्यायसे युक्त है इसलिए श्रुतज्ञान न्याय कहलाता है। अथवा ज्ञेयका अनुसरण करनेवाला होनेसे या न्यायरूप होनेसे सिद्धान्तको न्याय कहते हैं। न्या. वि./५.१/५८/१ नीयतेऽनेनैति हि नीतिक्रियाकरणं न्याय उच्यते।—जिसके द्वारा निश्चय किया जाये ऐसी नीतिक्रियाका करना न्याय कहा जाता है।

न्या. द./भाष्य/१/१/१/५. १/१८ प्रमाणैरर्थपरीक्षणं न्यायः। प्रत्यक्षागमाभितमनुमानं सान्त्विका प्रत्यक्षागमाभ्यामीक्षितस्यान्वीक्षण-

मन्वीक्षा तथा प्रवर्तित इत्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या न्यायशास्त्रम्।—प्रमाणसे वस्तुकी परीक्षा करनेका नाम न्याय है। प्रत्यक्ष और आगमके आश्रित अनुमानको अन्वीक्षा कहते हैं, इसीका नाम आन्वीक्षिकी या न्यायविद्या व न्यायशास्त्र है।

२. न्यायामासका लक्षण

न्या. द./भाष्य/१/१/१/५. ३/२० यत्पुनरनुमानप्रत्यक्षागमविरुद्धं न्यायाभासः स इति।—जो अनुमान प्रत्यक्ष और आगमके विरुद्ध हो उसे न्यायाभास कहते हैं।

३. जैन न्याय निर्देश

त. सु./१/६. ६-१२, ३३ प्रमाणनयैरधिगमः।६। मतिश्रुतावधिगमःपर्यय-केवलानि ज्ञानम्।६। तत्प्रमाणे।१०। आद्ये परोक्षम्।११। प्रत्यक्षमन्यत्।१२। नैगमसंग्रहव्यवहारमृत्पुत्रशब्दसमभिरुद्धैर्बभूता नयाः।१३।—प्रमाण और नयसे पदार्थोंका निश्चय होता है।६। मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय व केवल ये पाँच ज्ञान हैं।६। वह ज्ञान ही प्रमाण है वह प्रमाण, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है।१०। इनमें पहले दो मति व श्रुत परोक्ष प्रमाण हैं। (पाँचों इन्द्रियों व छटे मनके द्वारा होनेवाला ज्ञान मतिज्ञान है और अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति व आगम ये सब श्रुतज्ञानके अवयव हैं)।११। शेष तीन अवधि, मनःपर्यय व केवलज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण हैं (इनमें भी अवधि व मनःपर्यय वेश प्रत्यक्ष और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष है। उपचारसे इन्द्रिय ज्ञान अर्थात् मतिज्ञानको भी सांख्यव्याहारिक प्रत्यक्ष मान लिया जाता है)।१२। नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत ये सात नय हैं। (इनमें भी नैगम, संग्रह व व्यवहार द्रव्याधिक अर्थात् सामान्याश्राही हैं और शेष ४ पर्यायाधिक अर्थात् विशेषाश्राही हैं)।१३। (विशेष देखो प्रमाण, नय, निक्षेप, अनुमान, प्रत्यक्ष, परोक्ष आदि विषय)

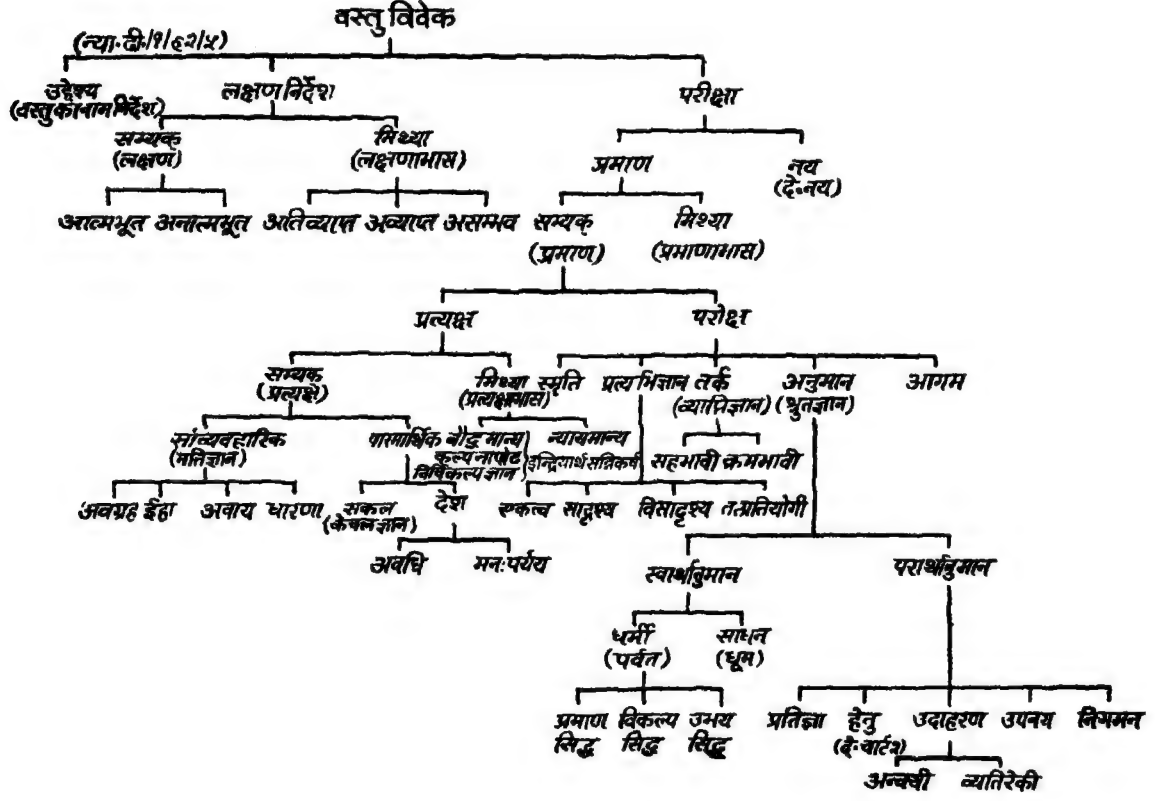
प. पु./१/१ प्रमाणार्थसंसिद्धिस्तदाभासाद्विपर्ययः।—प्रमाणसे पदार्थोंका वास्तविक ज्ञान होता है प्रमाणाभाससे नहीं होता।

न्या. दी./१/४१/३/४ 'प्रमाणनयैरधिगमः' इति महाशास्त्रतत्त्वार्थसूत्रम्। तत्खलु परमपुरुषार्थनिःश्रेयससाधनसम्यग्दर्शनादिविषयभूतजीवादि तत्त्वाधिगमोपनयनिरूपणपरम्। प्रमाणनयाभ्यां हि विवेचित्ता जीवादयः सम्यग्धिगम्यन्ते। तद्व्यतिरेकेण जीवाद्याधिगमे प्रकारान्तरासंभवात्।...ततस्तैषां सुखोपायेन प्रमाणनयात्मकन्यायस्यरूप-प्रतिबोधकशास्त्राधिकारसंपत्तये प्रकरणमिदमारभ्यते।६-१।—'प्रमाणनयैरधिगमः' यह उपरोक्त महाशास्त्र तत्त्वार्थसूत्रका वाक्य है। सो परमपुरुषार्थरूप, मोक्षके कारणभूत सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयके विषयभूत, जीवादि तत्त्वोंका ज्ञान करानेवाले उपायोंका प्रमाण और नय रूपसे निरूपण करता है, क्योंकि प्रमाण और नयके द्वारा ही जीवादि पदार्थोंका विश्लेषण पूर्वक सम्यग्ज्ञान होता है। प्रमाण और नयको छोड़कर जीवादि तत्त्वोंके जाननेमें अन्य कोई उपाय नहीं है। इसलिए सरलतासे प्रमाण और नयरूप न्यायके स्वरूपका बोध करानेवाले जो सिद्धिनिश्चय आदि बड़े-बड़े शास्त्र हैं, उनमें प्रवेश पानेके लिए यह प्रकरण प्रारम्भ किया जाता है।

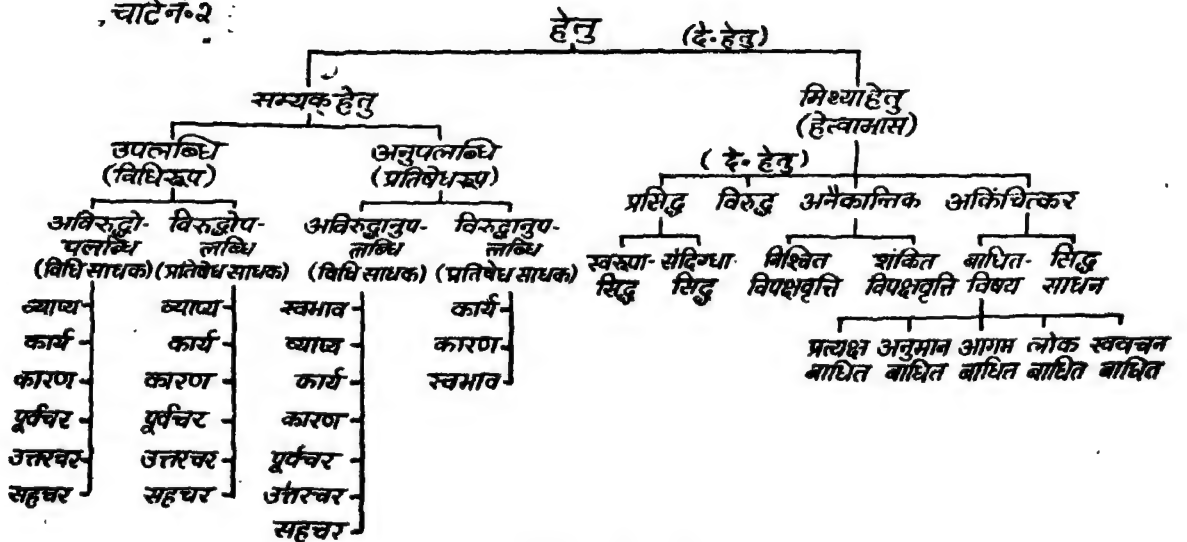
दे० नय/१/३/७ (प्रमाण, नय व निक्षेपसे यदि वस्तुको न जाना जाये तो युक्त भी अयुक्त और अयुक्त भी युक्त दिखाई देता है।)

४. जैन न्यायके अवयव

चार्ट नं० १



चार्ट नं० २



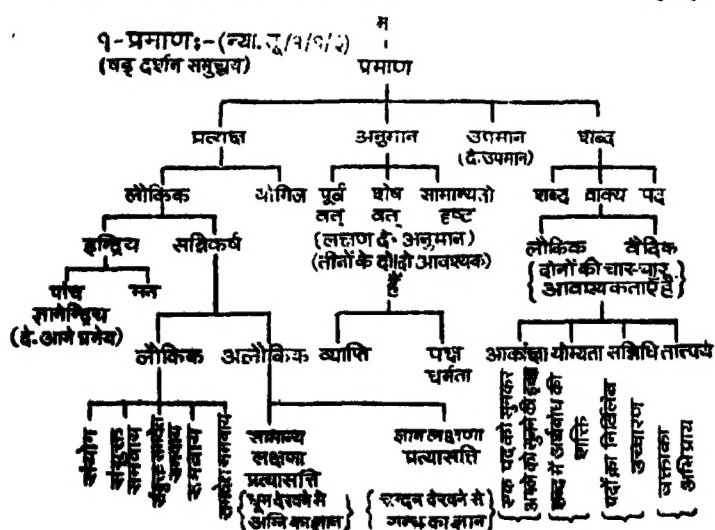
प्या. सू. मृ. १/११-२ प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्ताभावय-
 तर्कनिर्णयबादजल्पवितण्डाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्व-
 ज्ञानान्निर्मेयसाधिगमः । १। दुःखजन्यप्रवृत्तिदोषमिध्याज्ञानानामुत्त-
 रोत्तरापायै तदनन्तरापायादवर्णः । २। — १. प्रमाण, २. प्रमेय,
 ३. संशय, ४. प्रयोजन, ५. दृष्टान्त, ६. सिद्धान्त, ७. अवयव, ८. तर्क,
 ९. निर्णय, १०. बाद, ११. जल्प, १२. वितण्डा, १३. हेत्वाभास,
 १४. छल, १५. जाति, १६. निग्रहस्थान—इन १६ पदार्थों के तत्त्व-
 ज्ञानसे मोक्ष होता है । १। तत्त्वज्ञानसे मिध्याज्ञानका नाश होता है,
 जससे दोषोंका अभाव होता है, दोष न रहनेपर प्रवृत्तिको निवृत्ति
 होती है, फिर उससे जन्म दूर होता है, जन्मके अभावसे सब दुःखों-
 का अभाव होता है । दुःखके अत्यन्त नाशका ही नाम मोक्ष है । २।

६. नैसायिक दर्शन मान्य पदार्थोंके भेद

३-६ न्या.सू./सू./१/१/२३-२१/२८-३३ का सार—संशय, प्रयोजन व दृष्टान्त एक-एक प्रकार के हैं। सिद्धान्त चार प्रकारका है—सर्व शास्त्रोंमें अविरुद्ध अर्थ सर्वतन्त्र है, एक शास्त्रमें सिद्ध और दूसरेमें असिद्ध अर्थ प्रतिस्तन्त्र है। जिस अर्थकी सिद्धिसे अन्य अर्थ भी स्वतः सिद्ध हो जायें वह अधिकरण सिद्धान्त है। किसी पदार्थको मानकर भी उसकी विशेष परीक्षा करना अभ्युपगम है।

७. अवयव - न्याय, सू.पू./१/१२-३६/३३-३६ का सार-अनुमानके अवयव पाँच हैं—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन। साध्यका निर्देश करना प्रतिज्ञा है। साध्य धर्मका साधन हेतु कहलाता है। उसके तीन आवश्यक हैं—पक्षवृत्ति, सपक्षवृत्ति और विपक्ष व्यावृत्ति। साध्यके मुख्य धर्मवाले दृष्टान्तके वचनको उदाहरण कहते हैं। वह दो प्रकारका है अन्य व व्यतिरेकी। साध्यके उपसंहारको उपनय और पाँच अवयवों युक्त नायको द्धराना निगमन है।

८-१२. न्या. सू./१/१/४०-४१/३६-४१ तथा १/२/१-३/४०-४३का सार—तर्कः निर्णय, वाद, जल्प, व वितुष्टा एक एक प्रकारके हैं। १३. हेत्वाभास—न्या. सू./१/२/४६-४/४८-४७ का सारार्थ—हेत्वाभास पाँच हैं—'सव्यभिचारी, विरुद्ध, प्रकरण-सम, साध्यसम और कालातीत। पक्ष व विपक्ष दोनोंको स्पर्श करनेवाला सव्यभिचार है। वह तीन प्रकार है—साधारण, असाधारण व अनुपसंहारी। स्वपक्ष-विरुद्ध साध्यको सिद्ध करनेवाला विरुद्ध है। पक्ष व विपक्ष दोनों हीके निर्णयसे रहित प्रकरणसम है। केवल शब्द भेद द्वारा साध्यको ही हेतुरूपसे कहना साध्यसम है। वेश कालके ध्वंससे युक्त कालातीत या कालात्ययापदिष्ट है। १४-१६. न्या. सू./१/२/१०-२०/४८-४९ का सारार्थ—छल तीन प्रकारका है—वाक छल, सामान्यछल और उपचार छल।



वस्तुके बचनको बुझाकर अन्य अर्थ करना बाकछल है। सम्भावित अर्थको सभीमें सामान्यरूपसे लाद कर देना सामान्यछल है। उपचारसे कही गयी बातका सत्यार्थरूप अर्थ करना उपचारछल है।

७. नैयायिकमतके प्रवर्तक व साहित्य

नैयायिक लोग योग व शैव नामसे भी पुकारे जाते हैं। इस दर्शनके मूल प्रवर्तक अक्षपाद गौतम ऋषि हुए हैं, जिन्होंने इसके मूल ग्रन्थ न्याय-सूत्रकी रचना की। इनका समय जैकोबीके अनुसार ई० २००-४५०, यूईके अनुसार ई० १५०-२५० और प्रो० ध्रुवके अनुसार ई० ५० की शताब्दी दो बताया जाता है। न्यायसूत्र पर ई. श. ४ में बासायनने भाष्य रचा। इस भाष्यपर उद्योतकरने न्यायवार्तिककी रचना की। तथा उसपर भी ई० ८४०में बाघस्पति मिश्रने तात्पर्य टीका रची। उन्होंने ही न्यायसूचिनिबन्ध व न्यायसूत्रोद्धारकी रचना की। जयन्तभट्टने ई० ८८० में न्यायमञ्जरी, न्यायकलिका; उदयनने ई. श. १० में बाघस्पतिकृत तात्पर्यटीकापर तात्पर्यटीका-परिशुद्धि तथा उदयनकी रचनाओंपर गंगेश नैयायिकके पुत्र बर्द्धमान आदिने टीकाएँ रचीं। इसके अतिरिक्त भी अनेक टीकाएँ व स्वतन्त्र ग्रन्थ प्राप्त हैं। जैसे—भासवर्द्धकृत न्यायसार, मुक्तावली, दिनकरी, रामरुद्री नामकी भाषा परिच्छेद युक्त टीकाएँ, तर्कसंग्रह, तर्कभाषा, तार्किकरक्षा आदि। न्याय दर्शनमें नव्य न्यायका जन्म ई० १२००में गंगेशने तत्त्वचिन्तामणि नाम ग्रन्थकी रचना द्वारा किया, जिसपर जयदेवने प्रत्यक्षालोक, तथा बाघुदेव सार्वभौम (ई० १५००) ने तत्त्वचिन्तामणि व्याख्या लिखी। बाघुदेवके शिष्य रघुनाथने तत्त्वचिन्तामणि-पर दीधिति, वैशेषिकमतका खण्डन करनेके लिए पदार्थखण्डन, तथा ईश्वरसिद्धिके लिए ईश्वरानुमान नामक ग्रन्थ लिखे। (स्या. म./परि. ग/पृ. ४०८-४१८)।

★ नैयायिक मतके साधु—दे० वैशेषिक।

★ नैयायिक व वैशेषिक दर्शनमें समानता व असमानता—दे० वैशेषिक।

८. न्यायमें प्रयुक्त कुछ दोषोंका नाम निर्देश

रत्नो. वा. ४/१/३३/न्या./रत्नो. ४५७-४५६ सांकर्यात् प्रत्यवस्थानं यथानेकान्तसाधने। तथा वैयक्तिक्येण विरोधेनानवस्थया ॥४५४॥ भिन्नाधार-तयोभाष्यां दोषाभ्यां संशयेन च। अप्रतीत्या तथाभावेनान्यथा वा यथेच्छया ॥४५५॥ वस्तुतस्तद्वशीर्षैः साधनाप्रतिघाततः। सिद्धं मिथ्योत्तरत्वं नो निरवय्वं हि लक्षणम् ॥४५६॥ — जैनके अनेकान्त सिद्धान्तपर प्रतिवादी (नैयायिक), संकर, व्यतिकर, विरोध, अनवस्था, वैयधिकरण, उभय, संशय, अप्रतिपत्ति, व अभाव करके प्रसंग या दोष उठाते हैं अथवा और भी अपनी इच्छाके अनुसार चक्रक, अन्योन्याश्रय, आत्मश्रय, व्याघात, शाय्यत्व, अतिप्रसंग आदि करके प्रतिषेध रूप उपालम्भ देते हैं। परन्तु इन दोषों द्वारा अनेकान्त सिद्धान्तका व्याघात नहीं होता है। अतः जैन सिद्धान्त द्वारा स्कोकारा गया 'मिथ्या उत्तरपना' ही जातिका लक्षण सिद्ध हुआ।

और भी—जातिके २४ भेद, निग्रहस्थानके २४ भेद, लक्षणाभासके तीन भेद, हेत्वाभासके अनेकों भेद-प्रभेद, सब न्यायके प्रकरण 'दोष' संज्ञा द्वारा कहे जाते हैं। विशेष दे० वह वह नाम।

★ वैदिक दर्शनोंका विकासक्रम—दे० दर्शन (चट्टर्शन)।

२. वस्तु विचार व जय-पराजय व्यवस्था

१. वस्तुविचारमें परीक्षाका स्थान

ति. प./१/८३ जुष्टोप अत्यपठिगहणं । = (प्रमाण, नय और निसेपकी) युक्तिके अर्थका परिग्रहण करना चाहिए।

दे.नय/१/३/७ को नय प्रमाण और निसेपसे अर्थका निरीक्षण नहीं करता है, उसको युक्त पदार्थ अयुक्त और अयुक्त पदार्थ युक्त प्रतीत होता है।

क. पा. १/१-१/९ २/७/३ जुष्टिबिरहिद्यगुरुवयणादो पयमाणस्स पमाणाणुसारित्तविरोहादो । = जो शिष्य युक्तिकी अपेक्षा किये बिना मात्र गुरुवचनके अनुसार प्रवृत्ति करता है उसे प्रमाणानुसारी माननेमें विरोध आता है।

न्या. दो./१/९ २/४ इह हि प्रमाणनयविवेचनमुद्देशलक्षणनिर्देशपरीक्षाद्वारेण क्रियते। अनुद्दिष्टस्य लक्षनिर्देशानुपपत्तेः। अनिर्दिष्टलक्षणस्य परीक्षितुमशक्यत्वात्। अपरीक्षितस्य विवेचनायोगात्। लोकशास्त्र-योरपि तथैव वस्तुविवेचनप्रसिद्धेः। ~ इस ग्रन्थमें प्रमाण और नयका व्याख्यान उद्देश, लक्षणनिर्देश तथा परीक्षा इन तीन द्वारा किया जाता है। क्योंकि विवेचनीय वस्तुका उद्देश नामोच्छेद किये बिना लक्षणकथन नहीं हो सकता। और लक्षणकथन किये बिना परीक्षा नहीं हो सकती, तथा परीक्षा हुए बिना विवेचन अर्थात् निर्णयात्मक वर्णन नहीं हो सकता। लोक व्यवहार तथा शास्त्रमें भी उक्त प्रकारसे ही वस्तुका निर्णय प्रसिद्ध है।

भद्रबाहु चरित्र (हरिभद्र सूरि कृत) प्रस्तावना पृ. ६ पर उद्धृत—पक्षपातो न मे बीरे न दोषः कपिलादिषु। युक्तिमद्वचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः। — न तो मुझे बोर भगवान्में कोई पक्षपात है और न कपिल आदि अन्य मत-प्रवर्तकोंमें कोई द्वेष है। जिसका बचन युक्तिपूर्ण होता है उसका ग्रहण करना ही मेरे लिए प्रयोजनीय है।

२. न्यायका प्रयोग लोकव्यवहारके अनुसार ही होना चाहिए।

ध. १२/४.२.८, १३/२८६/१० न्यायश्चर्चते लोकव्यवहारप्रसिद्धवर्धम्, न तद्वहर्धुतो न्यायः, तस्य न्यायाभासत्वात् । — न्यायकी चर्चा लोकव्यवहारकी प्रसिद्धिके लिए हो की जाती है। लोकव्यवहारके बहिर्गत न्याय नहीं होता है, किन्तु वह केवल नयाभास ही है।

३. वस्तुकी सिद्धिसे ही जीत है, दोषोच्चावनसे नहीं

न्या वि./सू./२/२१०/२३६ वादी पराजितो युक्तो वस्तुतत्त्वे व्यवस्थितः। तत्र दोषं ब्रूवाणो वा विपर्यस्तः कथं जयेत् ॥२१०॥ वस्तु-तत्त्वकी व्यवस्था हो जानेपर तो वादीका पराजित हो जाना युक्त भी है। परन्तु केवल वादीके कथनमें दोष निकालने मात्रसे प्रतिवादी कैसे जीत सकता है!

सि. वि./सू. व. सू. ४/११/३३७ भूतदोषं समुद्भाव्य जितवात् पुनरन्यथा। परिसमाप्तेस्तावत्तत्वात् कथं वादी निगृह्यते ॥३३॥ तत्र समापितम्—'विजिगीषुणोभयं कर्त्तव्यं स्वपक्षसाधनं परपक्षवृणनं च' इति । — प्रश्न—वादीके कथनमें सहभूत दोषोंका उद्भावन करके ही प्रतिवादी जीत सकता है। बिना दोषोच्चावन किये ही वादी परिसमाप्ति हो जानेपर वादीका निग्रह कैसे हो सकता है। उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि, वादी व प्रतिवादी दोनों ही के दो कर्त्तव्य हैं—स्वपक्षसाधन और परपक्षवृणन। (सि. वि./सू. व. सू./४/२/३११/१७)।

४. निग्रहस्थानोंका प्रयोग बौद्ध नहीं

रत्नो. वा. १/१/३३/न्या./रत्नो. १०९/३४४ असाधनारूपवचनमदोषोच्चावनं द्वयोः। न युक्तं निग्रहस्थानं संज्ञाह्यापि वसतः ॥१०९॥ — बौद्धोंके

द्वारा माना गया असाधनांग बचन और असोबोद्भावन दोनोंका निग्रहस्थान कहना युक्त नहीं है। और इसी प्रकार नैयायिकों द्वारा माने गये प्रतिज्ञाहानि आदि निग्रहस्थानोंका उठाया जाना भी समुचित नहीं है।

न्या. वि./बृ./२/२१२/२४२/६ तत्र च सौगतोक्तं निग्रहस्थानम् । नापि नैयायिकपरिकल्पितं प्रतिज्ञाहान्यादिकम्; तस्यासद्वृत्तत्वात् ।
—बौद्धों द्वारा मान्य निग्रहस्थान नहीं है। और न इसी प्रकार नैयायिकोंके द्वारा कल्पित प्रतिज्ञा-हानि आदि कोई निग्रहस्थान है; क्योंकि, वे सन असद्वृत्त हैं।

५. स्वपक्षकी सिद्धि करनेपर ही स्व-परपक्षके गुण-दोष कहना उचित है

न्या. वि./बृ./२/२०८/पृ. २३६ पर उद्धृत—वादिनो गुणदोषाभ्यां स्यातां जयपराजयौ । यदि साध्यप्रसिद्धौ च व्यपार्थः साधनादयः । विरुद्धं हेतुमुद्भाव्य वादिनं जयतीतरः । आभासान्तरमुद्भाव्य पक्षसिद्धिमुपेक्षते । —गुण और दोषसे वादीकी जय और पराजय होती है। यदि साध्यकी सिद्धि न हो तो साधन आदि व्यर्थ हैं। प्रतिवादी हेतुमें विरुद्धताका उद्भावन करके वादीको जीत लेता है किन्तु अन्य हेतुआभासोंका उद्भावन करके भी पक्षसिद्धिको अपेक्षा करता है।

६. स्वपक्ष सिद्धि ही अन्यका निग्रहस्थान है

न्या. वि./बृ./२/१३/२४३ पर उद्धृत—स्वपक्षसिद्धिरेकस्य निग्रहोऽन्यस्य वादिनः । —एक की स्वपक्षकी सिद्धि ही अन्य वादीका निग्रह-स्थान है।

सि. वि./सू./६/२०/३५४ पक्षं साधितवन्तं चेद्दोषमुद्भावयन्नपि । वैतण्डि-को निगृह्णीयाद्वादन्यायो महानयम् । २०। —यदि न्यायवादी अपने पक्षको सिद्ध करता है और स्वपक्षकी स्थापना भी न करनेवाला बितण्डावादी दोषोंकी उद्भावना करके उसका निग्रह करता है तो यह महान् वादन्याय है अर्थात् यह वादन्याय नहीं है बितण्डा है।

* वस्तुकी सिद्धि स्याद्वाद द्वारा हा सम्भव है

—दे० स्याद्वाद

न्यायकणिका—श्वेताम्बर उपाध्याय श्री विनयविजय (ई० १६७७) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक ग्रन्थ।

न्यायकुमुद चन्द्रिका—श्री अकलंक भट्ट कृत लघोयस्त्रयपर आ. प्रभाषण (ई० ६२६-१०२३) द्वारा रचित टीका।

न्याय चूलिका—श्री अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय दीपिका—आ. धर्मभूषण (ई० श. १४) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ। यह सात अध्यायोंमें निम्न ५०० श्लोक प्रमाण है।

न्याय भागमत समुच्चय—चन्द्रप्रभ काव्यके द्वितीय सर्गपर पं० जयचन्द छाबड़ा (ई० १८०६-१८३६) द्वारा भाषामें रचित एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय विनिश्चय—आ. अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) कृत यह न्यायविषयक ग्रन्थ है। आचार्य श्री ने इसे तीन प्रस्तावोंमें ४८० संस्कृत श्लोकों द्वारा रचकर स्वयं ही संस्कृतमें इसपर एक वृत्ति भी लिख दी है। इसके तीन प्रस्तावोंमें प्रत्यक्ष, अनुमान व प्रवचन ये तीन विषय निम्न हैं। इस ग्रन्थपर आ. बादिराज सूरि (ई० १०००-१०४०) ने संस्कृत भाषामें एक विशद वृत्ति लिखी है। (सि. वि./प्र. ६८/ पं० महेन्द्र)

न्यास—दे० निक्षेप।

न्यासापहार—स. सि./७/२६/३६६/१० हिरण्यवेद्रव्यस्य निक्षेप-विस्मृतसंख्यस्यापसंख्यमाददानस्यैवमिरयनुज्ञावचनं न्यासाप-हारः । —घरोहरमें चौदी आदिको रखनेवाला कोई उसकी संख्या भूलकर यदि उसे कमती देने लगा तो 'ठोक है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है। (रा. वा./७/२६/४/५३/३३) (इसमें मायाचारी-का दोष भी है) दे० माया/२।

न्यून—१. न्या. सू./सू./४/२/१२/३१६ हीनमन्यसमेनाप्यन्यवेन न्यूनम् । १२। —प्रतिज्ञा आदि पाँच अवयवोंमेंसे किसी एक अवयवसे हीन वाक्य कहना न्यून नामक निग्रहस्थान है। (श्लो. वा. ४/१/३३/ न्या./२२०/३६६/११ में इसका निराकरण किया गया है) २. गणितकी व्यकलनविधिमें मूलराशिको ऋण राशिकर न्यून कहा जाता है— दे० गणित/II/१/४।

न्योन दशमी व्रत—न्योन दशमि दश दशमि कराय, नये नये दश पात्र जिमाय । (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है।) (व्रत विधान संग्रह/पृ. १३१)

इति द्वितीयो खण्डः

